

ঐতিহাসিক উর্দু শরাহ কামালাইন ও জামালাইনের অনুকরণে

# গাফসীয়ে জামালাইন

আরবি-বাংলা



ইসলামিয়া কুতুবখানা ঢাকা

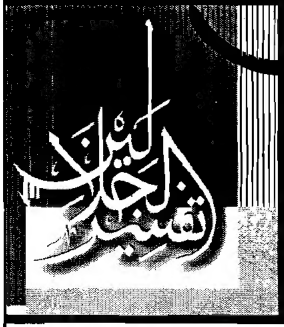


আল্লামা জালালুদ্দীন মুহাম্মদ ইবনে আহমদ ইবনে মুহাম্মদ আল মহল্লী (র.)

[৭৯১-৮৬৪ হি. ১৩৮৯-১৪৫৯ খ্রি.]

আল্লামা জালালুদ্দীন আব্দুর রহমান ইবনে আবী বকর আস সুযুতী (র.)

[৮৪৯-৯১১ হি. ১৪৪৫-১৫০৫ খ্রি.]



# গাফযীয়ে জালালাইন

১

প্রথম পারা • দ্বিতীয় পারা • তৃতীয় পারা • চতুর্থ পারা • পঞ্চম পারা

• লেখকবৃন্দ •

মাওলানা আব্দুল গাফফার শাহপুরী

উস্তাদ, জামিয়া আরাবিয়া দারুল উলুম, দেওভোগ, নারায়ণগঞ্জ

মাওলানা আমীরুল ইসলাম ফরদাবাদী

সাবেক ভাইস প্রিন্সিপাল, জামিয়া হুসাইনিয়া আশরাফুল উলুম

[বড় কাটারা মাদরাসা] বড় কাটারা, ঢাকা

মাওলানা হাবীবুর রহমান হবিগঞ্জী

উস্তাযুল হাদীস, দারুল উলুম পাটলি মাদরাসা, সুনামগঞ্জ

ইসলামিয়া সম্পাদনা পর্ষদ কর্তৃক সম্পাদিত

• প্রকাশনায় •

## ইসলামিয়া কুতুবখানা

৩০/৩২ নর্থব্রুক হল রোড, বাংলাবাজার, ঢাকা ১১০০





---

## তাকসীরে জালালাইন : আরবি-বাংলা

---

লেখকবৃন্দ ❖ মাওলানা আমীরুল ইসলাম ফরদাবাদী  
মাওলানা আব্দুল গাফফার শাহপুরী  
মাওলানা হাবীবুর রহমান হবিগঞ্জী

সম্পাদনায় ❖ ইসলামিয়া সম্পাদনা পর্ষদ

প্রকাশক ❖ মাওলানা মুহাম্মদ মুস্তফা

সৌন্দর্য বর্ধনে ❖ মাহমুদ হাসান কাসেমী

শব্দবিন্যাস ❖ আল মাহমুদ কম্পিউটার হোম, ৩০/৩২ বাংলাবাজার, ঢাকা ১১০০

মুদ্রণে ❖ ইসলামিয়া অফসেট প্রেস, প্যারীদাস রোড, ঢাকা ১১০০

---

হাদিয়া ❖ ৬৫০.০০ [ছয়শত পঞ্চাশ টাকা মাত্র]

---

## উপক্রমণিকা

الحمد لاهله والصلاة لاهلها اما بعد

পবিত্র কুরআনের তাফসীর জানার ক্ষেত্রে আল্লামা জালালুদ্দীন সুয়ুতী ও জালালুদ্দীন মহল্লী (র.) প্রণীত তাফসীরে জালালাইন গ্রন্থটি একটি প্রাথমিক ও পূর্ণাঙ্গ বাহন। রচনাকাল থেকেই সকল ধারার মাদরাসা ও কুরআন গবেষণাকেন্দ্রে এ মূল্যবান তাফসীরটি সমভাবে সমাদৃত। কারণ বাহ্যিক বিচারে এটি অতি সংক্ষিপ্ত তাফসীর হলেও গভীর দৃষ্টিতে এটি সকল তাফসীরের সারনির্যাস। হাজার হাজার পৃষ্ঠা ব্যাপী রচিত কোনো তাফসীর গ্রন্থের অনেক পৃষ্ঠা অধ্যয়ন করে অতি কষ্টে যে তথ্যের খোঁজ পাওয়া যায়, তাফসীরে জালালাইনের আয়াতের ফাঁকে ফাঁকে স্থান পড়ে একদুই শব্দই তা মিলে যায় যেন মহাসমুদ্রকে ক্ষুদ্র পেয়ালায় ভরে দেওয়া হয়েছে। একাধিক সম্ভাবনাময় ব্যাখ্যার মধ্যে সর্বশ্রেষ্ঠ বিত্ত ও প্রধান্যপ্রাপ্ত ব্যাখ্যাটি কোনো প্রকার অনুসন্ধান ছাড়াই অনায়াসে পাওয়া যায়। তাফসীর গ্রন্থসমূহের ব্যাপক অধ্যয়ন করলে এ সত্যটি সহজে অনুধাবন করা যাবে।

ছাত্রজীবন থেকেই তাফসীরে জালালাইনের প্রতি আমার বিশেষ আগ্রহ ছিল। জামিয়া শারইয়্যাহ মালিবাগের ব্যাতিমান উত্তাদ, মুহাক্কিক আলেম মাওলানা আহমদ মায়মুন সাহেবের উৎসাহ-উদ্দীপনায় জালালাইনের সর্ববৃহৎ আরবি শরাহ আল্লামা সুলাইমান জামাল প্রণীত الفتوحات الالهية بتوضيح تفسير الجلالين للدفائق গ্রন্থে ‘হাশিয়াতুল জামাল’ মৃতালার সুযোগ হয়েছিল। একটু আধটু যাই বুঝেছিলাম তাতে এ অনুভূতি হয়েছিল যে, উর্দু কামালাইন আর আরবি হাশিয়াতুল জামাল কিছুতেই একটি অপরটির বিকল্প হতে পারে না। দুটি ভিন্ন ভিন্ন বস্তু। কিতাব ‘হল’ করতে হলে হাশিয়াতুল জামালের কোনো তুলনা হয় না। ফারাগাতের কয়েক বছর পর আল্লামা তা‘আলার মেহেরবানিতে বাংলাদেশের প্রাচীনতম দীনি শিক্ষাকেন্দ্র নারায়ণগঞ্জের ঐতিহ্যবাহী মাদরাসা দেওভোগে দরসী খেদমতের সুযোগ হয়। প্রথম বছরই আমার দায়িত্বে আসে সেই প্রিয় কিতাব তাফসীরে জালালাইনের প্রথম খণ্ড। আরবি-উর্দু শরাহ ও নানা তাফসীর গ্রন্থের সাহায্যে এক বছর যথাসম্ভব শ্রম দিয়ে পড়লাম। পরের বছর চিন্তায় এলো সহায়ক গ্রন্থাবলি থেকে সংগৃহীত তথ্য-উপাত্তগুলো যদি সুবিন্যস্তভাবে সংকলন করে রাখা যায় তাহলে ভবিষ্যতে মৃতালার করতে সহজ হবে। এ চিন্তা থেকেই প্রথমে উলুমুল কুরআন তথা কুরআন ও তাফসীর সংক্রান্ত একটি ভূমিকা তৈরি করি, যা ‘মুকাদ্দামায়ে জালালাইন’ নামে ভিন্নভাবে ছাপা হয়েছে। তারপর মূল কিতাবের ব্যাখ্যা ও তাকরীর লিখতে শুরু করি। হাশিয়াতুল জামাল, হাশিয়াতুস সাবী, কামালাইন, তাফসীরে উসমানী, তাফসীরে মাজেদী, তাফসীরে মা‘আরিফুল কুরআন [-মুফতী শফী (র.)] ও মা‘আরিফুল কুরআন -[আল্লামা ইদরীস কান্ধলভী (র.)] ইত্যাদি তাফসীর গ্রন্থ ধারাবাহিক অধ্যয়নের মাধ্যমে অধ্যাপনার ফাঁকে ফাঁকে অল্প বিস্তর করে লেখা চলতে থাকল। কিছুদিন পর বাজারে এলো আরেকটি উর্দু শরাহ জামালাইন। তাও সংগ্রহ করলাম। যেহেতু কোনো একটি উর্দু শরাহ অনুবাদ করে প্রকাশ করার ইচ্ছা আমার ছিল না, তাই সবগুলো শরাহ গভীরভাবে অধ্যয়ন করে যে কথা ও বিশ্লেষণগুলো যথার্থ পরিচ্ছন্ন ও ছাত্রদের জন্য উপযোগী এবং জরুরি মনে হয়েছে, সেগুলোই কেবল সযত্নে সহজে উপস্থাপন করার চেষ্টা করেছি। এভাবে দীর্ঘ তিন বছরে তিলে তিলে সম্পন্ন হয় প্রথম তিন পারার ব্যাখ্যা।

এ বিষয়ে বাংলাবাজারস্থ স্বনামধন্য প্রকাশনা প্রতিষ্ঠান ইসলামিয়া কুতুবখানার স্বত্বাধিকারী মাওলানা মোস্তফা সাহেবের সাথে দীর্ঘ আলোচনার পর জানতে পারলাম যে, তিনি একাধিক লেখকের যৌথ প্রয়াসে তাফসীরুল জালালাইনের বাংলা ব্যাখ্যাগ্রন্থ ছাপার উদ্যোগ নিয়ে কাজ শুরু করেছেন।

ইতোমধ্যে তাঁর উদ্যোগে ঢাকাস্থ বড় কাটারা মাদরাসার সাবেক ভাইস প্রিন্সিপ্যাল মাওলানা আমীরুল ইসলাম ফরদাবাদী [দা. বা.] প্রথম পারার এবং দারুল উলুম পাটলি মাদরাসা, সুনামগঞ্জ -এর মুহাদ্দিস, মাওলানা হাবীবুর রহমান হবিগঞ্জী [দা. বা.] চতুর্থ পারা ও পঞ্চম পারার অর্ধাংশের পাণ্ডুলিপি তৈরি করেছেন। এদিকে আমি প্রথম তিন পারার পাণ্ডুলিপি তৈরি করেছিলাম। আর কর্তৃপক্ষের পরিকল্পনা হচ্ছে প্রথম পাঁচ পারা একত্রে এক ভলিয়মে প্রকাশ করা। সেক্ষেত্রে আমাদের তিনজনের পাণ্ডুলিপি একত্রে মিলালে সাড়ে চার পারা হয়ে যায়। অবশিষ্ট রইল পঞ্চম পারার বাকি অর্ধাংশের কাজ। অবশেষে ইসলামিয়া কুতুবখানার স্বত্বাধিকারীর অনুরোধে পঞ্চম পারার অসমাপ্ত কাজটুকু আমাকেই সম্পন্ন করতে হয়েছে।

এরপর আমাদের তিনজনের লেখা পাণ্ডুলিপিকে ইসলামিয়া সম্পাদনা পর্যদের সুদক্ষ সম্পাদক মণ্ডলীর কাছে অর্পণ করা হয়। তাঁরা এতে প্রয়োজনীয় সংযোজন-বিয়োজন ও সংশোধন করে কিতাবটিকে যথাসাধ্য সুন্দর ও সমৃদ্ধ করার শেষ চেষ্টাটুকু করেছেন। এ বিষয়ে তাঁদের বিচক্ষণতাপূর্ণ দূরদৃষ্টি, বিজ্ঞতাসুলভ পদক্ষেপ ও সুন্দর পরামর্শের জন্য আমরা তাঁদের কাছে কৃতজ্ঞ। আল্লাহ তাঁদেরকে জাযায়ে খায়ের দান করুন!

আশা করি কিতাবটি ছাত্র-শিক্ষক উভয়েরই যথেষ্ট উপকারে আসবে। কিতাবটিকে নিখুঁত ও নির্ভুল করার আশ্রয় চেষ্টা করা হয়েছে। তথাপি তথ্যগত কোনো ভুল কারো দৃষ্টিগোচর হলে তা আমাদেরকে অবগতির বিনীত অনুরোধ রইল। পরবর্তী সংস্করণে তা শুধরে দেব ইনশাআল্লাহ!

কিতাবটি প্রকাশনার এ আনন্দঘন মুহূর্তে আমি অত্যন্ত শ্রদ্ধা ভরে স্বরণ করছি সেসব উস্তাদগণের কথা, যাঁদের কাছে আমি 'তাফসীরে জালালাইন' পড়েছি। আল্লাহ আসাতোযায়ে কেরামকে দুনিয়া ও আখিরাতে কল্যাণ দান করুন!

আল্লাহ এ কিতাবটিকে কবুল করুন! কিতাবটিকে এর লেখকমণ্ডলী, সম্পাদকমণ্ডলী ও প্রকাশকসহ এর সাথে সংশ্লিষ্ট সকলের নাজাতের অসিলা হিসেবে কবুল করে নিন! আমীন!

বিনীত

লেখকদের পক্ষে  
আব্দুল গাফফার শাহপুরী



## সূচিপত্র

বিষয়	পৃষ্ঠা
ওহী ও আসমানি কিতাব .....	৯
আল কুরআনে ওহী শব্দের ব্যবহার .....	১০
ওহীর গুরুত্ব .....	১১
ওহীর প্রয়োজনীয়তা ও শ্রেণিবিভাগ .....	১২
অবতীর্ণ হওয়ার পদ্ধতির দিক থেকে ওহীর শ্রেণিবিভাগ .....	১৩
ওহী, কাশফ ও ইলহামের মধ্যে পার্থক্য .....	১৫
আসমানি কিতাবসমূহ .....	১৬
বাইবেল কি আসমানি কিতাব? .....	১৭
কুরআন পরিচিতি .....	১৯
কুরআন নাযিলের উদ্দেশ্য ও ইতিহাস .....	২০
কুরআন সংকলন ও সংরক্ষণের ইতিহাস .....	২২
পবিত্র কুরআনের বিরাম চিহ্নসমূহ .....	২৯
কুরআনের আয়াত ও সূরা সমূহের তারতীর্ষ ও ধারাবাহিকতা .....	৩০
তাকসীর পরিচিতি .....	৩১
তাকসীরের উৎস .....	৩৩
তাকসীরের শর্ত .....	৩৫
তাকসীরের সূর্যবহন .....	৩৭
তাকসীরের ইতিহাস ও ক্রমবিকাশ .....	৪৬
তাকসীরের উদ্দেশ্য .....	৪৯
তাকসীরে জালালাইন .....	৫০
প্রবর্তনঃ লেখক অধ্যক্ষ জালালাইন সূচী (র.)-এর ভূমিকা .....	৫২
দ্বিতীয় অধ্যক্ষ লেখক অধ্যক্ষ জালালাইন সূচী (র.)-এর ভূমিকা .....	৫৩
الجزء الأول : প্রথম পারা [৫৮-৩৩৪]	
সূরা বাকারাহ	৫৮
সূরা বাকারাহ নামকরণের কারণ .....	৫৮
সূরা বাকারাহ ফজিলত ও বৈশিষ্ট্য .....	৫৯
তা'আউয ও তাসমিয়ার হুকুম .....	৬২
بسم الله -এর ফজিলতসমূহ .....	৬৪
বিসমিল্লাহ সম্পর্কে শরিয়তের হুকুম .....	৬৭
হুরূফে মুকাত্তা'আতের তাৎপর্য .....	৬৮
কুরআনের আশ্রয় পরিচয় .....	৭৪
ঈমানের সংজ্ঞা .....	৭৭
ঈমান ও ইসলামের পার্থক্য .....	৭৭
ত্যাগ কঠিন না জাকাত কঠিন? .....	৮৩
কুফরের প্রকার .....	৮৯
মোহরাক্কিত ও পর্দাবৃতকরণের তাৎপর্য .....	৯৩
নিফাক-এর প্রকারসমূহের ব্যাখ্যা .....	৯৭
মুনাফিকরা সাহাবায়ে কেরামকে কোন দৃষ্টিতে আহমক বলত? .....	১০৩
সাহাবায়ে কেরাম সত্যের মাপকাঠি .....	১০৪
তাওহীদই ইবাদতের উৎস .....	১১৭
জমিন গোল না চপ্টা .....	১১৯
হযরত আযিয়া (আ.)-এর অলৌকিক ঘটনাবলি .....	১২৩
জান্নাত ও জাহান্নামের বাস্তবতা .....	১২৮
জগতের চার অবস্থা .....	১৩৭
হযরত আদম (আ.) ও জগতের সৃষ্টি .....	১৩৮
ফেরেশতার পরিচয় .....	১৪০
মাটির কান্না .....	১৪২
আদম নামকরণের কারণ .....	১৪৫
সিজদার হুকুম কি জিনদের প্রতিও ছিল .....	১৪৮

বিষয়	পৃষ্ঠা
শয়তানি যুক্তি ও ফিকহ সঙ্কল্পীয় যুক্তির পার্থক্য	১৪৯
বোকাদের বেহেশত	১৫৪
বনী ইসরাঈলের ঐতিহাসিক পরিচয়	১৬০
ঈসায়েল ছওয়াবের উপলক্ষে খতমে কুরআনের বিনিময়ে পারিশ্রমিক গ্রহণ করা জায়েজ নেই	১৬২
কুরআন শিখিয়ে পারিশ্রমিক গ্রহণ করা জায়েজ	১৬২
বনী ইসরাঈলের ঐতিহাসিক যাত্রা	১৭৩
হযরত মুসা (আ.)-এর তাওরাত প্রাপ্তি ও তাঁর অনুসারীদের ভ্রষ্টতা	১৭৫
তীহ প্রাপ্তরের ঘটনা	১৮১
ইহুদিদের লাঙ্ঘন	১৮৯
আকৃতি রূপান্তরের ঘটনা	১৯৭
শরিয়তের দৃষ্টিতে হীলা	১৯৯
পাথরের শেণিবিন্যাস ও ক্রিয়া	২১২
আখিরাতে নাজাত লাভের মূলনীতি	২২৫
মৃত্যু কামনা করার শরয়ী বিধান	২৪৮
যাদুবিদ্যা ও ইহুদি সম্প্রদায়	২৬০
যাদুবিদ্যা ও মুজিয়ার মধ্যে পার্থক্য	২৬৫
ঔষধের ব্যবস্থাপত্রের ন্যায় বিধানাবলির মধ্যেও পরিবর্তন আবশ্যিক	২৭৯
বর্তমান মুসলমানদের কাদা ছুড়াছুড়ি অবস্থা	২৮৮
মসজিদে তালা লাগানো	২৯১
কিবলা নিয়ে বিতর্ক	২৯৩
কা'বা পূজা ও মূর্তি পূজার মধ্যে পার্থক্য	২৯৫
হিংসুটে লোকদের অযথা বিতর্ক	৩০২
হযরত ইবরাহীম (আ.)-এর পরীক্ষা	৩১০
পয়গম্বরগণ (আ.)-এর ইসমত বা নিষ্পাপতা	৩১০
হযরত ইবরাহীম (আ.)-এর দোয়া এবং এর সত্যায়ন	৩১৯
কা'বা নির্মাণের ইতিহাস	৩২০
<div style="border: 1px solid black; padding: 10px; margin: 10px auto; width: fit-content;"> <p>الجزء الثاني : দ্বিতীয় পারা</p> <p>[৩৩৫-৫২৮]</p> </div>	
কিবলা পরিবর্তন ও অমুসলিমদের আপত্তি	৩৩৬
কিবলা পরিবর্তনের ইতিহাস	৩৪১
ইবাদত ও কল্যাণকর কাজ দ্রুত সম্পাদন করা উচিত	৩৫০
জিকিরের তাৎপর্য	৩৫৫
ধৈর্য ও নামাজ যাবতীয় সংকটের প্রতিকার	৩৫৬
আলমে বরযখে নবী এবং শহীদগণের হায়াত	৩৫৮
ওমরার বিধান	৩৬৫
লা'নতের বিধান	৩৬৯
হালাল আহরের গুরুত্ব	৩৮১
দিক পূজার রহস্য	৩৯২
কিসাস জীবনের নিরাপত্তা বিধান করে	৪০২
সিয়ামের বিধান	৪০৮
চাঁদ দেখার মাসআলা	৪১২
শরিয়তের দৃষ্টিতে চান্দ্র ও সৌর হিসেবের গুরুত্ব	৪২৩
বিদ'আতের মূল ভিত্তি	৪২৪
হজ ও ওমরা একত্রে আদায় করার বিধান	৪৩৮
হজ আদ্যপান্ত আত্মার পরিশুদ্ধির অপূর্ব ব্যবস্থা	৪৪৬
ইসলাম একটি পূর্ণাঙ্গ জীবন দর্শন	৪৫৭
জিহাদের বিধান	৪৭৩
মদ ও জুয়া দ্বারা সামাজিক ক্ষতি	৪৭৮
এতিমের সম্পদ ব্যয় নির্বাহের পদ্ধতি	৪৮০
বিধর্মী ও মুশরিক নারী-পুরুষকে বিবাহ সম্পর্কীয় বিধান	৪৮২
হায়েজের বিধান	৪৮৩
ঈলার বিধান	৪৮৮
বিভিন্ন ধর্মে তালাক	৪৮৯
ইসলামের দৃষ্টিতে নারীর মর্যাদা	৪৯৩

বিষয়	পৃষ্ঠা
তালাক প্রদান পদ্ধতি .....	৪৯৮
হিল্লা বিয়ের বিধান .....	৫০১
সন্তানদের স্তন্য দানের বিধান .....	৫০৬
বিধবার ইদত কাল .....	৫০৮
ইসলামে বিধবা নারীর মর্যাদা .....	৫১৬
<b>الجزء الثالث : তৃতীয় পারা</b> <b>[৫২৯-৬৭২]</b>	
নবীগণের মধ্যে পারস্পরিক মর্যাদার তারতম্য .....	৫৩০
আয়াতুল কুরসীর ফজিলত .....	৫৩৬
হযরত উমাইর (আ.) সম্পর্কে পবিত্র কুরআনের বর্ণনা .....	৫৪৫
উশরী ভূমির বিধান .....	৫৫৯
মানতের বিধান .....	৫৬১
সুদের আলোচনা .....	৫৬৭
ব্যবসা ও সুদের নীতিগত পার্থক্য .....	৫৬৯
সুদের অর্থনৈতিক ক্ষতি .....	৫৭০
সুদের শাস্তি .....	৫৭৪
<b>সূরা আলে ইমরান</b>	
তাওরাত ও ইঞ্জিলের ঐতিহাসিক পটভূমি .....	৫৯০
মুহকাম ও মুতাশাবিহ আয়াত এবং নাজরান খ্রিষ্টান দল .....	৫৯৪
কাফের সম্প্রদায় জাহান্নামের ইক্বন : ধনসম্পদ সেদিন কাজে আসবে না .....	৫৯৮
ইহুদিরা তাদের ধর্মীয় গ্রন্থেরও অনুসরণ করে না .....	৬১০
মানবজাতির শ্রেষ্ঠত্ব এবং ইবরাহীমী বংশধারার ইতিবৃত্ত .....	৬১৮
বিবি মরিয়মের লালনপালন এবং তাঁর ইবাদত-বন্দেগী .....	৬২১
বিবি মরিয়মের মাহাত্ম্য ও শ্রেষ্ঠত্ব .....	৬২৫
নবীগণের জ্ঞানের মূল উৎস ওহী .....	৬২৭
হযরত ঈসা মসীহের গুণাবলি .....	৬৩০
হযরত ঈসা (আ.)-এর মুজিযা .....	৬৩৪
হযরত ঈসা (আ.)-এর বিরুদ্ধে ইহুদিদের ষড়যন্ত্র .....	৬৩৮
হযরত ঈসা (আ.)-কে আল্লাহর সান্ত্বনা .....	৬৪০
হযরত ঈসা (আ.) জীবিত না মৃত .....	৬৪৩
ইহুদি জাতির প্রতি দুনিয়ার শাস্তি .....	৬৪৫
মুবাহালার পটভূমি .....	৬৪৮
দাওয়াতের এক গুরুত্বপূর্ণ নীতি .....	৬৫১
অঙ্গীকার যেখানে গ্রহণ করা হয়েছিল .....	৬৭০
মুরতাদের তওবা গ্রহণযোগ্য .....	৬৭১
<b>الجزء الرابع : চতুর্থ পারা</b> <b>[৬৭৩-৭৯৪]</b>	
বেকার ও নিজের অপ্রয়োজনীয় বস্তু দান করার মধ্যেও ছুওয়াব রয়েছে .....	৬৭৬
عرق النساء বা সাইটিকা রোগের চিকিৎসা .....	৬৭৮
বায়তুল্লাহ নির্মাণের সংক্ষিপ্ত ইতিহাস .....	৬৮২
কা'বা শরীফের ফজিলত .....	৬৮৩
তাকওয়ার হক পালন কি রহিত? .....	৬৯২
আল্লাহর রশির ব্যাখ্যা .....	৬৯৩
কালো চেহারা ও সাদা চেহারাবিশিষ্ট কারা হবে? .....	৬৯৯
ওহুদ যুদ্ধ .....	৭১১
বদর যুদ্ধের সারমর্ম ও এর গুরুত্ব .....	৭১৫
সুদের চারিত্রিক ও অর্থনৈতিক আনিষ্ট .....	৭২০
কতিপয় সাহাবীর ইহকাল কামনার অর্থ .....	৭৩২
গায়ওয়ায়ে হামরাউল আসাদের সংক্ষিপ্ত ঘটনা .....	৭৪৪



বিষয়	পৃষ্ঠা
গাযওয়ায়ে বদরে সুগরা .....	৭৪৬
আসমান ও জমিন সৃষ্টির উদ্দেশ্য .....	৭৫৮
ছবরের অর্থ ও প্রকারভেদ .....	৭৬২
<b>সূরা নিসা</b>	৭৬৩
এতিমদের বিয়ে করার ব্যাপারে হুকুম .....	৭৬৭
বহু বিবাহ ও পবিত্র ইসলাম .....	৭৬৮
এক মহিলার একাধিক স্বামী গ্রহণ নিষিদ্ধ হওয়ার কারণ .....	৭৬৯
বিশ্বনবী ও বহু বিবাহ .....	৭৭০
উত্তরাধিকার বিধান .....	৭৭৭
স্বামী স্ত্রীর ওয়ারিশী স্বত্ব .....	৭৮১
সমকামিতার বিধান .....	৭৮৫
দুধ পানের সময়সীমা .....	৭৯২
<b>الجزء الخامس : পঞ্চম পারা</b> <b>[৭৯৫-৯২০]</b>	
বিবাহের শর্তাবলি .....	৭৯৮
নিকাহে মুতা বা সাময়িক বিবাহ হারাম হওয়ার কারণ .....	৭৯৯
মুতা ও শিয়া সম্প্রদায় .....	৮০০
কবীরা ও সগীরা গুনাহের সংজ্ঞা .....	৮০৭
কবীরা গুনাহের সংখ্যা .....	৮০৮
একটি গুরুত্বপূর্ণ চারিত্রিক নির্দেশনা .....	৮১০
নারীর উপর পুরুষের শ্রেষ্ঠত্ব .....	৮১৩
ইসলামে নারীর অধিকার .....	৮১৩
অবাধ্য স্ত্রী ও তার সংশোধনের পদ্ধতি .....	৮১৪
তায়াম্মুমের বিধান ও এ উম্মতের বিশেষ বৈশিষ্ট্য .....	৮২১
ইহুদিদের গুমরাহীর ব্যাখ্যা .....	৮২৩
জিবত ও তাগুতের ব্যাখ্যা .....	৮৩০
ইজতিহাদ ও কিয়াসের প্রমাণ .....	৮৩৭
আল্লাহ ও রাসুলের অনুগতরা নবী সিদ্দীকের সঙ্গী হওয়ার মর্ম .....	৮৪৪
উড়ো কথা প্রচার করা মারাত্মক গুনাহ ও ফেতনার কারণ .....	৮৫৫
হত্যার প্রকার ও তার শরয়ী বিধান .....	৮৬৫
দিয়াত কি? .....	৮৬৭
কতলের কাফফারায় মু'মিন গোলাম আজাদ করার রহস্য .....	৮৬৮
রক্তপণের ওয়ারিশদের অংশীদারিত্ব .....	৮৬৯
ঘটনা তদন্ত না করে সিদ্ধান্ত নেওয়া বৈধ নয় .....	৮৭৩
কেবলার অনুসারীকে কাফের না বলার তাৎপর্য .....	৮৭৪
দীন ও ঈমান বাঁচানোর জন্য হিজরত করা ফরজ .....	৮৭৮
বর্তমানে হিজরতের বিধান .....	৮৭৮
কসরের বিধান .....	৮৮০
শত্রু আক্রমণের আশঙ্কা দেখা দিলে সালাতের নিয়ম .....	৮৮৩
সালাতুল খাওফের বিভিন্ন পদ্ধতি .....	৮৮৩
তওবার তাৎপর্য .....	৮৯১
কুরআন ও সুন্নাহর তাৎপর্য .....	৮৯২
ইজমা মানা ফরজ .....	৮৯৬
শিরক মানুষকে চরম গুমরাহীতে ফেলে দেয় .....	৮৯৬
এতিম মেয়েদের বিধান .....	৯০২
প্রাক ইসলামি আরবে নারী, শিশু ও এতিম .....	৯০৩
দাম্পত্য জীবন সম্পর্কে কতিপয় পথনির্দেশ .....	৯০৫
খোদাভীতি ও আখেরাতের প্রতি বিশ্বাসই বিশ্বশান্তির চাবিকাঠি .....	৯১১
মুনাফিকী করে মুক্তি পাওয়া যাবে না .....	৯১৪
কুফরির প্রতি মৌন সম্মতি ও কুফরি .....	৯১৫
মুনাফিকদের সাথে বন্ধুত্ব স্থাপন মুনাফিকী .....	৯১৯

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

### ওহী ও আসমানি কিতাব

জ্ঞান লাভের তিনটি মাধ্যম : জীবনযাত্রার অপরিহার্য জ্ঞান আহরণের জন্য মানুষ আল্লাহ তা'আলার পক্ষ থেকে তিনটি সূত্র ও উপায় প্রাপ্ত হয়েছে। তন্মধ্যে বাহ্যিক ও প্রাথমিক সূত্র হচ্ছে **الْحَوَاسُّ الْخَمْسَةُ** বা পঞ্চ ইন্দ্রিয়। দ্বিতীয় সূত্র **الْعَقْلُ** বা মানুষের বিবেক-বুদ্ধি, চিন্তা গবেষণা ও বিচার বিবেচনা। তৃতীয় সূত্র **الرَّحْمَى** ওহী।

ইন্দ্রিয় শক্তি হলো ৫টি। যথা- চক্ষু, কর্ণ, জিহ্বা, ত্বক ও নাসিকা। এগুলো দ্বারা মানুষ নিকটস্থ ধরা-ছোঁয়া ব্যাপারগুলো অনুভব করে। ইন্দ্রিয়ের আওতা বহির্ভূত জিনিস সম্পর্কে জানতে হলে তাকে বিবেক ব্যবহার করতে হয়। এ বিবেকও নির্ধারিত একটি সীমানা পর্যন্ত কাজ দেয়। সেই সীমানার উর্ধ্বে অবস্থিত কোনো তথ্য জানার কাজে বিবেক ব্যর্থ। ইন্দ্রিয় ও বিবেক যেখানে সঠিক সিদ্ধান্ত দিতে ব্যর্থ, সেখানে মানুষকে নিশ্চিত ধারণা প্রদান করে ওহী।

মোটকথা, জ্ঞান আহরণের উপরিউক্ত তিনটি মাধ্যম যেমন পর্যায়ক্রমে বিন্যস্ত, তেমনি নিজ নিজ পরিমণ্ডলে সীমিত।

যেমন- কারো সম্মুখে যদি একজন লোক উপবিষ্ট থাকে, তবে তাকে দেখে সে দৃষ্টিশক্তির মাধ্যমে লোকটির আকৃতি, গঠন, রং, রূপ ইত্যাদি বলে দিতে পারে। ইন্দ্রিয় শক্তির ব্যবহারই এখানে যথেষ্ট। কিন্তু নিশ্চয় লোকটির একজন সৃষ্টিকর্তা রয়েছে, সৃষ্টিকারী ব্যতিরেকে কোনো সৃষ্টির অস্তিত্ব হতে পারে না; এ জাতীয় তথ্য সে ইন্দ্রিয় শক্তির দ্বারা জানতে সক্ষম নয়; বরং তা বিবেকের দ্বারা উপলব্ধি করে। আবার তার সেই সৃষ্টিকর্তা তাকে কেন, কি উদ্দেশ্যে সৃষ্টি করেছেন? তিনি তার নিকট থেকে কোন কাজ পছন্দ করেন আর কোনটি পছন্দ করেন না; এ সকল প্রশ্নের সঠিক জবাব বিবেক দ্বারাও অর্জন করা যায় না। অতএব মানুষ নিজের জীবনকে সফল ও সুচারুরূপে পরিচালনার জন্য এসব প্রশ্নের সদুত্তর জানা এবং সে মুতাবেক জিন্দেগী পরিচালনা করা আবশ্যিক। কোনো সন্দেহ নেই, ওহী হলো জ্ঞানার্জনের সেই উচ্চতম মাধ্যম, যা মানুষের এ অনিবার্য প্রয়োজনকে পূরণ করে এবং বিবেকের সীমানা থেকে উর্ধ্বে অবস্থিত প্রশ্নাবলির সূষ্ঠ সমাধান দিয়ে থাকে।

একদিকে যেমন ইন্দ্রিয় এবং বিবেক নির্দিষ্ট পরিমণ্ডলে সীমিত, অপরদিকে জ্ঞানের এ সূত্রদ্বয় সর্বদা নির্ভুল ও অপ্রান্ত সিদ্ধান্ত দিতে সক্ষম। অনেক সময় এরা মানুষকে নিতান্ত ভুল ও অবাস্তব তথ্য পরিবেশন করে কখনো প্রতারিতও করে। যেমন- রোগাক্রান্ত ব্যক্তির মুখে স্বাদের বস্তু বিশ্বাস মনে হয়। এমনভাবে দ্রুত গতিশীল গাড়ির আরোহীর দৃষ্টি প্রতারিত হয়। ফলে দুই পার্শ্বের স্থায়ী দণ্ডায়মান দৃশ্যাবলি দ্রুত গতিতে ধাবমান বলে অনুভূত হয়। আর চলন্ত জাহাজ মনে হয় স্থির দণ্ডায়মান। এখানে মানুষের ইন্দ্রিয় তাকে প্রতারিত করছে। বিবেকের ব্যাপারটিও তদ্রূপ। তাইতো আধুনিক দার্শনিক চিন্তাধারা ও মতাদর্শ এক্ষেত্রে চরমভাবে দুর্দশাগ্রস্ত। এর কারণ হলো সঠিক সিদ্ধান্ত প্রদানে মানবীয় বিবেকের ত্রুটিগ্রস্ততা। কাজেই জীবনের সর্বাঙ্গীন সফলতা ও কল্যাণে ইন্দ্রিয় ও বিবেকের উর্ধ্বে আরো এমন একটি জ্ঞানসূত্র আবশ্যিক যা মানুষকে নিশ্চিত ধারণা প্রদান করবে। বলা বাহুল্য, বিবেকের চেয়েও উচ্চশক্তি সম্পন্ন এবং নিশ্চিত জ্ঞান প্রদানকারী সেই মাধ্যমটি হলো ওহী। ওহীর আলোকে মানুষ জীবনে সফলতার প্রয়োজনীয় বিষয়ে নিশ্চিত জ্ঞান লাভ করে থাকে।

### ওহী শব্দের বিশ্লেষণ :

ওহীর আভিধানিক অর্থ : **وَحْيٌ** [ওহী] শব্দটি আভিধানিকভাবে বিভিন্ন অর্থের জন্য ব্যবহৃত হয়ে থাকে। ইঙ্গিত করা, লিখন, পৌছানো, কারো মনে কোনো কথা জাগ্রত করে দেওয়া, নিঃশব্দে কথা বলা এবং অন্যকে কোনো কথা বলা ও নির্দেশ করা ইত্যাদি সবই ওহী শব্দের আভিধানিক অর্থের অন্তর্ভুক্ত। -[আল মু'জামুল ওয়াসীত : ১০১৮]

আল্লামা কিসায়ী (র.) আরবদের একটি প্রবাদে উদ্ধৃতি দিয়ে বলেন-

يُنْفَلُ وَحْيُ النَّبِيِّ بِالْكَلَامِ إِذَا تَكَلَّمَ بِكَلَامٍ تُخْفِيهِ مِنْ غَيْرِهِ .

অর্থাৎ **يُنْفَلُ وَحْيُ النَّبِيِّ بِالْكَلَامِ** বাক্যটি তখন বলা হবে, যখন তুমি কারো সাথে এমনভাবে কথা বল যে, এটি তুমি অন্যদের থেকে গোপন করে পেশ করছ।

অভিধান বিশারদ আবু ইসহাক বলেন -ওহী শব্দের সত্য প্রয়োগের মধ্যে মৌলিকভাবে যে অর্থটি বিদ্যমান, তাহলো-

إِعْلَامٌ فِى خَفَاءٍ অর্থাৎ অন্যদের শোনা থেকে গোপন রেখে কাউকে কোনো কিছু বলে দেওয়া।

আল্লামা শাকবীর আহমদ উসমানী (র.) ওহী শব্দের সংকীর্ণতর ব্যাখ্যা করে বলেন- অভিধানে ওহী শব্দের প্রসিদ্ধ অর্থ হলো إِعْلَامٌ الْخَفِيِّ অর্থাৎ গোপনভাবে জানানো।

এ অর্থের সাথে আরো একটি বিশেষণ যুক্ত করে ইবনুল কায়ম (র.) বলেন هُوَ الْإِعْلَامُ الْخَفِيُّ السَّرِيعُ অর্থাৎ ওহীর অর্থ হলো গোপনভাবে দ্রুত কোনো কিছু জানানো।

এতে বুঝা গেল অভিধানিকভাবে ওহী শব্দের অর্থের মধ্যে তিনটি গুণ থাকে আবশ্যিক : ১. ইঙ্গিত ২. দ্রুতগতি ও ৩. গোপনীয়তা।

ইঙ্গিত অর্থ কোনো জিনিসকে সংক্ষেপে বুঝিয়ে দেওয়া। এটি কখনো বিচ্ছিন্ন এক বা এককিত উচ্চারণের প্রয়োগ হতে পারে। যেমন- বি. এ. এম. এ. ইত্যাদি বলে দীর্ঘ কথা বুঝানো হয়। যেমন হতে, যেখা সেই ইত্যাদি অল্প প্রত্যয়বিশেষ ব্যবহার দ্বারাও হতে পারে। নবীগণ আল্লাহ তা'আলার পক্ষ থেকে ইঙ্গিত লাভ করেন এবং সে ইঙ্গিতের সহিত অর্থ উপলব্ধি করে তা কথা ও কাজ বাস্তবায়ন করেন।

ওহী শব্দের আবশ্যকীয় দ্বিতীয় গুণ হলো দ্রুতগতি সম্পন্ন হওয়া। এ থেকে নবীগণের ওহীর তাৎপর্য অনুমান করা হয় কারণ তাদের ওহীগুলো দ্রুতগতিতে অবতীর্ণ হতো।

হযরত শায়খ আকবর (র.) বলেন- নবী-রাসূলগণের উপর যখন ওহী অবতীর্ণ হতো, তখন তারা একই সময়ে ওহী মুখস্থকরণ, পূর্ণ উপলব্ধি-হৃদয়ঙ্গমকরণ এবং তা অন্যকে বুঝানোর উপযুক্ত ব্যাখ্যা ইত্যাদি সবকিছু একত্রে লাভ করতেন।

ওহীর অর্থের তৃতীয় বৈশিষ্ট্য গোপনীয়তা। অর্থাৎ একটি ইঙ্গিত বিদ্যমান থাকবে, তবে তা অন্যদের দৃষ্টির অগত্য আসবে। নবীগণের ওহীতে এ বিশেষত্ব রয়েছে। কারণ ওহীর ব্যাপারটি কেবল নবী রাসূলগণই শুনতেন বা দেখতেন। অথচ পাশে বসে অন্য কেউ নবীর উপর ওহী অবতীর্ণ হচ্ছে বলে অনুভব করলেও বাস্তবে তিনি কিছুই শুনতেন না বা দেখতেন না। -[ফজলুলবারী, শরহে সহীহ বুখারী, খ. ১ম, পৃ. ১২৯]

আল কুরআনে ওহী শব্দের ব্যবহার : পবিত্র কুরআন وَمَعَى শব্দটি বিভিন্ন অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে। যথা-

১. [প্রাকৃতিক] নির্দেশ অর্থে যেমন يَوْمَئِذٍ تُعَدُّنَّ أَخْبَارَهَا بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَىٰ لَهَا অর্থাৎ সে দিন পৃথিবী তার বৃত্তান্ত বর্ণনা করবে। কারণ তোমার প্রভু তাকে আদেশ [ওহী] করবেন। -[সূরা যিলযাল : ৪-৫]

২. মনের অভ্যন্তরে কোনো কথা জাহত করে দেওয়ার অর্থে। যেমন-

إِذْ أَوْحَيْنَا إِلَى الْحَوَارِيِّينَ أَنْ اٰمِنُوْا بِرِسُوْلِيْ قَالُوْا اٰمَنَّا وَاشْهَدْ بِاٰنَنَا مُسْلِمُوْنَ .

অর্থাৎ আরো স্মরণ কর যখন আমি হাওয়ারীদেরকে এ প্রেরণা [ওহী] দিয়েছিলাম যে, তোমরা আমার প্রতি ও আমার রাসূলের প্রতি ঈমান আন। তারা বলেছিল- আমরা ঈমান আনলাম এবং তুমি সাক্ষী থাক যে আমরা আত্মসম্পর্ককারী।

-[সূরা মায়দা : ১১১]

৩. জানিয়ে দেওয়ার অর্থে যেমন-

إِذْ يُوحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلٰٓئِكَةِ اَنۡتَبِهُوا۟ اَتَىٰ مَعَكُمْ فَتَبٰتُوا۟ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا سَالَتْنِي۟ فِى۟ قُلُوْبِ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا الرَّعْبُ فَاَضْرَبُوْا فَوْقَ الْاَعْنَاقِ وَاضْرِبُوْا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ .

অর্থাৎ স্মরণ যখন কর তোমার প্রতিপালক ফেরেশতাদেরকে জানিয়ে [ওহী] দেন যে, আমি তোমাদের সাথে আছি। সুতরাং মুমিনগণকে অবচলিত রাখ, যারা কুফরী করে আমি তাদের মনে ভীতির সঞ্চার করব। সুতরাং তাদের কাঁধ ও সর্বাঙ্গে আঘাত কর।

৪. কোনো জিনিসের প্রতি দ্রুত ইঙ্গিত করার অর্থ। যেমন-

لَقَدْ اٰتٰنَاكَ سُلٰٓتًا مِّنۡ لَّبَدٍ لَّعَلَّكَ تَنْتَبِهٖ .

অর্থাৎ অতঃপর সে কক্ষ থেকে বেব হতে হতে সন্ধানের নিকট এসে দ্রুত ইঙ্গিত দিবে। তুমি তাকে হুঁসিয়ে রাখ। সন্ধ্যায় আল্লাহর মহিম্বা ঘোষণা করে -[সূরা নবী : ১]



৫. চুপিসারে কথা বলা ও প্ররোচনাদানের অর্থে। যেমন—

وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَبِطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا .

অর্থাৎ এভাবে আমি মানুষ ও জিনদের মধ্যে শয়তানদেরকে প্রত্যেক নবীর শত্রু বানিয়েছি। প্রতারণার উদ্দেশ্যে তাদের একে অন্যকে চকমপ্রদ বাক্য দ্বারা প্ররোচিত [ওহী] করে। —[সূরা আনআম : ১১২]

ওহী শব্দের প্রয়োগ ও ব্যবহারের ব্যাপকতা : ওহী শব্দটি প্রয়োগ ও ব্যবহারের ক্ষেত্রেও এ ব্যাপকতা লক্ষণীয়।

১. অভিধানিকভাবে ওহী শব্দটির প্রয়োগ শয়তানের জন্যও করা হয়েছে। যেমন—

وَأَنَّ الشَّيْطَانَ لِيُوحِيَ إِلَيَّ أَوْلِيَّيْنِهِمْ لِيُجَادِلُوكُمْ وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ .

অর্থাৎ শয়তান তাদের বন্ধুদেরকে তোমাদের সাথে বিবাদ করতে প্ররোচনা [ওহী] দেয়। যদি তোমরা তাদের কথামত চল, তবে তোমরা অবশ্যই মুশরিক হবে। —[সূরা আনআম : ১২১]

২. শরিয়তের দৃষ্টিতে গায়রে মুকাল্লাফ বা যার উপর শরিয়ত কার্যকর নয়, এমন প্রাণীর দিকেও ওহী শব্দের নিসবত করা হয়েছে। যেমন—  
وَأَوْحَى رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنْ اتَّخِذِي أَرْضَ ظَهْرٍ وَتَارَةً إِلَى بَيْتِكَ لِيُخْرِجَ مِنْهَا ذُؤَانًا وَمِمَّا يَحْتَمِلُ لَكُمْ وَأَسَافُكُمْ فَإِنَّكُمْ لَعِنَاءُ يَوْمِ يُؤْتَى الْأُمَمُ أَصْحَابُ الْكُتُبِ  
অর্থাৎ তোমার প্রতিপালক মৌমাছিকে [যা একটি গায়রে মুকাল্লাফ প্রাণী] তার অন্তরে ইঙ্গিত দ্বারা নির্দেশ দেন যে, তুমি গৃহ নির্মাণ কর পাহাড়ের বৃক্ষে এবং মানুষ যে গৃহ নির্মাণ করে তাতে। —[সূরা নাহল : ৬৮]

৩. কখনো কখনো এমন ব্যক্তি যে শরিয়তের দৃষ্টিতে মুকাল্লাফ তবে নবী নয়, তার দিকেও ওহী শব্দের নিসবত করা হয়েছে। যেমন—  
أَوْحَيْنَا إِلَى أُمِّكَ مَا يُرْوَى  
অর্থাৎ যখন আমি তোমার মায়ের অন্তরে ইঙ্গিত দ্বারা নির্দেশ দিয়েছিলাম যা নির্দেশ করার। —[সূরা ত্বাহা : ৩৮]

৪. কখনো শুধুমাত্র নবীদের জন্য ওহী শব্দের প্রয়োগ করা হয়েছে। যেমন—  
وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُلِمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ زَيْنًا  
অর্থাৎ মানুষের এমন মর্যাদা নেই যে, আল্লাহ তার সাথে কথা বলবেন, ওহীর মাধ্যম ব্যতিরেকে বা পদারি অন্তরাল ব্যতিরেকে বা এমন দূত প্রেরণ ব্যতিরেকে যে দূত তাঁরই অনুমতিক্রমে, তিনি যা চান তা ব্যক্ত করেন। —[সূরা শূরা : ৫১]

মোটকথা, অর্থ ও প্রয়োগ উভয় দিক থেকে ওহী শব্দের মধ্যে ব্যাপকতা আছে। কিন্তু অভিধান বিষয়ের পণ্ডিতগণ বলেন, এগুলোর মধ্যে মূল অর্থটি হলো অন্যের অলক্ষ্যে চুপিসারে কোনো কথা বলা।

—[উলুমুল কুরআন : আল্লামা ইসহাক ফরিদী সম্পাদিত পৃ. ৫৮, ৫৯]

ওহীর পরিভাষিক অর্থ :  
وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُلِمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ زَيْنًا  
অর্থাৎ আল্লাহ তা'আলার সেই কালামকে ওহী বলে যা তার নবীগণের প্রতি অবতীর্ণ করা হয়েছে। —[উমদাতুলকারী লি শরহি সহীহ আল বুখারী, খ. ১ পৃ. ১৮]

আল্লামা তকী উসমানী [দা. বা.] ওহীর সংজ্ঞাকে আরো স্পষ্ট করে বলেন, ওহী মানুষের জন্য জ্ঞান আহরণের সেই সর্বোচ্চ মাধ্যম যা দ্বারা মানুষ এমন জিনিসের জ্ঞান লাভ করতে পারে যা তার ইন্দ্রিয় শক্তি ও বিবেকের দ্বারা অর্জন করা সম্ভব নয়। যে মাধ্যম, একমাত্র নবী-রাসূলগণই সরাসরি লাভ করেন। আর উম্মত নবী রাসূলগণের মাধ্যমে তা থেকে জ্ঞান অর্জন করে থাকে। —[উলুমুল কুরআন : যুফতি তকী উসমানী পৃ. ২৭]

এক কথায় আল্লাহ ও তার বান্দাদের মধ্যে জ্ঞান বিষয়ক একটি পবিত্র শিক্ষা মাধ্যমকে ওহী বলা হয়।

ওহীর গুরুত্ব : শরিয়তের দৃষ্টিতে যে কথাটি ওহী হিসেবে সাব্যস্ত রয়েছে তার উপর বিশ্বাস করা ফরজ তথা অবশ্য কর্তব্য। ওহীর বাণী অবিশ্বাস করা বা তাতে অহেতুক সন্দেহ পোষণ করা স্পষ্ট কুফরি। এ কারণে পবিত্র কুরআনের গুরুত্বই বলা হয়েছে—  
ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ  
অর্থাৎ আলিফ লাম মীম। এটি সেই কিতাব, যেখানে কোনো সন্দেহ নেই। এটি মুত্তাকীগণের জন্য পথ প্রদর্শক। —[সূরা বাকারা-১-২] এখানে كِتَابٌ বলে ওহীকে নির্দেশ করা হয়েছে। ওহীর সত্যতাকে বিশ্বাস করার আদেশ দিয়ে আল্লাহ তা'আলা ইরশাদ করেন—

يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمُ الرُّسُولُ بِالْحَقِّ مِن رَّبِّكُمْ فَآمِنُوا خَيْرًا لَّكُمْ .

অর্থাৎ হে মানুষ তোমাদের প্রতিপালকের নিকট থেকে রাসূল সত্যসহ/ওহী আগমন করেছেন। সুতরাং তোমরা তাতে বিশ্বাস স্থাপন কর এবং ঈমান আন, এটা তোমাদের জন্য মঙ্গলজনক। —[সূরা নিসা : ১৭০]

একই আয়াতে ওহীর অস্বীকার যে মূলত কুফরী হয় সেদিকে ইঙ্গিত করে আল্লাহ তা'আলা ইরশাদ করেন-

وَلَنْ تَكْفُرُوا فَرَأَىٰ نِعْمَةً فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا .

অর্থাৎ আর তোমরা ওহীকে অস্বীকারপূর্বক কুফরীর পথ অবলম্বন করলে তাতে আল্লাহর কোনো ক্ষতি নেই; ক্ষতি তোমাদেরই তোমাদের মনে রাখতে হবে যে, আসমান জমিনে যা আছে সব আল্লাহরই। আল্লাহ সর্বজ্ঞ ও প্রজ্ঞাময়।

-[সূরা নিসা : ১৭০]

মক্কাবাসীদের কাছে রাসূল ﷺ ওহীর পয়গাম পেশ করলে প্রাথমিক পর্যায়ে তারাও ওহীকে অস্বীকার করেছিল। তখন তাদের অস্বীকারের ভয়াবহ পরিণামের দিকে ইঙ্গিত করে আল্লাহ তা'আলা ইরশাদ করেন-

إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَىٰ نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ .

অর্থাৎ হে নবী! আমি তোমার নিকট ওহী প্রেরণ করেছি যেমন ওহী প্রেরণ করেছিলম হযরত নূহ (আ.) ও তাঁর পরবর্তী নবীগণের নিকট। -[সূরা নিসা ১৬৩]

মুহাদ্দিসগণ বলেন, এ আয়াতে প্রিয় নবীর ﷺ ওহীকে হযরত নূহ (আ.)-এর ওহীর সঙ্গে তুলনা করে একথা বুঝানো হয়েছে, ওহী অস্বীকার মানবজাতির জন্য প্রচণ্ড গজবের কারণ হয়ে থাকে। পূর্ববর্তীকালে হযরত নূহ (আ.)-এর উম্মতগণ তাঁর ওহীকে অস্বীকার করেছিল বিধায় তাদের উপর মহাপ্লাবনের গজব আরোপিত হয়েছিল।

সুতরাং বুঝা গেল, নবীকে বিশ্বাস করা যেমন আবশ্যিক তেমনি তাঁর ওহীকেও বিশ্বাস করা আবশ্যিক। এ কারণে ইসলামি শরিয়ত মতে কোনো মানুষ মুমিন হিসেবে গণ্য হওয়ার জন্য যেমন শেষ নবী হযরত মুহাম্মদ ﷺ-এর উপর নাজিলকৃত ওহীর সত্যতা বিশ্বাস করতে হয়, তেমনি তার পূর্ববর্তী নবীগণের উপর নাজিলকৃত ওহীকেও সত্যবাণী হিসেবে মেনে নেওয়া আবশ্যিক। আল্লাহ তা'আলা বলেন-

بِآيَاتِهَا الَّذِينَ آمَنُوا بِاللهِ وَرَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَىٰ رَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ مِنْ قَبْلُ وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا .

অর্থাৎ হে মুমিনগণ! তোমরা আল্লাহর উপর তার রাসূলের উপর, তিনি যে কিতাব তাঁর রাসূলের কাছে অবতীর্ণ করেছেন তার উপর এবং যে কিতাব তিনি ইতোপূর্বে [অন্যান্য নবীগণের কাছে] অবতীর্ণ করেছেন তার উপর ঈমান আন। কেউ যদি আল্লাহকে বা তাঁর ফেরেশতাগণকে বা তাঁর কিতাবসমূহকে তাঁর রাসূলগণকে বা পরকালকে অস্বীকার করে, তবে সে ভীষণভাবে পথভ্রষ্ট হয়ে পড়ে। -[সূরা নিসা : ১৩৬]

**ওহীর প্রয়োজনীয়তা :** আল্লাহ তা'আলা মানুষকে কেন কি উদ্দেশ্যে সৃষ্টি করেছেন? তিনি তার কোন কোন কাজ পছন্দ করেন, কোনটি পছন্দ করেন না? মানুষের নিজের জীবনকে সফল ও সূচরূপে পরিচালনার জন্য এ সকল প্রশ্নের সন্দেহ জানা এবং সে মোতাবেক জিন্দগী পরিচালনা করা আবশ্যিক। কোনো সন্দেহ নেই, ওহী হলো জ্ঞানার্জনের সেই উচ্চতম মাধ্যম যা মানুষের এ অনিবার্য প্রয়োজনকে পূরণ করে এবং বুদ্ধির সীমানা থেকে উর্ধ্বে অবস্থিত প্রশ্নাবলির সমাধান নিয়ে থাকে, এ দৃষ্টিকোণ থেকে ওহীর প্রয়োজনীয়তা অনস্বীকার্য।

**ওহী প্রেরণে আল্লাহ তা'আলার উদ্দেশ্য :** ওহী প্রেরণে আল্লাহ তা'আলার উদ্দেশ্য মানুষকে তার রূহ জগতে স্বীকারেক্তির কথা স্মরণ করিয়ে দেওয়া। তাকে ওহীর মাধ্যমে আল্লাহর অনুগত্যের কারণে সুসংবাদ ও অবাধ্যতা অবলম্বনের কারণে সাবধানবাণী শুনিয়ে অজুহাত উত্থাপনের পথ বন্ধ করে দেওয়া। যেন কিয়ামতের বিচার দিবসে কোনো মানুষ এমন অজুহাত পেশ করতে না পারে যে, হে আল্লাহ! পৃথিবীতে এ কথাটি কেউ আমাদেরকে স্মরণ করিয়ে দেয়নি। পবিত্র কুরআনে নবীগণের প্রতি ওহী প্রেরণের হিকমত বর্ণনা করে আল্লাহ পাক ইরশাদ করেন-

رُسُلًا مُّبْتَلِينَ وَمُنْذِرِينَ لئَلَّاءَ يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ ۚ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا .

অর্থাৎ আমি সুসংবাদবাহী ও সাবধানকারী রাসূলগণকে প্রেরণ করেছি যেন রাসূল আসার পর আল্লাহর কাছে মানুষের কোনো অভিযোগ করার কিছু না থাকে। আল্লাহ পবাক্রমশালী ও প্রজ্ঞাময়। -[সূরা নিসা-১৬৫]

এ হিকমতকে সামনে রেখেই প্রত্যেক যুগে আল্লাহ তা'আলা নবী ও রাসূল কিতাব প্রেরণ করেছেন

-ইতিহাস বুঝতে ১ : ৭ : ১৩

**ওহীর শ্রেণি বিভাগ :** ওহী প্রথমত দু'প্রকার-

১. وَحْيٌ نُّكْوِيٌّ ওহীয়ে নুকুবি

২. وَحْيٌ شَرْعِي ওহীয়ে শারঈ

وَحَىٰ تَكْوِينِي বলতে বুঝানো হয় প্রাকৃতিক সাধারণ বিষয় সম্পর্কিত ওহীকে আর وَحَىٰ تَشْرِيعِي বলতে বুঝানো হয় ধর্মীয়ভাবে মানুষের জীবনপদ্ধতি সম্পর্কিত হুকুম আহকামকে।

হযরত আদম (আ.) থেকে হযরত নূহ (আ.)-এর পূর্বপর্যন্ত নবীগণের কাছে যে আসমানি ওহী নাজিল হয়েছিল তাতে وَحَىٰ تَكْوِينِي-ই ছিল বেশির ভাগ। তৎকালের তাক্বীন তথা জগতকে গড়ে তোলা বিষয়ক ওহীর প্রয়োজনও ছিল বেশি। জগতে মানব বসতির সূচনাকারী হিসেবে যেহেতু হযরত আদম (আ.)-এসেছিলেন তাই তাকে দুনিয়ার পদার্পণের পূর্বেই জগতের সকল বস্তুর নাম গুণাগুণ ইত্যাদির তালীম দেওয়া হয়। ইরশাদ হয়েছে- وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا অর্থাৎ আর তিনি আদমকে যাবতীয় বস্তুজগতের পূর্ণ জ্ঞান শিক্ষা দিলেন। -[সূরা বাকারা-৩১]

অন্যদিকে হযরত নূহ (আ.)-এর পূর্বকালে মানুষ স্বাভাবিক নিয়মেই আল্লাহকে বিশ্বাস করে চলত। কুফর, শিরক, খাহেশাতের অনুকরণ ও দুনিয়ার মোহ মানুষের মধ্যে তখনও প্রবলভাবে বিস্তার লাভ করেনি। তাই তৎকালে وَحَىٰ تَشْرِيعِي [তাশরীয়ী] ওহীর প্রয়োজন কম ছিল। -[ফজলুল বারী, খ. ১, পৃ. ১৩৫]

হযরত নূহ (আ.)-এর আমল থেকে কুফর শিরকের প্রাদুর্ভাব সূচিত হয়। শুরু হয় وَحَىٰ تَشْرِيعِي [ওহীয়ে তাশরীঈ]-এর ধারা। তাঁর আমল পর্যন্ত জগতে মানুষ বসবাস করার জন্য প্রয়োজনীয় যে সকল জাগতিক জ্ঞানের দরকার ছিল, তা ক্রমে ক্রমে মান প্রদান সম্পন্ন হয়ে গিয়েছিল। সেগুলোর ভিত্তিমূলে মানুষ জ্ঞানচর্চা শর'ই পরবর্তী জাগতিক উন্নতি উত্তরোত্তর সম্পন্ন করতে পারে। এ উন্নতি বিধানের জন্য অতিরিক্ত ওহীর প্রয়োজন নেই। কেননা দুনিয়ার প্রতি মানুষের স্বভাবজাত মোহ ও আকর্ষণই তাদেরকে জাগতিক উন্নতি বিধানের প্রতি উৎসাহিত করা অব্যাহত রাখবে। তবে তখন থেকে কুফর শিরকের সূচনা ঘটান কারণে শরিয়ত বিষয়ক সর্ব প্রথম রাসূল রূপে যিনি প্রেরিত হয়েছিলেন, তিনি হলেন হযরত নূহ (আ.)। হযরত নূহ (আ.) থেকে শেষনবী হযরত মুহাম্মদ ﷺ পর্যন্ত ওহীর ধারা একই রকমের ছিল। অর্থাৎ এ অধ্যায়ে তাকবীনী ওহীর তুলনায় তাশরীয়ী ওহীর পরিমাণ অধিক ছিল।

تَكْوِين [তাকবীন] বিষয়ক ওহী যা মোটেও ছিল না, তা নয়। স্বয়ং হযরত নূহ (আ.)-এর কাছে তাকবীন বিষয়ক ওহী নাজিল করা হয়। আল্লাহ পাক ইরশাদ করেন- وَأَصْنَعُ الْفُلَكَ بِأَعْيُنِنَا وَوَحْيًا অর্থাৎ হে নূহ! তুমি আমার তত্ত্বাবধানে ও আমার প্রত্যাদেশ অনুযায়ী নৌকা নির্মাণ কর। -[সূরা হূদ : ৩৭]

হযরত দাউদ (আ.) সম্পর্কে বলা হয়েছে যে- وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ لَّكُمْ لَتُحَصِّنَكُمْ مِنْ بَأْسِكُمْ فَهَلْ أَنْتُمْ شَاكِرُونَ অর্থাৎ আর আমি তাকে তোমাদের জন্য কর্ম নির্মাণ শিক্ষা দিয়েছিলাম, যেন তা দ্বারা তোমরা যুদ্ধে নিজেদেরকে রক্ষা করতে পার। সুতরাং তোমরা কি কৃতজ্ঞ হবে না? -[সূরা আশিয়া : ৮০]

তাকবীনী ও তাশরীয়ী ওহীর উপরিউক্ত বিভক্তির দৃষ্টিকোণ থেকে যেহেতু হযরত নূহ (আ.) থেকে হযরত মুহাম্মদ ﷺ পর্যন্ত নবীগণের কাছে প্রেরিত ওহী একই ধারা ও একই শ্রেণিভুক্ত সেহেতু পবিত্র কুরআনের একটি আয়াতে মহানবী ﷺ-এর নিকট প্রেরিত ওহীর প্রকৃতি নির্দেশ করে আল্লাহ তা'আলা ইরশাদ করেন-

إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَىٰ نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَعِيسَىٰ وَأَيُّوبَ وَيُونُسَ وَهَارُونَ وَسُلَيْمَانَ وَآدَمَ وَدَاوُدَ زُيْنًا .

অর্থাৎ আমি তোমার নিকট ওহী প্রেরণ করেছি যেমন ওহী প্রেরণ করেছিলাম নূহ ও তৎপরবর্তী নবীগণের নিকট। আর ইবরাহীম, ইসমাইল, ইসহাক, ইয়াকুব ও তাঁর বংশধরগণ, ইমান, আইয়ুব, ইউনুস, হারুন এবং সুলাইমানের নিকট ওহী প্রেরণ করেছিলাম এবং আদমকে এবং দাউদকে সজ্জা দিয়েছিলাম। -[সূরা নীল : ১৬৩]

অবতীর্ণ হওয়ার পদ্ধতির দিক থেকে ওহীর শ্রেণি বিভাগ : নবীগণের কাছে ওহী অবতীর্ণ হওয়ার বিভিন্ন পদ্ধতির দিক থেকে চিন্তা করেও ওহীর শ্রেণি বিভাগ করা হয়েছে। এ দৃষ্টিকোণ থেকে ওহী মোট তিন ভাগে বিভক্ত। যথা-

১. وَحَىٰ قَلْبِي ওহীয়ে কালবী : ওহীর কালবী হল এমন ওহী যা কোনো প্রকার মাধ্যম ব্যতিরেকে আল্লাহর নিকট থেকে সরাসরিভাবে নবীর হৃদয়পটী এসে স্থান নেয়। এ পদ্ধতির ওহীর মধ্যে কোনো ফেরেশতা বা নবীর কোনো ইন্দ্রিয় শক্তির মধ্যস্থতা থাকে না। নবীর হৃদয় কখনো উল্লসিত হওয়ার সঙ্গে সঙ্গে তিনি উপলব্ধি করেন যে, এটি আল্লাহর পক্ষ থেকে ওহী হিসেবে আগত হয়েছে। এ পদ্ধতির ওহী নবীগণের জগত বা দিল্লিত উত্তর অবস্থায় অবতীর্ণ হতো। সে কারণে নবীগণের স্বপ্ন ও ওহী হিসেবে গণ্য হয়ে থাকত।



২. وَحَىٰ كَلَامِي ৩৩ ওহীয়ে কালামী : ওহীয়ে কালামী হলো এমন ওহী যা আল্লাহর পক্ষ থেকে নবীকে সরাসরি প্রদান করা হয়। এখানে ফেরেশতার কোনো মধ্যস্থতা থাকে না। তবে নবী আল্লাহর কুদরতি কালামের ধ্বনি শুনে থাকেন।<sup>১</sup>

৩. وَحَىٰ مَلَكَ ৩৩ ওহীয়ে মালাকী : ওহীয়ে মালাকী হলো এমন ওহী যা কোনো ফেরেশতার মাধ্যমে অবতীর্ণ হয়ে থাকে।

পবিত্র কুরআনের একটি আয়াতের মধ্যে ওহীকে উপরিউক্ত বিবিধ প্রকারে বিভক্তির দিকে ইঙ্গিত করা হয়েছে। ইরশাদ হয়েছে— وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ زُرَّاءٍ جَبَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ—

অর্থাৎ মানুষের এমন মর্যাদা নেই যে, আল্লাহ তার সাথে কথা বলবেন ওহীর মাধ্যম ব্যতিরেকে বা পদীর অন্তরাল ব্যতীত বা এমন দূত প্রেরণ ব্যতিরেকে যে দূত তাঁরই অনুমতিক্রমে, তিনি যা চান, তা ব্যক্ত করেন। [সূরা শূরা : ৫১]

উপরিউক্ত আয়াতে وَحْيًا শব্দ দ্বারা ওহীয়ে কালমীকে বুঝানো হয়েছে। তারপর جَبَابٍ দ্বারা কালামে ইলাহীকে এবং يُرْسِلَ رَسُولًا দ্বারা ওহীয়ে মালাকীকে বুঝানো হয়েছে। [উলুমুল কুরআন : মুফতি তকী উসমানী, ৩১-৩২]

ওহীয়ে মাতলু ও গায়রে মাতলু : প্রিয়নবী ﷺ আল্লাহ তা'আলার পক্ষ থেকে যে ওহী লাভ করেছেন সেটি দু'টি শাখায় বিভক্ত। ওহীয়ে মাতলু এবং ওহীয়ে গায়র মাতলু। ওহীয়ে মাতলু এমন ওহী যার শব্দ, বাক্য অর্থ ও মর্ম সবকিছুই আল্লাহর তরফ থেকে আগত। পরিভাষায় এটি আল-কুরআন নামে পরিচিত। আর ওহীয়ে গায়র মাতলু এমন ওহী যার অর্থ ও মর্ম আল্লাহ প্রেরিত, তবে শব্দ ও বাক্য প্রিয়নবী ﷺ-এর ইসলামের পরিভাষায় এ প্রকারের ওহী হাদীস ও সুন্নাহ নামে অভিহিত।

উম্মতের কাছে উভয়বিধ ওহীই সংরক্ষিত অবস্থায় আছে এবং কুরআনে ব্যক্ত আল্লাহর নিজ দায়িত্ব সংরক্ষণের অঙ্গীকার বাণীর মধ্যে উভয়বিধ ওহী-ই অন্তর্ভুক্ত। এ দুপ্রকারের ওহীর মধ্যে মানগত পার্থক্য থাকলেও ওহী তথা আল্লাহর বাণী হওয়ার মধ্যে উভয়ের কোনো তফাৎ নেই। ইরশাদ হয়েছে— وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ আর সে [মুহাম্মদ ﷺ] মনগড়া কোনো কথা বলে না; বরং তিনি যা বলেন, তাও ওহী যা তার প্রতি প্রত্যাদেশ হয়।

[সূরা নাজম : ৩ ও ৪]

প্রিয়নবী ﷺ-এর হাদীসেও এর সমর্থন বিদ্যমান। রাসূল ﷺ ইরশাদ করেন— أَوْثِنْتُ الْقُرْآنَ وَمِثْلَهُ مَعَهُ—

অর্থাৎ আমাকে কুরআন প্রদান করা হয়েছে এবং কুরআনের সাথে অনুরূপ আরেকটি [অর্থাৎ হাদীস]।

[উলুমুল কুরআন : মুফতি তকী উসমানী ৪০ ও ৪১]

রাসূল ﷺ-এর নিকট ওহী অবতীর্ণ হওয়ার বিভিন্ন পদ্ধতি : রাসূলুল্লাহ ﷺ-এর নিকট ওহী বিভিন্ন পদ্ধতিতে নাজিল হতো। আলেমগণের মতে প্রিয়নবী ﷺ-এর নিকট সাধারণত ৬টি পদ্ধতিতে ওহী অবতীর্ণ হতো। যেমন—

১. কালামের এ ধ্বনি কোন ধরনের তা নবী ব্যতীত অন্যদের পক্ষে নির্ণয় করা সুকঠিন। এতটুকু নিশ্চিত যে, এ ধ্বনি কোনো জীব-জন্তু বা সৃষ্ট বস্তুর ধ্বনির মতো নয়।

আল্লামা ইবনুল কাইয়িম (র.) বলেন, বিবিধ পদ্ধতির মধ্যে ওহীর এ পদ্ধতি শ্রেষ্ঠ। কেননা এ পদ্ধতির মধ্যে সরাসরি আল্লাহর সাথে কথোপকথনের ব্যবস্থা থাকে। এ কারণে নবীগণকে ওহীর নিয়ামত প্রদানের আলোচনায় আল্লাহ তা'আলা ওহীয়ে কালমীকে বিশেষভাবে উল্লেখ করেছেন। ইরশাদ হয়েছে—

تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ مِّنْهُمْ مَّنْ كَلَّمَ اللَّهُ— অর্থাৎ এ রাসূলগণের মধ্যে আমি কাউকে কারো উপর শ্রেষ্ঠত্ব দান করেছি।

তাদের মধ্যে এমনও আছে যার সাথে আল্লাহ [সরাসরি] কথা বলেছেন। [সূরা বাকারা : ২৫৩]

অন্যত্র ইরশাদ হয়েছে— وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَىٰ تَكْلِيمًا আর মুসার সাথে আল্লাহর সাক্ষাত বাক্যালাপ করে ছিলেন। [সূরা নিসা-১৬৪]

মাওলানা শাকীর আহমদ উসমানী (র.) বলেন— ওহীয়ে কালমীর এ পদ্ধতির মধ্যে নবীর শ্রবণেন্দ্রিয় ওহীর ধ্বনি শ্রবণের স্বাদ গ্রহণ করে, কিন্তু চাক্ষুষভাবে তিনি কোনো কিছু দেখতে পান না। তুর পর্বতে হযরত মুসা (আ.) আল্লাহর সাথে যে বাক্যালাপ করেছেন, সে মুহূর্তে তিনি আল্লাহকে চাক্ষুষভাবে দেখেননি। এ কারণেই তিনি পূর্ববার আল্লাহকে দেখার জন্য দরখাস্ত করেছিলেন। ইরশাদ হয়েছে—

وَلَمَّا جَاءَ مُوسَىٰ لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ قَالَ رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ قَالَ لَنْ نَرَايَ—

অর্থাৎ মুসা যখন আমার নির্ধারিত সময়ে উপস্থিত হলো এবং তাঁর প্রভু তার সাথে কথা বললেন তখন সে বলল, হে আমার প্রতিপালক! আমাকে দর্শন দাও। আমি তোমাকে দেখব। তিনি বললেন, তুমি দেখতে পাবে না। [সূরা আরাক : ১৪৩]

আল্লাহর সাথে সরাসরি কথোপকথনের এ নিয়ামত মিরাজ রজনীতে শেষনবী হযরত মুহাম্মদ ﷺ নিজেও লাভ করেন। [ফজলুল ব্যরী ৫, ২ পৃ. ১৩০]

১. এক ধরনের নিরবচ্ছিন্ন ঘটনাধ্বনি : ওহী নাজিল হওয়ার মুহূর্তে প্রিয়নবী ﷺ নিরবচ্ছিন্ন ঘটনাধ্বনির ন্যায় এক ধরনের আওয়াজ শুনতেন। হাদীসে এ ধ্বনিকে বুঝানোর জন্য **مِثْلُ صَلَٰةِ الْجَرَسِ** [নিরবচ্ছিন্ন ঘটনা ধ্বনির মতো] **كَيْلَسَةٍ** [মৌমাছির গুণগুণ ধ্বনির মতো] এ তিনটি বাক্য ব্যবহৃত হয়েছে। বিবিধ উপমার মূল বক্তব্য অভিন্ন। অর্থাৎ তিনি একটি ধ্বনি শুনতেন যার অগ্র-পশ্চাৎ অনুমান করা যেত না, যা ধারাবাহিকভাবে চলতে থাকত।<sup>১</sup>
  ২. ফেরেশতার মানবাকৃতিতে আগমন : হযরত জিবরীল (আ.) কখনো কখনো মানুষের আকৃতি ধারণ করে ওহী নিয়ে আসতেন। এ ধরনের পরিস্থিতিতে হযরত জিবরীল (আ.) সাধারণত সাহাবী হযরত দাহইয়ায়ে কালবী (রা.)-এর আকৃতি বেশি গ্রহণ করতেন। আল্লামা আইনী (র.) বলেন, কোনো কোনো সময় অন্য মানুষের আকৃতিতে আসার বর্ণনাও হাদীসে এসেছে। হযরত আবু আওয়ানা (র.) বলেন, এ পদ্ধতির ওহী ছিল সর্বাপেক্ষা সহজ পদ্ধতির ওহী।
  ৩. ফেরেশতার নিজ আকৃতিতে আগমন : কখনো কখনো হযরত জিবরীল (আ.) ফিরিশতার আকৃতিতেই ওহী নিয়ে অবতরণ করতেন। প্রিয়নবী ﷺ -এর জীবনে এ ধরনের ওহীর ঘটনা মাত্র তিনবার ঘটেছে।
  ৪. সত্য স্বপ্ন : প্রিয়নবী ﷺ কখনো স্বপ্নের মাধ্যমেও ওহী লাভ করতেন। নবীগণের স্বপ্নও ওহী। নবীগণের ঘুমন্ত অবস্থায় তাদের চোখ বন্ধ থাকত; কিন্তু হৃদয় থাকত সম্পূর্ণ জাগ্রত। হযরত আয়েশা (রা.) বলেন, প্রিয়নবী ﷺ -এর নিকট ওহীর সূচনাও হয়েছিল সত্য স্বপ্নের মাধ্যমে। ঐ সময় তিনি রাতে যা স্বপ্ন দেখতেন পরদিন তারই বাস্তব প্রতিপালন প্রত্যক্ষ করতেন। মদীনা শরীফে ইহুদিরা তাঁর শরীরের উপর যে যাদুক্রিয়া চালিয়েছিল, সে সম্পর্কে অবগত হওয়া এবং এ যাদুর বিষক্রিয়া দূরীকরণের বিষয়গুলোও তিনি এ স্বপ্নের মাধ্যমেই লাভ করেছিলেন।
  ৫. আল্লাহর সরাসরি বাক্যালাপ : হযরত মুসা (আ.)-এর ন্যায় প্রিয়নবী ﷺ আল্লাহর সাথে সরাসরি বাক্যালাপ করার গৌরব অর্জন করেন। বিশেষ মর্যাদা জাহাজ অবস্থায় তিনি মি'রাজের সময় লাভ করেন। আর একবার স্বপ্নেও আল্লাহ তা'আলার সাথে তাঁর বাক্যালাপ ঘটেছিল।
  ৬. মানসপটে ওহী ফুঁকে দেওয়া : কখনো কখনো হযরত জিবরীল (আ.) কোনো ফেরেশতা বা কোনো মানুষের আকার অবলম্বন না করেই অদৃশ্য থেকে প্রিয়নবী ﷺ -এর পবিত্র হৃদয়ে ওহী ফুঁকে দিতেন। যেমন একখানা হাদীসে নবীজী ইরশাদ করেছেন- **إِنَّ رُوحَ الْقُدُسِ نَفَثَ فِيَّ رُوحِي الْخ** অর্থাৎ রুহুল কুদুস আমার অন্তরে একথা ঢেলে দিয়েছেন যে, তোমাদের মধ্যে কেউ তার জন্য বরাদ্দ রিজিক সম্পূর্ণ ভোগ করা ব্যতীত মৃত্যুবরণ করবে না। -[প্রাগুক্ত পৃ. ৩২-৪০]
- ওহী কাশফ ও ইলহামের মধ্যে পার্থক্য : ওহীর সম্পর্ক শুধুমাত্র নবীগণের মধ্যেই সীমাবদ্ধ। নবী ব্যতীত অন্যকোনো মানুষ আধ্যাত্মিক পথে যত উন্নত মর্যাদার অধিকারীই হোক না কেন তার কাছে ওহী আসতে পারে না।
- তবে আল্লাহ পাক তাঁর বিশেষ বান্দাদেরকে কখনো আধ্যাত্মিকভাবে কিছু বিশেষ জ্ঞান দান করে থাকেন। পরিভাষায় এগুলোকে কাশফ ও ইলহাম বলে।
- কাশফ ও ইলহাম মৌলিকভাবে একই শ্রেণিভুক্ত হলেও হযরত মুজাদ্দিদে আলফে ছানী (র.) উভয়ের মধ্যে কিছুটা পার্থক্য করেছেন, তার মতে কাশফের সম্পর্ক হলো ইন্দ্রিয় গ্রাহ্য জিনিসের সাথে। অর্থাৎ কাশফের দ্বারা কোনো বস্তুর হাকীকত বা কোনো ঘটনার প্রকৃত রূপ ব্যক্তির নজরে ভেসে উঠে। পক্ষান্তরে ইলহামের সম্পর্ক হলো মানুসিক অনুভূতির সাথে। অর্থাৎ ইলহামের ক্ষেত্রে কোনো জিনিস নজরে ভেসে উঠে না, তবে অন্তরের মধ্যে সে বিষয়টি সম্পর্কে একটা স্বচ্ছ ধারণা সৃষ্টি হয়। কাশফ ও ইলহামের মধ্যে তুলনামূলকভাবে ইলহাম কাশফ অপেক্ষা অধিকতর শক্তিশালী এবং অধিকতর বিশুদ্ধ হয়ে থাকে।
- ইলহাম নবী ও সাধারণ মানুষ উভয়ের মধ্যে পাওয়া যেতে পারে। নবীর ব্যাপারে যেমন এক হাদীসে প্রিয়নবী ﷺ স্বয়ং দোয়া করে বলেছেন- **اللَّهُمَّ الْهِتْنِي رُسُلِي** “আল্লাহ আমাকে সৎপথে ইলহাম দান কর।”
- পবিত্র কুরআনে ইরশাদ হয়েছে- **قَالَتْهَا فَجُورَهَا وَتَقْوَاهَا** অর্থাৎ “অতঃপর তিনি মানুষকে সংকর্ম ও অসংকর্মের ইলহাম দান করেছেন।”

১. এ আওয়াজ কিসের ছিল, তা নিয়ে একাধিক অভিমত পাওয়া যায়। কারো মতে এটি কালামে ইলাহীর নিজস্ব আওয়াজ। কেউ কেউ এটিকে ফেরেশতা বা তাদের পাখার আওয়াজ বলে মত প্রকাশ করেছেন। হযরত শাহ ওয়ালীউল্লাহ (র.) বলেন, এটি বাইরের কোনো ধ্বনি নয়; বরং ওহী অবতরণের মুহূর্তে যেহেতু বাহ্য ইন্দ্রিয়সমূহকে জাগতিক সম্পর্ক থেকে বিচ্ছিন্ন করে একমাত্র ওহীর দিকেই মনোযোগী করে দেওয়া হতো, আর মানুষের বাহ্য ইন্দ্রিয় যেমন শ্রবণেন্দ্রিয়কে এভাবে বিচ্ছিন্ন করা হলে আপনা থেকেই তখন এ ধরনের ধ্বনি শ্রুত হয়ে থাকে। আল্লামা আনওয়ার শাহ কাশ্মীরী (র.)-এর মতে এটি বস্তুত কালামে রাব্বানীর নিজস্ব আওয়াজ। -[উলুমুল কুরআন : ৩৩]

এখান থেকে বুঝা যায়, ইলহাম নবীর জন্য একান্ত কোনো ব্যাপার নয়, ওলীদের জন্যও হতে পারে। তবে উভয়ের ইলহামের মধ্যে পার্থক্য এতটুকু যে, নবীগণের ইলহাম ওহীরই অন্তর্ভুক্ত, এটি নিশ্চিত ও ভ্রান্তিমুক্ত। কিন্তু ওলীদের ইলহাম ওহীর অন্তর্ভুক্ত নয় এবং নিশ্চিত ও ভ্রান্তিমুক্ত বলেও দাবি করা যায় না। কারণ শয়তানের পক্ষ থেকে হওয়ার আশঙ্কা থাকে।

ওলীগণের প্রাপ্ত ইলহামের মধ্যে কোনো ফেরেশতার মধ্যস্থতা থাকে কিনা? এব্যাপারে জ্ঞানী ওলামায়ে কেরাম বিভিন্ন অভিমত ব্যক্ত করেছেন। ইমাম গাজালী (র.)-এর মতে এখানে ফেরেশতার কোনো মধ্যস্থতা নেই। কিন্তু ইমাম মুহিউদ্দীন ইবনুল আরাবী (র.) তার ফুতহাত গ্রন্থে বলেন, ইমাম গাজালী (র.)-এর অভিমত সঠিক নয়। আমি পরীক্ষা করে দেখেছি যে, এখানে ফেরেশতার মধ্যস্থতা আছে। তিনি বলেন, বাস্তব অভিজ্ঞতার আলোকে আরো জানা গেছে যে, ওলীর কাছে ইলহাম নিয়ে যে ফেরেশতা আগমন করেন, ওলী তাকে নিজ চোখে দেখেন না, তবে একজন ফেরেশতা যে তাঁর মনে কথাগুলো ঢেলে দিচ্ছেন, তিনি সেটি অনুধাবন করেন।

শায়খ আকবর আরো লিখেছেন আমার জানা মতে আরো কতিপয় আলেমের প্রত্যক্ষ অভিজ্ঞতা আছে যে, ইলহাম নিয়ে ফেরেশতা এসে থাকেন। তবে এ ফেরেশতা হযরত জিবরাঈল (আ.) নন, অন্য কোনো ফেরেশতা। হযরত জিবরাঈল (আ.)-এর আগমন কেবল নবীগণের মধ্যেই সীমাবদ্ধ। অনুরূপভাবে ওলী কখনো ফেরেশতার দর্শন লাভ করেন না। ফেরেশতা দর্শনের ব্যাপারটিও একমাত্র নবীগণের জন্য প্রযোজ্য। যেহেতু ওলীগণ ইলহাম প্রদানকারীকে নিজ চোখে দেখেন না, সেহেতু তাদের ইলহাম নিশ্চিত ধারণা দিতে পারে না। কেননা এখানে ফেরেশতা না হয়ে কোনো শয়তান বা জিনের পক্ষ থেকে হওয়ার আশঙ্কাও বিদ্যমান থাকে।

আল্লামা শাকীর আহমদ উসমানী (র.) বলেন, এ ব্যাপারে সার বক্তব্য হলো-

১. ওলীগণের ইলহামের মধ্যে বস্তুত আল্লাহর সাথে বাক্যালাপ ঘটে না। ইবনুল কাইয়্যিম (র.) এ কথাটি স্পষ্ট করে দিয়েছেন।

২. তাতে কোনো ফেরেশতার মধ্যস্থতাও সাধারণত থাকে না। যেমন ইমাম গায়ালী (র.) তা তুলে ধরেছেন।

৩. আর কখনো ফেরেশতার মধ্যস্থতা থাকলেও ওলী সে ফেরেশতার দর্শন ও বাণী শ্রবণ একই সঙ্গে লাভ করেন না। এটি শায়খ আকবর স্পষ্ট ব্যক্ত করেছেন। পক্ষান্তরে নবীগণের ইলহামের মধ্যে উপরিউক্ত সবগুলো বিশেষণ একই সময়ে বিদ্যমান থাকে। -[প্রাপ্ত ৩৯ ও ৪০]

### আসমানি কিতাবসমূহ

পৃথিবীতে প্রথম মানুষ ও প্রথম নবী হযরত আদম (আ.) থেকে শেষ নবী হযরত মুহাম্মদ ﷺ পর্যন্ত বহু নবী আগমন করেছেন। কুরআনের বর্ণনা মতে বিগত কালের এমন কোনো কণ্ঠ বা জনপদ নেই, যাদের কাছে আল্লাহ তা'আলা হেদায়েতের বাণী দিয়ে নবী প্রেরণ করেননি। ইরশাদ হচ্ছে- **وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا**

অর্থাৎ আমি প্রত্যেক জাতির মধ্যেই রাসূল পাঠিয়েছি। -[সূরা নাহল : ৩৬]

অর্থাৎ এমন কোনো সম্প্রায় নেই যার নিকট সতর্ককারী রাসূল প্রেরিত হয়নি।

-[সূরা ফাতির-২৪]

একখানা হাদীসে তাদের সংখ্যা ১লক্ষ ২৫ হাজার বলে উল্লেখ করা হয়েছে। এ রাসূলগণের প্রত্যেকের সঙ্গেই ওহীর সম্পর্ক ছিল। তাঁরা উম্মতকে হেদায়েত করার মতো বহু সহীফা ও ধর্মগ্রন্থ প্রাপ্ত হয়েছেন। এসব সহীফা ও ধর্মগ্রন্থকেই মূলত আসমানি কিতাব বলে আখ্যায়িত করা হয়ে থাকে।

আল্লাহ তা'আলা সর্বমোট একশত চারখানা কিতাব নাজিল করেছেন। তন্মধ্যে চার খানা সর্বাধিক প্রসিদ্ধ। যথা-১. তাওরাত ২. ইনজীল ৩. যাবুর ও ৪. কুরআন।

তাওরাত হযরত মূসা (আ.)-এর প্রতি, ইনজীল হযরত ঈসা (আ.)-এর প্রতি, যাবুর হযরত দাউদ (আ.)-এর প্রতি এবং কুরআন হযরত মুহাম্মদ ﷺ-এর প্রতি নাজিল করা হয়েছে।

এছাড়া বাকিগুলো হলো সহীফা। সহীফাগুলোর দশ খানা হযরত আদম (আ.)-এর উপর, পঞ্চাশ খানা হযরত শীস (আ.)-এর উপর, ত্রিশ খানা হযরত ইদরীস (আ.)-এর উপর এবং দশ খানা হযরত ইবরাহীম (আ.) উপর নাজিল করা হয়েছে।

আসমানি কিতাবসমূহের নাম এবং কোনটি কোন নবীর উপর নাজিল হয়েছিল এবং কোনটির ভাষা কি? মনে রাখার সুবিধার্থে একটি ছকের মাধ্যমে দেখানো হলো- **نعم- تعم- اسمى- زيد**

প্রথম অক্ষর কিতাবের নাম, দ্বিতীয় অক্ষর ভাষার নাম এবং তৃতীয় অক্ষর নবীর নাম।

যেমন-

نعم : ف : فُرْقَان , ع : عَرَبِي , م : مُحَمَّد  
تعم : ت : تَوْرَات , ع : عِبْرَانِي , م : مُوسَى  
اسمى : ا : اِنْجِيل , س : سُرْيَانِي , ع : عِيسَى  
زيد : ز : زُبُور , ي : يُونَانِي , د : داود

[সূত্র : মিফতাহুত তাকসীর, শাইখুল হাদীস আল্লামা আলতাক হুসাইন]

**পূর্ববর্তী কিতাবসমূহ বিকৃত ও রহিত :** একথা সন্দেহাতীতভাবে সত্য যে কুরআন মাজীদের আগে যেসব কিতাব নাজিল হয়েছিল, সেগুলো সবই মানসূখ এবং রহিত হয়ে গেছে। অধিকন্তু বর্তমানে এগুলো বিকৃত এবং অনির্ভরযোগ্যও বটে।

**বাইবেল কি আসমানী কিতাব?:** বর্তমানে 'বাইবেল শরীফ' বলে যে কিতাবটি প্রচার করা হচ্ছে তা আসমানি কিতাব নয়। তাতে রয়েছে তাওরাত, যাবুর ও ইনজিল এই তিনটি কিতাব। উক্ত কিতাবত্রয়ের সমন্বয়ে সংকলিত বাইবেলের দুটি অংশ রয়েছে। **তন্মধ্যে একটি অংশ ওল্ড টেস্টমেন্ট নামে পরিচিত।**

**আটত্রিশ বৎসে সংকলিত বাইবেলের পুরাতন নিয়ম ওল্ড টেস্টমেন্ট-এর অন্তর্ভুক্ত।** তাওরাত সম্বন্ধে গবেষকদের অভিমত এই যে, **যখন বাবেল সম্রাট "বুখতে নাসর" বনী ইসরাঈলের উপর আক্রমণ করে হাজার হাজার নারী পুরুষকে নির্বিচারে হত্যা করে এবং বন্দী করে নিয়ে যায় অসংখ্য নিরাপরাধ ব্যক্তিকে, তখন তারা আল্লাহর ঘর মসজিদে আকাশায়ও হামলা করে এবং হযরত মুসা (আ.)-এর উপর নাজিলকৃত আসমানি কিতাব তাওরাতসহ মসজিদে রক্ষিত যাবতীয় গ্রন্থাদি জ্বালিয়ে ভস্মীভূত করে দেয়।** জনশ্রুতি রয়েছে যে, এ ঘটনার দীর্ঘদিন পর তাওরাতের একটি কপি তাদের হস্তগত হয়। এর পর পুনঃ পুনঃ তারা রোমী এবং গ্রীকদের দ্বারা আক্রান্ত হয় এবং এতে তাওরাতের শেষ কপিটিও জ্বলে ছারখার হয়ে যায়।

তখন থেকে বাইবেল পুস্তক আকারে লিপিবদ্ধ হওয়ার পূর্ব পর্যন্ত তা জনশ্রুতি তথা মানুষের স্মৃতিনির্ভর কাহিনী ছিল মাত্র। লোকমুখে প্রচলিত কাহিনী নয়শত বছরেরও বেশি সময় লাগিয়ে তা পুস্তক আকারে লিপিবদ্ধ করা হয়। খ্রিস্টপূর্ব দশম শতাব্দী থেকে খ্রিস্টপূর্ব প্রথম শতাব্দী পর্যন্ত বাইবেলের পুস্তকসমূহ বহুবার লিখন ও সংশোধনের পরে তা চূড়ান্ত রূপ লাভ করে।

পুস্তক আকারে লিপিবদ্ধ করতে গিয়ে কিতাবটিকে মূল ভাষায় লিপিবদ্ধ না করে লেখকগণ এর অনুবাদ লিপিবদ্ধ করেছেন। এতে তারা তাহরীফ ও বিকৃতির আশ্রয় গ্রহণ করেছেন খুব বেশি। তারা তাদের নিজেদের স্বার্থে নিজস্ব যুগের এবং পরিবেশের প্রয়োজনে বর্ণিত বিষয়বস্তুর ব্যাপক অদল-বদল এমনকি সংযোজন ঘটাতোও বিন্দুমাত্র কুঠাবোধ করেনি। বিভিন্ন সূত্রে প্রকাশিত সমস্ত বাইবেলে-ই এ বিভ্রান্তকর কর্মকাণ্ড বিদ্যমান।

কুরআন মাজীদের বর্ণনা হতে জানা যায় যে, তারা মূল হতে কিছু অংশ বাদ দিয়ে মূলে কিছু সংযোজন করে, মূলের অংশ বিশেষের স্থলে নিজেরা কিছু লিখে, উচ্চারণের বিকৃতি যোগে ভুল বুঝিয়ে এবং ভুল ব্যাখ্যা দিয়ে তাহরীফ সাধন করেছে। -ইজহারে হক : মাওলানা রহমত উল্লাহ কিরানভী (র.), বাইবেল ছো কুরআন তক : মুফতি তকী উসমানী সূত্রে উল্লেখ কুরআন, আল্লামা ইসহাক ফরিদী (র.) পৃ. ২০-২২।

কুরআন মাজীদে ইরশাদ হয়েছে-

اَفَتَطَعْمُونَ اَنْ يُّؤْمِنُوا لَكُمْ وَكَانَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلَامَ اللّٰهِ ثُمَّ يَرْجِعُوْنَهُ مِنْۢ بَعْدِ مَا عَقَلُوْهُ وَهُمْ يَغْلِبُوْنَ .  
অর্থাৎ তোমরা কি এই আশা কর যে, তারা তোমাদের কথায় ঈমান আনবে যখন তাদের একদল আল্লাহর বাণী শ্রবণ করে, তারপর তারা তা বিকৃত করে, অথচ তারা জানে। -[সূরা বাকারা-৭৫]

অন্য আয়াতে ইরশাদ হয়েছে-

فَوَيْلٌ لِلَّذِيْنَ يَكْتُمُوْنَ الْكِتٰبَ بِاَيْدِيْهِمْ ثُمَّ يَقُوْلُوْنَ هٰذَا مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ لِيَشْتَرُوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيْلًا فَوَيْلٌ لّٰهُمْ مِّمَّا كَتَبَتْ اَيْدِيْهِمْ وَوَيْلٌ لّٰهُمْ مِّمَّا يَكْسِبُوْنَ .

অর্থাৎ সুতরাং দুর্ভোগ তাদের জন্য, যারা নিজ হাতে কিতাব রচনা করে এবং তুচ্ছ মূল্য প্রাপ্তির জন্য বলে এটা আল্লাহর নিকট হতে প্রাপ্ত। তাদের হাত যা রচনা করেছে, তার জন্য শাস্তি তাদের এবং যা তারা উপার্জন করে তার জন্য শাস্তির তাদের। -[সূরা বাকারা- ৭৯]

يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ .

অর্থাৎ তারা শব্দগুলোর আসল অর্থ বিকৃত করতো এবং তারা যা উপদিষ্ট হয়েছিল তার এক অংশ ভুলে গিয়েছিল

—[সূরা মায়দা : ১৩]

আরো ইরশাদ হয়েছে— يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ يَقُولُونَ أَوْ تَنَزَّلَتْ هَذَا فُخْذُوهُ وَإِنْ لَمْ تَنْزَلَتْ فَاحْذَرُوهُ

অর্থাৎ তারা সেগুলোর অর্থ বিকৃত করে। তারা বলে, এই প্রকার বিধান দিলে তা গ্রহণ করবে এবং তা না দিলে বর্জন করবে। —[সূরা মায়দা : ৪১]

ড: মরিস বুকাইলী বলেন, বাইবেলের অন্তর্ভুক্ত সব পুস্তকই বেশ কয়েকবার করে সংশোধন ও সম্পাদনা করা হয়েছে এবং প্রতিবারই বর্জিত বিষয় সম্পর্কে বলা হয়েছে; ওই সব বাড়তি বিষয় সম্ভবত পরবর্তী সময়ের সংযোজন।

বস্তুত বাইবেলের কোথাও রয়েছে ঐতিহাসিক তথ্যের বিভ্রান্তি; কোথাও পুনরাবৃত্তির দোষ, কোথাও কাহিনীগত গড়মূল এবং কোথাও রচনাগত তারতম্য। এক কথায় ইহুদিদের গির্জার যেমন বিভিন্নতা রয়েছে, তেমনি গির্জা ভিত্তিক বিভিন্ন সম্প্রদায়ের জন্য রয়েছে সম্পূর্ণ পৃথক পৃথক বাইবেল। কেননা বাইবেল সম্পর্কে একেক গির্জার ধারণা একেক রকম; আর পাদস্পরিক ভিন্ন ধারণার কারণেই অন্য ভাষায় বাইবেল তরজমা করতে গিয়েও তাদের পক্ষে এক মতে পৌছা সম্ভব হয়নি। এই পরিস্থিতি এখনো অব্যাহত রয়েছে। —[বাইবেল, কুরআন ও বিজ্ঞান : ড. মরিস বুকাইলী]

বাইবেলের পুরাতন নিয়ম অর্থাৎ ওল্ড টেস্টমেন্টে তাওরাত ছাড়াও বিভিন্ন নবীর শিক্ষা সম্পর্কিত আরো কয়েকটি কিতাব এবং আরো কিছু ঐতিহাসিক পুস্তক স্থান লাভ করেছে। এগুলোর অবস্থানও তাওরাত এবং যবুরের অনুরূপই

বাইবেলের অপর অংশকে নিউ টেস্টমেন্ট [নতুন নিয়ম] বলা হয়। খ্রিস্টান সম্প্রদায়ের নিকট এটি ইঞ্জিল শব্দে হিসেবে পরিচিত। হযরত ঈসা (আ.)-কে আসমানে উঠিয়ে নেওয়ার সত্তর বছর পর নিউ টেস্টমেন্টের সুসমাচারসমূহ লিপিবদ্ধ করা হয়। পুস্তক আকারে লিপিবদ্ধ হওয়ার পূর্ব পর্যন্ত এ ঐশী বর্ণনাসমূহ জনশ্রুতি তথা মনুস্মৃতি হিসেবেই পরিচালিত হচ্ছিল।

নিউ টেস্টমেন্টের এ সুসমাচারসমূহ কিতাবে লিপিবদ্ধ হয় তা বর্ণনা করতে গিয়ে ইকুমেনিক্যাল ট্রান্সলেশন অব দি বাইবেল এর অনুবাদকগণ এ অভিমত ব্যক্ত করছেন যে, ধর্মীয় শিক্ষা বিস্তারের তাত্ত্বিক প্রয়োজন্য যেসব কাহিনী ও বিবরণ পেশ করতেন তাই লোক মুখে প্রচারিত হতো। আরও লোকমুখে এসব কাহিনী সংকলন করে সমগ্রতার উদ্দেশ্যে ব্যবহার করা হতো। বাইবেলের নতুন নিয়মের সুসমাচারগুলো এমন ধরনেরই সংকলন। এভাবে অসংখ্য সমগ্রতাবলি অসংখ্য বাইবেল সংকলন করে নেয়।

এগুলোর কোনটি বিশুদ্ধ, তা নিরূপণের জন্য পূর্বরোমের ফিলিস শহরে ৩২৭ খ্রিস্টাব্দে পেন্টেকোস্ট কাউন্সিল অনুষ্ঠিত হয়। এতে তিন শতাধিক পাদ্রী অংশ গ্রহণ করে। পাদ্রীগণ এ যাবত যত সুসমাচার লেখা হয়েছে, তা একত্র করে একটি সূচক দেয়। তারপর সর্বজন মান্য এক পাদ্রী সিজদাবনত অবস্থায় এ বলে নম্র অণুভূতি বার্তা দি। নীতি অমত তা মেন পড়ে যায়। এভাবে বলতে বলতে চারটি সুসমাচার ব্যতীত বাকি সবকটি মতামতে পড়ে যাব। অবশেষে একটি মাত্র মত নম্র লোক ও যোহনের সুসমাচারসমূহ। অভিজ্ঞ লেখকদের মতে এই চারটি সুসমাচার প্রমাণ গ্রন্থের মতানুসারে লেখা হয়েছে। খ্রিস্টানদের দিকে।

বস্তুত এসব সুসমাচার হচ্ছে সেসব রচনার সমাহার, যেসব দ্বারা বিভিন্ন মহলকে সন্তুষ্ট করা হয়েছে। এভাবে প্রায় তিন মিটানো হয়েছে, ধর্মশাস্ত্র সংক্রান্ত নানা বক্তব্যের সমাধান দেওয়া হয়েছে। প্রয়োজনে বিরুদ্ধ পক্ষবাদের উদ্বেগিত নান অভিযোগের জবাব দেওয়া হয়েছে এবং প্রচলিত ধর্মীয় ভুল-ত্রুটিসমূহের সংশোধন পেশ করা হয়েছে। সুসমাচারের লেখকগণ স্বয়ং দৃষ্টিভঙ্গি অনুসারে লোক নিয়ে নিজ নিজ পুস্তক সংকলন ও প্রণয়ন করেছেন।

এতে একথা প্রতীয়মান হয় যে, এসব সুসমাচার হচ্ছে বিচ্ছিন্ন পরিকল্পনার এলোমেলো এক সমিতি কর্ম হতে বাইবেল, সে সাথে এগুলোতে রয়েছে অসংখ্য বৈপরীত্যের ও বিপুল সমাহার। এ মন্তব্য আমাদের নয়। এ মন্তব্য করেছেন ইকুমেনিক্যাল ট্রান্সলেশন অব দি বাইবেলের শতাধিক বিজ্ঞ ভাষ্যকার। তারা বলেন, যেসব বাইবেল আমাদের হাতে এসে পৌছেছে, এর সবগুলোর রচনা ও বক্তব্য এক নয়; বরং একটির সাথে আরেকটির পার্থক্য সুস্পষ্ট। প্রাপ্ত বিভিন্ন বাইবেলের মধ্যে এই যে ভিন্নতা, তাও বিভিন্ন ধরনের। সংখ্যার দিক থেকেও সে পার্থক্য কম নয়; বরং প্রচুর। কোনো কোনো বাইবেলের মধ্যে ব্যাকরণ সংক্রান্ত ও ভাষাগত ভিন্নতা পরিলক্ষিত হয়। শব্দ চয়নে কিংবা শব্দের অবস্থানের ভিন্নতাও কম নয়। কোনো কোনো পাণ্ডুলিপিতে এমন ধরনের পার্থক্যও বিদ্যমান যার ফলে দুটি বাইবেলের যেটা একটা অনুচ্ছেদের অর্থ পুরোপুরি ভিন্ন রকমের হয়ে দাঁড়ায়। এতে পরিস্ফুটনের প্রমাণিত হয় যে, প্রচলিত বাইবেলের সুসমাচারসমূহ মূলত মানুষের রচনা। আল্লাহর পক্ষ হতে নাজিল কৃত ঐশী বর্ণনা নয় এবং হযরত ঈসা (আ.)-এর বর্ণনাসমূহের দ্বারা বর্ণনা ও নয়।

—[বাইবেল, কুরআন ও বিজ্ঞান সূত্র উল্লেখ করে ড. মরিস বুকাইলী]— ১৩-১৪

## কুরআন পরিচিতি ও প্রাসঙ্গিক আলোচনা

কুরআন শব্দের আভিধানিক অর্থ : আরবি কুরআন (قُرْآن) শব্দটি يَقْرَأُ ক্রিয়ার শব্দমূল (مَفْعَل)। সে হিসেবে قُرْآن অর্থ পাঠ করা। শব্দটি তথা مَقْرُوءٌ مَفْعُول [পঠিত] অর্থও ব্যবহৃত হয়। যেহেতু কুরআন মাজীদ নামক গ্রন্থটিও পাঠ করা হয় বা পঠিত হয়, তাই একে কুরআন (قُرْآن) বলে নামকরণ করা হয়েছে।

কুরআনের পারিভাষিক অর্থ : পরিভাষায় কুরআনের সংজ্ঞা হলো নিম্নরূপ-

الْكِتَابُ الْمُنَزَّلُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الْمَكْتُوبُ فِي الْمَصَاحِفِ الْمَنْقُولُ عَنْهُ نَقْلًا مُتَوَاتِرًا بِلَا شُبْهَةٍ

অর্থাৎ কুরআন ঐ কিতাবকে বলা হয় যা রাসূলুল্লাহ ﷺ -এর প্রতি নাজিল করা হয়েছিল এবং যা গ্রন্থাকারে লিপিবদ্ধ রয়েছে। আর যা সন্দেহাতীত “তাওয়াতুর” (تواتر) -এর সাথে বর্ণিত হয়ে আসছে। -[নুরুল আনওয়ার, পৃ. ৯ ও ১০]

ফাওয়ায়েদে কুয়ূদ : উক্ত সংজ্ঞায় “যা রাসূলুল্লাহ ﷺ -এর প্রতি নাজিল করা হয়েছে” বলে পূর্ববর্তী আসমানি কিতাবসমূহ থেকে কুরআনকে আলাদা করা হয়েছে এবং “যা গ্রন্থাকারে লিপিবদ্ধ রয়েছে” বলে যা গ্রন্থাকারে লিপিবদ্ধ নেই, সেগুলো থেকেও কুরআন মাজীদকে পৃথক করে দেওয়া হয়েছে। যেমন-ঐ সমস্ত আয়াত যেগুলোর বিধান বলবৎ আছে; কিন্তু তেলাওয়াত রহিত হয়ে গেছে। আর যা সন্দেহাতীতভাবে তাওয়াতুর -এর সাথে বর্ণিত হয়ে আসছে” বলে যা এই প্রক্রিয়ায় বর্ণিত নেই সেগুলো থেকে কুরআন মাজীদকে আলাদা করে দেওয়া হয়েছে।

এতে এ কথা প্রতীয়মান হয় যে গোটা কুরআনই মুতাওয়াতিরভাবে প্রমাণিত এবং মাসহাফে উসমানীতে যা আছে, তা পুরোটাই মুতাওয়াতিরভাবে প্রমাণিত। কুরআনের কোনো অংশই মাসহাফে উসমানী থেকে বাদ পড়ে যায়নি। এটাই গোটা মুসলিম উম্মাহর আকিদা ও অকাট্য সত্য। কাজেই শীয়া ইসমিয়া সম্প্রদায়ের বক্তব্য- “এই কুরআন আসল কুরআন নয়, আসল কুরআন আমাদের দ্বাদশ ইমামের নিকট রক্ষিত আছে” একান্তই মিথ্যা ও বানোয়াট। সর্বোপরি তাদের এ বক্তব্য কুরআন হেফাজতের ব্যাপারে ইলাহী প্রতিশ্রুতির বিরুদ্ধে প্রকাশ্য এক চ্যালেঞ্জ বটে। যারা এ আকীদায় বিশ্বাসী, তারা যে কাফের এতে সন্দেহের কোনো অবকাশ নেই।

কুরআন মাজীদের নামসমূহ : ইমাম আবু জাফর তাবারী (র.) বলেন, রাসূলুল্লাহ ﷺ -এর প্রতি অবতীর্ণ কুরআন মাজীদের চারটি নাম আল্লাহ তা'আলা কালামে পাকে উল্লেখ করেছেন। যথা-

১. আল কুরআন : ইরশাদ হয়েছে- نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ

অনুরূপভাবে কুরআন মাজীদের আরো ৬৫ স্থানে এই قُرْآن কুরআন শব্দটি ব্যবহৃত হয়েছে।

২. আল ফুরকান : ইরশাদ হয়েছে- تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا

৩. আল কিতাব : ইরশাদ হয়েছে- الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا

৪. আয যিকর : ইরশাদ হয়েছে- إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ

এছাড়াও গণবাচক বহু নাম কুরআনে উল্লিখিত হয়েছে। যেমন-

التَّقْوَى. الْهُدَى. التَّوْر. كَلَامُ اللَّهِ. الْمَجِيد. حَبْلُ اللَّهِ. الْمُهَيَّم. الْحَكِيم. الْحِكْمَةُ. الْبَلَاغُ. التَّبَصُّرَةُ. الْبَرَهَانُ. الْمَتَافَى. بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ. الرُّوحُ. الْمُتَشَابِهُ. الْبَصْرَاطُ الْمُسْتَقِيمُ. الْمُبِينُ. الْمَرْعُوظَةُ. الْحَقُّ. الْكَرِيمُ. الْقَوْلُ الْفَصْلُ. الْعُلَى. الْإِنْسَاءُ. الْعَجَبُ. الرَّحَى. الْعَزِيزُ. الْبَيَانُ. التَّذَكُّرَةُ. الْأَمْرُ. الْعُرْوَةُ الرَّغْوَى. الْبَصَائِرُ. الْعِلْمُ. الْبُشْرَى. الْكَرِيمُ. مُبَارَكُ. الْبَيِّنَةُ. الْهَادِي. الرَّحْمَةُ. الرَّزُّورُ. أَحْسَنُ الْقَصَصِ. الْعَرَبِيُّ. الْصِنَقُ وَالْعِلَلُ. الْعَظِيمُ الْمَرْفُوعَةُ. الصَّحْفُ. التَّنْزِيلُ.

বিস্তারিত জ্ঞানার জন্য দেখুন উলুমুল কুরআন : আল্লামা ইসহাক ফরিদী পৃ. ৩৭-৫০।



কুরআন নাজিলের উদ্দেশ্য : ইমামুল হিন্দ হযরত শাহ ওয়ালীউল্লাহ মুহাদ্দিসে দেহলভী (র.) বলেন কুরআন নাজিলের উদ্দেশ্য তিনটি- **تَهْذِيبُ النَّفْسِ الْبَشَرِيَّةِ وَدَمْعُ الْعَقَائِدِ الْبَاطِلَةِ وَنَفْيُ الْأَعْمَالِ الْفَاسِدَةِ**

আত্মার সংশোধন, বাতিল আকীদার মূলোৎপাটন এবং ভ্রান্ত আমলের মূলোচ্ছেদ। -[আল ফাউজুল কাবীর]

এ প্রসঙ্গে কুরআন মাজীদে ইরশাদ হয়েছে-

الرَّ. كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ. بِإِذْنِ رَبِّهِمْ إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ.

এই কিতাব, আমি এটা তোমার প্রতি অবতীর্ণ করেছি যাতে তুমি মানব জাতিকে তাদের প্রতিপালকের নির্দেশক্রমে বের করে আনতে পার অন্ধকার হতে আলোকে তার পথে যিনি পরাক্রমশালী প্রশংসাময়। -[সূরা ইবরাহীম : ১]

কুরআন নাজিলের ইতিহাস : সৃষ্টির সূচনা থেকেই আল কুরআন লাওহে মাহফুযে সুরক্ষিত হয়েছে। এ ব্যাপারে কুরআনে পাকে ইরশাদ হয়েছে- **بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ فِي لَوْحٍ مَحْنُوظٍ. وَاتَّخَذْنَاهُ آيَةً أَوْ كِتَابٍ لَدُنَّا لَعَلِّيَّ حَكِيمٌ**

অর্থাৎ বরং তা [সেই] কুরআন [যা] লাওহে মাহফুজে সুরক্ষিত রয়েছে। -[সূরা বুরূজ : ২১ ও ২২]

অন্যত্র ইরশাদ হচ্ছে- **وَإِنَّ فِي آيِ الْكِتَابِ لَدُنَّا لَعَلِّيَّ حَكِيمٌ** অর্থাৎ এটা তো রয়েছে আমার নিকট উম্মুল কিতাবে [লাওহে মাহফুজে]; এটা মহান, জ্ঞানগর্ভ। -[সূরা যুখরুফ : ৪]

অতঃপর লাওহে মাহফুয থেকে দুই পর্যায়ে কুরআন নাজিল হয়েছে। প্রথম পর্যায়ে সম্পূর্ণ কুরআন একই সঙ্গে দুনিয়ার নিকটবর্তী আসমানের 'বায়তুল ইযযাতে' নাজিল করা হয়।

'বায়তুল ইযযা'-কে বায়তুল মামুরও বলা হয়। এটি কা'বা শরীফের বরাবর উপরে দুনিয়ার নিকটবর্তী আকাশে ফেরেশতাগণের ইবাদতগাহ। এখানে পবিত্র কুরআন একসাথে লাইলাতুল কুদরে নাজিল করা হয়েছিল। অতঃপর দ্বিতীয় পর্যায়ে রাসূলুল্লাহ ﷺ -এর প্রতি প্রয়োজন সাপেক্ষে অল্প অল্প করে দীর্ঘ তেইশ বছরে নাজিল হয়।

**প্রথম অবতীর্ণ আয়াত :** নির্ভরযোগ্যে বর্ণনা মতে রাসূল ﷺ -এর প্রতি সর্ব প্রথম যে আয়াতগুলো নাজিল হয়েছে, সেগুলো ছিল সূরা আলাক-এর প্রথম পাঁচ আয়াত। ইমাম বুখারী হযরত আয়েশা (রা.)-এর সূত্রে বর্ণনা করেন, রাসূলুল্লাহ ﷺ -এর প্রতি প্রথম ওহী নাজিল হয়েছিল হেরা গুহায়। তিনি নির্জনে ইবাদতে মশগুল থাকতেন। রাতের পর রাত হেরা গুহায় কাটিয়ে দিতেন। এ অবস্থাতেই এক রজনীতে হযরত জিবরাঈল (আ.) হেরা গুহায় তাঁর নিকট এসে বলেন, **اقْرَأْ** [পড়ুন] রাসূলুল্লাহ ﷺ উত্তরে বললেন, আমি পড়তে জানি না। এ উত্তর শুনে হযরত জিবরাঈল (আ.) রাসূল ﷺ -কে বুকু চেপে ধরেন। অতঃপর ছেড়ে দিয়ে আবাবো বলেন **اقْرَأْ** [পড়ুন]। রাসূল ﷺ উত্তরে বললেন, আমি পড়তে জানি না। তিন বারের পর রাসূল ﷺ জিজ্ঞেস করলেন, কি পড়ব? নাজিল হলো-

**اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ. خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ. اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ.**

পড়ুন আপনার প্রভুর নামে, যিনি সৃষ্টি করেছেন মানুষকে জমাত রক্ত থেকে। পড়ুন আপনার পরাক্রমশালী অতঃপর অনুগ্রহশীল।

-[সূরা আলাক : ১-৩]

এই ছিল তাঁর প্রতি সর্বপ্রথম অবতীর্ণ কয়েকটি আয়াত। এর পর তিন বছর ওহী নাজিলের ধারা বন্ধ থাকে। এ সময়কে ফাতরাতুল ওহী'র কাল বলা হয়। তিন বছর পর পুনরায় রাসূল ﷺ হযরত জিবরাঈল (আ.)-কে আসমান ও জমিনে মধ্যস্থলে দেখতে পেলেন। ফেরেশতা তাঁকে সূরা মুদাসসির -এর কয়েকটি আয়াত শোনালেন। এরপর থেকেই নিয়মিত ওহী নাজিলের ধারা শুরু হয়। -[বুখারী শরীফ খ. ১ম, পৃ. ২-৩; উলুমুল কুরআন : ৫৬]

**কুরআন নাজিলের পরিসমাপ্তি ও কুরআনের শেষ আয়াত :** একাদশ হিজরিতে রাসূল করীম ﷺ -এর ইন্তেকালের একাশি দিন মতান্তরে নয় দিন পূর্বে কুরআন নাজিল সমাপ্ত হয়। শেষ আয়াত সম্পর্কে হযরত আব্দুল্লাহ ইবনে আব্বাস র সূত্রে বর্ণিত। তিনি বলেন, রাসূলুল্লাহ ﷺ -এর ইন্তেকালের মাত্র ৯ দিন পূর্বে নিম্নোক্ত আয়াত অবতীর্ণ হয়

১. ওহীর এ উভয়বিধ অবতরণের ভাবকে কুরআনুল কারীম দুটি শব্দের মাধ্যমে প্রকাশ করেছে। একটি হলো ইনযাল অপরটি হলো তানযীল ইনযাল শব্দের অর্থ- কোনো বস্তু বা বিষয়কে সম্পূর্ণ এক দফায় নাজিল করা। তানযীল শব্দের অর্থ- কোনো বস্তু বা বিষয়কে ধীরে ধীরে অল্প অল্প করে নাজিল করা। সুতরাং কুরআনের যেখানে ইনযাল শব্দটি ব্যবহৃত হয়েছে, সেখানে সাধারণত লাওহে মাহফুজ থেকে দুনিয়ার আসমান অবতরণের কথা বুঝানো হয়েছে। আর যেখানের তানযীল শব্দটি ব্যবহৃত হয়েছে, সেখানে হুজুর ﷺ -এর প্রতি ধীরে ধীরে অবতরণের কথা বুঝানো হয়েছে।

وَأَتُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فَبِإِلَى اللَّهِ تُرْجَى كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهِيَ لَا يُظْلَمُونَ

এ দিনকে ভয় কর, যেদিন তোমরা আল্লাহর কাছে প্রত্যর্জিত হবে তারপর প্রত্যেকেই তার কর্মের ফল পুরোপুরি পাবে এবং তাদের প্রতি কোনো অবিচার হবে না। -সূরা বাক্বা : ২৮১।

এই আয়াত অবতীর্ণ হওয়ার ৯ দিন পর রাসূল করীম ﷺ ইহলোক ত্যাগ করেন। তবে শেষ আয়াত সম্পর্কে সাধারণভাবে জানা যায় যে, সূরা মায়িদার নিম্নোক্ত অংশের অংশটুকু অবতীর্ণ হয় সর্বশেষে

الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَاتَّمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا .

আজ আমি তোমাদের জন্য তোমাদের দীনকে পরিপূর্ণ করে দিলাম, তোমাদের প্রতি আমার অনুগ্রহ সম্পূর্ণ করলাম এবং ইসলামকে তোমাদের জন্য দীন হিসেবে মনোনীত করলাম। -সূরা মায়িদা : ৩।

উল্লেখ্য, এ আয়াতটি নাজিল হয়েছিল দশম হিজরির জিলহজ মাসে আরাফাতের ময়দানে এবং একাধিক নির্ভরযোগ্য হাদীসের দ্বারা এ কথাও প্রমাণিত হয় যে, এরপরও কুরআনের আয়াত অবতীর্ণ হয়েছে। তবে যেহেতু উল্লিখিত আয়াতটি নাজিলের পর শরিয়তের বিধান সম্বলিত অন্য কোনো আয়াত নাজিল হয়নি, এ জন্যই অনেকে ধারণা করেছেন যে, এটাই হচ্ছে কুরআনের নাজিলকৃত শেষ আয়াত। -উম্মুল কুরআন, আল্লামা ইসহাক ফরিদী : ১১৩।

আল-কুরআনুল কারীম এক সাথে দুনিয়ার আসমানে নাজিল করা এবং পরে পর্যায়ক্রমে নাজিল করার তাৎপর্য : আল-কুরআনুল করীম এক সাথে দুনিয়ার আসমানে নাজিল করার তাৎপর্য বর্ণনা প্রসঙ্গে ইমাম আবু শামাহ (র.) বলেন, এর দ্বারা আল-কুরআনের উচ্চতম মর্যাদা প্রকাশ করাই উদ্দেশ্য। তাছাড়া ফেরেশতাগণকেও এ তথ্য অবগত করানো উদ্দেশ্য ছিল যে, এটিই আল্লাহর শেষ কিতাব যা দুনিয়ার মানুষের হেদায়েতের জন্য নাজিল করা হয়েছে। শায়খ যুরকানী (র.) বলেন, এভাবে দুই বারে নাজিল করে একথাও বুঝানো উদ্দেশ্য ছিল যে, এই কিতাব সর্বপ্রকার সন্দেহ-সংশয়ের উর্ধ্বে। তদুপরি রাসূল ﷺ -এর পবিত্র বক্ষদেশ ছাড়াও আরো দু'জায়গায় তা সুরক্ষিত রয়েছে। লাওহে মাহফুয এবং বায়তুল মা'মুরে। রাসূল ﷺ -এর বয়স ৪০ বছরে পৌঁছলে রমজান মাসে লাইলাতুর কুদরে কুরআন নাজিল শুরু হয়।

-প্রাগুক্ত : ১১১।

কুরআনুল কারীম পর্যায়ক্রমে নাজিল হলো কেন? : পূর্বেই বর্ণিত হয়েছে, কুরআন একবারে নাজিল হয়নি, হয়েছে ধীরে ধীরে, পর্যায়ক্রমে; সুদীর্ঘ তেইশ বছরে। অন্যান্য আসমানি গ্রন্থ তথা তাওরাত, যাবুর ও ইঞ্জিল লিপিবদ্ধ আকারে সম্পূর্ণ গ্রন্থ এক সঙ্গে অবতীর্ণ হয়েছে। কিন্তু কুরআন নাজিল হয়েছে ধীরে ধীরে। কখনো এক আয়াত, কখনো দু'তিন আয়াত, আবার কখনো এক সূরা।

কুরআনের সর্বাপেক্ষা ছোট যে আয়াতের অংশ নাজিল হয়েছে তা ছিল সূরা নিসার ৯৫নং আয়াতের অংশ বিশেষ তথা-  
غَيْرُأُولَى الصَّرِ

কুরআন শরীফকে একবারে নাজিল না করে অল্প অল্প করে নাজিল কেন করা হলো? এ প্রশ্ন আরবের মুরশরিকরাও রাসূল ﷺ -কে করেছিল। এর উত্তরে নিম্নোক্ত আয়াত নাজিল হয়-

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا

“এবং কাফেররা বলে, কুরআন তাঁর প্রতি একবারে কেন নাজিল করা হলো না? এভাবে [ধীরে ধীরে আমি পর্যায়ক্রমে নাজিল করেছি] যেন আপনার অন্তরে তা দৃঢ়মূল করে দেওয়া যায় এবং আমি তা ধীরে ধীরে পাঠ করেছি। তাছাড়া এরা এমন কোনো প্রশ্ন উত্থাপন করতে পারবে না যার [মোকাবিলায় আমি যথার্থ সত্য এবং তার পরিপূর্ণ ব্যাখ্যা পেশ করবো না”

-সূরা ফুত্বহা : ১২।

ইমাম হুবাইবী (র.) উপবিষ্ট অয়াতের তফসীর প্রসঙ্গে কুরআন শরীফ পর্যায়ক্রমে নাজিল হয়েছে যে তাৎপর্য বর্ণনা করেছেন তাই এখন তাইই হতে পারে মূল ভিত্তি হিসেবে নেওয়া-

১. রাসূল ﷺ উম্মি ছিলেন। লেখাপড়া চর্চা করতেন না। এমতাবস্থায় কুরআন যদি একই সাথে একবারে নাজিল হতো, তবে তা স্বরূপ রাখা বা অন্য কোনো পন্থায় সংরক্ষণ করা হয়তো তাঁর পক্ষে কঠিন হতো। অপরপক্ষে হযরত মূসা (আ.) যেহেতু লেখাপড়া জানতেন, সে জন্য তার প্রতি 'তাওরাত' একই সঙ্গে নাজিল করা হয়েছিল। কারণ তিনি লিপিবদ্ধ আকারে তাওরাত সংরক্ষণে সমর্থ ছিলেন।
২. কুরআনের প্রধান অংশ বিধান সম্বলিত। তাই সেদিকে লক্ষ্য রেখে ধীরে ধীরে নাজিল করা হয়েছে, যেন বিধানের উপর আমল সহজ হয়ে যায়। এক সাথে নাজিল হলে সকল বিধানের উপর আমল করা দুষ্কর ছিল।
৩. বারবার ঘন ঘন হযরত জিবরাঈল (আ.)-এর আগমন রাসূল ﷺ-এর মানসিক শক্তি বৃদ্ধির জন্য সহায়ক ছিল।
৪. কুরআন শরীফের উল্লেখযোগ্য অংশ বিরুদ্ধবাদীদের বিভিন্ন প্রশ্নের উত্তর এবং বিভিন্ন ঘটনার প্রেক্ষিতে নাজিল হয়েছে। এমতাবস্থায় সে প্রশ্ন উত্থাপিত হওয়ার পর এবং সংশ্লিষ্ট ঘটনাবলি সংঘটিত হওয়ার মুহূর্তে সে সম্পর্কিত আয়াত নাজিল হওয়াই ছিল স্বাভাবিক ও যুক্তিযুক্ত। এতে একাধারে যেমন মুমিনদের অন্তর্দৃষ্টি প্রসারিত হয় তেমনি সমকালীন বিভিন্ন ঘটনার প্রেক্ষিতে অগ্রিম সংবাদ প্রদানের ফলে কুরআনের অভ্রান্ততা দৃঢ়ভাবে প্রমাণ হয়। -[প্রাণ্ডক : ১১২, ১১৩]

### কুরআন সংকলন ও সংরক্ষণের ইতিহাস

নবী যুগে কুরআন সংকলন ও সংরক্ষণ :

■ **হিফয বা মুখস্থকরণ :** কুরআনে কারীম যেহেতু একত্রে অবতীর্ণ হয়নি; বরং বিভিন্ন সময়ে প্রয়োজনের তাগিদে অল্প অল্প করে নাজিল হয়েছে। এ কারণে মহানবী ﷺ-এর যুগে কুরআনে কারীম গ্রন্থাকারে একত্রে লিপিবদ্ধ করা সম্ভবপর ছিল না। এতদ্ব্যতীত আল্লাহ তা'আলা অন্যান্য আসমানি কিতাবের মোকাবিলায় পবিত্র কুরআনের স্বতন্ত্র মর্যাদা রেখেছেন। আর তা হলো কাগজ কলমের তুলনায় তাঁর অধিক হেফাজত হাফেজগণের সীনার মাধ্যমে করবেন। মুসলিম শরীফে আছে- আল্লাহ তা'আলা মহানবী ﷺ-কে বলেছেন- **وَنَزَّلُ عَلَيْكَ كِتَابًا لَا يَغْفِلُهُ الْإِنْسَانُ**

অর্থাৎ আমি তোমার উপর এমন এক কিতাব অবতীর্ণ করব, যা পানি ধুয়ে মুছে ফেলতে সক্ষম হবে না।

এ কথার ভাবার্থ এই যে, পৃথিবীর সাধারণ কিতাবপত্রের অবস্থা হলো দুনিয়াবী আপদ-বিপদের কারণে তা নষ্ট হয়ে যায়; কিন্তু কুরআনে কারীমকে সীনার মাধ্যমে এমনভাবে সংরক্ষণ করা হয়েছে যে, তা নষ্ট হওয়ার আশঙ্কা নেই। এ কারণে প্রথমত কুরআন হেফাজতের জন্য মুখস্থ করণের প্রতি সর্বাধিক জোর দেওয়া হয়েছিল।

ওহী অবতীর্ণের প্রাথমিক জামানায় মহানবী ﷺ ওহীর শব্দাবলি সঙ্গে সঙ্গে দ্রুত উচ্চারণ করতেন যেন তা অন্তরে বদ্ধমূল হয়ে যায়। এ অবস্থার পরিপ্রেক্ষিতে সূরা কিয়ামার এ আয়াত অবতীর্ণ হলো-

**لَا تَحْرُكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَتَاجَلَّ بِهِ إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ.**

"তাড়াতাড়ি শিখে নেওয়ার জন্য আপনি দ্রুত ওহী আবৃত্তি করবেন না। এ সংরক্ষণ ও পাঠ আমারই দায়িত্ব"।

উক্ত আয়াতে আল্লাহ তা'আলা মহানবী ﷺ-কে আশ্বাস দিচ্ছেন যে, কুরআন কণ্ঠস্থ করার জন্য ওহী অবতীর্ণ অবস্থায় শব্দাবলি সাথে সাথে উচ্চারণের কোনো প্রয়োজন নেই। আমি আপনার মধ্যে এমন প্রখর স্মৃতিশক্তি সৃষ্টি করে দিবে যে, একবার ওহী অবতীর্ণ হওয়ার পর আপনি তা কখনও ভুলবেন না। এ কারণে ওহী নাজিল হওয়ার সাথে সাথেই তা মহানবী ﷺ-এর অন্তরে বদ্ধমূল হয়ে যেত। এভাবেই রাসূল ﷺ-এর সীনা মুবারক পবিত্র কুরআনের এমন এক সুরক্ষিত ভাগারে পরিণত হয়ে গেল যে, তন্মধ্যে সামান্যতম সংযোগ ও ভুল-ভ্রান্তির আশঙ্কাটুকুও বিদ্যমান ছিল না। এতদসত্ত্বেও মহানবী ﷺ অধিক সতর্কতার জন্য প্রতি রমজানে জীবরাঈল (আ.)-কে নাজিলকৃত ওহীর অংশ তেলাওয়াত করে শুনাতেন এবং হযরত জীবরাঈল (আ.)-এর নিকট হতেও তেলাওয়াত শুনতেন। তিরোধানের বছর মহানবী ﷺ হযরত জিবরাঈল (আ.)-কে সমগ্র কুরআন দু'বার শুনিয়েছেন এবং তার কাছ থেকে শুনছেন।

রাসূলুল্লাহ ﷺ প্রথমত সাহাবায়ে কেরামকে অবতীর্ণ ওহীর আয়াতগুলো মুখস্থ করাতেন, অতঃপর তার মর্মার্থ শিক্ষা দিতেন। নবীন সাহাবীদের মধ্যে কুরআন মুখস্থকরণ ও তার মর্মার্থ শিক্ষা করার অত্যন্ত আগ্রহ ছিল। এমন কি অনেক মহিলা সাহাবী পাত্রের প্রতি বিবাহের পর কুরআন শিক্ষা দেওয়ার শর্ত জুড়ে দিতেন।

হযরত উবাদা ইবনে সামিত (রা.) বর্ণনা করেন যে, পুণ্যভূমি মক্কা ছেড়ে কেউ হিজরত করে মদীনায় এলে কুরআন শিক্ষার জন্য তাকে একজন আনসারীর সাথে সম্পৃক্ত করে দেওয়া হতো। মসজিদে নববীতে অতি উচ্চকণ্ঠে কুরআন শরীফের শিক্ষা ও তেলাওয়াত হতো। অবশেষে রাসূল ﷺ নমনীয় করে তেলাওয়াতের নির্দেশ প্রদান করেছেন।

নিয়মিত অসাধারণ অধ্যাবসায় ও সীমাহীন আগ্রহ-উদ্দীপনার ফলে খুব সামান্য সময়ের ব্যবধানে নবীন সাহাবীগণের মধ্য হতে হাফেজে কুরআনের একটি দল প্রস্তুত হয়ে গেল। উক্ত জামাতের মধ্যে ৪ জন খলীফা ছাড়াও হযরত তালহা, সাআদ ইবনে মাসউদ, হুযায়ফা ইবনে ইয়ামান, সালিম ইবনে উবাইদ, আবু হুরায়রা, আব্দুল্লাহ ইবনে ওমর, আব্দুল্লাহ ইবনে আব্বাস, হযরত আমর ইবনুল আস, আব্দুল্লাহ ইবনে আমর, মুআবিয়া, আব্দুল্লাহ ইবনে যুবাইর, আব্দুল্লাহ ইবনে সাযিব, আয়েশা, হাফসা ও উম্মে সালমা (রা.) প্রমুখ সাহাবাদের নাম বিশেষভাবে উল্লেখযোগ্য।

সারকথা, নবুয়তের প্রাথমিক যুগে কুরআন সংরক্ষণের ক্ষেত্রে মুখস্থ করার প্রতি বিশেষভাবে গুরুত্ব দেওয়া হতো। কারণ সে যুগে একদিক থেকে লেখাপড়া জানা লোকের সংখ্যা ছিল খুবই কম। অপরদিকে বই পুস্তক প্রকাশের উপযোগী উপকরণের অস্তিত্বই ছিল না বলা চলে। সুতরাং এমতাবস্থায় যদি ওই শুধু লেখার উপর নির্ভর করা হতো, তাহলে কুরআন সংরক্ষণ ও ব্যাপক প্রচার-প্রসারের ক্ষেত্রে মারাত্মক জটিলতা সৃষ্টি হতো। বিধায় কুরআন মুখস্থকরণের প্রতি অধিক পরিমাণ গুরুত্বই দেওয়া হয়েছিল। ফলে ওই মুখস্থকরণের মাধ্যমে অতিল্প সময়ের মধ্যে সমগ্র আরবের ঘরে ঘরে কুরআনের বাণী পৌঁছে দেওয়া সম্ভবপর হয়েছিল।—উম্মুল কুরআন : তাকী উসমানী ১৭৩ ও ১৭৪।

■ কিতাবত বা লিপিবদ্ধকরণ : মহানবী ﷺ কুরআনে কারীম মুখস্থ করানোর সাথে সাথে লিপিবদ্ধ আকারে রাখারও সুব্যবস্থা করেছিলেন। তিনি বিশিষ্ট কয়েকজন লেখাপড়া জানা সাহাবীকে এ গুরুদায়িত্বে নিয়োজিত করেছিলেন। হযরত উসমান (রা.) বলেন, রাসূলুল্লাহ ﷺ-এর উপর কোনো আয়াত অবতীর্ণ হলে ওই লিপিবদ্ধ করার দায়িত্বে নিয়োজিত সাহাবীকে ডেকে সংশ্লিষ্ট আয়াতখানা কোন সূরার কোন আয়াতের আগে বা পরে সংযোজন করতে হবে তা বলে দিতেন। ফলে সেভাবেই তা লিখা হতো।

ওই লিখে রাখার পদ্ধতি সম্পর্কে হযরত যায়েদ ইবনে সাবিত (রা.) বর্ণনা করেন—

كُنْتُ أَكْتُبُ الْوَحْيَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَكَانَ إِذَا نَزَلَ عَلَيْهِ الْوَحْيُ أَخَذْتُهُ بِرَجَاءٍ شَدِيدَةٍ وَعَرَقْتُ مِثْلَ الْجَمَانِ ثُمَّ سَرَى عَنْهُ فَكُنْتُ أَدْخُلُ عَلَيْهِ بِقِطْعَةٍ الْكَتِفِ أَوْ كِسْوَةٍ فَأَكْتُبُ وَهُوَ يُعَلِّي عَلَيَّ فَمَا فَرَغَ حَتَّى تَكَادَ رِجْلِي تَنْكَسِرُ مِنْ نَفْلِ الْقُرْآنِ حَتَّى أَقُولَ لَا أَصْبِي عَلَى رِجْلِي أَبَدًا فَإِذَا فَرَغْتُ قَالَ اقْرَأْ فَأَقْرَأُ فَإِنْ كَانَ فِيهِ سَقَطٌ أَقَامَهُ ثُمَّ أَخْرَجَ بِهِ إِلَى النَّاسِ.

“আমি ওই লিখে রাখার কাজে নিয়োজিত ছিলাম। যখন মহানবী ﷺ-এর উপর ওই অবতীর্ণ হতো তখন তার সর্ব শরীরে মুক্তার মতো বিন্দু বিন্দু ঘাম জমে যেত। এ অবস্থা শেষ হওয়ার পর আমি দুম্বার চামড়া, হাড় অথবা লিখে রাখার উপযোগী কোনো কিছু নিয়ে উপস্থিত হতাম। লেখা সমাপ্ত করার পর আমার শরীরে কুরআনের এমন ওজন অনুভূত হতো, যেন আমার পা ভেঙ্গে গেছে। আমি যেন চলার শক্তিটুকুও হারিয়ে ফেলেছি। লেখা শেষ হলেই মহানবী ﷺ বলতেন, আমাকে পড়ে শুনাও। আমি পড়ে শুনাটাম। কোথাও কোনো ত্রুটি বিচ্যুতি থাকলে তিনি তৎক্ষণাৎ তা ঠিক করে দিতেন। এবং সংশ্লিষ্ট ওহীর অংশটুকু অন্যদের সামনে পাঠ করতেন।—[তাবারানী সূত্রে উম্মুল কুরআন : তাকী উসমানী : ১৭৮]

হযরত যায়েদ ইবনে সাবিত (রা.) ছাড়াও প্রথম চার খলীফাসহ আরো কিছু সংখ্যক অন্যতম সাহাবী ওই লিখে রাখার গুরুদায়িত্ব লাভ করেছিলেন।—[প্রাগুক্ত : ১৭৮]

যেসব বস্তুতে ওই লিপিবদ্ধ করা হত : সে যুগে আরব দেশে কাগজ দুস্প্রাপ্য ছিল বিধায় কুরআনের আয়াত প্রথমত : পাথর শিলা, শুকনো চামড়া, খেজুরের ডাল, বংশের টুকরা, গম্বুর পাতা ও পশুর হাড় লিখা হতো। ওই লিপিবদ্ধকরণ কাজে কখনও কাগজের টুকরাও ব্যবহৃত হয়েছিল বলে প্রমাণ পাওয়া যায়।—[প্রাগুক্ত : ১৭৯]

লিখিত পাণ্ডুলিপির সন্ধান : লিখিত পাণ্ডুলিপিসমূহের মধ্যে এমন একখানা পাণ্ডুলিপি ছিল, যা মহানবী ﷺ তার বিশেষ হৃদবন্ধনে একান্ত নিজেই জন লিপিবদ্ধ করিয়েছিলেন। যা পরিপূর্ণ কিতাব আকারে ছিল না, বরং পাথর শিলা, চামড়া ও সে যুগের লিখন সমগ্রীর সমস্তরূপে সংরক্ষিত ছিল। ওই লিখিত লেখকমণ্ডলী ছাড়াও সাহাবীদের মধ্যে অনেকেই লিখনত বহুবাহুর জন কিছু সংখ্যক অন্যতম ও কোনো কোনো দল লিখে রাখতেন এবং এ ব্যক্তিগত লিখনের প্রচলন ইসলামের প্রথমিক দশ থেকেই ছিল। হযরত উসমান এমের সনদে সূত্র সংগৃহীত—

إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى أَنْ يُسَافَرَ بِالْقُرْآنِ إِلَى أَرْضِ الْعَدُوِّ.

অর্থাৎ রাসূলুল্লাহ ﷺ কুরআনে কারীম সঙ্গে করে শত্রুদেশে গমন করতে নিষেধ করেছেন।

অন্যত্র মহানবী ﷺ বলেছেন-

قِرَاءَةُ الرَّجُلِ فِي غَيْرِ الْمَضْحَفِ أَلْفُ دَرَجَةٍ وَقِرَاءَةُ الرَّجُلِ فِي الْمَضْحَفِ يَضَاعِفُ عَلَى ذَلِكَ أَلْفَ دَرَجَةٍ.

অর্থাৎ কোনো ব্যক্তি কুরআনে কারীম না দেখে পড়লে এক হাজার গুণ ছওয়াব পাবে। আর দেখে পড়লে দু'হাজার গুণ। উল্লিখিত দুটি বর্ণনা দ্বারা প্রমাণিত হয় যে, মহানবী ﷺ-এর যুগেই সাহাবীদের কাছে কুরআনের ব্যক্তিগত পাণ্ডুলিপি ছিল। যদি তা-ই না হতো তবে কুরআনে কারীম দেখে পড়া ও শত্রুদেশে তা নিয়ে যাওয়ার প্রশ্নই আসতো না।

হযরত ওমর (রা.)-এর ইসলাম গ্রহণের ঘটনায় তার বোন ফাতেমা বিনতে খাতাব (রা.) ও ভগ্নিপতি সাঈদ ইবনে যায়েদ (রা.)-এর হাতে সূরা তোয়াহার কতিপয় আয়াত সম্বলিত একটি পাণ্ডুলিপি ছিল বলে প্রমাণ পাওয়া যায়, যা হযরত খাক্বাব ইবনে আরত (রা.) পাঠ করেছিলেন।

হযরত আবু বকর সিদ্দীক (রা.)-এর খেলাফতকালে কুরআন সংকলন ও সংরক্ষণ : যেহেতু মহানবী ﷺ-এর যুগে চামড়া হাড়, পাথর শিলা, গাছের পাতা ইত্যাদিতে লিপিবদ্ধ কুরআনে কারীমের পাণ্ডুলিপি পরিপূর্ণ কিতাব আকারে সংকলিত ছিল না এবং সাহাবীদের ব্যক্তিগত ব্যবহারের নুসখাও ছিল অপূর্ণাঙ্গ। অনেকেই আবার আয়াতের সাথে তাকসীরও লিখে রেখেছিলেন। তাই হযরত আবু বকর সিদ্দীক (রা.) সকল বিচ্ছিন্ন পাণ্ডুলিপিগুলো একত্র করে পরিপূর্ণ নুসখা প্রস্তুতকরণের তীব্র প্রয়োজনীয়তা উপলব্ধি করেন এবং কুরআনে কারীমকে একত্রে সংকলন ও সংরক্ষণের প্রশংসনীয় উদ্যোগ গ্রহণ করেন।

কি কারণে হযরত আবু বকর সিদ্দীক (রা.) কুরআন শরীফের একটি পরিপূর্ণ পাণ্ডুলিপি সংকলন ও সংরক্ষণের তীব্র প্রয়োজনীয়তা উপলব্ধি করলেন এবং উক্ত গুরু দায়িত্ব কাদের দ্বারা কিভাবে সম্পাদিত হলো, সে সম্পর্কে হযরত যায়েদ ইবনে সাবিত (রা.) বলেন,

ইয়ামামার যুদ্ধের পরপরই হযরত আবু বকর সিদ্দীক (রা.) আমাকে জরুরি ভিত্তিতে আহ্বান করলেন। আমি সেখানে পৌঁছে হযরত ওমর (রা.)-কে দেখতে পেলাম। আমাকে দেখে হযরত সিদ্দীকে আকবার (রা.) বললেন, হযরত ওমর (রা.) এসে আমাকে বলছেন যে, ইয়ামামার যুদ্ধে বহু সংখ্যক হাফিজ কুরআন সাহাবী শাহাদাত বরণ করেছেন। এভাবে বিভিন্ন যুদ্ধে হাফিজ সাহাবী শহীদ হলে কুরআনের কিছু অংশ বিলুপ্ত হয়ে যাওয়া বিচিত্র নয়। সুতরাং আমি অভিমত ব্যক্ত করছি যে, আপনি জরুরি নির্দেশের মাধ্যমে পবিত্র কুরআনকে একত্রে সংকলনের সুব্যবস্থা গ্রহণ করুন!

এ মর্মে আমি হযরত ওমর (রা.)-কে বলছি, যে কাজ মহানবী ﷺ তাঁর জীবদ্দশায় সম্পাদন করেননি, তা আমার জন্য করা সমীচীন হবে কিনা, তা ভাবছি। হযরত ওমর (রা.) উত্তরে বললেন, আল্লাহর শপথ! এ কাজ অতি উত্তম। একথা তিনি বারংবার বলতে থাকায় আমার অন্তরে উক্ত কাজের দৃঢ় প্রত্যয় জন্মেছে। অতঃপর হযরত সিদ্দীকে আকবার (রা.) আমাকে [যায়েদ ইবনে সাবিত] বললেন, তুমি একজন তীক্ষ্ণ বুদ্ধি সম্পন্ন উদ্যমী যুবক। তোমার সততা, সাধুতা সম্পর্কে আমাদের কোনো সন্দেহ নেই। এতদ্ভিন্ন তুমি মহানবী ﷺ-এর যুগে ওহী লিপিবদ্ধকরণ কাজে নিয়োজিত ছিলে। সুতরাং তুমিই বিভিন্ন সাহাবীর নিকট হতে বিক্ষিপ্ত সূরা ও বিভিন্ন আয়াতসমূহ একত্র করত লিপিবদ্ধ করতে থাক।

হযরত যায়েদ ইবনে সাবিত (রা.) বলেন, আল্লাহর শপথ! তাঁরা যদি আমাকে একটি পাহাড়কে স্থানান্তরিত করার নির্দেশ দিতেন তাতেও আমার কাছে এতটুকু বোঝা মনে হতো না, যতটা কঠিন মনে হচ্ছে পবিত্র কুরআন লিপিবদ্ধ করার কাজটি। আমি বললাম, আপনি এ কাজ কিভাবে করতে চান? যা মহানবী ﷺ নিজে করেননি। হযরত আবু বকর সিদ্দীক (রা.) উত্তর দিলেন। এ কাজ অতি উত্তম এ কথা তিনি বারংবার বলতে লাগলেন। এমনকি অবশেষে আল্লাহ তা'আলা হযরত আবু বকর ও ওমর (রা.)-এর অভিমতের যথার্থতা সম্পর্কে আমার মনে দৃঢ় প্রত্যয় সৃষ্টি করে দিলেন। তাই আমি খেজুরের ডাল, পাথর শিলা, চামড়া ও পশুর হাড় ইত্যাদিতে লিপিবদ্ধ বিচ্ছিন্ন সূরা ও আয়াতসমূহ একত্র করতে লাগলাম। সাহাবীদের স্মৃতিতে সংরক্ষিত কুরআনের সাথে যাচাই বাছাই করে সেগুলো ধারাবাহিকভাবে লিপিবদ্ধ করে সংকলনের কাজ শেষ করলাম। -[প্রাগুক্ত : ১৮১ ও ১৮২]

হযরত য়ায়েদ ইবনে সাবিত (রা.)-এর পক্ষ হতে কুরআনে কারীম একত্রে লিপিবদ্ধ ও সংকলনের ব্যাপারে গৃহীত কার্যক্রম : এখানে হযরত য়ায়েদ ইবনে সাবিত (রা.)-এর পক্ষ হতে কুরআনে কারীম একত্রে লিপিবদ্ধ ও সংকলনের ব্যাপারে গৃহীত কার্যক্রম সম্পর্কে সুস্পষ্ট ধারণা থাকা প্রয়োজন।

পূর্বেই আলোচনা হয়েছে যে, হযরত য়ায়েদ ইবনে সাবিত (রা.) একজন হাফেজে কুরআন সাহাবী ছিলেন। সুতরাং নিজের স্মৃতি থেকে পুরো কুরআন লিপিবদ্ধ করতে সক্ষম ছিলেন। তাছাড়াও বহু হাফেজে কুরআন সাহাবী বিদ্যমান ছিলেন। যাদেরকে সমবেত করে সমগ্র কুরআন একত্র করে লিপিবদ্ধ করা মোটেই কঠিন কাজ ছিল না। বিশেষ করে মহানবী ﷺ-এর প্রত্যক্ষ তত্ত্বাবধানে যে পাণ্ডুলিপি প্রস্তুত করা হয়েছিল, তা থেকেও তিনি লিখে নিতে পারতেন। কিন্তু তা না করে অধিকতর সতর্কতার জন্য তিনি সবগুলো উপকরণকে একত্র করে উক্ত সংকলনের কাজ সম্পাদন করেন। প্রত্যেকটি আয়াতের ক্ষেত্রেই তিনি নিজের স্মৃতি লিখিত নুসখা এবং অন্যান্য হাফেজদের তেলাওয়াত সবগুলোর সাথে যাচাই-বাছাই করে সর্বসম্মত বর্ণনার ভিত্তিতেই তাঁর পাণ্ডুলিপি তৈরি করেন। মহানবী ﷺ-এর দরবারে যাঁরা কাতিবে ওহীর মর্যাদা লাভ করেছিলেন সাধারণ ঘোষণার মাধ্যমে তাঁদের নিকট হতে সবগুলো নুসখা সংগ্রহ করত হযরত য়ায়েদ ইবনে সাবিত (রা.)-এর নিকট উপস্থিত করা হয়। কাতিবীনে ওহী সাহাবীদের নিকট হতে সংগ্রহকৃত পাণ্ডুলিপিসমূহ নিম্নোক্ত চারটি পদ্ধতিতে যাচাই করা হয়-

১. হযরত য়ায়েদ ইবনে সাবিত (রা.) সর্বপ্রথম তাঁর স্মৃতিতে রক্ষিত কুরআনের সাথে উক্ত পাণ্ডুলিপি যাচাই করতেন।
২. হযরত ওমর (রা.) ও হাফেজে কুরআন ছিলেন। ফলে হযরত আবু বকর (রা.) তাঁকেও হযরত য়ায়েদ ইবনে সাবিত (রা.)-এর সাথে উক্ত কাজে নিয়োজিত করেছিলেন। তারা দু'জন যৌথভাবে লিখিত পাণ্ডুলিপিসমূহ গ্রহণপূর্বক একজনের পর আরেকজন নিজ নিজ স্মৃতির সাথে যাচাই করতেন।
৩. কমপক্ষে দু'জন বিশ্বস্ত সাক্ষীর সাক্ষ্য গহণ করতেন, তারা এ মর্মে সাক্ষ্য দিত যে, এই আয়াতগুলো মহানবী ﷺ-এর সামনে লিপিবদ্ধ করা হয়েছে। দু'জনের সাক্ষ্য ব্যতীত কোনো আয়াত গ্রহণ করতেন না।
৪. অতঃপর লিখিত আয়াতগুলো অন্যান্য সাহাবী কর্তৃক লিখিত পাণ্ডুলিপির সাথে সঠিকভাবে যাচাই করে মূল পাণ্ডুলিপির অন্তর্ভুক্ত করা হতো।

মোটকথা, হযরত য়ায়েদ ইবনে সাবিত (রা.) অত্যন্ত সাবধানতার সাথে কুরআনে কারীমের পরিপূর্ণ পাণ্ডুলিপি প্রস্তুত করত ধারাবাহিকভাবে কাগজে লিপিবদ্ধ করেন।

কিন্তু যেহেতু প্রত্যেকটি সূরা আলাদা করে লেখা হয়েছিল। এ কারণে তা অনেকগুলো সহীফায় বিভক্ত হয়ে গিয়েছিল। সে কালের পরিভাষায় উক্ত সহীফাগুলোকে “উম্ম” বা মূল পাণ্ডুলিপি বলে আখ্যায়িত করা হতো।

হযরত সিদ্দীকে আকবর (রা.)-এর উদ্যোগে সংকলিত এ পাণ্ডুলিপিটি তাঁর কাছে সংরক্ষিত ছিল। তাঁর ইন্তেকালের পর তা হযরত ওমর (রা.) তার নিজের হেফাজতে রেখে দেন। হযরত ওমর (রা.)-এর শাহাদাতের পর নুসখাটি উম্মুল মু'মিনীন হযরত হাফসা (রা.)-এর কাছে রক্ষিত থাকে।

অবশেষে হযরত উসমান (রা.) কর্তৃক সূরাসমূহের তারতীব অনুসারে লিখন পদ্ধতিসহ পবিত্র কুরআনের শুদ্ধতম পাণ্ডুলিপি তৈরি করে চারদিকে বিতরণের পর হযরত হাফসা (রা.)-এর নিকট রক্ষিত নুসখাটি নষ্ট করে ফেলা হয়। কেননা সর্বসম্মত লিখন পদ্ধতিবিহীন ও সূরার তরতীববিহীন পাণ্ডুলিপি কারো কাছে অবশিষ্ট থাকলে সাধারণ মানুষ এতে বিভ্রান্তিতে পতিত হওয়ার তীব্র আশঙ্কা ছিল। -[প্রাগুক্ত : ১৮২-১৮৪]

হযরত উসমান (রা.)-এর যুগে কুরআন সংকলন ও সংরক্ষণ : হযরত উসমান (রা.)-এর খেলাফতকালে ইসলাম আরব ভূমির সীমানা পেরিয়ে রোম, ইরান ও প্রত্যন্ত অঞ্চলে ছড়িয়ে পড়ে। প্রত্যেকটি নতুন এলাকার লোক ইসলাম গ্রহণের পর মুসলিম মুজাহিদ ও বণিকদের নিকট হতে কুরআনে কারীম শিক্ষা করতে আরম্ভ করেন। আমরা জানি, কুরআনে কারীম সাতটি কেরাতে অবতীর্ণ হয়েছিল। সাহাবীগণও বিভিন্ন কেরাতে মহানবী ﷺ-এর নিকট হতে তেলাওয়াত শিক্ষা করে তদনুযায়ী লোকদেরকে শিখাচ্ছিলেন। এভাবে শুধু আরবেই নয়; বরং দূর দেশেরও বিভিন্ন কেরাতে কুরআনে কারীম তেলাওয়াত করা হচ্ছিল। এতে করে মানুষের মধ্যে কোথাও কোথাও কেরাতের ভিন্নতাকে কেন্দ্র করে বিভিন্ন মতবিরোধ এমকি ঝগড়া বিবাদ পর্যন্ত শুরু হয়ে যায়। প্রত্যেকেই নিজ নিজ কেরাত পদ্ধতিকে বিশুদ্ধ ও অপর পদ্ধতিকে ভুল বলে আখ্যায়িত করতে আরম্ভ করে। ফলে পারস্পরিক মতবিরোধ ও ভুল বুঝা-বুঝির অবসান ঘটানো ও আল্লাহর নবীর সমর্থিত কেরাত পদ্ধতিকে ভুল বলে অবহিত করার মতো মারাত্মক পাপ থেকে মানুষকে রক্ষা করা একটি জরুরি বিষয় হয়ে দাঁড়ায়। কিন্তু তখন পবিত্র মদিনায় রক্ষিত হযরত য়ায়েদ ইবনে সাবিত (রা.) কর্তৃক লিপিবদ্ধ পাণ্ডুলিপি ছাড়া আর কোনো

নির্ভরযোগ্য নুসখা ছিল না। উক্ত সমস্যার সমাধানের একটিই মাত্র পন্থা ছিল তা হলো এমন একটি লিপি পদ্ধতির মাধ্যমে কুরআনে কারীমকে লিপিবদ্ধ করে সমগ্র মুসলিম জাহানে ছাড়িয়ে দেওয়া, যে লিপি পদ্ধতির মাধ্যমে সাত কেরাতের তেলাওয়াত সম্ভবপর হবে এবং এ ক্ষেত্রে কোনো সমস্যা দেখা দিলে উক্ত পাণ্ডুলিপির মাধ্যমে সে সমস্যার সঠিক সামাধান দেবে। হযরত উসমান ইবনে আফফান (রা.) তাঁর খেলাফতকালে এ গুরুত্বপূর্ণ কাজটি সমাধা করেছেন।<sup>১</sup>

এ উদ্দেশ্যে হযরত উসমান (রা.) সর্বপ্রথম নবী পত্নী হযরত হাফসা (রা.)-এর নিকটে রক্ষিত হযরত আবু বকর (রা.) কর্তৃক লিপিবদ্ধ পাণ্ডুলিপিটি চেয়ে নিলেন। উক্ত পাণ্ডুলিপি সামনে রেখে সূরাসমূহের তারতীব ও বিশুদ্ধতম নুসখা তৈরির উদ্দেশ্যে কুরআনে কারীম সম্পর্কে বিশেষজ্ঞ সদস্যবিশিষ্ট বোর্ড গঠন করে তাদেরকে দায়িত্ব দিলেন। সদস্যগণ হলেন, সাহাবী হযরত য়ায়েদ ইবনে সাবিত, আব্দুল্লাহ ইবনে যুবাইর, সাঈদ ইবনুল আস এবং আব্দুর রহমান ইবনে হারেস ইবনে হিশাম (রা.)। হযরত উসমান (রা.) উক্ত কমিটিকে নির্দেশ দিলেন যে, হযরত আবু বকর (রা.) কর্তৃক সংকলিত নুসখাকেই শুধুমাত্র এমন একটি সর্বসম্মত লিখন পদ্ধতিতে লিপিবদ্ধ করুন, যার সাহায্যে প্রত্যেকটি নুসখা শুদ্ধ কেরাত পদ্ধতি অনুযায়ী পাঠ করা সম্ভব হয়।

উক্ত দায়িত্বপ্রাপ্ত চারজন সাহাবীর মধ্যে হযরত য়ায়েদ ইবনে সাবিত (রা.) ছিলেন আনসার। আর বাকি তিনজন ছিলেন কুরাইশী। হযরত উসমান (রা.) বললেন, যদি লিখন পদ্ধতি নিয়ে হযরত য়ায়েদ ইবনে সাবিত (রা.)-এর সাথে অন্যান্যদের মতবিরোধ দেখা দেয়, তবে কুরাইশীদের লিখন পদ্ধতিই অনুসরণ করবে। কেননা পবিত্র কুরআন যার উপর অবতীর্ণ হয়েছে, তিনি হলেন কুরাইশী এবং কুরাইশীদের ব্যবহৃত ভাষাই কুরআনে ব্যবহৃত হয়েছে।

প্রাথমিকভাবে উক্ত চারজনকে নুসখা তৈরির দায়িত্ব দেওয়া হলেও আরো অনেকেই বিভিন্নভাবে তাদেরকে সহযোগিতা করছেন। তারা কুরআন সংকলনের ক্ষেত্রে নিম্ন বর্ণিত কাজগুলো সম্পাদন করেন।

১. হযরত আবু বকর (রা.)-এর উদ্যোগে লিখিত পাণ্ডুলিপিতে সূরাসমূহ ধারাবাহিকভাবে না সাজিয়ে পৃথক পৃথক নুসখায় লিখা হয়েছিল। আর উক্ত কমিটি সমস্ত সূরা ক্রমানুসারে একই মাসহাফে বিন্যস্ত করেন।
২. আয়াতসমূহ এমন এক লিখন পদ্ধতির অনুসরণে লিপিবদ্ধ করা হয়, যা দ্বারা সবগুলো বিশুদ্ধ কেরাত পদ্ধতিতে তেলাওয়াত সম্ভব হয়। এ কারণে অক্ষরসমূহে নুকতা, যবর, যের ও পেশ দেওয়া হয়নি।
৩. তখন পর্যন্ত পবিত্র কুরআনের নির্ভরযোগ্য ও সর্বসম্মত একটি মাত্র নুসখা ছিল। উক্ত কমিটি একাধিক নুসখা প্রস্তুত করেন। বর্ণনা অনুযায়ী হযরত উসমান (রা.) পাঁচটি নুসখা তৈরি করান আবু হাতেম সাজেস্তানীর মতে হযরত উসমান (রা.) সাতটি নুসখা তৈরি করান। নুসখাগুলো মক্কা, সিরিয়া, বসরা ও কুফায় পাঠিয়ে দেওয়া হয় এবং একটি নুসখা অত্যন্ত যত্নসহকারে পবিত্র মদীনায় সংরক্ষণ করা হয়।

১. হাদীস গ্রন্থসমূহে উক্ত গুরুত্বপূর্ণ কার্য সম্পাদনপূর্বক বিরাজিত সমস্যার সমাধানের পটভূমি এভাবে বর্ণিত আছে যে, হযরত হুযায়ফা ইবনে ইয়ামান (রা.) আযারবাইজান ও আর্মেনিয়া এলাকায় জিহাদে লিপ্ত ছিলেন। তিনি লক্ষ্য করলেন যে, কুরআনে কারীমের তেলাওয়াত নিয়ে মুসলমানদের মধ্যে মতভেদ, ঝগড়া-বিবাদ ও ভুল বুঝাবুঝির সৃষ্টি হচ্ছে। তিনি পবিত্র মদীনায় ফিরেই সর্বপ্রথম হযরত উসমান (রা.)-এর দরবারে উপস্থিত হয়ে আরজ করলেন, হে আমীরুল মুমিনীন! উম্মতে মুহাম্মদী আল্লাহর কিতাব নিয়ে খুশন ও ইহুদীদের মত মতবিরোধে লিপ্ত হওয়ার আগে আপনি এর সৃষ্ট সমাধানের ব্যবস্থা করুন।

হযরত উসমান (রা.) হযরত হুযায়ফা ইবনে ইয়ামান (রা.) থেকে উক্ত ঘটনা বিস্তারিত জানতে চান। হযরত হুযায়ফা (রা.) বলেন, হযরত আব্দুল্লাহ ইবনে মাসউদ ও উবাই ইবনে কা'ব (রা.)-এর পৃথক পৃথক কেরাত পদ্ধতির অনুসরণকারীদের মধ্যে পারস্পরিক মতবিরোধ, একে অন্যকে কাফের বলে আখ্যায়িত করা পর্যন্ত গড়িয়েছে। তিনি বিস্তারিত জানার পর সঠিক সমাধানের জন্য বিশিষ্ট সাহাবীদের জামায়েত করে পরামর্শ চান। সাহাবীগণ ঘটনা জানার পর হযরত উসমান (রা.)-কে জিজ্ঞেস করলেন, আপনি এ ব্যাপারে কি চিন্তা করেছেন? তিনি বললেন, আমার অভিমত হলো সকল বিতর্ক বর্ণনা একত্র করে এমন একটি সর্বসম্মত পাণ্ডুলিপি তৈরি করা, যারত কেরাত পদ্ধতিতে মাঝে ও কোনো প্রকার মতানৈক্যের অবকাশ না থাকে। উপস্থিত বিশিষ্ট সাহাবীগণ সর্বসম্মতিক্রমে হযরত উসমান (রা.)-এর অভিমতটি সমর্থন করেন এবং এ ব্যাপারে সার্বিক সহযোগিতার অঙ্গীকার করেন।

হযরত উসমান (রা.) কর্তৃক গৃহীত সিদ্ধান্তের পর সর্বস্তরের জনসাধারণকে একত্র করে এ মর্মে এক চক্রণ দেন তিনি বলেন, আপনার মদীনায় আমার অতি নিকটে অবস্থান করেও কুরআনে কারীম নিয়ে মতবিরোধ করছেন, একে অন্যকে লেঙ্কারপ করেছেন এতেই প্রতীক্ষমান হবে দূরদেশে অবস্থানকারীরা আরো অধিক মতবিরোধ ও ঝগড়া বিবাদে লিপ্ত রয়েছে। সুতরাং অসুন আমর সবাই মিলে কুরআনে কারীমের এমন একটি নুসখা তৈরি করি, যে পাণ্ডুলিপিতে কারো পক্ষেই কোনো মতবিরোধ করার সুযোগ থাকবে না এবং সবার জন্য সঠিক অনুসরণ করা অবশ্য কর্তব্য বলে গণ্য হবে।

৪. লেখার সময় হযরত আবু বকর (রা.)-এর জমানায় লিখিত নুসখার অনুসরণের সাথে তার জমানার পদ্ধতির প্রতিও লক্ষ্য রাখা হয়। মহানবী ﷺ-এর যুগে সাহাবাদের কাছে যে সকল লিখিত অনুলিপি রক্ষিত ছিল, সেগুলো মূল নুসখার সাথে মিলিয়ে যাচাই করা হয়।

৫. কুরআনে কারীমের এই সর্বসম্মত ও নির্ভরযোগ্য চূড়ান্ত নুসখা প্রস্তুত হওয়ার পর হযরত উসমান (রা.) পূর্বকার বিক্ষিপ্ত সকল নুসখা সংগ্রহ করে আওনে পুড়িয়ে ফেলেন।

হযরত সাহাবায়ে কেরাম সর্বসম্মতভাবে হযরত উসমান (রা.)-এর কুরআন সংকলনের কাজকে সমর্থনপূর্বক সার্বিক সহযোগিতা প্রদান করেন। ফলে মুসলিম উম্মাহ হযরত উসমান ইবনে আফফান (রা.)-এর এ কাজকে প্রশংসার দৃষ্টিতে দেখেন। এ প্রসঙ্গে হযরত উসমান (রা.) সম্পর্কে মন্তব্য করতে গিয়ে হযরত আলী মুরতাজা (রা.) বলেছেন—

لَا تَقُولُوا فِي عُثْمَانَ إِلَّا خَيْرًا فَإِنَّهُ لَفَعَلَ الْبِرَّ فَعَلَ فِي الْمَضْحِفِ إِلَّا عَنْ مَلَائِنَا .

অর্থাৎ “হযরত উসমান গনী (রা.) সম্পর্কে ভালো ছাড়া কিছুই বলো না। কারণ আল্লাহর শপথ! তিনি কুরআন সংকলনের ব্যাপারে যা কিছু করেছেন, তা আমাদের সামনে আমাদের পরামর্শেই করেছেন।” —[প্রাণ্ডক্ত : ১৮৭-১৯২]

তেলাওয়াত সহজীকরণ প্রচেষ্টা : হযরত উসমান (রা.) কর্তৃক মাসহাফ তৈরির কাজ চূড়ান্ত হওয়ার পর দুনিয়ার সর্বত্র তার অনুলিপির ব্যাপক প্রচারের ব্যবস্থা করা হয়। কিন্তু যেহেতু মূল উসমানী নুসখায় নুকতা এবং হরকত ছিল না, সে জন্য অনারবদের পক্ষে এ মাসহাফের তেলাওয়াত অত্যন্ত কঠিন এবং কষ্টকর ছিল। ইসলাম দ্রুত আরবের বাইরে ছড়িয়ে পড়ার সঙ্গে সাথে উসমানী অনুলিপিতে নুকতা এবং হরকত সংযোজন করার তীব্র প্রয়োজনীয়তা অনুভূত হতে শুরু থাকে। সর্ব সাধারণের জন্য তেলাওয়াত সহজতর করার লক্ষ্যে মূল উসমানী মাসহাফে পর্যায়ক্রমে বিভিন্ন উন্নয়ন ও সহজিকরণ প্রক্রিয়া অবলম্বন করা হয়। সংক্ষেপে সেই প্রক্রিয়াগুলোর বিবরণ নিম্নরূপ—

**نقطہ নুকতা :** আরবি ভাষাভাষীদের মাঝে হরফে নুকতা লাগানোর রীতি ছিল না। তাই লিখকগণ নুকতাবিহীন লেখায় অভ্যস্ত ছিলেন এবং পাঠকগণও এই নিয়মে পড়ায় এতই পারদর্শী ছিলেন যে, নুকতা ব্যতীত হরফ পড়তে কোনো ধরনের অসুবিধা হতো না।

শব্দের পূর্বাঙ্গের সাহায্যে একই ধরনের বিভিন্ন হরফের মধ্যে পার্থক্য নির্ণয় অনায়াসেই করতে পারতেন। শুধু তাই নয়, এ ব্যাপারে তারা এতই অভিজ্ঞ ছিলেন যে, কখনো কখনো কেউ যদি তার লেখায় নুকতা দিতেন, তাহলে তাকে অনভিজ্ঞ বলে অভিহিত করা হতো।

সূতরাং মাসহাফে উসমানীও নুকতাবিহীন ছিল। তাছাড়া কুরআনে নুকতা না দেওয়ার আরো একটি কারণ হলো, যেন সকল কেরাতকেই অন্তর্ভুক্ত করা যায়। পরবর্তীতে আনারবী ও আরবি ব্যাকরণ সম্পর্কে অনবহিতদের সুবিধার্থে কুরআনে নুকতা দেওয়া হয়।

তবে সর্বপ্রথম কে কুরআনে নুকতা দিয়েছেন, এ সম্পর্কে বিভিন্ন মত রয়েছে। এক বর্ণনা মতে সর্বপ্রথম এ কাজ আঞ্জাম দেন আবুল আসওয়াদ দুওয়ালী (র.)। কেউ বলেছেন, এ কার্যাদি আবুল আসওয়াদ দুওয়ালী হযরত আলী (রা.)-এর তত্ত্বাবধানে সমাপ্ত করেছেন। ঐতিহাসিক আবুল ফরয বলেন, কৃষ্ণার গভর্নর তার দ্বারা এই কাজ করিয়েছেন। অন্য এক বর্ণনায় রয়েছে, এ কাজ হাসান বসরী, ইয়াহইয়া ইবনে ইয়ামুর ও নাদর ইবনে আছিম (র.)-এর দ্বারা হাজ্জাজ ইবনে ইউসুফ করিয়েছেন।

এক বর্ণনা মতে আরবি রুসমুলখত্ব -এর প্রবর্তক হলেন বোলান গোত্রের মুরারা ইবনে মুররাহ আসলাম ও আমির ইবনে হাররাহ। মুরারাহ হলেন হরফের আকৃতির প্রবর্তক, আসলাম সংযুক্ত ও বিচ্ছিন্নকরণের নিয়ম-নীতির প্রবর্তক এবং আমির হলেন নুকতার প্রবর্তক।

অন্য এক বর্ণনা মতে নুকতার সর্বপ্রথম প্রচলন হয় হযরত আবু সুফিয়ান ইবনে হরব -এর দাদা আবু সুফিয়া ইবনে উমাইয়া থেকে। তিনি শিখেছেন হিরার অধিবাসীদের থেকে।

**حركات** হারাকাত বা যবর যের পেশ : নুকতার মতো কুরআনুল কারীমে হরকতের [যবর, যের, পেশ] প্রচলনও প্রথম জামানায় ছিল না। সর্বপ্রথম কে পবিত্র কুরআনে হরকত লাগিয়েছেন, এ ব্যাপারেও মতবিরোধ রয়েছে। কেউ কেউ বলেন, পবিত্র কুরআনে সর্বপ্রথম আবুল আসওয়াদ দুওয়ালী হরকত সংযোজন করেন। কেউ কেউ বলেন, ইয়াহইয়া ইবনে ইয়ামুর ইবনে আসেম লাইসী দ্বারা হাজ্জাজ ইবনে ইউসুফ এ কাজ করিয়েছেন।



সকল রেওয়াজেতের প্রতি দৃষ্টিপাত করলে এ কথাই বুঝে আসে যে, হযরত আবুল আস ওয়াদ দুওয়াইলী সর্বপ্রথম হরকত প্রবর্তন করেন।

তবে তৎকালের হরকত আর বর্তমান সময়ের হরকতের মাঝে রয়েছে যথেষ্ট পার্থক্য। তৎকালে যবরের জন্য হরফের উপর এক নুকতা, যেরের জন্য হরফের নীচে এক নুকতা, এবং পেশের জন্য তদ্রূপ হরফের সামনে এক নুকতা এবং তানবীনের জন্য দুই নুকতার ব্যবহার প্রচলিত ছিল।

পরবর্তীতে খলীল আহমদ (র.) হামজা ও তাশদীদ-এর আলামত প্রবর্তন করেন এবং কিছু দিন পরে হাজ্জাজ ইবনে ইউসুফ, ইয়াহইয়া ইবনে ইয়ামুরা, নাসির ইবনে আসম লাইসী ও হাসান বসরী (র.)-এর মাধ্যমে পবিত্র কুরআনে একই সময়ে নুকতা এবং হারাকাত লাগানোর নির্দেশ দেন। তখন হরকত প্রকাশের জন্য নুকতার পরিবর্তে বর্তমানের যবর, যের পেশ নির্ধারণ করা হয়। যাতে হরফের নুকতার সাথে এর সংমিশ্রণ না হয়।

مَنْحِلٌ বা হিযব : সাহাবায়ে কেরাম (রা.) এবং তাবয়ীগণ সত্তাহে কমপক্ষে একবার কুরআর মাজীদ খতম [শেষ] করতেন। আর এ উদ্দেশ্যে তাঁরা দৈনন্দিন তেলাওয়াতের একটা পরিমাণ নির্ধারণ করেছিলেন, যাকে মানযিল বা হিযব বলা হয়। তাই তাঁরা পাঠের সুবিধার্থে পবিত্র কুরআনকে ৭ মানযিলে বিভক্ত করেছেন—

প্রথম মানযিল : সূরা ফাতিহা হতে সূরা আননিসা -এর শেষ পর্যন্ত

দ্বিতীয় মানযিল : সূরা মায়িদা হতে সূরা আত তাওবা -এর শেষ পর্যন্ত

তৃতীয় মানযিল : সূরা ইউনূস হতে সূরা আন নাহল -এর শেষ পর্যন্ত

চতুর্থ মানযিল : সূরা বনী ইসরাঈল হতে সূরা আল ফুরকান -এর শেষ পর্যন্ত

পঞ্চম মানযিল : সূরা আশ-শুআরা হতে সূরা ইয়াসীন -এর শেষ পর্যন্ত

ষষ্ঠ মানযিল : সূরা আসসাফফাত হতে সূরা আল হুজরাত -এর শেষ পর্যন্ত

সপ্তম মানযিল : সূরা কাফ হতে শেষ সূরা পর্যন্ত।

جزء বা পারা : পবিত্র কুরআনে ত্রিশটি অংশে বিভক্ত যাকে ত্রিশ পারা বলা হয়। পারার এই বিভক্তি অর্থের প্রতি লক্ষ্য রেখে করা হয়নি; বরং পড়তে যাতে সহজ হয় সেদিকে লক্ষ্য রেখে সমান অংশে কুরআনে কারীমকে বিভক্ত করা হয়েছে। নিশ্চিতভাবে বলা কঠিন যে, ত্রিশ পারার এই বিভক্তি সর্বপ্রথম কে করেছেন? তবে কারো কারো ধারণা এটা নবী জামাতা হযরত উসমান (রা.) মাসহাফ অনুকপি করানোর সময় পৃথক পৃথক ত্রিশটি পারায় [সহীফায়] লিপিবদ্ধ করিয়েছেন। কিন্তু আল্লামা তাকী উসমানী [দা.বা.] বলেন, পূর্ববর্তী ওলামায়ে কেরামের কিতাবে আমি -এর কোন দলিল এ পর্যন্ত পাইনি

আল্লামা বদরুদ্দীন যারকাশী (র.) বলেন, কুরআনের ত্রিশ পারার এই নিয়ম প্রসিদ্ধভাবে ধর্মবাহিতব সম্প্রদায়ের আদর্শ এবং মাদরাসাসমূহের কুরআনী নুসখায়ও এটা প্রচলিত রয়েছে। বাহ্যত মনে হয় যেন এই বটনধর সাহাবা পূর্ববর্তী যুগে শিক্ষাদানের সুবিধার্থে করা হয়েছে।

أَشْوَارٌ বা আ'শার : প্রথম যুগের কুরআনি নুসখায় আরেকটি প্রচলন ছিল, তা হলো - পঁচ অয়াতের পরে হাশিয়াতে খামছ বা خ এবং দশ অয়াত শেষে আ'শার বা ع লেখা হতো

প্রথম প্রকারের চিহ্নকে أَشْوَارٌ এবং দ্বিতীয় প্রকারের চিহ্নকে أَشْوَارٌ বলে। -[মানহিলুল ইরফান, খ. ১ম, পৃ. ৪০৫] পূর্ববর্তী ওলামায়ে কেরামের মাঝে এ ব্যাপারে মতবিরোধ পরিলক্ষিত হয়। কেউ কেউ বলেন, এই আলামতগুলো জায়েজ, আবার কেউ কেউ বলেন, এগুলো মাকরুহ। -[আল ইতকান, খ. ২য়, পৃ. ১/১৭]

কারণ মুসান্নাফে ইবনে আবী শায়বার বর্ণনা মতে, সাহাবা যুগ থেকেই এগুলোর প্রচলন শুরু হয়।

عَنْ مَرْوَانَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّهُ كَرِهَ التَّعْيِشَ فِي الْمَصْحَفِ -

অর্থাৎ হযরত মাসরুক (রা.) বলেন, হযরত আব্দুল্লাহ ইবনে মাসউদ (রা.) পাণ্ডুলিপির মাঝে أَشْوَارٌ সংযোজন কবরকে অপছন্দ করতেন। -[মুসান্নাফে ইবনে আবী শায়বা, খ. ২য়, পৃ. ৪৯৭]-এর দ্বারা প্রতীয়মান হয় যে, আশার সাহাবা যুগে প্রচলিত ছিল।

رُكُوعٌ বা রুকু' : আরেকটি চিহ্ন হচ্ছে রুকু'। যার প্রবর্তন পরবর্তীকালে করা হয়েছে এবং এ যাবত প্রচলিত হয়েছে। রুকু' গঠনে সাধারণত আলোচ্য বিষয়ের প্রতিও লক্ষ্য রাখা হয়েছে। অর্থাৎ যেখানে এক ধরনের আলোচনা শেষ হয়, সেখানেই হাশিয়াতে রুকু' এর চিহ্ন দেওয়া হয় আর তার সংকেত হচ্ছে (ع)। উল্লেখ্য কুরআনের প্রণেতা হযরত মাওলানা তাকী

ওসমানী [দা.] বলেন, আমি যথেষ্ট খোজাখুজি করেও নির্ভরযোগ্যভাবে জানতে পারিনি যে, কে কবে রুকুর সূচনা করেন। [তারিখুল কুরআন, পৃ. ৮১] কারো কারো ধারণা হচ্ছে, হযরত ওসমান (রা.)-এর সময়েই রুকু' নির্ধারণ করা হয়। মাওলানা তাকী উসমানী [দা.বা.] বলেন, রেওয়ায়েতে এর কোনো প্রমাণ আমি পাইনি।

অবশ্য একথা প্রায় নিশ্চিত যে, এই আলামতের উদ্দেশ্য হচ্ছে আয়াতের এমন একটি পরিমাণ নির্ণয় করা যা নামাজের এক রাকাতে পাঠ করা যায়। এই চিহ্নগুলোকে রুকু' এই জন্য বলা হয় যে, নামাজে এই স্থানে পৌঁছে রুকু' করা হয়।

رُكُوزٌ وَوَقَاتٌ বিরাম চিহ্ন : কুরআন তেলাওয়াত ও তাজবীদের সহজকরণের নিমিত্তে আরেকটি উপকারী কাজ এটা করা হয়েছে যে, বিভিন্ন বাক্যের শেষে এমন কিছু চিহ্ন দেওয়া হয়েছে, যার দ্বারা বুঝা যাবে যে, এই স্থানে ওয়াকফ করাটা কেমন? এই চিহ্নগুলোকে রুমূয ও আওকাফ বলে। এর অন্যতম উদ্দেশ্য হলো একজন অনারবী ব্যক্তি যখন কুরআন মাজীদ তেলাওয়াত করবে, তখন যেন সে যথাস্থানে ওয়াকফ করতে পারে এবং ভুল স্থানে শ্বাস ত্যাগ করার কারণেও যেন অর্থের মাঝে কোনোরূপ পরিবর্তন সাধিত না হয়। এ ধরনের অধিকাংশ চিহ্নের প্রণেতা হলেন আবু আব্দুল্লাহ মুহাম্মদ ইবনে তাইফুর সাজাওয়ান্দী (রা.)।

পবিত্র কুরআনের বিরামচিহ্নসমূহ নিম্নরূপ :

১ : বাক্যের শেষে এই চিহ্ন থাকে। এটা ওয়াকফ তাম -এর সংক্ষেপ। বিরতির চিহ্ন। একটি আয়াতের সমাপ্তি বুঝায়। কিন্তু এর উপরে অন্য কোনো চিহ্ন থাকলে সে অনুযায়ী আমল করতে হবে।

২ : এটা ওয়াকফ মুতলাকের সংক্ষিপ্তরূপ। এর উদ্দেশ্য হলো এখানে ধারাবাহিক আলোচনা বা কথার মিল সমাপ্ত হয়েছে। তাই এরূপ চিহ্নিত স্থানে বিরতি করা উত্তম।

৩ : এটা ওয়াকফ জাজিজ -এর চিহ্ন। এ চিহ্নিত স্থানে থামা না থামা উভয়েরই অনুমতি আছে। তবে থামাই ভালো।

৪ : ওয়াকফে মুয়াওয়াযের ইহা সংক্ষিপ্তরূপ। এরূপ চিহ্নিত স্থানে থামা না থামা উভয়ই অনুমতি আছে। তবে এখানে না থামাই ভালো।

৫ : এটা ওয়াকফে মুলাখাসের চিহ্ন। এরূপ চিহ্নিত স্থানে না থেমে মিলিয়ে পড়া ভালো। তবে যেহেতু বাক্য দীর্ঘকার বা প্রলম্বিত হয়েছে সেহেতু নিঃশ্বাস রাখা সম্ভব না হলে বিরতি করা যায়।

৬ : এটা ওয়াকফে লামেম -এর সংকেত। এরূপ চিহ্নিত স্থানে যদি ওয়াকফ করা না হয়, তবে কোনো কোনো ক্ষেত্রে আয়াতের অর্থ বিকৃত হওয়ার সমূহ আশঙ্কা থাকে। সুতরাং এ স্থানে বিরতি করা [ওয়াকফ করা] অতি উত্তম। কেউ কেউ একে ওয়াকফ ওয়াজিব নামেও অভিহিত করেছেন।

তবে এখানে ওয়াজিব বলতে পারিভাষিক ওয়াজিব বুঝানো হয়নি, যা না করলে গুনাহ হয়; বরং এখানে ওয়াজিব বলতে বুঝানো হয় যে, মাঝে মাঝে এই স্থানে ওয়াকফ করা অধিক উত্তম।

৭ : এটা رُكُوزٌ -এর সংক্ষেপ। অর্থ এখানে থেমে না। কিন্তু এর অর্থ এ নয় যে, এখানে ওয়াকফ করা নাজায়েজ; বরং এর অনেক স্থান এমন আছে, যেখানে ওয়াকফ করলে কোনো অসুবিধা নেই। এরূপ চিহ্নিত স্থানে যদি ওয়াকফ করতে হয় তবে উত্তম হলো একে পুনরায় মিলিয়ে পড়া। উপরোল্লিখিত বিরাম চিহ্নসমূহ সম্পর্কে বিদ্বত্তম অভিমত হলো এর প্রবর্তনকারী হলেন আব্দুল্লাহ সাজাওয়ান্দী (রা.)

سَكَنَةٌ : এটা সাকতার চিহ্ন। এ স্থানে পড়া ক্ষান্ত করে কিঞ্চিৎ থামতে হয়; কিন্তু নিঃশ্বাস ছাড়া যায় না। এটা সাধারণত এমন স্থানে আনা হয়, যেখানে মিলিয়ে পড়লে অর্থের মাঝে ভুল হওয়ার সমূহ আশঙ্কা থাকে। কুরআনের ৪ স্থানে এটা আছে।

ف : এ ধরনের চিহ্নিত স্থানে সাকতার থেকে সামান্য দীর্ঘ বিরতি করতে হয়। এ ধরনের স্থানে নিঃশ্বাস ত্যাগ করা যাবে না।

ق : এটা عَلِيمٌ -এর সংক্ষেপ। এখানে থামার বাস্তব মতভেদ রয়েছে। কারো কারো মতে এরূপ চিহ্নিত স্থানে বিরতি হবে, আর অন্যদের মতে বিরতি হবে না।

و : এর অর্থ যেমন যাও। এরূপ চিহ্নিত স্থানে থামা উচিত

صل : এটা اَنْذُرُصَلْ কাদইউসালু -এর সংক্ষেপ। এরূপ স্থানে থামা না থামা উভয়টাই সঠিক তবে থামাই ভালো।

صلى : এটা اَلْوَصْلُ اَوَّلَى -এর সংক্ষিপ্ত রূপ। অর্থাৎ মিলিয়ে পড়া উত্তম এই অর্থ প্রকাশ করে।

مع : এটা মু'আনাকা নামে অভিহিত। আয়াতের বা শব্দের ডানে বা বামে উক্ত তিন বিন্দু অথবা مع -এর চিহ্ন থাকে অথবা বলা হয় এক আয়াতের দুটো তাকসীর যেখানে সম্ভব, সেখানে এই চিহ্ন লেখা হয়েছে। এক তাকসীর অনুযায়ী এক স্থানে ওয়াকফ হবে এবং অন্য তাকসীর অনুযায়ী অন্য স্থানে ওয়াকফ হবে।

তবে এ দুয়ের মাঝে যেকোনো এক স্থানেও ওয়াকফ করতে পারে; কিন্তু যদি এক স্থানে বিরতি করে তাহলে অন্য স্থানে ওয়াকফ করা জায়েজ নেই -[উলুমুল কুরআন, পৃ.২০০] একে مَقَابِلَ নামেও অভিহিত করা হয়।

وَقَفَ النَّبِيُّ : কোনো কোনো রেওয়ায়েত মুতাবিক হযরত মুহাম্মদ ﷺ এখানে ওয়াকফ করেছিলেন।

وَقَفَ جِبْرِئِيلُ : এরূপ চিহ্নিত স্থানে থামলে বরকত লাভ হয় বলে বর্ণিত আছে।

وَقَفَ عُفْرَانُ : এর চিহ্নিত স্থানে ওয়াকফ করলে শুনাই মাহ হওয়ার আশা করা যায়।

الربع : এক চতুর্থাংশ অর্থাৎ পারার এক চতুর্থাংশ।

النصف : অর্ধাংশ অর্থাৎ পারার অর্ধাংশ।

الثالث : তিন চতুর্থাংশ অর্থাৎ পারার তিন চতুর্থাংশ। -[প্রাশস্ত : ১৯৩-২০১]

কুরআনের আয়াত ও সূরাসমূহের তারতীব ও ধারাবাহিকতা : কুরআন শরীফের শুরু হতে শেষ পর্যন্ত সকল আয়াত ও সূরা যে তারতীবে আমাদের সম্মুখে বিদ্যমান রয়েছে, মূলত সেটাই আল্লাহ তা'আলার মনোনীত একমাত্র তরতিব। হযরত জিব্রীল (আ.)-এর মারফত রাসূল ﷺ -এর প্রতি ওহী প্রেরণ করে তিনি কুরআনের এই ধারাক্রম নির্ধারণ করে দিয়েছেন। অতঃপর হুজুর ﷺ সাহাবায়ে কেরামকেও এই তরতিবে কুরআন শিক্ষা দিয়েছেন। সুতরাং এ কথা স্পষ্ট যে, কুরআনে বর্তমান তরতিব একান্তই ওহীগত একটি বিষয়। এ বিষয়ে আল্লামা সুযুতী (র.) মুসলিম উম্মাহর ইজমা উল্লেখ করে লিখেন- تَرْتِيبُ الْآيَاتِ فِي السُّورِ يَتَوَفَّقُ بِوَفْقِ أَمْرِ غَيْرِ خِلَافٍ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ

অর্থাৎ “কুরআনের প্রত্যেক সূরা আয়াতসমূহের তারতিব আল্লাহর পক্ষ থেকে রাসূল ﷺ কে অবগত করানোর পর সুবিন্যস্ত হয়েছে। এ সম্পর্কে গোটা মুসলিম উম্মাহর মধ্যে কোনো দ্বিমত নেই। -[হাশিয়াতুল জামাল, খ. ১. পৃ. ১২]

কুরআনের প্রথম ৭টি সূরা বড়। পরিভাষায় এগুলোকে طَوَالٌ বলা হয়। সূরা বাকারাহ হতে তওবাহ পর্যন্ত। তার পর কম বেশি একশত আয়াত সম্বলিত বৃহৎ সূরাগুলো রয়েছে। পরিভাষায় এগুলোকে مَبِينٌ [মিসীন] বলা হয়। এরূপ সূরা -সূরা ইয়াসীন থেকে সূরা কাফ পর্যন্ত ২৪টি। তারপর রয়েছে শতের কম আয়াত সম্বলিত সূরাসমূহ এসব বলা হয় مَتَانِي [মাছানী] এ সূরাগুলোতে ঘটনাবলি ও উপদেশসমূহের পুনরুক্তি রয়েছে, তাই এগুলোকে মাছানী বলে নামকরণ করা হয়েছে। তারপর রয়েছে ছোট সূরাগুলো- এগুলোকে বলা হয় مُفَصَّلٌ মুফাসসাল। সূরা হুজরাত থেকে শেষ পর্যন্ত সূরাগুলোকে মুফাসসাল বলে।

মুফসসাল সূরাগুলো আবার তিনভাগে বিভক্ত :

১. طَوَالٌ مُفَصَّلٌ : সূরা হুজরাত থেকে সূরা বুরূজ পর্যন্ত সূরাগুলোকে তিওয়ালে মুফাসসাল বলা হয়। এতে মোট ৩০টি সূরা রয়েছে।

২. اَوْسَطٌ مُفَصَّلٌ : সূরা বুরূজ থেকে সূরা বায়্যিনাহ [সূরা লাম ইয়াকুন] পর্যন্ত সূরাগুলোকে আওসাতে মুফাসসাল বলা হয় এতে মোট ১৩টি সূরা রয়েছে।

৩. قِصَارٌ مُفَصَّلٌ : সূরা বায়্যিনাহ [লাম ইয়াকুন] থেকে সূরা নাস পর্যন্ত সূরাগুলোকে কিসারে মুফাসসাল বলা হয়। এতে মোট ১৭টি সূরা রয়েছে। -[তাকসীর শাস্ত্র পরিচিতি : ই. ফা. বা]

## তাফসীর পরিচিতি

তাফসীর শব্দের আভিধানিক অর্থ : [تَفْسِير] তাফসীর শব্দটি একবচন, বহুবচনে [تَفَاسِير] তাফাসীর। এর অর্থ- ব্যাখ্যা, বিশ্লেষণ বা ভাষ্য। ইসলামে তাফসীর শব্দটি এক বিশেষ পরিভাষা হিসেবে ব্যবহৃত হয়ে আসছে। তাফসীর শব্দটি দ্বারা কুরআনে কারীমের ব্যাখ্যা বিশ্লেষণকেই বুঝায়।

তাফসীর শব্দটি تَفْسِير শব্দ মূল فَسَّر থেকে গঠিত। অর্থ প্রকাশ করা, স্পষ্ট করা, উন্মুক্ত করা, বিস্তারিত ব্যাখ্যা করা, প্রসারিত করা। সাধারণ অর্থে কোনো কথা বা বাক্যকে সুস্পষ্টভাবে ব্যাখ্যা করাকে তাফসীর বলে।

কারো কারো মতে فَسَّر শব্দ থেকে উদ্ভূত হয়েছে। সকালের আলো উদ্ভাসিত হলে আরবের লোকেরা বলে اَسْفَرَ الصُّبْحُ

আরো বলা হয়- سَفَرَتِ الْمَرْءَةُ سُفُورًا অর্থাৎ স্ত্রীলোকটি তার মুখমণ্ডল থেকে পর্দা সরিয়ে দিয়েছে। -[আল মুনজিদ : ৬৩৩]

তাফসীর শব্দের পারিভাষিক অর্থ : আল্লামা যারকাশী (র.) লিখেন-

عِلْمٌ يَعْرِفُ بِهِ فَنَّهُمْ كِتَابَ اللَّهِ الْمُنَزَّلَ عَلَى نَبِيِّهِ مُحَمَّدٍ ﷺ مَعَانِيَهُ وَاسْتِخْرَاجَ أَحْكَامِهِ وَحُكْمِهِ.

অর্থাৎ তাফসীর হলো, এমন শাস্ত্র যা দ্বারা কুরআনের বুঝ অর্জিত হয় এবং কুরআনের অর্থের ব্যাখ্যা, তার আহকাম ও হিকমতসমূহের উদ্ঘাটন করা যায়। -[আল বুরহান খ. ১, পৃ. ১৩]

নবুয়ত যুগের নিকটবর্তীতা এবং বিষয়ভিত্তিক শাস্ত্রগত রূপ পরিগ্রহ না করায় তাফসীর শাস্ত্রেরও কোনো শাখা-প্রশাখা ছিল না। কিন্তু পরবর্তী সময়ে যখন তাফসীরশাস্ত্র একটি বিধিবদ্ধ শাস্ত্রের রূপ ধারণ করে এবং এর বিভিন্ন দিকের প্রতি অনুসন্ধিৎসু গবেষকদের দৃষ্টি আকৃষ্ট হতে থাকে তখন এই শাস্ত্র অসংখ্য শাখা-প্রশাখায় সুবিস্তৃত হয়ে আত্মপ্রকাশ করে। সময়ের প্রয়োজনপাতে এতে আরো অধিকতর ব্যাখ্যা-বিশ্লেষণ সংযোজিত হয়ে ব্যাপকতর হতে থাকে। এ সমুদয় বিষয়াবলির প্রেক্ষাপটে তাফসীরশাস্ত্রের পারিভাষিক সংজ্ঞা নিম্নরূপ-

التَّفْسِيرُ عِلْمٌ يَبْحَثُ فِيهِ عَنْ كَيْفِيَّةِ النُّطْقِ بِاللِّغَاظِ الْقُرْآنِ وَمَذَلُولَاتِهَا وَأَحْكَامِهَا الْإِقْرَادِيَّةِ وَالتَّرَكِّيْبِيَّةِ وَمَعَانِيهَا الْبَرِّي تَحْمِلُ عَلَيْهِ حَالَةُ التَّرَكِّيْبِ وَتَبَيَّنَتْ لِدَالِكِ

তাফসীর এমন এক বিদ্যা, যার মাঝে কুরআনের শব্দাবলির গঠন পদ্ধতি, এর প্রকৃত অর্থ ও নির্দেশাবলি, শব্দ ও বাক্য বিন্যাস এবং এর মর্মার্থ সম্পর্কে আলোচনা করা হয়। -[রুহুল মাআনী খ. ১, পৃ. ৪]

এই সংজ্ঞার আলোকে নিম্নোক্ত বিষয়গুলো তাফসীর শাস্ত্রের অন্তর্গত হয়েছে-

১. কুরআনের শব্দাবলি উদ্ধারণ পদ্ধতি : অর্থাৎ কুরআনের শব্দাবলিকে কোন নিয়ম ও পদ্ধতিতে পড়া যাবে এ সম্পর্কিত আলোচনা। এই বিষয়টি আলোচনা ও ব্যাখ্যার জন্য আরবিভাষী প্রাচীন তাফসীরকারগণ স্ব স্ব তাফসীরগ্রন্থে প্রতিটি আয়াতের সাথে এর গঠনরীতি ও উদ্ধারণ পদ্ধতি সম্পর্কে বিশদ আলোচনা করতেন। এ উদ্দেশ্যে ইলমে কিরাত নামে একটি স্বতন্ত্র শাস্ত্রও বিদ্যমান রয়েছে।
২. কুরআনের শব্দার্থ : অর্থাৎ কুরআনের শব্দসমূহের আভিধানিক অর্থ পরিজ্ঞাত হয়েছে এ জন্য অভিধানশাস্ত্রে পরিপূর্ণ জ্ঞান অপরিহার্য। মূলত এ কারণেই তাফসীর-গ্রন্থসমূহে অভিধান বিশেষজ্ঞদের অভিমত ও আরবি সাহিত্যের অধিকতর দৃষ্টি পরিলক্ষিত হয়।
৩. শব্দের স্বতন্ত্র ও নিজস্ব বিধান : অর্থাৎ প্রতিটি শব্দ সম্পর্কে অবগত হওয়া যে, শব্দটির মূলধাতু কি? বর্তমান গঠন আকৃতিতে কিভাবে আসলো? এর কাঠামোগত ধরন কি? আর এই ধরনের অর্থ ও বৈশিষ্ট্যই বা কি? এ বিষয়গুলো জানার জন্য সরফশাস্ত্রের জ্ঞান থাকা আবশ্যিক।
৪. শব্দের বাক্য বিন্যাস পদ্ধতি : অর্থাৎ প্রতিটি শব্দ সম্পর্কে অবগত হওয়া যে, শব্দটি অপর শব্দের সাথে সংশ্লিষ্ট হয়ে কোন অর্থটি প্রকাশ করছে? এর নানুশাস্ত্রগত বিন্যাস কোন পদ্ধতির? শব্দটির উপর বর্তমান হরকতটি কেন আসলো এবং কোন অর্থটির প্রতি ইঙ্গিত করছে? এ বিষয়গুলোর জন্য ইলমে নাহ ও ইলমে মাআনীর সাহায্য গ্রহণ করতে হয়।
৫. বিন্যাস অবস্থায় শব্দগুলোর সামষ্টিক অর্থ : অর্থাৎ পুরো আয়াতটি তার পূর্বাপর সম্পৃক্ততার মাধ্যমে কোন অর্থটি প্রকাশ করছে। এ উদ্দেশ্যে আয়াতের বিষয়বস্তুর নিরিখে বিভিন্ন শাস্ত্র হতে সাহায্য গ্রহণ করা হয়। উপরোল্লিখিত শাস্ত্র ও

বিষয়বস্তু ছাড়াও কোনো কোনো সময় আরবি সাহিত্য ও অলঙ্কার শাস্ত্রের সাহায্য নেওয়া হয়। কোনো কোনো ক্ষেত্রে ইলমে হাদীস আবার কোনো কোনো সময় উসূলে ফিকহের শরণাপন্ন হতে হয়।

৬. অর্থসমূহের পরিশিষ্ট : অর্থাৎ কুরআনি আয়াতের প্রেক্ষাপট এবং কুরআনে যে আয়াতটি সংক্ষিপ্তভাবে এসেছে এর ব্যাখ্যা প্রদান করা। এ উদ্দেশ্যে অধিকতর ক্ষেত্রে ইলমে হাদীসের সাহায্য নিতে হয়। কিন্তু এতদসত্ত্বেও বিষয়টি এতো ব্যাপক যে, এতে দুনিয়ার সমগ্র জ্ঞানও অভিজ্ঞতাই নিয়োজিত করা যায়। কেননা কোনো কোনো ক্ষেত্রে কুরআনুল কারীমে অতি সংক্ষিপ্ত একটি বাক্য ইরশাদ হয়েছে; কিন্তু তথ্য ও তত্ত্বের এক অসীম জাহান তার মধ্যে গুপ্ত রয়ে গেছে। যেমন—কুরআনে ইরশাদ হয়েছে—**وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ** অর্থাৎ “আর তোমরা নিজেদের মধ্যে চিন্তা কর; তোমরা কি অনুধাবন কর না”।

এই সংক্ষিপ্ত বাক্যের ব্যাখ্যা-বিশ্লেষণে জ্ঞান-বিজ্ঞানের বিরাট অংশ এসে যাবে। এতদসত্ত্বেও এ কথা বলা যাবে না যে, আল্লাহ তা‘আলা এই আয়াতে তাঁর বৈচিত্র্যময় নিপুণ সৃষ্টির যে তত্ত্বের প্রতি ইঙ্গিত করেছেন তা যথাযথভাবে উদ্ঘাটিত হয়েছে। সুতরাং তাকসীরের এই দিকটিতে বুদ্ধি-জ্ঞান, অভিজ্ঞতা ও প্রামাণ্য তথ্যের মাধ্যমে বিশ্বয়কর বিষয়বস্তু অন্তর্ভুক্ত হবে।—[উল্লেখ্য কুরআন : তাকী উসমানী ৩২৪-৩২৫]

তাকসীর ও তা‘বীলের মধ্যে পার্থক্য : প্রাথমিক যুগে তাকসীর অর্থে তাবীল শব্দটি সমভাবে ব্যবহৃত হতো। স্বয়ং কুরআনুল কারীম তাঁর তাকসীর অর্থে এ শব্দটি ব্যবহার করেছে—**وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ**

ইমাম আবু উবাইদ (র.)-সহ কয়েকজন বিশেষজ্ঞের অভিমত হলো দুটি শব্দই অভিন্ন অর্থবোধক। তবে অন্যান্য পণ্ডিত ব্যক্তিগণ শব্দ দুটির মধ্যে পার্থক্য নির্ণয়ের চেষ্টা করছেন। কিন্তু পার্থক্য নির্ণয় করতে গিয়ে পরস্পর বিরোধী অভিমত প্রকাশ করেছেন। সবগুলো অভিমত এখানে সন্নিবেশিত করা কঠিন ব্যাপার। দৃষ্টিস্তররূপ এখানে কয়েকটি অভিমত তুলে ধরা হলো—

১. ভিন্ন ভিন্নভাবে প্রত্যেকটি শব্দের ব্যাখ্যা হলো তাকসীর। আর বাক্যের সমষ্টিগত ব্যাখ্যার নাম হলো তাবীল।
২. শব্দের বাহ্যিক অর্থ বর্ণনাকে বলা হয় তাকসীর। মূল উদ্দেশ্যের ব্যাখ্যা হলো তাবীল।
৩. যেসব আয়াতের একাধিক অর্থ হওয়ার সম্ভাবনা আছে সেসব আয়াতেরই শুধুমাত্র তাকসীর হয়। তা‘বীলের অর্থ হলো আয়াতের যেসব ভিন্ন ভিন্ন ব্যাখ্যা হওয়া সম্ভব, এর মধ্যে কোনো একটিকে দলিল প্রমাণের দ্বারা গ্রহণ করা।
৪. প্রত্যয়ের সাথে ব্যাখ্যা করাকে তাকসীর বলা হয়। আর তা‘বীল বলা হয় বিষয়বস্তু হতে নির্গত শিক্ষা ও ফলাফলের ব্যাখ্যাকে।

সারকথা, এ সম্পর্কিত আলোচনায় প্রকৃত প্রস্তাবে আবু উবাইদ (রা.)-এর অভিমতটিই সঠিক বলে অনুমিত হয় তাঁর মতে তাকসীর ও তাবীল শব্দ দুটির মধ্যে ব্যবহারিক দিক থেকে প্রকৃত কোনো ব্যবধান নেই। যে সকল গবেষকগণ পার্থক্য নির্ণয়ের প্রয়াস পেয়েছেন, তাদের পরস্পর মতের ব্যবধানের প্রতি লক্ষ্য করলে বুঝা যায় যে, এটি কোনো সুনির্দিষ্ট মতৈক্যে প্রতিষ্ঠিত পরিভাষা হতে পারে না। উভয় শব্দের মধ্যে সত্যিই কোনো পার্থক্য থাকলে বিশেষজ্ঞদের মতানৈক্যের কোনো অর্থ হয় না। বিষয়টি এমন মনে হয় যে কোনো কোনো বিশেষজ্ঞ তাকসীর ও তা‘বীল শব্দদ্বয়কে ভিন্ন ভিন্ন পরিভাষা হিসেবে মর্যাদা দিতে সচেষ্ট ছিলেন। কিন্তু তা করতে গিয়ে পরস্পর বিরোধী এমন অভিমত ব্যক্ত করেছেন যে, কোনোটিই তার সামগ্রিক গ্রহণযোগ্যতা অর্জন করতে পারেনি। তাই দেখা যায় প্রথম থেকে বর্তমানকাল পর্যন্ত সকল তাকসীর বিশারদ তাকসীর ও তাবীল শব্দ দুটিকে একটির স্থলে অন্যটি ব্যবহার করেছেন। সুতরাং এ বিষয়ে দীর্ঘ আলোচনার প্রয়োজন অবশিষ্ট থাকেনি।—[প্রাপ্ত : ৩২৫ ও ৩২৬]

তাকসীরের আলোচ্য বিষয় : **آيَاتُ الْقُرْآنِ مِنْ حَيْثُ فَهْمٌ مَعَارِبِي** অর্থাৎ মর্ম ও ব্যাখ্যা জানার দিক থেকে আল কুরআনের আয়াতসমূহ তাকসীরের আলোচ্য বিষয়।—[হাশিয়ায় সাবী খ. ১, পৃ. ৪]

ইলমে তাকসীরের শরয়ী ছকুম : **الرَّاجِبُ الْكَفَايَةُ** অর্থাৎ কিছু সংখ্যক লোকের উপর ফরজে কেফায়া। কেউ না শিখলে সকলে গুনাহগার হবে।

তাকসীরের লক্ষ্য উদ্দেশ্য : **أَمَّا لِدِينِنَا فَبِمَا مَنَعَنَا الْأَوَامِيرَ وَاجْتِنَابِ النَّوَاهِي، وَأَمَّا فِي الْآخِرَةِ فَبِالْجَنَّةِ وَنَعِيمِهَا**।

অর্থাৎ উভয় জগতের সৌভাগ্য লাভে ধন্য হওয়া। দুনিয়াতে আল্লাহ তা‘আলার আদেশ-নিষেধ পালন করতে এবং আখিরাতে জান্নাত ও তার নিয়ামতরাজি লাভে।—[হাশিয়ায় সাবী খ. ১, পৃ. ৪]

## তাকসীরের উৎস

তাকসীরের উৎস বলতে বুঝায় যার মাধ্যমে কোনো আয়াতের তাকসীর বা ব্যাখ্যা বিশ্লেষণ জানা যায়। তাকসীরের উৎসসমূহ নিম্নরূপ—

১. আল কুরআনুল কারীম : তাকসীর শাস্ত্রের উৎস বহুঃ কুরআনুল কারীম অর্থাৎ কুরআনের কোনো কোনো আয়াত কোনো কোনো ক্ষেত্রে একটি আরেকটির ব্যাখ্যা প্রদান করে। এক স্থানে একটি কথা অস্পষ্টভাবে বলা হলো এবং অন্য স্থানে এই অস্পষ্টতাকে দূর করে স্পষ্ট করে দেওয়া হলো। যেমন সূরা ফাতেহায় ইরশাদ হয়েছে—  
 اِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ - صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ -

উক্ত আয়াতে আল্লাহর অনুগ্রহপ্রাপ্ত লোক কারা? এ সম্পর্কে কিছু বলা হয়নি। কিন্তু অন্যত্র বিষয়টিকে সুস্পষ্ট করে ইরশাদ হয়েছে—  
 أُولَئِكَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ

এমনিভাবে এক আয়াতে ইরশাদ হয়েছে—  
 فَتَلَقَىٰ آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ

কিন্তু সেই কালেমা বা বাক্যগুলো কি ছিল? একথা বলা হয়নি; অন্যত্র এই কালেমা বা বাক্যগুলো অত্যন্ত স্পষ্ট করে দেওয়া হয়েছে। ইরশাদ হচ্ছে—  
 فَلَا رَيْبًا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِن لَّمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ

২. আল হাদীস : রাসূল ﷺ -এর জীবন কুরআন শরীফের বাস্তব ও জীবন্ত ব্যাখ্যা। রাসূল ﷺ -এর জীবদ্দশায় সাহাবায়ে কেরাম কোনো আয়াতের মর্ম উদ্ধারে জটিলতা অনুভব করলে তার নিকট যেতেন। তিনি সকল সমস্যা, সংশয় ও জটিলতার সমাধান করতেন। কারণ কুরআনের ব্যাখ্যা-বিশ্লেষণও রাসূল ﷺ -এর দায়িত্বের অন্যতম। আল্লাহ তা'আলা ইরশাদ করেন—  
 وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نَزَّلَ إِلَيْهِمْ

অতএব কুরআন দ্বারা প্রমাণিত হয় যে, রাসূল ﷺ -এর শিক্ষা ও আদর্শ হচ্ছে কুরআন তাকসীরের একটি গুরুত্বপূর্ণ উৎস।

৩. আল আকরুল সুহাবী বা সাহাবায়ে কেরামের উক্তি : সাহাবায়ে কেরাম হলেন নবী করীম ﷺ -এর নিকট সরাসরি কুরআনের তা'লীম প্রাপ্ত সৌভাগ্যবান পুত্র পবিত্র ব্যক্তিবর্গ। তাঁরা ছিলেন কুরআনের ভাষাভাষী। কুরআন অবতরণ ও সামগ্রিক পরিবেশ ও পরিস্থিতি সম্পর্কে সম্যক অবগত। এ জন্য তাদের উক্তি ও অভিমত তাকসীরের তৃতীয় গুরুত্বপূর্ণ উৎস হিসেবে ধর্তব্য। তাই সাহাবীগণ থেকে বিদ্বৎ বর্ণনা পাওয়া গেলে তা মারফু' হাদীস সমতুল্য হবে। তাঁদের বর্ণনাকে ব্যক্তিগত অভিমত বলে পরিত্যাগ করা যাবে না। কেননা তাঁরা কুরআন অবতীর্ণ হওয়ার গোপন রহস্য, বর্ণনাভঙ্গি ও পদ্ধতি সম্পর্কে অবহিত ছিলেন। তাঁরা কুরআন নাজিলের প্রকৃত অবস্থা ও পরিস্থিতি স্বয়ং প্রত্যক্ষ করেছেন। এছাড়া আল্লাহ তা'আলা তাদেরকে অসাধারণ স্মরণশক্তি ও মেধা দান করেছিলেন।

৪. আল তায়ীমী : তাবেয়ীগণের বক্তব্য : যেসব মহৎ ব্যক্তিবর্গ সাহাবায়ে কেরামের মুখ থেকে কুরআনের ব্যাখ্যা শুনার সুযোগ পেয়েছেন তাঁরাই হলেন তাবেয়ী। এ কারণে তাবেয়ীগণের বক্তব্যও তাকসীরশাস্ত্রে বিশেষ গুরুত্ব রাখে। আল্লামা ইবনে কাছীর (র.) বলেন, তাবেয়ী কোনো সাহাবী হতে তাকসীর উদ্ধৃত করলে তা সাহাবায়ে কেরামের তাকসীরেরই অন্তর্ভুক্ত হবে। আর তাবেয়ী তাঁর নিজস্ব অভিমত ব্যক্ত করলে দেখা হবে, অন্যকোনো তাবেয়ীর অভিমত তাঁর বিরোধী কিনা? যদি কোনো অভিমত তার অভিমতের বিরোধী হয়, তবে তাবেয়ীর উক্তি বা অভিমত হুজ্জত হিসেবে গণ্য হবে না। এমতাবস্থায় আয়াতের তাকসীরের জন্য কুরআনুল কারীম, আরবি অভিধান, হাদীসে নববী, সাহাবায়ে কেরামের উক্তি ও অন্যান্য শরয়ী দলিল প্রমাণের মাধ্যমে সিদ্ধান্তে উপনীত হতে হবে। আর তাবেয়ীগণের মধ্যে মতানৈক্য না হলে নিঃসন্দেহে তাঁর তাকসীর হুজ্জত হবে। এই তাকসীরের অনুসরণ করা ওয়াজিব হবে।

৫. আরবি অভিধান : কুরআনের যেসব আয়াতের বিষয়বস্তু এতই সুস্পষ্ট ও সহজবোধ্য যে, যার আলোচ্য বিষয়ে কোনো প্রকার অস্পষ্টতা ও সংক্ষিপ্ততা নেই এবং বুঝার জন্য ঐতিহাসিক যোগসূত্রতা জানার প্রয়োজন নেই, সেখানে তাকসীরের জন্য আরবি অভিধান-ই একমাত্র উৎস। কিন্তু যেখানে কোনো অস্পষ্টতা ও সংক্ষিপ্ততা দেখা যায় বা যে আয়াত কোনো সংঘটিত ঘটনার সাথে সম্পৃক্ত বা এর দ্বারা কোনো ফিকহী বিধান উদ্ঘাটন করা হয়, সেখানে কেবল অভিধানের উপর নির্ভর করে কোনো সিদ্ধান্তে উপনীত হওয়া যায় না। এমতাবস্থায় উপরিউক্ত উৎসগুলোই মূল ভিত্তি হিসেবে সাব্যস্ত হবে।

৬. عَقْلَ سَلِيمٍ বা শান্ত ও পরিশুদ্ধ বিবেক বুদ্ধি : দুনিয়ার প্রতিটি কাজে কর্মেই শান্ত, পরিমার্জিত ও পরিশুদ্ধ বিবেক-বুদ্ধির একান্ত প্রয়োজন। পূর্বোক্ত উৎসগুলোর দ্বারা উপকৃত হতে হলেও এই গুণটি ব্যতীত তা সম্ভব নয়। এতদসত্ত্বেও এটিকে একটি স্বতন্ত্র উৎস হিসেবে উল্লেখ করার উদ্দেশ্য হলো কুরআন শরীফ একটি সূক্ষ্মাতিসূক্ষ্ম নিপুণ ও বৈচিত্র্যময় তথ্য ও তত্ত্বের অতলান্ত মহাসমুদ্রের ন্যায়। উপরোল্লিখিত পঞ্চ উৎসের মাধ্যমে প্রয়োজনানুযায়ী এর বিষয়বস্তু জানা যাবে; কিন্তু এর তথ্য ও তত্ত্ব, হিকমত ও দর্শনের বিষয়ে কোনো যুগেই একথা বলা যাবে না যে, এর প্রান্তসীমা আবিস্কৃত হয়ে গেছে এ সম্পর্কে আর অধিক বলা বা আবিস্কারের কোনো অবকাশ নেই। কিন্তু প্রকৃত ও বাস্তব সত্য হলো কুরআনের তথ্য ও তত্ত্বের অনুসন্ধান, চিন্তা ও গবেষণার দ্বার কিয়ামত পর্যন্ত উন্মুক্ত থাকবে। মহান আল্লাহ যাকে ইলম, জ্ঞান, বুদ্ধি ভয় ভীতি ও সান্নিধ্যের দৌলতে সৌভাগ্যশীল করবেন, তিনি এই উন্মুক্ত দ্বারে প্রবেশ করে নব বৈচিত্র্যময় দিগন্ত উন্মোচিত করতে সচেষ্ট হবেন। এভাবেই তাফসীরকারগণ যুগে যুগে নিজেদের আকর্ষণ নিম্নগু সাধনায় মানবজ্ঞানের ভাণ্ডারকে সমৃদ্ধ করে এসেছেন। এটি এমন এক মহাভাণ্ডার, যার জন্য আল্লাহর পেয়ারা হাবীব হযরত আব্দুল্লাহ ইবনে আব্বাস (রা.)-এর অনুকূলে দোয়া করেছেন- **اللَّهُ عَلِيمُ الْغَائِبِ وَفَقِيهُ فِي الدِّينِ** অর্থাৎ হে আল্লাহ! একে তাফসীরের জ্ঞান ও দীনের প্রজ্ঞা দান করুন।

স্মরণ রাখতে হবে সমঝ, আকল ও বুদ্ধির উদঘাটিত যেসব তথ্য তত্ত্ব গ্রহণীয় হবে, সেগুলোই হৈন শরিয়তের অন্যান্য মৌলনীতি ও উপরোল্লিখিত পঞ্চ উৎসের সাথে সাংঘর্ষিক না হয়। শরিয়তে মৌলনীতির উপর অঘাট করে যত তথ্য ও তত্ত্বই বর্ণনা করা হোক ইসলামে এর কোনোই মূল্য নেই। -[উল্মুল কুরআন : তাকী উসমানী ৩২৭-৩৪৩]

তাফসীরের অগ্রহণযোগ্য উৎসসমূহ :

১. ইসরাঈলী রেওয়ায়েত : যে সকল রেওয়ায়েত ইহুদি বা খ্রিস্টানদের মাধ্যমে আমাদের নিকট পৌঁছেছে, সেগুলোকে বলা হয় **إِسْرَائِيلِيَّاتٌ** [ইসরাঈলী বর্ণনা] এই বর্ণনাগুলোর কিছু সরাসরি বাইবেল বা তালমুদ নামক গ্রন্থ হতে নেওয়া হয়েছে। কিছু অংশ এসেছে মুসনা বা তার ব্যাখ্যাগ্রন্থ হতে। কিছু বর্ণনা রয়েছে মৌখিক। আহলে কিতাবদের মাঝে কাল পরস্পরায় এগুলো বর্ণিত ও শ্রুত হয়ে আসছে। আরবের ইহুদি ও খ্রিস্টানদের মাঝে এগুলো ছিল খুবই প্রসিদ্ধ। প্রচলিত তাফসীর গ্রন্থসমূহে বিপুল পরিমাণে এই ইসরাঈলী রেওয়ায়েত দেখা যায়। সুবিখ্যাত গবেষক ও তাফসীরকার আল্লামা ইবনে কাসীর (র.) এই রেওয়ায়েতগুলোর হুকুম বর্ণনা করতে গিয়ে লিখেন- এই ধরনের রেওয়ায়েত তিন প্রকারে বিভক্ত এবং প্রত্যেক প্রকারের হুকুম ভিন্ন ভিন্ন। যথা-

১. নির্ভরযোগ্য দলিল প্রমাণের দ্বারা যেসব ইসরাঈলী রেওয়ায়েত সত্যায়িত হয়েছে। যেমন- ফেরাউনের নদী বক্ষে নিমজ্জিত হওয়া, হযরত মুসা (আ.)-এর তুর পাহাড়ে গমন, যাদুকরদের সাথে তাঁর মোকাবেলা হওয়ার ঘটনা। এ সকল বর্ণনা এ জন্যই গ্রহণযোগ্য হবে যে, কুরআনুল কারীম বা সহীহ হাদীস এগুলোর সত্যায়ন করেছে।

২. নির্ভরযোগ্য দলিলাদির দ্বারা যেসব ইসরাঈলী বর্ণনা মিথ্যা হিসেবে সাব্যস্ত হয়েছে। যেমন হযরত সুলাইমান (আ.) জীবনের শেষপ্রান্তে এসে [মাআযাল্লাহ] মূর্তিপূজায় লিপ্ত হয়ে পড়েন [বাইবেল: কিতাব সালাতীন: ১/ ১১-১৩]

কুরআন সুস্পষ্ট ভাষায় এই বর্ণনার প্রতিবাদ করেছে। সুতরাং এ ধরনের ইসরাঈলী রেওয়ায়েত সম্পূর্ণ বতিল ও মিথ্যা বলে সাব্যস্ত হয়েছে।

৩. নির্ভরযোগ্য দলিল প্রমাণের দ্বারা যেসব ইসরাঈলী বর্ণনার সত্য বা মিথ্যা হওয়ার কোনোটাই প্রমাণিত হয় না। যেমন তাওরাতের বিধানসমূহ। এমন ইসরাঈলী রেওয়ায়েত সম্পর্কে নবী করীম ﷺ ইরশাদ করেছেন- **لَا تَصَدِّقُوهُمْ وَلَا تَكْذِبُوهُمْ** অর্থাৎ “এগুলোকে সত্যও বলো না, মিথ্যাও বলো না”।

এই প্রকারের রেওয়ায়েত বর্ণনা করা জায়েজ আছে বটে, কিন্তু এগুলোর উপর কোনো শরহী বিষয়ের ভিত্তি করা যায় না, তেমনি এগুলো বয়ান করার দ্বারা বিশেষ কোনো উপকারও নেই।

৪. সুফিয়ায়ে কেরামের তাফসীর : কুরআনুল কারীমের বিভিন্ন আয়াতের অধীনে সুফিয়ায়ে কেরামের কিছু এমন কথা বর্ণিত হয়েছে, যেগুলো বাহ্যত তাফসীরই মনে হয়; কিন্তু তা আয়াতের বাহ্যিক ও বর্ণিত অর্থের পরিপন্থি হয়ে থাকে। যেমন কুরআনের ইরশাদ হয়েছে- **قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ** অর্থাৎ “তোমাদের নিকটবর্তী কাফেরদের সাথে যুদ্ধ কর।”

এই আয়াতের অধীনে কোনো কোনো সুফী সাধক বলেছেন- **الْإِنْسَانِ** অর্থাৎ “তোমরা নফসের সাথে যুদ্ধ কর কেননা, এটা মানুষের সবচেয়ে নিকটবর্তী।”

► তাকসীর বির রায় : এ সম্পর্কে আলোচনা সামনে আসছে।

তাকসীরের শর্ত : তাকসীরের শর্ত বলতে মুফাসসির -এর শর্তকেই বুঝায়। অর্থাৎ যিনি তাকসীর করবেন তার কি কি জিনিস জানা থাকতে হবে? যা ছাড়া তাকসীর করলে তা তাকসীর বিররায় তথা নিজস্ব মনগড়া তাকসীর হিসেবে গণ্য হবে। আল্লামা সুযুতী (র.) বলেন, যাদেরকে আল্লাহ তা'আলা শরিয়তের ইলম, আরবি সাহিত্য, ফিকহ, নাহ্ব, বালাগাত ইত্যাদি শাস্ত্রের গভীর জ্ঞান দান করেছেন, তারাই কেবল তাকসীর করার ক্ষমতা রাখেন।

পরবর্তী যুগের ওলামায়ে কেরাম একমত হয়েছেন যে, ১৫ টি বিষয়ে জ্ঞান না থাকলে কেউ মুফাসসির হওয়ার যোগ্যতা রাখে না।

বিষয়গুলো নিম্নরূপ :

১. ইলমে লুগাহ তথা ভাষা জ্ঞান। এর দ্বারা কুরআনের একক শব্দসমূহের অর্থ জানা যায়।
২. ইলমে নাহ্ব তথা আরবি বাক্য প্রকরণ শাস্ত্র। কেননা যের-যবরের ও পেশের পরিবর্তনে বাক্যের অর্থও পাল্টে যায়।
৩. ইলমে তাসরীফ তথা আরবি শব্দ প্রকরণ শাস্ত্র। কেননা শব্দ গঠন প্রণালীর বিভিন্নতার কারণে অর্থও ভিন্ন হয়ে যায়। আল্লামা যমখশরী (র.) তাঁর রচিত 'উজুবাতে তাকসীর'। কিতাবে একটি ঘটনা বর্ণনা করেছেন যে, এক ব্যক্তি ইলমে সরফ না জানার কারণে কুরআনের আয়াত- (يَوْمَ نَدْعُو كِبَرًا أُنْأَسَ بِأَمَانِهِمْ) (يُنْزِلُ إِسْرَافِيلُ . ৭১) অর্থাৎ যে দিন আমি প্রত্যেক ব্যক্তিকে তার ইমাম ও নেতাদের সাথে আহ্বান করব- এর তাকসীর করল- যে দিন আমি প্রত্যেক ব্যক্তিকে তার মায়ের সাথে ডাকব এখানে সে إِمَامٌ শব্দটিকে [মা]-এর বহুবচন মনে করেছে। যদি সে ইলমে সরফ ভাল করে জানত তবে সে বুঝতে পারত যে, إِم -এর বহুবচন إِمَامٌ আসে না।
৪. ইলমে ইশতেক্বাক তথা শব্দসমূহের উৎস জ্ঞান। কেননা কোনো শব্দ যখন দুটি ধাতু হতে নির্গত হয়ে আসে, তখন তার অর্থ ভিন্ন হয়ে যায়। যেমন- مَسِيعٌ একটি শব্দ। এটা مَسَحَ ধাতু হতে নির্গত হলে অর্থ হবে স্পর্শ করা এবং কোনো কিছুর উপর ভিত্তি হাত বুলানো। আর مَسَاحَةٌ হতে নির্গত হলে এর অর্থ হবে পরিমাপ করা।
৫. ইলমে মা'আনী তথা শব্দসমূহের নিগুঢ় ভাব ও অর্থ জ্ঞান। এ ইলম দ্বারা অর্থ হিসেবে বাক্যের পরস্পর সম্পর্ক জানা যায়।
৬. ইলমে বয়ান তথা আরবি অলঙ্কার শাস্ত্র। এই ইলম দ্বারা বাক্যের স্পষ্টতা ও অস্পষ্টতা এবং তুলনা ও ইশারা-ইঙ্গিত জানা যায়।
৭. ইলমে বদী তথা আরবি অলঙ্কার শাস্ত্র। এই শাস্ত্র দ্বারা ভাব-প্রকাশে বাক্যের সৌন্দর্য জানা যায়। মা'আনী, বয়ান ও বদী এই তিনটিকে একত্রে ইলমে বালাগাত বলা হয়। কুরআন তাকসীরের জন্য এগুলো খুবই গুরুত্বপূর্ণ বিষয়। কারণ কুরআন মাজিদ হলো সম্পূর্ণরূপে অলৌকিক গ্রন্থ। আর এ তিন শাস্ত্রের মাধ্যমে তার অলৌকিকত্ব জানা যায়।
৮. ইলমে কেরাত তথা কেরাতের বিভিন্নতা সম্পর্কে জ্ঞান। বিভিন্ন কেরাত দ্বারা বিভিন্ন অর্থ এবং এক অর্থের উপর অন্য অর্থের প্রাধান্য জানা যায়।
৯. ইলমে উসূলে দীন তথা দীনের মূলনীতি সম্পর্কে জ্ঞান। কুরআনে অনেক আয়াত এমন আছে, যেগুলোর জাহেরী অর্থ আল্লাহ পাকের শানে ব্যবহার করা ঠিক হয় না। তাই এসব আয়াতের ব্যাখ্যা করার প্রয়োজন দেখা দেয়। যেমন- يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَذِهِ السُّبُلَ الَّتِي فَتَرَ اللَّهُ فَوَقَّأَ يَدِيهِمْ -[সূরা ফাতাহ : ১০]
১০. ইলমে উসূলে ফিকহ তথা ফিকহ বা ইসলামি আইন শাস্ত্রের মূলনীতিসমূহ। এই শাস্ত্রদ্বারা দলিল প্রমাণের প্রয়োগ ও বিধি-বিধান আহরণের কারণসমূহ জানা যায়।
১১. শানে নুযূল বা কুরআন নাজিলের কারণ ও প্রেক্ষাপট সংক্রান্ত জ্ঞান। শানে নুযূলের দ্বারা আয়াতের অর্থ- অধিক সুস্পষ্ট হয়।
১২. নাসিখ ও মানসুখ সম্পর্কিত জ্ঞান।
১৩. ইলমে ফিকহ তথা ইসলামি আইন শাস্ত্র। এই শাস্ত্র দ্বারা শাখাগত বিধানসমূহ আহরণ করা যায়।
১৪. আহাদীসে মানি'য়্যাহ। অর্থাৎ ঐ সকল হাদীস জানাও আবশ্যিক, যেগুলো কুরআন মাজীদের সংক্ষিপ্ত বর্ণনা সম্বলিত আয়াতসমূহের ব্যাখ্যা হিসেবে বর্ণিত হয়েছে।
১৫. ইলমে মাউহুবা তথা ইসলাম সম্পর্কে আল্লাহপ্রদত্ত জ্ঞান। এটা আল্লাহ তা'আলার বিশেষ দান, খাস বান্দাদেরই এই ইলম দান করা হয়। নিচের হাদীস শরীফে এই দিকে ইঙ্গিত করা হয়েছে-

مَنْ عَمِلَ بِمَا عَلِمَ وَرَفَهُ اللَّهُ عِلْمَ مَا لَمْ يَعْلَمْ-

অর্থাৎ যে ব্যক্তি নিজের জানা বিষয়ের উপর আমল করে আল্লাহ তা'আলা তাকে অজানা বিষয়ের ইলম দান করেন।



উপরে বর্ণিত শাস্ত্রগুলো একজন মুফাসসিরের জন্য হাতিয়ার স্বরূপ। এগুলো জানা ব্যতীত কেউ কুরআনের তাফসীর করলে তা তাফসীর বিররায় [মনগড়া তাফসীর] বলে গণ্য হবে, যা নিষেধ করা হয়েছে। -[ফাজায়েলে কুরআন শায়খুল হাদীস আল্লামা জাকারিয়া (র.) পৃ. ২৫, ২৬, ২৭]

তাকসীরের কতিপয় পরিভাষা :

**مُحْكَم** মুহকাম : অর্থ স্পষ্ট অর্থাৎ যার ভাষা এত সুদৃঢ় ও শক্তিশালী যে, আরবি ভাষা সম্পর্কে সম্যক জ্ঞাত শ্রোতার কাছে তার অর্থ, মর্ম ও দাবি অস্পষ্ট থাকে না। অনেক সময় এত স্পষ্ট থাকে যে, চিন্তা ছাড়াই বুঝে আসে। যেমন কুরআনের কারীমের আয়াত- **قُلْ مَا حَرَّمَ رَبِّي**

অর্থাৎ বলুন, তোমরা এসো তোমাদের প্রতিপালক তোমাদের উপর যা নিষিদ্ধ করেছেন তা পড়ে শুনাই।

আবার কখনো সামান্য চিন্তা ও অনুসন্ধান করলেই বুঝে আসে। শারে' [বিধানদাতা]-এর পক্ষ থেকে ব্যাখ্যা বিশ্লেষণের প্রয়োজন পড়ে না যেমন আল্লাহ তা'আলার বানী-

**وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا** অর্থাৎ পুরুষ ও নারী চোর, তোমরা তাদের হাত কেটে দাও।

এই আয়াতে একটু চিন্তা করলেই স্পষ্ট হয়ে যায় যে, পকেটমারও এর অন্তর্ভুক্ত। এ হিসেবে উসূলে ফিকহ এর পরিভাষায় যাহির, নস, মুফাসসার, মুহকাম, খফী ও মুশকিল এগুলো মুহকামের অন্তর্ভুক্ত হয়। মুহকামের এই ব্যাখ্যা হযরত ইবনে আব্বাস (রা.)-এর ব্যাখ্যা হতেই সংগৃহীত।

হযরত জাফর ইবনে যুবায়ের (রা.) বলেন, মুহকাম ঐ আয়াতকে বলে, যা একাধিক ব্যাখ্যার অবকাশ রাখে না। কেউ কেউ বলেন, যার অর্থ প্রসিদ্ধ আর সুস্পষ্ট দলিল হতে পারে এবং তার স্পষ্ট দলিল রয়েছে তাই মুহকাম।

-[তাকসীরে মায়হারী : খ. ১]

**مُتَشَابِه** মুতাশাবিহ : **مُتَشَابِه** শব্দটি **بَابُ مَفَاعَلَةٍ** এর **مُضَرَّرٌ** [শব্দমূল], অর্থ- একে অন্যের মতো হওয়া। **شَبَّهَ** [সাদৃশ্য পূর্ণ] হওয়া থেকে উদ্ভূত। তার বহুবচন **شَبَّهَاتٌ** - **مُتَشَابِهَةٌ** অর্থ ব্যাপক। অর্থাৎ আরবি ভাষা সম্পর্কে পারদর্শী শ্রোতার কাছে যার মর্ম অনুসন্ধান করে চিন্তা-ভাবনার পরও অস্পষ্ট থাকে। যদি শারে' [বিধানদাতা]-এর পক্ষ হতে ব্যাখ্যা-বিশ্লেষণ, প্রশিক্ষণ পাওয়া যায় এবং তার দ্বারা সে আয়াতের মর্ম স্পষ্ট হয়ে উঠে, তখন উসূলবিদগণের পরিভাষায় এটাকে মুজমাল বলে। যেমন- সালাত ও জাকাত। যদি ব্যাখ্যা বিশ্লেষণ না পাওয়া যায়, তাহলে পরিভাষায় এটাকে মুতাশাবিহ বলা হয়। এই ধরনের অস্পষ্টতা শুধু ঐ সকল আয়াতেই হতে পারে, যা ব্যবহারিক জীবনের সাথে সম্পর্কিত নয়। যাতে তা অসাধ্য সাধনের নির্দেশ সাব্যস্ত না করে। যেমন- সূরার শুরুতে **حُرُوفٌ مُقَطَّعَاتٌ** [বিচ্ছিন্ন অক্ষরসমূহ] অনুরূপ আয়াত- **يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ** অর্থাৎ আল্লাহর হাত তাদের হাতের উপর" ইত্যাদি। [প্রাগুক্ত]

**نَسَخَ** নাসখ : পরিভাষায় **نَسَخَ** বলা হয় **رَفَعَ الْحُكْمَ الشَّرْعِيَّ بِدَلِيلٍ شَرْعِيٍّ** কোনো হুকমে শর'আহকে কোনো শর'ই দলিলের মাধ্যমে রহিত করে দেওয়া। উদ্দেশ্য এই যে, মর্হান আল্লাহ রাব্বুল আলামীন কোনো সময় কোনো কালের অবস্থার প্রেক্ষাপটে উপযুক্ত এক শর'ী আদেশকে জারি করেন। অতঃপর আরেক সময় হ'ইর হেকমতপূর্ণ নীতিতে বদল প্রতি দয়াপরবশ হয়ে এ নির্দেশকে রহিত করে তদন্তুলে কোনো নতুন নির্দেশ নিচ্ছে অতঃপর এ অমলকে **نَسَخَ** বলে অব যে পুরাতন হুকমকে বিলুপ্ত করেছেন তাকে **مَنْسُخٌ** বলে এবং যে নতুন নির্দেশ এসেছে ওকে **نَاسِخٌ** বলা হয়।

বস্তুত আল্লাহর কিতাবে নাসখ কয়েক অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে। একটি হচ্ছে কোনো অহত তেল প্রকারের বস্তু রহিত হওয়া এবং বর্ণনা করা বিধান বহাল থাকা। যেমন- আয়াতে রজমের বিধান বহাল রয়েছে এবং এ তেল প্রকার বস্তু রহিত হয়েছে কিংবা শুধু বিধানের শেষ সীমা বর্ণনা করা এবং তেল প্রকার বহাল থাকে। যেমন- নিকটস্থীদের জন্য অস্ফিহত করব আয়াত এবং আয়াতে ওফাতের ইদত এক বছর বলা হয়েছে। অথবা তেল প্রকার ও বিধান উভয়টির শেষ সীমা বর্ণনা করা। যেমন- বলা হয়ে থাকে যে, দুটোই রহিত হয়েছে।

যে আয়াতের বিধান রহিত বা **مَنْسُخٌ** হয় তা দুই প্রকার-

১. রহিত বিধানের স্থলে অন্য কোনো বিধান থাকা। যেমন- নিকটস্থীদের অস্ফিহত করব বিধান বিদ্যমান- এ অহত বস্তু রহিত হয়েছে।
২. অন্য কোনো বিধান না থাকা। যেমন- স্ত্রীদের পরীক্ষা করার বিধান প্রথমে চলু ছিল পরে তা রহিত হয়ে গেছে। **نَسَخَ** বলা হয় রহিত হওয়া আদেশ নিষেধের ক্ষেত্রে প্রযোজ্য, সংবাদের ক্ষেত্রে নয়। -[তাকসীরে মায়হারী, ব-১ম]

**سَبْعَةَ أَحْرَفٍ** সাত কেরাত : উচ্চারণের সর্বশ্রেণির লোকের জন্য তেলাওয়াতে কুরআন সহজতর করার উদ্দেশ্যে আল্লাহ রাব্বুল আলামীন পবিত্র কালামের কিছু সংখ্যক শব্দকে বিভিন্ন উচ্চারণে পাঠ করার সুযোগ দান করেছেন। অনেকের জন্য বিশেষ পদ্ধতির মাধ্যমে অক্ষর বিশেষের সঠিক উচ্চারণ করা সম্ভব হয় না। এমতাবস্থায় তারা নিজেদের পক্ষে সহজ পাঠ্য কোনো উচ্চারণে কুরআন তেলাওয়াত করলে তা শুদ্ধ বলে পরিগণিত হবে। রাসূল ﷺ বর্ণনা করেন—

إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ أَنْزَلَ عَلَى سَبْعَةِ أَحْرَفٍ فَاقْرَأُوا مَا تيسَّرَ مِنْهُ.

অর্থাৎ এই কুরআন সাত হরফে নাজিল করা হয়েছে, তোমাদের যার পক্ষে যে হরফে তেলাওয়াত করা সহজ হয়, সে ভাবেই তেলাওয়াত কর। —[বুখারী, ফাজাইলে কুরআন অধ্যায়]

উক্ত হাদীস শরীফে উল্লিখিত 'সাত হরফ' শব্দটির অর্থ কি? এ সম্পর্কে আলেমগণ বিভিন্ন ব্যাখ্যা পেশ করেছেন। তন্মধ্যে তত্ত্বদর্শী ও মুহাক্কিক ওলামার মতে সর্বাধিক গ্রহণযোগ্য ব্যাখ্যা হচ্ছে— আল্লাহ তা'আলা পবিত্র কুরআন যে নির্দিষ্ট কেরাতের মাধ্যমে নাজিল করেছেন, তার মধ্যে পারস্পরিক উচ্চারণ— পার্থক্য সর্বাধিক সাত ধরনের হতে পারে। কেরাত যদিও সাতের অধিক রয়েছে। কিন্তু কেরাতসমূহের মধ্যে যে ভিন্নতা তা সাত ধরনের অনুমোদিত, সেই সাতটি ধরন নিম্নলিখিত ভিত্তিতে রূপান্তরিত হওয়া সম্ভব—

১. বিশেষ্যের উচ্চারণে তারতম্য। এতে একবচন, দ্বিবচন, বহুবচন, পুংলিঙ্গ, স্ত্রীলিঙ্গ প্রভৃতির ক্ষেত্রে তারতম্য হতে পারে। যেমন— এক কেরাত **وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ** আয়াতে 'কালিমাতু' শব্দটি একবচন ব্যবহৃত হয়েছে। কিন্তু অন্য কেরাতে এই শব্দটি বহুবচন উচ্চারিত হয়ে **وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ** ব্যবহৃত হয়েছে।
২. ক্রিয়াপদে অতীত, বর্তমান ও ভবিষ্যৎকালের বিভিন্নতা অবলম্বিত হয়েছে। যেমন— প্রচলিত কেরাতে **رَبَّنَا بَاعِدْ بَيْنَ** **رَبَّنَا بَاعِدْ بَيْنَ** পঠিত হয়েছে। এ আয়াতই অন্য কেরাতে **رَبَّنَا بَعِدْ بَيْنَ** **رَبَّنَا بَعِدْ بَيْنَ** পঠিত হয়েছে।
৩. রীতি অনুযায়ী হরকত বা যের-যবর পেশ ইত্যাদি প্রয়োগের ক্ষেত্রে মত-পার্থক্যের কারণে কেরাতে বিভিন্নতা সৃষ্টি হয়েছে। যেমন **لَا يُضَارُّ** -এর স্থলে কেউ কেউ **لَا يُضَارُّ** তেলাওয়াত করেছেন। এমনিভাবে **دُورَ الْعَرْشِ الْمَجِيدِ** -এর স্থলে **دُورَ الْعَرْشِ الْمَجِيدِ** তেলাওয়াত করেছেন।
৪. কোনো কোনো কেরাতে শব্দের হাস বন্ধিও হয়েছে। যেমন— **تَجْرِي تَحْتَهَا** -এর স্থলে **تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا** **تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا** তেলাওয়াত করা হয়েছে।
৫. কোনো কোনো কেরাতে শব্দের পূর্ব-পর্বও হয়েছে। যেমন— **وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ** -এর স্থলে **وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ** **وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ** পড়া হয়েছে।
৬. শব্দের পার্থক্য হয়েছে। অর্থাৎ এক কেরাত এক শব্দ এবং অন্য কেরাতে অন্য শব্দ পঠিত হয়েছে। যেমন— **فَتَنبِئُونَا** -এর স্থলে **فَتَنبِئُونَا** এবং **فَتَنبِئُونَا** **فَتَنبِئُونَا** পঠিত হয়েছে।
৭. উচ্চারণে পার্থক্য। যেমন কোনো কোনো শব্দের উচ্চারণ ভিত্তিতে লক্ষ্য, খাটো, হালকা, শক্ত প্রভৃতি ক্ষেত্রে বিভিন্নতা সৃষ্টি হয়েছে। এতে মূল শব্দের মধ্যে কোনো পরিবর্তন হয়নি, শুধু উচ্চারণে বিভিন্নতা সৃষ্টি হয়েছে। যেমন **مُوسَى** শব্দটি কোনো কোনো উচ্চারণে **مُوسَى** রূপে উচ্চারিত হয়েছে।

মোটকথা সাত কেরাতের উচ্চারণের সুবিধার্থে যেসব পার্থক্য অনুমোদন করা হয়েছে, সেগুলোর মধ্যে অর্থের কোনো উল্লেখযোগ্য পরিবর্তন হয় না। বিভিন্ন লোক ও শ্রেণি—শ্রেণীর মধ্যে প্রচলিত উচ্চারণ ধারার প্রতি লক্ষ্য রেখেই সাত কেরাত পদ্ধতির প্রবর্তন করা হয়েছে। —উলমুল কুরআন : তাকী উসমানী ১০৬-১০৯]

**মক্কী মদনী সূরা বা আয়াত :** অধিকাংশ মুফাসসিরীদের পরিভাষায় মক্কী সূরা বা আয়াত বলতে বুঝায় যেসব সূরা বা আয়াত হুযুর ﷺ মক্কা থেকে মদীনায হিজরত করে যাওয়ার পূর্ব পর্যন্ত সময়ে নাজিল হয়েছে এবং মদনী সূরা বা আয়াত বলতে বুঝায়, যেগুলো মদীনায় হিজরত করে যাওয়ার পর নাজিল হয়েছে।

কোনো কোনো লোক মক্কী আয়াত বলতে যেগুলো মক্কা শহরে নাজিল হয়েছে এবং মদনী আয়াত বলতে যেগুলো মদীনা শহরে নাজিল হয়েছে, সেগুলোকে বুঝে থাকেন। বস্তুত অধিকাংশ মুফাসসিরীদের উপরিউক্ত পরিভাষা অনুযায়ী এ ধারণা ঠিক নয়। কেননা কতিপয় আয়াত এমন রয়েছে যেগুলো মক্কা শহরে নাজিল হয়নি; তবুও হিজরতের পূর্বে নাজিল হওয়ার

কারণে সেগুলোকে মক্কী বলা হয়। এমনভাবে যেসব আয়াত মিনা, আরাফাত ইত্যাদি জায়গায় অথবা মে'রাজের সফরে নাজিল হয়েছে। এমনকি হিজরতের উদ্দেশ্যে মক্কা ত্যাগ করার পর মদীনায় পৌঁছার পূর্ব পর্যন্ত পথে পথে নাজিল হয়েছে, সেগুলোকেও মক্কী বলা হয়।

অনুরূপ অনেক আয়াত এমনও রয়েছে যেগুলো মদীনী শহরে নাজিল হয়নি; অথচ সেগুলোকে মদনী বলা হয়। হিজরতের পর হযরত ﷺ অনেক সময় সফরে বের হতেন। তখন মদীনী থেকে শত শত মাইল দূরেও চলে যেতেন। এসব স্থানে অবতীর্ণ আয়াতগুলোকেও মদনী বলা হয়। এমনকি যেসব আয়াত মক্কা বিজয় হুদায়বিয়ার সন্ধি প্রভৃতি সময়ে খোদা মক্কা শহরের ভিতরে অথবা তার আশ পাশে নাজিল হয়েছে, সেগুলোকেও মদনী নামে আখ্যায়িত করা হয়।

মক্কী মদনী সূরার কতিপয় পরিচয় : মুফাসসিরীনে কেলাম মক্ক মদনী সূরাসমূহের এমন কতিপয় বৈশিষ্ট্যের বর্ণনা দিয়েছেন যার মাধ্যমে অতি সহজেই অনুধাবন করা যায় যে, কোন সূরা মক্কী আর কোনটি মদনী।

মক্কী সূরার কতিপয় পরিচয় :

১. যে সূরায় সিজদার আয়াত রয়েছে সেটা মক্কী।
২. যে সূরায় 'مَكِّي' শব্দ ব্যবহৃত হয়েছে সেটা মক্কী।
৩. সনোধানের উদ্দেশ্যে কেবল মাত্র بِأَيُّهَا النَّاسُ ব্যবহার করা। بِأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ব্যবহার করা মদনী সূরার একটি অন্যতম পরিচিতি। সুতরাং সূরা হজ ব্যতীত অন্য কোনো মক্কী সূরায় بِأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا বলে সনোধান করা হয়নি।
৪. সূরা বাকারী ব্যতীত যেসব সূরায় আশিয়ায়ে কেলাম ও তাদের উম্মতগণের বর্ণনা এবং হযরত আদম (আ.) ও শয়তানের বিভিন্ন ঘটনা বর্ণিত হয়েছে তা মক্কী।
৫. মক্কী সূরার একটি অন্যতম বৈশিষ্ট্য হচ্ছে এসব সূরাতেই তাওহীদ, রিসালাত, আখিরাত, জান্নাত, জাহান্নাম ইত্যাদির আলোচনা করা হয়েছে।

মদনী সূরার কতিপয় পরিচিতি :

১. জিহাদের অনুমতি প্রদান বা জিহাদ সংক্রান্ত আলোচনা মাদানী সূরা সমূহের একটি অন্যতম পরিচিতি।
২. একমাত্র মদনী সূরাসমূহের মধ্যেই ধর্মীয়, সামাজিক, রাষ্ট্রীয় বিধিবিধান সংক্রান্ত আলোচনা রয়েছে।
৩. শরয়ী বিধানের হিকমত বর্ণনাও মদনী সূরার একটি বৈশিষ্ট্য কেবল মাত্র মদনী সূরাগুলোতেই মুনাফিকদের আচার-আচরণ, অভ্যাস-চরিত্র, চাল-চলন ও রীতিনীতি ইত্যাদি বর্ণিত হয়েছে।
৪. কেবল মাত্র মদনী সূরাগুলোতেই উম্মতে মুহাম্মদীকে সনোধান করা হয়েছে।
৫. মদনী সূরাসমূহ অধিক দীর্ঘ। -[উলুমুল কুরআন : তাকী উসমানী ৫৯-৬৪]

কুরআনের আয়াতসমূহের স্থান ও কালভিত্তিক শ্রেণি বিভাগ : কুরআনুল করীমের আয়াত ও সূরাসমূহকে মক্কী ও মদনী ছাড়াও মুফাসসিরগণ আরো কয়েক প্রকারে বিভক্ত করেছেন। যেমন-

১. حَضْرَى ঐ সমস্ত আয়াত যেগুলো হজুর ﷺ -এর বাসস্থানে অবস্থানকালে অবতীর্ণ হয়েছে।
২. سَفَرَى যেগুলো হজুর ﷺ -এর সফরকালে নাজিল করা হয়েছে।
৩. نَهَارَى যেগুলো দিনের বেলায় নাজিল করা হয়েছে।
৪. لَيْلَى যেগুলো রাত্রে নাজিল করা হয়েছে।
৫. صَيْفَى যেগুলো গ্রীষ্মকালে নাজিল করা হয়েছে।
৬. شَتَائَى যেগুলো শীতকালে নাজিল করা হয়েছে।
৭. فَرَاشَى যেগুলো বিছানায় অবস্থানকালে নাজিল করা হয়েছে।
৮. نَوْمَى যেগুলো নিদ্রা অবস্থায় নাজিল করা হয়েছে।
৯. سَكَاوَى যেগুলো মে'রাজের সময় আকাশে অবস্থানকালে নাজিল করা হয়েছে।
১০. فَضَائَى শূন্যে অবতীর্ণ আয়াত। -[প্রাণ্ড ৬৪-৬৬]

চিহ্নে পবিত্র কুরআনের গুরুত্বপূর্ণ কয়েকটি বিষয়ের পরিসংখ্যান

সূরা	১১৪	যবর	৫৩২৪২
রুকু'	৫৪০	যের	৩৯৫৮২
মদনী আয়াত	৬২১৪	পেশ	৮৮০৪
মক্কী আয়াত	৬২২১	মাদ্দ	১৭৭১
বসরী আয়াত	৬২২৫	তাশদীদ	১২৫২
শামী আয়াত	৬২২৬	নোজা	১৫৬৮৪
মোট শব্দ	৭৭,৪৩৯	হরফ	৩,৬৪,২১৯

سَبَابُ النُّزُولِ শানে নুযূল : অবতরণের দিক দিয়ে কুরআনের আয়াতসমূহ দুপ্রকার। শানে নুযূলবিহীন আয়াত ও শানে নুযূল বিশিষ্ট আয়াত। কুরআনের বেশিরভাগ আয়াতই এমন, যেগুলো আল্লাহ তা'আলা নিজেই বান্দার প্রতি দয়াপরবশ হয়ে তাদের হেদায়েতের উদ্দেশ্যে অবতীর্ণ করেছেন। অর্থাৎ কোনো ঘটনার বিবরণ কিংবা কোনো সমস্যার সমাধান এসব আয়াতের সাথে সম্পৃক্ত নয়। পক্ষান্তরে অন্যান্য আয়াতসমূহ এরূপ যেগুলো কোনো সমস্যার সমাধান বা কোনো প্রশ্নের জবাব প্রদান কিংবা বিশেষ কোনো ঘটনাকে কেন্দ্র করে অবতীর্ণ হয়েছে। মূলত আয়াত নাজিলের পটভূমির এসব সমস্যা, উত্থাপিত প্রশ্ন ও সংশ্লিষ্ট ঘটনাবলিকে তাফসীর শাস্ত্রের পরিভাষায় বলা হয় শানে নুযূল।

تَفْسِيرُ الرَّائِي [চিত্তাধসূত তাফসীর] : তাফসীর বির রায [تَفْسِيرُ الرَّائِي] -এর অর্থ হলো, কোনো আয়াতের ব্যাখ্যায় নিজের অনুমান ও মতামতকে প্রাধান্য দেওয়া। এর বৈধতা সম্পর্কে ওলামায়ে কেরামের মধ্যে মতবিরোধ রয়েছে। কেউ কেউ ঢালাওভাবে এরূপ তাফসীরকে নাজায়েজ বলেন। আবার কেউ কেউ শর্ত সাপেক্ষে জায়েজ বলেন। তবে এ মতপার্থক্যের সারকথা এই যে, تَفْسِيرُ الرَّائِي [ব্যক্তিগত অভিমত বা বুদ্ধিভিত্তিক তাফসীর] ঐ সময় হারাম বা নিষিদ্ধ হবে যখন তাফসীরকার সঠিক প্রমাণ ব্যতীত দৃঢ়তার সাথে বলেন যে, আয়াতের অর্থ এটাই, কিংবা যখন তাফসীরকার ভাষাগত মৌলনীতি ও শরিয়তের মৌলিক বিধি-নিষেধ সম্পর্কে অজ্ঞ হওয়া সত্ত্বেও তাফসীর করার দৃষ্টতা দেখায়। অথবা যখন তাফসীরকার বিদ'আতের সপক্ষে কুরআনের আয়াত বিকৃতরূপে পেশ করে।

যারা তাফসীর বির রাযকে নাজায়েজ বলেন তাদের প্রমাণ : যারা মস্তিষ্ক, প্রসূত তাফসীরকে শর্তহীনভাবে নাজায়েজ বলেন, তাদের দলিল নিম্নরূপ-

প্রথম দলিল : ইজতিহাদ ও রাযের দ্বারা তাফসীর করা ঠিক নয়। কারণ মুজতাহিদ নিশ্চিত বিশ্বাসের সাথে বলতে পারেন না যে, এটাই আল্লাহ তা'আলার উদ্দেশ্য। আর এমনভাবে না জেনে ধারণা করে আল্লাহর উপর কোনো কথা বলা জায়েজ নেই। কুরআনে তা নিষিদ্ধ ঘোষিত হয়েছে। ইরশাদ হয়েছে-

قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَّنَ وَلَا أَثْمَ وَالْبَقَىٰ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَإِن تَشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهِ سُلْطَانًا وَإِن تُقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ (اعراف : ৩৩)

দলিল খণ্ডন : তাফসীর বির রায আল্লাহ সন্ত্বে কিছু না জেনে বলার নামান্তর- একথা গ্রহণযোগ্য নয়। কারণ কোনো বিষয়ে যদি সুস্পষ্ট দলিল না পাওয়া যায়, তাহলে শরিয়ত সম্মত ইজতিহাদের ভিত্তিতেই ফয়সালা দিবে। সে ক্ষেত্রে তাই গ্রহণযোগ্য বলে বিবেচিত হবে। তা আল্লাহ সম্পর্কে না জেনে বলার নামান্তর হবে না। কারণ মানুষ তার সাধের বাইরে কোনো কাজের জন্য বাধ্য নয়। আল্লাহ তা'আলা ইরশাদ করেছেন- “لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا” “আল্লাহ সাধ্য বহির্ভূত কোনো কিছুর মুকাল্লাফ কাউকে বনান না।”

হাদীসও এর সমর্থন করে। নবী কারীম ﷺ বলেছেন—**أَرْثَا۟ مَنْ اجْتَهَدَ وَأَخْطَا لَهُ أَجْرٌ وَمَنْ أَصَابَ فَلَهُ أَجْرَانِ** “যে ইজতিহাদ করবে এবং ভুল করে ফেলবে সেও একটি ছওয়াব পাবে। আর যদি ঠিক করে, তাহলে সে দু’টি ছওয়াবের অধিকারী হবে।”

এতে একথাই প্রতীয়মান হয় যে, ইজতিহাদের দ্বারা তাকসীর করা আল্লাহ সম্বন্ধে কিছু না জেনে বলা নয়। তাই উক্ত আয়াত তাকসীর বিরূপের বিপক্ষে নয়।

দ্বিতীয় দলিল : তারা নাজায়েজ হওয়ার উপর দু’টি হাদীস প্রমাণ হিসেবে পেশ করেন। যথা—

১. **عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ اتَّقُوا الْحَدِيثَ عَلَىٰ إِلَّا مَا عَلِمْتُمْ فَمَنْ كَذَبَ عَلَىٰ مَتَعَمَّدًا فَلْيَتَّبِرُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ وَمَنْ قَالَ فِي الْقُرْآنِ بِرَأْيِهِ فَلْيَتَّبِرُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ - وَفِي رَوَايَةٍ مِّنْ تَكَلَّمَ فِي الْقُرْآنِ بِغَيْرِ عِلْمٍ فَلْيَتَّبِرُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ**
২. **وَعَنْ جُنْدُبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ قَالَ فِي الْقُرْآنِ بِرَأْيِهِ فَاصَّابَ فَقَدْ أَخْطَا - رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ**

দলিল খণ্ডন : প্রথম হাদীসের দু’টি অর্থ হতে পারে।

১. যে ব্যক্তি কুরআনের দুর্বোধ্য স্থানের ব্যাখ্যা করে, যা সে জানে না, তবে সে আল্লাহর ক্রোধে নিপতিত হবে।

—[খাযিন, রুহুল মা’আনী]

২. যে ব্যক্তি নিজের মতাদর্শ প্রমাণ করার জন্য কুরআনকে ঢাল হিসেবে ব্যবহার করে জেনে-গুনে ভুল ব্যাখ্যা দেয়, সে যেন জাহান্নামে আপন ঠিকানা নির্ধারণ করে নেয়। —[রুহুল মা’আনী]

দ্বিতীয় হাদীসটি সহীহ নয়। ‘আল মাদখাল’ নামক গ্রন্থে বলা হয়েছে হাদীসটির ক্ষেত্রে আপত্তি রয়েছে। তার সনদের মধ্যে দুর্বলতা আছে। হাদীসটিকে সহীহ হিসেবে মেনে নিলেও এর বিভিন্ন অর্থ করা যায়।

এক সে ভুল করার অর্থ হলো যে, সে তাকসীরের পদ্ধতি ভুল করেছে। কারণ একক শব্দের ব্যাখ্যার পদ্ধতি হচ্ছে ভাষাবিদ ও সাহিত্যিকদের অনুসরণ করা। তাদের উক্তি খোঁজ করা। আর নাসেখ মানসূখের তাকসীর করার পদ্ধতি হলো ইতিহাস তালিশ করা এবং আয়াতের উদ্দেশ্য বর্ণনা করার জন্য আবশ্যক হলো বিধানদাতার কথার প্রতি লক্ষ্য করা। অথবা এখানে ভুল বলতে বুঝানো হয়েছে— যে ব্যক্তি নিজের মায়হাবের মনগড়া ব্যাখ্যা দিয়ে তার সমর্থনে তাকসীরকে কাজে লাগায় এবং মায়হাবকে ঢাল স্বরূপ ব্যবহার করে— তার তাকসীর কোনোভাবেই গ্রহণযোগ্য নয়; বরং তা একেবারে প্রত্যাখ্যাত হবে। অতএব সে ভুল করেছে। অথবা, ভুল করার অর্থ হলো যে এমন দ্বি-অর্থবোধক আয়াতের তাকসীর করে ইজতিহাদ দ্বারা, যার অর্থ আল্লাহ ছাড়া আর কেউ জানেন না। তাহলে সে ভুল করেছে অথবা হাদীসের উদ্দেশ্য হলো দলিল ব্যতীত নিশ্চিত কোনো ফায়সালা দেওয়া।

তৃতীয় দলিল : সাহাবাগণের কথা ও কাজ এবং তাবেরীনের কথা দ্বারাও বুঝা যায় যে, তাকসীর বিবৃতি রায নাজায়েজ। যেমন— হযরত আবু বকর সিদ্দীক (রা.), সাঈদ ইবনুল মুসায়্যিব (র.), শা’বী (র.) -এর কথা বিশেষভাবে লক্ষণীয়। বর্ণিত আছে— হযরত আবু বকর (রা.)-কে কোনো এক আয়াতের তাকসীর সম্পর্কে প্রশ্ন করা হলে তিনি প্রতিউত্তরে বলেছেন— **أَيَّ** অর্থাৎ “না জেনে বা মনমতো কুরআন সম্পর্কে যদি কিছু বলি, তাহলে কোন অন্তরীক্ষা অশ্রয় দিবে আমায়? কোন ধারিত্রীতে হবে আমার ঠাঁই?”

অনুরূপভাবে সাঈদ ইবনুল মুসায়্যিব (র.) বলেছেন— **أَنَا لَا أَقُولُ فِي الْقُرْآنِ شَيْئًا** অর্থাৎ “আমি কুরআন সম্বন্ধে কিছুই বলি না।”

তদ্রূপ শা’বী (র.) বলেছেন, তিনটি জিনিস সম্পর্কে আমি মৃত্যু পর্যন্ত কিছু বলব না। কুরআন, রূহ এবং স্বপ্ন।

—[মানাহিলুল ইরফান]

দলিল খণ্ডন : উল্লিখিত উক্তিসমূহের বিভিন্নভাবে উত্তর দেওয়া যায়—

১. সাহাবী ও তাবেরী হলেন পর্যায়ক্রমে শ্রেষ্ঠ উম্মত। খওফে ইলাহির তাড়নায় প্রকম্পিত ছিলেন তারা সবচে’ বেশি। সবক্ষেত্রে সতর্কতাও অবলম্বন করেছেন বেশি। তাঁদের সতর্কতামূলকভাবে কুরআনের কোনো আয়াত সম্পর্কে মতামত না দেওয়ার সাথে তাকসীর বিরূপের বৈধতার সাথে কোনো বিরোধ নেই।
২. এও বলা যায় যে, যে সকল আয়াতের ক্ষেত্রে তাদের সঠিক ব্যাখ্যা জানা ছিল না, সে ক্ষেত্রে তাঁরা এ উক্তি করেছেন। তাই বলে যার ব্যাখ্যা জানা ছিল তার তাকসীর করতে পিছপা হননি। যেমন— হযরত আবু বকর (রা.)-কে যখন সূরা নিসার এক আয়াতে উল্লিখিত **أَنكَالَہُ** শব্দের ব্যাখ্যা জিজ্ঞাসা করা হলো, তিনি উত্তরে বলেছিলেন, আমি কালিলাহ

সম্বন্ধে আমার রায় ও ইজতিহাদ দ্বারা ব্যাখ্যা দিচ্ছি। যদি সঠিক হয় তাহলে তা আল্লাহর পক্ষ থেকে আর যদি ভুল হয়, তবে তা আমার ও শয়তানের পক্ষ থেকে। (الْكَلَامَةُ كَذَا وَكَذَا) এমনভাবে হযরত আলী (রা.), হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) ও অন্যান্য সাহাবা এবং তাবয়ীগণের থেকেও এ ধরনের বর্ণনা রয়েছে। সুতরাং তাদের উক্তি নাজায়েজ হওয়ার কোনো দলিল হতে পারে না। -[প্রাপ্ত]

৩. অথবা বলা যায় বিনা প্রয়োজনে তাঁরা কোনো তাফসীর করতেন না, প্রয়োজন হলে করতেন। তাদের এ সকল উক্তি দ্বারা একথা প্রমাণিত হয় যে, তাফসীরের ক্ষেত্রে অবশ্যই সতর্ক থাকা বাঞ্ছনীয়- কথাটির অর্থ হলো আল্লাহর ভয় রাখা অবশ্য কর্তব্য। -[সূত্র : উলুমুল কুরআন ফরিদী ২১৯-২২২]

তাফসীর বির রায় জায়েজ হওয়ার পক্ষে দলিলসমূহ : কুরআন, সুন্নাহ ও যুক্তির আলোকে তাফসীর বির-রায়ের বৈধতা প্রমাণিত আছে। ধারাবাহিকভাবে এর দলিলগুলো পেশ করা হলো-

**প্রথম দলিল :** কুরআনের অনেক আয়াত তাফসীর বিররায় বৈধ হওয়ার প্রমাণ বহন করে। নিম্নে এমন কতিপয় আয়াত উল্লেখ করা হলো-

আল্লাহ তা'আলা ইরশাদ করেন- ٢٤- أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا : مُحَمَّد -

আল্লাহ তা'আলা আরো ইরশাদ করেছেন- (٢٩) كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِيَذْكُرُوا آيَاتِهِ وَلِيَذْكُرُوا أَوَّلَ الْأَلْبَابِ (ص : ٢٩)

অন্যত্র ইরশাদ হয়েছে- (النساء : ٨٣) وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولَى الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ (النساء : ٨٣) উল্লিখিত আয়াতসমূহে আল্লাহ তা'আলা জ্ঞানীদেরকে কুরআন সম্বন্ধে চিন্তা-ফিকির এবং গবেষণা করার প্রতি উৎসাহিত করেছেন এবং পরোক্ষভাবে এর মাঝে কুরআনের অর্থ ও তত্ত্ব অনুসন্ধানের আদেশও রয়েছে। যাতে কুরআনের ই'জায [অলৌকিকতা] প্রকাশ পায়। এতে একথাই প্রমাণিত হয় যে, ইজতিহাদ এবং গবেষণা করে অর্থ ও ব্যাখ্যা করা শুধু জায়েজ-ই নয়; বরং প্রয়োজনীয়ও বটে।

**দ্বিতীয় দলিল :** হাদীস ও আছারে সাহাবা দ্বারা তাফসীর বির রায়ের বৈধতা প্রমাণিত হয়।

১. হযরত আব্দুল্লাহ ইবনে আব্বাস (রা.) বলেন- ١- الْقُرْآنَ ذَلُولٌ ذُو وَجْهٍ فَاحْمِلُوا عَلَى أَحْسَنِ وَجْهِهِ কুরআন, অতিসহজ ও বিভিন্ন ধরনের অর্থ সম্বলিত। সুতরাং তোমরা সবচেয়ে উত্তম অর্থের উপর প্রয়োগ কর। -[ব্রহ্ম মা'আনী]

২. রাসূল ﷺ হযরত আব্দুল্লাহ ইবনে আব্বাস (রা.)-এর জন্য দোয়া করেছেন- اللَّهُمَّ فَقِّهْهُ فِي الدِّينِ وَعَلِّمَهُ التَّأْوِيلَ হযরত আলী (রা.)-কে জিজ্ঞাসা করা হয়েছিল যে, রাসূলুল্লাহ ﷺ কি আপনাদেরকে বিশেষভাবে কিছু বলে গেছেন, যা অন্যদেরকে বলেননি? তিনি উত্তরে বললেন, আমাদের নিকট এই সহীফা তথা কুরআনে যা আছে, তা ব্যতীত অন্য কিছুই নেই। হ্যাঁ, তবে কুরআনের গভীর জ্ঞান ও বুঝার শক্তি যা আল্লাহ কোনো ব্যক্তিকে দান করে থাকেন।

-[মিশকাত শরীফ খ. ২]

এ সকল সাহাবাগণের কথা থেকে সুস্পষ্টভাবে প্রমাণিত হয় যে, তাফসীর বির রায় জায়েজ।

**তৃতীয় দলিল :** যুক্তির আলোকেও তাফসীর বির রায়ের বৈধতা প্রমাণিত হয়। কেননা নবী করীম ﷺ সকল আয়াতের তাফসীর করে যাননি। অথচ অনেক আয়াত বিধান সম্বলিত, যার ব্যাখ্যার প্রয়োজন। যদি ইজতিহাদ দ্বারা তাফসীর করা নাজায়েজ হয়, তাহলে ঐ আয়াতের বিধি বিধানগুলো পাওয়া যেত না। এ জন্য রাসূল ﷺ ইরশাদ করেছেন-

مَنْ اجْتَهِدَ فَلَهُ أَجْرٌ وَإِنْ أَصَابَ فَلَهُ أَجْرَانِ -

অর্থাৎ “মুজাহাদিহ যদি ভুল করে, তাহলে এক ছওয়াব, আর ঠিক করলে দ্বিগুণ ছওয়াব।”

আমরা উপরোল্লিখিত আয়াতসমূহ, হাদীস, আছারে সাহাবা এবং যুক্তির আলোকে এ কথার সিদ্ধান্ত নিতে পারি যে, যে ব্যক্তি শর্তানুযায়ী ইজতেহাদের যোগ্যতা রাখে, সে তাফসীরের যোগ্যতাও রাখে।

ই'জাযুল কুরআন [কুরআনের অলৌকিকতা] [إِعْجَازُ] ই'জাযুনা শব্দের অর্থ অক্ষম করে দেওয়া, মুজিয়া, অলৌকিক কাণ্ড।

ই'জায বা মুজিয়া সেই সকল কাজকে বলা হয় যার দ্বারা বিরুদ্ধবাদীদের চ্যালেঞ্জকে নিক্রীয় করে দেওয়া হয়।

কুরআন নাজিলের পর কাফেররা বিদ্রূপের সূরে বলতো, কুরআন মুহাম্মদের নিজস্ব রচনা। আমরাও এমন একটি তৈরি করতে পারি। তখন আল্লাহ তা'আলা তাদের চ্যালেঞ্জ ছুড়েন এবং নিজেই ঘোষণা করেছেন যে, কিয়ামত পর্যন্ত এ চ্যালেজের জবাব দিতে সক্ষম হবে না। ইরশাদ হচ্ছে-

أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوْرٍ مِثْلِهِ مُفْتَرِيَاتٍ وَادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ . (هود : ١٣)

وَرَكْنَتْ فِي رَبِّ مِمَّا نَزَّلَتْ عَلَى عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ  
فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ (البقرة: ٢٣)

ভাষা ও অলংকার শাস্ত্রবিদ খ্যাতনামা আরব্য কবি ও পণ্ডিতরাও যখন কুরআনের অনুরূপ একটি সুবাক্য রচনা করতে ব্যর্থ হলো, তখন ইরশাদ হলো- قُلْ نَبِيٌّ جَمَعْتُ لَأَنسَ وَالْجَزَّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ بَعْضٍ ظَهِيرًا . (بنی اسرائیل : ٨٨)

শব্দ ও শব্দ প্রয়োগের অলৌকিকত্ব : গদ্য, পদ্য এবং ভাষা সম্পর্কে যার সাধারণ ধারণা আছে, তারই এ সত্যটা জানা আছে যে, পৃথিবীর কোনো ভাষারই কোনো সাহিত্যিক কিংবা কবি এমন দাবি করার জোর রাখে না যে, তার রচনার কোথাও কোনো অশুদ্ধ কিংবা অমার্জিত অথবা অশোভন শব্দের একটি ব্যবহারও হয়নি। এটা সম্ভব নয়। কারণ মনের ভাব ফোটাতে গিয়ে বাধ্য হয়েও কখনো কখনো এমনটা করতে হয়। ভাবটা ঠিকই ফুটে উঠে, সঙ্গে থেকে যায় শব্দের অশুদ্ধতা কিংবা অশোভনত্বের দোষ। এ ক্ষেত্রে বিশ্বয়করভাবে ব্যতিক্রম হচ্ছে আল কুরআন। শুধু অশুদ্ধ শব্দের প্রয়োগমুক্তই নয়; বরং আলহামদু থেকে শেষ পর্যন্ত প্রতিটি শুদ্ধ শব্দেরই প্রয়োগ উপযোগিতার ও অলঙ্কারের দিক থেকে এমনই লাগসই, যুৎসই ও অনিবার্য যে, তার কোনো সফল বিকল্প ও ব্যতিক্রমের অবকাশ নেই। পৃথিবীর জীবন্ত ও সর্বোচ্চ বিত্তবান ভাষাসমূহের একটি আরবি ভাষা। যেই আরবি ভাষার বিপুল শব্দের ভাণ্ডার থেকে নিজস্ব মর্ম ও উদ্দেশ্যকে প্রকাশের জন্য কুরআনে করীম সেই শব্দটিই নির্বাচন করেছে, যা পূর্বাপর ধারাবাহিকতা, অর্থের পূর্ণাঙ্গতা ও নিদিষ্টতা এবং ভাষাশৈলীর প্রাজ্ঞলতা ও গতিময়তার দৃষ্টিকোণ থেকে সবচেয়ে উপযোগী ও সর্বোচ্চ যথাযথ। শব্দগত এই অলৌকিকত্বের কয়েকটি উদাহরণ দেখা যেতে পারে—

هَلَاكَ . مَوْتُ . سَاءَ . مَسْرُورٌ . حَمَادٌ . حَتَفٌ . فَنَاءٌ . شُعْرُبٌ قَاضِيَةٌ . هَمْعٌ . يَنْطُ . قَوْدٌ . مِقْدَارٌ . جَبَّازٌ . فَتِيمٌ . حَلَّاقٌ .  
طَلَّاحٌ . ضَلَّاحَةٌ . عَوْنٌ . ذَاوٌ . كَفْتُ . حَرَاغٌ . جَزْرَةٌ . خَالِجٌ .

সকল শব্দের অধিকাংশের প্রয়োগ যেই মৃত্যুকে বুঝানো হতো, সেই মৃত্যু হলো; দ্বিতীয়বার উত্থান ও জীবন লাভের সম্ভাবনা রহিত একটি সর্বাঙ্গিক নাশ বা ধ্বংস। জাহেলী যুগের আরবদের প্রাচীন পরকালহীনতার বিশ্বাস সে সব শব্দে ফুটে উঠতো। মৃত্যুকে বুঝানোর জন্য কুরআনে কারীমেই প্রথম একটি সংক্ষিপ্ত অথচ ব্যাপক ও যথার্থ অর্থবোধক শব্দ উপহার দিয়েছে। সেই শব্দটি হলো **وَفَاةٌ** বা **تَرْفِي** [ওফাত] যার অর্থ কোনো বস্তুর পূর্ণাঙ্গ পরিবেশ ও উন্মূল করে নেওয়া। এর দ্বারা ইসলামের পরকালবাদী বিশ্বাসকে ফুটিয়ে তোলা হয়েছে এবং মৃত্যুর মূল স্বরূপ তুলে নেওয়া হয়েছে। ইহকালীন জীবনের পাঠ পূর্ণ করাই হচ্ছে ওফাত। এরপরই মানুষের পরকালীন জীবনের যাত্রা শুরু হয় পবিত্র কুরআনের আগে মৃত্যুকে বুঝানোর জন্য এই শব্দটির প্রয়োগের কোনো ইতিহাস পাওয়া যায়নি।

২. সকল ভাষাতেই কিছু শব্দ এমন থাকে, যেগুলো শ্রুতিমধুর হয় না, স্বর ও ধ্বনির দিক থেকে শুদ্ধ ও শোভন হয় না। কিন্তু বিকল্প শব্দের অভাবে প্রতিশব্দের অনুপস্থিতিতে বাধ্য হয়েই উদ্দেশ্য স্পষ্ট করতে গিয়ে সেই শব্দের প্রয়োগ অনিবার্য হয়ে উঠে। কিন্তু এ ক্ষেত্রে কুরআনে কারীম এমনই আকর্ষণীয় অভিব্যক্তি ও বর্ণনা উপহার দেয়, যা সাহিত্য ও উপলব্ধির সুরচির কাছে তাক লাগানো ও কাজিত দিগন্তের সন্ধান লাভের আনন্দ দান করে। যেমন ভবন নির্মাণের জন্য যে পাকা ইটের দরকার হয়, সেই ইটের অর্থ দানকারী আরবি শব্দগুলোর প্রায় সবকটিকেই ভারি, দুরূহ অপছন্দযোগ্য মনে করা হয়ে থাকে। যেমন- **قُرْب** - **قُرْب** - **قُرْب** : কিন্তু কুরআনে কারীমের বর্ণনায় ফেরাউন কর্তৃক তার উজির হামানকে প্রাসাদ নির্মাণের নির্দেশ দানের বিষয়টি এসেছে এমনভাবে যে, মর্ম ও উদ্দেশ্য স্পষ্ট হয়ে উঠেছে। অথচ তাতে ইটের কথা সুনির্দিষ্টভাবে উল্লেখ নেই; **شَرِيعَتُ** শব্দের প্রয়োগ থেকে মুক্ত থাকার পাশাপাশি উন্নত ভাষাশৈলীর ব্যবহার সেখানে পাঠককে বিমোহিত করে **قَوَيْدَ لِي يَا هَامَانَ عَلَى الطَّيْنِ فَاجْعَلْ لِي صَرْحًا** অর্থাৎ সত্যএব, হে হামান! কদম-টিগের উপর আশ্রন প্রজ্জ্বলিত করো এবং আমার জন্য একটি প্রাসাদ নির্মাণ করো।

৩. আরবি ভাষায় এমন কিছু শব্দ রয়েছে যেগুলো একবচনে শুদ্ধ, শোভন ও প্রাজ্ঞল হলেও বহুবচনে সেটি ভারি ও দুরূহ শব্দের অন্তর্ভুক্ত **أَرْض** - **أَرْض** : শব্দের বহুবচন হলো **أَرْضَى** একবচনে **أَرْض** শব্দটি সাবলীল ও প্রাজ্ঞল হলেও বহুবচনবোধে উচ্চ শব্দই কঠিন শব্দাবলির অন্তর্ভুক্ত। কথার প্রাজ্ঞলতা বাধাগ্রস্ত হয় এগুলো দ্বারা। বহুবচনের অর্থ প্রকাশ যেখানে জরুরি, সেখানে অনিবার্যভাবেই আরব সাহিত্যগণ বাধ্য হন এইসব শব্দ প্রয়োগে। কিন্তু কুরআনে কারীমের উপস্থাপনা ও অভিব্যক্তির ধারা এ ক্ষেত্রে ভিন্ন। **سَمَوَاتٍ** বহুবচনের সাথে **أَرْض** একবচনের শব্দের প্রয়োগ হয়েছে বহু স্থানে। একটিমাত্র অনিবার্য ও বিকল্পহীন ক্ষেত্র ব্যতীত কোথাও **أَرْض** -এর বহুবচনের ব্যবহার আসেনি। বরং **أَرْض** -এর বহুবচনের প্রয়োগ জরুরি- এমন স্থানে পবিত্র কুরআনের চমৎকার উপস্থাপনা শৈলী হলো- **اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ**।

অর্থঃ আল্লাহ সেই সত্তা, যিনি সেই সাত আকাশ সৃষ্টি করেছেন এবং জমিনের মধ্যে থেকে তত সংখ্যক।

পবিত্র কুরআনের শব্দ প্রয়োগ ও শব্দের ব্যবহারের ভাষা ও অলংকারের বুৎপত্তি নিয়ে গভীরভাবে লক্ষ্য করলে আকর্ষণীয় চমৎকার, অভ্যাজ্ঞল ও যুৎসই শব্দ ব্যবহারের এক অনিবার্য স্বাদ ও রুচির দিগন্ত উন্মোচিত হতে বাধ্য। বিশেষত বিচ্ছিন্ন ও এককভাবে শ্রুতিকটু ও ভারি হিসেবে গণ্য কিছু কিছু শব্দের প্রয়োগ পূর্বাপর সামঞ্জস্য ও উপযোগিতায় এতই আকর্ষণীয়ভাবে পবিত্র কুরআনে এসেছে যে, সে স্থানে কোনো শব্দেরই বিকল্প প্রয়োগ ব্যর্থ হতো।

**তারকীব বা বাক্যের অলৌকিকত্ব** : শব্দের পরে আসে বাক্য, বাক্যের গঠন প্রকৃতি ও সৌন্দর্যের কথা। বাক্যের ব্যবহার ও তার সৌন্দর্য ও মিষ্টতার ক্ষেত্রেও কুরআন মাজীদে অবস্থান সাহিত্য ও নান্দনিকতার চূড়া। পবিত্র কুরআনের বাক্যসমূহের প্রাজ্ঞলতা, সাবলীলতা মধুরতা, অর্থের ব্যাপকতা এবং রূপ-সৌন্দর্যের কোনো বিকল্প নজির পেশ করা সম্ভব নয়। কুরআন মাজীদ থেকে শুধু একটি মাত্র উদাহরণ আমরা দেখতে পারি। হত্যাকারীর হত্যার বদলা গ্রহণ করা আরবদের মাঝে ছিল অত্যন্ত প্রশংসাযোগ্য বিষয়। তাই হত্যার বদলা গ্রহণের উপকারিতার কথা উল্লেখ করে আরবিতে একাধিক বাগধারা ও কথা প্রসিদ্ধ হয়ে আছে। যেমন-

**لِلْجَنَّةِ أَلْفُ قَتْلٍ أَحْيَاءٌ** [হত্যা সমাজের জন্য জীবন স্বরূপ]

**لِلْجَنَّةِ أَلْفُ قَتْلٍ** [হত্যা হত্যাকে থামায়]

**أَكْثَرُوا الْقَتْلَ لِيَقِلَّ الْقَتْلُ** [অধিক হত্যাও করো, যেন হত্যা কমে যায়]

আবরদের মাঝে এই বাক্যগুলোর গ্রহণযোগ্যতা এত বেশি যে, মানুষের মুখে মুখে এগুলোর প্রচলন ছিল এবং এই বাক্যগুলোকে অলঙ্কারপূর্ণও মনে করা হতো। কিন্তু এ বিষয়টাকেই কুরআনে কারীম উপস্থাপন করেছে অপরূপ সুন্দর তাৎপর্যপূর্ণ অর্থের ধারক এবং অলঙ্কার ও শিল্পের চূড়ান্ত অবস্থানকারী একটি বাক্যে। সেটি হলো- **وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حِكْمٌ** অর্থাৎ আর কিসাস বা হত্যার বদলে মৃত্যুদণ্ডের মাঝে রয়েছে তোমাদের জন্য জীবন।

এই বাক্যে সংক্ষিপ্ততা, ব্যাপকতা, সাবলীলতা এবং সৌন্দর্যই যে, চূড়ান্ত পর্যায়ে ফুটে উঠেছে, তাই নয়; বরং এতে হত্যার শাস্তি হিসেবে মৃত্যুদণ্ড বাস্তবায়নে মানব জীবনের যে কল্যাণ নিহিত ও সংরক্ষিত আছে, তাও কুরআনের নিজস্ব ধারা ও বিশ্লেষণে ফুটে উঠেছে। হত্যাকারীর শাস্তি হিসেবে হত্যাকারীকে বধ করায় কোনো প্রতিশোধ চেতনা কিংবা রিপুতাড়িত প্রবণতাকে উচ্ছেদ না দিয়ে এখানে বৃহত্তর মানব সমাজের জীবনের সংরক্ষণ ও স্থিতির সুন্দর লক্ষ্যের কথাই উদ্ভাসিত হয়েছে। হত্যার বদলা সম্পর্কিত যেসব বাক্য আরবি ভাষায় চালু আছে সেগুলোর সকল বাক্যই এই একটি বাক্যের সৌন্দর্য ও সুখমার সম্মানে হ্রাস হয়ে গেছে।



**ভাষাগত শৈলীর অলৌকিকত্ব :** কুরআনে কারীমের ভাষাগত অলৌকিকত্বের সবচেয়ে প্রধান ও উজ্জ্বল দৃষ্টান্ত হচ্ছে, কুরআনের গদ্যশৈলী, বর্ণনার স্টাইল ও রীতি। পবিত্র কুরআনের ভাষাগত মাধ্যমের এই একমুখিতা এমন যে, সে সম্পর্কে প্রত্যেকেই অল্প বিস্তার অনুধাবন ও অনুভব করতে সক্ষম হয়। এমনকি কুরআনে কারীমের তেলাওয়াত শুনে এই মাধ্যমের পরশ তার হৃদয়ে অনুভব করতে পারে। পবিত্র কুরআনের অলৌকিক ভাষাশৈলী, স্টাইল ও গদ্যরীতির উল্লেখযোগ্য বৈশিষ্ট্যের কয়েকটি হলো—

- ক. পবিত্র কুরআন মূলত এমন একটি গদ্য বর্ণনার সমষ্টি, ব্যাকরণসিদ্ধ আরবি, কবিতা ও কাব্যের কোনো নিয়ম-নীতির সুনির্দিষ্ট ও সুস্পষ্ট বিবেচনা ও অবলম্বন না থাকলেও যার মাঝে বিরাজ করছে এমনই স্বাদ, মিস্তি, দোতনা, যা কবিতার চেয়েও অধিক, কবিতার চেয়েও উর্ধ্বে। ভাষার যাবতীয় রূপ ও প্রকাশের মধ্য থেকে একমাত্র কবিতাই হচ্ছে এমন যাব মাঝে দোতনা ও হৃদয়ের গুরুত্ব সর্বোচ্চ, তার সঙ্গে থাকে আবার নানা মিল ও ওয়নের বাধা বাধকতা। দেশ, রুচি, ও অঞ্চল ভেদে কবিতার ক্ষেত্রে নানা ধরনের নিয়ম ও ওয়নের বাধা বাধকতা বিদ্যমান। এক্ষেত্রে আরবি-ফার্সি কবিতায় আটো সাটো ও সমৃদ্ধি ব্যাকরণ সবচেয়ে বেশি ক্রিয়াশীল। কিন্তু সকল ভাষার কবিতারই মূল বৈশিষ্ট্য হচ্ছে তদন্ত শব্দসমূহের পারস্পরিক সামঞ্জস্যের ভিত্তিতে এমন একটি স্বর ও ধ্বনি দোতনার উপস্থিতি থাকবে যে, মানুষ তা পাঠ ও শ্রবণ করার পর তার রুচির স্নিগ্ধতা ও কোমলতায় তা বিশেষভাবে বরণযোগ্য, অনুভবযোগ্য হয়ে উঠবে। কবিতার এই অনিবার্য বৈশিষ্ট্যটিকে অবলম্বন করার জন্য প্রচলিত, বিরাজমান, স্বীকৃত কাব্যবিধি অনুসরণ করা কবিদের পক্ষে জরুরি হয়ে যায়। কবিতার জন্য এই সীমাবদ্ধতা ও নিয়ন্ত্রণকে উপেক্ষা করা কবির পক্ষে সম্ভব নয়। কিন্তু পবিত্র কুরআনের গদ্য বর্ণনা ও অতুলনীয় ভঙ্গিতে কবিতার এই মূল বৈশিষ্ট্যটির উপস্থিতি লক্ষ্য করা যায়, কোনো ভাষার কোনো কাব্যবিধির নিয়ন্ত্রণ ও সীমাবদ্ধতা অনুচিত না হওয়া সত্ত্বেও। এটি পবিত্র কুরআনের গদ্যশৈলীর এক অনির্বচনীয় ব্যাপক সৌন্দর্য, যা শুধু আরবরাই নয়; বরং দুনিয়ার যে কোনো ভাষাভাষী মানুষই কিছু না কিছু অনুভব করতে সক্ষম হন এবং পবিত্র কুরআনের তেলাওয়াত শ্রবণ মাত্রই অসাধারণ এক স্বাদ ও প্রভাব অনুভব করেন।
- খ. অলংকারবিদগণ গদ্যশৈলীর তিনটি প্রকার নির্ধারণ করেছেন। প্রকার তিনটি হলো, বক্তৃতামূলক, সাহিত্যমূলক, জ্ঞান-বিজ্ঞান ও পাণ্ডিত্যমূলক গদ্যের এই তিনটি শৈলীর প্রতিটিরই ক্ষেত্রে পরিধি ও চরিত্র আলাদা। একই গদ্যে তিনটি রীতির সমন্বয় সম্ভব নয়। কিন্তু কুরআনে কারীমের অলৌকিকত্ব হলো এই তিনটি শৈলীরই অপূর্ব সমন্বয় ও সমাবেশ তাতে সফলভাবে বিদ্যমান। একটি গদ্যেই বক্তৃতার জোর, সাহিত্যের সৌরভ এবং জ্ঞান-বিজ্ঞানের ভারত্ব একই সঙ্গে সচল থাকে এবং কোনটাকেই কোন ধরনের ক্রটি বা অপূর্ণতা পরিলক্ষিত হয় না।
- গ. কুরআন মাজীদেদের সম্বোধিত শ্রেণি হচ্ছে গোটা মানব জাতির সকল শ্রেণি, অশিক্ষিত, গ্রাম্য, শিক্ষিত এবং উচ্চ শিক্ষিত ও নানা বিষয়ে পারদর্শী পাণ্ডিতদের সকলেই পবিত্র কুরআনের সম্বোধিত শ্রেণি। পবিত্র কুরআনের একটি শৈলী একই সঙ্গে সকল শ্রেণির মানুষকেই বিমোহিত করে থাকে, প্রভাবিত করে থাকে। এ নিকে অশিক্ষিত ও গ্রাম্য শিক্ষিত মানুষ কুরআন মাজীদেদের মাঝে সরল ও সাদা বাস্তবতা খুঁজে পায় এবং ভাবে যে, কুরআন আমার জন্যই নাজিল হয়েছে। অপরদিকে জ্ঞানী ও গবেষক শ্রেণি যখন গভীর মনোযোগ ও অনুসন্ধিৎসা নিয়ে কুরআন শরীফ পাঠ করেন, তখন তারা তার মাঝে বহু প্রজ্ঞাদীপ্ত সূক্ষ্মতাব্দের সন্ধান লাভ করেন এবং ভাবেন যে, এই গ্রন্থ খান ইলম এবং জ্ঞান-বিজ্ঞানের এমন সব সূক্ষ্ম তথ্য ও তত্ত্বপূর্ণ যে, মানুষি শিক্ষা-দীক্ষা নিয়ে কেউ কুরআন শরীফ বুঝতেই পারবে না।
- ঘ. একটি বিষয়কেই বারবার উল্লেখ করা এবং তাতে পূর্ণ অকর্ষণ বজায় রাখা একজন সর্বোচ্চ সাহিত্য প্রতিভাসম্পন্ন মানুষের পক্ষেও কঠিন। শ্রোতা বা পাঠকের বিরক্তি কিংবা অনীহা এক্ষেত্রে অনিবার্য হয়ে উঠে। বক্তৃবেব শক্তি হ্রাস যায়। প্রভাব ও ক্রিয়া কমে যায়। কিন্তু এক্ষেত্রে কুরআনে কারীমের মুআমালা হলো এই যে, তদন্ত একই বিষয়, একই প্রসঙ্গ, এই কাহিনী বারবার কোনো কোনো ক্ষেত্রে বিশবার পর্যন্ত পুনরোল্লেখ হয়েছে; কিন্তু প্রতিবারই কুরআন নতুন ধরন, নতুন স্বাদ এং নতুন প্রভাব ও ক্রিয়া উপস্থাপন করেছে।
- ঙ. কোনো কথা ও সত্যের শক্তি ও প্রাচুর্য এবং সূক্ষ্মতা ও মিস্তি ভিন্ন দুটি বৈশিষ্ট্য। দুটি বৈশিষ্ট্যের প্রত্যেকটির জন্য ভিন্ন স্টাইল ও শৈলী অবলম্বন করতে হয়। এই উভয় বৈশিষ্ট্যকে একটি মাত্র গদ্যে একত্র ও একীভূত করা মানবীয় শক্তি বহির্ভূত কাজ। কিন্তু শুধুমাত্র কুরআনিক গদ্যশৈলীর অলৌকিক অনন্যতা যে, কুরআনের মাঝে এই উভয় গুণ বৈশিষ্ট্যের উপস্থিতি অত্যন্ত উজ্জ্বল ও চমৎকাবভাবে বিদ্যমান।
- চ. কিছু কিছু বিষয় ও প্রসঙ্গ এমন রয়েছে যে, যেগুলো বর্ণনার ক্ষেত্রে হাজার চেষ্টা করলেও কোনো মানবীয় মেধা ও মস্তিষ্ক সাহিত্যের স্বাদযুক্ত করতে সক্ষম হয় না। পবিত্র কুরআন এ ধরনের বিষয় নিয়েও সাহিত্য ও অলংকারের চূড়ান্ত দৃষ্টান্ত পেশ করেছে। উদাহরণস্বরূপ উল্লেখ্যকর বহুতর আইনকানুনিক কথা বলা যেতে পারে। এটি একটি মনোমুগ্ধকর পর্যায়ের

ওক্ষ ও শত্রু বিষয় দুনিয়ার সকল সাহিত্যিক ও কবি ঐক্যবদ্ধ হয়েও বিষয়টি নিয়ে আলোচনার ক্ষেত্রে কোনো সাহিত্য কিংবা সৌন্দর্য ও শিল্পের সৃষ্টি করতে সক্ষম হবে না। কিন্তু আপনি কুরআন শরীফের সূরা নিসায় **يُؤْمِنُكُمْ اللَّهُ فِى اَوْلَادِكُمْ** থেকে একটি কবু' তেলাওয়াত করুন; যেখানে উত্তরাধিকার আইন কানুনের সবিস্তার আলোচনা রয়েছে; আপনি স্বতঃস্ফূর্তভাবেই স্বগতোক্তি করে উঠবেন, এতো এক বিশ্বয়কর কালাম, অসাধারণ ও অলৌকিক কালাম! কারণ এই রুকু'তে উত্তরাধিকারের বিধি বিধানের সাথে সৌন্দর্য ও শিল্পের এমনই চমৎকার সংমিশ্রিত পরিবেশনা রয়েছে যে, সাহিত্য ও উপলব্ধির সূত্র ও স্নিগ্ধ রুচি সেখানে স্বাদ ও সুখের দিগন্ত আবিষ্কারের আনন্দ লাভ করে।

ছ. প্রত্যেক কবি ও সাহিত্যিকের জন্য উপযোগিতা ও অলংকারের একটি নির্দিষ্ট ময়দান বা অঙ্গন থাকে। সেই অঙ্গনে শিল্প ও সাহিত্যিক কারুকাজে পারঙ্গমতার স্বাক্ষর রাখতে তিনি স্বাচ্ছন্দ্য বোধ করেন। কেউ রোমান্টিক কাব্যে, কেউ কথা সাহিত্যের সাধারণ বিষয়ে, কেউ জীবন গঠনমূলক সাহিত্যে, কেউ বা ইতিহাস ঐতিহ্য বিষয়ে সাহিত্য সৃষ্টিতে স্বাচ্ছন্দ্য বোধ করেন। আরবি সাহিত্যেও ইমরুল কায়েস, নাবেগা, আ'শা, যুহায়েরের কাব্যে এই প্রক্রিয়ায় ভিন্ন ভিন্ন অঙ্গন ও বিষয় চিহ্নিত হয়ে উঠেছে। কিন্তু কুরআন কারীমের মাঝে এ পরিমাণ বিভিন্ন ও বিচিত্র বিষয় সন্নিবেশিত হয়েছে, যা গণনা ও আয়ত্ত করা দারুণ দুরূহ; কিন্তু সকল বিষয় ও প্রসঙ্গেই কুরআন কারীমের বর্ণনা অলংকার ও ভাষা শিল্পের উচ্চমান ও মাপের বাহক হয়ে আছে।

জ. সংক্ষিপ্ততা এবং বাহুল্য বর্জন কুরআন শরীফের স্টাইল ও শৈলীর অনন্য বৈশিষ্ট্য। এই বৈশিষ্ট্যে কুরআন মাজীদের অলৌকিকত্ব বিশেষভাবে লক্ষণীয়। সংক্ষিপ্ত এক একটি বাক্যে সুবিস্তৃত বিষয় ও বক্তব্য এতো চমৎকারভাবে ধারণ করেছে যে, সকল যুগ ও কালের মানুষই সেখান থেকে হেদায়েত লাভ করতে পারে। কুরআন মাজীদ ইতিহাসগ্রন্থ নয়; কিন্তু ইতিহাসের নির্ভরযোগ্য ও প্রামাণ্য উৎস; রাষ্ট্রনৈতিক বিধি-বিধানের গ্রন্থ নয়, কিন্তু কুরআন মাজীদের কায়দাটি সংক্ষিপ্ত বাক্যে রাষ্ট্রনীতি ও জগৎ গড়ার এমন সব নীতিমালা উপস্থাপিত হয়েছে, যা দুনিয়ার শেষ দিন পর্যন্ত অনুসৃত রাহনুমায়ী করে যাবে। কুরআন মাজীদ দর্শন এবং বিজ্ঞানের গ্রন্থ নয়, কিন্তু তার মাঝে দর্শন ও বিজ্ঞানের বহু গ্রন্থ উন্মোচিত হয়েছে। কুরআন মাজীদ অর্থনীতি ও জীবন-জীবনের কোন গ্রন্থ না, কিন্তু উভয় বিষয়েই সংক্ষিপ্তভাবে এমন ব্যাপক ও সম্পূর্ণ হেদায়েত তাকে উপস্থিত যে, পৃথিবী সহস্র কোটি বছরও সব জাতি সিন্দকেই বসিত হচ্ছে। এছাড়াও আরো বহু বিষয় ও প্রসঙ্গ কুরআন মাজীদে প্রসঙ্গ পরিবর্তন মনোভাব জ্ঞান সংরক্ষক সিক লিঙ্গক ও মীমাংসাকারী হিসেবে অংশ এত সবই এসেছে বহুল বিস্তৃত আলোচনার সাক্ষ্য করেই আছে।

ধারাবাহিকতা ও পরস্পর অলৌকিকত্ব : পবিত্র কুরআনের একটি অনিস্ক ও গভীর চরিত্রিকভাবে নিশ্চয় কুরআনের আয়াতসমূহের মাঝে পরস্পরিক সামঞ্জস্য, সম্বন্ধ, ধারাবাহিকতা, পরস্পর এবং পূর্বপদ বিন্দু ভঙ্গ্য চোখে কুরআন শরীফ তেলাওয়াত করে যেতে থাকলে দৃশ্যত মনে হতে থাকবে প্রতিটি অয়াতই ভিন্ন ভিন্ন বিষয় ও বক্তব্যের বাহক, প্রতিটি আয়াতই স্বয়ংসম্পূর্ণ পূর্ব ও পরের সাথে তার কোনো সম্পর্ক নেই। আবার গভীরভাবে সূক্ষ্মভাবে লক্ষ্য করলে দেখা যাবে, আয়াতসমূহের মাঝে গভীর সূক্ষ্ম ও কোমল একটি সম্বন্ধ বিদ্যমান। বিদ্যমান চমৎকার ধারাবাহিকতা, পরস্পরা ও বিন্যাস। একই সাথে প্রত্যেক আয়াতের স্বয়ংসম্পূর্ণতা, পূর্বাপরের প্রতি অনির্ভরতা এবং পরস্পরা ও ধারাবাহিকতার এই অনন্য বৈশিষ্ট্যটি পবিত্র কুরআনের এমনই অলৌকিক বিশেষত্ব যা মানবীয় সামর্থ্যের বহু উর্ধ্বের বিষয়।

ভবিষ্যত সংবাদ প্রদান : কুরআনে কারীম ভবিষ্যৎ ঘটনাবলি সম্পর্কে যেভাবে সংবাদ দিয়েছে, ঠিক সেভাবেই তা যথাসময়ে সংঘটিত হয়েছে। আধুনিক জ্ঞান বিজ্ঞানের চরম উৎকর্ষতায় পৌছেও বর্তমানে কেউ ভবিষ্যতের সঠিক সংবাদ দিতে পারছে না। এটি একমাত্র কুরআনের পক্ষেই সম্ভব হয়েছে। বিরুদ্ধবাদীরাও তা অকপটে স্বীকার করতে বাধ্য হয়েছে। যেমন রোমকদের বিজয় সংবাদ, রাসূলুল্লাহ ﷺ-কে হেফাজতের ওয়াদা, বদর যুদ্ধে জয়লাভের সুসংবাদ ইত্যাদি।

বিগত জাতিসমূহের বৃত্তান্ত : কুরআনে কারীম অতীত জাতিসমূহ সম্পর্কে এমন নির্ভুল তথ্য দিয়েছে, যা আজ পর্যন্ত কেউ দিতে পারেনি। যেমন- আসহাবে কাহাফ, হযরত ইউসুফ (আ.), যুল কারনাইন, লুকমান (আ.) ও খিজির (আ.)-এর বিবরণ তার উজ্জ্বল প্রমাণ।

প্রভাব বিস্তার ক্ষমতা : কুরআনের তেলাওয়াত বা শ্রবণ পাঠক-শ্রোতাকে গভীরভাবে প্রভাবিত করে। যা পৃথিবীর কোনো গদ্যের কিংবা পদ্যের গ্রন্থে এহেন স্থায়ী প্রভাব ও আকর্ষণীয় শক্তি, মাধুর্য ও মহত্ত্ব নেই।

পুনঃ পুনঃ পাঠের স্বাদ : কারো কোনো রচনা যতই অলঙ্কার ও সাহিত্যমণ্ডিত হোক না কেন, মানুষ তা দু' এক বার পড়া বা শোনার পর আর পড়ে না বা শুনতে চায় না; বরং তার প্রতি এক ধরনের বিরক্তি বোধ হয়। কিন্তু কুরআনে কারীম একমাত্র গ্রন্থ, যা যা বারবার পাঠে বা শ্রবণে নতুন স্বাদ অনুভব করা যায়। পড়ার প্রতি সমান আগ্রহ বিরাজ করে

স্থায়িত্ব ও চিরন্তনতা : আলকুরআন এমন একটি গ্রন্থ যা চিরকাল অবিকৃতভাবে বিদ্যমান থাকবে। অন্যান্য আসমানি কিতাবও এ বৈশিষ্ট্য লাভ করতে পারেনি। ইরশাদ হয়েছে- **اِنَّا نَحْنُ الرَّحْمٰنُ الرَّحِيْمُ الَّذِیْ لَا یُغَیِّرُ اَیُّ شَیْءٍ لِّهٖ لِحْفَظُوْن** অর্থাৎ আমিই কুরআন অবতীর্ণ করেছি এবং আমিই এর সংরক্ষক। -[সূরা হিজর : ৯] সূত্র : -[উলমূল কুরআন : তাকী : উসমানী ২৪৮-২৫৩]

## তাকসীর শাস্ত্রের ইতিহাস ও ক্রমবিকাশ

কুরআন নাজিলের সময় থেকেই রাসূলুল্লাহ ﷺ তাঁর জীবনে স্বীয় বাণী দ্বারা কুরআনে কারীমের ব্যাখ্যা প্রদান করেছেন এভাবে সাহাবায়ে কেরাম নবুয়তে মুহাম্মদি ও নূরে রিসালাতের আলোকে কুরআনের তাকসীর করেছেন তাবেরীগণের যুগে তাকসীরের মধ্যে আরো সম্প্রসারণ ঘটতে থাকে। এভাবে প্রতিটি যুগে তার পূর্ববর্তী যুগের তুলনায় নতুন নতুন ব্যাখ্যা ও তথ্য কুরআন থেকে উদ্ঘাটিত হতে থাকে। এ অফুরন্ত অমূল্য রতন থেকে লাভবান হওয়ার জন্য সকল শ্রেণির ছাত্রী-পুত্রী ও পণ্ডিতবর্গ দিবানিশি প্রচেষ্টা চালাতে থাকেন। সে ধারা আজ পর্যন্ত চলছে। আর কিয়ামত পর্যন্ত অনবরত চলতেই থাকবে। কারণ এই নিখিল ধারার সকল মানুষ ও সমগ্র জাতি একত্র হয়েও যদি কুরআন ব্যাখ্যায় আপন আপন জীবনকে উৎসর্গ করে দেয় তবুও তার ব্যাখ্যা অপূর্ণই থেকে যাবে। এ কথার প্রতিই রাসূলুল্লাহ ﷺ ইঙ্গিত করে বলেন - **لَا تَنْفُتِي عَنَّا** [কুরআনের ব্যাখ্যা ও আশ্চর্য প্রকাশের কোনো পরিধি নেই]

### তাকসীরের সংক্ষিপ্ত ইতিহাস :

**রাসূল ﷺ-এর যুগে তাকসীর :** পবিত্র কুরআন আরবি ভাষায় নাজিল হয়েছে। কুরআন অবতরণের যুগে সাহাবায়ে কেরাম আয়াতের অর্থ ও মর্ম অতি সহজেই অনুমান করে নিতেন। কোথাও কোনো অস্পষ্টতা থাকলে কিংবা অবোধগম্য হলে রাসূল ﷺ-এর দরবারে উপস্থিত হয়ে জেনে নিতেন। আল্লাহ তা'আলা রাসূল ﷺ-কে কুরআনের ধারক বাহক হিসেবে প্রেরণ করার সাথে সাথে এ কথাও রাসূল ﷺ-কে জানিয়ে দিয়েছেন যে, মানুষের কাছে কুরআনকে স্পষ্টভাবে বর্ণনা করে দিন।

**সাহাবায়ে কেরামের যুগে তাকসীর :** রাসূলুল্লাহ ﷺ-এর মৃত্যুর পর খেলাফাতে রাশেদার যুগে যখন চতুর্দিকে ইসলামের বিজয় শুরু হলো আর সাহাবায়ে কেরাম বিশ্ব মানবের কাছে ইসলামের বাণী নিয়ে ঝাপিয়ে পড়লেন, তখন ইসলামি সভ্যতা ও কৃষ্টি কালচারের ক্ষেত্র ও পরিধি বাড়তে থাকল। তখন দ্রুতগতিতে দলে দলে মানুষ ইসলামের সুশীতল ছায়ায় অনুপ্রবেশ করতে লাগল। দৈনন্দিন জীবনে বেশ কিছু সমস্যা দেখা দেয়। নতুন নতুন সমস্যার সমাধানকালে সাহাবায়ে কেরাম কুরআনে কারীমের আহকাম সম্পর্কিত আয়াতসমূহের মাঝে গবেষণা করার বিশেষ প্রয়োজন অনুভব করেন এবং রাসূল ﷺ-এর হাদীসের আলোকে তার ব্যাখ্যা দিতে শুরু করেন। হাদীসে পাওয়া না গেলে ইলমে নববীর আলোয় উদ্ভাসিত ইজাতিহাদ দ্বারা ব্যাখ্যা দেন।

সে যুগে দশজন সাহাবা এমন ছিলেন যারা এ বিষয়ে পারদর্শী ও প্রজ্ঞাবান ছিলেন। বিশেষভাবে হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) ছিলেন এ ময়দানের অগ্রগামী, অন্যতম শ্রেষ্ঠ মুফাসসির। রাসূল ﷺ তাঁকে তাকসীরে ফিক্কী (দীনি ইলমে পাণ্ডিত্য) হাসিলের জন্য দোয়া করেন। তাই তাঁকে বলা হয় রঈসুল মুফাসসিরীন। তিনি খোদাশ্রুত বিজ্ঞতা, দক্ষতা ও তথ্যবহুল জ্ঞানের অধিকারী ছিলেন। তাকসীর বিষয়ে তাঁর কথাকে ঐক্যবদ্ধভাবে সাধারণত অগ্রাধিকার দেওয়া হয়। কিন্তু তখনো কিতাব আকৃতিতে কোনো তাকসীর লিপিবদ্ধ হয়নি; বরং তা সাহাবায়ে কেরামের নিকট বিভিন্ন উপায়ে সংরক্ষিত ছিল। ধীরে ধীরে যখন তাকসীরের মধ্যে সম্প্রসারণ ঘটতে লাগল, তখন বিশেষভাবে তা লিপিবদ্ধ করার প্রয়োজন হয়ে পড়ে।

**তাবেয়ীগণের যুগে তাকসীর :** যারা রাসূল ﷺ-এর সাহচর্য লাভ করেননি, তবে রাসূলের সাহাবীগণের সাক্ষাৎ পেয়েছেন। কিছু সাহাবীদের সংশ্রবে থেকে ইলমে ওহীর শারানান তাহুরায় পরিশোধিত করেছেন নিজেদের। অর্জন করেছেন ইলমে নববীর পাণ্ডিত্য। তাঁদের মধ্যেও বিশেষ কিছু ব্যক্তি ছিলেন, যারা তাকসীরের ক্ষেত্রে পারদর্শী ও দক্ষ ছিলেন। যেমন- আতা ইবনে আবী রাবাহ, ইকরামা, সাঈদ ইবনে যুবাইর, হাসান বসরী ও আবুল আলিয়াহ প্রমুখ। খলীফা আব্দুল মালিক ইবনে মারওয়ান সাঈদ ইবনে যুবাইর -এর নিকট একখানা তাকসীরগ্রন্থ লিখার দরখাস্ত করলে তিনি তার ফরমায়িশ রক্ষার্থে একখানা তাকসীরগ্রন্থ খলীফার কাছে পাঠিয়ে দেন। সেটা ছিল তাকসীরে আতা ইবনে দিনার। এটি ঐতিহাসিক একখানা তাকসীরগ্রন্থ। ঐতিহাসিক দৃষ্টিতে এটাই তাকসীর সম্পর্কে প্রণীত প্রথম কিতাব।

**তাকসীর সংকলনের যুগ :** এ যুগ ছিল ঐ যুগ, যে যুগে সত্যিকারার্থেই তাকসীরের ক্ষেত্রে বিশেষ গবেষণা ও তাকসীরের প্রসারের ব্যাপকতা লাভ করে। আর এ যুগটা খেলাফতে উমাইয়্যার শেষলগ্ন থেকে খেলাফতে আব্বাসিয়ার শুরু পর্যন্ত। তাকসীর প্রথমে হাদীস শাস্ত্রেরই একটি শাখা ছিল। পরবর্তীতে এ বিষয়ের ব্যাপকতা সৃষ্টি হলে এবং বিষয়বস্তুর বিস্তার ঘটলে সে যুগের বিজ্ঞ মনীষীগণ তাকসীরশাস্ত্রকে হাদীসশাস্ত্র থেকে আলাদা করে অন্য একটি আলাদা ও ভিন্ন শাস্ত্রের রূপ দেন। অনেকেই গ্রন্থ আকারে তাকসীর লিখেছেন। যেমন- তাকসীরে ইবনে জারীর তাবারী। যা একটি উল্লেখযোগ্য, প্রসিদ্ধ ও জনপ্রিয় তাকসীরগ্রন্থ।

তাফসীর উদ্ভাবনের পরবর্তী যুগ : এখান থেকে তাফসীরের পঞ্চম যুগ শুরু হয়। আর তা খেলাফতে আব্বাসিয়ার শুরুলগ্ন থেকে বর্তমান যুগ পর্যন্ত চলে আসছে। এর আগের যুগে তাফসীর শুধুমাত্র রেওয়ায়েত, আছার এবং আহাদীসের মাঝেই সীমাবদ্ধ ছিল। এ যুগে তার সাথে ইজতিহাদ, আকল ও ব্যক্তি মতামতের সৃষ্টি হয়। তার সাথে সাথে অন্যান্য আরো কিছু বিষয়ের সংমিশ্রণ হয়। যেমন- নাহ্ব, সরফ, লুগাত, দর্শন, হিকমত ও ইতিহাস ইত্যাদি।

হযরত উসমান (রা.)-এর শাহাদাতের পর দীন ইসলামের মাঝে বিভিন্ন ফেতনা ও বিপর্যয় দেখা দেয় এবং হক বাতিলের দ্বন্দ্ব শুরু হয়। আবিষ্কার হতে থাকে নানা দৃষ্টিকোণ। শুরু হয় মুসলমানদের মাঝে অযাচিত লড়াই। এ ধারা ক্রমপর্যায়ে খিলাফতে আব্বাসিয়ার যুগে আরো চাঙ্গা হয়ে উঠে। তখন দলগত গোড়ামি এবং স্বজনপ্রীতি চরম আকার ধারণ করে। প্রত্যেকেই কুরআনী ব্যাখ্যা দ্বারা নিজ নিজ মতবাদ ও দৃষ্টিকোণ এবং আদর্শকে প্রতিষ্ঠিত করতে চেষ্টা করে। প্রতিটি শাস্ত্রে গবেষক ও পণ্ডিতগণ কুরআনের ব্যাখ্যা করতে গিয়ে তার শব্দকে ফুটিয়ে তোলার জন্য অপ্রাণ চেষ্টা চালিয়ে যান। মুহাদ্দিসগণ তাদের প্রণীত তাফসীরগ্রন্থে শুধুমাত্র হাদীস সংক্রান্ত তাফসীর সন্নিবিষ্ট করেছেন। যেমন- তাফসীরে ইবনে কাসীর, তাফসীরে ইমাম বুখারী ইত্যাদি। ফকীহগণ তাদের দর্শিত তাফসীরগ্রন্থে ফিকহী মাসআল তুলে ধরেছেন এবং নাহ্ববিদগণ যে সমস্ত তাফসীরগ্রন্থ প্রণয়ন করেছেন, তাতে নাহ্ব মাসআল তুলে ধরেছেন। অনুসঙ্গিকভাবে অন্যান্য বিষয় নিয়েও আলোচনা করেছেন। যেমন প্রসিদ্ধ নাহ্ববিদ যুজাজ তার কিতাবে এর ফোহেদী তার কিতাব বসীত-এর মাধ্যমে আবু হাইয়ান তার কিতাব আল বাহরুল মুহীতে নাহ্বর কয়দ কানুন ও এখবরলি পেশ করেছেন। আর ফার উলূমে আফলিয়াহ ও যুক্তিবিদ্যায় পারদর্শী, তার তাদের তাফসীরগ্রন্থে যুক্তির নীতিমূল ব্যাখ্যা করেছেন নক্ব হাতে ইমাম ফখরুদ্দীন রায়ীর কিতাব এ ধারার একটি বিশেষ নুমান। তাতে তিনি অকলী-নকলী সকল প্রকারের নকল পেশ করেছেন।

সূফীগণ তাদের প্রণীত তাফসীরগ্রন্থে আধ্যাতিক জ্ঞানের সমাহার ঘটিয়েছেন। যেমন- ইসলামের নামধারী বাতিল মতাদর্শীরাও তাদের ভ্রান্ত মতাদর্শ ও দৃষ্টিকোণকে প্রমাণ করতে গিয়ে তাফসীর লিখেছে, যাতে একমাত্র তাদেরই মতাদর্শ স্থান পেয়েছে। যেমন- শীখরা তাদের গ্রন্থাদিতে শীখা মতবাদকে জয়গা দিয়েছে। মুতাজিলারা তাদের মতাদর্শকে সামনে রেখে কুরআনের ব্যাখ্যা করেছেন। আবুল আলা মওদদী সাহেবও এ ধারারই একজন। নিজের ভ্রান্ত মতবাদ প্রমাণ করার জন্য কুরআনকে হাতিয়ার হিসেবে ব্যবহার করেছেন তিনি।

তাফসীরগ্রন্থের শ্রেণি বিন্যাস : তাফসীরগ্রন্থসমূহ মূলত দু'ভাগে বিভক্ত। যথা-

১. তাফসীর বিল মাসূর অর্থাৎ ঐ সকল তাফসীরগ্রন্থ যাতে শুধু কুরআন হাদীসের আলোকে তাফসীর করা হয়েছে; সেখানে রায়, কিয়াসের দখল নেই।
২. তাফসীর বিল মাকুল অর্থাৎ যাতে শুধু দেয়ায়াত ও আকলিয়াতের উপর নির্ভর করা হয়েছে।
৩. রেওয়ায়েত এবং দেয়ায়াত উভয়টির সমন্বিত তাফসীর। [এটি সবচেয়ে বেশি উচ্চ স্তরের]

তাফসীর গ্রন্থের আরো একটি শ্রেণি বিন্যাস : তাফসীরের কিতাবসমূহ তিন রকমের হয়ে থাকে। যথা-

১. مَخْتَصَرٌ وَأَوْجَزٌ অতি সংক্ষিপ্ত তাফসীর। যেমন- জালালাইন শরীফ এর মতন এবং তাফসীরের শব্দসমূহ সমান সমান।
২. أَوْسَطٌ মধ্যম স্তরের তাফসীর। যেমন- তাফসীরে বায়যাবী, মাদারেক, কাশশাফ, তাফসীরে কুরতুবী ইত্যাদি।
৩. مَبْسُوطٌ وَ مُفَصَّلٌ অধিক ব্যাখ্যা বিশ্লেষণ সম্বলিত তাফসীর, যেমন ইমাম রায়ী (র.)-এর তাফসীরে কাবীর, তাফসীরে ইমাম রাগেব ইম্পাহানী (র.) ইত্যাদি।

## প্রসিদ্ধ তাফসীরগ্রন্থসমূহ

তাফসীর বিল মাসূর সম্পর্কে কতিপয় প্রসিদ্ধ গ্রন্থাদি :

১. جَامِعُ الْبَيَانِ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ - ابْنُ جَرِيرٍ طَبْرِي (رحا)
২. بَحْرُ الْعُلُومِ - أَبُو اللَّيْثِ سَمَرْقَنْدِي (رحا)
৩. الْكَشْفُ وَالْبَيَانُ عَنْ تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ - أَبُو إِسْحَاقَ تَغْلِبِي (رحا)
৪. مَعَالِمُ التَّنْزِيلِ - أَبُو إِسْحَاقَ حُسَيْنُ بَغَوِي (رحا)
৫. الْمَعَرَزُ الْوَجِيزُ فِي تَفْسِيرِ الْكِتَابِ الْعَزِيزِ - ابْنُ عَطِيَّةٍ أُنْدَلُسِي (رحا)
৬. تَفْسِيرُ الْقُرْآنِ الْعَظِيمِ - حَافِظُ ابْنِ كَثِيرٍ (رحا)
৭. الْجَوْهَرُ الْحَسَنُ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ - عَبْدُ الرَّحْمَنِ تَغْلِبِي (رحا)
৮. الذَّرُّ الْمَنْثُورُ فِي التَّفْسِيرِ الْمَثُورِ - جَلَالُ الدِّينِ سَبْوَطِي (رحا)

তাকসীর বিররায় সম্পর্কিত প্রসিদ্ধ কিতাবসমূহ :

১. مَفَاتِيحُ الْغَيْبِ - الْإِمَامُ فَحْرُ الدِّينِ رَازِي (رحا) .
২. أَنْوَارُ التَّنْزِيلِ - بَيْضَاوِي (رحا)
৩. مَذَارِكُ التَّنْزِيلِ وَحَقَائِقُ التَّأْوِيلِ - إِمَامُ نَسْفِي (رحا)
৪. لُبَّابُ التَّأْوِيلِ فِي مَعَانِي التَّنْزِيلِ - خَازِن (رحا)
৫. الْبَحْرُ الْمَحِيْطُ - أَبُو حَيَّان (رحا)
৬. غَرَانِيبُ الْقُرْآنِ وَرَوَايَاتُ الْفُرْقَانِ - نَيْسَابُورِي (رحا)
৭. تَفْسِيرُ الْجَلَالَيْنِ - جَلَالُ الدِّينِ مَحَلِّي وَجَلَالُ الدِّينِ سَيَّوْطِي (رحا)
৮. السَّرَاجُ الْمُنِيرُ - الْخَطِيبُ الشَّرِينِي (رحا)
৯. إِرْشَادُ الْعَقْلِ السَّلِيمِ إِلَى مَزَايَا الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ - أَبُو السَّعُودِ (رحا) .
১০. رُؤُوحُ الْمَعَانِي - الْوَسْئِي (رحا) .

সুফিয়ায়ে কেরামের তাকসীর : সুফিয়ায়ে কেরাম এ ক্ষেত্রে কম যাননি। তারাও তাকসীরের ক্ষেত্রে কলম ধরে তাসাউফের বিষয়টিকে প্রতিষ্ঠিত করেছেন। অনেকের তাকসীর পড়লে তো মনে হবে কুরআনে তাসাউফ বর্ণনাই মূল উদ্দেশ্য। নিম্নে তাদের কিছু কিতাবের তালিকা দেওয়া হলো-

১. عَرَانِسُ الْبَيَانِ فِي حَقَائِقِ الْقُرْآنِ রচয়িতা : আবু মুহাম্মদ রোযাবাহান ইবনে আবু জাফর নসর বাকুলী সিরাজী সূফী (র.)। তিনি ৩০৬ হিজরিতে মৃত্যুবরণ করেন।
২. التَّأْوِيلَاتُ النَّجْمِيَّةُ এই তাকসীর গ্রন্থটি দু'জনের রচিত, নাজমুদ্দীন দায়াহ (র.) এর রচনা আরম্ভ করেন। তার মৃত্যুর পর আলাউদ্দীন রাযী তা পরিপূর্ণ করেন। শায়েখ নাজমুদ্দীন আবু বকর ইবনে আব্দুল্লাহ আসাদী রাযী দায়াহ উপাধিতে প্রসিদ্ধ ছিলেন। তিনি ৬৫৪ হিজরিতে মৃত্যুবরণ করেন। আলাউদ্দীন হলো অপর জনের উপাধি। নাম মুহাম্মদ আহমান, নিসবত শামস। তিনি ৬৫৯ হিজরিতে জন্মলাভ করেন এবং ৭৩৬ হিজরিতে মৃত্যুবরণ করেন।

ফুকাহায়ে কেরামের তাকসীর : কুরআনের একটি অংশ জুড়ে রয়েছে আহকামের আয়াত তথা উম্মতে মুহাম্মদীকে দেওয়া বিধি বিধান। এগুলোই হলো কুরআনের মূল অংশ। ফুকাহায়ে কেরাম এ আয়াতগুলোর আলোকে মাসআলা ইসতিহাত করেছেন। এ আয়াতগুলোর উপর রচিত হয়েছে আলাদা তাকসীরগ্রন্থ। এর কিছু বিবরণ তুলে ধরা হলো-

১. أَحْكَامُ الْقُرْآنِ [আহকামুল কুরআন] লিখক : আবু বকল আহমদ ইবনে আলী রাযী। তিনি ৩০৫ হিজরিতে জন্ম গ্রহণ করেন এবং ৩৭০ হিজরিতে মৃত্যুবরণ করেন।
২. أَحْكَامُ الْقُرْآنِ আহকামুল কুরআন] লিখক : ইমামুদ্দীন আবুল হাসান আলী ইবনে মুহাম্মদ ইবনে আলী ইবনে তাবারী (র.)। তিনি ৪৫০ হিজরিতে জন্ম গ্রহণ করেন এবং ৫০৪ হিজরিতে মৃত্যুবরণ করেন।
৩. أَحْكَامُ الْقُرْآنِ [আহকামুল কুরআন] লিখক : আবু বকর মুহাম্মদ ইবনে আব্দুল্লাহ ইবনুল আরবি (র.)। তিনি ৪৬৮ হিজরিতে জন্ম গ্রহণ করেন।
৪. الْجَامِعُ لِأَحْكَامِ الْقُرْآنِ লিখক : আবু আব্দুল্লাহ মুহাম্মদ ইবনে আহমদ আনসারী খায়রদী কুরতুবী মালেকী (র.)। তিনি ৬৭১ হিজরিতে জন্মগ্রহণ করেন।
৫. كُنُزُ الْعُرْفَانِ فِي فِقْهِ الْقُرْآنِ লিখক : মিকদাদ ইবনে আব্দুল্লাহ আসসুযুতী (র.)
৬. الْقَوْلُ الرَّجِيْزُ فِي أَحْكَامِ الْقُرْآنِ الْعَزِيْزِ লিখক : শিহাবুদ্দীন আবুল আব্বাস আহমদ ইবনে ইউসুফ হালিবী। তিনি ৭৫৬ হিজরির মৃত্যুবরণ করেন।
৭. أَحْكَامُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ [আহকামুল কিতাবিল মুবীন] লিখক : আলী ইবনে আব্দুল্লাহ ইবনে মুহাম্মদ শানকফী (র.)।
৮. الْإِكْلِيلُ فِي اسْتِنْبَاطِ التَّنْزِيلِ লিখক : আল্লামা জালালুদ্দীন সুযুতী। তিনি ৯১১ হিজরিতে মৃত্যুবরণ করেন।

প্রখ্যাত মুফাসসিরীনে কেলাম

১. হযরত আব্দুল্লাহ ইবনে আব্বাস (রা.) : তিনি হিজরতের তিন বছর পূর্বে জন্মগ্রহণ এবং তিনি মতান্তরে ৬৮/৭০/৭১ হিজরিতে মৃত্যুবরণ করেন।
২. হযরত আলী (রা.) : চতুর্থ খলিফা। কুরআনের তাকসীর বিষয়ে তার মর্যাদা অত্যন্ত উঁচু। প্রথম তিন খলিফার ইন্তেকাল হয়েছিল খুব তাড়াতাড়ি। এ জন্য তাদের থেকে তাকসীর সম্পর্কিত রেওয়াজে খুবই কম বর্ণিত হয়েছে। তিনি রাসূলুল্লাহ ﷺ-এর নবুয়ত লাভের দশ বছর পূর্বে জন্মগ্রহণ করেন এবং হিজরি ৪০ সনের ১৮ই রমজান শুক্রবার ফজর নামাজে যাত্রাপথে আস্তুর রহমান ইবনে মুলজিম নামক খারিজী ঘাতকের তলোয়ারের আঘাতে আঘাতপ্রাপ্ত হয়ে তিন দিন পর তিনি শাহাদাতবরণ করেন।
৩. হযরত আয়েশা (রা.) : তিনি মতান্তরে ৫৭/ ৫৮ হিজরিতে ৬৬ / ৬৭ বছর বয়সে মৃত্যুবরণ করেন।
৪. হযরত আব্দুল্লাহ ইবনে মাসউদ (রা.) : সাহাবী
৫. হযরত উবাই ইবনে কা'ব (রা.) : সাহাবী
৬. হযরত মুজাহিদ (র.) : তাবেয়ী। জন্ম ২১ হিজরি, মৃত্যু ১০৩ হিজরি। তিনি হযরত আব্দুল্লাহ ইবনে আব্বাস (রা.)-এর বিশিষ্ট শিষ্য ছিলেন।
৭. হযরত সাঈদ ইবনে যুবাইর (র.) : প্রসিদ্ধ তাবেয়ী। মৃত্যু ৯৪ হিজরি। তিনি খলিফা আব্দুল মালেক ইবনে মারওয়ান-এর অনুরোধে একটি তাকসীর লিখেছিলেন।
৮. হযরত ইকরিমা (র.) তাবেয়ী।
৯. হযরত তাউস (র.) ইয়েমেনের অধিবাসী।
১০. হযরত আতা ইবনে রাবা (র.) : জন্ম হযরত উসমান (রা.)-এর খেলাফতের শেষ পর্যায়ে, ইন্তেকাল ১১৪ হিজরি।
১১. হযরত সাঈদ ইবনে মুসাইয়াব (র.) : তাবেয়ী।
১২. হযরত মুহাম্মদ ইবনে সীরীন (র.) : বসরার অধিবাসী। তিনি তাবেয়ী ছিলেন। ১১০ হিজরিতে তিনি ইন্তেকাল করেন।
১৩. হযরত য়ায়েদ ইবনে আসলাম (র.) : তাবেয়ী।
১৪. হযরত আবুল আলীয়া (র.) : বসরার অধিবাসী, জাহেলী যুগে জন্ম গ্রহণ করেছেন কিন্তু রাসূল ﷺ-এর ওফাতের দু বছর পর মুসলমান হয়েছেন।
১৫. হযরত উরওয়া ইবনে যুবাইর (র.) : তাবেয়ী।
১৬. হযরত কাতাদা (র.) : হাসান বসরী (র.) তাবেয়ী। মৃত্যু ১১৮ হিজরি।
১৭. হযরত আলকামা (র.) : মক্কার অধিবাসী, তাবেয়ী।
১৮. হযরত নাফে (র.) : তাবেয়ী। নিশাপুরের অধিকারী তিনি ১১৭ হিজরিতে মৃত্যুবরণ করেন।
১৯. হযরত শাহ'বী (র.) : তাবেয়ী। তিনি হযরত ইমাম আবু হানীফা (র.) -এর উস্তাদ ছিলেন।
২০. হযরত আবী মুলাইকা (র.) : মক্কাবাসী। তাবেয়ী। ইন্তেকাল ১১৭ হিজরি।
২১. হযরত ইবনে জুরাইজ (র.) : তাবেয়ী।
২২. হযরত যাহহাক (র.) : খেরাসানের অধিবাসী। মৃত ১০২ হিজরি এবং ১০৬ হিজরির মধ্যবর্তী সময়ে।
২৩. কাযী আব্দুল্লাহ ইবনে ওমর বায়যাবী (র.) : তিনি পারস্যের বায়যা নামক স্থানে জন্মগ্রহণ করেন। তিনি শাফেয়ী মাযহাবের অনুসারী ছিলেন। ৬৮২ হিজরি মতান্তরে ৬৮৫ হিজরিতে তিবরিজ নামক স্থানে ইন্তেকাল করেন।
২৪. হাকিম ইবনে কাছীর (র.) : তিনি ৭০০ হিজরি মুতাবিক ১৩০০ খ্রিস্টাব্দে সিরিয়ার বসরা শহরে এক সম্ভ্রান্ত শিক্ষিত পরিবারে জন্মগ্রহণ করেন এবং ৭৭৪ হিজরি মুতাবিক ১৩৭২ খ্রিস্টাব্দের ২৬ শে শাবান রোজ বৃহস্পতিবার তিনি ইন্তেকাল করেন।

২৫. ইমাম তাবারী (র.) : তিনি ২২৪/ ২২৫ হিজরি মুতাবিক ৮৩৮/ ৮৩৯ খ্রিষ্টাব্দে অষ্টম আকবাসী খলীফা মু'তাসিম বিল্লাহর শাসনামলে ইরানের কাস্পিয়ান সাগরের তীরবর্তী পাহাড় ঘেরা তাবারিস্তানের আমুল শহরে এক অভিজাত পরিবারে জন্মগ্রহণ করেন এবং ৩১০ হিজরি মুতাবিক ৯২৩ খ্রিষ্টাব্দে অষ্টাদশ আকবাসী খলীফা আল মুকার্দির বিল্লাহর আমলে ইন্তেকাল করেন।
২৬. আল্লামা জালালুদ্দীন মহল্লী (র.) : তিনি ৭১৯ হিজরি শ'ওয়াল মাসে মিশরের কায়রোতে জন্মগ্রহণ করেন এবং ৮৬৪ হিজরির রমজান মাসের ১৫ তারিখে ইন্তেকাল করেন।
২৭. আল্লামা জালাল উদ্দীন সুয়ুতী (র.) : তিনি মিশরের নীল নদের পশ্চিম প্রান্তে অবস্থিত ব'ইবদা নামক গ্রামে ১লা রজব ৮৪৯ হিজরি সনে মাগরিব নামাজের পর জন্মগ্রহণ করেন এবং তিনি ৯১১ হিজরি সনের ১৯ শে জুমাদা উল'য ইন্তেকাল করেন।
২৮. হযরত শাহ ওয়ালীউল্লাহ মুহাদ্দীসে দেহলভী (র.) : তিনি ১৭০৩ ইং সনে উত্তর ভারতে অবস্থিত তব ননর বড়ি মুযাফফর নগর জেলায় জন্মগ্রহণ করেন এবং তিনি ১১৭৬ হিজরির ৯ই মুহব্বম বোহরার সম্মুখ নির্ম্মিত ইন্তেকাল করেন।
২৯. শায়খুল হিন্দ মাহমুদ হাসান (র.) : তিনি তরজমায়ে শাইখুল হিন্দ -এর লেখক।
৩০. হাকীমুল উম্মত আশরাফ আলী খানভী (র.) : তিনি বয়ানুল কুরআনের লেখক। জন্ম ১২৮১ ই
৩১. আল্লামা ছানউল্লাহ পানীপতী (র.) : তিনি তাফসীরে মাজহারীর লেখক।
৩২. আল্লামা ইদরীস কান্দলভী (র.) : তিনি তাফসীরে মা'আরিফুল কুরআনের লেখক।
৩৩. মুফতি মুহাম্মদ শফী (র.) : তিনি তাফসীরে মা'আরিফুল কুরআনের লেখক। জন্ম ১৩৫৩ হি.

### তাফসীরে জালালাইন

তাফসীরে জালালাইন গ্রন্থ পরিচিতি : এ কিতাবের লিখক দু'জন দু'জনের নামই জালালুদ্দীন। একজন জালালুদ্দীন মহল্লী। অপরজন হলেন জালালুদ্দীন সুয়ুতী (র.)। তাঁদের নামের প্রথম অংশ হচ্ছে- জালাল, আর আরবিতে জালাল-এর দ্বিবাচন হলো জালালান। যেহেতু তাদের দু'জনের প্রতি **عَلَّمَ** করা হয়েছে তাই **عَلَّمَ** হিসেবে মজরুর হয়ে তা **عَلِّمَ** হয়েছে। জালাল নামক দু'জন ব্যক্তি লিখা বিধে তাকে **عَلِّمَ** বলা হয়। জালালুদ্দীন মহল্লী [৭৯১-৮৮৪] সূরা কাহাফ থেকে সূরা নাস পর্যন্ত শেষ অংশের তাফসীর করেছেন। অতঃপর সূরা ফাতেহা থেকে শুরু করার পর তিনি ইন্তেকাল করেন। ইন্তেকালের ছয় বছর পর তাই বিশেষ শর'বিন অল্লাম জালালুদ্দীন সুয়ুতী তাই নীতি ও পদ্ধতিতে সূরা বাকারা থেকে সূরা কাহাফ পর্যন্ত প্রথম অংশের তাফসীর বসন করে উক্তসূরার সমস্ত কণ্ড সম্পন্ন করেন। উল্লেখ্য যে, সূরা ফাতেহার তাফসীর যেহেতু আল্লামা মহল্লী -এর লেখা তাই তা শেষাংশের মধ্যে ফাত সে'মে হয়েছে।

উভয় তাফসীরের মাঝে অনেক মিল পরিলক্ষিত হয়। পাঠকের কাছে উভয় অংশের তাফসীর একজনের লিখাই মনে হবে। তবে এ তাফসীরের মাঝে কিছু ইসরাঈলী রেওয়ায়েত ও অনির্ভরযোগ্য ঘটনার উল্লেখ রয়েছে।

তাফসীরে জালালাইন -এর স্তর : পূর্বেই বলা হয়েছে যে, তাফসীরের কিতাবসমূহ তিন রকমের হয়ে থাকে-

১. **مُختَصَرٌ وَأَوْجَزٌ** অতি সংক্ষিপ্ত তাফসীর।
২. **أَوْسَطٌ** মধ্যম স্তরের তাফসীর।
৩. **مَبْسُوطٌ وَمَنْصُلٌ** অধিক ব্যাখ্যা বিশ্লেষণ সম্বলিত তাফসীর।

যে স্তরের তাফসীর : উপরিউক্ত স্তরসমূহের মধ্যে তাফসীরে জালালাইন প্রথম স্তরের তাফসীর। এ মতন এবং তাফসীরের শব্দসমূহ সমান সমান সংক্ষিপ্ত।

তাকসীরের কিতাবের আরো একটি শ্রেণি বিন্যাস রয়েছে :

১. শুধুমাত্র রেওয়ায়েত ও নকলিয়াত নির্ভর।

২. শুধুমাত্র দেওয়ায়েত ও আকলিয়াত নির্ভর।

৩. রেওয়ায়েত ও দেওয়ায়েত উভয়টির সমন্বিত। [এটি সবচেয়ে উচ্চস্তরের]

যে স্তরের তাকসীর : উপরিউক্ত স্তরসমূহের মধ্যে জালালাইনকে তৃতীয় প্রকারের মধ্যে গণ্য করা হয়।

তাকসীরে জালালাইনের বৈশিষ্ট্য : কুরআন মাজীদে ভাষা, শব্দগঠন, বাক্যগঠন রীতি ইত্যাদি ভাষাগত এবং ব্যাকরণ ও অলঙ্কারগত বিষয়াবলির ক্ষেত্রে জালালাইন -এর সহজ ও অনন্য বৈশিষ্ট্যের কারণেই আজ পর্যন্ত পৃথিবীর প্রায় সব দীনি মাদরাসার পাঠ্যসূচির একটি গুরুত্বপূর্ণ গ্রন্থ হিসেবে তা সর্বজন স্বীকৃতি লাভ করেছে। নিম্নে এর কতিপয় বৈশিষ্ট্যের দিকে দৃষ্টি আকর্ষণ করা গেল—

ক. কুরআন মাজীদে মোট যত শব্দ প্রায় তত শব্দেই তাকসীরটি সমাপ্ত হয়েছে।

খ. একাধিক অর্থবোধক শব্দের ক্ষেত্রে সংশ্লিষ্ট স্থানে কোন অর্থ প্রযোজ্য হবে তৎবোধক সমার্থসূচক শব্দ উল্লেখ করে তা চিহ্নিত করা হয়েছে।

গ. কেরাত বা পঠনরীতি উল্লেখ করা হয়েছে।

ঘ. সরফ বা শব্দ প্রকরণতত্ত্বের উল্লেখ করা হয়েছে।

ঙ. নাহ্ব বা শব্দ গঠন ব্যবচ্ছেদ বিশ্লেষণ করা হয়েছে।

চ. বাল্যগত বা আলঙ্কারিক বিশ্লেষণও এতে রয়েছে।

ছ. আরবি ভাষা রীতি অনুসারে কুরআনের যে স্থানে যে শব্দ বা বাক্য উহ্য রয়েছে, তা যথাযথ স্থানে উল্লেখ করে চিহ্নিত করে দেওয়া হয়েছে।

জ. প্রয়োজনীয় স্থানে নুযূল বা আয়াত ও সূরা সংশ্লিষ্ট ঘটনাও অতি সংক্ষেপে উল্লেখ করা হয়েছে।

ঝ. প্রয়োজনীয় মাসআলা-মাসাইলেরও ইঙ্গিত রয়েছে।

জালালাইনের উৎস : শায়খ মুওয়াফফাকুদ্দীন আহমাদ ইবনে ইউসূফ (র.) রচিত তাকসীরে সীগার হলো জালালাইন -এর উৎস। এর উপর নির্ভর করে আল্লামা জালালুদ্দীন মহল্লী (র.) তাঁর অংশটির তাকসীর লিখেছেন। আল্লামা জালালুদ্দীন সুযুতী (র.)-ও প্রধানত এটিরই অনুসরণ করেছেন।

জালালাইন -এর ব্যাখ্যাগ্রন্থসমূহ :

১. جَمَالَيْن লেখক- মোল্লা নূরুদ্দীন আলী ইবনে সুলতান মুহাম্মদ আল হারাবী ওরফে মোল্লা আলী কারী (র.)। মৃত্যু ১০১৪ হিজরি। রচনাসাল-১০০৪ হিজরী।

২. قَيْسُ النِّيرَيْن লেখক : শায়খ শামসুদ্দীন মুহাম্মদ ইবনে আলকামী (র.) রচন সাল ৯৫৩ হিজরি।

৩. مَجْمَعُ الْبَحْرَيْنِ وَمَطْلَعُ الْبَدْرَيْن লেখক : জালালুদ্দীন মুহাম্মদ ইবনে মুহাম্মদ আল কারখী (র.)।

৪. الْفَتْوحَاتُ الْإِلَهِيَّةُ بِتَرْضِيحِ تَفْسِيرِ الْجَلَالَيْنِ لِلذَّقَائِنِ الْخَفِيَّةِ লেখক : শায়খ সুলাইমান আল জামাল। মৃত্যু ১২০৪ হিজরি।

৫. كَمَالَيْن লেখক : শায়খ সালামুল্লাহ ইবনে শায়খুল ইসলাম ইবনে আব্দুস সামাদ ফখরুদ্দীন আল হানাতী। মৃত্যু ১২২৯ হিজরি। তিনি আব্দুল হক মুহাদ্দিসে দেহলভী (র.)-এর সুযোগ্য নাতি ছিলেন।

৬. حَاشِيَةُ الصَّارَوِيِّ লেখক : আল্লামা শায়খ আহমদ মুহাম্মদ আস সাবী [১১৭৫-১২৪১]।

৭. تَغْلِيلُ بَرِّ جَلَالَيْن লেখক : মৌলভী অছী আলী ইবনে হাকীম মুহাম্মদ ইউসূফ মালিহাবাদী।

৮. (أَرْدَوْ شَرْح) كَمَالَيْن লেখক : মাওলানা নাসিম সাহেব। উস্তাদ, দারুল উলুম দেওবন্দ, ভারত।

৯. (أَرْدَوْ شَرْح) جَمَالَيْن লেখক : মাওলানা জামালউদ্দীন, উস্তাদ, দারুল উলুম দেওবন্দ, ভারত।



### তাফসীরে জালালাইনের লেখক পরিচিতি

প্রথমার্ধের লেখক আল্লামা জালালুদ্দীন সুযুতী (র.)-এর জীবনী :

নাম ও বংশ : তাঁর আসল নাম আব্দুর রহমান, উপাধি জালালুদ্দীন, উপনাম আব্দুল ফজল। তবে জালালুদ্দীন সুযুতী নামেই তিনি বিশ্বে প্রসিদ্ধ লাভ করেন। তাঁর পিতার নাম কামাল আব্দ বকর আব্দ বকর মুহাম্মদ কামালুদ্দীন সুযুতী। সুযুতী মিশরের নীল দরিয়ার পূর্ব দিকে অবস্থিত একটি শহর। এদিকে নিসবত করে তাকে সুযুতী বলা হয়। তিনি এ শহরের একটি মহল্লয় [يَا مَحَلَّةَ خُضْرِيَّةَ বা سَوْقُ خُضْرِيَّةَ] নামে প্রসিদ্ধ। ৮৪৯ হিজরি সনের ১লা রজব জন্ম গ্রহণ করেন।

বিদ্যার্জন : পাঁচ বছর সাত মাস বয়সে তথা ৮৫৫ হিজরিতে তার পিতা আব্দ বকর মুহাম্মদ কামালুদ্দীন তাকে এতিম করে পরপাড়ে পাড়ি জমান। পিতার ইন্তেকালের পর পূর্ব অসিয়ত মোতাবেক পিতার সাহী-সঙ্গীগণ জালালুদ্দীন সুযুতী (র.)-এর পড়ালেখার দায়িত্ব গ্রহণ করেন। বিশেষভাবে শায়খ কামালুদ্দীন ইবনুল হুমাম হানাফী তার প্রতি সর্বিকভাবে দৃষ্টি রাখেন। আট বছর বয়সেই তিনি পবিত্র কুরআন হিফজ সম্পন্ন করেন। অতঃপর বালাগাত, ফিকহ, ফারায়জ, হাদীস, তাফসীর, তাসাউফ, আকাইদ, চিকিৎসা ইত্যাদি বিষয়ে জ্ঞানার্জন করেন। জালালুদ্দীন সুযুতী (র.) বলেন, আমি হজের সময় এ নিয়তে জমজম কূপের পানি পান করেছি যে, ফিকহ শাস্ত্রে শায়খ সিরাজুদ্দীন বালকিনীর পর্যায়ে, হাদীস শাস্ত্রে হাফেজ ইবনে হাজার আসকালানীর পর্যায়ে পৌছতে পারি। তিনি আরো বলেন, আল্লাহ তা'আলা আমাকে সাতটি শাস্ত্রে তথা তাফসীর, হাদীস, ফিকহ, নাহ্ব, মা'আনী, বয়ান এবং বদী' শাস্ত্রে বুৎপত্তি দান করেছেন।

তিনি প্রথর মেধাশক্তির অধিকারী ছিলেন। ইলমে হাদীসের জগতে তৎকালীন জমানার সবচেয়ে বড় আলেম ছিলেন। তিনি নিজেই বলেন, আমার দুলাখ হাদীস মুখস্থ আছে যদি এর চেয়েও অধিক হাদীস আমি পেতাম, তাও মুখস্থ করতাম। সম্ভবত তখন এর চেয়ে বেশি সংখ্যক হাদীস বিদ্যমান ছিল না।

ইলম শেখার জন্য তিনি বহুদেশ ও অঞ্চল সফর করেছেন। বহু উস্তাদের সান্নিধ্য ও সংশ্রব গ্রহণ করেছেন। তিনি পাঁচশত উস্তাদ ও শায়খের কাছ থেকে ইলম অর্জন করেছেন। তন্মধ্যে কামাল ইবনে হুমাম, শামস শাইরামী, শামস মিরজাবানী আল হানাফী, সাইফুদ্দীন মুহাম্মদ ইবনে মুহাম্মদ, আল্লামা তকী শামনী, শায়খ শিহাবুদ্দীন শারমসাহী, শরফুদ্দীন মানবী এবং মহিউদ্দীন কাফিজী (র.) প্রমুখগণ বিশেষভাবে উল্লেখযোগ্য।

উল্লেখ্য যে, তিন বছর বয়সে তার পিতা তাকে ইবনে হাজার (র.)-এর মজলিসেও উপস্থিত করেছিলেন।

একটি ভুল ধারণা নিরসন : কোনো কোনো জীবনী লেখক লিখেছেন যে, আল্লামা সুযুতী হাফেজ ইবনে হাজার আসকালানী (র.)-এর শিষ্য ছিলেন, তবে ইতিহাসের কষ্টিপাথরে এ মন্তব্য সঠিক নয়। কারণ হাফেজ ইবনে হাজার (র.) ৮৫২ সনে ইন্তেকাল করেছেন। আর আল্লামা সুযুতী (র.) জন্মলাভ করেছেন ৮৪৯ হিজরি সনে। কাজেই মৃত্যুকালে তার বয়স ছিল মাত্র ৩ বছর। আর এ বয়সে আল্লামা ইবনে হাজারের ছাত্র হওয়ার কোনো প্রশ্ন উঠে না।

অধ্যয়ন, অধ্যাপনা ও ফতোয়া প্রদান : আল্লামা সুযুতী (র.) ছাত্রজীবন শেষ করার পর ৮৭০ সনে ফতওয়া দেওয়ার কাজ শুরু করেন এবং ৮৭২ সন থেকে ফতওয়া ইত্যাদি লেখার কাজে নিয়োজিত হন। ৮০ বছর বয়সে তিনি বিচার ও ফতওয়ার কাজ থেকে অব্যাহতি লাভ করে নির্জনতা অবলম্বন করেন এবং রিয়াজত ও মুজাহাদা এবং ইবাদত ও হেদায়েতের কাজে আত্মনিয়োগ করেন। পরহেজগারিতাও অল্পে তুষ্টির ক্ষেত্রে তার অবস্থা এই ছিল যে, বিভিন্ন আমীর-উমারা ও ধনাঢ্য ব্যক্তিবর্গ তার খেদমতে আসতেন এবং অতি মূল্যবান হাদিয়া ও উপঢৌকন পেশ করতেন। কিন্তু তিনি তা গ্রহণ করতেন না। সুলতান ফেরী এক নপুংশক গোলমাল এবং এক হাজার স্বর্ণ মুদ্রা তার খেদমতে পাঠিয়েছিলেন, তিনি স্বর্ণমুদ্রা ফেরত দেন এবং গোলমালকে অজান করে তাকে বাতুল করে দেন। তিনি -এর হজরত মোবারকের খাদিম হিসেবে মনোনীত করেন।

যেমন ছিল তার মেধা শক্তি তেমন ছিল লিখন শক্তি। দুই দ্রুত লিখতে পারতেন। জ্ঞানের প্রায় সবশাখায় তিনি কলম ধরেছেন। এভাবে তিনি প্রায় পঁচিশত হস্ত লেখন করেছেন। নিম্নে তার কতিপয় উল্লেখযোগ্য গ্রন্থের নাম পেশ করা হলো -

- |  |                                 |
|--|---------------------------------|
| ১. تَفْسِيرُ حَلَالِينَ نَصْفِ أَوَّلٍ | ۲. تَفْسِيرُ مِشْرِ خُضْرِيَّةَ |
| ۳. حَقِيقَةُ مِشْرِ خُضْرِيَّةَ        | ۴. حَقِيقَةُ مِشْرِ خُضْرِيَّةَ |

একই সঙ্গে তিনি একজন বড় মাপের কবিও ছিলেন। তার রচিত বহু কবিতা রয়েছে। অধিকাংশ কবিতা **فَوَائِدُ عِلْمِيَّةٍ** ও **أَحْكَامُ شَرْعِيَّةٍ** সংক্রান্ত।

সর্বোপরি তিনি আল্লাহর বড়মাপের একজন ওলী ছিলেন। আধ্যাত্মিক সাধক ছিলেন। অধিক সংখ্যকবার [৭০ বার] তিনি স্বপ্নযোগে রাসূল ﷺ -এর জেয়ারত লাভে ধন্য হয়েছেন।

তিনি নিজে এবং অন্যান্য লোকজন একাধিকবার স্বপ্নে দেখেছেন যে, রাসূল ﷺ তাঁকে **يَا شَيْخُ** বা **يَا شَيْخُ السُّنَّةِ** তাঁকে **السُّنَّةِ** তাঁকে **السُّنَّةِ** তাঁকে **السُّنَّةِ** বলে সম্বোধন করেন।

এছাড়া তাঁর একটি কেরামত প্রসিদ্ধ রয়েছে। তাঁর বিশেষ খাদেম মুহাম্মদ ইবনে আলী হাব্বাক বর্ণনা করেন, একদিন দুপুরে খাবারের পর তিনি বললেন, যদি তুমি আমার মৃত্যুর পূর্বে কারো নিকট এ রহস্যের কথা ব্যক্ত না কর, তাহলে আজ আসরের নামাজ তোমাকে মক্কা শরীফে পড়ার ব্যবস্থা করব। সে বলল, ঠিক আছে। তিনি বললেন চোখ বন্ধ কর। তিনি আমার হাত ধরে প্রায় ২৭ কদম সামনে অগ্রসর হওয়ার পর বললেন: চোখ খোল। চোখ খুলে দেখি আমরা বাবে মুয়াল্লায় দণ্ডায়মান। অতঃপর হেরেম শরীফ পৌঁছে তওয়াফ করলাম, জমজমের পানি পান করলাম। অতঃপর তিনি বললেন, আমাদের জন্য জমিন সংকুচিত হয়ে গেছে। এতে আশ্চর্যবোধ কর না: বরং হরমের আশে পাশে আমাদের পরিচিত মিসরের বহু লোক রয়েছে। তারা আমাদেরকে চিনতে পারেনি। তারপর তিনি বললেন, তুমি ইচ্ছা করলে আমার সঙ্গে চলো, অন্যথায় হাজীদের সঙ্গে চলে এসো! আমি বললাম, আপনার সঙ্গেই যাব। আমরা রওয়ানা হলাম। বাবে মুয়াল্লা পর্যন্ত যাওয়ার পর বললেন, চোখ বন্ধ কর। চোখ বন্ধ অবস্থায় মাত্র সাত কদম সামনে অগ্রসর হয়ে বললেন, এবার চোখ খোল! চোখ খুলে দেখি আমরা মিসরে পৌঁছে গেছি।

ইন্তেকাল : হাতের মাঝে ফোঁড়া হয়ে ৯১১ হিজরি সনের ১৯ শে জুমাদাল উলা বৃহস্পতিবার এ ক্ষণজন্মা মণীষী ইন্তেকাল করেন। -[যাফরুল মুহাসসিলীন, মাওলানা হানীফ গাঙ্গুহী (র.)]

দ্বিতীয়ার্ধের লেখক আল্লামা জালালুদ্দীন মহল্লী (র.)-এর জীবন :

নাম : নাম মুহাম্মদ উপাধি জালালুদ্দীন; পিতার নাম আহমদ।

বংশ : মুহাম্মদ ইবনে আহমদ ইবনে মুহাম্মদ ইবনে ইবরাহীম ইবনে আহমদ ইবনে হাশিম ইবনে শিহাব ইবনে কামাল আল-আনসারী মহল্লী।

পশ্চিম মিসরের সুপ্রসিদ্ধ শহর মহল্লা কুবরা-র সাথে সম্পর্কিত করে তাকে মহল্লী বলা হয়। তিনি তার উপাধি জালালুদ্দীন নামে সর্বাধিক প্রসিদ্ধি লাভ করেন।

জন্ম : তিনি শাওয়াল ৭৯১ হিজরি সনে কায়রোতে জন্মগ্রহণ করেন।

জ্ঞানার্জন : কুরআন মাজীদ হিফজ করার পর তৎকালীন রীতি অনুসারে ইসলামি শিক্ষার বিভিন্ন দিক সম্পর্কে আলাদা আলাদা উস্তাদের নিকট শিক্ষা গ্রহণ করেন। তার প্রসিদ্ধ শিক্ষকগণের মধ্যে অন্যতম হলেন ইবনে জামআ, ওয়ালী ইরাকী ও আল্লামা বিজুরী (র.)। ইলমে নাহব অধ্যয়ন করেন শিহাব আজমী ও শামস শাতকুনী -এর নিকট এবং ইলমে ফরায়াজ ও গণিতশাস্ত্র অধ্যয়ন করেন নাসির উদ্দিন ইবনে আনাস মিশরী হানাফী -এর নিকট। মানতেক, তর্কশাস্ত্র, মাদানী, বয়ান ও উরুজ বদর মাহমূদ আকসেরায়ী এর নিকট এবং উসূলে ফিকহ ও তাফসীর অধ্যয়ন করেন আল্লামা শামস বিসাতী (র.) প্রমুখের নিকট। এছাড়াও আরও বিভিন্ন ওলামায়ে কেরামের নিকট থেকে বিভিন্ন বিষয়ে জ্ঞান লাভ করেন।

কর্ম জীবন : শিক্ষা সমাপ্তির পর তিনি কিছুদিন কাপড়ের ব্যবসা করেন। কতি বা বিচরক পদের প্রস্তাব পাওয়া সত্ত্বেও তিনি তা গ্রহণ করেননি। তিনি বহুগ্রন্থ ও ভাষ্যগ্রন্থ রচনা করেন। তন্মধ্যে জামউল জওয়ামি, মিনহাজ, ওয়াফায়ত প্রভৃতি উল্লেখযোগ্য।

ইন্তেকাল : ডায়রিয়ায় আক্রান্ত হয়ে ১৫ ই রমজান ৮৬৪ হিজরি সনে তিনি ইন্তেকাল করেন। বাবে নাসর -এ জানাযার পর হুজ্জানের নিকট নির্মিত কবরস্থানে পূর্ব পুরুষদের পাশেই ইন্তেকাল করেন। -[প্রাণচন্দ্র]

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ حَمْدًا مُوَافِقًا لِنِعْمِهِ، مُكَافِئًا لِمَزِيدِهِ، وَالصَّلَاةَ وَالسَّلَامَ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ وَجُنُودِهِ -  
أَمَّا بَعْدُ فَهَذَا مَا اشْتَدَّتْ إِلَيْهِ حَاجَتُهُ الرَّائِبِينَ فِي تَكْمِلَةِ تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ الَّذِي أَلْفَهُ الْإِمَامُ الْعَلَمَةُ  
الْمُحَقِّقُ الْمَدَقُّ جَلَّالُ الدِّينِ مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ الْمَحَلِيِّ الشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ ، وَتَنْبِيهِ مَا فَاتَهُ وَهُوَ مِنْ أَوَّلِ سُورَةِ  
الْبَقَرَةِ إِلَى آخِرِ الْأَسْرَاءِ بِتَحْقِيقٍ عَلَى نُسْخَةٍ مِنْ ذِكْرٍ مَا يَنْفَعُ بِهِ كَلَامُ اللَّهِ تَعَالَى وَالْإِعْتِمَادِ عَلَى أَرْجَحِ الْأَقْوَالِ  
وَأَعْرَابٍ مَا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ وَتَنْبِيهِ عَلَى الْقِرَاءَاتِ الْمَخْتَلِفَةِ الْمَشْهُورَةِ عَلَى وَجْهِ لَطِيفٍ وَتَعْبِيرٍ وَجَمِيزٍ وَتَرْكِ  
التَّطَوُّيلِ بِذِكْرِ أَقْوَالٍ غَيْرِ مُرْضِيَةٍ وَأَعْرَابٍ مَحَلُّهَا كُتِبَ الْعَرَبِيَّةُ، وَاللَّهُ أَسْأَلَ التَّفَعُّ بِه فِي الدُّنْيَا وَآخِرَتِ  
الْجَزَاءِ عَلَيْهِ فِي الْعُقُوبَى بِسْمِهِ وَكَرَّمِهِ -

অনুবাদ : সব ধরনের সকল প্রশংসা আল্লাহ তা'আলার। আমরা তার এমন প্রশংসা করি, যা তাঁর প্রদানকৃত নিয়ামতরাজির সমপরিমাণ হয়। আমরা তার এমন প্রশংসা করি, যা তাঁর প্রদানকৃত অতিরিক্ত অনুগ্রহসমূহের জন্যও যথেষ্ট হয়। প্রিয়নবী সায়্যিদুনা মুহাম্মদ ﷺ: তাঁর পরিবার, পরিজন, সাহাবী ও তাঁর অনুগত অনুসারীদের উপর দরদ ও সালাম।

হামদ ও সালাতের পর আরজ এই যে, এটা সেই কিতাব, যার প্রতি আগ্রহীদের প্রয়োজন তীব্রতর হয়েছিল। তা হলো কুরআনে কারীমের ঐ তাকসীরের পরিপূর্ণতার প্রতি, যা সুস্বদর্শী গবেষক ইমাম আল্লামা মুহাম্মদ জালালুদ্দীন মুহাম্মদ ইবনে আহমদ মহল্লী শাফেয়ী (র.) রচনা করেছেন এবং এটা সে অংশের পূর্ণতা যা মহল্লী (র.) অপূর্ণ রেখে গেছেন। তথা সূরা বাকারা হতে সূরা ইসরার শেষ পর্যন্ত। [তা পরিপূর্ণ করা হয়েছে] একটি পরিশিষ্ট সহ। যা তাঁরই অনুসৃত পদ্ধতি অনুসারে সম্পন্ন হয়েছে।

[সারকথা, সুস্বদর্শী গবেষক আল্লামা জালালুদ্দীন মুহাম্মদ ইবনে আহমদ ইবনে মহল্লী আশ শাফেয়ী কুরআনে কারীমের যে তাকসীর রচনা শুরু করেছিলেন তা সমাপ্ত করার এবং সূরা আল বাকারা হতে সূরা আল ইসরার শেষ পর্যন্ত যে অংশটুকুর তাকসীর তিনি করে যেতে পারেননি, সেই অংশটি তাঁর অনুসৃত পদ্ধতি অনুসারে সম্পন্ন করার জন্য লোকদের মাঝে যে অত্যন্ত আগ্রহ পরিলক্ষিত হয়েছে এ হলো সেই কিতাব।] আল্লামা মহল্লী তাকসীর রচনার ক্ষেত্রে যে রীতি অবলম্বন করেছেন, তা হলো যতটুকু বিষয় উল্লেখ করলে আল্লাহ তা'আলার কলাম বুঝা সম্ভব, ততটুকু বিষয়ের জন্য সর্বাধিক নির্ভরযোগ্য মতামতের উল্লেখ করা। প্রয়োজনীয় ই'রাব [ব্যাকরণিক বিবরণ] ও প্রসিদ্ধ কেরাত বা পঠনরীতির দিকে ইঙ্গিত করা সুস্বভাবে এবং সংক্ষিপ্ত বর্ণনায়। এর সঙ্গে অপছন্দনীয় মতামত এবং বিস্তারিত ব্যাকরণিক বিবরণ ও বিশ্লেষণ উল্লেখপূর্বক আলোচনা দীর্ঘায়িত না করা। কেননা বিরাট বিরাট আরবি ভাষাতত্ত্ব সঞ্চয়ী গ্রন্থসমূহ হলো বিস্তারিত ব্যাকরণগত বিশ্লেষণের উপযুক্ত স্থান। আল্লাহ তা'আলার কাছে দোয়া করি তিনি যেন অনুগ্রহ ও মেহেরবানি করে এর দ্বারা আমাদেরকে জাগতিক জীবনেও উপকৃত করেন এবং পরকালীন জীবনেও এর উত্তম বদলা দান করেন। আমীন!

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

الْحَمْدُ لِلَّهِ حَمْدًا مُوَافِقًا لِنِعْمِهِ : আল্লামা সুযূতী (র.) “হামদ” বা প্রশংসা জ্ঞাপনের অন্যান্য পদ্ধতি ও ধরন বাদ দিয়ে উক্ত পদ্ধতি ও বাক্যে হামদ প্রকাশ করার কারণ হলো, ‘হামদ’-এর উক্ত বাক্যটিকে হাদীস শরীফে أَفْضَلُ الْحَمَائِدِ বা সর্বোত্তম ‘হামদ’ বলে আখ্যায়িত করা হয়েছে। যেন এ বাক্যটি নিম্নোক্ত হাদীস শরীফ থেকে চয়ন করা হয়েছে—

الْحَمْدُ لِلَّهِ حَمْدًا يُوَافِقُ نِعْمَتَهُ وَيُكَافِي مَزِيدَهُ -

ওলামায়ে কেরাম বলেছেন, কেউ যদি মান্নত করে যে, সে সর্বোত্তম হামদ দ্বারা আল্লাহ তা'আলার প্রশংসা করবে অথবা কসম করে যে, সে আল্লাহ তা'আলার সর্বপ্রকার প্রশংসা করবে, তাহলে তার মান্নত ও কসম পূরণের পদ্ধতি হলো, সে বলবে—

الْحَمْدُ لِلَّهِ حَمْدًا يُوَافِقُ نِعْمَتَهُ وَيُكَافِي مَزِيدَهُ এতে তার মান্নত ও কসম পূর্ণ হয়ে যাবে। [হাশিয়াতুল জামাল : খ. ১, পৃ. ৮]

প্রশ্ন : মান্যবর মুফাসসির (র.) হাদীসের শব্দে تَصَرَّفَ বা কম বেশি করেছেন। এটা সঠিক হয়েছে কিনা?

উত্তর : মুফাসসির (র.)-এর এ বাক্যটি হাদীস নয়; বরং এতে হাদীস থেকে اقْتَبَاسُ বা শব্দ গ্রহণ করা হয়েছে মাত্র। আর এতে প্রয়োজনানুপাতে পরিবর্তন জায়েজ আছে। [প্রাগুক্ত]

مُبَالَغَةً فِي الْعِلْمِ، وَمَعْنَاهُ الْجَمْعُ بَيْنَ الْمُعْقُولِ وَالْمَشْقُوقِ بِأَنَّهُ رَجُلٌ حَاسِبٌ لِنُصُوحِ صَاحِبِهِ (١) : قَوْلُهُ الْعِلَامَةُ

يَا يٰٓاَيُّهَا الَّذِي يٰٓاَدَّلَتْ عَلَى الْوَجْهِ الْحَقِّ (حَاشِيَةُ الصَّوَرِ ص ٧) : قَوْلُهُ الْمَحَقَّقُ : এটি তার উপাধি। জালাল অর্থ- মহিমা, বড়ত্ব, সম্মান

مَعْنَاهُ ذُو جَلَالَةٍ فِي الدِّينِ أَوْ مَجَلٍّ وَمُعَظَّمٍ لَهُ لِأَنَّهُ شَيْدَهُ وَأَظْهَرَ قَوَاعِيدَهُ (حَاشِيَةُ الصَّوَرِ ص ٧) : قَوْلُهُ مُحْتَدٌ : এটা তার নাম। أَحْمَدُ এটা তার পিতার নাম। (يَفْتَحُ الْحَاءُ) : الْمَحَلِّيُّ মিশরের الْكَبْرَى নামক শহরের দিকে নিসবত করা হয়েছে। জন্ম ৭১৯ হিজরি মৃত্যু ৮৬৪ হিজরি। إِمَامُ الْشَّافِعِيِّ ইমাম আবু আবদুল্লাহ মুহাম্মদ ইবনে ইদ্রিস শাফেয়ী (র.)-এর প্রতি নিসবত।

مَا أَشْتَدَّتْ إِلَيْهِ حَاجَةُ الرَّاغِبِينَ رَفَعَ : قَوْلُهُ وَتَنْمِيمٌ : قَوْلُهُ وَتَنْمِيمٌ : এটা তার নাম। رَفَعَ : উভয়টি হতে পারে। رَفَعَ অবস্থায় : تَنْمِيمٌ শব্দে : قَوْلُهُ وَتَنْمِيمٌ : এটা তার নাম। رَفَعَ : উভয়টি হতে পারে। رَفَعَ অবস্থায় : تَنْمِيمٌ শব্দে : قَوْلُهُ وَتَنْمِيمٌ : এটা তার নাম। رَفَعَ : উভয়টি হতে পারে। রফাৎ : উভয়টি হতে পারে। رَفَعَ : উভয়টি হতে পারে। রফাৎ : উভয়টি হতে পারে।

জ্ঞাতব্য : বিজ্ঞ মুফাসসির (র.)-এর বক্তব্য : تَنْمِيمٌ শব্দ ব্যবহারে তাসামুহ পরিলক্ষিত হয়। কেননা আল্লামা সুযুতী (র.) : مَاتَ الْمَحَلِّيُّ অর্থাৎ মহল্লী (র.) যা ছেড়ে দিয়েছেন তার পরিশিষ্ট লিখেননি; বরং : مَا أَنَّى : এটা তার নাম। مَاتَ الْمَحَلِّيُّ অর্থাৎ মহল্লী (র.) যা রেখে গেছেন তার পরিশিষ্ট লিখেছেন।

মোটকথা ইমাম মহল্লী (র.) যা রচনা করেছেন পরিপূর্ণ করেছেন, যা লিখেননি তা পরিপূর্ণ করেননি। কারণ : تَنْمِيمٌ বা পরিশিষ্ট : مَاتَ الْمَحَلِّيُّ : এটা তার নাম। مَاتَ الْمَحَلِّيُّ অর্থাৎ মহল্লী (র.) যা রেখে গেছেন তার পরিশিষ্ট লিখেছেন।

মোটকথা ইমাম মহল্লী (র.) যা রচনা করেছেন পরিপূর্ণ করেছেন, যা লিখেননি তা পরিপূর্ণ করেননি। কারণ : تَنْمِيمٌ বা পরিশিষ্ট : مَاتَ الْمَحَلِّيُّ : এটা তার নাম। মাতা : উভয়টি হতে পারে। মাতা : উভয়টি হতে পারে। মাতা : উভয়টি হতে পারে।

মোটকথা ইমাম মহল্লী (র.) যা রচনা করেছেন পরিপূর্ণ করেছেন, যা লিখেননি তা পরিপূর্ণ করেননি। কারণ : تَنْمِيمٌ বা পরিশিষ্ট : مَاتَ الْمَحَلِّيُّ : এটা তার নাম। মাতা : উভয়টি হতে পারে। মাতা : উভয়টি হতে পারে। মাতা : উভয়টি হতে পারে।

মোটকথা ইমাম মহল্লী (র.) যা রচনা করেছেন পরিপূর্ণ করেছেন, যা লিখেননি তা পরিপূর্ণ করেননি। কারণ : تَنْمِيمٌ বা পরিশিষ্ট : مَاتَ الْمَحَلِّيُّ : এটা তার নাম। মাতা : উভয়টি হতে পারে। মাতা : উভয়টি হতে পারে। মাতা : উভয়টি হতে পারে।

মোটকথা ইমাম মহল্লী (র.) যা রচনা করেছেন পরিপূর্ণ করেছেন, যা লিখেননি তা পরিপূর্ণ করেননি। কারণ : تَنْمِيمٌ বা পরিশিষ্ট : مَاتَ الْمَحَلِّيُّ : এটা তার নাম। মাতা : উভয়টি হতে পারে। মাতা : উভয়টি হতে পারে। মাতা : উভয়টি হতে পারে।

মোটকথা ইমাম মহল্লী (র.) যা রচনা করেছেন পরিপূর্ণ করেছেন, যা লিখেননি তা পরিপূর্ণ করেননি। কারণ : تَنْمِيمٌ বা পরিশিষ্ট : مَاتَ الْمَحَلِّيُّ : এটা তার নাম। মাতা : উভয়টি হতে পারে। মাতা : উভয়টি হতে পারে। মাতা : উভয়টি হতে পারে।

মোটকথা ইমাম মহল্লী (র.) যা রচনা করেছেন পরিপূর্ণ করেছেন, যা লিখেননি তা পরিপূর্ণ করেননি। কারণ : تَنْمِيمٌ বা পরিশিষ্ট : مَاتَ الْمَحَلِّيُّ : এটা তার নাম। মাতা : উভয়টি হতে পারে। মাতা : উভয়টি হতে পারে। মাতা : উভয়টি হতে পারে।

মোটকথা ইমাম মহল্লী (র.) যা রচনা করেছেন পরিপূর্ণ করেছেন, যা লিখেননি তা পরিপূর্ণ করেননি। কারণ : تَنْمِيمٌ বা পরিশিষ্ট : مَاتَ الْمَحَلِّيُّ : এটা তার নাম। মাতা : উভয়টি হতে পারে। মাতা : উভয়টি হতে পারে। মাতা : উভয়টি হতে পারে।

মোটকথা ইমাম মহল্লী (র.) যা রচনা করেছেন পরিপূর্ণ করেছেন, যা লিখেননি তা পরিপূর্ণ করেননি। কারণ : تَنْمِيمٌ বা পরিশিষ্ট : مَاتَ الْمَحَلِّيُّ : এটা তার নাম। মাতা : উভয়টি হতে পারে। মাতা : উভয়টি হতে পারে। মাতা : উভয়টি হতে পারে।

উল্লেখ্য এখানে **مَشْهُور** দ্বারা উসূলে হাদীস ও ফিকহের পারিভাষিক **مَشْهُور** উদ্দেশ্য নয়; বরং আভিধানিক অর্থ [প্রসিদ্ধ ও সুস্পষ্ট] উদ্দেশ্য। কারণ মাসহাফে লিখিত সকল কেরাতই মুতাওয়াতিরভাবে প্রমাণিত।

**قَوْلُهُ الْقِرَاءَةُ الْخُتْلَفَةُ** : কেরাতের ভিন্নতার তাৎপর্য : আল্লাহ তা'আলা পবিত্র কুরআন যে নির্দিষ্ট কেরাতের মাধ্যমে নাজিল করেছেন, তার মধ্যে পারস্পরিক উচ্চারণ পার্থক্য সর্বাধিক সাত ধরনের হতে পারে। অনুমোদিত সেই সাতটি ধরন নিম্নলিখিত ভিত্তিতে রূপান্তরিত হওয়া সম্ভব—

১. বিশেষ্যের উচ্চারণে তারতম্য। এতে একবচন, দ্বিবচন, বহুবচন, পুংলিঙ্গ, স্ত্রীলিঙ্গ প্রভৃতির ক্ষেত্রে তারতম্য হতে পারে। যেমন, এক কেরাতে **وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ** -এর কালিমাতে **كَلِمَةُ** শব্দটি একবচন ব্যবহৃত হয়েছে। কিন্তু অন্য কেরাতে এই শব্দটি বহুবচন উচ্চারিত হয়ে **وَتَمَّتْ كَلِمَاتُ رَبِّكَ** ব্যবহৃত হয়েছে।
২. ক্রিয়াপদে অতীত, বর্তমান ও ভবিষ্যত কালের বিভিন্নতা অবলম্বিত হয়েছে। যেমন প্রচলিত কেরাতে **رَبَّنَا بَاعِدْنَا بَيْنَ رَبَّنَا وَبَيْنَ أَسْفَارِنَا** পঠিত হয়েছে এবং এ আয়াতই অন্য কেরাতে **رَبَّنَا بَاعِدْ بَيْنَ أَسْفَارِنَا** পঠিত হয়েছে। অথবা যেমন— এক কেরাতে পঠিত হয়েছে **وَاتَّخَذُوا مِنْ مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ** পক্ষান্তরে অপর কেরাতে **وَاتَّخَذُوا** রয়েছে।
৩. ইতি অনুবন্ধী স্বরকত বা বের-যবর, শেখ ইত্যাদি গ্রন্থাংশের ক্ষেত্রে মত পার্থক্যের কারণে কেরাতে বিভিন্নতা সৃষ্টি হয়েছে। যেমন— **وَلَا يَخْشَى** -এর স্থলে কেউ কেউ **وَلَا يَخْشَى** তেলাওয়াত করেছেন। এমনিভাবে **ذُرِّ الْعَرْشِ الْمَجِيدِ** -এর স্থলে **ذُرِّ الْعَرْشِ الْمَجِيدِ** তেলাওয়াত করেছেন।
৪. কোনো কোনো কেরাতে শব্দের হ্রাস-বৃদ্ধিও হয়েছে। যেমন— **تَجَرَّى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ** -এর স্থলে **تَجَرَّى تَحْتِهَا** তেলাওয়াত করা হয়েছে।
৫. কোনো কোনো কেরাতে শব্দের আগ-পরও হয়েছে। যেমন— **وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ** -এর স্থলে **وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْحَقِّ بِالْمَوْتِ** পড়া হয়েছে।
৬. শব্দের পার্থক্য হয়েছে। অর্থাৎ এক কেরাতে এক শব্দ এবং অন্য কেরাতে অন্য শব্দ পঠিত হয়েছে। যেমন— **فَتَبَيَّنُوا** -এর স্থলে **فَتَبَيَّنُوا** এবং **فِي طُلُعِ** -এর স্থলে **فِي طُلُعِ** পঠিত হয়েছে।
৭. উচ্চারণ পার্থক্য : যেমন কোনো কোনো শব্দের উচ্চারণ ভঙ্গিতে লম্বা খাটো হালকা, শক্ত প্রভৃতি ক্ষেত্রে বিভিন্নতা সৃষ্টি হয়েছে। এতে মূল শব্দের মধ্যে কোনো পরিবর্তন হয়নি, শুধু উচ্চারণে বিভিন্নতা সৃষ্টি হয়েছে। যেমন— **مُؤْنِسِي** শব্দটি কোনো কোনো উচ্চারণে **مُؤْنِسِي** রূপে উচ্চারিত হয়েছে।

উল্লেখ্য সাত কেরাতের মাধ্যমে উচ্চারণের সুবিধার্থে যেসব পার্থক্য অনুমোদন করা হয়েছে সেগুলোর মধ্যে অর্থের কোনো উল্লেখযোগ্য পরিবর্তন হয় না। বিভিন্ন এলাকা ও শ্রেণি-গোষ্ঠীর মধ্যে প্রচলিত উচ্চারণ-ধারার প্রতি লক্ষ্য রেখেই সাত কেরাত পদ্ধতি প্রবর্তন করা হয়েছে। [উলুমুল কুরআন : মুফতি তকী উসমানী : ১০৬-১০৯]

**قَوْلُهُ عَلَى وَجْهِ لَطِيفٍ** : পূর্বোক্ত চারটি মাসদারের সাথে এর সম্পর্ক। **لَطِيفٍ** দ্বারা এখানে **قَصِيرٍ** বা সংক্ষিপ্ত বুঝানো হয়েছে। **لَطْفُ الشَّيْءِ (ك)** - ছোট হওয়া, সূক্ষ্ম হওয়া। এটি **ضَخَامَةٌ** -এর বিপরীত।

**قَوْلُهُ عَطَفَ تَفْسِيرٍ** : এটি **تَفْسِيرٍ** হয়েছে।

**قَوْلُهُ وَتَرِكَ التَّطْوِيلَ** : এর উপর এবং এটি **تَفْسِيرٍ** হিসেবে ব্যবহৃত। এভাবে যে, **عَطَفَ تَفْسِيرٍ** এবং **وَتَرِكَ التَّطْوِيلَ** -এর মাঝে যে বিষয়টি সংক্ষেপে এবং ইঙ্গিতে বর্ণিত হয়েছে সে বিষয়টি **مَعْطُوفٌ** তথা **تَطْوِيلٌ** -এর মাঝে বিস্তারিত এবং সুস্পষ্টভাবে বর্ণিত হয়েছে। কেননা কোনো বস্তু সংক্ষিপ্ত হওয়া মানে দীর্ঘ না হওয়া।

**قَوْلُهُ يَذْكُرُ أَقْوَالَ** : এর সাথে সাথে।

**أَيُّ عِنْدَ الْمُفَسِّرِينَ** : **قَوْلُهُ غَيْرَ مَرْضِيَّةٍ**

**قَوْلُهُ وَأَعَارِبَ مَحَلِّهَا** : এটি **أَقْوَالَ** -এর সাথে **عَطَفَ** হয়েছে। হিন্দুস্তানী নোসখাগুলোতে **مَحَالِّهَا** লিখা রয়েছে। অথচ আরবি সকল নোসখাতেই **مَحَلِّهَا** রয়েছে এবং এটাই সঠিক।

**قَوْلُهُ كَتَبَ الْعَرَبِيَّةَ** : অর্থাৎ নাহব বালাগাত ইত্যাদি শাস্ত্রের কিতাবসমূহ।

**قَوْلُهُ وَاللَّهُ أَسْأَلَ النَّفْعَ بِهِ** : -এর যমীর আলোচিত **تَتِمُّمٍ** -এর দিকে ফিরেছে।

## প্রথম পারা

سُورَةُ الْبَقَرَةِ مَكِّيَّةٌ مَاتَانِ وَبِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَتَمَاتُونَ آيَةً .

সূরা বাকারাহ মাদিনী, ফর মাদে ২৩৬ ২৬৬ ২৮৭ অয়াত রয়েছে

### তাহকীক ও তারকীব

سُورَةُ الْبَقَرَةِ মুবতাদা, مَدَنِيَّةٌ খবরে আউয়াল এবং مَاتَانِ খবরে ছানী

سُورَةُ الْبَقَرَةِ [নগর-প্রাচীর] থেকে সূরُ الْبَلَدِ বা سُوْرُ الْمَدِيْنَةِ টি মূল হরফ হলে এটি الْمَدِيْنَةِ বা سُوْرُ الْبَلَدِ থেকে উদ্ভূত নগর-প্রাচীর যেমন পুরো শহরকে বেষ্টিত করে রাখে, তেমনি কুরআনের এক একটি সূরা কুরআনের একটি অংশকে বা সংশ্লিষ্ট সূরার অভ্যন্তরস্থ বিষয়বস্তুকে বেষ্টিত করে আছে। আর যদি مَهْمُوزُ الْأَصْلِ হয় এবং هَمْزَةٌ وَאו দ্বারা পরিবর্তন করে নেওয়া হয়, তাহলে অর্থ হবে بِقِيَّةِ الشَّيْءِ وَقِطْعَةً বস্তুর অবশিষ্ট অংশ বা খণ্ড। -[হাশিয়ায়ে জামাল : খ. ১, পৃ. ১২]

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

سُورَةُ الْبَقَرَةِ [سُورَةُ الْبَقَرَةِ] হেন কুরআনের প্রতিটি অধ্যায় স্বতন্ত্র মর্যাদার উচ্চ স্থানে অধিষ্ঠিত। -[তাফসীরে মাজেদী খ. ১, পৃ. ৭]

পরিভাষায় সূরার সংজ্ঞা : পরিভাষায় সূরা বলা হয়-

۱. هِيَ ضَائِفَةٌ مِنْ تَقْرِئَاتٍ وَدُرُجٍ أَجْمَلٍ . ج ۱ ص ۱۲

۲. قَدْ اُنْجَعِلَتْ : حُدُودُ سُورَةٍ قَرَأَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَاقْلَهَا ثَلَاثُ آيَاتٍ . (حَاشِيَةِ جَلَالِينَ)

অর্থাৎ সূরা হলো পবিত্র কুরআনের বিশেষ অংশ যার শুরু ও শেষ রয়েছে এবং যার মধ্যে কমপক্ষে তিনটি অয়াত রয়েছে।

سُورَةُ الْبَقَرَةِ বা بَقَرَةٌ : সূরা বাকারার নামকরণের কারণ : এ সূরার নাম بَقَرَةٌ [বাকারাহ] এ জন্য হয়েছে যে, এর এক স্থানে هِيَ ضَائِفَةٌ বা গাভীর আলোচনা এসেছে। এটা আরবি কায়দা تَسْمِيَةُ الْكُلِّ بِاسْمِ الْجُزْءِ [তথা অংশ বিশেষের নামে পূর্ণ বস্তুর নামকরণ] হিসেবে হয়েছে। এটা বিষয়ভিত্তিক নাম নয়; বরং প্রতীকী নাম। কুরআনের প্রতিটি সূরায় এ পরিমাণ ব্যাপক ও অধিক বিষয়সমূহ বর্ণিত হয়েছে যে, বিষয়বস্তুর দিক দিয়ে সে সূরার জন্য সমৃদ্ধ কোনো শিরোনাম নির্ধারণ করা যায় না। এটা মনবীয় ক্ষমতার উর্ধ্বে। তাই রাসূল ﷺ; আল্লাহ তা'আলার তত্ত্বাবধান ও দিক নির্দেশনায় অধিকাংশ সূরা জন্য শিরোনামের বদলে নাম নির্ধারণ করেছেন। যা কেবল আলামত ও নিদর্শনের কাজ দেয়। এ সূরাকে সূরা বাকারাহ বলে নামকরণের উদ্দেশ্য এই নয় যে, এখানে গাভীর বিধান স্বরূপ, উপকারিতা ও বৈশিষ্ট্য সম্পর্কে আলোচনা করা হয়েছে; বরং তার উদ্দেশ্য হলো এটা ঐ সূরা যেখানে গাভী শব্দটির উল্লেখ রয়েছে। -[তাফসীরে মাজেদী, জালালাইন খ. ১, পৃ. ৩৮]

ফায়দা : সূরার নাম ও বিন্যাস : বিশুদ্ধ মতে সূরার নাম ও পারম্পরিক বিন্যাস تَوْقِيفِي ব্যাপার। অর্থাৎ স্বয়ং রাসূল ﷺ থেকে হযরত জিবরাঈল (আ.)-এর ইঙ্গিতে সাব্যস্ত। যখন কোনো সূরা শেষ হতো, তখন হযরত জিবরাঈল (আ.) নবীজী ﷺ -কে বলতেন- اَجْعَلْ هَذِهِ السُّورَةَ عَقِبَ سُورَةِ كَذَا وَقَبْلَ سُورَةِ كَذَا অর্থাৎ এ সূরাটি অমুক সূরার পরে কিংবা পূর্বে স্থাপন করুন! এমনভাবে আয়াতের তারতীব বা ক্রমবিন্যাসও تَوْقِيفِي হযরত জিবরাঈল (আ.) নবীজী ﷺ -কে বলতেন- اَجْعَلْ هَذِهِ السُّورَةَ عَقِبَ آيَةِ كَذَا وَقَبْلَ آيَةِ كَذَا এ অয়াতটি ও অমুক অয়াতের পরে কিংবা পূর্বে স্থাপন করুন!

উল্লেখ্য অয়াত এবং সূরার তারতীব তাওকীফী হওয়ার বিষয়টি رَاجِعٌ كَمَا اَهْلُ الْفِكَرِ مِنْ مَتَابِعِ الْمُتَفَكِّرِينَ এ সম্পর্কে মতভেদ রয়েছে। যেমন- কেউ কেউ বলেছেন, সূরা ও আয়াতের তারতীব সাহাবয়ে কেবলমাত্র ইজতিহাদে নির্দিষ্ট হওয়ায় তবে সাহাবয়ে কেবলমাত্র রাসূল ﷺ -এর কুরআনের নিষ্পত্তি সূরার নাম দেবার ছিল না। পরবর্তীতে ইজতিহাদ ইতিমধ্যে ত লিখেছেন। যেমনিভাবে সে কুরআনকে سُبْحٌ عُشْرٌ عَشْرٌ বিভক্ত করেছে। -[হাশিয়ায়ে জামাল : খ. ১, পৃ. ১২]

উল্লেখ্য, সূরার নামসমূহ **تَوْفِيْفِي** বলতে প্রসিদ্ধ নামটি। অন্যথায় সাহাবা এবং তাবেঈনের এক জামাত নিজেদের পক্ষ থেকে কতিপয় সূরার নাম দিয়েছিলেন। যেমন হুযায়ফা (রা.) সূরা তওবার নাম রেখেছেন—**سُورَةُ الْعَذَابِ** এবং **الْفَاضِحَةِ** হযরত খালেদ ইবনে মা'দান সূরা বাকারার নাম **نَسْطَاطُ الْقُرْآنِ** রেখেছেন।

আবার কিছু সূরার একাধিক নামও রয়েছে। যেমন সূরা ফাতেহার নামসমূহ নিম্নরূপ—

**أُمُّ الْقُرْآنِ - أُمُّ الْكِتَابِ - سُورَةُ الْحَمْدِ - سُورَةُ الصَّلَاةِ - الشُّفَاءُ - السَّبْعُ الْمَثَانِي - الرُّقْيَةُ - النُّورُ - الدُّعَاءُ - الْمُنَاجَاةُ - الشَّافِيَةُ - الْكَافِيَةُ - الْكَتَزُ - الْأَسَاسُ -**

সূরা তাওবার নাম **الْفَاضِحَةِ** এবং **سُورَةُ الْعَذَابِ** এবং সূরা ইউনূস -এর নাম **السَّابِغَةُ** কেননা এটি **طَوَالَ مَفْصَل** -এর সাতটি সূরার সপ্তম সূরা। সূরা ইসরার নাম **بَنَى إِسْرَائِيلَ**। সূরা সাজদার নাম **المُضَاجِعِ** সূরা ফাতিরের নাম **السَّلَاطِيكَةِ** সূরা মু'মিনের নাম **الْغَافِرِ** সূরা জাছিয়ার নাম **السَّرِيْعَةِ** ইত্যাদি।

আবার কখনো কয়েকটি সূরার সমন্বিত নামও রয়েছে। যেমন সূরা বাকারা ও আলে ইমরান -এর নাম **الزَّهْرَاوَيْنِ** এবং সূরা বাকারা থেকে আ'রাফ পর্যন্ত সাতটি সূরার নাম **السَّبْعُ الطَّوَالَ** ইত্যাদি। -[হাশিয়াতে জামাল : খ. ১, পৃ. ১৩]

**কুরআন শরীফের তরতিব :** পবিত্র কুরআনের আয়াত ও সূরাসমূহের তরতিব দু'প্রকার—

১. সংকলনের, অর্থাৎ সূরা ফত্বাহ থেকে সূরা নাস পর্যন্ত যে তরতিব পবিত্র কুরআন বর্তমানে আমাদের সামনে বিদ্যমান আছে। এ তরতিবও সঠিক বর্ণনা মতে এবং হযরত জিরাঈল (আ.) ও নবী করীম ﷺ -এর নির্দেশ অনুসারে।
২. অবতরণের, অর্থাৎ যে তরতিবে বাস্তবে আয়াত ও সূরাসমূহ অবতীর্ণ হয়েছে, তা হচ্ছে— সূরা 'আলাক, কলম, মুযাশ্বিল, দুহা, সিন, লহয, হুওরিত, অ'লা, ওয়াল লাইল, ওয়াল ফাজর, ওয়াদ দুহা, আলাম নাশরাহ, ওয়াল 'আছর, ওয়াল 'ইন্দিহ, কউছর, তাক্বুর, ম'উন, কাফিরুন, ফীল, ইখলাস, নাজম, 'আবাসা, কদর, বুরুজ, তীন, কুরাইশ, কারিয়াহ, মুবসলাহ, কহফ, কিয়ামাহ, ব'লাদ, তারিক, কামার, সোয়াদ, আ'রাফ, জিন, ইয়াসীন, ফুরকান, ফাতির, মারইয়াম, তাহা, শুকরিয়াহ, শু'আরা, নামল, কাসাস, বনী ইসরাঈল, ইউনূস, হুদ, ইউসুফ, হিজর, আন'আম, ওয়াস সাফফাত, লুকমান, স'বা, হুমার, মু'মিন, হামীম সিজদা, হামীম 'আঈন-সীন-কাফ, যুখরুফ, দুখান, জাছিয়া, মু'মিনুন, তানযীল, আসসিজদা, ত্ব্ব, মুলক, হাক্কাহ, মা'আরিজ, নাবা, নাযি'আত, ইনফিতার, ইনশিকাক, রুম, মুতাফফিফীন ও 'আনকাবূত। উক্ত ৮৩ টি সূরা মক্কী। হযরত আব্দুল্লাহ ইবনে আব্বাস (রা.) মক্কী সূরাগুলোর মধ্যে সর্বশেষ সূরা 'আনকাবূতকে বলেছেন, আর হযরত আহহাক (র.) ও হযরত 'আতা (র.) সর্বশেষ সূরা সূরা মু'মিনুনকে বলেছেন।

মাদানী সূরাগুলো অবতীর্ণের তারতীব হচ্ছে— সূরা বাকারা, আনফাল, আলে ইমরান, আহযাব, মুমতাহিনা, নিসা, যিলযাল, হাদীদ, মুহাম্মদ, রা'দ, রাহমান, দাহর, তালাক, বাইয়্যিনাহ, হাশর, ফালাক, নাস, নছর, নূর, হজ, মুনাফিকুন, মুজাদালাহ, হজুরাত, তাহরীম, ছাফ, জুমু'আহ, তাগাবুন, ফাতহ, তওবা, মায়িদা কেউ কেউ সূরা মায়িদাকে সূরা তাওবার পূর্বে উল্লেখ করেছেন। সূরা ফাতিহার অবতরণ মক্কা ও মদীনা দু'স্থানে হয়েছে বিধায়— তাকে মক্কীও বলা যায় এবং মাদানীও বলা যায়, আর কিছু সংখ্যক সূরা সম্পর্কে মতানৈক্য রয়েছে। -[কামালাইন, খ. ১, পৃ. ১০]

সূরা বাকারা নাজিল হওয়ার সময়কাল : সূরাটির অধিকাংশ আয়াতই নাজিল হয়েছে রাসূল ﷺ -এর মদীনা শরীফে হিজরতের প্রথম দিকে। অবশ্য এর কিছু অংশ পরবর্তীকালে নাজিল হলেও বিষয়বস্তুর মিল থাকার কারণে তা এই সূরার সাথে সংযুক্ত করা হয়েছে। যেমন— সূদ নিষিদ্ধ করে যে আয়াতগুলো নাজিল হয়েছে, সেগুলোও তার মাঝে शामिल করা হয়েছে। অথচ সে আয়াতগুলো নাজিল হয়েছে রাসূল ﷺ -এর জীবনের একবারে শেষের দিকে। সূরার উপসংহারে যে কয়টি আয়াত সন্নিবিষ্ট হয়েছে, সেগুলো নাজিল হয়েছিল হিজরতের পূর্বে মক্কায়। কিন্তু বিষয়বস্তুর মিল থাকার কারণে সে আয়াতগুলোও এই সূরার সাথে যুক্ত করা হয়েছে। -[তাফসীরে মাজেদী খ. ১, পৃ. ২৭]

সূরা বাকারার ফজিলত ও বৈশিষ্ট্য : কুরআনের প্রতিটি সূরা স্বতন্ত্র মর্যাদা ও ফজিলতের অধিকারী হলেও আলাচ্য সূরাটি হলো শীর্ষ মর্যাদার সূরাগুলোর অন্যতম। আকীদা-বিশ্বাস ও আমল-কর্ম উভয় ক্ষেত্রে ইসলামের সবচেয়ে গুরুত্বপূর্ণ শিক্ষাসমূহের বলতে গেলে সবটুকুই সূরা বাকারাতে এসে গেছে। বিভিন্ন হাদীসে এ সূরার বড় ফজিলত বর্ণিত হয়েছে। যেমন—

১. হযরত আবু হুরায়রা (রা.) থেকে বর্ণিত, রাসূল ﷺ বলেন— **إِنَّ الشَّيْطَانَ يَفِرُّ مِنَ النَّبِيِّ الَّذِي تَقْرَأُ فِيهَا سُورَةَ الْبَقَرَةِ** -

অর্থাৎ যে ঘরে সূরা বাকারা পড়া হয়, সেখান থেকে শয়তান পলায়ন করে। -[মুসলিম, তিরমিযী]

কেননা শয়তান হলো আঁধার আর সূরা বাকারা হলো 'নূর'। আর বলাই বাহুল্য নূর ও আঁধার একত্র হতে পারে না।



২. হযরত আবু হুরায়রা (রা.) থেকে বর্ণিত। রাসূলুল্লাহ ﷺ ইরশাদ করেছেন—

لَا تَجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ قُبُورًا فَإِنَّ الْبَيْتَ الَّذِي تَقْرَأُ فِيهِ سُورَةَ الْبَقَرَةِ لَا يَدْخُلُهُ الشَّيْطَانُ. (مُسْلِمٌ بَابُ اسْتِحْبَابِ صَلَوةِ النَّافِلَةِ فِي بَيْتِهِ)

অর্থাৎ তোমরা নিজেদের ঘরকে কবরে পরিণত করো না। নিশ্চয় যে ঘরে সূরা বাকারা পাঠ করা হয়, তাতে শয়তান প্রবেশ করতে পারে না।

৩. হযরত আবু হুরায়রা (রা.) সূত্রে আরও বর্ণিত আছে। রাসূলুল্লাহ ﷺ বলেছেন—  
لِكُلِّ شَيْءٍ سَنَامٌ وَسَنَامُ الْقُرْآنِ سُورَةُ الْبَقَرَةِ  
অর্থাৎ প্রত্যেক জিনিসের একটি চূড়া থাকে, কুরআনের চূড়া হলো সূরা বাকারা।

৪. হযরত খালিদ ইবনে মা'দান (রা.) বর্ণনা করেন—

اقْرَأُوا سُورَةَ الْبَقَرَةِ فَإِنَّ أَخْذَهَا بَرَكَةٌ وَتَرْكُهَا حَسْرَةٌ وَلَا تَسْتَطِيعُهَا الْبُطْلَةُ وَهِيَ فَسْطَاطُ الْقُرْآنِ.

অর্থাৎ তোমরা সূরা বাকারা তেলাওয়াত করো! কেননা তা গ্রহণে বরকত, আর বর্জনে হ'সারাত-অনুতাপ। অকর্মরা এটা বহনে সক্ষম নয়। এটা কুরআনের শামিয়ানা। [দারিমী]

৫. অপর একটি বর্ণনায় আছে—  
سَيِّدَةُ آيَاتِ الْقُرْآنِ آيَةُ الْكُرْسِيِّ  
অর্থাৎ কুরআনের অ'য়াতসমূহের সরদার হলো আয়াতুল কুরসী। বালাবাহুল্য, এটি সূরা বাকারারই অন্যতম আয়াত। [তিরমিযী]

৬. বিষয়বস্তু ও মাসায়েলের দিক দিয়েও সূরা বাকারা সমগ্র কুরআনে অনন্য বৈশিষ্ট্য ও মর্যাদার অধিকারী। ইবনে আরাবী (র.) বলেন—

سُورَةُ الْبَقَرَةِ فِيهَا أَلْفٌ وَأَلْفٌ نَهْيٌ وَأَلْفٌ حِكْمٌ وَأَلْفٌ خَيْرٌ أَخَذَهَا بَرَكَةٌ وَتَرْكُهَا حَسْرَةٌ لَا تَسْتَطِيعُ الْبُطْلَةُ وَهِيَ السَّحْرَةُ سُمُّوا بِذَلِكَ لِجَحْنِهِمْ بِالْبَاطِلِ. إِذَا قُرِئَتْ فِي بَيْتٍ لَمْ تَدْخُلْهُ مَرْدَةُ الشَّيَاطِينِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ. (جمل: ص ১৩৮)

অর্থাৎ এ সূরায় এক হাজার (أَلْفٌ) আদেশ এক হাজার (نَهْيٌ) নিষেধ, এক হাজার হেকমত, এক হাজার সংবাদ ও কাহিনী রয়েছে। তা গ্রহণে বরকত এবং বর্জনে অনুতাপ। জাদুকররা তা বহন করতে পারে না। কোনো ঘরে তা পাঠ করা হলে, শয়তান সেখানে তিনদিন পর্যন্ত প্রবেশ করে না। হযরত আবদুল্লাহ ইবনে ওমর (রা.) এ সূরার মর্ম আয়ত্ত ও অনুধাবন করতে আট বছর সময় ব্যয় করেছেন। [হাশিয়ায়ে জামাল খ. ১, পৃ. ১৩]

৭. বুখারী ও মুসলিম শরীফে বর্ণিত যে, হযরত উসাইদ ইবনে হুযাইর (রা.) রাতে সূরা বাকারা পড়ছিলেন, হঠাৎ তাঁর কাছে বাঁধা অশ্বটি ভয়ে ছটফট আরম্ভ করল, তখন তিনি তেলাওয়াত বন্ধ করে দিলেন, আর অশ্বটিও শান্ত হয়ে গেল, পরে যখন আবার তিনি তেলাওয়াত আরম্ভ করলেন, তখন অশ্বও ভয়ে ছটফট আরম্ভ করল এবং নিকটেই তাঁর ছেলে ইয়াহুয়া নিদ্রাবস্থায় ছিল। তিনি চিন্তা করলেন যে, তাঁর ছেলের কোনো অসুবিধা হয় কিনা, তাই তিনি তেলাওয়াত বন্ধ করে উপরের দিকে দৃষ্টি করলে একটি উজ্জ্বল ছায়ানীড় দেখতে পেলেন, যার মধ্যে আলো দানকারী চেহারা ছিল, তিনি এ দৃশ্য দেখার জন্য ঘর থেকে বের হয়ে আসলে পরে ওটা অদৃশ্য হয়ে গেল। সকালে এ ঘটনা রাসূল ﷺ-এর দরবারে বললেন। তখন রাসূল ﷺ বললেন যে, ফেরেশতা তোমার তেলাওয়াতের আওয়াজ শুনতে এসেছিল, যদি তুমি তেলাওয়াত করতে থাকতে—তবে সকাল পর্যন্ত ফেরেশতাগণ উপস্থিত থাকতেন এবং লোকেরা তাঁদেরকে স্বচক্ষে-বাস্তবে দেখতে পারতো। সুতরাং তুমি নিয়মিত সূরা বাকারা পড়তে থাক!

৮. মুসলিম শরীফ হযরত আবু উমামা (রা.) থেকে বর্ণিত। নবী করীম ﷺ বলেছেন, সূরা বাকারাহ ও আলে-ইমরান নিজ পাঠকারীদের জন্য কিয়ামতের দিন সায়েবানের কাজে আসবে, সূরা বাকারা পড়তে থাক, এটা পাঠ করার মধ্যে বরকত এবং তেলাওয়াত ছেড়ে দেওয়ার মধ্যে আফসোস রয়েছে। এর বরকতে প্রতারকের ধোঁকা চলতে পারে না।

مَدَنِيَّةٌ : সূরার বেশির ভাগ বরং প্রায় সবগুলো আয়াতই রাসূলুল্লাহ ﷺ-এর হিজরত পরবর্তী মদনী জীবনে অবতীর্ণ। সুতরাং এক দৃষ্টি মক্কী আয়াতের অন্তর্ভুক্তি সূরাটি মাদানী হওয়ার অন্তরায় নয়।

এক নজরে পবিত্র কুরআনের পরিচিতি : পবিত্র কুরআনের সমস্ত সূরাগুলো নাসিখ-মানসূখ অর্থাৎ রহিতকারী ও রহিত হওয়ার দৃষ্টিতে চার প্রকার। যথা—

প্রথম প্রকার : যে সূরাগুলোতে শুধু (نَسِيخٌ) রহিতকারী আয়াতসমূহ রয়েছে, এমন সূরার সংখ্যা ৬টি যথা—সূরা ফাতহা, হাশর, মুনাফিকুন, তাগাবুন, ত্বালাক ও আল-

**দ্বিতীয় প্রকার :** যে সূরাগুলোতে নাসিখ মানসূখ উভয় প্রকার আয়াতসমূহ রয়েছে, এমন সূরার সংখ্যা- ২৫টি। যথা- সূরা আল বাকারা, আল আল ইমরান, আন নিসা, আল মায়েদা, আল আনফাল, আত তওবা, ইব্রাহীম, মারয়াম, আল আশ্বিয়া, আল হজ, আন নূর, আল ফোরকান, আশ শু'আরা, আল আহযাব, আস সাবা, আল মু'মিন, আয যারিয়াত, আত তূর, আল মুজাদালা, আল ওয়াকিআহ, আল মুযাম্মিল, আল মুন্সাসসির, আত তাকতীর ও আল আছর।

**তৃতীয় প্রকার :** যে সূরাগুলোতে শুধু মানসূখ আয়াতসমূহ রয়েছে, এমন সূরার সংখ্যা ৪০টি। যথা- সূরায়ে আন'আম, আ'রাফ, ইউনুস, হুদ, রা'আদ, হিজর, নহল, ইসরা, কাহফ, তাহা, মু'মিনুন, নামল, কাছাছ, 'আনকাবূত, রোম, লুকমান, আলিফ লাম মীম সিজদা, ফাতির, সাফফাত, সোয়াদ, যুমার, হামীম সিজদা, শুরা, যুখরুফ, দুখান, জাকিয়া, আহকাফ, মুহাম্মদ, ক্বাফ, নাজম, কামার, মুমতাহিনা, মা'আরিজ, কিয়ামাহ, ইনসান, 'আবাসা, তারিক, গাশিয়াহ, তীন, কাফিরুন।

**চতুর্থ প্রকার :** যে সূরাগুলোতে মানসূখ আয়াতও নেই এবং নাসিখ আয়াতও নেই, এমন সূরার সংখ্যা ৪৩টি। যথা- সূরা ফাতিহা, ইউসুফ, ইয়াসীন, হুজরাত, রাহমান, হাদীদ, সাফ, জুমু'আহ, তাহরীম, মুলক, হাক্বা, নূহ, জিন, মুরসালাত, নাবা, নাযি'আত, ইনফিতার, মুতাফফিফীন, ইনশিকাক, বুরূজ, ফাজর, বালাদ, শামস, লাইল, দুহা, আলাম নাশরাহ, কালাম, ক্বাদর, বাইয়িনাহ, যিলযাল, 'আদিয়াত, কারিআহ, তাকাছুর, হুমাযাহ, ফীল, কুরাইশ, মউন, কাউছার, নাসর, লাহাব, ইখলাস, ফালাক নাস। পবিত্র কুরআনে সর্বমোট সূরা ১১৪টি।

**সূরাসমূহের বিশ্লেষণ :**

প্রথমত সূরাসমূহকে সময় ও স্থান হিসেবে ভাগ করা হয়েছে। যেমন- যে সূরাসমূহে মক্কাবাসীকে সম্বোধন করা হয়েছে- ঐ সূরাগুলো মক্কী, আর যে সূরাসমূহে মদীনাবাসীকে সম্বোধন করা হয়েছে- ঐ সূরাগুলো মাদানী।

দ্বিতীয়ত যে সূরাগুলো মক্কা ও তার আশেপাশে যেমন- মীনা ইত্যাদি স্থানে অবতীর্ণ হয়েছে- ঐ সূরাগুলো মক্কী, আর যে সূরাগুলো সূরা মদীনা ও তার আশেপাশে অবতীর্ণ হয়েছে- ঐ সূরাগুলো মদনী।

তৃতীয়ত যা সবচেয়ে অধিক বিদ্রুত, তা হচ্ছে নবী করীম ﷺ-এর মদীনায় হিজরতের পূর্বে যতগুলো সূরা অবতীর্ণ হয়েছে- ঐ সবগুলো মক্কী, আর তার হিজরতের পর যতগুলো সূরা নাজিল হয়েছে- যদিও তা মক্কাতেই অবতীর্ণ হয়ে থাকে- ঐ সবগুলো মাদানী।

**জালালাইন-এর সিদ্ধান্ত :** জালালাইন-এর বর্ণনা মোতাবেক ২০টি সূরা নিঃসন্দেহে মাদানী, আর ৭৭টি সূরা নিঃসন্দেহে মক্কী এবং ১৭টি সূরা সম্পর্কে মতানৈক্য রয়েছে।

**সূরাসমূহের নাম :** যেমনভাবে বড় আকারের বই ও কিতাবাদিকে সহজ করার লক্ষ্যে বিভিন্ন অধ্যায় ও বিভিন্ন পরিচ্ছেদে বিভক্ত করা হয় এবং বিভিন্ন শিরোনামের অধীনে বিষয়গুলোকে পৃথকভাবে বর্ণনা করা হয়। যাতে করে কোনোরূপ বিশৃঙ্খলা সৃষ্টি না হয় এবং পাঠকদের বুঝতে ও আয়ত্তে আনতে সুবিধা হয়। তদ্রূপ অবস্থাই হচ্ছে পবিত্র কুরআনের সূরা ও আয়াতসমূহের, আর এ সূরাসমূহকে পরস্পর পৃথক করার লক্ষ্যে পৃথক পৃথক নামে নামকরণ করা হয়েছে এবং এ নামকরণের মধ্যে বিভিন্ন বিষয়াদির প্রতি লক্ষ্য করা হয়েছে। কোথাও প্রথম শব্দের প্রতি লক্ষ্য করে সূরার নাম রাখা হয়েছে। যেমন- সূরা ইয়াসীন, সোয়াদ, নূন, যাকে আরবিতে বলা হয় **تَسْبِيَةُ النُّكْلِ بِاسْمِ أَوَّلِ الْجُزْءِ** আর কোথাও সূরাতে উল্লিখিত বিশেষ কোনো শব্দের প্রতি লক্ষ্য করে ঐ শব্দের দ্বারাই সূরার নাম রাখা হয়েছে। যেমন- সূরা মুহাম্মদ, সূরা ইব্রাহীম ইত্যাদি, যাকে আরবিতে বলা হয় **تَسْبِيَةُ النُّكْلِ بِاسْمِ أَشْهُرِ الْجُزْءِ** - আর কোথাও সূরাতে উল্লিখিত কোনো ঘটনার প্রতি লক্ষ্য করে ঐ সূরার নাম রাখা হয়েছে। যেমন- সূরা বাকারা।

**قَوْلُهُ وَبِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ :** এখানে আয়াত সংখ্যার ব্যাপারে মতভেদের প্রতি ইঙ্গিত করা হয়েছে। এ মতভেদের উৎস হলো- কোনো কোনো আয়াতের শুরুভাগে মাসহাফে কুফী ও অপর পর মাসহাফের ভিন্নতা।

**أَيُّهُ :** আয়াত অর্থ চিহ্ন, নিদর্শন। পৃথকদের চলার সুবিধার্থে রাস্তার পাশে যে চিহ্ন প্রতিষ্ঠিত করা হয় তাকে আয়াত বলা হয়। পরিত্যায় **أَيُّهُ** বলা হয়- **طَائِفَةٌ مِنْ كَيْمَاتِ الْقُرْآنِ مُتَبَيِّنَةٌ بِفَضْلِ** [কয়েকটি শব্দের সমষ্টিকে আয়াতে কুরআনী বলা হয়] কখনো একটি কালিমাও আয়াত হিসেবে সম্ভব হয়। যেমন- **هَٰذَا تَمَّانٌ - وَالْفَجْرِ - وَالْصُّحُفِ - وَالْعَصْرِ - أَلَمْ تَرَ - هَٰذَا** ইত্যাদি। [হাশিয়ায় জামল ২, ১, পৃ. ১৪]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

অনুবাদ : পরম করুণাময় ও দয়ালু আল্লাহর নামে শুরু করছি।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

তা'আউয ও তাসমিয়া-এর হুকুম : পবিত্র কুরআন তেলাওয়াতের পূর্বে **تَعَوُّذ** পড়া উচিত। যার অর্থ হলো আমি বিতাড়িত শয়তানের ফেতনা থেকে আল্লাহর আশ্রয়ে আসার আহ্বান করছি। কেননা আল্লাহ তা'আলা ইরশাদ করেছেন- **فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ** [অর্থ- অতএব, যখন আপনি কুরআন পাঠ করেন, তখন বিতাড়িত শয়তান থেকে আল্লাহর আশ্রয় গ্রহণ করুন।] -[সূরা নাহল : ৯৮] আল্লাহর এ নির্দেশের কারণে পবিত্র কুরআনের তেলাওয়াতের শুরু তা'আউয দ্বারা হতে হবে, চাই কোনো সূরার প্রথম থেকে তেলাওয়াত শুরু হোক কিংবা না-ই হোক, পবিত্র কুরআনের যে স্থান থেকেই তেলাওয়াত আরম্ভ করতে চাইলে তা'আউয দ্বারা শুরু করতে হবে। কেননা এ **إِسْتِعَاذَةٌ** হলো শয়তানের ধোঁকা ও কুমন্ত্রণা থেকে বাঁচার রক্ষাকবচ। যেমন অন্যত্র ইরশাদ হয়েছে-

وَمَا يَنْزَعُكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْعٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ - إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ (الْأَعْرَافُ : ২০.১ - ২০.২)

জমহুরের মতে নামাজে **تَعَوُّذ** পড়া সুন্নত। ইচ্ছাকৃত বা ভুলে না পড়া হলে নামাজ নষ্ট হবে না। আর নামাজের বাহিরে **تَعَوُّذ** পড়া মোস্তাহাব। হযরত আতা (র.) বলেন, নামাজের ভেতর এবং বাহিরে উভয় জায়গায়ই ওয়াজিব। হযরত ইবনে সীরীন (র.) বলেন, জীবনে একবার পাঠ করলেও ওয়াজিব আদায় হওয়ার জন্য যথেষ্ট হবে। -[হাশিয়ায় জামাল খ. ১, পৃ. ১৪]

**تَعَوُّذ** পড়ার সময় : জমহুর ওলামায়ে কেরামের মতে নামাজের ভেতরে কিংবা বাহিরে সর্বত্র কেরাতের পূর্বে **تَعَوُّذ** পড়বে। তবে আযাতের বাহ্যিক বর্ণনাধারার প্রতি লক্ষ্য করে ইমাম নাখঈ ও দাউদ (র.) কেরাতের শেষে **تَعَوُّذ** পড়ার মত দিয়েছেন।

-[হাশিয়ায় জামাল : খ. ১, পৃ. ১৪]

**تَعَوُّذ** -এর বাক্য কি হবে? : এ ব্যাপারে উলামায়ে কেরামের বিভিন্ন মতামত পরিলক্ষিত হয়। নিম্নে তা তুলে ধরা হলো-

১. ইমাম আবু হানীফা ও ইমাম শাফেয়ী (র.)-এর মতে তা'আউয -এর শুরুগুলো হচ্ছে- **أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ**
২. আর ইমাম আহমাদ ইবনে হাম্বল (র.)-এর মতে **أَعُوذُ بِاللَّهِ السَّمِيعِ الْعَلِيمِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ** বলা উত্তম হবে। কেননা এর দ্বারা **تَعَوُّذ** -এর নির্দেশনামূলক দুটি আযাতের মাঝে সমন্বয় সাধিত হয়। আযাতদ্বয় হলো-

وَلَمَّا يَنْزَعَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْعٌ وَفَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ (التَّعَلُّ : ৭৮)  
فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (فُصِّلَتْ : ৩৬)

৩. ইমাম আওয়ায়ী (র.) ও ইমাম ছাওরী (র.)-এর মতে, উত্তম হচ্ছে এভাবে বলা-

أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ إِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ -

**التَّعَوُّذ** -এর মর্ম ও বিশ্লেষণ :

আশ্রয় গ্রহণ করল, আশ্রয় নিল। **عَاذَ بِهِ** (ন) **عِبَادًا وَمَعَادًا** -এর ওজনে। **قَالَ يَقُولُ** -এর নির্গত। **عَاذَ بِعَوْدُ** : **قَوْلُهُ أَعُوذُ** **قَوْلُهُ الشَّيْطَانِ** শব্দটির মূল ধাতু হলো **شَطَنُ** যার অর্থ হলো রহমত থেকে দূরে সরে গেছে। কেউ বলে মূল ধাতু হলো **شَطَطَ** -ধ্বংস হওয়া বা ভস্ম হওয়া।

পরিভাষায় শয়তানের সংজ্ঞা হলো- **الْشَّيْطَانُ إِنْ سَمَّ لِكُلِّ عَاتٍ مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ حَاشِيَةً الصَّائِرِ** ১০-১১। মানব এবং জিন জাতির মধ্যে প্রত্যেক দাঈক ও সীমা অতিক্রমকারীকে শয়তান বলে।

অনিষ্ট **أَيُّ بَرْجَمٍ بِالنَّوَسُوسَةِ وَالشَّرِّ** -এর অর্থে। **فَاعِلٌ** -এর ওজনে। **فَعِيلٌ** -এর অর্থ : **قَوْلُهُ الرَّجِيمِ** ঢেলে দেয়।

কেউ বলেন-مَفْعُول-এর অর্থে-عَنْدَ اسْتِزَاقِ السَّيْعِ অর্থাৎ আকাশ থেকে চুরি করে কথা শোনার সময় উচ্চা দিয়ে হাতে অস্বস্তি করা হয়।

কেউ বলেন-مَرْجُومٌ بِالْعَنَابِ অজব দ্বারা আক্রান্ত।

কেউ বলেন-مَرْجُومٌ بِمَعْنَى مَطْرُودٍ عَنِ الرَّحْمَةِ وَعَنِ الْخَيْرَاتِ وَعَنْ مَنَازِلِ الْمَلَائِكَةِ الْأَعْمَى রহমত ও সকল কল্যাণ এবং ক্ষেত্রেশতাদের সমাজ থেকে বিতাড়িত। [হাশিয়ায় সার্বী খ.১, পৃ. ১০]

إِسْتِعَاذَةٌ-এর পূর্বে আনার কারণ : বস্তুত: إِسْتِعَاذَةٌ হলো শয়তানের ধোঁকার জালে আটকে পড়া থেকে বেঁচে থাকা : আর বিসমিল্লাহ-এর হাকীকত হলো বান্দা আল্লাহ তা'আলার রহমতে দাখিল হয়ে যাওয়া। এ জন্য إِسْتِعَاذَةٌ কে বিসমিল্লাহ-এর আগে আনা হয়েছে। কেননা কায়দা আছে-دَفْعَ مُضَرَّتِ مُقَدِّمٌ اَزْ جَلْبِ مُنْفَعَتٍ অর্থাৎ লাভ অর্জনের চেয়ে ক্ষতি রোধ করা অগ্রগণ্য।

এছাড়াও কুরআনে কারীম হলো আল্লাহ তা'আলার কালাম, তা'তেলাওয়াতের পূর্বে জবান এবং কলবের পবিত্রতা আবশ্যিক তাই কুরআন তেলাওয়াতের পূর্বে إِسْتِعَاذَةٌ-এর হুকুম দেওয়া হয়েছে, যাতে জবান এবং কলব পবিত্র হয়ে যায়।

[ম'আরিফুল কুরআন, ইদরীস কান্দলভী (র.) খ. ১, পৃ. ৬]

تَعَوُّذُ পাঠের তাৎপর্য : আল্লামা সুলায়মান জামাল (র.) বলেন-

وَمِنْ لَطَائِفِ الْإِسْتِعَاذَةِ أَنْ قَوْلَهُ بِاللَّهِ إِقْرَارٌ بِالْعَجْزِ وَالضُّعْفِ وَاعْتِرَافٌ مِنَ الْعَبْدِ بِقُدْرَةِ الْبَارِئِ عَزَّ وَجَلَّ وَأَنَّهُ الْغَنِيُّ الْقَادِرُ عَلَى دَفْعِ جَمِيعِ الْمَضَرَّاتِ وَالْآفَاتِ وَاعْتِرَافٌ مِنَ الْعَبْدِ أَيْضًا بِأَنَّ الشَّيْطَانَ عَدُوٌّ مُبِينٌ فَنَفَى الْإِسْتِعَاذَةَ اللَّجَأُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى الْقَادِرِ عَلَى دَفْعِ وَسْوَسَةِ الشَّيْطَانِ الْغَوِيِّ الْفَاجِرِ وَأَنَّهُ لَا يَفْتَدِرُ عَلَى دَفْعِهِ عَلَى الْعَبْدِ إِلَّا اللَّهُ تَعَالَى . (حَاشِيَةُ النُّجْمِ ١٤/١)

আল্লামা শহরহ আহমদ ইবনে মুহাম্মদ সহীহ আরব সংস্করণ এভাবে বলেন-

فِحِكْمَةُ الْإِسْتِعَاذَةِ تَطْهِيرُ الْقَلْبِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ يَشْغُلُ عَنِ اللَّهِ تَعَالَى، فَإِنَّ فِي تَعَوُّذِ الْعَبْدِ بِاللَّهِ إِقْرَارًا بِالْعَجْزِ وَالضُّعْفِ وَاعْتِرَافًا بِقُدْرَةِ الْبَارِئِ وَأَنَّهُ الْغَنِيُّ الْقَادِرُ عَلَى دَفْعِ الْمَضَرَّاتِ وَأَنَّ الشَّيْطَانَ عَدُوٌّ مُبِينٌ وَقَدْ دَخَلَ مِنْهُ فِي الْحِصْنِ الْحَصِينِ . (حَاشِيَةُ الصَّوَرِ ص ১০ ج ১)

অর্থাৎ পবিত্র কুরআন তেলাওয়াতের পূর্বে আউয় বিল্লাহ পড়ার তাৎপর্য ও হেকমত হলো, বান্দার অন্তরকে গাইরুল্লাহ থেকে পবিত্র করা। কেননা تَعَوُّذُ-এর মধ্যে বান্দার পক্ষ থেকে অক্ষমতা প্রকাশ এবং আল্লাহর শক্তি ও ক্ষমতার স্বীকারোক্তি রয়েছে। সেই সাথে বান্দা এটাও স্বীকার করে যে, একমাত্র আল্লাহ তা'আলাই সকল অনিষ্ট হতে রক্ষা করতে পারেন।

قَوْلُهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ :

مُقَدِّم, -ও হতে পারে, نِعْلُ خَاصٍّ অথবা -ও হতে পারে, فَعْلُ عَامٍّ -এর মধ্যে মাহযূফ রয়েছে। তা'আলার بِسْمِ اللَّهِ : তারকীব : -ও হতে পারে অথবা -ও হতে পারে : مُؤَخَّر -ও হতে পারে : مُتَعَلِّق -এর সহীহ ও বিশুদ্ধ সূরত। জুমলায়ে ফِعْلِهِ ও -ও হতে পারে অথবা জুমলায়ে اِسْمِيَّة ও হতে পারে। মোট আটটি পদ্ধতিই হয়, কিন্তু সর্বোৎকৃষ্ট পদ্ধতি হচ্ছে-فَعْلُ 'আম হওয়া এবং শেষে مُقَدَّر মানা, তাতে اللَّهُ . মুকদ্বম থাকবে এবং তাঁর বড়ত্ব ও ঠিক থাকবে এবং সর্বকাজের সাথেই তাঁকে সংযুক্ত করা যাবে। [কামালাইন খ. ১, পৃ. ১২]

বিসমিল্লাহ-এর পূর্বে উহ্য থাকা শব্দের صَمِير [সর্বনাম] সম্পর্কে : আরবি ভাষার নিয়মে যে বাক্যের শুরুতে ب অক্ষরটি রয়েছে, তা কোনো একটি ক্রিয়া পদের সাথে مُتَعَلِّق বা সংশ্লিষ্ট হওয়া আবশ্যিক, তা উহ্য হোক বা প্রকাশমান। উহ্য হলে ক্রিয়া পদের সর্বনাম (صَمِير) এখানে দু'টি অবস্থার যে কোনো একটি হতে হবে। হয় কাজের সংবাদদান পর্যায়ের হবে, না হয় হবে কাজের আদেশ। সংবাদদান পর্যায়ের হলে বাক্যটি হবে : اَيْدُ بِسْمِ اللَّهِ অর্থাৎ আমি আল্লাহ তা'আলার নামে শুরু করছি ... আর কাজের আদেশ প্রদান পর্যায়ের হলে বাক্যটি হবে : اَيْدُ بِسْمِ اللَّهِ অর্থাৎ শুরু কর আল্লাহ তা'আলার নামে

এ দু'টি সম্ভাবনার যে কোনো একটি হতে পারে। সূরা পাঠ করার নিয়মানুসারে মনে হয় এখানে আদেশসূচক শব্দই উহ্য রয়েছে। অর্থাৎ বলা হয়েছে আল্লাহ তা'আলার নাম নিয়ে পড়াশুনা কর। যেমন সূরা ফাতিহার শব্দ **بِسْمِ اللَّهِ** অর্থাৎ হে আল্লাহ আমরা কেবলমাত্র তোমারই দাসত্ব করছি। এর পূর্বে 'তোমরা বল' উহ্য ধরা হয়েছে। 'বিসমিল্লাহ' বাক্যেও এই সম্বোধন উহ্য আছে বলা যায়। কুরআন মাজীদে বিভিন্ন স্থানে এই আদেশ স্পষ্ট ভাষায় উদ্ধৃত রয়েছে। যেমন **اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ** অর্থাৎ পড় তোমার রব -এর নামে। এখানে পাঠ শুরু করার পূর্বে আল্লাহ তা'আলার নাম উচ্চারণ করতে বলা হয়েছে। অপর এক আয়াতে কুরআন পাঠের পূর্বে আল্লাহ তা'আলার আশ্রয় গ্রহণ করতে অর্থাৎ আ'উযু বিল্লাহ বলতে আদেশ করা হয়েছে।

পক্ষান্তরে যদি সংবাদদানের তাৎপর্য অনুযায়ী 'আমি পড়া শুরু করছি' এই কথা উহ্য ধরা হয়, তাহলেও তাতে আদেশ নিহিত রয়েছে মনে করা যায়। কেননা যখন জানা যাবে যে, আল্লাহ নিজেই আল্লাহর নামে পড়া শুরু করেছেন, তখনই সেই আল্লাহর নামে শুরু করার জন্য আমাদের প্রতি আদেশ করা হচ্ছে বোঝা যাবে। কেননা তাঁর নাম করে পাঠ শুরু করলে তাতে বরকত হবে। আমাদেরকে জানিয়ে দেওয়া হয়েছে যে, আমরাও যেন তাই করি।

উপরিউক্ত দুটি তাৎপর্যের উভয়ই এখানে বৈধ মনে করাও সমীচীন নয়। অর্থাৎ এখানে যেমন সংবাদ দেওয়া হয়েছে, তেমনি তা করার আদেশও করা হচ্ছে। শব্দের গঠন প্রণালিতে এই দু'টিরই সমান সম্ভাবনা বিদ্যমান।

—[আহকামুল কুরআন, জাসসাস খ. ১, পৃ. ১৫]

**بِسْمِ اللَّهِ** -এর ফজিলতসমূহ :

১. মুসলিম শরীফে বর্ণিত, যে খাদ্যে বিসমিল্লাহ পড়া না হয়, সে খাদ্যে শয়তানের অংশ থাকে।
২. আবু দাউদ শরীফে বর্ণিত। নবী করীম **ﷺ** -এর খানার মজলিসে জনৈক সাহাবী (রা.) বিসমিল্লাহ ব্যতীত খানা খাওয়া আরম্ভ করেছেন, পরে যখন স্বরণ হয়েছে, তখন বলেছেন “বিসমিল্লাহি মিন আউয়ালিহী ওয়া আখিরিহী” তখন রাসূল **ﷺ** এ অবস্থা দেখে হাসতে লাগলেন এবং বললেন যে, শয়তান যা কিছু খেয়েছিল তিনি [সাহাবী] বিসমিল্লাহ পড়ার সাথে সাথে দাঁড়িয়ে সব বমি করে দিয়েছে।
৩. তিরমিযী শরীফে হযরত আলী (রা.) থেকে বর্ণিত। পায়খানায় প্রবেশকালে বিসমিল্লাহ পড়লে জিন জরীও শয়তানদের দৃষ্টি তার গুপ্তাঙ্গ পর্যন্ত পৌছতে পারে না।
৪. ইমাম রাযী (র.) তায়সীরে কাবীরে লিখেছেন, হযরত খালিদ ইবনে ওয়ালীদ (রা.)-এর বিশেষ শত্রু যুদ্ধের ময়দানে অপেক্ষা করছিল এবং বিশেষ ভরা একটি শিশি দিয়ে হযরত খালিদ ইবনে ওয়ালিদের ধর্মের সত্যতার পরীক্ষা করতে চেয়েছিল। হযরত খালিদ (রা.) শিশির সম্পূর্ণ বিষ বিসমিল্লাহ পড়ে পান করেছেন; কিন্তু বিসমিল্লাহ -এর বরকতে বিষের বিন্দুমাত্র প্রভাবও তাঁর উপর হয়নি।

কিন্তু বর্তমানে এ ধরনের ঘটনা বাস্তবে দেখা যায় না বলে উল্লিখিত ঘটনাটি যে কাল্পনিক, তা নয়, বরং তা সঠিক চিন্তার মাধ্যমে বুঝতে হবে যে, কোনো বস্তুর ক্রিয়া পেতে হলে অবশ্যই ঐ বস্তুর জন্য কিছু শর্ত ও উপকরণাদি থাকে এবং প্রতিবন্ধকতা দূর করতে হয়। যেমন- রোগ দূর করা ও সুস্থতা লাভ করার জন্য শুধু ঔষধ কখনো কার্যকরী হতে পারে না- যতক্ষণ পর্যন্ত তার জন্য ক্ষতিকারক উপকরণাদি থেকে বিরত না থাকবে। ঠিক এ স্থানেও বিসমিল্লাহ কার্যকর হওয়ার জন্য শর্ত হচ্ছে- খালেছ নিয়ত, সুদৃঢ় বিশ্বাস, আল্লাহর সাথে মজবুত সম্পর্ক এবং পরিপূর্ণ ঈমান। আর লোক দেখানো, কু-ধারণা, কল্পনা ও অবিশ্বাস ইত্যাদি থেকে বিরত থাকতে হবে। অর্থাৎ সব জিনিসই শর্ত সাপেক্ষে কাজ করে, তদ্রূপ উল্লিখিত ঘটনায় বিসমিল্লাহ কার্যকর হওয়ার জন্য যা কিছু থাকার প্রয়োজন এবং যা কিছু থেকে বিরত থাকা দরকার, এসব বিষয় হযরত খালিদ (রা.)-এর মধ্যে বিদ্যমান ছিল, যার কারণে উক্ত ঘটনা সত্য ও বাস্তব হওয়া স্বাভাবিক ব্যাপার।

৫. আহমদ ইবনে মুসা ইবনে মারদুয়াওয়াইহ নিজ তায়সীরে গ্রন্থ ‘মারদুওয়াই’ হতে হযরত জাবির ইবনে আব্দুল্লাহ (রা.) থেকে বর্ণনা করেন যে, বিসমিল্লাহ যখন অবতরণ হয়েছে- তখন মেঘমালা দ্রুত গতিতে পূর্বদিকে দৌড়তে ছিল, সাগরগুলো উত্তাল অবস্থায় ছিল সকল প্রাণী নিস্তব্ধভাবে দাঁড়িয়ে শুনতে ছিল, শয়তানকে দূরে বিতাড়িত করা হয়েছিল এবং আল্লাহ তা'আলা নিজ ইজ্জত ও জালালিয়াতের কসম খেয়ে বলেছেন, যে জিনিসের উপর বিসমিল্লাহ পড়া হবে, ঐ জিনিসে অবশ্যই বরকত দান করবো। লেখার ক্ষেত্রে যদি কোনোস্থানে “বিসমিল্লাহ” লিখলে বে-আদবী হওয়ার সম্ভাবনা থাকে, তবে ঐ স্থানে ওলামায়ে সলফের অনুকরণ করে আবজাদের হিসাব অনুযায়ী বিসমিল্লাহ এর অক্ষরসমূহের মান- সংখ্যা ৭৮৬ লিখে দেওয়াটাও বরকতের উৎস। —[কামালাইন খ. ১, পৃ. ১২]

বিসমিল্লাহ নাজিল হওয়ার পূর্বের কথা : হাদীসে বর্ণিত হয়েছে, হযরত জিবরাঈল (আ.) সর্বপ্রথম কুরআন নিয়ে যখন নবী করীম ﷺ-এর নিকট উপস্থিত হয়েছিলেন, তখন তিনি প্রথমে বললেন- **اقْرَأْ** 'পড়'। রাসূল ﷺ বললেন- **مَا أَنَا بِقَارِئٍ** অর্থাৎ আমি তো পড়তে সক্ষম নই। পরে বললেন- **اقْرَأْ بِسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ** অর্থাৎ পড় তোমার সেই রবের নামে যিনি তোমাকে সৃষ্টি করেছেন।

নবী করীম ﷺ চিঠিসমূহের শুরুতে প্রথমে লিখতেন- **بِسْمِكَ اللَّهُمَّ** অর্থাৎ হে আল্লাহ! তোমার নাম করে [শুরু করছি]। পরে এ আয়াত নাজিল হয়- **بِسْمِ اللَّهِ مَجْرَاهَا وَمُرْسَاهَا (هود : ১৭)** অর্থাৎ আল্লাহ তা'আলার নাম নিয়ে [নৌকায় আরোহণ কর], যিনি নৌকাকে চালু রাখবেন এবং শক্ত করে উঁচু করে ধারণ করবেন।

অতঃপর রাসূল ﷺ **بِسْمِ اللَّهِ** লিখতে শুরু করেন। পরে নাজিল হলো **ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ** অর্থাৎ বল! তোমরা আল্লাহ তা'আলাকে ডাক কিংবা ডাক রাহমানকে।

পরে তিনি চিঠির উপর আল্লাহ তা'আলার পর 'রহমান'-ও লিখতে থাকেন। পরে সূরা নামলের আয়াত **وَأَنَّهُ بِاسْمِ اللَّهِ** যখন নাজিল হলো তখন তিনি পূর্ণ 'বিসমিল্লাহির রাহমানির রাহীম' লিখতে শুরু করেন।

হুদায়বিয়ার সন্ধিকালে তাঁর ও সুহাইল ইবনে আমর -এর মধ্যকার চুক্তিপত্র রচনার সময় হযরত আলী ইবনে আবু তালিব (রা.) কে বললেন, প্রথমে 'বিসমিল্লাহির রাহমানির রাহীম' লিখ। সুহাইল বললো, না, **بِسْمِكَ اللَّهُمَّ** অর্থাৎ "হে আল্লাহ তোমার নামে" লিখতে হবে। কেননা আমরা রহমানকে চিনি না। নবী করীম ﷺ সুহাইলের কথা মেনে নিলেন। এ থেকে প্রমাণিত হয় যে, 'বিসমিল্লাহির রাহমানির রাহীম' বাক্যটি পূর্বে কুরআনে নাজিল হয়নি। পরে সূরা আন-নামল নাজিল হওয়ার পরই তা ব্যবহৃত হতে থাকে। উল্লেখ্য, সূরা নামল মক্কায় হিজরতের পূর্বে নাজিল হওয়ার কথা সর্বসম্মত।

-[আহকামুল কুরআন, জাসসাস, খ. ১, পৃ. ১৮]

মুশরিকদের বিসমিল্লাহ : আরবের মুশরিকরা নিজেদের মনগড়া মাবুদগুলোর নামে **بِسْمِ اللَّاتِ وَالْعُزَّى** বলে সর্বপ্রকার কাজ আরম্ভ করত।

বিসমিল্লাহর ক্ষেত্রে কি নবী করীম ﷺ অন্যান্য ধর্মের অনুকরণ করেছেন? : জড়বাদী ধর্মাবলম্বীদের ও অগ্নিপূজকদের কিতাবের প্রতিটি লিখনীতেও এমন ধরনের [বিসমিল্লাহ'র মতো] কিছু শব্দ আছে। যেমন- **بِسْمِ ایزد بخشاننده** - **بِسْمِ ایزد بخشاننده** ইত্যাদি এবং বর্তমান ইঞ্জীলের কোনো কোনো গ্রন্থের প্রাথমিক শব্দগুলোতেও কিছু এমন শব্দাবলি [বিসমিল্লাহ'র ন্যায়] রয়েছে, যদ্বারা সন্দেহ হতে পারে যে, রাসূল ﷺ ইঞ্জীল অথবা পারসিকদের কিতাব থেকে হয়তো উপকার লাভ করেছেন এবং বিসমিল্লাহ দ্বারা পবিত্র কুরআন আরম্ভ করার মাধ্যমে হয়তো তাদের অনুকরণ ও অনুসরণ করেছেন।

কিন্তু প্রথমত মনে রাখতে হবে যে, ইঞ্জীলের অতি পুরাতন গ্রন্থগুলো এ ধরনের নয়, যদ্বারা উল্টো প্রমাণিত হয় যে, খ্রিস্টান সম্প্রদায় মুসলমানদের দেখাদেখি পবিত্র কুরআনের অনুকরণ করেছে। হ্যাঁ, পারস্যবাসীদের কিতাব সম্পর্কে যতটুকু জানা যায়- তা হচ্ছে নবী করীম ﷺ কখনো ইরান যাননি এবং তৎকালে অগ্নিপূজক কোনো আলেম বা পণ্ডিত আরবে বসবাসও করেনি, তৎকালে তাদের কোনো লাইব্রেরী বা কোনো পাঠশালার নাম-নিশানও আরবে ছিল না।

ঐ কালে তো অগ্নিপূজকদের কিতাবাদির প্রচারের প্রথা ও রেওয়াজ তাদের দেশের মধ্যে এবং তাদের জাতির মধ্যেও ছিল না। বিশেষ বিশেষ লোকেরা অন্যান্য লোকদের দৃষ্টি থেকে নিজ ধর্মীয় কিতাবাদিকে লুকিয়ে রাখত, যাতে করে অন্য কেউ দেখতে পর্যন্ত না পারে, আরব দেশ পর্যন্ত তাদের কিতাব পৌঁছা তো অনেক দূরের কথা।

তারপর স্বয়ং রাসূল ﷺ নিজ ভাষায় পড়তে ও লিখতে পারতেন না। এখন একটি বিষয়ই রয়েছে- তা হচ্ছে হযরত সালমান ফারসী (রা.)-এর ব্যাপারটি? তিনি তো ছিলেন ক্রীতদাস, কোনো ধর্মীয় আলেম ছিলেন না। এমতাবস্থায় যদি স্বয়ং রাসূল ﷺ তার থেকে উপকার লাভ করতেন, তবে উল্টো সালমান ফারসী কেন রাসূল ﷺ -এর ভক্ত হয়েছেন? এবং নিজ মালিকের পক্ষ থেকে অসহনীয় কষ্ট সহ্য করে নবী করীম ﷺ -এর খেদমতে থাকাকে কেন গৌরবের উৎস মনে করেছেন?

তাহাড়া রাসূল ﷺ যদি অন্যদের অনুকরণে এমন করেও থাকেন, তবে এর দ্বারা রাসূল ﷺ -এর গুণাবলি আরও বৃদ্ধি হয়েছে। আর এ অনুকরণের দ্বারা নবী করীম ﷺ -এর ন্যায়পরায়ণতার অন্তরের প্রশস্ততার উচু চিন্তাধারার আন্দাজ করা যায় হে, তিনি অন্যান্য লোকদের উত্তম গুণাবলি থেকে দূরে থাকতেন না; বরং সেগুলোকে নিজের মধ্যে স্থাপন করতে সচেষ্ট ছিলেন এবং মনে প্রাণে ঐ গুণাবলিকে গ্রহণ করে অন্যদেরকেও সেগুলো গ্রহণ করতে পরামর্শ দিতেন। একজন গোয়ার,

উগ্রবাদী, হিংসুটে ব্যক্তি দ্বারা কখনো এ ধরনের উচ্চ আদর্শের আশা করা যায় না। আর ইসলাম কখনো নিজেকে সম্পূর্ণ নতুন বলে ঘোষণা করেনি, পুরানো ও ঐতিহ্যবাহী হওয়ার কারণে গৌরব করেছে। অর্থাৎ ইসলামের সমস্ত বিধানবলি পুরাতন যেগুলোর তাবলীগ ও প্রচার সর্বদাই হযরত আযিয়া (আ.) করে আসছেন এবং নতুন কোনো কথা এর মধ্যে নেই। ইয়া, অতীতের বর্বর লোকেরা যে বিধানগুলোকে গোপন করে রেখেছিলো, ইসলাম সেগুলোকে প্রকাশ করে দিয়েছে এবং প্রকৃত বাস্তবতাকে উজ্জ্বল করেছে।

সুতরাং হতে পারে যে, পূর্বের জমানায় অতীতের ধর্মগুলোতে গুরু বা আরম্ভ আল্লাহর নামেই হতো, তারপর উক্ত লোকেরা এ বিসমিল্লাহ বা আল্লাহর নামে শুরু করে দিয়েছিল। পরবর্তী সময়ে ইসলাম এসে অতীতের সেই আসল বিধানের [আল্লাহর নামে আরম্ভ করা বা বিসমিল্লাহর সাথে শুরু করার] অনুকরণ করেছেন! এতে প্রতিবাদের বা আপত্তির কি আছে? কিছুই নেই। -[কামালাইন খ. ১, পৃ. ১৩-১৪]

বিশ্লেষণ : সকল সৃষ্টি ও মানুষের তিনটি অবস্থা, প্রথমত সৃষ্টির পূর্বে না থাকার অবস্থা। দ্বিতীয়ত দুনিয়াবী জীবনে থাকার অবস্থা। তৃতীয়ত পরকালের চিরস্থায়ী অবস্থা। বিসমিল্লাহি.....-এর তিনটি শব্দ দ্বারা ঐ তিনটি অবস্থার দিকে ইঙ্গিত পাওয়া যায়। **بِسْمِ اللَّهِ** শব্দের মধ্যে প্রথম অবস্থার দিকে ইঙ্গিত। অর্থাৎ তিনিই সকল বিদ্যমানকে অনস্তিত্ব থেকে অস্তিত্ব দান করেছেন, তিনি অস্তিত্ব দান না করলে কিছুই হত না।

দ্বিতীয়ত **الرَّحْمَنِ** এটাও মুবালাগার সীগাহ, এর মধ্যে **الرَّحِيمِ** -এর তুলনায় অক্ষর ও অর্থ- উভয়টিই বেশি। সুতরাং এর দুনিয়াতে মুসলমান, কাফের, বাধ্যগত ও অবাধ্য সবই, তাই দুনিয়াতে দয়া ও রহমতপ্রাপ্তদের সংখ্যা বেশি। তৃতীয়ত **الرَّحِيمِ** এটাও মুবালাগার সীগাহ, এর মধ্যে **الرَّحْمَنِ** -এর তুলনায় অক্ষরও কম এবং অর্থও কম। সুতরাং পরকালের নিয়ামত যদিও বেশি ও বড় হবে, কিন্তু দয়া ও রহমত পাওয়ার পাত্র কম হবে, শুধু মু'মিন ব্যক্তিগণ হবেন। অর্থাৎ দুনিয়াতে রহমতপ্রাপ্তদের সংখ্যা বেশি এবং পরকালে রহমত থেকে বঞ্চিতদের সংখ্যা বেশি হবে। এ জন্যই **يَا رَحْمَنُ الدُّنْيَا وَرَحِيمُ الْآخِرَةِ** বলা হয়। -[কামালাইন খ. ১, পৃ. ১৪]

দু'সূরার মাঝে বিসমিল্লাহ পড়ার সূরত : দু'সূরার মাঝে বিসমিল্লাহি ..... পড়া/ না পড়ার মধ্যে চারটি প্রকার হতে পারে, ১. **وَصَلَّ كُتْلَ** ২. **فَضْلَ كُتْلَ** ৩. **فَضْلَ أَوَّلَ وَصَلَّ ثَانِي** উক্ত তিনটি প্রকার জায়েজ। আর চতুর্থ প্রকার- অর্থাৎ ৪. **وَصَلَّ أَوَّلَ فَضْلَ ثَانِي** না জায়েজ।

বিসমিল্লাহ কি সূরা ফাতিহাসহ অন্যান্য সূরার অংশ : 'বিসমিল্লাহির রাহমানির রাহিম' কুরআনের একটি আয়াত- এই বিষয়ে কোনো মতপার্থক্য নেই। সূরা আন-নামলে পূর্ণ আয়াত এইভাবে উদ্ধৃত রয়েছে-

إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ رَأَتْهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (النمل : ৩০)

'এই চিঠি সুলায়মানের নিকট থেকে এসেছে এবং তা দয়াময় মেহেরবান আল্লাহ তা'আলার নামে শুরু করা হয়েছে। কিন্তু **بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ** সূরা ফাতিহাসহ অন্যান্য সূরার অংশ কিনা? এ বিষয়ে বিশেষজ্ঞদের বিভিন্ন মত রয়েছে। নিম্নে তা আলোচনা করা হলো-

মাযহাব : ১. ইমাম আবু হানীফা (র.) এবং মদীনা, বসরা ও শামের ফুকাহায়ে কেরামের মতে **بِسْمِ اللَّهِ** সূরা ফাতিহা ও অন্যান্য সূরার অংশ নয়। শুধু বরকত লাভের ও দু'সূরার মাঝে পার্থক্য সৃষ্টি করার জন্য নাজিল করা হয়েছে। তবে এটি সূরা নামলের আয়াত এ বিষয়ে কোনো মতভেদ নেই।

দলিল :

১. তাবারানী ইবনে খুযাইমা এবং আবু দাউদ (র.)-এর বর্ণনা হতে প্রমাণিত হুজুর **ﷺ** নামাজে **بِسْمِ اللَّهِ** আস্তে আস্তে পাঠ করতেন এবং **الْحَمْدُ لِلَّهِ** সশব্দে পড়তেন। এ থেকে জানা গেল **بِسْمِ اللَّهِ** সূরা ফাতিহা কিংবা অন্যান্য সূরার অংশ নয়। যদি সূরার অংশ হতো, তাহলে সূরার কিছু অংশ সশব্দে এবং কিছু নিঃশব্দে কেন পড়তেন? অথচ এভাবে পড়া কারো মতেই শুদ্ধ নয়। এজন্য এ মতটি অধিকতর শক্তিশালী।

২. হযরত আবু হুরায়রা (রা.) বর্ণনা করেন- নবী করীম **ﷺ** বলেছেন, আল্লাহ তা'আলা বলেছেন, সালাত আমার ও আমার বান্দার মধ্যে দুইভাগে ভাগ করে দেওয়া হয়েছে। তার অর্ধেক আমার জন্য আর অপর অর্ধেক আমার বান্দার জন্য। আমার বান্দার জন্য তা-ই আছে, যা সে চেয়েছে। সে যখন **أَتَعْبُدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ** বলে, তখন আল্লাহ তা'আলা বলেন,

আমার বান্দা আমার হামদ [প্রশংসা] করেছে। যখন সে বলে- الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ বলে, তখন আল্লাহ তা'আলা বলেন, আমার বান্দা আমাকে মর্যাদাবান করেছে বা আমার বান্দা আমার গুণ বর্ণনা করেছে। যখন সে বলে- مَا لِكَ يَوْمَ الدِّينِ তখন আল্লাহ তা'আলা বলেন, আমার বান্দা আমার নিকট সবকিছু সোপর্দ করেছে। যখন সে বলে- إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ তখন আল্লাহ তা'আলা বলেন, এই কথাটি আমার ও আমার বান্দার মধ্যকার ব্যাপার। আমার বান্দা যা চেয়েছে তা-ই সে পাবে। এরপর বান্দা الصِّرَاطُ الْمُسْتَقِيمُ সূরার শেষ পর্যন্ত পড়ে, তখন আল্লাহ তা'আলা বলেন, আমার বান্দা তা-ই পাবে, যা সে চেয়েছে।

বিসমিল্লাহ ..... যদি সূরা ফাতিহার একটি আয়াত হতো, তাহলে সূরাটির আয়াতসমূহের উল্লেখ করলে সেটিও উল্লেখ হতো। এ থেকে প্রমাণিত হলো যে, বিসমিল্লাহ ..... সূরা ফাতিহার অংশ নয়। আর একথা তো সকলেরই জানা যে, উপরোল্লিখিত হাদীসে 'সালাত' বা নামাজকে দুই ভাগে ভাগ করার কথা বলে সূরা ফাতিহা-ই বুঝিয়েছেন। আর তাকেই দুই ভাগ করার কথা বলেছেন। 'বিসমিল্লাহির রাহমানির রাহীম' যে সূরা ফাতিহতাহার অংশ নয় এবং তা তার মধ্যকার কোনো আয়াত নয়, তা এ প্রেক্ষিতে অকাট্যভাবে প্রমাণিত হলো। মোটকথা, দুটি দিক দিয়ে কথাটির ব্যাখ্যা করা যায়। প্রথমত উক্ত বিভক্তিতে তা উল্লেখ করা হয়নি। দ্বিতীয়ত তা এই বিভক্তিতে থাকলে তা দু'ভাগে বিভক্ত হতো না। কেননা তাতে বান্দার অংশের তুলনায় আল্লাহ তা'আলার অংশ অনেক বড়। এই বিসমিল্লাহ ..... আল্লাহ তা'আলার গুণ বর্ণনা সম্বলিত। তাতে বান্দার কোন অংশ নেই।

৫. হযরত আবু হুরায়রা (রা.) সূত্র বর্ণিত, তিনি নবী করীম ﷺ -এর এই কথাটি বর্ণনা করেছেন-

سُورَةُ فِي الْقُرْآنِ ثَلَاثُونَ آيَةً شَفَعَتْ لِصَاحِبِهَا حَتَّى غُفِرَ لَهُ تَبَارَكَ الَّذِي يَبْدُو الْعِلْمُ.

অর্থঃ কুরআনে ত্রিশটি আয়াত সম্বলিত সূরা তার পাঠকের জন্য শাফাআত করবে। শেষ পর্যন্ত সমগ্র রাজ্যের কর্তা আল্লাহ তা'আলা তাকে ক্ষমা করবেন।

কুরআনের সব করীম এ বিষয়ে সম্পূর্ণ একমত যে, যে ত্রিশটি আয়াতের কথা বলা হয়েছে, তাতে নিশ্চয় বিসমিল্লাহ ..... শ্যাম নয়, যদি তা গণ্য হতো, তাহলে তো ত্রিশটি নয়- একত্রিশটি আয়াত হয়ে যাবে। তাহলে তা রাসূলে কারীম ﷺ -এর কব্বার বিপরীত হয়ে যাবে। উপরন্তু সমস্ত দেশ ও নগরের কারী এবং ফিকহবিদ একমত হয়ে বলেছেন, সূরা আল-কাওছার তিন আয়াতবিশিষ্ট, সূরা ইব্রাহীমের মাত্র চারটি আয়াত। বিসমিল্লাহ ..... যদি সূরার আয়াত গণ্য হতো, তাহলে এ দুটি সূরার আয়াত সংখ্যা একটি করে বেশি ধরতে হতো, অথচ তা ধরা হয়নি। -[আহকামুল কুরআন, জাসসাস : খ. ১, পৃ. ১৯-২২-২৩] মাযহাব : ২. ইমাম শাফেয়ী, আব্দুল্লাহ ইবনে মোবারক এবং মক্কা ও কুফার কারীগণের অভিমত হলো بِسْمِ اللّٰهِ সূরা ফাতিহাসহ অন্যান্য সূরার অংশ। এজন্য তারা নামাজে সশব্দে بِسْمِ اللّٰهِ পড়তেন। তাদের কাছেও দলিল ও প্রমাণ রয়েছে। কিন্তু রাসূল ﷺ এবং চার খলীফার কারো এ ব্যাপারে সুস্পষ্ট কোনো বক্তব্য নেই।

অতঃপর যারা بِسْمِ اللّٰهِ -কে সূরা ফাতিহার অংশ মনে করেন, তাদের মধ্যে কারো মত হলো بِسْمِ اللّٰهِ স্বতন্ত্র আয়াত। আর কারো মত হলো الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ -এর সঙ্গে মিলে পূর্ণ আয়াত।

বিসমিল্লাহ সম্পর্কে শরিয়তের হুকুম : বিসমিল্লাহ ..... পড়ে সব কাজ শুরু করাই শরিয়তের হুকুম। তা বরকতের জন্য এবং আল্লাহ তা'আলা বড়ত্ব প্রতিষ্ঠিত করার জন্য। পশু-পাখি জবাই করাকালে তা বলা দীন-ই ইসলামের বিশেষত্ব ও মর্যাদাসম্পন্ন নিয়ম, তা দ্বারা শয়তান তাড়ানো হয়। নবী করীম ﷺ থেকে বর্ণিত হয়েছে, তিনি বলেছেন, খাওয়ার সময় বান্দা যদি আল্লাহ তা'আলার নাম উচ্চারণ করে, তাহলে শয়তান তার সাথে খেতে বসতে পারে না, তাঁর নাম উচ্চারণ না করা হলে শয়তান অবশ্যই খাওয়ায় শরিক হবে। মুশরিকরা তাদের কাজ-কর্ম শুরু করে তাদের দেব-দেবী মূর্তির নামে, যাদের ওরা পূজা করে। ওদের বিরোধিতা করা হবে যদি আল্লাহর নাম উচ্চারণ করে কাজ শুরু করা হয়, তা ভীতুকে সাহসী বানায়, তা উচ্চারণ করলে বান্দা একান্তভাবে আল্লাহমুখী হয়ে যেতে পারে। তাঁর নিয়ামতের স্বীকৃতি হয়, তাঁর নিকট আশ্রয় চাওয়া হয়।

রাসূলুল্লাহ ﷺ বলেছেন, যে কাজ বিসমিল্লাহ ব্যতীত আরম্ভ করা হয়, তাতে কোনো বরকত থাকে না। এক হাদীসে ইরশাদ হয়েছে, ঘরের দরজা বন্ধ করতে বিসমিল্লাহ বলবে, বাতি নেভাতেও বিসমিল্লাহ বলবে, পাত্র আবৃত করতেও বিসমিল্লাহ বলবে। কোনো কিছু খেতে, পানি পান করতে, উজু করতে, সওয়ারীতে আরোহণ করতে এবং তা থেকে অবতরণকালেও বিসমিল্লাহ বলার নির্দেশ কুরআন-হাদীসে বার বার উল্লেখ করা হয়েছে।

-[কুরতুবী সূত্রে মাআরিফুল কুরআন, মুফতি মুহাম্মদ শফী (র.)]



অনুবাদ : ১. আলিফ লাম মীম এর প্রকৃত মর্ম সম্পর্কে আল্লাহ তা'আলা-ই অধিক অবহিত রয়েছে।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

যোগসূত্র : সূরা ফাতিহার সাথে সূরা বাকারার বিশেষ সম্বন্ধ রয়েছে। তাহলো সূরা ফাতিহাতে যে হেদায়েতের জন্য দরখাস্ত করা হয়েছিল, সূরা বাকারাতে এর মঞ্জুরি দেওয়া হয়েছে অথবা এমনও বলা যায় যে, এ সূরার তৃতীয় রুকু থেকে আল্লাহ তা'আলার জাহিরী ও বাতিনী, সাধারণ ও বিশেষ নিয়ামতসমূহের যে ধারাবাহিক বর্ণনা শুরু হয়েছে, প্রকৃতপক্ষে এসব **الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ** -এর সাথে সম্পৃক্ত। এমনভাবে বনী ইসরাঈলের অবাব্যাসমূহ, শান্তি ও তওবার বর্ণনা, ইবাদত, বন্দিগী ও শরয়ী বিধানাবলির বর্ণনা এসবই হচ্ছে - **مَالِكِ يَوْمَ الدِّينِ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ** -এর ব্যাখ্যা। ভালো ও মন্দ লোকদের যে ইতিহাস বা পরিণাম বর্ণনা করা হয়েছে, এগুলো মূলত-

**مَدِينَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ . صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ . غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ .**

-এর স্পষ্ট ও উজ্জ্বল বর্ণনা

শানে নুযূল : মক্কী জীবনে রাসূল ﷺ -এর দু'ধরনের লোকদের সাথে সম্পর্ক ছিল। তাঁর পরিপূর্ণ অনুসারী অথবা সম্পূর্ণ বিরোধী, অর্থাৎ প্রকাশ্য ও গোপনে সর্বাবস্থায় তাঁর অনুসরণকারী অথবা সর্বাবস্থায় বিরোধী ও শত্রু। কিন্তু হিতরত করে যখন তিনি পবিত্র মদীনায় আগমন করলেন, তখন সেখানে নতুন ও নিকট তৃতীয় একটি দলের সাথে সাক্ষাৎ হয়। তারা হলো মুনাফিক সম্প্রদায়, যাদের অধিকাংশ ইহুদিদের মধ্যে গণ্য ছিল, আর তাদের নেতা ছিল আব্দুল্লাহ ইবনে উবাই, সে পূর্ব থেকেই নিজ ক্ষমতা ও নেতৃত্বের স্বপ্ন দেখতেছিল।

কিন্তু রাসূল ﷺ মদীনায় আগমনের কারণে যখন তার [আব্দুল্লাহ ইবনে উবাই-এর] আশার গুড়ে বালি পড়ে গেল, তখন সে অত্যন্ত রাগান্বিত হলো। অবশেষে প্রতিদ্বন্দ্বিতার ক্ষমতা না পেয়ে আড়ালে বিরোধিতায় মেতে উঠল। এ সূরাতে যে যে স্থানে মু'মিন ও কাফেরদের আলোচনা করা হয়েছে, এসব স্থানে এ খারাপ অন্তর, ইসলামের শত্রু, তৃতীয় দলটির গোপন ষড়যন্ত্রের পর্দাও পুঙ্খানুপুঙ্খভাবে উন্মোচন করে দেওয়া হয়েছে। অর্থাৎ এ সূরার প্রথম রুকুতে মু'মিন ও কাফের উভয় দলের সংক্ষিপ্ত আলোচনা রয়েছে এবং দ্বিতীয় রুকু থেকে ১৩টি আয়াতে মুনাফিকদের আলোচনা রয়েছে।

(**الْم**) হরফে মুকাত্তা'আত প্রসঙ্গ : কুরআনে কারীমের ২৯টি সূরার শুরুভাগে কতগুলো বিচ্ছিন্ন হরফ উল্লিখিত হয়েছে। যথা- **ح.م.ال** এগুলোকে কুরআনের পরিভাষায় **حُرُوفُ مُقْطَعَاتِ الْم. ص. ح.م.ال** বলা হয়। এ হরফগুলোর প্রত্যেকটিকে পৃথক পৃথকভাবে সাকিন পড়া হয়, একত্রে যুক্ত অবস্থায় লেখা হলেও। যথা- **لَام. أَلِف. مِيم.** [মাআফিল কুরআন : মুফতি শাহী (র.)]

এগুলোকে **حُرُوفُ تَهْجِي** -এর মতো পৃথক পৃথকভাবে পড়া হয় বিধায় **مُقْطَعَات** বলা হয়।

-[মাআরিফুল কুরআন, ইদরীস কাকলভী (র.): খ. ১, পৃ. ২৯]

এগুলো মোট ১৪টি হরফ। যা আরবি বর্ণমালার অর্ধেক। কতক সূরার শুরুতে একটি হরফ রয়েছে। যেমন- **ن. ق.** এটিকে **أَحَادِي** বলা হয়। কতক সূরার শুরুতে দুটি হরফ রয়েছে। যেমন- **ح.م.** এটিকে **ثَنَائِي** বলা হয়। কতক সূরার শুরুতে তিনটি হরফ রয়েছে। যেমন **الْم** এটিকে **ثَلَاثِي** বলা হয়। এভাবে **رُبَاعِي** এবং **خُمَاسِي** এর চেয়ে বেশি হয় না। কেননা আরবি ভাষায় পাঁচ হরফের বেশি কোনো শব্দ নেই। -[জালালাইন খ.১, পৃ. ২৯]

হরফে মুকাত্তা'আতের তাৎপর্য :

**رَاجِعَ قَوْلُ** বা **رَاجِعَ قَوْلُ** সম্পর্কে সর্বাধিক **حُرُوفُ مُقْطَعَات** (র.) মুফাসসির দ্বারা : **قَوْلُهُ لِلَّهِ أَعْلَمُ بِمُرَادِهِ بِذَلِكَ** -এর তা হলো 'এই সমস্ত হরফ **مُسْتَكْمِل** এর অন্তর্ভুক্ত। যার মর্ম সম্পর্কে আল্লাহ তা'আলা-ই অধিক অবহিত রয়েছেন। নিম্নোক্ত উক্তিসমূহ এই সম্বন্ধে পাওয়া যায়-

قَالَ الشَّعْبِيُّ وَجَمَاعَةٌ : أَلَمْ وَسَاوِرٌ حُرُوبٍ الْهَجَاءِ فِي أَوَائِلِ السُّورِ مِنَ الْمُتَشَابِهِ الَّذِي اسْتَأْنَرَهُ اللَّهُ بِعِلْمِهِ وَهُوَ سِرُّ الْقُرْآنِ فَتَحْنُ نُؤْمِنُ بِظَاهِرِهَا وَتَشْكِلُ الْعِلْمَ فِيهَا إِلَى اللَّهِ .

قَالَ أَبُو بَكْرِ الصِّدِّيقُ (رض) : فِي كُلِّ كِتَابٍ سِرٌّ وَسِرُّ اللَّهِ فِي الْقُرْآنِ وَأَوَائِلُ السُّورِ .

وَقَالَ عَلِيُّ (رض) : إِنَّ لِكُلِّ كِتَابٍ صَفْوَةٌ وَصَفْوَةٌ هَذِهِ الْكِتَابِ حُرُوبُ التَّهَجِّي .

قَالَ دَاوُدُ ابْنُ أَبِي هِنْدٍ : كُنْتُ أَسْأَلُ الشَّعْبِيَّ عَنْ فَوَاتِحِ السُّورِ فَقَالَ يَا دَاوُدُ لِكُلِّ كِتَابٍ سِرٌّ وَأَنَّ سِرَّ الْقُرْآنِ فَوَاتِحُ السُّورِ فَدَعَّهَا وَسَلَّ مَا سِوَى ذَلِكَ . (حَاشِيَّةٌ جَلَالَيْنَ عَلَى صَفْحَةٍ (دَقَم : ٤)

মোটকথা, জমহুরের মতে এগুলো প্রথম স্তরের মুতাশাবিহ -এর অন্তর্ভুক্ত। অর্থাৎ এর প্রকৃত অর্থ উদঘাটন অন্যদের সাধ্যের বাহিরে, বরং তা আল্লাহ ও তাঁর রাসূল ﷺ -এর মধ্যে সীমাবদ্ধ এক গোপন রহস্য, যা কোনো সঠিক কল্যাণ ও সুষ্ঠু পরিকল্পনার ভিত্তিতে প্রকাশ করা হয়নি। -[তাফসীরে উসমানী, পৃ. ৩]

আরো কিছু মতামত :

১. কোনো কোনো আহলে ইলম এ মুক্বাতাআতকে ঐ সমস্ত সূরার নাম হিসেবে গণ্য করেন- যে সূরাসমূহের শুরুতে এ অক্ষরগুলো এসেছে।
২. কোনো কোনো আলেম বলেছেন, এগুলো আল্লাহ তা'আলার নাম, বরকতের জন্য সূরার শুরুতে উল্লেখ করা হয়েছে। যেমন- বর্ণিত আছে যে, দোয়ার শুরুতে হযরত আলী (রা.) **يا كهيعص - جمعق** বলতেন।
৩. কোনো কোনো আলেমের মতে, এগুলো আল্লাহর নামের অংশ, যেমন- হযরত সাঈদ ইবনে যুবায়ের (রা.) বলেছেন যে, **الرَّحْمَنُ** এগুলোর সমষ্টি হলো **الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ**।
৪. কিছু সংখ্যক আলেমের মন্তব্য হচ্ছে যে, এসব পবিত্র কুরআনের নাম, হযরত মক্কী (র.) সাদী (র.) ও কাতাদাহ (র.) এ মন্তব্য করেছেন।
৫. কিছু সংখ্যক আলেমদের ধারণা যে, উক্ত পৃথক পৃথক হরফগুলোর দ্বারা বাকাসমূহের দিকে ইঙ্গিত হতে পারে। যেমন- **حَرْفٌ مُقْطَعَاتٌ** -এর উপরিউক্ত জমহুরের মত ছাড়াও মুফাসসিরীনে কেরামের আরো কিছু মতামত রয়েছে। সেগুলোও জানা আবশ্যক। নিম্নে তা উল্লেখ করা হলো-  
হযরত আব্দুল্লাহ ইবনে আব্বাস (রা.) থেকে বর্ণিত যে, **أَلَمْ** -এর **أَلِف** দ্বারা **اللَّهُ** অর্থাৎ আল্লাহর নিয়ামতসমূহ উদ্দেশ্য, আর **لَام** দ্বারা **لُطْفٌ** অর্থাৎ দয়া বা অনুগ্রহ উদ্দেশ্য এবং **مِيم** দ্বারা **مُلْكٌ** রাজত্ব, অর্থাৎ আল্লাহর রাজত্বের সকল নিয়ামত, তাঁরই অনুগ্রহ ও মহত্ত্বের দান। তিনি আরোও বলেন- **أَنَّ اللَّهَ أَعْلَمُ الْمَلِكِ** [আমি আল্লাহ সর্বজ্ঞানী] -এর সারসংক্ষেপ। -[তাফসীরে মাজেদী : খ. ১, পৃ. ২৭] অনুরূপভাবে **كهيعص** সম্পর্কে তিনি বলেন- **كَانَ** দ্বারা **كَانِي** এবং **هَاء** দ্বারা **صَادِقٌ** [হাশিয়া জালালাইন] **صَادِقٌ** এবং **هَاء** দ্বারা **حَلِيمٌ** এবং **عَيْن** দ্বারা **عَلِيمٌ** এবং **صَاد** দ্বারা উদ্দেশ্য। -[হাশিয়া জালালাইন] অথবা **أَلِف** দ্বারা আল্লাহ **لَام** দ্বারা জিবরাঈল (আ.) এবং **مِيم** দ্বারা হযরত মুহাম্মদ ﷺ উদ্দেশ্য হতে পারে, অর্থাৎ আল্লাহর কলাম হযরত জিবরাঈল (আ.) -এর মাধ্যমে হযরত মুহাম্মদ ﷺ -এর উপর নাজিল হয়েছে।

৬. কুতরুব (র.) -এর মত হচ্ছে যে, একটি বিষয়ের আলাপ শেষ করে অন্য বিষয়ে আলাপ আরম্ভকালে শ্রোতাদেরকে সতর্ক করার লক্ষ্যে আরববাসী উক্ত হরফগুলো ব্যবহার করতেন।

৭. আবুল আলিয়া (র.) বলেন, **أَبْجَد** [আবজাদ] -এর হিসেব মতে- উক্ত হরফগুলোতে [হরুফে মুক্বাতাআতে] জাতি ও ধর্মসমূহের ইতিহাস, তাদের উত্থান ও পতনের কাহিনী লুক্কায়িত রয়েছে। যেমন- কোনো ইহুদি যখন রাসূল ﷺ -এর দরবারে উপস্থিত হয়েছে এবং তিনি তাদের সামনে **أَلَمْ** পড়েছেন, তখন তারা বলতে লাগলো যে, যে ধর্মের স্থিতিকাল মাত্র ৭১ বছর সে ধর্ম আমরা কিভাবে গ্রহণ করবো? এ কথা শুনে তিনি মুচকি হাসি দিলেন। তারপর যখন তাঁর কাছ থেকে আরো কিছু জানার আগ্রহ প্রকাশ করা হলো, তখন তিনি **الم** ও **المص** পড়ে শুনালেন, তখন তারা বলতে লাগলো যে, এ হরফগুলোর সংখ্যা ১৬১ ও ২৭২ এবং প্রথমটির চেয়ে বেশি, তাই ব্যাপারটি এখন আমাদের উপর জটিল হয়ে গেল। অতএব, এখন আমরা এর কোনো ফয়সালা করতে পারছি না। -[কামালাইন : খ. ১, পৃ. ১৬]

৮. কেউ কেউ মনে করেন, যখন কুরআনে কারীম নাজিল হয়েছে, সে যুগের বর্ণনাধারায় এ ধরনের বিচ্ছিন্ন হরফের ব্যাপক ব্যবহার ছিল। বক্তা এবং কবিগণ ও এ ধরনের পদ্ধতি অনুসরণ করত। তাই তো এখনো পর্যন্ত সংরক্ষিত জাহিলী যুগের কবিতায় তার নমুনা পাওয়া যায়। যেমন জনৈক কবি বলেন- **قُلْتُ لَهَا يَنِي فَقَالَتْ قَاتِي وَقَفْتُ**—হাদীস শরীফেও এরূপ ব্যবহার রয়েছে। যেমন- **مَنْ أَعَانَ عَلَى قَتْلِ مُسْلِمٍ بِسَطْرِ كَلِمَةٍ**—অর্থ কেউ কাউকে হত্যার ব্যাপারে **أَقْتُلُ** বলার পরিবর্তে **أُقِي** বলল। এটাও হত্যায় সহযোগিতা বলে ধর্তব্য হবে। এ থেকে জানা গেল যে, **حُرُوفٌ** অভূতপূর্ব কোনো বস্তু নয় যে, বক্তা ছাড়া তা কেউ বুঝবে না, বরং শ্রোতার অনায়াসেই তার মর্ম বুঝতে সক্ষম হতেন। আর এ কারণেই নবী যুগের কুরআন বিদেষীদের কেউ এমন আপত্তি তোলেনি যে, তোমার কুরআনে এ অর্থহীন শব্দ কেন ব্যবহৃত হয়েছে। একই কারণে সাহাবায়ে কেরাম থেকেও এ মর্মে কোনো বর্ণনা নেই যে, তারা নবী করীম **ﷺ**—এর কাছে এগুলোর অর্থ জানতে চেয়েছেন। আর হুজুর **ﷺ** থেকেও এগুলোর কোনো তাকসীর বর্ণিত হয়নি। পরবর্তীতে ক্রমান্বয়ে আরবি ভাষা থেকে এ পদ্ধতি বাদ পড়তে থাকে। এ সুবাদেই মুফাসসিরদের নিকট সেগুলোর অর্থ নির্ণয় কররা **দুষ্কর** হয়ে পড়ে।—[জামালাইন : খ. ১, পৃ. ৩৯]

৯. আল্লামা ইদরীস কান্দলভী (র.) বলেন, আমার ধারণা মতে এ সকল মন্তব্য ও মতামত যথাস্থানে প্রতিটিই সঠিক। আরবি ভাষার দিক দিয়ে এগুলো **حُرُوفٌ تَهْجِي**—এর নাম। আর শরিয়তের বাহ্যিক বিধানানুসারে এগুলো **مُتَشَابِهَاتٌ** এবং আল্লাহর গোপন রহস্য, যার মর্ম সম্পর্কে সাধারণভাবে মানুষকে অবহিত করা হয়নি। আর না তাদের মাঝে সে যোগ্যতা আছে। এ জন্য এগুলোর প্রতি ঈমান আনা আবশ্যিক। এগুলো মর্ম অনুসন্ধান ও ঘাটাঘাটি করা নিষেধ।

—[তাকসীরে মাআরিফুল কুরআন খ. ১, পৃ. ৩১]

মান্যবর মুফাসসির জালালুদ্দীন (র.) **وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمُرَادِهِ بِذَلِكَ** বলে এদিকেই ইঙ্গিত করেছেন। যেহেতু এর মর্ম না জানলে দীনের মৌলিক বিষয়ে কোনো সমস্যা দেখা দেয় না। এজন্য কোনো আপত্তি করা ও এর মর্ম উদ্ধারে লেগে থাকা সমীচীন নয়।—[কামালাইন খ. ১, পৃ. ১৭]

১০. কেউ কেউ বলেন— এগুলো সংশ্লিষ্ট সূরার বিষয়বস্তুর সার-সংক্ষেপ।—[মাআরিফুল কুরআন : ইদরীস কান্দলভী : খ. ১, পৃ. ৩১]

১১. কেউ কেউ বলেন, এগুলো দ্বারা **إِعْجَازُ الْقُرْآنِ**—এর প্রতি ইঙ্গিত করা হয়েছে। অর্থাৎ পবিত্র কুরআনের কতিপয় সূরা বিচ্ছিন্ন হরফ দ্বারা শুরু করার মাঝে কুরআনের অলৌকিকতার প্রমাণ রয়েছে। যেন কাফেরদের লক্ষ্য করে বলা হয়েছে— এই কুরআন মাজীদ, যেটি আল্লাহর কালাম হওয়ার ব্যাপারে তোমরা সন্দেহ কর, সেটি এমন কিছু হরফের সমন্বয়েই রচিত, যেসব হরফ দিয়ে তোমরা নিজেদের কথা ও বাক্য গঠন করে থাক। সূতরাং যদি এ কুরআন আল্লাহর কালাম না হয়ে থাকে, তাহলে তোমরা এর অনুরূপ আয়াত বা সূরা রচনা করতে অক্ষম কেন? তাছাড়া এটাও লক্ষ্য করে দেখ যে, যিনি এ **حُرُوفٌ مُقَطَّعَاتٌ** সম্বলিত কুরআনের বাহক, তিনি তো একজন নিতান্তই উম্মী মানুষ। যিনি কোনো দিন কোনো পাঠশালায় গমন করেন কিংবা কোনো শিক্ষক-গুরু বা লেখক ও কবি সাহিত্যিকদের কাছে কিছু পড়াশুনাও করেননি। অথচ তোমরা হলে সুসাহিত্যিক বাগ্মী ও সুপণ্ডিত। নিরক্ষর উম্মী নবী যেসব হরফ পেশ করেছেন সেগুলোর মাঝে এমন এমন তত্ত্ব ও সূক্ষ্ম বিষয়ের প্রতি লক্ষ্য রাখা হয়েছে যেগুলোর প্রতি বড় বড় ভাষাবিদ, সাহিত্যিক, কবি ও পণ্ডিতরাও লক্ষ্য রাখে না।—[মাআরিফুল কুরআন, ইদরীস কান্দলভী খ. ১, পৃ. ৩০]

আল্লামা সুলায়মান জামাল (র.) উক্ত কথাটিই খুব সংক্ষেপে বলেছেন—

**وَأَنَّ فَايَظْهَرُ أَنَّ هَذَا الْقُرْآنَ مُنْتَظَمٌ مِنْ جَنْسٍ مَا تَنْتَظِمُونَ مِنْهُ كَلَامُكُمْ وَلَكِنْ عَجَزْتُمْ عَنْهُ . (حَاشِيَةُ الْجَمَلِ ص ١٦١)**

একটি সংশয় ও নিরসন : যদি এ সংশয় জাগে যে, **حُرُوفٌ مُقَطَّعَاتٌ**—কে আল্লাহ তা'আলার গোপন রহস্য মনে করা হলে তো কুরআন **مِنْهُمْ الْمَعْنَى** থাকল না। কুরআন যেহেতু আমাদের উদ্দেশ্য করে অবতীর্ণ, সেহেতু এ হরফগুলোও আমাদের বোধগম্য হওয়া অপরিহার্য। এগুলোর অর্থ অজ্ঞাত থাকলে এগুলো নাজিল করার দ্বারা ফায়দা কি?

জবাব : কুরআন নাজিলের উদ্দেশ্য শুধু অর্থ বুঝার মাঝে সীমাবদ্ধ নয়; বরং কুরআনের বহু স্থান এমন আছে, যেগুলোতে শুধু বান্দার ঈমান আনাই উদ্দেশ্য। অনুরূপভাবে **حُرُوفٌ مُقَطَّعَاتٌ** নাজিল করার উদ্দেশ্য ও হলো মানুষ এগুলোর উপর ঈমান আনবে এবং এগুলো আল্লাহ তা'আলার পক্ষ থেকে হওয়ার কথা একীকরণ করবে। যাতে বান্দার পরিপূর্ণ আনুগত্য প্রকাশ পায়।

—[তাকসীরে মাআরিফুল কুরআন : আল্লামা ইদরীস কান্দলভী— খ. ১, পৃ. ৩১]

২২. ذَٰلِكَ أَىٰ هَٰذَا الْكِتَابِ الَّذِیْ یَقْرَأُ،  
 مُحَمَّدٌ ﷺ لَا رِیْبَ شَكٍّ فِیْهِ أَنَّهُ مِنْ  
 عِنْدِ اللَّهِ وَجُمْلَةُ النَّفِیِّ خَبَرٌ مُّبْتَدَأُ  
 ذَٰلِكَ وَالْإِشَارَةُ بِهِ لِلتَّعْظِیْمِ . هُدًى خَبَرٌ  
 ثَانٍ هَادٍ لِلْمُتَّقِیْنَ . الصَّائِرِیْنَ إِلَى  
 التَّقْوَى بِإِمْتِثَالِ الْأَوَّلِیْرِ وَاجْتِنَابِ  
 النَّوَهِیِّ لِاتِّقَائِهِمْ بِذَٰلِكَ النَّارِ .

এই শব্দটি এই স্থানে হَذَا অর্থে ব্যবহৃত। কিতাব যা  
 মুহাম্মদ ﷺ পাঠ করেন কোনো সন্দেহ সংশয় নেই এতে  
 এ ব্যাপারে যে, এটা আল্লাহ তা'আলার পক্ষ থেকেই  
 অবতীর্ণ। এই আয়াতটিতে لَا رِیْبَ নাবাচক বাক্যটি  
 خَبَرٌ-এর-এই ডালিল এই ডালিল শব্দটি আরবি ভাষায়  
 দূরবর্তী ইঙ্গিতের জন্য ব্যবহৃত হয়, তবে আল-কুরআনের  
 সম্মানার্থে এই স্থানে একরূপ ব্যবহার করা হয়েছে। পথ  
 নির্দেশক هُدًى শব্দটি উক্ত مُبْتَدَأ বা উদ্দেশ্যের দ্বিতীয়  
 خَبَر এটা مُضَدَّر বটে, তবে এই স্থানে هَادٍ বা  
 কর্তৃবাচক বিশেষ্য هَادٍ পথ নির্দেশক অর্থে ব্যবহৃত  
 হয়েছে। মুত্তাকীদের জন্য। অর্থাৎ আল্লাহ তা'আলার  
 নির্দেশসমূহ পালন করে এবং নিষেধসমূহ হতে বিরত  
 থেকে যারা তাকওয়া অধিকারী হতে যাচ্ছে তাদের জন্য।  
 কেননা এই তাকওয়া অর্জনের মাধ্যমেই তারা জাহান্নাম  
 হতে মুক্তি পাবে।

مَكْتُوبٌ كَذَبَ اللَّهُ عَلَيْكَ - যেমন কুরআনে রয়েছে - قَوْلُ نَكَدٍ : ফলত 'নَكَدٌ' একটি মাসনদ।  
 وَ لَمْ يَكُنْ بِمَنْزِلِهِ كَذِبٌ : বলা হয় - 'কَذِبٌ' ধাতুর প্রকৃত অর্থ একই করা। এ থেকে 'نَحِيصٌ' -এর ব্যবহার হয়। আর  
 পরিভাষায় 'كَذَبَ' অর্থ হলো - ضَمُّ بَعْضِ حُرُوفِ الْهَجَاءِ إِلَى بَعْضٍ - হাশিয়ায় কামাল : খ. ১, পৃ. ১৪।  
 رَبِّ لَا رَبَّ : এর অভিধানিক অর্থ : التَّكَلُّفُ অর্থাৎ সন্দেহ করা, সংশয় করা। পরিভাষায় رَبِّ বলা  
 হয় : هُوَ التَّرَدُّدُ بَيْنَ النَّقِیْضِ لَا تَرْجِعُ لِأَحَدِهِمَا عَلَى الْآخَرِ عِنْدَ الشَّكِّ -  
 আল্লামা জমখশরীর মতে رَبِّ হলো - فَلَئِنْ النَّفْسِ وَأَضْطَرَّاهَا : এ অর্থেই হাদীস বর্ণিত হয়েছে -  
 دَعَا مَا يَرْبُّكَ إِلَى مَا لَا يَرْبُّكَ -

কেউ বলেন- رَبِّ -এর মাঝে তিনটি অর্থ রয়েছে- ১. الشُّكُّ ২. التَّهْمَةُ ৩. الْإِضْطِرَابُ [হাশিয়ায় জামাল খ. ১, পৃ. ১৬] উল্লেখ্য رَبِّ এবং شَكٌّ সমার্থক নয়; বরং তা شَكٌّ থেকে খাছ উভয়ের মাঝে عَزَمَ خُصْرٌ -এর সম্পর্ক। لَا فَيْهِ : উদ্দেশ্য যেহেতু সন্দেহ প্রকাশ অনুচিত হওয়ার বিষয়টি জোরদার করা, এ কারণে বাক্য বিন্যাসে لَا فَيْهِ رَبِّ না বলে رَبِّ فَيْهِ বলি হয়েছে। কেননা দ্বিতীয় বাক্য বিন্যাসটি অধিকতর দৃঢ়তা জ্ঞাপক, অনেক শক্তিশালী। -এর খবরে (الْمَوْلُفُ مِنْ هَذِهِ الْحُرُوفِ) মুবতাদা اَلَمْ যুবতাদা, اَلْكِتَابُ -এর সফত অথবা اَلَمْ যুবতাদা মাহযূফ আউয়াল, আর ذَلِكَ খবরে ছানী কিংবা বদল এবং اَلْكِتَابُ -এর সফত। رَبِّ -এর اسم এবং فَيْهِ খবর, অথবা اَلَمْ যুবতাদা এবং فَيْهِ সফত, দু'টো মিলে اسم আর لِلْمُتَّقِينَ খবর এবং هُدًى হাল, কিংবা رَبِّ যুবতাদা এবং فَيْهِ সফত এবং খবর মাহযূফ, তবে এমতাবস্থায় فَيْهِ খবরে মুকাদ্দাম হয়ে যাবে هُدًى -এর, অথবা বলা যায় যে, ذَلِكَ যুবতাদা, هُدًى لِلْمُتَّقِينَ জুমলা হয়ে ফাইলে لَا رَبِّ فَيْهِ জুমলা হয়ে খবরে ثَانِي একটি গুলো ব্যতীত এই সবকিছু রয়েছে, কিন্তু সবচেয়ে উত্তম ওরকিব এটা যে, উক্ত চারটি বাক্যকে [জুমলাকে] যদি পৃথক পৃথক করা হয়, তবে

১. ذٰلِكَ মূলত দূরবর্তী ইঙ্গিতের অর্থেই ব্যবহৃত হয়। কিন্তু দূরবর্তীতা শুধু স্থান ও কালের পরিমণ্ডলেই আবর্তিত হয় না, মর্যাদাগত দুরত্বও এক প্রকার দূরত্ব। এ স্থানেও কুরআনের সম্মানার্থে নিকটবর্তী নির্দেশবাচক সর্বনাম هُنَا -এর স্থলে ذٰلِكَ ব্যবহৃত হয়েছে। আরবদের বাকপ্রণালীতে وَ هَذَا একটির স্থলে অন্যটিকে ব্যবহার করার যথেষ্ট প্রচলন রয়েছে। এদিকে ইঙ্গিত করেই মুফাসসির (র.) বলেন- وَالْإِشَارَةُ لِلتَّعْظِيمِ সুতরাং এর অনুবাদ হবে- এই পবিত্র ও সম্মানিত কিতাব (تَنْزِيلًا لِّبَعْدِ الرُّتْبَةِ مَنْزِلَةً بَعْدَ الْمَكَانِ وَالْمَقُولُ بِمَنْزِلَةِ الْمُحْسُسِ)।
২. ذٰلِكَ اسم إشارة ببعيد ব্যবহার করার কারণ হলো, এ কিতাব স্বীয় অতুলনীয় প্রভাবসহ دِقَائِنِ قَرِيبٍ -এর স্থলে اسم إشارة بعید নাম ঐশ্বরিক কার্যের সীমানার থেকে বহু উর্ধ্বে অবস্থিত। অর্থাৎ বাহ্যিকভাবে যদিও কুরআনে কারীম আমাদের দৃষ্টির সামনে ও নিকটে রয়েছে; কিন্তু اسرار وحقائق -এর দিক থেকে তা আমাদের অনুভূতি ও উপলব্ধি থেকে অনেক দূরে। এজন্য هَذَا -এর স্থলে اسم إشارة بعید নাম ব্যবহার করা হয়েছে। [মাআরিফুল কুরআন, ইদরীস কাঞ্চলজী (র.) খ. ১, পৃ. ৩২]
৩. দূরবর্তী ইশারার শব্দ ذٰلِكَ ব্যবহার করে এ কথাই বুঝানো হয়েছে যে, সূরাতুল ফাতিহাতে যে সীরাতুল মুস্তাক্কিমের প্রার্থনা করা হয়েছিল, সমগ্র কুরআন শরীফ সে প্রার্থনারই জবাব এবং এটি সীরাতুল মুস্তাক্কিমের বিস্তারিত ব্যাখ্যাও বলে। অর্থাৎ

আমি তোমাদের প্রার্থনা শুনেছি এবং হেদায়েতের উজ্জ্বল সূর্যসদৃশ পবিত্র কুরআন অবতীর্ণ করেছি। যে ব্যক্তি হেদায়েত লাভে ইচ্ছুক সে যেন এ কিতাব অনুধাবন করে এবং তদনুযায়ী আমল করে। —[মআরিফুল কুরআন মুফতি শফী (র.)]

৪. ইমাম ফাররা বলেন— **كَانَ اللَّهُ قَدْ وَعَدَ نَبِيَّهُ ﷺ أَنْ يُنْزَلَ عَلَيْهِ كِتَابًا لَا يَنْعَمُ الْمَاءُ وَلَا يَخْلُقُ عَنْ كَثْرَةِ الرَّدِّ فَلَمَّا أُنْزِلَ الْقُرْآنُ قَالَ هَذَا ذَلِكَ الْكِتَابُ الَّذِي وَعَدْتُكَ . (حَاشِيَةِ جَلَالِينَ)**

অর্থাৎ আল্লাহ তা'আলা স্বীয় নবীকে প্রতিশ্রুতি দিয়েছিলেন যে, তাঁর প্রতি তিনি এমন কিতাব নাজিল করবেন, যাকে পানি মুছে ফেলতে সক্ষম হবে না এবং যা অধিক হাত বদল ও ব্যবহারের কারণে পুরাতন হবে না। কুরআন নাজিল হওয়ার পর আল্লাহ তা'আলা বলে দিলেন, এটি সেই কিতাব, যা নাজিলের ওয়াদা আপনাকে করেছিলাম।

৫. সূরা বাকরার মদনী। এ সূরা মদীনায় অবতীর্ণ হয়েছে। আর মদীনায় অধিকহারে ইহুদিদের বসবাস ছিল। যাদের ধর্মগ্রন্থ তাওরাত কুরআন শরীক নাজিল হওয়ার সংবাদ প্রদত্ত হয়েছিল। যা বহুদিন অতিবাহিত হয়ে গেছে। সেই প্রতিশ্রুত কিতাবের দিকে ইঙ্গিত করার জন্য **ذَلِكَ إِسْمُ إِشَارَةِ يَوْمِئِذٍ** ব্যবহার করা হয়েছে। অন্যথায় **هَذَا** ব্যবহার করা উচিত ছিল। —[কামালাইন, খ. ১, পৃ. ১৭]

৬. অথবা এটাও বলা যায় যে, **ذَلِكَ** -এর **مُشَارُ إِلَيْهِ** হলো সূরা বাকরার পূর্বে নাজিলকৃত সূরাসমূহ যেগুলোকে কাফেররা অস্বীকার করেছে, মিথ্যা বলেছে। এখানে তাদের জন্য বলা হচ্ছে, সে সকল সূরা বা আয়াত সন্দেহাতীত। —[প্রাণ্ডক্ত]

৭. **ذَلِكَ** দ্বারা সূরা বাকরার প্রতিও ইঙ্গিত হতে পারে। তখন ইসমে ইশারা মুজাক্কর আনাটা **كِتَابٍ** শব্দের প্রতি লক্ষ্য করে হবে। —[প্রাণ্ডক্ত]

#### কুরআন সুসংরক্ষিত গ্রন্থ :

**قُرْلَهُ الْكِتَابُ** : কুরআন মাজীদ নিছক মৌখিক বর্ণনা কিংবা স্মৃতিচারণের সমষ্টি নয়; বরং তা সুবিন্যস্ত ও সুরক্ষিত গ্রন্থ, লিখিত আকারেও মুখস্থ আকারেও। অন্যান্য ধর্মের ইলহামী গ্রন্থের মতো নয় যে, ধর্ম প্রবর্তকের স্মৃতিতে শুধু বিষয় ও ভাব সংরক্ষিত ছিল আর তাদের কাছ থেকে একেক বর্ণনাকারী একেক অংশ একেক রকম বর্ণনা করেছে। এমনকি কয়েক শতাব্দী পরে সংকলন ও গ্রন্থনার পালা শুরু হলে ভাষা ও শব্দগত বিভ্রান্ততা তো দূরের কথা, স্বয়ং ভাব ও বিষয়বস্তুই বিকৃতির শিকার হয় এবং আসমানি কিতাবের নাম ধারণ করলেও তার বিন্যাস ও রচনায় কত শত মানুষের লেখনী ও মস্তিষ্ক কাজ করেছে তা আল্লাহ পাকই ভাল জানেন। —[তাফসীরে মাজেদী খ. ১, পৃ. ২৮]

**الَّذِي يَقْرَأُ مُحَمَّدٌ ﷺ** : এর দ্বারা অন্যান্য আসমানি কিতাবে খারিজ করা হয়েছে। যথা— তাওরাত, যাবুর ও ইঞ্জীল।

**لَا رَيْبَ فِيهِ** -এর **يَوْمِئِذٍ** থেকে বদল হয়েছে। অর্থাৎ এ দৃষ্টিকোণ থেকে কোনো সন্দেহ নেই যে, এটি আল্লাহ তা'আলার পক্ষ থেকে অবতীর্ণ।

#### সংশয় নিরসন :

প্রশ্ন : উক্ত আয়াতে কুরআনকে সন্দেহাতীত বলা হয়েছে অথচ প্রতি যুগেই কিছু কিছু মানুষ এতে সন্দেহ ও সংশয় প্রকাশ করেছে। যদি সন্দেহ না থাকত, তাহলে তো সকল মানুষই মুসলমান হয়ে যাওয়ার কথা ছিল।

১. সম্মানিত মুফাসসির (র.) এই সংশয় অপনোদনের লক্ষ্যে **الَّذِي يَوْمِئِذٍ** লিখেছেন। এখানে তিনি বলতে চাচ্ছেন যে, সন্দেহ নেই দ্বারা ব্যাপকভাবে সন্দেহকে নাকচের দাবি করা উদ্দেশ্য নয়; বরং এ কথার দাবি করা হচ্ছে যে, এটা কালামে ইলাহী হওয়াটা সন্দেহাতীত। আল্লাহ তা'আলার পক্ষ থেকে নাজিল হওয়ার মাঝে কোনো প্রকার সন্দেহ নেই।

—[জালালাইন পৃ. ৪]

২. ব্যাপকভাবে সকল প্রকার সন্দেহকেই নাকচ করা উদ্দেশ্য। অর্থাৎ কুরআনে কারীমের সকল কথাই সত্য, সঠিক, সন্দেহমুক্ত। দুনিয়ার মানুষ তাতে সন্দেহ করলে সেটা তার বুদ্ধিমত্তা ও জ্ঞানের স্বল্পতার কারণে হবে। মূলত কুরআন সন্দেহের বস্তু নয়। তারপরও যদি কোনো দুর্ভাগা তাতে অন্য কিছু দেখে, তবে দোষ সূর্যালোকের নয়, দোষ তীর্যক দৃষ্টির বাঁদুড়ের দৃষ্টি শক্তির। এজন্যই একথা বলা হয়নি যে, এ বিষয়ে কারো কোনো দ্বিধা-সন্দেহ হবে না; বরং শুধু বলা হয়েছে যে, খোদা এ মহান কিতাব ও তার বিষয়বস্তু সকল সংশয়-সন্দেহের উর্ধ্বে। —[তাফসীরে মাজেদী খ. ১, পৃ. ২৯; কামালাইন খ. ১, পৃ. ১৮]

এ উত্তরটি তাফসীরে উসমানীতে এভাবে দেওয়া হয়েছে যে, কোনো কথার মধ্যে সন্দেহ হওয়ার দুটি কারণ থাকতে পারে। এক, হয়তো সে কথার মধ্যেই কোনো ভ্রান্তি বা ত্রুটি নিহিত আছে। দুই, অথবা শ্রোতার বোধশক্তি ত্রুটি আছে, কুফর ভুলেই কোনো বর্ণনা সম্বন্ধে সন্দেহ জাগে। প্রথম অবস্থায় বর্ণনা-ই সন্দেহের ক্ষেত্র পক্ষান্তরে দ্বিতীয় অবস্থায় শ্রোতার বোধশক্তি-ই সন্দেহের উৎস। একটি সন্দেহাতীত বর্ণনাকে সে নিজের বুদ্ধির দোষে-ই সন্দেহ করছে। উক্ত আয়াতে সন্দেহের প্রথম কারণ নিরসনেই ঘোষণা করা হয়েছে—لَا رَيْبَ فِيهِ অর্থাৎ পবিত্র কুরআন যে, অল্লাহ তা'আলার কিতাব এবং তার প্রত্যেকটি বর্ণনা যথার্থ, বাস্তব এবং ধ্রুবসত্য, সর্ব প্রকার সন্দেহের উর্ধ্বে, সন্দেহের অবকাশ মাত্র তাতে নেই। এতদসত্ত্বেও যদি কাফেররা তাতে সন্দেহ করে, তবে তাতে কুরআনের উল্লিখিত ঘোষণা আহত হয় না কেননা এহেন সন্দেহের মূলে পবিত্র কুরআন ও তার বর্ণনা নয়; বরং কাফেরদের নিজেদের বুদ্ধির গলদ-ই এই সন্দেহের উৎস। তাদের নিজেদের এই নির্লজ্জ-কলঙ্ক উল্লিখিত মহান ঘোষণাকে স্পর্শ মাত্র করতে পারে না।—[তাফসীরে উসমানী পৃ. ৩, টীকা. ২]

### কুরআনের আত্মপরিচয় :

هُدًى لِّلنَّاسِ : কুরআনের এই প্রথম আত্মপরিচয় থেকেই কুরআন অধ্যয়নকারীকে বুঝে নিতে হবে যে, এটা কোনো ইতিহাসগ্রন্থ নয় যে, তাতে সন-তারিখসহ অতীত ঘটনাবলির সুবিন্যস্ত বিবরণ পরিবেশিত হবে। নয় কোনো বিজ্ঞানগ্রন্থ যে, তার পাতায় পাতায় পদার্থ বিদ্যা, রসায়ন বিদ্যা এবং গণিত শাস্ত্রের বিভিন্ন প্রশ্নের সমাধান তালাশ করা হবে। নয় কোনো দর্শনগ্রন্থ যে, গ্রীক ও ভারতীয় দর্শনের বিভিন্ন কল্প তত্ত্বের জটিলতায় ঘোরপাক খেতে হবে। তদ্রূপ নয় কোনো গল্প ও প্রবন্ধ সম্বলন যে, তা পাঠককে চিত্তবিনোদনের খোরাক যোগাবে; বরং কুরআনের মৌলিক পরিচয় কেবল এই যে, তা হেদায়েতের আলোকে প্রোজ্জ্বল ও পূর্ণাঙ্গ এক জীবন বিধান।—[তাফসীরে মাজেদী খ. ১, পৃ. ৩০]

تَقْوَى -এর পরিচয় ও স্তর : تَقْوَى -এর আভিধানিক অর্থ বেঁচে থাকা, রক্ষণাবেক্ষণ করা। পরিভাষায় ঐ সকল বস্তু থেকে বেঁচে থাকাকে তাকওয়া বলা হয়। যেগুলো আখিরাতের দৃষ্টিতে ক্ষতিকর হয়। চাই সেটা আকাইদ ও আখলাক সংক্রান্ত হোক কিংবা কথা, কাজ ও অবস্থা সংক্রান্ত হোক। আর ক্ষতির যেমন বিভিন্ন স্তর রয়েছে, সে হিসেবে তাকওয়ার ও বিভিন্ন স্তর রয়েছে।

প্রথম স্তর : প্রথম স্তর হলো কুফর থেকে তওবা করে ইসলামে প্রবেশ করা এবং নিজেকে চিরস্থায়ী আজাবের ক্ষতি থেকে রক্ষা করা। এটাই কুরআনের বাণী كَلِمَةَ التَّقْوَى -এর মর্ম।

দ্বিতীয় স্তর : দ্বিতীয় স্তর হলো নফসকে কবীরা গুনাহে লিপ্ত হওয়া এবং ছগীরা গুনাহের উপর إِسْرَار করার ক্ষতি থেকে রক্ষা করা। যেমন আল্লাহ তা'আলা বলেছেন—وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْفُرَىٰ آمَنُوا وَاتَّقَوْا শরিয়তের পরিভাষায় تَقْوَى শব্দ দ্বারা সাধারণভাবে এটাকেই বুঝানো হয়েছে।

হযরত ওমর (রা.) সাহাবী হযরত উবাই ইবনে কা'ব (রা.)-এর কাছে তাকওয়ার হাকীকত ও স্বরূপ সম্পর্কে জানতে চাইলে তিনি জবাবে বলেন, হে আমীরুল মু'মিনীন! আপনি কি কখনো কাটায়ুক্ত পথ দিয়ে হেঁটেছেন? তিনি বললেন, অবশ্যই হেঁটেছি। হযরত উবাই (রা.) শুধালেন চলার পথে আপনি কি কি করেছেন? বললেন, আমি গায়ের কাপড় গুটিয়ে সতর্কভাবে কদম ফেলেছি। কাঁটার আঘাত থেকে বাঁচার জন্য আমার পূর্ণ চেষ্টা ব্যয় করেছি। হযরত উবাই (রা.) বলেন, হে আমীরুল মু'মিনীন! এটাই হলো তাকওয়া। অর্থাৎ আল্লাহ তা'আলার নাফরমানি থেকে বাঁচার জন্য নিজের সম্পূর্ণ শক্তি ব্যয় করে দেওয়ার নাম হলো তাকওয়া। আর 'আল্লাহর নাফরমানী থেকে বেঁচে থাকার জন্য।' শর্তটুকু আরোপ করে বুঝানো হয়েছে যে, পার্থিব লাঞ্ছনার ভয়ে কোনো বর্জন করাকে তাকওয়া বলা হবে না।

তৃতীয় স্তর : তাকওয়ার তৃতীয় স্তর হলো কলবকে ঐ সকল বস্তু থেকে বাঁচিয়ে রাখা, যেগুলো আল্লাহ তা'আলার স্মরণ থেকে গাফিল করে দেয়। কুরআনের আয়াত—يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ -এর মাঝে এ স্তরের তাকওয়ার কথাই বলা হয়েছে।

বস্তুত খওফে ইলাহীই হলো হেদায়েদের পূর্বশর্ত এবং সর্বপ্রকার কল্যাণের উৎসধারা। তাই তো হযরত নূহ (আ.), হুদ (আ.), সালেহ (আ.), লূত (আ.) এবং শোয়াইব (আ.) প্রমুখ নবীগণ নিজেদের কওমকে সর্বপ্রথম নসিহত করে বলেছেন—يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا أَرْثًا আল্লাহ তা'আলাকে ভয় কর এবং আমার অনুসরণ কর। কেননা আল্লাহ তা'আলার ভয় ছাড়া নসিহত কার্যকরী হয় না। যেমন আল্লাহ তা'আলা বলেছেন—سَيَذَرُكَ مَنْ يَخْشَى অর্থাৎ যে আল্লাহ তা'আলাকে ভয় করে, সেই নসিহত গ্রহণ করবে।

অন্যত্র আল্লাহ তা'আলা **هُدًى لِّلنَّاسِ** -এর স্থলে **هُدًى لِّلنَّاسِ** বলেছেন। এতে ইঙ্গিত করেছেন যে, যে মুত্তাকী নয় প্রকৃত পক্ষে সে মানুষই নয়। মানবতার দাবীই হলো নিজের সৃষ্টিকর্তা এবং মালিককে ভয় করা। আর যে আহকামুল হাকিমীনকে ভয় করে না, সে মানুষ নয়; বরং চতুর্ঙ্গদ পশু। এমনকি চতুর্ঙ্গদ পশু থেকেও নিকৃষ্ট। ইরশাদ হয়েছে—**أُولَٰئِكَ كَانَتْ لَهُمْ أَزْوَاجٌ مِّمَّنْ أَوْلَىٰ بِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ**।  
—[তাকসীরে মাআরিফুল কুরআন : ইদরীস কান্দলভী (র.) খ. ১, পৃ. ৩৪-৩৬]

সংশয় নিরসন :

**قَوْلُهُ لِّلصَّائِرِينَ إِلَى التَّقْوَى :**

প্রশ্ন : আর্যতে কল্প হলো এ কুরআন মুত্তাকীদের জন্য হেদায়েতকারী। আর বলাই বাহুল্য যে, হেদায়েতপ্রাপ্তদেরকেই মুত্তাকী বলা হয়। এমনভাবে হেদায়েতপ্রাপ্তদের জন্য কুরআনকে হেদায়েতকারী বলা নিরর্থক। এতে **تَحْصِيلُ حَاصِلٍ** লাজেম হয়। কুরআন একজন পন্থাহারা ব্যক্তির জন্য হেদায়েতের কারণ হতে পারে; কিন্তু **تَقْوَى** -এর স্তরে পৌঁছার পর হেদায়েত লাভের অর্থ কি?

১. মুফাসসির (র.) উক্ত সংশয়টি নিরসন কল্পেই লিখেছেন—**الْصَّائِرِينَ إِلَى التَّقْوَى بِأَمْتِثَالِ الْأَوَامِرِ وَاجْتِنَابِ النَّوَاهِي** -এর অর্থ এখানে **مُتَّقِينَ** দ্বারা **مُتَّقِي** বা **مُتَّقِي** -কে বুঝানো হয়নি; বরং **مُتَّقِي** বা **مُتَّقِي** -কে বুঝানো হয়েছে। যাদের মাঝে **تَقْوَى** -এর যোগ্যতা ও ঝোঁক বিদ্যমান রয়েছে। কুরআন তাদের সে যোগ্যতা ও ঝোঁককে কাজে লাগিয়ে তাদেরকে **مُتَّقِي** বা **مُتَّقِي** বানিয়ে দিবে। যেন তাদেরকে **تَقَاوُل** বা নেকফালি স্বরূপ **مَجَاز** বা রূপক অর্থে প্রথম থেকেই **مُتَّقِي** বলা হয়েছে।

২. জবাবে এ কথাও বলা যায় যে, হেদায়েত ও তাকওয়া উভয়টিরই বিভিন্ন স্তর রয়েছে। যথা—**أَعْلَى** -সুতরাং কুরআনের কারণে প্রত্যেকে যখন নিম্নস্তর থেকে উঁচু স্তরে উপনীত হবে, তখন কুরআনকে মুত্তাকীদের জন্য **هُدًى** বলাটা সঠিক হবে। অর্থাৎ নিম্ন স্তরটি হিসেবেই সে মুত্তাকী এবং উঁচু স্তরটির হিসেবে সে হেদায়াত পেয়েছে।

—[কামালাইন খ. ১, পৃ. ১৮]

৩. এ হেদায়েত গ্রন্থ থেকে কেবল তারাই উপকৃত হবে, যাদের অন্তরে আল্লাহতীতি বিদ্যমান। যদিও এটি সমগ্র বিশ্বের জন্য অবতীর্ণ এবং গোটা মানবজাতিকে লক্ষ্য করেই তার উদাত্ত আহ্বান। কিন্তু কার্যত তা থেকে লাভবান কেবল তারাই হবে, যাদের হৃদয়ে আছে সত্যের অনুসন্ধিৎসা। নইলে প্রভাতী সূর্যের কাঁচা আলো যত ঝলমলেই হোক, চোখের আলো যাদের নিভে গেছে, তাদের জন্য তা অর্থহীন। ভূমি যদি অনুর্বর হয় বৃষ্টিপাত যেমনই হোক, তাতে তো আর সবুজ বাগিচা সৃষ্টি হতে পারে না। হজম শক্তি বিপর্যস্ত হলে পুষ্টিসমৃদ্ধ খাবার তাদের জন্য অর্থহীন, এমনকি ক্ষতিকারকও হতে পারে।

—[তাকসীরে মাজেদী খ. ১, পৃ. ৩০]

৪. যারা আল্লাহ তা'আলাকে ভয় করে এ কিতাব তাদের জন্য নূর ও হেদায়েতের আলোকবর্তিকা। যতক্ষণ পর্যন্ত অন্তরে আল্লাহ তা'আলার ভয় না থাকবে, ততক্ষণ পর্যন্ত হেদায়াতের পথ দৃষ্টিগোচর হবে না। এজন্য আল্লাহকে ভয়কারীরাই হেদায়েত পাবে। —[মাআরিফুল কুরআন : আল্লামা ইদরীস কান্দলভী (র.) : খ. ১, পৃ. ৩৪]

**قَوْلُهُ لَا يَتَّقَانِهِمْ بِذَلِكَ النَّارِ** : এ অংশটুকু বৃদ্ধি করে মুত্তাকীকে মুত্তাকী বলার কারণ বর্ণনা করা হয়েছে। অর্থাৎ যেহেতু মুত্তাকীকে তার নেক আমলের মাধ্যমে জাহান্নাম থেকে রক্ষা করা হবে, এ জন্য তাকে মুত্তাকী বলা হয়।

**اجْتِنَابِ النَّوَاهِي** এবং **امْتِثَالِ الْأَمْرِ** হলো **مُشَارَ إِلَيْهِ** -এর অর্থ **أَيَّ** বা **بِالْإِمْتِثَالِ وَالْاجْتِنَابِ** : **قَوْلُهُ بِذَلِكَ النَّارِ** : এ শব্দের উল্লেখ থেকে বুঝা যায় **الْمُتَّقِينَ** -এর **مَفْعُولٌ بِهِ** টি উহ্য রয়েছে। ইবারতের মূলরূপ এমন হবে—**قَوْلُهُ لِّلْمُتَّقِينَ النَّارِ** অর্থাৎ এ কিতাব ঐ সকল মানুষের জন্য হেদায়েত, যারা নিজেদেরকে জাহান্নাম থেকে রক্ষা করে।



অনুবাদ :

৩. الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ يُصَدِّقُونَ بِالْغَيْبِ بِمَا  
 غَابَ عَنْهُمْ مِنَ الْبَعْثِ وَالْجَنَّةِ وَالنَّارِ  
 وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ أَيْ يَأْتُونَ بِهَا  
 بِحَقْوَقِهَا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ اعْطَيْنَاهُمْ  
 يُنْفِقُونَ فِي طَاعَةِ اللَّهِ.

৩. যারা বিশ্বাস করে সত্য বলে প্রত্যয় স্থাপন করে  
 অদৃশ্য [সেই সকল বিষয়ে] যে সকল জিনিস আজ  
 তাদের থেকে অদৃশ্যমান, অর্থাৎ পুনরুত্থানে, জান্নাতে,  
 জাহান্নামে সলাত কায়েম করে অর্থাৎ সকল প্রকার  
 আহকাম-আরকান ও আদাবসহ যথাযথভাবে তা  
 সম্পাদন করে এবং তাদেরকে যে জীবনে পকরণ  
 দিয়েছি প্রদান করেছি, তা হতে ব্যয় করে আল্লাহ  
 তা'আলার প্রতি আনুগত্য প্রদর্শনে।

### তাহকীক ও তারকীব

الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ : এই ইবারতটুকুর এবাব কয়েকভাবে হতে পারে। যথা-

১. جَرِّ صِنْتِ হিসেবে - مُتَّقِينَ

২. بِتَقْدِيرِ أَعْنَى . نَضَبِ হিসেবে - فِعْلٍ مَحْذُوفٍ

৩. بِتَقْدِيرِهِمْ - رَفْعِ হিসেবে - مُبْتَدَأُ مُسْتَأْنَفَةٍ

এটি একটি مُسْتَأْنَفَةٍ হিসেবে মুবতাদাও হতে পারে। তখন তার خَبَر হবে عَلَى هُدًى الْخ

৪. إِقَامَتِ : يُقِيمُونَ -এর অর্থ শুধু নামাজ পড়া নয়; বরং নামাজকে সর্বিিকভাবে গুহ্ব করার নাম হলো ইকামত। আল্লামা

বায়জাবী (র.) -এর চারটি অর্থ করেছেন-

১. تَعْدِيلُ أَرْكَانِ ۲. الْمَوَاطَبَةُ ۳. التَّشْمِيرُ لِأَدَاءِ الصَّلَاةِ ۴. دَاءُ الصَّلَاةِ مُطْلَقًا .

১. প্রথম অর্থের মূল কথা হলো الصَّلَاةُ يُقِيمُونَ অর্থাৎ الصَّلَاةُ আর تَعْدِيلُ أَرْكَانِ এর মর্ম হলো

নামাজের রোকনসমূহ এমন সঠিকভাবে আদায় করা, যাতে তার মাঝে কোনো রকমের কম বেশি না পাওয়া যায়। আর

إِقَامَتِ -এর অর্থটি الْقَوْمُ بِمَعْنَى قَوْمَهُ থেকে নির্গত। إِقَامَ الْقَوْمُ এই সময় বলা হয়, যখন কাঠকে সমান করা হয়

এবং তার বক্রতা দূর করা হয়। مُشْتَقٌّ مِنْهُ ও مُشْتَقٌّ -এর মধ্যে সামঞ্জস্য হলো- যেভাবে عُرِدَ -এর সময়

যেমনভাবে কাঠ বা খুঁটি সোজা হয়ে যায়, এমনিভাবে তَعْدِيلُ أَرْكَانِ -এর মাঝেও নামাজের ক্রিয়সমূহ সঠিক হয়ে যায়।

২. مُوَاطَبَتِ -এর অর্থটি اقَمْتُ السُّوْقَ থেকে নির্গত। এটি এই সময় বলা হয়, যখন কেউ বস্তুর চালু করে আর চালু করা বা

প্রচলিত বস্তু প্রিয় ও গুরুত্বপূর্ণ হয়ে থাকে। অনুরূপভাবে যে বস্তু নিয়মিত করা হয়, তাও অকর্ষণীয় ও গুরুত্বপূর্ণ হয়ে থাকে।

৩. يُقِيمُونَ -এর তৃতীয় অর্থ হলো تَشْمِيرُ لِأَدَاءِ তথা কোনো প্রকার অলসতা ও উদাসীনতা ছাড়া নামাজ আদায় করা। এ

অর্থটি قَامَ بِأَلَامٍ وَأَقَامَهُ থেকে নির্গত। একথাটি আরবরা এই সময় বলে থাকে, যখন কেউ কোনো কাজ শক্তির সাথে

সম্পাদন করে থাকে। তার বিপরীত অَمَرَ عَنِ الْأَمْرِ এই সময় বলা হয়, যখন কেউ অলসতা প্রদর্শন করে কোন কাজ করে।

৪. চতুর্থ অর্থ আদায় করা। অর্থাৎ إِقَامَتِ দ্বারা صَلَاةٌ উদ্দেশ্য। এভাবে يَقِيمُونَ -এর فَهْمَةٌ -এর

জন্ম। يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ -এর অর্থ হলো নামাজকে قِيَامِ সম্বলিত করা; আর قِيَامِ বলে এখন সকল রোকনের পরিপূর্ণ

আদায় উদ্দেশ্য। অর্থাৎ جُزْ বলে كُلُّ বুঝানো হয়েছে। যেমনটি পবিত্র কুরআনের وَارْكَعْ مَعَ الرَّاكِعِينَ -এর মাঝেও

করা হয়েছে। -[দরসে জালালাইন খ. ১, পৃ. ৩২]

صَلَاةٌ : এটি হয়ত আভিধানিক صَلَاةٌ [তথা দোয়া] থেকে নির্গত হয়েছে। কেননা নামাজ তো দোয়ারই সমষ্টি। অথবা صَلَاةٌ থেকে নির্গত। আর নামাজকে صَلَاةٌ এজন্য বলা হয় যে, এটি বান্দা এবং আল্লাহর মাঝে সেতুবন্ধন। আর صَلَاةٌ হলো صَلَٰةٌ [সম্পর্ক]-এর অর্থে।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

قَوْلُهُ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ الْغ : এখান থেকে মুত্তাকীদের পরিচয় প্রদান করা হচ্ছে সূরায় ফাতেহার মাঝে বান্দাদের পক্ষ থেকে আল্লাহ তা'আলার প্রশংসা জ্ঞাপন করা হয়েছিল। সূরা বাকারাতে আল্লাহর পক্ষ থেকে মু'মিন বান্দাদের প্রশংসা করা হচ্ছে। সুবহানাল্লাহ! আল্লাহ নিজেই স্বীয় দয়া ও অনুগ্রহে বান্দাকে ঈমান এবং তাকওয়া প্রদান করেছেন এবং নিজেই তার স্বস্তি প্রকাশ করেছেন। -[তাহসীরে মাআরিফুল কুরআন, ইদরীস কান্দলভী (র.) খ. ১, পৃ. ৩৪]

ঈমানের সংজ্ঞা : إِيْمَانٌ শব্দটি أَفْعَال থেকে নির্গত। যার অর্থ- নিরাপদ ও আশ্রিত হওয়া। যেমন কুরআনে রয়েছে- أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ [তারা কি আল্লাহ তা'আলার কৌশল থেকে নিরাপদ হয়ে গেছে?] যখন এ শব্দটি بَابِ أَفْعَال থেকে ব্যবহৃত হয়েছে, তখন এটি مُتَعَلِّق হয়ে গেছে। এখন অর্থ হবে- নিরাপদ করা বা নিরাপত্তায় প্রবেশ করা।

শরিয়তের পরিভাষায় বিভিন্নরূপে ঈমানের সংজ্ঞা প্রদান করা হয়েছে। সবগুলোর সারনির্যাস প্রায় একই। তা হলো-

إِلَٰمَانٌ هُوَ التَّصَدِّيقُ بِمَا جَاءَ بِهِ النَّبِيُّ ﷺ اِعْتِمَادًا عَلَى النَّبِيِّ ﷺ .

অর্থাৎ নবী করীম ﷺ যা নিয়ে এসেছেন, তা তাঁর প্রতি অস্থিরে বিশ্বাস করা। -[দরসে মিশকাত, পৃ. ৩৭, খ. ১]

আভিধানিক ও পারিভাষিক অর্থের মাঝে সামঞ্জস্য : যে ব্যক্তি হুজুর ﷺ -এর প্রতি ঈমান আনল, সে হুজুরকে মিথ্যা সাব্যস্ত হওয়া থেকে নিরাপদ করে নিল এবং নিজেকে জাহান্নাম থেকে নিরাপদ করল। -[প্রাণ্ডক্ত]

অনুভূতিগ্রাহ্য ও দৃশ্যমান কোনো বস্তুতে কারো কথায় বিশ্বাস করার নাম ঈমান নয় : মু'মিনের পরিচয় দিতে গিয়ে অস্বত্রে দু'টি শব্দ ব্যবহৃত হয়েছে। إِيْمَانٌ অর্থাৎ ঈমান এবং গায়ব। এ থেকে বোঝা গেল, অনুভূতিগ্রাহ্য ও দৃশ্যমান কোনো বস্তুতে কারো কথায় বিশ্বাস স্থাপন করার নাম ঈমান নয়। উদাহরণস্বরূপ বলা হয় যে, কোনো ব্যক্তি যদি এক টুকরো সাদা কাপড়কে সাদা এবং এক টুকরো কালো কাপড়কে কালো বলে এবং আর এক ব্যক্তি তার কথা সত্য বলে মেনে নেয়, তাহলে একে ঈমান বলা যায় না। এতে বক্তার কোনো প্রভাব বা দখল নেই। অপরদিকে রাসূল ﷺ -এর কোনো সংবাদ কেবলমাত্র রাসূল ﷺ -এর উপর বিশ্বাসবশত মেনে নেওয়াকেই শরিয়তের পরিভাষায় ঈমান বলে।

-[মাআরিফুল কুরআন : মুফতি শফী (র.)]

ঈমান ও ইসলামের পার্থক্য : অভিধানে কোনো বস্তুতে আন্তরিক বিশ্বাস স্থাপন ঈমান এবং কারো অনুগত হওয়াকে ইসলাম বলে। ঈমানের আধার হলো অন্তর, আর ইসলামের আধার অন্তরসহ সকল অঙ্গ-প্রত্যঙ্গ। কিন্তু শরিয়তে ঈমান ব্যতীত ইসলাম এবং ইসলাম ব্যতীত ঈমান গ্রহণযোগ্য নয়। অর্থাৎ আল্লাহ তা'আলা ও তাঁর রাসূল ﷺ -এর প্রতি আন্তরিক বিশ্বাস ততক্ষণ পর্যন্ত গ্রহণযোগ্য নয়, যতক্ষণ পর্যন্ত এ বিশ্বাসের মৌখিক স্বীকৃতির সাথে সাথে কর্মের দ্বারা আনুগত্য ও তাবেদারী প্রকাশ করা না হয়।

মোটকথা, আভিধানিক অর্থে ঈমান ও ইসলাম স্বতন্ত্র অর্থবোধক বিষয়বস্তুর অন্তর্গত। অর্থগত পার্থক্যের পরিপ্রেক্ষিতে কুরআন-হাদীসে ঈমান ও ইসলামের পার্থক্যের উল্লেখ রয়েছে। কিন্তু শরিয়ত ঈমানবিহীন ইসলাম এবং ইসলামবিহীন ঈমান অনুমোদন করে না।

প্রকাশ্য আনুগত্যের সাথে যদি অন্তরের বিশ্বাস না থাকে, তবে কুরআনের ভাষায় একে নিফাক বলে। নিফাককে কুফর হতেও বড় অন্যায় সাব্যস্ত করা হয়েছে। বলা হয়েছে- اِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْاَسْفَلِ مِنَ النَّارِ অর্থাৎ মুনাফিকদের স্থান জাহান্নামের সর্বনিম্ন স্তর।

অনুরূপভাবে আন্তরিক বিশ্বাসের সাথে যদি মৌখিক স্বীকৃতি এবং আনুগত্য না থাকে, কুরআনের ভাষায় একেও কুফর বলা হয়।

বলা হয়েছে- يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ آبَائَهُمْ অর্থাৎ কাফেররা রাসূল ﷺ এবং তার নবুওয়তের যথার্থতা সম্পর্কে এমন সুস্পষ্টভাবে জানে, যেমন জানে তাদের নিজ নিজ সন্তানদেরকে।

অন্যত্র ইরশাদ হয়েছে- وَحُجْرَتُهُمْ رُتِبَتْ لَهُمْ ظُلُمًا وَّكُفْرًا অর্থাৎ তাদের নিদর্শন বা আয়াতসমূহকে অস্বীকার করে, অতএব তাদের অন্তরে এর পূর্ণ বিশ্বাস রয়েছে। তাদের এই অস্বীকার কেননা অন্যায় ও অস্বীকারপ্রসূত।

ঈমান ও ইসলামের ক্ষেত্র এক, কিন্তু আরম্ভ ও শেষের মধ্যে কিছুটা পার্থক্য বিদ্যমান। অর্থাৎ, ঈমান যেমন অন্তর থেকে আরম্ভ হয় এবং প্রকাশ্য আমলে পৌছে পূর্ণতা লাভ করে, তদ্রূপ ইসলামও প্রকাশ্য আমল থেকে আরম্ভ হয় এবং অন্তরে পৌছে পূর্ণতা লাভ করে। অন্তরের বিশ্বাস প্রকাশ্য আমল পর্যন্ত না পৌছলে তা গ্রহণযোগ্য হয় না। অনুরূপভাবে প্রকাশ্য আনুগত্য ও তাবেদারী আন্তরিক বিশ্বাসে না পৌছলে গ্রহণযোগ্য হয় না। ইমাম গাজালী এবং ঈমান সুবকী (র.)-ও এ মত পোষণ করেছেন। -[মা'আরিফুল কুরআন : মুফতি শফী (র.)]

জ্ঞাতব্য : ত্বাকওয়ার দু'টি অংশ। একটি হচ্ছে- ভালো কাজগুলো করা। আরেকটি হচ্ছে- মন্দ কাজগুলো থেকে বিরত থাকা। আর কোনো কোনো আদেশাবলির সম্পর্ক অঙ্গসমূহের রাজা তথা কুলবের সাথে এবং কোনো কোনোটির সম্পর্ক অঙ্গ-প্রত্যঙ্গের সাথে। প্রথম প্রকারকে ঈমান বলা হয়। অর্থাৎ আকিদা, চিন্তা-ভাবনা ও আন্তরিক বিশ্বাস সম্পর্কীয় আদেশাবলির সম্পর্ক কুলবের সাথে হয়। **إِنَّ فِي الْجَسَدِ.....** হাদীস পাকে এর দিকেই ইঙ্গিত করা হয়েছে।

আর যেগুলোর সম্পর্ক শারীরিক ইবাদতের সাথে কিংবা আর্থিক ইবাদতের সাথে, ঐ কার্যাবলি কে বলা হয় আমল **يَقِيمُونَ الصَّلَاةَ** দ্বারা শারীরিক ইবাদতসমূহ এবং **مِمَّا رَزَقَهُمْ يَنْفِقُونَ** দ্বারা আর্থিক ইবাদতসমূহ উদ্দেশ্য।

এমনিভাবে যারা **مُقِيمِينَ** মুত্তাকীন তারা চিন্তাশক্তি ও আমল শক্তি উভয়টিকে পরিপূর্ণ করেন। 'আকিদা বা বিশ্বাসসমূহকে সংশোধন করার নাম **عِلْمُ الْكَلَامِ** অর্থাৎ ধর্মতত্ত্ব এবং আমলসমূহকে সংশোধন করার অধ্যয়কে **فَهْمٌ** ফিকহশাস্ত্র বলা হয়। অন্তরকে পবিত্রকরণ ও আভ্যন্তরকে পরিষ্কারকরণে **عِلْمُ الْأَخْلَاقِ** চারিত্রিক তত্ত্ব, যাকে **تَصَوُّنٌ** ও **إِحْسَانٌ** বলা হয়। উচ্চস্তরের মুত্তাকী উক্ত তিনটিরই পরিপূরক। -[কামালাইন খ. ১, পৃ. ১৯]

অদৃশ্যের উপর ঈমান : ঈমান দু'প্রকার- তন্মধ্যে এক প্রকার হচ্ছে- **إِيمَانٌ إِجْمَالِي** অর্থাৎ সংক্ষেপে বিশ্বাস করা, যেমন উপরিউক্ত আয়াতে উদ্দেশ্য হচ্ছে নবী করীম **ﷺ** যা কিছু নিয়ে এসেছেন- ঐ সবগুলোকে বিশ্বাস করা।

দ্বিতীয় প্রকার হচ্ছে- **إِيمَانٌ تَفْصِيلِي** বিশদভাবে বিশ্বাস করা, অর্থাৎ সকল আনুষঙ্গিক ও খুঁটিনাটি বিষয়াদির উপর পৃথক পৃথক ও পুঙ্খানুপুঙ্খভাবে ঈমান আনা বা বিশ্বাস করা। সুতরাং ঈমান শুধু সত্য জানার নাম নয়; বরং সত্য মানা ও সত্য বুঝা ঈমান বলা হয়। ঈমান একটি পৃথক বিষয়, আর আমল আরেকটি পৃথক বিষয়। আর **إِيمَانٌ بِالْغَيْبِ** [অদৃশ্যের প্রতি ঈমান] হচ্ছে- জ্ঞান ও অনুভূতির মাধ্যমে অদৃশ্য ও গোপন বিষয়াদিকে শুধু আল্লাহ ও রাসূল **ﷺ**-এর নির্দেশের কারণে সত্য ও সঠিক হিসেবে মেনে নেওয়া গায়েব বা অদৃশ্যের এক অর্থ অন্তরও আসে, কেননা অন্তর তো অদৃশ্য। -[প্রাণ্ডক্ত]

**بُصِّدِقُونَ** : অভিধানের ভিত্তিতে **إِيمَانٌ**-এর ব্যবহার **تَصْدِيقٌ** এবং **وُثْقٌ** দুটি অর্থের ক্ষেত্রেই হয়। মুফাসসির (র.) **بُ** বলে এদিকে ইঙ্গিত দিয়েছেন যে, এখানে **تَصْدِيقٌ** অর্থটি প্রযোজ্য। কেননা **يُؤْمِنُونَ**-এর হিসেবে **بُ** হিসেবে এসেছে। আর যখন **يُؤْمِنُونَ**-এর হিসেবে **بُ** আসে, তখন সর্বসম্মতিক্রমে **تَصْدِيقٌ**-এর অর্থ হয়।

এছাড়াও ঈমানের হাকীকত সম্পর্কে ওলামায়ে কেরামের মাঝে মতভেদ রয়েছে। জমহুর মুতাকাল্লিমীনের মতে ঈমান কেবল **تَصْدِيقٌ قَلْبِي** কে বলা হয়। আর জমহুর মুহাদ্দিসীনের মুতাজিলা ও খারেজীদের মতে ঈমান হলো তিন জিনিসের সমষ্টির নাম। সেগুলো হলো- **تَصْدِيقٌ قَلْبِي**। **إِقْرَارٌ بِاللِّسَانِ**। **عَمَلٌ بِالْأَرْكَانِ**। মুফাসসির (র.) **بُصِّدِقُونَ** শব্দ উল্লেখ্য করে এ দিকে ইঙ্গিত দিয়েছেন যে, এখানে ঈমান বলতে শুধু **تَصْدِيقٌ قَلْبِي** উদ্দেশ্য; **إِقْرَارٌ** বা **عَمَلٌ بِالْأَرْكَانِ** উদ্দেশ্য নয়।

-[দরসে জালালাইন : ৩০]

গায়েবের সংজ্ঞা ও পরিচিতি : 'গায়েব'-এর আভিধানিক অর্থ অজ্ঞাত, অদৃশ্য ও গোপন। কুরআনে **غَيْبٌ** শব্দ দ্বারা সে সমস্ত বিষয়কেই বুঝানো হয়েছে, যেগুলোর সংবাদ রাসূল **ﷺ** দিয়েছেন এবং মানুষ যে সমস্ত বিষয়ে স্বীয় বুদ্ধিবলে ও ইন্দ্রিয়গ্রাহ্য অভিজ্ঞতার মাধ্যমে জ্ঞান লাভে সম্পূর্ণ অক্ষম।

নিম্নে এ মর্মে ওলামায়ে কেরাম প্রদত্ত কতিপয় সংজ্ঞা উল্লেখ করা হলো।

তাফসীরে ইবনে কাছীরে উল্লেখ রয়েছে—

أَمَّا الْغَيْبُ : فَمَا غَيْبَ عَنِ الْعِبَادِ مِنْ أَمْرِ الْجَنَّةِ وَأَمْرِ النَّارِ وَمَا ذُكِرَ فِي الْقُرْآنِ . (تَفْسِيرُ ابْنِ كَيْسَرٍ)

অর্থাৎ গায়েব বলা হয় ঐ জিনিসকে, যা বান্দা থেকে গোপন রয়েছে। যেমন— জান্নাত-জাহান্নামের অবস্থাসমূহ এবং কুরআনে কারীমে বর্ণিত বিষয়াবলি।

হাশিয়ায় জালালাইনে উল্লেখ রয়েছে—

أَيُّ مَا غَابَ عَنِ الْحِسِّ وَالْعَقْلِ غَيْبٌ كَامِلٌ بِحَيْثُ لَا يُدْرِكُ بِوَاحِدٍ مِنْهُمَا إِنْشَاءً الْبِدَاهَةِ . حَاشِيَةُ جَلَالَيْنِ .

আল্লামা কাজী রহমতুল্লাহ (র.) লিখেন—

অর্থাৎ মানুষের পঞ্চ ইন্দ্রিয় শক্তি এবং মেধা শক্তি দ্বারা যা কিছু জানার উপায় নেই, তাকে গায়েব বলে। —[বায়জাবী পৃ. ১৮]

সুবিখ্যাত গ্রন্থ শরহে আকাঈদ নাসাফীর ভাষ্যগ্রন্থ —নেবরাসে উল্লেখ রয়েছে—

وَالْتَّحْقِيقُ أَنَّ الْغَيْبَ مَا غَابَ عَنِ الْحَوَاسِّ وَالْعِلْمِ الضَّرُورِيِّ وَالْعِلْمِ الْإِسْتِدْلَالِيِّ وَأَمَّا مَا عُلِمَ بِحَاسَّةٍ أَوْ ضَرُورَةٍ أَوْ دَلِيلٍ فَلَيْسَ بِغَيْبٍ (نَبْرَاس : ৫৭৫)

অর্থাৎ যা পঞ্চ ইন্দ্রিয় বা অন্য কোনো দলিল ব্যতীত সাধারণভাবে জানা যায় না, তাকে গায়েব বলা হয়। আর যা কোনো ইন্দ্রিয় বা দলিল দ্বারা জানা যায়, তা গায়েব নয়। —[নিবরাস : ৫৭৫]

হানাফী মাযহাবের প্রসিদ্ধ তাফসীরগ্রন্থ তাফসীরে মাদারেকে বলা হয়েছে—

الْغَيْبُ هُوَ مَا لَمْ يُمْ عَلَيهِ دَلِيلٌ وَلَا اِطْلَعَ عَلَيْهِ مَخْلُوقٌ .

অর্থাৎ ঐ জিনিসকে গায়েব বলা হয়, যার উপর কোনো দলিল বিদ্যমান নেই এবং কোনো মাখলুক সে বিষয়ে অবগত নয়।

মোটকথা, কোনো দলিল প্রমাণ ও মাধ্যম ছাড়া যা জানা যায়, তাকেই গায়েব বলা হয়। কোনো সূত্রে বা দলিল প্রমাণ ও নিদর্শনের মাধ্যমে জানা গেলে তা আর গায়েব থাকে না। কারণ আল্লাহ তা'আলা নিজ ওহীর মাধ্যমে হুজুর ﷺ-কে গায়েবের খবর জানিয়েছেন। ওহী হলো জানার একটি দলিল। আর দলিল দ্বারা যা জানা যায় তা গায়েব নয়। যেমন কবরের অবস্থা আমাদের জন্য গায়েব ছিল। আল্লাহ তা'আলা হুজুর ﷺ কে কবর সম্পর্কে জানিয়ে দিয়েছেন। হুজুর ﷺ বলেছেন, কবরে মুনকার নাকীর নামে দু'জন ফেরেশতা এসে মৃত ব্যক্তিকে জিন্দা করার পর জিজ্ঞেস করবে— তোমার রব কে? তুমি কোন ধর্মের অনুসারী ছিলে? এবং হুজুর ﷺ-কে দেখিয়ে বলবে ইনি কে? একথাগুলো একদিন গায়েব ছিল। দুনিয়ার মুসলমানরা জেনে যাওয়ার পর আর তা গায়েব থাকেনি। তবে প্রত্যেকের কবরে প্রতি মুহূর্তে কি হচ্ছে এটা এখনো গায়েব হিসেবেই রয়েছে।

গায়েবের প্রকার : গায়েব দু'প্রকার। ১. غَيْبٌ مُطْلَقٌ বা নিরঙ্কুশ গায়েব। ২. غَيْبٌ إِضَافِي বা আপেক্ষিক গায়েব।

নিরঙ্কুশ গায়েব বলতে বুঝায় তা, যা কস্মিনকালেও ইন্দ্রিয়গ্রাহ্য হয় না। যা বস্তুগত যন্ত্রপাতি বা উপায়-উপকরণ দ্বারাও প্রত্যক্ষ করা যায় না। যা কোনোক্রমেই ইন্দ্রিয়ের আওতাধীন হওয়ার নয়। হওয়া সম্ভবপরও নয়। যেমন আল্লাহ তা'আলার সত্তা, তাঁর পবিত্রতা ইত্যাদি।

আর আপেক্ষিক গায়েব বলতে বুঝায়, একটি জিনিস কোনো কোনো সূত্রে ও পরিবেশে গায়েব হলেও অন্য ক্ষেত্রে ও পরিবেশে তা 'গায়েব' নাও হতে পারে। আবার কোনো কোনো ব্যক্তির জন্য যা গায়েব, অন্য ব্যক্তির জন্য তা গায়েব নাও হতে পারে। যেমন গুরুকিট, অতীতে তা 'গায়েব' অদৃশ্য যা অগোচরীভূত ছিল। বর্তমানে তা নয়। কেননা তা যতই সূক্ষ্ম হোক বর্তমানে অনুবীক্ষণ যন্ত্রে দৃশ্যমান হয়ে উঠে। বর্তমান বিজ্ঞান-উদ্ভাবিত যন্ত্রপাতিতে তা আর 'গায়েব' থাকেনি। ইন্দ্রিয়গ্রাহ্য জিনিসে পরিণত হয়েছে। অনুরূপভাবে সৌরলোকের নানা স্থানে অবস্থিত অনেক অবয়ব এবং পৃথিবীরও অনেক সূক্ষ্ম জিনিস কেবল অনুবীক্ষণ ও দূরবীক্ষণ যন্ত্রেই ধরা পড়ে। তার বাইরে এখনও তা গায়েবই রয়ে গেছে। কেননা সাধারণ খোলা চোখে তা দৃষ্টিগোচর হয় না।

পক্ষান্তরে নিরঙ্কুশভাবে 'গায়েব' যা এই দুনিয়ায় কখনো প্রচ্ছন্নতার অন্ধকার থেকে বেরিয়ে আসবে না। তার এই 'গায়েব' হওয়া অবস্থার মধ্যে কখনোই কোনো পার্থক্যের সৃষ্টি হয় না। ক্ষেত্র ও অবস্থানে যতই পার্থক্য হোক না কেন। এষ্ট পর্যায়ের জিনিসসমূহের প্রতি মানুষকে অবশ্যই ঈমান আনতে হবে। যদি তার অস্তিত্ব ও অবস্থিতি পর্যায়ে অকাট্য প্রমাণ পাওয়া যায়। কেননা তা কখনই এই দুনিয়ায় প্রত্যক্ষ হবে না। এ দুনিয়ায় তার সত্যতা ও বাস্তবতা ইন্দ্রিয়ের সাহায্যে জানা সম্ভব নয়। কেননা এই জিনিসসমূহ বস্তু-অতীত আর মানুষ বস্তুগত আবরণে পরিবেষ্টিত। এ আচরণ দীর্ঘ না পাওয়া পর্যন্ত মানুষের পক্ষে তা গায়েবই থেকে যাবে, কখনো ইন্দ্রিয়গ্রাহ্য হবে না। সে আবরণ দীর্ঘ হওয়ার প্রথম পর্যায় হচ্ছে মৃত্যু তথা বস্তুগত দেহের বন্ধন থেকে মুক্তি লাভ —[আল কবরানে নব্বয়ত ও রিসালত : পৃ. ১৯৫, ১৯৬ মাওলানা মুহাম্মদ আব্দুর রহীম]

জালালাইনের হাশিয়াতে আরেকটি ভাগের প্রতি ইঙ্গিত করা হয়েছে। নিম্নে ইবারতটুকু বিবৃত হলো—

وَهُوَ قِسْمَانِ قِسْمٌ لَا دَلِيلَ عَلَيْهِ وَهُوَ الَّذِي أُرِيدَ بِقَوْلِهِ سُبْحَانَهُ وَعِنْدَهُ مَفَاتِيحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ وَقِسْمٌ نُّصِبَ عَلَيْهِ دَلِيلٌ كَالصَّانِعِ وَصِفَاتِهِ وَالنُّبُوتِ وَمَا يَنْعَلِقُ بِهَا مِنَ الْأَحْكَامِ وَالشَّرَائِعِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَحْوَالِهِ مِنَ الْبَقْعِ وَالنُّورِ وَالْحِسَابِ وَالْجَزَاءِ وَهُوَ الْمُرَادُ هُنَا - (رُوحُ الْبَيَانِ؛ حَاشِيَةُ جَلَالَيْنِ)

উল্লেখ্য কোনো কিছু গায়েব হওয়ার ব্যাপাটি কেবল মানুষের ক্ষেত্রে হয়ে থাকে। আল্লাহর ক্ষেত্রে গায়েব-অদৃশ্য বা অজ্ঞাত বলতে কিছুই নেই। কোনো বস্তু থাকতে পারে না তাঁর অগোচরে। এ কারণেই তাঁর পরিচিতিতে বলা হয়—عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ “তিনি গায়েব ও উপস্থিত, অদৃশ্যমান ও দৃশ্যমান সর্ববিষয়ে অবহিত।”

সন্দেহ নিরসন :

এক্স-রে, আল্ট্রাসোনোগ্রাফি ও বিভিন্ন যন্ত্রের মাধ্যমে প্রাপ্ত রিপোর্ট ইলমে গায়েব নয়? অনেকে গায়েব শব্দটি আভিধানিক অর্থে বুঝে নিয়ে যেসব বস্তু আমাদের জ্ঞান দৃষ্টির অন্তরালে তাকে ‘গায়েব’ বলে অভিহিত করে। ফলে নানা প্রশ্নের উদয় হয়। যেমন রোগীর শরীর দেখে, এক্স-রে করে বা আল্ট্রাসোনোগ্রাফী করে রোগী সম্পর্কে বিভিন্ন খবর বা আবহাওয়াবিদদের প্রদত্ত ঝড়-বৃষ্টির সংবাদ শুনে অনেকে মনে করেছে যে, গায়েবের ইলম আল্লাহ তা‘আলার সাথে নির্দিষ্ট করা হয়েছে; অথচ এখন তা মানুষও জানে। এসব প্রশ্নের উত্তর হলো, পূর্বে বলা হয়েছে ‘ইলমে গায়েব’ বলা হয়, যা জানার জন্য কোনো দলিল নেই। বৃষ্টির খবর আবহাওয়াবিদরা দলিল দ্বারা জেনে বলে থাকে অথবা অনুমানের ভিত্তিতে বলে। অর্থাৎ ঝড়-বৃষ্টির নিদর্শন ও প্রমাণ পাওয়ার পর তারা ঝড়-বৃষ্টির খবর দেয়। তাদের এ খবর নিদর্শনের উপর ভিত্তি করে। নিদর্শন বৃষ্টির দলিল। গায়েব বলা হয়, যা জানার জন্য কোনো দলিল নেই। সুতরাং তাদের বৃষ্টি সম্পর্কিত এ সংবাদ ‘ইলমে গায়েব’ নয়। ঝড়-বৃষ্টির নিদর্শন ও প্রমাণ পাওয়ার পূর্বেই আল্লাহ তা‘আলা জানেন যে, কখন বৃষ্টি হবে। এটা হলো ‘ইলমে গায়েব’। এ ইলম আল্লাহ তা‘আলা ছাড়া অন্য কারো নেই। এটা আল্লাহ তা‘আলার জন্য খাস।

অনুরূপভাবে এক্সরে ইত্যাদির মাধ্যমে গর্ভজাত সন্তানটি ছেলে মেয়ে বা হওয়ার সংবাদ জানা ইলমে গায়েব নয়; কারণ ডাক্তারগণ এ সংবাদ দিতে পারে সন্তানের দেহে রুহ দেওয়ার পর। রুহ ফেরেশতাদের মাধ্যমে প্রদান করা হয়। সুতরাং তখন ফেরেশতারা জানতে পারে এ গর্ভের সন্তানটি ছেলে না মেয়ে। ইলমে গায়েব তো আল্লাহ তা‘আলার সাথে খাস। যখন ফেরেশতা জেনে ফেলে তখন আর গর্ভের সন্তানের খবরটি আল্লাহ তা‘আলার সঙ্গে খাস রইল না। তাহলে কুরআনে বর্ণিত وَمَا فِي الْأَرْحَامِ এর অর্থ কি? অর্থ হলো ফেরেশতাদের জানার পূর্বে রুহ প্রদানের আগে একমাত্র আল্লাহই জানেন যে, গর্ভের সন্তানটি ছেলে হবে নাকি মেয়ে হবে। রুহ প্রদানের সময় ফেরেশতাদেরকে আল্লাহ তা‘আলা জানিয়ে দিলেন। ফেরেশতাদের মাধ্যমে রুহ না দিলে তারা জানত না। মোটকথা, যখন ফেরেশতারা জানল, তখন অন্যরাও জানতে পারে। কারণ তখন এটা গায়েবের অন্তর্গত রইল না। রুহ প্রদানের পূর্বে গায়েব ছিল। আল্লাহ তা‘আলা ফেরেশতাদেরকে জানানোর কারণে এটা আর গায়েব রইল না।

সার কথা হলো, আবহাওয়া বিভাগের খবর, শিরা দেখে বা এক্স-রে করে রোগীর শারীরিক অবস্থা বলে দেওয়া, গর্ভের সন্তান ছেলে নাকি মেয়ে, তা নির্ণয় করা ইত্যাদি হলো উপরকরণ ও যন্ত্রপাতির মাধ্যমে অর্জিত ইলম। এটা ইলমে গায়েব নয়। আবহাওয়া বিভাগের কর্মকর্তা ও হাসপাতালের ডাক্তাররা এসব খবর দেওয়ার সুযোগ তখনই পায় যখন এসবের উপকরণ সৃষ্টি হয়ে প্রকাশ পায়। তবে তখন ব্যাপকভাবে প্রকাশ পায় না। শুধু বিশেষজ্ঞরা যন্ত্রপাতির মাধ্যমে জানতে পারে। কিন্তু স্থল দৃষ্টিসম্পন্ন সাধারণ লোকের নিকট এগুলো অজানা থাকে। অতঃপর উপকরণ যখন শক্তিশালী হয়, তখন সকলের দৃষ্টিতেই প্রকাশ পায়। কিন্তু উপকরণ ও লক্ষণাদি প্রকাশিত হওয়ার পূর্বে তার খবর দেওয়া যায় না। সেটি একমাত্র আল্লাহ তা‘আলাই জানেন।

উপরিউক্ত আলোচনার পরিপ্রেক্ষিতে এখন ঈমান বিল-গায়েব বা অদৃশ্য বিশ্বাসের অর্থ এই দাঁড়ায় যে, রাসূলুল্লাহ ﷺ যে হেদায়েত এবং শিক্ষা নিয়ে এসেছিলেন, সে সবগুলোকে আন্তরিকভাবে মেনে নেওয়া। তবে শর্ত হচ্ছে যে, সেগুলো রাসূল ﷺ-এর শিক্ষা হিসেবে অকাট্যভাবে প্রমাণিত হতে হবে। আহলে-ইসলামের সংখ্যাগরিষ্ঠ দল ঈমানের এ সংজ্ঞাই দিয়েছেন। ‘আকিদাতুত-তাহাবী’ ও ‘আকায়েদে-নসফী’-তে এ সংজ্ঞা মেনে নেওয়াকেই ঈমান বলে অভিহিত করা হয়েছে। এতে স্পষ্ট হয়ে যায় যে, শুধু জানার নামই ঈমান নয়। কেননা খোদা ইবলীস এবং অনেক কাকেরও রাসূল ﷺ-এর নবুয়তকে সত্য বলে আন্তরিকভাবে জানতো, কিন্তু না মানার কারণে তারা ঈমানদারের অন্তর্ভুক্ত হতে পারেনি।

এখানে **يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ** দ্বারা ঈমানের সংক্ষিপ্ত বর্ণনা দেওয়া হয়েছে। যার মধ্যে আল্লাহ তা'আলার অস্তিত্ব ও সত্তা, সিফাত বা গুণাবলি এবং তাকদীর সম্পর্কিত বিষয়সমূহ, বেহেশত-দোজখের অবস্থা কিয়ামত এবং কিয়ামত অনুষ্ঠিত হওয়ার ঘটনাসমূহ, ফেরেশতাকুল, সমস্ত আসমানি কিতাব, পূর্ববর্তী সকল নবী ও রাসূলগণের বিস্তারিত বিষয় অন্তর্ভুক্ত, যা সূরা বাকারার **الرَّسُولُ آمَنَ** আয়াতে দেওয়া হয়েছে। এখানে ঈমানের সংক্ষিপ্ত বর্ণনা এবং শেষ আয়াতে ঈমানের বিস্তারিত বর্ণনা দেওয়া হয়েছে।

**مَضْرِبٌ مِّمَّنْ يُؤْمِنُونَ** আর এখানে **قَوْلُهُ بِمَا غَابَ عَنْهُمْ** এ অংশে এদিকে ইঙ্গিত করা হয়েছে যে, **غَيْب** শব্দটি **فَاعِل** আর এখানে **مُؤْمِنٌ** মাসদারকে **غَيْب** স্বরূপ ব্যবহার করা হয়েছে।

**إِنَّمَا يُؤْمِنُ بِمَا غَابَ عَنْهُمْ** -এর শ্রেষ্ঠত্ব : কোনো কিছুকে দেখার পর কিংবা বুঝার পর বিশ্বাস করা বা মেনে নেওয়া এত বেশি প্রসংশনীয় কাজ নয়, বরং বেশি প্রসংশনীয় কাজ হচ্ছে- শুধু কেউ বলার কারণে মেনে নেওয়া বা বিশ্বাস করা। কেননা- প্রথম পদ্ধতিতে তো নিজে চক্ষু ও বিবেকের উপর ভরসা করা হলো। নবী করীম ﷺ -এর উপর প্রকৃত ঈমান আনার অর্থ এটাই যে, শুধু তিনি কলম করলে বিশ্বাস করে নেওয়া এবং অন্য কোনো প্রমাণাদির অপেক্ষা না করা।

**إِنَّمَا يُؤْمِنُ بِمَا غَابَ عَنْهُمْ** -এর মর্যাদা ও শ্রেষ্ঠত্ব সম্পর্কে নিম্নে কয়েকটি হাদীস উদ্ধৃত হলো-

১. **হুযায়না (র.)** হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) থেকে বর্ণনা করেছেন যে, একবার সফরে যাত্রীদের জন্য পান করার পানিও শেষ হয়ে গিয়েছিল। তালাশ করে শুধু একটি ভাঙে সামান্য পানি পাওয়া গেল। রাসূল ﷺ সে পানির পাট্রে নিজ হাতের অঙ্গুলী রেখেছিলেন, যার বরকতে ঐ পানি ফোয়ারার ন্যায় উদ্বেলিত হতে লাগলো এবং সকলের প্রয়োজনের জন্য যথেষ্ট হয়ে গেলো, যাদের সংখ্যা ছিল শত শত।

রাসূল ﷺ সাহাবা (রা.)-কে জিজ্ঞেস করেছেন যে, কাদের ঈমান সবচেয়ে বেশি বিশ্বয়কর? তাঁরা বললেন, ফেরেশতাদের। তিনি বললেন, ফেরেশতারা আল্লাহর দরবারে উপস্থিত থাকেন, তাঁর আদেশাবলি পালনে লিপ্ত থাকেন, তারা ঈমান কেন আনবে না? সাহাবাগণ (রা.) আরজ করলেন যে, তাহলে আপনার সহচরদের ঈমান অধিক বিশ্বয়কর। তিনি বললেন যে, আমার সাথীগণও শত শত মু'জিয়া ও অলৌকিক ঘটনাবলি দেখতেছে, তাদের ঈমান আনার মধ্যে বিশ্বয়ের কি আছে? তারপর তিনি নিজেই ইরশাদ করলেন যে, বিশ্বয়কর ঈমান তাদের হবে, যারা আমাকে দেখেনি, আমার পরে আগমন করবে; কিন্তু আমার নাম শুনে সত্য অন্তরে আমার উপর ঈমান আনবে, তারা আমার ভাই এবং তোমরা আমার সাথী। -[কামালাইন খ. ১, পৃ. ২০]

২. হারিছ ইবনে কায়স নামী এক তাবেরী একজন সাহাবী (রা.)-এর নিকট আরজ করলেন যে, আফসোস, আমরা রাসূল ﷺ -এর দর্শন থেকে বঞ্চিত রয়ে গেছি, হযরত আব্দুল্লাহ ইবনে মাসউদ (রা.) বললেন, এটা সত্য যে, তোমরা ঐ বিশেষ সম্মান থেকে বঞ্চিত রয়েছ; কিন্তু তোমরা এই একটি বড় নিয়ামত পেয়েছ যে, তোমরা রাসূল ﷺ -কে দেখা ব্যতীত তাঁর উপর ঈমান এনেছ। যে তাঁকে দেখেছে তার কাছে হাজার প্রমাণাদি দ্বারা তাঁর নবুয়ত উজ্জ্বল হয়ে গেছে। তারপরও যদি সে ঈমান না আনে, তবে সে আর কি করবে? ঈমান হচ্ছে- তোমাদের, কেননা তোমরা তাঁকে না দেখে ঈমান এনেছ। -[প্রাগুক্ত]

৩. আবু দাউদ (র.)-এর বর্ণনা যে, এক ব্যক্তি হযরত আব্দুল্লাহ ইবনে ওমর (রা.)-এর দরবারে উপস্থিত হয়ে বলতে লাগলো যে, আপনি কি রাসূল ﷺ -কে স্বচক্ষে দেখেছেন? স্বয়ং তাঁর সাথে কথা বলেছেন? এবং নিজ হাত দ্বারা তাঁর বরকতময় হাত ধরে বায়'আত হয়েছেন? তিনি সব ক'টি প্রশ্নের উত্তরে "হ্যাঁ" বলেছেন। প্রশ্নকারী একথা শুনে অতিশয় কাঁদতে লাগলেন এবং তার উপর এক আবেগের অবস্থা প্রকাশ হলো। হযরত আব্দুল্লাহ ইবনে ওমর (রা.) বললেন, আমি তোমাকে একটি সুসংবাদ শুনাচ্ছি, যা রাসূল ﷺ থেকে আমি শুনেছি, রাসূল ﷺ বলেছেন, যে ব্যক্তি আমাকে দেখে ঈমান গ্রহণ করলো তার জন্য সুসংবাদ, আর যে আমাকে না দেখে ঈমান আনলো তার জন্য অনেক বেশি সুসংবাদ। উল্লিখিত হাদীস ও বর্ণনাগুলো দ্বারা বুঝা গেল যে, **إِنَّمَا يُؤْمِنُ بِمَا غَابَ عَنْهُمْ** -এর বড় মর্যাদা ও মূল্য অধিক। -[প্রাগুক্ত]

قَوْلُهُ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ : ঈমান বিল গায়েবকে মুত্তাকীদের প্রথম পরিচয় রূপে তুলে ধরার পর দ্বিতীয় পরিচয় হিসাবে বলা হয়েছে যে, বাস্তবজীবনে সালাতের প্রতি তারা নিষ্ঠাবান। إِقَامَةٌ বা প্রতিষ্ঠা অর্থ শুধু নামাজ আদায় করা নয়; বরং নামাজকে সকল দিক দিয়ে ঠিক করাকে প্রতিষ্ঠা করা বলা হয়। ইকামত অর্থে নামাজের সকল ফরজ, ওয়াজিব, সুন্নত, মোস্তাহাব পরিপূর্ণভাবে আদায় করা, এতে সব সময় সুদৃঢ় থাকা এবং এর ব্যবস্থাপনা সুদৃঢ় করা- সবই বুঝায়। ফরজ, ওয়াজিব, সুন্নত ও নফল প্রভৃতি সকল নামাজের জন্য একই শর্ত। এক কথায় নামাজে অভ্যস্ত হওয়া ও তা শরিয়তের নিয়ম মতো আদায় করা এবং এর সকল নিয়ম-পদ্ধতি যথার্থভাবে পালন করাই ইকামতে সালাত। মুফাসসির (র.) بِهَا يَحْفَظُهَا বলে এ দিকেই ইঙ্গিত করেছেন।

قَوْلُهُ يَأْتُونَ بِهَا بِحَقِّهَا : বিজ্ঞ মুফাসসির (র.) এ দুটি মাত্র শব্দে ইকামতে সালাতের পূর্ণাঙ্গ ব্যাখ্যা দিয়েছেন। নামাজের দু ধরনের হক রয়েছে। যথা-

১. জাহেরী বা বাহ্যিক হক। যেমন- নামাজের শর্ত, আদাব ও রোকনসমূহ।

২. বাতেনী বা আভ্যন্তরীণ হক। যেমন- খুশু, খুজু ও ইখলাস ইত্যাদি। এ সব ধরনের হক আদায় করে নামাজ পড়াকেই إِقَامَةُ الصَّلَاةِ বলা হয়।

أَيَّ بِحَقِّهَا الظَّاهِرَةَ كَالشُّرُوطِ وَالْأَدَابِ وَالْأَرْكَانِ وَالْبَاطِنَةَ كَالْخُشُوعِ وَالْخُضُوعِ وَالْإِخْلَاصِ - (صَارِي ۱۲ ج ۱)

প্রকৃত নামাজ : আমলের ক্ষেত্রে الصَّلَاةَ يُقِيمُونَ বলা হয়েছে, মুফাসসির জালাল (র.) এ সূক্ষ্মতার প্রতি ইঙ্গিত করেছেন যে, শুধু নামাজ আদায়ই উদ্দেশ্য নয়; বরং সকল জাহিরী শর্ত ও বাতিনী নিয়মাবলির সাথে নামাজ আদায় করাই উদ্দেশ্য, যার মধ্যে সুন্নত ও মোস্তাহাবসমূহের পরিপূর্ণতার পূর্ণাঙ্গ উদাহরণ, বাতিনী নিয়মাবলি, নম্রতা ও শিষ্টতা আন্তরিকতা সবই থাকবে, যে নামাজ التَّكْوِينِ وَالْمُتَكَوِّنِ -এর সত্যায়ন হবে। মূল তত্ত্ববিহীন ও আত্মবিহীন নামাজ, যাকে মূলত নামাজের বাহ্যিক আকৃতি বলা হয়- সে নামাজ উদ্দেশ্য নয়, যে নামাজের ব্যাপারে تَرْكُ الصَّلَاةِ -এর শাস্তির প্রতিজ্ঞা বা ধমকি রয়েছে।

قَوْلُهُ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ : মুত্তাকীদের তৃতীয় গুণ-বৈশিষ্ট্য এই যে, আল্লাহ বাহ্যিক ও আত্মিক যত নিয়ামতই তাদের দিয়েছেন, তারা সেগুলোকে আল্লাহরই দীনের জন্য, সত্যের পথে ব্যয় করে; আল্লাহর নাফরমানিতে গর্হিত কাজে ব্যয় করে না।

قَوْلُهُ يُنْفِقُونَ : আল্লাহর পথে ব্যয় অর্থে এখানে ফরজ, ওয়াজিব এবং নফল দান-খয়রাত প্রভৃতি যা আল্লাহ তা'আলার রাস্তায় ব্যয় করা হয়, সে সবকিছুই বোঝানো হয়েছে। কুরআনে সাধারণত انْفَاقٌ শব্দ নফল দান-খয়রাতের জন্যই ব্যবহৃত হয়েছে। যেখানে ফরজ জাকাত উদ্দেশ্যে সেসব ক্ষেত্রে زَكَاةٌ শব্দ ব্যবহৃত হয়েছে।

উল্লেখ্য এ আয়াতে مِمَّا শব্দ যোগ করে একথা বোঝানো হয়েছে যে, যে ধন-সম্পদ আমাদেরকে দেওয়া হয়েছে, তা সবই ব্যয় করতে হবে এমন নয়, বরং কিয়দংশ ব্যয় করার কথাই বলা হয়েছে। -[তাফসীরে মা'রিফুল কুরআন : মুফতি শফী (র.)]

وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ تُكَذِّبُونَ -এর আভিধানিক অর্থ অংশ। আল্লাহ তা'আলা বলেছেন- قَوْلُهُ رَزَقْنَاهُمْ (الواقعة : ৮২) আর এই নিয়ামতে তোমরা নিজেদের এই অংশ নির্দিষ্ট করে রেখেছ যে, তাকে তোমরা মিথ্যা মনে করছ, অবিশ্বাস করছ?

رِزْقٌ শব্দটি আরবি ভাষায় এত ব্যাপক যে, বাহ্যিক ও আত্মিক সর্ব প্রকার দান ও নিয়ামত এর অন্তর্ভুক্ত। যেমন বাহ্যিক ও বস্তুগত সম্পদ, স্বাস্থ্য, সন্তান এবং আভ্যন্তরীণ ও আত্মিক যেমন- জ্ঞান, প্রজ্ঞা, বিশুদ্ধ বোধ ইত্যাদি। এমনকি সে নিয়ামত দুনিয়ারও হতে পারে, আখিরাতেরও হতে পারে।

ফায়দা : রিজিককে নিজ সত্তার সাথে সম্পৃক্ত করে আল্লাহ তা'আলা বলে দিলেন, যত প্রকারের এবং যত পরিমাণের নিয়ামতই মানুষ পেয়ে থাকে, সবই আল্লাহ তা'আলার দান ও করুণার ফল, মানুষের নিজস্ব কিছুই নেই। -[তাফসীরে মাজেদী খ. ১, পৃ. ৩০]

আরো চিন্তার বিষয় হলো, এখানে ব্যয় করতে বলা হয়েছে আল্লাহ তা'আলার দেওয়া রিজিক থেকে। এ থেকে বোঝা যায়, 'রিজিক' নাম হতে পারে শুধু মুবাহ [অ-নিষিদ্ধ] রিজিকের। নিষিদ্ধ রিজিক এই পর্যায়ে গণ্য নয়। যা অপহরণ করা হয়েছে এবং যা অন্যের উপর জুলুম করে নেওয়া হয়েছে, তা রিজিক গণ্য হতে পারে না। কেননা তা আল্লাহ তাকে রিজিক হিসেবে দেননি। তার রিজিক হলে তা ব্যয় করাও জায়েজ হবে। অন্যকে দান হিসেবে দেওয়া সঙ্গত হবে। তা দিয়ে আল্লাহ তা'আলার নৈকট্য লাভের আশা করাও অসমীচীন হবে না। কিন্তু মুসলিম সমাজ এ ব্যাপারে সম্পূর্ণ একমত যে, অপহরণকারীর অপহৃত

মাল-সম্পদ সদকা করা হারাম। নবী করীম ﷺ তাই বলেছেন- **لَا تُقْبَلُ صَدَقَةٌ مِنْ غُلُولٍ** অর্থাৎ “অপহৃত ধন-মালের সদকা কবুল হয় না।” —[আহকামুল কুরআন সূত্রে মাআরিফুল কুরআন : মুফতী শফী (র.)]

মুফাসসির (র.)-এর **أَعْطَيْنَاهُمْ** শব্দেও এ দিকে ইঙ্গিত রয়েছে। কেননা হাশিয়ায় জামালে **أَعْطَيْنَاهُمْ**-এর অর্থ **مَلَكْنَاهُمْ** করা হয়েছে।

জাকাতের তত্ত্ব : মানুষ যেহেতু স্বভাবগত দিক দিয়ে কৃপণ হয়, নিজ রক্ত ও ঘর্মসিক্ত পরিশ্রমের দ্বারা উপার্জিত একটি পয়সাও কাউকে দেওয়া সহ্য করতে পারে না, চামড়া ছিলে যাক তবু অর্থের উপর আঘাত না আসুক। তাই আল্লাহ তা‘আলা অর্থ ব্যয়ের এমন চিত্তাকর্ষক শিরোনাম রেখেছেন, যদ্বারা এ ত্যাগ সহজ হয়, অর্থাৎ এগুলো আমারই দেওয়া সম্পদ, যেগুলোকে ব্যয় করার নির্দেশ দেওয়া হচ্ছে। মায়ের গর্ভ থেকে উলঙ্গ দেহ শূন্য হাতে আসে, তারপরও যদি সম্পদ উপার্জনের উপর অহংকার থাকে, তবে স্বরণ রাখা উচিত যে, উপার্জনের ক্ষমতা তো আমারই দেওয়া। তারপরও এ ধারণা বা অহংকার কেন? আমি যদি সমস্ত উপার্জন তলব করতাম, তাও তো ঠিক ও ন্যায়সঙ্গত ছিল।

شعر : جان دی، دی بونی اسکی تھی۔ حق تو یہ ہے کہ حق ادا نہیں ہوا۔

অর্থ : প্রাণ দিয়েছি, প্রাণ তো তরই দেয়েছিল, সত্য ও সঠিক এটো যে, হক্ক [প্রাপ্য] আদায় [পরিশোধ] হয়নি।

—[কামালাইন খ. ১, পৃ. ২১]

ট্যাক্স কঠিন না কি জাকাত কঠিন? : সর্বপ্রকার সম্পদের উপর জাকাতের নির্দেশ দেওয়া হয়নি, শুধু এক বিশেষ প্রকার, অর্থাৎ সেসব সম্পদে জাকাতের নির্দেশ দেওয়া হয়েছে, সকল প্রয়োজন থেকে পূর্ণ এক বছর [বেশি] উদ্বৃত্ত থাকে, একটি নির্দিষ্ট পরিমাণের পর শতকরা আড়াই টাকা নেয়, যা সরকারের ধার্যকৃত ট্যাক্সসমূহের মোকাবিলায় অতি নগণ্য একটি পরিমাণ।

মোটকথা জাকাতের সূচনায় সহজ করা ও লক্ষ্য, আর খরচের মিতাচারের শিক্ষা দেওয়াও লক্ষ্য, যা দ্বারা উদ্দেশ্য হচ্ছে—সৎকাজে ব্যয় করো, অতিরিক্ত ও নাম ছড়ানোর স্থানে ব্যয় করো না এবং এত অধিক ব্যয় করো না যে, আগামীতে তুমি স্বয়ং মুখাপেক্ষী হয়ে অন্যের কাছে হাত বাড়াতে যাও। উপরিউক্ত দু’টি সূক্ষ্মতা **مِنْ** তাবঈযিয়াহ দ্বারা বুঝে আসলো।

সাধারণ মু‘মিনগণ চল্লিশ টাকা থেকে শুধু একটি টাকা জাকাত দেয়, আর বিশেষ মু‘মিনগণ চল্লিশ টাকা থেকে এক টাকা স্বয়ং রাখেন, আর অবশিষ্ট উনচল্লিশ টাকা দান করে দেন। কিন্তু বিশিষ্টতর লোকেরা জানমাল সব আল্লাহর পথে দান করেছেন। তাঁদের দৃষ্টিতে **مِنْ** তাবঈযিয়াহ নয়; বরং বয়ানিয়াহ। —[প্রাণ্ডক্ত]

বিদ্যার জাকাত : এমনইভাবে **مَا رَزَقْنَاهُمْ**-এর ব্যাপকতার মধ্যে প্রকাশ্য ও গোপন ইলমের উপকার পৌছানোও গণ্য, অর্থাৎ একজন আলেম ও শায়খের উপরও ইলমের দৌলত এবং বাতিন থেকে শিক্ষার্থীদেরকে দান করা অতীব জরুরি। —[প্রাণ্ডক্ত]

**أَنَّى يُنْفِقُونَ مِنْ أَجْلِ طَاعَةِ اللَّهِ لَا رِيَاءَ وَلَا سُعْنَةً** : এখানে **نَفَقَ** হরফটি **نَفَى** বা কারণ বর্ণনা উদ্দেশ্যে ব্যবহৃত হয়েছে—

أَنَّى يُنْفِقُونَ مِنْ أَجْلِ طَاعَةِ اللَّهِ لَا رِيَاءَ وَلَا سُعْنَةً .

জ্ঞাতব্য : আল্লাহ তা‘আলা মুত্তাকীদের গুণাগুণ বর্ণনা করতে গিয়ে প্রথমে **إِيمَانٌ بِالْغَيْبِ**-এর আলোচনা করেছেন। তারপর **أَتَمَّتْ صَلَوَةُ** তারপর **إِنْفَاقٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ**-এর আলোচনা করেছেন। প্রথমত ঈমানের আলোচনা এসেছে **أَصْلُ الْأُصُولِ** হিসেবে। কেননা এটি সকল আমলের মূলভিত্তি। তারপর আমলের আলোচনা এসেছে কারণ তাকওয়া এবং পরিপূর্ণ ঈমানের জন্য আমলেরও প্রয়োজন রয়েছে।

এখানে একটি প্রশ্ন জাগে, তাহলো আমলের পরিধি তো অনেক দীর্ঘ। ফরজ ওয়াজিব ইত্যাদির সংখ্যা অধিক। এতদসত্ত্বেও আমলসমূহের মধ্যে শুধু দুটি আমল তথা নামাজ ও আল্লাহর পথে ব্যয়ের কথা বলে ক্ষান্ত করার কারণ কি?

উত্তর : মানুষের জিম্মায় যতগুলো আমল ওয়াজিব বা ফরজ হিসেবে আরোপিত রয়েছে, সেগুলোর সম্পর্ক হয়ত মানুষের ‘যত’ তথা শরীর ও সত্তার সাথে সম্পৃক্ত। শারীরিক ইবাদতের মধ্যে সর্বাধিক গুরুত্বপূর্ণ হলো নামাজ। আর্থিক ইবাদতের সকল শাখা-প্রশাখা **إِنْفَاق** শব্দের মাঝে নিহিত রয়েছে। তাই দু’টি আমলের কথা উল্লিখিত হলেও সমস্ত আমলই তাতে অন্তর্ভুক্ত রয়েছে। সুতরাং আয়াতের মর্ম হবে এই মুত্তাকী ঐসকল লোক, যাদের ঈমান পরিপূর্ণ হওয়ার পাশাপাশি আমলও পরিপূর্ণ। আর ঈমান-আমলের সমষ্টিই হলো ইসলাম। যেন এ আয়াতে ঈমানের পূর্ণাঙ্গ বিবরণ দেওয়ার সঙ্গে সঙ্গে ইসলামের প্রকৃত মর্মের প্রতিও ইঙ্গিত করা হয়েছে।



৪. وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ أَيْ الْقُرْآنِ  
وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ أَيْ التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ  
وَعِبَادِهِمَا وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ يَعْلَمُونَ -  
৫. أُولَئِكَ الْمَرْصُوفُونَ بِمَا ذُكِرَ عَلَى هُدًى  
مِّن رَّبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ الْفَائِزُونَ  
بِالْجَنَّةِ النَّاجُونَ مِنَ النَّارِ -

১৬. **يَوْمَئِذٍ يُرْمَى الَّذِينَ اتَّخَذُوا حُزْنًا** এরা মনস্তপ্ত হয়েছিল। **وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ** এরা মুসলমান ছিল না। **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ** যারা ঈমান আনত এবং সৎকাজ করত। **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ** যারা ঈমান আনত এবং সৎকাজ করত। **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ** যারা ঈমান আনত এবং সৎকাজ করত।

যোগসূত্র : এ অংশটুকু প্রথম **الَّذِينَ عَظُمَ** হয়েছে। এরা হলো মুতাকীদের দ্বিতীয় প্রকার। এ অংশত তাদের সম্পর্কে নাজিল হয়েছে যারা হযরত ঈসা (আ.)-এর উপর ঈমান এনেছিল এবং আখেরী নবী (সঃ)-কে পেয়ে তাঁর প্রতিও ঈমান এনেছিল। যেমন- হযরত আব্দুল্লাহ ইবনে সালাম, অম্মার ইবনে ইয়াসার, সালমান ফারসী ও নাজ্জাসী প্রমুখ। অপর প্রথম প্রকার হলে আরবের মুশরিকরা। যাদের কাছে হযরত মুহাম্মদ (সঃ) ব্যতীত কোনো নবী আগমন করেনি। প্রথম অধ্যায়ত তাদের সম্পর্কেই নাজিল হয়েছে। -[ছাবী খ. ১, পৃ.১৩]

**উত্তর :** এর জবাবে আল্লামা হাবী বলেন- (صَوَى) - **زُلَّ الْمُسْتَقْبِلُ مَنْزِلَةَ الْمَاضِي لِتَحَقُّقِ الْوُفْوِ لَآئِهِ لَمْ يَكُنْ تَمَّ نَزْوُهُ.** অর্থাৎ যেগুলো এখনো অবতীর্ণ হয়নি, সেগুলো অবতরণ অবশ্যম্ভাবী হওয়ার কারণেই **مُسْتَقْبِلٌ** -কে মাজির স্থলে রাখা হয়েছে। [হাশিয়ায় সাবী খ. ১, পৃ. ১৩]

وَسَفَّيْرُ عَذْرَائِهِ بِنَدَاضِيٍّ مَعَ كَوْنٍ بَعْضُهُ مُتَرَقِّبًا جِئْنِيذٍ لِيَتَغَلَّبَ الْمُحَقِّقُ عَلَى الْمُقَدَّرِ  
অর্থাৎ আরবি নিয়ম তফ্রিফ হিসেবে এমনটি করা হয়েছে। অর্থাৎ নাজিলকৃত আয়াতসমূহকে নাজিল করা হয়নি এমন  
আয়াতের উপর প্রাধান্য দিয়ে এভাবে ব্যবহার করা হয়েছে। যেমন কুরআনের অন্য আয়াতে জিনদের সম্পর্কে অবতীর্ণ হয়েছে-  
(۳۰ : الْآحْقَافُ) إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَىٰ অথচ জিনেরা তখন পূর্ণ কুরআন শ্রবণ করেনি এমনকি তখন  
পূর্ণ কুরআন নাজিলও হয়নি। সেখানে একই নিয়মে বলা হয়েছে। -[হাশিয়ায়ে জামাল খ. ১. পৃ. ১৯]

ফায়দা : এ আয়াতের বর্ণনা রীতিতে মৌলিক বিষয়ে মীমাংসাও প্রসঙ্গক্রমে বলা দেওয়া হয়েছে। তার হচ্ছে হৃদয় : এই শেষনবী এবং তাঁর নিকট প্রেরিত ওইই শেষ ওই। কেননা কুরআনের পরে যদি কোনো আসমানী কিতাব অবতীর্ণ হতো, সম্ভবনা থাকতো, তবে পরবর্তী কিতাবসমূহের প্রতি ঈমান আনার কথাও একইভাবে বলা হতো; বরং এর প্রয়োজনই ছিল।

বেশি। কেননা তাওরাত ও ইঞ্জীলসহ বিভিন্ন আসমানি কিতাবের প্রতি ঈমান তো পূর্ব থেকেই বর্তমান ছিল এবং এগুলো সম্পর্কে কম-বেশি সবাই অবগতও ছিল। তাই হুজুর (ঃ) এর পরেও যদি ওহী ও নবুয়াতের ধারাবাহিকতা অব্যাহত রাখা আল্লাহ তাআলার অভিপ্রায় হতো, তবে অবশ্যই পূর্ববর্তী কিতাবসমূহ এবং নবী রাসূলগণের প্রতি ঈমান আনার বিষয়টির মতো পরবর্তী কিতাবও নবী-রাসূলের প্রতি ঈমান আনার বিষয়টিরও সুস্পষ্টভাবে উল্লেখ করার প্রয়োজন হতো, যাতে পরবর্তী লোকেরা এ সম্পর্কে বিভ্রান্তির কবল থেকে নিরাপদ থাকতে পারে।

কিন্তু কুরআনের যেসব জায়গায় ঈমানের উল্লেখ রয়েছে, সেখানেই পূর্ববর্তী নবীগণের এবং তাদের প্রতি প্রেরিত কিতাবসমূহেরও উল্লেখ রয়েছে। কিন্তু কোথাও পরবর্তী কোনো কিতাবের উল্লেখ নেই। কুরআন মাজেদী এ বিষয়টি অন্যান্য পঞ্চাশটি স্থানে উল্লেখ করেছে। সর্বত্রই হযরত (ঃ) এর পূর্ববর্তী নবী ও ওহীর কথা বলা হলেও কোনো একটি আয়াতেও পরবর্তী কোনো ওহীর উল্লেখ তো দূরের কথা, কোনো ইশারা-ইঙ্গিতও দেখা যায় না।

—[তাকসীরে কুরআন : মুফতি মুহাম্মদ শফী (র.),

قَوْلُهُ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ : অর্থাৎ অন্যান্য নবীদের উপর, তাঁরা যে নবীশ্বর যে জাতিতে এবং যে সময়েই হোন। এখানে কুরআন এটা পরিষ্কার করে দিয়েছে যে, খোদার বর্ণিত তথ্য হেদায়ত ও হেদায়েত এ ধারা নতুন জন্মদাতা করে কিছু নয়; বরং পৃথিবীর বুকে মানুষের প্রথম পদচারণা থেকেই তাই সূচন। পৃথিবীতে মানুষের নিবাস হতে প্রচীন, ওই খোদার বর্ণিত বসন্ত ও ৩৩ প্রাচীন সূত্রাং ওধু আখেরী নবীর প্রতি ঈমানই মুমিনদের জন্য বাধ্যতামূলক নয়; বরং এক কথায় হলেও সকল নবী-রাসূলের উপরও ঈমান আনতে হবে। সূত্রঃ মুতাক্কিনের পঞ্চম পরিচয় হলো, ইহুদি-খ্রিস্টান জাতির বিপরীতে অন্যান্য নবী-রাসূলের বাণী এবং শিক্ষায়ও তারা ঈমান পোষণ করে। —তাকসীরে মাজেদী খ. ১, পৃ. ৩৩।

لَا حَرَةَ : قَوْلُهُ وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ : অর্থ দারুল আখিরাত বা আলমে আখিরাত তথা পরকাল বা পরজন্মে, যা বর্তমান জীবনধারণের অবসানের পর শুরু হবে। তাকে আখিরাত বলা হয় ওধু অজন্ম যে, এই জড় জীবনের অবসানের পর তার সূচনা হবে। শক্তি ও পুরুষের জন্ম হতব্র একটি দিবস সমাপ্ত, এটা ঈমান ও বিগৃহীত দীনের অপরিহার্য অঙ্গ। এখানে ইন্দর বর্তিত ধর্মকে খণ্ডন করা হয়েছে, যেগুলো নামে ধর্ম হলেও কর্মে ও প্রতিদানেই বিশ্বাসী নয়। অথবা বিশ্বাসী হলেও এই পৃথিবীকেই তার প্রতিদানকে মনে করে। নবী বর্তিতপস্থি দল কাদিয়ানীরা এর তরজমা করেছে শেষ যুগের ওহী বলে, যাতে তাদের মনগড়া নবুয়াতের লাইসেন্স কুরআন থেকেই সংগ্রহ করা যায়। এটা আরবি ভাষার সাথে বিদ্রূপ ছাড়া আর কিছুই নয়।

—[তাকসীরে মাজেদী খ. ১, পৃ. ৩৪।

إِنَّمَا الْعِلْمُ بِنَفْيِ لَشَدِّ وَالشُّبْهُ عَنْهُ نَظَرٌ : يَقْنَانِ يَقْنُونَ : قَوْلُهُ يُوقِنُونَ : অর্থ কোনো-কোনো বিষয় নিছক যুক্তিতর্কে ধরাশায়ী হয়ে মেনে নেওয়া কিংবা অগভীর ও ভাঙ্গা ভাসাভাবে মগজ থেকে ওধু শব্দসর্ব্ব স্বীকৃতি দেওয়া নয়, যেমনটি প্রায়শ ঘটে দার্শনিক বাদ-মতবাদের ক্ষেত্রে; বরং এ এককিন অর্থ হলো—মেনে-প্রাণে এমনভাবে বিশ্বাস করা যে, ইচ্ছা, অনুভূতি ও মস্তিষ্ক সব কিছু তাতে বিস্তার লাভ করবে। মোটকথা সন্দেহাতীত জ্ঞানকে এককিন বলা হয়।

—[তাকসীরে মাজেদী খ. ১, পৃ. ৩৪।

وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ : এককিন এমনভাবেই নিছক জ্ঞানের তুলনায় বলীয়ান। তার স্থান জ্ঞানের অনেক উপরে তদুপরি এখানে তার আগে আনা হয়েছে حَصْر -এর জন্য। সেই সাথে هُمْ -এর সংযোজন তা আরো কয়েক গুণ বর্ধিত করে দিয়েছে। সূত্রাং অর্থ দাঁড়ায়, মুতাক্কী মুমিনদের কাছে আখিরাত এতই গুরুত্বপূর্ণ যে, এ একটি বিষয়েই যেন তারা ঈমান পোষণ করে। —[তাকসীরে মাজেদী খ. ১, পৃ. ৩৪।

আর বাক্যটি إِسْمِيَّة রূপে ব্যবহার করার কারণ এই যে, আখিরাতের প্রতি বিশ্বাস إِنَّمَا থেকেও উচ্চতর।

هَذِهِ الصِّرَاطُ الْمُسْتَقِيمُ : قَوْلُهُ أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ : সূরা ফাতিহায় বান্দার ভাষায় বলা সিরাতুল মুস্তাকীম লাভের প্রার্থনা করা হয়েছিল। বান্দার প্রার্থনা মঞ্জুর করে আল্লাহ নাজিল করলেন হেদায়েতগ্রন্থ আল-কুরআন। ইরশাদ করলেন— هُدًى তারপর বলে দেওয়া হলো যাদের মাঝে ৬টি গুণ বা আলামত পাওয়া যায়, তারাই হেদায়েতপ্রাপ্ত।

يَقُولُ يَكْفُرُونَ : قَوْلُهُ يَكْفُرُونَ : এর ব্যাখ্যা মুফাসসির (র.) শব্দ উল্লেখ করে একটি গুরুত্বপূর্ণ বিষয়ের প্রতি ইঙ্গিত করেছেন। সত্যি হলো— يَقْنُونَ : ১. عَلْمُ الْيَقِينِ ২. عَيْنُ الْيَقِينِ ৩. حُجُ الْيَقِينِ একটি উদাহরণের মাধ্যমে প্রত্যেকটির পরিচয় ও স্বরূপ ফুটি উঠবে। যেমন কোন বস্তুকে কান্দে থেকে জন্ম নেয়, আগুন বস্তুকে পুড়িয়ে।

এ অবস্থার বিশ্বাসকে বলে **عَيْنُ الْيَقِينِ** বলে। তারপর সে নিজেই নিজের আঙ্গুল আঙুনে দিয়ে দেখল যে, বাস্তবেই আঙুন পুড়িয়ে দেয়। এ অবস্থার বিশ্বাসকে বলে **عَيْنُ الْيَقِينِ**

এ পর্যায়ে একীন ও বিশ্বাস সকলের দ্বারা সম্ভব হবে না। কেবল নবীগণই এমন একীনের অধিকারী হতে পারেন। এ সমস্যার কারণে মুফাসসির (র.) **يَعْلَمُونَ** শব্দ উদ্দেশ্য করে বুঝিয়ে দিলেন যে, শরিয়তের উসূলের সাথে সামঞ্জস্য রেখে এখানে **يَقِين** -এর তিনটি স্তর থেকে এখানে প্রথম স্তর তথা **عِلْمُ الْيَقِينِ** -ই উদ্দেশ্য।

-[শাখুল হাদীস মাওলানা আলতাফ হুসাইন [দা. বা.] -এর মুখনিঃসৃত]

**عَلَى** হরফে জর। **اِسْتِعْلَا** -এর অর্থে গঠিত। যেমন বলা হয়- **زَيْدٌ عَلَى السَّطْحِ** যাবেদ ছাদের উপর। কিন্তু এখানে **عَلَى** তার হাকীকী বা প্রকৃত অর্থে ব্যবহৃত নয় কেননা **هُدًى** বা **هُدَايَاتٌ** একটি **مَعْنَوِي** বস্তু। এটি কোন **جَسَدِي** তথা অনুভব করার বা ধরা ছোঁয়ার জিনিস নয়। অতএব **اِسْتِعْلَا** -এর জন্য **مُسْتَعْلَى عَلَيْهِ** টা **جَسَدِي** হওয়া আবশ্যিক। সুতরাং বুঝা গেল এখানে **عَلَى** -এর ব্যবহার **حَقِيقِي** অর্থে হয়নি: বরং **اِسْتِعْلَا تَبَعِي** হিসেবে হয়েছে। এভাবে যে, মুক্কীকে হেদায়েতের উপর প্রতিষ্ঠিত হওয়ার ক্ষেত্রে ঐ ব্যক্তির সাথে তাশবীহ দেওয়া হয়েছে, যে ব্যক্তি কোনো সওয়ারীর উপর রয়েছে। এভাবে তাশবীহ দিয়ে বর্ণনা করার উদ্দেশ্য হলো যে কোনো **مَخْسُوسِي** বস্তুকে **مَخْسُوسِي** বস্তুর আকৃতিতে পেশ করা হলে হৃদয়পটে অধিক পরিমাণে রেখাপাত করে: আর এখানে **عَلَى** ব্যবহার করে।

এদিকে ইঙ্গিত রয়েছে যে, এ সকল লোক হেদায়েতকে পরিবেষ্টন করে আছে এবং হেদায়েতের উপর মজবুতভাবে স্থির আছে। -[মআরিফুল কুরআন : ইদরীস কান্দলভী (র.) খ. ১, পৃ. ৫]

**هُدًى** : এখানে **هُدًى** শব্দটিকে **نُكْرَه** ব্যবহার করার উদ্দেশ্য হলো হেদায়েতের মর্যাদা ও গুরুত্ব বুঝানো

**هُدًى** -এর সিন্ধত। **هُدًى** **ظَرْفٌ مُسْتَقَرٌّ** মিলে **مَجْرُورٌ جَارٌ** : **قَوْلُهُ مِنْ رَبِّهِمْ** এবং

প্রশ্ন: **قَوْلُهُ مِنْ رَبِّهِمْ** থেকে বুঝা গেল যে, হেদায়েত দ্বারা আল্লাহর হেদায়েত উদ্দেশ্য এবং হেদায়েতদাতা হলেন অল্লাহ তা'আলা অতএব একথাটি **مِنْ رَبِّهِمْ** উল্লেখ না করলেও বুঝে আসে। কেননা কুরআনের আয়াত **لَا تُهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ الْخ** -এর মাঝে অন্যের থেকে হেদায়েতকে নাচক করা হয়েছে এবং **وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي** -এর মাঝে তা শুধুমাত্র আল্লাহ তা'আলার জন্যই সাব্যস্ত করা হয়েছে। যা দ্বারা বুঝা যায় হেদায়েত আল্লাহ ছাড়া অন্য কারো কাছে পাওয়া যায় না। অধিকন্তু এখানে **هُدًى** -কে **نُكْرَه** ব্যবহার করে বড় ধরনের হেদায়েতকে বুঝানো হয়েছে। যা অন্য কারো কাছে পাওয়া যাওয়ার প্রশ্নই উঠে না। অতএব এখানে **مِنْ رَبِّهِمْ** বলার প্রয়োজন বা হেকমত কি?

উত্তর : এখানে **مِنْ رَبِّهِمْ** শব্দটি **تُعَيِّنُ هَادِي** বা হেদায়েতকারীকে নির্ণয় করার জন্য ব্যবহৃত হয়নি: বরং **هُدًى** -এর মাঝে **نُكْرَه** হিসেবে যে **تُعْظِمُ** বা সম্মান ও বড়ত্বের অর্থ রয়েছে, তাকে আরো জোরদার করার জন্য ব্যবহৃত হয়েছে। আর তা এভাবে যে এ হেদায়েতের সম্পর্ক আল্লাহ তা'আলার সাথে। তিনিই তা প্রদানকারী আর যে জিনিস আল্লাহর সাথে সম্পৃক্ত, তা খুবই মর্যাদাপূর্ণ।

**قَوْلُهُ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُنْفِلِحُونَ** : **مُنْفِلِحٌ** ঐ ব্যক্তিকে বলা হয় যে স্বীয় লক্ষ্যে ভালোভাবে পৌছতে সক্ষম হয় এবং এতে কোনো প্রকার প্রতিবন্ধকতা ও ত্রুটি দেখা দেয় না।

**الْمُنْفِلِحُونَ** -এর পূর্ণ ভাব প্রকাশ করা কঠিন। আরবি অভিধান শাস্ত্রের ইমাম যুবায়েদীর মতে আরবি ভাষায় সমগ্র কল্যাণ বোঝানোর জন্য **فَلَاحٌ** -এর চেয়ে উত্তম ও সমৃদ্ধ কোনো শব্দ নেই। -[তাফসীর মাজেদী : খ. ১, পৃ. ৩৫]

**هُم** শব্দটি এখানে একদিকে পার্থক্যকারী ভূমিকা পালন করেছে। [যাতে **الْمُنْفِلِحُونَ** খবরটি **صَفَةٌ** বলে ভ্রম না হয়] অপরদিকে নিসবত বা বাক্যসংযোগকে জোরদার করেছে এবং **الْمُنْفِلِحُونَ** মুসনাদটি **أُولَئِكَ** মুসনাদ ইলাইহির সাথে সম্পৃক্ত, এ কথা বুঝিয়ে দেয়।

ফায়দা : **أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ** -এর মাঝে ঈমান এবং তাকওয়ার পার্থিব ফলাফলের বর্ণনা রয়েছে। আর **أُولَئِكَ هُمُ الْمُنْفِلِحُونَ** -এর মাঝে তার পরকালীন ফলাফলের বর্ণনা রয়েছে। -[মআরিফুল কুরআন, ইদরীস কান্দলভী (র.) খ. ১, পৃ. ৪৭]

আখিয়া (আ.) -এর সত্যায়নের ব্যাখ্যা : নবী করীম ﷺ -এর উপর যা কিছু অবতীর্ণ করা হয়েছে, চাই সেটা ওহীয়ে **مَنْكُورٌ** [কুরআন] হোক কিংবা ওহীয়ে **غَيْرَ مَنْكُورٌ** [হাদীস] হোক অথবা সেগুলো থেকে উদ্ভাবনকৃত ফিক্‌হী ও শরয়ী বিধানাবলি হোক, একজন মুসলমানের জন্য যেমনভাবে সেসবকে মানা অত্যাবশ্যিক, তেমনিভাবে এ বিশ্বাস স্থাপন করা আবশ্যিক যে, নিজ নিজ যুগে যে সকল পয়গাম্বর (আ.) হেদায়েত ও শিক্ষাসমূহ নিয়ে জগতে আগমন করেছেন, তাঁরা সকলে নিজ নিজ স্থানে সত্য ও সঠিক ছিলেন। পরবর্তী সময়ে লোকেরা যা কিছু এর মধ্যে ভেজাল করেছে- সেগুলো নিঃসন্দেহে ভুল ও নাজাজেজ

অবশেষে আল্লাহ তা'আলা সাময়িক, অস্থায়ী ও সীমিত বিধানাবলিকে খতম করে একটি বলিষ্ঠ ও স্থায়ী; বরং আন্তর্জাতিক বিধান [কুরআন] দিয়ে নবী করীম ﷺ-কে দুনিয়াতে পাঠিয়েছেন এবং আমাদেরকে শুধু তাঁর অনুকরণ, ও বাধ্যগত থাকার নির্দেশ দিয়েছেন। এ হচ্ছে ইসলামি তা'লীমের [শিক্ষার] সারমর্ম।

সুতরাং ইসলামে প্রবেশ হওয়ার জন্য যেমনিভাবে নবী করীম ﷺ-এর সত্যায়ন অত্যাবশ্যিক, তেমনিভাবে অতীতের সকল ধর্ম ও সকল নবী (আ.)-এর সত্যায়ন অপরিহার্য। কেননা সকল পয়গাম্বর (আ.)-এর নবুয়ত একই ছিল, তাই এক নবীকে মিথ্যাবাদী বলা অন্যান্য সকল নবী কে মিথ্যাবাদী বলার সমতুল্য, যা বাস্তবের পরিপন্থী। এটি ইসলাম ধর্মের একটি পৃথক সৌন্দর্য যে, এর ভিত্তি হচ্ছে সকল পয়গাম্বর (আ.)-কে মেনে নেওয়ার উপর, কাউকে মিথ্যা ও প্রত্যাখ্যান করার উপর নয়; **وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَنَسْبِتَنَّ** - ইহুদি-নাসারাদের বিপরীত, এজন্য যে, ওরা পরস্পর একে অপরকে যে, শুধু মিথ্যাবাদী বলে ও প্রত্যাখ্যান করে তা-ই নয়; বরং একে অপরের ধর্মকে অস্বীকার করে হয়তো ইহুদি হয় বা খ্রিস্টান হয় **وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَنَسْبِتَنَّ** - ইহুদিরা বলে, খ্রিস্টানরা কোনো ভিত্তির উপরেই নয় এবং খ্রিস্টানরা বলে, ইহুদিরা কোনো ভিত্তির উপরেই নয়। -[কামালাইন খ. ১, পৃ. ২২]

**দু'টি স্মৃতিবিষয় :** কিন্তু এ স্থানে দু'টি স্মৃতি সামনে রাখা উচিত। একটি হচ্ছে যে, অতীতের কিতাবগুলোকে সত্যায়ন দ্বারা উদ্দেশ্য প্রকৃত কিতাবগুলো, বিকৃতগুলো নয়। রদ, পরিবর্তন ও বিকৃত করার পর তো সেগুলো মূলত কালমে এলহীই থাকেনি।

আর একটি বিষয় হচ্ছে যে, অতীতের আসমানি কিতাবগুলো বিকৃত হওয়ার পূর্বে হক্ক ও সত্য ছিল- বিশ্বাস পোষণকে এতটুকু পর্যন্ত সীমিত রাখা উদ্দেশ্য। সেগুলোকে আমলে বাস্তবায়ন করা অথবা অনুকরণ করা উদ্দেশ্য নয়। কেননা অনুকরণের ব্যাপারটি শুধু রাসূল ﷺ-এর সাথেই নির্দিষ্ট ও খাছ।

উক্ত ধারা মোতাবেক ফিকহী মাসায়েল ও আধ্যাত্মবাদের ক্ষেত্রে অতীত ধর্মগুলোর বুয়ুর্গ ও পীরমাশায়েখ এবং হেদায়েতের ইমামগণকেও সঠিক ও সত্য বলে বিশ্বাস করতে হবে, তবে এর জন্য শর্ত হচ্ছে তাঁরা যদি তাঁদের নবী (আ.) এর সুনুত ও ইখলাছের উপর থাকেন। এটা চির সত্য যে, অনুকরণ ও আনুগত্য শুধু নিজ ইমাম ও শায়খেরই হওয়া উচিত। হ্যাঁ, যদি শায়খ ও ইমামগণ মনের পূজারী ও বিদ'আতী কার্যাবলিতে লিপ্ত হয়, তবে তাদেরকে সত্যায়নও করা যাবে না, তারা সত্যবাদী বলে বিশ্বাসও করা যাবে না এবং তাদের অনুসরণও করা যাবে না। উপরিস্থিত সমস্ত মন্তব্যগুলোর বিশুদ্ধতার প্রমাণ হচ্ছে হযরত ওমর ফারুক (রা.)-এর তওরাত কিতাব পাঠের ক্ষেত্রে রাসূল ﷺ-এর অসন্তুষ্টি প্রকাশ করা। -[কামালাইন খ. ১, পৃ. ২২]

**মুত্তাকীদের প্রকাশ্য পরিচয় :** ত্বাকওয়ার নযরী, ইলমী ও **جَامِع مَانِع** সংজ্ঞা ছাড়া মুফাসসির আল্লাম (র.) সহজ ও পরিষ্কার পন্থা এটা অবলম্বন করেছেন যে, এর সত্যায়ন ও প্রমাণাদি বলে দিয়েছেন এবং একে অনুভবযোগ্য করে দেখিয়ে দিয়েছেন যে, যাদের মধ্যে এসব গুণাবলি পাওয়া যায়, তাঁরাই মুত্তাকী। তাছাড়া **عَلَى** শব্দ দ্বারা তাঁদের হেদায়েতের উপর প্রতিষ্ঠিত হওয়া এবং সরল-সোজা হওয়াকে বলে দিয়েছেন যে, যেমনিভাবে আরোহী সওয়ারীর উপর ক্ষমতাশীল ও প্রতিষ্ঠিত হয়, তদ্রূপ মুত্তাকীগণ হেদায়েতকে সওয়ারির ন্যায় করে নিয়েছেন। এ সংজ্ঞার মধ্যে তাঁদের স্বনির্ভরতা, সঠিক হওয়া ও দৃঢ় হওয়ার দিকেই ইঙ্গিত রয়েছে। অর্থাৎ হেদায়েতের অনুকরণ করতে করতে তাঁরা এখন হক্ক ও সত্যের কেন্দ্র এবং হেদায়েতের মাপকাঠি হয়ে গেছেন, হেদায়েতের লাগাম যেদিকে তাঁরা ফেরান, হক্ক ঐ দিকে চলে। -[প্রাগুক্ত]

**ফেরকায়ে মু'তাযিলাকে খণ্ডন :** **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَؤُلَاءِ** এবং **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَؤُلَاءِ** -এর মধ্যে **فَعَلَ** -এর জমীর দ্বারা পরিপূর্ণ হেদায়েত ও পরিপূর্ণ কল্যাণের সীমাকে বুঝানো হয়েছে। সাধারণ হেদায়েত ও কল্যাণকে নয়, অর্থাৎ এ হচ্ছে বিশ্বাস ও কল্যাণের পরিপূর্ণতা। তাই এ শব্দগুলো দ্বারা মু'তাযিলা সম্প্রদায়ের নিজ কর্ম পন্থার উপর দলিল পেশ করা যথাযথ। এজন্য যে, কল্যাণ ও হেদায়েত শুধু ঐ ধরনের ব্যক্তিবর্গের জন্যই খাছ। পাপী মু'মিন অথবা গুনাহগার এর থেকে বহিষ্কৃত ও দোজখের যোগ্য।

মূলকথা হচ্ছে, এখানে সাধারণ কল্যাণের সীমা বর্ণনা করা উদ্দেশ্য নয়, যার দু'টি তালিকা হবে, একটি কামেল [মু'মিন পাপী নয়], অপরটি নাকেস [মু'মিন পাপী], বরং কল্যাণের পরিপূর্ণতার সীমা বর্ণনা করা উদ্দেশ্য। অতএব, পাপী মু'মিন কল্যাণের পরিপূর্ণতা থেকে অবশ্যই বহিষ্কৃত ও বঞ্চিত থাকবে, কিন্তু তা সত্ত্বেও সাধারণ কল্যাণের নগণ্য একজন হিসেবে থেকে যাবে, এ মতই হচ্ছে আহলে সুনুতের। -[প্রাগুক্ত]

**النَّاجُونَ مِنَ النَّارِ :** এখানে **نَجَات** দ্বারা **إِنْتِهَا** এবং **إِبْتِدَاء** উভয় প্রকার নাজাত ও যুক্তি উদ্দেশ্য। অর্থাৎ মুত্তাকীরা শুরু থেকেই অনাদি অনন্তকাল পর্যন্ত জাহান্নাম থেকে বেঁচে থাকবে। পক্ষান্তরে পাপী মুমিনগণ শুরুতে জাহান্নামে প্রবেশ করবে। তারপর পবিত্র হয়ে তা থেকে মুক্তি পাবে।

৬. যারা কুফরি করেছে যেমন আবু জাহেল, আবু লাহাব ও তাদের মতো অন্যান্যরা তাদের পক্ষে উভয়ই সমান; তুমি তাদেরকে সতর্ক কর **وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ** -এ ব্যবহৃত হামজাযয়কে **অলন অলন** স্পষ্টভাবে বা দ্বিতীয়টিকে **অলিফ** -এ রূপান্তরিত করে বা তাকে তাসহীলসহ বা তাসহীলকৃত ও তার পরবর্তী হরফটির মাঝে অলিফ বৃদ্ধি করে বা তাসহীল পরিত্যাগ করে পাঠ করা যায়। বা তাদেরকে সতর্ক না কর, তারা ঈমান আনবে না।

যেহেতু এদের সম্পর্কে আল্লাহ তা'আলা অবগত আছেন। সুতরাং তাদের ঈমান আনয়নের আর আশা করো না। **وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ** অর্থ হুমকি বা ভয় প্রদর্শনসহ কাউকে কোনো বিষয় সম্পর্কে অবহিত করা।

إِنذار শব্দের অর্থ হচ্ছে এমন সংবাদ দেওয়া, যাতে ভয়ের সঞ্চার হয়। আর إنبشار এমন সংবাদকে বলা হয়, যা শুনে আনন্দ লাভ হয়। সাধারণ অর্থে إِنذار বলতে ভয় প্রদর্শন করা বুঝায়। কিন্তু প্রকৃতপক্ষে শুধু ভয় প্রদর্শনকে ইনজার বলা হয় না; বরং শব্দটি দ্বারা এমন ভয় প্রদর্শন বোঝায়, যা দয়ার ভিত্তিতে হয়ে থাকে। যেভাবে মা সন্তানকে আগুন, সাপ, বিছা এবং হিংস্র জীবজন্তু হতে ভয় দেখিয়ে থাকেন। 'নাজির' বা ভীতি প্রদর্শনকারী ঐ সমস্ত ব্যক্তি যারা অনুগ্রহ করে মানবজাতিকে যথার্থ ভয়ের খবর জানিয়ে দিয়েছেন। এ জন্যই নবী রাসূলগণের বিশেষভাবে نذير বলা হয়। কেননা তাঁরা দয়া ও সতর্কতার ভিত্তিতে অবশ্যগ্য়াবী বিপদ হতে ভয় প্রদর্শন করার জন্যই প্রেরিত হয়েছেন। নবীগণের জন্য نذير শব্দ ব্যবহার করে এ দিকে ইঙ্গিত করা হয়েছে যে, যারা তাবলীগের দায়িত্ব পালন করবেন, তাদের কর্তব্য হচ্ছে— সাধারণ মানুষের প্রতি যথার্থ দরদ, মমতা ও সমবেদনা সহকারে কথা বলা।

إِنذَارٍ এবং إِنْذَارٍ بِالْعَذَابِ -এর মাঝে পার্থক্য :

إِنذَارٍ এই সময়ে ভীতি প্রদর্শনকে বলা হয়, যখন أَمْرٌ مُخَوِّفٌ مِنْهُ [ভয়ংকর বস্তু] থেকে বেঁচে থাকা সম্ভব হয়। অন্যথায় তাকে إِنْذَارٍ بِالْعَذَابِ বলা হবে। -[হাশিয়ায় সাবী]

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

قَوْلُهُ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا : যোগসূত্র : সূরা বাকারার প্রথম পাঁচটি আয়াতে কুরআনকে হেদায়েত গ্রন্থরূপে ঘোষণা করে সকল সন্দেহ ও সংশয়ের উর্ধ্বে স্থান দেওয়ার পর সে সমস্ত ভাগ্যবান ব্যক্তিদের কথা উল্লেখ করা হয়েছে, যারা এ গ্রন্থের হেদায়েতে পরিপূর্ণভাবে উপকৃত ও লাভবান হয়েছেন এবং যাদেরকে মু'মিন ও মুত্তাকী উপাধিতে ভূষিত করা হয়েছে। তাদের বৈশিষ্ট্য, গুণাবলি এবং পরিচয় বর্ণনা করা হয়েছে। তারপর এখান থেকে পনেরটি আয়াতে এ সমস্ত লোকের কথা আলোচিত হয়েছে, যারা এ হেদায়েতকে অস্বীকার করে বিরুদ্ধাচরণ করেছে।

রাসূল ﷺ তীব্রভাবে কামনা করতেন যেন সকল মানুষ মুসলমান হয়ে যায়। এ হিসেবে তিনি চেষ্টাও চালিয়ে যেতেন। কিন্তু আল্লাহ তা'আলা বলে দেন যে, ঈমান তাদের নসীব হবে না।

**কুফর ও কাকেরের পরিচয় :** كُفْرٌ -এর শাব্দিক অর্থ গোপন করা। না-শুকরী বা অকৃতজ্ঞতাকেও কুফর বলা হয়। কেননা عَنْتَ إِهْسَانِكَ الْإِهْسَانُ গোপন করা হয়। শরিয়তের পরিভাষায় কুফর বলতে বোঝায়, إِنْكَارُ مَا عَلِمَ بِالضَّرُورَةِ مَجْنِي, যথা- ঈমানের সারকথা হচ্ছে যে, রাসূল ﷺ যে সমস্ত বিষয়ে বিশ্বাস স্থাপন করা ফরজ, এর যে কোনোটিকে অস্বীকার করা। যথা- ঈমানের সারকথা হচ্ছে যে, রাসূল ﷺ আল্লাহ তা'আলা কর্তৃক প্রাপ্ত ওহীর মাধ্যমে উম্মতকে যে শিক্ষাদান করেছেন এবং যেগুলো অকাটাভাবে প্রমাণিত হয়েছে, সেগুলোকে আন্তরিকভাবে স্বীকার করা এবং সত্য বলে জানা। কোনো ব্যক্তি যদি এ শিক্ষামালার কোনো একটিকে হক বলে না মানে, তাহলে তাকে কাকের বলা যেতে পারে। -[তাত্ত্বিক আলোচনা : কাকের আলোচনা : ১, পৃ. ৪৯]

**কুফরের প্রকার :** ওলামায়ে কেরাম কুফরের পাঁচটি প্রকার বর্ণনা করেছেন-

১. كُفْرٌ تَكْذِيبٌ অর্থাৎ নবী রাসূলদেরকে মিথ্যা সাব্যস্ত করা। যেমন- আল্লাহ তা'আলা ইরশাদ করেন- وَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا سَاحِرٌ كَذَّابٌ. إِنْ كُلُّ إِلَّا كَذَّبَ الرَّسُولَ فَحَقَّ عِقَابٌ.
২. كُفْرٌ إِسْتِكْبَارٌ অর্থাৎ অহংকারের কারণে আল্লাহ এবং তার রাসূলের হুকুম অমান্য করা ও গ্রহণ করতে অস্বীকৃতি জানানো। যেমন- ইরশাদ হয়েছে- أَبَى وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ
৩. كُفْرٌ إِعْرَاضٌ অর্থাৎ পয়গাম্বরদেরকে সত্যবাদী বা মিথ্যাবাদী কোনোটাই না বলা; বরং উপেক্ষা করা ও মনযোগ না দেওয়া। ইরশাদ হয়েছে- وَالَّذِينَ كَفَرُوا عَمَّا أُنذِرُوا مُعْرِضُونَ. قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ. فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ এ আয়াতে উপেক্ষাকারীদেরকে কাকের বলে সাব্যস্ত করা হয়েছে।
৪. كُفْرٌ اِرْتِيَابٌ অর্থাৎ পয়গাম্বরদের ব্যাপারে সত্যবাদী কিংবা মিথ্যাবাদী কোনোটাই বিশ্বাস না করা; বরং সন্দেহ ও সংশয় করা। এটাও কুফর। তাই তো কুরআনে وَقَدْ كَفَرْنَا بِهِ -এর কারণ বর্ণনা করেছে এভাবে- إِنْهُمْ كَانُوا فِي شَكٍّ مُّرِيبٍ
৫. كُفْرٌ نِفَاقٌ অর্থাৎ মুখে ঈমানের কথা স্বীকার করা এবং অন্তরে অস্বীকার করা। ইরশাদ হয়েছে- وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَيَاذُنُومِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ

এ আয়াত থেকে ১৩টি আয়াত পর্যন্ত এ কুফরে নেফাক সম্পর্কেই আলোচনা হবে।

-[মা'আরিফুল কুরআন, ইদরীস কাক্বলভী : ১ম খণ্ড, পৃ. ৪৯-৫০]

قَوْلُهُ كَأَيُّ جَهْلٍ وَإِنِّي لَهَبٌ وَنَعْرِهِمَا :

একটি প্রশ্ন ও তার উত্তরের ব্যাখ্যা : মুফাসসির জালাল (র.) বলে একটি সন্দেহের উত্তর দিতে চাচ্ছেন। সন্দেহটি হচ্ছে এই যে, আমরা দেখছি যে, দীনের তাবলীগের পর অনেক কাফের ঈমান গ্রহণ করেছে; বরং সকল সাহাবায়ে কেলাম রাসূল ﷺ -এর তাবলীগের পরই ঈমান গ্রহণ করেছেন। তারপর আল্লাহ পাকের এ কথা বলা “আপনি সতর্ক করুন কিংবা না করুন এরা ঈমান আনবে না” কিভাবে সঠিক হতে পারে?

উত্তরের সারমর্ম হচ্ছে, এর দ্বারা ‘সাধারণ কাফের’ উদ্দেশ্য নয়, বরং বিশেষ প্রতিশ্রুত ঐ সকল কাফের উদ্দেশ্য। যাদের জন্য আল্লাহর ইলমে চূড়ান্ত সিদ্ধান্ত হচ্ছে যে, এরা শেষ পর্যন্ত ঈমান গ্রহণ করবে না; বরং কুফরের উপরই অটল থাকবে; যেমন- আবু জহল ও আবু লাহাব প্রমুখ। তাছাড়া سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ عَنْهُمْ দ্বারা উদ্দেশ্য এ নয় যে, এখন আর তাদেরকে দীনের বিধানাবলি শুনানোর এবং তাদের কাছে তাবলীগের প্রয়োজন নেই। কেননা এ তাবলীগ তো রাসূল ﷺ -এর উপর মর্যাদাসীম কর্তৃত্ব। সুতরাং তারপরও তিনি তাবলীগ বন্ধ করেননি। মুফাসসির (র.) উক্ত সন্দেহকেই দূর করার দিকে لَا تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ ইঙ্গিত করেছেন, অর্থাৎ তাবলীগ ছেড়ে দেওয়া উদ্দেশ্য নয়; বরং তাদের থেকে ঈমান গ্রহণের ব্যাপারে বিশ্বাস ও আশা না রাখার কথা বলা হচ্ছে। কেননা আশার বিপরীত ফল দ্বারা দুঃখ ও বেদনার সম্মুখীন হতে হয়।

আম্বিয়া (আ.)-এর অন্তর যেহেতু স্নেহ ও দয়ায় পরিপূর্ণ থাকে, তাঁরা যদি অধিক মহব্বত ও স্নেহ করে থাকেন, ইমানের আশা পোষণ করেন, তারপর এর বিপরীত হলে কত বড় ও অসহনীয় দুঃখ তাঁদের মনে আসতে পারে ! তাই এ সূরত তাবলীগের ব্যাপারে সংযমী হওয়ার তা’লীম দেওয়া হয়েছে। -[কামালাইন খ. ১, পৃ. ২৩]

قَوْلُهُ وَنَعْرِهِمَا : অর্থাৎ আবু জেহেল ও আবু লাহাবের মত এসব লোকও এ হুকুমের অন্তর্ভুক্ত, যাদের ইমান না আনার বিষয়টি আল্লাহর ইলমে রয়েছে।

তাবলীগের উপকারিতা : কিন্তু এর অর্থ এটা নয় যে, এখন তাদের কাছে রাসূল ﷺ আর তাবলীগও করবেন না এবং তার জন্য তাবলীগ করা অযথা ও অর্থহীন কাজ। কেননা অর্থহীন কাজ ঐ সময় বলা হয়- যখন এর মধ্যে কোন ফল উপকার না থাকে, অথচ তার জন্য এ কাজের বিনিময় ও ছোয়ান সদা-সর্বদার জন্যই রয়েছে। তাই سَوَاءٌ كَانَتْ لَهُمْ نَفْسٌ أَوْ لَا سَوَاءٌ كَانَتْ لَهُمْ نَفْسٌ বলা হয়নি। সারকথা হচ্ছে, তাবলীগ রাসূল ﷺ -এর নিজের জন্য উপকারী। কিন্তু আবু জেহেল ও আবু লাহাবের মত লোকদের জন্য নিষ্ফল। -[প্রাণ্ডক্ত]

قَوْلُهُ بِتَحْقِيقِ الْهَمَزَتَيْنِ الْخ : এখানে أَنْفَرْتَهُمْ -এর কেরাতের প্রতি ইঙ্গিত করা হচ্ছে।

এখানে মোট পাঁচটি কেরাত রয়েছে। যথা-

- \* উভয় হামজা স্পষ্ট করে পড়বে। এ সূরতে দু’টি কেরাত হবে। এক, দুই হামজার মাঝে একটি হামজা করে পড়বে। দুই, হামজা দাখেল না করে পড়বে।
  - \* দ্বিতীয় হামজা তাসহীল করে পড়বে। এ সূরতেও দু’টি কেরাত। এক, আলিফ দাখেল করে পড়বে। দুই, আলিফ দাখেল না করে। এ হলো চারটি কেরাত।
  - \* তাসহীল না করে দ্বিতীয় হামজাকে আলিফ দ্বারা পরিবর্তন করে।
- উপরোক্ত পাঁচটি কেরাতকে মুফাসসির (র.) নিম্নোক্ত তরতীবে বর্ণনা করেছেন-

١. بِتَحْقِيقِ الْهَمَزَتَيْنِ مَحْضٌ بِلَا إِدْخَالٍ

٢. إِنْدَالُ ثَانِيَةِ الْهَمَزَتَيْنِ

٣. تَسْهِيلُ ثَانِيَةِ الْهَمَزَتَيْنِ

٤. تَسْهِيلُ ثَانِيَةِ الْهَمَزَتَيْنِ بِأَلِفٍ

٥. تَحْقِيقُ الْهَمَزَتَيْنِ مَعَ إِقْفَاءِ الْأَلِفِ بَيْنَ الْهَمَزَتَيْنِ -

أَتَى مَعَ مَدَّةٍ بَيْنَهُمَا مَدَّةً طَبَعِيًّا : تَحْقِيقُ الْهَمَزَةِ

অর্থঃ তাসইল বলা হয় হামজার উচ্চারণ হামজা এবং ۱-এর মাঝামাঝি করা।

অধার্মিকতার অভিযোগ আল্লাহর উপর নয়, স্বাক্ষরদের উপর : لَا يُؤْمِنُونَ -এর ব্যাপারে এ সন্দেহ করা উচিত হবে না যে, যখন আল্লাহ স্বয়ং তাদের ঈমান গ্রহণ না করার কথা বলেছেন, তার সংবাদের বিপরীত হওয়া যেহেতু অসম্ভব, তাই ঈমান গ্রহণ না করার ক্ষেত্রে এখন তাদেরকে অপারগ মনে করতে হবে এবং তাদের উপর কোনো ধরনের অভিযোগ নেই।

অথচ প্রকৃত তত্ত্ব হচ্ছে, আল্লাহ তা'আলা لَا يُؤْمِنُونَ [তারা ঈমান গ্রহণ করাবে না] একথা বলা এমনই, যেমন কোনো ডাক্তার কোনো বিপদসঙ্কুল রোগীকে দেখে তার মৃত্যুর ভবিষ্যদ্বাণী করে দেয় এবং সে রোগী ডাক্তারের কথানুযায়ী ঐ সময় সত্যিই মরে যায়, তবে এ কারণে ডাক্তারের উপর কোনো অভিযোগ আসবে না। এ কথা বলা যাবে না যে, ডাক্তারের বলার কারণে রোগী মরে গেছে, যদি ডাক্তার না বলতো, তবে মরতো না; বরং এটাই বলা হইবে যে, স্বয়ং ডাক্তারের এ কথা বলা “এ সময়ের মধ্যে মরে যাবে” রোগীর অবস্থার পরিপ্রেক্ষিতে ছিল, যা সঠিক হয়েছে। এমনভাবে এখানে আল্লাহর জানা ও সংবাদের তাদের অধার্মিকতা ও দুরবস্থার কারণ বলা যাবে না; বরং স্বয়ং তাদের অন্যায় আচরণ, অপকর্ম ও অধার্মিকতাকে আল্লাহর সংবাদের কারণ সাব্যস্ত করা হবে, অর্থাৎ তাদের দুরবস্থার উপর ভিত্তি করে আল্লাহর এ সংবাদ দিয়েছেন, যা সঠিক হয়েছে। -[কামালাইন খ. ১. পৃ. ২৪]

فَلَا تَطْمَعُ فِي إِسْمَائِهِ : এ ইবারত দ্বারা ইঙ্গিত পাওয়া যায় যে, আল্লাহ তা'আলা উক্ত আয়াতে রাসূল ﷺ-কে কাফেরদের ঈমানের ব্যাপারে নিরাশ করছেন। প্রশ্ন জাগে যখন তাদেরকে ভীতি প্রদর্শন করা বা না করা উভয়টি সমান হলো তাহলে ভীতি প্রদর্শনের উপকারিতা কি?

উত্তর : এর উপকারিতা হলো الزَّامُ حُجَّتٌ বা তারা যেন কিয়ামতের দিন কোনো অনুজাত পেশ করতে না পারে। দ্বিতীয় জবাব হলো ভীতি প্রদর্শনের দ্বারা কাফেরদের উপকার না হলেও ভীতির উপকার তাতে নিহিত রয়েছে। দাওয়াত ও তাবলীগের প্রতিদান তিনি প্রাপ্ত হবেন। আর এজন্য আল্লাহ তা'আলা আয়াতে عَلَيْهِمْ سَوَاءٌ عَلَيْكَ سَوَاءٌ বলেননি।

অধিকাংশ মুফাসসির لَا يُؤْمِنُونَ বাক্যকে পূর্ববর্তী বাক্যের ব্যাখ্যা ও তাকীদ হিসেবে গ্রহণ করেছেন। কেউ কেউ অবশ্য ভিন্ন একটি তারকীব করেছেন। তা হলো-لَا يُؤْمِنُونَ অংশটি كَفَرُوا إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا মুবতাদার খবর। আর উভয় বাক্যাংশের মাঝে جُمْلَةٌ مُعْتَرِضَةٌ عَلَيْهِمْ سَوَاءٌ অংশটি একটি স্বতন্ত্র ও মধ্যস্থিত বাক্য। অবশ্য মূল বক্তব্যের বিচারে উভয় বিন্যাসই অভিন্ন। -[বায়জাতী পৃ. ২৩]

إِنْذَارٌ : এ ইবারত দ্বারা মুসান্নিফ (র.) إِنْذَار -এর অর্থ বর্ণনা করেছেন। إِنْذَار শব্দটি أَبْعَالَ-এর بابِ أفعال-এর মাসদার। অর্থ কাউকে বস্তুকে ভয় দেখানো। পরিভাষায় إِنْذَار বলা হয় আল্লাহর বিধিবিধান সম্পর্কে সতর্ক করা এবং গুনাহে লিপ্ত হওয়ার শাস্তি সম্পর্কে ভীতি প্রদর্শন করা।

প্রশ্ন ও উত্তর :

প্রশ্ন : রাসূল ﷺ -এর গুণাবলির মধ্যে تَبَشِيرٌ ও نَزِيرٌ উভয়টি রয়েছে। এখানে إِنْذَار -এর সাথে تَبَشِير -ও উল্লেখ করা উচিত ছিল। কিন্তু তা না করে কেবল একটির উপরই ফোকাস করা হলো কেন?

উত্তর : إِنْذَار এবং تَبَشِير এর মধ্যে إِنْذَار টি হৃদয়ের মধ্যে অধিকর প্রভাব সৃষ্টি করে। কেননা إِنْذَار দ্বারা مَضَرَّتْ دَفْعٌ উদ্দেশ্য। যা جَلَبٌ مَنَفَعَةٍ -এর তুলনায় অধিক গুরুত্বপূর্ণ। সুতরাং অধিক গুরুত্বপূর্ণটি যখন কাজে আসবে না, তখন تَبَشِير -ও কাজে আসবে না। তাই إِنْذَار -এর কথা বলেই ফোকাস করা হয়েছে।



অনুবাদ :

۷. خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ طَبَعَ عَلَيْهَا  
وَاسْتَوْثَقَ فَلَا يَدْخُلُهَا خَيْرٌ وَعَلَى  
سَمْعِهِمْ ط أَي مَوْضِعِهِ فَلَا يَنْتَفِعُونَ  
بِمَا يَسْمَعُونَهُ مِنَ الْحَقِّ وَعَلَى  
أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةٌ غَطَاءٌ فَلَا يُبْصِرُونَ  
الْحَقَّ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ - قَوِيٌّ دَائِمٌ -

৭. আল্লাহ তা'আলা তাদের হৃদয় মোহর করে দিয়েছেন ছাপ মেরে দিয়েছেন, সুদৃঢ়ভাবে রুদ্ধ করে দিয়েছেন সুতরাং এতে কল্যাণকর কিছু প্রবেশ করতে পারছে না এবং তাদের কর্ণে অর্থাৎ শ্রবণেন্দ্রিয় ফলে সত্য সম্পর্কে তব' যা কিছু শুনে তা দ্বারা কোনো উপকার লাভ করতে পারছে না এবং তাদের চক্ষুর উপর আবরণ আচ্ছাদন [বিনামান] ফলে তার সত্য অবলোকন করতে পারে না আর তাদের জ্ঞান রয়েছে মহাশাস্তি যা কঠোর ও চিরস্থায়ী

### তাহকীক ও তারকীব

خَتَمَ ফেয়েল লুগা ফায়েল عَلَى قُلُوبِهِمْ মা'তুফ আলাইহি, প্রথম মা'তুফ ابْصَارِهِمْ দ্বিতীয় মা'তুফ جُنْدَهُ ফেলিয়া وَاعْلَى مُتَعَلِّقٌ পুরো خَتَمَ ফেয়েলের সাথে مُتَعَلِّقٌ ফেলিয়া হয়েছ; جُنْدَهُ মুবতাদায়ে غِشَاوَةٌ - مُؤَخَّرٌ খবরে مُقَدِّمٌ উভয়টি মিলে جُنْدَهُ ইস্মিয়ায়্যাহ হয়েছ।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ : এখানে কাফেরদের ঈমান গ্রহণ না করার কারণ বর্ণনা করা হয়েছে। যেহেতু কুফর ও নাফরমানিতে সদা-সর্বদা লিপ্ত থাকার কারণে তাদের অন্তরসমূহ হক গ্রহণের যোগ্যতাশূন্য হয়ে পড়েছিল, তাদের কানসমূহ হক কথা শ্রবণ করতে উদ্বুদ্ধ ছিল না এবং তাদের দৃষ্টিসমূহ পৃথিবীতে বিরাজমান আল্লাহ তা'আলার নিদর্শনসমূহ অবলোকন করতে অক্ষম, সেহেতু তারা কিভাবে ঈমান আনতে পারে? ঈমানতো ঐ সকল লোকদের অর্জন হতে পারে যারা আল্লাহপ্রদত্ত যোগ্যতাসমূহের সঠিক ব্যবহার করে থাকে। মোটকথা خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ এবং এর পরবর্তী বাক্য পূর্বের ইল্লত বা কারণ হিসেবে বিবেচ্য, অর্থাৎ এ সকল লোক ঈমান না আনার কারণ তাদের অন্তরে মোহর অঙ্কিত করা হয়েছে।

خَتَمَ -এর প্রকৃত অর্থ হলো خَتَمَ عَلَى الشَّيْءِ অর্থাৎ কোনো বস্তুর উপর মোহর বা সীল দিয়ে সেটিকে নির্ভরযোগ্য বানানো। خَتَمَ -এর দ্বিতীয় অর্থ হলো শেষ সীমা পর্যন্ত পৌঁছানো। অর্থাৎ কোনো বস্তু পূর্ণাঙ্গ হওয়া এবং শেষ সীমা পর্যন্ত পৌঁছার ক্ষেত্রেও মাজাযী বা রূপক অর্থে خَتَمَ শব্দ ব্যবহৃত হয়। যেমন বলা হয়- خَتَمَتِ الْقُرْآنُ -এর মহল বা ক্ষেত্র, যা একটি মাংসপিণ্ড। خَتَمَ قَلْبٌ -এর বহুবচন। আর قَلْبٌ হলো عِلْمٌ -এর মহল বা ক্ষেত্র, যা একটি মাংসপিণ্ড। কখনো قَلْبٌ দ্বারা বিবেক ও মারেফাত উদ্দেশ্য হয়ে থাকে। যেমন পবিত্র কুরআনের অন্যত্র রয়েছে-

إِنْ فِي ذَلِكَ لَذِكْرٌ لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ وَخ.

প্রশ্ন : মোহর লাগানো বলতে কি বোঝানো হয়েছে? আজ পর্যন্ত তো কোনো কাফেরের অন্তরই মোহর অঙ্কিত দেখা যায়নি। কেননা অস্ত্রোপচারের মাধ্যমে অনেকের অন্তরই দেখা গেছে।

উত্তর : এখানে কলব দ্বারা চিকিৎসা শাস্ত্রের পরিভাষায় হৃদপিণ্ড উদ্দেশ্য নয়, বরং এখানে কলব মানে সেই হৃদয়, যা অনুভূতি, জ্ঞান ও ইচ্ছার উৎস। যেমন আল্লামা সুলাইমান জামাল (র.) উল্লেখ করেছেন-

فَلَيْسَ الْمَرَادُ بِهَ الْجِسْمِ الصَّنَوْبَرِيِّ الشَّكْلِ بَلِ الْمَرَادُ بِالْقُلُوبِ الْعُقُولِ وَهِيَ اللَّطِيفَةُ الرَّبَّانِيَّةُ الْقَرْنَةُ بِالشَّكْلِ الصَّنَوْبَرِيِّ قِيَامُ الْعَرَضِ بِالْجَوْهَرِ أَوْ قِيَامُ حَرَارَةِ النَّارِ بِالْفَنِيمِ . (أَحْشَاءُ الْجَسَدِ ص ۲۲ ج ۱)

خَتَمَ -এর আসল অর্থ বর্ণনা করেছেন অর্থাৎ কোনো বস্তুতে মোহর خَتَمَ -এর দ্বিতীয় অর্থ হলো خَتَمَ عَلَى الشَّيْءِ অর্থাৎ কোনো বস্তুর উপর মোহর লাগানো।

خَتَمَ -এর দ্বিতীয় অর্থ হলো خَتَمَ عَلَى الشَّيْءِ অর্থাৎ কোনো বস্তুর উপর মোহর লাগানো।

خَتَمَ -এর দ্বিতীয় অর্থ হলো خَتَمَ عَلَى الشَّيْءِ অর্থাৎ কোনো বস্তুর উপর মোহর লাগানো।

خَتَمَ -এর দ্বিতীয় অর্থ হলো خَتَمَ عَلَى الشَّيْءِ অর্থাৎ কোনো বস্তুর উপর মোহর লাগানো।

আল্লাহ মা সূলাইমান জামল ব সল্ল -

هَذَا بَيَانٌ لِمَعْنَى الْخَتَمِ فِي الْأَصْلِ وَهُوَ وَضْعُ الْخَاتَمِ عَلَى الشَّيْءِ وَضَعُهُ بِبَيْتٍ نَبِيٍّ . وَلَيْسَ هَذَا الْمَعْنَى مُرَادًا هُنَا بَلِ الْمُرَادُ بِالْخَتَمِ عَدَمُ وَضْعِ الْخَاتَمِ إِلَى قُلُوبِهِمْ وَعَسَى تَعَرَّدَ وَخَفِيَ فِيهَا . فَتَشَبَّهَ هَذَا الْمَعْنَى بِضَرْبِ الْخَاتَمِ عَلَى الشَّيْءِ تَشْبِيهٌ مَعْقُولٌ بِمَخْسُوسٍ وَالْجَامِعُ تَنَبُّؤٌ تَقَرُّرٌ يَنْبَغِ مِنْهُ وَكَذَا يُقَالُ فِي الْخَتَمِ عَلَى الْأَسْمَاعِ وَجَعَلَ الْغِشَاوَةَ عَلَى الْأَبْصَارِ . (جمل - ص ২২ - ১)

মোহরাক্ষিত ও পর্দাবৃত্তকরণের তাৎপর্য :

■ জমহুর উলামা, মুফসসিরীন ও মুতাকাল্লিমীন বলেন, আয়াতে বর্ণিত خَتَم এবং غِشَاوَةَ -এর মর্ম এই নয় যে, আল্লাহ তা'আলার বাস্তবেই অন্তর ও কানে মোহরাক্ষিত করে দিয়েছেন এবং তাদের চোখের উপর কোনো পর্দা দিয়েছেন; বরং এর মর্ম হলো, এ সকল অহংকারী বিদ্বৈষী প্রবৃত্তিপূজারী ও হক-হেদায়েতের দূশমনরা নিজের প্রকৃতিগত ও স্বভাবজাত বক্রতার কারণে এ পর্যায়ে উপনীত হয়েছে যে, মন্দ স্বভাবসমূহ তাদের অন্তরে মজবুত স্থির হয়ে গেছে। ফলে প্রত্যেক অশ্রীলতা ও গর্হিত কার্যকলাপ তাদের কাছে ভালো ও সুন্দর মনে হয় এবং আল্লাহ তা'আলার নাফরমানি মজাদার মনে হয়। তাদের অবস্থা নাপাকির মাঝে বসবাসকারী পোকার মতো। দুর্গন্ধের সাথে যার প্রকৃতিগত আকর্ষণ ও আসক্তি রয়েছে এবং সুঘ্রাণের সাথে রয়েছে প্রকৃতিগত ঘৃণা। অনেক সময় তো এই পোকা আতরের তীব্র ঘ্রাণ সহিতে না পেয়ে মরে যায়। অনুরূপ অবস্থা সেসব কাফেরের। কুফুরির নাপাকিতে আসক্ত এবং হক-হেদায়েতের খুশবুর প্রতি অনাসক্ত। আল্লাহ তা'আলা কাফেরদের এই অবস্থাটি استِعَارَةً স্বরূপ خَتَم এবং غِشَاوَةَ দ্বারা বাস্তব করেছেন। এর মর্ম হলো মোহর এবং পর্দা যেভাবে বাইরের বস্তুর ভিতরে প্রবেশে প্রতিবন্ধক হয়ে থাকে তেমনি তাদের এ অবস্থা ও অন্তরে ঈমান ও হেদায়েত প্রবেশ করতে দেয় না এবং ভেতরের কুফরি ও বাইরে আসতে দেয় না। এমনিভাবে তাদের কান হক কথার প্রতি দ্রুতক্ষেপ করে না। চোখ কোনো হক দেখতে প্রস্তুত নয়। সুতরাং এমন লোকদের ভীতি প্রদর্শন করা না করা সমান।

■ ইমাম হাসান বসরী (র.) বলেন, আয়াতে উল্লিখিত خَتَم এবং غِشَاوَةَ বাহ্যিক ও বাস্তবের উপর ধর্তব্য। কাফেরদের অন্তর ও কানে বাস্তবেই একটি মোহর রয়েছে এবং চোখে বাস্তবেই পর্দা দেওয়া হয়েছে, যার আকৃতি অজ্ঞাত এবং যা আমাদের দৃষ্টির অভ্যস্ত। আল্লাহর ফেরেশতারা সে মোহর এবং পর্দা দর্শন করেন এবং তা দেখে তারা বুঝে ফেলেন যে, এ কাফের কখনো ঈমান আনবে না। তাই তারা তার প্রতি অভিসম্পাত করেন। যেমনিভাবে তারা মু'মিনের অন্তরকরণে ঈমানের চিত্র অঙ্কিত দেখে তার জন্য দোয়া ও এস্তেগফার করেন। পবিত্র কুরআনে ইরশাদ হচ্ছে- **أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ**। সুতরাং মু'মিনের অন্তরে ঈমান লিপিবদ্ধ করা ও অঙ্কিত করার বিষয়টি যেমন বাস্তব, অনুরূপভাবে কাফেরদের অন্তরে মোহর ও চোখে পর্দার বিষয়টিও বাস্তব। **كُتِبَتْ لَهُمْ** -এর মতো **كُتِبَتْ لَهُمْ** -এর ধরনও অজ্ঞাত। ফেরেশতারা যেমনিভাবে **حَسْبَا وَعَيْنًا** মু'মিনদের অন্তরে ঈমানের চিত্র দর্শন করে অনুরূপভাবে তারা কাফেরদের অন্তরের মোহর এবং পর্দাও বাস্তবে প্রত্যক্ষ করেন।

ইমাম বায়হাকী (র.) শোআবুল ঈমানের মাঝে হযরত আব্দুল্লাহ ইবনে ওমর (রা.) -এর সূত্রে বর্ণনা করেন, রাসূল ﷺ ইরশাদ করেন, মোহর অঙ্কনকারী ফেরেশতা আরশের খুঁটি ধরে দণ্ডায়মান থাকেন। যখন কেউ আল্লাহর হুকুমের অমর্যাদা করে, প্রকাশ্যে তাঁর নাফরমানিতে লিপ্ত হয় ও তাঁর সাথে বেয়াদবি ও দুঃসাহসিকতা প্রদর্শন করে, তখন আল্লাহ তা'আলা দুঃসাহসী কাফেরের অন্তরে মোহর অঙ্কন করে দেওয়ার নির্দেশ করেন। যার ফলে সে কোনো হক গ্রহণ করতে পারে না। [অবশ্য ইমাম বায়হাকী (র.) এ হাদীসটির সনদ জয়যিফ বলে আখ্যা দিয়েছেন।]

সহীহ হাদীসসমূহেও এ বিষয়টির সমর্থন পাওয়া যায়। হযরত আবু হুরায়রা (রা.) থেকে বর্ণিত, রাসূল ﷺ ইরশাদ করেন, মু'মিন যখন কোনো গুনাহ করে তখন তার অন্তরে একটি কাল দাগ পড়ে যায়। পরবর্তীতে সে তওবা করলে এবং গুনাহ থেকে ফিরে এলে তা মুছে যায় এবং আরো কোনো গুনাহ করলে সে দাগ বাড়তে থাকে। এমনকি এক পর্যায়ে তা তার পুরো অন্তরটিকে ঘিরে ফেলে। আর এটিই হলো সেই মরিচা যার কথা নিম্নোক্ত আয়াতে আল্লাহ তা'আলা ঘোষণা করেন- **كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ** -[তিরমিযী]

আমরা যেভাবে বাহ্যিক কৃষ্ণতা ও মরিচা নিজেদের চোখে অবলোকন করি, তেমনিভাবে ফেরেশতারা আমাদের চেয়েও অধিক পরিমাণে বনী আদমের অন্তরের শুভ্রতা-কৃষ্ণতা ও মরিচা প্রত্যক্ষ করে থাকেন। ইমাম মুজাহিদ (র.) বলেন, **رَانَ** [মরিচা] -এর স্তর **خَتَم** এবং **طَبَعَ** -এর নিম্নে **خَتَم** এবং **ضَع** -এর স্তর **أَقْفَلَ** -এর নীচে আর **أَقْفَلَ** হলো অধিকতর কঠোর। আল্লাহ তা'আলা ইরশাদ করেন- **رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ أَقْفَالُهَا**।

ইমাম কুরতুবী (র.) বলেন, হযরত আবু হুরায়রা (রা.) -এর সূত্রে বর্ণিত রাসূল ﷺ ইরশাদ করেন, বান্দা যখন মিথ্যা বলে, তখন তার দুর্গন্ধের কারণে ফেরেশতারা তার কাছ থেকে এক মাইল দূরে চলে যায় -[তিরমিযী]

আমরা যদিও আমাদের অন্তর্দৃষ্টির অভাবে মিথ্যা এবং গিবতের দুর্গন্ধ অনুভব করতে পারি না; কিন্তু আল্লাহর ফেরেশতা ও নবী রাসূলগণ তা পরিপূর্ণভাবেই অনুভব করতে পারতেন। অনুরূপভাবে আমরা আমাদের অন্তর্দৃষ্টির অভাবে কাকেরদের অন্তর মোহরাক্ষিত দেখতে না পেলেও ফেরেশতার তা দেখতে পান।

কাফেরদের অন্তর কি প্রথম থেকেই মোহরাক্ষিত ছিল? : প্রথম থেকেই আল্লাহর পক্ষ থেকে কাফেরদের অন্তর মোহরাক্ষিত ও চোখ পর্দাবৃত ছিল না; বরং এটি তাদের উপক্ষো-অহংকার ও অস্বীকৃতির শাস্তি স্বরূপ ছিল। যেমন নিম্নোক্ত আয়াতসমূহে ইরশাদ হয়েছে :

١. فِيمَا نَقُضُهُمْ مِنْ شِقَاقِهِمْ وَكُفْرِهِمْ بِآيَاتِ اللَّهِ وَقَتْلِهِمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَقَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ بَلْ طَعَنَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا .  
٢. فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ .  
٣. وَنُقَلِّبُ أَفْئِدَتَهُمْ وَأَبْصَارَهُمْ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَنَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ .

এটা কি জুলুম হবে? : যদি মেনেও নেওয়া হয় যে, আল্লাহ তা'আলা শুরু থেকে কারো অন্তরে মোহর লাগিয়ে দিয়েছেন এবং স্বীয় তৌফিক এবং হেদায়েত থেকে মাহরুম করে দিয়েছেন তবুও তা বিন্দু পরিমাণ জুলুম হবে না। যেমন হযরত আতা ইবনে রাবাহ (র.) বর্ণনা করেন, আমি হযরত ইবনে আব্বাস (রা.)-এর কাছে বসা ছিলাম। এমন সময় এক ব্যক্তি এসে প্রশ্ন করল, আল্লাহ তা'আলা যদি আমার জন্য হেদায়েত বন্ধ করে দেন এবং আমার ভাগ্যে গোমরাহী লিপিবদ্ধ করে দেন, তবে কি এটা জুলুম হবে না? হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) জবাব দিলেন, আল্লাহ তা'আলা যদি তোমার অধিকারভুক্ত কোনো বস্তু নিয়ে নেন, তাহলে এটা জুলুম হবে। আর যদি তিনি নিজের অধিকারভুক্ত বস্তুকে নিয়ে নেন, তাতে কোনো জুলুম হবে না। কারণ সেটা তার অধিকারভুক্ত। যাকে ইচ্ছা দিবেন, যাকে ইচ্ছা দিবেন না। যেমন আল্লাহ তা'আলা ইরশাদ করেন- **وَاللّٰهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَن يَّشَاءُ وَاللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ** - **قُلْ إِنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللّٰهِ يُؤْتِيهِ مَن يَّشَاءُ وَاللّٰهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ** অনুরূপ হেদায়েতও আল্লাহ তা'আলার অধিকারভুক্ত বস্তু। তিনি তা অনুগতদেরকে প্রদান করেন এবং অহংকারী ও নাফরমানদেরকে তা থেকে বঞ্চিত করেন। -[তাহসীসে মা'আরিফুল কুরআন : মাওলানা ইদরীস কান্দলভী (র.) : খ. ১, পৃ. ৫৩]

কান্ফেরদের قُلُوبَ -কে সীলমোহরকৃত বস্তুর সাথে তাশ্বীহ দেওয়ার দ্বারা اِسْتَفَارَهُ بِالْكِنَايَةِ হয়ে গেছে।

এ-এর خَتْم, এ অংশটি বৃদ্ধি করে ইঙ্গিত করেছেন যে, قَوْلُهُ عَلَى سَمْعِهِم -এর অর্থ : মুফাস্সির জালাল (র.) مَوْضِعِ -এর দিকে, যদিও سَمْع -এর অর্থ শ্রবণ ও কর্ণ সম্পর্ক -এর দিকে মুযাফ مُفَدَّر -এর মাধ্যমে অর্থাৎ سَمْع -এর দিকে, যদিও سَمْع -এর অর্থ শ্রবণ ও কর্ণ দুটির জন্য আসে। হ্যাঁ, قُلُوبُ ও أَبْصَارُ -কে বহুবচন এবং سَمْع -কে একবচন আনার কয়েকটি নির্দেশনা হতে পারে, একটি নির্দেশনাতো এটা, যার দিকে মুফাস্সির জালাল (র.) مَوْضِعِ শব্দ দ্বারা ইঙ্গিত করেছেন। অর্থাৎ سَمْع মাসদার -এর غِثَاوَةُ أَي مَوْضِعِ السَّمْعِ [যা দু'বচন ও বহুবচন হয় না] এবং মুযাফ উহা আছে استَعَارَهُ অবলম্বন করা হয়েছে।

إِنصَالَ الْأَلَمِ إِلَى حَيٍّ مَوْنًا وَذَلًّا বলা হয় عَذَابٌ : قَوْلُهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ জন্য কষ্ট দেওয়া, তাই অবুঝ শিশু ও পশুর কষ্টে লিপ্ত হওয়াকে আজাব বলা হয় না। কেননা তাতে হয় করা বা লাঞ্ছিত করার উদ্দেশ্য থাকে না। -হাশিয়ায়ে জামাল : খ. ১, পৃ. ২২।

عَظِيمٌ অবস্থার কঠোরতার জন্য আসে বা ব্যবহার হয়, এর বিপরীত হচ্ছে حَقِيرٌ [তুচ্ছ, হীন, নগণ্য] আর পরিমাণের আধিক্যের জন্য كَبِيرٌ ও صَغِيرٌ পরস্পর আসে। কিন্তু عَظِيمٌ -এর মধ্যে كَبِيرٌ থেকে অধিক مُبَالِغَةٌ রয়েছে। যেমন عَظِيمٌ -এর তুলনায় حَقِيرٌ -এর মধ্যে অধিক مُبَالِغَةٌ হয়েছে। -[প্রাণ্ডক্ত]

عَظِيمٌ هُوَ ضِدُّ الْحَقِيرِ وَأَصْلُهُ أَنْ تُوصَفَ بِهِ الْأَجْرَامُ وَقَدْ تُوصَفُ بِهِ الْمَعَانِي كَمَا هُنَا وَلِهَذَا قَالَ الشَّارِحُ قَوْلِي دَانِي (جَمَل) عَظِيمٌ শব্দটি যদিও أَجْرَامٌ -এর সিন্ধু কিন্তু কখনো مَعَانِي -এর জন্যও ব্যবহৃত হয় এবং এখানে সে হিসেবেই হয়েছে। عَظِيمٌ : অর্থাৎ তাদের আযাব খুবই বড় ও ভয়ানক হবে। জাহান্নামের আজাব বড় এবং সেখানকার আযাবসমূহ দুনিয়া ও বরখথের আজাবের তুলনায় বড়। আখিরাতের তুলনায় দুনিয়ার আজাব তুচ্ছ ও ছোট।

دَانِي : অর্থাৎ তাদের আযাব চিরস্থায়ী হবে। পক্ষান্তরে মুমিনদের আযাব হবে অল্প দিনের জন্য।

তিনটি অঙ্গের উল্লেখ করা হলো কেন? আল্লামা সুলায়মান জামাল (র.) বলেন-

وَأَيْتُ خَصَّ اللَّهُ تَعَالَى هَذِهِ الْأَعْضَاءَ بِالدَّكْرِ لِأَنَّهَا ضَرْبُ نَعِيمٍ بِأَنَّهُ فَنَقَبٌ مَحْدٌ نَعِيمٌ وَضَرْفَةٌ مِمَّا نَسَعَتْ وَمُ لَرُؤْيَا (جَمَل ص ২৩ ১)

হুঃ হুঃ তাহল এ তিনটি অঙ্গকে বিশেষভাবে উল্লেখ করার কারণ হলো, এ তিনটি অঙ্গ হলো জ্ঞান লাভের মাধ্যম ও উপর অনুভব হলো ইলমের মহল বা স্থান এবং এ ইলম অর্জিত হয় দুভাবে- ১. কানে শুনে, ২. চোখে দেখে।

-হাশিয়ায়ে জামাল খ. ১, পৃ. ২২।

অন্তর এবং কানে মোহর আর চোখে পর্দা দেওয়া হলো কেন?

জালালাইন শরীফের হাশিয়াতে এর জবাব এভাবে রয়েছে-

وَلَمَّا اشْتَرَكَ السَّنْعَ وَالْقَلْبَ فِي الْأَدْرَاكِ مِنْ جَمِيعِ الْجَوَانِبِ جُعِلَ مَا يَنْتَعِبُهَا مِنْ حَاصِرٍ فَعَلِيهَا الْخَتْمُ الَّذِي يَنْتَعِبُ مِنْ جَمِيعِ الْجِهَاتِ وَإِذَاكَ الْأَبْصَارُ لَمَّا اخْتَصَّ بِجَهَةِ الْمُقَابَلَةِ جُعِلَ الْمَانِعُ مَثَلًا عَنْ فَعَلِيهَا الْغِشَاوَةُ الْمُخْتَصَّةُ بِتِلْكَ الْجَهَةِ. (ص ২৩ حاشية ৩)

অর্থাৎ অন্তর এবং শ্রবনেন্দ্রিয় সকল দিক থেকে জ্ঞান লাভ করে থাকে। তাই তা বন্ধ করার জন্য এমন প্রতিবন্ধক বস্তু আনা হয়েছে। যেটা আনা হয়েছে, সেটা চতুর্দিক থেকেই বারণকারী হয়। আর তা হলো خَتْمٌ কোনো বস্তুতে মোহর লাগানো হলে তাতে আর কিছু প্রবেশের সুযোগ থাকে না। আর চোখ কেবল এক দিক থেকে তথা সম্মুখ দিক থেকে অনুভব করে থাকে বিধায় তার জন্য غِشَاوَةٌ শব্দ ব্যবহৃত হয়েছে। কেননা এক দিক বন্ধ করতে হলে পর্দাই যথেষ্ট।

কল্যাণ ও অনিষ্টের দর্শন : ঔষধ ও পথ্যসমূহের ন্যায় নেকী ও বদীর প্রতিক্রিয়া হয়, যা আধ্যাত্মিক ক্ষমতাসম্পন্ন লোকেরা আধ্যাত্মিক চোখে দেখেন ও অনুভব করেন। যেহেতু সব জিনিসের সৃষ্টা আল্লাহ তাই خَتْمٌ -এর সংযোগ ও নিজের দিকে করেছেন; কিন্তু এ কারণে বান্দা কোনোভাবেই দায়িত্ব থেকে মুক্ত হতে পারে না। আল্লাহ তো হেদায়েত ও পথদ্রষ্টতা এবং এর উপকরণসমূহ সৃষ্টি করেছেন এবং বান্দাকে পার্থক্য করার ক্ষমতা দিয়েছেন। বান্দা নিজ ক্ষমতা ও ইচ্ছায় যে পথকে অবলম্বন করবে, সে ওটারই জিহাদার হবে।

পশুর মধ্যে কিংবা ছোট শিশু ও স্বল্পবুদ্ধির লোকদের মধ্যে যেহেতু এতটুকু উপলব্ধি বা অন্তর্দৃষ্টি থাকে না, যা দ্বারা এদের উপর ভার অর্পণ করা যায়। তাই এরা এ দায়িত্ব থেকে মুক্ত।

এখন এ প্রশ্ন করা যে, যেমনিভাবে কোনো মন্দকাজ করা মন্দ ও অন্যায়, এমনিভাবে মন্দকে সৃষ্টি করাও মন্দ এবং অন্যায় হওয়া উচিত। এ প্রশ্ন সঠিক নয়। কেননা মন্দকাজ করার মধ্যে উল্লেখযোগ্য বাস্তব কোনো মঙ্গল নেই। পক্ষান্তরে অনিষ্টতার সৃষ্টির মধ্যে অজস্র কল্যাণ রয়েছে যেগুলো যদিও আমাদের জানা নেই। কিন্তু যখন অনিষ্টতার সৃষ্টিকে আমরা সাধারণত প্রজ্ঞাবান হিসেবে বিশ্বাস করি, আর فَعَلَ الْحَكِيمُ لَا يَخْلُو عَنْ الْحِكْمَةِ [প্রজ্ঞাবানের কোনো কর্ম বিচক্ষণতা থেকে খালি নয়] স্বীকৃত বিধান রয়েছে, তবে একই বস্তুকে সৃষ্টি করা উত্তম কাজ এবং এর ব্যবহার অবশ্য মন্দ বুঝা যায়। যেমনিভাবে মধু ও বিষের প্রতিশোধককে সৃষ্টি করা জরুরি, এমনিভাবে সর্প, বিছু ও বিষাক্ত প্রাণীর সৃষ্টি গোটা জগতের জন্য অত্যাৱশ্যক। কিন্তু সর্প, বিছু ও বিষকে অস্থানে ব্যবহার দ্বারা যে ধ্বংস পতিত হবে, ওটাকে কোনো বুদ্ধিমান জ্ঞানী ব্যক্তি ভাল বলবে না।

-[কামলাইন- খ.১, পৃ. ২৫]

অনুবাদ :

৮. وَنَزَلَ فِي الْمُنَافِقِينَ وَمِنَ النَّاسِ مَن  
يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَيَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَتَى  
يَوْمَ الْقِيَامَةِ لِأَنَّهُ أَخْرَجَ الْآيَاتِ وَمَا هُمْ  
بِمُؤْمِنِينَ رُوِيَ فِيهِ مَعْنَى مَن وَفَى  
ضَمِيرٌ يَقُولُ لَفْظَهَا .

৯. তারা প্রতারণা করতে চায় আল্লাহ ও বিশ্বাসীগণকে স্বীয় মনের প্রকৃত বিশ্বাস কুফরির বিপরীত বিষয় ঈমান প্রকাশ করে, তাদের [কাফেরদের] সম্পর্কে ইসলামের জাগতিক বিধান [হত্যা যুদ্ধ ইত্যাদি] বিষয়সমূহ নিজেদের হতে প্রতিহত করার উদ্দেশ্যে। তারা প্রকৃতপক্ষে নিজেদেরকে ছাড়া কাউকেও প্রতারণা করছে না কেননা এই প্রতারণার অন্তত পরিণাম তাদের উপরই প্রত্যাবর্তিত হবে। অনন্তর তারা এই পৃথিবীতেই লাঞ্ছিত ও অপমানিত হবে রাসূলুল্লাহ ﷺ-কে আল্লাহ তা'আলা তাদের গোপন অভিসন্ধি সম্পর্কে অবহিত করার মাধ্যমে আর পরকালে তাদেরকে শাস্তি প্রদান করা হবে অথচ এটা তারা বুঝতে পারছে না। অর্থাৎ নিজেদের সাথেই যে মূলত এই প্রতারণা করছে তা তারা উপলব্ধি করতে পারছে না।

এ স্থানে এটা [অর্থ পরস্পর প্রবঞ্চনা করা; তবে] -الْمُخَادَعَةُ এক পক্ষ হতে প্রবঞ্চনা করার অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে। যেমন عَاقَبْتُ اللَّيْصَ চোরকে শাস্তি প্রদান করেছি, অর্থ পরস্পর শাস্তি প্রদান নয়। يُخَادِعُونَ -এর মধ্যে الْكَ শব্দটির উল্লেখ অর্থাৎ আলাঙ্কারিক সৌন্দর্য বর্ধনের উদ্দেশ্যে করা হয়েছে। يُخَادِعُونَ ক্রিয়াটি অপর এক কেরাত অনুসারে وَمَا يَخْدَعُونَ -রূপে পঠিত রয়েছে।

### তাহকীক ও তারকীব

تَقْدِيرٌ -এর مَن মুতা'আল্লিক হয়ে রফা দানকারী হয়েছে জুমলা يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ মউসুফ, وَمِنَ النَّاسِ পূর্ণ জুমলা হয়ে পূর্বের জুমলা الَّذِينَ -এর উপর عَظَفَ হয়েছে কিংবা كَلَام [বাক্যের নিরূপণ] এমন وَمِنَ النَّاسِ نَاسٌ পূর্ণ জুমলা হয়ে পূর্বের জুমলা الَّذِينَ -এর উপর عَظَفَ হয়েছে এবং مَن মউসুল ও হতে পারে। مَا -এর ইসম هُم আর بِمُؤْمِنِينَ তার স্ববর।

يَخْدَعُ -এর অর্থ : গোপনের বিপরীতকে প্রকাশ করা। আরববাসীরা বলেন - يَخْدَعُ যখন গুইসাপ এক গর্ত দিয়ে ঢুকে অন্য গর্ত দিয়ে বের হয়। مُخَدَّعَانِ গর্দানের বিশেষ গোপন শিরাতুলোকে বলে। مُخَدَّعُ الْبَيْتِ - ঘরের কামরা।

## প্রাসঙ্গিক আলোচনা

**ইসলামের নিকৃষ্ট শত্রু :** এ তিন প্রকার লোক রাসূল এর কল্যাণময় যুগে বিনামূলি ছিল এবং এ লোকগুলো ইসলামের নিকৃষ্ট শত্রু ও আস্তীনের সর্ব প্রমাণিত হয়েছিল। এ পর্দার আড়ালের শত্রু হ'ল ইস্লাম ও মুসলমানদের সে পরিমাণ ক্ষতি হয়েছে, প্রকাশ্য শত্রুদের দ্বারা ততটুকু ক্ষতি হয়নি। তাই সূরা মূনাফিকুন, সূরা তওবা ও সূরা বাকুরার পূর্ণ এক রুকু এবং অন্যান্য অনেক আয়াতের মধ্যে তাদের মুখোশ উন্মোচন করা হয়েছে, আর **كَرِهَ كَرِهٍ نَكْرًا وَنُفَيْقِينَ** এবং **لَا يَكْفُرُونَ** আয়াতে কঠোরতর নির্দেশ দেওয়া হয়েছে। প্রাণ উৎসর্গকারী ও একনিষ্ঠ সাহাবয়ে কেবলমাত্র এ নির্দেশ শুনে এত অধিক ভীত হয়ে পড়লেন যে, প্রকাশ্য ও গোপনের বিন্দু পরিমাণ বিরোধিতার উপর তাদের নিজেদের মধ্যে নিফাকের সন্দেহ হতে লাগলো।

সূতরাং হযরত হানজালা (রা.) একদা এ অবস্থা দ্বারা প্রভাবিত হয়ে **نَافَقَ خَطْلَةً** বলে চিৎকার আরম্ভ করেছেন। হযরত আবু বকর (রা.) নিজ অবস্থার উপর ধ্যান করেছেন তখন তার নিজের ব্যাপারে ঐ সন্দেহ হয়েছে। অবশেষে এ সমস্যা রাসূল ﷺ-এর খেদমতে পেশ করা হলে রাসূল ﷺ তাকে পূর্ণ সান্ত্বনা দিয়েছেন এবং বলেছেন যে, যদি সর্বদা তোমাদের এ অবস্থাই থাকে- যা আমার মজলিসে হয়, তবে যে ফেরেশতাগণ তোমাদের বিছানায় উপস্থিত হয়ে তোমাদের সাথে মুছাফাহা করতে শুরু করবেন, কিন্তু কখনো এ রকম হবে, কখনো ও রকম হবে। অর্থাৎ ইসলামের জন্য কখনো অন্তর পূর্ণ ধাবিত থাকবে, আবার কখনো পূর্ণ ধাবিত থাকবে না। -[কামালাইন খ. ১, পৃ. ২৭]

**মুনাফিকদের প্রথম চরিত্র :**

**قَوْلُهُ أَمَّا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ** : এই ইবারতটুকু বৃদ্ধি করে বলে দেওয়া হয়েছে যে, **يَوْمَ الْآخِرَةِ** দ্বারা **يَوْمَ النِّبَاةِ** উদ্দেশ্য। অর্থাৎ হিসাব কিতাব এবং আমলের প্রতিদানের দিন। আর এই দিনের প্রতি ঈমান রাখা দীনের অপরিহার্য বিষয়।

**قَوْلُهُ لَأَنَّهُ آخِرُ الْأَيَّامِ** : এ ইবারত দ্বারা **يَوْمَ الْآخِرَةِ**-এর নামকরণের প্রতি ইঙ্গিত করা হয়েছে।

**قَوْلُهُ رُوِيَ فِيهِ مَعْنَى مَنْ وَفَى ضَمِيرٍ يَقُولُ لَفْظَهَا** : এখানে একটি ইশকালের জবাব দিয়েছেন। ইশকালটি হলো- আয়াতের শুরুতে **يَقُولُ**-কে একবচন আনা হয়েছে এবং শেষে **يُؤْمِنُونَ**-কে বহুবচন আনা হলো কেন?

এর জবাবে মুসান্নিফ (র.) উক্ত ইবারতটি উল্লেখ করেছেন। অর্থাৎ এখানে **مَنْ** শব্দটির অর্থের প্রতি লক্ষ্য করা হয়েছে। [তাই **مُؤْمِنِينَ** শব্দটি বহুবচনরূপে ব্যবহার করা হয়েছে]। আর **يَقُولُ** ক্রিয়া পদটির সর্বনামে তার [মَنْ শব্দটির] শাব্দিক আঙ্গিকের প্রতি লক্ষ্য করা হয়েছে, [তাই পূর্বে **يَقُولُ** ক্রিয়া পদটি একবচনরূপে ব্যবহার করা হয়েছে]।

**قَوْلُهُ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا** : এখানে মুনাফিকদের দ্বিতীয় পরিচয় দেওয়া হয়েছে, তা হলো 'ধোকা দেওয়া'। **يُخَادِعُونَ** বাবে **مُفَاعَلَةٌ**-এর **يُخَادِعُونَ** আসদার থেকে **يُخَادِعُونَ**-এর সীমা। অর্থ- তারা পরস্পরে ধোকা দেয়।

**قَوْلُهُ لِيَدْفَعُوا عَنْهُمْ أَحْكَامَهُ الدُّنْيَوِيَّةَ** : তাদের [কাফেরদের সম্পর্কে কুফরের জাগতিক বিধান তথ্য হত্য, যুদ্ধ, জিয়ইয়া ইত্যাদি বিষয়সমূহ] নিজেদের হতে প্রতিহত করার উদ্দেশ্যে।

**قَوْلُهُ وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ** : অর্থাৎ তারা মুনাফিকি করে কারো ক্ষতি করে না; বরং নিজেদেরই ক্ষতি করে একপটতার পরিণাম তাদের উপরই বর্তাবে। আর সে ক্ষতি হলো অখেরাতের আজাব এবং দুনিয়াতে লজ্জিত হয়ে ইত্যাদি।

এখানে **يَعْلَمُونَ** না বলে **يَشْعُرُونَ** ব্যবহার করে এদিকে ইঙ্গিত করা হয়েছে যে, মুনাফিকদের এই প্রতারণা ও ধোকাবাজিতে যে ক্ষতি হচ্ছে, তা বস্তুগত হওয়ার পাশাপাশি সম্পূর্ণ সুস্পষ্ট ব্যাপার। কিন্তু এই নির্বোধরা গাফলতির আধিক্যতায় এটাও অনুভব করে না। -[কাশশাফ সূত্রে তাহসীরে মাজেদী খ. ১, পৃ. ৪০]

**عَبَّرَ بِالشُّعُورِ دُونَ الْعِلْمِ إِشَارَةً إِلَى أَنَّهُ لَمْ يَصِلُوا إِلَى رُتْبَةِ الْبَهَانِمِ فَإِنَّ الْبَهَانِمَ يَسْتَنَعِ عَنِ الْمَضَارِّ فَلَا تَقْرِبُهَا لِشُعُورِهَا بِخِلَافِ هَؤُلَاءِ . (صَاوِي)**

قَوْلُهُ وَمَا يَشْعُرُونَ : ইন্দ্রিয় জ্ঞানকে আরবিতে شُعُور বলে। এটাকেই আমরা অনুভূতি বলি।

قَوْلُهُ الْمَخَادَعَةُ هُنَا مِنْ وَاحِدٍ : এই অংশটুকু বৃদ্ধি করে একটি আপত্তির জবাব দেওয়া হয়েছে।

প্রশ্ন : بَابُ مُفَاعَلَةٍ ক্রিয়া শ্রেণির অন্তর্ভুক্ত। এ শ্রেণির বৈশিষ্ট্য হলো مُشَارَكَةٌ বা দু'পক্ষ থেকে ক্রিয়া বিনিময়। মুনাফিকদের পক্ষ থেকে ধোঁকা প্রতারণার বিষয়টি তো বুঝে আসে; কিন্তু আল্লাহ তা'আলার প্রতি এই মন্দ স্বভাবের নিসবত করাটি বুঝে আসে না। কেননা ধোঁকা ও প্রতারণা হলো ইতর স্বভাবের অন্তর্ভুক্ত। যা থেকে আল্লাহ তা'আলা পবিত্র।

উত্তর : بَابُ مُفَاعَلَةٍ যদিও উভয় দিক থেকে অংশগ্রহণ দাবি করে; কিন্তু এটা قَاعِدَةٌ كُلِّيَّةٌ নয়। কারণ তার একটি বৈশিষ্ট্য عَائِبَتُ اللَّيْلِ وَسَافِرٌ يَغْنَى سَفَرٌ -এর অর্থ প্রদানও রয়েছে। هَمْنٌ مُجَرَّدٌ تَلَانِي مُجَرَّدٌ তথা مُوَافَقَتٌ مُجَرَّدٌ -এর অর্থ ধর্তব্য হবে। আর مُفَاعَلَةٍ ক্রিয়া ব্যবহার করা হয়েছে নিছক জোর প্রদান করার উদ্দেশ্যে।

الْمُفَاعَلَةُ لِإِنَادَةِ الْمُبَالَغَةِ فِي الْكَيْفِيَّةِ (أَبُو السَّعْدِ)

قَوْلُهُ يَخَادِعُونَ اللَّهَ :

প্রশ্ন : উপরের জবাব থেকে যে বোঝা গেল, আল্লাহ ধোঁকা দেন না। কিন্তু প্রশ্ন থেকেই যায়, তা হলো আল্লাহ তা'আলা তো হুম্মন অন্তর্ভুক্ত, তাঁর কাছে কোন বিষয়ই গোপন থাকে না। তাহলে মুনাফিকরা তাঁকে কিভাবে ধোঁকা দেয়?

উত্তর :

১. সত্যের অব্যাহত বিরুদ্ধাচরণ এবং সত্যকে অস্বীকার করার ঔদ্ধত্য তাদের এতটাই বেড়ে গিয়েছিল যে, নিজেদের আত্মপ্রসাদ আর ধারণা মতে আল্লাহ তা'আলাকে পর্যন্ত তারা প্রতারিত করেছে। তাই মূল তরজমা হবে- তারা প্রতারিত করতে চায়। اجْتَرَأُوا عَلَى اللَّهِ حَتَّى ظَنُّوا يَخْدَعُونَ اللَّهَ (ابْنُ جُرَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ)।

২. এমন অর্থও হতে পারে যে, রাসূল ﷺ -এর সাথে প্রতারণার অপচেষ্টাকে কুরআন খোদ আল্লাহ তা'আলার সাথে প্রতারণা বলে ধরে নিয়েছে। এর আরো দৃষ্টান্ত কুরআনে আছে। প্রকৃত উদ্দেশ্য হলো কর্মটির জঘন্যতা প্রকাশ করা।

قَوْلُهُ وَذَكَرَ اللَّهُ فِيهَا تَحْسِينٌ : মুসান্নিফ (র.) এ ইবারত দ্বারা উল্লিখিত ইশকালেরই জবাব দিতে চাচ্ছেন এভাবে যে, تَحْسِينٌ -এর মধ্যে اللَّهُ শব্দটির উল্লেখ অর্থালঙ্কারিক সৌন্দর্য বর্ধনের উদ্দেশ্য করা হয়েছে। মূলত ইবারতটি এভাবে হবে- يَخَادِعُونَ رَسُولَ اللَّهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا

এছাড়াও এর আরো জবাব এই যে, এখানে বালাগাতের নিয়ম اِسْتِعَارَةٌ تَمَثِيلِيَّةٌ হয়েছে مُشَبَّه بِهِ -এর জন্য مُشَبَّه -এর সাথে। অর্থাৎ আল্লাহ তা'আলার সাথে মুনাফিকদের আচরণটি ঐ ব্যক্তির অবস্থার সাথে উপমা দেওয়া হয়েছে, যে স্বীয় সঙ্গীর সাথে ধোঁকা ও প্রতারণামূলক আচরণ করে। অথবা مَجَازٌ عَقْلِي হিসেবে আল্লাহর দিকে ধোঁকার নিসবত করা হয়েছে। যেমন- مَجَازِي تِلْكَ اِسْنَادٌ -এর মধ্যে اِسْنَادٌ বা রূপক অর্থে جَزَاءُ السَّيِّئَةِ -এর নিসবত আল্লাহর প্রতি করা হয়েছে। যেমন পবিত্র কুরআনে আয়াত السَّيِّئَةُ سَيْنَةٌ -এর মাঝে হয়েছে। -[হাশিয়ায় জালালাইন]



১০. তাদের অন্তরে রয়েছে ব্যাধি সন্দেহ ও কপটতা, ফলে এ ব্যাধি তাদের অন্তর রোগাক্রান্ত অর্থাৎ দুর্বল করে দেয়। অতঃপর আল্লাহ তাদের ব্যাধি আরো বৃদ্ধি করেছেন কুরআনের যে অংশ [নতুন নতুন] নাজিল করেছেন তার দ্বারা, কেননা [যতবারই নতুন বিধান ও আয়াত নাজিল হয়েছে] তারা সেটাকে অস্বীকার করেছে। এই অস্বীকৃতি ও কুফরির দরুন তাদের এই ব্যাধি বৃদ্ধি পেয়ে চলছে। ও তাদের জন্য রয়েছে কষ্টদায়ক যন্ত্রণাকর শাস্তি, কারণ তারা মিথ্যাসাক্ষী। يَكْذِبُونَ [ক্রিয়টির ১ হরফটি] তাশদীদসহ। بَابُ تَنْغِيلٍ হতে গঠিত [ক্রিয়াকল্প] পঠিত হলে এর মর্ম হবে আল্লাহর নবীকে অস্বীকার করার দরুন তাদের এই পরিণতি আর ১ হরফটি তা'খফীফ অর্থাৎ তাশদীদ ব্যতিরেকে লঘু অকারে بَابُ ضَرْبٍ হতে গঠিত [ক্রিয়াকল্প] পঠিত হলে এর মর্ম হবে ঈমান এনেছে বলে তাদের মিথ্যা দাম্পণের দরুন।

১১. ১১. যখন তাদেরকে বলা হয় উক্ত লোকদেরকে অশান্তি  
সৃষ্টি করো না পৃথিবীতে, সত্য প্রত্যাখ্যান এবং ঈমান  
হতে লোকজনকে বাধা প্রদানের মাধ্যমে তারা বলে,  
আমরা তো সংশোধনবাদী মাত্র। আমরা যে কাজ  
করছি সেটা বিশৃঙ্খলা নয়। আল্লাহ তা'আলা তাদের  
প্রতিবাদ করে ইরশাদ করেন।

১২. ১২. سَابِغَانِ ১। শব্দটি সতর্কবাচক অব্যয় : তরাই  
অশক্তি সৃষ্টিকরী, কিন্তু তরা তা বুঝে না।  
 وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ بِذَلِكَ

১৩১৩. وَأِذَا قِيلَ لَهُمُ امْنُوا كَمَا آمَنَ النَّاسُ أَصْحَابُ النَّبِيِّ ﷺ قَالُوا أَنْزِلْ كَمَا آمَنَ السُّفَهَاءُ ۗ أَلْجُهَالُ إِنِّي لَا نَفْعُ كِفَعِلِهِمْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى رَدًّا عَلَيْهِمْ إِلَّا إِنَّهُمْ هُمُ السُّفَهَاءُ وَلَكِنْ لَا يَعْلَمُونَ ذَلِكَ .

[illegible]

مَرَضٌ [ব্যাধি] শরীরের অস্বাভাবিক ও অসামঞ্জস্য অবস্থা। مَجَازًا [রূপকার্থে] আত্মিক বদ অভ্যাসগুলোকেও বলে।  
এ স্থানে এটাই উদ্দেশ্য।

مَرَضٌ -এর ব্যাখ্যায় এ দুটি শব্দ উল্লেখ করে এদিকে ইঙ্গিত করেছেন যে, এখানে مَرَضٌ দ্বারা রূহানী ব্যাধি উদ্দেশ্য।

زِيَادَتِ مَرَضٍ বা রোগ বৃদ্ধি দ্বারা কুফর উদ্দেশ্য। এভাবে যে আল্লাহ তা'আলা তাদেরকে বিধি-বিধানের মুক্কাল্লাফ বালাচ্ছেন আর তারা তা অস্বীকার করছে। রাসূল ﷺ -এর প্রতি ওহী অবতীর্ণ হচ্ছে আর তারা অস্বীকার করছে। এভাবে যেন আল্লাহ তা'আলার পক্ষ থেকে তাদের রূহানী রোগ-ব্যাধিতে বৃদ্ধি ঘটেছে।

زَادَ -এর সম্পর্ক خَتَمَ -এর মতো আল্লাহ তা'আলা নিজের দিকে করেছেন। তাই মু'তাযিলাদের জন্য দলিল পেশ করার সুযোগ নেই। فَعِيلٌ -এর ওজনে। জালাল মুফাস্সির (র.) এরপরে مُؤَلِّمٌ বের করে ইঙ্গিত দিয়েছেন যে, এটাকে ইস্মে ফায়েলের অর্থেও নেওয়া যায় عَذَابٌ কষ্টদায়ক হয় এবং অর্থের দিক দিয়ে ইস্মে মাফউলও নেওয়া যায়, যা দ্বারা উদ্দেশ্য হবে مَبَالِغَةٌ এত ভয়াবহ শাস্তি হবে যে, عَذَابٌ স্বয়ং কষ্টে পড়বে بَعْضُهُ بَعْضًا كَالنَّارِ إِذَا اشْتَدَّتْ يَأْكُلُ بَعْضُهُ بَعْضًا একটি হলো তাশদীদসহ অপরটি তাশদীদ ছাড়া। প্রথম কেরাতটি [তাশদীদসহ] تَكْزِيبٌ -এর মাসদার তَكْزِيبٌ -এর এটি تَكْزِيبٌ [মিথ্যা প্রতিপন্ন করা] থেকে এ সূরতে এটি مُتَعَرِّفٌ হবে এজন্য মুফাস্সির (র.) উল্লেখ্য করে তার মাফউলের দিকে ইঙ্গিত করেছেন

وَبِالتَّخْفِيفِ -এটি ইমম অসেম এবং বিসাক্ (র.)-এর কেরাত। এ সূরতে অর্থ হতে তাদের জন্য যন্ত্রণাদায়ক। শাস্তি এ কারণে যে, তারা মিথ্যা বলে।

أَمَّا بِاللَّهِ -এর অর্থًا تَخْفِيفٌ -এর কেরাত অনুযায়ী আয়াতের অর্থ হবে তারা নিজেদের বজ্রব্য بِاللَّهِ মাঝে মিথ্যাক।

إِذَا - শর্তিয়াহ, قِيلَ -এর নায়েবে ফায়েল হলো لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ মুতা'আল্লিকু ফেয়েল বা-ফায়েল, জুমলা হয়ে মুবতাদা, جُمْلًا হয়ে খবর হয়ে জুমলায়ে শর্তিয়াহ। لَا হরফে তাযীহ বাক্যের প্রথমে আনা হয়, جُمْلًا -এর যমীরে هُمْ -এর খবর ইস্তিদরাকিয়াহ। إِنْ -এর সামঞ্জস্যতার সীমা থেকে বের হয়ে যাওয়া। এর বিপরীত হচ্ছে إِصْلَاحٌ -এর নায়েবে فَاعِلٌ হয়ত মু'মিনীন তা না হয় রাসূল ﷺ। অথবা আল্লাহ তা'আলা। হযরত ইবনে আব্বাস ও হাসান এবং কাতাদাহ (রা.)-এর মতে এখানে فَسَادٌ দ্বারা উদ্দেশ্য গুনাহ ও অবাধ্যতামূলক কার্যকলাপ, যেগুলোর কারণে জাহেলী ও বাতেনী সন্ত্রাস সৃষ্টি হয়।

ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ -

وَبِالتَّغْوِيكِ -এর মাসদার। অর্থ- বাঁধা দেওয়া, বিরত রাখা, কোনো কাজে প্রতিবন্ধক হওয়া। এখানে অর্থ হলো- تَغْوِيكَ الْغَيْرِ عَنِ الْإِسْلَامِ [কাউকে ঈমান থেকে ফিরিয়ে রাখা]।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

أَلَمَّا : قَوْلُهُ عَذَابُ الْيَمِّ مُؤَلِّمٌ -ব্যথা অনুভব করা। الْيَمِّ ইস্মে ফায়েলের অর্থ হলো ব্যথা অনুভবকারী।

প্রশ্ন : عَذَابُ -এর সফত হিসেবে الْيَمِّ আনা শুদ্ধ নয়। কেননা আজাব দ্বারা তো যাকে আজাব দেওয়া হবে, সে কষ্ট পাবে, আজাব কষ্ট পাবে না।

উত্তর : এ সংশয় নিরসনকল্পেই বিজ্ঞ মুফাস্সির (র.) مُؤَلِّمٌ শব্দটি বৃদ্ধি করে বুঝিয়ে দিয়েছেন যে, মূলত শব্দটি يَلَامٌ [ব্যথা দেওয়া] থেকেই কিন্তু মোবালাগা স্বরূপ এখানে الْيَمِّ ব্যবহার করা হয়েছে। অর্থাৎ এমন কঠিন শাস্তি, যার প্রচণ্ডতার কারণে স্বয়ং আজাবও কষ্ট অনুভব করে

وَوَجْهَ الْمَبَالِغَةِ أَنْ إِفَادَةَ الْأَلَمِ بَلَّغَ الْغَايَةَ حَتَّى سَرَى مِنَ الْمَعَذِبِ إِلَى نَعْدٍ مُتَعَرِّفٍ كَأَنَّ

২. **ঈমানের পথে অন্তরায় হওয়া :** অর্থাৎ মুনাফিকরা অন্যদেরকে ঈমান গ্রহণ থেকে বারণ করত। যা বিশৃঙ্খলার কারণ ছিল। কেননা কুফরের কারণে বিশ্বের শৃঙ্খলায় বিঘ্ন ঘটে। এ ছাড়াও মুনাফিকী বা দ্বিমুখী স্বভাব দীনি এবং দুনিয়াবী সকল ক্ষেত্রেই বিশৃঙ্খলার কারণ।

قَوْلُهُ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ : প্রত্যেক যুগের ধর্মবিদ্বৈত ও মুনাফিকদের চরিত্রই হলে শিষ্টাচার বিশৃঙ্খলা ও অশান্তিমূলক কর্মকাণ্ড করেও শান্তি ও উন্নতির দাবি করা। তারা যেন মন্দের বোতলে শরবতের ফোঁস দিতে চায় মদীনার মুনাফিকদের অবস্থা তাই ছিল। যখন তাদেরকে কেউ বলত, মুনাফেকি করে জমিনে বিশৃঙ্খলা করে না, তখন তারা অকুণ্ঠভাবে জবাব দিত- إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ। আমরাই তো একমাত্র শান্তি প্রতিষ্ঠাকারী। আল্লাহ তা'আলা ও বড় বালগগণের ও অধিক তাকীদ সম্বলিত বাক্যে তাদের জবাব দিয়ে বলেন- لَئِنْ كُنَّا مِنْكُمْ لَأَنبِئُوكُمْ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ। ওরই একমাত্র বিশৃঙ্খলাকারী; কিন্তু তাদের অনুভূতি নেই যে, তারাই বিশৃঙ্খলাকারী। তাদের বিবেক বুদ্ধি এ পরিমাণ লোপ পেয়েছে যে, তারা বিশৃঙ্খলাকে শৃঙ্খলা এবং অশান্তিকে শান্তি মনে করছে। যেমন কুরআনের অন্যত্র এসেছে-

أَقَمْنَ زَيْنَ لَهُ سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ فَرَأَوْا حَسَنًا (فَاطِر : ৮)

এর কারণ এই ছিল যে, কিছু বিষয় তো এমন রয়েছে যেগুলোকে প্রত্যেক মানুষ-ই মনে করে যে, এগুলো ফিতনা ও ফ্যাসাদ। যেমন, হত্যা রাহাজানী, চুরি, ডাকাতি, জুলুম, অন্যায়, ধোকা, প্রতারণা ইত্যাদি। প্রত্যেক বুদ্ধিমান ব্যক্তি বলতেই এগুলোকে খারাপ ও ফেতনা ফ্যাসাদ মনে করে। প্রত্যেক ভদ্র মানুষ এগুলো থেকে বিরত থাকার চেষ্টা করে। আর কিছু বিষয় এমন রয়েছে, যেগুলো বাহ্যিক দৃষ্টিতে ফেতনা ফ্যাসাদ নয়; কিন্তু সেগুলোর কারণে মানুষের আখলাক চরিত্র বিনষ্ট হয়ে যায়। যার ফলে সব রকমের ফেতনা ফ্যাসাদের দ্বার উন্মুক্ত হয়ে যায়। মুনাফিকদের অবস্থা অনুরূপ ছিল। তারা চুরি-ডাকাতি, অন্যায়-অবিচারসহ অন্যান্য খারাপ কাজ থেকে বিরত থাকত এবং সেগুলোকে দৃষ্টিগত মনে করত। তাইতো তারা বেশ জোর দিয়েই নিজেদের বিশৃঙ্খলাকারী হওয়াকে অস্বীকার করেছে। বস্তুত যখন মানুষ চরিত্রগত বিপর্যয়ের শিকার হয়, তখন নিজের মনুষ্যবোধকে হারিয়ে ফেলে। -[জালালাইন খ. ১, পৃ. ৫৬]

قَوْلُهُ إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ : মুনাফিকরা তাদের বক্তব্যটি إِنَّمَا (কَلِمَةُ حَصْرٍ) এবং جُمْلَةً اِسْمِيَّةً দ্বারা তাকীদরূপে পেশ করেছে। আল্লাহ তা'আলা ও তাদের জবাবে এমন جُمْلَةً ব্যবহার করেছেন, যা চারটি তাকিদ সম্বলিত। আর তা হলো-

أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ

১. أَلَا حَرْفُ التَّنْبِيهِ . ২. إِنَّ حَرْفُ الْمُشَبِّهِ بِالْفِعْلِ . ৩. هُمُ ضَمِيرُ الْفَصْلِ . ৪. تَعْرِيفُ الْخَبَرِ بِالْأَلِفِ وَاللَّامِ . (أَيُّ الْمُفْسِدُونَ)

لِلتَّنْبِيهِ : أَيْ تَنْبِيَهُ الْمُخَاطَبَ لِلْحُكْمِ الَّذِي يُلْقَى بَعْدَهَا

أَلَا حَرْفُ تَنْبِيهِ وَاسْتِفْتَا حَرْفٌ لَيْسَتْ مُرَكَّبَةٌ مِنْ هَمْزَةٍ اِسْتِفْهَاءٍ وَلَا شَائِئَةٍ بَلْ هِيَ بَسِطَةٌ؛ وَلِكِنَّهَا لَفْظٌ مُشْتَرَكٌ بَيْنَ التَّنْبِيهِ وَالْاِسْتِفْتَا حَرْفٌ تَدْخُلُ عَلَى الْجُمْلَةِ اِسْمِيَّةٍ كُنْتُ أَوْ فِعْلِيَّةٍ أَجْمَلَ بِحَوَالَةِ السَّيِّئِ أَيْ بِأَنَّهُمْ مُفْسِدُونَ أَوْ بِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَطْلُعُ نَبِيَّهُ عَلَى فَسَادِهِمْ أَجْمَلَ : بِذَلِكَ

قَوْلُهُ أَصْحَابُ النَّبِيِّ ﷺ : মুফাসসির (র.) অন্তর্ (এর বাখ্যায়) উল্লেখ করে এদিকে ইঙ্গিত করেছেন যে, عَهْدُ ذِهْنِي لِأَلِفٍ : অর তার দ্বারা উদ্দেশ্য হলো রাসূল ﷺ ও সাহাবায়ে কেরাম (রা.)।

قَوْلُهُ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ السُّفَهَاءُ : এতে মুনাফিকদের বুদ্ধিমত্তার বাতিল দাবির জবাব দেওয়া হয়েছে। আয়াতে চারটি তাকিদ ব্যবহার করে মুনাফিকদের নির্বুদ্ধিতার কথা জোরালোভাবে বর্ণনা করা হয়েছে যে, এরা এ পরিমাণ বেকুব যে, নিজেদের লাভ ক্ষতিও পরখ করতে পারে না।

মুনাফিকরা সাহাবায়ে কেরাম (রা.) -কে কোন দৃষ্টিতে আহমক বলত? : মুনাফিকরা সাহাবায়ে কেরামকে নির্বোধ মনে করার কারণ হলো কেবল ইসলামের খাতিরে গোটা দেশের মানুষকে দূশমন বানানো তাদের দৃষ্টিতে নিতান্তই বোকামির কাজ ছিল। তারা বুদ্ধিমত্তা বলতে মনে করতো হক- বাতিলের আলোচনা না করা এবং শুধু নিজের স্বার্থের প্রতি লক্ষ্য রাখা।

قَوْلُهُ أَنُزِمْنُ كَمَا أَمِنَ السُّفَهَاءُ : এটা ছিলো যুগের পাক্কা ও সাক্কা মুসলমানদের প্রতি, রাসূলের সাহাবীদের প্রতি কটাক্ষ। এই রীতি আজো বহাল আছে। প্রগতিবাদী ও নব্যপন্থীদের দরবার থেকে স্থবির, প্রতিক্রিয়াশীল, সেকেলে চিন্তাধারা, মৌলবাদী ইত্যাদি কত কিসিমের কিতাবই না বিতরণ করা হয় নিবেদিতপ্রাণ খাঁটি ঈমানদারদের প্রতি। -[তায়সীরে মাজেদী খ. ১, পৃ. ৪৫]

أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ السُّفَهَاءُ : এটি সফহা-এর তায়সীর। যেহেতু আল্লাহ তা'আলা মুনাফিকদের সম্পর্কে বলেছেন- لَئِنْ كُنَّا مِنْكُمْ لَأَنبِئُوكُمْ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ তাই মুফাসসির (র.) এখানে الْجُهَالُ দ্বারা السُّفَهَاءُ-এর তায়সীর করেছেন।

فُسِّرَ السُّنْفُ بِالْجَهْلِ أَخْذًا مِنْ مُقَابَلَتِهِ بِالْعِلْمِ وَفُسِّرَ غَيْرُهُ بِنَقْصِ الْعَقْلِ لِأَنَّ السُّنْفَ خُفَّةٌ وَسَخَافَةٌ رَأَى  
يَقْتَضِيهِمَا نَقْصَانَ الْعَقْلِ وَالْجَهْلَ يُقَابِلُهُ . (جَمَل : ২৭১)

এর অর্থ বুদ্ধি স্বল্প হওয়া। এর স্নফ থেকে নির্গত। এর বহুবচন। স্নফে : এটি স্নফাহু।

স্নফে বলা হয় সে নিবোধকে, যে নিজের অজ্ঞতা বা অসম্মততা পুরো মাত্রায় বুঝতে অক্ষম।

এর দ্বারা এ দিকে ইঙ্গিত করেছেন যে, أَنْزَمِينَ -এর হামযাটি ইনকারী হিসেবে ব্যবহৃত।  
তাদের বোকামি আর নির্বুদ্ধিতা লক্ষণীয়। আগে তো অরাজকতাকে সংশোধন বলেছিল। এবার  
নির্বুদ্ধিতার পরাকাষ্ঠা দেখাল আকল ও বুদ্ধিমত্তাকে বুদ্ধিহীনতা আখ্যা দিয়ে।

ফায়দা : এখানে একটি ইশকাল হয় যে, পূর্বের আয়াতে لَا يَشْعُرُونَ বলা হয়েছে এবং এখানে لَا يَعْلَمُونَ হলো কেন?  
জবাব : এ আয়াতে سَفَاهَتٍ বা নির্বুদ্ধিতার আলোচনা হয়েছে আর سَفَاهَتٍ বা নির্বুদ্ধিতা عَمَّ تَعَمَّ তথা না জনগণকে আবশ্যক  
করে। তাই এখানে لَا يَعْلَمُونَ বলা হয়েছে। আর পূর্বের আয়াতে إفساد বা বিশৃঙ্খলা সৃষ্টি করার কথা আদ্যোচিত হয়েছে।  
আর إفساد হলো مَحْسُوسٌ বা অনুভব করার মত বিষয়। তাই সেখানে لَا يَشْعُرُونَ বলে إحساس বা অনুভবকে নাকচ করা  
করা হয়েছে।

আল্লামা সুলাইমান জামাল (র.) বলেন-

عَبَّرَ هَذَا بِتَقْيِ الْعِلْمِ، وَتَمَّ بِتَقْيِ الشُّعُورِ، لِأَنَّ الْمُنْتَبِذَ لَهُمْ هُنَاكَ هُوَ الْإِنْسَادُ وَهُوَ مِمَّا يَدْرِكُ بِأَدْنَى تَأْمُلٍ كَأَنَّهُ  
مِنَ الْمَحْسُوسَاتِ الَّتِي لَا تَحْتَاجُ إِلَى فِكْرٍ كَثِيرٍ. فَتَقْيُ عَنْهُمْ مَا يَدْرِكُ بِالْحَوَاسِ مُبَالَغَةً فِي تَجْهِيلِهِمْ وَهُوَ  
أَنَّ الشُّعُورَ الَّذِي قَدْ نَبَتْ لِلْبَهَائِمِ مِنْقَى عَنْهُمْ وَأَنْمُشِتَ هُنَا هُوَ السُّنْفُ وَالْمُضْطَرُّ بِهِ هُوَ الْأَمْرُ بِالْإِيمَانِ وَذَلِكَ  
مِمَّا يَحْتَاجُ إِلَى ائْتِمَانٍ كَثِيرٍ وَتَنْظُرٍ تَائِمٍ يُفَضِّلُ إِلَى الْإِيمَانِ وَالتَّضْيِيقِ وَلَمْ يَقَعْ مِنْهُمْ السَّامُورُ بِهِ وَهُوَ الْإِيمَانُ  
فَنَاسَبَ ذَلِكَ تَقْيَ الْعِلْمِ عَنْهُمْ . (جَمَل)

এর মাসারীতে হলো তাদের নির্বুদ্ধিতা।

ফায়দা : মুনাফিকদেরকে দুভাবে নসিহত করা হয়েছে-

১. পদ্ধতিতে। তা হলো ঈমান গ্রহণের দাওয়াত প্রদান।

২. পদ্ধতিতে। তা হলো-বিশৃঙ্খলা না করা।

সাহাবায়ে কে? (রা.) সত্যের মাপকাঠি : ১৩ নং আয়াতে তথা أَمِنُوا كَمَا أَمِنَ النَّاسُ -এর মাঝে সঠিক ঈমানের  
একটি মাপকাঠি দেওয়া হয়েছে। অর্থাৎ সাহাবায়ে কেরামের মতো ঈমান আন। এতে জানা গেল, সাহাবায়ে কেরামের ঈমান  
অন্যদের জন্য একটি মাপকাঠি। সঠিক এবং অসঠিক ঈমানকে যাচাই করার এক কষ্টিপাথর। বর্তমান যুগের মুনাফিকরা তো  
এ প্রোপাগান্ডা চালাচ্ছে যে, [নাউযুবিল্লাহ] সাহাবায়ে কেরাম ঈমানের সম্পদ থেকে মাহরুম ছিলেন। এটা শিয়াদের আকীদা।

সন্ত্রাস সৃষ্টিকারী কে? : কু-জন্মা ব্যক্তি দ্বারা সর্বদা সন্ত্রাস হওয়াই সম্ভাব্য; কিন্তু যদি হিতাকাঙ্ক্ষী লোক আবেগে বাধ্য হয়ে এ  
কু-জন্মা লোকদের মঙ্গলের চিন্তা করে তাদেরকে বুঝায় যে, তোমাদের এ অসৎ কার্যাবলির কারণে জমিনে অশান্তি ও সন্ত্রাস  
বিস্তার হচ্ছে। তাই তোমরা ফিরে এসো! তখন এরা চূড়ান্ত বোকামি ও নির্বুদ্ধিতার কারণে নিজেদের দোষগুলোকে গুণ হিসেবে  
প্রকাশ করে বড় জোরে শোরে উত্তর দেয় যে, আমাদের কাজ তো শুধু সংশোধন করা; সন্ত্রাস নয়। এ জেহলে মুরাক্কাব ও  
ধ্বংসের অপেক্ষাকারীর কি চিকিৎসা? যে, অজ্ঞতাকে জ্ঞান, সন্ত্রাসকে সংশোধন, তিজকে মিষ্টি এবং কালোকে সাদা বুঝতেছে।

শعر : ہر کس کہ نداند ویداند کہ بداند - در جہل مرکب ابد الدہر بماند

অর্থ : যে ব্যক্তি স্বয়ং অজ্ঞ এবং নিজকে মনে করে যে সে পণ্ডিত, সে অজ্ঞতা চিরকাল মিশ্রিতাবস্থায় থেকে যাবে। এ  
চিকিৎসাহীন রোগ থেকে বাঁচার ও বের হওয়ার কোনো ব্যবস্থা নেই।

অনুবাদ :

- ۱۴ ۵৪. وَاِذَا لَقُوا اَصْلَهُ لَقِيُوْا حُذِفَتْ  
الضَّمَّةُ لِاِسْتِثْقَالِ ثُمَّ الْيَاءُ  
لِلْحَقَائِقِهَا سَاكِنَةٌ مَعَ الْوَاوِ الَّذِيْنَ  
اٰمَنُوْا قَالُوْا اٰمَنَّا وَاِذَا خَلَوْ مِنْهُمْ  
رَجَعُوْا اِلٰى شَيْطٰنِهِمْ- رُوْسَاتِهِمْ  
قَالُوْا اِنَّا مَعَكُمْ فِى الْقِيَمِ اِنَّمَا نَحْنُ  
مُسْتَهْزِءٌ وَنَ بَيْنَهُمْ يٰظْهَارِ الْاِيْمَانِ
- ১৫ ৫৫. اَللّٰهُ يَسْتَهْزِئُ بِهٖمْ بِجَارِئِهِمْ  
بِاسْتِهْزَائِهِمْ وَيَمُكِّمُهُمْ يَمِهْلُهُمْ فِى  
طَغْيَانِهِمْ تَجَاوَزِهِمُ الْحَدَّ بِالْكَفْرِ  
يَعْمَهُوْنَ - يَتَرَدَّدُوْنَ تَحِيْرًا حَالٌ
- ১৬ ৫৬. اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ اٰسْتَرَوْا الضَّلٰلَةَ  
بِالْهُدٰى- اِسْتَبَدَلُوْهَا بِهٖ فَمَا رِيَحَتْ  
تَجَارَتُهُمْ اَنِى مَا رِيْحُوْا فِيْهَا بَلْ خَسِرُوْا  
لِمَصِيْرِهِمْ اِلَى النَّارِ الْمُؤَيَّدَةِ عَلَيْهِمْ-  
وَمَا كَانُوْا مُهْتَدِيْنَ- فَيَمَّا فَعَلُوْا .

### তাহসীক ও তন্নকীব

এর মধ্যে لَقِيُوْا ছিল, لَقِيُوْا -এর মধ্যে تَعْلِيل হয়েছে আসলে لَقِيُوْا ছিল, لَقِيُوْا -এর পূর্বে مَكْسُوْر কঠিনের কারণে كَثِيْن হয়ফ করে দিয়েছে এখন يَا এবং وَ দুটি سَاكِن হয়েছে, يَا -কে হয়ফ করে দিয়েছে, জুমলায় قَالُوْا اِنَّا مَعَكُمْ শর্ত اِذَا জুমলা اِذَا خَلَوْ اِلَى شَيْطٰنِهِمْ, قَالُوْا -এর মাফউল اٰمَنَّا اٰمَنُوْا শর্তিয়া اٰمَنُوْا মুয়াক্কাদ অথবা مُبْدَلٍ مِنْهُ - مُبْدَلٍ مِنْهُ বদল কিংবা তাকিদ, উভয় মিলে জাওয়াবে শর্ত اَللّٰهُ মুবতাদা -এর فِي طَغْيَانِهِمْ, يَمُكِّمُهُمْ يَمِهْلُهُمْ জুমলা-খবর মা'তুফ 'আলাইহি وَ اٰتَكَفٰ وَ اٰتَكَفٰ জুমলা-খবর মা'তুফ, يَمُكِّمُهُمْ يَمِهْلُهُمْ হাল।



### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

-[হাশিয়ায়ে সাবী- খ. ১, পৃ. ১৭; জামালাইন- খ. ১, পৃ. ১৮]



قَوْلُهُ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِئُونَ : অর্থ ঠাট্টা-বিদ্রূপ ও উপহাস করা। অর্থাৎ সাধারণ মুনাফিকরা যখন স্বীয় সর্দারদের সঙ্গে নির্জনে মিলিত হতো, তখন বলত, আমরা মনেপ্রাণে আপনাদের সঙ্গেই আছি। তবে মুসলমানদেরকে বোকা বানানোর জন্য তাদের সঙ্গে তাদের পছন্দ অনুযায়ী কথা বলে থাকি।

قَوْلُهُ بِجَائِزِهِمْ : এ ইবারতটুকু মূলত একটি প্রশ্নের জবাব প্রশ্ন : অল্লাহ তা'আলা কিভাবে ঠাট্টা-বিদ্রূপ করেন? ঠাট্টা-বিদ্রূপ করাতো আল্লাহর শানের খেলাফ। মুফাসসিরীনে কেরাম এর জবাব এভাবে দিয়েছেন যে, عَنْهُ مُشَاكَلَةٌ فِي اللَّفْظِ তথা কথার জওয়াব অনুরূপ কথা দিয়ে দেওয়া হয়েছে, যদিও তার আসল অর্থে নয় তার অসল অর্থ হবে, بِجَائِزِهِمْ তিনি তাদেরকে এভাবে শাস্তি দিবেন।

অন্যত্র রয়েছে-“فَمَنْ اَعْتَدَىٰ عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اَعْتَدَىٰ عَلَيْكُمْ” যে লোক তোমাদের উপর সীমালঙ্ঘন করেছে, তোমরা তার উপর সীমালঙ্ঘন কর [করতে পার], যেমন সে তোমাদের উপর সীমালঙ্ঘন করেছে। -[সূরা বাকারা : ১৯৩] সীমালঙ্ঘনের এই দ্বিতীয় কথাটি মূলত সীমালঙ্ঘন নয়, অনুরূপ কথা।

আরো ইরশাদ হয়েছে-“فَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ” অর্থাৎ তোমরা যদি প্রতিশোধ লও, তাহলে প্রতিশোধ নেবে ততটা, যতটা তোমরা নিপীড়িত হয়েছে।

এখানে প্রথম প্রতিশোধ কথাটি কিন্তু মূলত পীড়নের প্রতিশোধ, আসলে প্রতিশোধ নয়। প্রতিশোধ শব্দের মোকাবিলায়ই তা বলা হয়েছে। আরবরা বলে থাকে بِالْجَزَاءِ الْجَزَاءُ অর্থাৎ প্রতিফল প্রতিফলের দ্বারা। প্রথমটা কিন্তু প্রতিফল নয়। নিম্নের কবিতা ছত্রটিও অনুরূপ। فَتَنْجَهُلُ فَوْقَ جَهْلِ الْجَاهِلِيَّةِ : কেউ যেন আমাদের উপর মূর্খতা না করে। তাহলে আমরাও আমাদের মূর্খদের মূর্খতার উপরের মূর্খতা করব।

১. এ কথা জানাই আছে যে, কবি মূলতই মূর্খতাচ্ছন্ন হননি। কিন্তু কথার সাথে মিল রেখে জওয়াবী কথা বলাই আবরদের অভ্যাস বিধায় এরূপ বলা হয়েছে।

২. কারো কারো মতে, ঠাট্টা-বিদ্রূপের অন্তত ফল যেহেতু তাদেরই ভোগ করতে হবে, তখন বলা যেতে পারে যে, তাদের সাথেও ঠাট্টা-বিদ্রূপই করা হয়েছে

৩. এর জবাবে এও বলা হয়েছে যে, ওরা যখন দুনিয়ায় যথেষ্ট সময় অবকাশ পেয়ে গেছে, খুব দ্রুত ও তাৎক্ষণিকভাবে আজাবে লিপ্ত হয়নি, অন্যান্য মুশরিকের ন্যায় হত্যার সন্ধান হেনি, তাদের শক্তি বিলম্বিত হয়েছে, তবু এতে বিতর্ক পড়ে গেছে, ফলে তাদের সাথেও যেন ঠাট্টা-বিদ্রূপই করা হয়েছে, এমনই হয়েছিল - অহকামুল কুরআন ২ : ১ : ৪৪-৪৫।

কায়দা : رَبُّكُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ : এ অংশটুকু মূলত رَبُّكُمْ : এর বাক্য অর্থঃ তবু তখন মুসলমানদের সাথে ঠাট্টা-বিদ্রূপ করে তেমনি আল্লাহও তাদের সাথে এক ধরনের উপহাসমূলক আচরণ করে তা হলে তাদেরকে অপরাধ ও অবাকতার অবকাশ দিয়ে রেখেছেন, যাতে তাদের নফরতের পূর্ণ করে পবিত্র সন্তির বাক্য হয়ে যায়

আল্লাহ তা'আলা তাকবীনী বিধান অনুসারে মাখলুককে স্বাধীনতা ও স্বৈরিত্ব দিয়েছেন, তাতে তিনি গুহু ও হুজুত করেন না। সাপের দংশন করা বিষের প্রতিক্রিয়ায় মৃত্যু এবং আগুনের দহা কামত সেই তাহকীমি বৈদ্য প্রদায়ক

قَوْلُهُ اسْتَبْدَلُوا بِهَا : এ অংশটি বুদ্ধি করে এ দিকে ইঙ্গিত দিয়েছেন যে, عَنْهُمْ : এর নজরী ১ মত অর্থ উদ্দেশ্য। অর্থাৎ এখানে اسْتَبْدَلُوا [পরিবর্তন] উদ্দেশ্য। যা, شَرًّا : এর জন লাজম ব অবস্থিত কিনা, এমন বলে مَكْرُوم বলে لَا يَزِمُ কে বুঝানো হয়েছে। আরবরা যে কোনো রকম বিনিময়ের জন্য, شَرًّا শব্দ ব্যবহার করে, তবু, شَرًّا দ্বারাও উদ্দেশ্য হলো প্রাধান্য দেওয়া। অর্থাৎ হেদায়েত এবং গোমরাহী উভয়টির পথ তাদের সন্মুখ হলে, ফলে ফিল হুজুত নিজেদের মর্জি মোতাবেক গোমরাহীকেই প্রাধান্য দিয়েছে।

**প্রশ্ন :** বর্ণনাধারায় বোঝা যায়, তাদের কাছে পূর্ব থেকেই হেদায়েত ছিল। পরে তারা তা বাদ দিয়ে গোমরাহী গ্রহণ করেছে। বিষয়টি কি এমন?

**উত্তর :**

১. এর একটি উত্তর তো এক্ষুণি প্রদান করা হলো যে, হেদায়েত এবং গোমরাহী উভয়টির পথ তাদের সম্মুখে খোলা ছিল। কিন্তু তারা নিজেদের মজি মোতাবেক গোমরাহীকেই প্রাধান্য দিয়েছেন।

২. আরেকটি জবাব হলো, রাসূলে কারীম ﷺ ইরশাদ করেছেন— **كُلُّ مَوْلُودٍ يُرَدُّ عَلَى الْفِطْرَةِ حَتَّى يُهَوِّدَ أَوْ يَنْصَرِي**— অর্থাৎ প্রত্যেকটি শিশু ইসলামের উপর জন্মলাভ করে। পরবর্তীতে তার পিতা-মাতা বিভিন্ন ধর্মে দীক্ষিত করে।

৩. তাছাড়াও রূহের জগতে আল্লাহ তা'আলা যখন বলেছিলেন— **الَسْتُ بِرَبِّكُمْ** [আমি কি তোমাদের প্রভু নই?] তখন সকলেই সাড়া দিয়ে বলেছিল— **بَلَىٰ** [হ্যাঁ, আপনিই আমাদের প্রভু।] এখানে হেদায়েত দ্বারা সেই স্বীকারোক্তি উদ্দেশ্য হতে পারে। তাহলে কোনো প্রশ্নও থাকে না।

**قَوْلُهُ فَمَا رَيْبَتْ تِجَارَتُهُمْ أَى مَا رَيْحُوا فِيهَا :**

**প্রশ্ন :** এখানে বা ব্যবসায় প্রতি **رَيْح** তথা লাভের নিসবত করা হয়েছে। অথচ লাভবান বা ক্ষতিগ্রস্ত হওয়া ব্যবসায়ীর গুণ, ব্যবসার নয়। এর জবাব কি?

**উত্তর :** এখানে **الرَّيْبُ الْبَقْلُ** হিসেবে ব্যবসার প্রতি লাভের নিসকত করা হয়েছে। যেমনটি **أَنْبَتَ الرَّيْبُ الْبَقْلُ**—এর মাঝে হয়েছে। আরবদের মাঝে এ ধরনের ব্যবহার রয়েছে। তারা বলেন— **رَيْحٌ بَيْعُكَ وَخَسِرَتٌ صَفْقَتُكَ** উক্ত সংশয়টি নিরসনকল্পেই মুফাসসির (র.) ব্যাখ্যায় বলেন, **أَى مَا رَيْحُوا فِيهَا** অর্থাৎ মুনাফিকরা খাঁটি ঈমানের প্রকৃত মূল্য মেকী ঈমান দ্বারা আদায় করার দুঃস্বপ্ন দেখে ব্যবসা মাটি করল। অধিকন্তু তাদের ধোঁকাবাজি জনসমক্ষে প্রকাশ হওয়ার কারণে অপদস্থও হলো। সত্যিকার ঈমান আনলে কিন্তু তারা আল্লাহর কাছে, মানুষের কাছে দুনিয়াতে ও আখিরাতে লাভবান হতো। তাদের একুল ওকুল উভয়টি-ই রক্ষা হতো।

মোটকথা এখানে **سَبَبٌ** বলে **مُسَبَّبٌ** মুরাদ নেওয়া হয়েছে। কেননা ব্যবসা হলো লাভ-ক্ষতির কারণ।

**قَوْلُهُ لِيَصْرِفَهُم إِلَى النَّارِ لِمُؤَيَّدَةٍ عَلَيْهِمْ :** এটি হলো লাভবান না হওয়ার ইচ্ছা বা কারণ, অর্থাৎ তারা তো মুনাফিকী করে নিজেদেরকে রক্ষা করতে পারবে না। কারণ দুনিয়াতে যতই সুবিধা ভোগ করুক না কেন, পরকালে তো জাহান্নামই তাদের প্রত্যাবর্তনস্থল। এটাতো কোনো লাভের লক্ষণ নয়।

**قَوْلُهُ «وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ» فِيمَا فَعَلُوا :** অর্থাৎ তারা ব্যবসায় যে পদ্ধতি অবলম্বন করেছে, তাতে নিশ্চিত ঠক আর ক্ষতিগ্রস্ততাই রয়েছে। অর্থাৎ লাভ এবং মূল পুঁজি উভয়টাই ধ্বংস হয়ে গেছে। কেননা ব্যবসার উদ্দেশ্য হলো পুঁজি এবং মুনাফা উভয়টির সংরক্ষণ। এসব মুনাফিকরা উভয়টিই হারিয়েছে। কেননা তাদের পুঁজি হলো সুস্থ ফিতরত এবং বিবেক। যখন তারা নানা গোমরাহীতে বিশ্বাসী হয়েছে, তখন তাদের বিবেক লোপ পেয়েছে। যেন তাদের পুঁজি নিঃশেষ হয়ে গেছে। আর পুঁজি হারালে লাভের তো প্রশ্নই উঠে না। হক গ্রহণে পরিপূর্ণ বার্থ হয়ে গেছে।

**أَى لَطَرِ التِّجَارَةِ، فَإِنَّ الْمَقْصُودَ مِنْهَا سَلَامَةُ رَأْسِ الْمَالِ وَالرَّيْحَ، وَهَؤُلَاءِ قَدْ أَضَاعُوا الطَّلَبَتَيْنِ لِأَنَّ رَأْسَ مَالِهِمُ الْفِطْرَةُ السَّلِيمَةُ وَالْعَقْلُ الصَّرْفُ، فَمَا إِعْتَقَدُوا هَذِهِ الصَّلَاتِ بَطْلَ إِسْتِعْدَادِهِمْ وَاخْتَلَّ عَقْلُهُمْ وَلَمْ يَبْقَ لَهُمْ رَأْسُ مَالٍ يَتَوَصَّلُونَ بِهِ إِلَى الْحَقِّ وَنَيْلِ الْكَمَالِ، فَبَقُوا خَاسِرِينَ أُنَيْسِينَ مِنَ الرَّيْحِ فَاقِيدِينَ الْأَصْلَ— (بَيْضَاوَى، جَمَل : ১, ৩)**

**إِشْتَرَوْا :** এখানে একটি প্রশ্ন হয় যে, আয়াতে তাকরার রয়েছে। কেননা **إِشْتَرَوْا** দ্বারাও হেদায়েত না থাকা বুঝা যায় এবং **كُنَّا مُهْتَدِينَ** দ্বারাও বুঝা যায়।

**উত্তর :** এখানে হেদায়েতে দ্বারা দীনি হেদায়েত উদ্দেশ্য ছিল। আর এখানে ব্যবসার পদ্ধতি সংক্রান্ত হেদায়েত উদ্দেশ্য। অর্থাৎ ব্যবসার পুঁজি কিভাবে সংরক্ষিত থাকবে সেটাও এর বুঝত না সুতরাং কেন তাকরার নেই

مَثَلُهُمْ صَفَتْهُمْ فِي نِفَاقِهِمْ كَمَثَلِ  
الَّذِي اسْتَوْقَدَ أَوْقَدَ نَارًا فِي ظُلْمَةٍ  
فَلَمَّا أَضَاءَتْ انْأَتَ مَا حَوْلَهُ فَابْصَرَ  
وَاسْتَدْفَأَ وَأَمِنَ مِمَّا يَخَافُهُ ذَهَبَ اللَّهُ  
بِنُورِهِمْ أَطْفَاءً وَجَمَعَ الضُّمِيرَ مُرَاعَاةً  
لِمَعْنَى الَّذِي وَتَرَكَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا  
يُبْصِرُونَ مَا حَوْلَهُمْ مُتَحَيْرِينَ عَنِ  
الطَّرِيقِ خَائِفِينَ فَكَذَلِكَ هَؤُلَاءِ آمَنُوا  
بِإِظْهَارِ كَلِمَةِ الْإِيمَانِ فَإِذَا مَاتُوا جَاءَ  
هُمُ الْخَوْفُ وَالْعَذَابُ

١٨. هُمْ صُمُّ عَنِ الْحَقِّ فَلَا يَسْمَعُونَهُ  
سِمَاعَ قَبُولٍ بِكُمْ خَرَسٌ عَنِ الْخَيْرِ فَلَا  
يَقُولُونَهُ عُمَىٰ عَنِ طَرِيقِ الْهُدَىٰ فَلَا  
يَرَوْنَهُ فَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ عَنِ الضَّلَالَةِ.

তাদের উপমা সে মুনাফিকীতে তাদের দৃষ্টান্ত হলো যেমন এক ব্যক্তি অন্ধকারে অগ্নি প্রজ্জ্বলিত করতে চাইল অর্থাৎ আগুন জ্বালাল যখন তার চতুর্দিক আলোকিত করল ফলে সে চারিদিক দেখতে পেল, তা হতে উষ্ণতা লাভ করল এবং ভীতি হতে নিরাপদ হলো আল্লাহ তখন তাদের জ্যোতি অপসারিত করলেন অর্থাৎ নির্বাপিত করে দিলেন। -الَّذِي-এর অর্থের প্রতি লক্ষ্য করে -بُنُورِهِمْ-এর (তাদের) সর্বনামটি বহুবচন ব্যবহার করা হয়েছে। এবং তাদেরকে ঘোর অন্ধকারে ফেলে দিলেন, তারা কিছুই দেখতে পায় না তাদের চতুর্দিকের পথ সম্পর্কে তারা বিভ্রান্ত, ভীত-সন্ত্রস্ত। তেমনি তারাও মুনাফিকগণ বাহ্যত কালিমা উচ্চারণ করে ঈমান আনয়ন করেছে বলে প্রদর্শন করছে; কিন্তু যখন তারা মারা যাবে ভীতি ও শাস্তি তাদের উপর এসে আপতিত হবে।

তারা সত্য সম্পর্কে বধির গ্রহণ করার উদ্দেশ্যে তা শ্রবণ করে না, মুক কল্যাণকর বিষয় সম্পর্কে অতএব তারা তা উচ্চারণ করে না, অন্ধ হেদায়েতের পথ সম্পর্কে, ফলে তারা তা দর্শন করে না সুতরাং তারা ফিরবে না পথভ্রষ্টতা হতে।

## তাহকীক ও তরকীব

উপমা এবং কোনো আশ্চর্যময় ও বিরল প্রসিদ্ধ ঘটনাবলির সাথে তুলনা দেওয়ার জন্য ব্যবহার হতে লাগলো। ইলমে বালাগাতে পণ্ডিতগণের দৃষ্টিতে **مَثَل** শুধু **كَلَامٌ مُرْكَبٌ** এ এবং **تَشْبِيه** মুফরাদ ও মুরাক্কাব উভয়টির জন্য ব্যবহার হয়। এর দ্বারা একটি কাল্পনিক ও অনুভবযোগ্য নয় এমন বস্তুও অনুভবযোগ্য হয়ে সামনে এসে যায়। তাই [ভাষার] অলঙ্কার শাস্ত্রবিদগণ এর বাক্যে এবং অতীতের [আসামানি] কিতাবগুলোতেও পবিত্র কুরআনের মত অনেক উপমা পাওয়া যায়। মুফাস্সির (র.) **مَثَل** -এর পরে **صِفَة** এনে এর অর্থের দিকে ইঙ্গিত করেছেন **اِسْتَوْقَدَ** -এর পরে **اَوْقَدَ** লিখে বলে দিয়েছেন যে, এর মধ্যে **س** ও **ت** -এর জন্য নয়। **اَضَاعَتْ** -এর পরে **اَنَارَتْ** বলে মুফাস্সির (র.) ইঙ্গিত করেছেন যে, **اَضَاعَتْ** ফেয়লে মুতাআদী যমীর ফায়েল। **مَا حَوَّلَهُ** -এর মধ্যে **مَا** মউসুলা অর্থাৎ **مَكَان** মাফউল। **صُم** শব্দ থেকে **لَا يَرْجِعُونَ** বের করে ইঙ্গিত করেছেন যে, এটা মুবতাদা **مِنْ الصَّلَاةِ** বের করে ইঙ্গিত করেছেন যে, **فَمِنْهُمْ** পূর্বে





অনুবাদ :

১৯. أَوْ مَثَلُهُمْ كَصَيِّبٍ آتَىٰ كَاصْحَابٍ مَطَرٍ  
وَأَصْلَهُ صَيَّوْبٌ مِنْ سَابٍ يَصُوبُ آتَىٰ يَنْزِلُ مِنْ  
السَّمَاءِ آتَى الْمَحَابِ فِيهِ آتَى السَّحَابِ ظَلَمَاتٌ  
مُتَكَاثِفَةٌ وَرَعْدٌ هُوَ الْمَلِكُ الْمُؤَكَّلُ بِهِ  
وَقِيلَ صَوْتُهُ وَتَرَقُّ لَمَعَانُ سَوِيطِهِ الَّذِي يَزْجُرُهُ  
بِهِ يَجْعَلُونَ آتَى أَصْحَابِ الصَّيِّبِ أَصَابِعُهُمْ  
أَيَّ أَنَامِلَهَا فِي أَذَانِهِمْ مِنْ أَجْلِ الصَّوَاعِقِ  
شِدَّةِ صَوْتِ الرَّعْدِ لَنَلَّا يَسْمَعُوهَا حَذَرَ خَوْفِ  
الْمَوْتِ مِنْ سَمَاعِهَا كَذَلِكَ هُوَ لَا إِذَا نُزِلَ  
الْقُرْآنُ وَفِيهِ ذِكْرُ الْكُفْرِ الْمُشَبَّهِ  
بِالظُّلُمَاتِ وَالْوَعِيدِ عَلَيْهِ الْمُشَبَّهِ بِالرَّعْدِ  
وَالْحُجَجِ الْبَيِّنَةِ الْمُشَبَّهِ بِالْبَرْقِ يَسْتَوْنَ  
أَذَانُهُمْ لَنَلَّا يَسْمَعُوهُ فَيَمِيلُوا إِلَى الْإِيمَانِ  
وَتَرَكَ دِينَهُمْ وَهُوَ عِنْدَهُمْ مَوْتُ وَاللَّهُ مُحِيطٌ  
بِالْكَافِرِينَ عِلْمًا وَقُدْرَةً فَلَا يَفُوتُونَهُ  
يَكَادُ يَقْرُبُ الْبَرْقُ يَخْطِفُ أَبْصَارَهُمْ  
يَأْخُذُهَا بِسُرْعَةٍ كَلِمًا أَضَاءَ لَهُمْ مَشَرُوا فِيهِ  
أَيَّ فِي ضَوْئِهِ وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوا وَقَفُوا  
تَمَثُّلٌ لِزَعَاكِ مَا فِي الْقُرْآنِ مِنَ الْحُجَجِ  
قُلُوبُهُمْ وَتَضَيَّقَتْ بِمَا سَمِعُوا فِيهِ مِمَّا  
يُحِبُّونَ وَوَقُوفُهُمْ عَمَّا يَكْرَهُونَ وَلَوْ شَاءَ  
اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ بِمَعْنَى أَسْمَاعِهِمْ  
وَأَبْصَارِهِمُ الظَّاهِرَةَ كَمَا ذَهَبَ بِالْبَاطِنَةِ إِنَّ  
اللَّهَ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَآءٌ قَدِيرٌ وَمِنْهُ  
إِذْهَابُ مَا ذُكِرَ.

কিংবা তাদের উপমা যেমন মুঘলধারে বৃষ্টি অর্থাৎ বৃষ্টির মাঝে নিপতিত ব্যক্তিবর্গের ন্যায় صَيِّبٌ [মুঘলধারে বৃষ্টি] শব্দটি মূলত صَيَّوْبٌ ছিল। এটি يَصُوبُ [আত্মা, অবতরণ করা] ক্রিয়াপদ হতে উদ্ভূত শব্দ। অর্থাৎ যা বর্ষিত হচ্ছে। আকাশ অর্থাৎ মেঘমালা হতে; তাতে অর্থাৎ ঐ মেঘে রয়েছে নিবিড় অন্ধকার, রা'দ রা'দ হলো মেঘ-বৃষ্টির দায়িত্বে নিয়োজিত ফেরেশতা। কেউ কেউ বলেন, তার ধ্বনি ও বিদ্যুৎ অর্থাৎ যে বেত্রদণ্ড দ্বারা ঐ ফেরেশতা মেঘ হাঁকিয়ে নিয়ে যান তার ছটা। তারা অর্থাৎ বৃষ্টির মাঝে নিপতিত ব্যক্তির আকুলি প্রবেশ করায় অর্থাৎ আকুলের অগ্রভাগ তাদের কর্ণে বজ্রধ্বনিতো রা'দের প্রচণ্ড নিনাদের কারণে যেন তা আর তাদেরকে শুনতে না হয়। মৃত্যু ভয়ে মৃত্যুর আশঙ্কায় তা শুনে। তদ্রূপ তারাও [মুনাফিকরা] যখন কুরআন [আয়াত] নাজিল হয় আর এতে রয়েছে কুফরের আলোচনা যার উপমা হলো ঘোর অন্ধকার, এতদসম্পর্কে হুমকির -যার উপমা হলো রা'দ [বজ্রধ্বনি] আরো রয়েছে সুস্পষ্ট ও অখণ্ডীয় প্রমাণাদির বর্ণনা যেগুলোর উপমা হলো 'বারক' [বিদ্যুৎ প্রভা] তখন তারা নিজেদের কান বন্ধ করে ফেলে যেন তা শুনতে না পায় এবং ইমান আনয়নের প্রতি কোনোরূপ অনুরাগের সৃষ্টি না হয়। আর এটা [অর্থাৎ স্বধর্ম ত্যাগ করা] তাদের নিকট মৃত্যুর শামিল। আল্লাহ তা'আলা সত্য-প্রত্যাখ্যানকারীদেরকে পরিবেষ্টন করে রয়েছেন জ্ঞান ও শক্তি উভয়বিদভাবে। সুতরাং তারা তাঁকে কিছুতেই এড়িয়ে যেতে পারবে না।

২০. বিদ্যুৎ চমক তাদের দৃষ্টিশক্তি প্রায় কেড়ে লয় অর্থাৎ দ্রুত যেন ছোঁ মেরে নিয়ে যায়। যখনই বিদ্যুতালোকে তাদের সম্মুখের বস্তু উদ্ভাসিত হয় তারা তখনই চলে অর্থাৎ এর আলোকে এবং যখন অন্ধকারাচ্ছন্ন হয় তখন থমকে দাঁড়ায় থেমে পড়ে। কুরআনে বর্ণিত প্রমাণসমূহ তাদের হৃদয় আন্দোলিত করে তোলে, এতে নিজেদের পছন্দনীয় বিষয়াবলির বর্ণনা শুনে তৎপ্রতি তাদের যে বিশ্বাস এবং তাদের নিকট অনভিপ্রেত বিষয়সমূহ সম্পর্কে তাদের যে বিরতি এস্থানে তাদের ঐ অবস্থারই বর্ণনা দেওয়া হয়েছে। আল্লাহ তা'আলা ইচ্ছা করলে তাদের বাহ্যিক শ্রবণ শক্তি অর্থাৎ শ্রবণশক্তি সমূহ ও দৃষ্টি হরণ করে নিতেন। যেমন তিনি তাদের অন্তর-চক্ষু হরণ করে নিয়েছেন। আল্লাহ তা'আলা সকল বিষয়ে যাতে তিনি চান সর্বশক্তিমান তন্মধ্য হতে উদ্ভিখিত ইন্দ্রিয়সমূহের বিনাশও অন্যতম।

কুরআনের উপমাসমূহের সম্পর্ক ও ব্যাখ্যা : এ উপমা দ্বিতীয় প্রকারের মুনাফিকদের সম্পর্কে যারা প্রকাশভাবে তে ইসলাম ধর্মকে গ্রহণ করেছে কিন্তু অন্তরে সন্দিহান। যখনই তারা ইসলাম ও মুসলমানদের কোনো সৌন্দর্য ও বিজয় দেখতো, তখন অন্তরে কিছু কিছু ইসলামের দিকে ধাবিত হতে লাগতো। পরে যখন স্বার্থের বিরোধিতার প্রকটতা কিংবা কষ্ট ও বিপদসমূহের সম্মুখীন হতো, তখন ঐ অগ্রসরতা অস্বীকারের রূপ নিত। সুতরাং যেমনিভাবে কেউ তুফান ও ঝড়ে পড়ে গেলে কখনো সুযোগ পেলে বিদ্রোহ চমকিলে আগে বাড়তে থাকে। আবার কখনো অন্ধকারে গর্জনে ভীত হয়ে চলা থেকে বিরত থাকে, ঠিক এ অবস্থাই এ মুনাফিকদের। কেননা যখনই এরা ইসলামের আলোর উজ্জ্বলতা দেখতে পায়, তখন সত্যের দিকে আগে বাড়তে থাকে। কিন্তু হীনস্বার্থ ও মনের চাহিদার অন্ধকারে পড়ে পুনরায় সত্য থেকে ফিরে যায়।

وَاللَّهُ مُعِطٌ بِالْكَافِرِينَ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ الخ ধমক এজন্য যে, যদি ফিরে না আসে। তবে স্মরণ রাখো আমার ক্ষমতার বাইরে যেতে পারবে না।

[সৃষ্টিগত ও আইনগত সূত্রসমূহ] : এখানে একটি প্রশ্ন হচ্ছে যে, প্রজ্ঞাবান ব্যক্তিবর্গ ও দার্শনিকগণের বর্ণনা অনুযায়ী সূর্যের তাপ বহন পানি ও ভূমি পড়ে, তখন বায়ুগুলো আকাশে উঠে যায়। এ পানির বাষ্পগুলো যদি সূর্য ও মিহীন হয়ে তীব্র ঠাণ্ডার মস্তিষ্কে অনেক উপরে চলে যায়। তখন সেখানকার ঠাণ্ডার সাথে মিশ্রিত হয়ে মেঘ হয়ে যায়। ওগুলো থেকে যে ফোটাগুলো পড়ে সেগুলোকে বৃষ্টি বলে। এ সেগুলো যদি ঠাণ্ডার কারণে জমে যায়। তবে শিলা ও বরফের রূপ ধারণ করে। কিন্তু যদি জল বাষ্পগুলো তীব্র ঠাণ্ডার স্তর থেকে নীচে রয়ে যায়, তবে এগুলোর দ্বারা শিশির তৈরি হয়। এমনভাবে ঐ বাষ্পগুলোর সাথে যদি ধোয়ার অংশসমূহও মিলে যায় তখন সেটা মেঘকে ছিন্ন-বিচ্ছিন্ন করে উপরে বের হওয়ার চেষ্টা করে, যার থেকে বَرْقُ-رَعْدُ জন্মে। মোদাকথা, কুরআনের বর্ণনা “বৃষ্টি আকাশ থেকে আসে” প্রকাশ্যভাবে ও বাহ্যিক দৃষ্টিতে বিজ্ঞানীদের বর্ণনার বিপরীত। অর্থাৎ বৃষ্টি মেঘ থেকে বের হয় এবং মেঘ জমিন ও পানির অংশ থেকে তৈরি হয়। “আকাশ থেকে বৃষ্টি আসে না”। এমনভাবে উপরে উল্লিখিত رَعْدُ-بَرْقُ সূত্র ও উপকরণসমূহ থেকে তৈরি হয়। “কেরেশতা কিংবা কেরেশতার আওয়াজও ফেরেশতার চাবুককে বলা হয় না।” এর কয়েকটি উত্তর দেওয়া যায়—

১. উক্ত বস্তুর মধ্যে সমন্বয় সাধন। আর তা হচ্ছে উভয় মন্তব্যই সঠিক। অর্থাৎ আমাদের সামনে অনুভব হয় বৃষ্টি মেঘ থেকে আসছে। কিন্তু প্রকৃত পক্ষে স্বয়ং মেঘসমূহের মধ্যে আকাশ থেকে বৃষ্টি পড়ছে। গর্জন করা নিকটের প্রকাশ্য সূত্রসমূহকে বর্ণনা করছে। আর পবিত্র কুরআন ও শরিয়ত দুইয়ের প্রকৃত সূত্রসমূহকে বর্ণনা করছে।

২. বৃষ্টি কখনো মেঘ থেকে বর্ষিত হয়। আবার কখনো আকাশ থেকে। এক প্রকারকে অর্থাৎ প্রাকৃতিক সূত্রগুলোকে দর্শন শাস্ত্র বর্ণনা করছে, আর অন্য প্রকারকে অর্থাৎ মৌলিক সূত্রসমূহকে শরিয়ত বর্ণনা করছে এবং সূত্রসমূহের মধ্যে প্রতিবন্ধকতা হয় না। কেননা এক বস্তুর বিভিন্ন সূত্র ও উপকরণসমূহ হতে পারে। বৃষ্টির সূত্রগুলোও বিভিন্ন ও অনেক। এক প্রকার শরিয়ত বর্ণনা করেছে। অন্য প্রকারকে বিজ্ঞান বর্ণনা করেছে। প্রথম নির্দেশনার উপর সূত্র ও সূত্রের কথা বলা যায় এবং দ্বিতীয় নির্দেশনার উপর দুটি সমকক্ষের সূত্র মেনে নেওয়া যায়। অথবা এমন বলা যায় যে, প্রত্যেক বস্তুর দুটি দিক থাকে। একটি প্রকাশ্য অপরটি গোপন। বৃষ্টির প্রকাশ্য ও বাহ্যিক সূত্রকে দর্শন বর্ণনা করছে এবং পবিত্র কুরআন মূল ও প্রকৃত সূত্রকে বর্ণনা করছে।

৩. বৃষ্টি শুধু মেঘ থেকে আসে। যেমনটি দেখা যায়। আর মেঘের জন্য আকাশের অর্থ লওয়া যায় এবং আভিধানিকভাবে এর সম্ভাবনা রয়েছে। কেননা প্রত্যেক উপরের বস্তুকে আকাশ বলা হয়।

একটি সন্দেহ এবং তার উত্তর : এ সন্দেহটি রয়ে গেল যে, আধুনিক বিজ্ঞান তো আকাশের অস্তিত্বকে অস্বীকার করে এবং

কুরআন দ্বারা আকাশ বরং আকাশসমূহের অস্তিত্ব ও সংখ্যাধিক্যতা বুঝা যায়। সুতরাং উত্তরে শুধু এতটুকু বলাই যথেষ্ট هَاتُوا

بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ [যদি তোমরা সত্যবাদী হও, তবে প্রমাণ পেশ কর]

قَوْلُهُ وَاللَّهُ مُعِطٌ بِالْكَافِرِينَ : এটি جُمْلَةٌ مُعْتَرِضَةٌ হয়েছে। مُعِطٌ শব্দটি মূলত مُعْطٍ ছিল। وَارِ مُتَحَرِّكُ তার পূর্বে হরফে সহীহ সাকিন বিধায় وَارِ-এর কাসরাকে পূর্বাক্ষর দিয়ে وَارِ-কে-يَا দ্বারা পরিবর্তন করার পর مُعِطٌ হয়েছে। অর্থাৎ কাফেরদেরকে সতর্ক করা হয়েছে। তারা আল্লাহ তা‘আলার নাগালের বাইরে নয়। সব সময় সর্বাবস্থায় আল্লাহ তাদের ধ্বংস করতে পারেন।

سُؤَالٌ مُفْتَدٍ-এর জবাবের প্রতি ইঙ্গিত করা হয়েছে।-عَنْ : قَوْلُهُ شَاءَ-এর ব্যাখ্যায়

প্রশ্ন: এ বস্তুকে বলা হয়, যা বিদ্যমান থাকে। আল্লাহ তা‘আলাও স্বীয় জাত ও সিফাতসহ বিদ্যমান আছেন। এখন প্রশ্ন উঠে আল্লাহ তা‘আলা أَشْيَاءُ-এর অন্তর্ভুক্ত কিনা। যদি না থাকেন, তাহলে আল্লাহ তা‘আলা شَيْءٌ হওয়ার লাজিম আসে। যা স্পষ্টই বাতিল। কারণ তিনি তো বিদ্যমান আছেন। আর তিনি شَيْءٌ-এর মাঝে দাখিল হলেও প্রশ্ন থেকে যায়। তা হলো كُلُّ شَيْءٍ عَالِمٌ এ মূলনীতির আলোকে আল্লাহ তা‘আলাও عَالِمٌ বা ধ্বংসশীল হওয়া লাজিম আসে।

উত্তর: বস্তুর شَيْءٌ দ্বারা ঐ شَيْءٌ-কে বুঝানো হয়েছে, যা আল্লাহ তা‘আলার مُشَبَّه বা ইচ্ছার অধীন। আর আল্লাহ তা‘আলার جَزَاءُ তাঁর مُشَبَّه-এর অন্তর্ভুক্ত নয়। কেননা যে বস্তু مُشَبَّه বা ইচ্ছার অন্তর্ভুক্ত হয়ে গেছে সেটা حَادِث নস্বর হবে আর حَادِث তা‘আলা হলেন কাদীম ও অবিনশ্বর।



## অনুবাদ :

২১. ২১. يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي آهْلُ مَكَّةَ عِبُدُوا  
وَحُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ أَنشَأَكُمْ وَلَمْ  
تَكُونُوا شَيْئًا وَخَلَقَ الَّذِينَ مِن  
قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ . بِعِبَادَتِهِ  
عِقَابُهُ وَلَعَلَّ فِي الْأَصْلِ لِلتَّرَجِّي وَفِي  
كَلَامِهِ تَعَالَى لِلتَّحْقِيقِ

২২. ২২. الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا  
حَالًا بِسَاطًا يَفْتَرِشُ لَا غَايَةَ لَهَا فِي  
الصَّلَابَةِ أَوِ اللَّيُونَةِ فَلَا يُمْكِنُ  
الْإِسْتِقْرَارُ عَلَيْهَا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً سَقْفًا  
وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنْ  
أَنْوَاعِ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَّكُمْ تَأْكُلُونَهُ  
وَتَغْلِفُونَهُ بِهِ دَوَابَّكُمْ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ  
أَنْدَادًا شُرَكَاءَ فِي الْعِبَادَةِ وَأَنْتُمْ  
تَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْخَالِقُ وَلَا يَخْلُقُونَ وَلَا  
يَكُونُ إِلَهًا إِلَّا مَنْ يَخْلُقُ .

## তাহকীক ও তারকীব

يَا হরফে নেদা, النَّاسُ মুনাদা, رَبَّكُمْ জুমলা মাউসূফ, الَّذِي মাউসূল, خَلَقَكُمْ সেলাহ, জুমলায়ে ফেল্লিহে হয়ে  
 رَبَّكُمْ এ জুমলাটি মা'তুফ, উভয় জুমলা  
 رَبَّكُمْ মা'তুফ আলাইহি। الَّذِينَ مِنْ خَلْقِهِمْ مِنْ قَبْلِ خَلْقِكُمْ -এর সিক্ত হয়েছে। لَعَلَّ টি لَعَلَّ  
 দ্বিতীয় সিক্ত হয়েছে। لَعَلَّ দ্বিধা ও সন্দেহ, দৌল্যুতা ও আকাঙ্ক্ষার স্থানসমূহে আসে। أَنْدَادًا এর , যার অর্থ  
 -সমকক্ষের প্রতিদ্বন্দ্বী। بِنَاءً মাসদার, উচ্ছ্রান, তাঁবু। الَّذِينَ নসবের স্থান- সিক্তের উপর ভিত্তি করে এবং মহল্লে رَفَعُ ও  
 হতে পারে মুবতাদাকে মাহযূফ নির্ধারণের মাধ্যমে।

أَهْلٌ : এর মাঝে رَفَعَ এবং نَصَب উভয় ই'রার হতে পারে। نَصَب এ হিসেবে যে, এটি بِاعْتِبَارِ مَحَلٍّ বা স্থান বিচারে  
 النَّاسِ-এর ব্যাখ্যা। আর النَّاسِ শব্দটি স্থান বিচারে أُيُّ-এর সীফত হিসেবে নসবের স্থলে রয়েছে। তাই তার ব্যাখ্যা তথা  
 أَهْلٌ -ও মানসূব হবে। আর رَفَعَ এ হিসেবে হবে যে, এটি শব্দগত দিক দিয়ে النَّاسِ-এর তাফসীর। আর النَّاسِ শব্দগত  
 দিক দিয়ে مَرْفُوع তাই أَهْلٌ -ও مَرْفُوع হবে। -[হাশিয়ায় জামাল : খ. ১, পৃ. ৩৭]

## প্রাসঙ্গিক আলোচনা

রাজকীয় পরিভাষাসমূহ : **مُرَّ** : যেহেতু সন্দেহ ও সংশয়ের জন্য রচিত, তাই কালামে এলাহীর মধ্যে এর ব্যবহার আপত্তির কারণ, মুফাসসির সনদম (র.) **لِلتَّحْقِيقِ** -এর নির্দেশনার দ্বারা -এর অপসারণ করেছেন। অর্থাৎ কুরআন কারীমে এটাকে **أَنَّ تَحْقِيقَ** -এর সমর্থন দ্বারা বৃদ্ধি করে। অর্থাৎ সন্দেহের জন্য নয়; বরং 'নিশ্চিত' এর জন্য, কিন্তু মুফাসসির (র.) -এর এ বর্ণনা অধিকারের হিসেবে তে বিতর্ক; কিন্তু অক্যাটোর উপকারী নয়। তাই কেউ কেউ এ নির্দেশনা দিয়েছেন যে,



أَنْدَادٌ : এটা نَدٍّ -এর বহুবচন। অর্থ- সমান সমান, প্রতিদ্বন্দ্বী, শরীক। যাত বা সন্তাগত অংশিদারীত্বকে نَدٍّ বলা হয় আর সব ধরনের সাধারণ অংশিদারিত্বকে مِثْل বলা হয়।

فَلَا تَجْعَلُونِ أَنَّهُ الْخَالِقُ : এটি تَجْعَلُونَ -এর জমীন থেকে حَال হয়েছ। অর্থাৎ স্বভাবসুলভ ইলহাম এবং সাধারণ মানবীয় অনুভূতির মাধ্যমেই তেঁমাদের এটা জানা যে, সকলের সৃষ্টিকর্তা (خَالِق) এবং সকলের শাসকর্তা (حَاكِم) তিনিই। প্রতিটি মানবহৃদয়ে এতটুকু বিচার ও বোধশক্তি গচ্ছিত রাখা হয়েছে, যা তাকে তাওহীদ পর্যন্ত পৌছাতে পারে যদি না ভুল শিক্ষা ও দূষিত পরিবেশ মূল স্বভাবকেই বিকৃত করে না ফেলে। -[মাজেদী]

প্রত্যেক বস্তুর আসল হচ্ছে হালাল হওয়া : لَكُمْ الْأَرْضُ فَرَاشًا -এর মধ্যে আলেমগণ দুটি সূক্ষ্মতা বর্ণনা করেছেন। প্রথমটি হচ্ছে, লামে نَفْع দ্বারা ইঙ্গিত এ দিকে যে, শরিয়তের দৃষ্টিতে সকল বস্তুর ক্ষেত্রে আসল হচ্ছে হালাল ও বৈধ হওয়া। হারাম হওয়া আকস্মিক ও দলিলের মুখাপেক্ষী।

আল্লামা যমখশারী ও মাদাররিক গ্রন্থকার (র.) এটাকে আবু বকর রাযী (র.) এবং মু'তামিলাদের দলিল হিসেবে সাব্যস্ত করেছেন। ইমাম ফখরুল ইসলাম (র.) বিরোধিতার আলোচনায় বলেছেন যে, হালাল ও হারামের বিষয়টি যখন পরস্পর বিরোধ হয়ে যায়। তখন হারাম, পশুভাগ ও রহিতকারী মনে করে অগ্রাধিকার দেওয়া হবে এবং “হালাল” মূল হওয়ার কারণে অগ্রবর্তী ও রহিত হবে। নতুবা “হারাম” কে মূল ধরলে দু'বার নসখ [রহিত করা] স্বীকার করতে হবে। বিস্তারিত বর্ণনার জন্য مَبْسُوطَات কিতাবসমূহ মুতাল্লাআহ করা দরকার।

জমিন গোল না চেন্স্টা : আর দ্বিতীয় সূক্ষ্মতাটি হচ্ছে, فَرَّاش শব্দ দ্বারা জমিনের আকৃতি গোল হওয়া কিংবা সমতল হওয়া জরুরি হয় না। আর এ فَرَّاش হওয়াটা ঐগুলো থেকে কোনোটির বিপরীত নয়। জমিন فَرَّاش -এর রূপে হওয়া আর এর উপর উঠা, বসা, শোয়া উক্ত দুটি রূপে সাধন হতে পারে। যে পৃষ্ঠের পুরত্ব অনেক ছোট হয়, ওটার فَرَّاش মুশকিলের কারণ হতে পারে। কিন্তু যখন বিরাট আকারের পৃষ্ঠ হয়। তখন এর উপর অগণিত সৃষ্টি সুবিধা মতো থাকতে পারে। সুতরাং সাগরের পৃষ্ঠদেশ থেকে উঁচু জমিনের একটি বিরাট অংশ বিষুব রেখা থেকে উত্তর দিকে এবং সামান্য অংশ দক্ষিণ দিকে অবস্থিত। যার মধ্যে সকল সৃষ্টি বসবাস করছে। এ জমিন মূলত গোল বানানো হয়ে ছিল, কিন্তু বোঝা-চাপা ও জলোচ্ছ্বাসের আকস্মিক ঘটনাবলির কারণে জমিনের মধ্যে উঁচুতা ও নীচুতা সৃষ্টি হয়ে গেছে এবং প্রকৃত গোল আকৃতি স্ব অবস্থায় রয়নি।

পৃথিবীর বিস্তৃতি : পৃথিবীর বিস্তৃতির অনুমান নিম্নোক্ত আলোচনা দ্বারা করা যেতে পারে। পূর্ব-পশ্চিমে এর ব্যাস হলো ১২৭৫২ কিঃ মিঃ এবং উত্তর-দক্ষিণে ১২৭০৯কিঃমিঃ। এর আয়তন প্রায় ১৯ কোটি ২০ লক্ষ বর্গমাইল বা ৪৯৭২৬০৮০০ বর্গ কিঃ মিঃ এর পরিধি হলো ২৫০০০ মাইল। পৃথিবীর ব্যাস এত বিশাল হওয়ায় দর্শকের নজরে তা সমতল অনুভব হয়। এ কারণেই পৃথিবীকে গোল এবং সমতল উভয় বলা যেতে পারে।

قَوْلُهُ وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً : উদ্দেশ্য হলো এ বাস্তব বিষয়ে শিক্ষা দেওয়া যে, আসমান, জমিন, প্রাণী, সবই এক আল্লাহ তা'আলার সৃষ্টি। এ সকলের সৃষ্টিতে না কোনো দেব-দেবীর দখল আছে, আর না কোনো পীর বা পয়গাম্বরের। যখন এ বিষয়টি হুম্মানিত ও স্বীকৃত যা তোমরা নিজেরাও স্বীকার কর, তাহলে তোমাদের ইবাদত-বন্দেগী তার জন্যই হওয়া উচিত। অন্য কেউ এর হকদার হতে পারে না। তোমরা তার উপাসনা করবে এবং অন্যদেরকে আল্লাহ তা'আলার শরীক বা তার সমকক্ষ হিব্র করবে। আল্লাহ তা'আলার খলিফা যখন তার নিজ স্থান ও মর্যাদা বিচ্যুত হয়ে অধঃপতনের শিকার হয়েছেন, তখন সে লাঞ্ছনার ও অবনতির সমস্ত সীমা পার হয়ে গিয়েছে। সে তার সেজদার বস্তু বানিয়েছিল কখনও চন্দ্র-সূর্যকে, কখনও নদ-নদীকে, কখনও আকাশ ও মাটিতে, কখনও বৃক্ষরাজিকে, কখনও পশু ও নির্জীব বস্তুকে, কখনও সাপ ও আগুনকে। মোটকথা তারা নদ-নদীকেও ছাড়েনি, এমনকি লজ্জাস্থানকেও ছাড়েনি। কুরআন সমস্ত বোকামী ও মনগড়া বিষয়াদির ব্যাপারে তাদেরকে সতর্ক করেছে।

কুরআনের আলোচ্য বিষয় : কিন্তু এসব তদন্তের ময়দান ভূগোল ও দর্শন হতে পারে। জমিন গোল কিংবা সমতল। জমিন চলমান কিংবা স্থির। আকাশের অস্তিত্ব আছে কিংবা নেই। সূর্য, চন্দ্র, তারকা ও নক্ষত্রসমূহের চলন এবং পরিমাপের সমস্যাগুলি। মোটকথা যে সকল বিষয়টি কুরআনের আলোচ্য বিষয় থেকে বহির্ভূত, ঐগুলোর জন্য কুরআনকে আসল বানানো কোথাকার ইনসাফ? এ অনুসন্ধান তো দৈনন্দিন পরিবর্তন হতে থাকে। সঠিক কথা অশুদ্ধ এবং অশুদ্ধ কথা শুদ্ধ হচ্ছে। তবে কি! আল্লাহর কালামও এমনি ধরনের যে, যখন ইচ্ছা করবে ও যতটুকু ইচ্ছা টেনে লম্বা করবে এবং যখন ইচ্ছা কুঞ্চিত করবে

مِنْ أَنْوَاعِ الشَّرَارِ দ্বারা জালাল মুফাসসির (র.) مِنْ বয়ানিয়া হওয়ার দিকে ইঙ্গিত করেছেন যে, ব্যাপক বস্তুসমূহ উদ্দেশ্য। সেই মানুষের খোরাকের হোক কিংবা পশুর আহার হোক। আর কারো কারো দৃষ্টিতে مِنْ তাবহী'হিয়া, অর্থাৎ কোন কোন ফল

## অনুবাদ :

۲۳. وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا مُحَمَّدٍ مِّنَ الْقُرْآنِ أَنَّهُ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ فَاتُّوا بِسُورَةٍ مِّنْ مِّثْلِهِ أَيْ الْمُنْزَلِ وَمِنَ اللَّيْلِ أَنْ هِيَ مِثْلُهُ فِي الْبَلَاغَةِ وَحُسْنِ النُّظْمِ وَالْإِخْبَارِ عَنِ الْغَيْبِ وَالسُّورَةُ قِطْعَةٌ لِّهَا أَوَّلٌ وَآخِرٌ وَأَقْلَمُهَا ثَلَاثُ آيَاتٍ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ إِلَهَتَكُمْ الَّتِي تَعْبُدُونَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَيْ غَيْرِهِ لِتَعْبِينِكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ . فِي أَنْ مُحَمَّدًا قَالَهُ مِنْ عِنْدِ نَفْسِهِ فَافْعَلُوا ذَلِكَ فَإِنَّكُمْ عَرَبِيُونَ فَصَحَاءُ مِثْلَهُ

۲৪. وَلَمَّا عَجَزُوا عَنْ ذَلِكَ قَالَ تَعَالَى فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا مَا ذُكِّرَ لِعَجْزِكُمْ وَلَنْ تَفْعَلُوا ذَلِكَ أَبَدًا لِيُظْهِرَ إِعْجَازَهُ إِعْتِرَاضٌ فَاتَّقُوا بِالْإِيمَانِ بِاللَّهِ وَإِنَّهُ لَيْسَ مِنْ كَلَامِ الْبَشَرِ النَّارُ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ الْكَفَّارُ وَالْحِجَارَةُ كَاصْنَانِهِمْ مِنْهَا يَعْنِي أَنَّهَا مُفْرَطَةٌ الْحَرَارَةِ تُتَّقَدُ بِمَا ذُكِّرَ لَا كَنَارِ الدُّنْيَا تُتَّقَدُ بِالْحَطَبِ وَنَحْوِهِ أَعِدَّتْ هَيْئَتَ لِّلْكَافِرِينَ يُعَذَّبُونَ بِهَا جُزْءٌ مُّسْتَأْنِفَةٌ أَوْ حَالٌ لَّازِمَةٌ .

২৩. যদি তোমাদের সন্দেহ সংশয় হয়, আমি আমার বান্দার মুহাম্মদ (ﷺ)-এর প্রতি যা অবতীর্ণ করেছি তাতে অর্থাৎ আল-কুরআন সম্পর্কে। এ মর্মে যে এটা আশ্বাহ তা'আলার তরফ হতে অবতীর্ণ, তাহলে তোমরা তার অনুরূপ সূরা আনয়ন কর অর্থাৎ অবতীর্ণ কুরআনের মতো। শব্দটি بَيَان বা বিবরণমূলক। অর্থাৎ সেটি [অস্বীকারকারীগণ রচিত সূরা] ভাষালংকার, বাক্যের মনোহর বিন্যাস এবং অজানা ও গায়েব সম্পর্কে সত্য সংবাদ দানে তার [আল-কুরআনের] অনুরূপ হবে। سُورَةُ আল কুরআনের একটি ঋজিত অংশের নাম; যার সুনির্দিষ্ট শুরু ও শেষ রয়েছে। ন্যূনতমপক্ষে তা তিন আয়াত বিশিষ্ট হয়ে থাকে। তোমরা আহ্বান কর তোমাদের সকল সাক্ষীকে তোমাদের ইলাহগণকে যাদের তোমরা উপাসনা করে থাক, আশ্বাহ তা'আলা ব্যতীত অর্থাৎ তাঁকে ছাড়া অন্যদেরকে, তোমাদের সাহায্য করার জন্য তোমরা যদি সত্যবাদী হও এই কথায় যে, মুহাম্মদ (ﷺ) নিজে রচনা করে এই কথা বলেছেন তাহলে তোমরাও তা করে দেখাও। কারণ তোমরাও তো তাঁর মতো আরবি ভাষা-ভাষী এবং অলঙ্কার-শাস্ত্রবিজ্ঞ।

২৪. [শত চেষ্টার পরও] যখন তারা তা হতে [এই চ্যালেঞ্জ গ্রহণে] অপারগ হয়ে গেল তখন আশ্বাহ তা'আলা এতদসম্পর্কে ইরশাদ করেন, যদি তোমরা তা আনয়ন না কর উল্লিখিত অপারগতার দরুন আর কখনই তোমরা করতে পারবে না তা কোনো কালেই সম্ভব নয় কুরআনের ইজায প্রকাশ পেয়ে যাওয়ায়। وَلَنْ تَفْعَلُوا বা বিচ্ছিন্ন বাক্যরূপে ব্যবহৃত হয়েছে। তবে তোমরা আশ্বাহ তা'আলার উপর ঈমান এবং কুরআন যে মানব রচিত না এই কথার উপর বিশ্বাস স্থাপনপূর্বক সেই আশুতন হতে আত্মরক্ষা কর, মানুষ অর্থাৎ সত্য-প্রত্য্যখ্যানকারীগণ ও পাথর অর্থাৎ পাথর নির্মিত তাদের প্রতিমাসমূহ যার ইচ্ছন অর্থাৎ এই অগ্নি সীমাতিরিঙ উষ্ণ হবে। তা দুনিয়ার আশুতনের মতো কাষ্ঠ ইত্যাদি দ্বারা প্রজ্জ্বলিত করা হবে না; বরং উল্লিখিত দ্রব্যসমূহ হলো তার ইচ্ছন। সত্য প্রত্য্যখ্যানকারীগণের জন্য তা প্রস্তুত করে রাখা হয়েছে। এর মাধ্যমে তাদেরকে শাস্তি প্রদান করা হবে। أَعِدَّتْ অর্থ প্রস্তুত করে রাখা হয়েছে। এই বাক্যটি جُزْءٌ নবগঠিত বাক্য বা لَازِمَةٌ [অমন ভাবও অবস্থাবাচক বাক্য, যে অবস্থা তাদের জন্য অবশ্যস্বীকারী।]

## তাহকীক ও তারকীব

مَا مِنْ يَمِيْرٍ يَدِيْ -এর যমীর যদি مِنْ مِّثْلِهِ -এর মধ্যে فِى জরফিয়া, যা মুবালাগার জন্য। অর্থাৎ সন্দেহ বেটন করে রেখেছে। بِكَأَنِّيْ -এর তিনটি সম্ভাবনা রয়েছে। আখফাশের রায় অনুযায়ী। كَيْفَا تَابْيِيْيَا অথবা যায়েদাহ। দ্বিতীয় সূরত হলো যমীর عَبْد -এর দিকে ফিরবে। যা দ্বারা উদ্দেশ্য নবী করীম ﷺ -এর সম্মানিত ব্যক্তিত্ব। এমতাবস্থায় مَنْ -এবতেদাইয়া হবে অথবা فَأَنزَلْنَا -এর সেলাহ হবে দ্বিতীয় পদ্ধতিতে যেহেতু غَيْرِ أُمِّيٍّ থেকে কুরআনের প্রকাশনার সম্ভাবনা থেকে যায়। তাই প্রথম পদ্ধতিটি উত্তম।

كُنْتُمْ : শব্দগতভাবে মাজির সীগা হলেও অর্থ হবে ভবিষ্যৎ কালের। قَوْلُهُ وَإِنْ كُنْتُمْ : এখানে رَبِّ -কে মাজাযীভাবে ظَرْف বানানো হয়েছে। যেহেতু কাফেরদের পক্ষ থেকে অধিক পরিমাণে সন্দেহ প্রকাশ পেত তাই رَبِّ -কে بِسَنزِلَةِ مَكَانٍ সাব্যস্ত করা হয়েছে। যেন সন্দেহ তাদেরকে পরিবেষ্টন করে আছে। -[জামাল]

قَوْلُهُ وَمَا نَزَّلْنَا : এখানে سَبَبُهُ বা ابْنِدَاءُ الْغَايَةِ বুঝানোর জন্য ব্যবহৃত হয়েছে। কিন্তু এটাকে تَبْعِيْظِيَّة ধরা যাবে না। اَيُّ اَرْتَبْتُمْ لِأَجْلِ

## প্রাসঙ্গিক আলোচনা

**শেখসূত্র :** কৃষ্ণী কল হক্কে যে, এই পবিত্র কলামে [কুরআনে] সন্দেহের কারণ হয়ত এ হতে পারত যে, খোদ এ বাণীর মাঝেই কোনো সংশয়পূর্ণ কথা থেকে থাকবে, যা সূত্রিত করার জন্য رَبِّ فِيهِ বলা হয়েছে। অথবা তার কারণ এ হতে পারত যে, কবর ও কবরের দ্বার উপস্থিত প্রতিটির কারণে অথবা ভীতি বিদ্বেষ ও শত্রুতার কারণে সন্দেহের সৃষ্টি হয়ে থাকবে। এ ক্ষেত্রে শেখসূত্র কলামটির প্রতি ইশিত রয়েছে। যেহেতু এটা সম্ভবপর, বরং এটা বাস্তবেই বিদ্যমান ছিল, তাই তা দূর করার একটি সহজ ও উদ্ভূত পদ্ধতি বলে সেওয়া হয়েছে যে, তোমাদের ধারণায় এ কুরআন আল্লাহ তা'আলা বাণী না হলে অবশ্যই জা মানব প্রতিষ্ঠ হবে। আর একজন মানুষের পক্ষে যখন এমন রচনা সম্ভব, তখন অন্যদের পক্ষেও তা সম্ভব হবে নিঃসন্দেহে। আর সেখানে জ্ঞান, মেধা ও প্রজ্ঞার শ্রেষ্ঠ মানব দলের সমাবেশ হলে তো কথাই নেই। সুতরাং তোমরাও একরূপ বিতর্ক ও সাহিত্যালংকার পূর্ণ অন্তত তিন আয়াত সম্বলিত একটি সূরা রচনা কর তো দেখি! তোমরা ভাষা ও সাহিত্যালংকারে সুদক্ষ হওয়া সত্ত্বেও যখন একটি ক্ষুদ্র সূরার মোকাবিলা করতেও অক্ষম হয়ে পড়েছে, তখন হৃদয়ঙ্গম কর যে, এটা আল্লাহ তা'আলারই বাণী, কোনো মানুষের রচনা নয়। -[তাফসীরে উসমানী, তাফসীরে মাজেদী]

**শানে নুযুল :** তাওহীদের পর এখান থেকে নবুয়ত ও রিসালাতের মাসআলা আরম্ভ হচ্ছে। নবুয়তের উজ্জ্বল প্রমাণ যেহেতু মু'জিয়া হয়। অন্যান্য আশিয়া (আ.)-কে নিজ নিজ কালের উপযোগী যেমনিভাবে হাজার হাজার মু'জিয়া দেওয়া হয়েছে। যেগুলো তাদের জন্য নবুয়তের দলিল হয়েছে। এমনিভাবে নবী করীম ﷺ -কে অসংখ্য মু'জিয়া দেওয়া হয়েছে। এগুলোর মধ্যে থেকে সবচেয়ে বড় ইলমী মু'জিয়া হচ্ছে পবিত্র কুরআন, যা তাঁর নবুয়তের সবচেয়ে বড় প্রমাণ, পবিত্র কুরআন দলিল হওয়ার ব্যাপারে বিরোধীদের যেহেতু এ সন্দেহ ছিল যে, মুহাম্মদ ﷺ সাধারণ রচনাকারীদের ন্যায় কুরআনকে নিজেই অল্প অল্প করে রচনা করেছেন। যে কারণে পবিত্র কুরআন কালামে ইলাহী ও মুজিয়া হওয়ার বিষয়টি সন্দেহ এবং সমালোচনার পাত্র হয়ে গেছে। তাই নবুয়তের দলিলই ধরতে গেলে সন্দেহযুক্ত হয়ে গেছে। এ আয়াতে ঐ সন্দেহকে দলিল থেকে উৎখাত করছেন। যাতে নবুয়তের দলিল পরিষ্কার হয়ে যায়।

تَنْزِيلُ -এর পার্থক্য : أَنْزَلَ বলা হয় -সম্মিলিতভাবে একবার অবতীর্ণ করাকে। আর تَنْزِيل বলা হয় প্রয়োজন অনুপাতে অল্প অল্প করে ধীরে ধীরে অবতীর্ণ করাকে। পবিত্র কুরআনের উক্ত দু'টি গুণই রয়েছে। এর অবতরণ প্রথম লওহে মাহফুয থেকে দুনিয়ার আকাশে সমষ্টিগত ও পরিপূর্ণভাবে একবারেই হয়েছে। তাই কোনো কোনো স্থানে তাকে أَنْزَلَ দ্বারা ব্যক্ত করা হয়েছে। আর তাবলীগ ও নবুয়ত পূর্ণ সময়ে অর্থাৎ ২৩ বৎসরে অল্প অল্প করে অবতরণ হতে রয়েছে। তাই তাকে تَنْزِيل দ্বারা ব্যক্ত করা হয়েছে। সন্দেহের উৎস ও উদ্দেশ্য তাদের জন্য এমনই হয়েছে যে, যেমনিভাবে কবিগণ তাদের কাব্যগ্রন্থ, গজল, দীর্ঘ কবিতাসমূহকে অল্প অল্প করে পূর্ণ করেন। হযরত রাসূল ﷺ -ও যেহেতু এমনি করছেন, তাই কাকের মনে করেছে যে, এটা মুহাম্মদ ﷺ -এর কালাম। কালামে ইলহী যদি হতো, তবে এটাকে পূর্ণ অবতীর্ণ করার উপর

চ্যালেঞ্জের মধ্যে এ সন্দেহটাকেই দূর করা উদ্দেশ্য, **أَرْزَنْتَ**-এর স্থানে **نَزَنْتَا** বলা হয়েছে। **عَبْدَنَا**-এর মধ্যে রাসূল ﷺ-এর ব্যক্তিত্বকে **عَبْد** দ্বারা ব্যক্ত করে এবং এটাকে যমীর **مُتَكَلِّم**-এর দিকে **مُضَاف** করে রাসূল ﷺ-এর সম্মান, মর্যাদা ও সম্মান প্রদর্শনের সামঞ্জস্যতার প্রতি ইঙ্গিত করে দিয়েছেন, অর্থাৎ রাসূল ﷺ মা'বুদিয়াতের স্থানে নন; বরং আদিয়াতের [গোলামিয়াতের] স্থানে আছেন। য' সকল স্থানের মধ্যে সর্বোচ্চতর স্থান এবং আমার বিশেষ বান্দা বা গোলাম আব্বাহ যাকে আপন আখ্যায়িত করেন তার উপাসনার ব্যাপারে আর কি প্রশ্ন করার থাকে।

[মাজেদী থেকে সংকলিত] قُلْ فَاتُوا بِكِتَابِ مِّنْ عِندِ اللَّهِ هُوَ الَّذِي مِنْهُمُ اتَّبِعُوا إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ (قَصص : ٤٩) : উপাসাদেরকে শহীদ করার কারণ হলো কাফেরদের ভ্রান্ত ধারণা মতে এর' আল্লাহ তা'আলার সামনে তাদের ইবাদত বিগততার পক্ষে সাক্ষ্য দিবে

وَفِي الْبَيِّنَاتِ : الشَّهَادَةُ جَمْعُ شَهِيدٍ بِمَعْنَى الْحَاضِرِ أَوْ الْقَائِمِ بِالشَّهَادَةِ أَوْ النَّاصِرِ أَوْ الْأَمَامِ وَكَانَتْ سُمِّيَ بِهِ لِأَنَّهُ يَحْضُرُ الْمَجَالِسَ وَيُشِيرُ بِمُخْضَرِهِ الْأُمُورَ .

بِمَعْنَى الْآيَةِ : وَدَعَا نَبِيَّ مُعَارَضَةً مِنْ حُضُرِكُمْ أَوْ رَجَوْتُمْ مَعُونَتَهُ مِنْ أَنْسِكُمْ وَحِثَّكُمْ وَالْهَيْتَكُمْ غَيْرَ اللَّهِ أَوْ ادْعُوا نَبِيَّكُمْ بِشَهَادَتِكُمْ بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ تَعَالَى عَلَى رُءُوسِكُمْ . (جَمَلٌ)

فَاعْمَلُوا لِرَبِّكُم مَّا تَعْلَمُونَ - এটি শর্ত তার জবাব মাহযফ আছে তাহলে - فَاذْكُرُوا رَبَّكُم مِّنْ دُونِ اللّٰهِ - এর সাথে সংযুক্ত এ আদেশ দ্বারা উদ্দেশ্য অর্জন করা মুফাস্সির (র.) ইঙ্গিত করেছেন যে, এটা رَبَّكُمْ জবাবে মাহযফ وَكَوْنُوا - এর সাথে সংযুক্ত - অর্থ তা ওন জবাবে - অর্থাৎ ফাযতহার সাথে পঠন, অর্থান ইক্বান [কাঠ] এবং অন্য এক পঠন وَكُونُوا - এর মধ্যে পার্থক্য হুবহু ঐ পার্থক্য ও رُضُوا - এর মধ্যে পার্থক্য হুবহু ঐ পার্থক্য।

قَوْلُهُ فَاِنْ لَّمْ تَفْعَلُوْا -এর মাধ্যমে اِنْ-এর উল্লেখ করে উপদেশ করে হিসাবের অথবা মূল্যের অভাবের উপর ভিত্তি করে কেননা চিন্তা-ভাবনার পূর্বে তাদের অক্ষমতা প্রমাণিত হয়নি। নতুন প্রকৃত পক্ষ কালকে ইন-ইর মাঝে এ লোকের সত্যতার শব্দ আসা প্রশ্নের কারণ হবে। اِنْسَارٍ সূর্যয়ে বাক্বারাহ ফেহেতু মদনানী তাই এ স্থানে مَعْنَى অন্যটি বিবেচ্য হয় সূর্যয়ে তাহরীম মকী। সেখানে প্রথমবার اِنْ উল্লেখ করা হয়েছে তাই اِنْ-এর সাথে উল্লেখ করেছে قَوْلُهُ مَعْنَى অন্যর কোনো প্রশ্নই আসে না।

فَاتَقُوا -এর পরে জালাল (র.) যে عِبَارَت প্রকাশ করেছেন এর উদ্দেশ্য হচ্ছে তবুও এর মাধ্যমে যে ঈমানের দৃষ্টান্ত রচনা হয়েছে। সেটার মু'মানবিহী [যার সাথে ঈমান আনতে হবে] দুটি, একটি হচ্ছে- অল্লাহর প্রতি ঈমান আন। দ্বিতীয়টি হচ্ছে- কুরআন আল্লাহর কালাম হওয়া এবং মানুষের অর্থাৎ মুহাম্মদ ﷺ -এর কালাম না হওয়া رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ এর বাক্যের দ্বারা।

অল্লাহর শত্রুদের মধ্যে ব্যাকুলতা : কিন্তু রাসূল ﷺ-এর কল্যাণময় যুগ, তিনি যে দেশে ও যে গোত্রে ভূমিষ্ট হয়েছেন তাদের বন্ধ-শক্তি ও জ্বালাময়ী ভাষণের এ অবস্থা ছিল যে, তারা নিজেদের মোকাবিলায় সমস্ত জগৎদাসীকে বোবা ও নির্বাক মনে করত এবং বলত যে তাদের যবক ও বন্ধ পরুষরা ত্রো ছিলই। অপর দিকে তাদের সমাজের নারীরাও অগ্নিবর্ষি বক্তা ও কবি ছিল।



কিছু রাসূল ﷺ-এর অবস্থা এই ছিল যে, শিক্ষা-দীক্ষা তো দূরের কথা এর প্রকাশ্য উপকরণ থেকেও তিনি বঞ্চিত ছিলেন। না মাতা, না পিতা, না বোন, না ভাই, দাদা এবং চাচাও তার পক্ষে ছিলেন না। তারাও বিরোধীই ছিলেন। এমনভাবেই তিনি সাহিত্যের ও দর্শনের নজিরবিহীন মু'জিয়া পেশ করেছেন। যা নিঃসন্দেহে তিনি তার নবুয়তের দলিলকে পরিপূর্ণকারী ও প্রমাণকে শক্তিশালী করী হিসেবে গণ্য হবেন যে, সকলে তার এ চ্যালেঞ্জকে সামনে নিয়ে বসে আছে। এটা অকাট্য দলিল পবিত্র মুকাবিলায় কেউ কিছু লিখে ছিল এবং ওটা বিনষ্ট হয়ে গেছে। কেননা বর্তমানের ন্যায় সর্বযুগেই পবিত্র কুরআনের হেফাজতকারীর সংখ্যা কম ও বিরোধী বেশি রয়েছে। তবে কুরআন এর হেফাজতকারী কম হওয়া সত্ত্বেও যখন কুরআন সংরক্ষিতাবস্থায় চলে আসছে? তবে যে বিরোধী লেখার হেফাজতকারী অধিক এটা বিনষ্ট হয় কিভাবে? তাই এ সম্ভাবনা অনর্থক ও অযথা। আর যার মনে চায় আজও পরীক্ষা করতে পারে; বরং নিজের ভাগ্য পরীক্ষা করে দেখতে পারে। আর যারা পরীক্ষা করেছে, তাদের মুখে দাগ পড়েছে।

কাক চলেছে হাসের চলনে : সুতরাং ইয়ামামার এক ব্যক্তি মুসাইলামা কায্যাব কুরআনের ধারায় কিছু আয়াত পেশ করার অন্তত প্রচেষ্টা চালিয়েছে। যেমন-

۱. وَالنِّسَاءِ ذَاتِ الْفُرُوجِ . ۲. الْفَيْلُ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْفَيْلُ ذَنْبٌ قَلِيلٌ وَخُرْطُومُهُ طَوِيلٌ وَإِنَّ مِنْ خَلْقِكَ رَبِّكَ لَقَلِيلٌ

তখন তার উপর তার এলাকাবাসী লোকেরাই ঠাট্টা করেছে। কারণ এতে কোথাও কালামে নবী ﷺ এবং কোথাও কালামে মুতানাব্বী রয়েছে।

এমনিভাবে শিয়া সম্প্রদায়ের কোনো কোনো আলেম সূরা ফাতেমা ও সূরা হাসানাইন তৈরি করে পবিত্র কুরআনে সংযোজন করার অন্তত চেষ্টা করেছে। কিন্তু ইলম ও আদবের জগৎ থেকে তাদের চেহারা চূর্ণবিচূর্ণ করে দেওয়া হয়েছে।

কোনো কোনো বুদ্ধিহীন লোকেরা মাক্কামাতে হারীরীর ন্যায় সাহিত্যের পুস্তকগুলোকে কুরআনের সমকক্ষ হিসেবে রাখার পরামর্শ দিয়েছে। যে পরামর্শের মূল্য مدعى جست وگواه থেকে অধিক নয়। বাস্তব ও সত্য এটা যে, আল্লাহ তাআলার কার্যাবলি যেমনভাবে অতুলনীয়। তার কালামও নজিরবিহীন। আমরা কাগজ ইত্যাদি দ্বারা গোলাপ বানাতে পারি এবং অনেক সুন্দর বানাতে পারি বটে, কিন্তু পানির একটি ফোঁটা যদ্বারা খোদায়ী কুদরতী গোলাপের উজ্জ্বলতা ও সৌন্দর্যতা ফুটে উঠে- আমাদের কাগজের তৈরি গোলাপের সৌন্দর্যকে নষ্ট করে দেওয়ার জন্য যথেষ্ট। এ কাগজের গোলাপে এক ফোঁটা শিশির পড়লে তা কুণ্ডিত হয়ে যায়। আর কুদরতী গোলাপের লাল বর্ণ আরো উজ্জ্বল হয়ে উঠে এবং সুঘণা আরো ছড়িয়ে পড়ে। এর দ্বারা আসল ও নকলের পার্থক্য প্রকাশ হয়ে সামনে আসে। এ অবস্থাই কালামে ইলাহীর কَلَامُ الْمَلَكِ مُلْكُ الْكَلَامِ

কুরআনের নবীন বাহার : পবিত্র কুরআনের এ মু'জিয়া অন্যান্য সাময়িক ও মামুলী মু'জিয়াসমূহের ন্যায় নয়; বরং এটি একটি ব্যাপক ও চিরস্থায়ী মু'জিয়া। এর সুন্দর বাহার, যা প্রথম দিন ছিল তা আজো আছে :

عَدَّتْ মাজির সীগা, এর প্রকৃত অর্থের হিসেবে প্রমাণ করেছে যে, বেহেশত ও নেস্তখ উভয়টিই সৃষ্টি হয়ে গেছে অতঃপর মু'তামিলা সম্প্রদায়ের এটা বলা যে, পুরস্কার ও শান্তির সময়ের পূর্বে এগুলোকে সৃষ্টি করা অযথা ও নিষ্প্রয়োজন হবে নিষ্প্রয়োজন কাজ করা থেকে আল্লাহ তা'আলা মুক্ত। তাদের এ দলিল পেশ কর' একেবারে বতিল ও অবৈধ

আর পূর্ব থেকে সৃষ্টি করে রাখা অযথাও নয়। এটা কি কম উপকার যে, মানুষকে উৎসাহিত করার ও ভয়-ভীতি প্রদর্শনের কাজ নেওয়া হচ্ছে। যেমন বাদশাহ নিজ রাষ্ট্র শক্তিশালী করার লক্ষ্যে পূর্ব থেকেই জেলখানা তৈরি করত। ঐ সময় তে কেউ সন্দেহ ও আপত্তি করে না যে, যখন কেউ চুরি করবে, তখন জেলখানা তৈরি করা হবে। যখন কেউ বিদ্রোহ করবে, তখন ফাঁসির কাষ্ঠ ঝুলানো হবে।

عُطِفَتْ وَآوَتْ جُمْلَةً مُعْتَرِضَةً وَآوَتْ جَزَاءً -এর মাঝে جُمْلَةً مُعْتَرِضَةً রূপে এসেছে। এর আর্থ : اغْتَرَضَ -এর জন্য নয়, বরং اسْتَيْسَفَ -এর জন্য। অনুরূপভাবে এটি وَآوَتْ جَزَاءً -ও হতে পারবে না। কেননা وَآوَتْ جُمْلَةً মুস্তাফিয়ার শুরুতে আসতে পারে না। আর جُمْلَةً مُعْتَرِضَةً সাধারণ তাকীদ-এর জন্য আসে এবং ক্ষেত্র বিশেষ অন্য কল্পেও আসে -[জামাল : ৪২]

وَكُونُوا لِلْكَافِرِينَ لَا يُنَافِقُونَ دُخُولُ غَيْرِهِمْ يَبْعُو عَلَى جِهَةِ التَّطَفُّلِ  
 উত্তর : اَعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ : -এর মাঝে কাফের দ্বারা সঞ্চারণ কাফের তথা অতিথনিক ও পারিভাষিক উভয়টি ধরা হলে কোনো  
 আপত্তিই থাকে না । পারিভাষিক কাফেরের প্রবেশটা স্বাভাবিক হলে আর অতিথনিক কাফের তথা অকৃতজ্ঞ ও নাফরমানের প্রবেশটা  
 হবে পরিদৃষ্ট ও পবিত্র করণার্থে সম্মতিকভাবে

অনুবাদ :

২৫. ২৫. আর সুসংবাদ দাও তাদেরকে, যারা ঈমান এনেছে  
 بِاللّٰهِ وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ مِنَ الْفُرُوضِ  
 وَالتَّوْفِیْلِ اَنَّ اٰیَ یَانَ لَهُمْ جَنَّتٍ حَدَائِقُ  
 ذَاتَ شَجَرٍ وَمَسَاكِنَ تَجْرِیْ مِنْ تَحْتِهَا  
 اَنْیَ تَحْتَ اشْجَارِهَا وَقُصُورِهَا الْاَنْهَارُ  
 اٰی الْمِیَاهُ فِیْهَا وَالنَّهْرُ الْمَوْضِعُ الَّذِیْ  
 یَجْرِیْ فِیْهِ الْمَآءُ لِاَنَّ الْمَآءَ یَنْهَرُهُ اٰی  
 یَحْفَرُهُ وَاِسْنَادُ الْجَرْیِ اِلَیْهِ مَجَازُ  
 کُلَّمَا رُزِقُوا مِنْهَا اُطْعِمُوا مِنْ تِلْكَ  
 الْجَنّٰتِ مِنْ ثَمَرَةٍ رِّزْقًا قَالُوا هَٰذَا الَّذِیْ  
 اٰی مِثْلُ مَا رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ اٰی قَبْلَهُ فِی  
 الْجَنَّةِ لِتَشَابُهٍ ثَمَارِهَا بِقَرِیْنَةٍ وَاَتُوا  
 بِهٖ جِیْنًا بِالرِّزْقِ مُتَشَابِهًا یَشْبَهُ  
 بَعْضُهُ بَعْضًا لَّوْنًا وَیَخْتَلِفُ طَعْمًا  
 وَلَهُمْ فِیْهَا اَزْوَاجٌ مِنَ الْحُورِ وَغَیْرِهَا  
 مُطَهَّرَةٌ مِنَ الْحَنِیْضِ وَكُلُّ قَدْرٍ وَهُمْ  
 فِیْهَا خٰلِدُونَ - مَا كِثُّوْنَ اَبَدًا لَا یَفْنَوْنَ  
 وَلَا یَخْرُجُوْنَ -

আল্লাহ তা'আলার উপর বিশ্বাস স্থাপন করেছে [ও]  
 ফরজ, নফল সব ধরনের সৎকর্ম করেছে ۞ শব্দটি  
 এখানে মূলত ۞ অর্থে ব্যবহৃত এ সুসংবাদ যে,  
 তাদের জন্য রয়েছে জান্নাত সৌধমালা ও বৃক্ষরাজি  
 সুশোভিত উদ্যানসমূহ যার নিম্নদেশে প্রবাহিত অর্থাৎ  
 তার সৌধ ও বৃক্ষরাজির তলদেশে নদী তার  
 বারিরাশি। যে স্থান দিয়ে নদীর পানি প্রবাহিত হয়  
 সেই স্থানটিকে 'নহর' বলে। কারণ পানি এই  
 স্থানটিকে 'নাহারা' অর্থাৎ খুঁড়িয়ে ফেলে। এখানে  
 "প্রবাহিত হওয়া" ক্রিয়ার সম্বন্ধ নাহরের দিকে মাজায়  
 বা রূপকার্থে করা হয়েছে। কেননা মূলত প্রবাহিত  
 হয় পানি, নহর নয়।

যখনই তাদেরকে উক্ত উদ্যানরাজির ফলমূল আহার  
 করতে দেওয়া হবে, তখনই তারা বলবে,  
 আমাদেরকে পূর্বে ইতোপূর্বে জান্নাতে জীবিকারূপে  
 যা দেওয়া হয়েছে তা তো এটাই অর্থাৎ এরই অনুরূপ  
 ছিল। কেননা বেহেশত-উদ্যানের ফলসমূহ দেখতে  
 একটি আরেকটির ন্যায় হবে। বস্তুত তাদের নিকট  
 আনা হবে অর্থাৎ তাদেরকে জীবিকারূপে প্রদান করা  
 হবে একই ধরনের ফল এইগুলোর রঙ হবে একটি  
 আরেকটির মতো, তবে স্বাদ হবে বিভিন্ন ধরনের।  
 এবং সেখানে তাদের জন্য রয়েছে ঋতুস্রাব এবং  
 সকল প্রকার আবিলতা হতে সুপরিচীত সঙ্গিনী হুর  
 ইত্যাদি; তারা সেখানে স্থায়ী হবে সর্বদা তারা  
 সেখানে অবস্থান করবে। ধ্বংস হবে না তাদের  
 এবং সে স্থান হতে তারা কখনো বহিষ্কৃতও হবে না।

### তাহকীক ও তারকীব

بَشَارَةٌ এমন গুণবাচক  
 ۞ (أَمْرُ : وَاحِدٌ مُذَكَّرٌ حَاضِرٌ) بَشَارَةٌ : بَشِيرٌ  
 বিশেষ সংবাদ যা ব্যক্তিকে আনন্দ ও সুখ দেয়। প্রথম আনন্দদায়ক সংবাদকে بَشَارَةٌ বলার কারণ এই যে, সে সুংবাদের  
 প্রভাবটি بَشِيرٌ তথা চেহারার মাঝে প্রকাশ পায়। সু-সংবাদের ফলশ্রুতিতে শ্রোতার মুখমণ্ডলে আনন্দ ও মুখ উদ্ভাসিত হয়ে  
 উঠে। অবশ্য কখনও সাধারণ সংবাদের অর্থেও তা ব্যবহৃত হয়, শর্তাধীন হয়ে। যেমন- فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ

بَشَارَةٌ - এর বিপরীত শব্দ

بِئْسَ এর পরে أَخْبِرْ বলে প্রকাশিত প্রতিহত কবর নিজে ইঙ্গিত করেছেন بِئْسَ বুকের সংবলকে বলা হয়। এ স্থানে তো  
 এর কেন্দ্র শুদ্ধ ও বস্তুবিক বস্তু بِئْسَ -এর মত স্থান মজায় হিসেবে أَخْبِرْ -এর অর্থে নিতে হবে কিংবা  
 পরিহাস ও হাস্য উল্লেখ হবে

১-এর লগ্নি  $\frac{1}{2}$  বাকি এগিয়ে ইচ্ছিত করায় যে,  $\frac{1}{2}$  -এর মাসুল হরফ জার মুকাদ্দারের সাথে- যখন হরফ  $\frac{1}{2}$  হরফ  $\frac{1}{2}$  তখন  $\frac{1}{2}$  -এর অমূলক সর্বস্বর হরফ গেছে

জুমলা এর মাফউল جَنَّتْ মাউসুফُ الْاَتَهَارُ জুমলা এর ছিফতে  
كَلَمًا -এর مُتَعَلِّقُ হয়েছে। بِشْرُ মুকাদ্দাম মানার সাথে بِأَنْ মুকাদ্দাম  
وَأَتَوْا بِهِ مَشَابِهًا জুমলায় শর্তিয়া দ্বিতীয় ছিফত কিংবা মুবতাদায়ে মাহযূফের খবর অথবা জুমলায়  
مُسْتَانِفَةٌ জুমলায় مُقَدَّمُ خَبَرٍ مُطَهَّرَةٌ ছিফত মিলে মুবতাদা لَهُمْ খবারে  
هَيَّجَةً জুমলায় مُسْتَانِفَةٌ কিংবা خَالِدُونَ মুবতাদা لَهُمْ খবারে فَفِيهَا  
عِلَّةٌ জুমলায় مُتَعَلِّقُ

جَنَّتْ -এর মূল হরফ ج. ن. যোথানেই হবে -এর মাধ্যমে গোপনের অর্থ অবশ্যই থাকবে। সুতরাং جَنَّة অর্থ ও দৃষ্টি থেকে লুকানো বাগ কিংবা বাগান বৃক্ষরাজি দ্বারা ঠাসা থাকে : জিন জাতিকেও মানুষের তুলনায় লুকানো (গোপন) মনে করা হয়। جَنَّة ঢাল ও গোপনকারী-আড়ালকারী হয় جَنَّ কূলব, অন্তর, جَحْ বজ্র, সম্পর্ক, স্পষ্ট

تَحْتِهَا এর পরে أَشْجَارُهَا وَقُصُورُهَا বের করে প্রকাশ করে। জালাল (র.) একটি নদ্যকে প্রতিহত করতে চাচ্ছেন যে, বাগান থেকে নীচ নদর প্রবাহিত হওয়া এত অধিক সৌন্দর্য ও অনন্দদায়ক হয় না যতটুকু চিত্তাকর্ষক বাগানের ভিতর নদর প্রবাহিত হলে হয়। প্রতিরোধের জন্য স্পষ্ট যে, এবরতটি مُغْتَرٍّ -এব সাথে, অর্থাৎ বাগানের ভিতর বৃক্ষরাজি ও বালুখানসমূহের নীচ প্রবাহিত হওয়া উদ্দেশ্য -الْأَنْهَارُ -এর পরে الْغَيْبُ -এর عِبَارَات দ্বারা ঐ দিকে ইঙ্গিত যে, নদর প্রবাহের মধ্যে মজার غُلٌّ -ইসন দ্য مَجَرِّ রয়েছে। অর্থাৎ উদ্দেশ্য নদরের পানি প্রবাহিত। সামনে নদরের নামকরণের কারণ বলছেন যে, যেহেতু নদর -এর অর্থ খনন করা, পানি অনবরত চলার ও উঠা নামার দ্বারা কাঁচা মাটির মধ্যে গর্ত হতেই থাকে, তাই নদরকে “নদর” বলা হয়েছে।

اٰیٌ مِّثْلَ هٰذَا -এর পরে هٰذَا -এর মধ্যে مِنْ ইবতেদাইয়া হওয়া বুঝা যায়। هٰذَا -এর পরে اٰیٌ مِّثْلَ هٰذَا এ জন্য বসেছেন, যাতে مِنْهَا -এর মধ্যে مِنْ ইবতেদাইয়া হওয়া বুঝা যায়। هٰذَا -এর পরে اٰیٌ মিলে  
 দ্বারা ব্যাখ্যা করেছেন, তাই প্রয়োজন দেখা দিয়েছে যে, هٰذَا শব্দ দ্বারা উভয় খাবার হুবহু এক হওয়া অপরিহার্য হয়ে যায়। যা  
 বাস্তবের পরিপন্থী। কিন্তু উদ্দেশ্য হলে সাদৃশ্য فِي الْجَنَّةِ বলে জালাল (র.) এটো বসতে চান যে, قَبْلَتْ দ্বারা  
 উদ্দেশ্য فِي الْجَنَّةِ দুনিয়াবী ক্বাবলিয়াতে উদ্দেশ্য নয় যেমন অন্যান্য মুফাস্সিরগণের মত ব্যাপক ও সাধারণ রাখার।  
 চাই বেহেশতের পূর্বে দুনিয়াতে হওয়া উদ্দেশ্য হোক কিংবা স্বয়ং বেহেশতে হোক, আশ্বর্যের ব্যাপার হচ্ছে এটা যে,  
 মুফাস্সির (র.) পূর্বে নিজ দলিলে যে নিদর্শন اٰتَوْا শব্দ দ্বারা পেশ করছেন। এটাই সাধারণ কিংবা ব্যাপক দাবিকারীগণের  
 দলিলও হতে পারে।

مُشَابَّ -এর একটি পদ্ধতি তো এটা যে, স্বাদ ও আকৃতি একই হবে। এটা এত অধিক আশ্চর্যময় নয়, যতটুকু আশ্চর্যত বয়েছে রং এক রকম হওয়া এবং স্বাদ ভিন্ন হওয়ার মধ্যে ; مُطَبَّق -কে আমরা বা কাকত রাখা উত্তম, যা সর্বপ্রকার অপরিহৃত

ও নাপাকী থেকে। প্রকাশ্য পবিত্রতা হোক কিংবা অসৎ চরিত্রসমূহ থেকে পাক পবিত্র হোক। কেননা উভয়টিই দোষের মধ্যে গণ্য। বিশেষভাবে মহিলাদের মধ্যে চারিত্রিক অবনতি কষ্ট ও বিপদের কারণ হয়।

**যোগসূত্র ও শানে নুযূল :** পূর্বের আয়াতে অস্বীকারকারীদের জন্য দোজখের ভীতিপ্রদর্শনের বর্ণনা ছিল। উক্ত আয়াতে স্বীকারকারীদের জন্য বেহেশতে সুসংবাদ দেওয়া হচ্ছে, যাতে رَبِّضْ مَا تَبَيَّنَ الْأَنْبِيَاءُ এর রীতি-নীতি দ্বারা কথার উভয়দিক পরিপূর্ণ হয়ে যায়। আর যাতে করে রাক্বুল আলামীন থেকে বাধ্যগত বান্দাগণ কখনো দুশ্চিন্তাগ্রস্ত ও বিরক্ত না হয়ে যায়। তাই পবিত্র কুরআনের সাধারণ অভ্যাস যে, কুরআন তরগীবও তারহীব উভয়টিকে সমপর্যায়ে রাখে। যাতে আল্লাহর উভয় শান জালালী ও জামালী প্রকাশ হতে থাকে।

প্রত্যেক শুরুত্ব শেষ আছে। সূতরাং এ জগতের যখন শুরু আছে, তবে এর শেষ ও অবশ্যই হবে। যাকে শরিয়তে আলমে আখিরাত বলা হয়।

**জগতে ভালো ও মন্দ এর ব্যাখ্যা :** এ জগতে যে পরিমাণ ভালো ও মন্দ অথবা নিয়ামত ও মসিবত এর সংখ্যা রয়েছে—সবই একটি অপরটির প্রভাবের সাথে সংযুক্ত। একটি জিনিস এক হিসেবে ভালো, তবে অন্য হিসেবে ওটাই মন্দও হয়। অথবা যে বস্তুটি এক হিসেবে মন্দ ও বিপদের কারণ। ঐ বস্তুটিই অন্য হিসেবে নিয়ামত এবং ভালোও হয়। কোনো বস্তু নিজ সত্ত্বার দিক দিয়ে একেবারে শুধু ভালোও না এবং একেবারে শুধু মন্দও না।

তাই অতি জরুরি যে, এগুলোর জন্য এমন কিছু উৎস থাকা যেখানে ভালোই থাকবে। ওখানে মন্দের নাম-নিশানা ও যেন না থাকে। এমনভাবে যেখানে মন্দ-থাকবে, সেখানে ভালোই কখনো না থাকে। উক্ত দুটি কেন্দ্রে শরিয়তের পরিভাষায় জান্নাত ও জাহান্নাম বলা হয়। এ জান্নাত ও জাহান্নাম দার্শনিক ও খ্রিস্টান সম্প্রদায়ের বানানো শুধু কাল্পনিক ও আধ্যাত্মিক নয়; বরং প্রাকৃতিক ও সত্ত্বাগত। এ জগতের মূল ও আকৃতির স্থায়িত্ব নেই এবং এগুলো ঘটমান ও নতুন হওয়ার কারণে পরিবর্তন ও ধ্বংস হচ্ছে। কিন্তু ঐ চিরস্থায়ী জগতের প্রতিটি বস্তু স্থায়ী। ঐ জগতকে এ জগতের উপর অনুমান করাটা قَبَّاسٌ مَعَ الْفَارِقِ

**জান্নাত ও জাহান্নামের বাস্তবতা :** জান্নাতে সকল সুস্বাদু, শান্তি ও নিয়ামতের সমাপ্তি হবে। আর জাহান্নামের সকল কঠোরতা ও বিপদের সমাপ্তি ঘটবে। হাদীস قَالَ لَا عَيْنٌ رَأَتْ وَلَا أُذُنٌ سَمِعَتْ وَلَا عَلَى قَلْبٍ بَشَرٌ خَطَرَتْ أَوْ كَمَا قَالَ

এবং আয়াতে কারীমা تَشْتَهِيهِ الْأَنْفُسُ وَتَبْتَهِا جীবনযাত্রার সামগ্রীসমূহের সংবাদ দিচ্ছে। এ আয়াতে পানাহারের স্বাদ, বাগান, আনন্দ এবং সুন্দর ও সুদর্শন স্ত্রীগণের মহাসমাগমের সুসংবাদ শুনানো হচ্ছে। বিভিন্ন রকমের ফল-ফলাদি যেগুলোর রং একই হবে। যেগুলোকে দেখে সন্দেহ হবে যে, ইতিপূর্বে এখানে কিংবা দুনিয়াতে আমরা খেয়েছি। এখন এগুলোকে খাওয়ার মধ্যে শুধু মিষ্টি দ্বিতীয়বার খাওয়ার স্বাদ পাওয়া যাবে। কিন্তু ইহজগতে খাওয়ার পর যখন নতুন জগত সামনে আসবে, তখন স্বাদ দ্বিগুণ হয়ে যাবে। মজা ও আনন্দের এক নতুন অবস্থা সৃষ্টি হবে।

**দুনিয়াদার কিংবা মূর্খ সাধক :** মানুষ দুনিয়াদার হওয়ার কারণে অথবা নির্বোধ সাধক হওয়ার কারণে জান্নাত কিংবা জান্নাতের সুস্বাদু নিয়ামতসমূহ থেকে নাসিকা ও ক্রকুঞ্চন করার সঠিক কোনো ভিত্তি নেই। হ্যাঁ, যে সকল সুভাগ্যবান ব্যক্তিদের গায়ে খাঁটি আধ্যাত্মিকতার বাতাস লেগে যায়, তারা এ দুনিয়ায় থেকেও জ্ঞান ও গুণসমূহের দ্বারা জান্নাতের বালাখানার স্বাদ আন্বাদন করতেন। কোনো কোনো বর্ণনা দ্বারা তা মনে হয় যে, জান্নাত একটি খালি মাঠ, দুনিয়ার আমলসমূহ জান্নাতের নিয়ামতসমূহের রূপ ধারণ করবে। এটার এ উদ্দেশ্য নয় যে, জান্নাতে বাস্তবে শূন্য; বরং উদ্দেশ্য এটা যে, আমলকারীর ক্ষেত্রে যতক্ষণ পর্যন্ত সে আমল না করবে, শূন্য অবস্থায় থাকবে। সে নিজের জন্য আমল করেও জান্নাত সুসজ্জিত করতে পারবে।

সূরার শুরুতে ও ঈমানের আলোচনা এসেছিল, কিন্তু প্রসঙ্গত ও সংক্ষিপ্তভাবে এসেছিল। মূল উদ্দেশ্য ছিল কুরআনের ফজিলত ও মর্যাদা এবং হেদায়েতের পরিপূর্ণতা বর্ণনা করা। কিন্তু এ স্থানে ঈমানের ফজিলত ও ফলাফলের বর্ণনাই মূল উদ্দেশ্য। তাই প্রকৃত পক্ষে পুনরুক্তিতে গণ্য নয়। হ্যাঁ, ঈমান শুধু আন্তরিক সত্যায়ন, বিশ্বাস ও বশবর্তী হওয়ার নাম। মুখ দ্বারা স্বীকার করা—মূলত আল্লাহর নিকট ঈমানের জন্য তো শর্ত নয়। হ্যাঁ, প্রকাশ্য ঈমানের জন্য শর্ত। আর নেক আমলসমূহ করা একটি পৃথক বিষয়। এগুলোকে ঈমানের জন্য পরিপূরক বলা যায়। কিন্তু এগুলোকে শর্ত অথবা ঈমানের শর্ত বলা যাবে না। ঈমান ও ইসলাম—এর পার্থক্য এবং ঈমানের হ্রাস বৃদ্ধি ঘটান আলোচনা অন্যকোনো স্থানে ইনশা-আল্লাহ আসবে।

۲۶. وَنَزَلَ رَدُّ الْقَوْلِ الْيَهُودَ لَمَّا ضَرَبَ  
 اللَّهُ الْمَثَلَ بِالدُّبَابِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى  
 وَإِنْ يَسْلُبْهُمْ الدُّبَابُ شَيْئًا وَالْعَنْكَبُوتُ  
 فِي قَوْلِهِ تَعَالَى كَمَثَلِ الْعَنْكَبُوتِ مَا  
 أَرَادَ اللَّهُ بِذِكْرِ هَذِهِ الْأَشْيَاءِ الْخَسِيسَةِ  
 إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيَى أَنْ يَضْرِبَ بِجَعَلٍ  
 مَثَلًا مَفْعُولٍ أَوَّلَ مَا نَكَرَةُ مَوْصُوفَةٌ  
 بِمَا بَعْدَهَا مَفْعُولٌ ثَانٍ أَيْ مِثْلُ كَانَ  
 أَوْ زَائِدَةٌ لِتَاكِيدِ الْخِصَّةِ فَمَا بَعْدَهَا  
 الْمَفْعُولُ الثَّانِي بَعُوضَةٌ مُفْرَدٌ  
 الْبَعُوضُ وَهُوَ صِغَارُ الْبَقِ فَمَا فَوْقَهَا  
 أَيْ أَكْبَرَ مِنْهَا أَيْ لَا يَتْرُكُ بَيَانَهُ لِمَا  
 فِيهِ مِنَ الْحُكْمِ فَمَا الَّذِينَ آمَنُوا  
 فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ أَيْ الْمِثْلُ الْحَقُّ الثَّابِتُ  
 الْوَاقِعُ مَوْقَعُهُ مِنْ رَبِّهِمْ وَأَمَّا الَّذِينَ  
 كَفَرُوا فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا  
 مَثَلًا - تَمِيزُ أَيْ بِهَذَا الْمِثْلِ وَمَا  
 اسْتَفْهَمُوا انْكَارِ مُبْتَدَأٍ وَذَا بِمَعْنَى  
 الَّذِي بِصِلَتِهِ خَبَرُهُ أَيْ أَيْ فَايْدَرُ فِيهِ  
 قَالَ تَعَالَى فِي جَوَابِهِمْ يُضِلُّ بِهِ أَيْ  
 بِهَذَا الْمِثْلِ كَثِيرًا عَنِ الْحَقِّ لِيُكَفِّرَهُمْ  
 بِهِ وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ  
 لِيُضْطَرِّقَهُمْ بِهِ وَمَا يَضِلُّ بِهِ إِلَّا  
 الْفَاسِقِينَ - الْخَارِجِينَ عَنِ طَاعَتِهِ

অনুবাদ :

২৬. এবং নাজিল হয়েছে ইহুদিদের ঐ শ্লোষের প্রতিবাদে যখন আল্লাহ তা'আলা [বিভিন্ন আয়াতে কতিপয় বিষয়কে] মাছির সাথে যেমন .... তাদের প্রতিমাদের নিকট হতে মাছি যদি কিছু নিয়ে চলে যায় তবে তারা এত অসহায় ও অক্ষম যে, তাও তারা তার নিকট হতে উদ্ধার করতে পারবে না। [সূরা হুজ্জ : ৭৩] এবং মাকড়সার সাথে যেমন [যারা আল্লাহর পরিবর্তে অপরকে অভিভাবকরূপে গ্রহণ করে তাদের দৃষ্টান্ত মাকড়সা, সে নিজের জন্য ঘর বানায় এবং ঘরের মধ্যে মাকড়সার ঘরই তো দুর্বলতম, যদি তারা জানত। [সূরা আনকাবুত : ৪১] এসব উপমা দিয়েছেন। ইহুদীগণ [শ্লোষভরে] বলত এই ধরনের হীন বিষয়ের উদাহরণ দিয়ে আল্লাহ তা'আলা কি বুঝাতে চাচ্ছেন? [ইহুদিদের এই শ্লোষের প্রতিবাদে আল্লাহ পাক নাজিল করেন।] আল্লাহ মশা কিংবা তার উচ্চপর্যায়ের অর্থাৎ তা হতে বড় যে কোনো বস্তুর উপমা দিতে সংকোচ বোধ করেন না। অর্থাৎ এ সকল উপমায় যেহেতু শিক্ষা ও তাৎপর্য বিদ্যমান তাই আল্লাহ তা'আলা এই সকল বিষয়েরও উপমা প্রদান পরিত্যাগ করেন না। أَنْ يَضْرِبَ বা مَفْعُولٌ أَوَّلٌ ক্রিয়ার أَنْ يَضْرِبَ শব্দটি مَثَلًا -এর প্রথম কর্ম। مَا শব্দটি نَكَرَةُ বা অনিদিষ্টবাচক শব্দ। তা তৎপরবর্তী বিশেষণ (بَعُوضَةٌ فَمَا فَوْقَهَا) -এর সহিতযুক্ত হয়ে উক্ত ক্রিয়ার مَفْعُولٌ ثَانِي বা দ্বিতীয় কর্ম। অর্থাৎ মশা বা তদূর্ধ্ব যে কোনো উপমা হোক না কেন? অথবা مَا শব্দটি زَائِدَةٌ বা অতিরিক্ত। বস্তুটির তুল্যতার تَاكِيد [জোর ও নিশ্চয়তা] বুঝানোর জন্য এই স্থানে এর ব্যবহার করা হয়েছে। এমতাবস্থায় পরবর্তী শব্দ (بَعُوضَةٌ فَمَا فَوْقَهَا) উক্ত ক্রিয়ার مَفْعُولٌ বা ক্রিয়ারূপে গণ্য হবে। যে بَعُوضَةٌ শব্দটি كَانِي -এর একবচন; ছোট কীট, মশক। সুতরাং যারা বিশ্বাস করে তারা জানে যে, নিশ্চয়ই এটা অর্থাৎ এই উপমা সত্য, অর্থাৎ সঠিক ও যথার্থস্থানে ব্যবহৃত তাদের প্রতিপালকের নিকট হতে এসেছে; কিন্তু যারা সত্য প্রত্যাখ্যান করে তারা বলে যে, এই উপমা দানে আল্লাহ তা'আলা কি অভিপ্রায় রাখেন? بِهَذَا مَثَلًا শব্দটি تَمِيزُ বা বিশেষাত্মক পদ। مَاذَا -এর مَا শব্দটি اسْتَفْهَمُوا বা অসম্মতি সূচক প্রশ্নবোধক শব্দ। এটা এখানে الَّذِي [সংযোগ বাচক সর্বনাম] -এর অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে। এটা তার صَلَهُ বা সংযোজনীয় ক্রিয়া (أَرَادَ) -এর সাথে যুক্ত হয়ে উক্ত [উদ্দেশ্যের] -এর خَبَر বা বিধেয়। অর্থাৎ এ ধরনের উপমা প্রদানে কি আর উপকারিতা নিহিত রয়েছে? আল্লাহ তা'আলা তাদের উত্তরে ইরশাদ করেন, এটা এই উপমা দ্বারা এতদ্বিষয় অস্বীকার করার কারণে অনেককেই তিনি সত্য সম্পর্কে বিভ্রান্ত করেন, আবার বহু লোককে এতদ্বিষয়ে বিশ্বাস স্থাপনের দরুন সং পথে পরিচালিত করেন। বস্তুত তিনি সত্য-পথ পরিত্যাগকারীরা অর্থাৎ যারা আল্লাহ তা'আলার অনুগত্যের গণ্ডি থেকে বের হয়ে গেছে, তারা ব্যতীত আর কাউকেও বিভ্রান্ত করেন না।

২৭ ২৯. يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا শব্দটি [পূর্ববর্তী -এর] বিশেষণ ভঙ্গ করে আল্লাহ তা'আলার সাথে কৃত অঙ্গীকার মুহাম্মদ ﷺ -এর উপর ঈমান আনা সম্পর্কে পূর্ববর্তী কিতাবসমূহে তাদের নিকট হতে যে অঙ্গীকার নেওয়া হয়েছিল দুচবন্ধ হওয়ার পরও জোরদার করার পরও এবং ছিন্ন করে যে সম্পর্ক অক্ষুণ্ণ রাখতে আল্লাহ তা'আলা আদেশ করেছেন, তা অর্থাৎ রাসূল্লাহ ﷺ -এর উপর ঈমান আনা, আত্মীয়তার বন্ধন রক্ষা করা ইত্যাদি। এ স্থানে أَنْ বা بَدَل শব্দটি بِم -এর صَبْر [সর্বমান] হতে بَدَل বা স্থলাভিষিক্ত পদ। এবং দুনিয়ায় অশান্তি সৃষ্টি করে বেড়ায় পাপকর্ম করে ও ঈমান হতে বাধা প্রদানের মাধ্যমে تَارَاهُ উল্লিখিত বিশেষণে যুক্ত ব্যক্তিগণই ক্ষতিগ্রস্ত। চিরস্থায়ী জাহান্নামের আগুনের দিকে প্রত্যাৰ্পিত হওয়ায়।

عَهْدَهُ إِلَيْهِمْ فِي الْكِتَابِ مِنَ الْإِيمَانِ بِمُحَمَّدٍ ﷺ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ - تَوَكُّدُهُ عَلَيْهِمْ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ مِنَ الْإِيمَانِ بِالنَّبِيِّ ﷺ وَالرَّحْمِ وَغَيْرِ ذَلِكَ أَنْ بَدَلَ مِنْ ضَمِيرِهِ وَفُسِدُونَ فِي الْأَرْضِ - بِالْمَعَاصِي وَالتَّعْوِينِ عَنِ الْإِيمَانِ أُولَئِكَ الْمَوْصُوفُونَ بِمَا ذَكَرَهُمُ الْخَاسِرُونَ - لِمَصِيرِهِمْ إِلَى النَّارِ الْمُؤَيَّدَةِ عَلَيْهِمْ -

### তাহকীক ও তারকীব

ضَرْبُ اللَّبَنِ - ضَرْبُ الْغَنَاطِمِ - আরবিতে বলে থাকে -এর মূল হচ্ছে একটি বস্তুকে অপর একটি বস্তুর উপর সংঘটিত করা। (حَيَاءُ) লজ্জা -মানুষের ঐ মিতাচারী অভ্যাস কে বলা হয়, যার মাধ্যমে দুর্নাম ও মন্দের ভয়ে বহু ব্যক্তিত্বের মধ্যে পরিবর্তন ঘটে। خَبَلَتْ অনুতপ্ত হওয়া এর চেয়ে নিম্নস্তরের এবং وَقَاحَتْ ধৃষ্টতা -এর চেয়ে উপরের বিশেষণ যে, মানুষ মন্দকাজের উপর দুঃসাহসী ও নির্লজ্জ হয়ে যাবে। আল্লাহ তা'আলার শানে এর ব্যবহার প্রকৃত পক্ষে জায়েজ নেই। তাই মুফাস্সির (র.) لَا يَتْرُكُ بَيَانَهُ দ্বারা এর অনুবাদ করেছেন। বলা যায় যে, مَلَزَمَ বলে لَا يَزِمُ উদ্দেশ্য নেওয়া হয়েছে।

نُطِرَ অর্থাৎ نُطِرَ নির্গত হয়েছে بَعْضُ থেকে, যার অর্থ হচ্ছে قَطَعَ এটা মূলে মাফউলের ওজনে সিকতের অর্থে ছিল। অর্থাৎ পরবর্তীতে এর মধ্যে إِسْمِيتُ গালিব এসেছে। تَأ এর মধ্যে ওয়াহুদাতের। بِضَرْبِ ব-ত্বাকদীনে مِنْ মাজহর, স্বলীল ও مَاذَا أَرَادَ। -এর দৃষ্টিতে مَنْصُوب -এর مَا এব্‌হামিয়াহ অথবা অতিরিক্ত। بَعُوض মাছালান -এর আত্মকে বয়ান। اللَّهُ -এর মধ্যে مَا এস্তেফ্‌হামিয়া মুবতাদা এবং ذَا বমা'না الَّذِي ছেলার সাথে মিলে খবর مَنْ মানসূব তাময়ীয হিসেবে। فَسَقَتِ الرُّطْبَةُ عَنْ قَشْرِمَا খেজুর নিজ ছিলকা [আবরণ] থেকে বের হয়েছে فَاسِقِينَ যেহেতু আল্লাহর অনুগত্য থেকে বের হয়ে যায়। মুফাস্সির (র.) الْخَارِجِينَ বলে নামকরণের কারণের দিকে ইঙ্গিত করেছেন। এর তিনটি স্তর হয়। যথা-

১. تَفَالَى অর্থাৎ মন্দ জানা সত্ত্বেও গুনাহের কাজে লিপ্ত হওয়া।

২. إِنْهَمَاكَ অর্থাৎ গুনাহ করার অভ্যাস হয়ে যাওয়া এবং কোনো অক্ষিপ না করা।

৩. جُعِدَ অর্থাৎ গুনাহের মন্দতা অন্তর থেকে দূর হয়ে যাওয়া এবং এর সৌন্দর্যতা প্রতিষ্ঠিত হয়ে যাওয়া। এ তৃতীয় স্তরটি কুফর -এর সাথে সংযুক্ত।

يَهْدِي وَيُضِلُّ এটা -কে অন্তর্ভুক্তকারী শর্তের জন্য, তাই খবরের উপর ফায়ে জাযাইয়া নেওয়া অত্যাব্যশ্যক। -এর মধ্যে আল্লাহ তা'আলার দিকে সম্পৃক্তকরণ বাস্তব ও সঠিক, মাজাযী নয়। তাই ফেরকায়ে মু'তামিলার উপর খণ্ডন করা হতে পারে। عَهْد সংরক্ষণযোগ্য ও হেফাজতযোগ্য বস্তু। তাই আরববাসী مَكَان -نَسَم -رَصِيت -تَارِيخ সব অর্থসমূহে عَهْد শব্দ ব্যবহার করে। نَفْض রশির মোচড় [পেঁচ] খোলার জন্য ব্যবহার করা হয়, এখানে تَخْيِيلُ হয়েছে।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

যোগসূত্র ও শানে নুযুল : পূর্বে উল্লিখিত আয়াতে পবিত্র কুরআন কালামে এলাহী হওয়া দলিল দ্বারা প্রমাণিত হয়েছে। দাবিদারের দায়িত্ব দাবিকে প্রমাণিত করার জন্য যেমনভাবে দলিল পেশ করা জরুরি, তেমনভাবে প্রতিপক্ষের সন্দেহগুলোর উত্তর দেওয়া জরুরি। অতএব কোনো কোনো প্রতিপক্ষ সন্দেহ প্রকাশ করতো যে, যদি এ কুরআন কালামে ইলাহী হয়, তবে এর পবিত্রতা, শোভা ও প্রাজ্ঞলতা এ বিষয়ের দাবিদার হবে যে, এর মধ্যে হীন ও তুচ্ছ বিষয়াদির আলোচনা মোটেই না আসা চাই। মশা ইত্যাদির উপমা বর্ণনা করতে আল্লাহ তা'আলার লজ্জা লাগলো না? সুতরাং এ স্থানের চাহিদা এটা যে, নিজ দলিল পেশ করে প্রতিপক্ষের ঐ আপত্তিকর দলিলের উত্তর দেওয়া হোক। অতএব এর জন্য উক্ত আয়াত অবতীর্ণ হয়েছে।

উপমার প্রকৃত অবস্থা ও এর উপকারিতার ব্যাখ্যা : স্পষ্ট কথা হচ্ছে, উপমা দ্বারা উদ্দেশ্য ও চাহিদার বিশ্লেষণ করা জরুরি। এ জন্য উপমার মধ্যে ঐ বস্তুর সাথে সম্পর্ক তালাশ করতে হবে। যে বস্তুর জন্য এ উপমা, উপমা পেশকারীর সাথে উপমার সম্পর্ক হওয়া জরুরি নয়। যেমন যখন কারো দুর্বলতার কথা বর্ণনা করতে হয় তখন আরশ, কুরসি, আকাশ-জমিন, বাঘ-হাতি উপমার মধ্যে আনা যাবে না; বরং পিপীলিকা ও মশার আলোচনা করা সুন্দর বাচনভঙ্গি ও বাগিতা হবে। সুতরাং পবিত্র কুরআন ও মূর্তিগুলোর অসহায় হওয়া এবং মূর্তিপূজা অর্থহীন হওয়ার বিষয়টি প্রমাণিত করার জন্য মাকড়সা ও তার বিস্তৃত করা জালের বর্ণনা করতে হবে।

সকল আশিয়া (আ.) এবং সকল বিজ্ঞ ও অলঙ্কার শাস্ত্রবিদগণের কথাবার্তায় এ ধরনের উপমাসমূহ ভরপুর রয়েছে এবং أَنَّهُ فَيَعْلَمُونَ أَنَّمَا الَّذِينَ آمَنُوا ইঙ্গিত করেছেন। যেমনভাবে الَّذِينَ آمَنُوا এর পরে فَيَعْلَمُونَ বলা হয়েছে। -এর অর্থ এটাই যার দিকে মুসান্নেফ (র.) ইঙ্গিত করেছেন। যেমনভাবে الَّذِينَ آمَنُوا এর পরে فَيَعْلَمُونَ বলা উচিত ছিল। যাতে প্রতিদ্বন্দ্বিতা গুন্ধ হয়। কিন্তু এর পরিবর্তে আল্লাহ তা'আলা فَيَقْرَأُونَ বলেছেন, যাতে এর দ্বারা ওদের নির্বুদ্ধিতা ও মূর্খতা প্রকাশ হয়ে যায়।

আল্লাহ তা'আলা প্রদত্ত প্রতিশ্রুতি ও চুক্তি : প্রতিশ্রুতি দ্বারা উদ্দেশ্যব্যাপক নেওয়া যায়। যার মধ্যে আল্লাহ তা'আলা ও বান্দার মাঝে যে عَهْد\_এ হয়েছে তাও এসে যাবে এবং অতীতের পয়গাম্বরগণ (আ.) থেকে যে অঙ্গীকার রাসূল ﷺ-কে সমর্থন ও সাহায্যের ব্যাপারে নেওয়া হয়েছিল তাও शामिल হয়ে যায়। অথবা পরস্পর বান্দাদের মধ্যে চাই শরীয়া হোক, যেমন আত্মীয়ের সাথে সদ্ভাবহার ইত্যাদি, কিংবা ব্যক্তিগত হোক, যেমন- ক্রয়-বিক্রয়, ভাড়া, ঋণ ইত্যাদি আদান-প্রদানের মাঝে যে চুক্তি হয়।

সম্বোধিত ব্যক্তি যদি ন্যায়পরায়ণ ও সত্যের অনুসন্ধানী হয়, তবে উত্তর জ্ঞানীসুলভ হওয়া সময় উপযোগী হয়। কিন্তু সম্বোধিত ব্যক্তি যদি গৌয়াড়-হিংসুটে ও দুষ্ট হয়, তবে তার জন্য জ্ঞানীসুলভ উত্তর যথেষ্ট ও উপকারী হয় না। এস্থানেও সম্বন্ধ ও ইতিহাস এ ধরনের লোকদের সাথেই হয়েছে। তাই উত্তরের পদ্ধতি পরিবর্তন করে বিদ্রূপ বচন ও বাক-ভঙ্গি অবলম্বন করা হয়েছে, তোমরা জেনে বুঝে এটা জিজ্ঞেস করছ, এ উপমা বর্ণনা করা দ্বারা আল্লাহর উদ্দেশ্য কি হতে পারে। অতঃপর গুন! আমার উদ্দেশ্য এর দ্বারা এটা يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا الْخ উত্তরের তিক্ততা বলার জন্য ক্ষতির দিকটিকে উপকারের দিকের পূর্বে আনা



হয়েছে। যাতে স্থানটির অপছন্দনীয়তা প্রকাশ হয়ে যায় এটা এমনই- যেমন কোনো বিবেকহীনকে বারংবার বুঝানোর পর বলে দেওয়া হয় যে, এ বস্তুটি আমি অমুক অমুক উপকারের জন্য তৈরি করেছি। কিন্তু তারপরও একগুঁয়েমীর কারণে ফিরে না আসলে এটাই বলে দেওয়া হবে যে, তেমনি মাথায় আঘাত করার জন্য আমি এ বস্তু বানিয়েছি। উক্ত আয়াতই সূফীগণের ঐ অভ্যাসের মূল যে, তারা ঐ উপমা বর্ণনা করার ক্ষেত্রে মোটেই ক্রক্ষেপ করেন না।

قَوْلُهُ يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا : -এর অর্থ শুধু এতটুকই যে, বান্দা যখন স্বেচ্ছায় ভ্রান্তপথের পথিক হতে চায়, তখন আল্লাহ তা'আলা তার উপকরণ চুপিয়ে দেন -[তাকসীরে মাজেদী]

بِهِ -এর সর্বনামের উদ্দেশ্য মَثَلًا শব্দটি। অর্থাৎ এর দ্বারা এবং এ ধরনের অন্যান্য কুরআনী উদাহরণ দ্বারা অনেককে গোমরাহ করেন এবং অনেককে হেদায়েত করেন।

بِهِ -এবং হরফটি سَبَبًا বা হেতু প্রকাশক। এখন কথা হলো এ জুমলাদ্বয়ের مَحَلَّ اِغْرَاب কি? কেউ বলেন, কোনো مَحَلَّ অর্থাৎ কেননা উভয়টি পূর্বের أَمَّا দ্বারা শুরুকৃত বাক্যের বয়ান হয়েছে এবং এ দুটি আল্লাহ তা'আলার কথা বলে গণ্য হবে। কেউ বলেন, জুমলাদ্বয়ের مَحَلَّ اِغْرَاب হলো নসব। কেননা তা مَثَلًا -এর সিক্ত হয়েছে। অর্থাৎ তখন তা কাফেরদের কথা বিবেচ্য হবে। আল্লামা আবুল বাকা (র.) বলেন, الله শব্দ থেকে আঁ মুস্লামা بِهِ কَثِيرًا وَهَادِيًا بِهِ -হওয়ারও অবকাশ আছে-। قَوْلُهُ وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ : আয়াত নিজেই পরিষ্কার বলে দিয়েছে যে, গোমরাহী শুধু তাদেরই ললাটে লিখেন, যারা নিজেরাই গোমরাহ থাকতে চায়' নিজের থেকে আল্লাহ তা'আলা কারো উপর গোমরাহী চাপিয়ে দেন না। অব্যাহতভাবে স্বেচ্ছাকৃত অব্যাহ্যতার পরিণতিতে অন্তরের আলো নিভে যায় এবং স্বভাব থেকে সত্যের অনুসন্ধিৎসা বিলুপ্ত হয়ে যায়। এমনকি বিপরীতগামী হয়ে তাতে মিথ্যা ও অসত্য জমাট বাঁধতে শুরু করে এবং কুফরির পর্যায়ে তার পরিণতি ঘটে।

-[তাকসীরে মাজেদী]

ই'রাব : اِسْتَفْنَاءُ শব্দটি يُضِلُّ -এর মাফউল এবং এটি مُفَرَّغٌ হয়েছে। ইমাম ফাররার মতে এটি اِسْتَفْنَاءُ হিসেবে মানসূব হতে পারে। তখন مُسْتَفْنَى وَنَدِ উহ্য থাকবে। তাকদীরী ইবারত হবে- وَمَا يُضِلُّ بِهِ أَحَدًا إِلَّا -[হাশিয়ায় জামাল : ১/৪৯]

قَوْلُهُ الْفَاسِقِينَ -এর ব্যাখ্যা। এ فَاسِقٌ -এর সংজ্ঞাও জানা গেল। অর্থাৎ فَاسِقٌ বলা হয় আনুগত্যের পরিধি বারবার যে লঙ্ঘন করে সেই হলো ফাসিক। আর আয়াতে মুনাফিকও কাফেরকে ফাসিক বলার কারণ হলো এরা তাদের রবের অনুগত্য থেকে বেরিয়ে গেছে। -[ইবনে জারীর সূত্রে তাকসীরে মাজেদী]

উল্লেখ্য যে, ফাসিকের তিনটি স্তর রয়েছে-

১. কখনো কখনো কবীরা গুনাহে লিপ্ত হয়। তবে তা খারাপ ও গুনাহ মনে করেই।

২. বেপরওয়াভাবে তাতে মগ্ন হয়।

৩. হঠকারিতার সাথে কাজটি সঠিক মনে করে তাতে লিপ্ত হয়। এ স্তরের ফাসিক হলো কাফের। আয়াতে এদের কথাই বলা হচ্ছে। যেমন জামালাইনে উল্লেখ আছে- এখানে فَاسِقٌ দ্বারা كَامِل فَاسِقٌ উদ্দেশ্য। আর فَاسِقٌ হলো কাফের মুশরিকরা। গুনাহগার মু'মিন ফাসিকে কামিল নয়। অর্থাৎ এখানে فَاسِقٌ -এর আভিধানিক অর্থ উদ্দেশ্য। পারিভাষিক অর্থ নয়। যেমন কুরআনের অপর আয়াত اِنَّ الْمُنَافِقِينَ هُمُ الْفَاسِقُونَ -এর মাঝে মুনাফিককে ফাসিক বলা হয়েছে। অথচ মুনাফিকরা সম্পূর্ণভাবে ইসলামের গণ্ডি বহির্ভূত।

قَوْلُهُ اَلَّذِينَ نَعْت : অর্থাৎ اَلْمُنَافِقِينَ -এর সিক্ত বা অসিক্ত। অর্থাৎ অসিক্ত নসবের ছন্দে বলা হয়েছে।

শব্দটি يُضِلُّ -এর মাফউল হিসেবে নসবযুক্ত।

قَوْلُهُ أَوْلَيْكَ هُمْ الْخَاسِرُونَ : অর্থাৎ তাদের এসব তৎপরতায় তাদেরই ক্ষতি। ইসলামের সুনাম কিংবা উম্মতের পুণ্যতা অর্জনের মর্যাদা নষ্ট হবে না। -[তাফসীরে উসমানী]

অনুবাদ :

২৮. ২৮. كَيْفَ تَكْفُرُونَ يَا أَهْلَ مَكَّةَ بِاللَّهِ  
وَقَدْ كُنْتُمْ أَمْوَاتًا نُطْفًا فِي الْأَصْلَابِ  
فَاحْيَاكُمْ - فِي الْأَرْحَامِ وَالْذُّنْيَا يَنْفَخُ  
الرُّوحَ فِيكُمْ وَالْإِسْتِفْهَامُ لِلتَّعَجُّبِ مِنْ  
كُفْرِهِمْ مَعَ قِيَامِ الْبُرْهَانِ وَالتَّوْبِيخِ ثُمَّ  
يُمِيتُكُمْ عِنْدَ انْتِهَاءِ أَجَالِكُمْ ثُمَّ  
يُحْيِيكُمْ بِالْبَعْثِ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ  
تُرَدُّونَ بَعْدَ الْبَعْثِ فَيُجَارِيكُمْ  
بِأَعْمَالِكُمْ .

২৯. ২৯. এবং আল্লাহ তা'আলা পুনরুত্থানের প্রমাণ স্বরূপ  
 ইরশাদ করেন যখন তারা তা অস্বীকার করেছে।  
 তিনি ঐ সত্তা যিনি তোমাদের জন্য সৃষ্টি করেছেন  
 পৃথিবীতে অর্থাৎ পৃথিবী এবং এতে যা কিছু বিদ্যমান  
 যাবতীয় সবকিছু যেন এগুলোর মাধ্যমে তোমরা  
 উপকৃত হতে পার এবং শিক্ষা গ্রহণ করতে পার।  
 তারপর পৃথিবী সৃষ্টির পর তিনি আকাশের দিকে  
 মনোযোগ দেন অর্থাৎ আকাশ সৃষ্টির অভিপ্রায়  
 করলেন। তারপর তাকে সপ্তাঙ্কশে বিন্যস্ত করলেন  
 অর্থাৎ গঠন করলেন। যেমন, অন্য একটি আয়াতে  
 উল্লেখ রয়েছে [অনন্তর তিনি তৈরি  
 করলেন] السَّمَاءِ [তাদেরকে] সর্বনামটি এ স্থানে  
السَّمَاءِ বিশেষ্যের পরিবর্তে ব্যবহৃত হয়েছে।  
 শব্দটি যদিও একবচন তবুও আগত অবস্থা হিসেবে  
 তাকে বহুবচন অর্থে গণ্য করা হয়েছে। আর তিনি  
 সর্ববিষয়ে সবিশেষ অবহিত সংক্ষিপ্ত ও বিস্তারিত  
 সকল বিষয়ে। এই বিষয়টি কি তোমরা লক্ষ্য কর না  
 যে, তোমাদের অপেক্ষা বৃহৎ এই সকল কিছু যিনি  
 গুরুতঃ সৃষ্টি করতে সক্ষম ও ক্ষমতাসীল তিনি  
 তোমাদেরকে পুনরায় সৃষ্টি করতেও সক্ষম?

১৩. **তَكْفُرُونَ**-এর যমীর থেকে **حَال** বা অবস্থা ও **كُنْتُمْ** **أَمْوَاتًا** হলা **حَالِهِ** আর **وَإِذَا كُنْتُمْ أَمْوَاتًا** : এখানে গুরুর **وَإِذَا** টি **كُنْتُمْ** **أَمْوَاتًا** ভাববাচক এই দিকে ইঙ্গিত করার উদ্দেশ্যে মাননীয় তাফসীরকার এই স্থানে **قَدْ** শব্দটির উল্লেখ করেছেন। অর্থাৎ বিজ্ঞ মুফাসসির **قَدْ** শব্দটি বুদ্ধি করে একটি **سُؤَالٍ مُّقَدَّرٍ** -এর জবাব দিয়েছেন।

প্রশ্ন : **فِعْلٌ مَاضٍ** : কে- **حَال** বানাতে হলে **قَدْ** যোগ করতে হয়। **قَدْ** ছাড়া **فِعْلٌ مَاضٍ** হাল হওয়া সঠিক নয়। এখানে কিভাবে হলো?

উত্তর : **قَدْ** শব্দগতভাবে থাকা জরুরি নয়। উহ্য থেকেও **حَال** হতে পারে। এখানে **قَدْ** উহ্য রয়েছে। এদিকে ইঙ্গিত করেই মুফাসসির (র.) **قَدْ** উল্লেখ করেছেন। আরেকটি জবাব এটাও হতে পারে যে, **قَدْ** উহ্য থাকা ব্যতিরেকেও **حَال** হওয়া সঠিক আছে। কারণ এখানে শুধু **كُنْتُمْ أَمْوَاتًا** বাক্যটিই হাল নয়; বরং তার পরবর্তী বাক্য **تُرْجَعُونَ** পর্যন্ত জুমলা হয় **حَال** হয়েছে। যেন বলা হয়েছে **هَذِهِ قِصَّتُكُمْ هَذِهِ كَيْفَ تَكْفُرُونَ وَرَقَصْتُمْ هَذِهِ** [ফতহুল কাদীরী সূত্রে জামালাইন]

**أَمْوَاتًا : لَا بُدَّ مِنَ التَّأْوِيلِ عَلَى مَا فَسَّرَهُ أَيْ وَكَانَتْ مَوَادُّ أَيْدَانِكُمْ أَوْ أَجْزَائِهَا أَمْوَاتًا وَالظَّاهِرُ الْحَصْلُ عَلَى التَّشْبِيهِ فَيَكُونُ الْمَعْنَى كُنْتُمْ كَمَا لَمْ تَمُوتُوا . فَلَا يَرِدُ السُّؤَالُ كَيْفَ قَبْلَ أَمْوَاتًا فِي حَالٍ كَوْنِهِمْ جَمَادًا إِنَّمَا يُقَالُ مَيِّتٌ فِيمَا تَصِحُّ فِيهِ الْحَيَاءُ مِنَ النَّبِيَةِ . (جَمَل : ৫১)**

**نُطِفَ** এটি **نُطِفَا** -এর বহুবচন। অর্থ পরিষ্কার ও স্বচ্ছ পানি। এমন বস্তু যা টপকে পড়ে। এখানে **نُطِفَ** বা বীর্ষ বুঝানো হয়েছে। **نُطِفَ** -এর সাথে **عَلَى** এবং **مُضَفَّة** ও-শামিল আছে। **وَكُنْتُمْ عَلَقَةً فَمُضَفَّةٌ فَأَخْيَاكُمْ** : তারকাদীরী ইবারত এরূপ **مَحْذُوف** : এটি **قَوْلُهُ فَأَخْيَاكُمْ** এভাবে তারকাদীরী ইবারত উল্লেখ করার প্রয়োজন ও কারণে দেখা দিয়েছে যে, বীর্ষ তৎক্ষণাৎ জীবন প্রাপ্ত হয় না; বরং মাতৃগর্ভে ১২০ দিন সময়ের পরিসরে বিভিন্ন স্তর অতিক্রম করার পর জীবন লাভ করে থাকে।

**قَوْلُهُ وَالْإِسْتِفْهَامُ لِلتَّعَجُّبِ مِنْ كُفْرِهِمْ مَعَ قِيَامِ الْبَرْهَانِ وَلِلتَّوْبِيخِ** : অর্থাৎ এতসব নিয়ামত পাওয়ার পরও কুফরি বা অকৃতজ্ঞতা করার দুঃসাহস প্রদর্শন করা বিশ্বয়ের ব্যাপার। অথবা **إِسْتِفْهَام** টি **تَوْبِيخ** বা ধমক ও ভৎসনার জন্য এসেছে। কারণ বিশ্বয় তো এসব স্থানে প্রকাশ করা হয় যেখানে **أَسْبَابٌ** বা কারণসমূহ লুকায়িত থাকে। আর আল্লাহ তা'আলার কাছে তো কোনো বস্তুর কারণ গোপন নেই। সুতরাং এখানে ভৎসনা করার উদ্দেশ্যে প্রশ্ন ছুঁড়েছেন।

**قَوْلُهُ مَعَ قِيَامِ الْبَرْهَانِ** : এটিই হলো **التَّعَجُّبِ** বা বিশ্বয়ের মূল কারণ। কেননা আল্লাহ তা'আলার এককত্বের দলিল প্রমাণ সাব্যস্ত হওয়ার পরও কুফর বা তার সাথে শরিক করা বিশ্বয়ের ব্যাপার। আর **بَرْهَان** দ্বারা উদ্দেশ্য আল্লাহর বাণী-**وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا الْغ** : অর্থাৎ যিনি জীবন ও মৃত্যু দান করেছেন, একমাত্র তিনিই ইলাহ হওয়ার যোগ্য। তিনি ছাড়া অন্য কেউ বা কোনো মূর্তি ইলাহ হতে পারে না। [হাশিয়ায় জামাল : খ. ১, পৃ. ৫১]

**قَوْلُهُ ثُمَّ يُبَيِّنُكُمْ ثُمَّ يُبَيِّنُكُمْ** : প্রশ্ন : আলোচ্য আয়াতে ইহলৌকিক জীবন ও মৃত্যুর পরবর্তী এমন এক জীবনের বর্ণনা রয়েছে, যার সূচনা হবে কিয়ামতের দিন থেকে। কিন্তু যে কবরদেশের প্রশ্নোত্তর এবং পুরস্কার ও শাস্তির কথা কুরআন পাকের বিভিন্ন আয়াতে এবং বিস্তৃত ও নির্ভরযোগ্য হাদীস দ্বারা প্রমাণিত- এখানে তার কোনো উল্লেখ নেই কেন?

উত্তর : উক্ত প্রশ্নের জবাব আয়াতের শব্দের মাঝেই নিহিত আছে। একটু চিন্তা করলেই উত্তর বেরিয়ে আসবে। অবশ্য আয়াতে সে জীবনের কথা সরাসরি না বলে ইঙ্গিতে বলা হয়েছে। এভাবে যে, **ثُمَّ يُبَيِّنُكُمْ** -এর পর বলা হয়েছে- **فَأَخْيَاكُمْ** -এর পর বলা হয়েছে- **ثُمَّ** এ কথার দালালত করে যে, রুহ প্রদান ও মৃত্যু প্রদানের মাঝে সময়ের একটি পরিসর অতীত হয়েছে। আর তা হলো দুনিয়ার জীবন। এমনভাবে **ثُمَّ يُبَيِّنُكُمْ** -এর **ثُمَّ** থেকেও এ কথা বোঝা যায় যে, মৃত্যু এবং তারপর পুনরায় জীবন লাভের মাঝে একটি সময় ছিল। আর তা হলো বরজখী বা কবরের জীবন। অনুরূপভাবে **ثُمَّ إِلَيْنَا تُرْجَعُونَ** -এর মাঝেও আরেকটি সময়ের প্রতি ইঙ্গিত রয়েছে। তা হলো হাশর-নাশর ও হিসাব কিতাব। সুতরাং আর ইশকাল থাকল না। তবে সে সময়গুলোর উল্লেখ ভিন্নভাবে করা হয়নি। গুরুত্বপূর্ণগুলোর উল্লেখ করেই ক্ষান্ত করা হয়েছে।

**وَقَالَ دَلِيلًا عَلَى الْبَعْثِ** : অর্থাৎ পূর্বে প্রদত্ত দলিল যেহেতু ভূমিকা স্বরূপ ও সংক্ষিপ্ত ছিল তাই সেটা কাকেরদের পছন্দ হয়নি। বিধায় এখানে সে বিষয়টি বিশদভাবে দলিল দ্বারা প্রমাণিত করা হয়েছে। আর **دَلِيلًا** শব্দটি **بِهِ** **مَفْعُولٌ بِهِ** হিসেবে **أَيُّ لَاجِلِ الدَّلِيلِ أَوْ الْإِسْتِدْلَالِ** হয়েছে।

এখানে এমন এক সাধারণ ও ব্যাপক অনুগ্রহের বর্ণনা দেওয়া হয়েছে যা মানুষের জন্য সীমাবদ্ধ নয়; বরং সমগ্র প্রাণীজগত সমভাবে এর দ্বারা উপকৃত। এ জগতে মানুষ বত অনুগ্রহ লাভ করেছে বা করতে পারে তা এই একটি শব্দের মাধ্যমে ব্যক্ত করা হয়েছে। কেননা মানুষের আহর-বিহার, পোশাক-পরিচ্ছদ, ঔষধপত্র, বসবাস ও সুখ-স্বাস্থ্যের জন্য প্রয়োজনীয় ব্যবহৃত উপকরণ ও মাটি থেকেই উৎপন্ন ও সংলগ্নীত হয়ে থাকে।

এ-এর সাথে مُتَعَلِّق হয়েছে। আর لَمْ টি হলো تَعْلِيل -এর অর্থ। تَعْلِيل -এর অর্থ। تَعْلِيل -এর অর্থ। تَعْلِيل -এর অর্থ।

مَنْعُول بِهِ -এর অর্থ। مَنْعُول بِهِ -এর অর্থ। مَنْعُول بِهِ -এর অর্থ। مَنْعُول بِهِ -এর অর্থ।

জগতের চার অবস্থা : যেমন একটি দলিল এটা যে, মানুষের চারটি অবস্থা, দুটি অনন্তিত্ববান আর দুটি অনন্তিত্ববান। এটা দুনিয়াবী অনন্তিত্ব ও অনন্তিত্বের মাঝে সীমিত। তারপর পরজগতের অনন্তিত্ব স্থায়ী হবে, এর উপর অনন্তিত্বের আবরণ আসতে পারবে না। এ বিভিন্ন অবস্থাদির উপরে মানুষকে লক্ষ্য করতে হবে যে, কে এ পরিবর্তন করছে? সে মালিক ও খালিককে চিনো! আচ্ছা আর যদি ঐ প্রমাণাদির ব্যাপারে চিন্তা-ভাবনা করতে না পারো, কেননা এগুলো মধ্যে বিবেক শক্তি ব্যয় করতে হয়। আর অত মেহনতের কাজ কে করে। ভাল কথা, তবে অবদান কারীর অধিকারকে স্বীকার করা তো প্রাকৃতিক বিধান। শুধু এটা ভেবে আল্লাহর দিকে ধাবিত হয়ে যাও!

সামনে সাধারণ ও বিশেষ নিয়ামতসমূহের বর্ণনা শুরু হচ্ছে, জগতে বিদ্যমান সকল বস্তু কোনো না কোনো উপকারের জন্য সৃষ্টি করা হয়েছে। যেগুলোর মধ্য থেকে অধিকাংশের মেনে নেওয়া যায় যে, কোনো বস্তুর উপকারিতা জানাও না যায়। তবে এর দ্বারা ঐ বস্তুটির উপকার থেকে খালি হওয়া তো অপরিহার্য হয়ে পড়ে না। জানা না থাকাবস্থায়ই এর দ্বারা উপকার হচ্ছে, ইয়া সকল বস্তুর উপকারিতা সম্পর্কে আল্লাহ জানেন। خَلَقَ لَكُمْ -এর "লাম" উপকারের জন্য, এর দ্বারা আলেমগণ এটা বুঝেছেন যে, প্রতিটি বস্তুর মধ্যে (إِبَاحَةً) বৈধ ঘোষণা হচ্ছে আসল। আর নিষিদ্ধতা আসল নয়। অর্থাৎ শরিয়ত যে বস্তুকে ক্ষতিকারক বুঝবে, সেটাকে নিষেধ করে দেবে।

একটি সন্দেহ এবং এর উত্তর : এক্ষেত্রে কেউ এ সন্দেহ করবে না যে, যখন সকল বস্তুই উপকারী, তবে সকল বস্তুই হালাল হওয়া উচিত। মূল কথা হচ্ছে এটা যে, কোনো বস্তুউপকারী হলে ওটা ব্যবহারযোগ্য হওয়া জরুরি নয়। সর্বশেষ বিষ ইত্যাদির মধ্যেও কিছু না কিছু উপকারিতা অবশ্যই আছে। কিন্তু এতদসত্ত্বেও এর অপকারিতা অধিক হওয়ার প্রতি লক্ষ্য করে এর ব্যবহার থেকে বাধা দেওয়া হয়। এ অবস্থাই শরয়ী দৃষ্টিতে নিষিদ্ধ বস্তুসমূহের। এগুলোর মধ্যে কিছু না কিছু উপকারিতাও রয়েছে বটে। কিন্তু ক্ষতি অধিক হয়। তাই ওগুলোকে নিষিদ্ধ সাব্যস্ত করা হয়েছে এবং এ ব্যাপারে যেমনিভাবে চিকিৎসক অথবা ডাক্তারের জানা যথেষ্ট মনে করা হয়, তদ্রূপ শুধু বিধানকর্তার জানাই যথেষ্ট, সাধারণদের অবগত হওয়া জরুরি নয়।

قَوْلُهُ أَيُّ الْأَرْضِ وَمَا فِيهَا : জমীন দ্বারা উদ্দেশ্য ভূ-পৃষ্ঠ। আর مَا فِيهَا দ্বারা জীব-জন্তু, উদ্ভিদ ইত্যাদি উদ্দেশ্য।  
قَوْلُهُ وَتَفْتِيرُوا : এখানে عَظَف -এর সাথে করা হয়েছে। কেননা إِنْتِفَاع -এর মাঝে দুনিয়াবী ও পরকালীন সকল إِنْتِفَاع -ই शामिल আছে। সে হিসেবে إِعْتِبَار -ও তাতে অন্তর্ভুক্ত।  
قَوْلُهُ ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ : প্রশ্ন : ثُمَّ -এর মূল অর্থ زَمَانَ দাবি করে। অথচ তখন কোনো জমানা বা কাল ছিল না।

উত্তর : নিম্নের আরবি ইবারত দ্রষ্টব্য-

۱. قِيلَ : هِيَ إِيَّاهُ التَّرَاجِي بَيْنَ رُتَبَتِي خَلَقَ الْأَرْضِ وَالسَّمَاءِ .

۲. وَقِيلَ : لَمَّا كَانَ بَيْنَ خَلَقِ الْأَرْضِ وَالسَّمَاءِ أَعْمَالٌ أُخْرَى مِنْ جَعْلِ الْجِبَلِ رَوَاسِي وَتَقْدِيرِ الْأَقْوَاتِ . كَمَا أَشَارَ إِلَيْهِ فِي الْآيَةِ الْأُخْرَى . عَظَفَ بِثُمَّ . إِذْ بَيْنَ خَلَقِ الْأَرْضِ وَالْإِسْتِوَاءِ إِلَى السَّمَاءِ تَرَاجٍ .

۳. قَالَ الْقُرْطُبِيُّ ثُمَّ اسْتَوَى لِتَرْتِيبِ الْإِخْبَارِ لَا الزَّمَانِ . وَذَلِكَ لِأَنَّ خَلَقَ مَا فِي الْأَرْضِ مُتَأَخِّرٌ عَنْ خَلَقِ السَّمَاءِ . (جَمَل)

فَإِذَا اسْتَوَيْتَ أَنْتَ وَمَنْ مَعَكَ عَلَى الْفُلِّ (مُؤْمِنُونَ : ٢٨) لَتَسْتَوُوا عَلَى ظُهُورِهِ (الزَّخْرَفُ : ١٣)

أَيُّ ثُمَّ تَعَلَّقَتْ رَادَّتُهُ تَعَلُّقَهَا حَدِيثًا بِخَلْقِ السَّمَوَاتِ أَيْ بِتَرْجِيحِ وَجُودِهَا عَلَى عَدَمِهَا فَعَتَلَقَتْ الْقُدْرَةُ بِإِبْجَادِهَا .

উল্লেখ্য, আল্লাহ তা'আলার দু'দিনে জমীনের অবয়ব সৃষ্টি করেছেন। তারপর দু'দিনে আসমান সৃষ্টি করেছেন। তারপর দু'দিনে জমীনের মধ্যস্থিত সকল বস্তু সৃষ্টি করেছেন। যেমনটা সূরা আযিয়ার আয়াত থেকে বোঝা যায়। ইরশাদ হয়েছে-

أَوَلَمْ يَرِ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا (الْأَنْبِيَاءُ : ٢١)

قَوْلُهُ لَأَنْتَ فِي مَعْنَى الْجَمْعِ : এ ইবারত দ্বারা একটি প্রশ্নের জবাব দেওয়া হয়েছে।

উত্তর: **إِسْتَوَى** -এরপর সাত আসমান অস্তিত্ব লাভ করে। অন্যত্র বলা হয়েছে- **فَقَضَّهِنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ** -

أَيُّ مُذَكَّرٍ مِنَ الْأَرْضِ وَمَا بَعْدَهَا : عَلَى خَلْقِ ذَلِكَ -এর অর্থ- فَسَوَّاهُنَّ এটি : قَوْلُهُ أَيُّ صَيَّرَهَا

হযরত আদম (আ.) ও জগতের সৃষ্টি : অধিকাংশ আয়াত দ্বারা আকাশ ও জমিন এবং জগতের সৃষ্টি হয়নি বলেই বুঝা যায়। মুসলিম শরীফের হাদীস দ্বারা বুঝা যায় যে, সপ্তমদিন শুক্রবার আছর ও মাগরিব এর মধ্যবর্তী সময়ে হযরত আদম (আ.)-কে সৃষ্টি করা হয়েছে। য দ্বারা জগতের সৃষ্টি সাত দিনে পরিপূর্ণ হয়ে বুঝা যায়।

কাজী ছানউল্লাহ পানিপতী (র.) তাকসীরে মাফহারীতে এ জটিলতার সমাধান এভাবে করেছেন যে, এ গুরুবার যাব মশখা হয়রত আদম (আ.)-এর সৃষ্টি বাস্তবায়িত হয়েছে, জরুরি নয় যে, ঐ ছয় দিনের মধ্যে ঐ গুরুবার টি সংযুক্ত হবে, বরং হতে পারে যে, অনেক কাল পরে কোনো এক গুরুবার হয়রত আদম (আ.)-এর সৃষ্টি হয়েছে। সুতরাং উপাত্তে সৃষ্টির জন্য ছয় দিনই সীমিত থাকবে। এ বিশ্লেষণ দ্বারা আরো একটি সন্দেহকেও দূর করা হয়ে গেল যে, হয়রত আদম (আ.)-এর সৃষ্টির পূর্বে এবং জমিন ও আকাশের সৃষ্টি পরে জিন জাতির দীর্ঘকাল পর্যন্ত জমিনে বসবাস করার বিষয়ে মারফুত সন্দেহ ছিল। কিন্তু এখন বলা যাবে যে, জমিন ও আকাশের সৃষ্টির পর জিন জাতির সৃষ্টি হয়েছে। এবং এর হজব হজাব বছর ছিল তখন কোন এক গুরুবারে হয়রত আদম (আ.)-কে সৃষ্টি করা হয়েছে।

আকাশও জমিনের সৃষ্টির ধারাবাহিকতার বর্ণনা পবিত্র কুরআনে তিনটি স্থানে এসেছে তন্মধ্যে একটি হচ্ছে উক্ত অয়াতে। দ্বিতীয়টি: **حَمَّ السَّمَاءِ** -তে এবং তৃতীয়টি **وَالْزَّوْعَاتِ** -তে। এ আয়াতগুলোর প্রতি দৃষ্টি নিলে কিছুটা বোধগম্যের বিপরীত ও বুঝা যায়। কোনো কোনো আলেম এর উত্তম নির্দেশনা এ দিয়েছেন যে, সর্বপ্রথম জমিনের উৎসগিরি তৈরি করা হয়েছে। তারপর আকাশের উৎসগিরি যা ধোঁয়ার আকৃতিতে ছিল তৈরি করা হয়েছে। তারপর জমিনের উৎসগিরি দ্বারা সাত আকৃতির উপর বিস্তৃত করা হয়েছে এবং এর পাহাড়, বৃক্ষ ইত্যাদি সৃষ্টি করা হয়েছে। এরপর ঐ বহমান উৎসগিরি দ্বারা সাত আকাশ সৃষ্টি করেছেন অবশিষ্ট সৃষ্টিগুলোর প্রাথমিক অবস্থাদির বিস্তারিত ব্যাখ্যা শরিয়ত এ জন্য বর্ণনা করেনি যে, এগুলো প্রয়োজন ছিল না।

অনুবাদ :

৩০. ৩. وَ اذْكُرْ بِاِمْحَمْدٍ اِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ  
اِنِّىْ جَاعِلٌ فِى الْاَرْضِ خَلِيْفَةً . يَخْلُقْنِىْ  
فِىْ تَنْفِيْذٍ اَحْكَمٰى فِىْهَا وَهُوَ اَدَمُ قَالُوْا  
اَتَجْعَلُ فِىْهَا مَنْ يُّفْسِدُ فِىْهَا  
بِالْمَعَاصِىْ وَيَسْفِكُ الدِّمَآءَۙ يَرْفُقُهَا  
بِالْقَتْلِ كَمَا فَعَلَ بَنُو الْجَاۗنِ وَكَانُوْا  
فِىْهَا قَلَمًا اَفْسَدُوْا اَرْسَلَ اللّٰهُ اِلَيْهِمُ  
الْمَلٰٓئِكَةَ فَطَرُوْهُمۡۤ اِلَى الْجَزَآئِرِ وَالْجَبَاۗ  
وَنَحْنُ نُسَبِّحُ تُتٰلِسِيْنَ بِحَمْدِكَ اَيَّ  
نَقُوْلُ سُبْحَانَ اللّٰهِ وَبِحَمْدِهِۦ وَنُقَدِّسُ لَكَ .  
نَنْزِلُكَ عَمَّا يَلِيْقُ بِكَ فَالْلَامُ زَائِدَةٌ  
وَالْجُمْلَةُ حَالٌ اَيَّ فَنَحْنُ اَحَقُّ  
بِالْاِسْتِخْلَافِ قَالَ تَعَالٰى اِنِّىْۤ اَعْلَمُ مَا لَا  
تَعْلَمُوْنَ . مِنَ الْمَضْلَعَةِ فِى اسْتِخْلَافِ اَدَمُ وَاَنَّ  
ذُرِّيَّتَهُ فِىْهِمُ الْمُطِيْعُ وَالْعَاصِى فَيَظْهَرُ  
الْعَدْلُ بَيْنَهُمْ فَقَالُوْا لَنۡ يَخْلُقَ رَبُّنَا خَلْقًا  
اَكْرَمَ عَلَيْهِ مِنَّا وَلَا اَعْلَمُ لِسَبْقِنَا لَهُ  
وَرُؤُۤىۡتِنَا مَا لَمْ يَرَهُ فَخَلَقَ تَعَالٰى اَدَمُ مِنْ  
اَدْنٰى الْاَرْضِ اَيَّ وَجْهَهَا بِاَنَّ قَبْضَ مِنْهَا  
قَبْضَةً مِنْ جَمِيْعِ الْاَوَانِهَا وَعُجِنَتْ بِالْمِۡمِآءِ  
الْمُخْتَلِفَةِ وَسَوَّاهُ وَنَفَخَ فِىْهِ الرُّوْحَ فَصَارَ  
حَيَوًا حَسَاسًا بَعْدَ اَنْ كَانَ جَمَادًا .

৩০. আর স্মরণ কর হে মুহাম্মদ! যখন তোমার প্রতিপালক ফেরেশতাদের বললেন, আমি পৃথিবীতে প্রতিনিধি সৃষ্টি করছি যেজন এতে বিধি-বিধানসমূহ কার্যকরী করার বিষয়ে আমার প্রতিনিধিত্ব করবে। আর তিনিই হলেন হযরত আদম। তারা বলল, আপনি কি এমন কাউকেও সৃষ্টি করবেন যে অশান্তি ঘটাবে অবাধ্যচার করবে ও রক্তপাত ঘটবে হত্যা করবে রক্ত প্রবাহিত করবে? ইতিপূর্বে যেমন জিন সন্তানরা তা করেছিল। পূর্বে জিনেরা এই জনপদসমূহে বাস করত। তারা পৃথিবীতে বিশৃঙ্খলার সৃষ্টি করলে আল্লাহ তা'আলা তাদের বিরুদ্ধে ফেরেশতা প্রেরণ করেন। তারা তাদেরকে দ্বীপপুঞ্জ ও পাহাড়-পর্বতের দিকে বিতাড়িত করেন। আমরাইতো আপনার হামদসহ তাসবীহ [স্ততি] পাঠ করি অর্থাৎ আমরা “সুবহানাল্লাহি ওয়া বিহামদিহী” পাঠ করি ও আপনার পবিত্রতা ঘোষণা করি। অর্থাৎ যা আপনার উপর আরোপ করা ঠিক নয়, সেই সমস্ত জিনিস হতে আমরা আপনার পবিত্রতা বর্ণনা করি। وَنُحْنُ -এই বাক্যটি বা ভাব ও অবস্থাবাচক বাক্য। وَنُقَدِّسُ لَكَ -এর ল অক্ষরটি অতিরিক্ত। মোটকথা আমরাই আপনার প্রতিনিধিত্ব করার অধিক যোগ্যতার অধিকারী। তিনি [আল্লাহ তা'আলা] বললেন, নিশ্চয় আমি যা জানি, তোমরা তা জান না। অর্থাৎ আদমকে প্রতিনিধি করার পিছনে কি কল্যাণ ও রহস্য বিদ্যমান, তা কেবল আমিই জানি। আদম-সন্তানের মধ্যে বাধ্য-অবাধ্য উভয় ধরনের ব্যক্তি থাকবে। সুতরাং তাদের মাঝেই আমার আদল ও ন্যায়ের প্রকাশ ঘটবে। যা হোক, ফেরেশতাগণ বলাবলি করলো, প্রভু কখনো আমাদের অপেক্ষা শ্রেষ্ঠ ও অধিক জ্ঞানের অধিকারী কোনো মাখলুক সৃষ্টি করবেন না। কারণ আমাদেরকে পূর্বে সৃষ্টি করা হয়েছে এবং এমনসব জিনিস আমরা অবলোকন করেছি, যা অন্য কেউ করেনি। অনন্তর আল্লাহ তা'আলা পৃথিবীর উপরিভাগের [স্তরের] মাটি দ্বারা আদমকে সৃষ্টি করলেন। সকল প্রকার মাটি হতে এক মুঠ মাটি নিয়ে বিভিন্ন ধরনের পানির সাহায্যে মণ্ড [খাম্বীরা] তৈরি করা হলো। তাকে সুগঠিত করে তাতে তিনি প্রাণ ফুৎকার করলেন। ফলে তা নিশ্চাপ অবস্থা হতে অনুভূতিশীল এক প্রাণীরূপে আত্মপ্রকাশ করে।



أَدَمَ তিনি **أَبُو الْبَكْرِ** এবং একজন ব্যক্তি, বস্তুবাদীদের ন্যায় তার মানবজাতির নাম বলা শুদ্ধ নয়। তার বয়স ৯৬০ বছর হয়েছে এবং নিজের এক লক্ষ সন্তান দেখে দুনিয়া থেকে বিদায় হয়েছেন। قَالَ ফেয়েল **رَبِّكَ** ফায়েল **إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً** জুমলা মাকুলাহ অর্থাৎ মাফউল **جَاعِلٌ** অর্থ **خَالِقٌ** হলে তবে এক **مَفْعُول** চাবে - তা হচ্ছে **خَلِيفَةً** আর অর্থ **تَقْدِيرٌ** ও **تَسْبِيحٌ** - **أَتَجْعَلُ فِيهَا خَلِيفَةً** -এর মাকুলাহ **الْخ** **تَقْدِيرٌ** ও **تَسْبِيحٌ** -এর মধ্যে স্মৃশ পার্থক্য এটা যে, **تَسْبِيحٌ** আনুগত্য ও আমল -এর ক্ষেত্রে হয় এবং **تَقْدِيرٌ** ই'তেকাদের ক্ষেত্রে। সবগুলোর সারাংশ মুখ, অন্তর এবং অঙ্গসমূহ দ্বারা আল্লাহ তা'আলার পবিত্রতা বর্ণনা করা।

২. হরদত্ত হীকটল (অ.) : তিনি সকল জীবের জীবিকা বণ্টনের দায়িত্বে নিয়োজিত।

৩. হযরত আজরাঈল (আ.), তিনি সকল জীবের জীবন বা রূহ কবজ করার দায়িত্বে নিয়োজিত।

৪. হযরত ইসরাফীল (আ.), তিনি শিঙ্গায় ফুক দেওয়ার দায়িত্বে নিয়োজিত আছেন। তিনি আল্লাহ তা'আলার হুকুমের সাথে সাথে শিঙ্গায় ফুক দিবেন এবং তৎক্ষণাৎ পৃথিবী ধ্বংস হয়ে যাবে, এরপর কিয়ামত কায়েম হবে।

উপরে বর্ণিত চারজন ফেরেশতা ছাড়াও আরো কতিপয় ফেরেশতার উল্লেখ রয়েছে। যেমন- কিরামান কাতিবীন, যারা মানুষের ভালো-মন্দ আমল লিপিবদ্ধ করেন। মুনকার ও নাকীর : তাঁরা মৃত্যুর পর কবরে প্রশ্ন করেন। জাহান্নামের রক্ষক ফেরেশতার নাম মালিক এবং জান্নাতের জিম্মাদার ফেরেশতার নাম রিজওয়ান। এমনিভাবে দুনিয়া ও আখিরাতের সকল কাজ আঞ্জাম দেওয়ার জন্য আল্লাহ তা'আলার অগণিত ফেরেশতা রয়েছে।

وَالْخَلِيفَةُ مَنْ يَخْلُفُ غَيْرَهُ وَيَنْوُبُ مَنَابَهُ فَعِيلٌ سَمْعُنِي فَاعِلٌ وَالنَّاءُ لِلْمَبَالِغَةِ : خَلِيفَةٌ অর্থাৎ যে কারো স্থলাভিষিক্ত হয়, তাকে খলীফা বলা হয়।

এ স্থলাভিষিক্ত হওয়া বিভিন্ন কারণে হয়ে থাকে- ১. অনুপস্থিতি ২. মারা যাওয়া ৩. অক্ষম হওয়া এবং ৪. مُسْتَخْلَفٌ -এর সম্মান প্রকাশ করা। ইমাম রাগিব (র.) -এর ভাষায়-

الْخِلَافَةُ النَّبَاةُ مِنَ الْغَيْرِ أَمَّا لِغَيْبَتِ الْمُنُوبِ عَنْهُ وَأَمَّا لِمَوْتِهِ وَأَمَّا لِعَجْزِهِ أَمَّا التَّشْرِيفُ الْمُسْتَخْلَفُ : (رَأِيب) এখানে শেষোক্তটি উদ্দেশ্য। সসীম বান্দার মধ্যে আল্লাহ তা'আলার অসীম সত্তার কাছ থেকে উলূম ও আহকাম সরাসরি লাভ করার যোগ্যতা না থাকার কারণে আল্লাহ তা'আলা পৃথিবীতে তাঁর খলীফা নিযুক্ত করেছেন। রুটি যেমন সরাসরি আগুনে দিলে পুড়ে ভস্ম হয়ে যায় এবং সঠিক উপায়ে রুটি ভাজার জন্য মধ্যখানে তাওয়া বা কড়াইয়ের মধ্যস্থতার প্রয়োজন হয়; অনুরূপভাবে বান্দারও সরাসরি আল্লাহ তা'আলার নূর তথা উলূম আহকাম লাভে অক্ষম বিধায় নবী-রাসূলদেরকে মধ্যস্থতা করা হয়েছে।

قَوْلُهُ قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ الْخ : ফেরেশতাদের আপত্তির রহস্য : ফেরেশতাদের এ উক্তিটি আপত্তি বা গোস্তাখীমূলক ছিল না। যেমনটি কেউ কেউ মনে করেছেন। কারণ ফেরেশতার গোস্তাখী করতেই পারে না; বরং ফেরেশতা এ উক্তিতে পরিপূর্ণ সমর্পণ, আত্মত্যাগ ও ওয়াফাদারীর পরিচয় ছিল। জৈনিক মুহাক্কিক আলেম বলেন-

لَيْسَ عَلَى وَجْهِ الْأَعْتِرَاضِ عَلَى اللَّهِ وَلَا عَلَى وَجْهِ الْحَسَدِ لِبَنِي آدَمَ كَمَا قَدْ بَيَّنَّاهُ بَعْضُ الْمُفَسِّرِينَ : (ابن كثير)

এ প্রসঙ্গে অধিকতর সুন্দর জবাব দিয়েছেন হাকীমুল উম্মাত আশরাফ আলী থানভী (র.)। তিনি লিখেন, কেউ না কেউ বিশৃঙ্খলা সৃষ্টিকারী ও খুনখুনিকারী হবে। খেলাফতের দায়িত্ব আমাদেরকে দেওয়া হলে আমরা সর্বাঙ্গিকভাবে তা আঞ্জাম দিব। আর মানবজাতির সকলে তা আঞ্জাম দিব না; বরং যারা অনাগত হবে তারাই কেবল মনে প্রাণে দায়িত্ব পালন করবে; কিন্তু যারা বিশৃঙ্খলা সৃষ্টিকারী ও জালেম হবে, তাদের থেকে সে দায়িত্ব পালনের কি আশা করা যায়। সারকথা, যখন দায়িত্ব পালন করার মতো একটি দল বিদ্যমান রয়েছে, তখন একটি নতুন মাখলুক- যাদের কেউ দায়িত্ব পালন করবে কেউ করবে না- এ দায়িত্বের জন্য সৃষ্টি করার কি প্রয়োজন রয়েছে? এটা আপত্তি স্বরূপ বা নিজদের অগ্রাধিকার দাবি স্বরূপ ছিল না; বরং বিষয়টি এমন যেমন কোনো হাকেম নতুন একটি প্রকল্প করে তার জন্য স্বতন্ত্র অমল নিয়োগ করার সিদ্ধান্ত নিয়ে পুরাতন আমলাদের সামনে ব্যক্ত করলেন, তখন তারা স্বীয় আত্মত্যাগের পরাকাষ্ঠা প্রদর্শন করে নিবেদন করল- জাহাপনা! এ কাজের জন্য যাদেরকে নিযুক্ত করছেন, তাদের সম্পর্কে আমরা কোনো সূত্রে জানতে পারছি যে, তন্মধ্যে কতিপয় ভালোভাবে দায়িত্ব পালন করবে আর কতিপয় বিশৃঙ্খলা সৃষ্টি করবে। এতে জাহাপনা মন অপ্রসন্ন হবে। এ সবেব কি দরকার। আমরাইতো আছি। সর্বদা জাহাপনার জন্য জান বিসর্জন দিতে প্রস্তুত। যে কোনো কাজই হোক না কেন তা পালনে আমরা বদ্ধপরিকর। আমাদের উপর আরোপিত দায়িত্বসমূহ পালনসহ নতুন যে কোনো কাজ আমরা সানন্দে পালন করব -[তাফসীরে মাজেদী খ. ১, পৃ. ৭০]

قَوَّتْ غَضَبِيَّةً : -এর চাহিদায় বিশৃঙ্খলা সৃষ্টি করবে এবং غَضَبِيَّةً : -এর চাহিদানুযায়ী খুনখুনি করবে। প্রতিটি মানুষের মাঝে তিনটি শক্তি রয়েছে তাহলো غَضَبِيَّةً - غَضَبِيَّةً - عَقْلِيَّةً

প্রথম দুটির মাধ্যমে মানুষ نَفْس বা অপরাধমূলক কাজ করে আর শেষোক্তটি দ্বারা মর্যাদাপূর্ণ কাজ করে। ফেরেশতার প্রথম দুটির চাহিদার প্রতি দৃষ্টিপাত করেছে এবং শেষোক্তটির চাহিদার কথা ভুলে বসেছিল। -[হাশিয়ায়ে জামাল : খ. ১, পৃ. ৫৫]

قَوْلُهُ كَمَا فَعَلَ بَنُو الْحَارِ الْخ : প্রশ্ন : ফেরেশতার আদমের ব্যাপারে যে বনী সকল মন্তব্য করেছিল, এটা কি তারা গায়েব-জান্নার ভিত্তিতে বলেছিল?

উত্তর : ফেরেশতার গায়েব জানে না। তারা গায়েবের ভিত্তিতে এ কথা বলেননি; বরং মানবজাতির পূর্বে পৃথিবীতে জিনদের বসবাস ছিল। তারা পৃথিবীতে বিভিন্ন ধরনের অন্যায্য অবিচার ও বিশৃঙ্খলামূলক কাজ করেছিল। জিনদের কর্মকাণ্ডের প্রতি কিয়াস বা ধারণা করেই তারা এ মন্তব্য করেছিল। আল্লাম সুযতী (র.) বলে এদিকে ইঙ্গিত করেছেন। তাফসীরে মা'আলিমুত তানজীলে এসেছে-

وَأَنَّهُمْ قَاسَوْهُمْ عَلَى مَنْ سَبَقَ

**মাটির কান্না** : হযরত ওহাব ইবনে মুনাব্বিহ (রা.) বলেন, আল্লাহ তা'আলা যখন হযরত আদম (আ.)-কে সৃষ্টি করার ইচ্ছা করলেন, তখন মাটিকে অবহিত করে বললেন, হে মাটি! আমি তোমার থেকে এমন এক জাতি সৃষ্টি করবো, যাদের মধ্যে আমার অনুগত ও নাফরমান উভয় ধরনের লোক হবে। যে আমার আনুগত্য করবে, আমি তাকে জান্নাতে প্রবেশ করাব। আর যে আমার নাফরমানি করবে, তাকে জাহান্নামে দিব। তখন মাটি বলল, হে আল্লাহ! আপনি আমার দ্বারা এমন জাতি সৃষ্টি করবেন, যারা জাহান্নামের আগুনে জ্বলবে। আল্লাহ তা'আলা বলবেন, হ্যাঁ। তখন মাটি কাঁদতে শুরু করে। তার কান্নার অশ্রুধারা থেকেই পৃথিবীতে বর্ণাসমূহ বয়ে চলছে। -[তাফসীরে খাজিনের সূত্রে হাশিয়ায়ে জামাল খ. ১. পৃ. ৫৬]

অনুবাদ :

৩১. ৩১. এবং তিনি আদমকে যাবতীয় বিষয়ের নাম শিক্ষা দিলেন এমন কি বড় ছোট পেয়ালা, চামচ ও বাতকর্মের শব্দ সম্পর্কে পর্যন্ত তিনি শিক্ষা দিলেন। অর্থাৎ তাঁর হৃদয়ে এগুলোর বোধ ও জ্ঞান সঞ্চার করলেন। তৎপর প্রকাশ করলেন সে সমুদয় অর্থাৎ এ বিষয়সমূহ। এ স্থানে عَرَضَهُمْ -এর সর্বনামটি ব্যবহার করা হয়েছে- تَغْلِيْبُ الْعُقَلَاءِ বা বোধসম্পন্ন প্রাণীসমূহের প্রাধান্য প্রদান করে। ফেরেশতাদের সম্মুখে এবং তাদেরকে নিশূপ ও লাজা-ওয়াব করার উদ্দেশ্যে বললেন, এই সমুদয় বিষয়সমূহের নাম আমাকে বলে দাও আমাকে অবহিত কর যদি তোমরা সত্যবাদী হও যে, তোমাদের অপেক্ষা অধিক জ্ঞানসম্পন্ন কোনো মাখলুক আমি সৃষ্টি করব না বা তোমরাই প্রতিনিধিত্ব করার অধিক যোগ্যতা রাখ।
৩২. ৩২. তারা বলল, আপনি মহান। আপনার কর্ম সম্পর্কে প্রশ্ন করা হতে আপনি পবিত্র! আমাদেরকে যা যে বিষয়ে শিক্ষা দিয়েছেন তা ছাড়া আমাদের তো কোনো জ্ঞান নেই। বস্তুত আপনিই জ্ঞানময় ও প্রজ্ঞাময়। কোনো বিষয়ই তার জ্ঞান ও সূক্ষ্মদর্শিতার বাইরে নয়। أَنْتَ -এর أَنْتَ শব্দটি أَنْتَ -এর দ্বিতীয় পুরুষবাচক সর্বনাম أَنْتَ -এর أَنْتَ বা জোর বুঝাতে ব্যবহার করা হয়েছে।
৩৩. ৩৩. আল্লাহ তা'আলা বললেন, হে আদম! তাঁদেরকে ফেরেশতাদেরকে এগুলোর [এই বিষয়সমূহের] নাম বলে দাও অন্তর তিনি প্রতিটি জিনিসের নাম এবং তা সৃষ্টির তাৎপর্য বর্ণনা করে দিলেন। [যখন সে ফেরেশতাদেরকে সমস্ত বস্তুসমূহের নাম বলে দিলেন, তিনি [আল্লাহ তা'আলা] ভরৎসনার স্বরে বললেন, আমি কি তোমাদেরকে বলিনি যে, আকাশ ও পৃথিবীর অদৃশ্য বস্তু অর্থাৎ এতদোভয়ের মাঝে যা কিছু অগোচর সেই সম্বন্ধে আমি অবহিত এবং তোমরা যা ব্যক্ত কর অর্থাৎ আপনি কি সেখানে এমন কাউকে সৃষ্টি করবেন যে অশান্তি ঘটাবে ও রক্তপাত করবে' এই যে কথা তোমরা প্রকাশ করেছিলে তা এবং যা তোমরা গোপন কর লুকিয়ে রাখ, যেমন, তোমাদের এই ধারণা করা যে, আমাদের অপেক্ষা অধিক মর্যাদাসম্পন্ন ও জ্ঞানী কোনো কিছু আমাদের প্রভু সৃষ্টি করবেন না। তাও নিশ্চিতভাবে আমি জানি।
৩৪. ৩৪. وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ أَيْ أَسْمَاءَ الْمُسَمَّيَاتِ كُلِّهَا حَتَّى الْقِصْعَةِ وَالْقُصْبَةِ وَالْفُسُوءَةِ وَالْفُسَيْةِ وَالْمِغْرَفَةِ بِأَنَّ الْقِيَّ فِي قَلْبِهِ عِلْمُهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ أَيْ الْمُسَمَّيَاتِ وَفِيهِ تَغْلِيْبُ الْعُقَلَاءِ عَلَى الْمَلِكَةِ فَقَالَ لَهُمْ تَبَكَّيْتُمْ أَنْبِئُونِي أَخْبِرُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ الْمُسَمَّيَاتِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ - فِي أَنْتَى لَا أَخْلُقُ أَعْلَهُ مِنْكَ أَوْ أَنْتَ أَحَقُّ بِالْخِلَافَةِ وَجَوَابُ الشَّرْطِ دَلَّ عَلَيْهِ مَا قَبْلَهُ -
৩৫. ৩৫. قَالُوا سُبْحَانَكَ تَنْزِيْهَا لَكَ عَنِ الْإِعْتِرَاضِ عَلَيْكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِيَّاهُ أَنْتَ تَاكِدُ لِلْكَافِ الْعَلِيمِ الْحَكِيمِ الَّذِي لَا يَخْرُجُ شَيْءٌ عَنْ عِلْمِهِ وَحِكْمَتِهِ -
৩৬. ৩৬. قَالَ تَعَالَى يَا آدَمُ أَنْبِئْهُمْ أَيْ الْمَلِكَةِ بِأَسْمَائِهِمْ أَيْ الْمُسَمَّيَاتِ فَسَمَّى كُلَّ شَيْءٍ بِاسْمِهِ وَذَكَرَ حِكْمَتَهُ الَّتِي خُلِقَ لَهَا فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ قَالَ تَعَالَى لَهُمْ مُؤَيِّدًا أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنْ أَنْتَى أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ مَا غَابَ فِيهَا وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ تُظْهِرُونَ مِنْ قَوْلِكُمْ أَتَجْعَلُ فِيهَا الْخَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ - تُسِرُّونَ مِنْ قَوْلِكُمْ لَنْ يَخْلُقَ رَبُّنَا خَلْقًا أَكْرَمَ عَلَيْهِ مِنَّا وَلَا أَعْلَمُ

## তারকীব ও তাহকীক

এর মূলনীতির আলোকে হয়েছে। - عَطْفُ الْعِلَّةِ عَلَى الْمَعْلُولِ। এটি - أَبِي -এর সাথে। عَطْفُ হয়েছে শব্দটির: اسْتَكْبَرُ। অর্থاً مَعْلُولُ হলো أَبِي আর اسْتَكْبَرُ হলো ইল্লত আর

## প্রাসঙ্গিক আলোচনা

হযরত আদম (আ.)-এর পরিচয় : হযরত আদম (আ.) প্রথম মানব। এজন্য তাঁকে বলা হয় আবুল বাশর [মানবের পিতা]। খলীফাতুল্লাহ উপাধির প্রথম ধারক এই প্রথম মানব হযরত আদম (আ.) জান্নাত থেকে পৃথিবীতে আগমন করলেন, তখন সম্ভবত দাজলা-ফুরাত বিধৌত অঞ্চলে বসবাস করেন, বর্তমানে যাকে ইরাক বলা হয়। তাওরাতে হাবীল, কাবীল ও শীখ তাঁর এই তিন সন্তানের নাম পাওয়া যায়। একই সত্র মতে তাঁর আয়ুষ্কাল ছিল ৯৩০ বছর।-[তাফসীরে মাজেদী খ. ১, পৃ. ৭২]

আদম নামকরণের কারণ : আরবি ভাষায় প্রথম মানবের নামের সার্থকতা কি? কেউ বলেন, ভূ-ত্বক তথা **أَدَم** থেকে সৃষ্টি বলেই তিনি আদম। আর কারো কারো মতে দেহের পিংগল বর্ণের (**أَدَمَة**) কারণে। -[প্রাপ্তজ]

**الْأَسْمَاءُ** দ্বারা কেবল বস্তুর নাম উদ্দেশ্য নয়; বরং তার তারা উদ্দেশ্য **وَمُسَمَّيَات** তথা ব্যক্তি বা বস্তুর নাম, গুণাগুণ, উপকারিতা ইত্যাদি। অর্থাৎ নামের সঙ্গে সঙ্গে গুণাগুণ ও উপকারিতা সম্পর্কে জ্ঞান দান করা হয়েছে। কেননা শুধু নামতো একটি ধ্বনিমাত্র। এ ধ্বনি শ্রবণে মনের মাঝে কোনো আকৃতি উদয় হয় না। আল্লামা রাগিব (র.) এ বিষয়টিই এভাবে বলেছেন-  
**إِنَّ مَعْرِفَةَ الْأَسْمَاءِ لَا تَحْصُلُ إِلَّا بِمَعْرِفَةِ الْمُسَمَّى وَحُصُولِ صُورَتِهِ فِي الضَّمِيرِ** -

আর নামের সঙ্গে বস্তুর আকৃতি ও লক্ষ্যাদি শেখানোর ফলেই তো হযরত আদম (আ.) জিজ্ঞাসা করার সঙ্গে সঙ্গে সবকিছুর নাম বলতে সক্ষম হয়েছেন। -[প্রাপ্তজ]

**عَوَظ** -এর **مُضَاف إِلَيْهِ** টি **الْفَالَام** -এর **الْأَسْمَاءُ** -এর দ্বারা এ দিকে ইঙ্গিত করা হয়েছে যে, **قَوْلُهُ أَسْمَاءُ الْمُسَمَّيَات** হিসেবে। আর **مُضَاف إِلَيْهِ** টি হলো **الْمُسَمَّيَات** অর্থাৎ আল্লাহ তা'আলা হযরত আদম (আ.)-কে সকল বস্তুর নাম শিক্ষা দিয়েছেন।

হাশিয়ায় জামালে উল্লেখ আছে, আল্লামা সূলায়মান (র.) বলেন, আল্লাহ তা'আলা হযরত আদম (আ.)-কে পৃথিবীর সকল ভাষাও শিক্ষা দিয়েছিলেন। কিন্তু তার সন্তানরা তাতে ভিন্নতা সৃষ্টি করেছে। কেউ আরবি ভাষাকে গ্রহণ করেছে এবং বাকিগুলো ভুলে গেছে। কেউ তুর্কী ভাষা গ্রহণ করেছে এবং বাকিগুলো বর্জন করেছে।

**حَتَّى انْقَضَتْ** -এর তাকীদ। সকল বস্তুকে অন্তর্ভুক্ত না করার সন্দেহকে দূর করার জন্য ব্যবহৃত হয়েছে। কেননা কায়দা সংসদ হতে পারত যে, সম্ভবত স্থানান্তরিত ও বড় বড় বস্তুর নাম শিক্ষা দিয়েছেন, তুচ্ছ ও ছোট ছোট বস্তুর ইলাহ তাকে দেখি। এই সংসদ নিরসনের জন্যই **كُلِّهَا** বুদ্ধিপ্রাপ্ত হয়েছে। মুফাসসির (র.)-ও **حَتَّى انْقَضَتْ الْخ** বলে একেই ইঙ্গিত করেছেন।

**حَتَّى انْقَضَتْ الْخ : أَيْ حَتَّى الرُّضْبَعِ وَالْعَفِيرِ وَحَتَّى الدُّوَاتِ وَالْمَعَانِي** -  
**حَتَّى انْقَضَتْ الْخ** -এর অর্থ-  
**حَتَّى انْقَضَتْ الْخ** -এর অর্থ-  
**حَتَّى انْقَضَتْ الْخ** -এর অর্থ-  
**حَتَّى انْقَضَتْ الْخ** -এর অর্থ-

**الْفَسُورَةُ : وَفِي الْمِصْبَاحِ : فَسَا يَفْسُو مِنْ بَابِ عَنَا يَعْتَدُو**  
**وَالْإِسْمُ الْفَسَاءُ وَهُوَ رِيْعٌ يَخْرُجُ مِنْ غَيْرِ صَوْتٍ** - (জমল : ৫৭৮)

এর সীগাহ অর্থ- চামচ।

**قَوْلُهُ ثُمَّ عَرَضَهُمْ** :  
**وَفِيهِ تَغْلِيْبُ الْعُقُلَاءِ** :

পশ্ন : আল্লাহ তা'আলা **عَرَضَهُمْ** বললেন কেন? এতে তো মনে হয় নামের জিনিসগুলো বা বিবেকবান জাতীয়। কেননা **عَرَضَ** শব্দটি তাদের ক্ষেত্রেই ব্যবহৃত হয়, বিবেক-বুদ্ধিহীন জিনিস সম্পর্কে ব্যবহৃত হয় না।

উত্তর : মূলত বিবেকবান ও বিবেক-বুদ্ধিহীন সব জিনিসকেই তাতে शामिल করা হয়েছে। আরবি নিয়মে একে তাগলীব তথা একটির উপর অপরটির প্রাধান্য দান বলা হয়। যেমন আল্লাহ তা'আলার বাণী-

**وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَاءٍ فَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى رِجْلَيْنِ. وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى أَرْبَعٍ (النُّور : ১৫)**

অর্থাৎ আল্লাহ তা'আলা সমস্ত জীব-জন্তুকে পানি দিয়ে সৃষ্টি করেছেন। পরে তাদের মধ্যে কেউ পেটের উপর ভর করে হামাগুড়ি দিয়ে চলে, কেউ দুই পায়ের উপর ভর দিয়ে চলে, আবার কেউ চলে চার পায়ের উপর ভর দিয়ে।

এতে বিবেকবান ও বিবেকহীন উভয় শ্রেণির সৃষ্টিই शामिल রয়েছে; কিন্তু সকলকেই বিবেকবান পর্যায়ের ধরা হয়েছে। মুসান্নিফ (র.) দ্বারা এ দিকেই ইঙ্গিত করেছেন।

**قَوْلُهُ ثُمَّ عَرَضَهُمْ** :

বস্তুসমূহ কিভাবে পেশ করা হয়েছিল? : হাদীস শরীফে এসেছে, আল্লাহ তা'আলা বস্তুগুলোকে পিপীলিকার মতো ক্ষুদ্রাকারে পেশ করেছিলেন। **ذَات** বা বাহ্যিক অস্তিত্ব সম্পন্ন বস্তুসমূহের ক্ষেত্রে তো পদ্ধতিটা সুস্পষ্ট। কিন্তু যেগুলো **مَعَانِي** -এর অন্তর্ভুক্ত। যেমন আনন্দ, জ্ঞান, অজ্ঞতা, শক্তি ইচ্ছা- সেগুলো পেশ করার অর্থ হলো আল্লাহ তা'আলা হযরত আদম (আ.) -এর মনে সেগুলোর ধরন ও প্রকৃতি প্রক্ষেপন করেছিলেন। ফলে তিনি তা অনুভব ও উপলব্ধি করতে পেরেছিলেন এবং আল্লাহ তা'আলা সেগুলোর নাম শিখিয়ে দিয়েছেন।

سُبْحَانَكَ : এটি মাসদার । এটি সবদা مُضَاف এবং مَنصُوب হয়ে ব্যবহৃত ।

হযরত আদম (আ.)-কে কেবলার স্থানে দাঁড় করিয়ে সেজদাকারীদেরকে সেজদা করার আদেশ করা হলে, তাতে হযরত আদম (আ.)-এর কোনো ব্যাপার থাকতো না, মর্যাদা দানের ব্যাপারও হতো না, যাতে করে ইবলীসের হিংসা হওয়ার কারণ হতো।  
 যেমন- কাবাকে কিবলা হিসেবে নির্দিষ্ট করা হয়েছে, তার প্রতি মুখ করেই তে' নামাজ পড়া ও সেজদা দেওয়া হয় তাতে কাবার কোন মর্যাদা হয় না

ফায়দা : সেজদার নির্দেশ প্রদানের পর সর্বপ্রথম সেজদা করেছিলেন যথাক্রমে হযরত জিবরাঈল (আ.), হযরত মিকাইল (আ.), হযরত ইসরাফীল (আ.) ও হযরত আজরাঈল (আ.)। তারপর নিকটতম ফেরেশতা ও অন্যান্যরা। আর সেজদা প্রদানের দিনটি ছিল শুক্রবার দ্বিপ্রহর থেকে আসর পর্যন্ত। -[হাশিয়ায় জামাল : খ. ১, পৃ. ৫৯]

مُسْتَنْتَبِي مُنْقَطِعِ إِلَّا إِبْلِيسُ : এ অংশটুকু বৃদ্ধি করে একথা বুঝালেন যে, مُسْتَنْتَبِي مُنْقَطِعِ হলে لَا إِبْلِيسُ অর্থাৎ ইবলীস ফেরেশতাগণের জিনস বা গোত্রভুক্ত ছিল না; বরং ফেরেশতাদের মাঝে বসবাস করত। تَغْلِيْبًا তাকে ফেরেশতাদের অন্তর্ভুক্ত করা হয়েছে। বিজ্ঞ মুফাসসির الْمَلَائِكَةِ الْكَانَ يَبْنَ বলে এ দিকেই ইঙ্গিত করেছেন।

কিন্তু অধিকাংশ মুফাসসির যেমন বগাতী, ওয়াহেদী ও কজি বায়জাতী প্রমুখ বলেন- اِسْتَنْتَاءُ مُنْقَطِعٌ হবে। অর্থাৎ ইবলীস ফেরেশতাদের অন্তর্ভুক্ত ছিল, অন্যথায় ফেরেশতাদের প্রতি নির্দেশিত সেজদার বিধান তাকে শামিল করত না এবং তাদের থেকে ইসতিসনা করাও সহীহ হতো না। অবশ্য সূরা কাহাফে যে لَا إِبْلِيسُ বলা হয়েছে তার জবাবে তারা বলেন, এর দ্বারা এ ব্যাখ্যার অবকাশ আছে যে, সে কর্মের দিক দিয়ে জিনদের অন্তর্ভুক্ত ছিল আর نَزْعُ বা ধরনের দিক দিয়ে ফেরেশতাদের অন্তর্ভুক্ত ছিল। তারা এর আরেকটি জবাব প্রদান করলেন যে, আতিধানিক অর্থে ফেরেশতাদেরকেও জিন বলা হয়; কেননা তারাও গোপন থাকেন। -[হাশিয়ায় জামাল : খ. ১, পৃ. ৬০]

ফেরেশতাদের মাঝে ইবলীসের বসবাস ও তার ঔদ্ধত্যের কারণ : তার এ ঔদ্ধত্যের কারণ এই ছিল যে, পৃথিবীতে জিন জাতির কর্তৃত্ব প্রতিষ্ঠিত ছিল। আসমানেও তাদের যাতায়াত ছিল। অবশেষে তারা ক্রমে ফেতনা-ফ্যাসাদ ও রক্তারক্তিতে জড়িয়ে পড়ে। ফেরেশতাগণ আল্লাহ তা'আলার নির্দেশে তাদের কতককে নিপাত করে এবং কতককে মরণভূমি, পাহাড় ও ঈশ্বরতলে তড়িয়ে দেয়। তাদের মধ্যে ইবলীস ছিল শ্রেষ্ঠ জ্ঞানী ও ইবাদতগুজার। সে নিজে জিনদের অন্যায়-অনাচারে জড়িত ছিল না বলে প্রকাশ করল। ফলে ফেরেশতাগণ তার জন্য সুপারিশ করল। সে নিষ্কৃতি পেয়ে গেল। এরপর থেকে সে ফেরেশতাদের মাঝেই থাকতে লাগল। এবারে সমস্ত জিনের স্থলে সে একাই হবে পৃথিবীর দণ্ডমুণ্ডের কর্তা। এ লালসায় সে নিরলস পরিশ্রমে ইবাদত-বন্দেগী করে যেতে লাগল এবং পৃথিবীর খেলাফতের স্বপ্ন দেখতে থাকল। অবশেষে যখন আল্লাহ তা'আলা হযরত আদম (আ.) সম্বন্ধে খেলাফতের ফরমান ঘোষণা করলেন, তখন সে নিরাশ হয়ে গেল এবং তার লোক দেখানো ইবাদত নিষ্ফল হওয়ার কারণে হিংসায় ও ক্ষোভে যা করার করল ও অভিশপ্ত হলো। -[উসমানী পৃ. ৮, টীকা-৫]

وَأَسْتَكْبَرُ : আদেশ মান্য করতে অস্বীকৃতি জানাল। وَأَسْتَكْبَرُ শব্দটি স্পষ্ট করে দিল যে, আদেশ অমান্যকরণের ভিত্তি কোনো ভুল ধারণা কিংবা দ্বিধা-সংশয় নয়; বরং আত্ম-অহংকারই ছিলো এর ভিত্তি। শ্রেষ্ঠত্ববোধ থেকেই এসে ছিল এ অস্বীকৃতি। -[তাফসীরে মাজেদী খ. ১, পৃ. ৭৮]

প্রশ্ন : নিয়ম অনুযায়ী عَلَّتْ টি مَعْلُول -এর উপর মুকাদ্দাম হয়ে থাকে। বিপরীতটি হয় না। এখানে أَبَا -কে আগে এবং اِسْتِكْبَار -কে পরে এনে তারতীবের খেলাফ করা হয়েছে। কেননা অহংকার আগে করা হয় তারপর অস্বীকার করা হয়।

উত্তর : এখানে مَعْلُول তথা অস্বীকৃতি হলো প্রকাশ্য এবং অনুভূত বিষয় আর عَلَّتْ তথা تَكْبُر হলো مَعْنَوِي এবং غَيْرُ مَعْنَوِي বিষয়। এ জন্য مَحْسُوس -এর উপর মুকাদ্দাম করা হয়েছে। -[হাশিয়ায় জামাল]

وَأَسْتَكْبَرُ : এ-এর ব্যাখ্যায় تَكْبُر উল্লেখ করে এ দিকে ইঙ্গিত করেছেন যে, এখানে اِسْتِفْعَال -এর খাসিয়াত অনুযায়ী অর্থ হবে না; বরং তা مَبَالِغَةٌ স্বরূপ ব্যবহৃত হয়েছে। -[হাশিয়ায় জামাল]

وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ فَيَعْلَمُ اللّٰهُ :

প্রশ্ন : আমরা জানি ইবলীস তো প্রথমে বড় আবেদ ছিল। অথচ এখানে বলা হচ্ছে সে কাফের ছিল। সমাধান কি?

উত্তর : এ প্রশ্নের উত্তরের প্রতি ইঙ্গিত করেই মুফাসসির (র.) فَيَعْلَمُ اللّٰهُ অংশটি বৃদ্ধি করেছেন। অর্থাৎ মহান আল্লাহ তা'আলার জ্ঞানে সে পূর্ব থেকেই কাফের ছিল, যদিও অন্যদের কাছে প্রকাশ পেয়েছে এই ক্ষণে। আর কেউ কেউ বলেন- اَكَانَ يَمَعْنٰی صَارَ অর্থাৎ প্রথম থেকেই সে কাফের ছিল এমনটি নয়; বরং নাফরমানি ও আল্লাহ তা'আলার আদেশের অস্বীকৃতি তাকে এখন কাফেরদের দলভুক্ত করে দিয়েছে। নিছক আমল [সিজদা] তরক করার কারণে নয়; বরং অস্বীকার ও প্রত্যাখ্যানের কারণেই ইবলীসকে কাফের আখ্যা দেওয়া হয়েছে। কেননা আমল তরক করার কাজ যতই গুরুতর হোক, ঈমানের গণ্ডি থেকে বের করে কুফরির গণ্ডিতে নিয়ে যাওয়ার জন্য আহলে সুনুত ওয়াল জামাতের মতে যথেষ্ট নয়।

-[তাফসীরে উসমানী পৃ. ৮, টীকা. ৬; তাফসীরে মাজেদী খ. ১, পৃ. ৭৮]



সিজদার হুকুম কি জিনদের প্রতিও ছিল? : এ আয়াত যদিও ফেরেশতাদের প্রতি সেজদার নির্দেশ সুস্পষ্টভাবে বোঝায় কিন্তু **الاستغناء** দ্বারা জানা যায় যে, এ নির্দেশ জিনদের প্রতিও ছিল। তবে ফেরেশতাদের কথা বলেই ক্ষান্ত করা হয়েছে। কারণ ফেরেশতারা তখন জিনদের থেকে উত্তম ও শ্রেষ্ঠ ছিল। আর যখন উত্তমকে সিজদার নির্দেশ দেওয়া হয়েছে, তখন অনুত্তম এমনিতেই উক্ত নির্দেশের অন্তর্ভুক্ত হয়ে যায়।

**ব্যবস্থাপনা সংক্রান্ত যোগ্যতার মাপকাঠি** : সারকথা এটা যে, পরিচালক ও সংশোধনকারীর জন্য ঐ কাজের তত্ত্ব এবং এর উত্থান ও পতন সম্পর্কে অবগত থাকা একটি জরুরি বিষয়। এ ছাড়া পরিপূর্ণভাবে পরিচালনা করা ও সংশোধন করা আদৌ সম্ভব নয়।

এমনিভাবে শরিয়তকে পরিচালনা করার জন্য হালাল ও হারাম, বস্তু-সামগ্রীর অপকারিতা, উপকারিতা, বিশিষ্টতা ও প্রভাব সমূহের অধ্যয়ন, বিভিন্ন পরিভাষা ও ভাষাসমূহ সম্পর্কে অবগতি -এ সমস্ত ব্যাপারে মানুষ যতদূর পর্যন্ত অবগত হতে পারে জিন কিংবা ফেরেশতা এর সংবাদও রাখতে পারে না। ফেরেশতাগণের মধ্যে তো ঐ পরিবর্তনসমূহই নেই। যা দ্বারা বিভিন্ন পরিস্থিতির সম্মুখীন হবে। ফেরেশতাদের না ক্ষুধা লাগে, না কামভাব হয়। তারা তো ঐ সমস্ত স্বভাবসমূহ থেকে একেবারে অজ্ঞাত।

জিনদের মধ্যে অবশ্যই ঐ সমস্ত পরিবর্তন রয়েছে বটে; কিন্তু এদের স্বভাব মন্দের দিকে অত অধিক ধাবিত যে, মানুষের মতো ভালো দিকে অনুরাগ ও আকর্ষণ থেকে অনেক দূর।

**আল্লাহ তা'আলার প্রতিনিধিত্বের যোগ্য মানুষ, ফেরেশতা নয়** : তাই আল্লাহর প্রতিনিধিত্বের বিরাট মর্যাদার যোগ্য এ অতিশয় জালিম ও অতিশয় অজ্ঞ মানুষই সাব্যস্ত হয়। এর উপর এ সন্দেহ করা ঠিক হবে না যে, ফেরেশতাগণের মধ্যে যখন এ ধরনের যোগ্যতাই নেই, তখন ওহীর বহন করা যা সংশোধনের ভিত্তি, তাদের কাছে কিভাবে অর্পিত হলো?

উত্তর হচ্ছে যে, ফেরেশতাদের এ ব্যাপারে শুধু বার্তা বহনেরই যোগ্যতা রয়েছে যার জন্য কোনো যোগ্যতার প্রয়োজন হয় না। হ্যাঁ, হযরত আদিয়ে কেরাম যাদের দায়িত্বে সংশোধন ও দাওয়াতের কাজ অর্পণ করা হয়, তাদের জন্য যোগ্যতা ও দায়িত্বের সাথে সম্পৃক্ত থাকার পর পূর্ণ অবগতি অত্যাবশ্যক এবং ঐসব তাদের মধ্যে সম্পূর্ণভাবে বিদ্যমান থাকে।

এমনিভাবে এ সন্দেহও করা যাবে না যে, যেমনিভাবে ঋচিবোধ ভিন্ন হওয়ার কারণে জিনরা মানুষের সংশোধন করতে পারে না, মানুষও জিনদের সংশোধনের জন্য যথেষ্ট ও দরকারি হতে পারে না?

উত্তর এটা যে, এতদসত্ত্বেও মানুষ ও জিনের মধ্যে এ পার্থক্য রয়েছে যে, মানুষের মধ্যে যে পরিপূর্ণতা পাওয়া যায়, তা জিনদের মধ্যে নেই। তাই মানুষ জিনদেরকে সংশোধন করতে পারে। জিন মানুষকে সংশোধন করতে পারে না। যেমন মন্দের শক্তি তো উভয়ের মধ্যে সংমিশ্রিত আছে বটে; কিন্তু ভালোর গুণে জিন থেকে মানুষ আগে বেড়ে গেছে। অতএব জিনদের মন্দ সমূহের ব্যাপারে মানুষ অবগত। তাই এর সংশোধন ও পরিচর্যা করতে পারে। হ্যাঁ, কারো এ খটকা হয় যে, যেমনিভাবে হযরত আদম (আ.)-কে আল্লাহ তা'আলা বহু জ্ঞান দান করেছেন এবং তিনি প্রতিনিধিত্ব লাভ করেছেন। এমনিভাবে ফেরেশতাগণকেও যদি শিক্ষা দেওয়া হতো তবে তারাও হযরত আদম (আ.)-এর মোকাবিলায় সফলকাম হতে পারতেন এবং প্রতিনিধিত্বের দায়িত্ব বহন করতে পারতেন?

এর উত্তর হচ্ছে যে, ঐ ইলমের জন্য যে বিশেষ যোগ্যতার প্রয়োজন। তা মানুষের মধ্যে তো সৃষ্টি করা হয়েছে; কিন্তু ফেরেশতাদের ভাগ্য জুটেনি। তাই আল্লাহর রীতি নীতি অনুযায়ী পরিপূর্ণ যোগ্যতাকেও তো দেখতে হবে, যা সবচেয়ে বড় শর্ত। এ জন্য আল্লাহর উপর কোনো ব্যাধাবধকতা নেই এবং হযরত আদম (আ.)-এর শ্রেষ্ঠত্ব প্রদানও প্রমাণিত হয়ে গেল।

**সন্দেহসমূহের নিরসন** : এর উপর এ সন্দেহ করা যে, ঐ বিশেষ ক্ষমতা ও যোগ্যতা যা আল্লাহর প্রতিনিধিত্বের উৎস হয়েছে। ফেরেশতাদের মধ্যে কেন সৃষ্টি করা হয়নি? উত্তরে বলা যায় যে, ঐ যোগ্যতাটি ও মানুষের বৈশিষ্ট্য। যেমন- অনুভূতি ও নড়া-চড়া জীব-এর বৈশিষ্ট্য। যদি ফেরেশতাদের মধ্যে সেটা সৃষ্টি করে দেওয়া হতো, তবে ফেরেশতা আর ফেরেশতা থাকতো না, বরং মানুষ হয়ে যেত। যেমন-প্রাণহীন বস্তুসমূহের মধ্যে অনুভূতি ও নড়া-চড়ার ক্ষমতা সৃষ্টি করে দিলে সেগুলো প্রাণহীন বস্তুর স্থলে প্রাণী হয়ে যেত। সারকথা হলো- আল্লাহ তা'আলা এ ফেরেশতাদেরকে মানুষ কেন বানাননি? এটা একটি অযথা প্রশ্ন। কেননা ফেরেশতাদেরকে সৃষ্টি করার মধ্যে তাৎপর্য ও যুক্তিসঙ্গততা রয়েছে। তা এমতাবস্থায় নিষ্ফল হয়ে যেত। ঐ অযোগ্যতার ও অক্ষমতার কারণে হযরত আদম (আ.)-এর মতো ফেরেশতাদের কাছে ঐ নামগুলো পেশ করা সত্ত্বেও তারা পরীক্ষায় অকৃতকার্য রয়েছে। আর তার স্পষ্ট ভাবের স্বীকার করেছে যে, [হে প্রতিপালক!] আপনার উপর কোনো অভিযোগ নেই; বরং আমাদের মধ্যে সৃষ্টিগত যোগ্যতা যতটুকু রয়েছে সে অনুযায়ী জ্ঞান প্রদান করুন। আপনার কাছে সর্বপ্রকারের ইলম রয়েছে আপনি প্রজ্ঞাময়। যে যে কাজের যোগ্য, তাকে তাই দিয়েছেন।

أَتَيْنَهُمْ بِآسَانِهِمْ-এর ব্যাপারে এ প্রশ্ন হতে পারে যে, ফেরেশতাদের মধ্যে যখন ঐ বিশেষ জ্ঞানের যোগ্যতা ও ক্ষমতাই নেই, তারপর তাদেরকে বলে দেওয়ার দ্বারা কি উপকারিতা রয়েছে? আর যদি উপকারিতা থাকে তবে অসঙ্গতের দাবি ভুল। মূল কথা হচ্ছে যে, কোনো সময় মানুষ কোনো বিষয়কে নিজে তো বুঝে না। কিন্তু ইঙ্গিতসমূহ ও হাবভাব দ্বারা অন্যের ব্যাপারে বিশ্বাস দ্বারা এটা বুঝে আসে যে, সে এ ব্যাপারে বিজ্ঞ এবং সে ভালোভাবে বুঝে গেছে। অতঃপর বলে দাও যে, এখানে এ অর্থ নয় যে, হে আদম (আ.)! ফেরেশতাদেরকে বুঝিয়ে দাও কিংবা শিখিয়ে দাও; বরং অর্থ এটা যে, এদের সামনে এটা প্রকাশ করো। যাতে তোমার পাণ্ডিত্য অতি স্পষ্টভাবে তাদের কাছে প্রকাশ হয়ে যায়। কমপক্ষে তারা এতটুকু বুঝে যায় যে, হযরত আদম (আ.) এ বিদ্যায় পণ্ডিত এবং আমরা অক্ষম।

পৃথিবীর সর্বপ্রথম মাদরাসা শিক্ষক ও ছাত্র : আল্লাহ তা'আলা সর্বপ্রথম শিক্ষক হওয়া, হযরত আদম (আ.) সর্ব প্রথম ছাত্র হওয়াটা, ভাষাতত্ত্ব সর্ব প্রথম ইল্ম হওয়া জানা গেল। এমনভাবে জ্ঞানসংক্রান্ত পরীক্ষায় হযরত আদম (আ.)-এর সফলকাম এবং ফেরেশতাগণের বিফলকাম হওয়া জানা গেল যে, এটা হচ্ছে এ ব্যাপারে প্রমাণ যে, প্রতিনিধিত্বের পরিধি হচ্ছে বিদ্যা ও বুদ্ধি এ শর্তের সাথে যে, এর সাথে অপকর্ম মিশ্রণ হতে পারবে না। আমলী সাধনা ও প্রচেষ্টাসমূহ প্রতিনিধিত্ব লাভের পরিধি নয়। ত্বরীক্বতের মুরব্বীগণ খলীফা বানানোর ক্ষেত্রে এর প্রতিই অধিক লক্ষ্য রাখেন।

পুরস্কার বিতরণ কিংবা পাগড়ি বিতরণ উপলক্ষে জলসা : যখন এ সফলতার উপর হযরত আদম (আ.)-এর জন্য দস্তার নির্ধারিত হয়ে গেল। তখন পুরস্কার বিতরণী জলসা হওয়া জরুরি। যার মধ্যে হযরত আদম (আ.)-এর আমলী উঁচু মর্যাদার প্রকাশ হয়। তাই প্রতিনিধিত্বের আসনে বসার পূর্বে একটি দস্তারবন্দির জলসার ব্যবস্থা করা হয়েছে। যার মধ্যে ফেরেশতাদেরকে সরাসরি এবং কোনো কোনো বর্ণনা মোতাবেক জিনদেরকেও পরোক্ষভাবে বিশেষ বিশেষ রাজকীয় নিয়মাবলি পালনের জন্য নির্দেশ দেওয়া হয়েছে, ইবলীসকে ব্যতীত। সকলেই কর্মক্ষেত্রে হযরত আদম (আ.)-এর নেতৃত্ব ও সরদারি মেনে নিয়েছে। সাধারণ জিনদের আলোচনা পবিত্র কুরআনে সম্ভবত এজন্য করা হয়নি যে, জ্ঞানীরা নিজেরাই বুঝতে পারবে যে, ফেরেশতাদের উত্তম জামাতকে এ নির্দেশ [সিজদা করার হুকুম] দেওয়া হয়েছে, তবে জিন জাতি যারা ফেরেশতাদের চেয়ে উৎকৃষ্ট নয়। তারা তো পরিপূর্ণরূপে এ নির্দেশের মধ্যে গণ্য হবে। পরিষ্কার ব্যাখ্যার প্রয়োজন নেই। শয়তান হুকুম অমান্য করেছে। এ জন্য বিশেষভাবে তার নাম উল্লেখ করা হয়েছে; বরং এটা হচ্ছে জিন জাতি এ নির্দেশে গণ্য থাকার নিদর্শন। এমতাবস্থায় এস্তেস্না مُتَمِل হবে। শয়তান যেহেতু আল্লাহর হুকুমের মোকাবিলা অহংকার দ্বারা করেছে, তাই সে চির বিতারিত হয়েছে। এর দ্বারা অহংকারের বিদ্রোহ আরো বৃদ্ধি হওয়া বরং সমস্ত গুনাহের মূল হওয়া বুঝা গেল। এখনো যদি কেউ শরিয়তের হুকুমের বিরোধিতা ও অস্বীকার করে তাকেও কাকফের আখ্যা দেওয়া হবে। -[কামালাইন খ. ১, পৃ. ৫৩]

শয়তানি যুক্তি ও ফিকহ স্বস্বকীয় যুক্তির পার্থক্য : এর ব্যাখ্যা অহংকার স্বস্বকীয় অন্য আয়াতে বলা হয়েছে, যা দ্বারা আল্লাহর ঐ হুকুমের বিরুদ্ধে বিচক্ষণতা ও যুক্তিসিদ্ধতা হওয়া ফুটে উঠে। যার সারাংশ কয়েকটি প্রস্তাবনা দ্বারা মিশ্রিত ক্বিয়াস।

১. প্রথম প্রস্তাবনা এটা যে, خَلَقْنِي مِنَ النَّارِ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ অর্থাৎ আমাকে আগুন দ্বারা এবং হযরত আদম (আ.) কে মাটি দ্বারা সৃষ্টি করেছে।
২. দ্বিতীয় প্রস্তাবনা এটা যে, আগুন মাটি থেকে উত্তম।
৩. উৎকৃষ্টের শাখা উৎকৃষ্ট এবং নিকৃষ্টের শাখা নিকৃষ্ট হয়।
৪. উৎকৃষ্ট দ্বারা নিকৃষ্টের সম্মান করানো জ্ঞান ও বিচক্ষণতার পরিপন্থি।

ফলাফল এটা যে, আমাকে হযরত আদম (আ.)-এর সামনে সিজদা করার নির্দেশ দেওয়া বিচক্ষণতার খেলাফ। বিচক্ষণতার দাবি এটা যে, হুকুম এর বিপরীত হতো, অর্থাৎ হযরত আদম (আ.)-কে আমার সম্মান করার জন্য হুকুম দেওয়া উচিত ছিল।

অথচ এ যুক্তির প্রথম প্রস্তাবনা ব্যতীত সমস্ত প্রস্তাবনা বাতিল। তাই ক্বিয়াসটি অযৌক্তিক। তারপর ফলাফল কিভাবে বিশুদ্ধ বের হতে পারে? ঐ শয়তানী ভ্রান্ত ক্বিয়াস দ্বারা বিশুদ্ধ ও ফিকহ স্বস্বকীয় যুক্তিকে বাতিল করার উদ্দেশ্যে প্রমাণ পেশ করা সম্পূর্ণরূপে ভুল ও অতর্ক। -[প্রাণ্ড : ৫৫]

অনুবাদ :

৩৫ ৩৫. এবং আমি বললাম, 'হে আদম! তুমি ও তোমার সঙ্গিনী  
হাওয়া, এটা মন্ড ও দীর্ঘালয়ে পড়া হয়। তাঁকে আল্লাহ  
তা'আলা হযরত আদম (আ.)-এর বাম পাজরের হাড়  
হতে সৃষ্টি করেছিলেন। জান্নাতে বসবাস কর এবং তার  
যেথা ইচ্ছা প্রচুর ও বাধাহীন আহার কর। أَسْكُنْ أَنْتَ  
এই আয়াতটিতে أَنْتَ যমীর বা সর্বনামটি أَسْكُنْ  
নির্দেশক ক্রিয়া পদটিতে উহ্য أَنْتَ যমীর বা সর্বনামের  
زَوْجَكَ [জোর সৃষ্টির জন্য] রূপে পরবর্তী শব্দ  
-কে তার সহিত عَظْفٌ বা অল্প সাধনের উদ্দেশ্যে  
ব্যবহার করা হয়েছে। رَغَدًا শব্দটি মূলত كَلًا ক্রিয়াপদের  
উহ্য مَفْعُولٌ مُطْلَقٌ বা সমধাতুজ কর্ম كَلًا-এর  
বিশেষণ। এই দিকে ইঙ্গিত করার জন্য মাননীয় তাফসীরকার  
أَرًا শব্দটির পূর্বে كَلًا-এর উল্লেখ করেছেন। আর  
আহার করতে এ বৃক্ষের নিকটবর্তী হওয়া না। এটা গম  
বা আঙ্গুর বা অন্য কোন বৃক্ষ ছিল নিকটবর্তী হলে তোমরা  
সীমালঙ্ঘনকারীদের অন্যায়কারীদের অন্তর্ভুক্ত হবে।

৩৬ ৩৬. কিন্তু শয়তান অর্থাৎ ইবলীস তা হতে অর্থাৎ জান্নাত  
হতে তাদের পদস্থলন ঘটাল অর্থাৎ তাদের উভয়কে  
সরিষে দিল। أَزَلَّهُمَا ক্রিয়াটি অপর এক কেরাতে  
فَازَازَهُمَا রূপে পঠিত হয়েছে এর অর্থ হলো  
উভয়কে সরিয়ে নিয়ে গেল। তাদেরকে প্রতারণা করে  
ইবলীস বলেছিল, আমি কি তোমাদেরকে স্থায়ী করার  
বৃক্ষ প্রদর্শন করব? সে তাদের উভয়ের নিকট শপথ  
করে বলল, নিশ্চয় আমি তোমাদের হিতকামীদের  
একজন। ফলে তারা উভয়ে এই বৃক্ষ হতে ভক্ষণ  
করল। এবং তারা যে সুখ-স্বাস্থ্যের আবাসে ছিল  
সেখান হতে তাদেরকে বহিস্কৃত করল। আমি বললাম,  
পৃথিবীর দিকে তোমরা তোমাদের অনাগত  
সন্তান-সন্ততিসহ নেমে যাও একজন অপরজনের উপর  
অত্যাচার-উৎপীড়ন করার কারণে একে অন্যের  
বংশধরদের একজন অপরজনের শত্রুরূপে এবং  
পৃথিবীতে তোমাদের বসবাস অবস্থানস্থল ও জীবিকা  
রইল অর্থাৎ তার উপর উদগত বৃক্ষলতা ও শস্যাদি যা  
তোমরা উপভোগ করবে তা কিছু কালের জন্য অর্থাৎ  
তোমাদের নির্দিষ্ট বয়ঃসীমা শেষ হওয়া পর্যন্ত।

قَوْلُهُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْمَدْيَنَةَ : হোক পবিত্র বাক্য গেল যে, হযরত আদম (আ.)-ই ছিলেন মূল সম্বোধিত হযরত হাওয়া (আ.)-এর অবস্থান ছিল الْمَدْيَنَةَ উক্ত আয়াতে জান্নাত হযরত আদম ও হাওয়া (আ.) উভয়ের বসবাসের স্থান হওয়ার কথা বর্ণিত হয়েছে বাক্য অনুবর্তে সংক্ষেপে الْبَنَةَ বলা যেতো। যেমন وَكُلَا এবং لَا ফে'লদ্বয়ের মাঝে উভয়কে একই সীমার সাহচর্য করা হয়েছে। এখন তা না করে وَزَوْجُكَ শব্দ ব্যবহার করে শুধু হযরত আদম (আ.)-কে সম্বোধিত করা হয়েছে এবং এ থেকেই বলা হয়েছে যে, তোমার স্ত্রীও তোমার সাথে জান্নাতে থাকবে। এ থেকে নিম্নোক্ত দুটি মাসআলার ইঙ্গিত পাওয়া যায়-

দুটি মাসআলা :

১. স্ত্রীর বসবাসের ব্যবস্থা করা স্বামীর দায়িত্ব।

২. এই বসবাসের মাঝে স্ত্রী স্বামীর অনুবর্তিনী। যে ঘরে স্বামী থাকবে, স্ত্রীকে সেই ঘরেই থাকা উচিত। -[জামালাইন]

قَوْلُهُ الْجَنَّةُ : এর শাব্দিক অর্থ এমন যে কোনো বাগান, যার গাছগাছালি মাটি ঢেকে ফেলে।

كُلُّ بُسْتَانٍ ذِي شَجَرٍ يَسْتُرُ بِأَشْجَارِهِ الْأَرْضَ - (রাগব)

শরিয়তের পরিভাষায় জান্নাত হলো অফুরন্ত নিয়ামতে পরিপূর্ণ সেই সুমহান উদ্যান, যা পরকালে পুণ্যবানদের জন্য নির্ধারিত, তবে ইহজগতে আমাদের দৃষ্টি থেকে আচ্ছাদিত। জান্নাত নামকরণ হয়ত এজন্য হয়েছে যে, দূরতম হলেও পৃথিবীর উদ্যানের সাথে তার সাদৃশ্য রয়েছে। কিংবা হয়ত এজন্য যে, জান্নাতের নিয়ামতরাজি আমাদের দৃষ্টি থেকে এখন আচ্ছাদিত আছে। ইমাম রাগিবের ভাষায়-

سَبَبَتِ الْجَنَّةُ إِمَّا تَشْبِيهَا بِالْجَنَّةِ فِي الْأَرْضِ وَإِنْ كَانَ بَيْنَهُمَا وَامًا لَسْتَرِ نَعِيمَهَا عَنَّا -[তাকসীরে মাজেদী]

قَوْلُهُ مِنْ ضَلْعِهِ الْأَيْسَرِ : এজন্যই প্রতিটি পুরুষের বাম পাঁজরের একটি হার কম। প্রত্যেকের ডান পাশে ১৮টি হাড় থাকে এবং বাম পাশে থাকে ১৭টি। -[হাশিয়ায়ে জামাল : খ. ১, পৃ. ৬১]

হযরত হাওয়া (আ.)-এর সৃষ্টি যেভাবে হলো : আল্লাহ তা'আলা হযরত আদম (আ.)-এর চোখে গভীর ঘুম দিয়ে দিলেন। তারপর বাম পাঁজর থেকে একটি হাড় খুলে নেন। সে হাড় থেকে সৃষ্টি করেন হযরত হাওয়া (আ.)-কে। আর হযরত আদম (আ.)-এর সে হাড়ের জায়গাটি গোশত দিয়ে ভরাট করে দেন। -[হাশিয়ায়ে জামাল : খ. ১, পৃ. ৬১]

قَوْلُهُ بِالْأَكْلِ مِنْهَا : বিজ্ঞ মুফাসসির এ অংশটুকু বৃদ্ধি করে বুঝিয়েছেন যে, لَا تَقْرَبَا -এর মাঝে مَكَانِي থেকে নিষেধাজ্ঞা উদ্দেশ্য নয়; বরং ভক্ষণ না করার অর্থকে জোরালো করা উদ্দেশ্য। মূলত ফল খাওয়াটাই ছিল নিষিদ্ধ কিন্তু সতর্কতা স্বরূপ বৃক্ষের কাছে ঘেঁষা থেকে বারণ করা হয়েছিল। যেমনটি রয়েছে আল্লাহ তা'আলার বাণী - لَا تَقْرَبُوا الزَّيْتُونَ -এর মাঝে। এজন্যই মাশায়েখে এজাম কখনো কখনো বৈধ বিষয় থেকে বারণ করে থাকেন, যাতে অসতর্কতাবশত অবৈধতার সীমায় প্রবেশ না ঘটে।

قَوْلُهُ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ : অর্থাৎ তাদের অন্তর্ভুক্ত হবে যারা আল্লাহর হুকুমকে অপারো রেখেছে। ظَلَمَ -এর মূল অর্থ হলো- وَضَعَ الشَّيْءَ فِي غَيْرِ مَحَلِّهِ কোনো বস্তুকে তার নির্ধারিত স্থানে না রাখাই হলো জুলুম।

এই স্পষ্ট ঘোষণা থেকে এটাও পরিষ্কার হয়ে গেল যে, এখনকার মতো তখন জান্নাত পুরস্কার বা অমরত্ব লাভের নিবাস ছিল না, বরং সেখানে আহকাম ও আদেশ-নির্দেশ ছিল। এই যখন ছিল জান্নাতের সে সময়ের স্বরূপ, তখন জান্নাতে শয়তানের প্ররোচনার অনুপ্রবেশ কিংবা আদমের সেখান থেকে বহিস্কার ইত্যাদির কারণে কোনো প্রশ্ন উত্থাপনের অবকাশ নেই।

-[তাকসীর মাজেদী : খ. ১, পৃ. ৭৯]

قَوْلُهُ أَزَلَّهُمَا : ক্রিয়াটি زَلَّ থেকে নির্গত। অর্থ স্থানচ্যুত করল, পদস্থলন ঘটাল। অব্যাহত কিংবা ইচ্ছাকৃত আদেশ লঙ্ঘনের অর্থ তাতে নেই। পিচ্ছিল পথে অনিচ্ছাকৃত পদস্থলনের মতোই এটা।

أَذْهَبَهُمَا وَوَازَالَهُمَا : এ উভয়টি শব্দ বৃদ্ধি করে أَزَلَّهُمَا -এর দুটি অর্থের বর্ণনা দেওয়া হয়েছে-

১. পদস্থলন ঘটানো।

২. বের করে দেওয়া।

قَوْلُهُ زَلَّ : অর্থ- পদস্থলন, হেঁচট। أَزَلَّ অর্থ পদস্থলন ঘটানো। আয়াতের অর্থ হলো- শয়তান হযরত আদম (আ.) ও হাওয়া (আ.)-এর পদস্থলন ঘটিয়েছে। কুরআনে কারীমের এ শব্দ থেকে সুস্পষ্টভাবে প্রতীয়মান হয় যে, হযরত আদম ও হাওয়া (আ.)-এর এ বিরুদ্ধাচরণটি সাধারণ পাপীদের মতো ছিল না; বরং শয়তানের প্ররোচনায় কোনো ধোঁকায় লিপ্ত হয়েই নিষিদ্ধ বৃক্ষের ফল খেয়ে ফেলেন।

**প্রশ্ন ও জবাব :** এখানে একটি প্রশ্ন জাগে যে, শয়তান তো হযরত আদম (আ.)-কে সিজদা না করার পরিণতিতে পূর্ব থেকে জান্নাত থেকে বহিষ্কৃত ও বিতাড়িত হয়েছিল। এরপর হযরত আদম ও হাওয়া (আ.)-কে প্ররোচিত করার জন্য কিভাবে জান্নাতে পৌছল?

**উত্তর :** যদিও এ মর্মে কোনো সুস্পষ্ট বক্তব্য নেই যে, শয়তান জান্নাতে প্রবেশ করে তাদেরকে সামনাসামনি প্ররোচিত করেছে, নাকি ওয়াসওয়াসার মাধ্যমে প্ররোচিত করেছে, তবুও প্ররোচিত করার কয়েকটি পদ্ধতি হতে পারে। যথা-

১. সাংক্ষাৎ করা ছাড়াই তাঁদের মনে ওয়াসওয়াসা প্রদান করেছে। -[জামালাইন খ. ১, পৃ. ১০০]

২. শয়তান তার নিজস্ব আকৃতি পরিবর্তন করে জান্নাতের কোনো প্রাণীর আকৃতি ধারণ করে [কারো মতে ময়ূর ও সাপের সাথে যোগসাজস করে] প্রবেশ করেছে এবং তাঁদেরকে সামনাসামনি প্ররোচিত করেছে। আর قَاسَسُهَا إِنِّي لَكُمَا لَيْسَ النَّاصِحِينَ দ্বারাও বাহ্যত এটি বুঝে আসে যে, শয়তান শুধু ওয়াসওয়াসা দিয়েই ক্ষান্ত হয়নি এবং মৌখিক কথাবার্তা বলে এবং কসম খেয়ে তাদেরকে প্রভাবিত করেছে। -[জামালাইন খ. ১, পৃ. ১০০]

৩. হযরত আদম ও হাওয়া (আ.) জান্নাতে পায়চারি করছিলেন। এক পর্যায়ে তারা জান্নাতের দরজার নিকটবর্তী হন। আর শয়তান বাহির থেকে জান্নাতের দরজার কাছে দণ্ডায়মান ছিল। তখন সে তাদের সাথে কথাবার্তা বলে তাদেরকে প্ররোচিত করে। -[হাশিয়ায় জামাল- খ. ১, পৃ. ৬২]

**প্রশ্ন :** এখানে প্রশ্ন উঠে, হযরত আদম (আ.) তো মাসুম ও নিষ্পাপ ছিলেন। এতদসত্ত্বেও তিনি কিভাবে আল্লাহ তা'আলার নিষেধাজ্ঞা লঙ্ঘন করলেন?

**উত্তর :**

১. তিনি মনে করেছিলেন, نَهَى تَنْزِيهِي তাহরীমী নয়।

২. তিনি নিষেধাজ্ঞার কথা ভুলে গিয়েছিলেন।

৩. ইবলীস কর্তৃক আল্লাহর নামে কসম খাওয়ার কারণে তিনি মনে করেছিলেন নিষেধাজ্ঞাটি রহিত হয়ে গিয়েছে। কেননা তিনি বিশ্বাস করতেন আল্লাহ তা'আলার নামে কেউ মিথ্যা কসম খেতে পারে না। -[হাশিয়ায় জামাল খ. ১, পৃ. ৬৩]

**قَوْلُهُ الشَّيْطَانُ :** শয়তানের পরিচয় : শয়তান হলো সেই দুষ্ট সত্তা, যে আল্লাহ তা'আলার করুণা থেকে দূরে সরে গেছে।

شَيْطَانٌ أَوْ تَبَاعُدُ (رَاغِبٌ) الشَّيْطَانُ فَيَعْمَلُ مَنْ شَطْنٍ أَيْ بَعْدَ سَمَى بِهِ لِبُعْدِهِ عَنِ الْخَيْرِ وَعَنِ الرَّحْمَةِ (مَعَالِم) পূর্বাঙ্গ ইবলীসকেই এখানে গুণবাচক নামে উল্লেখ করা হয়েছে। নাফরমানির কারণে জান্নাত থেকে সে বহিষ্কৃত হয়েছে। মানবের প্রতি রয়েছে তার সূতীব্র বিদ্বেষ। এখন তার নাম হয়েছে শয়তান। পৃথক কোনো ক্ষমতা নেই তার। মানুষকে সে বিন্দুমাত্র মজবুর বা বাধ্য করতে সক্ষম নয়। তবে প্রচারণা ও প্ররোচনা শিল্পের সে শ্রেষ্ঠ শিল্পী। পাপকর্মে মানুষকে প্রলুব্ধ করা এবং অসুন্দরকে সুন্দরের মোড়কে তুলে ধরার কাজে সে অত্যন্ত সুনিপুণ। ওয়াসওয়াসা ও চিত্তবিক্ষেপ ঘটানোর ক্ষমতা তার তীব্র। দূর ও নিকট যে কোনো স্থান থেকেই উদ্দেশ্য সাধনে সে পারঙ্গম। দূরত্ব ও ব্যবধান তার জন্য কোনো সমস্যা নয় এবং স্থূল প্রতিবন্ধকতা যে কোনো ধরনেরই হোক, তার উদ্দেশ্যের পথে তা অন্তরায় হতে পারে না। -[তাফসীরে মাজেদী]

**قَوْلُهُ عَنْهَا :** এর মাঝে عَنْ হরফটি বা হেতু জ্ঞাপক, অর্থ হলো- তার কারণে। আর شَجَرَةٍ সর্বনামটি ۙ-এর সাথে সম্পৃক্ত। অর্থাৎ সেই গাছের কারণে এবং মাধ্যমে শয়তান হযরত আদম ও হাওয়া (আ.)-কে পদস্থলনে নিমজ্জিত করেছে।

কেউ কেউ ۙ সর্বনামের উদ্দেশ্য জান্নাতও ধরেছেন। তখন অর্থ দাঁড়াবে, শয়তান তাদেরকে জান্নাত থেকে বিচ্যুত করল।

-[তাফসীরে মাজেদী খ. ১, পৃ. ৭৯]

**أَيُّ قَسَمَ لَهَا فَاَلْمُفَاعَلَةُ لَيْسَتْ عَلَى بَابِهَا لِلْمُبَالَغَةِ :** قَوْلُهُ وَقَاسَسُهَا

এর দু'ধরনের অনুবাদ হতে পারে, যে নিয়ামতের মাঝে তাঁরা ছিলেন, তা থেকে কিংবা যে মর্যাদায় তারা ছিলেন, তা থেকে। উভয় ব্যাখ্যাই বর্ণিত হয়েছে এবং তাৎপর্য উভয় ক্ষেত্রেই অভিন্ন। **أَيُّ مِنَ التَّوْبِيعِ وَالْكَرَامَةِ أَوْ مِنَ** তাফসীরে মাজেদী খ. ১, পৃ. ৭৯]

قَوْلُهُ اِمِطْرَا : দ্বিবাচনের পরিবর্তে বহুবচনের সর্বনাম ব্যবহার করে যেন বুঝিয়ে দেওয়া হলো যে, এ সম্বোধনের পাত্র এখন একা হযরত আদম ও হাওয়া (আ.)-ই নন; বরং তাদের অনাগত বংশধরও সম্বোধনের আওতাভুক্ত।

قَوْلُهُ بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ : পরস্পরে শত্রুতার মর্ম এও হতে পারে যে, শয়তান এবং বনী আদম পরস্পরে একে অপরের শত্রু হবে। আর এও হতে পারে যে, বনী আদম-ই পরস্পরে শত্রুতা ও দুশমনি রাখবে -[জামালাইন, খ. ১, পৃ. ১০১]

হযরত আদম (আ.) যে অঞ্চলে অবতরণ করেছেন : হযরত আদম এবং হাওয়া (আ.) পৃথিবীর কোন ভূখণ্ডে অবতরণ করেছেন? এ ব্যাপারে বিভিন্ন ধরনের বর্ণনা রয়েছে।

অধিকাংশ বর্ণনা ভারত ভূখণ্ডের ব্যাপারে পাওয়া যায়। নিম্নে সেগুলোর বিবরণ দেওয়া হলো—

১. ইবনে আবী হাতেম ইবনে ওমর (রা.) থেকে বর্ণনা করেন, হযরত আদম (আ.)-কে সফা পাহাড় এবং হযরত হাওয়া (আ.) মারওয়া পাহাড় অবতরণ করানো হয়েছিল।
২. হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) ও হযরত আলী (রা.) থেকে বর্ণিত আছে, হযরত আদম (আ.)-এর অবতরণ ভারত ভূখণ্ডে হয়েছে। -[ফাতহুল কাদীর, শাওকানী]
৩. অপর একটি বর্ণনায় রয়েছে, হযরত ইবনে আবী হাতেম থেকে বর্ণিত, মক্কা ও তায়েফের মধ্যবর্তী স্থানে হযরত আদম (আ.)-এর অবতরণ হয়েছে।
৪. আর ইবনে আবী সা'য়াদ এবং ইবনে আসাকির (রা.) হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) থেকে বর্ণনা করেন, যে হযরত আদম (আ.) ভারতে অবতরণ করেছেন এবং হযরত হাওয়া (আ.) জিদ্দায় অবতরণ করেছেন। পরবর্তীতে হযরত আদম (আ.) হাওয়া (আ.)-এর খোঁজে জিদ্দায় আগমন করেন।
৫. তাফসীরে খাজিনে আছে হযরত আদম (আ.) ভারতের সরদীপ এ এবং হযরত হাওয়া (আ.) জিদ্দায় অবতরণ করেন আর ইবলিস অবতরণ করে বসরার আয়লা নামক স্থানে। -[তাফসীরে খাজিন খ. ১, পৃ. ৫]

উপরিউক্ত বর্ণনাসমূহ ছাড়াও আরো অনেক পরস্পর বিরোধী বর্ণনা পাওয়া যায় কিন্তু সেগুলোর মাঝে সামঞ্জস্য বিধান করাও সম্ভব। এ কথা স্পষ্ট যে, প্রকৃত অবতরণ এক-ই জায়গায় হয়েছে। পরবর্তীতে বিভিন্ন স্থানে স্থানান্তরিত হয়েছেন বিধায় জায়গার কথা বলেছেন। -[জামালাইন খ. ১, পৃ. ১০২]

বোকাদের বেহেশত : মু'তাযিলা সম্প্রদায় ও বস্তুবাদী সম্প্রদায় বেহেশতকে অস্বীকার করে তাদের ধারণায় তো আদম বলতে সিরিয়া ও মিশরের কোনো বাগান উদ্দেশ্য। যেখানের আনন্দ থেকে এ দু'জনকে বের করা হয়েছে। এমনিভাবে যারা বেহেশত থেকে তাদের অবতরণ করাকে স্বীকার করে তারপর তারা এ ব্যাপারে বিভিন্ন মত পোষণ করে যে, সর্বপ্রথম কোথায় অবতরণ করেছেন? কেউ বলে ইরান, কেউ বলে মিশর এবং অধিকাংশ ঐতিহাসিকগণ হিন্দুস্তানের ভূ-খণ্ড সরদীপের কথা বলেন। তারপরও আরাফাতে হযরত আদম ও হাওয়া (আ.)-এর সাক্ষাৎ হয়েছে। তাই এ স্থানকে আরাফাত বলা হয়। আর ওখানেই কোনো স্থানে হযরত হাওয়া (আ.)-এর ওফাত হয়েছে “জিদ্দাহ” তে তার কবরের চিহ্ন আছে। বলা হয় এ শহর এর নামকরণের কারণও এটাই। এ ব্যাপারে এটা একটি নিদর্শন যে, হযরত আদম (আ.)-ও হেজাযেই কোথ ও হয়তো অবস্থান করেছেন এবং ইন্তেকালও করেছেন।

সীমানার সংরক্ষণ : وَلَا تَقْرَبَا : আয়াত দ্বারা প্রকৃত শাস্ত্রাঙ্গণের ঐ অভ্যাসের মূলনীতি বের হয়ে আসে যে, কোনো কোনো সময় তারা শরিয়তের পক্ষ থেকে অনুমোদিত কার্যাবলি থেকেও বিরত থাকেন। যাতে করে অনুমতিবিহীন কাজের দিকে ধাবিত না হয়ে যায়। যেমন উল্লিখিত বৃক্ষের নিকটে যাওয়া সরাসরি কোনো প্রকার মন্দ কাজ ছিল না; বরং বৈধ ছিল কিন্তু হাওয়া থেকে বিরত রাখার জন্য এটাকেও নিষেধ করে দিয়েছেন।

قَوْلُهُ فَالْتَمَسَا السَّبْطَانَ : আয়াতে এ কথার প্রমাণ রয়েছে যে, যাকে নিষেধ করা হয়েছে সেও যেন নিজেকে শয়তানি ষড়যন্ত্র থেকে নিরপদ মনে না করে

অনুবাদ :

৩৭. অতঃপর আদম তার প্রতিপালকের নিকট হতে কিছু বাণী প্রাপ্ত হলো। অর্থাৎ এই বাণীসমূহ আল্লাহ তা'আলা তার উপর ইলহাম করেন। অপর এক কেরাতে أَدَّ শব্দটি نَصَبَ এবং كَلِمَاتٍ শব্দটি رَفَعَ সহকারে পঠিত রয়েছে। এতদনুসারে এর মর্ম হলো হযরত আদম (আ.) -এর নিকট কিছু বাণী আসল। উক্ত বাণীসমূহ হলো رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ অর্থাৎ হে আমাদের প্রভু! আমরা নিজেদের প্রতি অন্যায় করেছি। যদি তুমি আমাদেরকে ক্ষমা না কর তাহলে অবশ্য আমরা ক্ষতিগ্রস্তদের অন্তর্ভুক্ত হবো। অনন্তর হযরত আদম (আ.) এই বাণীসমূহের মাধ্যমে আল্লাহ তা'আলার নিকট দোয়া করলেন। আল্লাহ তা'আলা তার প্রতি ক্ষমাপরবশ হলেন অর্থাৎ তিনি তাঁর দোয়া কবুল করলেন। নিশ্চয় তিনি তার বান্দাদের প্রতি অত্যন্ত ক্ষমা পরবশ এবং তাদের সাথে পরম দয়ালু।

৩৮. আমি বললাম, তোমরা সকলেই এই স্থান অর্থাৎ জান্নাত হতে নেমে যাও। فُلْنَا পরবর্তী বাক্যটিকে এর সাথে عُظْفَ করার উদ্দেশ্যে এই বাক্যটির تَكَرَّرَ বা পুনরাবৃত্তি করা হয়েছে। অনন্তর যখন আমার পক্ষ হতে তোমাদের নিকট سَهْطَةِ কোন্ নির্দেশ কিতাবও রাসূল আসবে, তখন যার আমার সৎপথের নির্দেশ অনুসরণ করবে অর্থাৎ আমার উপর বিশ্বাস স্থাপন করবে এবং আমার আনুগত্য অবলম্বন করবে পরকালে তাদের কোনো ভয় নেই এবং তারা দুঃখিতও হবে না অর্থাৎ তারা জান্নাতে প্রবেশ করবে। مَا زَايَدَ শর্তবাচক শব্দ إِنْ -এর অক্ষরটিকে مَا বা অতিরিক্ত مَا -এর أَدْغَامَ বা সন্ধি করা হয়েছে।

৩৯. যারা সত্য প্রত্যাখ্যান করে ও আমার নির্দেশসমূহকে আমার কিতাবসমূহকে অস্বীকার করে তারাই জাহান্নামবাসী। সেখানে তারা স্থায়ী হবে। অনন্তকাল সেখানে তারা অবস্থান করবে। তাদের বিনাশও হবে না এবং তারা বের হতেও পারবে না।

তাহকীক ও তারকীব

مَنْصُوبٌ এবং حَالٌ। সিসফত مِنْ رَبِّهِ মাফউল কলিমাত ফায়েল أَدَّ ফেয়েল نَسَنُو التَّوَابُ الرَّجِيمُ! ইসম। مُتَّصِلٌ তাকীদ نُصِّلَ -এর মধ্যে যমীরে رَبُّكَ জমল نُصِّلَ -এর স্থানে রয়েছে



মউসূফ সীফত খবর। **قُلْنَا** এর **مَقْرَرَهُ** হচ্ছে **كُرَّرَهُ** দ্বারা জালাল (র.) এ বাক্যটিকে দ্বিতীয়বার আনার কারণ **فَأَمَّا** জুমলার **عَطَفَ** বিগত হওয়া বলছেন। আর এটাও হতে পারে যে, প্রথমটি হুকুম ছিল এবং এর উপর কার্যকর ব্যবস্থাও প্রয়োগ করানো হচ্ছে। কেননা দয়াশীল মনিব যখন কাউকে বহিষ্কারের নির্দেশ দেন, তখন সাথে সাথেই বিছানা-পাশি বাহিরে নিক্ষেপ করান না। অথবা শুধু হুকুমের তাকিদের জন্য দ্বিতীয়বার এনেছেন, কিংবা **فُيُوتُ** দ্বারা উদ্দেশ্য বেহেশত থেকে দুনিয়ার [নিম্নের] আকাশে অবতরণ এবং দ্বিতীয় **فُيُوتُ** দ্বারা উদ্দেশ্য দুনিয়ার আকাশ থেকে জমিনে নেমে আসা। **فَأَمَّا** এর মধ্যে **إِنْ** শর্তিয়ার তাকিদের জন্য **مَا** এসে এর মধ্যে সংযুক্ত হয়ে গেছে। ফেয়েল **فَاعِل** ও মাফুউল এবং **مَا** জুমলায় শর্তিয়াহ, **فَمَنْ تَبِعَ** মুবতাদা **شَرْتُ** ও জাযা **عَلَيْهِمْ** -এর জওয়াব। এসব মিলে **مَا** -এর জওয়াব হয়েছে। **فَمَنْ تَبِعَ** জুমলা **وَالَّذِينَ** -এর উপর **عَطَفَ** হয়েছে -এর ব্যাখ্যা :

**الْخَوْفُ عَمَّا يَلْحَقُ الْإِنْسَانَ مِنْ تَوَقُّعِ أَمْرِ فِي السُّتَقْبِيلِ وَالْحُزْنُ عَمَّا يَلْحَقُهُ مِنْ قَوْلٍ فِي الْمَاضِي (جَمَل)**

কোনো বিপদ আপতিত হওয়ার আগে তজ্জন্য যে কষ্ট ও আশঙ্কা হয়, তার নাম **خَوْف** আর আপতিত হওয়ার পর যে দুঃখ হয় তাকে বলা হয় **حُزْن** যেমন- কোনো রুগ্ন ব্যক্তির মরে যাওয়ার কল্লনায় যে কষ্ট অনুভূত হয়, সেটা **خَوْف** আর মরে যাওয়ার পর যে বেদনা সঞ্চার হয় তাকে **حُزْن** বলা হয় -[তাফসীরে উসমানী পৃ. ৯, টীকা. ৫]

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

**قَوْلُهُ فَتَلَقَىٰ آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ** : আদম (আ.)-এর তওবা : হযরত আদম (আ.) যখন লজ্জিত হয়ে দুনিয়াতে আগমন করলেন, তখন তিনি তওবা ইস্তিগফারে লিপ্ত হয়ে গেলেন। সে সময়েও আল্লাহ তা'আলা তাকে পথ-নির্দেশ দিয়ে ক্ষমা চাওয়ার কিছু বাক্য শিখিয়ে দিয়েছেন।

**قَوْلُهُ وَهِيَ رَتْنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا الْخ** : এটি বিগততম মত অনুযায়ী। কেউ বলেন, সে বাক্যটি ছিল নিম্নরূপ-

**سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ ظَلَمْتُ نَفْسِي نَاغِرِلِي إِنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ. (بَيْضَوِي)**

**قَوْلُهُ فَتَابَ عَلَيْهِ** : পূর্বে বর্ণিত কোনো এক কারণে যদিও হযরত আদম (আ.)-এর জন্য নিষিদ্ধ বৃক্ষের ফল খাওয়াটা গুনাহ ছিল না; কিন্তু তা তার জন্য অনুমতি ছিল তাই বাহ্যত সেটাকে **مَعْصِيَت** বা গুনাহ বলেই আখ্যায়িত করা হয়েছে এবং জান্নাত থেকে বের করে দিয়ে সেই গুনাহের শাস্তি দেওয়া হয়েছে। মূলত এটি **لَمَغْرِبِينَ** এ **حَسَنَاتُ الْأَبْرَارِ سَيِّئَاتُ الْمَغْرِبِينَ** মূলনীতির আলোকে বিবেচ্য।

কেউ বলেন, হযরত আদম (আ.) পৃথিবীতে অবতরণ করার পর ৩০০ বৎসর পর্যন্ত নজ্জায় আকাশের দিকে মাথা উত্তোলন করেননি। কেউ বলেন, গোটা জমিনবাসীর চোখের অশ্রু একত্র করা হলেও হযরত দাউদ (আ.)-এর চোখের অশ্রু অধিক হবে। আর হযরত দাউদ (আ.)-সহ সকল মানুষের অশ্রু একত্র করা হলে হযরত আদম (আ.)-এর অশ্রু বেশি হবে

-[তাফসীরে খারিন সূত্রে হাশিয়ায় জামল ২, ১, পৃ. ৬৪.]

মানবজাতির আবাসস্থল দুনিয়া : আল্লাহ তা'আলা হযরত আদম (আ.)-এর তওবা কবুল কবলেন, কিন্তু তখনই জান্নাতে প্রবেশ করার অনুমতি দিলেন না; বরং দুনিয়াতে বসবাস করার যে নির্দেশ দিয়েছিলেন তা বহাল রাখলেন কেননা এটাই তার প্রজ্ঞা ও সার্বিক কল্যাণের অনুকূল ছিল। বলাবাহুল্য, তাকে পৃথিবীর জন্য খলিফা বানানো হয়েছিল, জান্নাতের জন্য নয়

-[তাফসীরে উসমানী]

কিন্তু দোয়ার মাঝে তওবা ইস্তোগফারকে একজন তথা হযরত আদম (আ.)-এর প্রতি

আদম (আ.)-এর কথা বলেই ক্ষমতা করা হয়েছে।

আর **مَتَّبِع**-এর আলোচনায় **تَبِع** এমনতেই অন্তর্ভুক্ত থাকে। তাই হযরত আদম (আ.)-এর কথা বলেই ক্ষমতা করা হয়েছে। তবে দূর অবস্থার প্রত্যয়ে উভয়ের কথাই বলা হয়েছে। ইরশাদ হচ্ছে-

قَالَ رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا الْأَعْرَافَ ۚ

এর জবাব প্রদান করা করেছেন প্রশ্নের ভূমিকা : আয়াতে **تَوَلَّى كَرْرًا لِيَعْطِفَ عَلَيْهِ** কে দ্বিতীয়বার উল্লেখ করা হয়েছে। প্রথম **هُبُوط** দ্বারা মেহনত ও চেষ্টা সাধনার ক্ষেত্রে দুনিয়ার দিকে অবতরণকে বুঝানো হয়েছে। যেখানে জীবিকা নির্বাহের জন্য বহু মেহনত করতে হবে। পরস্পরে একে অপরের লড়াই-ঝগড়া হবে। আর এ **هُبُوط** টি হবে একটি নির্ধারিত সময়ের জন্য। আর দ্বিতীয় **هُبُوط** টি দ্বারা এদিকে ইঙ্গিত করা হয়েছে যে, এ অস্থায়ী ও সাময়িক অবস্থানের মাঝে মানুষ শরিয়তের বিধি-বিধানের ও মুকাত্তাফ হবে। এ থেকে বুঝা গেল যে, দুবার অবতরণের উদ্দেশ্য ভিন্ন ভিন্ন।

প্রশ্ন : উভয় মাকসাদকে একই **هُبُوط** দ্বারা সম্পৃক্ত করা হলো কেন?

উত্তর : এমনকি করা সম্ভব ছিল। কিন্তু মধ্যখানে **فَتَلَفَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ** জুমলায়ে মু'তারফাতি এসেছে। বিশেষ **هُبُوط** কে তাকরার করা হয়েছে। যাতে দ্বিতীয় মাকসাদটি দ্বিতীয়টির সাথে এবং প্রথম মাকসাদটি প্রথমটির সাথে মিলিত হবে। এ উদ্দেশ্যের দিকে ইঙ্গিত করেই মুফাসসির (র.) **لِيَعْطِفَ عَلَيْهِ** বাক্যটি বৃদ্ধি করেছেন। এখানে **عَظَفَ** শব্দ দ্বারা পরিত্যক্ত **عَظَفَ** উদ্দেশ্য নয়; বরং **عَظَفَ** দ্বারা **اتِّصَالَ** [সংযোগ] বুঝানো উদ্দেশ্য।

আর কেউ বলেন, প্রথম অবতরণের নির্দেশ ছিল জান্নাত থেকে দুনিয়ার আকাশে আর দ্বিতীয় অবতরণের নির্দেশ ছিল সেখান থেকে জমিনে।

**فَرَأَى بَنِيَّكُمْ** : যেন বলা হচ্ছে- আমি তোমাদেরকে জান্নাত থেকে বের করে দিলেও তোমাদেরকে আমার এমন হেনসিয়েত বের করা হবে, যা তোমাদেরকে পুনরায় জান্নাতে পৌঁছাবে। আর সে পৌঁছানোটা হবে চিরস্থায়ী।

-[খাজিন সুত্রে হাশিয়ায়ে জামাল]

إِنَّمَا مَوْلَانَا هُوَ الَّذِي هُوَ أَشْرَطُ الْأَرْضِ অর্থাৎ অতিরিক্ত। তাকিদের জন্য আনা হয়েছে। আর এ কারণেই পরের ফে'লকেও তাকিদসহ আনা হয়েছে।

إِنَّمَا شَرِطِيهِ جُنَّةَ شَرِطِيهِ جَزَائِيهِ : এ বাক্যটি হয়ে **جُنَّةَ شَرِطِيهِ** হয়ে **جَزَائِيهِ**। এ বাক্যটি **فَلَا حَرْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ** **جَوَاب** হয়েছে।

إِنَّمَا شَرِطِيهِ جَزَائِيهِ : এ বাক্যটি **فَلَا حَرْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ** এর সাথে

وَمَنْ لَمْ يَتَّبِعْ بَلْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَكَذَّبُوا بِآيَاتِهِ : এ বাক্যটি **فَلَا حَرْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ** এর সাথে

وَالَّذِينَ : এ বাক্যটি **وَمَنْ لَمْ يَتَّبِعْ** হয়েছে।

۴۰. يٰۤبَنِيَّ اِسْرٰٓئِيْلَ اٰوْلَادَ يَعْقُوْبَ اذْكُرُوْا نِعْمَتِيَ الَّتِيْۤ اَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ اِنِّىْۤ اَبٰٓئُكُمْ مِنَ الْاِنْجَاءِ مِنْ فِرْعَوْنَ وَفَلَقِ الْبَحْرِ وَتَطْلِيْلِ الْغَمَامِ وَغَيْرِ ذٰلِكَ بِاَنْ تَشْكُرُوْهَا بِطَاعَتِيْ وَاَوْفُوا۟ بِعَهْدِيْ الَّذِىْۤ اٰهَدْتُهٖۤ اِلَيْكُمْ مِنَ الْاِيْمَانِ بِمُحَمَّدٍ ﷺ اَوْفِ بِعَهْدِكُمْ الَّذِىْۤ اٰهَدْتُهٖۤ اِلَيْكُمْ مِنَ الشَّوَابِ عَلَيْهِ يَدْخُوْلُ الْجَنَّةُ وَاِيَّاىَ فَاَرْهَبُوْنَ خٰفُوْنَ فِىْ تَرْكِ الْوَفَاۙ بِهٖ دُوْنَ غَيْرِىْ .

৪১. وَأٰمِنُوْا بِمَاۤ اَنْزَلْتُ مِنَ الْقُرْاٰنِ مُصَدِّقًاۙ لِّمَاۤ مَعَكُمْ مِنَ التَّوْرَةِ بِمَوَافَقَتِهٖۤ لَهٗ فِى التَّوْحِيْدِ وَالنُّبُوِّۙ وَلَا تَكُوْنُوْا اَوَّلَ كٰفِرٍۭ بِهٖ مِنْ اَهْلِ الْكِتٰبِ لِاَنَّ خَلْفَكُمْ تَبَعَ لَكُمْ فَاِئْتُمُّهُمْ عَلٰىكُمْ وَلَا تَشْتَرُوْا تَسْتَبَدِّلُوْا بِاٰتِيَنِىْۤ الَّتِىْۤ اٰتٰىكُمْ مِنْ نِّعَتِ مُحَمَّدٍ ﷺ ثَمَنًاۙ قَلِيْلًاۙ عَوْضًاۙ سَيِّئًاۙ مِنَ الدُّنْيَاۙ اِنِّىْ لَا تَكْتُمُوْهَا خَوْفَ فَوَاتٍۭ مَا تَاْخُذُوْنَهٗ مِنْ سَفَلَتِكُمْ وَاِيَّاىَ فَاَتَّقُوْنَ خٰفُوْنَ فِىْ ذٰلِكَ دُوْنَ غَيْرِىْ .

৪২. وَلَا تَلِيْسُوْا تَخْلِطُوْا الْحَقَّ الَّذِىْۤ اَنْزَلْتُ عَلٰىكُمْ بِالْبَاطِلِ الَّذِىْۤ تَفْتَرُوْنَهٗ وَلَا تَكْتُمُوا الْحَقَّ نَعَتْ مُحَمَّدٍ ﷺ وَاَنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ اَنَّهُ الْحَقُّ .

অনুবাদ :

৪০. হে বনী ইসরাঈল! অর্থাৎ ইয়া'কুব সন্তানগণ আমার সেই অনুগ্রহকে তোমরা স্মরণ কর যা দ্বারা আমি অনুগ্রহ করেছি তোমাদেরকে তোমাদের পিতৃ পুরুষদেরকে। যেমন- ফিরআউনের অত্যাচার হতে মুক্তি প্রদান, সমুদ্র বিদীর্ণ, মেঘের ছায়া প্রদান ইত্যাদি, অর্থাৎ আমার প্রতি আনুগত্য প্রদর্শন করত, আমার কৃতজ্ঞতা প্রকাশ কর। এবং আমার অঙ্গীকার পূরণ কর মুহাম্মদ ﷺ-এর উপর ঈমান আনয়ন সম্পর্কে আমার সাথে তোমাদের যে অঙ্গীকার হয়েছিল আমিও তোমাদের সাথে এর বিনিময়ে জ্ঞান্নাতে প্রবেশ করানোর যে অঙ্গীকার করেছিলাম সেই অঙ্গীকার পূরণ করব, এবং তোমরা শুধু আমাকেই ভয় কর। অঙ্গীকার প্রতিপালন না করার বিষয়ে আমাকেই ভয় কর, অন্য কাউকে নয়।

৪১. আর ঈমান আনয়ন কর তার প্রতি, যা আমি অবতীর্ণ করেছি অর্থাৎ আল কুরআন সমর্থকরূপে যা তোমাদের নিকট আছে তার অর্থাৎ তাওরাতের কারণ তাওহীদ ও নবুয়ত সম্পর্কে এই দুই কিতাব একটি আর একটির অনুরূপ। আর কিতাবীদের মধ্যে তোমরাই এর প্রথম প্রত্যাখ্যানকারী হয়ে না কেননা তোমাদের পরবর্তীগণ তোমাদের অনুগত ও অনুবর্তী সুতরাং তাদের পাপ তোমাদের উপরই বর্তাবে এবং তোমরা আয়াতের অর্থাৎ তোমাদের প্রতি অবতীর্ণ কিতাবে মুহাম্মদ ﷺ সম্পর্কে যে প্রশংসা ও বিবরণ রয়েছে তার বিনিময় ক্রয় কর না অর্থাৎ এর পরিবর্তে গ্রহণ করো না তুচ্ছ মূল্য জগতের এই অতি সামান্য বিনিময়। অর্থাৎ ভক্ত ও অনুবর্তীগণের নিকট হতে যে উপঢৌকন পাও, তা হারাবার ভয়ে ঐ সমস্ত আয়াত গোপন করো না। তোমরা শুধু আমাকে ভয় কর অর্থাৎ এই বিষয়ে কেবল আমাকেই ভয় কর, অন্য কাউকে নয়।

৪২. তোমরা সত্যকে যা আমি তোমাদের নিকট অবতীর্ণ করেছি, তা মিথ্যার সাথে যা তোমরা নিজেরা গড়, মিশ্রিত করো না অর্থাৎ তার সংমিশ্রণ করো না এবং সত্য অর্থাৎ হযরত মুহাম্মদ ﷺ-এর প্রশংসা ও বিবরণসমূহ গোপন করো না, অথচ তোমরা জান যে, তা সত্য।

১. **يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا** -এর সম্বোধন ছিল ব্যাপক, তবু অধীনে সেই সব নিয়ামতের উল্লেখ করা হয়েছিল, যা সমগ্র মানব জাতির প্রতি ব্যাপক ছিল, যেমন পৃথিবী, আকাশ এবং অপরাপর বস্তু নিচয়ের সৃষ্টি। তারপর হযরত আদম (আ.)-কে সৃষ্টি করে খলীফারূপে মনোনয়ন ও জান্নাতে ঠাই দান প্রভৃতি। এবারে বিশেষভাবে বনী ইসরাঈলকে বিভিন্ন সময়ে পুরুষানুক্রমে তাদের প্রতি যে অনুগ্রহ করা হয় এবং তারা যে অকৃতজ্ঞতা প্রদর্শন করেছে, তা বিশদভাবে উল্লেখ করা হলো। কেননা মানব সন্তানের সকল শাখা-প্রশাখার মাঝে বনী ইসরাঈলকেই সবচেয়ে মর্যাদাবান জ্ঞান ও কিতাবের অধিকারী, নবুয়ত লাভকারী এবং আদিয়া (আ.) সম্পর্কে বেশি জানাওনা সম্প্রদায়রূপে গণ্য করা হতো। হযরত ইয়াকুব (আ.) হতে হযরত ঈসা (আ.) পর্যন্ত প্রায় চার হাজার নবীর আবির্ভাব কেবল তাদের মধ্যেই হয়েছিল। আরব জাহানের দৃষ্টি তাদের দিকেই নিবদ্ধ ছিল যে, তারা হযরত মুহাম্মদ (স) -এর প্রতি বিশ্বাস স্থাপন করে, না তাকে প্রত্যাখ্যান করে। এ কারণেই তাদের প্রতি বর্ষিত অনুগ্রহরাজি ও তাদের দোষত্রুটি বিশদভাবে তুলে ধরা হয়েছে, যাতে তারা লজ্জিত হয়ে ঈমান আনে, আর না হলে অন্যান্য লোক তাদের চরিত্র সম্পর্কে অবগত হয়ে তাদের কথার গুরুত্ব না দেয়। -[তাফসীরে উসমানী]

২. মু'মিন কাফের নির্বিশেষে সাধারণভাবে সকল মানব জাতিকে তাওহীদের প্রতি দাওয়াত প্রদান ও তাদের আদি উৎস সম্পর্কে আলোচনা করার পর এখানে বিশেষভাবে বনী ইসরাঈল তথা ইহুদিদেরকে দাওয়াত দেওয়া হচ্ছে। এখান থেকে দ্বিতীয় পারা পর্যন্ত তাদের আলোচনাই চলবে। কখনো তাদেরকে নম্রভাবে এবং তাদের ও তাদের পূর্বপুরুষদের প্রতি কৃত অনুগ্রহসমূহ স্মরণ করিয়ে দাওয়াত দেওয়া হয়েছে। কখনো ভয় দেখিয়ে, কখনো তাদের মন্দ কর্মের কারণে ধমক দিয়ে এবং তাদের শাস্তির কথা স্মরণ করিয়ে দাওয়াত দেওয়া হয়েছে।

৩. প্রথম রুকুতে বর্ণিত হয়েছে যে, প্রকৃতপক্ষে মানবজাতি দু'ভাগে বিভক্ত- ১. নেক ও মু'মিন ২. মন্দ ও কাফের। নেক ও মু'মিন তারাই, যারা কুরআনে কারীমকে জীবন পদ্ধতি হিসেবে বিশ্বাস করে। আর যারা তা অস্বীকার করে, তারাই হলো বদ ও কাফের। দ্বিতীয় রুকুতে কাফেরদেরই একটি বিশেষ শ্রেণির আলোচনা ছিল, যাদেরকে মুনাবিক বলা হয়। তাদের বাপারে বলা হয়েছে যে, এ সকল লোক ও ঈমান এবং মুক্তি থেকে বঞ্চিত থাকবে। তৃতীয় রুকুতে তাবৎ মানব গোষ্ঠীকে সন্থা দান করে করআন মাজিদেব আসল পয়গাম তথা তাওহীদ রেসালতের আলোচনা করা হয়েছে। চতুর্থ রুকুতে মানব

সৃষ্টির ইতিহাস ও উদ্দেশ্য সম্পর্কে আলোচিত হয়েছে। তাতে বলা হয়েছে যে, মানব সৃষ্টির মূল উদ্দেশ্য হলো পৃথিবীতে আল্লাহ তা'আলার বিধি-বিধানের বাস্তবায়ন এবং তাঁর খেলাফত প্রতিষ্ঠা করা। কিন্তু সামান্য অসতর্কতা ও উদাসীনতার সুযোগে মানবকে তার চিরশত্রু শয়তান পরাস্ত করতে পারে, সত্যের পথ থেকে অসত্যের পথে এবং আলোর রাজ্য থেকে অন্ধকারের রাজ্যে টেনে নিয়ে যেতে পারে। পক্ষান্তরে সামান্যতম মনোবল ও মনোযোগও যদি মানুষ নিবদ্ধ করে এবং নবী রাসূলদের প্রদর্শিত সিরাতুল মুস্তাকীমের সহজ সরল পথে অবিচল থাকতে সচেষ্ট হয়, তাহলে সেই হবে আল্লাহ তা'আলার মদদ পুষ্ট ও বিজয়ী। এখন পঞ্চম রুকু' থেকে ধারাবাহিক কয়েকটি রুকু'তে বিস্তারিতভাবে এ বিষয়ে আলোচনা শুরু হচ্ছে যে, দীর্ঘ কয়েক যুগ ধরে আল্লাহ তা'আলার এক প্রিয় ও মাকবুল বান্দার সন্তানাদির এক বিশেষ জনগোষ্ঠীকে তাওহীদের নিয়ামত দ্বারা ধন্য করা হয়েছিল। কিন্তু সে জাতি তাদের অযোগ্যতার পরিচয় দিয়েছে। তাদেরকে বরাবর সুযোগ দেওয়ার পরও তারা সে নিয়ামতকে হাতছাড়া করেছে। এমনকি তাদের বংশধারার সর্বশেষ নবী হযরত ঈসা (আ.)-এর বিরোধিতায় চরমভাবে তারা সীমালঙ্ঘন করেছে। দীর্ঘ ও ধারাবাহিক শৈথিল্য প্রদর্শন ও সুযোগ দানের পর আল্লাহ তা'আলার বিধান এক নতুন পন্থা গ্রহণ করে এবং অবাধ্য অকৃতজ্ঞ ও অপরাধজীবী এ জাতিকে তাদের দায়িত্ব ও মর্যাদার আসন থেকে সরিয়ে দেওয়া হয়েছে এবং তাদের নিকট থেকে উক্ত নিয়ামত ছিনিয়ে নিয়ে এক ইসমাইলী পয়গাম্বরের মাধ্যমে পৃথিবীর সকল জাতি ও জনগোষ্ঠীর জন্য তা সার্বজনীন করে দেওয়া হয়। -[মাজেদী খ. ১, পৃ. ৮৫-৮৭]

বনী ইসরাঈলের ঐতিহাসিক পরিচয় : সুপ্রসিদ্ধ নবী হযরত ইবরাহীম (আ.)-এর বসবাস ছিল যথাক্রমে ইরাক, সিরিয়া ও হিজাযে [২১৬০-১৯৮৫ খ্রিষ্টপূর্ব]। তার ওরস থেকে সুপ্রসিদ্ধ দুটি বংশধারা নেমে এসেছে। প্রথমটি মিসরীয় স্ত্রী হাজেরার গর্ভে জন্মগ্রহণকারী হযরত ইসমাইল (আ.)-এর মাধ্যমে। এ বংশধারা বনু ইসমাইল নামে পরিচিত।

পরবর্তীতে তারই একটি শাখারূপে আত্মপ্রকাশ করেছে কুরাইশ। তাদের অধিবাস ছিল আরবে। দ্বিতীয়টি ইরাকী স্ত্রী সারার গর্ভে জন্মগ্রহণকারী হযরত ইসহাকের পুত্র হযরত ইয়াকুব ওরফে হযরত ইসরাঈল (আ.)-এর মাধ্যমে। এটি বনু ইসরাঈল নামে পরিচিত। এ বংশের অধিবাস ছিলো সিরিয়া। প্রাচীন ভূগোলে ফিলিস্তীন নামে স্বতন্ত্র কোনো দেশের অস্তিত্ব ছিলো না। সিরিয়ারই অংশ ছিল তা। তৃতীয় একটি বংশধারাও নেমে এসেছিল তৃতীয় স্ত্রী কাতুরা -এর মাধ্যমে। তবে বনু কাতুরা নামে পরিচিত এ বংশধারা ইতিহাসে তেমন গুরুত্ব লাভ করেনি।

হযরত ইবরাহীম (আ.)-এর পৈত্রিক জন্মভূমি ছিল ইরাক। তাঁর পৌত্র হযরত ইয়াকুব (আ.)-এর ছেলে ইউসুফ (আ.) কুদরতিভাবে মিসর গমন করেন। এক পর্যায়ে তিনি মিসরের শাসনকর্তা নিযুক্ত হন। মিসরের দুঃসময়ের সফল শাসক হিসেবে তার সুনাম ছড়িয়ে পড়ে বিভিন্ন দেশে। হযরত ইউসুফ (আ.) পিতা হযরত ইয়াকুব (আ.)-কে মিসরে নিয়ে আসেন। সে সুবাদে বনী ইসরাঈলরা মিসরে অবস্থান করতে থাকে। সুদীর্ঘ চারশত বছর বনী ইসরাঈলরা মিসরের শাসনকার্য পরিচালনা করে। পরবর্তীতে শাসন ক্ষমতা চলে যায় ফিরআউনদের হাতে। ফিরআউন নামক মিসরের শাসকরা জালেম ছিল। বনী ইসরাঈলদের উপর নিপীড়ন নির্যাতন চালাতো নিয়মিত। একদা ফিরআউন নামধারী সর্বশেষ শাসক একটি স্বপ্ন দেখে। স্বপ্নের ব্যাখ্যা অনুযায়ী করণীয় ঠিক করতে হুকুম হয়, বনী ইসরাঈলদের বিরুদ্ধে। বনী ইসরাঈলের কোনো পুত্র সন্তান জন্মালে তাকে তৎক্ষণাৎ হত্যা করতে হবে। কারণ সে বিশ্বাস করত বনী ইসরাঈলের কোনো সাহসী সন্তানের হাতে তার পতন ঘটবে। এ অনিবার্য পতন ঠেকানোর জন্যই ছিল তার এমনি পাশবিক ঘোষণা। কিন্তু কুদরতের কারিশমা বোঝা বড় দায়। যার হাতে ফেরআউনের পতন হবে, তিনি ফিরআউনের হাতেই লালিত-পালিত হলেন।

সময়ের চাকা ঘুরে এক সময় হযরত মুসা (আ.) মুখোমুখি হন ফেরআউনের। নিপীড়িত বনী ইসরাঈলকে মুক্ত করার দৃঢ় প্রত্যয় ঘোষণা করেন। সংগঠিত করেন অবহেলিত ইসরাঈলীদের। ফেরআউনের কবল থেকে তাদেরকে নিয়ে তিনি হিজরত করেন। খবর পেয়ে সেনা বাহিনীসহ ফিরআউন হযরত মুসা (আ.)-এর পিছু নেয়। সামনে পড়ে লোহিত সাগর। হতোদ্যম হয় বনী ইসরাঈল। সাহস হারালেন না হযরত মুসা (আ.)। আল্লাহ তা'আলার উপর ভরসা করে অগ্রসর হলেন সম্মুখ পানে। তিনি আল্লাহ তা'আলার করুণায় সমুদ্রের উপর দিয়ে মুহূর্তে রাস্তা হয়ে গেলেন। ঐ রাস্তা দিয়ে সমুদ্র পাড়ি দিল বনী ইসরাঈলরা। একই পথ অনুসরণ করতে গিয়ে সর্বস্ব হারাল ফেরআউন। নির্মমভাবে নিমজ্জিত হলো দলবলসহ সমুদ্রে।

সমুদ্র পাড়ি দিয়ে সিনাই অঞ্চলে আশ্রয় নিল বনী ইসরাঈল। সিনাই মিসরেরই একটি দ্বীপাঞ্চল। এখানেই শুরু বনী ইসরাঈল -এর কাল যাপন।

মোটকথা বনী ইসরাঈলের উত্থান বহু শতাব্দী ধরে অব্যাহত ছিল এবং এ জাতিই পৃথিবীতে তাওহীদের পতাকাবাহী ছিল। একে একে বহু নবী-রাসূল তাদের মাঝে প্রেরিত হয়েছেন। বড় বড় আবিদ-জাহিদের আবির্ভাব যেমন হয়েছে, তেমনি নামী-দামী বাদশাহ এবং সেনাপতিও বরাবর জন্ম নিয়েছেন। স্বদেশ থেকে বিতাড়িত হয়ে তারা ইরাক ও মিসর প্রভৃতি অঞ্চলে ছড়িয়ে পড়েছিল। তাদের কোনো কোনো গোত্র হিজায ও পার্শ্ববর্তী অঞ্চলে বিশেষত ইয়াজুরি [পরবর্তীতে মদীনা] ও পার্শ্ববর্তী অঞ্চলগুলোতে এসে আবাদ হয়েছিল। বনী ইসরাঈল ছিল তাদের জাতীয় ও বংশীয় পরিচয়। ধর্মত তারা ছিলো ইহুদী ও কিতাবী। বিকৃত আকারে হলেও তাওরাত কিতাব তাদের মাঝে বিদ্যমান ছিলো। ওহী ও নবুয়তের ধারা এবং শান্তি-পুরস্কার সম্পর্কিত আকীদা-বিশ্বাসে কোনো না কোনোভাবে তারা বিশ্বাসী ছিল। নবী-ওলীদের জ্ঞান ও ইলমের ধারা তাদের মাঝে

ପଞ୍ଚମୀ ସମ୍ବତ ୧୯୮୩ [୧୫ ୪୭] ୨୦

قَوْلُهُ خَرَفَ فَوَاتٍ مَا تَأْخُذُونَهُ : কা'ব ইবনে আশরাফসহ ইহুদি আলেম ও নেতৃস্থানীয় ব্যক্তিবর্গ সাধারণ জনগণ ও অশিক্ষিতদের থেকে বিভিন্ন হাদিয়া তোহফা গ্রহণ করত। প্রতি বছর তারা তাদের থেকে নির্দিষ্ট পরিমাণে ফসল, ফলফলদি ও নগদ অর্থ গ্রহণ করত। তাই তারা আশঙ্কা করল যে, যদি আমরা মুহাম্মদ ﷺ-এর প্রকৃত গুণাবলি তাদেরকে বলে নিই তাহলে উক্ত পার্শ্বি স্বার্থ ক্ষুণ্ণ হবে। ফলে তারা তাওরাতের তাঁর গুণাবলি বিবৃত করে লিখে রাখা তাদের কাছে কেউ মুহাম্মদ ﷺ-এর বর্ণনা ও বিবরণ জানতে চাইলে তারা প্রকৃতরূপ গোপন করে বিকৃতভাবে বলে দিত। -[হাফসিয়ে জামল খ. ১, পৃ. ৬৮]

ঈসালে ছওয়াব উপলক্ষে খতমে কুরআনের বিনিময়ে পারিশ্রমিক গ্রহণ করা জায়েজ নেই : পারিশ্রমিকের বিনিময়ে মৃতদের ঈসালে ছওয়াবের উদ্দেশ্যে কুরআন খতম করানো বা অন্য কোনো দোয়াকালাম ও অজিফা পড়ানো হারাম। কারণ এর উপর কোনো ধর্মীয় মৌলিক প্রয়োজন নির্ভরশীল নয়। আর কুরআন শিক্ষাদান বা অনুরূপ অন্যান্য কাজের বিনিময়ে পারিশ্রমিক গ্রহণের যে অনুমতি পরবর্তীকালের ফকীহগণ দিয়েছেন, তার কারণ এমন এক ধর্মীয় প্রয়োজন যে, তাতে বিচ্যুতি দেখা দিলে গোটা শরিয়তের বিধান-ব্যবস্থার মূলে আঘাত আসবে। সুতরাং এ অনুমতি এসব বিশেষ প্রয়োজনের মধ্যেই সীমাবদ্ধ রাখা আবশ্যিক।

এখন যেহেতু পারিশ্রমিকের বিনিময়ে কুরআন পড়া হারাম। সুতরাং যে পড়বে এবং যে পড়াবে, তারা উভয়ই গুনাহগার হবে। বস্তুত পারিশ্রমিকের আশায় যে পড়ছে, সেই যখন কোনো ছওয়াব পাচ্ছে না, তখন মৃত আত্মার প্রতি সে কি পৌছাবে? কবরের পাশে কুরআন পড়ানো বা পারিশ্রমিকের বিনিময়ে খতম করানোর রীতি সাহাবী, তাবেঈন এবং প্রথম যুগের উম্মতের কোথাও বর্ণিত বা প্রমাণিত নেই। সুতরাং এগুলো নিঃসন্দেহে বিদআত। -[তাফসীরে মা'আরিফুল কুরআন, মুফতি মুহাম্মদ শফী (র.)]

কুরআন শিখিয়ে পারিশ্রমিক গ্রহণ করা জায়েজ : কুরআন শিক্ষা দিয়ে বিনিময় বা পারিশ্রমিক গ্রহণ করা জায়েজ কিনা? এ সম্পর্কে ফকীহগণের মধ্যে মতভেদ রয়েছে। ইমাম মালেক, শাফেয়ী ও আহমদ ইবনে হাম্বল (র.) জায়েজ বলে মত প্রকাশ করেছেন। কিন্তু ইমাম আবু হানীফা (র.) প্রমুখ কয়েকজন ইমাম তা নিষেধ করেছেন। কেননা রাসূল কারীম ﷺ কুরআনকে জীবিকা অর্জনের মাধ্যমে পরিণত করতে বারণ করেছেন।

অবশ্য পরবর্তী হানাফী ইমামগণ বিশেষভাবে পর্যবেক্ষণ করে দেখলেন যে, পূর্বে কুরআনের শিক্ষকমণ্ডলীর জীবন-যাপনের ব্যয়ভার ইসলামি বায়তুল মাল বা ইসলামি ধন-ভান্ডার হতে নির্বাহ হতো। কিন্তু বর্তমানে ইসলামি শাসন ব্যবস্থার অনুপস্থিতিতে এ শিক্ষকমণ্ডলী কিছুই লাভ করেন না। ফলে যদি ওরা জীবিকার অন্বেষণ চকরি, বরস-বণিজ বা অন্য পেশায় অস্থানিয়োগ করেন, তবে ছেলে-মেয়েদের কুরআন শিক্ষার ধারা সম্পূর্ণরূপে বন্ধ হয়ে যাবে। এজন্য কুরআন শিক্ষার বিনিময়ে প্রয়োজনানুপাতে পারিশ্রমিক গ্রহণ করা জায়েজ বলে সব্যস্ত করা হয়েছে।

অনুরূপভাবে ইমামতি, আজান, হাদীস ও ফিকহ শিক্ষাদান প্রভৃতি হেসব কাজের উপর নীন ও শরিয়তের হুকুম ও অস্তিত্ব নির্ভর করে, সেগুলোকেও কুরআন শিক্ষাদানের সাথে সংযুক্ত করে প্রয়োজন মতো এগুলোর বিনিময়েও বেতন গ্রহণ করার অনুমতি দেওয়া হয়েছে। -[দুররে মুখতার ও শামীর সূত্রে তাফসীরে মা'আরিফুল কুরআন মুফতি মুহাম্মদ শফী (র.)]

وَلَا تَلْسُوا الْعُقُ الرُّبُ الرُّبُ الرُّبُ (الرُّبُ) শব্দের মূল অর্থ হলো কোনো কিছুকে ঢেকে ফেলা। কিংবা মিথ্যাকে শব্দের চকচকে সত্য বলে চালিয়ে দেওয়া, যা অনেক সময় নির্ভেজাল মিথ্যার চেয়ে মারাত্মক বিভ্রান্তির কারণ হয়ে দাঁড়ায়। ষ্টিক এ ধরনের কর্মকাণ্ডকে বর্তমানের পরিভাষায় প্রোপাগান্ডা বা অপপ্রচার বলা হয়। আজকের ফিরিংগী জাতির মতো ইহুদিরাও এই অপপ্রচার-শিল্পের নিপুণ শিল্পী ছিল। -[তাফসীরে মাজেদী খ. ১, পৃ. ৮৯]

এ আয়াত দ্বারা প্রমাণিত হয় যে, শ্রোতা ও সম্বোধিত ব্যক্তিকে বিভ্রান্ত করার উদ্দেশ্যে সত্যকে মিথ্যার সাথে মিশ্রিত করে উপস্থাপন করা সম্পূর্ণ নাজায়েজ। অনুরূপভাবে কোনো ভয় বা লোভের বশবর্তী হয়ে সত্য গোপন করাও হারাম।

-[মা'আরিফুল কুরআন]

অসীকার পূর্ণ করা : অসীকার পূর্ণ করার বিভিন্ন স্তর রয়েছে। বান্দার পক্ষ থেকে সর্বনিম্ন স্তর হচ্ছে কালিমায়ে শাহাদাত এর স্বীকারোক্তি করা। আর আল্লাহ তা'আলার পক্ষ থেকে জান ও মালের হেফাজত করা। বান্দাদের পক্ষ থেকে সর্বশেষ [সর্বোচ্চ] স্তর হচ্ছে নিজকে আল্লাহর পথে নিঃশেষ করে দেওয়া। আর আল্লাহ তা'আলার পক্ষ থেকে তার সিফাত ও আসমার আলো দ্বারা বান্দাকে সুসজ্জিত করা। আর অন্যান্য স্তরগুলো মধ্য পর্যায়ে। অথবা এটা বলা যায় যে, বান্দাদের পক্ষ থেকে প্রথম স্তর হচ্ছে আমলসমূহ দ্বারা তাওহীদকে [আল্লাহর একত্ববাদকে] প্রমাণ করা। আর মধ্যম স্তর হচ্ছে গুণাবলি দ্বারা তাওহীদকে প্রকাশ করা। আর সর্বশেষ স্তর হচ্ছে সত্ত্বার একত্ববাদ।

আর আল্লাহর পক্ষ থেকে ঐ পরিচয় ও আচরণ যা প্রতিটি স্তরের জন্য সামঞ্জস্যময়, তা ঐ স্তরের বান্দার উপর বর্ষণ করা।

অনুবাদ :

৪৩. ৬৩. وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَارْكَعُوا مَعَ الرُّكْعَيْنِ صَلُّوا مَعَ الْمُصَلِّينَ مُحَمَّدٌ ﷺ وَأَصْحَابِهِ وَنَزَلَ فِي عُلَمَائِهِمْ وَقَدْ كَانُوا يَقُولُونَ لِأَقْرَبَائِهِمُ الْمُسْلِمِينَ أُتْبِتُوا عَلَى دِينِ مُحَمَّدٍ فَإِنَّهُ حَقٌّ .

৪৪. ৬৪. أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ بِالْإِيمَانِ بِمُحَمَّدٍ ﷺ وَتَنْهَوْنَ أَنْفُسَكُمْ تَتْرَكُونَهَا فَلَا تَأْمُرُونَهَا بِهَا وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ ۚ التَّوْرَةَ وَفِيهَا الْوَعِيدُ عَلَى مُخَالَفَةِ الْقَوْلِ الْعَمَلُ أَفَلَا تَعْقِلُونَ سَوْءَ فَعَلِكُمْ فَتَرْجِعُونَ فَجُمْلَةُ النَّاسِ يَنْحِلُ الْإِسْتِفْهَامِ الْإِنْكَارِي .

৪৫. ৬৫. وَأَسْتَعِينُوا أَطْلُبُوا الْمَعُونَةَ عَلَى أُمُورِكُمْ بِالصَّبْرِ الْحَبْسِ لِلنَّفْسِ عَلَى مَا تَكْرَهُ وَالصَّلَاةِ ۚ أَفَرَدَهَا بِالذِّكْرِ تَعْظِيمًا لِشَانِهَا وَفِي الْحَدِيثِ كَانَ ﷺ إِذَا حَزَبَهُ أَمْرٌ بَادَرَ إِلَى الصَّلَاةِ وَقِيلَ الْخُطَابُ لِلْيَهُودِ لَمَّا عَاقَهُمْ عَنِ الْإِيمَانِ الشُّرَّةَ وَحُبَّ الرِّيَاسَةِ فَأَمَرُوا بِالصَّبْرِ وَهُوَ الصَّوْمُ لِأَنَّهُ يَكْسِرُ الشَّهْوَةَ وَالصَّلَاةَ لِأَنَّهَا تُورِثُ الْخُشُوعَ وَتَنْفِي الْكِبَرَ وَإِنَّهَا أَيْ الصَّلَاةُ لَكَبِيرَةٌ ثَقِيلَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ السَّاكِنِينَ إِلَى الطَّاعَةِ .

৪৬. ৬৬. الَّذِي يَظُنُّونَ يُوقِنُونَ أَنَّهُمْ مُلْقَوْنَ رَبَّهُمْ بِالْبَعْثِ وَأَنَّهُمْ إِلَيْهِ رَاجِعُونَ فِي الْآخِرَةِ فَيُجَازِيهِمْ .

৪৩. তোমরা সালাত কায়ম কর ও জাকাত দাও এবং যারা অবনত হয় তাদের সাথে অবনত হও। মুসল্লিগণের সাথে অর্থাৎ হযরত মুহাম্মদ ﷺ ও তাঁর সাহাবীগণের সাথে সালাত আদায় কর। তাদের সমাজের পুরোহিত ও আলেমদের সম্পর্কে এই আয়াত নাজিল হয়। তারা নিজেদের মুসলিম আত্মীয়বর্গকে বলত, মুহাম্মদের ধর্মের উপর সুদৃঢ় থাক। কারণ তা সত্য ধর্ম।

৪৪. কি আশ্চর্য! তোমরা মানুষকে সংকাজের নির্দেশ দাও মুহাম্মদ ﷺ -এর উপর বিশ্বাস স্থাপনের আর নিজেরা বিমুত হও অর্থাৎ নিজেরা তা পরিত্যাগ কর, নিজেদেরকে এতদ সম্পর্কে নির্দেশ দাও না অথচ তোমরা কিতাব অর্থাৎ তাওরাত অধ্যয়ন কর তাতে কথার সাথে কাজের বৈপরীত্যের শাস্তির হুমকি রয়েছে। তোমরা কি তোমাদের এই কাজ মন্দ হওয়া সম্পর্কে বুঝ না? বুঝলে তোমরা ফিরে আসতে। নিজেদের বিমুত হওয়ার বিষয়টি এই আয়াতে নিজেদের বিমুত হওয়ার বিষয়টি এই আয়াতে অর্থাৎ অসম্মতিসূচক প্রশ্নের অবতারণার মূল স্থান।

৪৫. তোমরা সাহায্য প্রার্থনা কর অর্থাৎ তোমাদের বিষয়াদিতে সাহায্য চাও। সবর অর্থাৎ নাকসের নিকট অনভিপ্রেত বিষয়সমূহের উপর নিজেকে স্থির রেখে ও সালাতের মাধ্যমে। সালাতের গুরুত্ব ও শ্রেষ্ঠত্ব বুঝাবার জন্য এই স্থানে আলাদাভাবে তা উল্লেখ করা হয়েছে। হাদীসে বর্ণিত হয়েছে রাসূল ﷺ যখনই কোনো সমস্যায় পড়তেন শীঘ্র সালাতের প্রতি ধাবিত হতেন। কেউ কেউ বলেন, এই আয়াতে মূলত ইহুদিদেরকে সম্বোধন করা হয়েছে। লোভ ও ক্ষমতার স্পৃহা ছিল তাদের ঈমানের পথে অন্তরায়। ফলে তোমাদেরকে সবর অর্থাৎ সওমের নির্দেশ দেওয়া হয়। কেননা সওমের মাধ্যমে লোভ প্রশমিত হয়। আর সালাতেরও নির্দেশ প্রদান করা হয়। কেননা এটা মানুষের মধ্যে বিনয়ের জন্য দেয় এবং অহংকার বিদূরিত করে। এবং বিনয়ীগণ অর্থাৎ ইবাদতের প্রতি যারা আনুগত্য ও অনুরাগ রাখে, তারা ব্যতীত আর সকলের নিকট নিশ্চিতভাবে এটা সালাত কঠিন ভারি বোঝা।

৪৬. তারাই যারা ধারণা করে বিশ্বাস করে যে, পুনরুত্থানের মাধ্যমে তাদের প্রতিপালকের সাথে নিশ্চিতভাবে তাদের সাক্ষাৎ ঘটবে এবং পরকালে তার দিকেই তারা ফিরে যাবে। অনন্তর তিনি তাদেরকে প্রতিফল দান করবে।



ইকামাতে সালাতের অর্থ : اَتَمُّوا الصَّلَاةَ : কুরআনে কারীমে যতবার নামাজের তাকিদ দেওয়া হয়েছে, সাধারণত اَتَمَّتْ শব্দের মাধ্যমেই দেওয়া হয়েছে। নামাজ পড়ার কথা শুধু দু'এক জায়গায় বলা হয়েছে। এজন্য اَتَمَّتْ صَلَاةً [নামাজ কয়েম করা] -এর মর্ম অনুধাবন করা উচিত। اَتَمَّتْ -এর শাব্দিক অর্থ সোজা করা, স্থায়ী করা। সাধারণত যেসব খুঁটি কোনো দেওয়াল বা গাছ প্রভৃতির আশ্রয়ে সোজাভাবে দাঁড়ানো থাকে, সেগুলো স্থায়ী থাকে এবং পড়ে যাওয়ার আশঙ্কা কম থাকে। এজন্য اَتَمَّتْ স্থায়ী ও স্থিতিশীলকরণ অর্থেও ব্যবহৃত হয়।

قَامَتِ الصَّلَاةُ : অর্থ- নির্ধারিত সময় অনুসারে যাবতীয় শর্তাদি ও নিয়মাবলি রক্ষা করে নামাজ শুরু করা। নামাজ পড়াকে قَامَتِ الصَّلَاةُ বলা হয় না। নামাজের যত গুণাবলি, ফলাফল, লাভ ও বরকতের কথা হাদীসে বর্ণনা করা হয়েছে, তা সবই قَامَتِ الصَّلَاةُ [অর্থাৎ নামাজ কয়েম করা] -এর সাথে সম্পর্কযুক্ত। যেমন- কুরআনে কারীমে আছে- اِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهٰى عَنِ الْفَحْشَآءِ وَالْمُنْكَرِ অর্থাৎ নিশ্চয় নামাজ মানুষকে যাবতীয় অশ্লীল ও গর্হিত কাজ থেকে বিরত রাখে।]

নামাজের এ ফল ও ক্রিয়ার তখনই প্রকাশ ঘটবে, যখন নামাজ উপরে বর্ণিত অর্থে প্রতিষ্ঠা করা হবে। এজন্য অনেক নামাজিকে অশ্লীল ও ন্যাকারজনক কাজে জড়িত দেখে এ আয়াতের মর্ম সম্পর্কে সন্দেহ পোষণ করা ঠিক হবে না। কেননা তারা নামাজ পড়েছে বটে; কিন্তু তা কয়েম করেনি।

صَلَاةٌ -এর শাব্দিক অর্থ প্রার্থনা বা দোয়া। শরিয়তের পরিভাষায় সে বিশেষ ইবাদত, যাকে নামাজ বলা হয়।

قَوْلُهُ وَاتُّرَا الزُّكُوَّةُ : আভিধানিকভাবে জাকাতের অর্থ দু'রকম- পবিত্র করা বর্ধিত করা। শরিয়তের নির্দেশানুসারে সম্পদ থেকে জাকাত বের করা হয় এবং শরিয়ত মোতাবেক খরচ করা হয়। যদিও এখানে সমসাময়িক বনী ইসরাঈলদেরকে সম্বোধন করা হয়েছে, কিন্তু তাতে একথা প্রমাণিত হয় না যে, নামাজ ও জাকাত ইসলাম পূর্ববর্তী বনী-ইসরাঈলদের উপরই ফরজ ছিল। কিন্তু সূরা মায়েরদার আয়াতের দ্বারা প্রমাণিত হয় যে, বনী-ইসরাঈলের উপর নামাজ ও জাকাত ফরজ ছিল। অবশ্য তার রূপ ও প্রকৃতি ছিল ভিন্ন।

قَوْلُهُ وَلَقَدْ اَتَيْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَآئِيلَ : অর্থাৎ নিশ্চয় আল্লাহ পাক বনী ইসরাঈল থেকে প্রতিজ্ঞা গ্রহণ করেছিলেন এবং আমি তাদের মধ্য থেকে বার জন দলপতি মনোনীত করে প্রেরণ করলাম। আর আল্লাহ পাক বললেন, যদি তোমরা নামাজ প্রতিষ্ঠা কর এবং জাকাত আদায় কর, তবে নিশ্চয়ই আমার সাহায্য তোমাদের সাথে থাকবে। -[সূরা মায়েরদা : ১২]

رُكُوعٌ -এর শাব্দিক অর্থ ঝুঁকা বা নত হওয়া। এ অর্থের পরিপ্রেক্ষিতে এ শব্দ সিজদার স্থলেও ব্যবহৃত হয়। কেননা সেটাও ঝুঁকারই সর্বশেষ স্তর। কিন্তু শরিয়তের পরিভাষায় ঐ বিশেষ ঝুঁকাকে রুকু' বলা হয়, যা নামাজের মধ্যে প্রচলিত ও পরিচিত। আয়াতের অর্থ এই যে রুকু'কারীগণের সাথে রুকু' কর।

এখানে প্রবিধানযোগ্য যে, নামাজের সমগ্র অঙ্গপ্রত্যঙ্গের মধ্যে রুকু'কে বিশেষভাবে কেন উল্লেখ করা হলো?

উত্তর এই যে, এখানে নামাজের একটি অংশ উল্লেখ করে গোটা নামাজকেই বুঝানো হয়েছে। যেমন, কুরআন মাজীদে এক জায়গায় وَقُرْآنَ الْفَجْرِ [ফজর নামাজের কুরআন পাঠ] বলে সম্পূর্ণ ফজরের নামাজকে বুঝানো হয়েছে। তাছাড়া হাদীসের কোনো কোনো রেওয়ায়েতে 'সিজদা' শব্দ ব্যবহার করে পূর্ণ এক রাকাত বা গোটা নামাজকেই বুঝানো হয়েছে। সুতরাং এর মর্ম এই যে, নামাজিগণের মাঝে সাথে নামাজ পড়। কিন্তু এরপরেও প্রশ্ন থেকে যায় যে, নামাজের অন্যান্য অংশের মধ্যে বিশেষভাবে রুকু'র উল্লেখের তাৎপর্য কি?

উত্তর : পূর্বের কোনো শরিয়তে জামাতের সাথে সালাতের বিধান ছিল না। আর ইহুদিদের নামাজে সিজদাসহ অন্যান্য সব অঙ্গই ছিল, কিন্তু রুকু' ছিল না। রুকু' মুসলমানদের নামাজের বৈশিষ্ট্যসমূহের অন্যতম। এজন্য رَاكِعِينَ শব্দ দ্বারা উম্মতে মুহাম্মদীর নামাজিগণকে বুঝানো হবে, যাতে রুকু'ও অন্তর্ভুক্ত থাকবে। তখন আয়াতের অর্থ হবে এই যে, তোমরাও উম্মতে মুহাম্মদীর নামাজিগণের সাথে নামাজ আদায় কর। অর্থাৎ প্রথমে ঈমান গ্রহণ কর, পরে জামাতের সাথে নামাজ আদায় কর। -[তাহসীরে উসমানী]

নামাজের জামাত সম্পর্কিত নির্দেশাবলি : নামাজের হুকুম এবং তা ফরজ হওয়া তো قَامَتِ الصَّلَاةُ শব্দের দ্বারাই বুঝা গেল। এখানে رَاكِعِينَ [রুকু'কারীদের সাথে] শব্দের দ্বারা নামাজ জামাতের সাথে আদায়ের নির্দেশ দেওয়া হয়েছে।

এ হুকুমটি কোন ধরনের? এ সম্পর্কে এলম : ও ফকীহগণের মধ্যে মতভেদ রয়েছে। সাহাবা (রা.), তাবয়ীন এবং ফুকাহায়ে কেরামের মধ্যে একদল নামাজের জামাতকে ওয়াজিব বলেছেন এবং তা পরিত্যাগ করাকে কঠিন পাপ বলে অভিহিত করেছেন। কোনো কোনো সাহাবা (রা.) হতে শরিয়তসম্মত ওজর ব্যতীত জামাতহীন নামাজ জায়েজ নয় বলেও মন্তব্য করেছেন। যারা জামাত ওয়াজিব হওয়ার প্রবক্তা এ অংশটি তাদের দলিল।

অধিকাংশ আলেম, ফকিহ, সাহাবা ও তাবেরীনের মতে জামাত হলো সুন্নতে মুয়াক্কাদাহ। কিন্তু ফজরের সুন্নতের ন্যায় সর্বাধিক তাকীদপূর্ণ সুন্নত। ওয়াজিবের একেবারে নিকটবর্তী। -[মা'আরিফুল কুরআন : মুফতী মুহাম্মদ শফী (র.)]

قَوْلُهُ : أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ : এখানে ইহুদীদেরকে-ই সম্বোধন করা হচ্ছে। আহলে কিতাব হওয়ার সুবাদে ইহুদী আলেম ও ধর্মনেতারা ছিলো আরব মুশরিকদের বিশেষ শ্রদ্ধার পাত্র এবং অনুকরণীয় আদর্শ। ইয়াছরিবের [মদিনার] অধিবাসীরা প্রায়শ তাদের খিদমতে রাসূল ও তার নবুয়তের সত্যতা সম্পর্কে জানার অগ্রহ নিয়ে বিভিন্ন প্রশ্ন করতো এবং তাঁকে তারা গ্রহণ করবে কি করবে না, সে বিষয়ে পরামর্শ চাইতো। এ ধরনের ক্ষেত্রে ইহুদি আলেমরা অনেক সময় এমন পরামর্শ দিয়ে ফেলতো যে, আমাদের ধর্মগ্রন্থে বর্ণিত আলামতগুলো তাঁর মাঝে পাওয়া তো যাচ্ছে, সুতরাং তোমরা তাঁর অনুগামী হও। এ ধরনের গোপন পরামর্শ দান প্রসঙ্গেই আয়াতটি নাজিল হয়েছে। -[তাফসীরে মাজেদী]

এ আয়াতে ইহুদি পণ্ডিতদের একটি বিভ্রান্তি নিরসন করা হয়েছে। তারা মনে করতো আমাদের দিক নির্দেশনায় যখন বহু লোক শরিয়ত মেনে চলছে বা ইসলাম গ্রহণ করছে, তখন الْخَيْرُ كَفَاعِلِهِ [ভাল কাজের পথ নির্দেশক ভাল কাজের কর্তা তুল্য] -এ নিয়ম অনুসারে তা আমাদের-ই কাজ বলে গণ্য হবে। এ আয়াতে তাদের এ বিভ্রান্তি নিরসন করা হয়েছে।

আব্বাসী শাবির আহমদ উসমানী (র.) বলেন, 'আয়াতের মর্ম হলো উপদেশদাতার নিজেকে তার উপদেশ অনুযায়ী কাজ অবশ্যই করতে হবে। পক্ষান্তরে এর অর্থ এ নয় যে, পাপী ব্যক্তি উপদেশ দিতে পারবে না। -[তাফসীরে উসমানী]

الْبِرُّ : الْبِرُّ -এর শাব্দিক অর্থ- পুণ্য। অর্থাৎ সকল প্রকার উত্তম আমল ও সংকর্ম।

أَيُّ التَّوْبِيعِ فِي الْخَيْرِ الْكَامِلِ (رَأَيْب) هُوَ اسْمٌ جَامِعٌ لِأَعْمَالِ الْخَيْرِ (كَبِير) يَتَنَاوَلُ جَمِيعَ أَصْنَافِ الْخَيْرَاتِ. (ابْنُ مَسْعُود)

এখানে الْبِرُّ বলতে উদ্দেশ্য হলো ইসলাম গ্রহণ এবং মুহাম্মাদী নবুয়তে বিশ্বাস স্থাপন। -[তাফসীরে উসমানী]

تَنْتَوْنِ أَنْفُسَكُمْ -এর সাথে; فَجُمُلَةُ النَّسْيَانِ مَحَلُّ الْإِسْتِفْهَامِ الْإِنْكَارِيِّ -এর বাক্যের অর্থ হলো অস্বীকৃতির সম্পর্কটি تَنْتَوْنِ أَنْفُسَكُمْ -এর সাথে নয়। কারণ আমল না করেও সং কাজের আদেশ দান শরিয়তের কাম্য।

সম্মানের লোভ ও সম্পদের লোভের অতুলনীয় চিকিৎসা : নামাজ দ্বারা সম্মানের লোভ, জাকাত দ্বারা সম্পদের লোভ এবং বিনয় দ্বারা অহংকার ও ঈর্ষা [যা সকল অনিষ্টের মূল] হ্রাস পায়। তাই উক্ত বিধানাবলি অত্যন্ত ন্যায়সঙ্গত ও পরিমিত হয়েছে। কেননা তাদের অসুস্থার মূলে এ দুটি রোগই ছিল। অর্থাৎ সম্মানের লোভ এবং সম্পদের লোভ। এগুলোর কারণেই হিংসা ও অহংকার জন্মেছে যে, যখন আমরা রাসূল ﷺ -এর অনুকরণ ও আনুগত্য করবো। তখন এসব উপটোজন ও কৃতজ্ঞতা বখশিশ বন্ধ হয়ে যাবে। তাই ধৈর্য ও নামাজ দ্বারা উক্ত রোগ দুটির চিকিৎসা করা হয়েছে। صَبْر [ধৈর্য] দ্বারা সম্পদের মহব্বত এবং নামাজ দ্বারা সম্মানের মহব্বত হ্রাস পাবে। আর যখন এর অভ্যস্ত হয়ে যাবে, তখন সম্মানের মহব্বত [যা সমস্ত ঋণড়া ও অশান্তির মূল] কেটে যাবে। সবরের মধ্যে আরও অনেক কাজ করতে হয়। আর বুদ্ধিভিত্তিক নীতি হচ্ছে যে, কাজ করার তুলনায় কাজ ছেড়ে দেওয়া সহজ। তাই নামাজকে কঠিনতম মনে করা হয়েছে এবং এ কঠিনকে সহজ করার ব্যবস্থাপনার দিকে ইঙ্গিত করা হয়েছে।

أَفَرَدَهَا بِالذِّكْرِ -এর জবাব। এটি একটি مُقَدَّر -এর জবাব।

প্রশ্ন : ইবাদতের মধ্যে শুধু নামাজকে পৃথকভাবে কেন উল্লেখ করা হলো?

উত্তর : মুসান্নিফ (র.) এ প্রশ্নের জবাবে বলেছেন-أَفَرَدَهَا بِالذِّكْرِ تَعْظِيمًا لِشَأْنِهَا অর্থাৎ নামাজের গুরুত্বের প্রতি লক্ষ্য করে তা বিশেষভাবে উল্লেখ করা হয়েছে।

হাশিয়ায় জামালে আরো বিস্তারিত জবাব দেওয়া হয়েছে-

لَأَنَّهَا جَامِعَةٌ لِأَنْوَاعِ الْعِبَادَاتِ النَّفْسَانِيَّةِ وَالْبَدَنِيَّةِ مِنَ الطَّهَارَةِ وَسْتِرِ الْعَوْرَةِ وَصَرْفِ الْمَالِ فِيْهِمَا وَالتَّوَجُّهِ إِلَى الْكَعْبَةِ وَالْعُكُوفِ فِي الْعِبَادَةِ وَإِظْهَارِ الْخُشُوعِ بِالْجَوَارِحِ وَأَخْلَاصِ النِّيَّةِ بِالْقَلْبِ وَمُجَاهَدَةِ الشَّيْطَانِ وَمُنَاجَاةِ الْحَقِّ قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ وَالتَّكْلِيمِ بِالشَّهَادَتَيْنِ وَكَفِّ النَّفْسِ عَنْ شَهَوَاتِ الْفَرْجِ وَالْبَطْنِ (جَمَل - ص ১৮)

নামাজের কথা ভিন্নভাবে উল্লেখের কারণ হলো এটি বিভিন্ন রকমের ইবাদতের সমন্বয়কারী। তার মাঝে আত্মিক এবং শারীরিক ইবাদত তথা তাহারাৎ ও সতর আবৃত করা, সম্পদ ব্যয় করার অভিমুখী হওয়া, ইবাদতের জন্য অবস্থান করা, বিনয় নম্রতা, নিয়তের ইখলাস, শয়তানের সাথে লড়াই, কুরআন তেলাওয়াত, কালেমা পাঠ এবং নফসকে গুপ্তাঙ্গ এবং পেটের কামনা-বাসনা থেকে বিরত রাখা ইত্যাদি আমল রয়েছে।

وَأَنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْغَاسِقِينَ : নামাজ কঠিন হওয়ার কারণ : নামাজ কঠিন বোধ হওয়ার কারণ সম্পর্কে গভীরভাবে চিন্তা করলে বুঝা যাবে যে, মানবমন কল্পনারাজ্যে স্বাধীনভাবে বিচরণ করতে অভ্যস্ত। আর মুক্তভাবে বিচরণ করতে প্রয়াসী। নামাজ এরূপ স্বাধীনতার সম্পূর্ণ পরিপন্থি। না বলা, না হাসা, না খাওয়া, না চলা প্রভৃতি নানাবিধ বাধ্যবাধকতার ফলে মন অতিষ্ঠ হয়ে উঠে এবং মনের অনুগত অঙ্গ-প্রত্যঙ্গ এ কষ্ট বোধ করতে থাকে।

সরকথা, নামাজের মধ্যে ক্লান্তি ও শ্রান্তি বোধের একমাত্র কারণ হচ্ছে মনের বিচ্ছিন্ন চিন্তাধারার অবাধ বিচরণ। এর প্রতিবিধান মনের স্থিরতার দ্বারাই হতে পারে **سُكُنْ** বা বিনয়ের অর্থ মূলত **سُكُنْ** বা মনের স্থিরতা। কাজেই বিনয়কে নামাজ সহজসাধ্য হওয়ার কারণরূপে বর্ণনা করা হয়েছে :

এখন কথা হলো, মনের স্থিরতা অর্থাৎ বিনয় কিভাবে লাভ করা যায়? একে অতিক্রমের দ্বারা প্রমাণিত যে, যদি কোনো ব্যক্তি তার অন্তরের বিচিত্র চিন্তাধারা ও কল্পনাকে তার মন থেকে সরাসরি দূরীভূত করতে চায়, তবে এতে সফলতা লাভ করা অসম্ভব; বরং এর প্রতিবিধান এই যে, মানবমন যেহেতু একই সময়ে বিভিন্ন দিকে দ্বিবিভক্ত হতে পারে না, সুতরাং যদি তাকে একটি মাত্র চিন্তায় মগ্ন ও নিয়োজিত করে দেওয়া যায়, তবে অন্যান্য চিন্তা ও কল্পনা আপনা থেকেই বেরিয়ে যাবে। এজন্য **سُكُنْ** বা বিনয়ের বর্ণনার পর এমন এক চিন্তার কথা ব্যক্ত করা হয়েছে, যাতে নিমগ্ন থাকলে অন্যান্য চিন্তা ও কল্পনা পদমিষ্ট ও বিলুপ্ত হয়ে যাবে এবং এগুলো দমে যাওয়ার ফলে হৃদয়ের অস্থিরতা দূর হয়ে স্থিরতা জন্মাবে। স্থিরতার দরুন নামাজ অনায়াসলব্ধ হবে এবং নামাজের উপর স্থায়িত্ব লাভ হবে। আর নামাজের নিয়মানুবর্তিতার দরুন গর্ব-অহঙ্কার এবং যশ-খ্যাতি মোহও হ্রাস পাবে। তাছাড়া ঈমানের পথে যেসব বাধা-বিপত্তি রয়েছে তা দূরীভূত হয়ে পূর্ণ ঈমান লাভ সম্ভব হবে।

—[মা'আরিফুল কুরআন : মুফতী মুহাম্মদ শফী (র.)]

আয়াতগুলোর সূক্ষ্ম বিষয়াদি : নামাজ ও জাকাত আবশ্যিক হওয়া এ ধরনের অনেক আয়াত দ্বারা প্রমাণিত। এমনিভাবে পাঁচ ওয়াক্ত নামাজ ও এগুলোর সময় এবং শর্তসমূহ, জাকাতের পরিমাণ ও শর্তাবলির বর্ণনা বিভিন্ন আয়াত ও হাদীসের মধ্যে এসেছে। **هَٰذَا، أَرْكَعُوا مَعَ الرُّكُعِينَ** দ্বারা কাজি বায়জাবী (র.) জামাতের সাথে নামাজ পড়া ফরজ হওয়ার ব্যাপারে দলিল পেশ করেছেন। হানাফীদের দৃষ্টিতে যেহেতু জামাত সুনতে মুয়াক্কাদা তবে ওয়াজিবের নিকটবর্তী অথবা বলা হবে যে আয়াত দ্বারা তো ওয়াজিবই মানা হয়; কিন্তু যেহেতু এ ব্যাপারে অপরের উপর নির্ভর হতে হয়। অর্থাৎ জামাত অনুষ্ঠিত হওয়ার জন্য ইমাম ও মুক্তাদির মুখাপেক্ষী হতে হয়। তাই কিতাবের বাহ্যিক ওয়াজিবকে ছেড়ে দিতে হবে। জুমার নামাজে যদিও অপরের উপর নির্ভর করতে হয়; কিন্তু জুমা সংঘটিত হওয়ার শর্তগুলোর মধ্য থেকে জামাত পাওয়া যাওয়াও ১টি শর্ত রয়েছে। তাই এটাকে ফরজ এবং ওয়াজিব বলা যায়।

কাজী বায়জাবী (র.) স্বীয় শাফেয়ী মাযহাব মতে উক্ত আয়াত দ্বারা কাফেররা শরয়ী আহকাম ও ফুরূ'—এর দায়িত্বপ্রাপ্ত হওয়ার ব্যাপারে দলিল পেশ করেছেন। যেমন—নামাজ, জাকাত ইত্যাদি ইবাদতের নির্দেশ আহলে কিতাব তথা কাফেরদেরকে দেওয়া হচ্ছে। কিন্তু হানাফিয়াদের পক্ষ থেকে সাহেবে মাদারিক (র.) বলেছেন যে, উক্ত আয়াতের পূর্বের আয়াত **وَأَمِنُوا بِمَا أُنزِلَتْ**—এর মধ্যে ঈমান গ্রহণ করার আহ্বান উল্লেখ করা হয়েছে। তাই তাক্বদীরী ইবারত এমন যে **أَهْلَ الْإِسْلَامِ** এর মুকাল্লাফ বা দায়িত্বপ্রাপ্ত। অর্থাৎ কাফেররা পরকালের ধর-পাকড়ের হিসেবে তো উসূল ও ফুরূ' এর মুকাল্লাফ বা দায়িত্বপ্রাপ্ত। কিন্তু দুনিয়াতে শুধু **مُحْتَمِلَات** [আদান-প্রদান] শাস্তির বিধানসমূহ এবং দুনিয়াবী শৃঙ্খলার মূলনীতিগুলোর দায়িত্বপ্রাপ্ত। ইবাদতের মুকাল্লাফ তারা না, বরং পরকালের ঈমান গ্রহণ না করবে। —[কামালাইন খ. ১, পৃ. ৬৩]

অনুবাদ :

৪৭. ৬৭. يٰۤاَيُّهَا اِسْرٰٓءٰٓءِيْلُ اَمَّا رَآءِىْ اَنْتُمْ হে বনী ইসরাঈল! আমার সেই অনুগ্রহ স্বরণ কর  
اَنْتُمْ عَلٰىكُمْ بِالشُّكْرِ عَلٰىهَا আমার প্রতি আনুগত্য প্রদর্শন করত কৃতজ্ঞতা প্রকাশ  
بِطَاعَتِيْ وَآتٰى فُضِّلْتُكُمْ اٰى عَلٰى করে। যা দ্বারা আমি তোমাদেরকে অনুগ্রহীত করেছি  
اٰبَاءِكُمْ عَلٰى الْعٰلَمِيْنَ عَالِمِيْ زَمٰنِهِمْ۔ এবং তোমাদেরকে অর্থাৎ তোমাদের পিতৃ  
۶۸ ۸৮. تَوٰمَرَا سَعِدِيْنَ سَم্পَرَكْ তোমরা সেদিন সম্পর্কে সাবধান হও অর্থাৎ ভয় কর  
اَمَّا رَآءِىْ اَنْتُمْ যেদিন কোনো প্রাণী কোনো প্রাণীর কাজে আসবে না  
اَمَّا رَآءِىْ اَنْتُمْ অর্থাৎ কিয়ামত দিবস এবং কারও সুপারিশ স্বীকৃত  
اَمَّا رَآءِىْ اَنْتُمْ হবে না তাদের পক্ষে কোনো সুপারিশই হবে না  
اَمَّا رَآءِىْ اَنْتُمْ গৃহীত তো দুইয়ের কথা। اَمَّا رَآءِىْ اَنْتُمْ ক্রিয়া পদটি  
اَمَّا رَآءِىْ اَنْتُمْ অর্থাৎ নাম পুরুষ পুংলিঙ্গ ও اَمَّا رَآءِىْ اَنْتُمْ অর্থাৎ নাম পুরুষ  
اَمَّا رَآءِىْ اَنْتُمْ স্ত্রীলিঙ্গ উভয় রূপেই পঠিত হয়েছে। অন্য এক আয়াতে  
اَمَّا رَآءِىْ اَنْتُمْ রয়েছে যে, তারা বলবে اَمَّا رَآءِىْ اَنْتُمْ  
اَمَّا رَآءِىْ اَنْتُمْ [হায়! আমাদের কোনো সুপারিশকারী নেই] এবং  
اَمَّا رَآءِىْ اَنْتُمْ কারো নিকট হতে ক্ষতিপূরণ মুক্তিপণ গৃহীত হবে না  
اَمَّا رَآءِىْ اَنْتُمْ এবং তারা কোনো প্রকার সাহায্য পাবে না। আল্লাহ  
اَمَّا رَآءِىْ اَنْتُمْ তা'আলার আজাব হতে তাদেরকে রক্ষা করবে।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

যোগসূত্র : বনী ইসরাঈল, যাদের মধ্যে প্রায় ৭০ হাজার পয়গাম্বর হযরত মূসা ও ঈসা (আ.)-এর মধ্যবর্তী সময়ে পাঠানো হয়েছে এবং অসংখ্য বাদশাহ এ এক গোত্রের সৃষ্টি করা হয়েছিল। পূর্বের রুকু'তে এ খান্দানের উপর প্রদত্ত নিয়ামতসমূহের সংক্ষিপ্ত আলোচনা করা হয়েছিল। এখান থেকে ঐ নিয়ামতগুলোরই বিস্তারিত তালিকা আরম্ভ করা হচ্ছে। তৃতীয় يٰۤاَيُّهَا পর্যন্ত প্রায় ৪০টি ঘটনা উল্লেখ করা হবে। যেগুলোর মধ্যে একদিকে আল্লাহর প্রতিদানের দৃষ্টিকোণ থাকবে এবং অপরদিকে তাদের অযোগ্যতাসমূহের দৃষ্টিকোণ থাকবে।

সেই সাথে তাদেরকে কিয়ামত দিবসের ব্যাপারে ভীতি প্রদর্শন করানো হচ্ছে। যেদিন কেউ কারো কোনো কাজে আসবে না, কারো সুপারিশ গৃহীত হবে না এবং মুক্তিপণও গ্রহণ করা হবে না। বস্তুত বনী ইসরাঈলীদের বিপর্যয়ের বড় একটি কারণ এই ছিল যে, পরকাল সম্পর্কে তাদের আকিদা-বিশ্বাস খারাপ হয়ে গিয়েছিল। তারা এমন চিন্তায় নিমজ্জিত ছিল যে, আমরা বিশিষ্ট নবীদের সন্তান, বড় বড় ওলী ও নেক বান্দাদের সাথে আমাদের সম্পর্ক। তাঁদের অসিলাতেই আমাদের ক্ষমা হয়ে যাবে এবং কোনো শাস্তি হবে না। তাদের এহেন ভ্রান্ত চিন্তাধারা ও বিশ্বাসকে খণ্ডন করার জন্যই আল্লাহ তা'আলা তাদের প্রতি তাঁর নিয়ামত ও অনুগ্রহসমূহ উল্লেখ করার পর বলেন-

وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزٰى نَفْسٌ عَنْ نَّفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ۔

قَوْلُهُ عَالَمِي زَمَانِهِمْ : এখানে এদিকে ইঙ্গিত করা হচ্ছে যে, বনী ইসরাঈলের শ্রেষ্ঠত্বের অর্থ এই যে, বনী ইসরাঈলের জাতীয় সত্তার সূচনা হতে এ আয়াত নাজিল হওয়া পর্যন্ত তারা ই ছিল সকল জাতির সেরা। অন্য কোনো সম্প্রদায় তাদের সম পর্যায়ের ছিল না। কিন্তু তারা যখন শেষ নবী ﷺ ও কুরআনের মোকাবিলায় অবতীর্ণ হলো, তখন তাদের সে শ্রেষ্ঠত্বের অবসান ঘটল এবং তাদেরকে অভিশপ্ত ও পথভ্রষ্ট উপাধি প্রদান করা হলো। অপরপক্ষে রাসূলুল্লাহ ﷺ-এর অনুসারীগণ ভূষিত হলো خَيْرُ أُمَّةٍ তথা শ্রেষ্ঠ উম্মতের মহামূল্য ভূষণে। -[তাকসীরে উসমানী পৃ. ১০, টীকা. ৪]

قَوْلُهُ وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي الْخ : বলা বাহুল্য, এখানে কিয়ামত দিবসের কথাই বলা হয়েছে। খুবই উপযুক্ত সময়ে কিয়ামতের কথা স্মরণ করানো হয়েছে। বিচার দিবসের শান্তি-পুরস্কারের বিশ্বাসই হলো মানুষের মনে দায়িত্ববোধ সৃষ্টির একমাত্র নিয়ামক। কিন্তু ইসরাঈলীদের হৃদয় থেকেই শুধু নয়, বলা উচিত যে তাদের পবিত্র ধর্মগ্রন্থ থেকে পর্যন্ত মুছে গিয়েছিল এ বিশ্বাস। সামনে কিয়ামত দিবসের যে সকল বৈশিষ্ট্য আলোচিত হয়েছে, সেগুলোর মাধ্যমে কোনো না কোনো ইসরাঈলী আকিদা ও বিশ্বাস খণ্ডন করাই হলো উদ্দেশ্য। لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ অংশটুকু দ্বারা সেই আকিদা ও বিশ্বাসকে আঘাত করা হয়েছে, যা আদম পর্যন্ত ইহুদিদের বিশ্বকোষে এভাবে লিখে আসা হচ্ছে। অনেকে তাদের পূর্ববর্তীদের আর অনেকে তাদের পরবর্তীদের পুণ্যকর্মের সুবাদে পরিত্রাণ লাভ করবে।

-[ইহুদি ধর্মের বিশ্বকোষ খ. ৬ পৃ. ২১ -এর বরাতে তাকসীরে মাজেদী]

قَوْلُهُ لَا تَقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ : এ অংশে এই আকিদা নাকচ করা হয়েছে যে, আমল ও আকিদা যেমনই হোক, পুণ্যাত্মা পূর্ববর্তীরা সুপারিশ করে তাদের পরিত্রাণের ব্যবস্থা অবশ্যই করবেন। সুপারিশের এই অতিরঞ্জিত ধারণাই খ্রিষ্টধর্মে এসে চূড়ান্ত রূপ পন্নিয়ত্ব করেছে। এভাবে পাপ মোচনের ন্যায় সুপারিশের ধারণার উপরই তৈরি হয়েছে গোটা খ্রিষ্টধর্মের ভিত্তি।

قَوْلُهُ لَيْسَ لَهَا شَفَاعَةٌ : অর্থ كَافِرٍ -এর জন্য মূলত কোনো শাফায়াতের অধিকারই নেই। কবুল হওয়া তো দূরের কথা। এর ব্যাখ্যা এও হতে পারে যে, نَفْسٌ مُؤْمِنٍ কোনো কাফেরকে সুপারিশ করতে পারে না। -[হাশিয়ায়ে জামাল]

আর হাদীসে যে রয়েছে- اَلْمَرْءُ مَعَ مَنْ أَحَبَّ অর্থাৎ যে যাকে ভালোবাসবে সে তার সাথে থাকবে- এর অর্থ হলো যাকে ভালোবাসবে, সে যদি মু'মিন হয়, তাহলে একত্রে থাকবে, অন্যথায় নয়।

قَوْلُهُ لَا تَوْغَدُ مِنْهَا عَدْلٌ : এখানে মূলত ইহুদি ধর্ম ও খ্রিষ্টধর্মের পাপ মোচন সংক্রান্ত আকিদাকেই আঘাত করা হয়েছে। খ্রিষ্ট ধর্মের পাপ মোচন আকিদার গুরুত্ব তো বলাই বাহুল্য। এমনকি ইহুদিদেরও একটা বিরাট অংশ উপরিউক্ত ভ্রান্ত আকিদায় বিশ্বাসী হয়ে পড়েছিল। -[ইহুদি ধর্মের বিশ্বকোষ খ. ২ পৃ. ২৭৮-এর সূত্রে তাকসীরে মাজেদী]

قَوْلُهُ وَلَا هُمْ يَنْصُرُونَ : যাদের মৃত্যু ঈমানের সাথে হয়নি, তারা কোনো দিক থেকেই সাহায্য পাবে না, যাতে তাদের শাস্তি লাঘব হতে পারে, পুনঃ পরিত্রাণ তো দূরের কথা।

আয়াতের সারকথা : যখন কোনো ব্যক্তি কোনো বিপদে পড়ে, তখন তার বন্ধু অধিকাংশ ক্ষেত্রে এটাই করে যে, বন্ধু হিসেবে তার দায়িত্ব ও কর্তব্য আদায়ে সচেষ্ট হয়। এটা নিষ্ফল হলে সুপারিশ দ্বারা তাকে রক্ষা করার তদবির করে। এটাও যদি ব্যর্থ হয়, তখন ক্ষতিপূরণ দিয়ে তাকে ছাড়িয়ে আনে। শেষ পর্যন্ত যদি এতেও কাজ না হয়, তখন তার সাহায্যকারীদের একত্র করে বাহুবলে তার মুক্তির ব্যবস্থা করে। আল্লাহ তা'আলা পর্যায়ক্রমে এসবের উল্লেখ করে ঘোষণা করেন, কোনো ব্যক্তি মহান আল্লাহ তা'আলার যতই নিকটতম হোক না কেন, উপরিউক্ত চার পদ্ধতির কোনো পদ্ধতিতেই মহান আল্লাহ তা'আলার অবাধ্য কোনো কাফেরের উপকার করতে পারবে না। বনী ইসরাঈলরা বলত, আমরা যত পাপই করি, আমাদের শাস্তি হবে না। আমাদের পূর্বপুরুষ নবী-রাসূলগণ আমাদের মুক্তির ব্যবস্থা করবেন। আল্লাহ তা'আলা ঘোষণা করেন, তোমাদের সে ধারণা ভ্রান্ত। তবে আহলে সন্নত ওয়াল জামাত যে শাফাআতের কথা বলেন, এ আয়াত দ্বারা তা রদ হয় না। কারণ অন্যান্য আয়াতেও তার উল্লেখ আছে। -[তাকসীরে উসমানী পৃ. ১০, টীকা. ৫]

বনী ইসরাঈলকে প্রদত্ত নিয়ামতসমূহের বিবরণ : পৃথিবীতে এমনটা খুব কমই ঘটে যে, দীন ও দুনিয়ার নেতৃত্ব উভয়টি কোনো এক স্থানে একত্র হয়ে যায়। এমনটি একেবারেই বিরল যে, উভয়টির মধ্যে এমন ধারাবাহিকতা হবে যে, কয়েক পুরুষ ও বংশ পরস্পরায় চলতে থাকবে। কিন্তু বনী ইসরাঈলের শত শত বংশের ইতিহাস সাক্ষ্য দেয় যে, আল্লাহ তা'আলা এ জাতিকে এত দীর্ঘকাল পর্যন্ত গর্বিত করে রেখেছেন যে, এত দীর্ঘকাল পর্যন্ত সম্ভবত ঐ গর্ব পৃথিবীর অন্য কোনো জাতির ভাগ্যে জুটেনি। আর এটাও সম্ভবত তাদেরই ইতিহাসের বৈশিষ্ট্য যে, যত বড় অপরাধী ও অব্যাহা এরা হয়েছে, সকল গোত্রের ইতিহাস এর তুলনা বা দৃষ্টান্ত পেশ করতেও অক্ষম রয়েছে। সৃষ্টিগতভাবে এক অধিক গর্বের পাত্র হওয়াটাই হয়তো এ জাতির ধ্বংসের কারণ হতে পারে। এতে আশ্চর্যের কিছু নেই। এ সত্যকে পবিত্র কুরআন অভিযোগের স্বরে ব্যক্ত করেছে যে, **إِنِّي نَفَّضْتُكُمْ عَلَى الْغَلَسِ** [আমি তোমাদেরকে উচ্চ মর্যাদা দান করেছি সমগ্র বিশ্বের উপর]।

বিপদ থেকে মুক্তির চারটি পন্থা : প্রথম আয়াতে উৎসাহ প্রদানকারী বক্তব্য রয়েছে এবং দ্বিতীয় আয়াতে ভীতি প্রদর্শন করছেন যে, দুনিয়াতে কোনো বিপদ থেকে রক্ষার চারটি পন্থা হতে পারে। যথা- ১. আবেদন ২. প্রতিদান ৩. সুপারিশ এবং ৪. সাহায্য। কিন্তু পরকালে ঈমান না থাকলে তোমাদের জন্য এ সব রাস্তা বন্ধ থাকবে। তাই এখন থেকে এর চিন্তা ও ব্যবস্থা করে নাও। কেননা মূল উদ্দেশ্য হচ্ছে বর্তমান অবস্থা দ্বারা তাদেরকে নিরাশ ও হতাশা করা।

সুপারিশকে অস্বীকার এবং এর উত্তর : উপরিউক্ত বক্তব্যের পর মু'তযিলা সম্প্রদায়ের জন্য উক্ত আয়াত দ্বারা এবং **مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ** আয়াত দ্বারা শাফায়াতকে অস্বীকার করার উপর দলিল পেশ করার কোনো সুযোগ নেই। যেমন মুহাম্মদসির (র:) ও এ দিকে ইঙ্গিত করেছেন। কেননা উক্ত আয়াতে তো স্পষ্ট উল্লেখ রয়েছে যে, ব্যাপক সুপারিশের আলোচনা নয়; বরং বিশেষভাবে কাফেরদের জন্য সুপারিশ মা হওয়া কিংবা কবুল না হওয়া বর্ণন করা হয়েছে। আর অন্য আয়াত **شَفَاعَتِي لَافِي** এর মধ্যে শুনাহগার মুমিনদের জন্য সুপারিশের সত্যায়ন করা হচ্ছে। এমনভাবে **الْحَفَنَاتُ بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمُ** হাদীসও দাবির প্রমাণকারী। আর আয়াতুলকুরসীর যতটুকু সম্পর্ক এ ব্যাপারে রয়েছে, তা হচ্ছে অনুমতি ছাড়া সুপারিশকে নিষেধ করা হচ্ছে। সাধারণভাবে সুপারিশকে নিষেধ করা হয়নি। কিংবা অনুমতি সাপেক্ষে সুপারিশকে নিষেধ করা হয়নি।

আর বুদ্ধিভিত্তিকভাবেও মু'তযিলা সম্প্রদায়ের সুপারিশকে [শাফায়াতকে] ইনসাফের পরিপন্থি বলা ঠিক নয়। কেননা আল্লাহ তা'আলার হুকুম বা অধিকার হলো- স্বয়ং আল্লাহ তা'আলা নিজ দয়া ও অনুগ্রহে ক্ষমা করে দেবেন এবং নিজ হককে ক্ষমা করা জুলুম নয়। আর একে জুলুম বলা হয় না; বরং দান ও বখশিশ এবং মুক্ত করা বলা হয়। হ্যাঁ, বান্দার হক তো আল্লাহ তা'আলা ক্ষমা করবেন না; বরং হকদারকে এ পরিমাণ খুশি করে দেবেন যে, সে স্বয়ং সন্তুষ্ট হয়ে আনন্দচিন্তে ক্ষমা করে দেবে। এর মধ্যে মু'তযিলাদের কি ক্ষতি হচ্ছে?

মূল অসন্তুষ্টির শিকড় ও ভিত্তি : অতঃপর যখন ইহুদিদের মন-মানসিকতার মধ্যে সাহেব্বাদাহ ও নবীযাদাহর গন্ধ ছিল। তাই বাণিল আশা সমূহের শিকড় কেটে দেওয়া হয়েছে যে, ঈমান ব্যতীত কোনো ভরসা কাজে আসবে না। হ্যাঁ, ঈমানদার ও নেককার হলে। তবে অল্প কিছু ক্রেটি ক্ষমা হতে পারে। ঈমান ও আমল ব্যতীত শুধু বংশের উপর অহংকারকারী পীরযাদাহদের উক্ত আয়াত থেকে সবকিছু নেওয়া উচিত। তাই শাফায়াতকে এ আয়াতে প্রথম উল্লেখ করা হয়েছে। এবং শেষ **كَانَ نَبِيُّ إِسْرَائِيلَ** আয়াতে শাফায়াতকে পরে উল্লেখ করা হয়েছে। যাতে করে সেই অহংকারের একেবারে মূলোচ্ছেদ হয়ে যায়।

অনুবাদ :

وَأَذْكُرُوا إِذْ تَجَنَّبَكُمْ أَيْ آبَاءَكُمْ  
وَالْخِطَابُ بِهِ وَمَا بَعْدَهُ الْمَوْجُودِينَ فِي  
زَمَنِ نَبِينَا ﷺ أَخْبَرُوا بِمَا أَنْعَمَ عَلَى  
آبَائِهِمْ تَذَكُّرًا لَهُمْ بِنِعْمَةِ اللَّهِ  
لِيُؤْمِنُوا مِنَ الْفِرْعَوْنَ بِسُوءِ مَوْتِهِمْ  
يَذْنُقُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ أَشَدَّهُ وَالْجَحْلَةَ  
حَالٌ مِنْ ضَمِيرٍ نَجِّنَكُمْ بِذَبْحُونِ بَيَانَ  
بِمَا قَبْلَهُ أَبْنَاءُكُمْ الْمَوْلُودِينَ  
وَيَسْتَحِبُّونَ يَسْتَفْقُونَ نِسَاءَكُمْ لِقَوْلِ  
بَعْضِ الْكُهَنَةِ لَهُ أَنْ مَوْلُودًا يُولَدَ فِي  
بَنِي إِسْرَائِيلَ يَكُونُ سَبَبًا لِلْذَّهَابِ  
مَلَكَكَ وَفِي ذَلِكَ الْعَذَابِ أَوَّلُ الْإِنجَاءِ  
بِلَاءٍ ابْتِلَاءٍ وَإِنْعَامٍ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٍ

وَأَذْكُرُوا إِذْ قَرَفْنَا بِكُمْ بِشَبَبِكُمْ  
الْبَحْرَ حَتَّى دَخَلْتُمُوهُ هَارِبِينَ مِنْ  
عَدُوِّكُمْ فَانْجَيْنَاكُمْ مِنَ الْغَرَقِ وَاعْرِفْنَا  
أَلْ فِرْعَوْنَ قَوْمَهُ مَعَهُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ إِلَى  
أَنْطَبَاقِ الْبَحْرِ عَلَيْهِمْ

وَأِذْ وَعَدْنَا بِآلِفٍ وَدُونِهَا مُوسَى  
أَرْبَعِينَ لَبْلَةً نُعْطِيهِ عِنْدَ انْقِضَائِهَا  
التَّوْرَةَ لِيَتَعَلَّمُوا بِهَا ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ  
الَّذِي صَاغَهُ لَكُمْ السَّامِرِيُّ إِلَهًا مِنْ  
بَعْدِهِ أَيْ بَعْدَ ذَهَابِهِ إِلَى مِيعَادِنَا وَأَنْتُمْ  
ظَلِمْتُمْ بِاتِّخَاذِهِ لِيُضْعِبَكُمْ الْعِبَادَةَ  
فِي غَيْرِ مَحَلِّهَا

আর স্মরণ কর যখন আমি নিকৃতি দিয়েছিলাম তোমাদেরকে অর্থাৎ তোমাদের পিতৃ-পুরুষকে এখানে এবং পরবর্তীস্থানে বাসুল্লাহ এর কালে জীবিত ইহুদিদেরকে সম্বোধন করা হয়েছে এবং তাদের পিতৃ-পুরুষদের উপর যে অনুগ্রহ হয়েছে, সে সম্পর্কে তাদেরকে সংবাদ দেওয়া হয়েছে যেন তারা ঈমান আনে। ফেরাউন সম্প্রদায় হতে, তারা তোমাদেরকে মর্মান্তিক যন্ত্রণা দিত ভোগ করত। تَجَنَّبَكُمْ বাক্যটি سُوءِ مَوْتِهِمْ এর حَالٌ বা ভাব ও অবস্থা বাচক বাক্যরূপে ব্যবহৃত হয়েছে। তোমাদের পুত্র সন্তানদেরকে নবজাতক পুত্র সন্তানদেরকে জবাই করত ও তোমাদের নারীদেরকে জীবিত রাখত ছেড়ে দিত। يَذْبَحُونَ বাক্যটি পূর্ববর্তী বাক্য يَسُوءُونَكُمْ এর বিবরণ। জনৈক গণকের কথায়। [গণক ফেরাউনকে বলেছিল] কনী ইসরাঈলের মধ্যে এমন এক সন্তান ভূমিষ্ট হবে যে তোমার সাম্রাজ্য বিনাশের কারণ হবে। এবং তাতে উক্ত উৎপাদন বা উক্ত নিকৃতিদানে তোমাদের প্রতিপালকের পক্ষ হতে এক মহাসংকট পরীক্ষা বা অনুগ্রহ ছিল।

আর স্মরণ কর যখন তোমাদের জন্য তোমাদের কারণে সাগরকে বিদীর্ণ করেছিলাম দ্বিধা বিভক্ত করেছিলাম। আর শত্রু ভয়ে পলায়নপর অবস্থায় তোমরা তাতে প্রবেশ করলে অনন্তর তোমাদেরকে ডুবে যাওয়া হতে উদ্ধার করেছিলাম ও ফেরাউনকে তার সম্প্রদায়সহ করেছিলাম আর তোমরা তাদের সমুদ্রের দ্বারা আবৃত হওয়া প্রত্যক্ষ করছিলে।

যখন মুসার জন্য চল্লিশ রাতি নির্ধারিত করেছিলাম যে, এই সময়সীমার শেষে তাকে তাওরাত প্রদান করব, যেন এতদনুসারে তোমরা আমল করতে পার। তারপর অর্থাৎ আমার নির্ধারিত সময় পূর্ণগাথে মুসার প্রস্থানের পর তোমরা তখন গো-বৎসকে সামিরী যা তোমাদের জন্য গড়েছিল, তাকে উপাস্যরূপে গ্রহণ করেছিলে। আর তাকে উপাস্যরূপে গ্রহণ করায় তোমরা হলে জালিম, সীমালঙ্ঘনকারী কারণ আল্লাহ তা'আলার জন্য যে ইবাদিত তা তোমরা মাখলুকের জন্য নির্ধারণ করেছিলে।

এই আয়াতে وَعِدْنَا ক্রিয়াটি وَإِذْ এর পর آلِف সহ مُجَرَّد . بَاب ব্যতীত آلِف এবং الْمُفَاعَلَةُ وَأَعَدْنَا (উভয়রূপেই পাঠ করা যায়।



۵۲. ثُمَّ عَفَرْنَا عَنْكُمْ مَحَوْنَا ذُنُوبَكُمْ  
مِّنْ بَعْدِ ذَلِكَ لِإِتِّخَاذِ لَعَلِّكُمْ  
تَشْكُرُونَ نِعْمَتَنَا عَلَيْكُمْ.

৫২. এরপরও অর্থাৎ তাকে উপাস্যরূপে গ্রহণ করার পরও আমি তোমাদেরকে ক্ষমা করেছি তোমাদের পাপসমূহ বিলীন করে দিয়েছি। যাতে তোমরা তোমাদের উপর আমার অনুগ্রহের কৃতজ্ঞতা জ্ঞাপন কর।

۵۳. وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ الْتَوْرَةَ  
وَالْفُرْقَانَ عَظُفٌ تَفْسِيرٌ أَيْ الْفَارِقُ  
بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ وَالْحَلَالِ وَالْحَرَامِ  
لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ بِهِ مِنَ الضَّلَالِ.

৫৩. যখন আমি মুসাকে দান করেছিলাম কিতাব অর্থাৎ তওরাত ও ফুরকান শব্দটি গুণক বা বিবরণমূলক অব্যয়। অর্থাৎ এমন এক গ্রন্থ, যা সত্য ও অসত্য এবং হালাল ও হারামের মধ্যে পার্থক্য করে দেয়। যাতে তোমরা তার মাধ্যমে ওমরাহী হতে হেদায়েত লাভ করতে পার।

### তাহকীক ও তারকীব

بَلَاءٌ -এর অর্থ : দাসী বানানো অথবা লজ্জার পর্দা উঠানো, যের এর সাথে মহিলার লজ্জাস্থানের অর্থে।  
إِسْتِعْبَا -এর অর্থ : আসলে إِبْتِخَار (বাছাই) এর অর্থে আসে। পরীক্ষা কখনো নিয়ামতের মধ্যে হয় এবং কখনো মসিবতের মধ্যে।  
وَاعْدَن -এর অর্থ : বাবে مُفَاعَلَةٌ থেকে যদি হয়, তবে উভয় পক্ষ থেকে অঙ্গীকার উদ্দেশ্য হবে। হযরত মুসা (আ.) উপহিতের অঙ্গীকার করেছেন, এবং আল্লাহ তা'আলা কিতাব দেওয়ার অঙ্গীকার করেছেন। আর যদি وَعَدًا হলোহী মুজাররাদ থেকে হয়, তবে শুধু এক পক্ষ থেকে অঙ্গীকার উদ্দেশ্য হবে।

مُوسَى -এর নামটি এটা ইবরানী ভাষার শব্দ مُوسَى অর্থ পানি, لِي অর্থ -বৃক্ষ হযরত মুসা (আ.) ইমরানের ছেলে এবং قَهَات -এর নামটি ছিলেন। যিনি হযরত ইয়াকুব (আ.)-এর নামটি ছিলেন। ইরানের বাদশ্য মনুচের-এর জমানায় হযরত ইস (আ.)-এর ১৫৭১ বৎসর পূর্বে জন্মগ্রহণ করেছিলেন।

أَلْ فِرْعَوْنَ অথবা أَلْ فِرْعَوْنَ অর্থ : জুমলা হয়ে بِسْمُؤْنَكُمْ سُوءُ الْعَذَابِ -এর মূতা'আল্লাক।  
وَأَوَّاهُ -এর অর্থ : তাই হই।  
أَرْبَعِينَ لَيْلَةً -এর অর্থ : চারটি রাত।  
أَنْتُمْ طَالِمُونَ -এর অর্থ : তোমরা।  
أَتَيْنَا مُوسَى -এর অর্থ : আমরা মুসাকে।  
أَتَيْنَا مُوسَى -এর অর্থ : আমরা মুসাকে।  
أَتَيْنَا مُوسَى -এর অর্থ : আমরা মুসাকে।

تَفْعِيل -এর অন্যতম বৈশিষ্ট্য।  
কতিপয় ঐতিহাসিকগণ বলেন যে, সকল ইসরাইলী মিসর থেকে একসাথে বের হয়নি; বরং ধীরে ধীরে বিভিন্ন দলে বিভক্ত হয়ে বেরিয়ে আসছিলো। সবার শেষে সবচেয়ে বড় দলটি বের হয়েছিলো হযরত মুসা (আ.)-এর নেতৃত্বে এবং পথ ভুলে তারা নদী পথে পার হয়েছিল।

قَوْلُهُ أَلْ فِرْعَوْنَ : قَوْلُهُ أَلْ অর্থ : অল।  
قَوْلُهُ أَلْ : অর্থ : অল।  
قَوْلُهُ أَلْ : অর্থ : অল।  
قَوْلُهُ أَلْ : অর্থ : অল।

مُضَارِعَ جَمْعٍ مُذَكَّرٍ غَائِبٍ سَوْمٌ (ন) : এটি : قَوْلُهُ يَسْرُمُونَكُمْ -এর সীগাহ। এর দু'টি অর্থ রয়েছে-

১. اَلطَّلَبُ অর্থাৎ কামনা করা, অনুেষণ করা। এ থেকেই طَلِبَهَا إِذَا طَلِبَهَا -এর ব্যবহার রয়েছে। আয়াতের অর্থ হবে- يَبْتَغُونَ أَى يَطْلُبُونَ تَغْذِيَتَكُمْ
২. يَدِينُونَ تَغْذِيَتَكُمْ -এর অর্থ হবে- سَانَةُ الْعَذَابِ আয়াতের অর্থ হবে- اَلدَّوَامُ অর্থাৎ স্থায়িত্ব এ থেকেই

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

আলোচ্য বিষয় : পূর্বের আয়াতসমূহে বনী ইসরাঈলীদের প্রতি যেসব নিয়ামত ও অনুগ্রহের কথা সংক্ষেপে বর্ণিত হয়েছে, এখান থেকে ধারাবাহিকভাবে কয়েক রুকু' পর্যন্ত তার বিস্তারিত বিবরণ দেওয়া হচ্ছে।

বনী ইসরাঈলের ঐতিহাসিক যাত্রা : ফেরাউন ও মিসরীয় প্রশাসনের উৎপীড়ন-নিপীড়ন বছরের পর বছর ভোগ করার পর অবশেষে হযরত মুসা (আ.)-এর নেতৃত্বে গোটা ইসরাঈলী সম্প্রদায় মিসর ত্যাগ করে পিতৃভূমি সিরিয়া ও ফিলিস্তিনে চলে যাওয়ার সিদ্ধান্ত গ্রহণ করল এবং পূর্ণ গোপনীয়তা বজায় রেখে নৈশকালে যাত্রা শুরু করল। তখনকার যুগে বর্তমান কালের মতো নিয়মিত সড়ক পথ ও ল্যাম্প পোস্টের ব্যবস্থা ছিল না। ফলে রাতের আঁধারে ইসরাঈলীরা পথ ভুল করলো এবং উত্তর দিকে আরো কিছু দূর অগ্রসর হয়ে নিজেদের ডানে পূর্ব দিকে মোড় নেওয়ার পরিবর্তে প্রথমেই এদিকে মোড় নিয়ে বসলো। অন্যদিকে খবর পাওয়া মাত্র ফেরাউন স্বয়ং বাহিনী পরিচালনাপূর্বক প্রচণ্ড বেগে পিছু ধাওয়া করে এসে উপনীত হলো। এখন ইসরাঈলীদের সামনে অর্থাৎ পূর্ব দিকে সমুদ্র ছিলো, ডানে ও বামে তথা উত্তরে ও দক্ষিণে ছিলো পর্বতশ্রেণী এবং পশ্চাতে অর্থাৎ পশ্চিম দিকে ছিলো মিসরীয় বাহিনী। উক্ত ঐতিহাসিক ঘটনার প্রতিই ইঙ্গিত করা হয়েছে উক্ত আয়াতে। তাওরাতে এটাকে ইসরাঈলীদের যাত্রা বলে অভিহিত করা হয়েছে। নিশ্চিত করে যাত্রার সময় ও কাল নির্ণয় দুরূহ ব্যাপার। আধুনিক গবেষণার আলোকে খ্রিস্টপূর্ব পঞ্চদশ শতাব্দীর মধ্যভাগ সাব্যস্ত করা হয়েছে। কেউ কেউ সাহস করে সন-বছরও উল্লেখপূর্বক এটাকে খ্রিস্টপূর্ব ১৪৪৭ সালের ঘটনা বলেছেন। -[তাকসীরে মাজেদী খ. ১, পৃ. ৯৭-৯৮]

قَوْلُهُ نَزَعُونَ : ফেরাউন নির্দিষ্ট কোনো বাদশার ব্যক্তিগত নাম নয়; বরং এটা প্রাচীন মিসর অধিপতিদের উপাধি বিশেষ যেমন আমাদের যুগে এই সেদিনও জার্মান অধিপতিকে সিজার এবং রুশ অধিপতিকে জার বলা হতো। পাশ্চাত্য ঐতিহাসিকদের ধারণায় একজন নয়, বরং পরপর দু'জন বাদশা ছিল হযরত মুসা (আ.)-এর সমসাময়িক।

হযরত মুসা (আ.)-এর সমকালীন ফেরাউনের নাম : আহলে কিতাবদের মতে হযরত মুসা (আ.)-এর সমকালীন ফেরাউনের নাম ছিল قَابُوس [কাবুস]। ওয়াহাব বলেন, তার নাম ছিল وَلِيدُ بْنُ مَضْعَبِ بْنِ رَسَانَ [ওলীদ ইবনে মাসআব ইবনে রাইয়ান]।

قَوْلُهُ أَشَدُّ : এর ব্যাখ্যায় أَشَدُّ উল্লেখ করে একটি প্রশ্নের জবাব দিয়েছেন, প্রশ্নটি হলো, আজাবতো পুরোটাই মন্দ। এর তো কোনো ভালো দিক নেই। তাহলে الْعَذَابِ -এর অর্থ কি?

জবাবে মুসান্নিফ (র.) ইঙ্গিত করেছে الْعَذَابِ -এর দ্বারা أَشَدُّ الْعَذَابِ উদ্দেশ্য।

لَّأَنَّهُ أَقْبَحُهُ بِالْإِضَافَةِ إِلَى سَائِرِهِ

قَوْلُهُ بَيَّانٌ لِمَا قَبْلَهُ : অর্থাৎ এটি পূর্বে উল্লিখিত বিষয়ের ব্যাখ্যা ও বিবরণ। এখানে بَيَّان দ্বারা নাহ শাস্ত্রের بیان উদ্দেশ্য নয়। এখানকার বিবরণটি পরিপূর্ণ নয়, আংশিক। ওয়াহাব ইবনে মুনায্বিহ বলেন, ফেরাউনের কর্মচারী হিসেবে বনী ইসরাঈলীরা বিভিন্ণভাগে বিভক্ত ছিল। যারা শক্তিশালী ও কর্মক্ষম ছিল তাদেরকে বিভিন্ণ কাজে নিয়োজিত করে রেখেছিল। কেউ পাহাড় থেকে পাথর কেটে আনত। কেউ ফেরাউনের প্রাসাদ নির্মাণের জন্য পাথর ও মাটি বহন করে আনত। কেউ ইট তৈরি করত। কেউ কাঠ মিশ্রি ও কামারের কাজ করত। আর যারা ছিল দুর্বল তাদের উপর আরোপ করা হয়েছিল বিভিন্ণ কর ও ট্যাক্স। মহিলারা নিয়োজিত ছিল সূতাকাটা ও কাপড় বুনার কাজে। সুতরাং মুফাসসির (র.)-এর বক্তব্য لِمَا قَبْلَهُ -এর মর্ম হলো بَعْضُ بَيَّانٍ لِمَا قَبْلَهُ অর্থাৎ তন্মধ্যে হতে কিছু বর্ণনা।

قَوْلُهُ لِقَوْلِهِ بَعْضُ الْكُفَّةِ : ফেরাউনের স্বপ্ন : একবার ফেরাউন একটি ভয়ঙ্কর স্বপ্ন দেখল যে, বায়তুল মুকাদ্দাসের দিক থেকে একটি আগুনের কুণ্ডলি বের হয়ে গোটা মিসরকে ঘিরে ফেলেছে। বিশ্বয়ের ব্যাপার হলো সে আগুন কেবল মিসরের আদি অধিবাসী কিবতিদেরকেই জ্বালিয়ে দিচ্ছে; কিন্তু বনী ইসরাঈলের কাউকে স্পর্শ করছে না। গণকরা ভবিষ্যদ্বাণী করল যে,

ইসরাঈল বংশে এমন এক ছেলে জন্ম হবে-যে, যার হাতে তোমার রাজ্যের পতন ঘটবে। এজন্য ফেরাউন নবজাতক পুত্র সন্তানদেরকে হত্যা করতে আরম্ভ করল। আর যেহেতু মেয়েদের দিক থেকে কোনো রকম আশঙ্কা ছিল, না তাই তাদের সম্পর্কে নিশ্চয় রইল। এরপর হযরত মুসা (আ.)-এর মাধ্যমে বনী ইসরাঈলরা সে নিপীড়নের হাত থেকে রক্ষা পায়। কর্ণিভ আয়াতে সে অনুগ্রহের প্রতি ইঙ্গিত রয়েছে।

بَلَاءٌ : قَوْلُهُ بَلَاءٌ : এর বিভিন্ন অর্থ আছে। ذِكْرٌ দ্বারা জবাই এর দিকে ইঙ্গিত হলে এর অর্থ হবে বিপদ আর উদ্ধার করার প্রতি ইঙ্গিত হলে এর অর্থ হবে অনুগ্রহ। আর উভয়ের সমষ্টির প্রতি ইঙ্গিত করা হলে অর্থ নেওয়া হবে পরীক্ষা। -[তাকসীরে উসমানী]

বনী-ইসরাঈলের দাসত্বের যুগ : উক্ত তিনটি আয়াতে তিনটি ঘটনার দিকে সংক্ষিপ্তভাবে ইঙ্গিত করা হচ্ছে। প্রথম ঘটনা তো হযরত মুসা (আ.)-এর জন্মের পূর্বে কঠিন পরীক্ষার ছিল। যার মধ্যে পুরো জাতি আক্রান্ত ছিল। বনী-ইসরাঈলের গোত্র দাসত্বের জিজ্ঞারে পূর্ব থেকেই কষে বাঁধা ছিল। এর মধ্যে যা কিছু ক্রটি ছিল, তা এ কঠোর প্রতিশোধমূলক ব্যবস্থাপনা পরিপূর্ণ করে দিয়েছে। যা হযরত মুসা (আ.)-এর আবির্ভাবের আশঙ্কাকে রোধ করার ব্যাপারে ফেরাউনের লোকজনের পক্ষ থেকে বনী ইসরাঈলের উপর আপত্তি হয়েছিল। অজস্র নিষ্পাপ ও নিরপরাধ শিশুদেরকে শুধু হযরত মুসা (আ.) হতে পারেন- এ সন্দেহে ইত্যা করা হয়েছিল।

আকবর এলাহাবাদী (র.) বুদ্ধিমত্তার ভাষায় বলেন- **يُودِ تَوْ قَتْلَ سَيِّعُورِ كَيْ وَهْ بَدْنَاءُ نَهْ بَرْتَا**  
 افسوس کہ فرعون نے کالج کی نہ سوجھا۔

অর্থ : এভাবে শিশুদের হত্যার কারণে যত অধিক দুর্গম তার হয়েছে, ততো অধিক দুর্নাম তার হতো না। আফসোস যে, ফেরাউন বর্তমান পাশ্চাত্যের ন্যায় কলেজ স্থাপন করে মানুষকে পথভ্রষ্ট করার চিন্তা করেন।

অর্থাৎ মুসা (আ.) ভূমিষ্ট হলে মানুষ হেদায়েতের পথে চলে আসবে। আর ফেরাউনের জুলুম ও কুফরের রাজত্ব ধ্বংস হবে। তাই ফেরাউন দেশবাসীকে পথভ্রষ্টতার ধোঁকার উদ্দেশ্যে হযরত মুসা (আ.) নামের সেই শিশুটি যাতে জন্ম না হতে পারে, সে পরিকল্পনা নিয়ে অসংখ্য শিশুকে হত্যা করে অনেক দুর্নামের ভাগী হয়েছে। তাই আল্লামা আকবর এলাহাবাদী (র.) আক্ষেপ করে বলেছেন যে, মানুষকে পথভ্রষ্ট করার জন্য ও পথভ্রষ্টতায় রাখার জন্য ফেরাউনের অসংখ্য শিশুকে হত্যা করার প্রয়োজন ছিল না; বরং বর্তমানে পাশ্চাত্যের ন্যায় কলেজ স্থাপন করেও দেশবাসীকে পথভ্রষ্ট করতে পারতো। যদি ফেরাউনের কলেজ স্থাপনের স্পদ্ধতি জানা থাকতো। শুধু তাই নয়, বরং দাসত্বের জিজ্ঞারগুলোকে আরো অধিক কষাণের জন্য এবং নিজেদের কামনা-বাসনাসমূহের শিকার বানানোর জন্য মেয়েদেরকে জীবিতাবস্থায় ছেড়ে দেওয়া হতো। সম্ভবত এর উদ্দেশ্য রাজনৈতিক সূত্র ও অস্ত্রগুলোকে অধিক শক্তিশালী করা। আর এটাও যে, যে সকল ঈর্ষান্বিত লোকদের ধমনীতে গরম রক্ত হবে। তাদের কোমর ভেঙ্গে দেওয়ার জন্য যথেষ্ট সামান্যদি তৈরি করে দেওয়া হয়েছিল।

দাসত্ব থেকে মুক্তি : মোটকথা আল্লাহ তা'আলা ঐ নিকট বিপদ থেকে বনী ইসরাঈলকে মুক্তি দিয়েছেন। তারপর দ্বিতীয় আয়াতে সে দ্বিতীয় ঘটনার দিকে ইঙ্গিত রয়েছে যে, হযরত মুসা (আ.) বনী-ইসরাঈলকে সাথে নিয়ে তাদের পৈত্রিক জন্মভূমি সিরিয়ার অন্তর্গত কেনআনের দিকে [যা মিশর থেকে ৪০ দিনের পথ দূরত্ব] উপর দিকে ছিল ভ্রমণ করতছিলেন। হযরত ইউসূফ (আ.)-এর বরকতময় লাশের বাস্তুও সাথে ছিল। এমতাবস্থায় লোহিত সাগর সামনে পড়ল এবং ফেরাউনের বিরাট সৈন্যদল পেছন থেকে সৈন্যে তাদেরকে গ্রহণ করার জন্য চলে আসতেছিল। কঠোর ইতবুদ্ধিতা ও বিশৃঙ্খলা দেখা দিল। কিন্তু হযরত মুসা (আ.)-এর দোয়ার বরকতে ও তার লাঠির আঘাতে লোহিত সাগরের মাঝে বারটি খান্ডনের জন্য বারটি গুচ্ছ রাস্তা খুলে দেওয়া হলো। যেগুলোর দ্বারা বনী-ইসরাঈল তো নিরাপদে পার হয়ে গেল। কিন্তু ফেরাউনের বিরাট সৈন্য বাহিনী ডুবে মারা গেল। **حَسَنٌ كَمْ شَدَّ جِهَانُ يَاكُ شَدَّ** অর্থ- খড়কুটু আবর্জনা কমেছে জগৎ পবিত্র হয়েছে। জালেম ও শত্রুদের ধ্বংসকে এমনভাবে নিজ নয়নে দর্শন করা দ্বিগুণ নিয়ামত।

قَوْلُهُ وَإِذْ فَرَقْنَا بَيْنَكُمْ الْبَحْرَ : হযরত মুসা (আ.)-এর সঙ্গে বনী ইসরাঈল মিসর ত্যাগ করে যাওয়ার সময় ফেরাউন সৈন্য-সামন্ত নিয়ে তাদের পশ্চাদ্ধাবন করে। পথিমধ্যে পড়ে সাগর। আল্লাহ তা'আলা ইচ্ছায় সাগর বিধাবিভক্ত হয়। মধ্যখানে সৃষ্টি হয় গুচ্ছ রাস্তা। বনী-ইসরাঈল পার হয়ে যায় আর ফেরাউন সে পথ ধরে পার হতে চাইলে দলবলসহ ডুবে মরে।

بَيْنَكُمْ : তোমাদের জন্য অর্থাৎ তোমাদের রক্ষার জন্য। তোমাদের পথ করে দেওয়ার জন্য। **فَرَقْنَا الْبَحْرَ** : **أَيْ فَرَقْنَا لَكُمْ (مَعَالِمَ) أَيْ فَرَقْنَا بَيْنَكُمْ وَيَسْبَبُ انْجَاعَكُمْ** (কশাফ)

সমুদ্র বিভক্ত হওয়ার তাৎপর্য : এখানে **فَرَقْنَا الْبَحْرَ** বা সমুদ্রকে বিভক্ত করার যে কথা বলা হয়েছে, তা দ্বারা সমুদ্রের বিভক্ত হওয়া এবং মধ্যখানে গুচ্ছ পথ হয়ে যাওয়া উদ্দেশ্য।

আল্লাহ্‌র আঙ্গুল হৃৎকম্প (৯) বলেন- এটা এমন খুব একটা অস্বাভাবিক ও প্রকৃতি বিরুদ্ধ ঘটনা নয়, যার দৃষ্টান্ত দূর ও নিকট অর্ন্ততে কোথাও পাওয়া যায় না। সামুদ্রিক ভূমিকম্পের [সুনামি] সময় এ ধরনের অবস্থা প্রায়ই দেখা দিয়ে থাকে। ১৯৩৪ সালের জুনুয়ারীতে [রমজান ১৩৫২ হিজরি] ভারতের বিহার ও পার্শ্ববর্তী অঞ্চলে যে ভয়ঙ্কর ভূমিকম্প হয়েছিলো, তখন প্রদেশের কেন্দ্রীয় শহর পাটনায় দিনে দুপুরে প্রায় আড়াইটার সময় এক বিরাট জনসমষ্টি স্বচক্ষে দেখতে পেয়েছিল যে, গঙ্গার মত সুবিশাল নদীর পানি চোখের পলকে অদৃশ্য হয়ে শুষ্ক ওলদেশ বেরিয়ে এলো এবং কয়েক সেকেন্ড নয়, বরং চার থেকে পাঁচ মিনিট স্থায়ী হয়েছিলো এ অস্বাভাবিক ও ভয়ঙ্কর দৃশ্য। অবশেষে একই রকম অবিশ্বাস্য গতিতে তলদেশ থেকে পানি বেরিয়ে এলো এবং নদী স্বাভাবিকভাবে পুনঃ প্রবাহিত হতে লাগল।

[লঙ্কেনী থেকে প্রকাশিত ইংরেজি দৈনিক পাইওনিয়ার ১৯৩৪ সালের ২০ জানুয়ারী সংখ্যায় ঘটনার বিস্তারিত বিবরণ প্রকাশ হয়েছে।] -[তাফসীরে মাজেদী খ.১, পৃ. ৯৮-৯৯]

قَوْلُهُ الْبَحْرُ : বনী ইসরাঈল কোন নদী পাড়ি দিয়েছিল : বাহর দ্বারা এখানে নীল নদের কথা বুঝানো হয়নি; বরং লোহিত সাগরের কথা বুঝানো হয়েছে। কেননা ইসরাঈলীদের আবাসভূমির পশ্চিমে ছিল নীলনদের অবস্থান। পক্ষান্তরে ইসরাঈলীদের সিরিয়া অভিমুখী পথ ছিল পূর্ব দিকে। নীলনদের সাথে সে পথের বিন্দুমাত্র সম্পর্ক ছিলো না। মিসর থেকে সিরিয়া অভিমুখী পথের নিকটেই ছিল লোহিত সাগর। এর সংকীর্ণ উত্তর মাথার প্রতিই এখানে ইঙ্গিত করা হয়েছে। মিসরের পূর্বাংশে যেখানে বর্তমানে 'সুয়েজ খাল' খনন করা হয়েছে, তার সংলগ্ন দক্ষিণ দিকের মানচিত্রে সমুদ্র দুই ত্রিভুজের আকারে বিভক্ত দেখা যায়। উক্ত ত্রিভুজদ্বয়ের পশ্চিম ত্রিভুজটিই এখানে উদ্দেশ্য। ইসরাঈলীরা সেটা পার হয়েই সিনাই উপদ্বীপে উপনীত হয়েছিলো। -[প্রাণ্ডক্ত]

قَوْلُهُ وَانْتُمْ تَنْظُرُونَ : এ অংশটি উদ্দেশ্যহীন নয় কিংবা নিছক ছন্দ রক্ষার উদ্দেশ্য নয়; বরং অত্যন্ত জোরদারভাবে এ সত্য; তুলে ধরা উদ্দেশ্য যে, এমন অমিত বিক্রম শত্রুবাহিনীর ধ্বংসলীলার দুর্লভ দৃশ্য স্বচক্ষে অবলোকন করা আল্লাহ তা'আলার বিশেষ মদদ ছাড়া সম্ভব নয়। অথচ নিজের চোখেই তোমরা তা দেখছো।

হযরত মুসা (আ.)-এর তাওরাত প্রাপ্তি ও তাঁর অনুসারীদের ভ্রষ্টতা : এ ঘটনা ঐ সময়ের যখন ফেরাউন সমুদ্রে নিমজ্জিত হওয়ার পর বনী ইসরাঈলরা কারো কারো মতে মিসরে ফিরে এসেছিল। আবার কারো কারো মতে অন্য কোথাও বসবাস করতেন তখন হযরত মুসা (আ.)-এর খেদমতে বনী ইসরাঈলরা আরজ করলো যে, আমরা এখন সম্পূর্ণ নিরাপদ ও নিশ্চিন্ত। যদি আমাদের জন্য কোনো শরিয়ত নির্ধারিত হয়, তবে আমাদের জীবন বিধান হিসেবে আমরা তা গ্রহণ ও বরণ করে নেবো। হযরত মুসা (আ.)-এর আবেদনের পরিত্রাণিত আল্লাহ পাক অঙ্গীকার প্রদান করলেন যে, তুমি তুর-পর্বতে অবস্থান করবে। একমাস পর্যন্ত আমার আবেদন ও অতুল সন্ধানায় নিমগ্ন থাকার পর তোমাকে একটি কিতাব দান করবো। হযরত মুসা (আ.) তাই-করলেন, ফলে তা ওরাত লাভ করলেন। কিন্তু অতিরিক্ত দশ দিন উপাসনা-অরাধনায় মগ্ন থাকার নির্দেশ দেওয়ার কারণ ছিল-এই যে, হযরত মুসা (আ.) একমাস রোজা রাখার পর ইফতার করে ফেলেছিলেন। আল্লাহ তা'আলার কাছে রোজাদারের মুখের গন্ধ অভ্যস্ত পছন্দনীয় বিধেয় হযরত মুসা (আ.)-কে আরো দশদিন রোজা রাখতে নির্দেশ দিলেন, যাতে পুনরায় সে গন্ধের উৎপত্তি হয়। এভাবে চতুর্দশ দিন পূর্ণ হলো হযরত মুসা (আ.) তে ওদিকে তুর-পর্বতে রইলেন, এদিকে সামেরী নামক এক ব্যক্তি সোনা-রূপা দিয়ে গো-বৎসের একটি প্রতিমূর্তি তৈরি করলো এবং তার কাছে পূর্ব থেকে সংরক্ষিত হযরত জিবরাঈল (আ.)-এর ষোড়ার খুরের তলার কিছু মাটি প্রতিমূর্তির ভেতরে ঢুকিয়ে দেওয়ার পর সেটি জীবন্ত হয়ে উঠলো এবং অশিক্ষিত বনি ইসরাঈলরা তারই পূজা করতে আরম্ভ করে দিল। -[মআরিফুল কুরআন : মুফতি মুহাম্মদ শফী (র.)]

قَوْلُهُ مُوسَى : মুসা ইবনে ইমরান হলেন ইসরাঈলী সিলসিলার সর্বাধিক খ্যাত ও মর্যাদার অধিকারী পরগাম্বর। তাওরাত মতে একশ বিশ বছর বয়স পেয়েছিলেন তিনি। ঐতিহাসিক ও প্রত্নতাত্ত্বিকদের অনুমান মতে হযরত মুসা (আ.)-এর সময়কাল ছিলো খ্রিস্টপূর্ব পঞ্চদশ ও ষোড়শ শতাব্দী। জন্ম ও মৃত্যু সম্ভবত যথাক্রমে খ্রিস্টপূর্ব ১৫২০ ও ১৪০০ সালে। -[তাফসীরে মাজেদী]

قَوْلُهُ اَرْبَعِينَ لَيْلَةً : অর্থাৎ দিবারাত্রি চল্লিশ দিন। কোনো কোনো তাফসীরকারের বর্ণনা মতে অবস্থানের সময়টা ছিল জিলকদের পূর্ণমাস এবং জিলহজের প্রথম দশদিন। হাকীমুল উম্মত থানভী (র.) বলেন, সুফী-সাধকদের সুপরিচিত চিল্লার উৎসমূল এটাই।

قَوْلُهُ ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ : বনী ইসরাঈলের মাঝে গো-বৎস পূজা যেভাবে এলো : এ গুঁমরাহীর অনুপ্রবেশ ইসরাঈলীদের মধ্যে ঘটলো কিভাবে? এ প্রশ্নের বিভিন্ন উত্তর দেওয়া হয়েছে। এক বর্ণনা মতে মিসরীয়দের গো-পূজারই প্রতিবিম্ব ছিলো এটা। অন্যমতে এটা ছিল কেনানী [ফিলিস্তিনী] মূশরিক সম্প্রদায়ের প্রতিবেশি হওয়ার প্রভাব। তৃতীয় মতে গো-বৎস মূলত চন্দ্র দেবতার প্রতিমূর্তি ছিল এবং গো-বৎস পূজা চন্দ্র পূজারই সমার্থক ছিলো। অনুপ্রবেশের উৎস যাই হোক, কুরআন এটাকে জঘন্য শিবক বলেই অখ্যাসিত করেছে, হোক না তা [নিত্যবিরহ] এক আল্লাহর কল্পিত মূর্তিরূপেই নির্মিত।

قَوْلُهُ ثُمَّ عَفَوْنَا عَنْكُمْ مِّنْ بَعْدِ ذَلِكَ : তোমাদের তওবা-ইসতিগফার এবং তোমাদের একটি বিশেষ দলের সাজা ভোগের পর। গো-বৎস পূজা ও শিরকের মতো জঘন্যতম অপরাধের শাস্তি তো গোটা সম্প্রদায়েরই পাওয়া উচিত ছিল। কেননা একদলের অপরাধ ছিল শিরক করা, পক্ষান্তরে অন্যদের অপরাধ ছিল দর্শকের ভূমিকা পালনপূর্বক অপরাধের সহযোগিতা করা। অথচ বাস্তবে নির্দিষ্ট একটা দলকেই শাস্তি দেওয়া হয়েছে। অবশিষ্টরা তওবা ও ইসতিগফারের মাধ্যমে নিস্তার লাভ করেছে।

قَوْلُهُ وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ - التَّوْرَةَ وَالْفُرْقَانَ : কিতাব তো ছিল তাওরাত, আর ফুরকান [সত্যাসত্যের পার্থক্যকারী] দ্বারা সেই শরয়ী বিধানকে বুঝানো হয়েছে, যার দ্বারা বৈধ-অবৈধের জ্ঞান লাভ হয়। কিংবা হযরত মুসা (আ.)-এর মুজিজাসমূহকে ফুরকান বলা হয়েছে, যার দ্বারা সত্যবাদী মিথ্যাবাদী ও কাফের-মু'মিনের পার্থক্য বুঝা যায়। কিংবা তাওরাতকেই ফুরকান বলা হয়েছে। তাওরাত যেমন মহান আল্লাহ তা'আলার কিতাব, তেমনি তার দ্বারা সত্য-মিথ্যার পার্থক্যও হয়ে যায়। [তাহসীর উসমানী]

قَوْلُهُ الْفُرْقَانُ : শব্দার্থের দিক থেকে ফুরকান মানে এমন যে কোনো বিষয়, যা দ্বারা সত্য-মিথ্যা ও হক-বাতিলের মাঝে পার্থক্য করা যেতে পারে, (لِسَان) কুরআনেরও অপর নাম হচ্ছে ফোরকান। হক-বাতিল তথা সত্য-মিথ্যার মাঝে পার্থক্যকারী যে কোনো আসমানি গ্রন্থকেই ফোরকান বলা যেতে পারে। [রাগিব]। এখানে الْفُرْقَانُ -এর বিভিন্ন ব্যাখ্যা দেওয়া হয়েছে। الْفُرْقَانُ উভয়ের মাঝে عَظْفٌ تَفْسِيرٌ -এর সম্পর্ক এবং উভয় শব্দেরই উদ্দেশ্য হচ্ছে তাওরাত। আর তাওরাতের দুটি গুণগত দিক। প্রথমত তা আল্লাহ তা'আলার পক্ষ থেকে অবতীর্ণ হিসেবে আল-কিতাব, দ্বিতীয়ত তো সত্য ও মিথ্যার মাঝে পার্থক্য সৃষ্টিকারী হিসেবে আল-ফুরকান।

কওমের দুজন মুসা, যাদের নাম এক এবং কর্ম ভিন্ন : পরের আয়াতে একটি তৃতীয় ঘটনার আলোচনা করা হয়েছে যে, লোহিত সাগর থেকে মুক্তি ও শত্রুদের ধ্বংসের পর গোত্রের লোকেরা হযরত মুসা (আ.)-এর কাছে একটি আসমানি কিতাবের আবদার করেছে। অতঃপর তাদের আবদার গৃহীত হয়েছে এবং হযরত মুসা (আ.) চল্লিশ দিন পর্যন্ত তুর পর্বতে ভূষিত হয়ে তাওরাত কিতাব নিয়ে ফিরে এসেছেন। তখন [এ ৪০ দিনের মধ্যেও হযরত মুসা (আ.)-এর অনুপস্থিতিতে] মুসা সামিরী যার নাম হযরত মুসা (আ.)-এর নামের সাথে মিল ছিল। সে একটি গো-বৎসের প্রতিমূর্তি তৈরি করে দিল এবং বনী ইসরাঈলরা তার পূজা করতে লাগল।

قَوْلُهُ السَّامِرِيُّ : সামিরীর আমল নাম মুসা। সে ছিল হযরত মুসা (আ.)-এর যুগের মুনাফিক। জনাগতভাবে সে ছিল জারজ সন্তান। বংশগতভাবে ইসরাঈলী ছিল। তার মা লজ্জা এবং দুর্নামের ভয়ে তাকে পাহাড়ের গুহায় প্রসব করে সেখানেই ফেলে আসে। হযরত জিবরাঈল (আ.) তাকে লালন-পালন করেছিলেন এবং সে স্বর্ণকার ছিল। জাতিকে একটি নতুন হাস্যমায় লিপ্ত করে দিল। অর্থাৎ স্বর্ণ-রৌপ্য দ্বারা একটি গো-বৎস তৈরি করে জাতিকে এর উপাসনায় লাগিয়ে দিল। যা দ্বারা হযরত মুসা (আ.)-এর প্রতিষ্ঠিত তাওহীদের ভিত্তি কম্পিত হয়ে গেল। সুতরাং ফিরে আসার পর হযরত মুসা (আ.) যখন এ দৃশ্য দেখেছেন, তখন অত্যন্ত রাগান্বিত হয়ে এবং অসন্তুষ্টির কারণে অগ্নিশর্মা হয়ে গেলেন। হযরত মুসা (আ.) তাদেরকে বুঝানোর পর গোত্রের লোকেরা তওবাকারী হয়েছে।

লক্ষ্য করুন! কওমের মধ্যে একই নামের দু'জন মুসা, কিন্তু উভয়ের মাঝে জমিন ও আকাশের পার্থক্য রয়েছে। একজন আল্লাহর পুণ্যবান ও উচ্চ-মর্যাদাশীল পয়গাম্বর, অপরজন- কুচক্রী ও হারামজাদা। একজন তার শত্রু ফেরাউনের হাতে লালিত-পালিত এবং শত্রুর পাহারাদারীতে তাঁকে নিরাপদে রাখা হচ্ছে আল্লাহ তাঁর ক্ষমতা ও ফেরাউনের ক্ষমতা প্রকাশ করার জন্য। কিন্তু মুসা সামিরীর লালন-পালন হযরত জিব্রাঈল আমীন (আ.)-এর মতো সম্মানিত ফেরেশতা করেছেন। তারপরও সে হতভাগা রয়ে যায়। এতে বুঝা যাচ্ছে যে, পরিচর্যা ও শিক্ষাদান ঐ সময়ই কার্যকর হয় যখন মাণিক্য যোগ্যতা সম্পন্ন প্রকৃতিতে আমানত রাখা হয়। [হতভাগা সেই হয়, যে নিজ মায়ের উদরে হতভাগা থাকে]

যোগ্য পথ প্রদর্শক দ্বারা শূন্য কিসমত ওয়ালার কি উপকার হবে? [যোধ্যা]

إِذِ الْمُرَّةَ لَمْ يَخْلُقْ سَعِيدًا مِنَ الْأَزَلِ \* فَقَدْ خَابَ مِنْ رَبِّي وَخَابَ الْمُؤْمِلُ

অর্থ: যখন সে মানুষটিকে অবিনশ্বর এর পক্ষ থেকে সৌভাগ্যবান করে সৃষ্টি না করা হবে, তখন অবশ্যই ব্যর্থ হবে লালন পালনকারী এবং নিরাশ হবে আশার পাত্র।

فَمُوسَى الَّذِي رَبَّاهُ جِبْرِيلُ كَافِرٌ \* وَمُوسَى الَّذِي رَبَّاهُ فِرْعَوْنُ مُرْسَلٌ -

অতএব ঐ মুসা যাকে লালন-পালন করেছেন হযরত জিব্রাঈল (আ.), সে হয়েছে কাফের আর ঐ মুসা (আ.) যাকে লালন-পালন করেছে ফেরাউন, তিনি হয়েছেন পয়গাম্বর।

অনুবাদ :

৫৪. ৫৪. যখন মুসা আপন সম্প্রদায়ের সেই লোকদেরকে বলল, যারা গো-বৎসের উপাসনা করেছিল হে আমার সম্প্রদায়! গো-বৎসকে উপাস্যরূপে গ্রহণ করে তোমরা নিজেদের প্রতি অনাচার করেছ। সুতরাং তোমরা তাওবা কর তোমাদের প্রতিপালকের কাছে তোমাদের সৃষ্টির নিকট এর উপাসনা হতে এবং নিজেদেরকে তোমরা হত্যা কর অর্থাৎ তোমাদের নির্দোষজন দোষীজনকে যেন হত্যা করে। এটাই অর্থাৎ উক্তরূপে হত্যা করাই তোমাদের সৃষ্টির নিকট শ্রেয়। অনন্তর তিনি তোমাদেরকে এই কাজ করার তৌফিক দিলেন। হত্যা করার সময় একজন অপরজনকে দেখে যেন কোনোরূপ দয়ার উদ্বেক না হয়, সেই উদ্দেশ্যে ঘনকাল একখণ্ড মেঘ আল্লাহ তা'আলা তোমাদের উপর প্রেরণ করেন। ফলে প্রায় সত্তর হাজার লোক তখন তোমাদের নিহত হয়। অনন্তর তিনি তোমাদের প্রতি ক্ষমাপরবশ হলেন অর্থাৎ তোমাদের তওবা কবুল করলেন তিনি অত্যন্ত ক্ষমা পরবশ, পরম দয়ালু।

৫৫. ৫৫. যখন তোমরা বলেছিলে আর তখন তোমরা গো-বৎস উপাসনা সম্পর্কে আল্লাহ তা'আলার নিকট ওজর ও কৈফিয়ত প্রদানের উদ্দেশ্যে মুসার সঙ্গে বের হয়েছিলে এবং আল্লাহ তা'আলার কালামও শুনতে সক্ষম হয়েছিলে। হে মুসা! আমরা আল্লাহকে প্রত্যক্ষভাবে সামনাসামনি দর্শন না করা পর্যন্ত তোমাকে কখনো বিশ্বাস করবো না। অনন্তর তোমাদেরকে বজ্র মহা হুঙ্কার গ্রাস করল। ফলে তোমরা মারা গেলে আর তোমাদের উপর কি আপত্তি হলো তা তোমরা নিজেরাই দেখছিলে।

৫৬. ৫৬. মৃত্যুর পর তোমাদেরকে পুনরুত্থিত করলাম জীবন দান করলাম যাতে তোমরা আমার এ অনুগ্রহের কৃতজ্ঞতা জ্ঞাপন কর।

## তাহকীক ও তারকীব

মুযাফ ইলাইহি। مَا رَزَقُكُمْ, مُযাফ, - مِنْ طَبَّاتٍ الْخ এর বয়ান। شَبَّانَ মাহযুফ এর মাফউল - كَلُوا. غَمَامَ।  
 য়েয়েলের মাফউল। يَظْلُمُونَ أَنْفُسَهُمْ

পঞ্চম নিয়ামত : পঞ্চম নিয়ামতের সারাংশ হচ্ছে এটা যে, গো-বৎসের উপাসনার শাস্তির ব্যাপারে। সকলের নিহত হওয়া জরুরি ছিল। কিন্তু আমি ছয় লক্ষ থেকে শুধু ৭০ হাজার হত্যা হওয়ার পর ক্ষান্ত করেছি এবং নিহত ও আহত সকলকে ক্ষমা করে দিয়েছি। উক্ত আয়াত দ্বারা তাদের সে সময়ের আকিদা যে বাতিল তা বুঝা যাচ্ছে। সম্ভবত -গরু, বলদ ও বিড়ালের পুজাই মিশরীয়দের এ বিশ্বাসই ছিল।



বনী-ইসরাঈল যেহেতু উগ্রপন্থি গোত্র ছিল এবং লাথির ভূত কথায় মান্য করত না। তাই কঠোর শাস্তির সিদ্ধান্ত হয়েছে এবং তওবার পদ্ধতি “কতল” নির্ধারণ করা হয়েছে। যেমন আমাদের শরিয়তের কোনো কোনো অপরাধের শাস্তি তওবা সত্ত্বেও “কতল” নির্ধারণ করা হয়েছে। যেমন قَتْلُ عُنْد -এর শাস্তি قَصَاص আর কোনো কোনো অবস্থায় জিনার শাস্তি হচ্ছে পাথর মেরে হত্যা করা।

এ শাস্তির রহস্য এটা ছিল যে, শিরকে লিপ্ত হয়ে তোমরা চিরস্থায়ী জীবনকে ধ্বংস করে দিয়েছ। তাই এর শাস্তি স্বরূপ নিজ দুনিয়াবী জীবনকে বিলীন করে দাও।

লাত্বায়েফ-এর মধ্যে ইমাম কুশাইরী (র.) বলেন, এ উষ্মতের ওলীগণ বর্তমানেও ‘মন’ কে বিসর্জন এবং নফসে আত্মারাকে বিলীন করতেছেন।

ষষ্ঠ নিয়ামত : ষষ্ঠ নিয়ামত সম্পর্কে আলেমদের মধ্যে মতভেদ রয়েছে, মুহাম্মদ ইবনে ইসহাক যিনি সীরাত ও মাগাযী বিষয়ের ইমাম, তার অভিমত হচ্ছে যে, ‘কতলে তওবা’র এ হুকুম প্রয়োগের পূর্বে ক্ষমা প্রার্থনার উদ্দেশ্যে হযরত মূসা (আ.) তার উষ্মত থেকে ৭০ জন ওলী নির্বাচন করে তাদেরকে নিয়ে তুর পর্বতে উপস্থিত হয়েছেন। কিন্তু সুদী (র.) বলেন যে, ‘কতলে তওবা’র হুকুম প্রয়োগের পর হযরত মূসা (আ.) ওলীগণের সঙ্গে জামাতকে নিয়ে তুর পর্বতে উপস্থিত হয়েছেন এবং সকলে মিলে আল্লাহর কালাম শুনেছেন- **إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا أَخْرَجْتُكُمْ مِنْ أَرْضٍ مِصْرَ بَيْدٍ شَدِيدَةٍ فَاعْبُدُونِي وَلَا لَنُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً** এর পরিপ্রেক্ষিতে তারা সকলে একমত হয়ে প্রার্থনা করেছে **قَوْلُهُ وَإِذْ قُلْتُمْ يُمُوسَى لَنُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً** :

ওজরখাহী করতে গিয়ে আল্লাহ তা‘আলাকে দেখার ঋণাত্মক দাবি : এটা বাছুর পূজার পরবর্তী সময়ের ঘটনা। আল্লাহ তা‘আলা হযরত মূসা (আ.)-কে নির্দেশ দিয়েছিলেন, বনী ইসরাঈলের কিছু লোককে নিয়ে তার কাছে বাছুর পূজার ব্যাপারে ওজরখাহী করার জন্য। হযরত মূসা (আ.) সন্তরজন লোক মনোনীত করে তাদেরকে মহান আল্লাহ তা‘আলার কাছে ওজরখাহী করার জন্য তুর পাহাড়ে নিয়ে গিয়েছিলেন। মহান আল্লাহ তা‘আলার বাণী শুনে তারা সন্তরজনেই বলল, হে মূসা! আড়াল থেকে শুনা আমরা যথেষ্ট মনে করি না। তুমি আমাদেরকে মহান আল্লাহ তা‘আলাকে চাক্ষুস দেখাও। এর ফলে তাদের উপর বজ্রপাত হয় এবং তারা ধ্বংস হয়ে যায়। মোটকথা এখানে **قَائِلٌ** হলো হযরত মূসা (আ.)-এর নির্বাচিত সন্তরজন ব্যক্তি : যেমন অন্য আয়াতে রয়েছে- **وَاخْتَارَ مُوسَى سَبْعِينَ رَجُلًا لِّيمْقَاتِنَا** **الْصَّبْحَةَ** অর্থ ভয়ঙ্কর বিকট শব্দ। সূরা আরাফে বর্ণিত হয়েছে, তারা **الْصَّبْحَةَ** : **قَوْلُهُ «فَاخَذْنَاكُمُ الصَّبْحَةَ»** **الْصَّبْحَةَ** তথা ভূ-কম্পনে মারা গিয়েছে। উভয়টির মাঝে এভাবে সামঞ্জস্য বিধান করা যায় যে, হয়তো বিকট শব্দ ও ভূ-কম্পন উভয়টিই হয়েছিল।

**قَوْلُهُ رَأَيْتُمْ تَنْظُرُونَ** : অর্থাৎ বজ্র পতিত হওয়ার প্রাথমিক অবস্থাসমূহ দেখছিলো। কিংবা তোমরা একজন অপরাধের দিকে দেখছিলে যে, কিভাবে তার মৃত্যু হচ্ছে। এরপর তোমাদের সকলেই মারা যায়।

কেউ কেউ **صَاعِقَةً** দ্বারা বেছঁশ হওয়া মুরাদ নিয়েছেন। তারা **فَلَمَّا أَفَاوْ** দ্বারা প্রমাণ পেশ করেছেন এবং **رَأَيْتُمْ تَنْظُرُونَ** -কে তার **قَرِينَةٍ** সাব্যস্ত করেছেন কেননা **قَرِينَةٍ** : **قَرِينَةٍ** হইতে থাকে, মৃত্যু থেকে নয়। মুফাসসির (র.) **صَاعِقَةً** দ্বারা মৃত্যু উদ্দেশ্য নিয়েছেন। এবং পরে উল্লিখিত **مِنْ بَعْدِ** **مَوْتِكُمْ** -কে তার **قَرِينَةٍ** সাব্যস্ত করেছেন। এটিই রাজহ বা অগ্রাধিকারপ্রাপ্ত অভিমত **قَوْلُهُ «ثُمَّ بَعَثْنَاكُمْ»** **أَحْيَيْنَاكُمْ** **«مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ»** :

বজ্রাহতদের পুনর্জীবিত হওয়ার ঘটনা : হযরত মূসা (আ.) আল্লাহ তা‘আলার দরবারে নিবেদন করলেন, বনী ইসরাঈল এমনিতেই আমার প্রতি কুধারণা পোষণ করে থাকে। এখন তারা ভাববে যে, এই লোকগুলোকে কেপ ও নিয়ে গিয়ে কোনো উপায়ে আমিই স্বয়ং ধ্বংস করে দিয়েছি। সুতরাং আমাকে মেহেরবানিপূর্বক এ অপবাদ থেকে রক্ষা করুন! তাই আল্লাহ পক্ষ দয়াপরবশ হয়ে তাদেরকে পুনর্জীবিত করে দিলেন।

আল্লাহর দর্শন এবং মু'তাযিলা ও বস্তুবাদী সম্প্রদায় : মু'তাজিলারা **نَاخَذْنَاهُمُ الصُّبْحَةَ** দ্বারা আল্লাহর দর্শন অসম্ভব হওয়ার ব্যাপ্তির প্রমাণ পেশ করেছে অর্থাৎ যেহেতু অসম্ভবের আবদার করেছিল। তাই তাদের উপর এ বজ্র পড়েছে। কিন্তু ব্যাপ্তির এটা নয়; বরং দুনিয়াতে আল্লাহর দীদার যুক্তির নিরিখে সম্ভব। যেমন হযরত মুসা (আ.) -এর আবদার **رَبِّ ارْنِي** -এর উপর প্রমাণ বহন করেছে। হ্যাঁ, দুনিয়াতে আল্লাহকে দেখার ক্ষমতা মানুষের মধ্যে নেই। এ ঔদ্ধত্যের কারণে যে, নিজ ক্ষমতার চেয়ে অধিক তারা নিতীকভাবে প্রশ্ন করেছে। তাই তারা এ শাস্তি পেয়েছে। তারপর বাস্তববাদীদের এ ব্যাখ্যা করা যে, তাদের মৃত্যু হয়নি; বরং বজ্রের আঘাতে তারা শুধু অজ্ঞান হয়ে পড়েছিল এবং সে পাহাড়টি অগ্নি বিচ্ছুরণকারী পাহাড় ছিল বলে এর থেকে সর্বদা এমন অগ্নিশিখা বের হতে থাকত। এটা আল্লাহর তাজালী [ঝলক] ছিল না; এসব দৃষ্টিদানের যোগ্য কল্পনা নয়। -[কামালাইন খ. ১, পৃ. ৭১]

তাওয়াক্কুল এবং গুদামজাত করণ : সপ্তম ও অষ্টম নিয়ামতের সারাংশ এটা যে, এ পরিষ্কার-পরিচ্ছন্ন ময়দানে তীহ যেখানে কোথাও কোনো বৃক্ষ ও ছায়া ছিল না এবং পানির কোনো চিহ্ন ছিল না, সেখানে আল্লাহ তা'আলা একটি হালকা মেঘকে তাদের উপর ছায়া বিস্তারকারী করে দিলেন। যার কারণে না রৌদ্রের তাপ স্পর্শ করেছিল, না অন্ধকারের বিপদে অসুবিধায় পড়েছিল। আর ক্রেশ ব্যতীত পানাহারের এ ব্যবস্থা করেছেন যে, এক প্রকার মিষ্টি খামির ও ঝাঁকে ঝাঁকে পাখী। অতি মোলায়েম ও অধিক সুস্বাদু নিয়ামতের দস্তুরখান হিসেবে ব্যবস্থা করা হয়েছে। এ দুটি বস্তুই পরিমাণ ও গুণ-মানের দিক দিয়ে যেহেতু অসাধারণ ছিল তাই এটা মুজিয়া হয়েছে। কিন্তু এ নির্দেশও দেওয়া হয়েছে যে, গুদামজাত করা তাওয়াক্কুলের মর্যাদার পরিপন্থি। এ গায়েবী ভাগ্যের উপস্থিতিতে কক্ষনো এমনটি না করা চাই। এমন করলে নিয়ামতের না-শুকরী হবে। কিন্তু তারা-এর কুদর না করে হুকুমের বিরোধিতা করেছে। তাই আল্লাহ তাদের থেকে এসব নিয়ামত ছিনিয়ে নিয়েছেন। -[প্রান্তর]

তীহ প্রান্তরের ঘটনা : বনি ইসরাঈলের আদি বাসস্থান ছিল শাম দেশে। হযরত ইউসুফ (আ.)-এর সময়ে তারা মিসরে এসে বসবাস করতে থাকে। আর 'আমালেকা' নামক এক জাতি শাম দেশ দখল করে নেয়। ফেরআউনের ডুবে মরার পর যখন এরা শান্তিতে বসবাস করতে থাকে, তখন আল্লাহ পাক আমালেকাদের সাথে জিহাদ করে তাদের আদি বাসস্থান পুনর্দখল করতে নির্দেশ দিলেন। বনি ইসরাঈল এতদুদ্দেশ্যে মিসর থেকে রওয়ানা হলো। শামের সীমান্তে পৌঁছার পর আমালেকাদের শৌর্য-বীর্যের কথা জেনে তারা সাহস হারিয়ে হীনবল হয়ে পড়লো এবং জিহাদ করতে অস্বীকৃতি জ্ঞাপন করলো। তখন আল্লাহ পাক তাদেরকে এ শাস্তি প্রদান করলেন। তার একই প্রান্তরে চল্লিশ বছর হতবুদ্ধি হয়ে দিক-বিদিক জ্ঞানশূন্যভাবে বিচরণ করতে থাকে। ঘরে ফেরা আর তাদের ভাগ্যে জোটেনি। সে সময় হযরত মুসা (আ.)-এর দোয়ায় আল্লাহ তা'আলা সে প্রান্তরে সাদা সাদা মেঘমালা দ্বারা তাদেরকে ছায়া প্রদান করেন। যাতে সূর্যের তাপযন্ত্রণা লাঘব হয়। আর সেখানে তাদের আহারের জন্য মান্না-সালওয়া নাজিল করেন। সেই সঙ্গে অন্ধকার রাতে পথ চলার জন্য একটি আলোর স্তম্ভও তৈরি করে দেন।

-[মআরিফুল কুরআন : মুফতি মুহাম্মদ শফী (র.), কওমে ইয়াহুদ আওর হ্যাম।]

**قَوْلُهُ فِي التَّيْبَةِ** অর্থাৎ তীহ প্রান্তরটি শাম ও মিসরের মধ্যবর্তী স্থানে অবস্থিত, তার পরিমাণ হলো নয় ফারসাখ।

**قَوْلُهُ الْمَنَّ وَالسَّلْوَى** এক প্রকার সুস্বাস্থ্যকর খাদ্য, যা ধনিয়ার সদৃশ শিশির বিন্দুর ন্যায় তাদের চারপাশে পড়ে জমে থাকতো। **سَلْوَى** এক প্রকার পাখি, যাকে বটের (بَنِير) বলা হয়। সন্ধ্যাকালে তাদের চারপাশে হাজার হাজার এসে জমা হতো। অন্ধকার হলে তারা সেগুলো ধরে আনত এবং কাবাব বানিয়ে খেত। বহুদিন যাবত এটাই ছিল তাদের খাদ্য

-[তাফসীরে উসমানী পৃ. ১১, টীকা. ৭]

পাপের সাথে নিয়ামত এটা আল্লাহর পক্ষ থেকে সুযোগ দেওয়া : উপরিউক্ত আয়াত এ ব্যাপারে প্রমাণ যে, গুনাহসমূহ থাকা সত্ত্বেও নিয়ামতসমূহ চালু থাকা প্রকৃত পক্ষে সুযোগ দেওয়া। যা চিন্তা ও ভয়ের কারণ, খুশি ও শান্তির উৎস নয়। যারা গুনাহ করা সত্ত্বেও সম্পদ ও সম্মানের আধিক্যকে গৌরবের উৎস মনে করে তারা একেবারেই নির্বোধ

অনুবাদ :

৫৮. وَإِذْ قُلْنَا لَهُمْ بَعْدَ خُرُوجِهِمْ مِنْ  
التِّيهِ ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ بَيْنَ  
الْمَقْدِسِ أَوْ آرِثَا فَاكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ  
شِئْتُمْ رَغَدًا وَاسْعًا لَا حَجَرَ فِيهِ  
وَادْخُلُوا الْبَابَ أَيَّ بَابٍ سَجَدًا  
مُنْحِنِينَ وَقُولُوا مَسْأَلَتُنَا حِطَّةٌ أَيَّ أَنْ  
تُحِطَ عَنَّا خَطَايَا نَا تُغْفِرَ تَوْفَى قِرَاءَةً  
بِالْيَاءِ وَالتَّاءِ مَبْنِيًّا لِلْمَفْعُولِ  
فِيهِمَا لَكُمْ خَطِيَاكُمْ وَسَنَزِيدُ  
الْمُحْسِنِينَ بِالطَّاعَةِ ثَوَابًا

৫৯. فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ قَوْلًا  
غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَقَالُوا حَبَّةٌ فِي  
شَعْرَةٍ وَدَخَلُوا يَزْحَفُونَ عَلَى أَسْتَاهِهِمْ  
فَأَنزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فِيهِ وَضَعَ  
الظَّاهِرُ مَوْضِعَ الْمُضْمَرِ مَبَالِغَةً فِي  
تَقْبِيحِ شَانِهِمْ رَجْزًا عَذَابًا طَاعُونًا  
مِّنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ  
بِسَبَبِ فَسْقِهِمْ أَيَّ خُرُوجِهِمْ عَنِ  
الطَّاعَةِ فَهَلَكَ مِنْهُمْ فِي سَاعَةٍ  
سَبْعُونَ أَلْفًا أَوْ أَقَلُّ

আর যখন আমি তাদেরকে বললাম তীহ প্রান্তর হতে  
নিষ্ক্রমনের পর এই জনপদে বায়তুল মুকাদ্দাস কিংবা  
আরীহা প্রবেশ কর, যেথা ইচ্ছা স্বাচ্ছন্দ্যে প্রচুর আহর  
কর এতে কোনো বাধা নেই এবং তার দ্বারে প্রবেশ  
কর সেজদাবনতভাবে নতশিরে এবং বল আমাদের  
প্রার্থনা হলো, ক্ষমা অর্থাৎ আপনি আমাদের পাপসমূহ  
বিদূরিত করে দিন আমি তোমাদের অপরাধ ক্ষমা  
করব এবং আনুগত্য প্রদর্শনের ফলশ্রুতি স্বরূপ সংকর্ম  
পরায়ণ লোকদের পুণ্যফল বৃদ্ধি করব।

ক্রিয়াটির নাম পুরুষ, পুংলিঙ্গ ও [নাম  
পুরুষ, স্ত্রীলিঙ্গ] সহকারে পাঠ করা হয়েছে। এই উভয়  
অবস্থায় ক্রিয়াটি مَجْهُول বা কর্মবাচ্যরূপে পড়া হবে।

কিন্তু তাদের যারা অন্যায় করেছিল তারা তাদেরকে যা  
বলা হয়েছিল, তার পরিবর্তে অন্য কথা বলল। তারা  
বলেছিল, আমাদের প্রার্থনা হলো যবের দানা। আর  
তারা নতশিরে প্রবেশ করার পরিবর্তে শিড়দাড়া সোজা  
রেখে নিতম্বের উপর ভর দিয়ে চেছড়িয়ে প্রবেশ  
করেছিল। সুতরাং অনাচারীদের প্রতি আমি প্রেরণ  
করলাম আকাশ হতে শাস্তি আজাব অর্থাৎ প্লেগ  
মহামারি কারণ তারা সত্য ত্যাগ করেছিল তাদের  
ফিসক অর্থাৎ আনুগত্য পরিত্যাগ করার কারণে এই  
অবস্থা হয়েছিল। ফলে মুহূর্তের মধ্যে তাদের সত্তর  
হাজার বা কিছু কম সংখ্যক লোক ধ্বংসপ্রাপ্ত হয়।  
তাদের অবস্থার হীনতার আধিক্য  
প্রকাশার্থে এই স্থানে সর্বনাম ব্যবহার  
করার স্থলে [অর্থাৎ عَلَيْهِمْ না বলে] ظَاهِر বা  
স্পষ্টভাবে বিশেষ্যের [অর্থাৎ الَّذِينَ ظَلَمُوا] ব্যবহার  
করা হয়েছে।

### তাহকীক ও তারকীব

نَبِّ থেকে বিভ্রান্ত হওয়া। দিশেহারা হওয়া। যেহেতু এ নির্দিষ্ট ময়দানটি অত্যন্ত প্রশস্ত এবং পরিষ্কার-পরিচ্ছন্ন ছিল। যার কারণে দর্শক লোকেরা অস্থির ও দিশেহারা হতো তাই এ নাম (نَبِّ) পড়ে গেছে। -এর পরে مُنَجِّينَ -এর সূজা। বলে মুফাস্সির (র.) حَال হওয়ার প্রতি ইঙ্গিত করছেন। حِطَّة শব্দটি -এর ওজনে। -এর মত حِطَّة শব্দটি মুবতাদায়ে মাহযুফের খবর أَنِي مَسَأَلْنَا حِطَّةً যবর থেকে পেশ -এর দিকে সর্বদা ও স্থায়িত্বের জন্য পরিবর্তন করা হয়েছে। এটা তাদের কালিমায়ে ইস্তোগ্গার তথা ক্ষমাপ্রার্থনার বাক্য ছিল। কিন্তু তারা حَبَّة فَي شَعْرَةً দ্বারা পাল্টে দিয়েছে অর্থাৎ গমের দানা চুলের মধ্যে রয়েছে। فَكَلُوا দ্বারা জানা গেল যে, সকলে এমন করেনি। মুফাস্সির (র.) বলতেছেন যে, কথায় ও কাজে উভয়ভাবে বিরোধিতা করেছে। فَبِمَا وَضَعَ الظَّاهِرِ এ জন্য নির্বাচন করা হয়েছে যে, সংক্ষিপ্ত যমীরের স্থানে দীর্ঘ ইবারত أَلْزَيْنَ ظَلُمًا এ জন্য নির্বাচন করা হয়েছে যে, তাদের মন্দতা প্রকাশ হয়ে সামনে এসে যায়। -এর ব্যাখ্যা طَاعُونَ দ্বারা করেছেন। طَاعُونَ অর্থ- মহামারি। আর কোনো কোনো রেওয়াজে তাদের উপর আসমানি আগুন নাজিল হয়েছে বলে বর্ণনা করা হয়েছে। أَدْخَلُوا ফেয়েল-ফায়েল। مَدِينَةَ الْقُرْبَى মউসুফ সিম্বত মিলে مَفْعُول فِيهِ এর বহুবচন, হয়েছে أَدْخَلُوا ফেয়েলের এবং قُلْنَا -এর مَقُولُهُ - মাফউলে কিংবা حَال سَاجِدٌ -এর سَاجِدٌ -এর বহুবচন, হয়েছে قُلْنَا -এর ফায়েল থেকে أَدْخَلُوا -এর মুবতাদা মাহযুফের খবর। সব মিলে قُلْنَا -এর أَوَّلَ مَا لَيْزِي قِيلَ لَهُمْ بِالْأَيْنِ الظَّنُّ ফায়েল। أَمْرٌ -এর জওয়াব। فَبَدَّلَ ফেয়েল। أَمْرٌ -এর জওয়াব। مَقُولُهُ - মাফউলে মাফউল। مَدِينَةَ الْقُرْبَى মউসুফ সিম্বত, সর্বমিলে দ্বিতীয় মাফউল - مَدِينَةَ الْقُرْبَى মুতা'আল্লিক হয়ে رَجَزًا -এর সিম্বত। -এর সিম্বত।

نَبِّ (ج) اِسْتَأْ : عَلَى اِسْتَأْ : نَبِّ - নিতম্ব।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

আল্লাহর নিয়ামতের অবমূল্যায়নের পরিণামের ব্যাখ্যা : কোনো কোনো মুফাস্সিরের মন্তব্যে এটাও ময়দানে তীহের ঘটনা। যখন মান্না ও সালওয়া খেতে খেতে তাদের মন নিরানন্দ ও বিরক্ত হতে লাগল, তখন তারা অভ্যাস মোতাবেক খানার জন্য আবদার করতে লাগল। তখন হুকুম হলে যে, তেমনর যে খাদ্যের আবদার করছ, সেটা নগরবাসীর খাদ্য। সেটা তো নগরেই পাওয়া সম্ভব। এ পরিষ্কার ময়দানে সে খাদ্য কোথায় পাবে? যদি তোমাদের সে খাদ্যের প্রয়োজন থাকে, তবে তোমাদের সামনে যে শহর রয়েছে, সেখানে যাও! কিন্তু প্রবেশকালে কথায় ও কাজে আদব রক্ষা করতে হবে। হ্যাঁ, শহরের মধ্যে গিয়ে পানাহারের প্রশস্ত ব্যবস্থা করে নেবে। আর কোনো কোনো মুফাস্সির এ ঘটনাকে সে শহরের সাথে সংযুক্ত মনে করেছেন, যে শহরে জিহাদের গুরুত্বপূর্ণ কাজে জয় করার নির্দেশ দেওয়া হয়েছিল। অতএব ৪০ বৎসর পর্যন্ত ময়দানে তীহের মধ্যে দিশেহারা ও অস্থির অবস্থায় ঘুরতেছিল। প্রায় ছয় লক্ষের এ বিশাল বাহিনী এ ময়দানেই মরে পচে শেষ হয়ে গেল। শুধু বিশজন বেঁচে ছিল। হযরত মুসা ও হারুন (আ.)-এর ওফাতও এখানেই হয়েছে। তাদের ওফাতের পর তাদের স্থলাভিষিক্ত হযরত ইউশা বিন নুন (আ.)-এর নেতৃত্বে এ জিহাদের গুরুদায়িত্ব সমাপ্ত হয়েছে। এবং আল্লাহ তা'আলা তার হাতে বিজয় দান করেছেন। যেন শহরে প্রবেশের এ নির্দেশ তার মাধ্যমে হয়েছে যে, অহংকারী ও বিজয়ীরূপে কক্ষণে প্রবেশ করবে না; বরং নম্র ও বিনীতভাবে ঢুকতে হবে। এমন করলে অতীতের গুনাহ আমি ক্ষমা করে দেব এবং ভবিষ্যতে একত্রতার সাথে নেক আমলকারীদেরকে অধিক পুরস্কার দেব। কিন্তু অবাধ্যতার মন্দ পরিণাম প্লেগ ও আসমানি বালারূপে ফুটে উঠেছে।

বর্ণিত আছে, এরা নিজেদের বাসস্থান মিসরে পৌঁছার জন্য সারা দিন চলার পর রাতে কোনো মঞ্জিলে অবস্থান করত; কিন্তু ভোর উঠে দেখতে পেত, যেখান থেকে যাত্রা শুরু করেছিল সেখানেই রয়ে গেছে। এভাবে চল্লিশ বছর পর্যন্ত এ প্রান্তরে ক্লান্ত-বিস্মৃত হয়ে শ্রান্ত ও ক্লান্তভাবে বিচরণ করছিল - [কামাল-ইন খ. ১, পৃ. ৭২]

قَوْلُهُ وَادْخُلُوا الْبَابَ : قَوْلُهُ দ্বারা নগর প্রাচীরের প্রবেশদ্বার বুঝানো হয়েছে। প্রাচীনকালে নগরের চার পাশে সুউচ্চ প্রাচীর নির্মাণ করা হতো। শহরে প্রবেশ করতে হলে সে প্রবেশদ্বার দিয়েই প্রবেশ করতে হতো।

قَوْلُهُ سَجَدًا : তাফসীরে খাজিনে উল্লেখ রয়েছে- এখানে সিজদা দ্বারা মাটিতে কপাল রাখা উদ্দেশ্য নয়; বরং রুকুর মত মাথা ঝুকানো উদ্দেশ্য। -[হাশিয়ায়ে জামাল]

قَوْلُهُ مُنْعِنِينَ : قَوْلُهُ এ অংশটুকু বৃদ্ধি করে বুঝানো হয়েছে যে, سَجَدًا শব্দটি حال হিসেবে নসব হয়েছে। هَبْهُ (أَيُّ الَّذِي نَسَأَهُ حِطَّةً) হবহু হুহু শব্দ বলাই উদ্দেশ্য নয়। কেননা এটি আরবি শব্দ। আর বনি ইসরাঈলের ভাষা ছিল ইবরানী। حِطَّةً অর্থ- তওবা-ইস্তিগফার। এর তাৎপর্য এই ছিল যে, অন্তরের বিনয়ের সাথে মুখেও তওবা-ইস্তিগফার করতে করতে প্রবেশ করবে। কেউ কেউ হবহু হুহু শব্দটিই উচ্চারণ করার কথা বলেছেন। তবে প্রথম অভিমতটিই অধিকতর গ্রহণযোগ্য।

قَوْلُهُ وَدَخَلُوا يَزْحَفُونَ : قَوْلُهُ زَحَفَ (ف) হামাওড়ি দিয়ে চলা। বৃকে ভর করে চলা।

وَضَعُ الظَّاهِرِ مَوْضِعَ الْمُضْمَرِ : এ থেকে বুঝা যায় যে, مَبَالِغَةً فِي تَقْبِيحِ شَانِهِمْ : কখনো সন্মান বুঝানোর জন্য। যেমন- أَوْلَيْكَ حِزْبُ اللَّهِ إِلَّا أَنْ حِزْبُ اللَّهِ الْخ : কখনো অসন্মান ও তুচ্ছতা জ্ঞাপনের জন্য। যেমন- أَوْلَيْكَ حِزْبُ الشَّيْطَانِ إِلَّا أَنْ حِزْبُ الشَّيْطَانِ الْخ : আবার কখনো ভ্রম ও সন্দেহ নিরসনের জন্য ব্যবহার করা হয়। -[হাশিয়ায়ে জামাল]

قَوْلُهُ «رَجَزًا» عَذَابًا طَاعُونًا : সাধারণভাবে সব ধরনের আজাবকে رَجَزٌ বলা হয়।

قَوْلُهُ مِنَ السَّاءِ : قَوْلُهُ أَيْ مُفْدَّرٌ مِنَ السَّاءِ : অর্থাৎ আসমান থেকে বৃষ্টি বা শিলাখণ্ডের মতো পতিত হয়নি কিংবা সে মহামারি প্রাকৃতিক কোনো কারণে সৃষ্টি হয়নি; বরং তা আসমানি প্রভুর পক্ষ থেকে আপতিত হয়েছে।

قَوْلُهُ بِمَا كَانُوا يَنْفُسُونَ : এ থেকে সুস্পষ্টভাবে বুঝা যায় যে, মহামারির প্রকৃত কারণ প্রাকৃতিক ছিল না; বরং তার কারণ ছিল রুহানী ও আখলাকী বিপর্যয় এবং আল্লাহ তা'আলার নাফরমানি। -[তাফসীরে মাজেদী খ. ১, পৃ. ১১৩]

রোগ ও মহামারি ইত্যাদির প্রকৃত কারণ : মহামারী যেখানেই আসে সেখানে, চিকিৎসা বিজ্ঞানের মতে, প্রাকৃতিক অনেক কারণ হয়ে থাকে। সম্ভবত আল্লাহর নাফরমানি এবং গুনাহসমূহও এর প্রকৃত মৌলিক কারণ হতে পারে। যেমন-

۱. فَيُظْلِمُونَ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَمْنَا عَلَيْهِمْ فِي .

۲. ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ الْخ

ইত্যাদি মূল সূত্রগুলো এর উপর প্রমাণ করছে এবং হাদীসের দৃষ্টিতে এ মহামারিসমূহ নেক লোকদের জন্য রহমত আর অপরাধীদের জন্য অশান্তির উৎস।

অনুবাদ :

৬০. وَ اذْكُرْ اِذِ اسْتَسْقَىٰ مُوسَىٰ اٰی طَلَبَ السُّقْيَا لِقَوْمِهِ وَقَدْ عَطَسُوا فِي التِّيهِ فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ ۖ وَهُوَ الَّذِي فَرَّ بِشَوْبِهِ خَفِيفٌ مَّرِيعٌ كَرَأْسِ رَجُلٍ رَخَاءُ اَوْ كَذَانُ فَضْرَبَهُ فَاَنْفَجَرَتْ اِنْشَقَّتْ وَسَالَتْ مِنْهُ اِثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا ۖ بَعْدَ الْاَسْبَاطِ قَدْ عَلِمَ كُلُّ اُنَاسٍ سَبْطٌ مِنْهُمْ مَّشْرِبُهُمْ ۖ مَوْضِعَ شُرْبِهِمْ فَلَا يُشْرِكُهُمْ فِيهِ غَيْرُهُمْ وَقُلْنَا لَهُمْ كُلُّوْا وَاشْرَبُوْا مِنْ رِّزْقِ اللّٰهِ وَلَا تَعْثَوْا فِي الْاَرْضِ مُفْسِدِيْنَ - حَالٌ مُّوَكَّدَةٌ لِّعَامِلِهَا مِنْ عِثَىٰ يَكْسِرُ الْمُثْلَثَةُ اَفْسَدَ -

৬১. وَ اِذْ قُلْتُمْ يٰمُوسٰى لَنْ نَّضِيْرَ عَلٰى طَعَامٍ اٰی نَوْعٍ مِنْهُ وَّ اَحَدٍ - وَهُوَ الْمَنْ وَالسَّلٰوٰى فَاَدْعُ لَنَا رَبَّكَ يُخْرِجْ لَنَا شَيْئًا مِّمَّا تُنْتِى الْاَرْضُ مِنْ لِّلْبَيَانِ بِقُلُوبِهَا وَقِيَّاتِهَا وَفُومِهَا حِنْطِهَا وَعَدَسِهَا وَبَصْلِهَا ۖ قَالَ لَهُمْ مُّوسٰى اَتَسْتَبْدِلُوْنَ الَّذِى هُوَ اَدْنٰى اَخْسَرُ -

৬০. আর স্মরণ কর যখন মুসা (আ.) তার সম্প্রদায়ের জন্য পানি চাইলেন প্রার্থনা করলেন। তারা তীহ ময়দানে পিপাসিত হয়ে পড়েছিল। আমি বললাম, তোমার লাঠি দ্বারা পাথরে আঘাত কর। এটি সেই পাথর যে পূর্বে একবার তার [মুসা (আ.)-এর] কাপড়-চোপড়সহ পলায়ন করেছিল। তা ছিল মস্তকাকৃতির পাতলা, চতুষ্কোণ একটি সাদা বা মসৃণ পাথর। অনন্তর হরযত মুসা (আ.) তাতে আঘাত করলেন। ফলে তা হতে উপগোত্রসমূহের সংখ্যা হিসেবে বারোটি ঝর্না ধারা প্রবাহিত হলো অর্থাৎ তা ফেটে গেল এবং পানি বয়ে চলল। প্রত্যেক লোক তাদের প্রতিটি গোত্র নিজ নিজ স্থান পানি পান করার নির্ধারিত স্থান চিনে নিল। এতে একদল অপরদলের সাথে শরিক ছিল না। আর তাদেরকে বললাম আল্লাহ তা'আলা প্রদত্ত জীবিকা হতে তোমরা পানাহার কর এবং বিশৃঙ্খলা সৃষ্টিকারী হয়ে পৃথিবীতে অনর্থ সৃষ্টি করে বেড়িয়ে না।

৬১. শব্দটি এই স্থানে তার ঈমল অর্থাৎ ১৫ হতে মুক্দ্দে বা তাকিদসূচক ভাব ও অবস্থাবাচক পদরূপে ব্যবহৃত হয়েছে।

এই ত্রিশটি মধ্যাক্ষর তে যের, যবর পেশ এই তিনটি হরকতেরই ব্যবহার রয়েছে। এর অর্থ, অনর্থ সৃষ্টি করা।

৬১. যখন তোমরা বলেছিলে, হে মুসা! আমরা একই খাদ্যে অর্থাৎ একই প্রকারের খাদ্য মান্না ও সালওয়ায় [কখনও ধৈর্য ধারণ করব না। সুতরাং তুমি তোমার প্রতিপালকের নিকট আমাদের জন্য প্রার্থনা কর! তিনি যেন আমাদের জন্য উৎপাদন করেন কিছু ভূমিজাত দ্রব্য, শাক-সবজি, কাঁকুর, ফুম গম মসুর ও পেয়াজ হযরত মুসা (আ.) তাদেরকে বললেন, তোমরা কি উত্তম উৎকৃষ্টতর বস্তুকে নিম্নতর নিকৃষ্টতর বস্তুর সাথে বদল করতে চাও? অর্থাৎ তার পরিবর্তে এটা গ্রহণ করতে চাও? শেষ পর্যন্ত ইসরাঈলীগণ তাদের দাবি হতে ফিরে আসতে অসম্মতি জ্ঞাপন করল। তারপর হযরত মুসা (আ.) আল্লাহ তা'আলার দরবারে দোয়া করলেন। আল্লাহ তা'আলা বললেন, তোমরা নেমে যাও অবতরণ কর শহরসমূহের কোনো একটি শহরে। তোমরা যা চাও অর্থাৎ শাক-সবজি ইত্যাদি তথায় তা আছে

بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ أَشْرَفُ أَي تَأْخُذُونَهُ بِدَلِّهِ  
وَالْهَمَزَةُ لِلْإِنْكَارِ فَأَبَوْا أَنْ يَرْجِعُوا فَدَعَا  
اللَّهُ فَقَالَ تَعَالَى إِهْبِطُوا أَنْزِلُوا مِصْرًا مِنْ  
الْأَمْصَارِ فَإِنَّ لَكُمْ فِيهِ مَا سَأَلْتُمْ ط مِنْ  
النَّبَاتِ وَضُرِبَتْ جُعِلَتْ عَلَيْهِمُ الدِّكَّةُ الذَّلْ  
وَالْهَوَانُ وَالْمَسْكَنَةُ أَيِ أَثَرُ الْفَقْرِ مِنْ  
السُّكُونِ وَالْخِزْيِ فَهِيَ لَزِمَةٌ لَهُمْ وَإِنْ كَانُوا  
أَغْنِيَاءَ لَزُومَ الدَّرْهِمِ الْمَضْرُوبِ لِسَكَّتِهِ  
وَبَاءُ رَجَعُوا بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ ط ذَلِكَ أَيِ  
الضَّرْبِ وَالْغَضَبُ بِأَنَّهُمْ أَيِ سَبَبِ أَنَّهُمْ  
كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ  
النَّبِيِّينَ كَزَكْرِيَّا وَيَحْيَىٰ بِغَيْرِ الْحَقِّ ط أَيِ  
ظُلْمًا ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ .  
يَتَجَاوَزْنَ الْحَدَّ فِي الْمَعَاصِي وَكُرَّرَهُ  
لِتَاكِيدٍ .

এর بَيْنَ বা বর্ণনাত্মক ।  
[হামজাতি] : এই স্থানে প্রশ্নবোধক ।  
[ইংকর] বা অসম্মতিসূচক অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে ।  
আর ছাপ মেরে দেওয়া হলো তাদের উপর লাঞ্ছনার  
অবমাননার ও দুর্বলতার এবং দরিদ্রের ।  
الْمَسْكَنَةُ শব্দটি سُكُون হতে উদ্ভূত । অর্থাৎ দারিদ্র ও  
লাঞ্ছনার আছর তাদের উপর আপত্তিত থাকবে  
মুদ্রার সাথে যেন তার ছাপ ওতপ্রোতভাবে জড়িত,  
বিচ্ছিন্ন হয় না কখনো: তেমনি তার [বাহ্যত]  
সম্পদশালী হলেও এই অবস্থা [মনসিক দরিদ্রতা] সব  
সময় তাদের সাথে অবিচ্ছিন্ন হয়ে থাকবে আর তারা  
আল্লাহ তা'আলার ক্রোধ সহকারে প্রশ্রয় দেন ফিরল  
এটা অর্থাৎ তাদের উপর এই ছাপ ও ক্রোধ এই জন্য  
যে, তারা আল্লাহ তা'আলার আয়াত অস্বীকার করত  
এবং নবীগণকে যেমন হযরত জাকারিয়া ও ইয়াহইয়া  
(আ.) আনুগত্যভাবে জুলুম করে হত্যা করত ।  
অবাধ্যতা ও সীমালঙ্ঘনের পাপাচারের সীমা অতিক্রম  
করার দরুন তাদের এই পরিণতি  
بِأَنَّهُ -এর ب অক্ষরটি হেতু অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে ।  
تَاكِيد [ই] ذَلِكَ এই স্থানে ذَلِكَ এই শব্দটি  
বা জোর সৃষ্টির উদ্দেশ্যে পুনরাবৃত্তি করা হয়েছে ।

### তাহকীক ও তারকীব

قَوْلُهُ الْحَجَرِ : হতে পারে এর দ্বারা বিশেষ কোনো পাথর বোঝানো হয়েছে । এ সূরতে أَلِف . لَام টি হবে আলিফ লামে  
আহদী । আবার নির্দিষ্ট কোনো পাথর না হওয়ারও সম্ভাবনা রয়েছে । এ সূরতে أَلِف . لَام টি আলিম লামে জিনসী । আর এমনটি  
হওয়াই মু'জিয়ার জন্য অধিক প্রযোজ্য ।

আবু ওয়াহ্যাব বলেন, এটি নির্দিষ্ট কোনো পাথর ছিল না; বরং হযরত মুসা (আ.) যে কোনো পাথরে আঘাত করলেই তা থেকে  
বর্ণা সৃষ্টি হতো । কেউ কেউ বলেন, সেটি নির্দিষ্ট পাথর ছিল । মুসা (আ.) সেটি তাঁর থলের ভেতর রাখতেন । পানির প্রয়োজন  
হলে তাতে লাঠি দিয়ে আঘাত করতেন । ফলে তা থেকে পানি নির্গত হতো । প্রয়োজন শেষে ফের আঘাত করলে পানির প্রবাহ  
বন্ধ হয়ে যেত ।

أَيِ بِالنِّسْبَةِ إِلَى الْأَسْبَاطِ : كُلُّ দ্বারা كُلُّ উদ্দেশ্য । قَوْلُهُ كُلُّ النَّاسِ : এখানে

এর- جَمَعَ مُذْكَرٌ حَاضِرٌ -এর نَهَى حَاضِرٌ مَعْرُوفٌ থেকে عَثِيَ يَعْنِي (স) এবং عَثَا يَعْنُوا (ن) : لَا تَعْنُوا  
 صَغَفَةٌ; অর্থ- তোমরা বিশ্রামা করো না।



بَقْلَهَا : بَقْلٌ (ج) بِقْلٌ প্রত্যেক ঐ উদ্ভিদ, যার কাণ্ড থাকে না। وَشَاةٌ একবচন قِشَاءٌ অর্থ- কাকড়ি, শসা। رُسُومٌ রসুন, গম কিংবা ঐ শস্য, যার দ্বারা রুটি বানানো যায়। عَدَسٌ : মশরুবি ডাল। بَصَلٌ পেঁয়াজ।

نَائِبٌ فَاعِلٌ হলো তার الدَّلِيلُ -এর সীগাহ। مَاضِي مَجْهُولٌ হলো ضَرَبْتُ : ضَرَبْتُ وَمَعْنَى ضَرَبْتُ الزَّمْرَةَ وَتَحَقَّقَ عَلَيْهِمْ بِهَا .

مُسْكِينٌ শব্দটি নির্গত কোন মিস্কিনের চলচলন চঞ্চলতা থাকে না।

مَاضِي جَمْعٌ مُذَكَّرٌ غَائِبٌ : بَاءٌ وَ بَاءُ الْمَبَاةِ أَيْ رَجَعَ إِلَى الْمَنْزِلِ -এর সীগাহ মাসদার بِمَعْنَى الرَّجُوعِ -এর সীগাহ তারা প্রত্যাবর্তন করেছে। এ থেকেই ব্যবহার রয়েছে-

۱. احْتَمَلُوهُ. ۲. اسْتَحَقُّوهُ. ۳. اقْرُوا بِهِ. ۴. لَازِمُوهُ. وَهُوَ الْاَوَّلَى -যেমন- এছাড়াও এর আরো বিভিন্ন অর্থ হতে পারে।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

حَجَرٌ দ্বারা উদ্দেশ্য সেই নির্দিষ্ট পাথর। যার দিকে মুফাসসির (র.) ইঙ্গিত করেছেন যে, হযরত মূসা (আ.) নিজ স্বভাবগত ও শরয়ী লজ্জার কারণে গোসল ইত্যাদির সময়ে কারো সামনে উলঙ্গ হতেন না। এদিকে মানুষ মনে করেছে যে, তার একশিরা রোগ [অণুকোষ ফুলে যাওয়া] হয়েছে। আল্লাহ তা'আলা এ ভুল ধারণাকে দূর করার জন্য এ ব্যবস্থা করেছেন যে, একবার হযরত মূসা (আ.) গোসল করার জন্য কোনো প্রসবণে ঢুকেছেন এবং বস্ত্র-পরিধান খুলে কোনো সাধারণ পাথরের উপর কিংবা হযরত শোআইব (আ.) থেকে বরকত স্বরূপ যে পাথর তিনি পেয়েছিলেন ওটার উপর রেখেছেন। গোসল শেষ করে বাহিরে এসেছেন। আর সে পাথর বস্ত্র নিয়ে সে দিকে ত্বরিত্ব চলেছে- যেখানে এলাকাবাসীর কাচারীতে লোকজন অভ্যাস অনুযায়ী সমবেত ছিল। হযরত মূসা (আ.) স্বভাবগতভাবে গরম মেয়াজের ছিলেন। রাগান্বিত হয়ে পাথরের পেছনে বস্ত্রের জন্য উলঙ্গ অবস্থায় দৌড় দিয়েছেন এবং সে সভাস্থলে পৌঁছে গেলেন। যেখানে লোক সমবেত ছিল। হযরত মূসা (আ.)-কে দেখে নিজেদের অহেতুক ধারণাকে পাল্টে নিল। তারপর নির্দেশ হলো যে, এ পাথরটিকে সংরক্ষণ করে রেখে কাজে আসবে। এ পাথরটি সাদা ও নরম ছিল। এক হাত পরিমাণ চতুর্ভূজ কিংবা এর চেয়ে কিছু কম। চতুর্ভূজ বিশিষ্ট, প্রতি কোণে তিন তিনটি উঁচু প্রান্ত যেগুলো থেকে ১২ টি প্রসবণ প্রবাহিত হয়ে যেতো :

অন্য একটি মন্তব্য হচ্ছে যে, সাধারণ পাথর ছিল। আর এ মন্তব্যটিও আল্লাহর কুদরতকে প্রকাশ করার জন্য অধিক ন্যায়সঙ্গত। -[কামালাইন খ. ১, পৃ. ৭৪]

قَوْلُهُ وَإِذَا اسْتَسْقَى مُوسَى لِقَوْمِهِ : এটা সে মরুভূমির [তীহ প্রান্তরের] ঘটনা। পানির অভাবে মূসা (আ.) একটি পাথরে লাঠি দ্বারা আঘাত করলেন। ফলে তা থেকে বারটি ঝর্ণা প্রবাহিত হলো। বনী ইসরাঈলের মোট গোত্র ছিল বারটি। কোনো গোত্রে লোকসংখ্যা ছিল বেশি, কোনো গোত্রে কম, এক একটি ঝর্ণা ছিল প্রত্যেক গোত্রের লোক সংখ্যা অনুযায়ী। এ কারণেই সেগুলোকে পৃথক করে চেনা সম্ভব হয়েছিল। অথবা স্থির করে দেওয়া হয়েছিল যে, পাথরের অমুক দিক হতে যে ঝর্ণা প্রবাহিত হবে সেটি হবে অমুক গোত্রের

যেসব হীনদৃষ্টি সম্পন্ন লোক এসব মু'জিয়া অস্বীকার করে, প্রকৃতপক্ষে তারা মানুষ নয়, মানুষের খোলস মাত্র। চূষক যদি লোহাকে নিজের দিকে আকর্ষণ করতে পারে, তাহলে পাথর কেন পানিকে আকর্ষণ করতে পারবে না? এতে অসম্ভব কি আছে। -[তায়ফসীরে উসমানী পৃ. ১২, টী. ২]

قَوْلُهُ يَعْصَاكَ : হযরত আদম (আ.) জান্নাত থেকে একটি লাঠি নিয়ে এসেছিলেন। পরবর্তীতে উত্তরাধিকার সূত্রে নবীগণের কাছে তা পৌঁছে। এক পর্যায়ে তা হযরত শোআইব (আ.)-এর হস্তগত হয়। তিনি হযরত মূসা (আ.)-কে তা প্রদান করেন।

-[হাশিয়ায় জামাল খ. ১, পৃ. ৮৫]

قَوْلُهُ وَهُوَ الَّذِي قَرَّبَ بَشَوْبِهِ :

أَيَّ جِنَّةٍ رَمَوْهُ بِالْأَذْرَةِ وَكَانَ بَنُو إِسْرَائِيلَ لَا يَبَالُونَ بِكَشْفِ الْعَوْرَةِ فَأَرَادَ مُوسَى الْغُسْلَ فَوَضَعَ ثَوْبَهُ عَلَى ذَلِكَ الْحَجَرِ فَفَرَّ بِذَلِكَ الثَّوْبِ فَخَرَجَ مُوسَى مِنَ الْمَاءِ وَقَالَ ثَوْبِي الْحَجَرُ فَتَنَظَّرَ بَنُو إِسْرَائِيلَ لِعَوْرَتِهِ فَلَمْ يَرَوْهُ كَمَا ظَنُّوا . قَالَ تَعَالَى قَبْرًا اللَّهُ مَا قَالُوا .

যখন পাথরটি কাপড় নিয়ে ছুটছিল, তখন হযরত জিবরাঈল (আ.) এসে হযরত মুসা (আ.)-কে বললেন, আল্লাহ তা'আলা এ পথেরটি আপনার সঙ্গে রাখার নির্দেশ দিয়েছেন। তখন হযরত মুসা (আ.) সে পাথরটি তার থলের ভেতর তুলে নেন।

قَوْلُهُ يَعْذِرُ الْأَسْبَاطَ : গেষ্ট সংখ্যার সম্মতিমাণ আর তার বারোটি গোত্রে বিভক্ত হওয়ার কারণ হলো হযরত ইয়াকুব (আ.)-এর সন্তান ছিলো বারো জন।

قَوْلُهُ حَالٌ مُؤَكَّدَةٌ لِعَامِلِهَا : এটি একটি উদ্য প্রশ্নের উত্তর, নিম্নে প্রশ্ন ও উত্তর উপস্থাপন করা হলো—

প্রশ্ন : ذُو الْحَالِ তার 'حَال' -এর মাঝে অতিরিক্ত অর্থ নির্দেশ করে থাকে। যা এখানে অনুপস্থিত। কেননা عَيْشٍ এবং مُفْسِدِينَ -এর অর্থ এক ও অভিন্ন।

উত্তর : অতিরিক্ত অর্থ নির্দেশ করার বিষয়টি 'حَالٌ مُثَقَّلَةٌ' -এর মাঝে আবশ্যিক হয়। 'حَالٌ مُؤَكَّدَةٌ' -এর মাঝে আবশ্যিক নয়। আর এটি হলো 'حَالٌ مُؤَكَّدَةٌ' সুতরাং কোনো আপত্তি থাকলো না।

قَوْلُهُ نَوَّعَ مِنْهُ : এ অংশটুকু বৃদ্ধি করে মুসান্নিফ (র.) একটি প্রশ্নের উত্তর দিয়েছেন, নিম্নে প্রশ্ন ও উত্তর তুলে ধরা হলো—

প্রশ্ন : বনী ইসরাঈলের খাবার তো ছিল দুটি। যথা 'মান্না' ও 'সালওয়া'। কিন্তু আল্লাহ তা'আলা এখানে عَلَى طَعَامٍ وَاحِدٍ কেন বললেন?

উত্তর : وَحَدَّتْ দ্বারা وَحَدَّتْ نَوَّعِي উদ্দেশ্য; وَحَدَّتْ فَرْدِي নয়। আর وَحَدَّتْ نَوَّعِي একাধিক হওয়ার পরিপন্থি নয়। তাই তো বলা হয়ে থাকে, খাবার খুব সুস্বাদু হয়েছে। যদিও বিভিন্ন রকমের খাবার থাকে।

قَوْلُهُ شَيْنًا : এখানে مِنْ تَبَعِضِهِ مِنْ অর্থাৎ مِنْ টি উহা ধরে এদিকে ইঙ্গিত করেছেন যে, قَوْلُهُ شَيْنًا নয়।

قَوْلُهُ مِنَ الْأَمْصَارِ أَيُّ بَلَدٍ كَانَ مِنَ الشَّامِ : এখানে مِصْر দ্বারা কোনো নির্দিষ্ট শহরকে বোঝানো হয়নি। এমনকি প্রসিদ্ধ মিসর শহরকেও বুঝানো হয়নি। এখানে উদ্দেশ্য হলো শাম দেশের যে কোনো একটি এলাকায় চলে যাও। -এর مِصْر -এর تَنْوِين تَنْكِير -ও এদিকেই ইঙ্গিত করে।

أَيُّ لَا يَنْبَغِي مِنْكُمْ ذَلِكَ وَلَا يَلِيْقُ : الْهَمَزَةُ لِلْإِنْكَارِ

ইহুদিদের লাঞ্ছনা :

قَوْلُهُ وَضَرَيْتَ عَلَيْهِمُ الدَّلَّةَ وَالْمَسْكَنَةَ : লাঞ্ছনা তো এই যে, তারা সর্বদা মুসলিম জাতি ও খ্রিস্টানদের অধীনস্থ প্রজা হিসেবে জীবনযাপন করছে। কারও কাছে ধনৈশ্বর্য থাকলেও রাজক্ষমতা হতে চিরদিনের জন্য তারা বঞ্চিত, অথচ সেটাই ছিল সম্মানের বিষয়। আর দারিদ্র্য এভাবে যে, একে তো তাদের কাছে ধন-সম্পদের প্রচণ্ড অভাব। ব্যক্তি বিশেষের কাছে কিছু থাকলেও শাসকশ্রেণিও অন্যান্যদের ভয়ে নিজেদেরকে দরিদ্র-অভাবীরাপেই প্রকাশ করে। তীব্র লালসা ও উৎকট কার্পণ্যের কারণে তাদেরকে অভাবীদের চেয়েও নিকৃষ্টতম মনে হয়। আর এটাও তো অনস্বীকার্য যে, تَوَنُّغَرِي بدل است نه بمل | ঐশ্বর্য থাকে অন্তরে, ধনে নয়। তাই বিত্তবান হয়েও তারা ঐশ্বর্যহীন হয়েই থাকে। আর যে সম্মান ও মর্যাদা আল্লাহ তা'আলা তাদের দান করেছিলেন, তা প্রত্যাহার করে নেওয়ায় এখন তারা তার গজব ও ক্রোধের পাত্র হয়ে গেছে।

قَوْلُهُ فِيهِ لَازِمَةٌ لَهُمْ وَإِنْ كَانُوا أَغْنِيَاءَ : এজন্যই এমন কোনো ইহুদি পাওয়া যাবে না, যে মনের দিক থেকে ধনী। পৃথিবীর সকল ধর্মালম্বীদের মাঝে ইহুদিদের চেয়ে সম্পদের প্রতি অধিক লোভী কাউকে দেখা যায় না।

لَزُومٍ -এর অর্থ : قَوْلُهُ لَزُومٍ الدَّرَجَةِ الْمَضْرُوبِ لِسُكِّنِهِ : ইবারতটুকু তথা পরিবর্তিত। এটি অভাবে হওয়া উচিত ছিল। سَكَنٌ -এর অর্থ : سَكَنٌ أُنْزِلَ السَّكَنَةُ لِلدَّرَجَةِ الْمَضْرُوبِ আর সَكَنٌ অর্থ এমন অঙ্কিত লোহা যা দ্বারা মুদ্রায় ছাপ দেওয়া হয়।

قَوْلُهُ يَغْضَبُ مِنَ اللَّهِ : এটি : قَوْلُهُ يَغْضَبُ مِنَ اللَّهِ -এর অর্থ : مَلَابَسَةٍ -এর অর্থ : حَالٍ থেকে فَاعِلٍ -এর স্থলে হয়েছে। আর ب হরফটি : أَيْ رَجَعُوا مَفْضُولًا عَلَيْهِمْ - (جَمَل ১৮) وَغَضِبَ اللَّهُ ذَمًّا إِيَّاهُمْ فِي الدُّنْيَا وَعُقُوبَةً لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ

মোদাকথা ইহুদিদের লাঞ্ছনা ও অসহায়তার মধ্যে এটাও একটি যে, ক্রিয়ামত পর্যন্ত তাদের থেকে রাজত্ব ছিনিয়ে নেওয়া হয়েছে। যদি অন্যায়ভাবে চিল্লা-ফাল্লা করে কোথাও জমিনের কোনো অংশ শুধু কাগজে বা পত্র-পত্রিকায় দখল করে নেয় এবং সেটাও অন্যান্য রাষ্ট্রের সাহায্যে ও উস্কানিতে রাজনৈতিক কোনো উদ্দেশ্যের অধীনে। তবে সেটাকে কোনো বুদ্ধিমান ব্যক্তি রাষ্ট্র বলতে পারে না। তা সত্ত্বেও জগদ্বাসীর দৃষ্টিতে অপদস্থাবস্থায় থাকা ইজ্জত ও সম্মানের ক্ষেত্রে স্থান না পাওয়া যা লাঞ্ছনার মূল। তারপরও তা থেকে যাবে। সুতরাং এ ভবিষ্যদ্বাণীকে আজো পর্যন্ত ইতিহাস মিথ্যা সাব্যস্ত করতে পারেনি।

[ইহুদিদের জন্য চিরস্থায়ী লাঞ্ছনার অর্থ ইহকালে চিরস্থায়ী লাঞ্ছনা-গঞ্জনা এবং ইহকাল ও পরকালে খোদায়ী গজবও রোষে পতিত থাকবে। আল্লামা ইবনে কাছীরের ভাষায়: তারা যত ধন সম্পদের অধিকারীই হোক না কেন, বিশ্ব সম্প্রদায়ের মাঝে তুচ্ছ ও নগণ্য বলে বিবেচিত থাকবে। যার সংস্পর্শে যাবে, সেই তাদেরকে অপমানিত করবে এবং তাদেরকে দাসত্বের শৃঙ্খলে জড়িয়ে রাখবে।

প্রশ্ন: পবিত্র কুরআনের আয়াত দ্বারা বুঝা যায় যে, ইহুদিদের রাষ্ট্র প্রতিষ্ঠা কখনও সম্ভব হবে না। অথচ বাস্তবে দেখা যাচ্ছে যে, ফিলিস্তীনে তাদের রাষ্ট্র প্রতিষ্ঠিত হয়েছে।

উত্তর: বিষয়টি অত্যন্ত সুস্পষ্ট। কেননা ফিলিস্তীন ইহুদিদের বর্তমান রাষ্ট্রের নিগূঢ়তত্ত্ব সম্পর্কে যারা সম্যক অবগত, তারা ভালোভাবে জানেন যে, এ রাষ্ট্র প্রকৃত পক্ষে ইসরাঈলের নয়; বরং আমেরিকা ও বৃটেনের একটি ঘাঁটি ছাড়া অন্য কিছু নয়। পশ্চাত্যের খ্রিস্টান শক্তি ইসলামি বিশ্বকে দুর্বল করার উদ্দেশ্যে তাদের মাঝখানে ইসরাঈল নাম দিয়ে একটি সামরিক ঘাঁটি প্রতিষ্ঠা করেছে। এটা আমেরিকা ও ইউরোপীয়দের দৃষ্টিতে একটি অনুগত আজ্ঞাবহ ষড়যন্ত্রের কেন্দ্র ছাড়া অন্য কোনো গুরুত্ব বহন করে না। সুতরাং বর্তমান ইসরাঈল রাষ্ট্র প্রতিষ্ঠার কারণে কুরআনে পাকের কোনো আয়াত সম্পর্কে বিন্দুমাত্র সন্দেহেরও অবকাশ সৃষ্টি হতে পারে না।

নবীগণ (আ.)-কে অন্যায়ভাবে হত্যা করা :

قَوْلُهُ يَنْبِئُ الْحَقُّ : أَيْ ظَنَّمَا

প্রশ্ন : নবী হত্যা তো সর্বদাই অন্যায়। তাহলে এ কয়েদটুকু জুড়ে দেওয়ার ফায়দা কি?

উত্তর : এ কয়েদটুকু জুড়ে দিয়ে দিয়ে এ দিকে ইঙ্গিত করেছেন যে, এটা তাদের দৃষ্টিতেও অন্যায়ই ছিল। অর্থাৎ এ কাজটি নিতান্ত অন্যায় বলে নিজেরাও উপলব্ধি করত; কিন্তু হঠকারিতা, প্রতিহিংসা, পার্থিব মোহ তাদেরকে অন্ধ করে রেখেছিল। সামনের আয়াতে এ বিষয়ের প্রতি ইঙ্গিত রয়েছে- ذَٰلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ

সাধারণ ও বিশেষ লোকদের পার্থক্য : আল্লাহপ্রেমিক ব্যক্তি উক্ত ঘটনা থেকে উপদেশ গ্রহণ করতে হবে যে, যারা আল্লাহর ফয়সালার উপর সন্তুষ্ট হয় না এবং নিয়ামতের শোকর ও বিপদে ধৈর্য ধারণ করে না-, কিভাবে তাদের উপর লাঞ্ছনা ও নির্যাতন করে দুনিয়ার মহব্বত তাদের অন্তরে ঢেলে দেওয়া হয়। আর এ উপদেশ গ্রহণ করতে হবে যে, আল্লাহর প্রতি ভরসাকারীদেরকে উপার্জন করতে হবে এবং উপার্জনকারীরা অকারণে উপার্জন ছেড়ে দেওয়া বস্তুর আল্লাহ তা'আলার বিধি বিধানকে পরিবর্তন করা। আর এটা তাঁর অসন্তুষ্টির উৎস।

ذَٰلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ : অর্থাৎ : ذَٰلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ -এর ذَٰলِكَ ইসমুল ইশারাকে তাকীদের জন্য তাকরার করা হয়েছে, পূর্বেও ذَٰলِكَ ছিল।

## অনুবাদ :

۶۲. إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْأَنْبِيَاءِ مِنْ قَبْلُ  
وَالَّذِينَ هَادُوا هُمْ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى  
وَالصَّابِئِينَ طَائِفَةٌ مِنَ الْيَهُودِ أَوْ  
النَّصَارَى مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ  
الْآخِرِ فِي زَمَنِ نَبِيِّنَا وَعَمِلَ صَالِحًا  
بِشَرِيعَتِهِ فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ أَيْ ثَوَابُ  
أَعْمَالِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ  
وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ رُوْعِي فِي ضَمِيرِ أَمِنْ  
وَعَمِلَ لَفْظُ مَنْ وَفِيمَا بَعْدَهُ مَعْنَاهَا .

۶۳. وَاذْكُرُوا إِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ عَهْدَكُمْ  
بِالْعَمَلِ بِمَا فِي التَّوْرَةِ وَقَدْ رَفَعْنَا  
فَوْقَكُمْ الطُّورَ الْجَبَلَ اقْتَلَعْنَاهُ مِنْ  
أَصْلِهِ عَلَيْكُمْ لَمَّا ابْتِئْتُمْ الْقُبُولَهَا  
وَقُلْنَا خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ بِجِدِّ  
وَاجْتِهَادٍ وَاذْكُرُوا مَا فِيهِ بِالْعَمَلِ بِهِ  
لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ النَّارَ أَوْ الْمَعَاصِيَ .

۶۴. ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ أَعْرَضْتُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ  
الْمِيثَاقِ عَنِ الطَّاعَةِ فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ  
عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَكُمُ بِالتَّوْبَةِ أَوْ  
تَأْخِيرِ الْعَذَابِ لَكُنْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ  
الْهَالِكِينَ .

৬২. নিশ্চয় যারা পূর্ববর্তী নবীগণের উপর বিশ্বাস স্থাপন করে ও যারা ইহুদি হয়েছে অর্থাৎ ইহুদিগণ এবং খ্রিস্টান ও সাবিয়ীগণ ইহুদি মতান্তরে খ্রিস্টানদের একটি সম্প্রদায়। মোটকথা তাদের মধ্যে যারাই আমাদের নবীর এই যুগে আল্লাহ ও শেষ দিবসে বিশ্বাস করে ও তার শরিয়ত অনুসারে সংকাজ করে তাদের জন্য প্রতিদান রয়েছে। অর্থাৎ তাদের কর্মের পুণ্য ফল রয়েছে তাদের প্রতিপালকের নিকট তাদের কোনো ভয় নেই এবং তারা দুঃখিতও হবে না। এই স্থানে أَمِنْ ও عَمِلَ ক্রিয়া দুইটিতে مَنْ শব্দটির শাব্দিক অঙ্গিকের প্রতি লক্ষ্য করে একবচনবোধক ضَمِير [সর্বনাম] ব্যবহার করা হয়েছে এবং পরবর্তী শব্দসমূহে لَهُمْ, أَجْرُهُمْ, رَبِّهِمْ ইত্যাদি তার মর্মের প্রতি লক্ষ্য করে ضَمِير [সর্বনাম] সমূহকে বহুবচনরূপে ব্যবহার করা হয়েছে।

৬৩. আর তোমরা স্মরণ কর যখন আমি তোমাদেরকে অঙ্গীকার করিয়েছিলাম অর্থাৎ তাওরাত অনুসারে অমল করার যে অঙ্গীকার তোমরা করেছিলে তা আর তুর পাহাড় তোমাদের উপর তুলে ধরেছিলাম অর্থাৎ তোমরা তা গ্রহণ করতে অঙ্গীকৃতি জানালে তখন উক্ত পাহাড়টি সমূলে উঠিয়ে আয়াস স্বীকার করে গ্রহণ কর এবং স্বীয় অমলে রূপায়িত করার মাধ্যমে তাতে যা আছে তা স্মরণ কর যাতে তোমরা জাহান্নামগ্নি বা পাপকার্য হতে রক্ষা পেতে পার। وَ رَفَعْنَا বা حَال বা ভাব ও অবস্থাবাচক বাক্যরূপে ব্যবহৃত হয়েছে। এই দিকে ইঙ্গিত করার জন্য মাননীয় তাফসীরকার وَ-এরপর قَدْ শব্দটির ব্যবহার করেছেন।

৬৪. এর এই অঙ্গীকারের পরেও তোমরা এর প্রতি আনুগত্য প্রদর্শন করা হতে মুখ ফিরাতে তা উপেক্ষা করলে। তওবা বা শাস্তি পিছিয়ে দেওয়ার মাধ্যমে তোমাদের প্রতি আল্লাহ তা'আলার অনুগ্রহ ও তোমাদের সাথে তাঁর দয়া যদি না থাকত, তবে নিশ্চয় তোমরা ক্ষত্রিয়সুদের মধ্যে ধ্বংস প্রাপ্তদের মধ্যে গণ্য হতে।

বনী ইসরাঈল ও ইহুদির মাঝে পার্থক্য : এ যাবৎ আলোচনা চলে আসছিল বনী ইসরাঈল নামের এক বিশেষ বংশ-গোষ্ঠী সম্পর্কে। তাদের ইতিহাসের গুরুত্বপূর্ণ দৃশ্য উপস্থাপন করা হয়েছে। এখন তাদের ধর্মমত এবং আকিদা-বিশ্বাস সম্পর্কে আলোচনা করা হচ্ছে। এই প্রথমবারের মতো **الَّذِينَ هَادُوا** শব্দ ব্যবহার করা হয়েছে। বনী ইসরাঈল একটা বংশগত নাম। একটি গোত্র-বংশ বা একটি জাতির নাম। উচ্চ বংশ মর্যাদার জন্য তারা গর্ব করতো। নিজেদের পূর্বপুরুষ সাধু-সজ্জন ছিল বলে তারা মহা আনন্দিত ছিল। ইতিহাস পুনরাবৃত্তিকালে এ বংশগত নাম নেওয়া প্রয়োজনীয় ছিল। এখন তাদের ধর্মমত ও

তাদের বিশ্বাসগত অবস্থার আলোচনা শুরু করা হচ্ছে। এখন এমন নাম নেওয়া প্রয়োজন, যাতে কোনো গুণ-পরিচয় প্রকাশ পায় যাতে বংশ গোত্র পরিবারের পরিবর্তে ধর্মমত ও ধর্মবিশ্বাসের পরিচয় পাওয়া যায় **الَّذِينَ هَادُوا** সে প্রয়োজন পূরণ করছে। কুরআনে আলংকারিক বৈশিষ্ট্যের কার্যকারণ অসংখ্য-অগণিত। স্লেগলার মধ্যে একটি এই যে, প্রায় কাছাকাছি কিন্তু একে অপর থেকে ভিন্ন অর্থের জন্য কুরআন মাজীদ **ভিন্ন ভিন্ন** শব্দ ব্যবহার করে শব্দদ্বয়ের মধ্যকার সূক্ষ্ম পার্থক্যের প্রতিও লক্ষ্য রাখে।

আরবে এমন অনেক গোত্র ছিল, যারা **জনগত এবং বংশগতভাবে ইহুদি ছিল না**; বরং তারা ছিল আরব বা বনী ইসমাইল হযরত ইসমাইল (আ.)-এর বংশধর। কিন্তু **ইহুদিদের সংসর্গ-সান্নিধ্যে** প্রভাবিত এবং তাদের জ্ঞান-গরিমা দ্বারা চমৎকৃত হয়ে তারা প্রথমে ওদের আচার-আচরণ এবং পরে **আকিদা-বিশ্বাস অবলম্বন করে** নেয়। আর এভাবে ধীরে ধীরে তারাও ইহুদি জনগোষ্ঠীর অন্তর্ভুক্ত হতে থাকে। **الْيَهُودُ** না বলে **الَّذِينَ هَادُوا** বলার একটা সূক্ষ্ম রহস্য এই যে, এতে তাদের আকিদা-বিশ্বাস যে মৌলিক নয়; বরং পরবর্তীকালে গ্রহণ করা, সে কথা ভালোভাবে বুঝা যায়।

**قَوْلُهُ النَّصَارَى** : **বহুচন**, একবচনে **نَصْرَانِي** শাম দেশে বর্তমান ফিলিস্তীনে Nazareth বা নাহেরা নামে একটা গোত্র আছে। **বাহুতুল মুসলমান থেকে ৭০ মাইল উত্তরে** রোম সাগরের ২০ মাইল পূর্বে গ্যালিলী অঞ্চলে। হযরত ঈসা (আ.)-এর নিবাস এ অঞ্চলে অবস্থিত। এ কারণে তাকে ইয়াসূ নাহেরী বলা হয়। আরবি উচ্চারণে নাহেরাকে নাহরানও বলা হয়। এ অঞ্চলের সমস্ত সম্প্রদায় কারণে নাসরানী বলা হয়।

**إِيْمَانُ رَحْمَتِهِ (র.) বলেন-** **سُمُّوا بِذَلِكَ إِنْ تَسَابَّ إِلَى قَرْيَةٍ يُقَالُ لَهَا نَصْرَانُ (رَاغِب)**

**সমস্তই হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) থেকেও নাসারাদের নামকরণের কারণ সংক্রান্ত একটা বর্ণনা পাওয়া যায়-**

**سُمِّيَتِ النَّصَارَى لِأَنَّ قَرْيَةَ عِيسَى بْنِ مَرْيَمَ كَانَتْ تُسَمَّى نَاصِرَةً وَكَانَ أَصْحَابُ يُسْمَوْنَ النَّاصِرِيِّينَ (ابْنُ جَرِيرٍ)**  
**ইমাম কুরতুবী (র.) বলেন-**

**سُمُّوا بِذَلِكَ الْقَرْيَةِ تَسْمَى نَاصِرَةً كَانَ يَنْزِلُهَا عِيسَى فَلَمَّا يُنْسَبُ أَصْحَابُهُ إِلَى قَرْيَةِ النَّصَارَى (قُرْطُبِي)**  
কেউ কেউ একে আরবি শব্দ মনে করে তা **نَصْرَتْ** থেকে নিষ্পন্ন বলে মত প্রকাশ করেছেন আবার কেউ বলেছেন, যেহেতু তারা বলেছিল-**تَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ** তাই তাদেরকে নাসারা বলা হয়। কিন্তু পূর্বোক্ত উক্তিই ঠিক।

-[তাফসীরে মাজেদী খ. ১, পৃ. ১২৩]

**قَوْلُهُ الصَّابِئِينَ** : সাবী-এর শাব্দিক অর্থ হলো- যে কেউ নিজের দীন ত্যাগ করে অপরের দীন গ্রহণ করে, বা অপরের দীনের দিকে ঝুঁকে পড়ে। পরিভাষায় **صَابِئُونَ [Sabians]** নামে একটা ধর্মীয় ফেরকা ছিল, যারা আরবের উত্তর-পূর্ব দিকে শাম ও ইরাকের সীমান্তে বসবাস করতো। এরা তাওহীদ-রিসালাতে বিশ্বাসী ছিল। কারণ মূলত আহলে কিতাব ছিল। এরা নিজেদেরকে নাসারা-ই ইয়াহইয়া বলাতো। যেমন এরা ছিল হযরত ইয়াহইয়া (আ.)-এর উম্মত। হযরত ওমর (রা.)-এর মতো বিজ্ঞ খলিফা এবং হযরত আব্দুল্লাহ ইবনে আব্বাস (রা.)-এর মতো সত্যসন্ধানী সাহাবীও সাবেয়ীদেরকে আহলে কিতাবদের অন্তর্ভুক্ত মনে করতেন। আর হযরত ওমর (রা.) তো তাদের জবাই করা পশু হালাল মনে করতেন।

**قَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ وَابْنُ عَبَّاسٍ هُمْ قَوْمٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَقَالَ عُمَرُ تَحِلُّ ذَبَائِحُهُمْ مِثْلَ ذَبَائِحِ أَهْلِ الْكُفَّةِ (مَعَالِم)**

বেশ বড় বড় কয়েকজন তাবেয়ীও তাদেরকে আহলে কিতাব বা তাওহীদবাদী মনে করতেন। যেমন ইবনে জারীর (র.) বলেন-  
**هُمْ طَائِفَةٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ (ابْنُ جَرِيرٍ عَنِ السُّدِّي)**

ইবনে যায়েদ (র.) তাদেরকে তাওহীদবাদী মনে করতেন। কাতাদা এবং হাসান বসরী (র.) থেকে তো এও বর্ণিত আছে যে, তারা কিতাবধারী এবং পাঁচ ওয়াক্ত সালাত আদায় করতো -[ইবনে জারীর]। আমাদের ইমাম আবু হানীফা (র.) নিজেও ছিলেন ইরাকী। এ কারণে সাবেয়ীদের সম্পর্কে সরাসরি জানার তার সুযোগ ছিল। তার ফতোয়া এই যে, তাদের হাতে জবাই করা পশু হালাল এবং এদের নারীদের সাথে বিয়েও জায়েজ।

**قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ لَا بَأْسَ بِذَبَائِحِهِمْ وَنِكَاحِ نِسَائِهِمْ (قُرْطُبِي)**

قَوْلُهُ مِّن مِّنَ اللَّهِ : অর্থাৎ আল্লাহ তা'আলার জাত-সিফাতের উপর ঈমান এনেছে, যেমন ঈমান আনর হক রয়েছে আর সে ঈমান হতে হবে সব ধরনের শিরকের মিশ্রণ থেকে মুক্ত। আর এ ঈমান আনর অর্ধে তার সকল অবশ্যকীয় বিষয় এবং তাতে যা যা অন্তর্ভুক্ত, সবই शामिल রয়েছে। অন্যথায় আল্লাহ তা'আলার উপর শুধু ঈমান তো কোনো না কোনো বাক্যে প্রায় সব মানুষেরই আছে। আর ঈমানের আবশ্যিক বিষয়ের মধ্যে সবচেয়ে উচ্চ নজরে রয়েছে বাস্তবের প্রতি ঈমান। কারণ বাস্তবই আল্লাহ তা'আলার সাথে বান্দাদের সৃষ্টি সম্পর্ক স্থাপন করেন, এতে সে জ পথ দেখান।

قَوْلُهُ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ : পরকালের প্রতি ঈমান আনর অর্থই হচ্ছে পৃথক সম্পর্কিত সকল বিধানের প্রতি ঈমান আন। একে অপরের মধ্যে লীন হওয়া এবং বারবার জন্ম নেওয়ার ভ্রান্ত অকিন-বিশ্বাসের ভিত্তি তো কেবল এই যে, অন্যান্য ধর্মে পরকালের প্রতি ঈমান আনার সঠিক ধারণা বর্তমান ছিল না; তার পুরস্কার ও শাস্তির নানাবিধ রূপ ও ধরন কল্পনা করে নিয়েছিল।

—[তাহসীরে মাজেদী]

قَوْلُهُ فِي زَمَنِ نَبِيِّنَا : এ বাক্যটুকু বৃদ্ধি করে একটি ইশকালের জবাব দেওয়া হয়েছে। ইশকালটি হলো-উপরে বলা হয়েছে—إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا—এরপর আবার বলা হয়েছে وَالْيَوْمِ الْآخِرِ উভয়টি বাক্যের মর্ম তো একই। তাহলে—تَخْصِصُ بَعْدَ التَّعْمِيمِ—এর কি প্রয়োজন পড়ল?

উত্তর : উভয় বাক্যের উদ্দেশ্য ভিন্ন ভিন্ন। إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا—এর مُصَدِّق হলো ঐ সকল লোক যারা فَتْرَةٍ—এর জমানায় ঈমান আনয়ন করেছে। যেমন, ওয়ারাকা ইবনে নাওফাল, বোহায়রা রাহেব, সালমান ফারসি ও হাবীবে নাজ্জার প্রমুখ। তাদের মধ্যে থেকে কেউ কেউ রাসূল ﷺ—এর জমানাও পেয়েছেন। আর কেউ হুজুর ﷺ নবী হওয়ার পূর্বেই ইত্তেকাল করেছে। এদিকে ইস্তিত করার জন্য-ই আল্লামা সুযুতী (র.) بِلَا نَبِيٍّ বাক্যটি উল্লেখ করেছেন। আর مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ শব্দ দ্বারা ঐ সকল ব্যক্তি উদ্দেশ্য, যারা হুজুর ﷺ—এর জমানায় তার উপর ঈমান এনেছে। উক্ত আলোচনায় জানা গেল উভয়টিব مُصَدِّق ভিন্ন ভিন্ন। সুতরাং তাকরার হওয়ার আপত্তি শেষ হয়ে গেল। এ ভিন্নতাটি বর্ণনা করার জন্যই অল্লামা সুযুতী (র.) দ্বিতীয় আয়াতের ব্যাখ্যায় فِي زَمَنِ نَبِيِّنَا উল্লেখ করেছেন।—[হাশিয়ায়ে জামাল]

قَوْلُهُ رُوِيَ فِي ضَمِيرٍ مِّنْ أَمْنٍ :

প্রশ্ন : فَهِيَ أَخْرَفَتْ عَنْ مَنْ هَذَا—এর একই ভাবে فَهِيَ أَخْرَفَتْ عَنْ مَنْ هَذَا—এর فَهِيَ أَخْرَفَتْ عَنْ مَنْ هَذَا—এর مَنْ হওয়া এবং رُوِيَ فِي ضَمِيرٍ مِّنْ أَمْنٍ উভয় জায়গায় فَهِيَ أَخْرَفَتْ عَنْ مَنْ হওয়া—এর مَنْ হওয়া বিবর্তন নয়।

উত্তর : মুফাসসির (র.) رُوِيَ فِي ضَمِيرٍ مِّنْ أَمْنٍ এ ইববতটুকু বৃদ্ধি করে উক্ত প্রসঙ্গ-ই জবাব দিয়েছেন। অর্থাৎ প্রথমটির মাঝে مَنْ—এর শব্দগত দিকে লক্ষ্য রাখা হয়েছে এবং দ্বিতীয়টির مَنْ—এর মাঝে প্রতি লক্ষ্য রাখা হয়েছে। জানা দরকার مَنْ লফজের দিক দিয়ে مُفْرَد—এবং مَعْنَى—এর দিক দিয়ে বহুবচন।

ইহুদিদের অধঃপতন ও প্রায়শ্চিত্ত : বলা হয় যে, তাওরাত নাজিল হলে বনী ইসরাঈল তাদের দ্রুতিবশে বলেছিল, তাওরাতের বিধান তো বেজায় কঠিন এর অনুসরণ আমাদের পক্ষে সম্ভব নয়। তখন মহান আল্লাহ তা'আলার নির্দেশে একটি পাহাড় তাদের উপরে উঠে আসল। তাদের সামনে আগুন সৃষ্টি হলো, কোনো রকমের অবস্থাতই সুযোগ থাকল না। নিরুপায় হয়ে তারা তাওরাতের বিধান স্বীকার করে নিল।

প্রশ্ন : মাথার উপর পাহাড় স্থাপন করে তাওরাত স্বীকার করিয়ে নেওয়া তো স্পষ্ট চাপিয়ে দেওয়া ও জবরদস্তি করার নমুনার, যা কুরআনের আয়াত لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ [দীনে কোনো জবরদস্তি নেই] বিধান আরোপের রীতি-নীতির সম্পূর্ণ বিরোধী। কেননা বিধান আরোপের ভিত্তি স্বাধীন ইচ্ছার উপর; আর জবরদস্তি তো সেই ইচ্ছাকে ক্ষুণ্ণ করে।

উত্তর : এটি জবরদস্তি দীন কবুল করানোর জন্য নয় মোটেই। বনী ইসরাঈল তো দীন পূর্বেই কবুল করে নিয়েছিল। যদ্বন্ধন তারা বারংবার হযরত মুসা (অ.)-কে তাগাদা দিয়ে আসছিল যে, আমাদেরকে বিধান সম্বলিত কোনো কিতাব এনে দাও! আমরা তার অনুসরণ করি। তার এর পক্ষে প্রতিশ্রুতিবদ্ধ ছিল। কিন্তু যখন তাওরাত দেওয়া হলো, তখন প্রতিশ্রুতি ভঙ্গ করতে প্রস্তুত হয়ে গেল। তাদেরকে সে প্রতিশ্রুতি ভঙ্গ করে হতে ফেরানোই ছিল পাহাড় চাপানোর উদ্দেশ্য, দীন কবুল করানো নয়।

—[তাহসীরে উসমানী পৃ. ১৩]

الطُّورُ : وَالطُّورُ يُطْلَقُ عَلَى أَيِّ جَبَلٍ كَانَ كَمَا فِي الْقُمُوسِ وَفِي رُوحِ الْبَيِّنِ : نَظَرٌ هُوَ انْجَبَلُ بِالسَّرْيَانِيَّةِ .  
(جَلَالَيْنِ)

দুনিয়াবী রাজত্বের কর্ম পদ্ধতি : যেমন- সরকারিভাবে পুলিশে ভর্তি হওয়ার জন্য কাউকে বাধ্য করা হয় না। কিন্তু স্বইচ্ছায় যদি কেউ এ দায়িত্ব গ্রহণ করে, তবে ডিউটি আদায়ের ক্ষেত্রে অবশ্যই তাকে বাধ্য করা হবে। ডিউটি আদায় না করলে সে শাস্তির যোগ্য ও বরখাস্তের যোগ্য হবে এবং এ পদ্ধতিকে ইন্সারফ বলা হবে। আল্লাহর ব্যাপক রহমত থেকে দুনিয়াতে মু'মিনদের ন্যায় কাফেররাও উপকৃত হচ্ছে, কিন্তু পরকালে আল্লাহর বিশেষ রহমতের যোগ্য শুধু মু'মিনগণ হবে এবং আল্লাহর ফয়ল ও রহমতের সত্যায়ন নবী করীম ﷺ -ও হতে পারেন, যার অস্তিত্বের অসিলায় অঙ্গীকার ভঙ্গকারী বর্তমান ইহুদি সম্প্রদায় দুনিয়াবী আজাব থেকে নিরাপদে রয়েছে। -[প্রাগুক্ত]



٦٥. وَلَقَدْ لَامَ قَسَمَ عَلِمْتُمْ عَرَفْتُمْ الَّذِينَ  
اعْتَدُوا تَجَاوَزُوا الْحَدَ مِنْكُمْ فِي  
السَّبْتِ بِصَيْدِ السَّمَكِ وَقَدْ نَهَيْنَاكُمْ  
عَنْهُ وَهُمْ أَهْلُ آيَةٍ . فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا  
قِرْدَةً خَاسِئِينَ . مُبْعِدِينَ فَكَانُواهَا  
وَهَلَكُوا بَعْدَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ

৩৩. তেমনদের মাথা হার শনিবার মংস শিকার করে এই সম্পর্কে বাতাবুড়ি করেছিল সৈন্যজন করেছিল। অথচ আমি এই সম্পর্কে তামনেয়কে নিষেধ করে নিয়েছিলাম। তামনেয়কে তেমনর নিশ্চিতভায়ে চিন। তার ছিল অয়লার অধিবাসী আমি তামনেয়কে বলেছিলাম তেমনর ঘৃণিত অক্লান্ত তামনেয় রহমত হতে বিতাড়িত বনের হও ফলে তার বনের রূপান্তরিত হয়ে যায় এবং তিনদিন পর সকলেই ধ্বংস প্রাপ্ত হয়। كَفَدَ -এর كَفَدَ অক্ষরটি কসম অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে।

٦٦. فَجَعَلْنَاهَا أَيَّ تِلْكَ الْعُقُوبَةِ نَكَالًا  
عِبْرَةً مَّانِعَةً مِّنْ ارْتِكَابٍ مِّثْلٍ مَّا  
عَمِلُوا لَمَّا بَيْنَ يَدَيْهَا وَمَا خَلْفَهَا أَيَّ  
لِلْأَمَةِ الَّتِي فِي زَمَانِهَا وَبَعْدَهَا  
وَمَوْعِظَةً لِلْمُتَّقِينَ . اللَّهُ وَخَصُّوا  
بِالذِّكْرِ لِأَنَّهُمُ الْمُنتَفِعُونَ بِهَا بِخِلَافِ  
غَيْرِهِمْ .

৬৬. অমিতা অর্থাৎ এই শান্তি তাদের সমসাময়িক ও পরবর্তীগণের অর্থাৎ যে সকল উন্মত্ত এই সময় বর্তমান ছিল এবং পরে যারা আগমন করবে, তাদের সকলের জন্য দৃষ্টান্তমূলক শিক্ষামূলক, অনুকরণ কাজে লিপ্ত হওয়ার প্রতিরোধক হিসেবে এবং অস্বাভাবিকতা'আলোকে প্রকটকর্মের জন্য উপদেশ গ্রহণ করেছি। এই স্থানে দু'তরফীদের কথা বিশেষভাবে উল্লেখ করা হয়েছে কারণ তা দ্বারা কেবল তরাই উপকৃত হতে পারে, অন্যদিকে অন্যরা নয়।

[illegible]

নাজমী অর্থ- এমন কঠিন-কঠোর শাস্তি যা অন্যদের জন্যও শিক্ষণীয়।  
 মোহত্ব মন্দ বা মনুও বরণকৃত হয়ে যায়। মোহত্ব এ আজাব ও  
 অনাদ্যকর ও একজ কয়ত বরণ করে

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

قَوْلُهُ وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ النَّجْدَ : যোগসূত্র : পূর্বের অর্থে বনি ইসরাইলকে বলা হয়েছিল যে, তোমাদের প্রতি আল্লাহ তা'আলার দয়া ও অনুগ্রহ না হলে তোমাদের মঙ্গলকর ভ্রমের দাবি এই ছিল যে, তৎক্ষণাৎ তোমাদেরকে আজাব দিয়ে ধ্বংস করে দেওয়া হতো। এখন এ অর্থে দৃষ্টান্ত স্বরূপ শরিয়তের বিধান লংঘন ও অস্বীকার করার পার্থিব ক্ষতি ও কুফল বর্ণনা করা হয়েছে। বলা হয়েছে— পূর্ববর্তী উল্লেখ ও এবার শনিবার নিবসতি বন্দেগীতে কটানোর নির্দেশ দেওয়া হয়েছিল; কিন্তু তার সে বিধান থেকে মুখ ফিরিয়ে নিয়েছিল ফল এদেরকে মসব বা বিকৃতির আজাব দেওয়া হয়েছিল।

أَيُّ وَاللَّهِ لَقَدْ عَلِمْتُمْ : মুফসসির (র.) এটির ইঙ্গিত করলেন যে, এখন এখানে মাফুফ রয়েছে : قَوْلُهُ لَمْ نَسْمَعْ : মুফাসসির (র.) এর দ্বারা একটি উচ্চ শব্দের ব্যবহার দিয়েছেন।

প্রশ্ন : ফেলটি দুটি মাফউল দাবী করে। এখানে এখন ওখ একটি মাফউল উল্লেখ রয়েছে

উত্তর : মুফাসসির (র.) উত্তরের প্রতি এভাবে ইঙ্গিত করলেন যে, عَرَفْتُمْ এখন এখানে সূত্রাং এখন এক মাফউলের দিকে মুতাআদী হওয়া শুদ্ধ আছে

علم এবং مَعْرِفْتُ -এর মাঝে পার্থক্য :

1. عَرَفْتُ কেবল 'যাত' বা সত্ত্বা সম্পর্কে জ্ঞান লাভ হওয়াকে বুঝায়, আর علم যাত-এর সাথে সাথে তার অন্যান্য অবস্থা ও বিচরণ সম্পর্কে জানাকে বুঝায়। যেমন এর ব্যবহার এভাবে হয়— عَرَفْتُ زَيْدًا وَعِلِمْتُ زَيْدًا ضَاحِكًا .
2. مَعْرِفْتُ টি مَسْبُوقُ بِالْجَهْلِ বা তার পূর্বে অজ্ঞতা আবশ্যিক : علم-এর পূর্বে অজ্ঞতা জরুরি নয়। এজন্য আল্লাহ তা'আলার ক্ষেত্রে مَعْرِفْتُ -এর ব্যবহার শুদ্ধ নয়।
3. علم-এর ব্যবহার إِذْ أُرَانَ كَلْبَيْتَ সম্পর্কে হয় আর مَعْرِفْتُ -এর ব্যবহার إِذْ أُرَانَ جُزْئِيَّاتَ সম্পর্কে হয়।
4. مَذَرْتُ بِالْخَوَاشِ -এর ব্যবহার مَذَرْتُ بِالْقَلْبِ বা অন্তর দিয়ে অনুভব করার ক্ষেত্রে হয় আর مَعْرِفْتُ -এর ব্যবহার বা পঞ্চেন্দ্রিয় দ্বারা অনুভব করার ক্ষেত্রে হয়।

قَوْلُهُ فِي السَّبْتِ : এখানে السَّبْتُ দ্বারা শনিবার উদ্দেশ্য। কেউ বলেছেন— السَّبْتُ -এর অর্থ এখানে تَعْظِيمُ বা সম্মান, أَيُّ فِي تَعْظِيمِ يَوْمِ السَّبْتِ

কেউ বলেন— فِي حُكْمِ يَوْمِ السَّبْتِ

এ ঘটনাটি হযরত দাউদ (রা.)-এর অমন্যে সংঘটিত। বনি ইসরাইলের জন্য শনিবার ছিল পবিত্র এবং সাপ্তাহিক উপাসনার জন্য নির্ধারিত দিন। এ দিন মৎস্য শিকার নিষিদ্ধ ছিল। তারা সমুদ্রোপকূলের অধিবাসী ছিল বলে মৎস্য শিকার ছিল তাদের প্রিয় কাজ। ফলে নিষেধাজ্ঞা অমন্য করেই তারা মৎস্য শিকার করে। এতে আল্লাহ তা'আলার পক্ষ থেকে مَسْخُ তথা বিকৃতি বা রূপান্তরের শাস্তি নেমে আসে। তিন দিন পর এদের সবাই নৃত্যনুখে পতিত হয়।

এ ঘটনার দর্শক ও শ্রোতা দুই শ্রেণিতে বিভক্ত। অবাধ্য শ্রেণি ও অনুগত শ্রেণি। অবাধ্যদের জন্য এ ঘটনাটি ছিল অবাধ্যতা থেকে তওবা করার উপকরণ। এ কারণে একে نَكَلُ শিক্ষাপ্রদ দৃষ্টান্ত বলা হয়েছে। অপরদিকে অনুগতদের জন্য এটা ছিল আনুগত্যে অটল থাকার কারণ। এ জন্য একে مَوْعِظَةٌ অর্থাৎ উপদেশপ্রদ ঘটনা বলে আখ্যায়িত করা হয়েছে।

আকৃতি রূপান্তরের ঘটনা : তাহসীরে কুরতুবীকে বলা হয়েছে, ইহুদিরা প্রথম প্রথম কলাকৌশলের অন্তরালে এবং পরে সাধারণ পদ্ধতিতে ব্যাপকভাবে মৎস্য শিকার করত থাকে। এতে তারা দুই দলে বিভক্ত হয়ে যায়। একদল ছিল সৎ ও বিজ্ঞ লোকদের। তারা এ অপকর্মে বাধা দিলেন। কিন্তু প্রতিপক্ষ বিরত হলো না। অবশেষে তারা এদের সাথে যাবতীয় সম্পর্ক ছিন্ন করে পৃথক হয়ে গেলেন। এমনকি বাসস্থানও দুই ভাগে ভাগ করে নিলেন। একভাগে অবাধ্যরা বসবাস করত আর অপরভাগে সৎ ও বিজ্ঞজনেরা বাস করতেন। একদিন তারা অবাধ্যদের বস্তিতে অস্বাভাবিক নীরবতা লক্ষ্য করলেন। অতঃপর সেখানে পৌঁছে দেখলেন যে, সবাই বিকৃত হয়ে বানরে রূপান্তরিত হয়ে গেছে। হযরত কাতাদাহ (রা.) বলেন, তাদের যুবকরা বানরে এবং বৃদ্ধরা শূকরে পরিণত হয়ে গিয়েছিল। রূপান্তরিত বানররা নিজ নিজ আত্মীয় স্বজনদের চিনত এবং তাদের কাছে এসে অঝোরে অশ্রু বিসর্জন করত। -[মআরিফুল কুরআন : মুফতী মুহাম্মদ শফী (র.)]

রূপান্তরিত সম্প্রদায়ের বিলুপ্তি : সহীহ মুসলিম শরীফে হযরত আব্দুল্লাহ ইবনে মাসউদ (রা.) কর্তৃক বর্ণিত আছে যে, কয়েকজন সাহাবী একবার রাসূলুল্লাহ (সঃ)-কে জিজ্ঞেস করলেন, হুজুর! আমাদের যুগের বানর ও শূকরগুলো কি সেই রূপান্তরিত ইহুদি সম্প্রদায়? তিনি বললেন, আল্লাহ তা'আলা যখন কোনো সম্প্রদায়ের উপর আকৃতি রূপান্তরের আজাব নাজিল

করেন, তখন তারা ধরাপৃষ্ঠ থেকে বিলুপ্ত হয়ে যায়। তিনি আরো বলেন, বানর ও শূকর পৃথিবীতে পূর্বেও ছিল, ভবিষ্যতেও থাকবে। এদের সাথে রূপান্তরিত বানর ও শূকরদের কোনো সম্পর্ক নেই। [মা'আরিফুল কুরআন, মুফতি মুহাম্মদ শফী (র.)]

قَوْلُهُ: 'قَوْلُهُ' : ইলম শব্দটি তাহকীক বা নিশ্চিত করে জানা অর্থে কুরআন মাজীদে বহুবার ব্যবহৃত হয়েছে। এরপরও তার সঙ্গে জোর দেওয়ার জন্য আরো যুক্ত হয়েছে لَ وَ قَدْ । যেখানে فَعَلَ বা ক্রিয়ার সঙ্গে لَقَدْ শব্দ যুক্ত হয়, সেখানে তাকিদে জোর দেওয়াই উদ্দেশ্য। যেন কুরআন বনী ইসরাঈলকে তাদের ইতিহাসের কোনো ঘটনা যা তাদের ভালো করেই জানা আছে তাদেরকে স্মরণ করিয়ে দিচ্ছে এবং তাদেরকে বলছে, হে বনী ইসরাইল! যে ঘটনাটি এখানে বর্ণনা করা হচ্ছে তা তোমাদের ইতিহাসের খুবই পরিচিত ও স্বীকৃত ঘটনা এবং তোমরা কোনো রকম সন্দেহ-সংশয় ছাড়াই সে ঘটনার কথা ভালো করেই জান مِنْكُمْ মানে তোমাদের পূর্বসূরী বা পূর্বপুরুষদের মধ্য থেকে।

السَّبْتِ : অর্থাৎ শনিবারের বিধানের ব্যাপারে। سَبْتٌ -এর শাব্দিক অর্থ হচ্ছে সপ্তাহের সপ্তম দিন শনিবার। السَّبْتِ বা শনিবার দিনটি ইহুদিদের পরিভাষায় অতি পবিত্র দিন, যেমন খ্রিস্টানদের জন্য রবিবার। এ দিনটি কেবল আল্লাহ তা'আলার স্মরণ ও তাঁর ইবাদতের জন্য নির্দিষ্ট। এ দিন ব্যবসায়-বাণিজ্য, কায়-কারবার, চাষাবাদ, কৃষিকর্ম ও শিকার ইত্যাদি সবই ছিল নিষিদ্ধ। এ নিষেধাজ্ঞা ছিল অত্যন্ত কঠোরভাবে। এ নিষেধাজ্ঞা লঙ্ঘনের শাস্তি ছিল মৃত্যুদণ্ড।

قَوْلُهُ اغْتَدُوا : বাড়াবাড়ি করতো, শরিয়তের মুসাবীর সীমালঙ্ঘন করতো। বর্ণনায় পাওয়া যায় যে, হযরত দাউদ (আ.)-এর সময়ে ইলিয়া নামক স্থানে বিপুল সংখ্যক ইহুদি ছিল। এখানে তাদের কথাই বলা হয়েছে। হযরত দাউদ (আ.)-এর শাসনকাল ছিল খ্রিস্টপূর্ব ১০১৪ অব্দ থেকে খ্রিস্টপূর্ব ৯৭৩ অব্দ পর্যন্ত। ইলিয়া যদি সে স্থান হয়ে থাকে, তাওরাত যাকে ইলাত [Elath] বলা হয়েছে [দ্বিতীয় বিবরণ ২ : ৮] তবে তা ফিলিস্তীনের দক্ষিণে আরবের ঠিক উত্তর সীমান্তে [প্রাচীন আদুম অঞ্চলে] নীল নদের পূর্বাঞ্চলে বর্তমানে সমুদ্র উপকূলে অবস্থিত। আধুনিক ভূগোলে এটা আকাবা নামে পরিচিত। আর আকাবা হচ্ছে আকাবা উপসাগরের প্রসিদ্ধ বন্দর। ইলার ইহুদিরা তাদের শরিয়তের বিধান অব্যাহতভাবে লঙ্ঘন করে বিশেষ চতুরতার সাথে মাছ শিকার করতো আর এটা করতো বাহ্যিক বৈধতার রূপ দিয়ে শনিবার দিনে। -[তাফসীরে মাজেদী খ. ১, পৃ. ১২৯]

قَوْلُهُ كُونُوا قِرْدَةً خَاسِئِينَ : এখানে প্রশ্ন উত্থাপিত হয় যে, এখানে বানর হওয়ার কথা বলা হলো অথচ অন্য আয়াতে বলা হয়েছে-وَجَعَلْ مِنْهُمْ الْقِرْدَةَ وَالْخَنَازِيرَ অর্থাৎ শূকর হওয়ার বিবরণও রয়েছে।

উত্তর :

১. أَصْحَابُ السَّبْتِ বানর হয়েছিল আর الْمَائِدَةُ শূকর হয়েছিল

২. أَصْحَابُ السَّبْتِ -এর মধ্যে যারা যুবক ছিল, তারা বানর হয়েছিল আর যারা বৃদ্ধ ছিল, তারা শূকর হয়েছিল।

قَوْلُهُ وَهَلَكُوا بَعْدَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ : মুফাসসির (র.) ইঙ্গিত করলেন যে, বর্তমানে যে বানর দেখা যায়, এগুলো সে বানর নয়। যেমনটি বনী ইসরাইলদের বিকৃতির ফলে হয়েছিল; বরং বর্তমান কালের বানর ভিন্ন সৃষ্টি।

فَجَعَلْنَاهَا -এর সর্বনাম দ্বারা عَقَرْتِ তথা শাস্তিও উদ্দেশ্য হতে পারে, আবার সে আকৃতি বিকৃত উন্মত্তও অর্থ হতে পারে। উভয় ক্ষেত্রেই সারকথা এক ও অভিন্ন।

قَوْلُهُ مَا بَيْنَ يَدَيْهَا وَمَا خَلْفَهَا : এখানে ইশকাল হয় যে, যখন مَا بَيْنَ يَدَيْهَا দ্বারা গ্রামবাসী বা পূর্ববর্তী উন্মত্ত উদ্দেশ্য সেখানে مَا ব্যবহার করা হলো কেন? এটা তো الْعُقُولِ -এর জন্য আসে।

উত্তর : এ উভয় স্থানেই مَا -কে -এর স্থলে ধরা হয়েছে। অর্থাৎ এখানে مَا বলে প্রাণ ও জ্ঞান-বুদ্ধি আছে, এমন অর্থ গ্রহণ করা হয়েছে। مَا بَيْنَ يَدَيْهَا যা তাদের সামনে আছে 'সমকালীন' অর্থে خَلْفَهَا যা তাদের পেছনে আছে, 'পরে' যারা আসবে, তাদের অর্থে। অর্থাৎ শাস্তি যেন এমনই ভয়ঙ্কর ছিল যে, পুরুষানুক্রমে তা আলোচিত হয়েছে এবং সে আলোচনা শুনে মানুষ রীতিমতো প্রকম্পিত হয়েছে।

দীনী ব্যাপারে হীলা বাহানার তাৎপর্য : এ আয়াতে ইহুদিদের যে সীমালঙ্ঘনের কথা আলোচিত হয়েছে এবং যে কারণে তাদের উপর مَسْحٌ তথা বিকৃতির শাস্তি নেমে এসেছিল, বর্ণনার আলোকে প্রতীয়মান হয় যে, সেটা শরয়ী হুকুমের সরাসরি বিরুদ্ধাচারণ ছিল না; বরং তা ছিল এমন হীলা বা কৌশল যা দ্বারা শরয়ী হুকুম অমান্য করা আবশ্যিক হয়। যেমন সাপ্তাহিক ইবাদতের দিনে মাছের লেজে ডুরি বেঁধে সমুদ্রের এক কোনে ছেড়ে রাখা এবং পরের দিন অনায়াসে তা শিকার করা বা সমুদ্রের কিনারে গর্ত করে রাখা যাতে নিষিদ্ধ দিনে মাছ সেখানে ঢুকে পড়ে এবং পরের দিন তা শিকার করা যায়। এটা হচ্ছে ঐ ধরনের হীলা, যাতে শুধু শরয়ী হুকুমের লঙ্ঘনই হয় না; বরং বিদ্রূপ ও উপহাসও হয়। তাই তো এ ধরনের হীলার আশ্রয় গ্রহণকারীদেরকে বড় রকমের অবাধ্য ও নাফরমান আখ্যা দিয়ে তাদেরকে আজাবে নিপতিত করা হয়েছে। -[জামালাইন : ১৪০]

**ফিকহী হীলা :** তবে উপবিভক্ত আলোচনা দ্বারা 'ফিকহী হীলা' হারাম প্রমাণিত হয় না। তন্মধ্যে হতে কিছু হীলা তো স্বয়ং রাসূল (স) ও বাতিল দিয়েছেন যেমন এক কেজি উত্তম দামী খেজুরের বদলায় দুই কেজি কম দামী খেজুর ক্রয়-বিক্রয় করা সুন্দের অন্তর্ভুক্ত কিন্তু এ সুন থেকে বাঁচার জন্য স্বয়ং রাসূল (স) একটি হীলা বাতিল দিয়েছেন। তা হলে 'জিনস'-এর বিনিময়ে 'জিনস' ও 'বদল' না করে মূল্যের বিনিময়ে বেচ-কেন করা যেমন দুই কেজি কম দামী খেজুর দুই দিরহামে বিক্রি করে দুই দিরহাম দ্বারা এক কেজি উত্তম খেজুর বরিন করা তাহলে তাহলে কেননা এখানে উদ্দেশ্য হলো চকুমে শরয়ী পালন করা, তা বাতিল ও অমান্য করে উদ্দেশ্য নয়। [জামানাইন খ. ১, পৃ. ১৪০]

**শরিয়তের দৃষ্টিতে হীলা :** হীলা অর্থ-مِهْرَاتُ تَدَابِير বা কৌশলের দক্ষতা হারাম ও পাপ থেকে বাঁচার জন্যে শরিয়ত সমর্থিত কোনো পথ অনুসরণকে ফকীহগণের পরিভাষায় 'হীলা' বলে। এজন্যই কেউ কেউ হারাম থেকে পলায়নের পথকে হীলা বলেছেন। رَأْيُهَا هُوَ الْهَرَبُ مِنَ الْحَرَامِ.

সারকথা হলো, হারাম থেকে বাঁচার পথকে হীলা বলে। হারামের শিকার হওয়া অথবা নিজেকে কিংবা অন্য কাউকে প্রতর্নিত করাকে হীলা বলে না।

এটা অস্বীকার করা যাবে না, আমাদের ফিকহগ্রন্থগুলোর এমন কিছু হীলাও উল্লিখিত হয়েছে, দীনের মেজাজ ও রুচির সাথে যেগুলো খাপ খায় না। কিন্তু এর অর্থ এই নয়, তাঁরা এগুলোকে জায়েজ বলেছেন কিংবা উৎসাহিত করেছেন; বরং এই জাতীয় হীলা গ্রন্থবদ্ধ করার উদ্দেশ্য হলো যদি কোনো ব্যক্তি এমনটি করেই বসে, তাহলে তার বিধান কি হবে? কি হবে তার পরিস্থিতি কারো কারো আপত্তির জবাবে আল্লামা ইবনে নুজাইম (র.) একথাই লিখেছেন। ইমাম সারাখসী (র.) হীলার বৈধ-অবৈধ বিভিন্নরূপ সম্পর্কে আলোচনা করেছেন। শেষে সার নির্যাস হিসেবে লিখেছেন সারকথা হলো, হারাম থেকে মুক্ত ও হালাল পর্যন্ত পৌঁছার লক্ষ্যে গৃহীত হীলা উত্তম। যদি কারো হক নষ্ট করা কিংবা কোনো অন্যায় লোভে হীলার পথ গ্রহণ করা হয় তাহলে সেটা অপছন্দনীয়। মোটকথা দ্বিতীয় প্রকারের হীলা নাজায়েজ আর প্রথমোক্তটি জায়েজ। যেমন কেননা স্বামী তার স্ত্রীকে বলল, তুমি যদি এমন 'ভেগ' রান্না না কর, যার অর্ধেক হালাল আর অর্ধেক হারাম, তাহলে তুমি তালাক এমতাবস্থায় এই মাথা-গরম ব্যক্তির স্ত্রীকে হীলা বলে দেওয়া হয়েছে—মদের 'ভেগে' খোসাসহ ডিম রান্না করবে। খোসার কারণে ডিমের ভেতর মদ পৌঁছাতে পারবে না ফলে তার অর্ধ হালাল আর অর্ধ হারাম 'ভেগ' রান্না করা হয়ে যাবে। তালাকের মত 'নিকুস্ত মুবাহ'-এর অভিধাপ থেকে মুক্তি পাবে এই নারী। ভেগে পড়ার হাত থেকে রক্ষা পাবে তার খানদান পরিবার।

আমরা লক্ষ্য করলে দেখব—ফিকাহ গ্রন্থে বর্ণিত হীলাগুলোর মূল প্রেরণা হলো হারাম থেকে রক্ষা পাওয়া, পাপের পথ বন্ধ করা এবং শরিয়তের গভীর ভেতর থেকে ভালো করে বুঝতে হবে, যদি কেউ হীলার অন্তরালের পাপের পথে পা বাড়ায় হীলার খোলস পরে অন্যের প্রতি জুলুম ও অবিচারের চেষ্টা করে তাহলে তা নিশ্চিত হারাম, ও জঘন্য অপরাধ; বরং এটা আল্লাহ তা'আলাকে ধোঁকা দেওয়ারই নামান্তর। কিন্তু আল্লাহকে কি ধোঁকা দেওয়া যায়?

يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ .

তারা আল্লাহ ও ঈমানদারদের ধোঁকা দেয় অথচ তারা তো নিজেদেরকেই ধোঁকা দেয়। বনী ইসরাইলের প্রতি আল্লাহ তা'আলার আজাব নিপাতিত হয়েছিল এই কারণে যে, তারা আল্লাহর দেওয়া সীমানা লংঘন করে শনিবারে মাছ শিকার করেছিল। অথচ আল্লাহ তা'আলা তাদেরকে এই দিনে মাছ শিকার করতে নিষেধ করেছিলেন তারা খোদার বিধান লংঘন করে ছিল কৌশলের আড়ালে। পবিত্র কুরআনে [উক্ত আয়াতে] এই কাহিনী বিধৃত হয়েছে।

প্রনিধানযোগ্য যে, হীলা বিষয়টি সাধারণতো সাধারণ আলেম সম্প্রদায়ের জন্যও অত্যন্ত নাজুক। তাই চূড়ান্ত ঠেকা ছাড়া এই প্রাপ্তনে পা রাখা সম্ভব নয়। স্বরণ রাখতে হবে, আমাদের পূর্বসূরীগণ হীলার পথ দেখিয়ে গেছেন হারাম থেকে বাঁচার লক্ষ্যে, হীলাকে হালাল ও পবিত্র হিসেবে বরণ করার উদ্দেশ্যে নয়।

—[দেখুন, হালাল হারাম মাওলানা খালেদ সাইফুল্লাহ রহমনি, পৃ. ৪৬-৪৮]

**মৌলিক ও আধ্যাত্মিক বিকৃতি :** আর মুফাস্সিরগণের মধ্যে মুজাহিদ (র.)-এর অভিমত হচ্ছে এটা যে, বাহিল বিকৃতি হয়নি; বরং মৌলিক বিকৃতি উদ্দেশ্য আহমক ও নির্বোধ ব্যক্তিকে যেমনভাবে গরু ও গাধা বলান হয়, সেটাই এখানে উদ্দেশ্য; কিন্তু প্রয়োজন ব্যতীত প্রকৃত অর্থ ছেড়ে দেওয়া দাঁত নয়। অধ্যাত্মিক জটিলতা মূল কারণ যে যে ব্যক্তি শরিয়তের প্রতিষ্টাব প্রকৃত সেনা তবে অধ্যাত্মিক দৃষ্টিভঙ্গি হতে অস্বাভাবিক হতে পারে। তাই প্রকৃত শরিয়তের ও পালন প্রতিষ্টাব হতে, সে প্রতিষ্টাব হতেই যে নাজুক জটিলতা এটা হচ্ছে অধ্যাত্মিক দৃষ্টিভঙ্গি।

## অনুবাদ :

۶۷. وَ اذْكُرْ اِذْ قَالَ مُوسٰى لِقَوْمِهٖ وَقَدْ قُتِلَ لَهُمْ قَتِيْلٌ لَا يُدْرِى قَاتِلُهٗ وَسَلَّوْهُ اَنْ يَدْعُوَ اللّٰهَ اَنْ يَبَيِّنَهٗ لَهُمْ فَدَعَاہُ اِنَّ اللّٰهَ يَآمُرُكُمْ اَنْ تَذْبَحُوْا بَقْرَةً ۚ قَالُوْٓا اَتَتَّخِذُنَا هٰزِوًا ۚ مَّهْزُوًاۙ بَنَآ حَيْثُ تُجِیْبُنَا بِمِثْلِ ذٰلِكَ قَالَ اَعُوْذُ اَمْتِنِعْ بِاللّٰهِ مِنْ اَنْ اَكُوْنَ مِنَ الْجَٰہِلِيْنَ . الْمُسْتَهْزِیْنَ .

۶৮. فَلَمَّا عَلِمُوْا اَنَّهُ عَزَمَ قَالُوْٓا اَدْعُ لَنَا رَبَّكَ يُّبَيِّنْ لَّنَا مَا هِیَ ۚ اٰی مَا سَنَّهَا قَالَ مُوسٰى اِنَّہٗ اٰی اللّٰهِ یَقُوْلُ اِنَّہَا بَقْرَةٌ لَا فَاْرِضْ مُسِنَّةً وَلَا بِكْرًا ۚ صَغِيْرَةً عَوَٰنَ نِصْفٍ بَیْنَ ذٰلِكَ الْمَذْكُوْرِ مِنَ السِّنِّیْنَ فَاَفْعَلُوْٓا مَا تُؤْمَرُوْنَ . بِہٖ مِنْ ذَّبْحِہَا .

৬৭. আর স্মরণ কর যখন মুসা আপন সম্প্রদায়কে বলেছিলেন— আল্লাহ তা'আলা তোমাদেরকে একটি গরু জবাই করার আদেশ করেছেন। তাদের এক ব্যক্তি নিহত হয়েছিল। কিন্তু হত্যাকারী সম্পর্কে কারো কিছু জানা ছিল না। তখন তারা হযরত মুসা (আ.)-এর নিকট অনুরোধ জানালো যে, এই বিষয়টি পরিষ্কার করে দেওয়ার জন্য তিনি যেন আল্লাহ তা'আলার নিকট দোয়া করেন। অনন্তর তিনি সে জন্য দোয়া করলেন তারা বলল, তুমি কি আমাদের সাথে ঠাট্টা করছ। আমাদেরকে উপহাসের পাত্র সাব্যস্ত করে নিয়েছ? তাইতো আমাদেরকে এধরনের উত্তর প্রদান করছ। সে বলল: আল্লাহ তা'আলার আশ্রয় নিচ্ছি আমি আল্লাহ তা'আলার সাহায্যে বিরত হচ্ছি। অজ্ঞদের উপহাসকারীদের অন্তর্ভুক্ত হওয়া হতে।

৬৮. যখন তারা বুঝতে পারল যে, হযরত মুসা (আ.) সত্যসত্যই একরূপ করতে দৃঢ়প্রতিজ্ঞ তখন তারা বলল : আমাদের ষাতিরে তোমার প্রভুর নিকট বল, তিনি যেন আমাদেরকে স্পষ্টভাবে জানিয়ে দেন তা কি? অর্থাৎ তার বয়স কি হবে? [তিনি] মুসা (আ.) বললেন, আল্লাহ তা'আলা বলেছেন, তা এমন গাভী যা বৃদ্ধও না বয়স্ক না অল্প বয়স্কও না ছোটও না মধ্য বয়সী উল্লিখিত বয়সসমূহের মাঝামাঝি সুতরাং তা জবাই করা সম্পর্কে তোমরা যা আদিষ্ট হয়েছ, তা কর।

## তাহকীক ও তারকীব

بَقْرَةٌ : শব্দটি মূলত শুধু গাভী বুঝায় এবং তা ثَوْر -এর স্ত্রীলিঙ্গ। পুরুষ গরুকে ছাওর (ثَوْر) বলা হয়। [রাগিব] তবে মুফাসসিরগণের অনেকে গাভী ও বলদ উভয়ের জন্য ব্যাপকার্থক রেখে এ স্থলে 'বলদ' অর্থ নিয়েছেন।

-[তাফসীরে মাজেদী খ. ১, পৃ. ১৩২]

الْجَٰہِلِيْنَ : এখানে জَهْل অভিধানিক অজ্ঞতার অর্থে। অর্থাৎ কোনো কাজ তার যথাযথ পন্থার পরিপন্থিরূপে সম্পাদন করা। اَلْجَہْلُ فَعْلُ الشَّيْءِ بِخِلَافِ مَا حَقُّهُ يَفْعَلُ (রাগিব) আর আল্লাহ তা'আলার বাণী রটনার দুঃসাহস সে ব্যক্তিই দেখাতে পারে, যে আল্লাহ সম্পর্কে অজ্ঞ ও উদাসীন কিংবা এমন ব্যক্তি করতে পারে, যে ধর্মীয় বিষয়ে উপহাস করার অন্তর্ভুক্ত পরিণতি ও শাস্তি সম্পর্কে অবগত নয়।

عَوَٰنٌ : মধ্যম, মধ্যবয়সী। বহুবচন اَعُوْذُ সহজকরণার্থে -এর ضَمَّة -কে হজফ করে দেওয়া হয়েছে।

عَوَٰنٌ -এর ব্যাখ্যা। اَفْتَحَ التَّنْوِيْنَ وَالصَّادِ : نَصَفَ

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

قَوْلُهُ وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ : যোগসূত্র : পূর্বের আয়াতে বনী ইসরাইলের অঙ্গীকার ভঙ্গের বিবরণ ছিল। সে সম্পর্কে আয়লার অধিবাসীদের ঘটনাও বর্ণিত হয়েছে। এখন এ আয়াতে বনী ইসরাইলের গড়িমসি হঠকারিতার আরেকটি ঘটনা বর্ণিত হয়েছে। তারা আল্লাহর ওহীর প্রতি আশ্বস্ত না হয়ে এদিক সেদিকের নানা প্রশ্ন শুরু করে দিয়েছিল।

قَوْلُهُ فَيَبِّل : এটি مَفْعُولُ بِمَعْنَى مَفْعُول -এর ওজনে। অর্থাৎ فَيَبِّل অর্থ- فَيَبِّلُ নিহত। সেই নিহত ব্যক্তির নাম ছিল عَامِل [আমীল]।

قَوْلُهُ وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً : বনী ইসরাইলের মধ্যে একটি হত্যাকাণ্ড সংঘটিত হয়েছিল। মিশরভারের টীকাগ্রহ মিসরভারের কর্তব্য অনুযায়ী এর কারণ ছিল বিবাহজনিত। জনৈক ব্যক্তি নিহত ব্যক্তির কন্যার পণিগ্রহণ করার প্রস্তাব করে প্রত্যাখ্যাত হয় এবং এই পাণিত্রাণী কন্যার পিতাকে হত্যা করে গা ঢাকা দেয়। ফলে হত্যাকারী কে? তা জানা কঠিন হয়ে দাঁড়ায়।

তাকসীরে জালালাইনের টীকায় রয়েছে, বনী ইসরাইলের মাঝে একজন সম্পদশালী ব্যক্তি ছিল। তার ভাতিজারা বর্ণনান্তরে তার চাচাভ্রাতা ভাইয়েরা সে ব্যক্তির মিরাসের প্রতি লোভ করে তাকে হত্যা করে ফেলে এবং শহরের প্রবেশ দ্বারে তার মরদেহ ফেলে রাখে। অতঃপর তারাই আবার তার রক্তপণের দাবি তোলে। এ ব্যাপারে বিবাদ দেখা দিলে তারা হযরত মুসা (আ.)-এর কাছে মকদ্দমা পেশ করে। বিষয়টি হযরত মুসা (আ.)-এর কাছে ঘোলাটে মনে হলে তিনি আল্লাহ তা'আলার কাছে প্রকৃত ঘটকের সন্ধান লাভের জন্য দোয়া করেন। আল্লাহ তা'আলা তাঁকে একটি গাভী জবাই করে তার গোশতের খণ্ড দিয়ে মরদেহে আঘাত করার নির্দেশ দেন। এ আয়াতে সে ঘটনাই আলোচিত হয়েছে।

গাভী জবাই করার নির্দেশ প্রদানের হেকমত : এখানে একটি প্রশ্ন হয় যে, হত্যাকারীর নাম বলে দেওয়ার জন্য এ পদ্ধতি কেন গ্রহণ করা হলো? হযরত মুসা (আ.) ওহীর মাধ্যমে জেনে তাদেরকে বলে দিলেই তো পারতেন। এ পদ্ধতি কেন গ্রহণ করলেন?

উত্তর :

১. যদি হযরত মুসা (আ.) ওহীর মাধ্যমে হত্যাকারীর নাম প্রকাশ করে দিতেন। তাহলে সম্ভাবনা ছিল তারা হযরত মুসা (আ.)-কে মিথ্যাবাদী বলে বসত এবং তাঁর কথা বিশ্বাস করত না; কিন্তু যখন একজন মৃত ব্যক্তি জীবিত হয়ে সংবাদ দিতে শুরু করল, তখন মিথ্যা বলার কোনো অবকাশ নেই।

২. গাভী জবাই করার নির্দেশ প্রদানের মাঝে এ হিকমত নিহিত ছিল যে, বনী ইসরাইল বুঝতে পারবে, যে গরু এবং তার বাছুরকে তারা উপাস্য বানিয়ে ছিল তা পূজার যোগ্য নয়; বরং তা জবাই হওয়ার যোগ্য।

قَوْلُهُ اتَّخَذْنَا هُزُورًا : ইহুদিরা গো-মাতার প্রতি ভক্তি ও মাহাত্ম্যপ্রকাশে গদগদ ছিল। তাদের বিশ্বাসই হচ্ছিল না যে, এমন এক সম্মানিত ও পুণ্যাত্মা প্রাণী বধ করার আদেশ দেওয়া হবে। তাই তারা মনে করল যে, হযরত মুসা (আ.) তাদের সঙ্গে হাসি-ঠাট্টা করছেন। অথবা এর ব্যাখ্যা হলো- আমাদের প্রশ্ন হচ্ছে নিহত ও ঘাতক সম্পর্কে অথচ আপনি আমাদেরকে নির্দেশ দিচ্ছেন গাভী জবাই করার।

مَصْدَرٌ بِمَعْنَى اسْمٍ هُزُورًا : এ-এর তাকসীরে উল্লেখ করে এ দিকে ইঙ্গিত করেছেন যে, هُزُورًا হলো قَوْلُهُ مَهْزُورًا । এটিকে মুবালাগা স্বরূপ মাসদার হিসেবেও ব্যবহার করা সম্ভব, অথবা একটি মুযাফ উহাও ধরা যায়। অর্থাৎ دَوَىٰ [হাশিয়ায় জালালাইন পৃ. ১১, হাশিয়া নং ২০] هَزَ.

মাসআলা : ফকীহ ও মুফাসসিরগণ এ আয়াত হতে এ বিধান উদ্ভাবন করেছেন যে, দীন ও দীনের গুরুত্বপূর্ণ বিষয়ে উপহাস করা 'অজ্ঞতা' ও ভয়াবহ গুনাহ রূপে সাব্যস্ত হবে এবং এরূপ আচরণকারী ব্যক্তি কঠিন হুমকির যোগ্য হবে। -[কুরতুবী]

এ সম্পর্কে তাকসীরে কাবীরে বলা হয়েছে- **يَذَكِّرُ عَلَىٰ أَنْ لَا يُسْتَهْزَأَ مِنَ الْكِبَائِرِ الْعِظَامِ**

তবে মুফাসসিরগণ জরুরিরূপে এ বিষয়টির স্পষ্টতা বিধান করেছেন যে, পরিচ্ছন্ন কৌতুক ও নির্দেশ রসনাগুণের সঙ্গে উপহাস বা ঠাট্টার কোনোও সংযোগ নেই। এতদোভয়ের পার্থক্য মৌলিক 'খোশমহাজী' ও নির্দেশ কৌতুক তো খোদ রাসূলুল্লাহ ﷺ করেছেন এবং পরবর্তীতে দীনের বরণাগুণের মাঝেও তা বরাবর প্রচলিত ছিল -[তাকসীরে মাজেদী খ. ১, পৃ. ১৩২]

**قَوْلُهُ الْمُسْتَهْزِئِينَ** : মুফাসসির (র.)-এর দ্বারা নিম্নোক্ত **سَوَاءٌ مُقَدَّرٌ** [উফা প্রশ্ন]-এর অব্যবহার নিকে ইঙ্গিত করলেন-

প্রশ্ন : বনী ইসরাইল নবীর প্রতি **هُزُو** বা ঠাট্টার অপবাদ আরোপ করেছিল। সে হিসেবে **هُزُو**-কে নাকচ করা উচিত ছিল; কিন্তু তা না করে **جَهَالَت**-এর নফী বা নাকচ কেন করা হলো?

উত্তর : এখানে **تَفَنَّى** **إِسْتَهْزَاءَ** দ্বারা মূলত **تَفَنَّى** **جَهَالَت** ই উদ্দেশ্য। এভাবে যে, তাবলীগের ব্যাপারে **هُزُو** বা ঠাট্টা মূর্খতার নামান্তর। সুতরাং **جَهَالَت**-কে নাকচ করার দ্বারা **إِسْتَهْزَاءَ**-কেই নামক করা হয়েছে।

**أَعَزُّ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ** বলে নির্দেশের বাস্তবতার প্রতি সুদৃঢ় মনোভাব ব্যক্ত করলেন, তখন বনী ইসরাইল মনে করল যে, এ বিধান তো আল্লাহর পক্ষ থেকেই এসেছে এবং তা পালন করতে হবে। সেই সাথে তারা এটাও মনে করল যে, নিঃসন্দেহে গাভীটি একটি ব্যতিক্রম ধর্মী ও বিশ্বয়কর গাভী হবে। তাই তারা এ সম্পর্কে জিজ্ঞাসাবাদ শুরু করল। তা কেমন? বয়স কত? রং কি? ইত্যাদি।

**قَوْلُهُ مَا سُنَّهَا** : এর ব্যাখ্যায় **مَا سُنَّهَا** উল্লেখ করে এদিকে ইঙ্গিত করা হয়েছে যে, **مَا** দ্বারা যদিও কোনো বস্তুর সম্পর্কে প্রশ্ন করা হয়, কিন্তু এটা **قَاعِدَةٌ** **كَلِمَةٌ** নয়; বরং **أَكْثَرِيَّةً** এখানে **مَا** দ্বারা গাভীর গুণগুণ সম্পর্কে প্রশ্ন করা হয়েছে। কেননা গাভীর **مَا هَيْت** বা স্বরূপ সম্পর্কে তারা পূর্ব থেকেই অবগত ছিল

কেউ কেউ বলেন, বনী ইসরাইল গাভীর গোশতের স্পর্শে মৃত ব্যক্তির জীবিত হওয়ার সংবাদ শুনে এত অধিক বিস্মিত হয়েছিল যে, মনে করেছিল এটি কোনো সাধারণ গাভী হবে না, তাই **مَجْهُوْلُ النَّصَبِ**-এর পর্যায় রেখে **مَا** শব্দটির দ্বারা প্রশ্ন করেছে।

**قَوْلُهُ فَارِضٌ** : অর্থাৎ এত বয়স্ক ও বৃদ্ধ নয়, যার প্রজনন ক্ষমতা রহিত হয়ে গিয়েছে। একেই **فَارِضٌ** বলা হয়। অবার এত কম বয়সেরও নয় যে, এখন পর্যন্ত কোনো বাচ্চা জন্ম দেয়নি। একেই **بَكْرٌ** বলা হয়। অবশ্য এ ব্যাখ্যা প্রতীয়মান করে যে, **بَقَرَةٌ** দ্বারা বলদ নয়, গাভীই উদ্দেশ্য। আর **عَوَانٌ** হলো [উপরিউক্ত] দুই বয়সের মধ্যবর্তী বয়সে উপনীত।

-[তাকসীরে মাজেদী খ. ১, পৃ. ১৩৩]

প্রশ্ন : **فَارِضٌ** শব্দটি **بَقَرَةٌ**-এর সিফত হয়েছে। সুতরাং শব্দটি তো **فَارِضَةٌ** হওয়া উচিত ছিল।

উত্তর : মুফাসসির (র.) **فَارِضٌ**-এর ব্যাখ্যায় **مُسِنَّةٌ** উল্লেখ করে ইঙ্গিত করেছেন যে, এটি **مُسِنَّةٌ**-এর নাম। **بَقَرَةٌ**-এর সিফত নয়। আর সিফত যখন **إِسْمٌ** হয় তখন **مُطَابَقَتٌ** জরুরি নয়। **فَارِضٌ** শব্দটি **فَرَضَ** থেকে **فَاعِلٌ**-এর সীগাহ। অর্থ কর্তন করা। এখানে **فَارِضٌ** দ্বারা ঐ গাভী অথবা বলদকে বুঝানো হয়েছে, যা স্বীয় যৌবনের দিনগুলোকে অতিবাহিত করে বার্ধক্যে উপনীত হয়েছে। অথবা বয়োবৃদ্ধির কারণে তার দাঁত পড়ে গেছে।

অনুবাদ :

৬৯. ৬৯. তারা বলল, তোমার প্রতিপালককে আমাদের জন্য স্পষ্টভাবে জানিয়ে দিতে বল তার রং কি? সে বলল, আল্লাহ তা'আলা বলেছেন, সেটা হলুদবর্ণের গাভী তার রং উজ্জ্বল গাভী হলুদ বর্ণের, তার প্রতি দৃষ্টিদানকারীগণকে তার সৌন্দর্য আনন্দ দান করে তাদেরকে বিস্মিত করে।

৭০. ৭০. তারা বলল, আমাদের জন্য তোমার প্রতিপালককে স্পষ্টভাবে জানিয়ে দিতে বল তা কি? অর্থাৎ তা কি সায়িমা বা মাঠে মুক্তভাবে বিচরণকারী না আমিলা বা কার্শে নিযুক্ত ধরনের গাভী। উল্লিখিত বিশেষণযুক্ত গাভীর জাত বহুসংখ্যক থাকায় গাভীর প্রদত্ত বিবরণ আমাদেরকে সন্দেহে উপনীত করেছে। সুতরাং অভিপ্রেত গাভীটি আমরা পরিষ্কার বুঝতে পারছি না। আল্লাহ তা'আলা ইচ্ছা করলে নিশ্চয় আমরা তার দিশা পাব। হাদীসে উল্লেখ হয়েছে যে, তারা যদি ইনশাআল্লাহ না বলত, তবে কখনো আর তাদেরকে উক্ত গাভী সম্পর্কে পরিষ্কার কিছু বলে দেওয়া হতো না।

৭১. ৭১. সে বলল, তিনি বলেছেন, তা এমন এক গাভী যা কার্শে ব্যবহৃত নয় কাজ করিয়ে যাকে লাঞ্চিত করা হয়নি। যা দ্বারা জমি কর্ষণ করা হয়নি চাষের উদ্দেশ্যে মাটি উলট-পালট করা হয়নি, এবং কৃষিক্ষেত্রে অর্থাৎ যে জমি কৃষির জন্য প্রস্তুত করা হয়েছে তাতে পানি সেচ করা হয়নি। সকল দোষ ও কাজে ব্যবহারের চিহ্নাদি হতে নিখুঁত মিশ্রণমুক্ত অর্থাৎ তার রঙ অন্য কোনো রংয়ের মিশ্রণ হতে মুক্ত।

তারা বলল, এতক্ষণে তুমি সত্যসহ এসেছ অর্থাৎ পূর্ণ ও বিস্তারিত বর্ণনা দিয়েছ। অনন্তর তারা অনুসন্ধান করে মাতার প্রতি বাধ্য জনৈক যুবকের নিকট ঐ ধরনের একটি গাভী পেল ও তার চামড়া ভর্তি স্বর্ণ মুদ্রার বিনিময়ে তা ক্রয় করল। অতঃপর তারা তা জবাই করল যদিও অত্যধিক মূল্যের কারণে তারা তা করতে উদ্যত ছিল না। হাদীসে উল্লেখ রয়েছে যে, প্রথমে যে কোনো একটি গাভী যদি তারা জবাই করত, তবে তা তাদের জন্য যথেষ্ট ছিল। কিন্তু তারা নিজেদের উপর বিষয়টিকে [বার বার প্রশ্ন করে] কঠিন করে ফেলায় আল্লাহ তা'আলা ও তাদের পক্ষে কঠিন করে দেন।

এই বাক্যটি ذَلُولٌ تَشِيرُ الْأَرْضَا : এর বিশেষণরূপে ব্যবহৃত হয়েছে। সুতরাং এটাও পূর্বোক্ত نَفْيٌ অর্থাৎ না অর্থব্যঞ্জক মর্মের অন্তর্ভুক্ত।

قَالُوا أَدْعُ لَنَا رَبَّكَ يَبَيِّنْ لَنَا مَا لَوْنُهَا ۖ  
قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ صَفْرَاءُ فَاقِعٌ  
لَوْنُهَا شَدِيدُ الصَّفْرِ تَسُرُّ النَّظِيرِينَ -  
إِلَيْهَا بِحُسْنِهَا أَيُّ تُعْجِبُهُمْ

قَالُوا أَدْعُ لَنَا رَبَّكَ يَبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ  
أَسَانِمَةٌ أَوْ عَامِلَةٌ إِنَّ الْبَقَرَةَ أَيُّ جِنْسِنَا  
الْمَنْعُوتِ بِمَا ذَكَرَ تَشَابَهَ عَلَيْنَا  
لِكَثْرَتِهِ فَلَمْ نَهْتِدِ إِلَى الْمَقْصُودَةِ وَإِنَّا  
إِنْ شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ - إِلَيْهَا فِي  
الْحَدِيثِ لَوْ لَمْ يَسْتَفْتِنَا لِمَا بَيَّنَّتْ لَهُمْ  
أُخِرَ الْأَبَدِ -

قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا ذَلُولَ غَيْرُ  
مُذَلَّلَةٍ بِالْعَمَلِ تُثِيرُ الْأَرْضَ تُقَلِّبُهَا  
لِلزَّرَاعَةِ وَالْجَمَلَةِ صِفَةٌ ذَلُولٌ دَاخِلَةٌ فِي  
النَّفْيِ وَلَا تَسْقَى الْحَرْثَ الْأَرْضَ الْمُهَيَّئَةَ  
لِلزَّرْعِ مُسَلَّمَةٌ مِنَ الْعَيُوبِ وَاثَارِ الْعَمَلِ  
لَا شَيْءَ لَوْنٍ فِيهَا غَيْرَ لَوْنِهَا قَالُوا الثَّنِ  
جِئْتَ بِالْحَقِّ ۖ نَطَقْتَ بِالْبَيَانِ التَّامِ  
فَطَلَبُوهَا فَوَجَدُوهَا عِنْدَ الْفَتَى الْبَارِ  
بِأَمِّهِ فَاشْتَرَوْهَا بِمِلٍّ مَسْكِيهَا ذَهَبًا  
فَذَبَحُوهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ - لِفُلَانٍ  
ثَمَنِهَا وَفِي الْحَدِيثِ لَوْ ذَبَحُوا أَيُّ بَقَرَةٍ  
كَانَتْ لَأَجْزَأَتَهُمْ وَلَكِنْ شَدَّدُوا عَلَى  
أَنْفُسِهِمْ فَشَدَّدَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ -



বে বিচরণকারী : عَمَلٌ : কাজে নিযুক্ত

لا تَنْفِي عَنْهُ : قَوْلُهُ وَلَا تَنْفِي عَنْهُ

— — — — — ५२ दिवस सिद्ध

যুবকের পরিচয় ও ঘটনা : তার পিতা ছিলেন বনী ইসরাইলের একজন সং মানুষ। ইস্তেকালের সময় তার কাছে একটি গাভী ছিল। ইস্তেকালের পূর্বে স্ত্রীকে অসিয়ত করে গেলেন যে, আমার শিশু সন্তানটি বড় হলে এ গাভীটি তাকে দিবে। ছেলেটি তার পিতার ইস্তেকালের পর কাঠ সংগ্রহ করে বিক্রি করত এবং তা দিয়ে সংসারের ব্যয় নির্বাহ করত। কাঠ বিক্রির পয়সাগুলোকে যুবক তিনভাগে ভাগ করত। এক তৃতীয়াংশ নিজের প্রয়োজনে ব্যয় করত। এক তৃতীয়াংশ তার মায়ের জন্য খরচ করত। বাকী এক তৃতীয়াংশ দান করত। অনুরূপভাবে ছেলেটি রাতকে তিনভাগে ভাগ করত। এক ভাগে ঘুমাত। একভাগে মায়ের খেদমত করত। একভাগে আল্লাহর ইবাদত করত। ছেলেটি বড় হওয়ার পর মা তাকে বললেন, তোমার বাবা তোমার জন্য মিরাস হিসেবে একটি গাভী রেখে গেছেন। সেটি অমুক মাঠে আল্লাহর তত্ত্বাবধানে লালিত-পালিত হচ্ছে। তুমি সেখানে গিয়ে

কথা বলে আওয়াজ দাও যে, হে ইবরাহীম, ইসমাইল, ইসহাক ও ইয়াকুব (আ.)-এর প্রভু! গাভী প্রদান করুন! সেই গাভীটির নিদর্শন হলো সেটি গাঢ় হলুদ বর্ণের খুবই চমৎকার গাভী। যুবক তার মায়ের নির্দেশে মাঠে গেল এবং দেখল গাভীটি সেখানে বিচরণ করছে। মায়ের বর্ণিত নিদর্শন ও গুণাবলি তার মাঝে প্রত্যক্ষ করল। মায়ের নির্দেশিত পদ্ধতিতে আহ্বান করার সাথে সাথে গাভীটি তার সামনে চলে আসে। যুবক যখন গাভীর ঘাড় ধরে টানতে লাগল, তখন গাভী বলল, হে মায়ের বাধ্য সন্তান তুমি আমার উপর আরোহণ কর! তোমার আরাম হবে। যুবক বলল, আমার জননীর নির্দেশ হলো তোমার গর্দন ধরে নিয়ে যাওয়া, আরোহণ করা নিষেধ আছে। গাভী বলল, হে যুবক তুমি যদি আমার কথামত আমার উপর সওয়ার হতে তাহলে কখনো আমি তোমার বাধ্য হতাম না। তোমার মায়ের আনুগত্যের কারণে তোমার এ মর্তবা হাসিল হয়েছে যে, পাহাড়কে ও যদি নির্দেশ কর, তাহলে সেও তোমার সামনে চলতে শুরু করবে।

মোটকথা যুবক গাভীটি নিয়ে তার মায়ের কাছে পৌঁছল। মা বলল, হে ছেলে! তুমি তো খুব গরীব, দিনে কষ্ট সংগ্রহ করে ফের রাতে দাঁড়িয়ে বন্দেগী করা তোমার জন্য কষ্টকর। তাই ভাল মনে করছি তুমি এ গাভীটি বিক্রি করে ফেল। যুবক সন্তান জিজ্ঞাসা করল, কত দামে বিক্রি করব? মা বললেন, তিন দিনার মূল্যে বিক্রি কর। এটি সে সময়ের বাজার নর ছিল। সেই সঙ্গে মা বলে ছিলেন বিক্রির পূর্ব মুহূর্তে ফের আমার কাছে জেনে নিবে। যুবক মায়ের নির্দেশ মত গাভীটি বিক্রি করার জন্য বাজারে নিয়ে গেল। এদিকে আল্লাহ তা'আলা যুবকের মাতৃভক্তি পরীক্ষা করার জন্য একটি ফেরেশতা প্রেরণ করলেন। ফেরেশতা এসে গাভীর দাম জিজ্ঞাসা করল। যুবক বলল, গাভীর মূল্য তিন দিনার, তবে শর্ত হলো আমার মাকে জিজ্ঞাসা করে নিব। ফেরেশতা বলল, আমার কাছ থেকে ছয় দিনার গ্রহণ কর এবং গাভীটি আমাকে দিয়ে দাও। জিজ্ঞাসা অবশ্য প্রয়োজন নেই। যুবক বলল, তুমি যদি গাভীর সমপরিমাণ স্বর্ণও আমাকে দান কর তবুও আমি আমার মায়ের অনুমতি ছাড়া বিক্রি করব না। একথা বলে মায়ের কাছে গমন করল এবং অবস্থা বর্ণনা করল। মা বললেন, সেতো ক্রেতা নয়: বরং ফেরেশতা:। সে তোমার পরীক্ষা নিতে এসেছে। তাকে বরং জিজ্ঞাসা কর যে, আমরা এ গাভীটি বিক্রি করব কিনা?

যুবক তাকে বিক্রি করার ব্যাপারে পরামর্শ চাইলে ফেরেশতা বলেন, এখনই তা বিক্রি কর না। হয়রত দুঃ। অ. ১-এ ৫৫২ তোমার কাছে একটি নিহত ব্যক্তির ব্যাপারে এটি খরিদ করবে। তুমি তাদের কাছে গাভীর চামড়া পরিষ্কৃত স্বর্ণ মুদ্রার বিনিময়ে বিক্রি করবে। সুতরাং যাও, গাভী নিয়ে বাড়িতে ফিরে এসো।

ঐ দিকে বনী ইসরাইলের উপর এমন একটি গাভী জবাই করার নির্দেশ হলো। খুঁজতে খুঁজতে এসে যুবকের কাছ থেকে চামড়া ভর্তি স্বর্ণমুদ্রা দিয়ে খরিদ করে এবং জবাই করে। -[হাশিয়ায় ছাবী খ.১, পৃ. ৫১]

وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ : অর্থাৎ তাদের এ খুঁটিনাটি প্রশংসা দৃষ্টে আজ্ঞা পালন সুদূর পরাহতই বুঝা যাইবে  
وَفِي الْبَيْتِ . وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ لِتَطْرُقَ إِلَيْهِمْ وَكَثْرَةَ مَرَاجِعَاتِهِمْ وَلِخَوْفِ الْآلِ ضَيْحَةٍ فِي ظُهُورِ الْقَائِلِ أَوْ لِفَلَاءِ نَفْسِهِ .

আয়াতের মাঝে বিরোধ ও নিরসন : প্রথমে বলা হয়েছে, فَذَبَحُوهَا অর্থাৎ বনী ইসরাইল গাভী জবাই করবে। পরে বলা হয়েছে كَادُوا يَفْعَلُونَ অর্থাৎ তারা গাভী জবাই করা তো দূরের কথা, জবাইয়ের কাছেও পৌঁছনি। অতএব প্রথম ও শেষাংশে বাহ্যিক বিরোধ পরিলক্ষিত হয়। এর সমাধান কি?

সমাধান-১ : نَفَى وَائِبَات : এর বিষয়টি اِخْتِلَافَ اَوْقَات বা সময়ের ভিন্নতা হিসেবে হয়েছে অর্থাৎ প্রথমতে জবাই করার ধারে কাছেও ছিল না; বরং নানাবিধ হুজতবাজি ও বাঁকবিতণ্ডায় লিপ্ত ছিল। কিন্তু যখন অতঃপর তা'আল সর্বত্রই পরিকারভাবে বর্ণনা করে দিয়েছেন এবং তাদের দলিল প্রমাণ শেষ হয়ে গিয়েছে এবং খোঁজ-তালিশের পর বর্ণিত গাভীও সন্ধান পেয়ে গেছে তখন অগত্যা জবাই করতেই হয়েছে। - اَيُّ تَسْبَحُوهَا فِي الزَّمَانِ الثَّانِي وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ فِي الزَّمَانِ الْاَوَّلِ .

সুতরাং সময়ের ভিন্নতার কারণে আর বিরোধ থাকলো না।  
সমাধান-২ : نَفَى وَائِبَات : এর বিষয়টি اِخْتِلَافِ اَعْتِبَارٍ হিসেবে বিবেচ্য। অর্থাৎ এক দৃষ্টিতে তারা জবাই করার উপক্রম ছিল না। অপর দৃষ্টিতে জবাই করেছে। এখন কথা হলো, কোন দৃষ্টিকোণে তাকে জবাই করতে চাননি। এর কারণ সম্পর্কে মুফাসসিরীনে কেরামের একাধিক অভিমত রয়েছে। যথা-

১. হয়তো তারা লজ্জিত হওয়ার আশঙ্কায় জবাই করতে চায়নি। এতে প্রকৃত যাতকের সন্ধান ছিল যাওয়ার আশঙ্কা ছিল।
২. অধিক মূল্যের কারণে। কেননা তার মূল্য নির্ধারণ করা হয়েছিল গাভীর চামড়া বরফের স্বর্ণ: কিন্তু আল্লাহ তা'আলার হুকুম পালন করার দৃষ্টিতে জবাই করতে হয়েছে। কেননা গাভীর দাম বেশি বা কম যাই হোক না কেন কিংবা লজ্জিত হতে হোক বা না হোক আল্লাহ তা'আলার হুকুম তো মানতেই হবে। সুতরাং দৃষ্টিকোণ ভিন্ন হওয়ার কারণে আর কোনো বিরোধ থাকলো না।

৭৩. فَقُلْنَا اضْرِبُوهُ أَيْ الْقَتِيلَ بِبَعْضِهَا  
فَضْرِبَ بِلِسَانِهَا أَوْ عَجِبَ ذَنْبَهَا  
فَحَيَّ وَقَالَ قَتَلْنِي فَلَانَ وَفُلَانًا لَا بَنَى  
عَمَّهُ وَمَاتَ فَحُرِمَا الْمِيرَاثِ وَقَتْلًا قَالَ  
تَعَالَى كَذَلِكَ الْأَحْيَاءِ يُحْيِي اللَّهُ  
الْمَوْتَى وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ دَلَائِلَ قُدْرَتِهِ  
لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ تَتَدَبَّرُونَ فَتَعْلَمُونَ أَنَّ  
الْقَادِرَ عَلَى أَحْيَاءِ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ قَادِرٌ  
عَلَى أَحْيَاءِ نَفُوسٍ كَثِيرَةٍ فَتُؤْمِنُونَ.

فِيهَا : آى فِى وَاقِعَةٍ قَتَلَ النَّفْسِ .

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

قَوْلُهُ وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا : যোগসূত্র : পূর্বের আয়াতে গাভী জবাই করার নির্দেশ ছিল। এখন এ আয়াতে গাভী জবাইয়ের নির্দেশ কেন প্রদান করা হয়েছিল তার বিবরণ দেওয়া হয়েছে। এছাড়াও পূর্বে দীনি ব্যাপারে ইহুদীদের হঠকারিতার বিবরণ ছিল। অর্থাৎ আল্লাহর হুকুম মানার ক্ষেত্রে তা কিরূপ বাহানা করত। এ আয়াতে দুনিয়াবী ব্যাপার তাদের আচরণ কিরূপ ছিল তার বিবরণ দেওয়া হয়েছে যে, পার্থিব সম্পদের লোভ তাদের মাঝে এ পরিমাণ প্রবল ছিল যে, সম্পদের লোভে একটি সম্মানিত প্রাণ হত্যা করতে দ্বিধা করেনি। তারপর আবার এ হত্যার দায়ভার অন্যের ঘরে চাপানোর চেষ্টা করেছে।

قَتَلْتُمْ-এর مَخَاطِبُ বা সম্বোধিত আয়ী اذْكُرُوا إِذْ قَتَلْتُمْ-এর আমেল উহ্য আছে।-এর মাঝে-وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا গোষ্ঠী হলো নবীযুগের ইহুদিগণ। কিন্তু উদ্দেশ্য তাদের পূর্বপুরুষগণ।

قَوْلُهُ قَتَلْتُمْ نَفْسًا : এখানে ইশকাল হয় যে, قَاتِلٌ বা হত্যাকারী তো একজনই ছিল। তারপরও এখানে বহুবচনের সীমা ব্যবহার করা হলো কেন? তার উত্তর হলো যেহেতু নির্দিষ্টভাবে হত্যাকারী জানা যায়নি, সেহেতু পূর্নাজতির প্রতিই তার নিসবত করা হয়েছে।

কেউ বলেন, হত্যাকারী দু'জন ছিল। সে হিসেবে বহুবচন আনা হয়েছে। এখানে جَمَعَ نَوْقَ الْوَاحِدِ হয়েছে।

আবার কেউ বলেন- হত্যাকারী অনেক লোকই ছিল। কেননা মৃত ব্যক্তির ওয়ারিশগণ সকলে একমত হয়ে হত্যাকাণ্ড ঘটিয়ে ছিল। তাই বহুবচন দ্বারা সকলের প্রতি নিসবত করা হয়েছে।

قَوْلُهُ وَاللَّهُ مُخْرِجٌ مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ : তোমাদের পূর্বপুরুষগণ আমীলকে হত্যা করেছিল। তারপর তারা একে অন্যকে দোষারোপ করছিল। তোমরা যা গোপন রাখছিলে [অর্থাৎ নিজেদের ঈমানী দুর্বলতা অথবা হত্যাকারীর পরিচয়] আল্লাহ তা'আলা তা প্রকাশ করে দেন।

এর মাঝখানে-مَعْطُوفٌ عَلَيْهِ এবং مَعْطُوفٌ হলো وَاللَّهُ مُخْرِجٌ مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ : অর্থাৎ وَهَذَا اِعْتِرَاضٌ একটি جُملَةٌ مُعْتَرِضَةٌ সেই সাথে এটি একটি مَقْدَرٌ-এর জবাব ৩১ আয়াতের শব্দ দ্বারা বুঝা যায় যখন তারা তর্ক-বিতর্ক করছিল তখন আল্লাহ তা'আলা হত্যার বিষয়টি প্রকাশকারী। অথচ প্রকাশ করার ঘটনা ঘটেছে পরে।

জবাব : ইশকাল তখন হতো, যদি وَاللَّهُ مُخْرِجٌ জুমলায় হাল হতো। কিন্তু এটি جُملَةٌ مُعْتَرِضَةٌ তাই কোন ইশকাল নেই। وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ : অর্থাৎ إِذْ أَرَأَيْتُمْ থেকে ঘটনার শুরু অংশের বর্ণনা। পূর্বে قَوْلُهُ هُوَ أَوَّلُ الْفِصَةِ-এর মাঝে ঘটনার পরের অংশের বিবরণ ছিল। তেলাওয়াতের ক্ষেত্রে শেষ অংশটিকে পূর্বে উল্লেখ করা হয়েছে। এ আগপিছের কারণ হলো, ইহুদীদের মন্দ কর্মসমূহ একত্রে বর্ণনা করা।

قَوْلُهُ فَقُلْنَا أَخْبِرُوا الْخ : যোগসূত্র : পূর্বের আয়াতে প্রাণ হত্যা এবং ঘাতকের নির্ণয় সম্পর্কে ঝগড়া ও তর্ক-বিতর্কের আলোচনা ছিল। এখন এ আয়াতে আল্লাহ তা'আলা ঘাতকের নির্ণয়ের পদ্ধতি বলে দিচ্ছেন।

এর জবাব দিচ্ছেন।-سَوَّالٌ مَقْدَرٌ-এর দ্বারা একটি مَقْدَرٌ-এর জবাব দিচ্ছেন।-عِضْرِيَّةُ-এর : জমিরের مَرْجِعٌ মুফাসসির (র.)-এর দ্বারা একটি مَقْدَرٌ-এর জবাব দিচ্ছেন।

প্রশ্ন : পূর্বে نَفْسٌ স্ত্রীলিঙ্গে শব্দ ব্যবহৃত হয়েছে। তারপর عِضْرِيَّةُ-এর মাঝে مَذْكُرٌ জমির কিভাবে আনা হলো?

উত্তর : قَتِيلٌ দ্বারা যেহেতু قَتِيلٌ তথা নিহত ব্যক্তি উদ্দেশ্য সেহেতু قَتِيلٌ তথা নিহত ব্যক্তি উদ্দেশ্য সেহেতু قَتِيلٌ এর বিচারে এখানে مَذْكُرٌ জমির আনা হয়েছে।

কেউ কেউ বলেন, تَذْكِيرٌ التَّضْمِيرُ لِنَذِيرِ الْمَعْنَى অর্থাৎ কায়দা আছে যখন জমির مَذْكُرٌ হয় এবং مَعْنَى বা অর্থ مَوْثِقٌ হয় অথবা তার উল্টো হয়, তাহলে জমিরকে مَذْكُرٌ বা مَوْثِقٌ আনা উভয় সূত্রত জায়েজ।

**قَوْلَهُ فَتَحَرَّبَ يَلِيًّا** : অর্থাৎ নিহত ব্যক্তিকে গাভীর কোন অংশ দ্বারা আঘাত করা হয়েছিল? এ ব্যাপারে বিভিন্ন মতামত মুফাসসির (র.) তন্মধ্যে হতে দুটি অভিমত উল্লেখ করেছেন। যথা—  
**ফতহা** : নিহত ব্যক্তির শরীরে আঘাত করা হয়েছিল।

**ফতহা** : কেউ বেলছেন, যে কোনো একটি হাড়ি দিয়ে আঘাত করা হয়েছিল।

**قَوْلَهُ فَتَحَرَّبَ يَلِيًّا** : অর্থাৎ তারপর সে জীবিত হলো। বর্ণিত আছে, যখন সে জীবিত হয়েছিল, তখন তার শিরায় থেকে রক্ত বেয়ে পড়ছিল। তারপর সে তার দুই চাচাত ভাই সম্পর্কে বলেছিল— **فَتَلَنِي فَلَانَ وَفَلَانَ** আমাকে অমুক এবং অমুক হত্যা করেছে। একথা বলার পর সে সেখানেই ঢলে পড়ে।

**জমাইকৃত প্রাণীর অংশ দিয়ে আঘাত করার তাৎপর্য** : এখানে প্রশ্ন হতে পারে মৃত্যু প্রাণীর অংশ দিয়ে আঘাত করার হুকুম দেওয়া হলো কেন?

**উত্তর** : যদি জীবিত প্রাণীর অংশ দিয়ে আঘাত করার হুকুম দেওয়া হতো, তাহলে হয়তো এ সংশয় হতে পারত যে, সম্ভবত জীবিত প্রাণীর রক্ত মৃতের মাঝে প্রবেশ করার কারণে সে জীবিত হয়েছে। তখন এটা তেমন বিশ্বাস প্রকাশ করত না।

**قَوْلَهُ وَتَلَا** : এখানে ইশকাল হয় যে, শুধু নিহত ব্যক্তির বক্তব্যকে কিসাস প্রমাণিত হওয়ার জন্য যথেষ্ট মনে করা হলো কেন অল্প শব্দীয় সাক্ষ্য ছাড়া কারো উপর **قَتْل** প্রমাণিত হয় না এবং কিসাসও আসে না।

**উত্তর** : ইব্রাহিম মুসা (আ.) ওহীর মাধ্যমে জানতে পেরেছিলেন যে, নিহত ব্যক্তি সঠিকই বলবে। এজন্য এ স্থানে শুধু নিহতের বক্তব্যকেই যথেষ্ট মনে করা হয়েছে।

**قَوْلَهُ فَتَوَمَّنُونَ** : অর্থাৎ বিবেকের দাবিতে এই যে, এমন বিশ্বাস্যকর ঘটনা প্রত্যক্ষ করার পর ঈমান নসীব হবে। সুতরাং বুঝা গেল, এরপরও যারা ঈমান আনল না, তাদের বিবেক নেই।

**মুফাসসির (র.)** এখানে এদিকেও ইঙ্গিত দিলেন যে, **كَذَلِكَ** এর সম্বোধন মক্কার মুশরিকদেরকে করা হয়েছে। যারা পুনরুত্থান অস্বীকার করত। এখানে আহলে কিতারা উদ্দেশ্য নয়। কেননা তারা পরকাল ও পুনরুত্থান বিশ্বাস করত। এ সূরতে **كَذَلِكَ** জুমলায়ে মুতারিজা হবে।

**মৃত্যুর পর পুনর্জীবন** : জীবন এবং আত্মার বাস্তবতা একটি সূক্ষ্ম বাস্তবের হৃৎপিণ্ড। যা ফাগ বা সুইজ -এর মাধ্যমে সংরক্ষিত থাকে। সেটা যদি ফিউজ [অকেজো] হয়ে যায়, তখন ইঞ্জিনিয়ার [আল্লাহ] পুনরায় কানেকশান ঠিক করে দিতে পারেন। উক্ত ঘটনার মধ্যে সেটার উদাহরণ পেশ করা হয়েছে। আর এটাই মৃত্যুর পর পুনর্জীবনের বাস্তবতা। এ প্রমাণকে অসম্ভব মনে করার কিছুই নেই।

অনুবাদ :

ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ أَيُّهَا الْيَهُودُ  
صَلَبْتَ عَنْ قَبُولِ الْحَقِّ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ  
الْمَذْكُورِ مِنْ أَحْيَاءِ الْقَتِيلِ وَمَا قَبْلَهُ  
مِنَ الْآيَاتِ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ فِي  
الْقَسْوَةِ أَوْ أَشَدَّ قَسْوَةً ط مِنْهَا وَإِنَّ مِنْ  
الْحِجَارَةِ لَمَّا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْإِنْهَارُ ط  
وَإِنَّ مِنْهَا لَمَّا يَشَقُّ فِيهِ إِذْغَامُ التَّاءِ  
فِي الْأَصْلِ فِي الشَّيْنِ فَيَخْرُجُ مِنْهُ  
الْمَاءُ ط وَإِنَّ مِنْهَا لَمَّا يَهْبُطُ يَنْزِلُ  
مِنْ عَلَوِّ إِلَى سِفْلٍ مِنْ حَشَايَةِ اللَّهِ  
وَقُلُوبُكُمْ لَا تَتَأَثَّرُ وَلَا تَلِينُ وَلَا  
تَخْشَعُ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ  
وَإِنَّمَا يُؤَخِّرُكُمْ لَوَفِّتِكُمْ وَفِي قِرَاءَةٍ  
بِالتَّحْتَانِيَّةِ وَفِيهِ الْتِفَاتُ عَنِ  
الْخِطَابِ .

৭৪. হে ইহুদিগণ! এরপর নিহত ব্যক্তিকে পুনঃজীবন দানের উল্লিখিত ঘটনা এবং তৎপূর্ববর্তী নিদর্শনসমূহ প্রদর্শনের পরও তোমাদের হৃদয় কঠিন হয়ে গেল। সত্য গ্রহণ করা সম্পর্কে তা শক্ত হয়ে পড়ল। কাঠিন্য তা পাথর কিংবা তদপেক্ষা কঠিনতর। এগুলোর মধ্যেও কতক পাথর এমন যে তা হতে নদীনালা প্রবাহিত হয় এবং কতক এরূপ যে বিদীর্ণ হয়ে যায় ও পরে তা হতে পানি নির্গত হয়। আবার কতক এমন যা আল্লাহ তা'আলার ভয়ে ধ্বংসে পড়ে উপর হতে নিচে গড়িয়ে পড়ে। আর তোমাদের হৃদয় এমন যে, এতে প্রভাবান্বিত হয় না, কোমল হয় না, বিনয়ান্বনত হয় না। আর তোমরা যা কর আল্লাহ সে সম্বন্ধে অনবহিত নন। তোমাদের জন্য নির্ধারিত সময়ের অপেক্ষায় তিনি তোমাদের পাকড়াও করা পিছিয়ে রেখেছেন।

ত-এ-يَتَشَقُّ শব্দটির আসল রূপ হলো يَشَقُّ অক্ষরটিকে তৎপূর্ববর্তী অক্ষর ش-এ-إِذْغَامُ বা সন্ধিভূত করে দেওয়া হয়েছে।

নাম-يَعْلَمُونَ শব্দটি অপর এক ক্রিয়াতে تَعْلَمُونَ পুরুষ, বহুবচন] রূপে পঠিত রয়েছে। এমতাবস্থায় অর্থ্যাৎ দ্বিতীয় পুরুষবাচক রূপ হতে নাম পুরুষবাচক রূপের দিকে এইস্থানে الْتِفَاتُ বা রূপান্তর সংঘটিত হয়েছে।

### তাহকীক ও তারকীব

مِنْ بَعْدِ এ স্থানে দীর্ঘকালের দূরত্বের জন্য নয়; বরং বর্তমানের দূরত্বের জন্য অর্থ্যাৎ রূপকার্থে দূরে রাখতে চাওয়ার জন্য। أَتَى وَ أَتَى مَا هُفُّفَ مُفْطَّلَ عَلَيْهِ এবং مَنصُوبٌ - قَسْوَةً অর্থ্যাৎ مِنْهَا। ও ওটারই সাহায্যের জন্য। ذَلِكَ এর-كَأَنَّ ইসমে تَفْطِيلُ কিন্তু এ স্থানে قَسْوَةً এর মধ্যে অধিক مَبَالِغَةٌ রয়েছে মূল ও আকৃতি উভয় হিসেবে। وَأَوْ সন্দেহের জন্য আসে। আল্লাহর কলাম তো সন্দেহের উদ্দীপক নয়।

উত্তর : এর কয়েকটি উত্তর রয়েছে- ১. وَأَوْ এর অর্থ, অথবা বস্তু ও বিভক্তির জন্য। কিংবা بَلَّ এর অর্থ

مَيِّ مُتَا'আল্লিকُ। مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَايَعَلْ قُلُوبُكُمْ فَسَتْ। কে দূরে রাখতে চাওয়ার জন্য। قَسَاوَتْ - ثُمَّ أَشَدَّ كَالْحِجَارَةِ مُتَا'আল্লিকُ হয়ে খবর, অথবা এর মধ্যে كَانَ তাম্বীলিয়াহ, পুনরায় مُتَعَلِّقُ করার প্রয়োজন নেই। أَشَدَّ অতীত হয়েছে। كَانَ -এর উপর أَشَدَّ قَسْوَةً তমস্বয়, لَا, তাকিদ, مَا, মাউসুলা। ইসমে أَنْ يَتَفَجَّرَ- জুমলা-সেলাহ। مِنْ الْحِجَارَةِ। এটি -এর খবর। مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ। মানসুবুল মহল يَهْبِطُ থেকে।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

যোগসূত্র : পূর্বে বনী ইসরাইলের মন্দ স্বভাব সম্পর্কে বিবরণ দেওয়া হয়েছে যে, তারা সর্বদা আল্লাহর বিধিবিধানে হীলা-বাহানা ও উদাসীনতা প্রদর্শন করত। এখন এ আয়াতে তার কারণ ও উৎস সম্পর্কে ইঙ্গিত দেওয়া হচ্ছে। তাহলো তাদের قَسَاوَتْ قَلْبُ বা অন্তরের রুঢ়তা। সেই সাথে এখানে তাদের উক্ত قَسَاوَتْ সম্পর্কে বিস্ময় প্রকাশ করা হয়েছে যে, তোমরা দিন-রাত্রি আল্লাহ তা'আলার কুদরত ও নবীর মুজিয়া প্রত্যক্ষ করছ; কিন্তু তারপরও অন্তর নরম হয় না। এটা কেমন কথা!

কুদরতের এরূপ নিদর্শন দেওয়ার পরও তোমাদের মন বিগলিত হলো না এবং সত্য গ্রহণ করার প্রতি বিন্দুমাত্র আকৃষ্ট হলো না। উল্টো তোমাদের অন্তরসমূহ পাথরের মতো কঠোর; বরং পাথরের চেয়েও কঠোর হয়ে গেল। কেননা পাথর এত শক্ত হওয়ার পরও কতক পাথর থেকে নদী-নালা প্রবাহিত হয়, কতক পাথর ফেটে ঝর্ণা নির্গত হয়, আবার কতক পাথর আল্লাহ তা'আলার ভয়ে প্রকম্পিত হয়ে ধসে পড়ে। কিন্তু তোমাদের অন্তর এ তিন রকম পাথর অপেক্ষাও কঠিন।

প্রশ্ন : অব্যয়টি زَمَانٍ বা কালের দূরত্ব বুঝায়। যার দ্বারা বুঝা যায়, তাদের قَسَاوَتْ قَلْبُ একটি সময় অতিবাহিত হওয়ার পর হয়েছে। অথচ ইহুদিদের قَسَاوَتْ قَلْبِي সে সময়ই বিদ্যমান ছিল, পরবর্তীতে সৃষ্টি হয়নি। সুতরাং মনে হচ্ছে ثُمَّ -এর ব্যবহার তার مَحَل বা উপযুক্ত স্থানে হয়নি।

উত্তর : এখানে ثُمَّ -এর ব্যবহার مَجَاز হিসেবে استِنْعَاد -এর অর্থে হয়েছে। অর্থাৎ এত সব দলিল প্রমাণ প্রত্যক্ষ করার পরও একজন আকেল বালগের হৃদয়ে কাঠিন্য থাকা অসম্ভব। কেননা তার প্রত্যেকটি নিদর্শন হৃদয় বিগলিত হওয়ার পূর্ণাঙ্গ ব্যবস্থাপত্র ছিল। বিশেষভাবে নিহতের জীবিত হওয়া ও ঘাতকের নাম বলা এক বিস্ময়কর নিদর্শন।

مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ : [তারপরও] এটি استِنْعَاد -এর অধিক তাকিদ বুঝানোর জন্য। কেননা ثُمَّ দ্বারা যা বুঝা যাচ্ছে مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ দ্বারাও তাই বুঝাচ্ছে। অর্থাৎ তাদের হৃদয়ের পাষণত আরো প্রকট হওয়াকে দৃঢ়তার সাথে প্রকাশ করছে।

এ-এর জবাব سَوَالٍ مُقَدَّرٍ -এর সওয়াল মুকদ্দর শব্দটি উল্লেখ করে একটি ইঙ্গিত করেছেন যে, الْمَذْكُورُ (র.) এখানে দিয়েছেন। প্রশ্ন হলো, পূর্বে তো অনেক নিদর্শনের উল্লেখ করা হয়েছে। সেসবের প্রতি ذَلِكَ একবচন শব্দ কিভাবে ব্যবহৃত হলো? উত্তর, মুফাসসির (র.) الْمَذْكُورُ শব্দ উল্লেখ করে তার জবাবের প্রতি ইঙ্গিত করেছেন যে, الْمَذْكُورُ -এর তাবীল দ্বারা ثُمَّ বা একাধিক বস্তুর প্রতি ইঙ্গিত করা হয়েছে। সেই সাথে মুফাসসির (র.) الْمَذْكُورُ শব্দে ইঙ্গিত করেছেন যে, ثُمَّ -এর عَطْف পূর্বের সকল ঘটনার مَضْمُون বা বিষয়বস্তুর প্রতি হয়েছে।

قَوْلُهُ وَمَا قَبْلَهُ مِنَ الْآيَاتِ : অর্থাৎ ঐ সকল নিদর্শন ও মুজিজা যেগুলোর আলোচনা পূর্বে করা হয়েছে। যেমন সমুদ্রের পানি দুভাগে বিভক্ত হওয়া এবং ঝর্ণা প্রবাহিত হওয়া ইত্যাদি।



-[মা'আরিফুল কুরআন : মুফতি শফী (র.)]

অনুবাদ :

৭৫. ৭৫. هه ঈমানদারগণ, তোমরা কি এই আশা কর যে, তারা ইহুদিগণ তোমাদেরকে বিশ্বাস করবে? যখন তাদের একদল এক সম্প্রদায় অর্থাৎ শিক্ষিত পুরোহিত সম্প্রদায়ে তাওরাতে আল্লাহ তা'আলার বাণী শ্রবণ করত এবং বুঝার পর হৃদয়ঙ্গম করার পরও তা বিকৃত করত পরিবর্তিত করে নিত অথচ তারা জানত যে, বিষয়ে মিথ্যা রচনাকারী। هَمْزَةُ -এর প্রশ্নবোধক অক্ষর টি এই স্থানে অসম্মিতসূচক অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে। অর্থাৎ তোমরা এটার আশা করো না। কেননা পূর্ব হতেই তারা কুফরি করে আসেছে।

৭৬. ৭৬. وَإِذَا لَقُوا آيَ مَنَافِقُوا الْيَهُودِ الَّذِينَ أَمَّنُوا قَالُوا أَمَنَّا . بِأَنَّ مُحَمَّدًا نَبِيٌّ وَهُوَ الْمُبَشِّرُ بِهِ فِي كِتَابِنَا وَإِذَا خَلَا رَجَعَ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ قَالُوا آيَ رَسُولُهُمُ الَّذِينَ لَمْ يَنَافِقُوا لِمَنْ نَافَقَ اتَّحَدَّثُونَهُمْ آيَ الْمُؤْمِنِينَ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ آيَ عَرَفَكُمْ فِي التَّوْرَةِ مِنْ نَعْتِ مُحَمَّدٍ ﷺ لِيَحَاجُّوكُمْ لِيَخَاصِمُوكُمْ وَاللَّامُ لِلصَّيْرُورَةِ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ فِي الْآخِرَةِ فَيَقِينُوا عَلَيْكُمْ الْحُجَّةَ فِي تَرْكِ إِتْبَاعِهِ مَعَ عِلْمِكُمْ بِصِدْقِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ أَنَّهُمْ يُحَاجُّونَكُمْ إِذَا حَدَّثْتُمُوهُمْ فَتَنْتَهُوا .

৭৬. তারা অর্থাৎ ইহুদি মুনাফিকরা যখন মু'মিনগণের সংস্পর্শে আসে, তখন বলে আমরা বিশ্বাস করেছি যে মুহাম্মদ ﷺ আল্লাহর নবী এবং তাঁর সম্পর্কে আমাদের পতি অবতীর্ণ গ্রন্থ তাওরাতে সুসংবাদ প্রদান করা হয়েছে। আর যখন নিভূতে ফিরে যায় ও একে অন্যের সাথে মিলিত হয় তখন তাদের ঐ নেতাগণ যারা মুনাফিকরূপেও ঈমান আনেনি, তারা এই মুনাফিকদেরকে বলে, আল্লাহ তোমাদের কাছে যা ব্যুৎ করেছেন অর্থাৎ তাওরাতে মুহাম্মদ ﷺ-এর যে গুণাবলি তোমাদের অবহিত করেছেন, তোমরা কি তাদেরকে মু'মিনগণকে তা বলে দাও? পরিণামে যেন তারা পরকালে তোমাদের প্রতিপালকের নিকট তোমাদের বিরুদ্ধে যুক্তি পেশ করতে পারে। তোমাদের বিরুদ্ধে বিবাদ করতে পারে এবং তাঁর [নবুয়তের] সত্যতা সম্পর্কে তোমাদের জানা থাকা সত্ত্বেও তাঁর অনুসরণ পরিত্যাগ করার বিষয়ে তারা তোমাদের বিরুদ্ধে এই কথা প্রমাণ হিসেবে দাঁড় করাতে পারে। তোমরা কি অনুধাবন কর না যে, তাদেরকে যদি এই কথা বলে দাও, তবে তোমাদের বিরুদ্ধে তারা সেটা প্রমাণ হিসেবে ব্যবহার করবে? তাই তোমাদের এ কাজ থেকে বিরত থাকা উচিত। তাই তোমাদের এ কাজ থেকে বিরত থাকা উচিত। هَمْزَةُ -এর প্রশ্নবোধক অক্ষর টি শেষ পরিণাম অর্থ বুঝাতে ব্যবহৃত হয়েছে।

## তাহকীক ও তারকীব

يَعْلَمُونَ : قَوْلَهُ إِنَّهُمْ مَفْزُونُونَ ফে'লটি মুতাআদী। তাই তার মাফউলের দিকে ইঙ্গিত করে। এ অংশটুকুর চুক্তি করা হয়েছে।

উত্তর : উভয়টির مُتَعَلِّق ভিন্ন ভিন্ন ।

২. অর্থাৎ ইহুদিদের মাঝে এমন একটি দল ছিল তাহলে আলোচনা অতীত যুগ এবং সমসাময়িক ইহুদিদের পূর্বপুরুষ সম্পর্কিত।

২. অর্থাৎ তাদের মাঝে এমন একটি উপদলের অস্তিত্ব বিদ্যমান রয়েছে। তাহলে আলোচনার লক্ষ্য বর্তমান যুগ ও সমকালীন ইহুদিরা। তাফসীর সূত্রে উভয় প্রকার বক্তব্য উদ্ধৃত হয়েছে। তবে বর্ণনাধারা দ্বিতীয় অর্থের অধিক উপযোগী। কেননা সমসাময়িকদের বিপক্ষেই প্রমাণ প্রতিষ্ঠা করা হচ্ছে এবং তাদেরকেই অভিযুক্ত করা অধিক সমীচীন হবে। এখানে হযরত মুহাম্মদ ﷺ-এর যুগে বিদ্যমান ইহুদিরাই উদ্দেশ্য এবং এটাই সহজবোধ্য। -[তাফসীরে কবীর সূত্রে তাফসীরে মাজেদী]

قَوْلُهُ كَلَامَ اللَّهِ : অর্থাৎ ইহুদিদের কাছে মওজুদ আসমানি সহীফাসমূহ عَقْلُهُ অর্থাৎ অজ্ঞতা ও অজ্ঞানবশত নয়, দেখে শুনে সবকিছু বুঝা ও শুনার পরে স্বেচ্ছায় ও সজ্ঞানে।

قَوْلُهُ فِي التَّوْرَةِ : এটি কَلَامَ اللَّهِ থেকে হَال হয়েছিল। অর্থাৎ যে কালামুল্লাহ তাওরাতে আছে। এর দ্বারা উদ্দেশ্য রজম ও মুহাম্মদ ﷺ-এর গুণাবলি সম্পর্কিত তাওরাতের বিবরণ। কেউ বলেন- এখানে কালামুল্লাহ দ্বারা তুর পর্বতের পাশে দ্রুত আল্লাহর বাণী। এ সূরতে فَرِيقٌ দ্বারা উদ্দেশ্য হবে সন্তর জন ইহুদি।

ইমাম কালবী বর্ণনা করেন, বনী ইসরাইল হযরত মুসা (আ.)-এর কাছে আল্লাহর কালাম শোনার দাবী করে। তিনি তাদেরকে বললেন, তোমরা ভালোভাবে গোসল করে পরিষ্কার বস্ত্র পরিধান কর। নবীর নির্দেশে তারা তাই করল। তুর পাহাড়ের পাদদেশে গেল। আল্লাহ তা'আলা তাদেরকে তাঁর পবিত্র কালাম শুনালেন। আল্লাহর কালাম শ্রবণের পর বাড়ি ফিরে তারা নিজেদের থেকে বলেছিল, আল্লাহ বলেছেন এ বিধানের যতটুকু সহজ লাগে পালন করুন!

কেউ কেউ বলেন, এখানে কَلَامَ اللَّهِ দ্বারা রাসূল ﷺ-এর প্রতি অবতীর্ণ ওহী উদ্দেশ্য। ইহুদিদের একটি গ্রুপ ওহী শ্রবণ করে গিয়ে তাতে তাহরীফ বা বিকৃতি সাধন করত দীনের মাঝে বিশৃঙ্খলা ঘটানোর জন্য।

قَوْلُهُ يَفْسِرُونَهُ : এটি قَوْلُهُ-এর তাফসীর। অর্থাৎ তাওরাতের মধ্যে রাসূল ﷺ-এর যে সকল গুণ ও অবস্থা বর্ণিত হয়েছে তাতে পরিবর্তন করত। যেমন তাওরাতে রাসূল ﷺ-এর গঠন প্রকৃতির বিবরণ এসেছে- كَعْلِ الْعَيْنِ رِبْعَةَ جَعَلَ লিখত। তদন্তে তারা أَرْزَقَ الْعَيْنِ سَبْطُ السَّعْرِ লিখত।

قَوْلُهُ فَهُمْ سَاقِفَةٌ بِالْكَفْرِ : অর্থাৎ কুফরীর ক্ষেত্রে তাদের অগ্রণী ভূমিকা রয়েছে। এর মর্ম হলো মুহাম্মদ ﷺ-এর কুফরীর পূর্বেও তারা কুফরী করেছে।

ইহুদিদের তিনটি দলের ব্যাখ্যা : উপরিউক্ত দুটি আয়াতে ইহুদিদের তিনটি দলের উল্লেখ রয়েছে।

প্রথম দল : مُحَرِّقِينَ [বিকৃতকারী দল] যারা আল্লাহর কালাম অর্থাৎ তাওরাকে আঘিয়া (আ.) থেকে শ্রবণ করা সত্ত্বেও এর মধ্যে পরিবর্তন পরিবর্ধন এবং কাট-ছাট করেছে। চাই শাস্তিক বিকৃতি করে থাকুক অথবা অর্থের দিক দিয়ে কিংবা উভয় দিক দিয়ে বিকৃতি করে থাকুক। এমনভাবে তুর পর্বতের উপর যে ৭০ ব্যক্তি হযরত মুসা (আ.)-এর সাথে থেকে আল্লাহর বাণী শ্রবণ করে এর মধ্যে সংস্কার করেছিল, তারাও এর মধ্যে গণ্য। আর যাদের পূর্বপুরুষদের অবস্থা এমন হয়। তাদের উত্তরাধিকারীরা কিভাবে তাদের বিরোধী হতে পারে। তাই এ সকল লোকদের সংশোধন ও হোদায়েতের কোনো আশা রাখবেন না।

দ্বিতীয় দল : দ্বিতীয় আয়াতে উল্লিখিত ইহুদি মুনাফিকদের যাদের নেতা আব্দুল্লাহ ইবনে উবাই ছিল।

তৃতীয় দল : প্রকাশ্য ইহুদি কাফেরদের যাদের কথাবার্তা বর্ণনা করা হচ্ছে যে, যদি কখনো তোমাদের মাধ্যমে পূর্বে বর্ণিত দলের কিছু লোক মুসলমানদের সামনে দু একটি সত্য কথা প্রকাশ করে দিতো, তবে ইহুদি নেতারা তাদেরকে নিন্দা ও তিরস্কার এবং তাদের থেকে প্রতিশোধ নেওয়া ছাড়া ছাড়ত না। সুতরাং যাদের অবস্থা এত শীর্ণ হয়। তাদের থেকে হোদায়েতের আশা করা অযথা।

সূরার প্রথমাংশে মুনাফিকদের সে শব্দগুলো মুসলমানদের সাথে আচার-আচরণ -এর হিসেবে করা হয়েছে। আর এ স্থানে তাদের ঈমান গ্রহণের ব্যাপারে নিরাশার ক্ষেত্রে বর্ণনা করা হচ্ছে। যেহেতু উদ্দেশ্য বদলে গেছে। তাই পুনরুজ্জীবিত সন্দেহ করা ঠিক হবে না।

ইহুদি মুনাফিকদের প্রসঙ্গ : قَوْلُهُ وَإِذَا لَفَرَا : পূর্বে এসব মুনাফিকদের আলোচনা ছিল যারা ইহুদি নয়। এখান থেকে ইহুদি মুনাফিকদের সম্পর্কে আলোচনা শুরু হচ্ছে। মদীনাবাসী ইহুদিদের একটি বড় অংশ তো প্রকাশ্যে ইসলামের দূশমন ছিল। তবে কিছু সুবিধাবাদী এমনও ছিল, যারা মুসলমানদের সামনে নিজেদের মুসলমান হওয়ার ঘোষণা দিত। [অথচ অন্তরে তারা মুসলমান ছিল না] এখানে এই মুনাফিকদের আলোচনাই করা হচ্ছিল। অর্থাৎ ইহুদিদের মধ্যে যারা মুনাফিক।

-[তাফসীরে মাজেদী খ. ১, পৃ. ১৪১]

قَوْلُهُ اتَّخَذْتُمُوهَا بَمَا فَتَحَ اللَّهُ : ইহুদিদের মধ্যে যারা মুনাফিক ছিল, তারা খোশামুদী করে তাদের কিভাবে শেষ নবী সম্পর্কে যা আছে, তা মুসলমানদের কাছে প্রকাশ করে দিত। এ কারণে অন্যরা তাদের তিরস্কার করে বলত, নিজেদের

কিতাবের প্রমাণ তাদের হাতে তুলে দাও কেন? তোমরা কি জান না; মুসলিমগণ তোমাদের প্রতিপালকের সম্মুখে তোমাদের নেতৃত্ব প্রমাণ করে তোমাদের বিরুদ্ধে অভিযোগ তুলবে যে, তোমরা শেষ নবীর সত্যতা জেনেও তার প্রতি ঈমান আননি, কলে তখন তোমাদেরকে নিরস্তর হতে হবে?-[তাফসীরে উসমানী পৃ. ১৫]

**ইহুদী পণ্ডিতদের অজ্ঞান পতীরতা :** যেন এ নির্বোধেরা মনে করছিল যে, ইসলামের রাসূল ﷺ ও ইসলামের অনুসারীরা যা কিছু [যহীদ] অজ্ঞান করবে, তা শুধু ইহুদিদের বলে দেওয়ার সূত্রেই হতে পারে এবং এছাড়া অন্য কোনো সূত্র তাদের জন্য নেই। ইমাম ও জ্ঞানের এসব দরজা তাদের জন্য রুদ্ধ। তাদের এ 'দ্বিবিধ অজ্ঞানতার অজ্ঞতা' (جَهْلٌ مُرْكَبٌ) ঠিক তদ্রূপ, কেনন বর্তমানে গোটা ফিরিস্তি সমাজ [পাশ্চাত্যবাসী] অজ্ঞানতার আধারে নিমজ্জিত। এ বিশেষ অজ্ঞতা কুরআন শরীফ সম্পর্কে পর্যালোচনা করতে লাগলে প্রথমে এই ধারণা বদ্ধমূল করে নেয় যে, কুরআনে যা কিছুই উল্লিখিত হয়েছে, তা ইহুদিদের প্রচলিত ভাষায় ও খ্রিস্টানদের প্রচলিত ইঞ্জিল এবং এ ধরনের অন্যান্য মানব রচিত সূত্র হতেই আহরিত ও উদ্ধৃত হয়েছে এবং এতে কোনো অদৃশ্য জাগতিক সংযোগ-সহায়তা ওহী ও ইলহাম [অন্তরে খোদায়ী বাণী উদ্ভাসন] জাতীয় কোনো কিছু সঞ্চিত থাকার ক্ষীণ সম্ভাবনাও নেই।

উদ্দেশ্য : لَمْ يَعْزِلْ لَمْ يَعْزِلْ لَمْ يَعْزِلْ : قَوْلُهُ وَاللَّامُ لِلصَّبْرِ

**প্রশ্ন :** উক্ত ইবারতটুকু বৃদ্ধি করে মুফাসসির (র.) একটি مُقَدَّر -এর জবাবের প্রতি ইঙ্গিত করেছেন। প্রশ্নটি হলো- ইবরাতের বাহ্যিক রূপ থেকে বুঝা যায়, ইহুদিরা সে বিষয়টি এজন্য প্রকাশ করে যাতে মুসলমানগণ ঝগড়া করে। অথচ এ কথা বলার সময় তাদের মাথায় এ কথা ছিল না।

**উত্তর :** মুফাসসির (র.) উক্ত ইবারতের মাধ্যমে তার উত্তরের প্রতিই ইঙ্গিত করেছেন যে, এখানে لَمْ টি تَعْلِيل -এর জন্য নয়; বরং صَبْرٌ তথা عَاقِبَتٌ বা পরিণাম বুঝানোর জন্য অর্থাৎ এর ফলশ্রুতিতে মুসলমানরা তর্ক-বিতর্ক করার সুযোগ পাবে।

এটি : قَوْلُهُ فِي الْآخِرَةِ : عِنْدَ رَبِّكُمْ -এর তাফসীর অর্থাৎ : قَوْلُهُ عِنْدَ رَبِّكُمْ -এর প্রতি ইঙ্গিত করা হয়েছে।

এর একটি অর্থ তো এই [সহজবোধ্য] যে এরা আখিরাত ও কিয়ামতের দিন তোমাদের স্বীকারোক্তি দানে বাধ্য করবে। মুফাসসিরগণের অনেকেই এ অর্থ গ্রহণ করেছেন। কিন্তু এখানে অধিক লাগসই অর্থ হবে- এই দুনিয়াতেই তোমাদের বিরুদ্ধে শক্ত প্রমাণ দাঁড় করিয়ে দেবে। কেননা প্রথমত ইহুদিরা তো আখিরাতে পূর্ণাঙ্গ বিশ্বাসী ছিল না। দ্বিতীয়ত সেখানে প্রমাণ প্রতিষ্ঠার জন্য তো এ ধরনের বাহ্যিক উপদানের প্রয়োজনও নেই। সেখানে তো সব তথ্য ও তত্ত্ব স্বয়ংক্রিয়রূপে উন্মোচিত হয়ে থাকবে। এজন্যই এখানে যেন আল্লাহ তা'আলার কিতাব [সূত্রে প্রাপ্ত তথ্য] দ্বারা প্রমাণ পেশ করাকে আল্লাহ তা'আলার নিকট হতে [প্রতিপালকের নিকট হতে عِنْدَ رَبِّكُمْ] দ্বারা ব্যক্ত করা হয়েছে।

-[তাফসীরে মাজেদী খ. ১. পৃ. ১৪২]

**قَوْلُهُ أَوَّلًا يَعْلَمُونَ :** যোগসূত্র : পূর্বে বলা হয়েছে। ইহুদি মুনাফিকরা আল্লাহ তা'আলার সামনে জবাবদিহিতার আশংকায় মুমিনদের সম্মুখে ঈমানের কথা স্বীকারোক্তির ব্যাপারে একে অন্যকে ভর্তসনা করেছে। যার মর্ম হলো তাদের ধারণা এভাবে গোপন করার দ্বারা আল্লাহর নিকট তাদের বিরুদ্ধে কোনো দলিল প্রমাণ সাব্যস্ত হবে না। এ আয়াতে তাদের সে ধারণা সম্পর্কে ধমক দেওয়া হচ্ছে। আর يَعْلَمُونَ -এর জমির এর মিসদাক মুনাফিক বা অমুনাফিক ইহুদি নেতৃবর্গ কিংবা উভয় গ্রন্থ হতে পারে।

**قَوْلُهُ أَلَا اسْتَغْنَاهُمْ لِتَنْفِيرِ :** অর্থাৎ সম্বোধিত ব্যক্তিকে স্বীকার করতে বাধ্য করার জন্য।

**قَوْلُهُ وَأَلَا الْوَاوُ الدَّاخِلَةُ عَلَيْهَا لِلْعَطْفِ :** অর্থাৎ যে واو টি لَا يَعْلَمُونَ الْخ -এর আগে এসেছে, তা عَطْف -এর জন্য এবং أَيْ يَعْلَمُونَهُمْ عَلَى التَّحْذِيثِ بِمَا ذَكَرَ وَلَا يَعْلَمُونَ الْخ উহা রয়েছে।

**قَوْلُهُ وَأَلَا يَعْلَمُونَ أَنَّهُ اللَّهُ يَعْلَمُ :** অর্থাৎ তাদের প্রকাশ্য ও গুপ্ত সবকিছুই তো মহান আল্লাহ তা'আলার জানা, তাদের কিতাবের যাবতীয় প্রমাণ তিনি মুসলিমগণকে অবহিত করতে পারেন এবং কার্যত কিছু কিছু জানিয়েও দিয়েছেন। রজমের আয়াত তারা গোপন করেছিল; কিন্তু আল্লাহ তা'আলা তো প্রকাশ করে দিয়ে তাদের লাঞ্চিত করেছেন। এ ছিল তাদের পণ্ডিতদের অবস্থা, যারা জ্ঞান-বুদ্ধি ও আসমানী বিদ্যার দাবিদার ছিল।

**قَوْلُهُ أَلَا يَعْلَمُونَ :** -এর জন্য আগে আনা হয়েছে।

**قَوْلُهُ أَلَا يَعْلَمُونَ أَنَّهُ اللَّهُ يَعْلَمُ :** অর্থাৎ তাদের প্রকাশ্য ও গুপ্ত সবকিছুই তো মহান আল্লাহ তা'আলার জানা, তাদের কিতাবের যাবতীয় প্রমাণ তিনি মুসলিমগণকে অবহিত করতে পারেন এবং কার্যত কিছু কিছু জানিয়েও দিয়েছেন। রজমের আয়াত তারা গোপন করেছিল; কিন্তু আল্লাহ তা'আলা তো প্রকাশ করে দিয়ে তাদের লাঞ্চিত করেছেন। এ ছিল তাদের পণ্ডিতদের অবস্থা, যারা জ্ঞান-বুদ্ধি ও আসমানী বিদ্যার দাবিদার ছিল।

৭৮. তাদের ইহুদিদের মধ্যে কতক রয়েছে নিরক্ষর সাধারণ মানুষ কিছু মিথ্যা আশা ব্যতীত যা তাদের নিকট হতে তারা লাভ করে থাকে এবং তার প্রতি আস্থা পোষণ করে, কিতাব অর্থাৎ তাওরাত [সম্বন্ধে তাদের কোনো জ্ঞান নেই।] রাসূলুল্লাহ -এর নবুয়ত অস্বীকার করা এবং তাদের অন্যান্য মনগড়া বিষয়ে তারা কেবল মিথ্যা ধারণা করে বেড়ায়, এই বিষয়ে কোনো সঠিক জ্ঞান নেই তাদের।  
وَمِنْهُمْ أَيْ الْيَهُودِ أَمِيُونَ عَوَامٌ لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ التَّوْرَةَ إِلَّا لِكِنَّ أَمَانِيَّ أَكَاذِيبَ تَلَقَّوْهَا مِنْ رُؤْسَائِهِمْ فَأَعْتَمَدُوهَا وَإِنْ مَا هُمْ فِي جَحْدِ نُبُوَّةِ النَّبِيِّ ﷺ وَغَيْرِهِ مِمَّا يَخْتَلِفُونَهُ إِلَّا يَظُنُّونَ - ظَنًّا وَلَا عِلْمَ لَهُمْ -

৭৯. ৭৭. سُتَرَاغ دُرُجُغ কঠিন শাস্তি তাদের জন্য যারা নিজেদের তরফ হতে মিথ্যারোপ করে নিজ হস্তে কিতাব রচনা করে অতঃপর দুনিয়ার সামান্য বিনিময়ের জন্য বলে, এটা আল্লাহ তা'আলার নিকট হতে। তারা হলো ইহুদি সম্প্রদায়। তাওরাতে উল্লিখিত রাসুলুল্লাহ ﷺ-এর গুণাবলি এবং রাজ্য বিবাহিত ব্যাভিচারী ও বিবাহিতা ব্যাভিচারিণীকে প্রস্তর নিক্ষেপে হত্যা করার বিধান ও এই ধরনের অন্যান্য আয়াতসমূহ তারা বিকৃত ও পরিবর্তিত করত এবং আল্লাহ তা'আলা কর্তৃক অবতীর্ণ নির্দেশের বিপরীত কথা [তাওরাতে] লিখে রাখত। তাদের হাত যা যে মনগড়া বিষয় রচনা করে তার জন্য কঠিন শাস্তি তাদের এবং তারা যা অর্থাৎ যে ঘৃষ ইত্যাদি উপার্জন করে তদ্রূপ কঠিন শাস্তি তাদের।

তাহকীক : اَمَانِيْ এটি اَمْنِيَّة-এর বহুবচন اَنْعَوْلَةَ-এর ওজনে। মানুষ অন্তরে যা কল্পনা করে। সেগুলো মিথ্যা এবং বাস্তবের উপরও সংযোজন হয়। এ স্থানেও তওরাতে উল্লিখিত নবী করীম ﷺ-এর গুণাবলি ও বৈশিষ্ট্যসমূহকে পরিবর্তন করে দেওয়া উদ্দেশ্য। আর নিজেদেরকে اَبْنَاءُ اللّٰهِ وَاحِبًا (আল্লাহর ছেলেও তার বন্ধু) মনে করা এবং এ কল্পনা করা যে, আমরা দোজখে প্রবেশ করব না, কিন্তু ক্ষণিকের জন্য। আর আল্লাহ আমাদের অপরাধসমূহ ধর-পাকড় করবেন না। এসব ভিত্তিহীন কথা اَمَانِيْ-এর অন্তর্ভুক্ত। اَلْظَّنُّ-এর প্রয়োগ কখনো অকাট্য দলিল দ্বারা নিশ্চিত জানার বিপরীতও হয়ে থাকে। অর্থাৎ প্রমাণ ছাড়া ইল্মকে অথবা অশুদ্ধ দলিল দ্বারা জানাকে কিংবা অকাট্য দলিলহীন ইল্মকেও ظَنٌّ বলা হয়। وَنِل আরবি ভাষায় এ শব্দটি অসন্তুষ্টি প্রকাশের জন্য ব্যবহার করা হয়। যেমন تَف ইত্যাদি শব্দসমূহ ব্যবহার করা হয়। ইমাম আহমদ (র.) ইমাম





এর সীগাহ। অর্থাৎ যে মিথ্যা কথাগুলো তারা তাদের নেতৃস্থানীয়দের কাছ থেকে শাভ করেছিল, তাতেই তারা ভরসা করেছে।

جَعَدَ : قَوْلُهُ فِي جَعَدِ النَّبِيِّ ﷺ وَغَيْرِهِ

প্রশ্ন :  $\text{ظَنٌ}$  এবং  $\text{أَمَانِي}$  তো একই জিনিস। তাহলে  $\text{أَمَانِي}$ -এরপর  $\text{ظَنٌ}$  উল্লেখ করার কারণ কি?

فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُمُونَ الْخ: নেতৃস্থানীয় ইহুদিদের কর্মকাণ্ড পরিণাম : পূর্ববর্তী আয়াতে সাধারণ ইহুদিদের আলোচনা ছিল। এখন বিশিষ্ট ও নেতৃস্থানীয় ইহুদিদের বিষয়ে আলোচনা হচ্ছে। এরা সে সব লোক, যারা তাদের মূর্খ জনগণের বিশ্বাস অনুযায়ী নিজেদের পক্ষ হতে কথা বানিয়ে লিখে দিত এবং তা মহান আল্লাহ তা'আলার বাণী বলে চালিয়ে দিত। যেমন- তাওরাতে লেখা ছিল, শেষ নবী সুদর্শন, এবং কৌকড়ানো চুল, কালো চোখ, মাঝারি গড়ন ও গৌরবর্ণের অধিকারী হবেন। তারা তদস্থলে লিখল, তিনি দীর্ঘ দেহী এবং নীল চোখ ও খাড়া চুল বিশিষ্ট হবেন। তাদের উদ্দেশ্য ছিল যাতে জনগণ তাকে বিশ্বাস না করে এবং তাদের পার্থিব স্বার্থ ক্ষুণ্ণ না হয়।

অর্থাৎ **وَيْلٌ** হলো জাহ্নামে একটি উপত্যকা, সেখানে পাহাড় নিক্ষেপ করা হলেও তার উষ্ণতায় তা বিগলিত হয়ে যায়।

: قَوْلُهُ مُخْتَصِلًا مِنْ عِنْدِهِ

প্রশ্ন : লেখা তো হাত দ্বারাই সম্পাদন করা হয়। তারপরও يَكْتُبُونَ-এর পরে يَأْتِيهِمْ উল্লেখ করার প্রয়োজনীয়তা কি?

উত্তর : মুফাসসির (র.) উক্ত প্রশ্নের জবাবের প্রতি এভাবে ইঙ্গিত করছেন **بَايَدْنِهِمْ** দ্বারা উদ্দেশ্য হলো তারা নিজেদের পক্ষ থেকে মনগড়াভাবে রচনা করে।

মনগড়াভাবে লেখার পদ্ধতি : এ সম্পর্কে দু'টি অভিমত রয়েছে-

১. তাওরাতে রাসূল ﷺ-এর যেসব গুণ ও চরিত্র বর্ণিত হয়েছে, তারা তার বিপরীত রচনা করত এবং আরবে প্রচার করত এবং তাওরাতের মূল কপি গোপন করে রাখত। রাসূল ﷺ সম্পর্কে কেউ জানতে চাইলে তারা সে বিকৃত কপিটি বের করে বলত— هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ
২. এখানে اخْتَلَفُوا দ্বারা উদ্দেশ্য হলো তারা শব্দের মধ্যে পরিবর্তন ও বিকৃতি করত না; বরং ব্যাখ্যার মধ্যে তাহরীফ করত এবং সে মর্মটি আল্লাহর দিকে নিসবত করত।

قَوْلَهُ تَمَنَّ : শব্দটি শুধু নগদ অর্থ ও বিনিময় মূল্যই বুঝায় না; বরং কোনো কিছু বিনিময়ে যা কিছু পাওয়া যায়, তাকেও বলা হয়। ইমাম রাগেব বলেন- يَخْصُلُ عَرَضًا عَنْ شَيْءٍ نَهَرُ تَمَنَّ- মুফাসসিরগণও শব্দটি এখানে এই ব্যাপক অর্থ তথা যে কোনো পার্থিব বিনিময় অর্থে গ্রহণ করেছেন। تَمَنَّ দ্বারা এখানে পার্থিব উপকরণই বুঝানো হয়েছে।

قَوْلُهُ قَلِيلًا : তুচ্ছ [স্বল্প] খোদায়ী বাণীর বিকৃতি ও রদবদলের ন্যায় জঘন্য ও কঠিন অপরাধের সূত্রে যে কোনো ধরন ও পরিমাণে জাগতিক জড় উপকরণ অর্জিত হোক না কেন? বাস্তবিকই তা হবে তুচ্ছ ও মূল্যহীন।

কুরআন বেচা-কেনার মাসআলা : এখানে বাহ্যবাদী (اهْلُ الظَّاهِرِ) কোনো কোনো অনভিজ্ঞ আলেম বাহ্য শব্দ থেকে এরূপ ফতোয়া ছেড়ে দিয়েছে যে, পবিত্র কুরআনের বেচা-কেনা উভয়ই নাজায়েজ। কিন্তু যথার্থ মায়হাব অনুসারে উভয়ই বৈধ। কেননা এখানে বেচা-কেনা যাই হোক তা হয়ে থাকে কাগজ, অনুলিখন, মূদ্রণ ইত্যাদির বিনিময়ে আল্লাহ তা'আলার আয়াত তো কেউ বেচা-কেনা করে না। তবে হ্যাঁ, এ হুমকি প্রযোজ্য হতে পারে ভুল ও মিথ্যা মাসআলা প্রদানকারী এবং জালহাদীস বর্ণনাকারীদের ক্ষেত্রে।

مِمَّا يَكْسِبُونَ : তারা তাদের অপকর্ম দ্বারা যা অর্জন করত; তা কি জিনিস? এর দুটি জবাব দেওয়া হয়েছে এবং দুটি জবাবই স্বস্থানে সঠিক-

১. তাদের পাপের সঞ্চিত ভাণ্ডার উদ্দেশ্য। অর্থাৎ তারা তাদের কর্মতৎপরতা দ্বারা নিজেদের পাপের স্তুপ বাড়িয়ে চলছে।

২. তাদের স্বার্থান্বেষিতা প্রসূত বিকৃতি ও [তাদের ভাষায়] কল্যাণপ্রসূ মিথ্যার বদৌলতে যা আর্থিক স্বার্থ [ঘৃষ] হাসিল করে। সেটাই এখানে উদ্দেশ্য।

প্রশ্ন : وَلَ هَلَا মুবতাদা আর لَهُمْ হলা তার খবর। অথচ وَلَ হলা نَكْرَةٌ যা মুবতাদা হওয়া ব্যাকরণের দৃষ্টিতে শুদ্ধ নয়।

উত্তর : وَلَ মূলত বদদোয়াসূচক শব্দ। মূলতَ هَلَكْتُ وَلَيْلًا ছিল। যেমন- سَلَّيْتُ سَلَامًا -এর মাঝে ফে'ল হযফ করে 'নসব' থেকে 'রফার' দিকে عُدُول করা হয়েছে وَثَبَاتٌ وَدَوَامٌ বুঝানোর জন্য।

স্বপ্নের বেহেশতের ব্যাখ্যা : প্রথম আয়াতে চতুর্থ দল। অর্থাৎ সাধারণ লোকদের অবস্থা উল্লেখ করা হয়েছে যে, তারা ভিত্তিহীন ও অবাস্তব স্বপ্নের বেহেশতে বসবাস করছে এবং এ মন্দতাও মূলত তাদের আলেমদেরই সৃষ্টিকৃত। আর তা এভাবে যে, সঠিক ইল্ম এর সাথে তাদেরকে সম্পৃক্ত হতে দেয়নি; বরং কাল্পনিক প্রতারণার সবুজ বাগান দেখিয়ে এবং কাল্পনিক শরাব পান করিয়ে তাদেরকে এমন অজ্ঞান করে দিয়েছে যে তারা নিজেদের চতুর্দিকে বেষ্টিত জাল থেকে বের হয়ে আসতে কোনো অবস্থায়ই সচেষ্ট নয়। যার দৃষ্টান্ত বর্তমানকালে আত্মপূজারী পীরজাদাগণের মধ্যে পাওয়া যাচ্ছে।

قَوْلُهُ غَيَّرُوا صِفَةَ النَّبِيِّ فِي التَّوْرَةِ الْخ : নবী করীম ﷺ-এর দেহ মোবারকের গঠন তওরাতে এ শব্দগুলো দ্বারা লেখা ছিল। حَسَنُ الْوَجْهِ . جَعَدَ الشَّعْر . كَعَلَ الْعَيْن . رِنَعَةً [সুন্দর চেহারা, কুকড়ানো চুল, সুরমা চুখ, মধ্যম দেহ] এ শব্দগুলো পরিবর্তন করে তারা লিখেছে- سَبَطَ الشَّعْر . أَرْزَقَ . طَوَالَ . অর্থাৎ লম্বা দেহ, নীল চোখ, সোজা চুল বিশিষ্ট।

এমনিভাবে জেনার শাস্তি রজম অর্থাৎ পাথর নিক্ষেপে হত্যা লেখিত ছিল। এ হুকুমকে جُلِدَ অর্থাৎ বেত্রাঘাত দ্বারা এবং تَحْنِيمُ অর্থাৎ মুখ কাটা করা দ্বারা পাল্টে দিয়েছে।

قَوْلُهُ وَغَيْرَهُمَا : অর্থাৎ নবী ﷺ-এর গুণাবলি ও রজমের আয়াত ব্যতীত অন্যান্য আরো অনেক বিষয়। যেমন- তাদের উক্তি لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا এবং لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَاتٍ

## অনুবাদ :

৪০. ৮০. রাসূলুল্লাহ ﷺ তাদের জাহান্নামের অগ্নির ভীতি প্রদর্শন করলে তারা বলে অল্প কতকদিন ব্যতীত আগুন আমাদেরকে কখনো স্পর্শ করবে না। আমাদের গায়ে তা লাগবে না। অর্থাৎ যে চল্লিশ দিন তাদের পিতৃ পুরুষরা গো-বৎসের উপাসনা করেছিল মাত্র সে কতক দিনই তা ভোগ করতে হতে পারে। পরে তা অপসৃত হয়ে যাবে। হে মুহাম্মদ ﷺ! তাদেরকে বল, তোমরা কি আল্লাহ তা'আলার নিকট হতে এই বিষয়ে কোনো চুক্তি অঙ্গীকার নিয়েছ যে, আল্লাহ তা'আলা তাঁর অঙ্গীকার ভঙ্গ করবে না? না, বস্তুত এমন কোনো চুক্তি হয়নি; বরং আল্লাহ তা'আলা সম্বন্ধে তোমরা এমন কিছু বলছ, যা তোমরা জান না। مَنْزَةً أَخَذْتُمْ -এর উল্লেখই যথেষ্ট বলে وَصَلَ টি বিলুপ্ত করে দেওয়া হয়েছে। بَلْ অর্থে أَمْ এইস্থানে أَمْ تَقُولُونَ ব্যবহৃত হয়েছে।

৪১. ৮১. হ্যাঁ নিশ্চয় জাহান্নামের আগুন তোমাদের স্পর্শ করবে এবং সেখানে তোমরা সর্বদা অবস্থান করবে। যে ব্যক্তি পাপ কার্য শিরক করে এবং যার পাপরাশি তাকে পরিবেষ্টন করে ফেলে অর্থাৎ তা তার উপর প্রবল হয়ে যায় এবং চতুর্দিক বেষ্টন করে ফেলে। অর্থাৎ মুশরিকরূপে যদি তার মৃত্যু হয় তারাই অগ্নিবাসী, সেখানে তারা স্থায়ী হবে। خَطِئْتُهُ শব্দটির একবচন ও বহুবচন উভয়রূপ পাঠই রয়েছে। أُولَئِكَ -এর মর্মের প্রতি লক্ষ্য রেখে বহুবচন ব্যবহার করা হয়েছে।

৪২. ৮২. আর যারা বিশ্বাস করে ও সৎকাজ করে তারাই জান্নাতবাসী, তারা সেখানে স্থায়ী হবে।



৩. কখনো وَعِيدٌ -কেও وَعْدَهُ দ্বারা ব্যক্ত করা হয়। এ কথা বুঝানোর জন্য যে, وَعِيدٌ বা সতর্কবাণীও وَعْدَهُ বা প্রতিশ্রুতির মতো বরখেলাফ হবে না, নিশ্চিত হবে।

قَوْلُهُ تَصِينًا : এটি تَمَسَّنَا -এর ব্যাখ্যা। মূলত مَسَّ বলা হয় কোনো বস্তুর চামড়ার সাথে এ রকমভাবে মিলিত হওয়া যে, قُوتُ مَاسَةٍ বা স্পর্শক্ৰিয়া তার দ্বারা প্রভাবিত হয়। আর এর জন্য اَصَابَهُ হলো লাজেমী জিনিস তাই মুফাসসির (র.) এখানে এ শব্দটি উল্লেখ করেছেন।

قَوْلُهُ اِلَّا اَيَّامًا مَّعْدُودَةً : কেউ বলেন, সাতদিন, কেউ বলেন, চল্লিশ দিন। [যতদিন তারা বাছুর পূজা করেছিল] আবার কারো মতে চল্লিশ বছর [যে সময় তারা তীহ মরুভূমিতে বিভ্রান্ত হয়ে ঘুরাফেরা করেছিল]। কেউ বলেন, প্রত্যেকের ইহলোকের আয়ুষ্কাল পরিমাণ। -[তাফসীরে উসমানী পৃ. ১৫]

قَوْلُهُ قُلْ اتَّخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا : পরোক্ষভাবে প্রমাণকরণ ও যুক্তিতে তাকে লা-জবাব করার পন্থায় ইহুদিদের কাছে প্রশ্ন হচ্ছে যে, তোমরা যে নিজেদের সমগ্র জাতির বিশেষ প্রিয়ভাজন হওয়া, আখিরাতের আজাব হতে পরিত্যাগপ্রাপ্ত হওয়ার এবং জিজ্ঞাসিত না হওয়ার ধ্যানধারণা নিজেদের অন্তরে বদ্ধমূল করে রেখেছ, তবে বল তো অবশেষে তা কি তোমাদের মনগড়া নাকি তার কোনো সনদ প্রমাণও তোমাদের পবিত্র গ্রন্থ হতে দেখাতে পার? তা না হলে এ বিষয়ে এত জোরগলা কেন? -[তাফসীরে মাজেদী খ. ১, পৃ. ১৪৭]

قَوْلُهُ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ : ক্রিয়া অব্যয় দ্বারা যুক্ত হলে তার অর্থ হয় কারো নামে কোনো কথা তৈরী করা, মিথ্যা আরোপ করা, কাউকে অপবাদ দেওয়া। যেমন- اِفْتَرَى اর্থ قَالَ عَلَيْهِ -মিথ্যা অপবাদ দিয়েছে, রচনা করেছে।

-[তাফসীরে মাজেদী খ. ১, পৃ. ১৪৭]

প্রশ্ন : এখানে প্রশ্ন জাগে যে, ইহুদিরা তো কেবল বলেছিল اَيَّامًا مَّعْدُودَةً এখানে তারা তো আল্লাহ তা'আলা প্রতি মিথ্যা আরোপ করেনি। তারপরও اَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ কিভাবে বলা হলো?

উত্তর : যদিও তাদের একথা সরাসরি মিথ্যারোপ নয়; কিন্তু লাজেমীভাবে তাতে افتراء প্রমাণিত হয়। কেননা এ ধরনের নিশ্চয়তার সাথে আল্লাহর দিকে নিসবত না করে কেউ কোনো কথা বলতে পারে না। যেন তারা আল্লাহর দিকে নিসবত করেই বলেছে যে, তিনি আমাদেরকে কেবল এতদিন আজাব দিবেন।

قَوْلُهُ بَلَىٰ مِنْ كَسَبَ : যোগসূত্র : পূর্বের আয়াতে ইহুদিদের ভ্রান্ত বিশ্বাসের আলোচনা হয়েছে, তারা জাহান্নামে কেবল কয়েক দিন থাকবে। এখন এ আয়াতে সে ভ্রান্ত বিশ্বাসের খণ্ডন করা হচ্ছে যে, কয়েক দিন নয়; বরং চিরদিন জাহান্নামে থাকবে।

قَوْلُهُ تَمَسَّكُمْ : এ-এর মাঝে اِنَّمَا تَمَسَّكُمْ -এর জবাবে نَفَىٰ -এর প্রমাণিত করার জন্য। যেহেতু تَمَسَّكُمْ -এর মাঝে ইহুদিরা দীর্ঘ সময় জাহান্নামে জ্বলাকে নাকচ করে ছিল তাই এখন আল্লাহ তা'আলা بَلَىٰ -এর মাধ্যমে তা প্রমাণিত করছেন। মুফাসসির (র.) تَمَسَّكُمْ শব্দটি বৃদ্ধি করে সে দিকেই ইঙ্গিত করেছেন।

قَوْلُهُ مِنْ مَّوْضِعِهِ : দ্বারা ব্যাপকভাবে সকলকে বুঝানো হয়েছে। অর্থাৎ ইহুদি এবং অ-ইহুদি সকলেই তাতে অন্তর্ভুক্ত যেন বলা হলো- تَمَسَّكُمْ وَغَيْرَكُمْ

এ-এর জবাব দিয়েছেন। سَوَالٌ مُفْتَرٌّ -এর জবাব দিয়েছেন। قَوْلُهُ شِرْكًا : মুফাসসির (র.) هَيْبَةً -এর তাফসীর দ্বারা করে একটি

প্রশ্ন : আয়াত থেকে বুঝে আসে যে, كَسَبَ سَيِّئَةٍ বা পাপ করলে চিরস্থায়ী জাহান্নামে জ্বলতে হবে। অথচ আহলুস সুন্নাহ ওয়াল জামাতের মতে কবীরা গুনাহকারী চিরদিন জাহান্নামে থাকবে না।

উত্তর : এখানে سَيِّئَةٍ দ্বারা شُرْكٌ উদ্দেশ্য; আর এটাই হলো অধিকাংশের মত।

خَطِيئَةٍ : এ-এর পার্থক্য : سَيِّئَةٍ সাধারণত ঐ গুনাহের ক্ষেত্রে ব্যবহার হয়, যা করার জন্য ইচ্ছা করা হয়। আর خَطِيئَةٍ -এর ব্যবহার অনিচ্ছার গুনাহের ক্ষেত্রে হয়ে থাকে। যেমন কোন প্রাণীকে উদ্দেশ্য করে তীর ছুঁড়েছে; কিন্তু মানুষের গায়ে লেগে গেছে। এ পার্থক্য অধিকাংশের ভিত্তিতে, অন্যথায় একটির স্থলে অপরটি ব্যবহার হয়ে থাকে।

**আখ্যায়িতে** নাজাত লাভের মূলনীতি : উভয় আয়াতে নাজাত ও মুক্তির পূর্ণাঙ্গ বিধি সংক্ষেপে এ সারগর্ভ ভাষায় বিবৃত হয়েছে যে, বংশধারা ও জাতিত্বের সঙ্গে মুক্তির কোনো সম্বন্ধ নেই। যে কেউ স্বৈচ্ছায়-সজ্ঞানে অমূলক ও ভ্রান্ত বিশ্বাস এবং **অশকর্ষের** পথে পরিচালিত হবে, তার ঠাই হবে জাহান্নামে। আর যে কেউ স্বৈচ্ছায়-সজ্ঞানে ঈমান ও সং কাজের পন্থা বেছে নেবে, তার মনজিল হবে জান্নাত। —[তাফসীরে মাজেদী খ.১, পৃ. ১৪৭]

-[রুহুল মা'আনী সুত্রে তাফসীরে মাজেদী খ. ১, পৃ. ১৪৯]

অনুবাদ :

۸۳. وَ اذْكُرْ اِذَا اخَذْنَا مِنْثَاقَ بَنِي  
 اِسْرَآئِيْلَ فِى التَّوْرَةِ وَقُلْنَا لَا  
 تَعْبُدُوْنَ اِلَّا اللّٰهَ  
 خَبَرٌ بِمَعْنَى التَّهْنِى وَ قُرِئَ لَا  
 تَعْبُدُوْا وَ اَحْسِنُوْا بِالْوَالِدَيْنِ  
 اِحْسَانًا بَرًّا وَ ذِى الْقُرْبَى الْقَرَابَةِ  
 عَطْفٌ عَلَى الْوَالِدَيْنِ وَ الْيَتْمَى  
 وَ الْمَسَاكِيْنِ وَقُولُوا لِلنَّاسِ قَوْلًا  
 حُسْنًا مِنَ الْاَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ  
 وَ النَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ وَ الصَّدَقِ فِى  
 شَأْنِ مُحَمَّدٍ ﷺ وَ الرِّفْقِ بِهِمْ وَ فِى  
 قِرَاءَةِ بِضَمِّ الْحَاءِ وَ سَكُونِ السِّينِ  
 مَضْرُوصٌ وَ صَفَّ بِهِ مُبَالَغَةٌ وَ اَقِيْمُوا  
 الصَّلٰوةَ وَ اتُوا الزَّكٰوةَ فَاقْبَلْتُمْ ذٰلِكَ  
 ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ اَعْرَضْتُمْ عَنِ الْوَفَاۤءِ بِهِ  
 فِىهِ الْتِفَاتٌ عَنِ الْغَيْبَةِ وَ الْمُرَادُ  
 اَبَائُهُمْ اِلَّا قَلِيْلًا مِنْكُمْ وَ اَنْتُمْ  
 مُّعْرِضُوْنَ . عَنْهُ كَاِبَانِكُمْ .

৮৩. আর স্মরণ কর যখন তাওরাতে ইসরাঈলী সন্তানদের অঙ্গীকার নিয়েছিলাম আর বলেছিলাম, তোমরা আল্লাহ তা'আলা ব্যতীত অন্য কারো ইবাদত করবে না' আর পিতা মাতা নৈকট্যের অধিকারী হ'ইয়-স্বজন, এতিম ও দরিদ্রের প্রতি সদ্ব্যবহার করবে এবং মানুষের সাথে সদলপ করবে যেমন, সংকল্পের আদেশ দান, অসংকল্পের নিষেধ তব্বের বন্দুকুহ : ২২: -এর সত্যতার কথা হ'ইয় স্বজনের সাথে কেমন ব্যবহার করা ইত্যাদি স্মৃতি কায়ম করবে ও জাকাত দিবে তোমরা এই অঙ্গীকার গ্রহণ করেছিলে অতঃপর স্বল্প সংখ্যক লোক ব্যতীত তোমরা অর্থাৎ ইহুদিদের পূর্ব পুরুষগণ মুখ ফিরিয়ে নিলে। অর্থাৎ তা পূরণ করতে অবাধ্য হলে। আর তোমরাও তোমাদের পিতৃপুরুষগণের ন্যায় এর অবাধ্যচারী। تَعْبُدُونَ ক্রিয়াটির تَخَاطَبٌ বা দ্বিতীয় পুরুষ ও غَائِبٌ বা নাম পুরুষ উভয়রূপেই পাঠ রয়েছে। لَا تَعْبُدُونَ বাক্যটি যদিও خَيْرٌ বা সংবাদ প্রকাশ করে, এমন বাক্য: কিন্তু এ স্থানে তা تَهْنِى বা নিষেধার্থক রূপে ব্যবহৃত হয়েছে। [অর্থাৎ ইবাদত করো না।] অপর এক কেরাতে تَعْبُدُونَ বা নিষেধার্থক] রূপেও এর পাঠ রয়েছে।

حَسَنٌ শব্দটি এ স্থানে উহা অনুভবাত্মক ক্রিয়া حَسَنٌ [সদ্ব্যবহার কর]-এর مُنْعَزِلٌ مُطْلَقٌ বা সমধাতুজ কর্ম এদিকে ইঙ্গিত করার জন্য মাননীয় তাফসীরকার য়ালাউদীন ওয়ালাউদীন أَحْسَنًا শব্দটির উল্লেখ করেছেন। عَطْفٌ শব্দটির تَوَلَّى ذَوَى الْقُرْبَى শব্দটির উল্লেখ করেছেন। قَوْلًا শব্দটি এ স্থানে উহা বিবক্ষণ আর قَوْلًا হাশ্ব অল্পব্যয়ক ক্রিয়া تَوَلَّى শব্দটির উল্লেখ করেছেন। مُنْعَزِلٌ مُطْلَقٌ বা সমধাতুজ কর্ম মাননীয় তাফসীরকার এই দিকে ইঙ্গিত করতে গিয়ে তাফসীরে قَوْلٌ শব্দটির উল্লেখ করেছেন। حُسْنًا শব্দটির অন্য এক কেবতে مُضَرَّرٌ বা ক্রিয়ার উৎস হিসেবে س-এ পেশ ও ح-এ পেশ সহ পাঠ রয়েছে। এমতাবস্থায় একে বিশেষণরূপে ব্যবহার করার উদ্দেশ্য হলো مُبَالَغَةٌ বা অর্থে অতিশয়োক্তি বিধান। الْتِفَاتٌ ক্রিয়া পদটিতে غَيْبَةٌ বা নাম পুরুষ হতে তোলিত বা অপাত্তর সংঘটিত হয়েছে। 'তোমরা' বলে এ স্থানে মূলত তাদের [ইহুদিদের] পূর্বপুরুষগণকে বুঝানো হয়েছে।

### তাহকীক ও তারকীব

اَخَذْنَا -এর উপর عَطْفٌ এ দিকে ইঙ্গিত করেছেন। এ ব্যাপারে দুটি কেরাত রয়েছে। প্রসিদ্ধ কেরাত تَعْبُدُونَ لَا تَعْبُدُونَ নহ'ইব অর্থে এবং নহ'ইকে খবরের রূপে আদায় করা স্পষ্ট নহ'ইব চেয়ে অধিক بَلِّغْ মনে করা হয়। এমতাবস্থায় ইঙ্গিত হচ্ছে যে, নহ'ইব উপর বস্তুর আমলের এ পরিমাণ

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

উত্তর : বক্তব্যকে পূর্বের সাথে তথা **وَإِذْ أَخَذْنَا** -এর সাথে সম্পৃক্ত করার জন্য **لَا تَسْفِكُون** -এর আগে **قُلْنَا** বৃদ্ধি করা হয়েছে। যাতে উভয় জায়গায় **جَمَعَ مُتَكَلِّم** -এর সীগাহ হয়ে যায়। অন্যথায় একই বক্তব্যে একই মুখাতাবের জন্য **غَائِب** -এর সীগাহ ব্যবহার লাজেম আসে। কেননা **بَنَى إِسْرَائِيل** হলো **إِسْم ظَاهِر** আর **ظَاهِر** গায়েবের হুকুমে **حَاضِر** -এর সীগাহ ব্যবহার লাজেম আসে। এর মুখাতাবও হলো বানী ইসরাঈল। অথচ এটি হলো **حَاضِر** -এর সীগাহ।



সূত্রাং এভাবে **وَأَحَدُ** -এর মাঝে **يَاغَائِبُ** এবং **يَاغَائِبُ** লেজম আসে। এ থেকে বঁচর জনা মুফাসসির (র.) বুদ্ধি করেছেন। যাতে **أَخَذْنَا** এবং **قُلْنَا** -এর মাঝে **مُطَابَقَتٌ** হয়ে যায়। -[জামালাইন : খ. ১, পৃ. ১৫৯]

**قَوْلُهُ لَا تَعْبُدُونَ** : এটি শব্দরূপে মুযারে [বর্তমান ভবিষ্যত জ্ঞাপক] সংবাদবোধক ত্রিয়া হলেও অর্থে তা আজ্ঞাবোধক এবং স্পষ্ট আজ্ঞার চেয়ে এটি অধিক অর্থবহ ও কার্যকর। কেননা এ পদ্ধতি ইঙ্গিত করে যে, যেন আদিষ্ট বিষয় প্রতিপালিত হয়ে গিয়েছে, যেন আজ্ঞা পালনে দ্রুততা দেখানো হয়েছে। এ পদ্ধতি স্পষ্ট নিষেধাজ্ঞার চেয়ে অধিক অর্থবহ। তাকসীরে বায়জাবী শরীফে রয়েছে- **هُوَ أَبْلَغُ مِنْ صَرِيحٍ لِمَا فِيهِ مِنَ ابْتِهَامِ الْمَنْهُي سَارِعَ إِلَى الْإِنْتِهَاءِ فَهُوَ يَغْبِرُ عَنْهُ** -**جُمْلَةُ خَبَرِيَّةٌ** হওয়ার কারণে **مَنْفِي جَمْعٍ مَذْكَرٍ حَاضِرٍ** শব্দটি **قَوْلُهُ خَيْرٌ بِمَعْنَى النَّهْيِ لَا تَعْبُدُوا** **جُمْلَةُ إِنشَائِيَّةٌ** এবং **تَعْبُدُوا** -এর অর্থে।

প্রশ্ন : এখানে ইশকাল হয় যে, যখন এখানে **خَيْرٌ بِمَعْنَى النَّهْيِ** হয়েছে, তখন সরাসরি **نَهْيٌ** -এর সীগাহ আনা হলো না কেন? উত্তর : **جُمْلَةُ خَبَرِيَّةٌ** -এর মাধ্যমে ব্যক্ত করার উদ্দেশ্যে এ দিকে ইঙ্গিত করা যে, তাদের দ্বারা গায়রুল্লাহর ইবাদত প্রকাশিত হওয়া খুবই দুষ্কর।

প্রশ্ন : এখানে **أَحْسِنُوا** উহ্য ধরার ফায়দা কি?

উত্তর : এখানে এ শব্দটি উহ্য ধরে মুফাসসির (র.) একটি আপত্তির জবাব দিয়েছেন। তা হচ্ছে- **جَارًا بِالْوَالِدَيْنِ** এবং **أَمْجُورًا** -এর উপর। ব্যাকরণগত দিক দিয়ে যা অসুন্দ। যখন **أَحْسِنُوا** উহ্য ধরা হয়েছে, তখন আপত্তি শেষ হয়ে গিয়েছে। এছাড়া মুফাসসির (র.) আমরের সীগাহ উহ্য ধরে এদিকে ইঙ্গিত করেছেন যে, **لَا تَعْبُدُونَ** -এর অর্থের উপর, শব্দের উপর নয়।

**قَوْلُهُ بِرًّا** -এর ব্যাখ্যায় **بِرًّا** শব্দের উল্লেখ করে এদিকে ইঙ্গিত করেছেন যে, **إِحْسَانٌ** দ্বারা শুধুমাত্র আর্থিক **إِحْسَانٌ** বুঝানো হয়নি; বরং এর দ্বারা কথা, কাজ সাধারণভাবে সব ধরনের সদ্ব্যবহারকে বুঝানো হয়েছে।

**قَوْلُهُ الْفِرَاقَةُ** : মুফাসসির (র.) **قُرْبَى** -এর তাকসীরে **الْفِرَاقَةُ** উল্লেখ করে এদিকে ইঙ্গিত করেছেন যে, **قُرْبَى** শব্দটি **وَرَجَعِي** -এর মতো মাসদার, বহুবচন নয়। **أَقْرَبُ** দ্বারা **رَحِيمِي** এবং **صُلْبِي** আত্মীয় উদ্দেশ্য।

**الْيَتَامَى** : এটি **يَتِيمٌ** -এর বহুবচন। মানুষের মধ্যে যেসব বাচ্চার পিতা মারা যায় এবং প্রাণীদের মধ্যে যেসব বাচ্চার মা মারা যায় তাদেরকে **يَتِيمٌ** বলা হয়। **وَالْيَتِيمُ مِنَ الْأَيْمِيَّتَيْنِ مَنْ فَقِدَ أَبَاهُ وَمِنْ غَيْرِهِمْ مَنْ فَقِدَ أُمَّهُ**।

-[জামালাইন খ. ১, পৃ. ১৫৯]

আল্লাহর ইবাদতের পর পিতা-মাতার অনুসরণ ও খেদমতের ব্যাখ্যা : একদিকে প্রকৃত স্রষ্টা আল্লাহ তা'আলা এবং অন্যদিকে সন্তান জন্মের উপকরণ বাহ্যিকভাবে পিতা-মাতা হন। তাই আল্লাহ তা'আলা নিজ হক -এর সাথে পিতা-মাতার হক [অধিকার] ও খেদমতকেও বলে দিয়েছেন। আল্লাহর হক -এর অগ্রাধিকার এ দিকে ইঙ্গিতকারী যে, যদি উভয় হক -এর মধ্যে কোনো সময় প্রতিদ্বন্দ্বিতা হয়ে যায়, তখন প্রথমটিই অগ্রাধিকারযোগ্য থাকবে। এমনিভাবে **الْأَقْرَبُ فَالْأَقْرَبُ** -এর নীতি দ্বারা অন্যান্য আত্মীয় স্বজনদের অধিকারসমূহেরও শিক্ষাদান করেছেন। এ পর্যন্ত যে, সাধারণ লোকেরাও যেন তোমাদের সাধারণ সহনুভূতি এবং উত্তম ব্যবহার থেকে বঞ্চিত না থাকে; কিন্তু হযরত আব্দুল্লাহ ইবনে সালাম (রা.) -এর ন্যায় অনুকরণের প্রতীক ও প্রতিজ্ঞা রক্ষাকারী লোকদের ছাড়া অন্যান্য ইহুদিরা সে অঙ্গীকারের সীমার প্রতি লক্ষ্য রাখেনি এবং প্রতিজ্ঞা পূর্ণ করা থেকে ক্রমশঃ এ অঙ্গীকার যদিও বর্তমান ইহুদিদের পূর্বপুরুষদের থেকে নেওয়া হয়েছিল; কিন্তু যেহেতু বর্তমান ইহুদিদের কামান্নি তাদের পূর্ববর্তী ইহুদিদের কর্মবলির সাথে একমত, তাই স্বোধন ও তিরস্কারের মধ্যে তাদেরকেও অংশীদার গণ্য করা হলো। -[জামালাইন খ. ১, পৃ. ১৬১]

**يُضْمُّ الْحَاءُ وَكَوْنُ السَّبْرِ** শব্দটি মন্দার হিসেবে **قَوْلُهُ يَتِيمٌ** -এর অর্থ।

قَوْلُهُ وَصِفْ بِهِ لِلْمَبَالِغَةِ : এর দ্বারা একটি مُقَدَّرٌ-এর জবাব দিয়েছেন। প্রশ্নটি হলো- মাসদার দ্বারা তো সিফত আনা শুদ্ধ নয়। মুফাসসির (র.) জবাবের প্রতি এভাবে ইঙ্গিত করেছেন যে, এখানে مَبَالِغَةً স্বরূপ মাসদারের মাধ্যমে সিফত আনা হয়েছে। যেমন زَيْدٌ عَدْلٌ

দ্বিতীয় জবাব হলো- এখানে مُضَافٌ উহা রয়েছে حَسَنٌ

قَوْلُهُ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَأَتُوا الزَّكَاةَ : এখানে সালাত এবং জাকাত দ্বারা বনি ইসরাইলের প্রতি ফরজকৃত সালাত ও জাকাত উদ্দেশ্য। এখানে তাদের পূর্বপুরুষদের সম্বোধন করা হচ্ছে। কেউ বলেন- এখানে সম্বোধিত গোষ্ঠি হলো নবীযুগের ইহুদীরা এবং সালাত ও জাকাত দ্বারা ইসলামি শরিয়তের সালাত ও জাকাত উদ্দেশ্য।

প্রশ্ন : এ সূরতে প্রশ্ন হয় যে, ঈমান ব্যতীত সালাত এবং জাকাতের কোনো মূল্য নেই। ইহুদীদেরকে এ নির্দেশ কিভাবে প্রদান করা হলো?

উত্তর : এখানে সালাত ও জাকাতের নির্দেশ দ্বারা ঈমান আনয়নের নির্দেশের প্রতি ইঙ্গিত করা হয়েছে।

কেউ বলেন, এর দ্বারা এদিকেই ইঙ্গিত করা হয়েছে যে, কায়েরর قُرُونُ বিধানের মুকাল্লাফ।

قَوْلُهُ فَقِيلَتْ ذَلِكَ : মুফাসসির (র.) এ অংশটির উহা বসে একটি مُقَدَّرٌ-এর জবাবের দিকে ইঙ্গিত করেছেন।

প্রশ্ন : عَطَفَ-এর جُمْلَةٌ خَبَرِيَّةٌ-এর অন্তর্ভুক্ত। তাহলে جُمْلَةٌ خَبَرِيَّةٌ-এর সাথে কিতাবে শুদ্ধ হলো

উত্তর : মুফাসসির (র.) সে প্রশ্নের জবাবের দিকে ইঙ্গিত করেছেন এভাবে যে, এখানে مَعْطُوفٌ عَلَيْهِ উহা আছে। আর فَقِيلَتْ ذَلِكَ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ

সূত্রাং عَطَفَ সহীহ আছে।

قَوْلُهُ أَعْرَضْتُمْ عَنِ الْوَفَاءِ : এটি تَوَلَّيْتُمْ-এর তফসীরি অর্থঃ তমবা অঙ্গীকার তো গ্রহণ করেছিলে; কিন্তু তা পূর্ণ করা থেকে বিমুখতা প্রদর্শন করেছ।

قَوْلُهُ فِيهِ التَّفَاتُ عَنِ الْغَيْبَةِ : অর্থাৎ পূর্বে غَائِبٌ ছিল। সূত্রাং ثُمَّ تَوَلَّوْا বলা উচিত ছিল। কিন্তু যখন فَقِيلَتْ ذَلِكَ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ বলা হয়েছে। তাই বুঝা গেল এখানে غَيْبَةٌ থেকে خَطَابٌ-এর দিকে التَّفَاتُ হয়েছে।

قَوْلُهُ الْمَرَادُ أَبَانُهُمْ : অর্থাৎ যেহেতু تَوَلَّيْتُمْ-এর মতকাবে غَائِبٌ থেকে خَطَابٌ-এর দিকে التَّفَاتُ হয়েছে, সেহেতু তার দ্বারা ইহুদীদের পূর্ব পুরুষরা উদ্দেশ্য। সমসাময়িক ইহুদীরা উদ্দেশ্য নয়।

কেউ বলেন, এখানে সম্বোধন ব্যাপকভাবে হয়েছে। উত্তরসূরি-পূর্বসূরি সকলেই তাতে शामिल আছে।

قَوْلُهُ إِلَّا قَلِيلًا مِنْكُمْ : অর্থাৎ পূর্বপুরুষদের মধ্যে দ্বারা সঠিক ইহুদি ধর্মের উপর প্রতিষ্ঠিত ছিল।

কেউ কেউ বলেন- এখানে নবীযুগের কতিপয় ইহুদি উদ্দেশ্য, যারা ঈমান এনেছিল। যেমন- হযরত আব্দুল্লাহ ইবনে সালাম এবং তাঁর সাথীবৃন্দ।

قَوْلُهُ كَابَائِكُمْ : এর দ্বারা একটি مُقَدَّرٌ-এর জবাবের প্রতি ইঙ্গিত করা হয়েছে।

প্রশ্ন : وَأَنْتُمْ مَعْرِضُونَ এবং تَوَلَّيْتُمْ-এর অর্থ তো একই। কিন্তু এতদসত্ত্বেও তাকরার করা হলো কেন?

উত্তর : উভয়টির সম্বোধিত গোষ্ঠি ভিন্ন ভিন্ন। تَوَلَّيْتُمْ-এর সম্বোধন পূর্বপুরুষদের প্রতি আর وَأَنْتُمْ مَعْرِضُونَ-এর সম্বোধন

উত্তরসূরি ইহুদিদের প্রতি করা হয়েছে। সূত্রবাং বস্তুত এখানে কোনো তাকরার নেই।

কেউ কেউ বলেন- وَأَنْتُمْ قَوْمٌ عَادَتَكُمْ الْأَعْرَاضُ অর্থাৎ جُمْلَةٌ مَعْرِضَةٌ হলো وَأَنْتُمْ مَعْرِضُونَ

## অনুবাদ :

৮৪. ৮৪. আর স্মরণ কর যখন তোমাদের অঙ্গীকার নিয়েছিলাম  
এবং বলেছিলাম তোমরা পরস্পর রক্তপাত করবে না  
অর্থাৎ পরস্পরকে হত্যা করে তা [রক্ত] প্রবাহিত  
করবে না এবং তোমাদের নিজেদেরকে স্বীয় গৃহ  
হতে বহিস্কার করবে না অর্থাৎ পরস্পরকে গৃহচ্যুত  
করবে না অতঃপর তোমরা তা স্বীকার করেছিলে  
উক্ত অঙ্গীকার গ্রহণ করে নিয়েছিলে আর নিজেদের  
উপর তোমরাই তার সাক্ষী।

৮৫. ৮৫. অতঃপর হে ব্যক্তিগণ! তোমরাই তারা, যারা  
নিজেদের হত্যা করছ একজন অপরজনকে হত্যা  
করছ এবং তোমাদের নিজেদের এক দলকে তাদের  
গৃহ থেকে বহিস্কার করছ। অন্যায় পাপ ও  
সীমালঙ্ঘনের মাধ্যমে জুলুমের মাধ্যমে [তোমরা  
তাদের বিরুদ্ধে পরস্পরকে সহযোগিতা করছ।] যদি  
তারা তোমাদের নিকট বন্দীরূপে আসে। তখন  
তাদের মুক্তিপণ দাও। অর্থাৎ তখন তোমরা অর্থ  
ইত্যাদি দিয়ে তাদেরকে বন্দী দশা হতে মুক্ত করে  
আন। এটাও তাদের উক্ত অঙ্গীকারভুক্ত একটি  
বিষয়। অথচ তাদের বহিস্কারও তোমাদের জন্য  
অবৈধ ছিল মুক্তিপণ দান পরিত্যাগ করা যেমন অবৈধ  
ছিল [তোমনি এটাও অবৈধ ছিল।]  
দ্বিতীয় تَتَظَاهَرُونَ ক্রিয়াটি মূলত تَظَاهَرُونَ ছিল।  
অর্থাৎ সঙ্গীভূত করা ط টিকে ظ অক্ষরে  
হয়েছে। অপর এক কেরাতে تَخَفِيفٌ অর্থাৎ লঘু  
আকারেও تَظَاهَرُونَ রূপে ظ-এর তাশদীদ  
ব্যতীত পঠিত রয়েছে। أَسْرَى শব্দটির أَسْرَى রূপেও  
অপর এক পাঠ রয়েছে। تَفَادَوْهُمْ ক্রিয়াটি অপর  
এক কেরাতে تَفَدَوْهُمْ রূপেও পঠিত রয়েছে। هُوَ  
সর্বনামটি এস্থানে ضَمِيرٌ شَانٌ রূপে ব্যবহৃত  
হয়েছে। وَهِوَ .... إِخْرَاجُهُمْ মূলত  
এর সাথে সংশ্লিষ্ট। এতদুভয়ের মধ্যবর্তী  
বাক্যটি (أَنْ يَأْتُوكُمْ) হলো مُعْتَرِضَةٌ  
ي টি يَعْلَمُونَ ক্রিয়াটি ي টি يَعْلَمُونَ  
[নামপুরুষ] দ্বিতীয় পুরুষ উভয়রূপেই পঠিত রয়েছে।

## তাহকীক ও তারকীব

مَقُولُهُ -এর قُلْنَا এবং مَحَلًّا مَنصُوبٌ হলে لَا تَسْفِكُونَ : মুফাসসির (র.) ইঙ্গিত করলেন যে, قَوْلُهُ وَقُلْنَا  
وَيَسْمَى ضَمِيرُ الْقِصَّةِ وَلَا يَرْجِعُ إِلَّا عَلَى مَا بَعْدَهُ وَفَائِدَتُهُ الدَّلَالَةُ عَلَى تَعْظِيمِ الْمُجْبِرِ عَنْهُ وَتَخْفِيفِهِ : وَهُوَ أَيْ الشَّانُ  
وَالْجُمْلَةُ هِيَ قَوْلُهُ : وَإِنْ يَأْتُوكُمْ أَسَارَى تَفَدَوْهُمْ وَقَوْلُهُ بَيْنَهُمَا أَيْ بَيْنَ الْمَغْطُوفِ وَهُوَ : وَالْجُمْلَةُ بَيْنَهُمَا الْخ

[illegible]

قَوْلُهُ بِالْأَمْعِ وَالْعَدَانِ: অর্থাৎ অন্যায় ও সীমালঙ্ঘন সহকারে গ্রন্থটুকু বাড়িয়ে দিয়ে পবিত্র কুরআন আরো খোলাসা করে দিয়েছে যে, এসব গৃহযুদ্ধ ও পৌণ্ডলিক-প্রীতি কোনো প্রকার সুখ্যাতি ও সং উদ্দীপনা এবং সন্নিধা ও ঐকান্তিকতার ভিত্তিতে ছিল না; বরং পৃথিবী স্বর্গ পৃথিবী পোশাদর রাজনীতিকরা সাধারণতঃ এসব জয়না ও পুতিগল্পময় নীতীইনতায় নিমজ্জিত থাকে এবং বিশেষতঃ মুসলিমরা যত্ন সহকারে ছিল। সে সবই ছিল এসবক হানাহানির উৎস।

## অনুবাদ :

وَكَاثَتْ قُرَيْظَةُ حَالِفُوا الْأَوْسَ وَالنَّضِيرُ  
 الْخَزْرَجَ فَكَانَ كُلُّ فَرِيقٍ يُقَاتِلُ مَعَ  
 حَلْفَائِهِ وَيَخْرَبُ دِيَارَهُمْ وَيُخْرِجُهُمْ فَإِذَا  
 أَسْرُوا أَفْدَوْهُمْ وَكَانُوا إِذَا سُئِلُوا لِمَ  
 تَقَاتَلُونَهُمْ وَتُقَدُّونَهُمْ قَالُوا أَمَرَنَا  
 بِالْفِدَاءِ فَيَقَالُ فَلِمَ تَقَاتِلُونَهُمْ  
 فَيَقُولُونَ حَيَاءً أَنْ يَسْتَذِلَّ حَلْفَاؤُنَا قَالَ  
 تَعَالَى أَفْتُمُونَنِي بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَهُوَ  
 الْفِدَاءُ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ - وَهُوَ تَرْكُ  
 الْقَتْلِ وَالْإِخْرَاجِ وَالْمُظَاهَرَةِ فَمَا جَزَاءُ  
 مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ هَوَانٌ وَذُلٌّ  
 فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَقَدْ خُزُوا بِقَتْلِ  
 قُرَيْظَةَ وَنَفَى النَّضِيرِ إِلَى الشَّامِ وَضُرِبَ  
 الْجِزْيَةُ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يُرَدُّونَ إِلَى  
 أَشَدِّ الْعَذَابِ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا  
 يَعْمَلُونَ - بِالْيَاءِ وَالتَّاءِ

৪৬. ৪৭. أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا  
 بِالْآخِرَةِ بَأَنِ اثْرَوْهَا عَلَيْهِمْ فَلَا  
 يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ  
 يَنْصَرُونَ - يَمْنَعُونَ مِنْهُ -

মদীনার বনু কুরাইয়া, আউস গোত্রের সাথে এবং বনু নাযীর খাজরাজ গোত্রের সাথে পরস্পর সহযোগিতামূলক দ্বিপাক্ষিক চুক্তিতে আবদ্ধ ছিল। [বনু কুরাইয়া ও বনু নাযীর উভয় গোত্র ছিল ইহুদি আর অপরদিকে আউস ও খায়রাজ ছিল পরস্পর শত্রু। এদের পরস্পরে যুদ্ধ লেগেই থাকত।] এই যুদ্ধে ইহুদি গোত্র বনু কুরাইয়া ও বনু নাযীর উক্ত সহযোগিতা চুক্তি অনুসারে স্ব স্ব বন্ধু গোত্রের পক্ষ নিত। প্রত্যেক দলই বিপক্ষ দলের ঘর-বাড়ি ধ্বংস করত এবং তাদেরকে গৃহচ্যুত করত। আবার যখন কারো হাতে অন্য দলের কোনো বন্দী হতো উক্ত ইহুদি গোত্রদ্বয় পরস্পর মুক্তিপণ দিয়ে তাদেরকে মুক্ত করে আনত। যদি তাদেরকে জিজ্ঞাসা করা হতো যে, কেনই বা লড়াই করলে আর কেনই বা পণ দিয়ে মুক্ত করে আনলে? তারা বলত, আমাদের মুক্তিপণের আদেশ করা হয়েছে। যদি বলা হতো তবে এদের সাথে লড়াই বাধাও কেন? তারা বলত, আমাদের সাথে চুক্তি আবদ্ধ বন্ধুগণ লালিত হবে এই লজ্জায় আমরা যুদ্ধ করি। আল্লাহ তা'আলা ইরশাদ করেন, তবে কি তোমরা কিতাবের কিছু অংশে মুক্তিপণের বিধানে বিশ্বাস কর এবং কিছু অংশকে হত্যা, বহিষ্কার ও অন্যায়কর্মে সহযোগিতা বর্জন করার বিধান প্রত্যাখ্যান কর? সুতরাং তোমাদের যারা একরূপ করে তাদের একমাত্র ফল পার্থিব জীবনের হীনতা লাঞ্ছনা ও হেয়তা। তারা বাস্তবিকই লালিত ও অপমানিত হয়েছিল। কুরাইয়াকে করা হয়েছিল হত্যা আর বনু নাযীরকে করা হয়েছিল শামের দিকে বহিষ্কার এবং তাদের উপর ধার্য করা হয়েছিল জিযিয়া কর। আর কিয়ামতের দিন তারা কঠিনতম শাস্তিতে নিষ্কিণ্ড হবে। তারা যা করে, আল্লাহ তা'আলা সে সম্বন্ধে অনবহিত নন।

৪৬. ৪৭. তারাই পরকালের বিনিময়ে পার্থিব জীবন ক্রয় করে নিয়েছে অর্থাৎ পরকালের উপর এটাকে প্রাধান্য দিয়েছে। সুতরাং তাদের শাস্তি লাঘব করা হবে না এবং তারা কোনো সাহায্যও পাবে না। অর্থাৎ তা হতে তাদেরকে রক্ষা করাও হবে না।

### তাহকীক ও তারকীব

ক্রিয়াটি মূলত تَطَاهَرُونَ ছিল। দ্বিতীয় ت টিকে ظ অক্ষরে ادْغَام অর্থাৎ সন্ধিভূত করা হয়েছে। অপর এক কেরাতে تَخْفِيف অর্থাৎ লঘু আকারেও تَطَاهَرُونَ রূপে ظ-এর তাশদীদ ব্যতীত পঠিত রয়েছে। آسَرَى শব্দটির آسَرَى রূপেও অপর এক পাঠ রয়েছে। تَفْدُوهُمْ ক্রিয়াটি অপর এক কীরাতে تَفْدُوهُمْ রূপেও পঠিত রয়েছে। هُوَ সর্বনামটি এখানে صَمِيرٌ শান রূপে ব্যবহৃত হয়েছে। إِخْرَاجَهُمْ-এর সাথে সংশ্লিষ্ট। এতদুভয়ের মধ্যবর্তী বাক্যটি (أَنْ يَأْتَوْكُمْ....) হলো مُغْتَرَضَةٌ মুতারিজা বা বিচ্ছিন্ন। বাক্য يَعْلَمُونَ ক্রিয়াটি ی [নামপুরুষ] এবং ت দ্বিতীয় পুরুষ উভয়রূপেই পঠিত রয়েছে।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

যোগসূত্র : আদ্বাহ তা'আলা ইহুদিদের যে অস্বীকার পূর্বের আয়াতে আলোচনা করেছেন। এ আয়াতে সে অস্বীকারের পরিপূর্ণতা রয়েছে। আর তারপর তাদের অস্বীকার ভঙ্গের আলোচনা করেছে এবং সর্বশেষে তাদের শাস্তির চিত্র আঁকা হয়েছে।

قَوْلُهُ وَكَانَتْ فَرِيقَةً : এখানে থেকে মুফাসসির (র.) ঘটনার দিকে ইঙ্গিত করছেন এবং মোটামুটি পূর্ণ ঘটনাই সংক্ষেপে তুরে ধরেছেন।

قَوْلُهُ افْتَوَيْنُونَنَّا بِبَعْضِ الْكِتَابِ : বর্ণনাধারায় كِتَاب দ্বারা এখানে ইহুদিদেরই আসমানি কিতাব তাওরাত উদ্দেশ্য। ইহুদিদের বিপক্ষে পরোক্ষ অভিযোগ সাব্যস্ত হচ্ছে যে, কুরআনকে বিশ্বাস করার কথা তো স্বতন্ত্র ব্যাপার তোমরা তাওরাতের আনুগত্যই বা কবে করেছ? বরং তোমাদের বড় হজুররা যেরূপ দুঃসাহসিকতায় তাওরাতের কোনো কোনো বিধান লঙ্ঘন করে আসছে, তাতে তো দ্ব্যর্থহীন ভাষায় এ কথা বলা যায় যে, তোমাদের ঈমান নেই। ঈমানে তো বিভক্তি সম্ভব নয়। কাজেই কতক বিধানকে অস্বীকারকারীও পূর্ণ কাকেরই গণ্য হবে। কতক বিধানে ঈমান আনার দ্বারা ঈমান লাভ হবে না মোটেই।

এ আয়াত দ্বারা স্পষ্ট জানা গেল যে, কোনো ব্যক্তি যদি শরিয়তের কতক বিধান মেনে চলে এবং যেসব বিধান তার স্বভাব চরিত্র বা স্বার্থ বিরোধী হয়, তা মানতে দ্বিধা করে, তাহলে কতককে মেনে চলার দ্বারা তার কোনো উপকার লাভ হবে না।

فَمَا جَزَاءَ مَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ إِلَّا خِزْيُ الْخ : অর্থাৎ যারা এরূপ করে অর্থাৎ কতক বিধান মানে এবং কতক অস্বীকার করে, তাদের শাস্তির বর্ণনা দেওয়া হচ্ছে।

এ ভবিষ্যদ্বাণী অল্প দিনের ব্যবধানে অক্ষরে অক্ষরে পূর্ণ হয়েছিল। হিজাযে ইহুদি তিনটি প্রতাপশালী গোত্র বনু নাযীর, বনু কুরায়যা ও বনু কায়নুকার অধিবাস ছিল। জ্ঞান-বিজ্ঞানে, বিদ্যা-প্রযুক্তি ও শক্তি-সম্পদ-প্রতিপত্তির অধিকারী তিন গোত্রই অল্প কয়েক বছরের সময়সীমায় রাসূলুল্লাহ ﷺ-এর হায়াতকালেই চরম ধ্বংসের শিকার হয়।

[বিস্তারিত বিবরণ কুরআনের আলোকে ইহুদি সম্প্রদায় বইয়ে রয়েছে।]

প্রতিজ্ঞার অবশিষ্ট কিস্তিসমূহের ব্যাখ্যা : সারকথা হলো- সে প্রতিজ্ঞার তিনটি অতিরিক্ত কিস্তি এ ছিল-

১. পরস্পরে খুনখুনি করবে না।
২. কাউকে দেশান্তর করবে না।
৩. যদি কেউ বন্দী হয়ে যায়, তবে আর্থিক বিনিময় দিয়ে তাকে মুক্ত করাবে। অতএব উক্ত তিনটি কিস্তির মধ্যে অতি সহজ ছিল তৃতীয় কিস্তিটি। এর উপর তো কিছু আমল করছ; কিন্তু প্রথম দুটি কিস্তি যা অত্যন্ত গুরুত্বপূর্ণ ও জরুরি ছিল। এগুলোকে একেবারে ছেড়ে দিয়েছ এবং লক্ষণীয় মনে করলে না।

সুতরাং আউস ও বনু কুরায়যা পরস্পর বন্ধু ছিল এবং খায়রাজ ও বনু নাযীর পরস্পর সাহায্যকারী ছিল। আউস ও খায়রাজ এর মধ্যে যখন কখনো যুদ্ধ হতো, তখন বনু কুরায়যা আউসের এবং বনু নাযীর খায়রাজের সহযোগী ও সাহায্যকারী হয়ে যেত।

অতএব সে যুদ্ধগুলোর মধ্যে হত্যা ও দেশান্তর উভয় বিপদ সম্মুখে আসত। যে কারণে সকল ক্বিতর সম্মুখীন হয়ে থাকতো। হ্যাঁ, যুদ্ধ বন্দীদেরকে বড়ই অগ্রহের সাথে আর্থিক বিনিময় দিয়ে মুক্ত করত এবং বলত যে, এটা আল্লাহর নির্দেশ। কিন্তু যদি কেউ হত্যা, লুটতরাজ ও দেশ থেকে বিতাড়িত করার ব্যাপারে কোনো আপত্তি করত। তখন নিজ মৈত্রী ও বন্ধুদের থেকে লজ্জাকে গোপন করার চেষ্টা করতো। আল্লাহ তা'আলা সে দ্বিমুখী ষড়যন্ত্রের সমালোচনা করছেন যে, এমনভাবে যখন তোমরা এক গোত্রের সহানুভূতি ও সাহায্য কর, তখন অন্য গোত্রের বিরোধিতা ও ক্ষতি সাধনও তো অপরিহার্য হয়ে পড়ে এবং এর মধ্যে আল্লাহর হুকুমকেও লঙ্ঘন করা হয় আর মানুষকে কষ্ট দেওয়া হয়। এটাকে **إِنْتِزَامُ بَعْضِ الْكَيْفِ وَتَكْفُرُونَ** দ্বারা ব্যক্ত করা হয়েছে। অর্থাৎ আর্থিক বিনিময়ের আমলটি যদি আল্লাহর হুকুমের কারণে কর, তবে হত্যা ও দেশ থেকে বিতাড়িত না করাও তো খোদায়ী বিধান! এর উপর আমল কেন করা হচ্ছে না? হুকুমের এক অংশকে মানা এবং অন্য অংশকে অস্বীকার কেন? অবশেষে এটা কোন মনগড়া ঠাট্টা। -[কামালাইন খ. ১, পৃ. ৯৪]

সংশয় ও তার নিরসন : **كُفْرٌ** দ্বারা এখানে উদ্দেশ্য ব্যবহারিক কুফর। কোনো বদ আমলকে ঘৃণা যোগ্য ও ঘৃণিত রূপে পেশ করার জন্য নিকৃষ্টতম শব্দসমূহ ব্যবহার করা হয়। এর দ্বারা উদ্দেশ্য প্রকৃত বাস্তবতা নয়; বরং রূপক অর্থ উদ্দেশ্য হয় **مَنْ تَرَكَ** -এর মধ্যে সে অর্থই উদ্দেশ্য। এ স্থানে ইহুদিদের মধ্যে যদিও বিশ্বাস পোষণে কুফরও পাওয়া যাচ্ছে। কিন্তু এ সময় উদ্দেশ্য তাদের সে বদ আমলের মন্দতা প্রকাশ করা। অতএব মু'তাযিলা সম্প্রদায়ের জন্য এ আয়াত দ্বারা কবীরা গুনাহকারীকে ঈমানের সীমা থেকে বহিষ্কার করা এবং খারিজি সম্প্রদায়ের জন্য কবীরা গুনাহকারীকে কুফরে शामिल করার জন্য দলীল পেশ করার কোনো সুযোগ নেই। কেননা কুফর এর প্রকৃত অর্থ উদ্দেশ্য নয়।

সংশয় ও তার নিরসন : **عَلَىٰ هَذَا أَشَدَّ الْعَذَابِ** -এর ক্ষেত্রে ইমাম রাযী (র.) এ সন্দেহ করেছেন যে ইহুদিরা বেশির চেয়ে বেশি কাফের ছিল। তাদের শাস্তিকে যখন **أَشَدَّ** [কঠিনতম] বলা হয়েছে। তবে দাহরিয়া সম্প্রদায় যারা ইহুদিদের চেয়েও অধিক অপরাধী। কেননা তারা সরাসরি আল্লাহকেই অস্বীকার করে। তাদের শাস্তি কিভাবে কম হবে?

আল্লামা আলুসী (র.) রুহুল মা'আনীতে এর উত্তর এভাবে দিয়েছেন যে, **أَشَدَّ** দ্বারা শ্রেষ্ঠত্ব হানন উদ্দেশ্য নয় যে, **مُفَضَّلٌ** এবং **مُفَضَّلٌ عَلَيْهِ** -এর প্রয়োজন হবে। বরং **أَشَدَّ** দ্বারা উদ্দেশ্য চিরস্থায়ী ও সর্বদা শাস্তি যা কাফির ও মুশরিক এবং দাহরিয়া সকলের জন্য হবে। অথবা কাফের থেকে নিম্ন শ্রেণির লোকদের প্রতি লক্ষ্য করে **أَشَدَّ** উদ্দেশ্য।

মোটকথা : দুনিয়াবী শাস্তি, লাঞ্ছনা ও অবমাননা ইহুদিদের উপর এভাবে হয়েছে যে, নবী করীম ﷺ -এর বরকতময় জীবদ্দশায়ই অস্বীকার ভঙ্গের কারণে চতুর্থ হিজরিতে যখন রাসূল ﷺ -এর সত্তার উপর আউস ও খযরাজ ইসলাম গ্রহণ করেছে, তখন হযরত সা'আদ ইবনে মুআয (রা.) এর সিদ্ধান্ত অনুযায়ী বনু কোরায়শের সন্ততশত যুবককে হত্যা করা হয়েছে এবং মহিলাও শিশুদেরকে বন্দী করা হয়েছে। বনু নযীরকে সিরিয়ার দিকে বহিষ্কার করা হয়েছে। সূরা আহযাব এবং সূরা হাশরের মধ্যে উল্লিখিত দুটি ঘটনার বাস্তবতা বিদ্যমান আছে। আর পরকালে শাস্তি দেওয়ার ওয়াদা পরকালে পতিত হবে।

-[কামালাইন খ. ১, পৃ. ৯৪]

অনুবাদ :

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ التَّوْرَةَ ۚ وَفَعَّلْنَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ ۖ إِنَّا اتَّبَعْنَاهُمْ رَسُولًا فِي أَثَرِ رَسُولٍ ۖ وَآتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ الْمُفْجِرَاتِ كَاحْيَاءِ الْمَوْتِ ۖ وَإِبْرَاهِيمَ الْأَكْمَهَ وَالْأَبْرَصَ ۖ وَإِذْنَاهُ قَوْلُنَا ۖ يَرْجُ الْقُدْسِ ۖ مِنْ إِضَافَةِ الْمُصَوِّرِ إِلَى الصِّفَةِ ۖ إِنِ الرَّوْحُ الْمَقْدَسُ جِبْرَائِيلُ لِيُطَهِّرَتِ بِسَيَرِ مَعَهُ حَيْثُ سَارَ فَلَمْ تَسْتَقِيمُوا أَفْكُلَمًا جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْتَرِى تُحِبُّ أَنْفُسَكُمْ مِنَ الْحَقِّ ۖ اسْتَكْبَرْتُمْ عَنْ اتِّبَاعِهِ جَوَابٌ كُلَّمَا وَهُوَ مَحَلُّ الْإِسْتِفْهَامِ وَالْمُرَادُ بِهِ التَّوْبِيخُ ۖ ففَرِيقًا مِنْهُمْ كَذَّبْتُمْ كَعِيسَى وَفَرِيقًا تَقْتُلُونَ ۖ الْمُضَارِعُ لِحِكَايَةِ الْحَالِ الْمَاضِيَةِ ۖ أَى قَتَلْتُمْ كَزَكْرِيَّا وَيَحْيَى ۖ

وَقَالُوا لِلنَّبِيِّ اسْتَهْزَاءً ۖ قُلُونَا غُلْفٌ ۚ جَمْعُ أَغْلَفٍ ۖ أَى مَغْشَاءً بِأَغْطِيَةٍ ۖ فَلَا نَعِى مَا تَقُولُ ۖ قَالَ تَعَالَى بَلْ لِيَاضْرَابٌ لَعْنَهُمُ اللَّهُ أَبْعَدَهُمْ عَنْ رَحْمَتِهِ وَخَذَلَهُمْ عَنِ الْقَبُولِ بِكُفْرِهِمْ وَلَيْسَ عَدَمُ قَبُولِهِمْ لِيُخْلِلَ فِي قُلُوبِهِمْ فَقَلِيلًا مَا يُؤْمِنُونَ ۖ مَا زَائِدَةٌ لِتَاكِيدِ الْقِلَّةِ ۖ أَى إِيْمَانِهِمْ قَلِيلٌ جَدًّا ۖ

৮৭. এবং নিশ্চয় মুসাকে কিতাব তাওরাত প্রদান করেছি এবং তার পরে পর্যায়ক্রমে রাসূলগণকে প্রেরণ করেছি এবং রাসূলের পিছনে অপর রাসূলকে প্রেরণ করেছি এবং মারইয়াম তনয় ঈসাকে দিয়েছি সুস্পষ্ট প্রমাণ অর্থাৎ মৃতকে জীবন দান, জন্মাক্ত ও শ্বেত-কুষ্ঠ রূগীর রোগমুক্ত করার মতো বহু মু'জিজা প্রদান করেছি। এবং পবিত্র আত্মা দ্বারা তার শক্তি যুগিয়েছি অর্থাৎ তাকে শক্তিশালী করেছি। رُوحُ الْقُدُسِ অর্থ হযরত জিবরাঈল (আ.)। সাতিশয় পবিত্রতার জন্য তাকে এই নামে অভিহিত করা হয়ে থাকে। যে স্থানেই হযরত ঈসা (আ.) গমন করতেন হযরত জিবরাঈল (আ.) সঙ্গে থাকতেন। যা হোক এসব কিছু সত্ত্বেও তারা [ইহুদিরা] সত্য পথে কায়ম থাকল না। তবে কি যখনই কোনো রাসূল তোমাদের নিকট সত্য ও ন্যায়ের এমন কিছু এনেছে, যা তোমাদের মনঃপূত নয় তোমাদের পছন্দ নয় তখনই তোমরা অহংকার করেছ অর্থাৎ তা অনুসরণ করা হতে অহংকার প্রদর্শন করেছ। এটা -كُلَّمَا- পূর্বোল্লিখিত (اسْتَكْبَرْتُمْ) এর জবাব। প্রশ্নতব্য বিষয়টিও এটাই। প্রশ্নের মাধ্যমে তাদের তিরস্কার ও ভর্ৎসনা করাই হলো মূল উদ্দেশ্য। এবং তাদের কতককে মিথ্যা প্রতিপন্ন করেছে যেমন হযরত ঈসা (আ.)-কে আর কতককে হত্যা করেছে যেমন হযরত জাকারিয়া ও ইয়াহইয়া (আ.)-কে।

مُصَوِّرٌ শব্দটিতে صَفَةٌ বিশেষণ-এর প্রতি مُصَوِّرٌ [বিশেষিতব্য] -এর إِضَافَةٌ বা সম্বন্ধ সূচিত হয়েছে। মূলত ছিল الرَّوْحُ الْمَقْدَسُ পবিত্র আত্মা। [الرُّوْحُ] হলো صَفَةٌ বা বিশেষণ। مُصَوِّرٌ আর الْمَقْدَسُ হলো إِضَافَةٌ বা বিশেষণ। تَقْتُلُونَ ক্রিয়াটি مُضَارِعٌ বা বর্তমান কালবাচক। অতীতে সংঘটিত বিষয়টিকে বর্তমান ঘটমানরূপে চিহ্নিত করে বর্ণনা করার উদ্দেশ্যে এ স্থানে একরূপ ব্যবহার হয়েছে।

৮৮. তারা নবীকে উপহাস করে বলে আমাদের হৃদয় আচ্ছাদিত, সুতরাং তুমি যা বল তা সংরক্ষণ করতে পারি না। আল্লাহ তা'আলা ইরশাদ করেন বরং সত্য প্রত্যাখ্যানের কারণে আল্লাহ তা'আলা তাদের লা'নত দিয়েছেন তাঁর রহমত হতে তাদেরকে বিতাড়িত করেছেন এবং সত্য গ্রহণ হতে তাদেরকে বঞ্চিত করেছেন। তাদের এই প্রত্যাখ্যান হৃদয়ের গঠন-কৌটির জন্য নয়। সুতরাং তাদের অল্প সংখ্যকই বিশ্বাস করে অর্থাৎ তাদের ঈমান অতি সামান্যই।

أَغْلَفٌ শব্দটি غُلْفٌ -এর বহুবচন। অর্থাৎ পর্দায় আবৃত। بَلْ لَعْنَهُمْ : এ স্থানে بَلْ শব্দটি لِإِضْرَابٍ বা প্রসঙ্গ পরিবর্তন অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে। مَا قَلِيلًا -এর قَلِيلًا শব্দটি زَائِدَةٌ বা অতিরিক্ত। قِلَّةٌ বা সংখ্যাল্পত্তার تَاكِيدٌ বা জোর সৃষ্টির উদ্দেশ্যে এর ব্যবহার হয়েছে।



১. হযরত ঈসা (আ.)-এর অতিরিক্ত মর্যাদা ও শ্রেষ্ঠত্বের কারণে **تَخْضِيعٌ بَعْدَ التَّعْظِيمِ** করা হয়েছে।
২. যেহেতু তিনি স্বতন্ত্র শরিয়তের অধিকারী ছিলেন তাই ভিন্নভাবে উল্লেখ করা হয়েছে।  
**قَوْلُهُ اَيَّدْنَاهُ**: শক্তি যোগান। এতে ইঙ্গিত পাওয়া যায় যে, হযরত ঈসা (আ.) মানুষ হওয়ার কারণে আল্লাহ তা'আলার সাহায্যের মুখাপেক্ষী ছিলেন এবং সে সাহায্য একজন ফেরেশতার মাধ্যমে তাকে দেওয়া হয়।

قَوْلُهُ أَيَّدَنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُّسِ : উক্ত ইবারতের মাধ্যমে মুফাসসির (র.) একটি উষা প্রশ্নের উত্তর দিতে গিয়ে বলেন যে, জিবরাঈল (আ.) তো সকল নবীকেই শক্তি যুগিয়েছে। তাহলে এখানে বিশেষভাবে হযরত ঈসা (আ.)-এর কথা বলা হলো কেন?

উত্তর : আল্লাহ তা'আলা তাকে শিশুকাল থেকে বৃদ্ধকাল পর্যন্ত জিবরাঈল (আ.)-এর মাধ্যমে সাহায্য করেছেন। এখানে তা-ই বিশেষভাবে উল্লেখ করা হয়েছে

جَوَابُ - كَلَّمَامُتَضَمِّنُ شَرْطٍ : قَوْلُهُ جَوَابُ كَلَّمَامُ : অর্থাৎ اِسْتَكْبَرْتُمْ হলো اِسْتَكْبَرْتُمْ শর্ত : এই আয়াতের মাঝে اِسْتَفْهَامُ : অর্থাৎ অহংকার সম্পর্কেই প্রশ্নটি হয়েছে আর اِسْتَفْهَامُ টি হলো اِسْتَفْهَامُ تَوْيِيخِي কেননা জানতে চাওয়ার উদ্দেশ্যে আল্লাহ তা'আলার প্রশ্ন করাটা অসম্ভব তাঁর প্রশ্ন করাটা ধমক বা সতর্ককরণ স্বরূপই হয়ে থাকে। অর্থাৎ ধমক ও ভৎসনা করা হচ্ছে যে, অহংকার কেন করলে?

قَوْلُهُ فَفَرَّقْنَا كَذِبَهُ : গুরুত্ব বুঝানো বা অগ্রহ সৃষ্টির লক্ষ্যে মাফউলকে মুকাদ্দাস করা হয়েছে। আর কতল গুরুত্বপূর্ণ ও জঘন্য হওয়া সত্ত্বেও تَكْذِيبُ -কে আগে আনার কারণ হলো ইহুদিদের অবাধ্যতার সূচনা হয়েছে تَكْذِيبُ দ্বারা। এ ছাড়াও تَكْذِيبُ -এর সম্পর্ক সকল নবীর সাথেই রয়েছে। আর قَتْلُ বিশেষ বিশেষ নবীর সাথে।

قَوْلُهُ الْمَضَارِعُ لِحِكَايَةِ الْحَالِ الْمَاضِيَةِ : এই ইবারতটুকু বৃদ্ধি করে মূলত একটি مَقْدَرُ [উষা প্রশ্ন]-এর জবাব দিয়েছেন। যার মর্ম এই যে, تَقْتُلُونَ মুজারের শব্দ দ্বারা বুঝা যায় ইহুদিরা এই আয়াত নাজিল হওয়ার সময়ও নবীদেরকে হত্যা করছিল। অথচ এটা বাস্তবের পরিপন্থি। উচিত ছিল قَتَلْتُمْ ব্যবহার করা।

উত্তর : এখানে জঘন্যতা বুঝানোর জন্য অতীতকে مَضَارِعُ -এর স্থানের রাখা হয়েছে। যেন নবী হত্যার ঘটনা বর্তমানেও দৃষ্টির সামনে রয়েছে। এটাকেই حِكَايَتُ حَالِ مَاضِيَةٍ বলা হয়।

قَوْلُهُ كَزَكْرِيَّا : হযরত জাকারিয়া (আ.)-এর হত্যার ঘটনা : ইহুদিরা বায়তুল মুকাদ্দাসের গভর্নরের কাছে হযরত জাকারিয়া (আ.) সম্পর্কে নানা মিথ্যা কথা বলে গভর্নরকে তাঁর বিরুদ্ধে ক্ষেপিয়ে তোলে। ফলে সে হযরত জাকারিয়া (আ.)-কে ধাওয়া করে। হযরত জাকারিয়া (আ.) জঙ্গলের দিকে চলে যান এবং একটি বৃক্ষের ফাঁকে আত্মগোপন করেন ঘটনাক্রমে তাঁর চাদরের একটি কোণ বাইর থেকে দেখা যাচ্ছিল। হতভাগারা সংবাদ পেয়ে বৃক্ষসহ নবীকে চির শহীদ করে ফেলে। -[হাশিয়ায় ছবি খ. ১. পৃ. ৬০]

قَوْلُهُ وَيَعْقُبُ : হযরত ইয়াহইয়া (আ.)-এর হত্যার ঘটনা : এক অসৎ নারীকে তার কোনো এক মাহরাম আত্মীয় বিবাহ করতে চাইলে হযরত ইয়াহইয়া (আ.) তাকে বারণ করেন। ফলে সে তাঁকে শহীদ করে ফেলে। বর্ণনায় রয়েছে সে লোকটি বায়তুল মুকাদ্দাসের গভর্নর ছিল। -[গ্রাণ্ড]

قَوْلُهُ وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ : যোগসূত্র : পূর্বের আয়াতসমূহে পূর্ববর্তী নবী ও আসমানী কিতাবের সাথে ইহুদিদের আচরণের বিবরণ ছিল। এখানে রাসূল ﷺ এবং পবিত্র কুরআনের সাথে তাদের আচরণের বর্ণনা দেওয়া হচ্ছে

قَوْلُهُ وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ : অর্থাৎ ইসলামের দাওয়াত আমাদের মধ্যে কোনো প্রতিক্রিয়া সৃষ্টি করতে পারবে না। ইহুদিরা প্রকাশ্যে ও গর্ভভরে বলে বেড়াতে যে, এ নতুন নবী যা কিছুই করে ফেলুক না কেন, আমরা তার কথায় পড়ছি না।

غُلْفٌ : এর কয়েকটি অর্থ রয়েছে-

১. এটি غِلَافٌ [আচ্ছাদন]-এর বহুবচন। তখন অর্থ হবে, আমাদের হৃদয়গুলোর জ্ঞানভণ্ডার, যা হযরত মুসা (আ.) তথ্য ও তত্ত্ব পরিপূর্ণ। কাজেই নতুন কোনো তালীম গ্রহণে আমাদের কোনো প্রয়োজন নেই। তেমনি কবুদ শেখার আমাদের প্রয়োজন নেই। আমাদের কাছে যা আছে, তাই আমাদের জন্য যথেষ্ট।

২. কেউ কেউ বেলছেন- এটি اَغْلَافٌ -এর বহুবচন। অর্থ- স্বতন্ত্র করে হয়নি ফর। -[রূগিব]

أَيُّ لَا تَحْفَظُ مَا قَوْلَهُ وَعَايَةً : অর্থ সংরক্ষণ করে : قَوْلَهُ لَا نَعْبُدُ

قَوْلَهُ قَالَ تَعَالَى : এদিকে ইঙ্গিত করা হয়েছে যে, بَلْ لَعَنَهُمُ الْخ এটা আল্লাহর তা'আলার বাণী।

قَوْلُهُ لِّلْأَضْرَابِ : অর্থাৎ بَلْ لَعَنَهُمُ الْخ -এর মধ্যে 'بَلْ' শব্দটি 'إِنْتِقَالَ' বা প্রসঙ্গ পরিবর্তনের জন্যে ব্যবহৃত হয়েছে। এর দ্বারা তাদের পূর্বের বক্তব্য খণ্ডন করা উদ্দেশ্য।

প্রশ্ন : এখানে প্রশ্ন হয় যে, আল্লাহ তা'আলাই যেহেতু তাদেরকে লানত করেছেন ফলে তারা ঈমান আনছে না। তাহলে তাদের দোষ কোথায়?

উত্তর : আল্লাহ তা'আলা তাদেরকে প্রথম থেকে হক গ্রহণেরযোগ্যতা দিয়েছিলেন; কিন্তু পরবর্তীতে কুফরীর কারণে আল্লাহ তা'আলা নষ্ট করে দিয়েছেন।

قَوْلُهُ بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ : ইহুদিদের গর্বোদ্ধত উক্তির স্পষ্ট জবাব দিয়ে পবিত্র কুরআন বলছে যে, সুরক্ষিত হওয়ার ব্যাপারে তাদের এত আত্মশ্রুতি তা বাস্তবে কোনো গর্ব-গৌরবের বিষয় নয়; বরং তা লক্ষণ হচ্ছে সত্য থেকে দূরে সরে যাওয়ার ও ন্যায় থেকে তাদের দূরত্বে অবস্থান নেওয়ার। এটাই লানতের মূলকথা। অর্থাৎ অন্তর জ্ঞানে পরিপূর্ণ থাকার কারণে তারা কুরআনী হেদায়েত গ্রহণ করেছেন। বিষয়টি এমন নয় এবং মূল কারণ হলো আল্লাহ তাদেরকে লানত করেছেন।

قَوْلُهُ يَكْفُرِهِم : কুফরির কারণে। বলে দেওয়া হলো যে, এ অভিশাপ ও গজবের শিকার হওয়া তাদের সজ্ঞান কুফরির কারণ এবং আল্লাহ তা'আলার নবীর বিরোধিতা ও হঠকারিতায় গোয়াতু'মির কারণে হবে। [বা] অব্যয়টি কারণ ও উৎসবোধক।

অর্থাৎ তাদের কুফরির কারণে أَيْ يَسَبِّبُ كُفْرِهِم

قَوْلُهُ : [আর এ নামমাত্র অল্প ঈমান নাজাতের জন্য যথেষ্ট নয়।] এখানে অল্প (قَلِيلٌ) ঈমানের গুণবাচক; অর্থাৎ তাদের জন্য ধার্যকৃত বিষয়ের অল্পতেই তারা ঈমান রাখে।

কেউ ব্যাখ্যা করেছেন এভাবে যে, এখানে فَأَءِ হলো سَبَّبَتْ বা কারণদর্শনের জন্য। অর্থাৎ আল্লাহর লানতের কারণে তারা ঈমান আনতে পারে না। তাই খুব কম সংখ্যক লোকই ঈমান আনে যাদের অন্তর ঠিক আছে।

قَوْلُهُ : উহ্য মাসদারের সিম্বত। أَيْ إِيْمَانًا قَلِيلًا

কেউ কেউ বলেন- زَمَانًا قَلِيلًا। অর্থ মওসুফের সিম্বত। أَيْ زَمَانًا قَلِيلًا

কেউ কেউ বলেন- أَيْ يُؤْمِنُونَ حَالًا হয়েছিল। অর্থ অস্থায়ী ঈমান। أَيْ يُؤْمِنُونَ حَالًا كَوْنِهِمْ جَمْعًا قَلِيلًا

قَوْلُهُ وَمَا زَانِدَةً : এর মা-বাক্যবিন্যাসে অতিরিক্ত (زَانِدَةً) অর্থে তা ঈমানের স্বল্পতাকে জোরদার করছে। অর্থাৎ খুবই অল্প ঈমান।

অবশ্য قَلِيلًا শব্দ [يُؤْمِنُونَ] হতে নির্গত। مُؤْمِن -এর গুণবাচকও হতে পারে। তখন অর্থ দাঁড়াবে- তাদের স্বল্প সংখ্যকই ঈমান গ্রহণ করে। পূর্বসূরী [মুফাসসির]-গণের অনেকে এ অর্থও ব্যক্ত করেছেন। অর্থাৎ قَلِيلًا তাদের অল্প সংখ্যকই ঈমান আনে।

কেউ কেউ বলেছেন, তাদের মধ্যে যারা ঈমান আনে, তারা কম; কিন্তু আরবি বাচনভঙ্গিতে قَلِيل শব্দের ব্যবহার সরাসরি ও সম্পূর্ণ নাস্তি বুঝাবার জন্যও হয়। স্বল্পতা নাস্তি অর্থেও হতে পারে। এ ব্যাখ্যানুসারে অর্থ হবে- ওরা সম্পূর্ণ ঈমানশূন্য।

قَوْلُهُ إِيْمَانَهُمْ قَلِيلٌ جَدًّا : মুফাসসির (র.) এ ইবারতের দ্বারা এদিকে ইঙ্গিত করেছেন যে, এখানে স্বল্পতা হলো بِه مُؤْمِنِينَ -এর দিক থেকে। আর সেটি হলো কিতাবের আংশিকের প্রতি তাদের ঈমান।

'আল্লাহর দেওয়া শক্তি ব্যতীত মু'জিয়াসমূহও কার্যকর নয়' -এর ব্যাখ্যা : হযরত মূসা (আ.) ও ইসা (আ.) এবং হাজার হাজার উচ্চমর্যাদাশীল নবী ও রাসূলগণ যে সকল দল বা জামাতে আগমন করেছেন এবং হাজার হাজার প্রমাণাদি ও মু'জিয়াসমূহ আর আল্লাহ তা'আলার নিদর্শনসমূহ দেখিয়েছেন এবং তারপরও তারা সঠিক পথে আসতে পারেনি, তবে তাদের সংশোধনের কি আশা করা যেতে পারে?

হযরত ইসা (আ.)-এর জন্য হযরত জিব্রীঈল (আ.)-এর সহযোগিতা বিভিন্ন সময়ে হয়েছিল ১. সর্বপ্রথম ফু'কের মাধ্যমে মায়ের উদরে গর্ভধারণ করা। ২. ভূমিষ্টের সময় শয়তানি ক্রিয়া ও প্রভাবসমূহ থেকে সংরক্ষণ করা হয়েছে। ৩. জীবনভর ইহুদিদের শত্রুদের আক্রমণ থেকে রক্ষা করা হয়েছে। ৪. অবশেষে যখন তাকে শহীদ করে দেওয়ার চেষ্টা করা হয়েছে, তখন আল্লাহর নির্দেশে জীবিত অবস্থায় নিরাপদে তাঁকে আকাশে পৌঁছে দেওয়া হয়েছে। -[কামালাইন খ. ১, পৃ. ৯৬]

অনুবাদ :

۸۹. وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ مِنَ التَّوْرَةِ هُوَ الْقُرْآنُ وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ قَبْلُ قَبْلُ مَجِئِهِ يَسْتَفْتِحُونَ يَسْتَنْصِرُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا يَقُولُونَ اللَّهُمَّ انصُرْنَا عَلَيْهِم بِالنَّبِيِّ الْمُبْعُوثِ آخِرِ الزَّمَانِ فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ وَهُوَ بَعَثَ النَّبِيَّ ﷺ كَفَرُوا بِهِ حَسَدًا وَخَوْفًا عَلَى الرِّيَاسَةِ وَجَوَابَ لَمَّا الْأُولَى دَلَّ عَلَيْهِ جَوَابُ الثَّانِيَةِ فَلَعَنَهُ اللَّهُ عَلَى الْكَافِرِينَ .

৯. ৯০. بِئْسَ مَا اشْتَرَوْا بِأَعْوَابِهِ أَنْفُسَهُمْ أَى حَظًّا مِنَ الثَّوَابِ وَمَا نِكْرَةً بِمَعْنَى شَيْئًا تَمَيِّزَ لِفَاعِلِ بئسَ وَالْمَخْصُوصُ بِالذِّمِّ أَنْ يَكْفُرُوا أَى كُفْرَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ الْقُرْآنِ بَغْيًا مَّفْعُولٌ لَهُ لِيَكْفُرُوا أَى حَسَدًا عَلَى أَنْ يُنْزَلَ اللَّهُ بِالتَّخْفِيفِ وَالتَّشْدِيدِ مِنْ فَضْلِهِ الْوَحْيِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ لِلرَّسَالَةِ مِنْ عِبَادِهِ فَبَاءَ وَارْجَعُوا بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ بِكُفْرِهِمْ بِمَا أَنْزَلَ وَالتَّنْكِيرُ لِلتَّعْظِيمِ عَلَى غَضَبٍ طِ اسْتَحْقَاقُهُ مِنْ قَبْلُ بِتَضْيِيعِ التَّوْرَةِ وَالْكَفْرِ بِعِيسَى وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُّهِينٌ - ذُو إِهَانَةٍ .

৯৯. তখন নিকট হ'ল আছে অর্থাৎ তাওরাত আল্লাহর নিকট হতে যখন তার সমর্থক কিতাব আল কুরআন এলো তখন পূর্বে অর্থাৎ তা আসার পূর্বে সত্য প্রত্যাখ্যানকারীদের বিরুদ্ধে তারা এর অসিলায় বিজয় প্রার্থনা করত সহায় প্রার্থনা করত, বলত হে আল্লাহ! শেষ জমানের প্রেরিতব্য নবীজীর অসিলায় তুমি আমাদেরকে তাদের বিরুদ্ধে সহায় কর। [তারা] যে সত্য সম্পর্কে অর্থাৎ রাসূলুল্লাহ ﷺ-এর প্রেরণ সম্পর্কে জ্ঞাত ছিল তা যখন তাদের নিকট আসল তখন তারা হিংসা ও ক্ষমতা হারানোর আশঙ্কায় তা প্রত্যাখ্যান করল। সুতরাং সত্য প্রত্যাখ্যানকারীদের প্রতি আল্লাহ তা'আলার অভিসম্পাত।

আয়াতটির দ্বিতীয় স্থানে উল্লিখিত লَمَّا অর্থাৎ [কَفَرُوا بِهِ] টি প্রথমোক্ত [لَمَّا] অর্থাৎ [هُمْ كِتَابٌ] -এর জবাবের প্রতি ইঙ্গিত বহন করে।

৯০. তা কত নিকট যার বিনিময়ে তারা নিজেদের আত্মা অর্থাৎ পুণ্যফলের স্বীয় হিস্যা বিক্রয় করেছে। তা এই যে, আল্লাহ তা'আলা হ'ল অবতীর্ণ করেছেন অর্থাৎ কুরআন হিংসাপরায়ণ হয়ে তারা তা পরিত্যাগ করে তাদের এই পরিত্যাগ কত নিকট! শুধু এ কারণে যে আল্লাহ তা'আলা তার বান্দাদের মধ্যে হতে রেসলাতের জন্য [যাকে ইচ্ছা তার উপর স্বীয় অনুগ্রহ] অর্থাৎ ওহী অবতীর্ণ করেন। সুতরাং অবতীর্ণ ওহী প্রত্যাখ্যান করায় তারা আল্লাহ তা'আলার ক্রোধের উপর ক্রোধসহ ফিরল প্রত্যাবর্তন করল। অর্থাৎ তাওরাত বিনষ্ট বিকৃত করে ও হযরত ঈসা (আ.)-কে অস্বীকার করে তারা পূর্বে যে গজব ও ক্রোধের পাত্র হয়েছিল তার উপর বর্তমান অবতীর্ণ ওহীর অস্বীকার করায় আরো ক্রোধের পাত্র হলো। ক্রোধের বিরূপিতা ও ভয়াবহতার প্রতি ইঙ্গিত করণার্থে غَضَبٌ শব্দটি [অনির্দিষ্ট] ব্যবহার করা হয়েছে। সত্য প্রত্যাখ্যানকারীদের জন্য লাঞ্ছনাদায়ক অবমাননাকর শাস্তি রয়েছে।

এইস্থানে বিক্রয় করা। بِئْسَ -এর مَا শব্দটি [অনির্দিষ্ট] [বিষয়, জিনিস] অর্থে ব্যবহৃত। এটা نِكْرَةً [অনির্দিষ্ট] সূচক শব্দ। এটা অর্থাৎ مَا শব্দটি بئسَ [কত নিকট] ক্রিয়ার কর্তার তময়ী আর يَكْفُرُوا হ'লো مَخْصُوصٌ বা নিন্দনীয় বিষয়টি।

بَغْيًا শব্দটি يَكْفُرُوا ক্রিয়ার লে মফْعُول বা হেতুবোধক কর্ম। অর্থাৎ ঈর্ষান্বিত হয়ে প্রত্যাবর্তন করল। تَخْفِيفٌ [তাশদীদহীন লঘুরূপে] ও تَشْدِيدٌ [রূঢ় তফেইল] উভয়রূপেই পঠিত রয়েছে।

### তাহকীক ও তারকীব

اِشْتَرَى এইস্থানে বিক্রয় করা। يَنْسَى -এর مَا শব্দটি شَيْئًا [বিষয় জিনিস] অর্থে ব্যবহৃত। এটা نَكْرَةٌ [অনির্দিষ্টসূচক শব্দ]। এটা অর্থাৎ مَا শব্দটি يَنْسَى [কত নিকৃষ্ট] ক্রিয়ার কর্তার تَمَيُّزٌ আর يَكْفُرُوا أَنْ هَلْوَ مَخْصُوصٌ بِالْذِّمِّ বা নিন্দনীয় বিষয়টি। بَغْيًا শব্দটি يَكْفُرُوا ক্রিয়ার لَهُ مَقْعُولٌ বা হেতুবোধক কর্ম। অর্থাৎ ঈর্ষান্বিত হয়ে প্রত্যাঘাত করল। يُنْزِلُ ক্রিয়াটি تخفيف [তাশদীদহীন লঘুরূপে] ও تشديد [রূঢ় তফেইল] উভয়রূপেই পঠিত রয়েছে। عَطَفَ -এর ওয়াও। وَآوٍ টি দ্বারা উদ্দেশ্য নবী যুগের ইহুদিগণের এবং শুরুর 'وَ' টি দ্বারা। عَطَفَ -এর ওয়াও। عَطَفَ হয়েছে غُلْفٌ وَآوٍ قُلُوبُنَا غُلْفٌ -এর সাথে।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

اَنْشَأَ مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ তাজীম বা গুরুত্ব ও মর্যাদা বুঝানোর জন্য। আর عِنْدِ اللّٰهِ অংশটি عَطَفَ -এর সিন্ধু। এ সিন্ধুটিও عَطَفَ -এর জন্য আনা হয়েছে। সেই সাথে একথার প্রতি সতর্ক করার জন্য যে, এ কিতাবের মধ্যে যা কিছু রয়েছে তা গ্রহণ ও অনুসরণের যোগ্য। কেননা তা আল্লাহর পক্ষ থেকে।

عَطَفَ -এর কিতাবের দ্বিতীয় সিন্ধু। পবিত্র কুরআন নিজের এ গুণের কথা বিভিন্ন স্থানে উল্লেখ করেছে এবং এ কথার প্রতি জোর দিয়েছেন যে, সে নিজে যেমন সত্য, তদ্রূপ বিগত আসমান কিতাবসমূহের সত্যায়নকারী। আর বিগত কিতাবসমূহের মধ্যে তাওরাত সর্বাধিক প্রসিদ্ধ। আর تَصْدِيقٌ বা সত্যায়ন করার অর্থ হলো اُصُولٌ এবং অধিকাংশ فَرْعٌ -এর মাঝে কুরআন তাওরাতের অনুযায়ী। কেউ কেউ বলেন- তাওরাতে পবিত্র কুরআনের যেসব গুণাবলি এসেছে, কুরআন সে গুণাবলি অনুযায়ীই নাজিল হয়েছে।

قَوْلُهُ وَكَانُوا مِنْ قَبْلِ : ঘটনার বিবরণ : রাসূল ﷺ -এর আবির্ভাবের পূর্বে মদিনার বনু কুরাইজা ও বনুনাযিরের ইহুদিরা আউস ও খাজরাজের সাথে যুদ্ধ করার সময় রাসূল ﷺ -এর অসিলা দিয়ে বিজয় প্রার্থনা করে বলত-

اَللّٰهُمَّ اَنْصُرْنَا عَلَيْهِم بِالنَّبِيِّ الْمَبْعُوْتِ اٰخِرِ الزَّمَانِ .

এক আনসারী সাহাবীর বর্ণনায় রয়েছে ইসলামপূর্ব যুগে আমরা ইহুদিদের পরাজিত করলে তাঁরী বলত আচ্ছা, একটু অপেক্ষা কর, অচিরেই একজন নবীর আবির্ভাব ঘটবে; আমরা তাঁর সঙ্গে মিলিত হয়ে তোমাদের মেরে ঠাণ্ডা করব।

-সীরাতে ইবনে হিশাম সূত্রে মাজেদী খ. ১, পৃ. ১৬০।

قَوْلُهُ مَجِئَتْ : যেহেতু قَبْلُ শব্দটি مَبِئْنِ সূত্রাং বুঝা গেল যে, এখানে مَصَافٍ اِلَيْهِ টি مَعْدُوْتٌ مَنُوِي ; মুফাসসির (র.) উল্লেখ করে সেদিকে ইঙ্গিত করেছেন।

قَوْلُهُ عَلَى الْاَيِّدِيْنَ كَفَرُوا : এখানে কাকের বলতে মদিনার আউস এবং খাজরাজ গোত্র উদ্দেশ্য।

قَوْلُهُ وَهُوَ بَعْنَةُ النَّبِيِّ ﷺ : এটি عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ -এর তাফসীর। কেউ কেউ বলেন, এর দ্বারা উদ্দেশ্য কুরআন আসার পর। কেউ কেউ বলেন, রাসূলের মহান সত্য। শেষ ফুল একই দাঁড়াবে। অর্থাৎ ইহুদিরা তাদের ধর্মীয় পুস্তকাদির মাধ্যমে এ শেষ নবীর নবুয়ত ও নিদর্শনাবলি সম্পর্কে যথেষ্ট অবগতি লাভ করেছিল। নবীর আগমন কোনো অতর্কিত বা তাদের পূর্ব অবগতি ব্যতিরেকে হয়নি।

قَوْلُهُ وَجَوَابٌ لِّكَ الْاَوَّلِ : মুফাসসির (র.) উক্ত ইবারতটি একটি উয্য প্রশ্নের উত্তর হিসেবে উল্লেখ করেছেন, প্রশ্ন ও উত্তর নিম্নে তুলে ধরা হলো-

প্রশ্ন : এখানে তো لِكَ দুটি রয়েছে। অথচ جَوَابٌ لِّكَ কেবল একটি। আরেকটির جَوَابٌ কোথায়?

উত্তর : جَوَابٌ এটি দ্বিতীয় لِكَ -এর جَوَابٌ আর প্রথম لِكَ -এর جَوَابٌ উহা রয়েছে। দ্বিতীয় لِكَ -এর جَوَابٌ -ই তার প্রতি ইঙ্গিত করে।

قَوْلُهُ فَلَعَنَةُ اللّٰهِ عَلَى الْاَكْفَرِيْنَ : এখানে জমিরের স্থলে ইসমে জাহের আনা হয়েছে। এর হিকমত হলো এ কথা বুঝানো যে, তাদের প্রতি লানত হওয়ার কারণ হলো কুফর।

যোগসূত্র : পূর্বের আয়াতে জেনে বুঝে নবী করীম ﷺ -এর প্রতি কুফরের আলোচনা ছিল। এখানে তার নিন্দা করা হচ্ছে।

قَوْلُهُ يَنْسَى اَشْتَرَوْهُ اَنْفُسَهُمْ : অর্থাৎ সে ব্যবস্থা কতইনা নিকৃষ্ট, যা অবলম্বন করে তারা তাদের দাবি মতে আখিরাতের আজাব থেকে নিজেদের প্রাণগুলো রক্ষা করতে চায়। মানে কতই নিকৃষ্ট, যার বিনিময়ে তারা তাদের জীবনের লাভালাভ বিক্রি করে দিল। অর্থাৎ কুফর গ্রহণ করে নিজেদের জীবনগুলো জাহান্নামের আগুনের জন্য ব্যয় করল।

اِشْتَرَا : বিপরীত অর্থবোধক শব্দ (اِخْتَدَا) কেনা ও বেচা উভয় অর্থের জন্য। এখানে বেচা অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে।  
قَوْلُهُ بَاعُوا : মুফাসসির (র.) اِشْتَرَا -এর তাফসীরি দ্বারা করে একটি سَوَالٌ مُقَدَّر [উয্য প্রশ্ন]-এর জবাবের প্রতি ইঙ্গিত করেছেন। প্রশ্ন ও উত্তর নিয়ে উপস্থাপন করা হলো-

প্রশ্ন : তাদের নফসতো পূর্ব থেকেই তাদের কাছে বিদ্যমান ছিল। এদসত্তেও তা খরিদ করার কি প্রয়োজন?  
উত্তর : মুফাসসির (র.) উত্তর দিচ্ছেন যে, بَاعُوا -এর অর্থে, সুতরাং কোনো ইশকাল বাকী রইল না। আর নফস যেহেতু কোনো পণ্য নয়, তাই এখানে বাস্তব কেনাবেচা উদ্দেশ্য নয়; বরং নিজের নফস বিক্রির অর্থ হলো তারা ঈমানের উপর কুফরকে প্রাধান্য দিয়েছে এবং তাতে নিজের নফসকে ব্যয় করেছেন। যেন নফস হলো পণ্য আর কুফর হলো মূল্য।

قَوْلُهُ اَىْ حَظُّهَا : এর দ্বারা মুফাসসির (র.) একটি سَوَالٌ مُقَدَّر [উয্য প্রশ্ন]-এর জবাব দিয়েছেন-

প্রশ্ন : নফস তো তাদের সাথেই ছিল তাহলে তা বেচার অর্থ কি?

উত্তর : নফস বেচার অর্থ হলো যদি তারা ঈমান আনত, তাহলে তাদের নফস ঈমানের বিনিময়ে আখিরাতে যা কিছুর অধিকারী হতো, তার বিনিময়ে তা কুফরকে গ্রহণ করেছে।

قَوْلُهُ وَمَا نَكِرَةٌ بِمَعْنَى شَيْئًا : অর্থাৎ مَا -এর মাঝে مَا হলো نَكِرَةٌ এবং شَيْئًا -এর অর্থে। তাহলে আর مَا

اَىْ يَنْسُ هُوَ شَيْئًا : অর্থঃ তমীয়।

قَوْلُهُ تَمَيَّزَ لِفَاعِلٍ يَنْسُ : অর্থঃ مَا হলো يَنْسُ -এর তমীয়। এজন্য এটি মহল হিসেবে মানসূব।

قَوْلُهُ وَالْمَخْصُوصُ بِالَّذِي اَنْ يَكْفُرُوا : অর্থঃ مَاসদারের তাবীলে مَخْصُوصٌ بِالَّذِي মূল ইবারত-

اَىْ يَنْسُ هُوَ شَيْئًا اِشْتَرَا بِهٖ اَنْفُسَهُمْ كَفَرُوْهُمْ .

কুরআন বারবার এ তথ্যটি স্পষ্ট করে দিয়েছে যে, ইহুদিদের কুফর ও প্রত্যাখ্যান কোনো গবেষণামূলক ব্যাপ্তি (اِخْتِهَادٌ) বা চিন্তাধারার প্রতারণা বা ভুল বুঝাবুঝির কারণে ছিল না; বরং তা ছিল শুধু এ ক্রোধ ও জিদের কারণে যে, নবুয়ত ইসলামী বংশধারা থেকে সরে গিয়ে ইসলামী বংশীয় একজন কেন পেয়ে গেল? সে গোষ্ঠীতন্ত্র ও জাতীয়বাদের প্রাচীন অভিশপ্ত মানসিকতা যা আজ অবধি বিশ্বকে তছনছ করছে।

ইমাম রাজী (র.) লিখেছেন, ইহুদিরা নবুয়তকেও তাদের মিরাসী [পৈতৃক] কায়েমী অধিকার মনে করে আসছিল। তাই একজন আরবকে তার দাবিদার দেখতে পেয়ে [কায়েমী স্বার্থে আঘাতের ফলে] উল্টা এটাকে হিংসা ও বিদ্বেষের পরিণতি বানাতে লাগল। তাদের বিশ্বাস ছিল যে, প্রতীক্ষিত নবুয়তের এ মহান মর্যাদা তাদের সম্প্রদায়ের ভাগ্যেই জুটবে, কিন্তু পরে যখন তা আরবদের মাঝে দেখতে পেল, তখন অবস্থাটি তাদের হিংসা ও জিদকে উস্কে দিল।

এ জঘন্য জিদ ও গর্হিত মনোবৃত্তির কী পরিসীমা থাকতে পারে যে, গোষ্ঠীপ্রেম এবং গোষ্ঠীয় সাম্প্রদায়িকতার কারণে নবুয়তের সত্যতা পর্যন্ত তারা অস্বীকার করে ফেলল।

قَوْلُهُ بَغْيًا اَىْ حَسَدًا : অর্থঃ তাফসীরি করা হয়েছে حَسَدًا দ্বারা। মূলত بَغْيٌ অর্থ অন্বেষণ, কামনা। আর কামনার বিভিন্ন ধরন আছে। তন্মধ্যে কারো নেয়ামত দূর হয়ে যাওয়ার কামনাকে حَسَدٌ বলে। অন্যের উপর সীমালংঘন করার কামনাকে ظَمٌّ বলে। طَلَبُ زَنًا -কে فَجْوَرٌ বলে। যাহোক, এখানে بَغْيًا দ্বারা হিংসা উদ্দেশ্য।

عَنْهُ : এখানে অনুগ্রহ [ফজল] দ্বারা উদ্দেশ্য ওহীর অনুগ্রহ।

قَوْلُهُ فَبَاً وَابْغَضَبَ عَلَى غَضَبٍ : [গজবের পর গজব ক্রোধের উপর ক্রোধ]-এর বিভিন্ন তাফসীরি উদ্ধৃত হয়েছে।

১. হযরত ঈসাঁ (আ.)-এর রিসালাত প্রত্যাখ্যান করে এ ইহুদিরা প্রথমবার 'মাগযূব' [গজবের ক্ষেত্র] হয়েছিল। এর দ্বিতীয় মাগযূব হওয়ার মূলে রয়েছে মুহাম্মদ ﷺ-এর রিসালাতের অস্বীকৃতি। এটি হযরত হাসান, শা'বী, ইকরামা, আবুল আলিয়া ও কাতাদা (র.) প্রমুখের অভিমত। -[তাফসীরে কাবীর]

২. প্রথম গজবের কারণ সম্পূর্ণ অযৌক্তিকভাবে ও অকারণে রিসালাতের অস্বীকৃতি ও প্রত্যাখ্যান এবং দ্বিতীয়বার গজবের কারণ তাদের হঠকারিতা বিদ্বেষ ও মনোবৃত্তি তাড়িত হওয়া। কেননা তারা সত্য নবীকে অস্বীকার করল এবং তাঁর বিরোধিতায় অবতীর্ণ হলো। (رُوحُ, كُشَانُ, بَيِّنَاتُ)

৩. কেউ কেউ বলেছেন, উদ্দেশ্য গজবের দ্বিকৃতি দ্বারা পুনরাবৃত্তি নয়; বরং তাকিদ ও জোরদার করা ও প্রচণ্ডতা বুঝানো। (كَبِيرُ, رُوحُ) -এর দ্বারা প্রতীয়মান হয় যে, সকল শাস্তি অপমানকর নয়। মুসলমানদেরকে তাদের পাপের জন্য যে শাস্তি দেওয়া হবে, তার উদ্দেশ্য হবে তাদেরকে পাপ হতে পবিত্র করা; তাদেরকে অপমান করা নয়। পক্ষান্তরে কাফেরদেরকে অপমান করার জন্যই শাস্তি দেওয়া হবে।

قَوْلُهُ دُوْا اِمَانَةً : এটি مُهَيِّن -এর তাফসীরি। مُهَيِّن হলো আযাবের দূত বা ফেরেশতা। আযাবের দিকে তার নিসবতটা مَجَازٌ عَقْلِي হিসেবে। কেননা প্রকৃতপক্ষে লালিত্যকার হলেন আল্লাহ তা'আলা। আযাব হলো সবার বা কারণ। এটাকে عَقْلِي মজাজ হিসেবে। মুফাসসির (র.) دُوْا اِمَانَةً বলে এ দিকেই ইঙ্গিত করলেন।

অনুবাদ :

৯১. وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ الْقُرْآنَ وَغَيْرَهُ قَالُوا نُؤْمِنُ بِمَا أَنْزَلَ عَلَيْنَا اللَّهُ الْقُرْآنَ فَقَالَ تَعَالَى وَكَفُورُونَ

এবং যখন তাদেরকে বলা হয়, আল্লাহ তা'আলার যা অবতীর্ণ করেছেন তাতে বিশ্বাস কর অর্থাৎ কুরআন ইত্যাদি। তারা বলেন, আমাদের প্রতি যা অবতীর্ণ হয়েছে অর্থাৎ তাওরাত আমরা তাতে বিশ্বাস করি। আল্লাহ তা'আলা ইরশাদ করেন তারা পন্থাভ্রষ্ট হন।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

قَوْلُهُ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ آمِنُوا بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ : বনী ইসরাঈলের আলোচনা চলছিল। এখানে তাদেরকেই কুরআনের প্রতি ঈমান আনার দাওয়াত দেওয়া হচ্ছে এবং তারা তাওরাতের অনুসারী বলে যে দাবি করত, তার খণ্ডন করা হয়েছে বিভিন্ন প্রমাণের মাধ্যমে। ইহুদিরা যেহেতু হযরত ঈসা (আ.) এবং তাদের প্রতি অবতীর্ণ কিতাব ইঞ্জিলের প্রতিও ঈমান রাখত না, তাই এ দাওয়াতে ইঞ্জিল এবং কুরআন উভয়টিই উদ্দেশ্য, যা بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ থেকে বুঝা আসে। -[জালালাইন খ. ১, পৃ. ১৭৫]

قَوْلُهُ قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ : ইহুদিদের প্রতি কুরআনের তৃতীয় জবাব, তোমরা যে তোমাদের স্বগোষ্ঠীয় নবীগণের প্রতি ঈমানের দাবি করছ তার বাস্তবতা কতটুকু? ঈমান ও সত্য নবী মেনে নেওয়া তো দূরের কথা; তোমরা এত প্রবলভাবে তাদের অস্বীকার করেছ এবং তাদের বিরোধিতা ও শত্রুতায় এত হীন পর্যায়ে নেমে এসেছ যে, তাদের হত্যা করতেও তোমাদের হাত কাঁপেনি। তোমাদের জাতীয় ইতিহাসের পাতাগুলো তো নবীগণের রক্তেই রঞ্জিত। -[তাকসীরে মাজেদী]

قَوْلُهُ فَخَلْتُمْ : মুফাসসির (র.) ইঙ্গিত করলেন যে, এখানে فَخَلْتُمْ ফেলে মুজারে মাজির অর্থে। যেহেতু নবীদের হত্যা করা একটি জঘন্যতম ব্যাপার, তাই সেই অবস্থাটির স্মৃতিচারণ করত حَكَايَتُ حَالٍ -এর জন্য مُضَارِع -এর সীপাহ আনা হয়েছে।

দ্বিতীয় আরেকটি কারণ হলো এ কথা বুঝানোর জন্য مُضَارِع -এর শব্দ আনা হয়েছে যে, তাদের হত্যা অতীতকালে مُسْتَمِر বা অব্যাহত ছিল।

قَوْلُهُ بِمَا فَعَلَ آبَاؤُهُمْ : এটি مَجَاز -এর -عَلَاة -এর বর্ণনা। আর তা হলো مَلَابَسَة যেহেতু নবীযুগের ইহুদিরা তাদের পূর্বপুরুষদের কর্মকাণ্ড সন্তুষ্ট ছিল, তাই হত্যার নিসবতটি তাদের দিকেই করা হয়েছে। -[জালালাইন : খ. ১, পৃ. ১৭৩]

قَوْلُهُ وَلَقَدْ جَاءَكُمْ مُوسَى : এখানে ইহুদিদের অস্বীকার ও হঠকারিতার প্রমাণ স্বরূপ বলা হচ্ছে যে, যেই মূসা (আ.)-এর শরিয়তের তোমরা অনুসারী এবং যার শরিয়তের কারণে তোমরা অন্যান্য সত্য শরিয়তসমূহকে অস্বীকার কর, খোদা তিনিই তোমাদেরকে বহু প্রকাশ্য মু'জিয়া দেখিয়েছিলেন। যেমন লাঠি, সমুজ্জল হাত, সাগরের দ্বিধাভিত্তি ইত্যাদি। কিন্তু তিনি যখন কয়েকদিনের জন্য তুর পাহাড়ে চলে গেলেন, তখন সেই ক'দিনের জন্য তোমরা বাছুরকে উপাস্যরূপে গ্রহণ করলে। অথচ হযরত মূসা (আ.) তখন জীবিত এবং নবুয়তের মর্যাদায় প্রতিষ্ঠিত। সেই সময় হযরত মূসা (আ.) ও তার শরিয়তের উপর তোমাদের বিশ্বাস কোথায় ছিল? আবার এখন শেষ নবীর প্রতি আক্রোশ ও বিদ্বেষবশত হযরত মূসা (আ.)-এর শরিয়তকে এমনভাবে আকড়ে ধরেছ যে, আল্লাহ তা'আলার নির্দেশ কর্পাত করছ না। নিশ্চয় তোমরাও জালিম, তোমাদের পিতৃ-পুরুষরাও জালিম। -[তাকসীরে উসমানী পৃ. ১৮]

قَوْلُهُ بِالْعَجْرِ : অর্থাৎ এখানে بَيِّنَات দ্বারা মুখিয়া উদ্দেশ্য। যেগুলো হযরত মূসা (আ.)-এর নবুয়তের সত্যায়ন করে। আর সে সকল মুজিয়া ছিল নয়টি, যা تِسْعَ آيَاتِ بَيِّنَات -এর মাঝে বলা হয়েছে।

قَوْلُهُ كَعَصَا : এ লাঠি সম্পর্কে পূর্বে আলোচনা গেছে। হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) হতে বর্ণিত এ লাঠির সাথে হযরত মূসা (আ.) পানি ও খাবার রাখতেন। এটা হযরত মূসা (আ.)-এর সাথে চলত। তিনি তার সাথে কথা বলতেন। তা দিয়ে জমিনে আঘাত করলে এক দিনের খাবার বেরিয়ে আসত। জমিনে পুতে রাখতে তা থেকে পানি নির্গত হতো। অতপর জমিন থেকে তুলে ফেললে পানি বন্ধ হয়ে যেত। কোনো ফল খাওয়ার ইচ্ছা করলে সেটা জমিনে পুতে রাখতেন। তারপর তা থেকে দুটি শাখা বের হয়ে একটি গাছ হয়ে যেত। তারপর সেখানে ফল ধরত। কখনো কোনো কূপ থেকে পানি উত্তোলন করতে চাইলে সেটা কূপের ভিতর ঝুলিয়ে দিতেন এবং তার থেকে দুটি শাখা দুটি বালতির মতো হয়ে যেত। রাতের বেলা সেটি আলোকবর্তিকা হত। কোনো দুষমন সামনে পড়লে মোকাবেলা করত।

হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) বলেন, লাঠি ব্যবহার করা নবীদের সুন্নত। বুয়ুর্গদের শোভা, শত্রুর বিরুদ্ধে নিরাপত্তা দুর্বলের জন্য সাহায্য। মুনাফিকদের জন্য দুশ্চিন্তা। আরো বলা হয়, কোন মুমিনের সাথে লাঠি থাকলে তার কাছ থেকে শয়তান পলায়ন করে, পাপী ও মুনাফিক তাকে ভয় করে, নামাজের সময় সুতার কাজ দেয় এবং দুর্বল বা ক্লান্ত হয়ে গেলে শান্তি দেয়।

-[দরসে জালালাইন খ. ১, ২৯২]

قَوْلُهُ وَالْبَد : বর্ণিত আছে, হযরত মূসা (আ.) যখন ডান হাত বগলের নীচে রাখতেন এবং যখন বের করতেন, তখন সেটা উজ্জ্বল হয়ে চমকতে থাকত আবার যখন পকেটে প্রবেশ করতেন, তখন আগের মত স্বাভাবিক হয়ে যেত।

قَوْلُهُ وَافْرَقْنَا بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ : সমুদ্র বিদীর্ণ হওয়ার ঘটনা -এর মাঝে গতি হয়েছে।

قَوْلُهُ ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ : এ ইবারতে প্রশ্ন হয় যে, اتَّخَذَ عِجْلٌ তথা গরুর বাছুরকে উপাস্য বানানোর আশ্রয় নেওয়া তো পূর্বে একবার বর্ণিত হয়েছে, এখানে ফের কেন আলোচনা করা হলো?

উত্তর : এখানে তাকসীর উদ্দেশ্য নয়; বরং ইহুদিদের বক্তব্য أَنزَلَ بِمَا أَنزَلَ -এর খণ্ডন করতে উল্লেখ করা হয়েছে যে, যদি তোমরা তোমাদের প্রতি অবতীর্ণ কিতাবের প্রতি ঈমান রাখতে, তাহলে গরুর বাছুরকে মূবদ বানান কেন?

قَوْلُهُ فَخَلْتُمْ : ইহুদিরা কয়েক ইঙ্গিত করলেন যে, এখানে فَخَلْتُمْ দুইটি মফতিলের দিকে مُتَعَدِّي হয়েছে। তার দুইটি মফতিল উহা হু



অনুবাদ :

وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ عَلَى الْعَمَلِ  
بِمَا فِي التَّوْرَةِ وَقَدْ رَفَعْنَا فَوْقَكُمْ  
الطُّورَ الْجَبَلَ حِينَ امْتَنَعْتُمْ مِنْ  
قَبُولِهَا لِيَسْقُطَ عَلَيْكُمْ وَقَلْنَا خُذُوا  
مَا آتَيْنَكُمْ بِقُوَّةٍ بَجِدِّ وَاجْتِهَادٍ  
وَأَسْمَعُوا مَا تُؤْمَرُونَ بِهِ سَمَاعٌ قَبُولٌ  
قَالُوا سَمِعْنَا قَوْلَكَ وَعَصَيْنَا أَمْرَكَ  
وَأَشْرَيْنَا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ أَيْ  
خَالَطَ حُبَّهُ قُلُوبَهُمْ كَمَا يُخَالِطُ  
الشَّرَابُ بِكَفْرِهِمْ قُلْ لَهُمْ يَنْسَمَا  
شَيْئًا يَا مُرْكُم بِهِ إِيْمَانُكُمْ بِالتَّوْرَةِ  
عِبَادَةُ الْعِجْلِ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ - بِهَا  
كَمَا زَعَمْتُمْ الْمَعْنَى لَسْتُمْ بِمُؤْمِنِينَ  
لَا لِأَيِّمَانٍ لَا يَأْمُرُ بِعِبَادَةِ الْعِجْلِ  
وَالْمُرَادُ أَبَائُهُمْ أَيْ فَكَذَلِكَ أَنْتُمْ  
لَسْتُمْ بِمُؤْمِنِينَ - بِالتَّوْرَةِ وَقَدْ  
كَذَبْتُمْ مُحَمَّدًا ﷺ وَالْإِيْمَانُ بِهَا لَا  
يَأْمُرُ بِتَكْذِيبِهِ -

৯৩. আর যখন তোমাদের নিকট হতে তাওরাত অনুসারে কাজ করার অঙ্গীকার নিয়েছিলাম এবং যখন তোমরা তা গ্রহণ করতে অস্বীকৃতি জানালে তখন তুর পাহাড়কে তোমাদের মাথার উপর তুলে ধরলাম। যেন তোমাদের উপর তা ভেঙ্গে পড়ে। আর বললাম, যা দিলাম দৃঢ়ভাবে আয়াস ও অধ্যবসায়সহকারে ধারণ কর এবং যে সকল বিষয়ে তোমাদেরকে নির্দেশ দেওয়া হয়েছে তা গ্রহণ করার কর্ণ দ্বারা শ্রবণ কর। তারা বলল, আমরা শ্রবণ করলাম তোমার কথা ও অমান্য করলাম তোমার নির্দেশ। আর কুফরীর কারণে তাদের অন্তরে সিন্ধিত হয়েছে গো-বৎসের ভালোবাসা অর্থাৎ শরাবেব মিশ্রণের ন্যায় তাদের হৃদয়ের রন্ধ্রে রন্ধ্রে ভালোবাসা সিন্ধিত হয়ে গিয়েছিল। তাদেরকে বল তোমাদের ধারণানুসারে তোমরা যদি বিশ্বাসী হয়ে থাক তবে তোমাদের তাওরাত সম্পর্কে এই বিশ্বাস হবে নির্দেশ দেয় অর্থাৎ গো-বৎসের উপাসনা তা কত নিকট ছিল। অতএবই তারা [অর্থাৎ তোমাদের পিতৃপুরুষগণ] বিশ্বাসী নয় কেননা, ইমান কোনদিন গো-বৎসের পূজার নির্দেশ দিতে পারে না। তোমরাও তোমাদের পিতৃপুরুষগণের ন্যায় মূলত তাওরাতের উপর বিশ্বাস স্থাপনকারী নও। কেননা তোমরা মুহাম্মদ ﷺ-কে অস্বীকার কর। তাওরাতে বিশ্বাস কখনো তাকে অস্বীকার করার নির্দেশ দেয় না।  
[এই বাক্যটি বা অবস্থা ও ভাববাচক এ দিকে ইঙ্গিত করার জন্য মাননীয় তাফসীরকার এইস্থানে قَدْ শব্দটি উল্লেখ করেছেন।]

### তাহকীক ও তারকীব

قَوْلُهُ وَقَدْ رَفَعْنَا فَوْقَكُمْ الطُّورَ الْجَبَلَ : এখানে قَدْ শব্দটি উহ্য ধরে এদিকে ইঙ্গিত করেছেন যে, مَا ضَىٰ হাল হতে পারে, যদি قَوْلُهُ وَقَدْ رَفَعْنَا فَوْقَكُمْ الطُّورَ الْجَبَلَ : এখানে قَدْ শব্দটি উহ্য ধরে এদিকে ইঙ্গিত করেছেন যে, مَا ضَىٰ হাল হতে পারে, যদি قَوْلُهُ وَقَدْ رَفَعْنَا فَوْقَكُمْ الطُّورَ الْجَبَلَ : এখানে قَدْ শব্দটি উহ্য ধরে এদিকে ইঙ্গিত করেছেন যে, مَا ضَىٰ হাল হতে পারে, যদি

قَوْلُهُ وَقَدْ رَفَعْنَا فَوْقَكُمْ الطُّورَ الْجَبَلَ : এখানে قَدْ শব্দটি উহ্য ধরে এদিকে ইঙ্গিত করেছেন যে, مَا ضَىٰ হাল হতে পারে, যদি

قَوْلُهُ وَقَدْ رَفَعْنَا فَوْقَكُمْ الطُّورَ الْجَبَلَ : এখানে قَدْ শব্দটি উহ্য ধরে এদিকে ইঙ্গিত করেছেন যে, مَا ضَىٰ হাল হতে পারে, যদি

সাধারণভাবেও আরবি ভাষায় الْقَوْلُ শব্দ ব্যাপক অর্থবোধক। মুহূর্ত উচ্চারণ করা কথনকে সে প্রকারে বলা প্রসিদ্ধ। না কুরআন অভিধানবিদ ইমাম রাগিব (র.) পবিত্র কুরআনে এ শব্দকে বহুবচন বিভক্ত প্রকারে উচ্চারণ করেছেন। তাহলে এ কথন তিনি লিখেছেন— অবস্থার অর্থাৎ ভাবের নির্দেশনা (الْوَقْفَةُ لِحَالٍ)। তিনি এর প্রমাণ উল্লেখ করেন যে এ উচ্চারণ ব্যবহারে কখনো কিছুকে নির্দেশ করার অর্থেও الْقَوْلُ বলা হয়। যেমন কবিতা ভাষায় نَحْنُ وَالْقَوْلُ نَحْنُ لَا نَحْنُ وَلَا الْقَوْلُ لَا نَحْنُ। এবং সে বাক্য উল্লিখিত হয়েছে—

— হাদিসীক মুহাজ্জী ১: ১০৮

قَوْلَهُ فَكَذَلِكَ أَنْتُمْ لَسْتُمْ بِمُؤْمِنِينَ بِالْثَوْرَةِ : এই ইবারতটুকু উল্লেখ করে একটি উহ্য প্রশ্নের জবাব দিয়েছেন। প্রশ্নটি হলো, পূর্বপুরুষদের অপরাধের কারণে উত্তরসূরিদের কাছে জবাবদিহিতা করা যায় না। তাই রাসূল ﷺ -এর যুগে বিদ্যমান ইহুদিদেরকে পিতৃপুরুষদের কর্মের কারণে ভর্তসনা করার কারণ কি?

উত্তর : এর উত্তর খুবই সুস্পষ্ট। রাসূল ﷺ -এর যুগের ইহুদিরা পূর্বসূরিদের কৃতকর্মে সন্তুষ্ট ও একমত ছিল এবং তারা সে কারণে লজ্জিত ও অনুশোচনাকারী ছিল না। আর অপরাধের প্রতি সন্তুষ্ট ও একমত হওয়াও অপরাধের মাঝে शामिल বলে গণ্য হবে।

تُؤْمِنُ بِمَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا قَوْلُهُ كَمَا زَعَمْتُمْ : তাদের ধারণা বলতে তাদের পূর্বের উক্তি نَزَّلَ عَلَيْنَا : মুফাসসির (র.)-এর দ্বারা ইহুদিদের বক্তব্য খণ্ডনের চূড়ান্ত ফলাফল ঘোষণা করলেন যে, উপরিউক্ত প্রমাণাদি সাক্ষ্য দেয় যে, তোমরা তাওরাতের প্রতি ঈমান রাখ না, শুধু মুখে বল।

قَوْلُهُ لَأَنَّا لَا إِلَهَ إِلَّا إِيْمَانٌ : এটি لَسْتُمْ بِمُؤْمِنِينَ -এর অর্থাৎ তোমাদের ঈমানের দাবী এজন্য সঠিক নয় যে, তাওরাত আল্লাহর কিতাব। তা কখনো গরুর বাছুর পূজার নির্দেশ দিতে পারে না। অথচ তোমরা তার পূজা করছ। যে জিনিসের হকুম তাতে নেই তা পালন করা কি ঈমানের লক্ষণ?

قَوْلُهُ وَالْمَرَادُ الْإِبْنُ : এর দ্বারা ইঙ্গিত করা হয়েছে যে, এখনے مَجَازِي হয়েছে, অর্থাৎ পূর্বপুরুষদের কর্মকে উত্তরসূরিদের প্রতি নিসবত করা হয়েছে।

قَوْلُهُ أَيْ فَكَذَلِكَ أَنْتُمْ لَسْتُمْ بِمُؤْمِنِينَ : এর দ্বারা একটি مُقَدَّر -এর জবাবের প্রতি ইঙ্গিত করা হয়েছে।

প্রশ্ন : গরুর বাছুর পূজা তো ছিল ইহুদিদের পূর্বপুরুষদের কর্ম : তা দ্বারা তাদের বংশদেরকে কেন ভর্তসনা করা হলো?

উত্তর : সে ঘটনার দিকে ইঙ্গিত করে তাদেরকে এভাবে ভর্তসনা করা হচ্ছে যে, পূর্বপুরুষদের মত তোমরাও তাওরাতে বিশ্বাসী নও। কেননা তাওরাতে যেমনিভাবে বাছুর পূজার মত শিরক নিষিদ্ধ ছিল, তেমনি মুহাম্মদ ﷺ -কে নবী বলে বিশ্বাস করার নির্দেশও ছিল। যেহেতু তোমরা আখেরী নবীকে মিথ্যা বলছ, সেহেতু তোমরাও তাওরাতে বিশ্বাসী নও।

অনুবাদ :

৯৪. قُلْ لَهُمْ إِنْ كَانَتْ لَكُمْ الدَّارُ الْآخِرَةُ أَى الْجَنَّةِ عِنْدَ اللَّهِ خَالِصَةً خَاصَّةً مِنْ دُونِ النَّاسِ كَمَا زَعَمْتُمْ فَتَمَتُّوا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ . تَعَلَّقُ بِتَمَتِّيهِ الشَّرْطَانِ عَلَى أَنْ الْأَوَّلَ قَبْدَ فِي الثَّانِي أَى إِنْ صَدَقْتُمْ فَيُزَعِمُكُمْ أَنَّهُ لَكُمْ وَمَنْ كَانَتْ لَهُ يُوْثِرُهَا وَ الْمَوْضِلُ إِلَيْهَا الْمَوْتُ فَتَمَتُّوهُ .

৯৫. وَلَنْ يَتَمَتُّوهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَهُمْ ط مِنْ كُفْرِهِمْ بِالنَّبِيِّ ﷺ الْمَسْتَلَزِمُ لِكُذِّبِهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ . الْكَافِرِينَ فَيَجَازِيهِمْ .

৯৪. তাদের বল, যদি আল্লাহর নিকট পরকালের বাসস্থান অর্থাৎ জান্নাত অন্য লোক ব্যতীত কেবল বিশেষভাবে তোমাদের জন্যই হয় যেমন তোমরা ধারণা পোষণ কর তবে তোমরা মৃত্যু কামনা কর যদি সত্যবাদী হও । [কিন্তু] যতো তাদের কামনা প্রকাশিত [হয়] এখানে দুটি শর্তের সমন্বয় বিজড়িত, [একটি হলো] إِنْ أَنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ অপরটি হলো قَبْدَ প্রথমটি দ্বিতীয়টির [সম্পর্ক] রূপে বিবেচ্য । অর্থাৎ পরকালের আবাস কেবলমাত্র তোমাদের- এই ধারণায় যদি তোমরা সত্যবাদী হয়ে থাক আর তা [জান্নাত] যার হবে সে নিশ্চয়ই তাকেই সবকিছুর উপর প্রাধান্য দিবে । সেখানে পৌঁছার পন্থা হচ্ছে মৃত্যুবরণ, সুতরাং তার কামনা কর [তো দেখি] ।

৯৫. কিন্তু তাদের কৃতকর্মের জন্য অর্থাৎ রাসূলুল্লাহ ﷺ কে অস্বীকার করায় যা তাদের [উক্ত ধারণায়] মিথ্যাবাদী হওয়ার পরিচয়ক, তারা কখনো তা কামনা করবে না । এবং আল্লাহ সীমা লঙ্ঘনকারীদের সত্য প্রত্যাখ্যানকারীদের সম্বন্ধে অবহিত অনন্তর তিনি তাদের প্রতিফল দিবেন ।

### তাহকীক ও তারকীব

ইসْمَ كَانَ دَارَ هَلَاكَ هَلَاكَ جَوَابُ : إِنْ كَانَتْ لَكُمْ الدَّارُ الْآخِرَةُ : এর দ্বারা উদ্দেশ্য হলো জান্নাত । উত্তম হবে যদি এর পূর্বে একটি مَضَافٌ উহা ধরা হয়, যেমন- نَعِيمُ الدَّارِ কেননা পরকাল তো মু'মিন কাফের সকলের জন্যই হবে । কিন্তু পরকালের নিয়ামত সকলের জন্য নয় আর كَانَ الدَّارُ ইসমে-এর خَبَرٌ সম্পর্কে তিনটি মত রয়েছে । যথা-

১. খবর হবে خَالِصَةً তখন তার مُتَعَلِّقٌ হবে মাহযুফ এবং خَالِصَةً -কে- حَالٌ হিসেবে নসব প্রদান করবে ।

২. খবর হবে لَكُمْ তখন এটি عِنْدَ خَالِصَةً -এর জন্য ظَرْفٌ হবে ।

৩. খবর হবে عِنْدَ তখন خَالِصَةً শব্দটি হাবে ।

এর ব্যাখ্যা خَالِصَةً দ্বারা করে ইঙ্গিত করা হয়েছে যে, এখানে مَضَدُّ ইসমে ফায়েলের অর্থে । وَالْخَاصُّ لَا يَشْرُوبُهُ شَيْئٌ -এর ওজনে মাসদার । عَابَةِ خَالِصَةً কেননা

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

যোগসূত্র : পূর্বে বেশ কয়েকটি আয়াতে ইহুদিদের একটি ভ্রান্ত দাবিকে খণ্ডন করা হয়েছে । এখন এ আয়াতে আরেকটি দাবী খণ্ডন করা হচ্ছে ।

ইহুদিরা বলত, আমরা ছাড়া আর কেউ জান্নাতে যাবে না এবং আমাদের কোনো শাস্তি হবে না । আল্লাহ তা'আলা ইরশাদ করেন, তোমরা যদি নিশ্চিত জান্নাতী হও, তাহলে মরতে কেন ভয় কর? -[তাহসীরে উসমানী পৃ. ১৮]

অধিকারের ব্যাখ্যা : উল্লেখ করার কারণ হচ্ছে- পরকাল তো ব্যাপক, তাতে জান্নাত এবং জাহান্নাম উভয়ই অন্তর্ভুক্ত রয়েছে । কিন্তু এর নিয়ন্ত্রণকে ওয়ু জান্নাতেরই অধিকারী মনে করতো

— এমন তোমরা বলতে ইহুদি হতে কেউ জান্নাতে যাবে না

الْمَسْتَزِمُ لِكَذِبِهِم: অর্থাৎ ইহুদিদের মৃত্যু কামনা না করা পরকালের সুখ নিজেদের জন্য বরাদ্দ থাকার দাবিকে মিথ্যা প্রতিপন্ন করে।

অনুবাদ :

৯৬. وَلَتَجِدَنَّهِنَّ لَأَمَّ قَسَمٍ أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَاتِهِ ۖ وَأَحْرَصَ مِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا الْمُنْكَرِينَ لِلْبَعْثِ عَلَيْهَا لِعِلْمِهِمْ بِأَنَّ مُصِيرَهُمْ إِلَى النَّارِ دُونَ الْمُشْرِكِينَ لَا نِكَارَ لَهُمْ لَهُ يَوْءُ يَتَمَتَّى أَحَدُهُمْ لَوْ يُعَمَّرُ أَلْفَ سَنَةٍ ۖ لَوْ مُصَدَّرَةٌ بِمَعْنَى أَنْ وَهِيَ بِصِلَتِهَا فِي تَأْوِيلٍ مُصَدَّرٌ مَفْعُولٌ يَوْءُ وَمَا هُوَ أَى أَحَدُهُمْ بِمُزْخَرْجِهِ مُبْعِدُهُ مِنَ الْعَذَابِ النَّارِ أَنْ يُعَمَّرَ ۖ فَاعِلٌ مُزْخَرْجِهِ أَى تَعْمِيرُهُ وَاللَّهُ بِصِيرٍ بِمَا يَعْمَلُونَ .

৯৭. وَسَأَلَ ابْنُ صُورٍ النَّبِيَّ ﷺ أَوْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَمَّنْ يَأْتِي بِالْوَحْيِ مِنَ الْمَلَكَةِ فَقَالَ جَبْرِئِيلُ فَقَالَ هُوَ عَدُونَا يَأْتِي بِالْعَذَابِ وَلَوْ كَانَ مِكَائِيلُ لَأَمْنًا لِأَنَّهُ يَأْتِي بِالْخَصَبِ وَالسَّلَامِ فَنَزَلَ قُلُ لَّهُمْ مَن كَانَ عَدُوًّا لِّجَبْرِئِيلَ فَلَيَمُتْ غَيْظًا فَإِنَّهُ نَزَلَهُ أَى الْقُرْآنَ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ بِأَمْرِ اللَّهِ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ قَبْلَهُ مِنَ الْكِتَابِ وَهَدَى مِنَ الضَّلَالَةِ وَبَشَّرَى بِالْجَنَّةِ لِلْمُؤْمِنِينَ .

৯৬. তুমি তাদেরকে নিশ্চয় জীবনের প্রতি সমস্ত মানুষ এমন কি অংশীবাদী অপেক্ষা যারা পুনরুত্থানে বিশ্বাসী না, অধিকতর লোভী দেখতে পাবে। কেননা তারা জানে পরকালে তাদেরকে নিশ্চিতভাবেই জাহান্নামে যেতে হবে। পক্ষান্তরে অংশীবাদীরা পরকালেই বিশ্বাস করে না। সুতরাং এ সম্পর্কে তাদের কোনো ভয়ও নাই। তাদের এক একজন কামনা করে আকাঙ্ক্ষা করে যদি সে সহস্র বৎসর আয়ু পেত। কিন্তু দীর্ঘায়ু অর্থাৎ এই আয়ু লাভ তাকে তাদের একজনকেও শাস্তি হতেও জাহান্নামাগ্নি হতে সরিয়ে রাখতে দূরে রাখতে পারবে না। তারা যা করে আল্লাহ তার দ্রষ্টা। সুতরাং তিনি তাদেরকে প্রতিফল দিবেন।

وَمِنْ -এর টি লাম-এর- لَتَجِدَنَّهِنَّ -এর- أَحْرَصَ বা অন্য় হলো পূর্ববর্তী-এর সাথে এই দিকে ইঙ্গিত করার জন্য মাননীয় তাফসীরকার এর পূর্বেও أَحْرَصَ শব্দটির উল্লেখ করেছেন। مُصَدَّرٌ বা-এর- أَنْ لَوْ يُعَمَّرُ এই আয়াতে لَوْ শব্দটি ক্রিয়ার ধাতু বা উৎস রূপ অর্থ প্রকাশ করে। এটা স্বীয়-ই-এর- مُصَدَّرٌ রূপে সহ-ই-এর- يَوْءُ বা সংযোজক শব্দ-ই-এর- مُفْعُول বা কর্মকারক হিসেবে ব্যবহৃত হয়েছে। أَنْ يَتَمَتَّى-এর- فَاعِل বা কর্তা-এর- مُزْخَرْجِهِ-এর- يُعَمَّرُ ক্রিয়াটির [মধ্যম পুরুষরূপে] ও [নাম পুরুষরূপে] উভয় সহকারেই পাঠ রয়েছে।

৯৭. ইবনে সুরিয়া নামক জনৈক ইহুদি রাসূলুল্লাহ ﷺ অথবা হযরত ওমর (রা.)-কে জিজ্ঞাসা করেছিল যে, কোন ফেরেশতা ওহী বহন করে নিয়ে আসেন? তিনি বললেন, হযরত জিবরাঈল (আ.)। সে বলল, সে তো আমাদের শত্রু। সে আমাদের উপর আল্লাহ তা'আলার আজাব নিয়ে আসে। যদি মিকাইল ফেরেশতা ওহী বহন করে আনতেন, তবে নিশ্চয় আমরা ঈমান আনতাম। কেননা পৃথিবীতে তিনি সুখ-স্বাচ্ছন্দ্য ও শান্তি আনয়ন করেন। তারপর আল্লাহ তা'আলা নাজিল করেন, তাদের বল, যে কেউ জিবরাঈলের শত্রু সে ক্ষোভে মরে যাক, সে তো আল্লাহর অনুমোদনে আল্লাহর নির্দেশে তোমার হৃদয়ে তা আল কুরআন পৌছিয়ে দেয় বা তার সম্মুখ বিষয়ের তার পূর্ববর্তী কিতাবসমূহের সমর্থক এবং বিশ্বাসীদের জন্য ওমরাহী হতে [হেদায়েত ও] জান্নাতের শুভ সংবাদ।

### তাহকীক ও তারকীব

قَوْلُهُ لَا مَقَامَ : ইঙ্গিত করা হয়েছে যে, এখানে لَتَجِدَنَّاهُمْ হলো جَوَابُ قَسَمِ উহা রয়েছে-

أَيُّ وَاللَّهِ لَتَجِدَنَّاهُمْ الْخ

مُتَعَمِّدُ : দুটি مَفْعُولُ تَجَدُّ এর দিকে মুগ্ধ হয়। এর দ্বিতীয় মাফউল। কেননা تَجَدُّ দুটি تَجَدُّ এর দিকে মুগ্ধ হয়।

قَوْلُهُ آخِرُ النَّاسِ : এটি تَجَدُّهُمْ-এর ত্বকীফ প্রকার বা ধরন বুঝানোর জন্য। অর্থাৎ এক প্রকারের হায়াত আর তা হলো الْحَيَاةُ

أَيُّ عَلَى صُلُوكِ حَيَاةٍ : এটি মৃত্যু বা দীর্ঘ জীবন। আর কেউ বলেন- এখানে مَضَايَ মাহযুফ আছে।

قَوْلُهُ آخِرُ النَّاسِ : এটি মৃত্যু বা দীর্ঘ জীবন। আর কেউ বলেন- এখানে مَضَايَ মাহযুফ আছে।

قَوْلُهُ سَنَةً : অর্থ বছর। বহুবচন سَنَوْنَ মূলত سَنَةٍ ছিল। কেননা তার বহুবচন سَنَوَاتٍ-ও আসে। কেউ কেউ বলেন-

قَوْلُهُ سَنَةً : অর্থ বছর। বহুবচন سَنَوْنَ মূলত سَنَةٍ ছিল। অনুরূপভাবে তার বহুবচন سَنَهَاتٍও আসে।

ثَلَاثِي مَجْرَدٌ : থেকে নির্গত। [দূর করা] زَحَزَحَهُ عَلَى وَزْنِ فَعْلَلَةٍ : এর সীগাহ : اِسْمٌ فَاعِلٌ وَاحِدٌ مَذْكُورٌ : এটি

থেকেও ব্যবহার রয়েছে। যেমন- زَحَزَحَ (ن) زَحًا : থেকে দূর করা।

قَوْلُهُ فَلَيْسَتْ غِبَطًا : এখানে এ বাক্যটি মাহযুফ মানার উদ্দেশ্য হলো এই যে, مَنْ كَانَ-এর নকল তি হলো مَنْ

قَوْلُهُ فَلَيْسَتْ غِبَطًا : এখানে এ বাক্যটি মাহযুফ মানার উদ্দেশ্য হলো এই যে, مَنْ كَانَ-এর নকল তি হলো مَنْ

قَوْلُهُ فَلَيْسَتْ غِبَطًا : এখানে এ বাক্যটি মাহযুফ মানার উদ্দেশ্য হলো এই যে, مَنْ كَانَ-এর নকল তি হলো مَنْ

قَوْلُهُ فَلَيْسَتْ غِبَطًا : এখানে এ বাক্যটি মাহযুফ মানার উদ্দেশ্য হলো এই যে, مَنْ كَانَ-এর নকল তি হলো مَنْ

قَوْلُهُ فَلَيْسَتْ غِبَطًا : এখানে এ বাক্যটি মাহযুফ মানার উদ্দেশ্য হলো এই যে, مَنْ كَانَ-এর নকল তি হলো مَنْ

قَوْلُهُ فَلَيْسَتْ غِبَطًا : এখানে এ বাক্যটি মাহযুফ মানার উদ্দেশ্য হলো এই যে, مَنْ كَانَ-এর নকল তি হলো مَنْ

قَوْلُهُ فَلَيْسَتْ غِبَطًا : এখানে এ বাক্যটি মাহযুফ মানার উদ্দেশ্য হলো এই যে, مَنْ كَانَ-এর নকল তি হলো مَنْ

قَوْلُهُ فَلَيْسَتْ غِبَطًا : এখানে এ বাক্যটি মাহযুফ মানার উদ্দেশ্য হলো এই যে, مَنْ كَانَ-এর নকল তি হলো مَنْ

قَوْلُهُ فَلَيْسَتْ غِبَطًا : এখানে এ বাক্যটি মাহযুফ মানার উদ্দেশ্য হলো এই যে, مَنْ كَانَ-এর নকল তি হলো مَنْ

قَوْلُهُ فَلَيْسَتْ غِبَطًا : এখানে এ বাক্যটি মাহযুফ মানার উদ্দেশ্য হলো এই যে, مَنْ كَانَ-এর নকল তি হলো مَنْ

قَوْلُهُ فَلَيْسَتْ غِبَطًا : এখানে এ বাক্যটি মাহযুফ মানার উদ্দেশ্য হলো এই যে, مَنْ كَانَ-এর নকল তি হলো مَنْ

قَوْلُهُ فَلَيْسَتْ غِبَطًا : এখানে এ বাক্যটি মাহযুফ মানার উদ্দেশ্য হলো এই যে, مَنْ كَانَ-এর নকল তি হলো مَنْ

قَوْلُهُ فَلَيْسَتْ غِبَطًا : এখানে এ বাক্যটি মাহযুফ মানার উদ্দেশ্য হলো এই যে, مَنْ كَانَ-এর নকল তি হলো مَنْ

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

যোগসূত্র : পূর্বের আয়াতে ইহুদিদের মৃত্যু কামনা না করার আলোচনা ছিল। এখন এ আয়াতে জীবন সম্পর্কে তাদের অবস্থা ও

চিত্তধার বর্ণনা করা হয়েছে যে, তারা জীবনের প্রতি খুবই লোভী

قَوْلُهُ وَلَتَجِدَنَّاهُمْ آخِرُ النَّاسِ : ইহুদিরা এত বেশি পাপ করেছে, যার ফলে তারা মৃত্যু হতে ভীষণভাবে

পালিয়ে বেড়ায়। তাদের ভয় মৃত্যু পরবর্তী অবস্থা তো সুখের দেখা যায় না। এমনকি বেঁচে থাকার লোভ তাদের মুশরিকদের

এর দ্বারা তাদের দাবির বিহীন অতি সুন্দরভাবে সব্যস্ত হয়ে গেছে। -[তাফসীরে উসমানী পৃ. ১৮]

قَوْلَهُ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا: অর্থাৎ যে বেচারাদের কাছে আসমানী কিতাব ও নবীগণের পয়গামের অমূল্য সম্পদ নেই, অর্থাৎ মুশরিকরা তো আখিরাতের জীবনের সুখ-সন্তোষের কথা জানেই না। সুতরাং তারা যদি সে দিকে মনোযোগ না দিয়ে এ বস্তুতাত্ত্বিক জীবনকেই নিজেদের জীবনের লক্ষ্য ও মনোযোগের কেন্দ্রে পরিণত করে, তবে তাতে তেমন বিস্ময়ের কিছু নেই। বিস্ময়ের চূড়ান্ত তো করে দিয়েছে এ [নবী বংশজাত] ইহুদিরা যারা আসমানি কিতাবও পয়গাম্বরী হেদায়েত সত্ত্বেও মুশরিক পৌত্তলিকদের চেয়েও অধিকহারে দুনিয়ার প্রেমে হাবুডুবু খাচ্ছে।

এ প্রসঙ্গে একটি চমৎকার তথ্য এই যে, বয়স ও আয়ু বৃদ্ধির যেসব মতবাদ বর্তমান ইউরোপ ও পাশ্চাত্যে আবির্ভূত হয়েছে এবং সে উদ্দেশ্যে যেসব কৌশল ও প্রক্রিয়া আবিষ্কার করা হচ্ছে, সেগুলোতেও অগ্রণী ভূমিকায় রয়েছে এ দুনিয়াখোর ইহুদি চিকিৎসা বিশেষজ্ঞ ও বিজ্ঞানীরাই। —[তাফসীরে মাজেদী খ. ১, পৃ. ১৬৯-১৭০]

তাহলে বুঝা গেল وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا হলো تَخْصِيصٌ بَعْدَ التَّعْمِيمِ অর্থাৎ প্রথমে ব্যাপকভাবে বলার পর বিশেষভাবে বলা হয়েছে। এ বিশেষভাবে বলার কারণ হলো জীবনের প্রতি ইহুদিদের লোভের مَبَالَغَةٌ বুঝানো। কেননা মুশরিকরা তো কেবল দুনিয়ার জীবনকেই জীবন মনে করত। পরকালে বিশ্বাসী ছিল না। পক্ষান্তরে ইহুদিরা পরকালের প্রতিদানের আশাবাদী ছিল। এরপরও মুশরিকদের চেয়ে তাদের লোভ বেশি হওয়া চূড়ান্ত লোভ ছাড়া আর কি।

قَوْلُهُ لِعَلَّيْهِمْ بَأْسٌ مُّصِيبُهُمْ: এটি أَخْرَصَ -এর ইল্লত। এর দ্বারা একটি مُنْذَرٌ [উহ্য প্রশ্ন]-এর উত্তরের প্রতি ইঙ্গিত করা হয়েছে।

প্রশ্ন : মুশরিকদের বেঁচে থাকার লোভ বেশি ছিল। এমনকি তাদের পরস্পরে অভিবাদন ছিল عِشْرَةَ أَلْفِ سَنَةٍ তুমি হাজার বছর বেঁচে থাক। তারপরও ইহুদিদেরকে লোভ তাদের তুলনায় প্রবল হওয়ার কারণ কি?

উত্তর : ইহুদিরা ভালো করেই জানত যে, তাদের ঠিকানা হলো জান্নাহাম। কেননা তারা অনেক পাপ করেছে। তাই পরকাল সুখের না দেখে মৃত্যু হতে মুশরিকরা পরকাল বিশ্বাসই করত না। ফলে সেখানকার শাস্তি সম্পর্কে নাজানার কারণে এত অস্থির ছিল না।

أَيَّ لَا نَكَارِ الْمُشْرِكِينَ لِلْبَعَثِ : قَوْلُهُ لَا نِكَارَهُمْ لَهُ

جُمْلَةٌ مُّسْتَانِفَةٌ: এখান থেকে ইহুদিদের অধিক লোভ হওয়ার অবস্থা তুলে ধরা হচ্ছে। এ সূরতে এটি مُسْتَانِفَةٌ এবং তার কোনো مَحَلٍّ إِرَابٍ নেই। আর যদি وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا বাক্যটি خَبَرٌ হয় এবং أَشْرَكُوا দ্বারা ইহুদিরা উদ্দেশ্য হয় তাহলে এ সূরতে এটি উহ্য مَوْصُوفٍ -এর صِفَتٌ হবে। তখন তাকদীরী ইবারত এরূপ হবে—

أَيَّ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا - أَنَا سَ يَوَدُّ أَحَدُهُمُ الْخ.

এ সূরতে অর্থাৎ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا দ্বারা ইহুদিরা উদ্দেশ্য হলে এটি الْمُضْمِرِ الظَّاهِرِ مَوْضِعٍ -এর অন্তর্ভুক্তি হবে। কেননা তখন هَوَّيَا উচিত ছিল। ইসমে জাহের ব্যবহারের উদ্দেশ্য হবে ইহুদিদের শিরককে সুস্পষ্ট করে তোলা।

الَّذِينَ قَوْلُهُ أَحَدُهُمْ: সর্বনাম দ্বারা ইহুদিরা উদ্দেশ্য। অর্থাৎ ইহুদিদের প্রত্যেকের বাসনা। কেউ কেউ যারা শিরক করে (الَّذِينَ أَشْرَكُوا) উদ্দেশ্য হওয়ার কথা বলেছেন। কিন্তু উপস্থাপনা দ্বারা প্রথম মতকেই জোরদার করে।

قَوْلُهُ يَتَمَنَّى: এটি يَوَدُّ -এর তাফসীর মূলত وَدٌّ অর্থ تَمَنِّيهِ مَعَ تَمَنِّيهِ কোনো বস্তুকে পাওয়ার আশা করে মহব্বত করা। কখনো وَدٌّ (مُحَبَّةٌ) এবং تَمَنَّى একটি অপরটির অর্থে আসে। উভয়টির মাঝে পার্থক্য হলো مَحَبَّةٌ -এর مَحَبَّةٌ উল্লেখ হয় আর تَمَنَّى -এর মাফউল জুমলা হয়। এখানে যেহেতু كَوُيَعْتَرُ أَلْفَ سَنَةٍ জুমলা হয়েছে, তাই تَمَنَّى (মহব্বত) -এর মাফউল জুমলা হয়। এখানে যেহেতু كَوُيَعْتَرُ أَلْفَ سَنَةٍ জুমলা হয়েছে, তাই تَمَنَّى (মহব্বত) -এর মাফউল জুমলা হয়। এখানে যেহেতু كَوُيَعْتَرُ أَلْفَ سَنَةٍ জুমলা হয়েছে, তাই تَمَنَّى (মহব্বত) -এর মাফউল জুমলা হয়।

قَوْلُهُ أَلْفَ سَنَةٍ: হাজার বছর দ্বারা নির্দিষ্ট সংখ্যা উদ্দেশ্য নয়; বরং এর দ্বারা অধিক বছরের প্রতি ইঙ্গিত করা হয়েছে।

قَوْلُهُ لَوْ مُصْطَرَفَةٍ بِغَيْرِ: এর দ্বারা একটি مُنْذَرٌ [উহ্য প্রশ্ন]-এর উত্তরের প্রতি ইঙ্গিত করা হয়েছে।



প্রশ্ন : ৬৯ : কেননা **لَوْ يَعْلَمُ** মাসদারের তাবীল হয়ে **يَوْمَ** এর মাসউল। সুতরাং নিয়ম অনুযায়ী **لَوْ يَعْلَمُ** হওয়া উচিত ছিল। **لَوْ يَعْلَمُ** কেন বলা হলো?

উত্তর : এখানে **لَوْ** শব্দটি **مَصْدَرِيَّة** -এর অর্থে। কেননা নিয়ম আছে **لَوْ** যখন **تَمَنَّى** বা তার অর্থের পরে পতিত হয়, তাহলে সেটা **مَصْدَرِيَّة** -এর অর্থ দেয়।

কেউ কেউ বলেন- এখানে **لَوْ** শব্দটি **شَرْطِيَّة** এবং তার **جَزَا** উহ্য রয়েছে **لَيْسَ يَذِلُّكَ** এ সূরতে **يَوْمَ** -এর মাসউল মাহযুফ হবে।

**قَوْلُهُ وَمَا هُوَ بِمَزْحَجِهِ مِنَ الْعَذَابِ** : অর্থাৎ এই আয়ু লাভ তাদের একজনকেও জাহান্নামাগ্নি হতে সরিয়ে রাখতে দূরে রাখতে পারবে না। কেননা এত দীর্ঘ জীবন কেউ পেয়ে গেলে শেষ ফল কি দাঁড়াবে? সে সু-দীর্ঘ জীবনেরও তো একদিন পরিসমাপ্তি ঘটবেই এবং তখনও সেই পরকালীন জবাবদিহির মুখোমুখি। কাজেই এহেন অর্থহীন ও লক্ষ্যহীন কামনা-বাসনার মোহে পড়ে থাকা কোনো দীনদার ব্যক্তির জন্য সম্ভব হতে পারে কি করে?

যোগসূত্র : ১ পূর্বের আয়াতে ইহুদিদেরকে পবিত্র কুরআনের প্রতি ঈমান আনার দাওয়াত দেওয়া হলে তারা গ্রহণ না করার জন্য যোগসূত্র : ২ পূর্বে তাদের একটি ভ্রান্ত দাবি তথ্য **لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا** -এর খণ্ডন করা হয়েছিল। এখানে, আরেকটি ভ্রান্ত দাবি খণ্ডন করা হচ্ছে।

যোগসূত্র : ২ পূর্বে তাদের একটি ভ্রান্ত দাবি তথ্য **لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا** -এর খণ্ডন করা হয়েছিল। এখানে, আরেকটি ভ্রান্ত দাবি খণ্ডন করা হচ্ছে।

**قَوْلُهُ صُورًا** : প্রকৃত নাম আব্দুল্লাহ ইবনে সুরিয়া। ফিদাক -এর অধিবাসী। ইহুদি আলেম। -[রুহুল বয়ান, জামাল]

**قَوْلُهُ قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ** : শানে নুযূল : এ আয়াতের শানে নুযূল সম্পর্কে বিভিন্ন ঘটনা বর্ণিত আছে। যার প্রতি মুসান্নিফ (র.) ইঙ্গিত করেছেন। নিম্নে কয়েকটি ঘটনা উল্লেখ করা হলো-

১. হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) সূত্রে বর্ণিত। ইহুদিদের ধর্মপণ্ডিত ইবনে মুগিরা রাসূল ﷺ -এর খেদমতে হাজির হয়ে আরজ করল, হে আবুল কাসিম! আমাদের এমন কিছু প্রশ্নের জবাব দিন, যা নবী করীম ﷺ ছাড়া অন্য কেউ দিতে সক্ষম নয়। রাসূল ﷺ বললেন, তোমাদের যা ইচ্ছা জিজ্ঞেস কর। জিজ্ঞাসাবাদের এক ফাঁকে তারা বলল- **مِنْ وَلِيِّكَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ** তিনি বললেন **وَلِيِّ جِبْرِيلَ** ফেরেশতাদের মধ্যে আমার বন্ধু হলেন হযরত জিবরাঈল (আ.)। তিনি সকল নবীদেরই বন্ধু। তারা বলল, আমরা আপনার কথা মানব না। যদি জিবরাঈল ছাড়া অন্য কোনো ফেরেশতা আপনার বন্ধু হতো, তাহলে আমরা আপনার প্রতি ঈমান আনতাম। রাসূল ﷺ বললেন, কি ব্যাপার? তারা বলল, জিবরাঈল তো আমাদের দুশমন। সেই প্রেক্ষিতে এ আয়াত নাজিল হয়। -[ফাতহুল কাদীর]

২. হযরত আনাস (রা.) সূত্রে বর্ণিত হযরত আব্দুল্লাহ ইবনে সালাম (রা.) যখন রাসূল ﷺ -এর শুভাগমনের সংবাদ পান সে মুহূর্তে তিনি একটি বাগানে অবস্থান করেছিলেন। সেখান থেকে তিনি নবী ﷺ -এর খেদমতে হাজির হয়ে আরজ করলেন, আমি আপনাকে তিনটি প্রশ্ন করতে চাই, যার উত্তর নবী ছাড়া কেউ দিতে পারবে না। প্রশ্নগুলো হচ্ছে-

- কিয়ামতের প্রথম আলামত কি?
- জা'নাতিদেরকে সর্বপ্রথম কি খেতে দেওয়া হবে?
- কি কারণে সন্তান পিতা-মাতার মধ্য হতে কোনো একজনের সাদৃশ্যপূর্ণ হয়?

রাসূল ﷺ বললেন, এই মাত্র হযরত জিবরাঈল (আ.) এসে আমাকে এ ব্যাপারে বলে গেলেন। ইবনে সালাম বললেন, জিবরাঈল? তিনি বললেন, হ্যাঁ। ইবনে সালাম (রা.) বললেন, সে তো ইহুদিদের দুশমন। তখন নবী ﷺ তেলাওয়াত করলেন- **مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى نَبِيٍّ** -

৩. হযরত ইবনে আব্বাস (রা.)-এর সূত্রে বর্ণিত ইহুদি পণ্ডিত ইবনে সুরিয়া নবী ﷺ-কে বললো, আপনার কাছে কোন ফেরেশতা আসমান থেকে ওহী নিয়ে আসে? নবীজী ﷺ বললেন, হযরত জিবরাঈল (আ.)। সে বলল, সে তো আমাদের দূশমন। তদন্তুলে যদি আজরাঈল হতো, তাহলে আমরা আপনার প্রতি ঈমান আনতাম। কেননা জিবরাঈল কেবল আজাব-দুর্ভিক্ষ নিয়ে আসে, সে আমাদের সাথে বারবার শত্রুতামূলক আচরণ করেছে। -[হাশিয়ায় জামাল খ. ১, পৃ. ১২৩]

হযরত ওমর (রা.)-এর ঘটনাটি হলো- মদীনার উঁচু অঞ্চলে হযরত ওমর (রা.)-এর একটি ভূমি ছিল। সেখানে ছিল ইহুদিদের বসবাস। তিনি সেখানে গেলে তাদের সাথে বসতেন এবং তাদের কথা-বার্তা শুনতেন। একদিন তারা হযরত ওমর (রা.)-কে বলল, মুহাম্মদ ﷺ-এর সাহাবীদের মধ্যে তুমিই আমাদের অধিক প্রিয়ভাজন। আমরা তোমার ব্যাপারে আশাবাদী। হযরত ওমর (রা.) বললেন, আল্লাহর শপথ করে বলছি, আমি এখানে তোমাদের ভালোবাসায় আসিনি আর আমি যে তোমাদের কাছে বিভিন্ন বিষয়ে জিজ্ঞাসাবাদ করি, তা এজন্য নয় যে, আমি আমার ধর্মের ব্যাপারে সন্দেহান; বরং আমি তোমাদের সাথে উঠাবসা করি যাতে মুহাম্মদ ﷺ-এর ব্যাপারে বসীরত বৃদ্ধি হয় এবং তোমাদের কিতাবে বর্ণিত তার নিদর্শনাবলি সম্পর্কে অবগত হতে পারি। তখন তারা জিজ্ঞেস করল, মুহাম্মদ ﷺ-এর কাছে কোন ফেরেশতা আগমন করেন? তিনি বললেন, হযরত জিবরাঈল (আ.)। তারা বলল, সে তো আমাদের দূশমন। সে আমাদের গোপন তথ্যাবলি সম্পর্কে মুহাম্মদ ﷺ-কে অবগত করে দেয়। সে আজাব, দুর্ভিক্ষ ও কঠোরতার মালিক। আর মীকাসিল (আ.) শান্তি ও স্বচ্ছলতা নিয়ে আসেন।

-[হাশিয়ায় জামাল : খ. ১, পৃ. ১২৩]

**قَوْلُهُ لِيَعْبُرَنَّ** : ইসলামি পরিভাষায় এক মহান ফেরেশতার নাম। একটি গুরুত্বপূর্ণ কাজ তথা নবীগণের কাছে আল্লাহ তা'আলার ওহী পৌঁছে দেওয়ার দায়িত্ব তার উপর অর্পিত। ইহুদিরা ফেরেশতার অস্তিত্বে বিশ্বাসী এবং হযরত জিবরাঈল (আ.)-কেও একজন বড় ফেরেশতারূপে স্বীকার করে। প্রচলিত তাওরাতের তাৎপর্যে তার উল্লেখ রয়েছে। কিন্তু তারা তাদের অজ্ঞতা ও নির্বুদ্ধিতাবশত একদম ধারণা বহুমূল করে নিয়েছে যে, তার দায়িত্ব ওহী বহন করা নয়; বরং তার কাজ হচ্ছে আজাব নিয়ে আসা। ওহী বহনের দায়িত্ব পালন করে অন্য এক ফেরেশতা হযরত মীকাসিল (আ.)। নিজেদের এ মনগড়া ধারণার ভিত্তিতে তারা রাসূলুল্লাহ ﷺ-এর সমালোচনায় লিপ্ত হতো যে, এ নবুয়তের দাবিদার তো নিজের কাছে ওহী আসা সম্পর্কে হযরত জিবরাঈল (আ.)-এর নাম নিয়ে থাকেন। অথচ সে তো ওহী-বাহক নয়। এখানে ইহুদিদের এ ভ্রান্ত পথ অনুসরণের বিষয়টি আলোচনা করা হয়েছে।

**قَوْلُهُ يَا ذَنْ النَّبِيِّ** : অর্থাৎ আল্লাহ তা'আলার নির্দেশে, সুতরাং তাতে তার সঙ্গে শত্রুতা ও কুধারণা পোষণের যুক্তি ও অর্থ কি? তা তো প্রকারান্তরে আল্লাহ তা'আলার সঙ্গেই দূশমনী। এখানে ইহুদিদের অজ্ঞতা বিদূরিত করা হলো এবং জানিয়ে দেওয়া হলো যে, হযরত জিবরাঈল (আ.)-এর নাম শুনেই চটে উঠার কি যুক্তি থাকতে পারে? তিনি তো আল্লাহ তা'আলার একজন নির্ভরযোগ্য দূত হিসেবে দায়িত্ব পালন করে যাচ্ছেন। তাঁর কাজ তো শুধু আদেশ পালন করা। অভিধানে **ذَنْ** শব্দের অর্থ যেমন অনুমতি রয়েছে, তদ্রূপ হুকুম এবং নির্দেশও রয়েছে।

**قَوْلُهُ مَصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَهُدًى الْخ** : পবিত্র কুরআন এখানে সুনির্দিষ্ট করে তার তিনটি গুণ উল্লেখ করেছে-

১. সত্যায়নকারী। বিগত সহীফাসমূহ ও পরবর্তী নবীগণকে সে সত্য বলে ঘোষণা করে অর্থাৎ তার আহ্বান কোনো অভিনব ও অভূতপূর্ব বিষয় নয়, তাওহীদেরই সে পুনরায় পাঠ, যা সব ওহীদ্বারা সম্বলিত বাণী।
২. কুরআন নিজেই একটি হেদায়েতনামা ও পথনির্দেশিকা।
৩. ঈমানদারদের জন্য তা সুসংবাদের বাহক।

## অনুবাদ :

৯৮. ৯৮. যে কেউ আল্লাহ তা'আলা, তাঁর ফেরেশতাগণের, তার রাসূলগণের এবং জিবরাঈল ও মিকাইল (আ.)-এর শত্রু। সে জেনে রাখুক আল্লাহ তা'আলা নিশ্চয় সত্য প্রত্যাখ্যানকারীদের শত্রু।

وَجِبْرِيلَ بِكُسرِ الْجَنِيمِ وَفَتْحِهَا بِلَا هَمْزَةٍ وَبِهِ بَيَاءٌ وَدَوْنَهَا وَمِكَالَ عَطْفٍ عَلَى الْمَلَائِكَةِ مِنْ عَطْفِ الْخَاصِّ عَلَى الْعَامِّ وَفِي قِرَاءَةِ مِكَائِيلَ بِهَمْزٍ وَبَيَاءٍ وَفِي أُخْرَى بِلَا بَيَاءٍ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ. أَوْقَعَهُ مَوْقِعَ لَهُمْ بَيَانًا لِحَالِهِمْ.

৯৯. ৯৯. হে মুহাম্মদ ﷺ! নিশ্চয় আমি তোমার প্রতি স্পষ্ট পরিষ্কার নিদর্শনসমূহ অবতীর্ণ করেছি। ইবনে সুরিয়া রাসূলুল্লাহ ﷺ-কে বলেছিল, তুমি কিছু নিয়ে আমাদের কাছে প্রেরিত হওনি। এই আয়াতটি তার প্রতিবাদ। সত্য-ত্যাগীগণ ব্যতীত অন্য কেউ তা প্রত্যাখ্যান করে না।

وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ يَا مُحَمَّدُ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ. وَأَضْحَاتِ حَالَهُ رَدًّا لِقَوْلِ ابْنِ صَوْرِيَا لِلنَّبِيِّ ﷺ مَا جِئْتَنَا بِشَيْءٍ وَمَا يَكْفُرُ بِهَا إِلَّا الْفَاسِقُونَ. كَفَرُوا بِهَا.

## তাহকীক ও তারকীব

[ওয়াও] : আভিধানিকগণ লিখেছেন যে, [ওয়াও] এবং [অথবা] : وَقَوْلُهُ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِكَالَ অর্থাৎ সব সময়ই সংযোগরূপে ব্যবহৃত হয় না; বরং অনেক সময় তা [বিয়োজক] অথবা অর্থও দিয়ে থাকে। ওয়াও ও অর্থও ব্যবহৃত হয় -[কামুস]। এখানেও চারটি স্থানেই সে অর্থেই ব্যবহৃত হয়েছে। অর্থাৎ উল্লিখিত নামগুলোর সমষ্টি উদ্দেশ্য নয়; বরং যে কেউ এদের যে কোনো একটির বিরোধী হবে তাকেই বুঝানো উদ্দেশ্য। যে কেউ এদের যে কারো শত্রু হবে, সে সকলেরই শত্রু।

يَعْنِي مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِأَحَدٍ مِنْ هَؤُلَاءِ فَإِنَّهُ كَانَ عَدُوًّا لِجَمِيعِهِ. (مَعَالِم)

অর্থাৎ যে ব্যক্তি এদের যে কোনো জনের শত্রু হবে সে সকলের শত্রু। -[হাশিয়ায়ে জামাল খ. ১, পৃ. ১২৪]

الْعَدُوُّ ضِدُّ الصَّدِيقِ وَهُوَ الَّذِي يُرِيدُ إِزَالَةَ الْمُضَارِعِ - أَعْدَاءُ بَحْبَحَانِ عَد : قَوْلُهُ عَدُوًّا لِلَّهِ

অর্থাৎ হলো عَدُوٌّ -এর বিপরীত শব্দ। বলা হয় যে কারো ক্ষতি কামনা করে।

**মীকাল :** মীকাল বা মীকাঈল জিবরাঈল (আ.)-এর ন্যায় একজন মহান ফেরেশতার নাম। প্রসিদ্ধ বর্ণনাসমূহে রয়েছে যে তাঁই জগতে খাদ্য সরবরাহ ও বৃষ্টি বর্ষণ [আবহাওয়া] তাঁর দায়িত্বে অর্পিত। অর্থাৎ শরিয়ত [ও নীতি নির্ধারক] বিষয়ে তিনি সর্বোচ্চ ক্ষমতাশালী (আ.)। আল্লাহ তা'আলা ও মানুষ নবীর মধ্যে বিশেষ মাধ্যম, তদুপ জাগতিক ও প্রাকৃতিক ব্যবস্থার নিয়ন্ত্রণকারী। তাঁর হাতে মীকাল (আ.) বিশেষ মাধ্যম। প্রথম জন যেন উল্লিখিত ‘অল্লাহ তা’আলার নীতিগত প্রেরণা ও ইচ্ছার সমর্থনের দায়িত্বের সঙ্গে সংশ্লিষ্ট এবং দ্বিতীয় জন যেন অল্লাহ তা’আলার ব্যবস্থার প্রতিপ্রদান ও সঙ্গী লোক। এ দুই জনই আল্লাহ তা’আলার হাবের মীকাল। আ-প্রসঙ্গে আলোচিত হয়েছে অন্যান্য সন্নীর প্রকাশ করে, উল্লেখ্য যে সত্যিকার অর্থে

যাবতীয় সম্পর্ক জুড়ে রেখেছে এবং তাকে তাদের জাতীয় রক্ষক মনে করে। ইহুদিরা হযরত জিবরাঈল (আ.)-এর ওহীবাহক হওয়ার কথা প্রত্যাখ্যানের সময় সঙ্গে সঙ্গে এ দুই ফেরেশতার সঙ্গে তার [যথাক্রমে] শত্রুতা ও আকর্ষণ অনুরাগের কথাও প্রকাশ করেছিল। এ দিকে লক্ষ্য রেখেই কুরআনি জবাবেও দু'জনের নাম বিশেষভাবে উল্লিখিত হয়েছে।

—তাফসীরে মাজেদী খ. ১, পৃ. ১৭২।

قَوْلَهُ عَظُمَ الْغَاصَّ عَلَى الْعَامِ : এর সম্পর্ক جِبْرِيلُ এবং مِيكَائِيلُ উভয়ের সাথে। কেননা তারা উভয়ে ফেরেশতাদের অন্তর্ভুক্ত। এভাবে عَظُم করার ফায়দা হলো অন্যান্য ফেরেশতাদের মধ্যে তাদের উভয়ের বিশেষ মর্যাদার প্রতি সতর্ক করা। আল্লামা কিরমানী (র.) বলেন, জিবরাঈল (আ.)-এর নাম বিশেষভাবে উল্লেখ করা হয়েছে তার ব্যাপারে ইহুদিদের শত্রুতা পোষণের দাবি খণ্ডন করার জন্য। আর তার সাথে হযরত মীকাঈল (আ.)-এর নাম জুড়ে দেওয়ার কারণ হলো তিনি রিজিকের ফেরেশতা। আর রিজিক হলো শরীরের খাদ্য। তেমনিভাবে হযরত জিবরাঈল (আ.) হলেন ওহী বাহক ফেরেশতা। আর ওহী হলো রুহের খোরাক। হযরত জিবরাঈল (আ.)-এর নাম পূর্বে উল্লেখ করা হয়েছে ওহীর মর্যাদার কারণে।

—হাশিয়ায়ে জামাল : খ. ১, পৃ. ১২৫।

قَوْلَهُ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ : অর্থাৎ এ ধরনের আচরণকারী যে কোনো ব্যক্তি কাকের বলে পরিগণিত হবে এবং তার সঙ্গে শত্রুর সঙ্গে শত্রুর আচরণ' -এর ন্যায় আচরণ করা হবে। ফকীহগণ এ আয়াত সূত্রে উদঘাটন করেছেন যে, মাসুম [পাপে নিরাপত্তা প্রাপ্ত]-দের আনুগত্য হব্ব আল্লাহ তা'আলার আনুগত্য এবং মাসুমদের বিরুদ্ধাচারণ সরাসরি সত্যের বিরুদ্ধাচারণ।

এ কথাও বলা হয়েছে যে, খুলাফা-ই রাশেদীন ও রাসূলুল্লাহ ﷺ-এর সাহাবীগণ যাদের ফজিলত শ্রেষ্ঠত্বের বিবরণ বলা যায়, সত্যতা নিশ্চিত উপর্যুপরি বর্ণনা পরম্পরা [তাওরাতুর] -এর স্তরে উপনীত, তাদের প্রতি বিদ্বেষ ও বিরুদ্ধাচারণও এ বিধানের অন্তর্ভুক্ত। হাকীমুল উম্মত হযরত থানবী (র.) বলেছেন, আল্লাহ তা'আলার বিশিষ্ট ওলীগণের [আহলুল্লাহ] সঙ্গে বিরোধ-বিদ্বেষ পোষণ প্রত্যক্ষরূপে আল্লাহ তা'আলার সঙ্গে শত্রুতার কারণ হয়ে যায়।

قَوْلَهُ أَوْعَدَ مَوْتَهُمْ بَيِّنًا لِّحَالِهِمْ : অর্থাৎ বলায় স্থলে عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ বলা যথেষ্ট ছিল। এ জন্য যে, পূর্বে তার আলোচনা হয়েছে। তবে যেহেতু এখানে তাদের এ অবস্থা বলায় উদ্দেশ্য হচ্ছে- তারা ফেরেশতাদের সাথে শত্রুতা পোষণ করার কারণে কাকের হয়ে গেছে, সেহেতু জমীরের স্থলে ইসমে জাহের ব্যবহার করা হয়েছে।

قَوْلَهُ وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا الْغِبَ : যোগসূত্র : পূর্বের আয়াতে ইবনে সুরিয়ার একটি বক্তব্য খণ্ডন করা হয়েছিল। এখানে তার আরেকটি বক্তব্য খণ্ডন করা হয়েছে। সে নবী ﷺ-কে বলত مَا جِئْتَنَا بِشَيْءٍ আপনি আমাদের সামনে কোনো নির্দশন আনেননি। তার বক্তব্য খণ্ডন করে আল্লাহ তা'আলাও আয়াত নাজিল করেন।

مَعْطُوفٌ عَنْكَ وَإِنْ صُورًا : এ ইবারতটুকু বৃদ্ধি করার উদ্দেশ্য তথা لِيَجْبِرِيلَ عَنْكَ وَمَا يَكْفُرُ بِهَا إِلَّا الْكَافِرُونَ : এর মাঝে جَمَلَةٌ مُعْتَرِضَةٌ আনার কারণ বর্ণনা করা। -[জামালাইন খ. ১, পৃ. ১৭৮]

قَوْلَهُ وَمَا يَكْفُرُ بِهَا إِلَّا الْفَاسِقُونَ : অর্থাৎ সেসব প্রকাশ্য ও উজ্জ্বল সাক্ষ্য-প্রমাণকে কোনো সুবোধ সম্পন্ন ও সুস্থ বিবেকধারী ব্যক্তি অস্বীকার করতে পারে না। তবে যারা আল্লাহ তা'আলার আইন ভঙ্গ করতে এবং রব্বানী শরিয়ত তথা স্রষ্টার দেওয়া জীবন বিধানের সঙ্গে বিদ্রোহ করতে অভ্যস্ত হয়ে পড়েছে। তাদের কথা আলাদা। -[তাফসীরে মাজেদী খ. ১, পৃ. ১৭৮]

অনুবাদ :

১০০. তবে কি যখনই তারা আল্লাহ তা'আলার সাথে কোনো অঙ্গীকারে আবদ্ধ হয়েছে তাদের অঙ্গীকার ছিল যখন আবির্ভাব হবে, তখন তারা এই নবীর উপর ঈমান আনয়ন করবে বা মুশরিকদেরকে কোনোরূপ সাহায্য করবে না বলে রাসূলুল্লাহ ﷺ -এর সাথে তারা যে অঙ্গীকার করেছিল তা তখন তাদের কোনো একদল তা ছুড়ে ফেলেছে ভঙ্গ করেছে। এই বাক্যটি হলো পূর্বোক্ত শর্তবাচক শব্দ كُلَّمَا -এর জবাব। আর তা হচ্ছে اِسْتَفْهَامُ اِنْكَارِي বা উল্লিখিত অঙ্গীকৃতিসূচক প্রশ্নের مَحَل বা স্থান। বরং তাদের অধিকাংশই বিশ্বাস করে না। اِنْتِقَالَ বা প্রসঙ্গান্তর অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে।

১০১. যখন আল্লাহর নিকট হতে তাদের নিকট যা আছে, তার সমর্থক রাসূল মুহাম্মদ ﷺ এলো, তখন যাদেরকে কিতাব দান করা হয়েছিল তাদের একদল আল্লাহর কিতাবকে তাওরাতকে পশ্চাৎদেখে ছুড়ে ফেলে। অর্থাৎ রাসূলুল্লাহ ﷺ -এর উপর ঈমান আনয়ন এবং এই জাতীয় অন্যান্য যে সমস্ত বিষয় ছিল তার উপর তারা আমল করল না। যেন তারা জানে না যে তিনি সত্য নবী বা তা আল্লাহ তা'আলার [প্রেরিত] কিতাব।

### তাহকীক ও তারকীব

এর আতফ পূর্বের وَكُلَّمَا -এর পরে كَفَرُوا উহ্য ধরে এদিকে ইঙ্গিত করা হয়েছে যে, هَمَزَةُ اِسْتَفْهَامٍ : قَوْلُهُ اَكْفَرُوا بِهَا সাথে নয়; বরং مَعْطُوفٌ عَلَيْهِ উহ্য রয়েছে আর হামযাটি তার সাথেই সম্পৃক্ত।  
مَعْطُوفٌ عَلَيْهِ - عَاطِفَةٌ হিলা وَ اَوْ আর هَمَزَةُ اِسْتَفْهَامٍ اِنْكَارِي হিলা এখানে هَمَزَةُ টি হলো قَوْلُهُ اَوْ كُلَّمَا মূলত ইবারতটি এভাবে হবে-اَكْفَرُوا بِاَيَاتِ اللّٰهِ الْبَيِّنَاتِ -এর মূলত ইবারতটি এভাবে হবে-اَكْفَرُوا بِاَيَاتِ اللّٰهِ الْبَيِّنَاتِ যা শর্তের অর্থকে অন্তর্ভুক্ত করে।  
এর মহল হলো نَبَذَ فَرِيقٌ অর্থাৎ তাদেরকে اِسْتَفْهَامُ -এর মহল হলো اِسْتَفْهَامُ -এর অর্থ হলো قَوْلُهُ وَهُوَ مَحَلُّ اِسْتَفْهَامِ اِنْكَارِي অঙ্গীকার ভঙ্গ থেকে বারণ করা হচ্ছে। আর মুফাসসির (র.) শুরুতে كَفَرُوا বলে যে, مَعْطُوفٌ عَلَيْهِ উহ্য ধরেছেন, সেটিও اِسْتَفْهَامُ اِنْكَارِي -এর মহল। অর্থাৎ কুফরী থেকে বারণ করা হয়েছে।  
بَلْ এখানে প্রসঙ্গ পরিবর্তনের জন্য; পূর্বের বক্তব্য বাতিল প্রমাণিত করার জন্য নয়।

## প্রাসঙ্গিক আলোচনা

قَوْلُهُ نَبَذَهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِم : কিতাব পিঠের পেছনে ঠেলে দেওয়া দ্বারা ব্যবহারিক ভাষায় তার সঙ্গে উপেক্ষার অচরণ ও কার্যক্ষেত্রে তার বিরুদ্ধাচরণ বুঝায়। অর্থাৎ তাতে তাদের কম গুরুত্ব প্রদানের কারণে তা ছুড়ে ফেলে দিল যেমন কোন জিনিস অপ্রয়োজনীয় ও কম মনোযোগের যোগ্য বিবেচিত হওয়ায় তা পিছনে ফেলে রাখা।

## অনুবাদ :

১. ২. ১০২. وَأَتَّبَعُوا عَظْفَ عَلَى نَبَذَ مَا تَتَلَّوْا  
 أَى تَلَّتِ الشَّيْطَانُ عَلَى عَهْدِ مُلْكِ  
 سَلِيمَانَ مِنَ السَّحْرِ وَكَانَ دَفْنَتْهُ  
 تَحْتَ كُرْسِيِّهِ لَمَّا نَزَعَ مُلْكُهُ أَوْ كَانَتْ  
 تَسْتَرِيقُ السَّمْعَ وَتَضُمُّ إِلَيْهِ أَكَاذِيبَ  
 وَتَلْقِيهِ إِلَى الْكُهْنَةِ فَيَدُونُونَهُ وَفَشَا  
 ذَلِكَ وَشَاعَ أَنَّ الْجِنَّ تَعْلَمُ الْغَيْبَ  
 فَجَمَعَ سُلَيْمَانَ الْكِتَابَ وَدَفَنَهَا فَلَمَّا  
 مَاتَ دَلَّتِ الشَّيَاطِينُ عَلَيْهَا النَّاسَ  
 فَاسْتَخْرَجُوهَا فَوَجَدُوا فِيهَا السَّحَرَ  
 فَقَالُوا إِنَّمَا مَلِكُكُمْ بِهَذَا فَتَعَلَّمُوهُ  
 وَرَفَضُوا كِتَابَ أَنْبِيَائِهِمْ -

আর তারা অনুসরণ করে সুলাইমানের রাজত্বে অর্থাৎ তার যুগে শয়তানরা যা অর্থাৎ যে যাদু সম্পর্কে আবৃত্ত করে আবৃত্ত করত। হযরত সুলাইমান (আ.) যখন সিংহাসনচ্যুত হয়েছিলেন তখন শয়তান তার সিংহাসনের তলদেশে যাদু সম্পর্কিত কিছু বিষয় পুতে রেখেছিল। অথবা শয়তান জিনরা আকাশে কান পেতে কিছু বিষয় [ফেরেশতাদের আলোচনা শুনে] জেনে নিত এবং তার সাথে বহু মিথ্যার সংমিশ্রণ করে গণকদেরকে তা অবহিত করত। তারা এগুলো সংকলন করে রাখত। হযরত সুলাইমান (আ.)-এর রাজত্বকালে তার খুবই প্রসার ঘটে এবং এ কথারও খুব প্রচার প্রসার হয় যে, জিনেরা গায়েবও অদৃশ্যের জ্ঞান রাখে। তখন হযরত সুলাইমান (আ.) [এই বিশ্বাস ভাঙ্গার উদ্দেশ্যে] ঐ যাদুটোনা সম্পর্কিত বিষয়সমূহ একত্র করে পুঁতে রাখেন। তাঁর মৃত্যুর পর শয়তান মানুষজনকে ঐ লুকায়িত বিষয়সমূহের সন্ধান দেয়। তখন তারা এগুলোকে বের করে দেখতে পায় যে, এগুলোতে যাদু সম্পর্কিত কথা লিপিবদ্ধ রয়েছে। তখন তারা বলতে লাগল, এই যাদুটোনার সাহায্যেই সুলাইমান তোমাদের উপর এত বড় রাজত্ব চালিয়ে গেছেন। অনন্তর তারা তা শিক্ষা গ্রহণ করল এবং তার পিছনে পড়ে নবীগণের উপর প্রেরিত গ্রন্থসমূহ পরিত্যাগ করে বসল। أَتَّبَعُوا বাক্যটির পূর্বোল্লিখিত نَبَذَ ক্রিয়ার সাথে عَظْفَ বা অন্তর সাধিত হয়েছে।

## তাহকীক ও তারকীব

আল্লামা সুলাইমান জামাল (র.) বলেন, উত্তম হবে এ জুমলাটি পূর্বের জুমলার সমষ্টির সাথে عَظْفَ হওয়া النِّصْبَةِ عَلَى النِّصْبَةِ হিসেবে। কেননা نَبَذَ-এর সাথে عَظْفَ হলে এটি جَاءَهُمْ رَسُولٌ-এর جَوَابٌ হওয়ার তাকাজা করে। অথচ ইহুদিদের যাদু বিদ্যার অনুসরণ রাসূলের আগমনের সাথে সম্পৃক্ত নয়; বরং তাদের যাদুর অনুসরণ পূর্ব থেকেই চলে আসছে। [হাশিয়ায় জামাল খ. ১, পৃ. ১২৭]

তার উহ্য রয়েছে। তাকদীরী ইবারত হলো تَتَلَّوْا - এটি হয়ত تَلَّوْ থেকে নির্গত। অনুসরণ করত। অথবা تَلَّوْ থেকে নির্গত। অথবা تَلَّوْ পাঠ করত।

قَوْلُهُ مَا أَى تَلَّتِ :

প্রশ্ন : مُضَارِعُ হলো تَتَلَّوْ -এর সীগাহ যা বর্তমানকাল বুঝায়। অথচ শয়তানরা আয়াত নাজিলের সময় তা তেলাওয়াত করত না। কেননা রাসূল ﷺ-এর আবির্ভাবের পর শয়তানদের আসমানে গমনাগমন নিষিদ্ধ হয়ে গিয়েছিল।

উত্তর : مُضَارِعُ মুজারের সীগাহ হলেও মাজির অর্থে তা مَا ضَبَّعَ হিসেবে ব্যবহৃত হয়েছে। যেন সে বিষয়টি এ সময় দৃষ্টির সামনে সংঘটিত হচ্ছে। আল্লামা সুযুতী (র.) تَتَلَّوْ -এর তাফসীরে تَلَّتِ উল্লেখ করে এ জবাবটির প্রতি ইঙ্গিত করেছেন।



قَوْلَهُ عَلَىٰ مُلْكٍ سَلِيمَانَ : হযরত সুলাইমান (আ.)-এর রাজত্বকালে। عَلَىٰ অব্যয় শুধু উপরিস্থ হওয়া বুঝাবার অর্থেই সীমিত নয়; বরং তা কারণ ও উৎস নির্ণয়, সংযুক্তি-সংশ্লিষ্টতা ইত্যাদির ন্যায় স্থান-কাল অর্থেও ব্যবহৃত হয়। [মধ্যে] অর্থে এর ব্যবহার ব্যাপক। ইবনে জারীর (র.) লিখেছেন-  
[আরবরা] وَالْعَرَبُ تَضَعُهُ فِي مَوْضِعٍ عَلَىٰ وَعَلَىٰ فِي مَوْضِعٍ فِي-এর স্থলে عَلَىٰ এবং فِي-এর স্থলে عَلَىٰ ব্যবহার করে থাকে।

আর এরও সম্ভাবনা আছে যে, تَتَقَوَّلُ [উদ্ধাবন করা]-এর অর্থে হবে। তখন عَلَىٰ তার স্থায় অবস্থায় বহাল থাকবে। কেননা تَتَقَوَّلُ-এর صَلَوة হিসেবে عَلَىٰ আসে এবং এ সূরতে مَتَقَلَّقُ উহা থাকবে। প্রকৃত ইবারতটি এভাবে হবে-  
وَاتَّبَعُوا مَا تَتَقَوَّلُ الشَّابِطِينَ عَلَىٰ اللّهِ زَمَنَ مُلْكٍ سَلِيمَانَ

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

যোগসূত্র : পূর্বের আয়াতে ইহুদিদের مَرْغُوبٌ عَنْهُ-এর আলোচনা ছিল। অর্থাৎ এ কথাব বিবরণ ছিল যে, ইহুদীরা কুরআন থেকে বিমুখ ছিল। তাকে পশ্চাতে নিক্ষেপ করত। এ অংশের তাৎপৰ্য্য أَنَّهُ مَرْغُوبٌ عَنْهُ-এর আলোচনা করা হয়েছে। অর্থাৎ তারা আল্লাহর কিতাব থেকে বিমুখ হয়ে যে দিক ঝুকে পড়েছিল এর বিবরণ দিয়ে হয়েছে।

قَوْلُهُ وَاتَّبَعُوا مَا تَتَلَوُا : অর্থাৎ আল্লাহ তা'আলার ওহীর অনুসরণ ও সত্য নবীর সত্যতা স্বীকার করার পরিবর্তে এ ইহুদিরা অন্য একটি বিদ্যার পেছনে ছুটছে। সে বিদ্যা কার? শয়তানের পবিত্র কুরআন সমকালীন ইহুদিদের গোমর ফাঁক করার সঙ্গে সঙ্গে তাদের অপরাধ তালিকায় সবিশেষ উল্লেখযোগ্য একটি শিরোনাম সংযোজিত করেছে। তা এই যে, এরা আল্লাহ তা'আলার ওহীর অনুসরণ ছেড়ে দিয়ে একটি নীতি বিবর্তিত নিচু স্তরের বিদ্যার সাধনায় নিমগ্ন হয়েছে।

যাদু বিদ্যা ও ইহুদি সম্প্রদায় : আলোচ্য এ বিদ্যার নাম যাদু বিদ্যা। যাদু ও যাদুবিদ্যায় ইহুদিদের পারঙ্গমতা ইতিহাস স্বীকৃত বিষয়। তাদের প্রবীণ ও শ্রেষ্ঠগণ সব সময়ই এর স্বীকারোক্তি দিয়ে এসেছে এবং অনেক ক্ষেত্রেই তা করেছে গর্বের সঙ্গে। পবিত্র কুরআন অন্যান্য ঐতিহাসিক তথ্যের ন্যায় এ ক্ষেত্রেও অহেতুক কিছু বর্ণনায় সময় ক্ষেপণ না করে শুধু ইঙ্গিতে বর্ণনা প্রদান যথেষ্ট মনে করেছে। ইহুদিদের এ শখ তাদের প্রাচীন যুগের পরেও রাসূলুল্লাহ ﷺ-এর যুগেও অব্যাহত ছিল।

আমাদের মুফাসসিরগণও যাদুপ্রেমের ক্ষেত্রে হযরত সুলাইমান (আ.)-এর সমকালীন ইহুদি ও মুহাম্মদ ﷺ-এর সমকালীন ইহুদিদের সমান অংশীদার সাব্যস্ত করেছেন। কেউ কেউ বলেছেন, হযরত সুলাইমান (আ.)-এর যুগের ইহুদিরা কেউ বলেছেন আমাদের [মুহাম্মদী] যুগের ইহুদিরা। শব্দটি সকলকে বুঝাবার জন্য ব্যাপক এবং সকলেরই সম্ভাবনায়ুক্ত। বস্তুত এদের সকলেই [দুই যুগের] এ বাতিল অর্থব বিষয়টির পুজারী অনুগামী ছিল-

قِيلَ يَهُودُ زَمَانَ سَلِيمَانَ وَقِيلَ يَهُودُ زَمَانِنَا وَاللَّفْظُ فِيهِمْ عَامٌ وَلِجَمِيعِهِمْ مُحْتَمِلٌ وَقَدْ كَانَ الْكُلُّ مِنْهُمْ مُتَّبِعًا لِهَذَا الْبَاطِلِ (ابْنُ عَرَبٍ)

বহুবচন হওয়ার কারণে এখানে বাহ্যত বিশেষ শয়তান অর্থাৎ ইবলীস উদ্দেশ্য হতে পারে না। অভিধানবিদ ও শ্রেষ্ঠ তাফসীরবিদ উভয় দলের মতে مَرَدَّةُ الْجِنَّ তথা খবীছ ও উদ্ধত দুর্ধর্ষ জিনেরই ফাঁদ হযরত সুলাইমান (আ.)-এর বশীভূত ছিল, এখানে উদ্দেশ্য। অর্থাৎ উদ্ধত জিনরা।

জিন জাতির পরিচয় : জিন জাতির বাস্তবতা কি? জিন অনুভূতি ও ইন্দ্রিয় শক্তি সম্পন্ন এক ধরনের সৃষ্টি, আগুনের তৈরি। তারা সাধারণত ও স্বভাবত মানুষের চোখে অদৃশ্য। মানবজাতির ন্যায় এরও শরিয়তের বিধানধীন (مُكَلَّفٌ) তবে অনুবিধি উপবিধির বিশদে গিয়ে তাদের শরিয়ত মানব শরিয়তই হওয়া জরুরি নয়। এ আগুন সৃষ্টির অস্তিত্ব উক্তি ও যুক্তির প্রমাণে স্বতঃসিদ্ধ। এদের অস্তিত্বের অস্বীকৃতির অনুকূলে কোনও প্রকার প্রমাণ প্রতিষ্ঠিত নয়। বাকী ও উক্তিমূলকও নয়, যৌক্তিক প্রমাণও নয় [একে কাল্পনিক বলাই কাল্পনিক]। কেউ কেউ এখানে মানুষ শয়তান উদ্দেশ্য বলে মত ব্যক্ত করেছেন। অর্থাৎ সেসব অবাদ্য ও পিশাচ লোকেরা, যারা হযরত সুলাইমান (আ.)-এর বিরুদ্ধে বিনোদন সৃষ্টিতে অগ্রণী ভূমিকা পালন করত এবং তার নামে বিভিন্ন ধরনের অপবাদ রটাত এবং যারা যাদু ও জাদুবিদ্যার পর্বদে এটি মুতাজিলা মুতাকল্লিমদের অভিমত।

আহলে সুন্নত মুফাসসিরগণও উভয় অর্থের অবকাশ রেখেছেন। অর্থাৎ জিন বা মানব শয়তান কিংবা উভয় সম্প্রদায়।

(الشَّابِطِينَ مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ أَوْ مِنْهُمْ) . (بَيْهَقِيُّ)

قَوْلُهُ عَهْدٌ : মুফাসসির (র.) عَهْد শব্দ বৃদ্ধি করে এ দিকে ইঙ্গিত করেছেন যে, এখানে مُضَاف উহা আছে। আর কেউ বলেন, এখানে مُلْك দ্বারা রূপক অর্থে عَهْد বা যুগ উদ্দেশ্য।

وَالسَّيْرَ مَا يَنْتَظِرُ فِي سَحَابٍ يَخْرُجُ مِنْ تَحْتِهَا مَاءٌ يَنْتَظِرُ أَنْ يَنْزِلَ عَلَى الْبَنَاتِ وَنَحْنُ نَحْمِلُهُ بِالتَّقَرُّبِ إِلَى الشَّيَاطِينِ

হযরত সুলাইমান (আ.)-এর পরিচয় : হযরত সুলাইমান ইবনে দাউদ (আ.) (খ্রিস্টপূর্ব ৯৯০-৯৩০ অব্দ) ইসরাইলিদের সুলতানের একজন প্রখ্যাত নবী। তিনি পিতার ন্যায়, তবে আরো বৃহদাকার রাজত্বের অধিকারী ছিলেন। শম ও ফিলিস্তিন সহ বহু সিরিয়া ছাড়িয়ে তার রাজ্যসীমা বিস্তৃত ছিল পূর্বে ইরাকের ফোরাড [ইউফ্রেটিস] নদীর তীর পর্যন্ত এবং পশ্চিমে মিশর সীমান্ত পর্যন্ত। তার রাজত্বের মাহাত্ম্য শ্রেষ্ঠত্ব শত্রু মিত্র সকলের নিকট স্বীকৃত। -[তাকসীরে মাজেদী খ. ১, পৃ. ৭৮]

ইসলামের সম্পর্ক সকলের সাথে : এখানে উল্লেখ্য যে, ইসলাম শুধু দারিদ্রের সঙ্গেই চলতে পারে কিংবা সম্পদ ধন্যতার সঙ্গে ইসলামের সুসম্পর্ক চলতে পারে না এমন ধারণা ভ্রান্তিপূর্ণ। ইসলামের আধ্যাত্মিক ও নৈতিক স্তর অর্থের ন্যূনত্ব রিসালাতের সঙ্গে যেভাবে দারিদ্র ও নিঃস্বতা সম্মিলিত হতে পারে তদ্রূপ সম্পদ, নেতৃত্ব রাষ্ট্র পরিচালনা এবং শাসন ক্ষমতা ও এর অঙ্গীভূত হতে পারে। ইসলামের আল্লাহ শুধু শ্রেণিবিশেষের জন্য নয়। তিনি গরিব ধনী, আমির ফকির সকলেরই আল্লাহ। তিনি নিঃস্ব, অসহায়ের যেমন আল্লাহ, তেমনি বিপ্লবান প্রতাপশালীরও আল্লাহ।

এ আয়াতের সারকথা হচ্ছে- যেভাবে এ ইহুদিদের পূর্বপুরুষরা হযরত সুলাইমান (আ.)-এর যুগেও তত্ত্বমন্ত্রের শয়তানি কর্মকাণ্ডে লিপ্ত ছিল, আজও তেমনিভাবে নবী করীম ﷺ-এর হেদায়েত অনুসরণ করার পরিবর্তে সেসব নীচতায় নিমগ্ন রয়েছে। -[তাকসীরে মাজেদী খ. ১, পৃ. ১৭৮-১৭৯]

قَوْلُهُ وَكَانَ دَفْنَتْهُ تَحْتَ كُرْسِيِّهِ : হযরত সুলাইমান (আ.) যখন সিংহাসনচ্যুত হয়েছিলেন, তখন শয়তান তার সিংহাসনের তলদেশে যাদু সম্পর্কিত কিছু বিষয় পুতে রেখেছিল। কিন্তু তিনি জানতেন না অথবা হযরত সুলাইমান (আ.)-এর রাজত্বকালে যাদুর খুবই প্রসার ঘটল এবং এ কথাও খুব প্রচার-প্রসার হলো যে, জিনের গায়ব ও অদৃশ্যের জ্ঞান রাখে। তখন হযরত সুলাইমান (আ.) [এই বিশ্বাস ভাঙ্গার উদ্দেশ্যে] ঐ যাদুটোনা সম্পর্কিত বিষয়সমূহ একত্র করে পুতে রাখেন। তার মৃত্যুর পর শয়তান মানুষজনকে ঐ লুকায়িত বিষয়সমূহের সন্ধান দেয়। তখন তারা এগুলোকে বের করে দেখতে পায় যে, এগুলোর যাদু সম্পর্কিত কথা লিপিবদ্ধ রয়েছে। তখন তারা এগুলোকে বের করে দেখতে পায় যে, এগুলোতে যাদু সম্পর্কিত কথা লিপিবদ্ধ রয়েছে। তখন তারা বলতে লাগল, ঐ যাদুটোনার সহায়কেই সুলাইমান তৈমুরের উপর এত বড় রাজত্ব চালিয়ে গেছেন। অনন্তর তারা তা শিক্ষা করল এবং তার পিছনে পড়ে নবীগণের উপর প্রেরিত হুজুসমূহ পরিত্যাগ করে বসল। তারপর থেকে এ অবস্থা চলে আসছিল। এমনকি রাসূল ﷺ আগমন করলেন। তার আগমনের পর আল্লাহ তা'আলা হযরত সুলাইমান (আ.)-এর নির্দোষতা বর্ণনা করে আয়াত নাজিল করেন

قَوْلُهُ لَمَّا نَزَعَ مَلِكُهُ : রাজত্ব ছিনিয়ে নেওয়ার ঘটনা : হযরত সুলাইমান (আ.)-এর সিংহাসনচ্যুত হওয়ার সময়সীমা ছিল ৪০ দিন। এর কারণ, হযরত সুলাইমান (আ.)-এর কোনো স্বী ৪০ দিন মূর্তির পূজা করেছিল। কিন্তু তিনি টের পাননি। তাই আল্লাহ তা'আলা নবীর অবস্থান বিবেচনায় সমসংখ্যক দিন উর্জনা স্বরূপ সিংহাসন থেকে দূরে রেখেছেন। সিংহাসনচ্যুতের ঘটনাটি নিম্নরূপ-

হযরত সুলাইমান (আ.)-এর রাজত্ব ছিল মূলত একটি অংশের মধ্যে। সেটি ছিল জান্নাত থেকে প্রাপ্ত একটি আংটি। হযরত সুলাইমান (আ.) বাথরুমে যাওয়ার প্রাক্কালে সেটি খুলে রেখে যেতেন। একদিনের ঘটনা তিনি আংটিটি খুলে আমীনা নামে তার এক স্ত্রীর কাছে রেখে বাথরুমে গেলেন। ইতাবসরে صَخْرَ لَمَار নামক একটি জিন হযরত সুলাইমান (আ.)-এর আকৃতি ধারণ করে তার স্ত্রীর কাছে এসে বলল, আমার আংটিটি দাও তো! তিনি তাকে তা দিয়ে দিলেন। আংটি হস্তগত হওয়ার কারণে জিন ইনসান, পশু-পাখী, হাওয়া-বাতাস সবকিছুই তার অনুগত হয়ে যায়। এমনকি সে হযরত সুলাইমান (আ.)-এর সিংহাসনে উপবিষ্ট হয়। এদিকে হযরত সুলাইমান (আ.) বাথরুম থেকে বের হয়ে স্ত্রীর কাছে আংটি চাইলেন। স্ত্রী তাকে চিনতে পারছিলেন না। তাই বললেন, তুমি সুলাইমান নও। সুলাইমান তো আংটি নিয়ে গেছে। তখন হযরত সুলাইমান (আ.) বুঝলেন এটি আল্লাহ তা'আলার পক্ষ থেকে পরীক্ষা। যাই হোক ৪০ দিন পূর্ণ হলে সে জিন সিংহাসন থেকে উড়ে যায় এবং সমুদ্রের উপর দিয়ে যাওয়ার সময় আংটিটি সমুদ্রে ফেলে দেয়। একটি মাছ তা গিলে ফেলে। ঘটনাক্রমে মাছটি হযরত সুলাইমান (আ.)-এর হাতে ধরা পড়ে। তিনি মাছের পেট থেকে আংটিটি নিয়ে পরিধান করেন এবং এর ফলে তার রাজত্ব ফিরে আসে। তারপর তিনি صَخْرَ لَمَار নামক জিনকে তাকে পাঠান। সে হাজির হলে তাকে একটি পথেরের ভিতর গর্ত খনন করল এবং শিখা ওলোহ গুলে দিয়ে তার মুখ বন্ধ করে দেন। তারপর সেটি সমুদ্রের তলদেশে নিক্ষেপ করেন।

শয়তান যেভাবে মানুষকে অবহিত করল : এর একটি ঘটনা রয়েছে। শয়তান মানুষের আকৃতি ধরে বনী ইসরাঈলের কিছু মানুষের কাছে এলো। এসে বলল, আমি কি তোমাদেরকে এমন ভাণ্ডারের সন্ধান দিব, যা তোমরা কোনো দিন খেয়ে শেষ করতে পারবে না। তারা বলল, অবশ্যই। সে বলল, তোমরা সিংহাসনের নিচে গর্ত কর। তবেই সে ভাণ্ডারের সন্ধান পাবে। লোকজন খোঁড়ার জন্য গেল। শয়তানও তাদের সাথে গেল। শয়তান জায়গা দেখিয়ে দিয়ে এক পাশে দাঁড়িয়ে রইল। তারা বলল, তুমি কাছে এসো। সে বলল, আমি কাছে আসব না। আর আমি কাছে না আসার কারণ হলো কোনো শয়তান কুরসির নিকটবর্তী হলে জুলে পুরে ভষ্ম হয়ে যায়। শয়তানের কথা মতো তারা সিংহাসনের নিচে গর্ত করে ঐ সবকিছু পেল, যা হযরত সুলাইমান (আ.) পুতে রেখেছিলেন। তখন শয়তান বলল, নিশ্চয় সুলাইমান এগুলোর সাহায্যেই জ্বিন, ইনসান, পাখি ইত্যাদি বশ করে রাজত্ব করত। একথা বলে শয়তান উধাও হয়ে গেল। এ ঘটনার পর মানুষের মাঝে প্রচারিত হলো যে, হযরত সুলাইমান (আ.) যাদুকার ছিলেন। ফলে বনী ইসরাঈলরা সেসব গ্রন্থ থেকে যাদু চর্চা শুরু করে দিল, তাই বনী ইসরাঈলের মধ্যে অধিক পরিমাণে যাদুকার দেখা যায়। এক পর্যায়ে যখন রাসূল ﷺ-এর আবির্ভাব ঘটল, তখন আল্লাহ তা'আলা হযরত সুলাইমান (আ.)-এর নির্দেশ প্রমাণ করে আয়াত নাজিল করেন—**وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ** [হাশ্বায়ে জমল ২. ১. পৃ. ১২৯]

قَالَ تَعَالَى تَبَرَّئْتُ لِسُلَيْمَانَ وَرَدًّا عَلَى  
 الْيَهُودِ فَيَقُولُهُمْ انْظُرُوا إِلَى مُحَمَّدٍ  
 يَذْكُرُ سُلَيْمَانَ فِي الْأَنْبِيَاءِ وَمَا كَانَ إِلَّا  
 سَاحِرًا وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ أَيْ لَمْ يَعْمَلِ  
 السَّحَرَ لِأَنَّهُ كُفِّرَ وَلَكِنْ بِالتَّشْدِيدِ  
 وَالتَّخْفِيفِ الشَّيْطَانِ كَفَرُوا يَعْلَمُونَ  
 النَّاسَ السَّحَرَ الْجُمْلَةَ حَالًا مِنْ ضَمِيرٍ  
 كَفَرُوا وَ يَعْلَمُونَهُمْ مَا أُنْزِلَ عَلَى  
 الْمَلَكَيْنِ أَيْ الْهَمَاهُ مِنَ السَّحَرِ وَقُرِئَ  
 بِكَسْرِ اللَّامِ الْكَائِنَيْنِ بِبَابِلَ بَلَدٌ فِي  
 سَوَادِ الْعِرَاقِ هَارُوتَ وَمَارُوتَ بَدَلٌ أَوْ عَطْفٌ  
 بَيْنَ الْمَلَكَيْنِ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ (رَضًا) هُمَا  
 سَاحِرَانِ كَانَ يُعَلِّمَانِ السَّحَرَ وَقِيلَ مَلَكَانِ  
 أَنْزَلَا لِتَعْلِيمِهِ إِبْتِلَاءٌ مِنَ اللَّهِ لِلنَّاسِ وَمَا  
 يُعَلِّمَانِ مِنْ زَائِدَةٍ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا لَهُ  
 نُصْحًا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ بَلِيَّةٌ مِنَ اللَّهِ  
 لِلنَّاسِ لِيَمْتَحِنَهُمْ بِتَعْلِيمِهِ فَمَنْ تَعَلَّمَ  
 كُفَّرَ وَمَنْ تَرَكَهُ فَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا تَكْفُرُ  
 بِتَعْلِيمِهِ فَإِنْ أَبَى إِلَّا التَّعَلَّمَ عِلْمَاهُ.

অনুবাদ : ইহুদির বলত, সুলাইমান আ.এ. একজন  
 যাদুকার ছিল। আর মুহাম্মদকে দেখ, তিনি সুলাইমানকে  
 নবীদের অন্তর্ভুক্ত করে তার আলোচনা করেন। তাদের  
 এই অভিযোগের প্রতিবাদ ও হযরত সুলাইমান  
 (আ.)-এর নির্দেশিত প্রকাশের উদ্দেশ্যে আল্লাহ  
 তা'আলা ইরশাদ করেন সুলাইমান কুফরি করেননি অর্থাৎ  
 তিনি যাদুর আমল করেননি, কেননা তা কুফরি; বরং  
 শয়তানরাই সত্য-প্রত্যাখ্যান করেছিল। তার মানুষকে  
 যাদু শিক্ষা দিত আর যাহা বাবিলে ইরাকের একটি শহর  
 হারুত ও মারুত ফেরেশতাদের উপর অবতীর্ণ  
 হয়েছিল। অর্থাৎ যে যাদুবিদ্যা তাদের উপর ইলহাম করা  
 হয়েছিল তা শিক্ষা দিত। হযরত ইবনে আব্বাস (রা.)  
 বলেন, হারুত ও মারুত ছিল দুই যাদুকার। মানুষকে  
 তার যাদু শিক্ষা দিত। কেউ কেউ বলেন, তারা হলো  
 দুই ফেরেশতা। আল্লাহ তা'আলার পক্ষ থেকে মানুষের  
 জন্য পরীক্ষা স্বরূপ যাদু শিক্ষাদানের উদ্দেশ্যে তারা  
 অবতীর্ণ হয়েছিলেন। কাউকে উপদেশাচ্ছলে এই কথা  
 না বলে তার কাউকেও শিক্ষা দিত না যে আমরা  
 মানুষের জন্য আল্লাহ তা'আলার পক্ষ থেকে  
 পরীক্ষা স্বরূপ তা শিক্ষাদানের মাধ্যমে মানুষের পরীক্ষার  
 জন্য আমরা প্রেরিত হয়েছি। যে ব্যক্তি তা শিক্ষা করবে  
 সে কাকের হয়ে যাবে, আর যে ব্যক্তি তা শিক্ষা করবে  
 না সে মু'মিন বলে গণ্য হবে। সুতরাং তোমরা তা শিক্ষা  
 গ্রহণ করে কুফরি করো না তবে কেউ কেউ যদি সকল  
 কিছু প্রত্যাখ্যান করে শুধু তা শিক্ষা গ্রহণে বদ্ধপরিকর  
 হতো, তবে তারা তাকে তা শিক্ষা দিতেন।

### তাহকীক ও তারকীব

সংযোজক অব্যয় ওয়াও (وَ) কখনো এক বাক্যাংশকে অপর বাক্যাংশের সঙ্গে, কখনো এক শব্দকে  
 অন্য শব্দের সঙ্গে এবং কখনো বা এক বাক্যাংশকে অপর শব্দের সঙ্গে যুক্ত করে। এখানে الْمَلَكَيْنِ  
 -কে- مَا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ -এর সঙ্গে যুক্ত করা হয়েছে এবং উভয় অংশِ الْيَهُودِ ক্রিয়ার কর্ম হয়েছে। যেমন  
 وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ -এর সঙ্গে যুক্ত করা হয়েছে এবং উভয় অংশِ الْيَهُودِ ক্রিয়ার কর্ম হয়েছে। যেমন  
 وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ -এর সঙ্গে যুক্ত করা হয়েছে এবং উভয় অংশِ الْيَهُودِ ক্রিয়ার কর্ম হয়েছে। যেমন  
 وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ -এর সঙ্গে যুক্ত করা হয়েছে এবং উভয় অংশِ الْيَهُودِ ক্রিয়ার কর্ম হয়েছে। যেমন

কেউ কেউ **أَنْزَلَ** -কে পূর্ববর্তী একক শব্দ **السَّخَرُ** -এর সঙ্গে যুক্ত করেছেন। **السَّخَرُ** -এর সঙ্গে যুক্ত কেউ কেউ বলেছেন **أَنْزَلُوا** [কাশশাফ]। এ বিন্যাস ব্যবধানে অর্থের তেমন কোনো তারতম্য হয় না। কেননা **السَّخَرُ** -এর সঙ্গে যুক্ত করলে অর্থ দাঁড়ায় শয়তানরা মানুষদের যাদু শেখাত এবং দুই ফেরেশতার উপর যা অবতীর্ণ করা হয়েছিল তা শেখাত। সুতরাং লোকেরা যেমন শয়তানের শেখানো [প্রথম প্রকার] যাদুর অনুসরণ করত, তদ্রূপ [ব্যবিলনীয় প্রকার অর্থাৎ] দুই ফেরেশতাদের মাধ্যমে পাওয়া যাদুরও অনুসরণ করত। কাজেই দুই বিন্যাসের মর্ম অভিন্নই থাকছে।

**قَوْلَهُ الْمَلَكُ** : সৃষ্টিজগত পরিচালনা প্রক্রিয়ার অধীনে ফেরেশতাদের প্রতি মৌলিক যাদু অবতরণ তাদের পবিত্রতার বিন্দুমাত্র পরিপন্থি নয়। বিশেষত যখন তাদের প্রতি এ বিষয়টি অবতারণের [অন্তরে ঢেলে দেওয়া] লক্ষ্য ছিল সম্পূর্ণরূপে সৃষ্টির সংস্কার। অর্থাৎ মানুষদের যাদু ও জ্যোতিষী তত্ত্বমন্ত্র থেকে রক্ষা করা, এতে উদ্বুদ্ধ করা নয়। ম্যাজিস্ট্রেট ও পুলিশ কর্মকর্তারা যে বিভিন্ন অপরাধবৃত্তির প্রত্যক্ষ অভিজ্ঞতা অর্জন করে থাকেন, তা কে না জানে? বলা বাহুল্য তাতে তারা অপরাধ করুক, এটা উদ্দেশ্য থাকে না, উদ্দেশ্য থাকে নিজেদের অপরাধ দমন ও অপরাধীদের অপরাধ সংঘটন থেকে বিরত রাখার ক্ষেত্রে নিজেদের বাস্তব অভিজ্ঞতা কাজে লাগানো।

**أَنْزَلَ** : **أَنْزَلَ** -এর তাফসীরে **أَنْزَلَ** উল্লেখ করার কারণ এ দিকে ইঙ্গিত করা যে, **أَنْزَلَ** দ্বারা ওহীর পদ্ধতি **أَنْزَلَ** উদ্দেশ্য নয়, বরং এখানে সাধারণ অর্থে শিক্ষা দেওয়া উদ্দেশ্য। কেননা ওহীর পদ্ধতি **أَنْزَلَ** উদ্দেশ্য হলে যাদুর সম্মান ও গুরুত্ব প্রমাণিত হবে। -[জামালাইন খ. ১, পৃ. ১৮৩]

**مَتَعَلَّقٌ** : মুফাসসির (র.) এটি উহ্য ধরে ইবাদত করলেন যে, সামনের **مَسْتَقَرَّ بَابِلَ** হয়েছে। তার **مَتَعَلَّقٌ** উহ্য রয়েছে। **أَنْزَلَ** -এর সফত। **أَنْزَلَ** জার মাজরুর এবং **مَتَعَلَّقٌ** মিলে **أَنْزَلَ** -এর সফত।

**قَوْلَهُ يَعْزِلُنَ** : শেখানো বা তালিমের প্রচলিত অর্থের ভিত্তিতে শুধু শব্দের দিকে লক্ষ্য করে এমন সন্দেহে পড়া সমীচীন হবে না যে, ফেরেশতাগণ যথারীতি যাদুর পাঠ ও সবক দিতেন। [আসতাগফিরুল্লাহ!] শেখানোও পাঠদান ব্যতীত তা'লীম অর্থ অবগত করা বা অবহিত করাও হয়ে থাকে। **أَنْزَلَ** অনেক সময় **أَنْزَلَ** [অবগত করানোর] অর্থেও ব্যবহৃত হয়।

সুতরাং **يَعْزِلُنَ** অর্থ **يَعْزِلُنَ** জানাতেন, অবগত করাতেন।

**قَوْلَهُ مِنْ أَحَدٍ** : কেউ কেউ **أَنْزَلَ** বিন্যাস অতিরিক্ত (زائدة) সর্বব্যাপকতাকে দৃঢ়করণ অর্থে অর্থাৎ কাউকেও বা কোনো একজনকেও। **أَنْزَلَ** জাতিকে পরিব্যাপ্ত করার দৃঢ়তা ও তাকিদের জন্য। **أَنْزَلَ** [অবগত করানোর] অর্থেও ব্যবহৃত হয়।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

শানে নুযূল : মুফাসসির (র.) **أَنْزَلَ** বলে **أَنْزَلَ** আয়াতের শানে নুযূলের প্রতি ইঙ্গিত করছেন।

**قَوْلَهُ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ** : অর্থাৎ সুলায়মান কুফরি করেনি। যেরূপ অপপ্রচার করে রেখেছে অকৃতজ্ঞ, কাফের ও অপবাদ রটনায় পারঙ্গমেরা।

আয়াতের এ অংশে এসে একজন ঈমানদারের মনে এ খটকা দেখা দিতে পারে যে, কুরআন এখানে এমন কি গুরুত্বপূর্ণ বক্তব্য উপস্থাপন করল? হযরত সুলায়মান (আ.) যখন একজন সত্য নবী ছিলেন, তখন তো এটা একান্ত সুস্পষ্ট বিষয় যে, তিনি কুফরির যে কোনো প্রকার দ্বিধা, সংশয় ও সূক্ষ্ম স্পর্শ থেকে বহু দূরে অবস্থান করবেন। কোনো সত্য নবী সম্পর্কে তিনি কুফরির অপবাদ থেকে মুক্ত ঘোষণা দেওয়া তো যেন এমনই ব্যাপার হলো যে, কোনো দেশের সম্রাট বা রাষ্ট্রপ্রধান ঘোষণা দিয়ে প্রজাসাধারণ ও নাগরিকদের জানিয়ে দিলেন যে, আমাদের নাইব-ই সালতানাত তথা যুবরাজ বা উপ-রাষ্ট্রপতি বিদ্রোহী ও বিশ্বাসঘাতক নন। কিন্তু পবিত্র কুরআনও অপ্রয়োজনে ও গুরুত্বহীন বিষয়ে এ ঘোষণাও অবগতি প্রদানকে অপরিহার্য মনে করেছে কেন? কিন্তু সে প্রয়োজনের কারণ অবগত হওয়া একজন সরলমনা মুসলমানের কিভাবে হতে পারে? তার জ্ঞান রয়েছে সে মহান সত্তার, যিনি জানেন, সবকিছু দেখেন সবকিছু। হযরত সুলায়মান (আ.)-কে মুসলমানদের আগেও দুটি সম্প্রদায় নবী মেনে এসেছে। এ দুটি হলো সে সনামধন্য কিতাবী দল ইহুদি ও খ্রিস্টান। কিন্তু এ দুই সম্প্রদায়ের পূর্বসূরীদের বুকের পাটা

দেখুন এক দিকে এরা হযরত সূলাইমান (আ.)-এর নবুয়ত ও মাহাত্ম্য স্বীকার করছে, অপর দিকে তার কর্ম তালিকায় [আমলনামায়] এমন পঙ্খিল ও জঘন্য অপবাদের কথা জুড়ে দিয়েছেন যে, আল্লাহ রক্ষা করুন। তার নামে কুফরি-শিরকি পর্যন্ত আরোপ করে ছেড়েছে, যার চেয়ে বড় ও জঘন্য কোনো অপরাধ এমনকি সমতুল্য মারাত্মক অপরাধের কথা কল্পনাও করা যায় না। -[তাকসীরে মাজেদী খ.১, পৃ. ১৭৯]

سَوَالَ مُفَدَّر [উহ্য প্রশ্ন]-এর জবাবের প্রতি ইঙ্গিত করেছেন যে, إِنْ هَدَانَا رَبُّهُ سُلَيْمَانَ (আ.)-কে যাদুকর বলেছিল তাই وَمَا سَعَرَ سُلَيْمَانُ বলা উচিত ছিল।

উত্তর : এখানে كَفَرَ مَا দ্বারা السَّيْرُ مِمَّ يَعْمَلُ السَّيْرُ উদ্দেশ্য। সেই সাথে বুঝা গেল শুধু تَعْلِيمُ السَّيْرِ যাদুবিদ্যা শিক্ষা কুফরি নয়; বরং عَمَلُ بِالسَّيْرِ বা সে অনুযায়ী আমল করা হলো কুফরি।

يَادُورُ الشَّرِّ বিধান : হযরত সূলাইমান (আ.)-এর শরিয়তে যাদু নিঃশর্তভাবে কুফরি ছিল। আর আমাদের শরিয়তে তাতে সামান্য বিশ্লেষণ আছে। তাহলো যাদু করা হালাল মনে করা কুফরি। আর যাদু বিদ্যা শিক্ষা করাকে কেউ বলেন হারাম, কেউ বলেন মাকরুহ আবার, কেউ মুবাহও বলেন। সমাধানমূলক কথা হলো যাদু করার নিয়তে শিখলে তা হারাম হবে কিন্তু কেউ আত্মরক্ষার জন্য শিখলে তা মুবাহ হবে অন্যথায় মাকরুহ। -[হাশিয়ায় জামাল খ. ১, পৃ. ১২৯]

يَادُورُ الشَّرِّ পরিচয় : গোপন অদৃশ্য উপকরণ [যথা গ্রহ-নক্ষত্রের প্রভাব, জিন শয়তানদের সহায়তা গ্রহণ ইত্যাদি ও অন্যান্য উপকরণ] কাজে লাগিয়ে অভিনব কারিশমা দেখানোকে যাদু বলা হয়। বিশেষ ধরনের সাধনা ও যোগ ব্যায়াম ইত্যাদির সাহায্যে এ বিদ্যা অর্জিত হয়ে থাকে। তা মুশরিক ও জাহিল [অ-কিতাবী] সম্প্রদায়গুলোতে প্রাচীন যুগ থেকেই বহুল পরিমাণে প্রচলন ছিল এবং এখনও রয়েছে। ইসলামি শরিয়তে এটিকে হারাম ও চরম অবৈধ ঘোষণা করেছে। -[তাকসীরে মাজেদী খ. ১, পৃ. ১৮১]

يَعْلَمُونَ [মানুষের শিক্ষা দিত] : فَاعِلٌ [কর্তা] শয়তানরা হওয়াই স্বপ্রকাশ। অধিকাংশ মুফাসসির এ বিন্যাসই গ্রহণ করেছেন। এখানেও সেই বিন্যাসেরই ভাষান্তর করা হয়েছে। তবে শয়তান স্থলে ইহুদিদেরকেও কর্তা বলার অবকাশ রয়েছে। অর্থাৎ পূর্ববর্তী الْكِتَابِ الْاَوَّلِ অর্থাৎ কিতাবীদের একদল]-এর জন্য সর্বনাম ব্যবহৃত হবে। এ বিন্যাসে আয়াতের অর্থ অতীতকালীন না করে ঘটমান বর্তমান করা সাজু্যপূর্ণ হবে। অর্থাৎ ইহুদিরা মানুষকে যাদু বিদ্যার তা'লীম দিতে থাকে। -[প্রাপ্ত]

যাদুবিদ্যা ও মু'জিয়ার মাঝে পার্থক্য : পয়গাম্বরদের মু'জিহা ও ওলীদের কারামত দ্বারা যেমন অস্বাভাবিক ও অলৌকিক ঘটনাবলি প্রকাশ পায়, যাদুর মাধ্যমেও বাহ্যত তেমনি প্রতিক্রিয়া লক্ষ্য করা যায়। ফলে মূর্খ লোকেরা বিভ্রান্তিতে পতিত হয়ে জাদুকরদেরকেও সম্মানিত ও মানবীয় মনে করতে থাকে। এ কারণে এতদুভয়ের পার্থক্য রয়েছে। সত্তার পার্থক্য এই যে, যাদুর প্রভাবে সৃষ্ট ঘটনাবলিও কারণের আওতাবহির্ভূত নয়। পার্থক্য শুধু কারণটি দৃশ্য কিংবা অদৃশ্য হওয়ার মধ্যে। যেখানে কারণ দৃশ্যমান, সেখানে ঘটনাকে কারণের সাথে সম্পৃক্ত করা হয় এবং ঘটনাকে মোটেই বিস্ময়কর মনে করা হয় না। কিন্তু যেখানে কারণ অদৃশ্য, সেখানেই ঘটনাকে অদ্ভুত ও আশ্চর্যজনক মনে করা হয়। সাধারণ লোক কারণ না জানার দরুন এ ধরনের ঘটনাকে অলৌকিক মনে করতে থাকে। অথচ বাস্তবে তা অন্যান্য অলৌকিক ঘটনার মতো। কোনো দূরপ্রাচ্য থেকে আজকের লেখা পত্র হঠাৎ সামনে পড়লে দর্শক মাত্রই সেটাকে অলৌকিক বলে আখ্যায়িত করবে। অথচ জিন ও শয়তানরা এ জাতীয় কাজের ক্ষমতাপ্রাপ্ত হয়েছে। মোটকথা জাদুর প্রভাবে দৃষ্ট ঘটনাবলিও প্রাকৃতিক কারণের অধীন। তবে কারণ অদৃশ্য হওয়ার কারণে মানুষ অলৌকিকতার বিভ্রান্তিতে পতিত হয়।

মু'জিয়ার অবস্থা এর বিপরীত। মু'জিয়া প্রত্যক্ষভাবে আল্লাহ তা'আলার কাজ। এতে প্রাকৃতিক কারণের কোনো হাত নেই। হযরত ইবরাহীম (আ.)-এর জন্যে নমরুদের জ্বালানো আগুনকে আল্লাহ তা'আলাই আদেশ করেছিলেন যে, ইবরাহীমের জন্য স্নানীতল হয়ে যাও। কিন্তু এতটুকু শীতল নয় যে, তাতে হযরত ইবরাহীম (আ.) -এর কষ্ট অনুভূত হয়। আল্লাহ তা'আলার এই আদেশের ফলে আগুন শীতল হয়ে যায়।

ইদানিং কোনো কোনো লোক শরীরে ভেষজ প্রয়োগ করে আগুনের ভেতরে চলে যায়। এটা মু'জিয়া নয়; বরং ভেষজের প্রতিক্রিয়া। তবে ভেষজটি অদৃশ্য, তাই মানুষ একে অলৌকিক বলে ধোঁকা খায়।

স্বয়ং কুরআনের বর্ণনা দ্বারা বুঝা যায় যে, মোজেযা সরাসরি আল্লাহ তা'আলার কাজ। বলা হয়েছে—

وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَىٰ তথা আপনি যে একমুষ্টি কঙ্কর নিক্ষেপ করেছিলেন, প্রকৃতপক্ষে তা আপনি নিক্ষেপ করেননি, আল্লাহ তা'আলা নিক্ষেপ করেছেন। অর্থাৎ এক মুষ্টি যে সমবেত সকলের চোখে পৌঁছে গেল, এতে আপনার কোনো হাত ছিল না; বরং এটা ছিলো একান্তভাবেই আল্লাহ তা'আলার কাজ। এই মোজেজাটি বদর যুদ্ধে সংঘটিত হয়েছিল। রাসূলুল্লাহ ﷺ একমুষ্টি কঙ্কর কাফের বাহিনীর প্রতি নিক্ষেপ করেছিলেন, যা সবার চোখেই পড়েছিল।

মোজেযা প্রাকৃতিক কারণ ছাড়াই সরাসরি আল্লাহ তা'আলার কাজ আর যাদু অদৃশ্য প্রাকৃতিক কারণের প্রভাব। এ পার্থক্যটিই মুজেযা ও যাদুর স্বরূপ বুঝার পক্ষে যথেষ্ট।

কিন্তু তা সত্ত্বেও এখানে একটি প্রশ্ন থেকে যায় যে, সাধারণ লোক এই পার্থক্যটি কিভাবে বুঝবে? কারণ বাহ্যিক রূপ উভয়েরই এক। এ প্রশ্নের উত্তর এই যে, সাধারণ লোকদের বুঝার জন্য আল্লাহ তা'আলা কয়েকটি পার্থক্য প্রকাশ করেছেন।

প্রথমত মোজেযা কারামত এমন ব্যক্তিবর্গের দ্বারা প্রকাশ পায় যাদের খোদাভীতি, পবিত্রতা, চরিত্র ও কাজকর্ম সবার দৃষ্টির সামনে থাকে। পক্ষান্তরে যাদু তারাই প্রদর্শন করে যারা নোংরা, অপবিত্র এবং আল্লাহ তা'আলার জিকির থেকে দূরে থাকে। এসব বিষয় চোখে দেখে প্রত্যেকেই মু'জেযা ও জাদুর পার্থক্য বুঝতে পারে।

দ্বিতীয়ত আল্লাহ তা'আলার চিরাচরিত রীতি এই যে, যে ব্যক্তি মু'জেযা ও নবুয়ত দাবি করে যাদু করতে চায়, তার যাদু প্রতিষ্ঠা লাভ করতে পারে না। অবশ্য নবুয়তের দাবি ছাড়া যাদু করলে তা প্রতিষ্ঠা লাভ করে।

পয়গাম্বরগণের উপর যাদু ক্রিয়াশীল হয় কিনা? এ প্রশ্নের উত্তর হবে ইতিবাচক কারণ পূর্বেই বর্ণিত হয়েছে যে, যাদু প্রকৃতপক্ষে প্রাকৃতিক কারণের প্রভাব। পয়গাম্বরগণ প্রাকৃতিক কারণের প্রভাবে প্রভাবান্বিত হন। এটি নবুয়তের মর্যাদার পরিপন্থী নয়। সবাই জানেন, বাহ্যিক কারণ দ্বারা প্রভাবান্বিত হয়ে পয়গাম্বরগণ ক্ষুধা-তৃষ্ণায় কাতর হন, বেগ-ক্রান্ত হন এবং আরোগ্য লাভ করেন। তেমনিভাবে যাদুর অদৃশ্য কারণ দ্বারাও তারা প্রভাবান্বিত হতে পারেন। সেই হাদীস দ্বারা প্রমাণিত রয়েছে যে, ইহুদিরা রাসূলুল্লাহ ﷺ-এর উপর যাদু করেছিল এবং সে জাদুর কিছু প্রতিক্রিয়াও প্রকাশ পেয়েছিল। ওহীর মাধ্যমে তা জানা সম্ভব হয়েছিল এবং যাদুর প্রভাব দূরও হয়েছিল। যাদুর প্রভাবে হযরত মুসা (আ.)-এর প্রভাবান্বিত হওয়া কুরআনেই উল্লিখিত রয়েছে—وَأَوْحَىٰ رَبِّي أَنفِثْ خَيْفَةً مِّنْ مَّوْصَىٰ وَيَخْبَلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ إِنَّهَا تَسْفَىٰ—

যাদুর কারণেই হযরত মুসা (আ.)-এর মনে ভীতির সঞ্চার হয়েছিল —مِنْ مَّوْصَىٰ : মুফতি শফী (র.)]

قُرْلُهُ بَابِلُ :—এর অর্থে। প্রাচীন যুগের যে দেশটি ববিল নামে পরিচিত ছিল, সেটি বর্তমান চিত্তে ও ভূগোলে আরব ইরাক [ইরাকের আরব অঞ্চল] নামে অভিহিত। রাজ্যের রাজধানী ও ছিল এ নামে। বাবিল নগরী অবস্থিত ছিল ফোরাতে [ইউফ্রেটিস] নদীর তীরে বর্তমান বাগদাদের প্রায় ৬০ মাইল [১০০ কি. মি.] দক্ষিণে, এখনকার 'হালকা'র কাছাকাছি। শহরটি বেশ বড়, আয়তন কয়েক বর্গমাইল। উন্নতি-অগ্রগতির যুগে দেশটি বেশ সুজলা-সুফলা ছিল এবং সম্পদ সভ্যতা-সংস্কৃতিতে সমৃদ্ধ ছিল। নদী-নালা, পানি সেচ ব্যবস্থা, ভবন ও সৌধ এবং বড় বড় দুর্গের চিহ্নাবশেষ এখনও দেখতে পাওয়া যায়। এতে অন্তত এতটুকু প্রমাণিত হয় যে, দেশে সুদক্ষ প্রকৌশলীর অভাব ছিল না। দাজলা ও ফোরাতে নদী দুটি এর সমগ্র অঞ্চল বিধৌত করছিল। এ রাজ্যের সমৃদ্ধি কাল ছিল আনুমানিক ৩০০০ খ্রিস্টপূর্ব অব্দে। যাদু বিদ্যা, ঝাড়-ফুক টোনা-টোটকা ও তন্ত্রমন্ত্রের কুসংস্কারমূলক কাজের জন্য দেশটির বিশেষ খ্যাতি ছিল। এক কথায় যে বিষয়গুলোকে বর্তমান ইংরেজি পরিভাষায় [Occult Science] বা অদৃশ্য বিজ্ঞান বা মহাজাতক বিজ্ঞান বলা হয়। এ দেশটির আর একটি প্রাচীন নাম কালদীর [কালদানিয়া] ও রয়েছে। এমনকি আজও ইংরেজিতে কালডিন [কালদনী] শব্দ যাদুকর-এর সমার্থক রূপে বিবেচিত।

—[তাহসীরে মাজেদী: খ. ১, পৃ. ১৮৫]

فِي سَوَادِ الْعِرَاقِ : ইরাকের আশে পাশের অঞ্চলে।

قُرْلُهُ هَارُوتَ وَمَارُوتَ : হারুত মারুত। দুই ফেরেশতার নাম। মূল প্রকৃতিতে তারা ফেরেশতাই ছিলেন। কিন্তু একটি বিশেষ উদ্দেশ্যে যখন মানব সমাজে বসবাসের জন্য পাঠানো হলো, তখন স্বভাবতই তারা আকৃতি-অবয়ব, বর্ণ-রূপ ও সাদৃশ্য মানুষেরই ধারণ করে থাকবেন এবং তাদের স্বভাব-প্রকৃতি, অভ্যাস আচরণ এবং আবেগ-অনুভূতিও মানুষের ন্যায় হওয়াই স্বাভাবিক।

قَوْلُهُ بَدَّلَ أَرْعَافُ بَيَانَ : অর্থাৎ هَارُوتَ مَارُوتَ এ দুটি শব্দ মহল হিসেবে الْمَلَكَيْنِ থেকে বَدَّل হয়ে মাজরুর। অথবা بَيَانَ عَطْفُ হয়েছে। আর بَدَّل দ্বারা الْكَلِّ উদ্দেশ্য।

قَوْلُهُ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ هُمَا سَاحِرَانِ : হারুত-মারুত কে? এ সম্পর্কে একাধিক মতামত রয়েছে। মুফাসসির (র.) তন্মধ্যে দুটি অভিমত বর্ণনা করেছেন। প্রথম অভিমতটি হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) থেকে বর্ণিত যে, হারুত মারুত উভয়ে দু'জন জাদুকর ছিল। মানুষকে জাদবিদ্যা শিক্ষা দিত। এ সূরতে প্রশ্ন হয় যে, তাহলে আয়াতে الْمَلَكَيْنِ শব্দ ব্যবহার করা হলো কেন? উত্তরে বলা হয় যেহেতু দু'জন পূর্বে সং ছিল। তাই পূর্বের সততার বিচারে مَلَكَيْنِ বলা হয়েছে।

قَوْلُهُ وَقِيلَ مَلَكَانِ : এটি দ্বিতীয় অভিমত। কেউ বলেন- হারুত মারুত মানুষ নয়; বরং দু'জন ফেরেশতা ছিল। আল্লাহর পক্ষ থেকে মানব জাতির পরীক্ষা স্বরূপ জাদু বিদ্যা শিক্ষা দেওয়ার জন্য নাজিল করা হয়। এ অভিমতটিই সর্বাধিক বিস্তৃত।

হারুত-মারুত ও যুহরার ঘটনা : কোনো কোনো তাফসীরকার এখানে ইহুদিদের বর্ণিত ইরাকের নামকরা নর্তকী ও বেশ্যা যুহরার কাহিনী উল্লেখ করেছেন। কিন্তু কথা হলো প্রথমত আয়াতের তাফসীর কোনো অংশেই এবং কোনো দিক দিয়ে সে কাহিনীর প্রতি নির্ভরশীল নয়। দ্বিতীয়ত ওলামায়ে কেরামের মাঝে এর প্রামাণ্যতা সম্পর্কে মতভেদ রয়েছে। মুহাদ্দিসগণ সে কাহিনীর প্রামাণ্যতা প্রত্যাখ্যান করেছেন, তারা পরিষ্কার লিখেছেন যে, কাহিনীটি সম্পূর্ণ বানোয়াট অলীক ও প্রত্যাখ্যাত।

—[প্রাপ্তক]

আর একান্ত যদি ঘটনাটি সঠিক মেনেও নেওয়া হয়, তবুও কোনো বিশেষ লক্ষ্যে কোনো ফেরেশতাকে মানব আকৃতি-প্রকৃতিও আবেগ-অনুভূতি দিয়ে দেওয়ার পরে সে মূল প্রকৃতির ফেরেশতার মানবিক আবেগ-অনুভূতির শিকার হয়ে গিয়ে থাকলে তাতে অসম্ভাব্যতার কোনো দিক নেই, শরিয়তের দৃষ্টিতেও নয়, যুক্তির বিচারেও নয়। —[মু'আরিফুল কুরআন : মুফতি শাকী (র.)]

আল্লামা ইদরীস কান্দলবী (র.) এ ব্যাপারে বিস্তারিত ও গঠনমূলক আলোচনা করেছেন তা মুতাল্লা করা যেতে পারে।

—[দেখুন, তাফসীরে মাআরিফুল কুরআন : কান্দলবী (র.) খ. ১, পৃ. ১৯০]

قَوْلُهُ ابْتَلَاءٌ مِنَ اللَّهِ لِلنَّاسِ : তাদেরকে এ বিষয়ে পরীক্ষা করার জন্য যে, তারা এ বিদ্যা শিখে কিনা? যেমনিভাবে তালুত সম্প্রদায়কে নদীর মাধ্যমে পরীক্ষা করা হয়েছিল। কেউ কেউ বলেন, মুজাজ্জা এবং যাদুর মাঝে পার্থক্য বিধানের জন্য তা শিক্ষা দেওয়ার জন্য ফেরেশতা পাঠানো হয়েছিল। যাতে মানুষ তার দ্বারা প্রভাবিত না হয়। কেননা সে যুগে যাদু চর্চার খুব প্রচলন ছিল। এমনকি এ যাদুর জোরে কেউ কেউ নবী দাবি করত। তাই আল্লাহ তা'আলা দুজন ফেরেশতা পাঠিয়েছেন যাদুর বিভিন্ন ধরণ-প্রকৃতি সম্পর্কে অবগত করানোর জন্য। যাতে তারা ঐসব মিথ্যুক ও ভগুদের সাথে মোকাবেলা করতে সক্ষম হয়।

—[হাশিয়ায় জামাল খ. ১, পৃ. ১৩০]

قَوْلُهُ إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ : অর্থাৎ যাদু ও জ্যোতিষী বিদ্যা থেকে কে কে আত্মরক্ষা করল এবং কে কে তাতে নিমগ্ন হলো, তার পরীক্ষা। فِتْنَةٌ অর্থ পরীক্ষা, নিরীক্ষণ, যাচাই বাছাই, তলিয়ে দেখা ইত্যাদি হয়ে থাকে। কখনো পরীক্ষা الْأَخْتِبَارُ অর্থে ব্যবহৃত হয়। এখানেও পরীক্ষাই উদ্দেশ্য।

وَإِفْرَادَهَا مَعَ تَعَدُّدِهِمَا لِيَكُونِيَهُمَا مَصْدَرًا وَحَمَلَهَا عَلَيْهَا حَمْلَ مُرَاطَةِ لِلْمَبَالِغَةِ كَأَنَّهُمَا نَفْسُ الْفِتْنَةِ (জমল : ১২২)

আয়াতের মর্ম : আয়াতের মর্ম হলো এই যে, মানবরূপী এ ফেরেশতাগণ কারো কাছে যাদু রহস্য উন্মোচন করতেন না এবং কাউকে কোনো যাদু বাক্য বা মন্ত্র শিখিয়ে দিতেন না যতক্ষণ না তাকে [এ মর্মে] সতর্ক করে দিতেন [যে, এগুলো বর্জনীয় বিষয় এবং এগুলোর ব্যবহার আজাবের কারণ]। কিন্তু ব্যাপার এরূপ হতো যে, দুষ্ট প্রকৃতির লোকেরা হারুত মারুতকে ঘিরে ধরত এবং বারবার কাকুতি-মিনতি করে বলত, আপনারা আমাদের যাদু থেকে বিরত থাকার কথা তো বলেই যাচ্ছেন, অথচ যাদু কাকে বলে ও কিভাবে হয়? কোন কোন কাজ বা কি ধরনের উক্তিকে যাদু বলা হয়, তা তো আমাদের বলে দিচ্ছেন না। [সূত্র] আমরা তা থেকে বাঁচব কি করে? [এ বিষয়টি কাজে লাগানো কুফরি] ফেরেশতাগণ তাদের এ মর্মে সতর্ক করে দেওয়ার পরে যখন সেসব কাজ, উক্তি ও মন্ত্র নকল ও আবৃত্তি করে তাদের শোনাতে, তখন এ দুষ্ট প্রকৃতির লোকেরা এ বিবৃতি বিবৃতি শিরে নেওয়ার স্বার্থে উদ্ধার করত। এ যেন এমন যে, আজ যদি কোনো মুফতি ফকীহের কাছে কেউ জিজ্ঞাসা করে যে, হারুত ও মারুত কোন কোন ধরনের আয়কে বলা হয়? এবং তা জেনে নেওয়ার পরে সেগুলো বর্জন করার পরিবর্তে উক্ত সে প্রকৃতির মাধ্যমে অর্থ উপার্জন শুরু করে দেয়।



হযরত আলী (রা.)-এর একটি বাণী হুবহু এরূপ অর্থেই বর্ণিত হয়েছে?

كَانَا يُعَلِّمَانِ تَعْلِيمَ إِتْذَارٍ لَا تَعْلِيمَ دُعَاءِ إِلَيْهِ كَاتِبَهُمَا يَقُولَانِ لَا تَفْعَلْ كَذَا كَمَا تَرَوْ سَائِلٌ عَنْ صِفَةِ الزَّيْنِ وَالْقَتْلِ فَأَخِيرَ بِصَفَتِهِ لِيَجْتَنِبَهُ (بحر)

অর্থাৎ তারা দুজন হুশিয়ারীমূলক [অর্থাৎ আত্মরক্ষার প্রয়োজনে] শিক্ষা দিতেন, এ বিষয়ের প্রতি আহ্বান অনুপ্রেরণামূলক শিক্ষা দিতেন না। যেন তারা বলতেন এমন [কাজ বা কথা] কিছু কর না। যেমন কেউ জেনা [ব্যভিচার] বা হত্যার পরিচয় জানতে চাইলে সে সম্পর্কে অবহিত করা হয় তা থেকে বেঁচে থাকার জন্য। -[তাকসীরে মাজেদী খ. ১, পৃ. ১৮৮]

ফেরেশতাগণ এ বিষয়টিতে এতই সতর্কতা অবলম্বন করেছিলেন যে, নিজেদের পক্ষ থেকে শেখানো-বুঝানো তো পরের কথা, যারা তা জানতে চাইত, তাদেরও প্রথমে সতর্ক করে দিতেন, তাদের উপদেশ না দিয়ে শেখাতেন না। অর্থাৎ তারা বলতেন, আমাদের কাছে যা শুনছ, তাকে কুফরির উপকরণ বা মাধ্যম বানিয়ে না। তা শিখে আমল কর না।

মাসআলা : ফকীহগণ এখান থেকেই এ মাসআলা আহরণ করেছেন যে, জাদু বিষয়ক কর্মকাণ্ড ও তন্ত্রমন্ত্র বিশ্বাস ও আদর্শের পর্যায়ে গ্রহণ করাও কুফর। অর্থাৎ জাদুর কাজ করে ও তার প্রতি বিশ্বাস রেখে কুফরি করো না। সুতরাং সাবাস্ত হলো যে, কাজে পরিণত করলে কিংবা আকীদা বিশ্বাসের [নীতিগত] পর্যায়ে গ্রহণ করলেও তা কুফর হবে।

যাদুর শরয়ী হুকুম : বিষয়টি নিয়ে শুরু থেকেই উম্মতের ফকীহগণের মধ্যে মতভেদ চলে আসছে। অর্থাৎ যাদু মৌলিকভাবে শুধু শেখার পর্যায়েও হারাম, নাকি তা কাজে লাগানো হারাম? প্রথম থেকে উভয় ধরনের মতামত পাওয়া যায়। কেউ কেউ শেখার স্তর পর্যন্ত সম্পূর্ণ বৈধ এবং কাজে পরিণত করা তথা ব্যবহারকে হারাম বলেছেন। অন্যরা যাদু শেখাকেও হারাম বলেছেন। কেউ কেউ বলেছেন, তা কাজে ব্যবহারের উদ্দেশ্যে শেখবে না।

অনেকে তো অবৈধকে এ পর্যন্ত সম্প্রসারিত করেছেন যে, যে কোনো অবস্থা ও লক্ষ্যে এমনকি কাফের যাদুকরদের প্রতিহত করার উদ্দেশ্য নিয়ে শেখাও হারাম পর্যায়ভুক্ত। কেননা আল্লাহ তা'আলার কালামের **لَا تَكْفُرُ** অন্তর্ভুক্ত বিষয় নিঃশর্তরূপে (عَلَى الْأَطْلَاقِ) নিষিদ্ধ হওয়া বুঝায়। আর সে বিষয়টি হচ্ছে যাদু [শেখা হোক কিংবা ব্যবহার করা হোক উভয়ই।

-[রদ্দুল মুখতার]

হাকীমুল উম্মত থানজী (র.)-এর গবেষণা ও উদ্ভাবিত তত্ত্ব ও তথ্য এ ক্ষেত্রেও উল্লেখযোগ্য ও মূল্যবান। তিনি লিখেছেন, “যাদু কুফরি ও ফাসিকী [কবিরা গুনাহ] হওয়ার ব্যাপারে তাকসীর এই যে, যদি তাতে কুফরি বাক্য থাকে তথা শয়তানের কাছে সাহায্য প্রার্থনা এবং গ্রহ-নক্ষত্রে শরণাপন্ন হওয়া ইত্যাদি, তবে তা কুফর হবে, তা দিয়ে কারো ক্ষতি সাধন করা হোক বা উপকার করা হোক। আর বাক্য ও মন্ত্রগুলো মুবাহ [নির্দোষ] ধরনের হলে সে ক্ষেত্রে শরিয়ত অনুমোদিত নয়, এমন পন্থায় বা ধরনে কারো ক্ষতি সাধন করা হলে কিংবা কোনো অবৈধ ও অসৎ উদ্দেশ্যে প্রয়োগ করা হলে তা হবে ফাসিকী ও পাপ। আর ক্ষতি সাধন না করা হলে কিংবা কোনো অবৈধ উদ্দেশ্যে প্রয়োগ না করা হলে তাকে প্রচলিত ভাষায় যাদু বলা হয় না, বরং তা ‘আমল’ ‘আজীমাত’ ‘তদ্বির’ ‘তাবীজ’ ‘মাদুলী’ ইত্যাদি নামে অভিহিত হয়। এগুলো মুবাহ ও অনুমোদিত। আর মন্ত্রের বাক্যগুলো দুর্বোধ্য হলে কুফর হওয়ার সম্ভাবনার ক্ষেত্র বিচারে অবশ্য পরিহার্য হবে। এ ছাড়া যে কোনো নাজায়েজ কাজকেই কার্যত কুফর (عَلَى كُفْرٍ) বলার বৈধতা রয়েছে।” - [তাকসীরে মাজেদী খ. ১, পৃ. ১৮৯]

১০৩. যদি তারা ইহুদিরা নবী ও কুরআনের উপর বিশ্বাস করত এবং পাপাচার যেমন যাদুবিদ্যা ইত্যাদি পরিত্যাগ করার মাধ্যমে আল্লাহ তা'আলার শাস্তিকে ভয় করত তবে নিশ্চিতভাবে তার ছুওয়াব প্রতিফল আল্লাহ তা'আলার নিকট যার বিনিময়ে তারা স্বীয় আত্মা বিক্রয় করেছে তদপেক্ষা অধিক কল্যাণকর হতো। যদি তারা জানত যে, এটাই তাদের পক্ষে কল্যাণকর তবে তারা এটাকে তার উপর [আল্লাহ প্রদত্ত পূণ্যফলের উপর] প্রাধান্য দিত না।

لَنْتُورَ শর্তবাচক শব্দটির জবাব এস্থানে উহা لَا يُبَيِّنُ শব্দটি তার প্রতি ইঙ্গিতবহ জবাবটি হলো بَسْمٌ বা কসম অর্থবাঞ্ছক এবং এটা مَبْتَدَأٌ বা উদ্দেশ্য خَيْرٌ হলো তার خَيْرٌ বা বিধেয়

١. وَلَوْ أَنَّهُمْ آتَىٰ إِلَهُهُمْ آيَاتٌ كَمَا آتَىٰ آلَ هَارُونَ وَمُوسَىٰ وَأَلْيَسَ لَهُمْ كُفْرًا إِذْ يُبَيِّنُ لَهُمْ آيَاتِهِ فَهُمْ يَكْفُرُونَ  
وَالْقُرْآنَ وَالْعَزْزَ أَجْلًا لِّمَن يَكْفُرُ  
كَالسَّحَرِ وَجَوَابٌ لِّوَمَحْذُوفٍ آيٍ لَا  
يُجِيبُوا دَلَّ عَلَيْهِ لَمْثُوتُهُ ثَوَابٌ وَهُوَ مُبْتَدَأٌ  
وَاللَّامُ فِيهِ لِلْقِسْمِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ خَيْرٌ ط  
خَبَرَهُ مِمَّا شَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا  
يَعْلَمُونَ . أَنَّهُ خَيْرٌ لِّمَا أَثَرُوهُ عَلَيْهِ .

### তাহকীক ও তারকীব

يَتَعَلَّمُونَ -এর সাথে এবং عَظْفُ তার عَاطِفٌ টি مَا তারকীব : قَوْلُهُ يَتَعَلَّمُونَ مِنْهَا -এর জমিরটি أَحَدٌ -এর দিকে ফিরেছে। অবশ্য প্রশ্ন হয় যে, أَحَدٌ তো একবচন, তাহলে يَتَعَلَّمُونَ -কে বহুবচন কেন আনা হলো? উত্তরে বলা হয় أَحَدٌ শব্দটি تَحْتَ التَّنْفِي হিসেবে عُمُوم -এর জন্য। সে হিসেবে অর্থের দিক দিয়ে বহুবচন। অর্থের দিকে লক্ষ্য করেই يَتَعَلَّمُونَ বহুবচনের সীগাহ আনা হয়েছে। যেমন অন্য আয়াতে রয়েছে-

فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ -

তারপর আবার প্রশ্ন হয় যে, এখানে مَعْطُوفٌ عَلَيْهِ তো হলো مَنْفِي বা না-বাচক সে হিসেবে مَعْطُوفٌ ও مَنْفِي হওয়া উচিত ছিল।

উত্তর : مَعْطُوفٌ তথা يَتَعَلَّمُونَ যদিও مَنْفِي কিন্তু অর্থগতভাবে তা مُثَبِّت বা হ্যাঁ-বাচক পরে ১। -এর কারণে। তাহলে অর্থ দাঁড়াল- وَيَتَعَلَّمَانَ السِّحْرَ بَعْدَ قَوْلِهِمَا إِنَّمَا نَحْنُ الْخ - এখন عَظْفٌ সঠিক হয়েছে।

কেউ বলেছেন- এখানে مَعْطُوفٌ عَلَيْهِ উহ্য রয়েছে। তাহলো- يَتَعَلَّمَانَ সূতরাং কোনো প্রশ্নের অবকাশ নেই।

مَرْأَةً مُؤْتَتْ هَلَا অর্থ পুরুষ তার مَرْءٌ : قَوْلُهُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَمَرْأَةٍ هَلَا অর্থ পুরুষ তার বা স্ত্রী এখানে ও হাকীকী অর্থেই ব্যবহৃত হয়েছে।

অথবা مُبْتَدَأٌ এটি لَا مَبْتَدَأٌ টি لَا এর মধ্যকার لَمَنْ : قَوْلُهُ لَا مَبْتَدَأٌ مُعْلَقَةٌ لِمَا قَبْلُهَا مِنَ الْعَمَلِ -এর উপর দাখিল হয়। কিন্তু যখন মাজির উপর দাখিল হয়, তখন শব্দ অথবা অর্থগতভাবে قَدْ ব্যবহার করা জরুরি।

لَمَنْ -এর পূর্বোক্ত عَلِمُوا -কে- عَلِمُوا করা থেকে বিরত রেখেছে।

ضَمِيرٌ -এর شَرُّوا যা مَرْجِعٌ এটাই যা أَنْفُسَهُمْ -এর মধ্যে জমিরের مَرْجِعٌ এটাই যা أَنْفُسَهُمْ -এর মিসদাক।

أَيَّ حَظٍّ أَنْفُسُهُمْ | হাযযুফ আছে | حَصَانٌ -এর أَنْفُسَهُمْ : قَوْلُهُ أَيَّ حَظٍّ أَنْفُسُهُمْ : এর দ্বারা এদিকে ইঙ্গিত করলেন যে, أَنْفُسَهُمْ : قَوْلُهُ أَيَّ حَظٍّ أَنْفُسُهُمْ : মুফাসসির (র.) এই বাক্যটুকু উহ্য ধরে এদিকে ইঙ্গিত করেছেন যে, مَخْصُوصٌ بِالذِّمِّ উহ্য রয়েছে। সূতরাং এ আপত্তি শেষ হয়ে যায় যে, হওয়ার কারণে تَكْرَرٌ যার কারণে مَخْصُوصٌ بِالذِّمِّ হতে পারে না। কেননা مَخْصُوصٌ টা مَعْرِفَةٌ হওয়া জরুরি। মুফাসসির (র.) এর জবাবই দিয়েছেন যে, مَا শব্দটি شَيْئًا -এর অর্থে হয়ে

উহ্য আছে। (أَنْ تَعْلَمُوا) مَخْصُوصٌ بِالذِّمِّ | تَمَيِّزٌ -এর هُوَ -এর যমীর-এর ফায়েল-এর মাঝে بَيْنَ -এর মাঝে লুক্কায়িত ফায়েল-এর যমীর-এর হُوَ -এর তময়িয-এর মাঝে

قَوْلُهُ حَقِيقَةً مَا يَصِيرُونَ إِلَيْهِ : এ ইবারতটুকু বৃদ্ধি করে একটি প্রশ্নের জবাব দিয়েছেন।

প্রশ্ন : পূর্বোল্লিখিত وَلَقَدْ عَلِمُوا দ্বারা বুঝা যায় যে, তারা জানত। আর لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ দ্বারা বুঝা যায় যে, তারা জানত না। সূতরাং উভয়টির মধ্যে বৈপরীত্য পরিলক্ষিত হয়।

উত্তর : তারা আল্লাহ তা'আলার আজাবের কথা জানত; কিন্তু আজাবের হাকিকত ও প্রচণ্ডতা সম্পর্কে কিছুই জানত না। সূতরাং আর কোনো বৈপরীত্য থাকল না।

جَوَابٌ مَحْذُوفٌ -এর لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ : قَوْلُهُ مَا تَعْلَمُوا : এটি একটি سَوَالٌ مُقَدَّرٌ [উহ্য প্রশ্ন]-এর জবাব। প্রশ্ন : لَوْ -এর جَوَابٌ ফেয়েলে মাযী হওয়া আবশ্যিক। এখানে জবাবটি হলো لَمَثُورَةٌ [জুমলায়ে ইসমিয়া] যা সঠিক নয়।

উত্তর : لَوْ -এর جَوَابٌ নয়, বরং جَوَابٌ টি হাযযুফ রয়েছে। আর তা হলো لَا تَيْبَهُمَا আর এ উহ্য থাকার প্রতি

جَوَابٌ مَحْذُوفٌ -এর لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ : قَوْلُهُ لَمَّا أَثَرُهُ

যাদু বিদ্যা এবং মু'তামিলা সম্প্রদায় : মু'তামিলারা যাদুর ক্রিয়া পতিত হওয়াকে অস্বীকার করে : অতঃ পবিত্র কুরআনে যববত মুসা (আ.) ও যাদুকর কওমের ঘটনাকে বারংবার উল্লেখ করা হয়েছে এবং উক্ত অয়াতগুলিতেও যাদুর ক্রিয়া ও অচ্যবত অস্বীকার করা দৃষ্ট হয়। এমনভাবে নবী করীম (সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়াসাল্লাম) এর উপর সর্বদা নামক ইহুদির যাদু করা এবং এ বিষয়ে সূরা নাস এ সর্ব ফলাক অবতীর্ণ হওয়ার কথা বিভিন্ন রেওয়াজে বর্ণনা করা হয়েছে, যেগুলোকে অস্বীকার করা কঠিন ব্যাপার। এমনভাবে কয়েক লোক উক্ত অয়াতের কারণে বুকে গেছে যে, যাদুর ক্রিয়া শুধু হামী-হুইর মাধ্যমে বিভ্রান্ত সৃষ্টি করা। অন্যান্য লোক যাদুর ক্রিয়া নাই অথচ এটিও সত্যিকার নয়। কোন উল্লেখের মাধ্যমে কোন একটি বিষয়কে নিশ্চিত করার অর্থ এ নয় যে, তা সত্য বাইত অসত্য বিষয়কে প্রমাণ করার নয়। যদিও কোন বিশেষ কারণে এ স্থান যাদুর একটি বিশেষ ক্রিয়াকে উল্লেখ করা হয়েছে। তবে এর দ্বারা এটি কিতাবের বস্তু প্রমাণ নয় অসত্য প্রমাণের যাদুর মাধ্যমে প্রমাণেরই হয় না।

১০৪. ১. يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعِنَا  
 لِلنَّبِيِّ ﷺ أَمْرٌ مِنَ الْمَرَاةِ وَكَانُوا  
 يَقُولُونَ لَهُ ذَلِكَ وَهِيَ بِلُغَةِ الْيَهُودِ  
 سَبٌّ مِنَ الرَّعُونَةِ فَسَرَوْا بِذَلِكَ  
 وَخَاطَبُوا بِهَا النَّبِيَّ فَنَهَى الْمُؤْمِنُونَ  
 عَنْهَا وَقُولُوا بِذَلِكَ أَنْظَرْنَا إِنْ أَنْظَرْنَا  
 إِلَيْنَا وَاسْمَعُوا مَا تُمَرُّونَ بِهِ سَمَاعَ  
 قَبُولٍ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ - مُؤَلِّمٌ  
 هُوَ النَّارُ

কিতাবীদের মধ্যে যারা সত্য-প্রত্যাখ্যান করেছে তারা এবং আরবের অংশীবাণীগণ তোমাদের প্রতি ঈর্ষাপরায়ণতার দরুন এটা চায় না যে, তোমাদের প্রতিপালকের নিকট হতে তোমাদের প্রতি কোনো কল্যাণ ওহী অবতীর্ণ হোক। অথচ আল্লাহ তা'আলা যাকে ইচ্ছা নিজ অনুকম্পার জন্য নবুয়তের জন্য বিশেষরূপে মনোনীত করেন এবং আল্লাহ মহা অনুগ্রহশীল।

বা بَيَانَ টি এ স্থানে مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ -এর সাথে لَا أَهْلَ الْكِتَابِ -এর বিবরণমূলক।

বা عَظْفٍ বা অল্প সাধিত হয়েছে।

বা زَائِدَةً مِنْ خَيْرٍ -এর টি এইস্থানে مِنْ خَيْرٍ বা অতিরিক্ত।

[illegible]

আই য়েকুন্তুন মসরুরিন লিকুলিল মুর্মিনিমিন লিলনবী ﷺ রاعيًا . ا هـ

صِبْغَةَ صِفَتْ بِأَبٍ سَمِعَ থেকে। মূলত এটি (يَفْتَحُ الْكَلَامَ) : قَوْلُهُ مَوْلَاهُ ইসমে মাফউলের সীগাহ। بِأَبٍ أَفْعَالٌ থেকে। এখন مَتَعَدِّي بِأَبٍ أَفْعَالٌ হয়ে গেছে। এবং লাজেম।

النَّارَ خَبَرَ। مُبَدَاةَا- هُوَ، عَزَابَ الْيَمِّ- هَلْوَ مَرِجِعُ هُوَ- هُوَ: قَوْلُهُ هُوَ النَّارُ  
مَذْكُرٌ هَلْوَ هُوَ وَهُوَ مُؤَنَّثٌ هَلْوَ النَّارُ كَنِنَا مَطَابَقَتْ نِي۔

উত্তর :: مَوْ-এর مَرَجِع হলো عَذَاب এবং مَرَجِع-এর সামঞ্জস্যতায় مَوْ-কে مَذْكُور আনা হয়েছে।

## প্রাসঙ্গিক আলোচনা

যোগসূত্র : পূর্বে ইহুদিদের যাদু চর্চা ও অনুসরণের বিবরণ ছিল। এ আয়াতে বলা হচ্ছে যে, যাদুর অনুসরণ ইহুদিদের স্বভাব প্রকৃতিতে এ পর্যায়ে মিশ্রিত ছিল যে, তাদের কথা-বার্তা এবং সম্বোধনও যাদুর প্রভাব থেকে মুক্ত ছিল না। তাদের কথা-বার্তা বাহ্যত সম্মানজনক হলেও বাস্তবে তা ছিল তামিল্যপূর্ণ।

শানে নুযল : ইহদিরা রাসূলুল্লাহ ﷺ-এর মজলিসে এসে বসত এবং তাঁর কথাবার্তা শুনত। যে কথা ভালো করে শুনতে পেত না সেটা দ্বিতীয়বার শুনতে চেয়ে বলত رَاعِنَا অর্থাৎ আমাদের প্রতি লক্ষ্য করুন। শব্দটি তাদের দেখান্বে অনেক মুসলিমগণও উচ্চারণ করতেন। আব্দাহ তা'আলা উক্ত আয়াত নাজিল করে নিষেধ করলেন যে, তোমরা এটা বলো না। বলতে হলে বরং أَنْظُرْنَا বলো। এরও এই একই অর্থ। আর শুরু হতেই তোমরা মনোযোগী হয়ে কথাবার্তা শুনো, যাতে দ্বিতীয়বার জিজ্ঞাসা করতে না হয়। ইহদিরা এটা অসদুদ্দেশ্যে ধোঁকা দেওয়ার জন্যই উচ্চারণ করত। তারা একটু টেনে উচ্চারণ করতো رَاعِنَا অর্থাৎ আমাদের রাখাল। ইহদিদের ভাষায় رَاعِنَا শব্দটি বোকা অর্থেও ব্যবহৃত হতো। যেমনটি মুফাসসির (র.) يَلْفَغُ النَّهْدُ سَمًّا مِنَ الرَّعُونَةِ (র.) বলে ইঙ্গিত করেছেন।

আয়াত দ্বারা স্পষ্টত প্রতিভাত হয় যে, রিসালাতের মর্যাদা অধিকারীর প্রতি শুধু আন্তরিক আদব-ভক্তিই যথেষ্ট নয়; বরং বাহ্যিক আচরণ-উচ্চারণেও সম্মান-শ্রদ্ধা প্রকাশ অপরিহার্য। ফকীহগণ লিখেছেন, যেসব শব্দে অমর্যাদার সম্ভাব্য অর্থও বিদ্যমান থাকে, সেগুলো পরিহার করাও আবশ্যকীয়। আব্বাসী ইবনুল আরাবী (র.) লিখেন-تَجَنَّبِ الْأَلْفَافَ السَّخِيكَةَ অর্থাৎ এতে প্রমাণ রয়েছে দ্ব্যর্থবোধক সেসব শব্দ পরিহারের, যাতে মানহানি করার অবকাশ রয়েছে। ইমাম মালেক (র.)-এর মতে তো এ ধরনের শব্দ ব্যবহারে হাদ্দ নির্ণীত বিশেষ দণ্ড সাব্যস্ত হয়ে থাকে।

[illegible][illegible]

يَا أَعْدَاءَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ لُعْنَةُ اللَّهِ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَئِنْ سَمِعْتَهَا مِنْ رَجُلٍ مِنْكُمْ يَقُولُهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَأَضْرِبَنَّ عُنُقَهُ.

অর্থাৎ হে আল্লাহর দূশমনেরা! তোদের প্রতি আল্লাহর লানত। যে সত্তার হাতে আমার প্রাণ তার কসম করে বলছি- যদি তোমাদের কাউকে আর কোনোদিন এ শব্দটি রাসূল ﷺ-এর শানে বলতে শুনি, তাহলে আমি তার গর্দান উড়িয়ে দিব। তখন তারা বলল তোমরাও তো বল। তখন এ আয়াত নাজিল হয়।

قَوْلَهُ وَقَرَّلُوا أَنْظَرْنَا وَاسْمُوا [অর্থঃ রাসূলুল্লাহ ﷺ-এর বাণী প্রবচনসমূহ তার প্রতি যথাযোগ্য আদব ও সম্মান বোধের সত্তে জনতে থাক। আমাদের সমকালীন কোনো কোনো ভ্রান্ত দল উপদল ঈমান ও ইসলামের জন্য রাসূল ﷺ-এর মহান কৃতিত্বকে সম্পূর্ণ উপেক্ষা করে শুধু কুরআনের অনুসরণকেই যথেষ্ট মনে করে নিয়েছে। এ আয়াত স্পষ্টরূপে তাদের ভ্রষ্টতা প্রকাশ করেছে।]

ফায়দা :

১. যে শব্দের ব্যাখ্যার দ্বারা খারাপ আচরণ করার সম্ভাবনা থাকে, তা ব্যবহার না করা উচিত। যদিও বক্তার উদ্দেশ্য ভালো থাকে।

২. ইঙ্গিতেও নবী করীম ﷺ-এর অসম্মান ও তুচ্ছতা কুফর। কেননা ইহুদিরা এখানে ইঙ্গিতেই নবী করীম ﷺ-এর প্রতি তচ্ছিল্য প্রদর্শন করেছে। -[মা'আরিফুল কুরআন : ইন্দরীস কান্দলভী (র.) খ. ১, পৃ. ১৯৫]

قَوْلُهُ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ : এখানে وَلِلْكَافِرِينَ-এর الْفِ لَامْ হলো عَهْدٌ خَارِجِي-এর দ্বারা উদ্দেশ্য এসব ইহুদি যারা রাসুল ﷺ-কে গালি দিত, তুচ্ছ-তচ্ছিল্য করত এবং এ অর্থে رَاعَيْنَا বলত। তাদের আলোচনা পূর্বে সরাসরি না হলেও পরোক্ষভাবে অতিক্রান্ত হয়েছে। وَلِلْكَافِرِينَ-এর স্থলে وَلَهُمْ বলা উচিত ছিল। সে হিসেবে এটি الظَّاهِرُ مَرَضِعٌ وَضَعُ الظَّاهِرِ مَرَضِعٌ-এর অন্তর্ভুক্ত। আর এভাবে ইসমে জাহের দ্বারা বলার উদ্দেশ্য এদিকে ইঙ্গিত করা যে, নবী ﷺ-কে হয় ও তুচ্ছ-তচ্ছিল্য করা কুফরী এবং আঘাবের কারণ।

قَوْلُهُ مَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا : যোগসূত্র : পূর্বে আহলে কিতাবের কুফরী এবং মন্দতার আলোচনা হয়েছে। এখন এ আয়াতে তার কারণ বর্ণনা করা হচ্ছে যে, তোমাদের ঈমান না আনার এবং অসৌজন্যমূলক আচরণের মূল কারণ হলো তোমরা হিংসা কর।

قَوْلُهُ مَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّعْلِ : [অর্থাৎ ইহুদি-মুশরিক নির্বিশেষে কোনো কাফেরই তোমাদের উপর কুরআন অবতীর্ণ হওয়াটা পছন্দ করে না; বরং ইহুদিদের কামনা হলো শেষ নবীর আবির্ভাব বনী ইসরাঈলের মাঝেই হোক। মক্কা শরীফের মুশরিকদেরও কামনা তাদের মাঝেই হোক। কিন্তু এটা তো আল্লাহ তা'আলার অনুগ্রহের ব্যাপার। তিনি নিরক্ষর সম্প্রদায়কেই এ সৌভাগ্যের অধিকারী করেছেন। -[তাফসীরে উসমানী পৃ. ২০]

قَوْلُهُ الَّذِينَ كَفَرُوا : যারা কাফের অর্থাৎ ইসলামের জীবন বিধান অস্বীকারকারীদের বড় দল দুটি-

১. মুশরিক : যারা তাওহীদ রিসালাত, ফেরেশতা, জিন ইত্যাদিতে মোটেই বিশ্বাসী নয়; বরং এসবের পরিবর্তে অদ্বৈত ও বিশ্বয়কর বিভিন্ন কাল্পনিকও অলিক বিষয় তারা তৈরি করে নিয়েছে।

২. আহলে কিতাব : যারা উল্লিখিত মৌলিক বিষয়গুলোকে আক্ষরিক [ও তাত্ত্বিক] পর্যায়ে বিশ্বাসী হলেও বাস্তবে ও কার্যত এগুলোর প্রতিটির বাস্তবতাকে বিকৃত করে রেখেছিল। বর্তমান বাক্যের জন্য আগত বিধেয় এর উদ্দেশ্যও الَّذِينَ كَفَرُوا, অধিক স্পষ্ট করার লক্ষ্যে কাফেরদের দুই শ্রেণির খোলাখুলি বর্ণনা দেওয়া হয়েছে।

قَوْلُهُ أَهْلَ الْكِتَابِ : পবিত্র কুরআনে এখানেই শব্দটির প্রথম উল্লেখ হলো। কুরআনী পরিভাষায় শব্দটি মু'মিন ও মুশরিক-এর মধ্যবর্তী একটি স্তর বুঝায় এবং এটি দিয়ে ইহুদি ও খ্রিস্টানদেরই বুঝানো হয়ে থাকে। এরা মূলত তাওহীদ, রিসালাত ও আখেরাত বিশ্বাসী ছিল। তাদের কাছে আসমানি কিতাব সহীফাও ছিল। যদিও তা ছিল বাহ্য ভাষ্য ও বিষয়গতরূপে চরম রদবদল ও বিকৃতির শিকার। এরা কুরআন ও তার বাহক নবীকে অস্বীকার করত।

قَوْلُهُ الْمُشْرِكِينَ : মুশরিক-অংশীবাদী যারা তাওহীদ ও নবুয়তে মোটেই বিশ্বাসী ছিল না। তারা এক আল্লাহ তা'আলার বদলে বিভিন্ন ফেরেশতা বিভিন্ন ক্ষমতার স্বাধীন ধারক ও অধিকারী মনে করত এবং এদেরকেই বিভিন্ন দেব-দেবীর নামে আখ্যায়িত করত ও তাদের পূজা-অর্চনা করত। তারা বিভিন্ন পদার্থ ও প্রাকৃতিক শক্তিকে উপাস্যের আসনে অধিষ্ঠিত করত।

قَوْلُهُ الْخَيْرِ : [কল্যাণ] দ্বারা সাধারণত ওহী ও নবুয়ত উদ্দেশ্য করা হয়েছে। তবে এ স্থানে 'খায়র' কে সব রকমের ইহলৌকিক ও পারলৌকিক সাফল্যের সমষ্টি মনে করা এবং এর অধীনে জ্ঞান, গায়েবি সাহায্য, রাজ্যজয় ইত্যাদি সবকিছু অন্তর্ভুক্ত মনে করাই উত্তম হবে। -[রুহুল মা'আনী, বায়যাবী]

قَوْلُهُ وَاللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ : ইহুদিদের মূল হিংসার বিষয় ছিল এই যে, নবুয়ত নিয়ামতের অধিকারী তো আমরা অর্থাৎ ইসরাঈল সন্তানেরা। এ [উম্মী] আরবীরা যারা হযরত ইসমাঈল (আ.)-এর বংশধর, এরা এ নবুয়ত সম্পদ পেয়ে না। কেন সূত্র এবং কোনো যুক্তিযোগ্যতা বলে? أَهْلَ الْكِتَابِ দ্বারা প্রায়শ এদের প্রতিই ইঙ্গিত হয়ে থাকে। অতএব অর্থ অদ্বৈত তাওহীদ নবী-বাস্তবতাকে হযরত ইসহাক (আ.)-এর বংশধরের মধ্য হতে পটভূমি তুলেছিলেন, পরে শেষ নবী ﷺ-এর ইচ্ছা ছিল তা এ বংশধরের মধ্য হতে পটভূমি হলে তা ইহুদিদের মনঃপুত হলে না

## অনুবাদ :

۱. ১০৬. وَلَمَّا طَعَنَ الْكُفَّارُ فِي النَّسْخِ وَقَالُوا إِنَّ مُحَمَّدًا يَأْمُرُ أَصْحَابَهُ الْيَوْمَ بِأَمْرٍ وَيَنْهَى عَنْهُ غَدًا أَنْزَلَ مَا شَرْطِيَّةً نُنْسخُ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنْزِلُ حُكْمَهَا إِمَّا مَعَ لَفْظِهَا أَوْ لَا وَفِي قِرَاءَةٍ بِضَمِّ النُّونِ مِنْ أَنْسَخَ أَوْ نَأْمُرُكَ أَوْ جَبَرْنَا بِنَسْخِهَا أَوْ نُنْسِيهَا نُوْخِرُهَا فَلَا نُزِلُ حُكْمَهَا وَنَرْفَعُ تِلَاوَتَهَا وَنُوْخِرُهَا فِي اللَّوْحِ الْمَحْفُوظِ وَفِي قِرَاءَةٍ بِلَا هَمْزٍ مِنَ النَّسْيَانِ أَوْ نُنْسِيكَهَا وَنَمَحُهَا مِنْ قَلْبِكَ وَجَوَابُ الشَّرْطِ نَأْتٍ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَنْفَعُ لِلْعِبَادِ فِي السَّهْوَةِ أَوْ كَثْرَةِ الْأَجْرِ أَوْ مِثْلَهَا فِي التَّكْلِيفِ وَالثَّوَابِ أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ - وَمِنْهُ النَّسْخُ وَالتَّبْدِيلُ وَالْإِسْتِفْهَامُ لِلتَّفْقِيرِ -

১. ১০৭. أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَفْعَلُ فِيهِمَا مَا يَشَاءُ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَى غَيْرِهِ مِنْ زَائِدَةٍ وَلِيَّ يَحْفَظُكُمْ وَلَا نَصِيرَ - يَمْنَعُ عَذَابَهُ عَنْكُمْ إِنْ أَتَكُمْ -

কুরআনের নসখ অর্থাৎ এক আয়াতকে অপর এক আয়াতের মাধ্যমে বা এক হুকুমকে পরবর্তী অন্য এক হুকুমের মাধ্যমে রহিতকরণ সম্পর্কে কাফেররা যখন বিদ্রোহমূলক উক্তি করতে লাগল যে, মুহাম্মদ ﷺ তাঁর সাথীগণকে আজ এক ধরনের হুকুম দেয়, কাল আবার তা নিষেধ করে দেয়। তখন আল্লাহ তা'আলা এর জবাবে নাজিল করেন : আমি কোনো আয়াত রহিত করলে অর্থাৎ কোনো নির্দেশ আয়াতে বর্ণিত শব্দাবলিসহ বা কেবলমাত্র হুকুমটিকে অপসৃত করি।

এ-পেশসহ শব্দটি অপর এক কীরাতের 'نُؤْن' শব্দটি অর্থাৎ 'نُسَخَ' হতে গঠিত ক্রিয়ারূপ হিসেবেও পঠিত রয়েছে। এমতাবস্থায় এর অর্থ হবে, আপনাকে বা জিবরাঈল (আ.)-কে যদি তা রহিতকরণের নির্দেশ দেই। বা পিছনে রেখে দিলে। অর্থাৎ এর নির্দেশ যদি অপসৃত না করি আর কেবল পাঠ [তেলাওয়াত] রহিত করে দেই বা তাকে লাওহে মাহফুজে ছেড়ে রাখি।

অপর এক কেরাতে 'نُسِيَهَا' শব্দটি হামযা ব্যাতিরেকেও পঠিত রয়েছে। তখন এটা 'نِسْيَان' [বিস্মৃত হওয়া] ধাতু হতে গঠিত শব্দটিরূপে গণ্য হবে। অর্থ হবে তা আপনার হৃদয়পট হতে যদি বিস্মৃত করে দেই, বিলুপ্ত করে দেই। তা হতে উত্তম সহজ হওয়ায় বা ছাড়িয়েবের সংখ্যাধিক্য হিসেবে মানুষের জন্য অধিক লাভজনক কিংবা কষ্ট ও পুণ্যফলে তার সমতুল্য কোনো আয়াত আনয়ন করি। তুমি জান না যে, আল্লাহ তা'আলা সকল বিষয়ে সর্বশক্তিমান? নাসখ বা কোনো হুকুম রহিতকরণ ও পরিবর্তন করাও তার কুদরতের অন্তর্ভুক্ত।

এ-এর 'مَا' শব্দটি এই স্থানে শর্তবাচক। এর জবাব হলো 'نَأْتٍ بِخَيْرٍ'।

এইস্থানে 'تَفْقِيرٍ' বা বক্তব্যটি অধিক সুসাব্যস্ত করণার্থে প্রশ্নবোধক রূপে ব্যবহার করা হয়েছে।

১০৭. তুমি কি জান না, আকাশমণ্ডলী ও পৃথিবীর সার্বভৌমত্ব একমাত্র আল্লাহ তা'আলারই? এতদুভয়ের মধ্যে যা ইচ্ছা তাই তিনি করেন। এবং আল্লাহ তা'আলা ছাড়া অর্থাৎ তিনি ব্যতীত তোমাদের কোনো অভিভাবক নেই যে তোমাদেরকে রক্ষা করবে। এবং সাহায্যকারীও নেই যে তোমাদের উপর যদি তার শাস্তি আপতিত হয় তবে তা ফিরিয়ে রাখতে পারবে।

এ-এর 'مِنْ' টি এই স্থানে 'زَائِدَةٍ' বা অতিরিক্ত।



### তাহকীক ও তারকীব

قَوْلَهُ وَلَمَّا طَعَنَ الْكُفَّارُ الْخ : এ ইব্বারাত দ্বারা মুফাসসির (র.) উক্ত আয়াতের শানে নযুলের প্রতি ইঙ্গিত করেছেন, যা পূর্বে বর্ণিত হলো।

الْكُفَّارُ : এখানে الْكُفَّارُ দ্বারা ইহুদিরা উদ্দেশ্য।

قَوْلَهُ مَا نَنْسَخُ : যোগসূত্র : পূর্বের আয়াতে এ আলোচনা ছিল যে সাহাবা (রা.) একটি সময় পর্যন্ত رَاعَيْنَا বলতেন। তারপর তদস্থলে বলার নির্দেশ এবং এ সংক্রান্ত নিন্দা-ভৎসনার জবাব প্রদান করা হচ্ছে।

قَوْلَهُ نَنْسَخُ : সূর্য ছায়া দূর করে (ف) نَسَخَ বিদূরিত করা, মিটিয়ে দেওয়া, রহিত করা نَسَخَ الشَّيْءَ الظِّلَّ অর্থ আমি কিতাবের কপি করেছি।

আর পরিভাষায় نَسَخَ বলা হয়- بَيَّنَّ أَتْيَهَا، التَّعَبُّدَ بِفَرَائِضِهَا أَوْ الْعَكِيمَ الْمُسْتَفَادَ مِنْهَا أَوْ بِيْهَا جَمِيعًا - মুফাসসির (র.)-এর দ্বারা এদিকে ইঙ্গিত করেছেন যে, এখানে نَسَخَ -এর দুটি অর্থের উত্তর দেওয়া উদ্দেশ্য। উদ্দেশ্য: نَسَخَ نَقَلَ وَتَحَوَّلَ নয়।

بِغَيْرِ اللَّفْظِ ২. مَعَ اللَّفْظِ ১. : قَوْلُهُ إِنَّمَا نَنْسَخُ : অর্থ { أَوَّلُ الْعَكِيمِ } বা বিধান রহিতরকণটা দুই সূরতে হতে পারে। ১. مَعَ اللَّفْظِ ২. بِغَيْرِ اللَّفْظِ : প্রথমটিকে نَسَخَ বলা হয়। যেমন- عَشْرَ رَجَعَاتٍ مَعْلُومَاتٍ بِحَرَمَيْنِ -এটি তেলাওয়াতসহ মানসুখের উদাহরণ।

قَوْلُهُ وَفِي قِرَاءَةٍ نَنْسَخُ : অর্থ { بَابُ إِفْعَالٍ } থেকে হবে। এ অবস্থায় نَسَخَ মুতা'আদী হবে তখন অর্থ হবে আমরা মিটিয়ে দেওয়া বা মুছে দেওয়ার নির্দেশ করি। মুফাসসির (র.) উহা ধরে এই কেরাতের প্রতিই ইঙ্গিত করেছেন।

قَوْلُهُ أَوْ نَنْسَاهَا : এর সাথে نَسَخَ হয়েছে عَطَفَ : এর সাথে। মুফাসসির (র.) নَوَخَرَهَا দ্বারা এর তাফসীর করেছেন ফায়দা : ভারত উপমহাদেশীয় প্রায় নোসখায় এখানে نَسَاهَا -এর স্থলে نَسِيَهَا রয়েছে। তা ঠিক নয় কেনন নَسَاهَا নসি'য়ত হলে নَسَاهَا -এর ব্যাখ্যা; نَسِيَهَا -এর নয়।

قَوْلُهُ نَوَخَرَهَا : এটি نَسَاهَا -এর তাফসীর নَسَاهَا শব্দটি نَسَى থেকে নির্গত অর্থ تَاخَّرَ বা বিলম্বিত করা। এখানে تَاخَّرَ দ্বারা কি উদ্দেশ্য? এ ব্যাপার দুটি সম্ভাবনা রয়েছে। যা মুফাসসির (র.) উল্লেখ করেছেন।

قَوْلُهُ فَلَا نَزَلَ حُكْمُهَا وَتَرَفَعَ تِلَاوَتُهَا : এটি تَاخَّرَ -এর প্রথম সম্ভাবনা অর্থ আয়াতের বিধান তুলে নিব না; বরং বাকী রাখব এবং তেলাওয়াত উঠিয়ে নিব। যেমন- أَلْتَبِيعُ وَالشَّيْخَةُ إِذَا زَيْنًا فَارْجُمُوهُمَا

এ আয়াতটির তেলাওয়াত রহিত হয়ে গেছে কিন্তু হুকুম রয়ে গেছে।

قَوْلُهُ أَوْ نَوَخَرَهَا فِي اللَّوَجِ الْمُحْفَظِ : এটি تَاخَّرَ -এর দ্বিতীয় সম্ভাবনা। অর্থ তَاخَّرَ দ্বারা উদ্দেশ্য লাওহে মাহফুজে আয়াত নাজিলইন রেখে দেওয়া। ঐ সময় পর্যন্ত যখন আল্লাহ তা নাজিল করতে চান।

قَوْلُهُ وَفِي قِرَاءَةٍ بِلَا هَمَزٍ : এ থেকে বুঝা যায়, মুফাসসির (র.)-এর সামনে কুরআনের যে নুসখাটি ছিল তাতে বِلَا هَمَزٍ লেখা ছিল। এ জন্যই তিনি বলেছেন بِلَا هَمَزٍ আমাদের সামনে যে নুসখা রয়েছে, তাতে শব্দটি بِلَا هَمَزٍ -ই লেখা আছে।

قَوْلُهُ نَسَاهَا : এটি نَسَى থেকে নির্গত। অর্থ- বিলম্বিত করা, পিছনে রাখা। বলা হয় نَسَى اللَّهَ فِي أَجَلِهِ অর্থ আল্লাহ ত'আলা তার হুকুম বিলম্বিত করুন অর্থ আয়ু বাড়িয়ে দিন। কুরআনের অন্য আয়াতে এসেছে إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي التَّنْزِيلِ : অর্থ নসি'য়ত অর্থ বিলম্বিত করা। মুশরিকরা আশঙ্কায় হারামকে তার নির্ধারিত স্থান থেকে বিলম্বিত করে দিত অর্থাৎ নসি'য়ত করে দিত। এ হলো নসি'য়তের ব্যাখ্যা। [লুগাতুল কুরআন]

قَوْلَهُ مَتَّعِدِيَّ بِكَ مَفْعُولٌ نُسْبَانٌ শব্দটি মাসদার থেকে নির্গত হলে নিগত হলে অর্থ হবে- আমরা তা ভুলে যাই। আর نُسْبَانٌ থেকে নির্গত হলে মَفْعُولٌ بِدَوٍّ অর্থ হবে আমরা তোমাকে ঐ আয়াত ভুলিয়ে দিই। মুফাসসির (র.) نُسْبَانٌ مِنْ قَلْبِكَ উল্লেখ করে এ অর্থের প্রতিই ইঙ্গিত করেছেন।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

**শানে নুযুল :** ইহুদিরা তাওরাতকে 'নসখ' -এর অযোগ্য মনে করত। তারা কুরআনেরও অনেক বিধান রহিত হওয়ার ব্যাপারে আপত্তি করেছে। ভর্ৎসনা করে বলেছে মুহাম্মদ তার অনুসারীদেরকে একবার এক হুকুম প্রদান করে আবার তা থেকে বারণ করে। এ ধরনের কথা বলে ইহুদিরা মুসলমানদের অন্তরে এ সন্দেহ সৃষ্টির পায়তারা করত যে, তোমরা তো বল- আল্লাহ তা'আলার পক্ষ থেকে আমাদের উপর যা অবতীর্ণ হয়েছে তার সবটুকুই 'খায়ের' বা কল্যাণকর। যদি তাই হয়, তাহলে তা রহিত হওয়ার অর্থ কি? যদি প্রথম হুকুমটি ভালো হয়ে থাকে, তাহলে দ্বিতীয়টি খারাপ হবে। আর দ্বিতীয়টি ভালো হলে প্রথমটি খারাপ হবে। অথচ আল্লাহ তা'আলার ওহী এবং হুকুম খারাপ হওয়া অসম্ভব তাদের এহেন বক্তব্য খণ্ডন করার জন্য আল্লাহ তা'আলা ইরশাদ করেছেন, আসমান জমিনের রাজত্ব একমাত্র আল্লাহ তা'আলার হাতে। তিনি যা ভালো মনে করেন, যে সময় যে বিধান তাঁর হিকমত অনুযায়ী হয়, তা-ই প্রয়োগ করেন এবং পূর্বের কোনো বিধান রহিতও করেন। এটি তার কুদরতের বহিঃপ্রকাশ। -[তাফসীরে মাআরিফুল কুরআন : আল্লামা ইন্দরীস কান্দলভী (র.) খ. ১, পৃ. ১৯৬]

إِذَا لَعَلَّ الْعُكْمِ : অর্থাৎ শব্দসহ মানসুখ হবে না; বরং শুধু বিধানটি মানসুখ হবে। তেলাওয়াত বাকী থাকবে। এটি الْعُكْمِ -এর দ্বিতীয় সূরত। একে مَنَعُوا الْعُكْمَ ذُرِّي السَّالَةِ বলা হয় যেমন- مَنَعُوا لَأَزْوَاجِهِمْ مَتَاعًا إِلَى الْحَوْلِ

এটির তেলাওয়াত বাকী আছে; কিন্তু বিধানটি রহিত হয়ে গেছে।

**নু'প্রকার :** কুরআনে কবীমে নসখ দু'রকম হয়েছে-

১. একটি মানসুখ হুকুমের স্থলে অন্য বিধান নাজিল করা। যেমন- এক বছরের ইদত রহিত করে চার মাস দশ দিনের বিধান দেওয়া হয়েছে।
২. প্রথম বিধান রহিত করে আর কোনো নতুন বিধান না দেওয়া। যেমন প্রথম দিকে মুহাজির নারীকে পরীক্ষা করার বিধান ছিল। পরবর্তীতে তা রহিত করা হয়েছে।

**ফায়দা :** যদি মুফাসসির (র.) وَفِي قِرَاءَةِ بَيِّنَاتٍ -এর স্থলে وَكَسَّرَ السَّيْنِ বলতেন, তাহলে বক্তব্যটি অধিকতর সুস্পষ্ট হতো। কেননা মুফাসসির (র.)-এর ইবারতে অপর একটি কেরাতেরও সম্ভাবনা রয়েছে, যা অশুদ্ধ। আর তা হলো نُسْبَانٌ এই সূরতটি শব্দ ও অর্থ উভয় দিক থেকেই অসঠিক। শব্দগতভাবে এ জন্য যে, এই কেরাতটি বর্ণিত নেই। আর অর্থগতভাবে অসঠিক এ জন্য যে, আল্লাহ তা'আলার পক্ষ থেকে نُسْبَانٌ তথা ভুলে যাওয়ার বহিঃপ্রকাশ হতে পারে না। -[জামালাইন খ. ১, পৃ. ১৯৭]

قَوْلُهُ مِنَ النَّسْبَانِ : মুফাসসির (র.) যদি مِنَ النَّسْبَانِ না বলে مِنَ النَّسْبَانِ বলতেন, তাহলে ভালো হতো। কেননা শব্দটি نُسْبَانٌ এবং তা نُسْبَانٌ মাসদার থেকে নির্গত; نُسْبَانٌ থেকে নয়। সুতরাং বলা হবে نُسْبَانٌ মূলবর্ণ থেকে নির্গত।

-[হাশিয়ায় জামাল খ. ১, পৃ. ১৩৭]

نَأْمُرُكَ أَوْ جَبْرِلَ : উভয়ের মাঝে تَلَاوْمٌ -এর সম্পর্ক। হযরত জিবরাঈল (আ.)-কে নসখের হুকুম দেওয়া মানে নবীজীকেই হুকুম দেওয়া। আর নবীজীকে হুকুম দেওয়া মানে হযরত জিবরাঈল (আ.)-কে হুকুম দেওয়া।

خَيْرِيَّتٍ : বান্দাদের জন্য অধিকতর উপকারী। এর দ্বারা এ দিকে ইঙ্গিত করা হয়েছে যে, অয়াতে বর্ণিত خَيْرِيَّتٍ বা উত্তম হওয়াটা বান্দাদের উপকারের ভিত্তিতে। এ ভিত্তিতে নয় যে, কুরআনের কোনো অয়াত অপর অয়াতের তুলনায় উত্তম। কেননা আল্লাহ তা'আলার কালাম পুরোটাই কল্যাণ। -[হাশিয়ায় জালালাইন. পৃ. ১৬]

إِشَارَةً إِلَى أَنَّ الْخَيْرِيَّةَ بِاعْتِبَارِ تَقَعِ الْعِبَادُ وَلَا أَنَّ آيَةَ خَيْرٍ مِنْ آيَةِ لَانَ كَلَامِ اللَّهِ وَاحِدٌ وَكُلُّهُ خَيْرٌ  
(حَاشِيَةٌ جَلَاتَيْنِ، ٢٧، ص ١٦)

قَوْلُهُ فِي السُّهُلَةِ : সহজের ক্ষেত্রে উত্তম। যেমন ইসলামের প্রথম দিকে যুদ্ধের বিধান এই ছিল যে, একজন মুসলমান দশজন কাফেরের মোকাবিলায় ধৈর্য ধারণ করে যুদ্ধ করতে হবে; পলায়ন করা যাবে না। পরবর্তীতে এ বিধান রহিত করে সহজ বিধান দেওয়া হয়। তাহলো একজন মুসলমান দুজন কাফেরের মোকাবিলায় ধৈর্য ধারণ করে যুদ্ধ করবে। শত্রুপক্ষ দ্বিগুণের বেশি হলে রণাঙ্গণ ছেড়ে চলে আসার অনুমতি রয়েছে। প্রথম বিধানের চেয়ে এ বিধানটি অনেক সহজ।

قَوْلُهُ أَوْ كَثْرَةُ الْأَجْرِ : ছওয়াব বেশির হওয়ার দিক দিয়ে উত্তম। যেমন- প্রথম দিকে রোজা রাখা কিংবা না রেখে ফিদয়া দেওয়া উভয়টিই অনুমতি ছিল। পরবর্তীতে তা রহিত হয়ে শুধু রোজা নির্ধারিত হয়ে যায়। আর রোজা রাখার মাঝেই ছওয়াব বেশি।

قَوْلُهُ أَوْ مِنْهَا : সমমানের। যেমন- বায়তুল মুকাদ্দাসের অভিমুখী হয়ে নামাজ পড়ার বিধান রহিত করে কা'বার অভিমুখী হয়ে নামাজ পড়ার বিধান দেওয়া হয়। কেননা ছওয়াবের দিক দিয়ে উভয়টিই বরাবর।

نَسَخَ -কে অস্বীকারের ব্যাখ্যা : আবু মুসলিম ইবনে বাহর প্রমুখ আলেমগণ তো নَسَخَ -কে একেবারেই অস্বীকার করেছেন। কেননা আকিদাগত বিষয় যেমন- আল্লাহর জাত ও সিফাতসমূহের মাসায়েল কিংবা ফেরেশতাগণ ও পয়গাম্বরগণ, আজাব ও ছওয়াব, কবরের জীবন, হাশর ও নশর, বেহেশত ও দোজখ ইত্যাদি বিষয়সমূহ তো স্পষ্ট রয়েছে যে, এগুলো স্থায়ী। এগুলোর ব্যাপারে কোনো নَسَخ কিংবা পরিবর্তনের সম্ভাবনা নেই। আর এগুলোর মধ্যে সে সমস্ত বিধানাবলি, যেগুলো সমস্ত শরিয়তে শরয়ী ভিত্তি এবং যেগুলোর সম্পর্কে কোনো প্রকার মতানৈক্য নেই। যেমন মূর্তি পূজা, জুলুম ইত্যাদি হারাম হওয়া এবং ন্যায় নীতি, সততা ধার্মিকতা ও বিশ্বস্ততা উত্তম হওয়া এগুলোর পরিবর্তনেরও কোনো সম্ভাবনা নেই। এখন রয়ে যাচ্ছে শুধু আংশিক বিধানাবলি; তবে আবু মুসলিম (র.)-এর বক্তব্যে সেগুলোর মধ্যেও নَسَخ নেই। কেননা সূত্র এক হওয়া শর্ত। অথচ রহিতকারী হয় এক সূত্রে এবং রহিত হয় আরেক সূত্রে। আর উভয়টি নিজ নিজ সূত্রে সहीহ ও বিশুদ্ধ হয়। এমনিভাবে তার দৃষ্টিতে আয়াতের মধ্যে নসখ নেই। অর্থাৎ কোনো আয়াতের তেলাওয়াত রহিত নেই। কেননা আয়াতের জন্য মুতাওয়াতিহ হওয়া শর্ত। যে আয়াত মানসূখ [রহিত] হয়ে গেছে, সে আয়াতের বেলায় তাওয়াতুর বর্ণনাই পাওয়া যাচ্ছে না। সেগুলো হয়তো আখবারে আহাদ হয় অথবা মউযু ও যঈফ কিংবা এদ্রাজে রাবীর প্রকার থেকে হয়। যখন রাসূল ﷺ সেগুলোকে গ্রহণই করেননি, তবে সেগুলোকে আয়াত কিভাবে বলা যাবে?

আয়াতে কুরআন শুধু সেগুলোকে বলা যাবে যেগুলোকে রাসূল ﷺ সংরক্ষণ করেছেন, অন্যদেরকে হেফজ করিয়েছেন এবং লেখক দ্বারা লিখিয়েছেন। অর্থাৎ বর্তমান কুরআন যা সংরক্ষিত ও মুতাওয়াতিহ এর বিকৃত করার কোনো পথ নেই। রয়ে গেল এ ব্যাপারটি যে, উক্ত আয়াত দ্বারা নসখ-এর উপর দলিল পেশ করা? অতএব এটা এ জন্য সঠিক নয় যে, এর দ্বারা উদ্দেশ্য তওয়াত ও ইজ্তিল-এর বিধানাবলি। অর্থাৎ সেগুলোতে পরিবর্তন হয়েছে। আর আয়াত কুরআনের শব্দের সাথে নির্দিষ্ট নয়; বরং আহকামের উপর এর প্রয়োগ সচরাচর।

সাধারণ আলেমগণের অভিমত : সাধারণ আলেমগণ নসখ এর প্রবক্তা। কিন্তু কয়েকটি শর্তের সাথে। সুতরাং পবিত্র কুরআনে এ মাসআলা সম্পর্কে দু জায়গায় পর্যালোচনা করা হয়েছে-

১. সূরা বাকারার এ আয়াত نَسَخَ مِنْ الْكِتَابِ -এর মধ্যে।

২. সূরা নাহল -এর আয়াত وَإِذَا بَدَّلْنَا آيَةً مَكَانَ آيَةٍ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُنْزِلُ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مُفْتَرٍ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ -এর মধ্যে পার্থক্য শুধু এতটুকু, যে সূরা বাকারার আয়াতের মধ্যে نَسَخ এবং نَسَخَ শব্দ ব্যবহার করা হয়েছে এবং সূরা নাহল -এর আয়াতের মধ্যে تَبْدِيل শব্দ ব্যবহার করা হয়েছে। বাকি উভয় আয়াতে كَلَّمَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ وَأَنَّا نَسَخَ -এর রহস্যাদির ব্যাপারে সতর্ক করা হয়েছে। -[কামালাইন খ. ১, পৃ. ১১৪]

নসখ -এর দু অর্থ : সর্বপ্রথম এ কথা স্বরণ রাখতে হবে যে, বিধানাবলির মধ্যে পরিবর্তন দু ভাবে হয়ে থাকে।

১. কোনো সময় তো এ কারণে যে, নিয়ম ও বিধানের মধ্যে প্রথমে কোনো ত্রুটি রয়ে গিয়েছিল। বিধায় এখন সংস্কার করে পূর্ণ করে দেওয়া হয়েছে। এ ধরনের পরিবর্তন খোদায়ী বিধানাবলিতে অসম্ভব। কেননা এর দ্বারা নিঃসন্দেহে নির্বুদ্ধিতা ও দোষ প্রমাণিত হয়ে যায়। আপত্তিকারীরা নসখ -এর এ অর্থ বুঝেই আপত্তি করছে।

২. কখনো শাসিত লোকদের অবস্থার পরিবর্তনের বিধানবাবলির মধ্যে পরিবর্তন ভিত্তিতে হয়ে থাকে।

—[কামালাইন খ. ১, পৃ. ১১৫]

**ঔষধের ব্যবস্থাপত্রের ন্যায় বিধানাবলির মধ্যেও পরিবর্তন অত্যাৱশ্যক :** এ পরিবর্তন এমনই বিগুহ ও বৈধ; বরং অত্যাৱশ্যক। যেমন—বিজ্ঞ চিকিৎসকের ঔষধের ব্যবস্থাপত্রসমূহের মধ্যে রোগী ও রোগের পরিবর্তনের পরিপ্রেক্ষিতে পরিবর্তন হয়ে থাকে। যা বুদ্ধিভিত্তিক ও বর্ণনাভিত্তিক মেনে নেওয়া ওয়াজিব। এ কারণেই নির্ভরশীল আলেমগণ বিশ্লেষণ করে দিয়েছেন যে, নসখ দু কারণে হয়ে থাকে—

১. আল্লাহ তা'আলার পক্ষ থেকে উক্ত বিধানের সময়সীমা শেষ হয়ে গেছে বলে বর্ণনা করা হয়। ফলে উক্ত বিধান মানসুখ হয়ে যায়।

২. বান্দার অবস্থার পরিবর্তনের কারণে পূর্ববর্তী বিধান মানসুখ হয়ে নতুন বিধান জারী হওয়া।

অর্থাৎ বাস্তবে হুকুমের পরিবর্তন হয়নি; বরং সেটা একটি সাময়িক হুকুম ছিল, সময় শেষ হওয়ার পর হুকুম নিজে নিজেই শেষ হয়ে গেছে। হ্যাঁ, প্রথম থেকে আমাদের এ কথা জানা ছিল না। এ কারণে বহিহকুমভাবে দেখার মধ্যে আমাদের দৃষ্টিতে পরিবর্তন হয়েছে। যেমন কাউকে হঠাৎ তলোয়ার দ্বারা যদি হত্যা করা হয় তবে বহিহকুম দৃষ্টিতে তার মৃত্যু সময়ের পূর্বে বুঝা যায়। যে কারণে হত্যাকে জঘন্যতম অপরাধ হিসেবে গণ্য করা হয়। কিন্তু প্রকৃত পক্ষ এবং খোদায়ী নির্ধারণের হিসেবে নির্দিষ্ট সময়ের উপরই মৃত্যুকে গণ্য করা হবে। —[প্রাগুক্ত]

**نسخ -এর শর্তাবলি :** এ কারণেই ফকীহগণ نسخ -এর শর্তসমূহের ব্যাপারে বলেছেন যে, যে হুকুম নসখ -এর স্থানে পতিত হয়, সেটা স্বয়ং ওয়াজিব লিজাতিহী হতে পারে না। যেমন—ঈমান বিল্লাহ আর সেটা হবং নিষিদ্ধও হতে পারবে না। যেমন—কুফর ও শিরক; বরং স্বয়ং হওয়ার ও না হওয়ার সম্ভাবনাময় হতে হবে। এমনিভাবে সে হুকুম সাময়িক কিংবা সর্বদার জন্য হতে পারবে না। চাই সেটার স্থায়িত্ব نص -এর দ্বারা হোক যেমন—خَاتَمُ نَبِيِّهَا أَبَدًا -এর সাথে নির্ধারিত হোক। অথবা دَائِمًا দ্বারা হোক। যেমন রাসূল ﷺ -এর ওফাতের পর পবিত্র শরিয়ত আর পরিবর্তনযোগ্য না হওয়া। অর্থাৎ শরয়ী বিধানাবলিতে রদবদলের সম্ভাবনা রাসূল ﷺ -এর জীবদ্দশায় ছিল। কিন্তু তার ওফাতের পর এখন শরিয়ত স্থায়ী হয়ে গেছে। ওহীর আগমন বন্ধ হয়ে গেছে। সংস্কার ও পরিবর্তনের সম্ভাবনা শেষ হয়ে গেছে। হ্যাঁ, সময় ও স্থান হিসেবে আংশিকভাবে ফকীহগণের ফতোয়ায় জায়েজ ও নাজায়েজ। হালাল ও হারামের দ্বন্দ্ব এবং বিধানাবলিতে সম্মান পরিবর্তনের ন্যায় যা মনে হয়। এটার কোনো সম্পৃক্ততা সেটার সাথে নেই। আর এ সামান্য দ্বন্দ্ব পবিত্র শরিয়তের স্থায়িত্বের কোনো প্রভাব ফেলে না। মোটকথা نسخ -এর সাথে এমন হুকুম হবে না, যা প্রথম থেকেই সাময়িক কিংবা সর্বদার জন্য হয় কেননা সেটা সাময়িক সেটা তো সময় শেষ হওয়ার সাথে সাথে নিজে নিজেই শেষ হয়ে যায়। তাই সেটার জন্য نسخ অর্থহীন। এমনিভাবে হুকুম যদি স্থায়ী হয় তবে এর ক্ষেত্রে نسخ -এর অর্থ মিথ্যা বর্ণনা হবে। কেননা প্রথমে সেটাকে পরিবর্তনযোগ্য নয় বলে মেনে নেওয়া হয়েছিল। যা এখন পরিবর্তনের পর ভুল হয়ে গেল। —[প্রাগুক্ত]

**মু'তায়িলা সম্প্রদায়ের দ্বন্দ্ব :** তাদের মতে نسخ [রহিতকারী] ও منسوخ [রহিত] উভয়ের মধ্যে এতটুকু সময় থাকতে হবে [শর্ত] যে বান্দা রহিত হুকুম -এর উপর বাস্তবে আমলের সুযোগ পেয়ে যায়। তারপরে نسخ ওক্ হব। কিন্তু আহলুস সুন্নত ওয়াল জামাতের মতে রহিতের ব্যাপারে শুধু বাস্তবতার বিশ্বাসের সুযোগ পাওয়াই যথেষ্ট, বাস্তবে আমলের শর্ত নেই এবং বিশ্বাসও সরাসরি হোক কিংবা পরোক্ষভাবে স্থলাভিষিক্ততার মাধ্যমে হোক। যেমন মরাত্ত ২০ ওয়াজ নামাজ রহিত হয়ে শুধু পাঁচ ওয়াজ রয়ে গেছে। পূর্বের [পঞ্চাশ ওয়াজ নামাজের] হুকুমের উপর না বাস্তবে আমলের সুযোগ পাওয়া গেছে। আর না বাস্তবতার বিশ্বাসের সময় সুদৃঢ়ভাবে সরাসরি উম্মত পেয়েছে; হ্যাঁ, বাস্তব ও ঐচ্ছিকভাবে ও প্রতিনিধি হিসেবে বাস্তব এতেকাদকে আঞ্জাম দিয়েছিলেন। আর সেটাই সকলের জন্য যথেষ্ট হয়ে গেছে। —[প্রাগুক্ত ১১৭]

**নসখ-এর সীমা :** আয়াতে যেহেতু نَسَخَ -এর কয়েক ব্যবহার, এই পবিত্র কুরআনের জন্য نَسَخ -কে নসখকারী মানা করে না এবং অধিকাংশের মতে نسخ -ও নসখকর্তা হতে পারে না। হ্যাঁ, পবিত্র কুরআন ও নবী করীম ﷺ -এর হাদীস হাদীসগণের দৃষ্টিতে একে অপসারণের জন্য বহিহকুম হতে পারে। কিন্তু শরফীগণ এ ব্যাপারে চিন্তিত যে, এতে বিরোধীরা হাদীসগণের সুযোগ পেয়ে যায় যে, লঙ্ঘন কর ভুল হবে বলায় তা সর্বপ্রথম তারই পয়গম্বরের অথবা নবীর হাদীসকে এ নসখের প্রভাবই মনে করবে তাই তাই করেছেন ও হুকুম করেছেন। কিন্তু হাদীসগণ এ সম্ভাবনাকে অযথা মনে করেন। কেননা

প্রথমত বিরোধীদের প্রতিবাদ থেকে এ স্থানেই পরিত্রাণ কঠিন আর যেখানে কুরআনের এক আয়াত অন্য আয়াতকে কিংবা এক হাদীস অন্য হাদীসকে রহিত করেছে, সেখানেও তো তাদের প্রতিবাদের আরো বড় সুযোগ রয়েছে যে, স্বয়ং কুরআন নিজের কথাকে নিজেই প্রত্যাখ্যান ও মিথ্যা সাব্যস্ত করেছে তদ্রূপ হাদীসও। —[প্রাণ্ডজ]

দ্বিতীয়ত নসখ -এর অর্থ যখন সময় সীমা বর্ণনা করে দেওয়া, তখন তো প্রতিবাদের কোনোই অবকাশ থাকে না; বরং বলা হবে যে, আল্লাহ তাঁর রাসূল -এর হুকুমের শেষ সময় সীমা এবং রাসূল ﷺ আল্লাহর হুকুমের শেষ সময় সীমা বলে দিয়েছেন। আর যেহেতু نَاسِخْ এবং مَنسُخْ -এর মধ্যে সাদৃশ্য হওয়া কিংবা সহজ ও ছওয়াবের দিক দিয়ে نَاسِخْ টি উত্তম হওয়া। শব্দের উত্তমতা অথবা সমকক্ষতা উদ্দেশ্য নয়। তাই কুরআন ও হাদীসের শাব্দিক পার্থক্য থাকা সত্ত্বেও একটি অপরটির জন্য نَاسِخْ হওয়া আপত্তির কারণ না হওয়াই যথাযথ। এমনিভাবে نَاسِخْ টি সমকক্ষ হওয়া কিংবা مَنسُخْ থেকে উত্তম হওয়া ও আপত্তির কারণ হতে পারে না। কেননা এ বিষয়গুলো উপকার এবং ছওয়াবের দিক দিয়ে উত্তম হওয়ার পরিপন্থি নয়। نَاسِخْ টি مَنسُخْ -এর তুলনায় অতি সহজ হওয়া যেমন পঞ্চাশ ওয়াক্ত নামাজের স্থলে শুধু পাঁচ ওয়াক্ত নামাজ কিংবা مِيرَاتُ بِالْهَجْرَةِ দ্বারা মِيرَاتُ بِالْقُرْبَةِ রহিত হওয়া অথবা দিবারাত্রির রোজার হুকুম দিনের রোজার দ্বারা রহিত হয়ে যাওয়া বা যুদ্ধে একজন মুসলিম সৈন্য দশজন কাফের যুদ্ধার প্রতিদ্বন্দ্বী হওয়ার হুকুম একজন মুসলিম যোদ্ধা দুজন কাফের যোদ্ধার প্রতিদ্বন্দ্বী হওয়ার হুকুম দ্বারা রহিত হয়ে যাওয়া ইত্যাদি।

আর نَاسِخْ এবং مَنسُخْ উভয়টি সাদৃশ্য হওয়ার উপমা হলো যেমন- বায়তুল মাকদিসের দিকে মুখ করে নামাজ পড়ার হুকুম বায়তুল্লাহর দিকে মুখ করে নামাজ পড়ার হুকুম দ্বারা রহিত হয়ে যাওয়া।

পরিবর্তন ব্যতীত নসখ -এর উপমা যেমন : فَقَدِمُوا بَيْنَ يَدَيَّ تَجُوكُمْ صَدَقَةٌ আর نَاسِخْ কঠিনতম হওয়ার উপমা যেমন ক্ষমা বিষয়ের আয়াতগুলো যুদ্ধের আয়াতগুলো দ্বারা রহিত হওয়া। অথবা ইসলামের প্রাথমিক অবস্থায় রোজা রাখা/ রোজা না রেখে ক্ষেদিয়া দেওয়ার অনুমতি রোজা রাখাকে নির্দিষ্ট করে দেওয়ার হুকুম দ্বারা রহিত করে দেওয়া। —[প্রাণ্ডজ]

নসখ -এর জন্য তারিখের পূর্বাঙ্গ হওয়া : এমনিভাবে নসখকে নির্ধারণের জন্য আয়াতসমূহের অবতীর্ণ হওয়ার তারিখ জানা অত্যাৱশ্যক। যাতে করে পরবর্তী আয়াতকে نَاسِخْ [রহিতকারী] এবং পূর্বের আয়াতকে মনসূখ বলা যায়। তাই কোন সূরাগুলো মক্কী, কোন সূরাগুলো মদনী, কোন সূরাগুলো সফরাবস্থায় অবতীর্ণ হয়েছে এবং কোন সূরাগুলো সফর ব্যতীত অন্যাবস্থায় অবতীর্ণ হয়েছে এ সম্পর্কে অবগতিও জরুরি। যাতে করে আয়াত পূর্ববর্তী এবং পরবর্তী হওয়ার ব্যাপারে সঠিকভাবে জানা যায়।

সূত্রাং যে সূরাগুলোতে শুধু نَاسِخْ আয়াতসমূহ রয়েছে, সেগুলো সর্বমোট ৬টি সূরা, যে সূরাসমূহে نَاسِخْ ও مَنسُخْ উভয় প্রকারের আয়াতসমূহ রয়েছে, এমন সূরা ২৫টি, যে সূরাসমূহে শুধু مَنসُخْ আয়াতসমূহ রয়েছে, এমন সূরা ৪০টি, তবে যে সমস্ত সূরা نَاسِخْ ও مَنসُخْ উভয় প্রকার আয়াতসমূহ থেকে শূন্য এমন সূরা ৪৩টি; যেগুলোর ব্যাখ্যা পূর্বে চলে গেছে।

অগ্রবর্তী ও পশ্চাত্তরীণের পরিভাষাসমূহের পার্থক্য : এ বিষয়ে مُتَأَخَّرٌ ও مُتَقَدِّمٌ আলেমগণের পরিভাষায়ও কিছুটা ব্যবধান রয়েছে। অগ্রবর্তীগণের মতে নসখ -এর ক্ষেত্রে এতবেশি প্রশস্ততার সাথে কাজ নেওয়া হয়েছে যে, বিন্দু পরিমাণ পরিবর্তনের বেলায়ও তারা نَسَخَ শব্দ প্রয়োগ করেছেন। তাই نَسَخَ -এর পরিমাণ তাদের দৃষ্টিতে স্বাভাবিকভাবেই বেশি হবে। আর পশ্চাত্তরীণের পরিভাষার সীমা অত্যন্ত সংকীর্ণ। তাই তাদের মতে নসখ -এর সংখ্যাও অনেক কম। হযরত শাহ ওয়ালীউল্লাহ (র.) মোট পাঁচটি আয়াত مَنسُخْ মানেন। দ্বিতীয় হুকুম নাসিখ -এর জন্য যৌক্তিক হিসেবে যে বিষয়গুলো থাকা অত্যাৱশ্যক। আল্লাহ তা'আলা সে আয়াতগুলোতে সে বিষয়গুলোর ইঙ্গিত করেছেন—

১. এর ভিত্তি কল্যাণের উপর হওয়া।

২. নির্দেশদাতা ক্ষমতালালী হওয়া।

৩. অন্য কেউ বিরোধিতা করে তবে তাদেরকে সাহায্য করা, উক্ত আয়াত সে দিকে ইঙ্গিত রয়েছে। যা আগন্তুক ও তরিকাপন্থির ইচ্ছা ব্যতীত ধ্বংসশীল কিংবা পরাজিত হয়ে যায়। আল্লাহ তা'আলা সেটার চেয়ে উত্তম অথবা সেটার তুল্য প্রদান করেন। ধ্বংসশীল বস্তুর ব্যাপারে বান্দার আক্ষেপ করা ঠিক নয়। —[কামালাইন খ. ১. পৃ. ১১৭]

অনুবাদ :

১. ১০৮. মক্কাবাসীগণ রাসূলুল্লাহ ﷺ-এর নিকট সাফা পাহাড়টিকে স্বর্ণে পরিণত করার এবং তাদেরকে আর্থিক সমৃদ্ধির ব্যবস্থা করার আবেদন জানালে আল্লাহ তা'আলা নাজিল করেন তোমরা কি তোমাদের রাসূলকে সেরূপ প্রশ্ন করতে চাও যে রূপ মুসাকে করা হয়েছিল? অর্থাৎ যে রূপ তাঁকে তাঁর সম্প্রদায় করেছিল? যেমন বলেছিল, আল্লাহ তা'আলাকে আমাদের স্বচক্ষে প্রদর্শন কর, ইত্যাদি। এবং যে কেউ ঈমানের স্থলে কুফরির বিনিময় করে অর্থাৎ সুস্পষ্ট নিদর্শনসমূহের উপর পর্যবেক্ষণ ত্যাগ করে এবং অন্য কিছুর আবদার তুলে ঈমানের পরিবর্তে কুফরি গ্রহণ করে নিশ্চিতভাবে সে সরল পথ হারায়। সত্য পথকে ভুলে যায়।

ইই শব্দটি অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে। এই আয়াতে অর্থাৎ মূল অর্থ হলো মাঝামাঝি [পথ] মধ্য [পথ]।

১. ১০৯. ঈর্ষামূলক মনোভাববশত তাদের নিকট তাওরাতের রাসূলুল্লাহ ﷺ সম্পর্কে সত্য প্রকাশিত হওয়ার পরও কিতাবীদের মধ্যে অনেকেই কামনা করে ঈমান আনয়নের পর পুনরায় তোমাদেরকে কাফেররূপে ফিরিয়ে নিতে। অর্থাৎ তাদের হীন মানসিকতা এরূপ বিষয়ে তাদের উৎসাহিত করে। তোমরা তাদের ক্ষমা কর তাদের ছেড়ে দাও এবং উপেক্ষা কর বর্তমানে তাদের কোনো প্রতিফল দিও না যতক্ষণ না তাদের বিষয়ে আল্লাহ কোনো নির্দেশ অর্থাৎ জিহাদের নির্দেশ দেন, আল্লাহ সকল বিষয়ে সর্বশক্তিমান।

ইই শব্দটি এই স্থানে অর্থাৎ এর পরবর্তী ক্রিয়াটি ক্রিয়ার ধাতু অর্থে ব্যবহৃত।

হেতুবোধক বা হেতুবোধক কর্মকারক।

এই উহ্য এটা অর্থে।

সংশ্লিষ্ট বা সংশ্লিষ্ট।

১১০. ১১. وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ طَاعَةٍ كَصَلَاةٍ وَصَدَقَةٍ تَجِدُوهُ أَى ثَوَابِهِ عِنْدَ اللَّهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ .

## তাহকীক ও তারকীব

১০. **قَوْلُهُ إِنَّ يَوْسَعَهَا** : এর মর্ম হলো আমাদের নগর থেকে পাহাড়গুলোকে সরিয়ে দাও, যাতে শহর প্রশস্ত হয়ে যায়।  
**قَوْلُهُ بَلْ** : এর অর্থে **هَمْزَةُ اسْتِفْهَامٍ** **يَا بَلْ** **مَنْقُطِعَةً** **أَمْ** শব্দটি **هَمْزَةُ اسْتِفْهَامٍ**।  
**قَوْلُهُ أَنْ تَسْأَلُوا** : **تُرِيدُونَ** ফেলের মাফউল।  
**قَوْلُهُ أَنْ نَاصِبَةٌ** : **مَنْصُوبٌ** হিসেবে।  
**قَوْلُهُ كَمَا سِئِلَ مُوسَى** : এটি **مَفْعُولٌ مُطْلَقٌ** হিসেবে।  
**قَوْلُهُ كَمَا سِئِلَ مُوسَى** : এটি **مَحَلٌّ مَنْصُوبٌ** এবং উহা **مَنْصُوبٌ** হিসেবে।  
**قَوْلُهُ كَمَا سِئِلَ مُوسَى** : এটি **مَفْعُولٌ مُطْلَقٌ** হিসেবে।  
**قَوْلُهُ كَمَا سِئِلَ مُوسَى** : এটি **مَحَلٌّ مَنْصُوبٌ** এবং উহা **مَنْصُوبٌ** হিসেবে।

[illegible]

آتَىٰ بَعْدَ تَبَيُّنِ الْحَقِّ لَهُمْ - مَصْدَرِي হলো مَا আর مَتَّعَلِكِي -এর وَدَّ টি مِنْ بَعْدِ : قَوْلُهُ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ  
 كَانَ -এর كَانَ টি ضَمِيرٌ مُفْرَدٌ -এর كَانَ বাক্যের مِنْ كَانَ هُوَذَا : اِعْتِرَاضٌ  
 كَانَ -এর كَانَ ও اِسْمٌ আর اِسْمٌ -এর كَانَ টি ضَمِيرٌ مُفْرَدٌ -এর كَانَ বাক্যের مِنْ كَانَ هُوَذَا : اِعْتِرَاضٌ  
 كَانَ -এর كَانَ ও اِسْمٌ আর اِسْمٌ -এর كَانَ টি ضَمِيرٌ مُفْرَدٌ -এর كَانَ বাক্যের مِنْ كَانَ هُوَذَا : اِعْتِرَاضٌ

উত্তর : এখানে كَانِ -এর ইসমে মুফরাদ আনার ক্ষেত্রে لَفْظُ مَنْ -এর প্রতি লক্ষ্য করা হয়েছে। আর খবর তথা مُرَدًّا  
বহুবচন আনার ক্ষেত্রে مُ -এর অর্থের প্রতি লক্ষ্য করা হয়েছে। এতে কোনো দোষ নেই।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

قَوْلُهُ أَمْ تَرِيدُونَ أَنْ تَسْأَلُوا النَّحْ : আয়াতের যোগসূত্র : পূর্বে নসখ সম্পর্কে ইহুদি ও মুশরিকদের সমালোচনা ও আপত্তির খণ্ডন করা হয়েছে। এখন এ আয়াতে মুসলমানদেরকে রাসূল ﷺ-এর উপর ভরসা ও আস্থা রাখার নির্দেশ দেওয়া হচ্ছে। যেন বলা হয়েছে—

لَا تَكُونُوا فِيمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنَ الْقُرْآنِ فِثْلَ الْيَهُودِ فَبِئْسَ الْيَقِينُ بِالْآيَاتِ الْبَيِّنَاتِ وَافْتِرَاجَ غَيْرِهَا فَتَضَلُّوا وَتَكْفُرُوا بَعْدَ الْإِيمَانِ .

যোগসূত্র : পূর্বে বলা হয়েছে যে, তারা ঈমানের স্থলে কুফর গ্রহণ করেছিল। এখন এ আয়াতে কলা হচ্ছে তারা মুসলমানদের ব্যাপারেও এ কামনা করে যে, মুসলমানরা ঈমানের পর কাফের হয়ে যাক।

শানে নুযূল : হযরত আশ্বার ইবনে ইয়াসির (রা.) এবং হযরত হুজায়ফা ইবনুল ইয়ামান (রা.) পক্ষগতরা উহদ থেকে ফেরার পথে ইহুদিদের এক জামাতের সাথে সাক্ষাৎ হয়। তাদেরকে দেখে ইহুদিরা বলতে লাগল, আমরা কি তোমাদেরকে বলিনি যে, ইহুদি ধর্মই সঠিক? ইহুদি ধর্ম ছাড়া যা কিছু আছে সবই বাতিল। যদি মুহাম্মদ ﷺ হকের ঠিকর হকতন তাহলে তার সাথী-সঙ্গীরা নিহত হতো না। অথচ মুহাম্মদ ﷺ দাবি করে যে যখন সে যুদ্ধ করে, তখন আল্লাহ তা'আলা তার সাথে থাকেন। ইহুদিদের একটানা এ কথাগুলো শুনে হযরত আশ্বার (রা.) বললেন, আল্লাহ বোলা দেখি, তোমাদের ধর্ম অঙ্গীকার ভঙ্গের কি বিধান? ইহুদিরা জবাব দিল, এটাতো অত্যন্ত জঘন্য কাজ। হযরত আশ্বার (রা.) বললেন, আমরা তো হযরত মুহাম্মদ ﷺ-এর সাথে আমৃত্যু তাঁর আনুগত্যের অঙ্গীকার করছি। সেটা কখনো ভঙ্গ করবো না। ইহুদি বলল, আমরা বেদীন হয়ে গেছে। তখন হযরত হুজায়ফা (রা.) জবাব দিলেন, رَضِيتُ بِاللَّهِ رَبًّا، يَا هَٰؤُلَاءِ مَا يَدْعُوا عَلَىٰ آلِهِمُ النَّبِيَّ وَالْقُرْآنَ إِسْمًا وَالْمُؤْمِنِينَ إِخْوَانًا যাহোক, তাঁরা ফিরে এসে রাসূল ﷺ-এর কাছে এ ঘটনার বিবরণ দিলে রাসূল ﷺ বলেন—أَصَبْتُمَا الْخَيْرَ وَأَفْلَحْتُمَا অর্থাৎ তোমরা কল্যাণ করেছো এবং সফল হয়েছে।

তারপর আয়াত নাজিল হয় ..... وَكَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ - [ছাবীর সূত্রে জামালাইন খ. ১, পৃ. ২০২]

বর্তমানে খ্রিস্টান জগতের পক্ষ থেকে ইসলামি আকিদাসমূহের পরিপন্থি যে উন্মুক্ত সুপারিকল্পিত ও সম্প্রসারিত আকারের এবং ইহুদি বিদ্বানদের পক্ষ হতে তুলনামূলক লঘু ও গোপন রাজনৈতিক, আর্থ সামাজিক ঐতিহাসিক ও ভৌগলিক প্রবন্ধ-নিবন্ধের যে প্রচারণা [ও অন্যান্য প্রচারমাধ্যম সূত্রে] মুসলিম দেশগুলোতে অহরহ ও অবিরাম চালানো হচ্ছে, এর সবগুলোই তাদের সে সুপ্ত বাসনারই বহিঃপ্রকাশ। এসব প্রচেষ্টা ও তৎপরতার শেষ লক্ষ্য থাকে এটাই যে, মুসলমানরা যদি এতটুকুও ইহুদি বা খ্রিস্টান মতবাদ [কালচার-সংস্কৃতি] গ্রহণ করে, তাতে অন্তত এতটুকু লাভ হবে যে, তারা নিজেদের ধর্মের প্রতি অবশ্যই বীতশ্রদ্ধ ও আস্থাহীন হয়ে পড়বে। -[তাকসীরে মাজেদী খ. ১, পৃ. ২০০]

قَوْلُهُ وَنَزَلَ لَكُمُ النَّحْ : এর দ্বারা মুফাসসির (র.) আয়াতের শানে নুযূলের প্রতি ইঙ্গিত করেছেন। অর্থাৎ মক্কাবাসী যখন মক্কা নগরীকে প্রশস্ত করে দেওয়া এবং সাফা পাহাড়কে স্বর্ণে পরিণত করার দাবী করল, তখন উক্ত আয়াত নাজিল হয়।

قَوْلُهُ حَسَدًا مِّنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ : অর্থাৎ এসব চেষ্টা-তৎপরতার পেছনে ঐকান্তিকতা ও কল্যাণ কামনা কার্যকর ছিল না। এগুলোর উৎস ছিল হিংসা ও বিদ্বেষ। ইহুদিদের স্বভাব বিদ্বেষ তো তাদের নবী ও পথ প্রদর্শকদের পর্যন্ত বিস্তৃত হয়েছে এবং তারা তাদেরও রেহাই দেয়নি।

قَوْلُهُ مِّنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْحَقُّ : অর্থাৎ কিতাবীদের এ প্রত্যাখ্যান ও বিরোধিতার কারণ কোনো দ্বিধা-সংশয় বা যৌক্তিক বিভ্রান্তি নয়। এর কারণ শুধুই জিদ, হঠকারিতা ও অহংকার। কেননা সত্য তাদের কাছে পরিপূর্ণরূপে প্রস্ফুটিত হয়েছে



قَوْلَهُ فَأَعْفُوا وَأَصْفَحُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ : এখনই হে মুসলমানগণ! তাদের কোনো প্রতিশোধ নিতে যেয়ো না। ইহুদিদের বিদ্বেষ ও উস্কানিমূলক তৎপরতায় মুসলমানদের মাঝে উত্তেজনা দেখা দেওয়া সম্পূর্ণ স্বাভাবিক ব্যাপার ছিল। তাই তাদের আদেশ-উপদেশ দেওয়া হচ্ছে যে, এ মুহূর্তে [ধৈর্য ধারণকর] ক্ষমা মার্জনা করে যেতে থাক, প্রতিশোধ ও শাস্তিমূলক ব্যবস্থার এখনই সূচনা করে দিয়ো না।

لِنَجَاتِ لِنَفْسِكُمْ : নিজাদের জন্য। এখানে সম্বন্ধপদ (مُضَاف) উহা রয়েছে। অর্থাৎ لِنَجَاتِ لِنَفْسِكُمْ নিজাদের কল্যাণ, নিজাদের নাজাত ও মাগফিরাতের জন্য। -[তাফসীরে বাহরে মুহীত]

قَوْلَهُ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ : আল্লাহ তা'আলার কাছে তা পেয়ে যাবে। অর্থাৎ ছুঁয়াব ও প্রতিদান পেয়ে যাবে। হুবহু সে আমলগুলো বিদ্যমান দেখা যাওয়া উদ্দেশ্য নয়।

দরখাস্তকৃত এবং দরখাস্ত ছাড়া উভয় মুজিয়াসমূহের পার্থক্যের বিবরণ : মক্কার কাফের ও আরবের মুশরিকদের মধ্যে মুষ্টিমেয় এমন উৎসুক যুবকও ছিল, যাদের কাজ ছিল শুধু হাঙ্গামা ও বিরোধকে দমন করা। তারা বিভিন্ন রকমের দরখাস্তকৃত মুজিয়াসমূহ তলব করত। যেগুলোর ব্যাখ্যা সূরা আনআমে আসবে।

প্রত্যেক কাজের রহস্য ও কল্যাণ যেহেতু আল্লাহ তা'আলা জানেন। অন্য কারোও কর্ম নির্ধারণের অধিকার নেই। তাই এ ধরনের দরখাস্তসমূহ সর্বদাই প্রত্যাখ্যান করা হতো। আর যেহেতু আবদেনকারীদের উদ্দেশ্য অধিকাংশই ভুল ছিল এবং তাদের রীতি-নীতি বৈরিতা ছিল। এ কারণে আল্লাহর বিধান ও নিয়ম এটাই ছিল যে, এধরনের আবদারসমূহকে প্রত্যাখ্যান করে দেওয়া হতো।

আর যদি দরখাস্ত পূর্ণ করা হতো। তবে এ শর্তের সাথে যে, তারপরও ঈমান গ্রহণ না করলে তা হলে প্রমাণ পূর্ণ হওয়ার পর আল্লাহর আজাব আসা নিশ্চিত হয়ে যায়।

এ স্থানে ব্যাপারটি যেহেতু আখেরী উম্মতের, তাদেরকে হাল্কা ও ধর্মের অল্পটুকুই তা'আলার ইচ্ছা নেই। আর এ দিকে বিরোধীদের ভাগ্যে ঈমান গ্রহণের তৌফিকও নেই। তাই তাদের দরখাস্তসমূহ পূর্ণ করে কল্যাণজনক হিসেবে গণ্য করা যায়নি।

-[কামালাইন খ. ১, পৃ. ১১৮]

যুদ্ধ ক্ষমা ও উপেক্ষা করা দেওয়া : যেহেতু মুসলমানদের সে সময়ের অবস্থার চাইনি এটাই ছিল যে, পরিপূর্ণ ধৈর্য ধারণ এবং কঠোরতা ব্যতীত সময়কে অতিবাহিত করা, বিরোধীদের অপকর্মের শক্তি উপযুক্ত সময়ে অর্থাৎ হত্যা ও ট্যাক্স -এর বিধানের মাধ্যমে করা হবে। তাই আল্লাহ তা'আলা মুসলমানদেরকে সহানুভূতি এবং দৈর্ঘ্যে না দেখার ভান করার পরামর্শ দিয়েছেন। আর জাতির প্রকৃত ও ভিতরগত ক্ষমতা ও শক্তি সঞ্চয়ের জন্য এর চেয়ে উত্তম পদ্ধতি অন্য কিছু সম্ভব নয়। কেননা প্রতিকূল পরিবেশ ও বিশ্বাদ অবস্থা সহ্য করার অভ্যাস সৃষ্টি দ্বারা চারিত্রিক ও আধ্যাত্মিক শক্তি বৃদ্ধি হয় এবং বড়র চেয়ে বড় কঠিন ও সংকটময় অবস্থাসমূহ হাসিমুখে সহ্য করার ট্রেনিং হয়ে যায়। প্রকৃত যুদ্ধ ও মারামারির অবস্থাতেও এ ধরনের অবস্থার সম্মুখীন হতে হয়। যেগুলোর মধ্যে ক্ষমা ও ছাড় দেওয়ার প্রয়োজন হয়। অতএব আয়াতকে সাময়িক অবস্থাদির উপর ভিত্তি করে مَنْسُوخ [রহিত] মেনে নেওয়ার প্রয়োজন নেই। কেননা عَفْو এবং صَنَعَ দ্বারা উদ্দেশ্য শুধু যুদ্ধ না করা নয়; বরং ব্যাপক অর্থ। যা যুদ্ধ করা ও যুদ্ধ না করা উভয় অবস্থাই গণ্য। আর যেহেতু শত্রুদের বিরোধী কার্যকলাপ দেখে উত্তেজনা আসতে পারে, তাই শুধু বসে থাকাও ন্যায়সঙ্গত নয়। এ যুক্তিসিদ্ধতা দ্বারা আধ্যাত্মিক ও চারিত্রিক শক্তির প্রস্রবণ -এর দিকে লক্ষ্যকে ফিরিয়ে নেওয়ার জন্য নামাজ, রোজা, জাকাত ইত্যাদি ইবাদতের বিধানাবলির প্রোত্সাহনসমূহ বলে দিয়েছেন যে, বর্তমানে নিজেকে শারীরিক ও আর্থিক কষ্টসমূহ সহ্যের অভ্যাস বানাও। যাতে করে যুদ্ধের বিধানাবলি মেনে নেওয়ার জন্য নিজেকে তৈরি করতে পার। নতুবা প্রতুতি ছাড়া যুদ্ধের নির্দেশাবলি নিষ্ফল হয়ে থাকবে। -[কামালাইন খ. ১, পৃ. ১১৯]

## অনুবাদ :

১১১. ১১১. এবং তারা বলে ইহুদি বা খ্রিস্টান ব্যতীত অন্য কেউ জান্নাতে প্রবেশ করবে না। রাসূলুল্লাহ ﷺ -এর সামনে একবার মদীনার ইহুদি ও নাজরানের খ্রিস্টানরা বিতর্কে প্রবৃত্ত হয়েছিল। তখন তারা এ কথা বলেছিল। ইহুদিরা বলেছিল যে, ইহুদি ব্যতীত আর কেউ জান্নাতে প্রবেশ করবে না। আর খ্রিস্টানরা বলেছিল যে, খ্রিস্টান ছাড়া জান্নাতে আর কেউ প্রবেশ করবে না। এটা এই বক্তব্য তাদের আশা মাত্র মিথ্যা কামনা মাত্র। তাদেরকে কল এতে যদি তোমরা সত্যবাদী হও তবে এই কথার উপর তোমাদের প্রমাণ পেশ কর হুদ শব্দটি হাইড -এর বহুবচন।

১১২. ১১২. হ্যাঁ নিশ্চয় অন্যান্যরাও জান্নাতে প্রবেশ করবে। যে কেউ আল্লাহ তা'আলার নিকট স্থায়ী চেহারা সমর্পণ করে। অর্থাৎ তাঁর নির্দেশের সামনে আত্মসমর্পণ করে। এই আয়াতে চেহারার কথা বিশেষভাবে উল্লেখ করার কারণ হলো মানব শরীরের সর্বশ্রেষ্ঠ অঙ্গ এটাই। সুতরাং এটা যদি অনুগত হয় তবে অন্য অঙ্গসমূহের তো কথাই নেই। আর সে হয় সৎকর্ম পরায়ণ অর্থাৎ তাওহীদপন্থী স্থায়ী প্রতিপালকের নিকট রয়েছে তার ফল তাঁর কর্মের পুণ্যফল জান্নাত এবং তাদের কোনো ভয় নেই ও তারা দুঃখিত হবে না পরকালে।

## তাহকীক ও তারকীব

يَا حِزْبَ نِسْرِ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَىٰ هَٰذَا يَوْمُكُمْ الَّذِي كُنْتُمْ تُكَذِّبُونَ ۝ ১১১. এটা হাইড এর বহুবচন। যেমন হাইড এর বহুবচন ۝ ১১১. হুদ শব্দটি প্রয়োগ করা হয়েছে। পরবর্তী সূরার নাজরানের মধ্যে প্রশস্ততা হয়ে গেছে এবং একটি দলের অস্তিত্ব ছিল যে প্রতিটি বাক্যকে এই প্রকারে সত্যের সাথে সত্যের সাথে তুলনা করে তাই উভয় বাক্যকে একমাত্রভাবে মিশ্রিত করে দেওয়া হয়েছে।

يَا حِزْبَ نِسْرِ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَىٰ هَٰذَا يَوْمُكُمْ الَّذِي كُنْتُمْ تُكَذِّبُونَ ۝ ১১১. ইহুদিদের একটি শহরে নাম যেমন হুদ খ্রিস্টানদের এ প্রতিমিত্ব একটি কল্পিত শব্দ। এই সূরার সত্যের সাথে সত্যের সাথে তুলনা করে তাই উভয় বাক্যকে একমাত্রভাবে মিশ্রিত করে দেওয়া হয়েছে।

## প্রাসঙ্গিক আলোচনা

قَوْلُهُ أَسْلِمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ: আল্লাহ তা'আলা এতে অবনমিত আত্মসমর্পিত অর্থাৎ শিরকের সংমিশ্রণ ব্যতীত পুরোপুরি তাওহীদের মতবাদ গ্রহণ করা। اَخْلَصَ نَفْسَهُ لَا يَشْرِكُ بِهِ غَيْرُهُ অর্থাৎ নিজেকে একনিষ্ঠ করে তার সঙ্গে কাউকে শরিক করে ন। -[কাশশাফ]। তাঁকে ছাড়া কাউকে উদ্দেশ্য [মাকসদ] বানায় না। -[ক্ব্বল মা'আনী]

অনুবাদ :

وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصْرَى  
عَسَى شَيْءٌ مُّغْتَدٍ بِهِ وَكَفَرَتْ بِعِيسَى  
وَقَالَتِ النَّصْرَى لَيْسَتِ الْيَهُودُ عَسَى  
شَيْءٌ مُّغْتَدٍ بِهِ وَكَفَرَتْ بِمُوسَى وَهَذِهِ  
الْفَرِيقَانِ يَتْلُونَ الْكِتَابَ الْمُنَزَّلَ  
عَلَيْهِمْ وَفِي كِتَابِ الْيَهُودِ تَضَدُّقُ  
عِيسَى وَفِي كِتَابِ النَّصَارَى تَضَدُّقُ  
مُوسَى وَالْجُمْلَةُ حَالٌ كَذَلِكَ كَمَا قَالَ  
هُؤُلَاءِ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ أَيْ  
الْمُشْرِكُونَ مِنَ الْعَرَبِ وَغَيْرِهِمْ مِثْلُ  
قَوْلِهِمْ بَيَانٌ لِّمَعْنَى ذَلِكَ أَيْ قَالُوا  
لِكُلِّ ذِي دِينٍ لِّبَسُوا عَلَى شَيْءٍ فَاللَّهُ  
يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا  
كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ - مِنْ أَمْرِ الدِّينِ  
فَيَدْخُلُ الْمَحَقُّ الْجَنَّةَ وَالْمُبْطِلُ النَّارَ -

ইহুদিরা বলে, খ্রিস্টানরা কোনো উল্লেখযোগ্য বিষয়ের উপর নেই আর তারা হযরত ঈসা (আ.)-এর অস্বীকার করে এবং খ্রিস্টানরা বলে, ইহুদিরা কেনে উল্লেখযোগ্য বিষয়ের উপর নেই আর তারা হযরত মুসা (আ.)-এর অস্বীকার করে অথচ তারা উভয় দলই তাদের প্রতি অবতীর্ণ কিতাব পাঠ করে ইহুদিদের প্রতি অবতীর্ণ কিতাবে হযরত ঈসা (আ.)-এর সত্যায়ন রয়েছে আর খ্রিস্টানদের প্রতি অবতীর্ণ কিতাবে হযরত মুসা (আ.)-এর সত্যায়ন বিদ্যমান। এই বাক্যটি বা ভাব ও অবস্থাবাচক।

তারা যেকোনো তদ্রূপ যারা কিছুই জানে না তাও অর্থাৎ আরববাসী মুশরিক এবং অন্যান্য সম্প্রদায়ের লোকেরাও অনুরূপ কথা বলে। مِثْلُ قَوْلِهِمْ এটা প্রথমোক্ত ذَلِكَ-এর মর্মের বা بَيَانٌ বা ভাষ্যরূপে ব্যবহৃত হয়েছে। অর্থাৎ প্রত্যেক ধর্মাবলম্বীই প্রতিপক্ষকে বলে যে, তাদের ধর্ম উল্লেখযোগ্য কিছুই নেই। সুতরাং ধর্ম সম্পর্কে যে বিষয়ে তাদের মতভেদ আছে কিয়ামতের দিন আল্লাহ তা'আলা তার মীমাংসা করবেন; অনন্তর সত্যপন্থিদের জান্নাতেও বাতিলপন্থিদের জাহান্নামে প্রবেশ করাবেন।

### তাহকীক ও তারকীব

عَاطِفَةٌ [সংযোজক] নয়। حَالِيَةً [অবস্থা প্রকাশক] অথচ তারা। ওয়াও হরফটি

এর স্থলে পতিত نَصَبٌ كَيْفَ : كَذَلِكَ أَيْ مِثْلُ ذَلِكَ الَّذِي سَمِعْتُ بِهِ : قَوْلُهُ كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ হয়েছে। অথবা مُصَدَّرٌ مَحْذُوفٌ -এর সিফত হিসেবে حَضَرَ -এর জন্য মুকাদ্দাম করা হয়েছে- أَفَادَهُ حَضَرَ بَعَيْنُهُ لَا قَوْلًا مُغَايِّرًا لَهُ

বিশেষ জ্ঞাতব্য : এস্থলে প্রশ্ন জাগে যে, كَذَلِكَ বলার পর بَلَاءٍ مِثْلُ قَوْلِهِمْ বলার কি প্রয়োজন ছিল? কোনো কোনো তাফসীরকার এর জবাব দিয়েছেন যে, كَذَلِكَ مِثْلُ قَوْلِهِمْ হলো -এর ব্যাখ্যা ও শক্তিবর্ধক। যেমন আল্লামা সুযুতী (র.) مِثْلُ قَوْلِهِمْ -এর পরে بَيَانٌ لِّمَعْنَى ذَلِكَ উল্লেখ করেছেন। অর্থাৎ তিনি বলতে চেয়েছেন- مِثْلُ قَوْلِهِمْ হলো كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ -এর বদল।

কেউ বলেন, এ স্থলে পৃথক দু'টি উপমা আছে। তাই দু'টি শব্দ ব্যবহার করা হয়েছে। একটি উপমা দ্বারা তো এই কথা বোঝানো উদ্দেশ্য যে, তাদের উক্তি ইহুদি-খ্রিস্টানদেরই অনুরূপ। অর্থাৎ তারা যেমন অন্যদের পথভ্রষ্ট বলে, এরাও তেমনি

নিজেদের ছাড়া অন্যদের পথভ্রষ্ট বলে। দ্বিতীয় উপমার উদ্দেশ্য এই যে, আহলে কিতাব যেমন এ দাবি কোনো রকম দলিল ছাড়া কেবল নিজেদের কু-প্রবৃত্তি ও বিদ্বেষবশত করে, তদ্রূপ পৌত্তলিকেরা ও বিনা দলিলে কেবল নিজেদের খেয়াল খুশিমতো এরূপ দাবি করে।

وَعَبْرُهُمُ : وَعَبْرُهُمُ -এর শেষে رَفَعَ হবে এবং اَلْمَشْرِكُونَ -এর সাথে تَارَ عَطَفُ হবে। অর্থাৎ মুশরিকরা ছাড়াও অন্যান্য কাফেরদেরকেও একই বক্তব্য ছিল।

كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ : كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ টা হলো مِثْلَ تَوَلَّيْهِمْ : অর্থাৎ قَوْلُهُ بَيَانَ لِمَعْنَى ذَلِكَ বর্ণিত বিষয়টিই এ বাক্যে আরও সুস্পষ্ট ভাবে বলা হয়েছে।

لَيْسُوا : لَيْسُوا -এর বহুবচনের যমীর অর্থগতভাবে كُنْ -এর দিকে ফিরেছে।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

قَوْلُهُ وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتْ ..... وَهُمْ يَتْلُونَ الْكِتَابَ : এখানে কিতাব বলতে বনী ইসরাঈলের নবীগণের সহীফাসমূহের সমষ্টি-সংকলন উদ্দেশ্য, যা এখন বাইবেল পুরাতন নিয়ম [ওল্ড টেস্টমেন্ট] নামে পরিচিত। ইহুদি ও খ্রিস্টান উভয় সম্প্রদায়ই এ সহীফাগুলো ইলহামী ও পবিত্র হওয়ার দাবিদার।

বর্তমান মুসলমানদের কাঁদা ছোড়াছুড়ি অবস্থা : আক্ষেপের বিষয় এই যে, এ ভ্রান্ত সম্প্রদায়গুলোর দেখাদেখি মুসলমানরাও তাদের অভিন্ন গ্রন্থ আল কুরআন নিয়ে দল-উপদলে বিভক্ত হয়ে একে অন্যকে অবজ্ঞাও হয়ে প্রতিপন্ন করা, এমনকি ফাসিক ও ভ্রান্ত বলতে শুরু করেছে এবং কাফের বলার পরিস্থিতিও এসেই যেতে চাচ্ছে।

قَوْلُهُ لَا يَعْلَمُونَ : অর্থাৎ জানে না ওহী ও নবুয়ত সংক্রান্ত কিছু। তারাও বলতে শুরু করেছে, কিতাবীদের কেউই সত্যে প্রতিষ্ঠিত নয়। এ আয়াতে ইলম (عِلْم) দ্বারা উদ্দেশ্য আসমানি কিতাবের ইলম। উল্লিখিত উক্তি কাদের ছিল? সাধারণত আরব মুশকিরদেরই এর বক্তব্য ছিল ধরে নেওয়া হয়েছে। তবে কোনো আসমানী কিতাবের উপর ভিত্তিকৃত নয়, এমন যে কোনো ধর্মের অনুসারী ও যে কোনো জাহিলী ধর্মের অনুসারীদের এর ব্যাপকতার অন্তর্ভুক্ত বলা যায়।

ইলম ও জ্ঞানের পার্থক্য : পবিত্র কুরআন ইলম [ক্রিয়ামূল عِلْم] ও তার বিভিন্ন ক্রিয়ারূপ ও বিশেষ্য রূপ যথা يَعْلَمُونَ ইত্যাদি যেখানে যেখানে ব্যবহার করেছে তা দিয়ে প্রায়শ প্রকৃত জ্ঞান ওহী ও নবুয়তের জ্ঞানই উদ্দেশ্য করেছে। এ ধরনের আয়াত দিয়ে বর্তমানের প্রথাগত বিদ্যা ও জ্ঞান-বিজ্ঞান তথা বিদ্যালয়, মহাবিদ্যালয়, বিশ্ববিদ্যালয়ের শিক্ষা ব্যবস্থাকে তালীম রূপে প্রমাণিত করা পবিত্র কুরআনের প্রতি এবং সুবুদ্ধির প্রতি কত বড় অনাচার।

قَالَ لَهُ يَغْكُمُ بَيْنَهُمْ : মীমাংসার দ্বারা এখানে কার্যত বাস্তব মীমাংসা উদ্দেশ্য। আর বিতর্ক, আলোচনা ও যুক্তি প্রমাণভিত্তিক মীমাংসা অর্থাৎ হক ও বাতিল এবং ঈমান ও কুফরের মাঝে অকাটা মীমাংসা তো এ পৃথিবীর বুকেই হয়ে রয়েছে।

قَوْلُهُ بَيْنَهُمْ : তাদের মাঝে একদল হকপন্থি ও ঈমানদার এবং অপরদল বাতিলপন্থি ও কাফের উদ্দেশ্য। হকপন্থি ও বাতিলপন্থিদের মাঝে আল্লাহ ফয়সালা করে দেবেন।

অযথা দলভুক্ত হওয়ার মন্দতার বিশ্লেষণ : আল্লাহ তা'আলা এমন ধর্মীয় গোঁড়ামি ও দলভুক্তি থেকে হেফাজত করুন। যাতে করে كُلِّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ -এর শিকার না হয় এবং নিজকে ছাড়া অপরের ভালো কাজগুলোকে অস্বীকার না করে। স্বজনপ্রীতির পন্থি যখন চোখে বাধে, তখন মানুষ অন্ধ হয়ে যায়। নিজের মন্দসমূহ ভালো হয়ে এবং অপরের ভাল কাজগুলো মন্দরূপ ধরে সামনে আসে। এ বিনাশ ও দলভুক্তির চাহিদা তো এটাই যে تَعَارُفًا تَسَاطُفًا অর্থাৎ স্বয়ং উক্ত উক্তির দ্বারাই উভয় ধর্মকে বাতিল করা হয়ে গেছে। আর রহিত হওয়ার কারণে মুসলমানদের হিসেবে এক পর্যায়ে যদিও এ কথা সঠিক যে, উক্ত দুটি ধর্ম বর্তমানে কার্যকর নয়; কিন্তু স্বয়ং তাদের উদ্দেশ্যে এ বলার দ্বারা এটা নয় যে, তাদের ধর্ম ভিত্তিহীন ছিল বা তাওরাত ও ইঞ্জীল কিতাব-এর তালীম হিসেবে বিতর্ক ছিল না; কিন্তু এ ইলমি ফয়সালা যখন আহলে ইলম হওয়া সত্ত্বেও তাদের জন্য যথেষ্ট নয়। তবে কিয়ামতের দিন বাস্তব কার্যকর ফয়সালা করে দুধ এবং পানি পৃথক করে দেওয়া হবে এবং সত্য ও মিথ্যার লড়াই সমাপ্তি করে দেওয়া হবে। -[কামালাইন খ. ১, পৃ. ১২২]

মাশায়েখে কেরামের জন্য চিন্তার সূক্ষ্মতা : যে সকল আলেম ও মাশায়েখ নিজ নিজ তবরীকার উপর এত মগ্ন ও আস্থাশীল যে, অন্যের হক ও সত্যকে দোষারোপ এবং তুচ্ছ করতেও লজ্জা করেন না। তাদের উচিত উক্ত আয়নায় নিজ চিত্রকে দেখে নেওয়া।

১১৪ ১১৪. وَمَنْ أَظْلَمُ أَيْ لَا أَحَدٌ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ  
بِالصَّلَاةِ وَالتَّسْبِيحِ وَسَعَى فِي خَرَابِهَا بِالْهَدْمِ أَوْ التَّعْطِيلِ نَزَلَتْ  
إِخْبَارًا عَنِ الرُّومِ الَّذِينَ خَرَبُوا بَيْنَ الْمَقْدِسِ أَوْ فِي الْمَشْرِكِينَ لَمَّا صَدُّوا  
النَّبِيَّ ﷺ عَامَ الْحَذْيَبِيَّةِ عَنِ الْبَيْتِ أُولَئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا  
خَائِفِينَ. خَبَرَ بِمَعْنَى الْأَمْرِ أَيْ  
أَخِيفُوهُمْ بِالْجِهَادِ فَلَا يَدْخُلُهَا أَحَدٌ  
أَمِنًا لَهُمْ فِي الْكُنْيَا خِزْيٌ هَوَانٌ  
بِالْقَتْلِ وَالسَّبْيِ وَالْجِزْيَةِ وَلَهُمْ فِي  
الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ. هُوَ التَّارُ.

আর অষ্টাশ্রম হইলো তার খবর। আর অষ্টাশ্রম [হিসমে তাফযীল] অষ্টাশ্রম মচলা মরফুও। আর অষ্টাশ্রম মন : কোলে মন অষ্টাশ্রম  
 لا اَحَدَ اَظْلَمَ مِنْهُ اَرْتَا۟ اِسْتَفْهَامٌ اِنْكَارُ

(ইত্যাদি) - مَفْعُول ثَانِي হলো اَنْ يَذْكُرَ এবং مَفْعُول اَوَّل হলো مَعَ هَلَا مَسَاجِدَ : قَوْلَهُ بِمَنْ مَعَ مَسْجِدِ -এর -مَفْعِل হয় طَرَف مَكَان হয় তার رُفَع কালিমায় -এর مُضَارِع ফেলের যে কেননা উচিত ছিল।  
 ৩৬-এখানে : هَلَا هُوَ هِيَ هُنَّ هُمْ হিসেবে خَالَفَ قِيَاسٍ হয়েছে এ কাসরা -এ جِيم -এর مَسْجِد -এর

قَوْلُهُ مَسَاجِدُ : **ধর্ম** কে বহুবচন কেন ব্যবহার করা হলো? অথচ এ আয়াতে **مَسَاجِدُ** দ্বারা হয়তো বায়তুল মুকাদ্দাসকে **বুখতে নছর** হয়েছে। কেননা রোমের অগ্নিপূজক রাজা বুখতে নছর একে ধ্বংস করে দিয়েছিল। অথবা **مَسَاجِدُ** দ্বারা মসজিদে **মসজিদকে বুখতে** হয়েছে। কেননা মক্কার মুশরিকরা রাসুল ﷺ কে হৃদয়বিয়ার সন্ধির সময় গমরা করতে নিষেধ করেছিল।

**উক্তি :** অসংখ্য নুটি মসজিদই যেহেতু অধিকতর গুরুত্বপূর্ণ ও বেশি বরকতপূর্ণ তাই এ মসজিদে ইবাদত করতে বাধা প্রদান করা হবে ও নিয়ম করে দেওয়া যেন সকল মসজিদকে ধ্বংস করার নামান্তর। এ জন্য **مَسْجِد** -এর স্থলে **مَسَاجِد** ব্যবহৃত হয়েছে।

قَوْلُهُ لَنْ يَفْكَرَ فِيهَا إِنَّهُ : عَرَابٌ -এর দিক দিয়ে চারটি সূরত হতে পারে। যথা-

مَنْعَهُ كَذَا هَبْنِ هَذَا مَفْعُولٌ ثَلَاثِيٌّ هَبْنِ مَفْعُولٌ

مَنْعَ كِرَاهَةٍ أَنْ يَذْكُرَ أَوْ مَنَعَ دُخُولَ مَسَاجِدِ اللَّهِ ﷻ مَفْعُولًا لَهُ ﷻ مَنَعَ 2

৩. مَنَعَ ذِكْرَ اسْمِهِ فِيهَا اَرْتَابًا ۙ اَلَا شَيْعَالٌ مِّنْ مَّسَاجِدِ اللّٰهِ

৪. مَنَعَ مَسَاجِدَ مِنْ اَنْ يَذْكُرُ اَرْتَابًا ۙ مَنَصُّوبٌ هَیْفُ کَرَارِ کَارِجٍ ۙ

অর্থঃ এখানে 'অ' হরফটি 'ত' বা প্রকরণ বুঝানোর জন্য ব্যবহৃত হয়েছে, সন্দেহের জন্য নয়।

অর্থঃ কেউ বলেছেন 'خَرَابٌ' শব্দটি 'تَخْرِبُ' -এর অর্থে 'مَصْدَرٌ' যা তার 'مَفْعُولٌ' -এর দিকে 'مُضَافٌ' হয়েছে। যেমন 'خَرَابُهَا' -এর ওজনে। আর কেউ বলেন, 'خَرَبٌ' -এর মাসদার, যা 'خَرَبٌ بِالْمَكَانِ' থেকে নির্গত হয়েছে। অর্থঃ সেটির রক্ষণাবেক্ষণ বাদ দিয়েছে। যাতে তা নিজে নিজেই বিরান এবং বরবাদ হয়ে যায়।

অর্থঃ 'قَوْلُهُ خَبَرٌ بِمَعْنَى الْاَمْرِ' -এর অর্থঃ এ জুমলাটি শব্দগতভাবে 'خَبَرٌ' এবং অর্থগত ভাবে 'اِشْأَانِيَّةٌ' হবে। মূলত একটি প্রশ্নের জবাব প্রদানের জন্যই এ অংশটুকু বৃদ্ধি করা হয়েছে।

প্রশ্ন : 'اَلَا خَائِفِينَ' -এর মাঝে সংবাদ দেওয়া হয়েছে যে, বিশ্বাস ও বিরানকারী বায়তুল মুকাদ্দাসে ভীতশত্রু অবস্থায় প্রবেশ করেছে। অতঃপরে অত্যন্ত নির্ভয়ে সেখানে প্রবেশ করছিল এবং এক বছরের অধিক সময় তা দখল করেছিল।

উত্তর : এখানে 'خَبَرٌ' টি 'اَمْرٌ' -এর অর্থঃ। অর্থঃ তাদেরকে বায়তুল মুকাদ্দাসে আল্লাহ তা'আলার ভয় নিয়ে প্রবেশ করার নির্দেশ দেওয়া হয়েছে। -[হাশিয়ায় জামাল]

কিন্তু এ জবাবটি সুন্দর নয়। কেননা এখানে 'كَانَ' -এর স্থলে 'تَعْبِيرٌ' করা হয়েছে। আল্লামা বায়জাবী (র.) বলেন, এ আয়াতের উদ্দেশ্য হলো মসজিদে প্রবেশ করার অনুমতি প্রদান থেকে বারণ করা।

(مَعْنَاهُ النَّهْيُ عَنْ تَمَكُّنِهِمْ مِنَ الدَّخُولِ فِي الْمَسْجِدِ - جَمَلٌ)

বি. দ্র. সুলতান সালাহুদ্দীন এর যুগে মুসলমানরা বায়তুল মুকাদ্দাসে ভীত-সন্ত্রস্ত হয়ে প্রবেশ করেছিল।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

قَوْلُهُ وَمَنْ أَظْلَمُ :

প্রশ্ন : এখানে একটি প্রশ্ন জাগে, তাহলো, কুরআনে কারীমের মাঝে 'مَنْ أَظْلَمُ' বাক্যটি বারংবার এসেছে : যেমন-

۱. وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ فُتِرَى . ۲. وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ . ۳. فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَّبَ عَلَى اللَّهِ . ۴. وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ .

উক্ত বাক্যসমূহের মধ্যে প্রতিটির দাবিই হলো 'حَصْرٌ' তথা সীমাবদ্ধতা। অর্থঃ তাতে উল্লিখিত কর্ম সম্পাদনকারী থেকে বড় জালেম কেউ নেই। এ অবস্থায় দ্বিতীয় কেউ তার চেয়ে বড় জালেম কিভাবে হবে? অর্থঃ 'أَظْلَمَ' বা অধিক বড় জালেম হওয়ার সঙ্গে যখন কোনো একটি দলকে বিশেষিত করা হয়েছে, তখন দ্বিতীয় কোনো দলকে 'أَظْلَمَ' -এর বিশেষণে বিশেষিত করা কিভাবে সঠিক হবে?

উত্তর :

১. প্রত্যেকে তার 'صَلَةٍ' -এর অর্থের দিক দিয়ে খাস। যেমন-  
كَانَ قَدْ لَاحَظَ مِنْ الْمُذْبِحِينَ أَظْلَمَ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ -  
وَلَا أَحَدٌ مِنْ الْمُذْبِحِينَ أَظْلَمَ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ .  
وَلَا أَحَدٌ مِنْ الْمُذْبِحِينَ أَظْلَمَ مِمَّنْ كَذَّبَ عَلَى اللَّهِ وَعَلَى هَذَا الْقِيَاسِ . (جَمَلٌ)

মোটকথা 'أَظْلَمَ' -এর বহুদিক ও ক্ষেত্র রয়েছে। সংশ্লিষ্ট দিক ও ক্ষেত্রে অমুকে বড় জালেম হবে। এতে কোনো প্রশ্নই থাকবে না।

২. মুফাসসিরগণ উত্থাপিত প্রশ্নের উত্তর এভাবেও দিয়েছেন যে, পূর্ণ কুরআন মাজীদে যেসবস্থানে মহান আল্লাহ রাব্বুল আ'লীন 'مَنْ أَظْلَمُ' শব্দ উল্লেখ করেছেন সবগুলো কর্মই বড় ধরনের অন্যায় এবং এসব অন্যায় কর্ম যে করবে তার থেকে বড় জালেম আর হতে পারে না, অতএব মসজিদে আল্লাহর নাম স্মরণ করতে বাধা প্রদান করাও একটি বড় অন্যায় কাজ। তাই আল্লাহ 'مَنْ أَظْلَمُ' শব্দ প্রয়োগ করে বলেছেন যে, তার চেয়ে বড় জালেম আর কে হতে পারে? সুতরাং উক্ত প্রশ্ন করা অবাস্তব বৈ আর কিছুই হতে পারে না।

শানে নুযূল : বিশ্বমীরা ব্যতীত কেউ আল্লাহ তা'আলার কিতাব, তার গ্রন্থ ও মসজিদ ধ্বংস করতে পারে না। খ্রিস্টান সম্প্রদায় সম্পর্কে এ আয়াত অবতীর্ণ। তারা ইহুদিদের সাথে যুদ্ধ করে তাওরাত পুড়ে ফেলে এবং বায়তুল মুকাদ্দাস ধ্বংস করে দেয়। অথবা এটা মক্কার মুশরিকদের সম্পর্কে নাজিল হয়েছে। তারা নিছক বিদ্বেষ ও হঠকারিতার বশবর্তীতে হুদায়বিয়ার ঘটনায় মুসলিমগণকে বায়তুল্লাহ শরীফে যেতে বাধা দেয়। এ ছাড়া যে কেউ কোনো মসজিদ বিরান বা ধ্বংস করে সে এ আয়াতের অন্তর্ভুক্ত হবে।

প্রশ্ন : مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ -এর মাঝে مَنَعَ -এর নিসবত কেন করা হলো অথচ প্রকৃত পক্ষে مَنَعُوا বা বারণকৃত হলো মানুষেরা। মানুষকে বন্দেগী করতে বাধা দেওয়া হয়, মসজিদকে নয়।

উত্তর : مَنَعِينَ বা বারণকারীদের কর্মকাণ্ড যেহেতু মসজিদকে ঘিরেই ছিল যেমন মসজিদে ময়লা আবর্জনা নিক্ষেপ বা ধ্বংস করা, তাই مَنَعَ -এর নিসবত করা হয়েছে مَسَاجِدَ -এর দিকে।

মাসআলা : ফকীহগণ স্পষ্ট ভাষায় বলেছেন জিকির করা ও প্রবেশে বাধাদান যদি কোনো ধর্মীয় প্রয়োজন ও শরিয়তসম্মত স্বার্থ রক্ষার জন্য হয়, তবে তা সম্পূর্ণ বৈধ। কেননা এরূপ ক্ষেত্রে এ ধরনের ব্যবস্থা মসজিদের বিনাশসাধন ও তা অনাবাদ করা নয়; বরং তা-ই প্রত্যক্ষ সংস্কার ও আবাদ রাখার পদ্ধতিভূক্ত।

ফকীহগণ ও আয়াত প্রসঙ্গে নিম্নের মাসআলাগুলোও উল্লেখ করেছেন-

১. মসজিদের জন্য গণ-অনুমতি অর্থাৎ সর্বসাধারণের প্রবেশাধিকার (إِذْنٌ عَامٌّ) থাকা।

২. মসজিদের দরজা ও প্রবেশপথ, কোনো ব্যক্তি মালিকানার ভূমিতে না হওয়া। ইসলামি শিক্ষা বিস্তারে প্রতিবন্ধক সৃষ্টি করা, সত্য ধর্ম প্রচারে বিঘ্ন দাঁড় করানো ও সমস্যা উল্কে দেওয়া- এ সবই এ বিধির অন্তর্ভুক্ত।

মসজিদসমূহ বিনাশের ব্যাখ্যা : মুসায়েফ (র.) আয়াতের শানে নুযূল দ্বারা তো মসজিদে হারাম ও মসজিদে বায়তুল মাকদিস বিনাশের সূত্র বের হয়ে আসে। কিন্তু কিবলা পরিবর্তনের ব্যাপারে ইহুদিদের ঔদ্ধত্য সন্দেহসমূহকে মিশ্রিত করে নিলে এবং সে সন্দেহগুলো স্বাভাবিকভাবে যদি মানুষের অন্তরে স্থান পেয়ে যায় তবে তাওহীদ ও রিসালাতের সাথে নামাজ রোজাকেও মানুষ বিদায় দিয়ে দিত। যা দ্বারা মসজিদে নববী ও সকল মসজিদসমূহ বিনাশ হয়ে যেত। মোটকথা সে বিভিন্ন প্রকার কুচক্রের ফলাফল দ্বারা সাধারণ ও বিশেষ মসজিদসমূহ বিনাশ ও ধ্বংস হয়ে যেত।

মসজিদের রক্ষণাবেক্ষণ : অথচ মসজিদের রক্ষণাবেক্ষণ খোদাতীর্ক লোকদের কাজ। অতএব কোথায় এ ইহুদিদের আহলে হক হওয়ার জোড়ালো দাবি ও ডোল পিটানো। আর কোথায় তাদের এ অপকর্মসমূহ লজ্জা লাগে না?

মোটকথা ইহুদি, খ্রিষ্টান ও মুশরিক সকলেরই নির্লজ্জ আচরণ সামনে এসেছে এ কারণেই দুনিয়াতে তাদের লাঞ্ছনা হয়েছে যে, সকলেই ইসলামের নির্দেশে ট্যান্ড্রাতা ও মুসলমানদের প্রজা হয়েছে। আর পরকালের ভরপুর সমাবেশে কুফর ছাড়া মসজিদসমূহ বিনাশের ব্যাপারে যা কিছু লাঞ্ছনা হবে, তা তো অতিরিক্ত।

মসজিদসমূহে তালা লাগানো : মসজিদকে বিনাশ ও ধ্বংস করা এবং নামাজ পড়া ও অন্যান্য ইবাদত থেকে মানুষকে বাধা দেওয়া যদিও উক্ত আয়াতের দৃষ্টিতে নিষেধ ও নাজায়েজ প্রমাণিত হয়; কিন্তু মসজিদের সামান্যদির হেফাজতের জন্য তালা লাগানো একটি পৃথক ব্যাপার। হ্যাঁ, মসজিদের বিনাশ ও রক্ষণাবেক্ষণের বিস্তারিত বিধানাবলি মাসায়েলের কিতাবাদিতে উল্লেখ রয়েছে।

مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا বাক্যটির কারণে ইমামগণের মধ্যে মতভেদ রয়েছে যে, কাফেরের জন্য মসজিদে প্রবেশের অনুমতি আছে। নাকি নেই?

তবে ইমাম মালেক (র.)-এর অভিমত হচ্ছে কোনো মসজিদেই প্রয়োজন ব্যতীত কাফের এর জন্য প্রবেশের অনুমতি নেই।

ইমাম শাফেয়ী (র.)-এর মতে মসজিদে হারাম, মসজিদে নববী এবং বায়তুল মাকদিসে সর্বাবস্থায় কাফের এর জন্য প্রবেশ করা নাজায়েজ ও নিষেধ এবং উক্ত তিন মসজিদ ব্যতীত অন্যান্য মসজিদে মুসলমানদের অনুমতি সাপেক্ষে প্রবেশ করতে পারবে।

ইমাম আবু হানীফা (র.)-এর মতে মসজিদসমূহের আদব ও সম্মান রক্ষা করে সকল মসজিদে প্রবেশ করতে পারবে। উক্ত আয়াত ইমাম আবু হানীফা (র.)-এর পক্ষে দলিল।

ইমাম যাহেদ (র.)-এর দ্বারা আল্লাহর নাম ও তাঁর সত্তা এক হওয়ার ব্যাপারে মু'তাযিলা সম্প্রদায়ের বিপক্ষে দলিল পেশ করেছেন। মুতাযিলারা আল্লাহর জান ও তার (اسم) নাম এর মধ্যে পৃথকতার দাবি করে।

قَوْلُهُ بِالْهَدْمِ أَوْ التَّعْطِيلِ দ্বারা বায়তুল মুকাদ্দাসের প্রতি ইঙ্গিত করা হয়েছে। কেননা অগ্নিপূজক রাজা বুখতে নহর সেটি ধ্বংস করে দিয়েছিল। আর تَعْطِيلِ দ্বারা মসজিদুল হারামের প্রতি ইঙ্গিত করা হয়েছে। কেননা মক্কার মুশরিকরা রাসূল

ﷺ -কে বাধা দিয়ে যেন মসজিদে হারামকে مَعْطَل [বিরান] করে দিয়েছিল।

قَوْلُهُ أَخْبَرَهُمُ بِالْجِهَادِ অর্থাৎ আল্লাহ তা'আলা আমাদেরকে মসজিদে হারাম এবং বায়তুল মুকাদ্দাসে কাফেরদের প্রবেশকে জিহাদের মাধ্যমে বারণ করার নির্দেশ দিয়েছেন। -[হাশিয়ায়ে ছাবী]

অথবা আয়াতের ব্যাখ্যা এও হতে পারে যে, আয়াতটি لَنْظَلَّ وَ مَغْنًا উভয়ভাবেই جَمْلَةٌ خَبَرِيَّةٌ হবে। মর্ম হবে আল্লাহ তা'আলা রাসূল ﷺ এবং হযরত ওমর (রা.)-এর যুগে সংঘটিতব্য অবস্থার সংবাদ দিয়েছেন। এ ব্যাখ্যাটিই অধিকতর কাছাকাছি মনে হয়। -[হাশিয়ায়ে ছাবী]

قَوْلُهُ أَوْلَيْكَ مَا كَانَ لَهُمُ الْخ অর্থাৎ এ কাফিরদের জন্য তো এটাই সমীচীন ছিল যে, তারা ভীত অবনত অবস্থায় ও আদব সহকারে মহান আল্লাহ তা'আলার ঘর মসজিদে প্রবেশ করবে। এর বিপরীতে তারা মসজিদের যে অমর্যাদা করেছে, এটা তাদের জঘন্যতম অপরাধ। অথবা এর অর্থ, তারা সে দেশে সম্মান ও রাজত্বসহ বাস করার উপযুক্ত নয়। কাজেই পরবর্তীতে অবস্থা তাই হয়। সিরিয়া ও মক্কা শরীফের শাসন ক্ষমতা আল্লাহ তা'আলা মুসলিমগণের হাতে অর্পণ করেন।



## অনুবাদ :

۱۱۵ ১১৫. وَنَزَلَ لِمَا طَعَنَ الْيَهُودُ فِي نَسْخِ الْقِبْلَةِ أَوْ فِي صَلَوةِ النَّافِلَةِ عَلَى الرَّاحِلَةِ فِي سَفَرٍ حَيْثُمَا تَوَجَّهَتْ وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ أَيْ الْأَرْضُ كُلُّهَا لَا تَهْمَا نَاحِيَتَاهَا فَإِنَّمَا تَوَلَّوْا وُجُوهَكُمْ فِي الصَّلَاةِ بِأَمْرِهِ فَثُمَّ هُنَاكَ وَجْهَ اللَّهِ قِبْلَتُهُ الَّتِي رَضِيَهَا إِنَّ اللَّهَ وَاسِعٌ يَسَعُ فَضْلُهُ كُلَّ شَيْءٍ عَلِيمٌ - بِتَدْبِيرِ خَلْقِهِ -

১১৬ ১১৬. وَقَالُوا يَاوُودُ وَدُونَهَا أَيْ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى وَمَنْ زَعَمَ أَنَّ الْمَلِكَةَ بَنَاتُ اللَّهِ اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا قَالَ تَعَالَى سُبْحَنَهُ تَنْزِيهَا لَهُ عَنْهُ بَلْ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مَلِكًا وَخَلَقًا وَعَبِيدًا وَالْمَلَائِكَةُ تَنَافَى الْوَلَادَةِ وَعَبَّرَ بِمَا تَغْلِبُهَا لِمَا لَا يَعْقِلُ كُلُّهُ قَانِتُونَ. مُطِيعُونَ كُلَّ بِمَا يُرَادُ مِنْهُ وَفِيهِ تَغْلِيْبُ الْعَاقِلِ -

কিবলার নসখ [বায়তুল মুকাদ্দাস হতে বায়তুল্লাহর দিকে কিবলা পবিত্র করা সম্পর্কে বা সফরে যানবাহনে আরোহণ করে যেদিকে ইচ্ছা সেই দিকে মুখ ফিরিয়ে নফল পড়ার অনুমতি দান প্রসঙ্গে ইহুদিরা সমালোচনা করলে তার জবাবে আল্লাহ তা'আলা নাজিল করেন, কেবল আল্লাহরই পূর্ব ও পশ্চিম অর্থাৎ সমস্ত পৃথিবী। [পূর্ব ও পশ্চিমে এই দুই প্রান্ত সীমার উল্লেখ করে সমস্ত পৃথিবীকে বুঝানো হয়েছে কেননা পূর্ব পশ্চিম পৃথিবীর দুই প্রান্ত সুতরাং তাঁর নির্দেশানুসারে সালাতে যে দিকেই তোমরা তোমাদের মুখ ফিরাও না কেন সে দিকই সেখানেই আল্লাহর দিক অর্থাৎ সন্তুষ্টির কিবলা বর্তমান। নিশ্চয় আল্লাহ তা'আলা সর্বব্যাপী সকল কিছুর উপর তাঁর অনুগ্রহ বিস্তৃত এবং তিনি তাঁর সৃষ্টি পরিচালনা সম্পর্কে মহাজ্ঞানী।

এবং তারা ইহুদি, খ্রিস্টান এবং ফেরেশতাগণকে আল্লাহ তা'আলার কন্যা বলে ধারণা করে বলে আল্লাহ সন্তান গ্রহণ করেছেন। আল্লাহ তা'আলা ইরশাদ করেন, তিনি পবিত্র। এই সবকিছু থেকে আমরা তার পবিত্রতা ঘোষণা করি। বরং মালিকানা, সৃষ্টি ও দাস সকলরূপেই আকাশমণ্ডলী ও পৃথিবীর যা কিছু আছে সব আল্লাহর। আর মালিকানা অধিকার সন্তান হওয়ার অন্তরায়, সুতরাং তারা কেউ আল্লাহর সন্তান হতে পারে না। সবকিছু তাঁরই একান্ত অনুগত। প্রতিটি বস্তুই তার বাধ্যপন্থ যে কোনো বিষয়েই তার নিকট তলব করা হোক না কেন। জিন্মাটির পূর্বে আওহ এবং তা ব্যতিরেকেও পাঠ রয়েছে। এইখানে বোধহীন প্রাণীর প্রাধান্য প্রদান করে মা-এর ব্যবহার করা হয়েছে। শব্দটির মধ্যে বোধ সম্পন্ন প্রাণীর প্রাধান্য প্রদান করা হয়েছে। তাই আওহ ও কুন-এর মাধ্যমে এর বহুবচন ব্যবহার করা হয়েছে। অর্থাৎ প্রতিটি মাখলুক ঐ উদ্দেশ্যের অনুগত, যা তার কাছ থেকে চাওয়া হচ্ছে। এ-এর অর্থ।

## তাহকীক ও তারকীব

এ-এর লাম (ل) বিশিষ্ট 'অপেক্ষা' নাহ [আরবি ব্যাকরণ] এ ক্রিয়াকে বিশেষ সংযোজক লাম এসব প্রকারের অন্যতম অর্থাৎ মাশরিক-মাগরিব, পূর্ব-পশ্চিম সবই তার। তিনিই এ সৃষ্টির খালিক ও মালিক তথা স্রষ্টা ও অধিপতি। উম্মতে মুহাম্মদী যা অচিরেই সমগ্র বিশ্বের জন্য নিরাপত্তা বিধানকারী [নিরপেক্ষ] উম্মতরূপে প্রতিষ্ঠা পেতে যাচ্ছিল, তাদের কেন্দ্রীকতা কিবলারূপে স্থির হতে যাচ্ছিল এবং কিতাবীর [তার আভাস পেয়ে] বিভিন্ন প্রশ্ন উত্থাপনও বিরূপ সমালোচনা করে দিয়েছিল। এখানে তাদের সমালোচনা উদ্ধৃত করে তার জবাব দেওয়ার ভূমিকা তৈরি করা হয়েছে।

**বিবল তথ্য বিশ্লেষণ :** كُنْ বলার দ্বারা যদি উদ্দেশ্য হয় রূপকার্থে কোনো কাজ সত্ত্বর ও অনতিবিলম্বে হওয়া তবে তো উত্তম এতে কোনো রূপ সন্দেহ নেই এবং হবেও না। কিন্তু যদি كُنْ দ্বারা উদ্দেশ্য এটা হয় যে, প্রকৃত পক্ষে আল্লাহ তা'আলার রীতিই হচ্ছে এটা যে, কোনো কিছুকে সৃষ্টি করার পূর্বে এ (كُنْ) শব্দ বলেন, তবে এ প্রসঙ্গে দুটি সন্দেহ হতে পারে। প্রথম সন্দেহ এটা যে, যখন সে বস্তু বা জিনিসটির অস্তিত্বই ছিল না। তখন كُنْ শব্দটি কাকে বলা হয়ে ছিল? এর উত্তর হচ্ছে আল্লাহর ইলম -এর মধ্যে সে বস্তুটি বিদ্যমান ছিল। সেটাকেই বাস্তব বা বিদ্যমান হিসেব করে সম্বোধন করা হয়েছে। দ্বিতীয় সন্দেহ এটা যে, অন্যান্য বস্তুসমূহের ন্যায় স্বয়ং كُنْ শব্দটিও তো حَادِث [নতুন বা ঘটমান] তবে তো সে রীতি অনুসারে كُنْ -এর জন্যেও অন্য আরেকটি كُنْ -এর প্রয়োজন হবে এবং এ দ্বিতীয় كُنْ -এর জন্য তৃতীয় كُنْ -এর প্রয়োজন হবে। এমনভাবে ক্রমানুসারে হওয়া অপরিসর্য হয়ে যাবে। অর্থাৎ এক كُنْ -এর জন্য অগণিত كُنْ মেনে নিতে হবে। তা না হয় كُنْ আদি হতে থাকা অত্যাৱশ্যক হয়ে যাবে। আর এ উভয় প্রকারই অসম্ভব।

এর উত্তর দুটি হতে পারে। একটি হচ্ছে এটা যে, এসমস্ত কিছুকে كُنْ শব্দ দ্বারা সৃষ্টি করা হয়েছে এবং স্বয়ং كُنْ -কে অন্য কোনো كُنْ ব্যতীত সৃষ্টি করা হয়েছে। তাই ক্রমানুসারে হওয়া অপরিসর্য হবে না।

দ্বিতীয়টি হচ্ছে এটা যে, যদি শুধু এ كُنْ শব্দটিকে প্রাচীন বা সনাতন মেনে নেওয়া হয় এবং এর সম্পর্ক حَادِث হওয়ার কারণে এটা স্বয়ংও حَادِث হয়, তবে مَكْرُوء সনাতন হওয়া অত্যাৱশ্যক হবে না। এখন রয়ে গেল সে সম্পর্কের অবস্থা বা ধরন? তবে যেহেতু সে সম্পর্ক অস্তিত্বহীন ও অবিদ্যমান তাই এ নতুন সম্পর্কের আবিষ্কারের প্রয়োজন আছে। আর না এর কারণ আবিষ্কারের ব্যাপারে কোনো আপত্তি বা প্রশ্ন আছে। কিছুই নেই। হ্যাঁ, সে সম্পর্কের জন্য আল্লাহ তা'আলার জ্ঞাত বা সত্তা অগ্রাধিকারযোগ্য হবে। তার ইচ্ছা যার শান ও গুণ প্রাধান্য এবং নির্দিষ্টকরণ এখতয়ারী। তিনি স্বয়ং অগ্রাধিকার যোগ্য থাকবেন। তাই অন্য কোনো অগ্রাধিকার দাতা কিংবা নির্ধারণকারী প্রশ্নই আসে না। কেননা এর দ্বারা অন্য আরেকটি শক্তিকে মেনে নেওয়া অপরিসর্য হয়ে যায়। যা জ্ঞানীদের দৃষ্টিতে অগ্রহণযোগ্য ও রহিত। [বয়ানুল কুরআন থেকে সংক্ষেপিত]

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

**কিবলা নিয়ে বিতর্ক :** কিবলা সম্পর্কে ইহুদি ও খ্রিস্টানরা দ্বিধা-বিভক্ত। এটাও ইহুদি ও খ্রিস্টানদের বিতর্কিত বিষয়। তাদের প্রত্যেকে নিজ নিজ কিবলাকে শ্রেষ্ঠ বলত। আল্লাহ তা'আলা ইরশাদ করেন, আল্লাহ তা'আলা তো বিশেষ কোনো দিকের নন; বরং তিনি সমগ্র স্থানও দিক হতে পবিত্র ও মুক্ত। তবে তোমরা তার নির্দেশে যে কেনো দিকেই মুখ ফেরাবে, সেদিকেই তার দৃষ্টি আছে। তিনি তোমাদের ইবাদত কবুল করে নিবেন। কেউ বলেন, এ আয়াত সফরে নফল সালাত আদায় সম্পর্কে অবতীর্ণ। অথবা সফরে যখন কিবলা নিয়ে সন্দেহ সৃষ্টি হয়েছিল, তখন এ আয়াত নাজিল হয়।

قَوْلُهُ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ : পূর্ব পশ্চিম দুই দিকই, আর শুধু এ দুই দিকই কেন, সবদিক সব অভিমুখই আল্লাহ তা'আলার জন্য সমান। তিনি সবগুলোরই সমভাবে স্রষ্টা, শাসনাধিকারী, মালিকানাধিপতি। কোনো বিশেষ দিকের পবিত্রতা, মাহাত্ম্য উপাস্য হওয়ার কোনো নামগন্ধ এবং সত্য দিক দর্শানের কোনো বৈশিষ্ট্য মর্যাদা নেই।

**দিক পূজার রহস্য :** জাহেলী ধর্মমতগুলোর ইতিহাস মানুষের আহমকী নির্বুদ্ধিতা, মুর্থতা ও কুসংস্কার পূজার এক ধারাবাহিক ইতিহাস। পৌত্তলিক ধর্মগুলোতে এক সম্মিলিত ভ্রষ্টতা এরূপ প্রচলিত ছিল যে, আল্লাহ তা'আলা যেহেতু কোনো অবস্থানে হার্ন ও দেহধারী, সূতরাং তার অস্তিত্ব কোনো না কোনো নির্দিষ্ট দিকে ও অবস্থানে থাকা অনিবার্য এবং এ ভ্রান্ত ধারণার শিকার হলে সে অবস্থান ও দিকটিকেও কোনো না কোনো নির্দিষ্ট দিক ও অবস্থানে সাব্যস্ত করে সে দিকটিকেই পবিত্র ও পূজনীয় স্থির করে দেবে। যেহেতু 'দেবতাকুলে' সূর্য দেবতার মর্যাদা সব পৌত্তলিক ধর্মের সাধারণভাবে গুরুত্বপূর্ণ ও অগ্রগণ্য ছিল তাই এ দিক সূর্য দেবতাকে পূর্ব দিকটিকে সাধারণভাবে পবিত্র মনে করা হলো এবং দুনিয়ার বিস্তীর্ণ অঞ্চলে তা প্রচলিত হলো।

সূর্য দেবতার পূর্ব দিকটিকে পবিত্র মনে করা হলে এবং দুনিয়ার বিস্তীর্ণ অঞ্চলে তা প্রচলিত হলে, দিক ও অবস্থানের ন্যায় কোনো কাল্পনিক বিষয়ও কোনো জাতি-সম্প্রদায়ের উপাস্য হতে পারে না। সূর্য দেবতার প্রভাবই এ দিক পূজার শিরক কিতাবীদের মধ্যে সংক্রমিত হয়েছিল এবং খ্রিস্টধর্ম যেহেতু আকিদা-বিশ্বাস ও

ইবাদতে সমকালীন প্রভাবশালী ও প্রচলিত রোমান ধর্মের দ্বিতীয় সংস্করণ ও প্রতিচ্ছবি হয়ে দেখা দিয়েছিল, এ কারণে এ ধর্মানুসারীরাও প্রকাশ্যে ‘পূর্ব দিকের’ পূজায় ডুবে গেল। অন্যদিকে একত্ববাদের গর্বে গর্বিত ইহুদিরাও পুরোপুরি আত্মরক্ষা করতে সমর্থ হলো না; বরং তাদের কোনো কোনো উপদল তো পূর্ণরূপে বিপরীত সারিতে शामिल হলো। কোনো কোনো দল উপদল পূর্বের বিকল্পরূপে পশ্চিমের পবিত্রতার গীত গাইতে লাগল। তাদের মাথায় এ যুক্তি খেলা করল যে, পূর্বদিক যদি জীবনের সূত্র ও উৎস হওয়ার কারণে পবিত্র ও সম্মানযোগ্য হয়ে থাকে, তবে পশ্চিম দিকই বা মৃত্যুদ্বার ও বিনাশভূমি হওয়ার কারণে শ্রদ্ধার পাত্র হবে না কেন? প্রাচ্য সম্রাট [আলোক রাজা] যদি এ দিক থেকে উদয় হচ্ছেন, তবে প্রতিদিনও দিকটিতেই তো অস্তাচলে গমন ও আত্মবিলোপ করছেন। সুতরাং ওদিকটিরও পবিত্রতায় বিশ্বাসী না হওয়ার কি যুক্তি রয়েছে? মোটকথা এ দুটি দিক বেশ পূজা পেতে লাগল। তবে তুলনা মূলকভাবে পূর্ব দিকের পূজা একটু বেশি আর পশ্চিমের পূজা একটু কম। এক দুনিয়া যখন এহেন দিক পূজার শিরক ও পূর্বদিকের পূজা ও পশ্চিম দিকের পূজার গোমরাহীতে ভেসে যাচ্ছিল, তখনই একদিন কুরআনী তাওহীদ আত্মপ্রকাশ করে সমগ্র বিশ্বের মতবাদগুলোকে চ্যালেক্স দিয়ে তার অংশীবাদমূলক ধ্যানধারণায় প্রচণ্ড আঘাত হেনে এ বিশাল জগতকে হতচকিত করে দিল। প্রাচীন ধর্মমতগুলো এ নতুন ঘোষণার ধ্বনি-প্রতিধ্বনিতে হতভম্ব-দিশেহারা হয়ে পড়ল। -[তাকসীরে মাজেদী খ. ১, পৃ. ২০৮-২০৯]

قَوْلُهُ فَتَمَّ وَجْهَ اللَّهِ: অর্থাৎ সে এক আল্লাহ, যিনি স্থান-কাল পাত্রের পরিবেষ্টন ও দিক অবস্থানের সীমাবদ্ধতা থেকে মুক্ত পবিত্র, যার পবিত্র সত্তার [অশরীরী] জ্যোতি বিকীরণ সবদিকে, চারদিকে, যে দিকেই মুখ ঘুরাবে, তুমি পাবে তারই জ্যোতির বিকীরণচ্ছটা। তার তাজান্নী ও নূর প্রসারণকে কোনো বিশেষ দিকের সঙ্গে নির্দিষ্ট করে দেওয়া প্রত্যক্ষ মূর্খতাই বটে।

قَوْلُهُ وَجْهَ اللَّهِ: শাব্দিক অর্থে চেহারা, অবয়ব, দ্বিতীয় ও পরোক্ষ অর্থে পূর্ণ সত্তা ও অস্তিত্ব। যখনই উল্লিখিত হবে, সত্তাই উদ্দেশ্য হবে। এখানেও এরূপই উদ্দেশ্য। আয়াতে [স্রষ্টার] সাকারবাদ ও সাদৃশ্যবাদের পূর্ণ খণ্ডন হয়ে গিয়েছে। পূর্বসূরীগণও আয়াতটিকে এ অর্থেই গ্রহণ করেছেন।

আয়াতটি তাজসীম, স্রষ্টার দেহধারী ও শরীরী হওয়া প্রত্যাখ্যান এবং আকার সাদৃশ্যতা হতে তার পবিত্রতা সাব্যস্ত করণে অন্যতম সবল প্রমাণ।

খ্রিস্টানদের ধর্মে আজও পূর্বমুখিতা [ও পূর্বগামিতা Orientation] -এর একটি ধর্মীয় পরিভাষা প্রচলিত রয়েছে এবং গীর্জা ইত্যাদি পূর্বমুখীই নির্মাণ করা হচ্ছে। -[প্রাণ্ডজ]

قَوْلُهُ فَتَمَّ وَجْهَ اللَّهِ: [সে দিকেই আল্লাহ] কোনো কোনো সূফী আধ্যাত্মবিদ বলেছেন, আমরাও বিশ্বজগতের যে কোনো বস্তুর প্রতি দৃষ্টিপাত করি, অনুরূপভাবে সত্য সত্তার নূরেরই ঝিলিক দেখতে পাই। যে দিকেই তাকাই তোমাকেই দেখতে পাই-

جدھر دیکھتا ہوں ادھر تویی تو ہے ۔

قَوْلُهُ أَنْ اللَّهَ وَاسِعٌ: অর্থাৎ তার অনুগ্রহ সর্বত্র ব্যাপক বিশেষ কোনো জায়গার মাঝে সীমিত নয়। অথবা তিনি নিজেই অসীম-অপরিসীম প্রশস্ততা সম্পন্ন। বড় হতেও বড় প্রসারিত তাতেই বিলীন। সুতরাং কোনো স্থান-পাত্র অবস্থা কি করে তাকে সংকুলান করতে পারে? পাত্র যতই বিশাল হোক, স্থান যতই বিস্তীর্ণ হোক, তাকে কেমনে ধারণ করতে পারে? সব দিক-দিগন্ত, অবস্থান-প্রান্ত তো তারই সৃষ্টি দাসানুদাস, তিনি অসীম নিরাকার। কোনো সসীম দিক প্রান্ত কেমনে বেষ্টিবে তাঁর?

قَوْلُهُ عَلِيمٌ: অর্থাৎ তিনি বান্দাদের হিতাহিত তাদের নিয়ত ও তাদের ক্রিয়াকলাপ সবকিছুই সম্যক অবগত। তাদের জন্য কোনটি উপকারী, কোনটি অপকারী তাও তিনি পূর্ণ অবগত। সে হিসেবেই তিনি বিধান দিয়ে থাকেন। এভাবেও বলা যায় যে, তিনি তার পূর্ণ জ্ঞানও পরিপূর্ণ হিকমত কুশলতায় যে কিবলা [এবং যে দিককে ইচ্ছা কিবলা] নির্ণীত করতে পারেন। তার হিকমত, মহা জ্ঞান ও কল্যাণ ও দ্রষ্টতা বেষ্টন করতে পারে কে? তিনি উম্মতের ঐক্যের জন্য যখন কিবলা স্থির করবেন, তখন যথার্থই করবেন, তাতে কোনো দিকের পবিত্র হওয়ার মূলতই কোনো দখল নেই।

قَوْلُهُ وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا: অর্থাৎ ইহুদিরা হযরত উযায়ের (আ.)-কে এবং খ্রিস্টানরা হযরত ঈসা (আ.)-কে মহান আল্লাহ তা‘আলার ছেলে বলত। আল্লাহ তা‘আলা ঘোষণা করেছেন। তাঁর সত্তা এসব কিছু হতে পবিত্র। সকলেই তাঁর অধীনস্থ তাঁর অনুগত ও তাঁর সৃষ্টি।

سُبْحَانَ: [তিনি পবিত্র যে কোনো ধরনের আত্মীয়তা বন্ধন থেকে যা যে কোনো অবস্থায় তার জন্য নীচতা ও হীনতার কারণ।] খ্রিস্টবাদীদের হুশিয়ারী দেওয়া হচ্ছে যে, নাউযবিলাহ, আল্লাহ তা‘আলাকে আল্লাহ বলে স্বীকার করার পরেও তাঁর সঙ্গে সাধারণ মানুষের ন্যায় এ আত্মীয়তা সম্বন্ধের দাবি করে চলছে। আল্লাহ ও মা‘বুদ হওয়ার ক্ষেত্রে তোমাদের ধ্যানধারণা কতই না নীচ ও গর্হিত।

قَوْلَهُ كُلُّ لَهٗ قَانِتُونَ : ইচ্ছা অঙ্গত না হওয়া ইচ্ছা ও সৃষ্টিগত স্বভাবে এবং বাধ্য হয়ে অবশ্য। আল্লাহ তা'আলার বিশ্ব পরিচালন সংক্রান্ত উর্ধ্ব জাগতিক বিধি অইনত এ এর সর্বজনকৃত থেকে মুক্তি কারোরই নেই।

কুল্ : সকলেই অর্থাৎ সৃষ্টি মুমিন ও কান্ফের উদ্দেশ্যে ইচ্ছা ও নিষ্প্রাণ যাই হোক।

قَوْلَهُ قَانِتُونَ : সবই তাঁর সকাশে অবনত, অবনমিত সবই তাঁর ইচ্ছা ও নিষ্প্রাণের সঙ্গে জড়িত।

অর্থাৎ تَقْدِيرُهُ وَمُشِيئُهُ : তাই সবই তাহসীল অনুগত তাদের কোনো কিছুই তাঁর পরিচালন বিধি, তাঁর নিরূপণ ও মর্জি থেকে নিজেকে বাঁচিয়ে বা সর্বত্র কখনো পালন না করা তাহসীল কানশাফ।

قَانِتُونَ : এর মূল ধাতু। এর উত্তম অর্থ এভাবেই করা হয়েছে যে, দেহ ও অঙ্গ প্রত্যঙ্গের সজ্জা দ্বারা ও অবস্থা [ভাবের] ভাষায় আল্লাহ তা'আলার বান্দা হওয়ার ও তাঁর প্রতি আনুগত্যের স্বীকৃতি দেবে। -ইবনু হুইব সাহ মুজাজী পৃ. ২১২।

আয়াতের বাস্তবতা : বড় হোক কিংবা ছোট, অনুন্নত হোক কিংবা উন্নত, কোন সৃষ্টির এমন দুঃসহন রয়েছে যে, আল্লাহ তা'আলার বানানো দিন ও রাতের চব্বিশ ঘন্টার বাইরে কোনো ঘন্টা, মিনিট সেকেন্ড মুহূর্ত নিজের জন্য তৈরি করে নিতে পারে? দক্ষ হতে দক্ষতর কোনো বিজ্ঞানীর বুকের পাটা রয়েছে যে, আল্লাহ তা'আলার নির্ধারিত সৃষ্টি পরিচালনা [মহশুলা]-এর বাইরে এক গজ এক ফুট, এক ইঞ্চি স্থান নিজের জন্য খুঁজে নিতে পারে? এমন কে আছে, যে আল্লাহ তা'আলার নির্ধারিত স্থান ও কালের পরিসীমা লঙ্ঘন করে তার বাইরে পদচারণা করতে পারে? এমন কেউ কি আছে, যে তার সৃজনকৃত তাপ-হিম অর্দতা বিধি থেকে বেপরোয়া হয়ে থাকতে পারে? এমন কে হিম্মতওয়ালা আছে, যে তাঁর ওজন, স্তর ও মধ্যকর্ষণ শক্তির বিরুদ্ধে বিদ্রোহ ঘোষণা করতে পারে? সংখ্যা, ওজন, পরিমাণ ও পরিধির যে বিধান আল্লাহ তা'আলা নির্দিষ্ট করে রেখেছেন, এমন সাহসী পুরুষ কেউ আছে কি যে, এতে লঙ্ঘন বা ব্যতিক্রম ঘটাবার সুযোগ বা অবকাশ খুঁজে পাবে? শ্রেষ্ঠ হতে শ্রেষ্ঠতম আবিষ্কারক হোন, যত বড় প্রযুক্তিবিদ হোন, তাদের গুণের বাহার তো শুধু এতটুকুই যে, বিশ্ব পরিচালন ব্যবস্থার মূল বিধি ও নীতিমালার ভাব ও স্বভাব উপলব্ধিতে তিনি উল্লেখযোগ্য যোগ্যতা অর্জন করেছেন। [পদার্থের ধর্ম ও বিশ্বনীতির সবক'টা তিনি কঠিনভাবে রপ্ত করেছেন]। এমন লোক তো সব কারণের মহা কারণ ও সব নীতি-বিধির প্রয়োগকর্তা নিয়ন্তার সকাশে অন্য সকলের চেয়ে অধিক পরিমাণে অনুগত ও বাধ্য দাস হয়ে থাকবে। -[তাহসীল মাজেদী খ. ১, পৃ. ২১২-২১৩]

قَوْلَهُ قَانِتُونَ : এতে সব মশরিক ও অংশীবাদে বিশ্বাসী জাতি সম্প্রদায়ের বিরুদ্ধে প্রতিবাদ রয়েছে যে, তোমরা যাকে আল্লাহ তা'আলার পুত্র দেব-দেবতা অবতার মানছ, তারা আল্লাহ তা'আলার শরিক, সম অংশীদার ও সমকক্ষ সমতুল্য হওয়া তো যে কোনো বিচারে কল্পনাতীত অলীক বিষয় সকলেই বরং তাঁর আইনধারী শাসনাধীন, তাঁর সৃষ্টি এবং তাঁর বিশ্ব পরিচালন পরিক্রমার কোনো না কোনো দফতরের আঞ্জাধীন ও বশীভূত। -[প্রাগুক্ত]

কাবা পূজা ও মূর্তি পূজার মধ্যে পার্থক্য : ইসলামি ইবাদতসমূহে মূল উপাসনা তো শুধু আল্লাহ তা'আলারই হয়। কোনো মসজিদ বা বায়তুল্লাহ কিংবা বায়তুল মাকাদিসের উপাসনা মুসলমানগণ করেন না; বরং মসজিদ হচ্ছে ইবাদতে অন্তর ও দিমাগের একাগ্রতা সৃষ্টির জন্য যা প্রকৃত কাম্য পর্যন্ত পৌছতে এবং সফলতা লাভের অত্যন্ত গুরুত্বপূর্ণ মাধ্যম। আর সমগ্র ইসলামি জগতে একতার অবস্থা সৃষ্টির লক্ষ্যে এবং সমস্ত দুনিয়ার মুসলমানদেরকে একটি কেন্দ্রীয় বিন্দুতে সমবেত করার লক্ষ্যে আল্লাহ তা'আলা একটি দিককে কিবলা নির্দিষ্ট করেছেন, যা আল্লাহর একত্ববাদের যোগ্য ও দীনের কেন্দ্র হওয়ার উপযুক্ত। এখন রয়েছে একটি বিষয় তা হচ্ছে এ দিকটিকে বিশেষভাবে নির্দিষ্ট করা যে, সেটা বিশেষভাবে পবিত্র মক্কার মসজিদে হারাম। এ রহস্যের ব্যাপারে সামনে আলোচনা আসছে

মোটকথা এ যুক্তিসিদ্ধতা ও নিপুণতার বয়ান -এর কারণে অনুসন্ধানের এ অপত্তি যে, মুসলমানগণ কাবার পূজারী- এমন ধরনের সম্মেলনের বিন্দুমাত্র স্থান নেই। কিন্তু তারপর যদি কোনো মূর্তিপূজক উক্ত বয়ানকে নিজের পক্ষে মনে করে মূর্তিপূজাকে বৈধ করার জন্য সে ব্যাখ্যাই দিতে থাকে যে, আমরাও প্রকৃত পক্ষে পূজা আল্লাহরই করি এবং মূর্তিগুলোকে সামনে রাখি শুধু একাগ্রতা সৃষ্টির উদ্দেশ্যে। -[কামালাইন খ. ১, পৃ. ১২৬]

মূর্তি পূজার বৈধতা এবং এর তিনটি উত্তর : প্রথমে তে এ মূর্ত্যের দাবি সত্ত্বেও মুসলমানদের উপর থেকে আপত্তি ও প্রশ্ন সর্বাবস্থায় উঠে যায়, যা এ স্থানে উদ্দেশ্য।

দ্বিতীয়তঃ সাধারণ মুসলমান এবং সংখ্যক মূর্তি পূজকদের অবস্থার প্রতি দৃষ্টি দিলে এবং তাদের অবস্থাদির সার্বিক অনুসন্ধান করলে উক্ত দুটি দলের মধ্যে সর্বদাই পার্থক্য প্রকাশ হচ্ছে যে, মুসলমান আল্লাহর একত্ববাদের দাবিতে এবং আল্লাহ ব্যতীত অন্য কোনো উপাসনা না করার মত সত্যবাদী আর অন্যায় লোকদের মিথ্যা ও ধোকা প্রকাশ পায় সর্বশেষ স্তরে তৃতীয় কথাটি হচ্ছে কোনো বিধান এবং এর যুক্তিসিদ্ধতাকে নির্ধারণের জন্য কোনো অরহিত এবং চালু শরয়ী বিধান পেশ করা অপরিহার্য। অন্যদিকে দেব-দেবী নিজ মতে কিংবা বহিঃ দর্শনের দৃষ্টিতে কোনো কাজ করা বৈধ হিসেবে গণ্য করা যায় না। এ হিসেবেও শুধু

মুসলমানগণই নিজ ধর্মীয় বিধান পেশ করতে পারে। অন্যান্য ধর্ম বিলুপ্ত ও রহিত হয়ে গেছে। তাই তাদের বিধানাবলি চালু ও গ্রহণযোগ্য নয়। আর কিবলা নির্ধারণের উল্লিখিত যুক্তিসিদ্ধতা শুধু উপমাস্বরূপ পেশ করা হয়েছে। নতুবা আল্লাহ তা'আলার অসংখ্য যুক্তিসিদ্ধতাকে আয়ত্ত করতে পারে কে? -[প্রাণ্ডক]

আয়াতের নির্দেশনাসমূহ : **فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْمَكِّيِّ** শব্দটিকে যদি **مَنْعُولٌ بِهِ** সাব্যস্ত করা হয়। তবে এ আয়াতকে **فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْمَكِّيِّ** দ্বারা রহিত মানতে হবে। যেমন ইমাম যাহিদ (র.)-এর সিদ্ধান্ত যে, পবিত্র কুরআনে সর্বপ্রথম এ আয়াতটি রহিত হয়েছে। **إِنْتَانِ** -এর গ্রন্থকার এবং কাজী বায়যাবী (র.)-ও এ দিকেই ধাবিত হয়েছেন। কিংবা এ আয়াতে ব্যাখ্যা করে **صَلَاةُ النَّفْلِ عَلَى الرَّاحِلَةِ** অথবা কিবলার দিক সম্পর্কে সন্দেহ ইত্যাদি অবস্থার উপর চাপিয়ে দেওয়া যায়। আর যদি **إِنْتَانِ** শব্দটিকে **مَنْعُولٌ فِيهِ** সাব্যস্ত করা হয় মূলে। তবে এ আয়াতকে রহিত বা অন্য কোনো মন্তব্য করার প্রয়োজন নেই; বরং কিবলার ক্ষেত্রে সাহায্যকারী হবে।

আল্লাহর জন্য সন্তান সাব্যস্তের দাবি এবং তা প্রত্যাখ্যান : আয়াত **وَقَالُوا لَا تَنْفِرْ فِي السَّيْرِ** -এর মধ্যে আল্লাহর জন্য সন্তান সাব্যস্তের ব্যাপারে তাদের ভ্রান্ত বিশ্বাসকে চারটি পন্থায় বাতিল করা হয়েছে। প্রথম **لَا تَنْفِرْ فِي السَّيْرِ** দ্বারা। দ্বিতীয় **فَاتَّبَعُوا** দ্বারা। তৃতীয় **بَدِيعِ السَّمَوَاتِ** দ্বারা। চতুর্থ **وَإِذَا قُضِيَ الْأَمْرُ** দ্বারা। আর এ চারটি বিষয়ই আল্লাহর সাথে নির্দিষ্ট হওয়া বিরোধীদের মতেও স্বীকৃত। তাই প্রমাণ পরিপূর্ণ হয়ে ইবনিয়াত তথা পুত্রত্বের দাবি বাতিল হয়ে গেছে।

আল্লাহর জন্য সন্তান হওয়া বিবেকের দিক দিয়েও বাতিল। কেননা সেটা দু'অবস্থা থেকে খালি নয়। হয়তো সন্তান সে একই জাতের হবে। তা না হলে ভিন্ন জাতের হবে। সন্তান পিতার জাত থেকে ভিন্ন হওয়া তো দুষ্টীয় অথচ আল্লাহ সমস্ত দোষ থেকে পবিত্র। তাই আল্লাহ ভিন্ন জাতের সন্তান থেকে পবিত্র। **سُبْحَانَهُ** শব্দের মধ্যে এ দিকেই ইঙ্গিত রয়েছে। আর সন্তান এক জাতের হওয়া অসম্ভব। কেননা আল্লাহ তা'আলার সমকক্ষ কোনো জাত নেই। এজন্য যে, আল্লাহর পরিপূর্ণ গুণাবলি যা তার জাতের জন্য অবধারিত তা তার সাথে খাছ। অন্য কারো মধ্যে সে গুণাবলি পাওয়া যায় না। যেমন এখন উল্লেখ করা হয়েছে। **لَا زِمَ** -এর নফী **مَلْزُومٌ** -এর নফীকে চায়। অর্থাৎ সফলতার নফী সফলতা লাভকারীর নফীর প্রমাণ হবে। তাই আল্লাহ ব্যতীত এমন কোনো ওয়াজিব [অপরিহার্য] নেই যে, তার মত বা তার সত্তার অংশীদার হতে পারে। আর যখন তাঁর মতো ও তার সাদৃশ্য কিছুই নেই। তখন তাঁর সন্তানাদিও নেই। -[কামালাইন খ. ১, পৃ. ১২৮]

আকীদায়ে ইবনিয়াতের মূল : প্রকৃত পক্ষে আল্লাহ এবং বান্দার সম্পর্কে বুঝানোর জন্য লোকেরা প্রাথমিক অবস্থায় বিভিন্ন উপমাও রূপকালঙ্কার দ্বারা কাজ নিয়ে থাকতো। কোথাও পিতা-পুত্রের সম্পর্ক দ্বারা বুঝানোর চেষ্টা করা হয়েছিল, কোথাও স্বামী-স্ত্রীর সম্পর্কে সামনে ধরে মনের দাবি প্রকাশ করা হয়েছে। দর্শনপন্থিগণ প্রথম কারণ এবং প্রথম মাধ্যম বলেছেন। এ দুটি শব্দ দ্বারা প্রকৃত অর্থ তাদের উদ্দেশ্য ছিল না। কিন্তু অজ্ঞতা ও মূর্খতার কারণে পরবর্তী লোকেরা উক্ত শব্দগুলোকে প্রকৃত অর্থে ব্যবহার করেছে এবং সে ভিত্তির উপর **نَحْنُ آيَاتُ اللَّهِ وَآحِبَّائُهُ** [আমরা আল্লাহর ছেলে ও তার বন্ধু] এ বিশেষ দাবি আরম্ভ করেছে। ইসলাম সে সকল ছিদকে বন্ধ করার জন্য পূর্ণ ক্ষমতা ও প্রমাণাদির শক্তির সাথে সেই বাতিলের ভিত্তি ও শিকড় এর উপর আঘাত করেছে এবং সে আকীদায়ে ইবনিয়াতের মূল শিকড় উৎপাটন করেছে।

স্বাধীনতার মাসআলাসমূহ : ফকীহগণ এ মালিকানা ও সন্তানের বিরোধ থেকে মুক্ত করা ও স্বাধীনতার অনেক মাসআলা বের করেছেন। এ প্রসঙ্গে প্রসিদ্ধ হাদীস **رَحِمَ مَوْلَاكَ ذَا رَحِمٍ مَحْرَمٌ عُنُقٍ عَلَيْهِ** [যে ব্যক্তি কোনো রক্ত সম্পর্কীয় আত্মীয়ের মালিক হবে, সে তার পক্ষ থেকে মুক্ত হয়ে যাবে] হানাফীগণের দৃষ্টিতে মুক্ত হওয়ার কারণ হচ্ছে রক্ত সম্পর্কীয় আত্মীয়তার সাথে মালিকানা সন্ত একত্র হওয়া। কিন্তু হাদীসে পাকে সর্বশেষ অংশ কারণ হওয়ার দরুন মুক্ত হওয়ার সম্পর্ক মালিকানা সন্তের দিকে করা হয়েছে। কেননা হুকুম নির্ভর করে সর্বশেষ অংশের উপর। সুতরাং হানাফীগণের দৃষ্টিতে আপন নিকটতম বা রক্তসম্পর্কীয় নয় যেমন- দুধ শরিক [রেজাস] এবং এমনিভাবে নিকটতম আত্মীয় আপন বা মাহরাম নয় যেমন- চাচাতো ভাই এ মুক্ত হওয়ার কারণ থেকে বহির্ভূত হবে। তার মালিক হওয়ার কারণে মুক্তি পাবে না। হ্যাঁ, **জন্ম ও ভ্রাতৃত্বের ঘনিষ্ঠতা বা আত্মীয়তা সর্বাবস্থায় থাকবে।** ইমাম শাফেয়ী (র.)-এর দৃষ্টিতে মুক্ত হওয়ার কারণ হলো শুধু আংশিকতা। অতএব পিতা-নিজ সন্তানের মালিক হলে পিতার পক্ষ থেকে সন্তান মুক্ত হয়ে যাবে এবং সন্তান পিতার মালিক হলে সন্তানের পক্ষ থেকে পিতা মুক্ত হয়ে যাবে। হ্যাঁ, যদি ভাই নিজ ভাইয়ের মালিক হয় তবে আংশিকতা না থাকার কারণে ভাই মুক্ত হবে না।

অনুবাদ :

১১৭ ১১৭. تَدِينُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مُوجِبُهُمَا لَا  
عَلَى مِثَالِ سَبَقٍ وَإِذَا قَضَىٰ أَرَادَ أَمْرًا لِّي  
إِبْجَادَهُ فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ لِي  
فَهُوَ يَكُونُ وَفِي قِرَآءٍ بِالتَّصْبِ  
جَوَابًا لِلْأَمْرِ. তিনি আকাশ মণ্ডলী ও পৃথিবীর সৃষ্টা পূর্ব নমুনা  
ব্যতিরেকে এতদুভয়কে তিনি অনন্তিত্ব হতে অস্তিত্ব দান  
করেছেন এবং যখন তিনি কিছু করতে সিদ্ধান্ত করেন  
তার অস্তিত্বদানের ইচ্ছা করেন শুধু বলেন হও আর তা  
হয়ে যায়।  
كَوْنُ ক্রিয়াটি উহা مُبْتَدَأُ বা উদ্দেশ্যের বা  
বিধেয়। অপর এক কেরাতে তা جَوَابُ أَمْرٍ হিসেবে  
نَصَبٌ সহ পঠিত রয়েছে।

১১৮ ১১৮. وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ إِنِّي كُفَّارٌ مَّكَهَ  
لِلنَّبِيِّ ﷺ لَوْلَا هَلَّا يَكَلِّمُنَا اللَّهُ بِآيَاتِهِ  
لِرَسُولِهِ أَوْ تَأْتِينَا آيَةً مِّمَّا اقْتَرَحْتَهُ  
عَلَىٰ صَدِّقِكَ كَذَلِكَ كَمَا قَالَ مُؤَلَّاءٌ قَالُوا  
الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ كُفَّارِ الْأَمَمِ  
الْمَاضِيَةِ لَأَنْبِيَاءِهِمْ مِثْلَ قَوْلِهِمْ مِنَ  
التَّعَنُّتِ وَطَلَبِ الْآيَاتِ تَشَبَّهَتْ قُلُوبُهُمْ  
فِي الْكُفْرِ وَالْعِنَادِ فِيهِ تَسْلِيَةٌ لِلنَّبِيِّ  
ﷺ قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ-  
يَعْلَمُونَ أَنَّهَا آيَاتٌ فَيُؤْمِنُونَ بِهَا  
فَاقْتَرَحُوا آيَةً مَعَهَا تَعَنَّتْ. এবং যারা কিছু জানে না, তারা বলে অর্থাৎ মক্কার  
কাফেরগণ রাসূলুল্লাহ ﷺ কে বলে, আল্লাহ  
আমাদের সাথে কথা বলেন না কেন? যে তুমি তাঁর  
রাসূল। কিংবা তোমরা সত্যতার প্রমাণ স্বরূপ  
আমরা যে ধরনের নির্দেশ চাই সেই নির্দেশ  
আমাদের নিকট আসে না কেন? এভাবে তারা  
যেমন বলে তাদের পূর্ববর্তীগণও অর্থাৎ অতীত  
জাতিসমূহও তাদের নবীগণকে [অনুরূপ]  
ধৃষ্টতামূলক কথা এবং নির্দেশনও মু'জেজার দাবি  
সম্বলিত কথা বলতো। কুফরি ও অবাধ্যতার বিষয়ে  
তাদের অন্তর একই রকম। এই আয়াতটি  
রাসূলুল্লাহ ﷺ-এর প্রতি সান্ত্বনা স্বরূপ। আমি দৃঢ়  
প্রত্যয়শীলদের জন্য অর্থাৎ যারা জানে যে, এগুলো  
আল্লাহ তা'আলার নির্দেশন এবং বিশ্বাস স্থাপন করে  
তাদের জন্য নির্দেশনাবলি স্পষ্টভাবে বিবৃত করে  
দিয়েছি। সুতরাং এর পরও নির্দেশনের দাবি করা  
অন্যায় জেদ ছাড়া কিছুই নয়।  
هَلَّا শব্দটি এই স্থানে هَلَّا অর্থে ব্যবহৃত।

১১৯ ১১৯. إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ يَا مُحَمَّدٌ بِالْحَقِّ  
بِالْهُدَىٰ بِشِيرًا مَنْ أَجَابَ إِلَيْهِ بِالْحَقِّ  
وَنَذِيرًا مَنْ لَمْ يَجِبْ إِلَيْهِ بِالْثَارِ وَلَا  
تُسْئَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ. الثَّارُ لِي  
الْكُفَّارِ مَا لَهُمْ لَمْ يُؤْمِنُوا إِنَّمَا عَلَيْكَ  
الْبَلَاغُ وَفِي قِرَآءَةٍ بِجَزْمٍ تَسْئَلُ نَهْيًا- হে মুহাম্মদ ﷺ! আমি তোমাকে সত্যসহ অর্থাৎ  
হেদায়েতসহ যারা তা গ্রহণ করে তাদের জন্য জান্নাতের  
গুণ্ড সংবাদদাতা ও যারা তা গ্রহণ করে না তাদের জন্য  
জাহান্নামের সতর্ককারী রূপে প্রেরণ করেছি। জাহীম  
জাহান্নাম [বাসীদের] অর্থাৎ কাফেরদের সম্বন্ধে তোমাকে  
কোনো প্রশ্ন করা হবে না। কেন তারা সত্য স্বীকার  
করেনি, কেন ঈমান আনেনি, এই সম্পর্কে আপনাকে  
জবাবদিহি করতে হবে না। সত্য পৌঁছিয়ে দেওয়া  
কেনব আপনার দায়িত্ব। অপর এক কেরাতে لَا تَسْئَلُ  
ক্রিয়াটি جَزْمٌ জয়মসহও পঠিত রয়েছে نَهْيٌ বা  
নিষেধার্থক শব্দরূপে।

### তাহকীক ও তারকীব

قَوْلَهُ أَيْ فَهُوَ يَكُونُ وَفِي قِرَاءٍ قِيَالْتَصِبِ جَوَابًا لِلْأَمْرِ :

প্রশ্ন : فَأُ-এর পরে আসে এবং তার পূর্বে نَهَى না থাকে, তখন তার শেষে نَصَب আবশ্যিক হয়। অথচ এখানে فَيَكُونُ-এর উপর رَفْع হয়েছে। এর কারণ কি?

উত্তর : প্রকৃতপক্ষে جُمْلَةٌ إِسْمِيَّةٌ-এর মুবতাদা উহ্য রয়েছে। মূলত ইবারতটি হবে فَهُوَ يَكُونُ জুমলায়ে ইসমিয়া হয়ে جُمْلَةٌ হওয়ার কারণে نَصَب-এর স্থলে رَفْع হয়েছে। এখানে এ দিকেও ইঙ্গিত রয়েছে যে, فَيَكُونُ হলো جُمْلَةٌ আর مَبْتَدَأٌ مَحْذُوفٌ হলো هُوَ আর অপর একটি কেরাতে فَيَكُونُ নসবসহও রয়েছে। সে সূরতে فَأُ-এরপর ان মুকাদ্দার মানতে হবে।

تُسَنِّلُ-এর স্থলে لَا تَسَنِّلُ রয়েছে। অর্থাৎ আপনি জাহান্নামীদের সম্পর্কে কিছু জিজ্ঞাসা করবেন না। তাদের অবস্থা হবে খুবই মন্দ।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

قَوْلَهُ أَيْ كَفَّارٌ مَكَّةَ : এ সূরাটি মাদানী সূরা হওয়ার পরও -الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ-এর তাফসীরে كَفَّارٌ বলার কারণ কয়েকটি হতে পারে-

১. পূর্ণ সূরা মদনী কিন্তু এ আয়াতটি মক্কী কিন্তু এ জবাবটি দূরবর্তী

২. এও হতে পারে যে, মক্কার কাফেররা রাসূল ﷺ-এর কাছে মদীনার ইহুদিদের সম্পর্কে পরিচয় লাভ করেছে।

قَوْلُهُ بَدِيعٌ : তিনিই যিনি কোনো অস্ত্র-যন্ত্রের মুখাপেক্ষী নন, যার কোনো মাল-মসলা বা উপকরণ-সরঞ্জামের প্রয়োজন হয় না, যিনি স্থান-অবস্থান ও পরিস্থিতির নিগড়ে আবদ্ধ নন, যিনি সময় বন্ধনের উর্ধ্বে; যিনি কোনো নমুনা স্যাম্পল দেখে বানাবার প্রয়োজন অনুভব করেন না, যার কোনো উস্তাদ প্রশিক্ষকের দিকনির্দেশনার প্রয়োজন হয় না। তিনি সৃজনশীল প্রকৌশলী, তিনি উপকরণ সংযোজক কারিগর নন। প্রকৃত ও বাস্তব অর্থে, আক্ষরিক অর্থে যিনি স্রষ্টা, আবিষ্কারক, অস্তিত্ব বিধায়ক। কারো সহায়তা-সহযোগিতা। হাড়াই আরো কোনোরূপ অংশগ্রহণ ব্যতীতই যিনি নাস্তিজগত থেকে অস্তিত্বে নিয়ে আসেন।

بَدِيع শব্দের উল্লেখ সৈসব মুশরিক পৌত্তলিক সম্প্রদায়ের মতবাদ খণ্ডনের জন্য হয়েছে, যারা আল্লাহকে শুধু কারিগর [ও মিস্ত্রি]-এর মর্গাদা দিত এবং আত্মা ও মূল উপকরণকে কোনো না স্তরে তাঁর সহযোগী সাহায্যী ভাবত। অর্থাৎ যেন মূল ধাতু ও উপকরণ অঙ্গ থেকেই বিদ্যমান ছিল এবং তা ছিল অনাদিও নিত্য। কিংবা আত্মা ও তার সঙ্গে সঙ্গে ছিল অনাদি ও নিত্য। আল্লাহ তা'আলার কাজ ছিল শুধু এতটুকু যে তিনি একজন সুদক্ষ কেমিস্ট রসায়নবিদের ন্যায় বিদ্যমান উপকরণ কেবল আত্মার সংযোজন ও বিন্যাসের কাজটি সুচারুরূপে সমাধা করে নতুন নতুন রূপ ও আকৃতিতে তা 'বাজার জাত' করেন। কেবল اِبْدَاع শব্দটিই মুশরিকদের কল্পিত কল্পনা খণ্ডনের জন্য যথেষ্ট। আল্লাহ তা'আলার জন্য অন্যান্য পূর্ণঙ্গ সাহায্যের গুণের অনুরূপ সত্তাগত অনাদিত্বের সাথে সাথে সময় কালগত অনাদিত্ব (تَقْدِيم) সম্ভব হয়েছে। কাল বলতে বা বসন্ত, তিনি তার চেয়েও আদি অগ্রবর্তী। এমন একটি সময় [ও কাল] ছিল যখন [কাল বলতে কিছুই ছিল না] এবং মহাকাশ নামের সে অকালে শুধু তিনিই ছিলেন, আর কিছুই ছিল না, প্রান্ত দিগন্ত, সত্তা অস্তিত্ব [জড় অজড়, দেহ, অদেহ] কিছুই ছিল না

-[তাফসীরে মাজেদী খ. ১, পৃ. ২১৪]

قَوْلُهُ وَإِذَا قَضَىٰ أَرَادَ : মুফাসসির (র.) قَضَى-এর ব্যাখ্যায় أَرَادَ উল্লেখ করে একটি প্রশ্নের জবাব দিয়েছেন

প্রশ্ন : قَضَى-এর অর্থ হলো اِتِّمَاءٌ شَرَعٌ বা কোনো বস্তুকে পরিপূর্ণ করা। চাই সেটা قَوْلًا হোক। যেমন- وَقَضَىٰ رَبُّكَ- কিংবা قَضَى হোক। যেমন- فَقَطَّعَهُنَّ سَبْعَ مِائَاتٍ-এর পরে আবার যে বস্তুর জন্য كُن বলার কোনো প্রয়োজন নেই। অধিকন্তু সঠিকও নয়। কেননা এতে تَخْصِيلٌ حَاصِلٌ লাজেম আসে। যা নির্দিষ্ট এবং وَاحِدٌ-এর

জন্য দুটি **كُنْ** অথবা বলা যায় **مَوْجُودٌ وَاحِدٌ**-এর জন্য দুটি **وُجُودٌ** হওয়া লাজেম আসে। কেননা মুখাতাব হওয়ার জন্য কোনো বস্তুর বিদ্যমান থাকা জরুরি। অন্যথায় অনুপস্থিত ও অবিদ্যমান বস্তুকে সম্বোধন করা লাজেম আসবে, যা সঠিক নয়।

উত্তর : উত্তরের সারকথা হলো, **قَضَى** শব্দটি **أَرَادَ**-এর অর্থ।

কুন বলা দ্বারা শুধু এতটুকু বুঝানো উদ্দেশ্য যে, ওদিকে আল্লাহ তা'আলার ইচ্ছা হলো আর তৎক্ষণাৎ এদিকে কোনো মাধ্যম ও বিরতি ছাড়াই তা বাস্তবে প্রকাশমান হলো। তাকসীরে মাদারিকে আছে—

وَهَذَا مَجَازٌ عَنْ سُرْعَةِ التَّكْوِينِ وَالتَّمْيِيلِ إِذْ لَا قَوْلًا نَمَّ

অর্থ : এটি আঞ্জা পালন ও সৃষ্টি হওয়া এর দ্রুততা বুঝাবার রূপক। কেননা সেখানে তো আর কোনো কথা [বা বলা]-র অস্তিত্ব নেই। -[তাকসীরে মাদারিক]

**قَوْلُهُ كُنْ** : অর্থাৎ নিরেট অনস্তিত্ব থেকে অস্তিত্ববান হয়ে যাও, 'না' থেকে 'হ্যাঁ' হয়ে যাও। এর অর্থ এমন নয় যে, আল্লাহ তা'আলা আপনার আমার মতো এ দুই বর্ণের 'কুন' (**كُنْ**) হও শব্দটি উচ্চারণ করেন। কেননা বর্ণ এবং শব্দও তো সৃষ্ট (**حَادِثٌ**) অনস্তিত্ব থেকে অস্তিত্বপ্রাপ্ত অনিত্য। এবং আল্লাহ পাক জিহ্বা, ওষ্ঠ ও ধমনী কোষাশ্রয়ী উচ্চারণের মুখাপেক্ষীও নন। তবে তার সৃজন প্রক্রিয়াকে বান্দাদের বুঝ উপযোগী ও তাদের বোধ-এর যথাসম্ভব নিকটবর্তী বর্ণনা পদ্ধতি ও প্রকাশভঙ্গি আর কি গ্রহণ করা যেত?

**لَهُ** [তাকে] সর্বনামটি সে বিষয়ের জন্য যা এখনও বাহ্য অস্তিত্ব লাভ করেনি, তবে আল্লাহ তা'আলার ইলমে তো তা যথারীতি বিদ্যমানই রয়েছে। আর আল্লাহ তা'আলার আদেশের অভিমুখে আদিষ্টও বিদ্যমান-এর মাঝে সময়ের বিচারে কোনো ব্যবধান নেই। যে কোনো আদিষ্ট অর্থই বিদ্যমান হওয়া এবং বিদ্যমান মানেই আদিষ্ট হওয়া।

أَمْرَهُ لِيَلْشُخْ بِكُنَّ لَا يَتَقَدَّمُ الْوُجُودُ وَلَا يَتَأَخَّرُ عَنْهُ فَلَا يَكُونُ مَأْمُورًا بِالْوُجُودِ إِلَّا وَهُوَ مَوْجُودٌ بِالْأَمْرِ وَلَا مَوْجُودًا بِالْأَمْرِ إِلَّا وَهُوَ مَأْمُورٌ بِالْوُجُودِ.

অর্থাৎ কুন দ্বারা কোনো কিছুকে তাঁর আদেশ ঐ বিষয়ের অস্তিত্বের আগেও নয় অস্তিত্বের পরেও নয়। যা কিছু অস্তিত্ব লাভে আদিষ্ট তা আদেশ সংযোগে [আদেশ জগতে] বিদ্যমানই; এবং যা-ই আদেশে বিদ্যমান, তাই অস্তিত্ব লাভে আদিষ্ট। অর্থাৎ এখানে আদিষ্টও অস্তিত্ব সম্পন্ন বলে কোনো ভেদরেখা কার্যত টানা যায় না। -[ইবনু জারীর সূত্রে মাজেদী খ. ১, পৃ. ২১৫]

**قَوْلُهُ كُنْ فَيَكُونُ** : এখানে **كَانَ** টি সম্পূর্ণ ক্রিয়া (**تَامَّةٌ**) ; অসম্পূর্ণ (**نَاقِصَةٌ**) নয়। অর্থাৎ হয়ে যা, অস্তিত্বে এসো- এর সমার্থক, অমুক বিষয়রূপে হয়ে যা -এর সমার্থক নয়। এটি **تَامَّةٌ** জাতীয় **كَانَ** অর্থাৎ **أَحَدَتْ** অস্তিত্বে আয়, হও ফলে তখনই তা অস্তিত্ববান হয়।

**قَوْلُهُ فَيَكُونُ** : অর্থাৎ ব্যাস, তখনই ঐ বিষয়টি অস্তিত্বে এসে যায়। হয়ে যেতে কোনোও বিলম্ব হয় না এবং তার জন্য কারো সহায়তা, মাধ্যম হওয়া, অংশগ্রহণ করা ইত্যাদির প্রয়োজন হয় না। এ শব্দটি দ্বারা উদ্দেশ্য বিষয়বস্তুর অস্তিত্ব বিধানে আল্লাহ তা'আলার কুদরতের অতি দ্রুত বাস্তবায়ন বুঝানো—

الْمَرَادُ مِنْ هَذِهِ الْكَلِمَةِ سُرْعَةُ نَفَازِ قُدْرَةِ اللَّهِ تَعَالَى فِي تَكْوِينِ الْأَشْيَاءِ . (কবির)

এ যেন মুশরিকদের প্রতিই সম্বোধন যে, আল্লাহ তা'আলার সৃজন প্রক্রিয়া তোমাদের বোধগম্য হলো কি? তাতে তো আল্লাহ তা'আলার ইরাদা ব্যতীত অন্য কোনো কিছুরই অংশ গ্রহণের অবকাশ নেই। সুতরাং এতে তোমাদের অংশীবাদের ভিত্তিই ধ্বংস যায়।

প্রশ্ন : **قَوْلُهُ كُنْ فَيَكُونُ** দ্বারা জানা যায় যে, আল্লাহ তা'আলা কোনো অবিদ্যমান বস্তুকে অস্তিত্বে আনার ইচ্ছা করলে তাকে **كُنْ** বলেন। ফলে সে অস্তিত্বহীন বস্তু অস্তিত্বশীল হয়ে যায়। এতে তো **مَعْدُومٌ** বস্তুকে সম্বোধন করা লাজেম আসে।

উত্তর : আল্লাহ তা'আলার ইচ্ছাতেই সে অস্তিত্বহীন বস্তু অস্তিত্বশীল বস্তুর হুকুমে হয়ে যায়। সুতরাং সম্বোধন করা সঠিক আছে। **عَلَّامٌ** ও **كُنْ فَيَكُونُ** দ্বারা তাড়াতাড়ি উদ্দেশ্য, উদ্ভাবন উদ্দেশ্য নয়।



অনুবাদ :

১২০. ১২. وَلَنْ تَرْضَى عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا  
النَّصَارَى حَتَّى تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ دِينَهُمْ  
قُلْ إِنَّ هُدَى اللَّهِ الْإِسْلَامَ هُوَ الْهُدَى  
وَمَا عَدَاهُ ضَلَالٌ وَلَئِنْ لَمْ قَسَمِ إِبْرَاهِيمُ  
أَهْوَاءَهُمْ أَلَّتِي يَدْعُونَكَ إِلَيْهَا قَرْضًا  
بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ الْوَحْيِ  
مِنَ اللَّهِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ  
يَحْفَظُكَ وَلَا نَصِيرٍ . يَمْنَعُكَ مِنْهُ .

১২১. ১২. যাদেরকে কিতাব প্রদান করেছি তাদের যারা এটা  
যথাযথভাবে তেলাওয়াত করে যেমন অবতীর্ণ হয়েছে  
ঠিক তেমনি এটা পাঠ করে কোনোরূপ বিকৃত না  
করে তারাই এতে বিশ্বাস স্থাপন করে। হাবশা  
[আবিসিনিয়া] হতে একদল লোক মদীনায়ে এসে  
ইসলাম গ্রহণ করেছিল। তাদের সম্পর্কে এই আয়াত  
নাজিল হয়। আর যারা এটা অর্থাৎ তাদের প্রদত্ত  
কিতাব প্রত্যাখ্যান করে যেমন এতে তাহরীফ বা  
বিকৃতি সাধন করে তা'র'ই চিরকালের জন্য  
জাহান্নামগ্নিতে ফাৎরা করণে ক্ষতিগ্রস্ত।  
বা উদ্দেশ্য। الَّذِينَ آمَنُوا বা উদ্দেশ্য।  
আল্লিক য়ুমুনুন ইম হাল বা বিধেয় হাল।  
এই বাক্যটি এই হাল বা ভাব ও অবস্থাবাচক।  
বা مَفْعُولٌ مُطْلَقٌ অর্থাৎ مُضَرَّرٌ অর্থঃ  
সমধাতুজ কর্মরূপ نَصَبٌ ব্যবহৃত হয়েছে।

الَّذِينَ آمَنُوا الْكِتَابَ مُبْتَدَأً  
يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ . آيَ يَقْرَأُ وَنَهْ كَمَا  
أُنْزِلَ وَالْجَمْلَةَ حَالٌ وَحَقٌّ نَصَبٌ عَلَى  
الْمُضَرَّرِ وَالْخَبَرِ أَوْلَيْكَ يَوْمُنُونَ بِهِ ط  
نَزَلَتْ فِي جَمَاعَةٍ قَدِمُوا مِنَ الْحَبْشَةِ  
وَاسْلَمُوا وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ آيَ بِالْكِتَابِ  
الْمُوتِي بِأَنْ يُحَرِّفَهُ فَأَوْلَيْكَ هُمْ  
الْخَسِرُونَ . لَمْصِيرُهُمْ إِلَى النَّارِ  
الْمُؤَيَّدَةِ عَلَيْهِمْ .

### তাহকীক ও তারকীব

وَالَّذِينَ آمَنُوا الْكِتَابَ مُبْتَدَأً বা উদ্দেশ্য। তার خَبَرٌ বা বিধেয় হলো يَوْمُنُونَ بِهِ  
এই বাক্যটি هَال বা ভাব ও অবস্থাবাচক।  
বা مَفْعُولٌ مُطْلَقٌ অর্থঃ مُضَرَّرٌ অর্থঃ  
সমধাতুজ কর্মরূপ نَصَبٌ ব্যবহৃত হয়েছে।

مَنْصُوبٌ হয়েছে। মূলত ইবারতটি হবে এভাবে-يَتَلَوْنَ تِلَاوَةً সফতকে আগে এনে মওসুফের দিকে أَضَافَتْ করা হয়েছে।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

قَوْلُهُ وَلَنْ تَرْضَى عَنْكَ نَبِيُّهُ : আপনি তাদের যতই মন যুগিয়ে চলুন না কেন এবং তাদের সাথে সমবেদনা ও সহমর্মিতার অচরণই করুন না কেন তারা কিছুতেই আপনার প্রতি সন্তুষ্ট হবে না। কেননা তাদের অসন্তুষ্টির কারণ হলো বিদ্বেষ এবং হিংসা এর কোনে চিকিৎসা নেই। আপনি তাদের মনতুষ্টির জন্য বায়তুল মুকাদ্দাসের অভিযুক্ত হয়ে নামাজ পড়েছেন। এতে তাদের হিংসা ও বিদ্বেষের সীমা বৃদ্ধি হওয়া ছাড়া আর কোনো ফল হয়নি। তাদের অসন্তুষ্টির কারণ তো এটা নয় যে, তারা প্রকৃত সত্যের স্বাক্ষর করেছে আর আপনি তাদের সামনে সত্য প্রকাশ করতে কৃপণতা করছেন; বরং তাদের মনোবাসনা হলো আপনিও তাদের সঙ্গে রঞ্জিত হয়ে যান। আপনিও তাদের চরিত্রে চরিত্রবান হোন। তবেই তারা আপনাকে সাহায্য-সহযোগিতা করবে। সুতরাং যারা প্রকাশ্য মুশরিক এবং ইসলামি আকিদা-বিশ্বাসে যাদের সঙ্গে কোনো স্তরেই সমদর্শিতা-সংযোগ নেই, তাদের তুষ্টি কামনা ও তাদের সঙ্গে আপস-মিল রক্ষা করে চলার চেষ্টা সম্পর্কে কি বিধান হতে পারে তা আর বলার অপেক্ষা রাখে না। -[জামালাইন : খ. ১. পৃ. ২১৫]

مِلَّةٌ : এখানে মِلَّةٌ বলতে সে ধর্মমত বুঝানো হয়েছে, যা তারা নিজেরা তৈরি করে রেখেছিল। مِلَّةٌ অর্থ মায়হাব-ধর্মমত ও জীবনবিধান। -[কামুস]

مِلَّةٌ ও دِينٌ -এর মাঝে পার্থক্য এই যে, আল্লাহ তা'আলার সঙ্গে ও উম্মতের একক ব্যক্তির সঙ্গে সম্বন্ধ করে দীন ব্যবহৃত হয়। যেমন-دِينُ اللَّهِ আল্লাহ তা'আলার দীন। অর্থাৎ যায়েদের দীন। আর মিল্লাত ব্যবহৃত হয় নবী ও সমষ্টি [জামাত] এর সঙ্গে যুক্ত করে। যেমন-مِلَّةُ إِبْرَاهِيمَ ইবরাহীমি মিল্লাত, ইহুদি মিল্লাত, মুসলিম মিল্লাত। -[রাগিব]

قَوْلُهُ وَلَنْ أَتَّبِعَ أَهْوَاءَهُمْ : قَوْلُهُ দ্বারা উদ্দেশ্য সেসব মতধারণা ও ধ্যান-ধারণা যার ভিত্তি জ্ঞান ও বাস্তব সত্যের পরিবর্তে প্রবৃত্তির চাহিদা ও খেয়ালখুশির উপরে। আর ইলম দ্বারা উদ্দেশ্য ওই ভিত্তিক ইলম, যা যে কোনো বিচারে নিশ্চয়তা ও প্রামাণ্যতা বহন করে এবং যা যে কোনো দ্বিধা-সংশয়ের উর্ধ্বে। -[বায়যাবী]

قَوْلُهُ بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ : এখানে বাক্তিল অনুসরণের ক্ষেত্রে যে হুমকি প্রদান করা হয়েছে তার সঙ্গে আপনার কাছে বাস্তব ইলম আসার পর শর্ত যুক্ত করা হয়েছে। এ শর্তের আলোকে ইমাম রাজী (র.) মত প্রকাশ করেছেন যে, হুমকি প্রদান সব সময়ই সুস্পষ্ট দলিল প্রমাণ সরবরাহ করার পরেই হতে পারবে।

الَّذِينَ اتَّبَعَهُمْ الْكِتَابَ يَتْلَوْنَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ : অন্তর দিয়ে তার শব্দ-স্বাক্ষর, তার বিধানমতে জীবন গড়ে আমল করে তাকে রদবদল, সংযোজন বিয়োজন ও বিকৃতি সাধানের অবকাশ দেয় না। যথার্থ তেলাওয়াত ও তেলাওয়াতের হক আদায় করার মাঝে এ সবই অন্তর্ভুক্ত। الْكِتَابُ দ্বারা এখানে তাওরাত উদ্দেশ্য।

وَلَنْ تَرْضَى : আয়াতের শানে নুযূল : مَعَالِمُ -এর বর্ণনা হচ্ছে- লোকেরা রাসূল ﷺ -এর কাছে প্রশাদি করে যেগুলোর উত্তর তিনি তো এ মনে করে দেন, যাতে করে লোকেরা ইসলামের দিকে ধাবিত হয়ে যায়। অথচ তাদের উদ্দেশ্য ছিল স্বয়ং রাসূল ﷺ -কে নিজেদের দিকে ধাবিত করা। অথবা হয়রত ইবনে আব্বাস (রা.)-এর সিদ্ধান্ত হচ্ছে যে, নবী করীম ﷺ যখন বায়তুল মাকদিসকে কিবলারূপে গ্রহণ করেছেন, তখন ইহুদি ও নাজরানের খ্রিস্টানদের এ আশা হয়েছিল যে, অবশেষে তিনি তাদের ধর্মকেই গ্রহণ করে নেবেন। কিন্তু বায়তুল্লাহ শরীফ এর দিকে ফিরে যাওয়ার নির্দেশ হলো তখন, সে আশা নিরাশায় রূপান্তরিত হয়ে গেল এবং তারা নিরাশ হয়ে গেল। রুহুল মা'আনীতে এটা লিখা হয়েছে যে, রাসূল ﷺ সর্বশ্রেণির লোকদের অন্তর সংযুক্ত করতেন এ আশায় যে, হতে পারে এ লোকগুলো মুসলমান হলে তাদের এ পরিস্থিতিতে এ অবস্থা অবতীর্ণ হয়েছিল

আর **الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَتْلُونَهُ** আয়াতের শানে নুযূল হচ্ছে এটা যে, একটি প্রতিনিধিদল [যার লোক সংখ্যা ৪০] রাসূল **ﷺ**-এর দরবারে উপস্থিত হয়েছেন। তন্মধ্যে ৩২ জন হাব্শার ছিলেন এবং ৮ জন সিরিয়ার পাদ্রীদের মধ্য থেকে ছিলেন। এ দলটি হযরত জা'ফর ইবনে আবী তালিবের নেতৃত্বে এসেছিল, যিনি রাসূল **ﷺ**-এর চাচাতো ভাই এবং হযরত আলী (রা.)-এর আপন ভাই ছিলেন। তারা সকলেই ইসলাম গ্রহণ করে ধন্য হয়েছেন।

হিংসুটে লোকদের অযথা বিতর্ক : হিংসুটে লোকদের উদ্দেশ্য এটা ছিল যে, আল্লাহ তা'আলা সরাসরি স্বয়ং আমাদের সাথে কথা বলুক এবং এমনিভাবে দীনের বিধানাবলির ব্যাপারে অন্য কোনো পয়গাম্বরের মাধ্যমের প্রয়োজন না থাকে কিংবা পরবর্তীতে অবতরণের দিক দিয়ে নবী করীম **ﷺ**-এর নবুয়ত ও রিসালাতের সত্যায়ন আমাদের দ্বারা করানো হোক। অথবা পরবর্তীতে ওহীর মাধ্যমে কালাম ব্যতীত অন্য কোনো নিদর্শন আমাদেরকে দেখানো হোক, যা দ্বারা আমরা সান্ত্বনা পেয়ে যাই। আল্লাহ তা'আলা তাদের উক্ত দাবিকে দু'ভাবে প্রত্যাখ্যান করেছেন। প্রথমটি হচ্ছে যে, উক্ত দাবি মুখতার ও অজ্ঞতার বহিঃপ্রকাশ, যা তাদের পূর্বের ও পরের নির্বোধ লোকদের পক্ষ থেকে চলে আসছে। দ্বিতীয়টি হচ্ছে যে, এসব একই খলির খেলনা। তাদের অন্তর পরস্পর সংযুক্ত। সকলে এক ধরনের কথাই চিন্তা করে যে, তাদের সাথে আল্লাহ তা'আলার সরাসরি কথা হওয়ার সম্পর্ক। এটা তো এমন অজ্ঞতাও মূর্খতার কথা যে, উত্তরের অপেক্ষাই রাখে না। হ্যাঁ, যে স্থানে প্রমাণের প্রয়োজন সেখানে শুধু একটি প্রমাণই নিয়ে ঘুরেছে। আর তা হচ্ছে মনের সান্ত্বনা চায়। অথচ আল্লাহ পাক সান্ত্বনাদায়ক অনেক প্রমাণাদিই পেশ করেছেন; কিন্তু যদি কেউ সঠিক রাস্তাই না চায় এবং একগুয়েমী ও বিরোধিতায়ই লিপ্ত থাকে তবে সান্ত্বনা তার ভাগ্যে কোথা থেকে আসবে? তাই ইহুদি ও খ্রিস্টান আহলে ইলম হওয়া সত্ত্বেও তাদেরকে মূর্খ বলা হয়েছে। কেননা ইল্ম থাকা ও না থাকা তাদের বেলায় সমান। -[কামালাইন খ. ১, পৃ. ১৩১]

উল্টো আচরণ : ইহুদিগণের উক্ত ৪০টি বিভৎসতা বর্ণনা করে নবী করীম **ﷺ** -কে সান্ত্বনা দেওয়া যে, যারা এত অধিক বক্তৃতাভাবের ও স্বল্প বুদ্ধির অধিকারী তারা আপনার প্রতি সহানুভূতিশীল ও আপনার ব্যথার মূল্যায়ন করে। আপনার কাছ থেকে হেদায়েত অর্জন করা তো দূরের কথা; বরং তাদের উচ্চাভিলাষ হচ্ছে উল্টো তাদের পথে আপনাকে পরিচালনা করার চিন্তায় তারা সর্বদা মগ্ন থাকতো এবং ইসলাম গ্রহণের আশায় বৈধ কোনো পন্থায় রাসূল **ﷺ**-এর নরম আচরণকে ভুল দৃষ্টিতে দেখে নিজেদের মনের চাহিদা ও উদ্দেশ্য পূরণ করা সূত্র বানাতে চেষ্টা করতো। আর যেহেতু রাসূল **ﷺ** স্বয়ং তাদের অনুসরণ করাটা অসম্ভব। তাই তাদের উক্ত চিন্তা-ধারাও অসম্ভব। কেননা তাদের বর্তমান ধর্ম রহিত ও বিকৃত হওয়ার কারণে শুধু একটি অকেজোর সমষ্টি হয়ে রয়েছে। অকাটা ইল্ম ও ওহী আগমন সত্ত্বেও রাসূল **ﷺ**-এর জন্য সেটার অনুকরণ করা বলা যায় যে, আল্লাহর অসন্তুষ্টির দিকে আহ্বান করা এবং নবী করীম **ﷺ** -এর জন্য এ কাজ অসম্ভব। তাই রাসূল **ﷺ**-এর জন্য তাদের অনুকরণ অসম্ভব। আর তাদের অনুকরণ না করলে তাদের জন্য রাসূল **ﷺ**-এর প্রতি সন্তুষ্ট হওয়াটাও অসম্ভব। -[প্রাগুক্ত]

সংশোধন ও হেদায়েতের জন্য যোগ্য মাণিক্যের প্রয়োজন : সারকথা হচ্ছে এটা যে তাদের পক্ষ থেকে [অর্থাৎ তারা ঈমান গ্রহণ করবে এ ব্যাপারে] রাসূল **ﷺ** -কে একেবারে নৈরাশ হয়ে যাওয়া অপরিহার্য। হ্যাঁ, কিন্তু রাসূল **ﷺ**-এর মূল দায়িত্ব হচ্ছে তাবলীগ [দীনের প্রচার] ও চেষ্টা করা এর থেকে তিনি মুক্ত হতে পারবেন না। যোগ্য মাণিক্য এবং উপযুক্ত পদার্থ তার আহ্বানের দিকে আগে বেড়ে স্বয়ং লাক্ষাইক বলবে। সুতরাং যে চির বঞ্চিত সে রাসূলের নিকটে থেকেও ঈমান গ্রহণ থেকে মাহরুম থাকবে। আর যে সুভাগ্যবান সে দূরে থাকা সত্ত্বেও তার কাছে চলে আসবেন।

হাফেজ শীরাযী (র.) বলেন-

حسن زبصره بلال از حبش صهيب روم

زخاك مکه ابو جهل ايس چه بو العجبي ست

অর্থ- হযরত হাসান বসরী (র.) বসরা থেকে, হযরত বিলাল (রা.) হাব্শা থেকে এবং হযরত সুহাইব (রা.) রোম থেকে এসে ঈমান গ্রহণ করেছেন। অথচ পবিত্র মক্কার জমিনে থেকে আবু জাহেলের কি আশ্চর্যময় আচরণ। -[প্রাগুক্ত]

অনুবাদ :

۱۲۲ ۱۲২. هَٰذَا يَوْمُ الْاِذْكَارِ اذْكَرُوا نِعْمَتِي الَّتِي  
اَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَاِنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى  
الْعَالَمِينَ - تَقَدَّمَ مِثْلُهُ .  
হে ইসরাঈল সন্তানগণ! আমার সেই অনুগ্রহকে  
স্মরণ কর যা দ্বারা আমি তোমাদেরকে অনুগ্রহীত  
করেছি এবং বিশ্বে সকলের উপর শ্রেষ্ঠত্ব দান  
করেছি। এই ধরনের আয়াত পূর্বে উল্লেখ করা  
হয়েছে।

۱۲۳ ১২৩. وَاتَّقُوا خَافُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي تَغْنِي  
نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ فِيهِ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ  
مِنْهَا عَدْلٌ فِدَاءٌ وَلَا تَنْفَعُهَا شَفَاعَةٌ وَلَا  
هُمْ يَنْصُرُونَ - يَمْنَعُونَ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ .  
এবং তোমরা সেই দিনকে ভয় কর সন্তুষ্ট হও  
যেদিন কেউ কারো উপকারে আসবে না কাজে  
আসবে না এবং কারো নিকট হতে কোনো  
ক্ষতিপূরণ ফিদয়া বা রক্তপণ গৃহীত হবে না এবং  
সুপারিশ কারো পক্ষে লাভজনক হবে না আর তারা  
কোনো সাহায্যও পাবে না; অল্লাহ তা'আলার  
অজাব হতে তাদেরকে রক্ষা করা হবে না।

### তাহকীক ও তারকীব

يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ : জুমলা হয়ে - يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ فِيهِ  
জরুরি। এখানে বৃদ্ধি করে عَائِدٌ মাহজুফ হওয়ার প্রতি ইঙ্গিত করেছেন।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

যোগসূত্র : কুরআনের অলঙ্কারিত্ব ও পুনরাবৃত্তির পদ্ধতি : ইহুদিদের নিকৃষ্টতা ও নোংরামি সম্পর্কে প্রথমে সংক্ষিপ্তভাবে  
বর্ণনা করা হয়েছিল। তারপরও ৪০টি মন্দতা বিস্তারিতভাবে বর্ণনা করা হয়েছে। এগুলোর সমাপ্তিতে পুনরায় সংক্ষিপ্তভাবে নিজ  
নিয়ামতসমূহ এবং উৎসাহ প্রদান ও আতঙ্কিতকরণের বিষয়ও পুনরাবৃত্তি করছেন। যাতে বিস্তারিত ও সংক্ষিপ্তভাবে সে  
সর্বসাকুল্যে সম্পূর্ণ আকারে সামনে এসে যায়। যাতে করে সেগুলোর ফলাফল ও আংশিকতাসমূহের রক্ষণাবেক্ষণ করা সহজ  
হয়ে যায় এবং এ আলঙ্কারিক পদ্ধতি বক্তৃতা ও ভাষণসমূহে অনেক উচ্চ হিসেবে গণ্য করা হয়। এ জন্য যে কোনো গুরুত্বপূর্ণ  
মৌলিক ও কেন্দ্রীয় বিষয়বস্তুকে সংক্ষিপ্ত ও বিস্তারিত ২/৩ বার করে বর্ণনা করে অন্তরে বসিয়ে দেওয়া হয়। যেমন অনর্থক রাগ  
করা খুবই মন্দ কাজ। তারপর বলে দেওয়া হয় যে, এর মধ্যে অমুক-অমুক ক্ষতি ও মন্দতা রয়েছে এবং ক্ষতি ও অপকারিতা  
থেকে ১০/২০টি হিসেব করে বলে দেওয়ার পর অবশেষে পুনরায় বলে দেওয়া যে, মোটকথা অনর্থক রাগ করা খুবই মন্দ  
কাজ। এ ধরনের পুনরাবৃত্তি অবশ্যই উপকারে আসে। অর্থাৎ পরিপূর্ণভাবে এর সৌন্দর্যতা ও মন্দতা অন্তরে বসে যাবে।

قَوْلُهُ اذْكَرُوا نِعْمَتِي الَّتِي اَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَنِي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ : ইহুদিদেরকে বার বার তাদের উন্নতি ও  
পথভ্রষ্টতার অতীত ধারা বিবরণী শুনিয়া স্মরণ করিয়ে দেওয়া হচ্ছে যে, তাদের শ্রেষ্ঠত্ব ও অভিজাত্য-মাহাত্ম্যের রহস্য কি ছিল?  
এ শ্রেষ্ঠত্বের মূল একমাত্র এটা ছিল যে, তারা ছিল তাওহীদ ও একত্ববাদের ধারক বাহক এবং তাওহীদবাদী হযরত ইবরাহীম  
(আ.)-এর উত্তরপুরুষ। এখন যদি তারা আবার সে নিয়ামতের অধিকারে ধন্য হতে চায়, তবে তাদের আবার ফিরে আসতে  
হবে প্রথম পুরুষ হযরত ইবরাহীম (আ.)-এর দীনের দিকেই।

قَوْلُهُ وَاتَّقُوا : ইহুদিরা এ সময় এক দিকে তো কিয়ামতের মৌল বিশ্বাস স্মরণ থেকে মুছে ফেলেছিল, তদুপরি শাস্তি  
প্রতিদান যা কিছু হওয়ার, তা এ পৃথিবীতেই সীমাবদ্ধ মনে করে নিয়েছিল। এজন্যই প্রচলিত তাওরাতের বাইবেলে পুরাতন  
নিবন। যেখানে যেখানে সৌভাগ্য-দুর্ভাগ্যের প্রতিফলনের আলোচনা রয়েছে, সেখানে শুধু পার্থিব ও ভাবস্থা ও দুরবস্থার কথাই  
বলায়। এজন্য প্রথমে প্রথমে তাদের আখিরাৎ ও কিয়ামতের দিনের কথা স্মরণ করিয়ে দিয়ে একে একে তাদের মৌল  
বিশ্বাস ও নৈসর্গিক মুক্তি, প্রযুক্তি ও [কফফারা] মুক্তিপণ দিয়ে মুক্তির ধ্যান-ধারণায় অস্থিত হানা হয়েছে। অস্বাভাবিক  
• মন্দত্ব এ এই ব্যাপক ও অর্ধবাহ্যে যে, ইহুদিবাদের সঙ্গে সঙ্গে খ্রিস্টবাদেরও শিকড় কেটে যাচ্ছে কেননা খ্রিস্টবাদের তো মূল  
• এই মূল দিক কতক সুপারিশ প্রযুক্তি ও মুক্তিপণ নামের বস্তি ও অলঙ্কার-ধারণ। অর্থাৎ ইহুদি তাব জীবন দিনের  
• মন্দত্ব হতে অনুদীনের পাপেরও প্রযুক্তি করে নিয়েছেন।

অনুবাদ :

۱۲۴ ১২৪. وَ اذْكُرْ اِذِ ابْتَلٰى اِبْرٰهٖمَ وَفِىْ قِرَآءَةٍ  
اِبْرٰهٖمَ رَبُّهُ بِكَلِمَتٍ بِاٰوَامِرٍ وَنَوَاهٍ كَلَّفَهُ  
بِهَا قَبِيْلَ هِىَ مَنَاسِكَ الْحَجِّ وَقَبِيْلَ  
الْمُضْمَضَةِ وَالْاَسْتِنْشَاقِ وَالسَّوَاكِ وَقَصُّ  
الشَّارِبِ وَفَرَقُ الرَّاسِ وَقَلَمُ الْاَظْفَارِ وَنَتْفِ  
الْاَيْطِ وَحَلَقُ الْعَانَةِ وَالْخِتَانِ وَالْاَسْتِنْجَاءِ  
فَاتَمَّهْنَ اِذَا هُنَّ تَامَتِ قَالَتْ تَعَالٰى لَهٗ اِنِّىْ  
جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ اِمَامًا ط قُدُوْةٌ فِى الدِّىْنِ قَالِ  
وَمِنْ ذُرِّيَّتِى ط اَوْلَادِىْ اَجْعَلْ اٰثِمَةً قَالَا لَا  
يَنَالُ عَهْدِىْ بِالْاِمَامَةِ الظَّالِمِيْنَ . الْكَافِرِيْنَ  
مِنْهُمْ دَلَّ عَلَى اَنَّهُ يَنَالُهُ غَيْرُ الظَّالِمِ .

১২৫ ১২৫. وَ اِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ الْكَعْبَةَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ  
مَرْجِعًا يَّشُوْبُوْنَ اِلَيْهِ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ وَّ اٰمَنَّا  
مَامِنًا لَهُمْ مِنَ الظُّلُمِ وَالْاَغَارَاتِ الْوَاقِعَةِ  
فِىْ غَيْرِهِ كَانَ الرَّجُلُ يَلْقٰى قَاتِلَ اِبْنِهِ فَلَا  
يُهْنِجُهُ وَاتَّخَذُوْا اِيَّهَا النَّاسُ مِنْ مَّقَامِ  
اِبْرٰهٖمَ هُوَ الْحَجَرُ الَّذِىْ قَامَ عَلَيْهِ عِنْدَ  
بِنَاءِ الْبَيْتِ مُصَلًّى ط مَكَانَ صَلٰوةٍ بِاَنَ  
تُصَلُّوْا خَلْفَهُ رَكَعَتِى الطَّوَافِ وَفِىْ قِرَآءَةٍ  
يَفْتَتِحُ الْحَاۗءِ خَبَرَ وَعَهْدُنَا اِلٰى اِبْرٰهٖمَ  
وَاسْمٰعِيْلَ اَمْرًا هُمَا اَنْ اٰى بِاَنَ طَهَّرَا بَيْتِىْ  
مِنَ الْاَوْثَانِ لِّلطَّائِفِيْنَ وَالْعٰكِفِيْنَ  
الْمُقِيْمِيْنَ فِىْهِ وَالرُّكَّعِ السُّجُوْدِ . جَمَعَ  
رَاكِعٍ وَسَاجِدٍ الْمُصَلِّيْنَ .

এবং স্মরণ কর, যখন ইবরাহীমকে ইবরাহীম শব্দটি  
অপর এক কেরাতে ইবরাহাম (إبراهيم) রূপে পঠিত  
রয়েছে। তাঁর প্রতিপালক কয়েকটি কথা দ্বারা অর্থাৎ  
কিছু আদেশ ও নিষেধ প্রতিপালনের দায়িত্ব দিয়ে।  
কেউ কেউ বলেন, এগুলো ছিল হজপালনের  
বিধি-বিধানসমূহ। কেউ কেউ বলেন, এগুলো হলো,  
কুলি করা, নাকে পানি দেওয়া, মিসওয়াব করা, গোঁফ  
কর্তন করা, চুলে সিঁথি কাটা, নখ কাটা, বগলতলার  
লোম উৎপাটন করা, নাভির তলদেশের লোম মুগুন  
করা, খাতনা করা এবং শৌচ করা। পরীক্ষা করলেন  
যাঁচাই করলেন অনন্তর সেগুলো সে পূর্ণ করল অর্থাৎ  
পরিপূর্ণভাবে সে এগুলো আদায় করল। আল্লাহ  
তা'আলা তাঁকে বললেন, আমি তোমাকে মানব  
জাতির নেতা ধর্মীয় পরিচালক করছি। সে বলল,  
আমার বংশধরগণের মধ্যে হতেও অর্থাৎ আমার  
অধঃস্তন সন্তানদেরকেও আপনি নেতা করুন। আল্লাহ  
তা'আলা বললেন, আমার নেতা নির্বাচনের এই  
প্রতিশ্রুতি সীমালঙ্ঘনকারীদের অর্থাৎ তাদের মধ্যে  
সত্য প্রত্যাখ্যানকারীদের প্রতি প্রযোজ্য নয়। এতে  
প্রমাণ হয় যে, যারা সীমালঙ্ঘনকারী নয়, তারা তা  
পেতে পারে।

এবং স্মরণ কর যখন এই গৃহকে কাবাকে  
মানবজাতির জেয়ারতক্ষেত্র প্রত্যাবর্তনক্ষেত্র অর্থাৎ  
সকল দিক হতে এই দিকেই মানুষ ফিরবে ও  
নিরাপত্তাস্থল হিসেবে করেছিলাম। অর্থাৎ যে নিপীড়ন  
ও দ্রুততরাজ অন্যান্য শহরে পরিলক্ষিত হতো তা হতে  
নিরাপদ ভূমিরূপে তাকে বানিয়েছিলাম। মক্কার অবস্থা  
তখনো এরূপ ছিল যে, পিতার হত্যাকারীকে পেলেও  
সেখানে কেউ উদ্ধানিমূলক কিছু করত না।

হে লোকসকল! তোমরা ইবরাহীমের দাঁড়াবার স্থানকে  
যে পাথরটিতে তিনি কাবাগৃহ নির্মাণকালে দাঁড়াতেন  
মুছল্লারূপে সালাতের স্থানরূপে গ্রহণ কর অর্থাৎ তার  
পিছনে তওয়াফ শেষে দুই রাকাত নামাজ আদায় কর।  
إِتَّخَذُوا শব্দটি অপর এক কেরাতে خ অক্ষরটিতে  
যবরসহ خَبَرَ বা বার্তামূলক বাক্যরূপে পঠিত রয়েছে।  
ইবরাহীম ও ইসমাইলকে আমার গৃহ তওয়াফ ও  
ইতেকাফকারী অর্থাৎ তাতে অবস্থানকারী এবং রুকু'  
ও সিজদাকারীদের অর্থাৎ সালাত কায়মকারীদের জন্য  
প্রতিমা হতে পবিত্র রাখতে ওয়াদা করিয়েছিলাম।  
অর্থাৎ তাদের উভয়কে এজন্য নির্দেশ দিয়েছিলাম।

এইস্থানে اَنْ শব্দটি মূলত اَنْ রূপে ব্যবহৃত  
হয়েছে। رَاكِعٌ এটা رَاكِعٌ -এর বহুবচন। السُّجُوْدُ  
এটা سَاجِدٌ -এর বহুবচন।

اِجْتَبِرْ -এর তাফসীর করা হয়েছে اِجْتَبِرْ দ্বারা। অর্থ পরীক্ষা করা।

প্রশ্ন : اِبْنَاءُ তথা পরীক্ষা ও যাচাই-বাছাই করার পরিস্থিতি তো সেখানে হয়, যেখানে পরীক্ষকের সামনে কোনো ব্যাপার গোপন থাকে। সেটি জানার জন্য যে পরীক্ষা করে থাকে। এখানে আল্লাহ তা'আলার ক্ষেত্রে তো তা অসম্ভব।

জবাব : এখানে اِسْتِعَارَةٌ تَبْعِيَّةٌ হিসেবে اِبْنَاءُ-এর ব্যবহার করা হয়েছে। اَيُّ فَعَلٍ مَعَ اِبْرَاهِيمَ فِعْلًا مِثْلَ الْمُخْتَبَرِ-এর পরিচয় : পবিত্র কুরআনে এ নামের প্রথম আগমন। কুরআনের প্রথম শোতাদল ছিল আরববাসীরা। তাদের পরিচিতি ও বিদিত মহান ব্যক্তিদের উল্লেখ পবিত্র কুরআন অনাড়ম্বরভাবে ও অতিরিক্ত পরিচিতির প্রলেপ ছাড়াই করে দেয়। তাছাড়া হযরত ইবরাহীম (আ.) তো সেই মহান ব্যক্তি যার সম্পর্কে আরব মুশরিক ব্যতীত ইহুদি-খ্রিস্টানরাও উত্তমরূপে অবহিত ছিল। সুতরাং তার আরো পরিচিতি দেওয়া অপ্রয়োজনীয় ছিল।

ইনি সে ইবরাহীম আলাইহিস সালাম, যিনি ইসলামি আকিদার কথা না বললেও ইহুদি ও খ্রিস্টান ধর্মবিশ্বাস মতেও একজন পয়গাম্বর ছিলেন। তাওরাতের তার নাম রয়েছে আব্রাম ও আব্রাহাম এ দু'ভাবে। তাওরাতের [বাইবেল পুরাতন নিয়ম] বর্ণনা মতে তার ও হযরত নূহ (আ.)-এর মাঝে দশ পুরুষের ব্যবধান ছিল অর্থাৎ তিনি হযরত নূহ (আ.)-এর একাদশ অধস্তন পুরুষ। তবে কতক সবল যুক্তির ভিত্তিতে তাওরাতের ব্যাখ্যাকারদের ধারণাতেই তাওরাতের বংশসূত্র বর্ণনার মাঝ থেকে কতক পুরুষের নাম বাদ পড়ে গিয়ে থাকবে। প্রস্তুতকৃত বিশেষজ্ঞ স্যার চার্লস মরিস্টন-এর সর্বশেষ গবেষণা মতে তার জন্মসন খ্রিস্টপূর্ব ২১৬০ অব্দ এবং তাওরাতের তার বয়স উল্লিখিত হয়েছে ১৭৫ বছর। এ হিসেবে ওফাতের সন হবে খ্রিস্টপূর্ব ১৯৮৫; পিতার নাম ছিল তারাহ (تَارَح) আরবি উচ্চারণে আযার। প্রাচীন ভাষাগুলোতে এ নামটি বিভিন্ন শব্দে উচ্চারিত হয়েছে। তবে মুসলমানদের জন্য তো কুরআনে বর্ণিত আযার (اَزَّر) -ই যথেষ্ট। জন্মস্থান ব্যাবিলনের কালদ-নিয়া [ইংরেজি উচ্চারণে কালডিয়া] বর্তমান ভৌগলিক বিন্যাসে এটিই ইরাক নামে পরিচিত। যে নগরে তিনি জন্মগ্রহণ করেছিলেন, তা ওরাত সেটি [টিজ] নামে উল্লেখিত হয়েছে।

ইসমাঈলী এবং ইবরাহীমী বংশধারায় এক ধরনের প্রতিদ্বন্দ্বিতা অনেক দিন থেকেই চলে আসছিল। হযরত ইবরাহীম (আ.) ছিলেন উভয় বংশধারার পূর্বপুরুষ। আল্লাহ তা'আলার সর্বশেষ নিয়ামত অর্থাৎ তাওহীদের পতাকাবহন এখন ইসরাঈলী বংশধারার অব্যাহত নাফরমানির দণ্ডস্বরূপ ছিনিয়ে নিয়ে ইসমাঈলী বংশধারার নবীর মাধ্যমে সারা বিশ্বের জন্য ব্যাপক-বিস্তৃত হতে চলেছে। ইবরাহীমী ব্যক্তিত্ব [এবং এতদসঙ্গে ইসমাঈলী ব্যক্তিত্বের] কেন্দ্রীয় গুরুত্ব সম্পর্কে দুনিয়াকে অবহিত করা প্রয়োজনীয় হয়ে পড়েছিল। সে কারণে এখানে তাই করা হচ্ছে। -[তাহসীরে মাজেদ খ. ১, পৃ. ২২৪-২২৫]

قَوْلَهُ بِكَلِمَاتٍ : কয়েকটি কথায়, কয়েকটি বিষয়ে এ বিষয়গুলো কি ছিল, তা নির্ণয়ে বিরাট মতভেদ রয়েছে মুসল্লিফ (র.) নিম্নোক্ত ইবারতে এ মতভেদের প্রতি ইঙ্গিত করেছেন-

قَبِلَ هِيَ مَنَابِكُ الْحَجِّ وَقَبِلَ الْمَضْمَضَةَ وَالْإِسْتِنْشَاقَ وَالسَّوَاكَ وَقَصَّ الشَّارِبَ وَقَرَأَ الرَّأْسَ وَقَلَّمَ الْأَطْفَارَ وَتَنَفَّ الْأَيْظَ وَحَنَقَ نَعَانَةَ وَالْخَنَاءَ وَالْإِسْتِنْجَاءَ .

قَوْلُهُ فَاتَمَّهْنُ : অর্থাৎ তিনি সেসব পরীক্ষায় পুরোপুরি উত্তীর্ণ হয়েছেন এবং সেসব বিধান পালন করেছেন

قَوْلُهُ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا : এটি جَمْعُهُ مُسْتَأْنَفَةٌ এবং একটি مُقَدَّرٌ-এর জবাব। প্রশ্নটি হলে এই, হযরত ইবরাহীম (আ.) যখন সকল আদেশ-নিষেধ সুন্দররূপে সম্পন্ন করেন, তখন কি হলো? উত্তরে অল্লাহ তা'আলার বলা হল, আমি তোমাকে মানুষের দীনি নেতা বানাব

إِمَامٌ : ইমাম বলাই হয় তাকে, যার আনুগত্য করা হয় অভিধানে এবং শরিয়তের পরিভাষায় এটিই ইমামের অর্থ।

إِسْمُهُ أَمَامَةٌ مُسْتَحَقٌّ لِمَنْ يَلْزَمُ اتِّبَاعَهُ وَالْإِقْتِدَاءَ بِهِ فِي أُمُورِ الدِّينِ أَوْ مَا فِي شَيْءٍ مِنْهَا (جصاص)

আয়াতের বাস্তবতা : এই দীনি নেতৃত্ব-কর্তৃত্ব এবং বিশ্বের এক বিরাট অংশের ইমামত এখন পর্যন্ত তার হিসাবই চলে আসছে। ইসলাম ছাড়াও তাওহীদের সঙ্গে যেসব ধর্মের কিছুটা হলেও সম্পর্ক রয়েছে অর্থাৎ ইহুদিবাদ ও খ্রিস্টবাদ, তার ইমামতের ব্যাপারে তারা একমত।

قَوْلُهُ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي : বিশ্বের নেতৃত্ব-কর্তৃত্ব এবং ইমামতের সুসংবাদ পেয়ে হযরত ইবরাহীম (আ.)-এর অন্তর স্বাভাবিকভাবেই খুশিতে বাগবাগ হয়ে যায়। আর এই খুশির যোশে তিনি জিজ্ঞেস করেই বসেন যে, এই ইনআম ও পুরস্কার আমার বংশ এবং আমার অধস্তন পুরুষরাও আছে কিনা?

سُؤَالُهُ : সন্তান-বংশপরম্পরা। গোটা বংশধারা এর অন্তর্ভুক্ত। আর এই ইবরাহীমী বংশধারায় ইসরাঈলী এবং ইসমাঈলী উভয় শাখাই শামিল রয়েছে। ইসরাঈলীরা বৈশিষ্ট্যমণ্ডিত হওয়ার যে দাবি করতো, এখান থেকে তার শিকড়ও উৎপাটিত হয়ে গেছে।

مِنْ ذُرِّيَّتِي : অংশবিশেষ অর্থে। বাক্যংশের বিন্যাস ও গঠন প্রতিরূপে এটা স্পষ্ট করে দেয় যে, প্রশ্নের উদ্দেশ্যে হযরত ইবরাহীম (আ.)-এর এ সন্তান তার গোটা বংশধারার সঙ্গে সম্পৃক্ত নয়, বরং তার একটা অংশের সঙ্গে সংশ্লিষ্ট।

قَوْلُهُ أَوْلَادِي : এটি ذُرِّيَّة -এর তাকসীর। মূলত ذُرِّيَّة বলা হয় পুরুষের বংশ ধারাকে এবং তার মূল ব্যবহার أَوْلَادُ صِغَارٍ বা ছোট ছোট সন্তানদের ক্ষেত্রে হয়ে থাকে। তারপর ব্যবহারে ব্যাপকতা এসেছে এবং ছোট বড় সকলের ক্ষেত্রেই ব্যবহার হতে থাকে। মুফাসসির (র.) أَوْلَادِي বলে এদিকে ইঙ্গিত করেছেন যে, এখানে মূল অর্থ তথা أَوْلَادُ صِغَارٍ উদ্দেশ্য নয়; বরং সাধারণ ও ব্যাপক অর্থ উদ্দেশ্য। যার মাঝে বড়রা অন্তর্ভুক্ত রয়েছে।

قَوْلُهُ جَاعِلُكَ : এ-এর উপর (عَظْف) করা হয়েছে وَمِنْ ذُرِّيَّتِي বাক্যাংশকে। বাক্যের পূর্ণরূপ যেন এই جَاعِلُكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي وَأَجْعَلَكَ بَعْضَ ذُرِّيَّتِي এ আয়াত থেকে জানা গেল যে, আনন্দ ও নিয়ামতে নিজের সন্তানদেরকে শরিক করা কেবল স্বাভাবিক ব্যাপারই নয়; বরং এটা আখিয়া আলাইহিমুস সালামের সূন্যতও।

قَوْلُهُ أَجْعَلُ : মুফাসসির (র.) এ ইবরাত দ্বারা এদিকে ইঙ্গিত করলেন যে, مِنْ ذُرِّيَّتِي -এর উহ্য রয়েছে। আর তাহলো أَجْعَلُ এবং তার مَفْعُولُ ثَانِي -ও উহ্য রয়েছে। أَتَى أَجْعَلُ مِنْ ذُرِّيَّتِي أَنْمَةً : এটি হযরত ইবরাহীম (আ.)-এর আবেদনের জবাব। তিনি তাঁর কিছু সংখ্যক সন্তানের ইসমতের আবেদন করেছিলেন। আল্লাহ তা'আলা এখানে তাঁর আবেদন কবুল করার ঘোষণা দিয়েছেন। সেই সাথে কতক সন্তানকে নির্ধারণও করেছেন। অর্থাৎ বরকত ও মর্যাদার ধারা তোমার বংশেও অবশ্যই থাকার কথা; কিন্তু তা লাভ করার জন্য কেবল উত্তরাধিকার সূত্র আর বংশ-পরম্পরই যথেষ্ট নয়; বরং এজন্য ঈমান আর নেক আমলও অর্জন করতে হবে। যেন সং সন্তানের পক্ষে হযরত ইবরাহীম (আ.)-এর দোয়া কবুল হয়েছে। এতে বুঝা যায় যে, জালিম নয়, এমন বংশধর তা লাভ করবে। খবর দিয়ে দেওয়া হয়েছে যে, আপনার বংশে উভয় ধরনের লোক হবে। কিছু লোক হবে সং এবং অনুগত। আর কিছু লোক হবে জালিম ও নাকরমান। সং লোকেরা ইমামতের সুসংবাদ লাভ করেছে আর জালিমদেরকে তা থেকে বঞ্চিত করে দেওয়া হয়েছে। এতে এ মর্মে সতর্ক করে দেওয়া হয় যে, তার বংশধরদের মধ্যে জালিমও হবে। তারা ইমামত বা নেতৃত্ব পাবে না, বরং ইমামত পাবে তাদের মধ্যকার সং সতানিষ্ঠ মুত্তাকীরা। عَهْد মানে ইমামতের অঙ্গীকার।

قَوْلُهُ بِأَمَانَةٍ : এটি একটি مُفَقَّرٌ -এর জবাব। প্রশ্ন : হযরত ইবরাহীম (আ.) তো আবেদন করেছিলেন إِمَامَتٍ সম্পর্কে; কিন্তু জবাব দেওয়া হচ্ছে عَهْد সম্পর্কে। প্রশ্ন ও উত্তরের মাঝে মিল পাওয়া যাচ্ছে না।

উত্তর : এখানে عَهْد দ্বারা إِمَامَتٍ উদ্দেশ্য। সুতরাং প্রশ্ন ও উত্তরের মাঝে সামঞ্জস্য পাওয়া গেছে।

প্রশ্ন : পুনরায় প্রশ্ন জাগে, যখন عَهْد দ্বারা إِمَامَتٍ উদ্দেশ্য, তখন সরাসরি إِمَامَتٍ শব্দই উল্লেখ করা হলো না কেন?

উত্তর : এতে এদিকে ইঙ্গিত রয়েছে যে, ইমামত মূলত আল্লাহর পক্ষ হতে একটি আমানত ও অঙ্গীকার। তা ঐ ব্যক্তির পক্ষেই আঞ্জাম দেওয়া সম্ভব, যার ব্যাপারে আল্লাহর ইচ্ছা হয়ে থাকে।

কেউ কেউ عَهْد -এর তাকসীর করেছেন নবুয়ত দ্বারা। উভয়টির সারকথা একই। কেননা إِمَامَتٍ দ্বারা نُبُوَّت উদ্দেশ্য।

قَوْلُهُ الظَّالِمِينَ : এখানে জুলুমের অর্থ কুফর এবং ফিসক করা হয়েছে। কাফেররা দীনি ইমামত লাভ না করার বিষয়টি নিতান্ত স্পষ্ট এবং সর্বসম্মত। কেউ কেউ এ মর্যাদা থেকে বঞ্চিত হওয়ার জন্য ফিসককেও যথেষ্ট মনে করেন।

قَوْلُهُ وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ : যোগসূত্র : পূর্বে হযরত ইবরাহীম (আ.)-এর ইমামত ও মর্যাদার বর্ণনা ছিল। আর ইমামত তথা নবুতের অধিকারীর জন্য কেবলা হওয়া জরুরি। এজন্য এ আয়াতে ইবরাহীম (আ.)-এর কেবলার বিবরণ এসেছে। এখানে বনী ইসরাঈলকে সতর্ক করা হয়েছে যে, আখেরী যমনার নবী সেই ইবরাহীম ও ইসমাইল (আ.)-এরই বংশধর। সুতরাং তাঁর ব্যাপারে সাবধানে মুখ খুলবে।

مَقَامُ إِبْرَاهِيمَ : এটা বেহেশতী পাথর। যার বৈশিষ্ট্য এই ছিল যে, নির্মাণস্থল উঁচু হলে সে অনুযায়ী উঁচু হয়ে তা যেত এবং উঁচু সিঁড়ির কাজ দিত। আর পুনরায় মানুষ নেমে গেলে পরে নীচু হয়ে যেত। এ পাথরে হযরত ইবরাহীম (আ.)-এর পায়ের চিহ্ন অঙ্কিত হয়ে গিয়েছিল, যা আজও বিদ্যমান। এ পাথরটি কা'বার দরওয়াজা ও মূলতাজিম এর সংলগ্ন ছিল। কিন্তু হযরত ওমর (রা.)-এর খেলাফতের জমানায় পানিতে ভেসে যাওয়ার কারণে পুনরায় সে পাথরটিকে মজবুতভাবে বায়তুল্লাহ থেকে অল্প দূরে পুরাতন السَّلَام ও মিশ্বারে حَرَم এবং জমজম এর মধ্যবর্তী স্থানে স্থাপন করা হয়েছে। তওয়াফ শেষে দু'রাকআত নামাজ পড়া হানাফিয়া ও মালিকিয়াদের মতে ওয়াজিব, আর শাফিইয়া ও হানাবিলাদের মতে সূন্যতে মুয়াক্কাদাহ।

مِنْ مَقَامٍ : এ-এর শব্দটি تَبْعِيضِيَّة অর্থাৎ এর একাংশ বুঝাবার জন্য ব্যবহার করা হয়েছে। কেউ কেউ مِنْ অর্থ করেছেন وَمِنْ لِلتَّبْعِيضِ أَوْ بِمَعْنَى فِي أَوْ زَائِدَةً وَالْأَظْهَرُ الْأَوَّلُ (روح) -এর অতিরিক্ত বলেছেন-

قَوْلُهُ مَصْطَرٍ : অর্থ সালাতের স্থান বা দোয়ার স্থান। কারণ صَلَّيْتُ অর্থ আমি দোয়া করেছিও করা হয়। মূল উৎসের দিক থেকে মসজিদের স্থান আর দোয়ার স্থানের মধ্যে খুব একটা তফাতও নেই।



قَوْلُهُ رَكَعَتَيِ الطَّوَاتِرِ: মুফাসসির (র.) এ ইবারত দ্বারা এদিকে ইঙ্গিত করলেন যে, এখানে صَلَوةٌ দ্বারা তওয়াফের দু'রাকাত নামাজ উদ্দেশ্য। এটি শাফেরী ও হাম্বলী মাযাহাবে সুন্নতে মুয়াক্কাদা। আর হানাফী এবং মালেকী মাযাহাবে ওয়াজিব; কিন্তু মাকামে ইবরাহীমে পড়াই আবশ্যক নয়; বরং মসজিদে হারামের যেখানে ইচ্ছা আদায় করতে পারবে। তবে মাকামে ইবরাহীমে পড়ার ফজিলত বেশি। এ হিসেবে اِتَّخَذُوا-এর নির্দেশটি أَمْرٌ اسْتِعْبَابِي কেউ কেউ বলেন, এখানে صَلَوةٌ দ্বারা সাধারণ নামাজ উদ্দেশ্য। কেউ বলেন, এখানে صَلَوةٌ দ্বারা দোয়া উদ্দেশ্য এবং মাকামে ইবরাহীম দ্বারা হরম উদ্দেশ্য।

—[তাকসীরে মাজেদী খ. ১, পৃ. ২৩২]

هُوَ تَطْهِيرُهُ مِنَ الْأَصْنَامِ وَعِبَادَةِ الْأَوْثَانِ فِيهِ مِنَ الشِّرْكِ بِاللَّهِ (الْبَنُ جَرِيرٌ عَنْ مُجَاهِدٍ وَقَتَادَةَ وَابْنِ زَيْدٍ) مِنَ الْأَوْثَانِ الْغُبَانِثِ وَالْأَنْجَاسِ كُلِّهَا (مَذَارِكُ) وَالتَّطْهِيرُ السَّامُورُ بِهِ هُوَ التَّنْظِيفُ مِنْ كُلِّ مَا لَا يَلِيقُ بِهِ .

—[প্রাণ্ডক]

قَوْلُهُ بَيْتِي : আমার ঘর বলা হয়েছে সম্মানার্থে। কথাটা ভালোভাবে বুঝে নিতে হবে। ইসলামের আল্লাহ তো কোনো দৃশ্যমান দেহধারী দেবতা নয় যে, বসবাস করা এবং চলাফেরা কিংবা উঠাবসা করার জন্য গৃহ বা স্থানের প্রয়োজন হবে। সুতরাং

এ হুনে এবং কুরআনের অন্যান্য স্থানে যেখানেই আল্লাহ তা'আলার পক্ষ থেকে কাউকে পরীক্ষা করার কথা বর্ণনা করা হয়েছে, এর দ্বারা এ অর্থই উদ্দেশ্য হবে। - [কামালাইন খ. ১, পৃ. ১৩৫]

হযরত ইব্রাহীম (আ.)-এর পরীক্ষা : সে পরীক্ষা হয় তো উল্লিখিত বিধানাবলির ব্যাপারে ছিল যে, দেখা যাক কতটুকু পর্যন্ত এগুলোর ব্যাপারে তিনি সফলকাম হতে পারেন। অথবা মহব্বতের পরীক্ষা উদ্দেশ্য ছিল যে, জীবনের বড় কঠিন চক্র ও দুষ্কর স্থানগুলো এসেছে। শৈশবকাল থেকেই তাওহীদের [আল্লাহর একত্ববাদের] বাসনা অন্তরে জন্মেছে তখন ঘরের লোকজন ও গোত্রের লোকদের সাথে কঠোর বিরোধিতার সম্মুখীন হতে হয়েছে, তারপর বয়স বৃদ্ধির পর নবুয়ত দ্বারা সম্মানিত হয়েছেন। তখন জাতি ও দেশবাসীর সাথে দ্বন্দ্ব হয়েছে এবং নমরুদের অপশক্তির সাথে মোকাবিলা হয়েছে যে মোকাবিলায় প্রাণের বাজি লাগানো হয়েছে। এক সময় এখনও এসেছে যে, নিজ স্ত্রী ও সম্মানের উপর আঘাত এসেছে। তারপর সবচেয়ে বড় পরীক্ষা এটা এসেছে যে, বার্ষিকাকালে নিজ প্রাণ ও সম্পদের চেয়ে অধিক প্রিয় স্নেহের সন্তান আর তাও একমাত্র এবং অতি আদরের দুলাল, যাকে জীবনের একমাত্র মূলধন বলা যায়- তাকে কুরবানির স্থানে উপটোকন দিতে হয়েছে। হ্যাঁ, জমানা স্বচোখে দেখেছে যে, এক একটি করে সবগুলো পরীক্ষায় আল্লাহর খলীল হযরত ইব্রাহীম (আ.) সফলকাম হয়েছেন। হযরত ইব্রাহীম (আ.)-এর বিয়ে আপন চাচাতো বোন হারুন এর কন্যা হযরত সারা (আ.)-এর সাথে হয়েছে এবং মিশরের তৎকালীন বাদশাহ রাকইউন -এর কন্যা হাজেরা (আ.)-এর সাথে হয়েছে।

হযরত ইব্রাহীম (আ.)-এর ৯২ বছর বয়সে হযরত হাজেরার উদর থেকে হযরত ইসমাইল (রা.) ভূমিষ্ট হয়েছেন। ১৭৫ বছর বয়সে হযরত ইব্রাহীম (আ.) ইন্তেকাল করেছেন। হযরত সারা (আ.) এর কবরের পাশেই তাকে দাফন করা হয়েছে।  
-প্রাগুক্ত।

إِمَامَتُ كِبْرَى -এর অর্থ : এ পরীক্ষা যদি নবুয়তপ্রাপ্তির পূর্বে হয়ে থাকে, তবে ইমামতে কুবরা দেওয়ার অর্থ নবুয়ত দ্বারা সম্মানিত করা হবে। যেমন বলা যায় যে, ইতিপূর্বে তো হযরত ইব্রাহীম (আ.)-এর কাছে ওহী এসেছিল। কিন্তু এর তাবলীগ বা প্রচার এবং নবুয়তের দায়িত্ব পালনের আদেশ এখন এসেছে। আর যদি এ পরীক্ষা নবুয়তপ্রাপ্তির পর হয়ে থাকে, তবে ইমামতে কুবরা এর অর্থ এ হবে যে, তাঁর নবুয়তের সীমাকে প্রশস্ত করে দেওয়া হবে। তাঁর নবুয়তকে স্বীকারকারী পৃথিবীর আনাচ-কানাচের লোকেরা হবে এবং অন্যান্য ধর্মের লোকেরাও তাঁর মতাদর্শের সামনে মাথা নত করবে। -প্রাগুক্ত।

মু'তামিল ও রাওয়াকিফ সম্প্রদায়ের আকিদা ও প্রমাণাদি : মু'তামিল সম্প্রদায় عَهْدِي الظَّالِمِينَ বাক্য দ্বারা ফাসিক [পাপাচারী] ইমাম হওয়ার যোগ্য নয় এ ব্যাপারে দলিল পেশ করছে।

আহলে বায়ত -এর ইমামগণ নিষ্পাপ হওয়ার ব্যাপারে রাওয়াকিফ ও শীয়া সম্প্রদায় উক্ত বাক্য দ্বারা দলিল পেশ করেছে। রাওয়াকিফদের বিশ্বাস হচ্ছে ইমামতি আল্লাহ তা'আলা কার্যাবলির সিফতসমূহ থেকে। তাই তারা ইমাম নিষ্পাপ হওয়াকে অপরিহার্য মনে করে। অথচ দুটি কথাই ভুল।

إِمَامَتُ দ্বারা উদ্দেশ্য যদি প্রচলিত অর্থ হয়। তবে তো ظَالِم দ্বারা উদ্দেশ্য কাফের ও মুশরিক। আর আয়াতের অর্থ হবে কোনো কাফের মুসলমানের ইমাম বা পথপ্রদর্শক ও শাসক হতে পারে না। আর إِمَامَتُ দ্বারা উদ্দেশ্য যদি إِمَامَتُ كِبْرَى অর্থ নবুয়ত ও রিসালত এর দায়িত্ব নেওয়া হয়, তবে ظَالِم নিজ সাধারণ অর্থে থেকে যাবে এবং এর দ্বারা عَصَمَتْ أَنْبِيَاءُ প্রমাণিত হবে, যা সর্বসম্মত। অর্থাৎ নবীর জন্য সম্ভব নয় যে, তিনি জালিম ও ফাসিক হবেন। এটা মুতামিল সম্প্রদায়ের দলিলের উত্তর।

আর আহলে বায়ত-এর ইমামগণের নিষ্পাপ হওয়ার ক্ষেত্রে উত্তর হচ্ছে এটা যে, "عَهْد" শব্দটি যা দ্বারা উদ্দেশ্য হচ্ছে ইমামতে কুবরা আল্লাহ তা'আলা -এর সম্পর্ক স্বয়ং নিজের দিকে করেছেন। বলার অবকাশ রাখে না যে, এটাই হচ্ছে নবুয়তের দায়িত্ব যা আল্লাহর পক্ষ থেকে উপটোকন স্বরূপ অর্পণ করা হয়।

আর যদি এর দ্বারা গুরা কর্তৃক অর্পিত ইমামতির দায়িত্ব উদ্দেশ্য হয়, তবে সেটা আল্লাহর পক্ষ থেকে নয়; বরং উপদেষ্টা পরিষদের পক্ষ থেকে নির্দিষ্টকৃত হয়। মোটকথা উক্ত আয়াত দ্বারা আখিয়া (আ.) নিষ্পাপ হওয়ার বিষয়টি তো স্পষ্টভাবে প্রমাণিত হচ্ছে। কিন্তু إِمَامَتُ صُغْرَى [মজলিসে গুরার পক্ষ থেকে অর্পিত ইমামতির দায়িত্ব] বা إِمَامَتُ كِبْرَى অর্থ হুকুমত ও রাজত্ব [দেশের রাজা বা রাষ্ট্রনায়ক] এর নিষ্পাপ হওয়া এ আয়াত দ্বারা প্রমাণিত হচ্ছে না।

পয়গাম্বরগণ (আ.)-এর ইসমত বা নিষ্পাপতা : আহলুস্ সুন্নাত ওয়াল জামাতের মতে পয়গাম্বরগণ (আ.) নবুয়তপ্রাপ্তির পূর্বে ও পরে সর্বপ্রকার ছোট ও বড় গুনাহসমূহ থেকে [যা ইচ্ছাকৃত হয়ে থাকে] পবিত্র। মু'তামিল সম্প্রদায়ও এ ব্যাপারে আহলে সুন্নত ওয়াল জামাতের মতের সাথে একমত পোষণ করেছে। কিন্তু নবুয়তপ্রাপ্তির পূর্বে নবীর দ্বারা কিছু ছোট গুনাহ হয়ে যাওয়া কেউ কেউ জায়েজ মনে করেছেন। অথবা স্বপ্ন, ক্রটি, ভ্রান্তি এবং ইজতেহাদী পদচ্যুতিসমূহ কতক মুহাক্কিগণের মতে ওগুলোর উপর পয়গাম্বরকে স্থায়ী রাখা হয় না; বরং সাথে সাথে সতর্ক করে দিয়ে তা থেকে সরিয়ে দেওয়া হয়।

কিন্তু শীয়া সম্প্রদায়ের আকিদা বা বিশ্বাসের উপর হতবুদ্ধিতা প্রকাশ পাচ্ছে যে, তারা এক দিকে আহিয়া (আ.)-কে সমস্ত গুনাহ থেকে পবিত্র মানে। আর অপর দিকে ধার্মিকতা তাদেরকে কুফরি করারও অনুমতি দেয়।

নবীগণ (আ.)-এর পবিত্রতার পরিপন্থি ঘটনাবলির তাৎপর্য : যখন কোনো কথা প্রকাশ্যভাবে নবীগণের পবিত্রতার বিরোধী বুঝা যাবে, তখন সে ব্যাপারে নিম্নোক্ত তিনটি পদ্ধতিতে নির্দেশনা চালু করা হবে—

১. যদি সেটা খবরে ওয়াহেদ হয়। যেমন হযরত ইব্রাহীম (আ.) বিশেষ কোনো এক স্থানে নিজ স্ত্রীকে 'বোন' বলে আখ্যায়িত করা। তবে নবীগণের পবিত্রতার অকাট্য আকিদার মোকাবিলায় সে ব্যাপারটিকে প্রত্যাখ্যান করা হবে।
২. আর যদি নকলে মুতাওয়াতিরের সাথে সে ঘটনা প্রমাণিত হয়, তবে সে অকাট্য আকিদাকে অটল রাখার জন্য সে ঘটনাকে বাহ্যিক অর্থ থেকে ফিরিয়ে নেওয়া হবে।
৩. অথবা উক্ত কথা বা ঘটনাকে উত্তম পদ্ধতির পরিপন্থি এবং নবুয়তপ্রাপ্তির পূর্বের ঘটনা বলে বিবেচিত করা হবে। যেমন— হযরত আদম ও হাওয়া (আ.)-এর নিষিদ্ধ বৃক্ষের ফল ভক্ষণের ঘটনা। তিনি সে নিষেধাজ্ঞাকে সহানুভূতিসুলভ নিষেধাজ্ঞা মনে করেছেন অথবা নাহীয়ে তানযীহী হিসেবে বিবেচনা করেছেন কিংবা তার দ্বারা ভুলে এমন হয়ে গিয়েছিল বা এ ঘটনা নবুয়তপ্রাপ্তির পূর্বের ছিল। এ ধরনের সকল সম্ভাব্য নির্দেশনাকে এতে হতে পারে

অথবা হযরত ইব্রাহীম (আ.)-এর **بَلْ نَعْلَمُ كَيْفَ رَفَعَهُ** এবং **تَرَى سَيْبَةً** বলাটা কোনো ক্ষেত্রে রূপক কিংবা নবুয়তপ্রাপ্তির পূর্বের ঘটনা হিসেবে বিবেচনা করা হবে।

কিংবা হযরত মূসা (আ.) যে এক ক্রিবতীকে মেরে ফেলেছিলেন, সেটাকে নবুয়তপ্রাপ্তির পূর্বে অথবা অনিচ্ছার উপর বিবেচনা করা হবে।

কিংবা হযরত দাউদ (আ.) সে মহিলাকে বিয়ে করেছিলেন যাকে বিয়ে করার জন্য আওরিয়া নামক ব্যক্তি প্রস্তাব দিয়েছিল। আর এমন অন্যের পক্ষ থেকে প্রস্তাব দেওয়া মহিলাকে অপর যে কোনো পুরুষ বিয়ে করতে পারে। এতে কোনো অসুবিধা নেই। হ্যাঁ, অন্যের বিবাহিতা স্ত্রীকে অপর কারো জন্য বিয়ে করা জায়েজ নেই বরং হারাম।

অথবা হযরত সোলায়মান (আ.)-এর আছরের নামাজ ছুটে যাওয়া তিনি ভুলে গিয়েছিলেন হিসেবে বিবেচিত হবে।

হযরত ইউনুস (আ.) নিজ কুওমের উপর অধিক ক্রোধ হওয়া কিংবা নবী করীম ﷺ হযরত যয়নব বিনতে জাহাশ (রা.)-এর প্রতি আন্তরিকভাবে ধাবিত হওয়া অনিচ্ছাকৃতভাবে হয়েছিল। যা ক্ষমার যোগ্য কিংবা এ ঘটনার সত্যতাকে অস্বীকার করা হবে ইত্যাদি-ইত্যাদি। —[কামালাইন খ. ১, পৃ. ১৩৭]

আল্লাহ তা‘আলার শাহী, পবিত্র স্থান ও তার বিধানাবলি : ‘মাকামে ইব্রাহীম’ একটি বিশেষ পাথর, যার উপর দাঁড়িয়ে হযরত ইব্রাহীম (আ.) নির্মাণ কাজ করেছিলেন। সে স্থানকে দু’ কারণে নিরাপত্তার স্থান বলা হয়েছে। এক তো হজের কার্যাবলি আদায়ের কারণে, যেগুলোর মধ্যে এ স্থানটিও গণ্য, পরকালের আজাব থেকে নিরাপদে থাকবে। দ্বিতীয়ত ইহজগতের নিরাপত্তাও উদ্দেশ্য। হেরেম এর সীমার ভিতরে কোনো বড়র চেয়ে বড় অপরাধী ও খুনী [কোনো এক মুফাস্সির (র.)-এর বক্তব্য অনুযায়ী] এমন কি! নিজ পিতার হত্যাকারীও যদি প্রবেশ করে, তবে সেই শুধু জানের নিরাপত্তা পাবে এমন নয়; বরং আল্লাহ তা‘আলার সে শাহী, পবিত্র স্থানে ও আশ্রয়ের স্থানে সকল প্রাণী এবং বৃক্ষ-তরুলতারও নিরাপত্তা রয়েছে। হত্যাকারী অপরাধী থেকে হেরেম-এর সীমার ভিতরে কিসাস বা প্রতিশোধ নেওয়া যায় না। এদের জন্য প্রাণের ক্ষমা রয়েছে। হ্যাঁ, তার পানাহারের পণ্য সামগ্রীর সরবরাহ বন্ধ করে দেওয়া হবে। যাতে করে সে স্বয়ং সেখান থেকে বের হয়ে আসতে বাধ্য হয়। তখন তাকে বন্দি করে কিসাস নেওয়া যাবে। অন্যান্য অপরাধীদের ক্ষেত্রে বিধানাবলি ভিন্ন রয়েছে। উপরিউক্ত ব্যাখ্যাটি ইমাম আবু হানীফা (র.)-এর মতে।

অন্যান্য ইমামগণের ভিন্ন মতামত রয়েছে যার ব্যাখ্যা **وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا** অর্থাৎ তার অধীনে আসবে। আর এখানে আয়াত দ্বারা উদ্দেশ্য নিরাপত্তার বিধানাবলি বর্ণনা করা। এখন যদি কোনো জালিম ইনসাফকে ধ্বংস করে এবং বিধানাবলিকে ভঙ্গ করে কখনো নিরাপত্তায় বিঘ্নতা সৃষ্টি করে তবে এর দ্বারা বিধানাবলির কিছু আসে যায় না।

মর্দিনে হব্বম-এর সীমা ও বিধানসমূহের উপর কিসাস করে কেউ কেউ হব্বমে মর্দিনের বিধান এবং সীমাসমূহ ও নির্ধারণ করেছেন। তবে হব্বমসমূহ কলম ও কিতাব শাস্ত্রের দিকে লক্ষ্য করলে জান সম্ভব হতে পারে —[প্রশংসক]

## অনুবাদ :

وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا  
الْمَكَانَ بَلَدًا آمِنًا ذَا أَمْنٍ وَقَدْ أَجَابَ  
اللَّهُ دُعَاءَهُ فَجَعَلَهُ حَرَمًا لَا يَسْفِكُ  
فِيهِ دَمٌ إِنْسَانٍ وَلَا يَظْلِمُ فِيهِ أَحَدٌ وَلَا  
يَصَادُ صَيْدُهُ وَلَا يَخْتَلِي خَلَاهُ وَارْزُقْ  
أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ وَقَدْ فَعَلَ بِنَقْلِ  
الطَّائِفِ مِنَ الشَّامِ إِلَيْهِ وَكَانَ أَقْفَرُ لَا  
زَرْعَ فِيهِ وَلَا مَاءَ مَنَ أَمِنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ  
وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ۖ بَدَّلَ مِنْ أَهْلِهِ وَخَصَّهُمْ  
بِالدُّعَاءِ لَهُمْ مُوَافَقَةً لِقَوْلِهِ لَا يَنَالُ  
عَهْدُ الظَّالِمِينَ قَالَ تَعَالَى وَارْزُقْ مَنْ  
كَفَرَ فَأَمْتَعَهُ بِالتَّشْدِيدِ وَالتَّخْفِيفِ  
فِي الدُّنْيَا بِالرِّزْقِ قَلِيلًا مُدَّةَ حَيَاتِهِ  
ثُمَّ اضْطَرَّهُ الْجَنَّةَ فِي الْآخِرَةِ إِلَى  
عَذَابِ النَّارِ ۖ فَلَا يَجِدُ عَنْهَا مَحِيصًا  
وَيُنْسِ الْمَصِيرَ . الْمَرْجِعُ هِيَ .

স্বরণ কর যখন ইবরাহীম বলেছিল হে আমার প্রতিপালক! এটাকে এই স্থানটিকে নিরাপদ নগরে অর্থাৎ নিরাপত্তার অধিকারী এক নগরে পরিণত কর আল্লাহ তা'আলা হযরত ইবরাহীম (আ.)-এর এই দোয়া কবুল করেছিলেন। এর ফলশ্রুতিতে তিনি এই শহরটিকে হারাম [হত্যা ও বিশৃঙ্খলা যে স্থানে অবৈধ] রূপে নিরূপণ করেন। সুতরাং এইস্থানে কোনো মানুষের রক্ত প্রবাহিত করা, কারো উপর নিগ্রহ চালানো কোনো পশু শিকার করা, সজীব ঘাস উৎপাটন করা বৈধ না। আর তার অধিবাসীদের মধ্যে যারা আল্লাহ ও পরকালে বিশ্বাস করবে তাদেরকে ফল-ফলাদি দিয়ে রিজিক প্রদান করুন আল্লাহ তা'আলা এটাও কবুল করেছিলেন। মক্কা শস্যপত্রহীন, পানিশূন্য এক অনুর্বর বিরাণ ভূমি ছিল। তাযিফ ভূমিতে উর্বর শাম বা সিরিয়া অঞ্চল হতে এইস্থানে উঠিয়ে নিয়ে আসা হয়েছিল।

এর বদল বা স্থলাভিষিক্ত পদরূপে ব্যবহৃত হয়েছে।

অর্থাৎ আমার পূর্বোন্নিখিত عَهْدُ الظَّالِمِينَ অর্থাৎ আমার প্রতিশ্রুতি সীমালঙ্ঘনকারীদের প্রতি প্রযোজ্য না এই আয়াতের মর্মের প্রতি লক্ষ্য করে তিনি [হযরত ইবরাহীম (আ.)] এই দোয়ায় কেবল মু'মিনের কথাই বিশেষভাবে উল্লেখ করেছেন। আল্লাহ তা'আলা বললেন, আর যে কেউ সত্য প্রত্যাত্যান করবে, তাকেও জীবনোপকরণ দান করব। অনন্তর কিছুকালের জন্য অর্থাৎ জীবনকালের জন্য দুনিয়ার রিজিক দান করতে জীবনোভোগ করতে দিব। অতঃপর তাকে পরকালে জাহান্নামের শাস্তির দিকে বাধ্য করে জবরদস্তি করে নিয়ে যাব। তার এটা হতে আর কোনো মুক্তির জায়গা পাবে না। আর এটা কত নিকট পরিণাম। এটা কত নিকট প্রত্যাবর্তস্থল।

আমি ت টি তাশদীদ বা রুঢ় ও তাখফীফ বা লঘু [তাশদীদ ব্যতিরেকে] উভয়রূপেই পঠিত রয়েছে।

## তাহকীক ও তারকীব

رَبِّ : হযফ করা হয়েছে। يَا رَبِّي ছিল। মূলত শব্দটি قَوْلُهُ رَبِّ : হয়ে গেছে।

سُؤَالٌ مُقَدَّرٌ : এর জবাব দিয়েছেন। প্রশ্নটি হলো এখানে শহরের দিকে أَمِنَ বা নিরাপত্তার নিসবত করা হয়েছে অথচ নিরাপত্তার অধিকারী শহর হয় না; বরং শহরের অধিবাসীরা হয়ে থাকে।

জবাব : এখানে فَاعِلٌ ذِي كَذَا -এর জন্য ব্যবহৃত। অর্থাৎ كَذَا কেউ কেউ বলেন- صِبْغَةُ النَّسْبِ টি اسْمٌ فَاعِلٌ তথা إِسْنَادٌ হয়েছে।



قَوْلُهُ فَجَعَلَهُ حَرَمًا : অর্থাৎ মক্কা শহর নিরাপদ হওয়ার উদ্দেশ্য হলো আল্লাহ তা'আলা সে শহরকে হরম বানিয়েছেন। যেখানে কোনো মানুষের রক্ত ঝরবে না এবং কারো উপর জুলুম হবে না। সে শহরের ঘাস কর্তন করা যাবে না। কোনো শিকার ধরা যাবে না ইত্যাদি।

قَوْلُهُ لَا يَسْفِكُ فِيهِ دَامَ إِنْسَانٍ : এক্ষেত্রে মাসআলা হলো- যদি কেউ হরমের বাইরে হত্যা করে হরমে প্রবেশ করে, তাহলে হানাকী মাযহাব মতে তাকে হত্যা করা হবে না; কিন্তু তাকে সেখান থেকে বের হওয়ার জন্য বাধ্য করা হবে। খানাপিনাসহ আরাম-আয়েশের সামগ্রী বন্ধ করে দেওয়া হবে, যাতে সে হরম থেকে বের হতে বাধ্য হয়। সে বের হলে বাইরে গিয়ে তার কিসাস সম্পন্ন করা হবে।

শাফেয়ী মাযহাব মতে বাহির থেকে হরমে কিসাস নেওয়া হবে। আর যদি হরমের ভিতরেই হত্যা করে তাহলে সর্বসম্মতিক্রমে কিসাস গ্রহণ করা হবে। -[জামালাইন খ. ১, পৃ. ১৫৭]

قَوْلُهُ وَلَا يُصَادُ صَيْدُهُ : শব্দটি مَصِيد -এর অর্থে। صَيْد দ্বারা مَوْذَى বা ক্ষতিকর জন্তু খারেজ হয়ে গেছে। অর্থাৎ ক্ষতিকর প্রাণীকে মারা যাবে। যেমন- কাক, চিল, বিচ্ছু। এমনিভাবে যে প্রাণীকে মানুষ লালন পালন করে সেগুলোও খারেজ। যেমন- উট, গরু, ছাগল, ভেড়া ইত্যাদি। এগুলো জবাই করা জায়েজ আছে।

قَوْلُهُ وَلَا يُخْتَلَى خَلَاؤُهُ : অর্থাৎ তার ভিজা ঘাস কর্তন করা যাবে না। এ ব্যাপারে মাসআলা হলো আহনাকফের মতে যে সকল বৃক্ষ বা লতা পাতা নিজে নিজে জন্মে সেগুলো কাটা জায়েজ নেই। যেগুলো শুকিয়ে যায় বা ভেঙ্গে যায় তা কর্তন করা যাবে এবং বিশেষভাবে ইযখির ঘাস কাটার অনুমতি রয়েছে।

قَوْلُهُ وَقَدْ فَعَلَ بِنَقْلِ الطَّائِفِ : অর্থাৎ ইবরাহীম (আ.)-এর এ দোয়াটিও কবুল হয়েছিল। তাই তো আল্লাহ তা'আলা তায়েফকে শাম থেকে স্থানান্তরিত করে মক্কার অদূরে এনে আবাস করে দিয়েছেন। এতো হলো একটি ব্যবস্থা। এছাড়াও আল্লাহ তা'আলা পৃথিবীর বিভিন্ন দেশ ও অঞ্চল হতে ফলমূল সব্ বহর মক্কায় আসার ব্যবস্থা করে দিয়েছেন।

قَوْلُهُ بِنَقْلِ الطَّائِفِ : বর্ণিত আছে, যখন হযরত ইবরাহীম (আ.) দোয়া করে ছিলেন তখন আল্লাহ তা'আলা হযরত জিবরীল (আ.)-কে শামের একটি অঞ্চলকে স্থানান্তরিত করে মক্কায় আনার হুকুম দিলেন। হযরত জিবরীল (আ.) শামের একটি উর্বর ভূখণ্ড তুলে এনে প্রথমে কাবা ঘরের চতুর্পার্শ্বে সাতবার তওয়াফ করালেন তারপর মক্কার অদূরে একটি স্থানে রেখে দিলেন। যাকে তায়েফ বলা হয়।

হযরত ইবরাহীম (আ.)-এর দোয়া ও তার বাস্তবতা : হযরত ইবরাহীম (আ.) এসব দোয়া বিস্ময়কর রূপে পূর্ণতাপ্রাপ্ত হয়েছে। প্রথম দোয়া ছিল মক্কা নগরীতে নিরাপত্তা সমৃদ্ধ করে দেওয়া। চারিদিকে লুটেরা ও খুনীদের অবাধ রাজত্ব, লুটতরাজ ছিনতাই ও খুন-খারাবি যেখানে নিত্য নৈমিত্তিক ব্যাপার। যাতায়াত ও যোগাযোগের মাধ্যম একান্ত সীমিত ও বিপদসঙ্কুল; পথের কোনো নিরাপত্তা নেই, তদুপরি শতাব্দীর পর শতাব্দী ধরে হজযাত্রী ও পুণ্যার্থীদের বিরামহীন আগমন। সময়ের ব্যবধানে সেখানেই এমন আমূল পরিবর্তন হয়েছে যে, শান্তি ও নিরাপত্তার মানদণ্ডে বর্তমান মক্কা ও তার পরিপার্শ্ব এলাকা নিজেই নিজের তুলনা। না আছে ডাকাতির নামগন্ধ, না আছে কাফেলা লুণ্ঠনের ঘটনা, না আছে ছটফট করা লাশের করুণ ও বিভৎস দৃশ্য। ইসলামি শরিয়তে তো শহরও শহরতলীকে হারাম ঘোষণা করেছে। অর্থাৎ এ চতুঃসীমার মাঝে কোনো প্রাণীকেও শিকার করা যায় না। কোনো খুনী ব্যক্তিও কাবা ঘরে এসে আশ্রয় নিলে তাকে সেখানে হত্যা করা যায় না। মক্কা নগরী ও কাবা ঘরের এ মর্যাদা জাহেলী যুগের লোকরাও রক্ষা করে চলেছে।

দ্বিতীয় দোয়া ছিল মক্কাবাসীরা যেন ফলফলাদি খাদ্যরূপে পেতে থাকে। মক্কা এমন একটি ভূখণ্ডে অবস্থিত, যেখানকার সব ভূমি হয়ত ধু ধু বালুকাময় কিংবা কঠিন পাথুরে। বৃষ্টির পরিমাণ অতি অল্প। মোটকথা তাজা ফল ও ফলদার গাছ তো দূরের কথা, সাধারণ ফল, ফুলের গাছ বরং সবুজ ও তাজা ঘাস পর্যন্ত দেখা যায় না। এটি পানি ও আর্দ্রতাবিহীন এক ভূখণ্ড। কোথাও সমতল মরু কোথাও পাহাড়-টীলার সারি। কিন্তু এতসব সত্ত্বেও যত পরিমাণ তাজা ফলমূল, তরিতরকারী ও শস্য-ফসলের চাহিদা হোক তা অ'পনি শহর এলাকায় খরিদ করতে পারেন।

এইমাত্র হযরত ইবরাহীম (আ.)-কে বলা হয়েছিল যে, বিশেষ মেহেরবানি ও বরকতের বিশেষ অঙ্গীকার ঈমান ও পুণ্যকর্মের সাথে শর্তযুক্ত। এ শর্ত পূরণ ব্যতীত হবে না। (اٰیٰت ১২৬) এখন পুনরায় দোয়া করার সময় নিজেই এ শর্ত জুড়ে দিলেন যে, নিরাপদ শহর আর ফলমূল দ্বারা রিজিক দানের বরকত শুধু ঈমানদার ও আনুগত্যকারীদের জন্য কাম্য ও কাজিফত।

মহান নবীগণের আদব ও শিষ্টাচার পালনের অতুলনীয় পরাকাষ্ঠা লক্ষণীয় যে, আল্লাহ তা'আলা তো শুধু এতটুকু বলেছিলেন যে, ইমামত ও নেতৃত্ব ঈমানদার ও আনুগত্যশীলদের জন্য নির্দিষ্ট। মহান আল্লাহ এ ইঙ্গিতের মান রক্ষার্থে পার্থিব সম্মান ও উপভোগকেও ঈমানদার ও আনুগত্যশীলদের জন্য নির্দিষ্ট করে দিলেন। অথচ এটির সম্পর্কে প্রতিপালন [রবুবিয়াত] -এর সঙ্গে, যা এ জগতে মু'মিন ও কাফের নির্বিশেষে সকলের জন্য ব্যাপক। তাফসীরে বায়যাবীতে রয়েছে-

অর্থাৎ মহান **فَنَبَّهَ سُبْحَانَهُ عَلَىٰ أَنَّ الرِّزْقَ رَحْمَةٌ دُنْيَوِيَّةٌ فَعَمَّ الْمُؤْمِنَ وَالْكَافِرَ بِخِلَافِ الْإِمَامَةِ وَالتَّقَدُّمِ فِي الدِّينِ**। আল্লাহ তা'আলা বাতলে দিলেন যে, রিজিক একটি পার্থিব দয়া, সুতরাং তা মু'মিন ও কাফের সকলের জন্য পরিব্যাপ্ত। ইমামত ও ধর্মীয় অগ্রবর্তিতা এর বিপরীত। -[বায়যাবী সূত্রে তাফসীরে মাজেদী খ. ১, পৃ. ২৩৫]

**قَوْلُهُ مِّنْ أَمْنٍ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ** : ঈমান সংশ্লিষ্ট দুটি বিষয় এখানে উল্লেখ করা হয়েছে। ১. আল্লাহ তা'আলার প্রতি ঈমান ও আখিরাতের প্রতি ঈমান। এ দুটির অন্তর্ভুক্ত হয়ে ঈমানের অন্যান্য জরুরি অঙ্গও উল্লিখিত হয়ে গিয়েছে। যেখানেই ঈমানের উল্লেখ হবে সেখানেই তার সংশ্লিষ্ট সবকিছু স্পষ্ট ও প্রত্যক্ষরূপে উল্লেখ করতে হবে- এটা মোটেই আবশ্যিকীয় নয়। যেহেতু আল্লাহ তা'আলার প্রতি ও আখিরাতের প্রতি ঈমান ঈমানযোগ্য সকল বিষয়কেই অন্তর্ভুক্ত করে, তাই এ দুটির উল্লেখই সীমিত রাখা হয়েছে। কেননা **إِيْمَانٌ بِاللَّهِ** -এর মাঝে **مَبْدَأٌ** -এর আলোচনা রয়েছে এবং **يَوْمَ الْآخِرِ** -এর সাথে **مَعَادٌ** -এর আলোচনা রয়েছে।

**قَوْلُهُ قَلِيلًا** : কিছুদিন দ্বারা এখানে আজীবন উদ্দেশ্য। কেননা আখিরাতের জীবনের তুলনায় দুনিয়ায় জীবন অল্প ও নগণ্যই হয়ে থাকে। আয়াতের মর্মার্থ এই যে, করুণা ঈমানদার ও হেদায়েত অনুসারীদের জন্য নির্দিষ্ট এবং যা থেকে কাফের ও ভ্রান্তপন্থিরা বঞ্চিত থাকবে, তার সম্পর্ক ধর্মীয় নেতৃত্ব ও পরকালীন কল্যাণের সঙ্গে। আর এ পার্থিব দান-দাক্ষিণ্য, লাভালাভ এবং অনু-বস্ত্র-বাসস্থান ইত্যাদি থেকে কাফের ও ঈমান অস্বীকারকারীদেরও বঞ্চিত করা হবে না। কেননা রবুবিয়াত ও প্রতিপালন বিধির চাহিদাই অবিকল এরূপ।

**مَنْعُولٌ فِيهِ قَلِيلًا** : মুফাসসির (র.) এ অংশটুকু বৃদ্ধি করে এদিকে ইঙ্গিত করেছেন যে, **قَوْلُهُ مَدَّةَ حَيَاتِهِ** : **أَنَّى زَمَانًا قَلِيلًا وَمَدَّةَ حَيَاتِهِ** হিসেবে মানসূব হয়েছে।

অর্থাৎ রিজিকের স্বল্পতার সূরত হলো আল্লাহ তা'আলা তাদের রিযিক দুনিয়ার জীবনের সাথে সীমাবদ্ধ করে দিয়েছেন।

**أَنَّى مَتَاعًا قَلِيلًا** : কেউ কেউ বলেন, **قَوْلُهُ قَلِيلًا** শব্দটি উহ্য মাসদারের সিন্ধত হয়ে **مَنْعُولٌ مُطْلَقٌ** হিসেবে মানসূব হয়েছে। **أَنَّى مَتَاعًا قَلِيلًا** : জাহান্নামের মতো স্থানে কেউ তো আর সানন্দে যেতে প্রস্তুত হবে না, প্রত্যেককে টেনে-হিঁচড়েই নিতে হবে। পবিত্র কুরআন এখানে জাহান্নামীদের এ বাস্তব অবস্থার স্পষ্ট বিবরণ দিয়েছে জাহান্নামের ভয়াবহতা ও বিপদ সঙ্কলতার চিত্র তুলে ধরার লক্ষ্যেই।



## অনুবাদ :

১২৭ ১২৭. وَأَذْكُرْ إِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ الْأُسُسَ  
أَوْ الْجُدْرَ مِنَ الْبَيْتِ يَبْنِيهِ مُتَعَلِّقٌ  
يَرْفَعُ وَإِسْمَاعِيلُ عَظْفٌ عَلَى إِبْرَاهِيمَ  
يَقُولَانِ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا ۖ إِنَّا بَنَاءُ نَا إِنَّكَ  
أَنْتَ السَّمِيعُ لِلْقَوْلِ الْعَلِيمُ بِالْفِعْلِ।  
 আর স্মরণ কর যখন ইবরাহীম ও ইসমাঈল (আ.)  
 কাবাগৃহের বুনয়াদ ভিত্তি বা দেয়ালসমূহ উঠাচ্ছিল  
 অর্থাৎ তা স্থাপন করছিল তখন তারা বলেছিল. হে  
 আমাদের প্রতিপালক! এই ভিত্তি নির্মাণ গ্রহণ কর,  
 নিশ্চয় তুমি সর্বশ্রোতা সকল কথার, ও সর্বজ্ঞ সকল  
 কাজ সম্পর্কে।  
 বা مُتَعَلِّقٌ শব্দটি يَرْفَعُ ক্রিয়ার সাথে مِنَ الْبَيْتِ  
 সংশ্লিষ্ট إِسْمَاعِيلُ শব্দটির সাথে عَظْفٌ বা অস্থায়ী হয়েছিল।

১২৮ ১২৮. رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ مَنقَادَيْنِ  
لَكَ وَاجْعَلْ مِنْ دُرِّيَّتِنَا أَوْلَادَنَا أُمَّةً  
جَمَاعَةً مُسْلِمَةً لَكَ ۖ وَمِنَ اللَّتَّبَعِيضِ  
وَأَتَى بِهِ لَتَقْدُمَ قَوْلِهِ لَا يَنَالُ عَهْدِي  
الظَّالِمِينَ وَآرِنَا عَلِيمَنَا مَنَاسِكَنَا  
شَرَائِعَ عِبَادَتِنَا أَوْ حَجَّجْنَا وَتُبْ عَلَيْنَا  
إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ۔ سَالَاهُ التَّوْبَةَ  
مَعَ عِصْمَتِهَا تَوَاضَعًا وَتَعْلِيمًا لِدُرِّيَّتِهِمَا।  
 হে আমাদের প্রতিপালক! আমাদের উভয়কে তোমার  
 একান্ত অনুগত বাধ্যগত কর এবং আমাদের বংশধর  
 সন্তানদের হতে তোমার অনুগত এক উচ্চত জামাত  
 গঠন করিও আর আমাদেরকে মনসিক ইবাদতের  
 নিয়ম কানুন ইজের বিধিবিধান দেখিয়ে দাও শিখিয়ে  
 দাও, এবং আমাদের প্রতি ক্ষমা পরবশ হও, তুমি অতি  
 ক্ষমা পরবশ, পরম দয়ালু। তাঁর মাসুম ও নিষ্পাপ হওয়া  
 সম্বন্ধে বিনয় প্রকাশ এবং বংশধরগণকে শিক্ষাদানের  
 উদ্দেশ্যে এইস্থানে তাঁর প্রার্থনা করছেন।  
 বা تَبِعِيَّةٌ শব্দটি مِنَ এর - مِنَ دُرِّيَّتِنَا  
 অর্থাৎ সীমান্তজনকারীদের  
 প্রতি আমার প্রতিশ্রুতি প্রযোজ্য না আল্লাহ তা'আলার  
 এই উক্তি অনুসারে তবে এই স্থানে ইহার ( مِنَ )  
 ব্যবহার করছেন।

১২৯ ১২৯. رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ أَيْ أَهْلِ الْبَيْتِ  
رَسُولًا مِّنْهُمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَقَدْ أَجَابَ  
اللَّهُ دُعَاءَهُ بِمُحَمَّدٍ ﷺ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ  
آيَاتِكَ الْقُرْآنَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ الْقُرْآنَ  
وَالْحِكْمَةَ مَا فِيهِ مِنَ الْأَحْكَامِ وَيُزَكِّيهِمْ ۖ  
وَيُطَهِّرُهُمْ مِنَ الشَّرِكِ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ  
الْغَالِبُ الْحَكِيمُ فِي صُنْعِهِ।  
 হে আমাদের প্রতিপালক! প্রেরণ করিও তাদের  
 নিকট তাদের নিজেরদের মধ্য হতে এক রাসূল এই  
 পরিবারের নিকট। হুম্মত মুহাম্মদ ﷺ কে  
 প্রেরণ করত আল্লাহ তা'আলা তার এই দোয়া কবুল  
 করেছিলেন। যে তোমরা আয়াতসমূহ অর্থাৎ  
 আল-কুরআন তাদের নিকট আবৃত্তি করবে,  
 তাদেরকে কিতাব ও হিকমত আল কুরআন ও  
 উহার মধ্যস্থিত হুকুম আহকাম এবং  
 বিধি-বিধানসমূহ শিক্ষা দিবে এবং তাদেরকে পবিত্র  
 করবে। শিরক হতে সুপবিত্র করবে। নিশ্চয় তুমি  
 পরাক্রমশালী অতিপ্রবল ও কাজে ও কৌশলে  
 প্রজ্ঞাময়।

يَرْزُقُ : উত্তোলন করা শব্দটি লক্ষণীয় অর্থাৎ এখানে প্রথমবার ভিত্তি স্থাপন করা হচ্ছিল না কেননা তা তো হযরত আদম (আ.)-এর যোগেই স্থাপন করা হয়েছিল। নির্মাণ ধসে যাওয়ার পর এখন নতুন পর্যায়ের তা উত্তোলন করা হচ্ছিল। উচু করা

হাঙ্গিল। আর এখানে **حِكَايَاتِ حَالٍ مَاضِي** হিসেবে মুজারের সীগাহ ব্যবহার করা হয়েছে। যাতে কাবার অপূর্ব ও বিরল নির্মাণ পদ্ধতি সকলের হৃদয়পটে জাগরুক থাকে এবং মানুষ কঠিনতম ইবাদত-বন্দেগী করার ক্ষেত্রে তাদের অনুসরণ করে।

**الْبَيْتِ** তথা ঘর দ্বারা উদ্দেশ্য কা'বার ঘর এবং এতে কারো কোনো ভিন্নমত নেই। এমনিভাবে আল কিতাব বলতে যেভাবে পবিত্র কুরআন ও আন-নবী বলতে যেভাবে মুহাম্মদুর রাসূলুল্লাহ ﷺ -কেই বুঝায় আল বায়ত বলতেও তদ্রূপ আল্লাহ তা'আলার ঘর [বায়তুল্লাহ]-কেই বুঝায়।

**قَوْلُهُ الْقَوَاعِدُ** : এটি **قَاعِدَةٌ** -এর বহুবচন। **فَعَوْدُ بِمَعْنَى ثُبُوتٍ** -থেকে নির্গত। তারপর তাতে **اسْمِيَّتٍ** বা নাম হওয়ার অর্থ প্রবল হওয়ার কারণে মওসুফ ছাড়াই ব্যবহৃত হওয়া শুরু হয়েছে।

**قَوْلُهُ الْأَمْسَرُ** : এটি **قَوَاعِدُ** -এর তাকসীর **أَسْسُ** শব্দটি **أَسَاسٌ** -এর বহুবচন। অর্থ- ভিত্তি।

**قَوْلُهُ الْجَدْرُ** : এটি **قَوَاعِدُ** -এর দ্বিতীয় তাকসীর। আর **جَدْرٌ** হলো **جِدَارٌ** -এর বহুবচন। অর্থ- দেয়াল, প্রাচীর।

**قَوَاعِدُ** সম্পর্কে আরেকটি তাকসীর হলো তার দ্বার ইট উদ্দেশ্য। কেননা প্রতিটি ইট তার উপরের ইটের জন্য ভিত্তি স্বরূপ।

প্রথম সূরতে প্রশ্ন হয় যে, ভিত্তিতো একটি ছিল। তাহলে **أَسْسُ** বহুবচন শব্দ আনা হলো কেন?

উত্তর : যেহেতু ভিত্তিটি ছিল চার কোণবিশিষ্ট এবং প্রত্যেকটি দেওয়াল যেন ভিন্ন ভিন্ন ভিত্তি। সে হিসেবে বহুবচন শব্দ আনা হয়েছে।

**قَوْلُهُ يَرْفَعُ** : এটি **يَرْفَعُ** -এর তাকসীর। মুফাসসির (র.)-এর দ্বারা ইঙ্গিত করলেন যে, **يَرْفَعُ** দ্বারা মাজাযী বা রূপক অর্থ নেওয়া হয়েছে। আসলে **بَنَى** উদ্দেশ্য। **بِنَاءٌ** [নির্মাণ] -কে **رَفَعَ** [উত্তোলন] দ্বারা তাবীর করার কারণ হলো নির্মাণের পূর্বে ভিত্তিটি নীচু ছিল। নির্মাণের পর তা উঁচু হয়ে উঠে। তাই **يَرْفَعُ** শব্দ ব্যবহৃত হয়েছে।

**قَوْلُهُ عَظَفَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ** : কাবা নির্মাণে হযরত ইসমাইল (আ.) পিতা ইবরাহীমের সাথে শরিক ছিলেন। কেউ কেউ বলেন- **إِسْمَاعِيلَ** পূর্বের **إِبْرَاهِيمَ** -এর উপর **عَظَفَ** নয়; বরং নতুন জুমলা হিসেবে মুবতাদা এবং তার খবর মাহযুফ রয়েছে। **أَيُّ وَإِسْمَاعِيلَ يَقُولُ رَبَّنَا الْخ**। কিছু সঠিক কথা হলো কাবা নির্মাণে উভয়েই শরিক ছিলেন। তাই মুফাসসির (র.) **عَظَفَ** বলেছেন।

**قَوْلُهُ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ الْغ** : নববী অন্তরের এ ভীতির কোনো তুলনা হয় না। নীতি চরিত্রের প্রতিকৃতি সত্যবাদিতার মূর্তপ্রতীক হওয়া সত্ত্বেও ভয় জাগে যে, নজরানা গৃহীত হবে কি হবে না?

**تَقَبَّلْ** ক্রিয়াটি **تَفَعَّلَ** বাব হতে নির্গত এবং এ বাবের একটি বৈশিষ্ট্য রয়েছে **تَكَلَّفَ** অর্থাৎ কোনো কিছু বাস্তবতা না থাকলেও তার ভাব দ্বারা অভিনয় করা। কোনো কিছু গ্রহণ করার লৌকিকতা ও আনুষ্ঠানিকতা প্রদর্শন করা। এ কারণে কেউ কেউ এ তত্ত্ব উদ্ঘাটন করেছেন যে, ক্ষেত্র ও পাত্র স্বকীয় অবস্থানে কবুল ও গ্রহণ করার উপযোগী নয়; বরং তা পুরোপুরি অপূর্ণাঙ্গ। গ্রহণীয়তা শুধু দয়া ও বদান্যতার কারণে হাঙ্গিল, কোনো প্রকার অধিকার উপযোগিতার ভিত্তিতে নয়।

শ্রমিক ও নির্মাণ শিল্পীরা যখন নির্মাণকাজে লিপ্ত থাকে তখন তারা সাধারণত এবং অভ্যাসবশত কিছু একটা গুণ গুণ করতে থাকে। আল্লাহ তা'আলার ঘরের এ নির্মাতা রাজমিস্ত্রিও আল্লাহ তা'আলার ঘরের দেয়াল তুলবার সময় নীরব ছিলেন না। তিনিও [গুনগুনিয়ে] মুনাজাত করে যাচ্ছিলেন। ফকীহগণ বলেছেন, যে কোনো ভালো কাজের পরে দোয়া করা মোস্তাহাব। যেমন সালাত সমাপনান্তে দোয়া এবং সাওমের ইফতার করে দোয়াও এই শ্রেণির। -[তাকসীরে মাজেদী খ. ১, পৃ. ২৩৮]

**قَوْلُهُ سَمِعَ عَلِيمٌ** : **سَمِعَ** অর্থাৎ জিহ্বা থেকে নিসৃত শব্দ ও কথার শ্রবণকারী। **عَلِيمٌ** অন্তরের নিষ্ঠা ও ঐকান্তিকতার অবগতি লাভকারী। মুশরিক জাতিসমূহের জ্ঞানী-বিজ্ঞানী ও দার্শনিকবৃন্দ আল্লাহ তা'আলার ইলম গুণের ব্যাপারে অধিক ভ্রান্তির শিকার হয়েছে এবং মহান স্রষ্টার ইলমকে অপূর্ণাঙ্গ ও সীমিত মনে করেছে। পবিত্র কুরআন যে স্রষ্টার ইলম সর্বব্যাপী ও পূর্ণাঙ্গ হওয়া জোরেশোরে সাব্যস্ত করে এবং বার বার আল্লাহ তা'আলার **سَمِعَ** **بَصِيرٌ** ও **عَلِيمٌ** হওয়ার কথা উপস্থাপন করেছে, তার অন্যতম লক্ষ্য দার্শনিকদের এ অসার ধারণা খণ্ডন করা।

**قَوْلُهُ رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمِينَ لَكَ وَمِنْ دُرِّي** : [আরো অধিক আনুগত্যশীল করুন]। এখানে **مُسْلِمِينَ** -এর দুই ধরনের অর্থ করা হয়েছে। এক. অংশীবাদ ও অংশীদারিত্বের দ্বিধা ব্যতিরেকে আল্লাহ তা'আলার তাওহীদ ও একত্ববাদের স্বীকৃতি দানকারী অর্থাৎ **إِلَّا إِلَٰهَ إِلَّا أَنْتَ** অর্থাৎ আমরা একত্ববাদী ও একনিষ্ঠ। একমাত্র আপনি ব্যতীত আমরা আর কারো ইবাদত করি না -[কাবীর]।

দুই. ইসলামের সাধারণ বিধিমালা প্রতিপালনকারী **الْإِسْلَامُ** ইসলামের সকল শরিয়তি বিধান বাস্তবায়নকারী -[কাবীর]। তবে অর্থদ্বয়ের একটি অন্যটির মোটেই পরিপন্থি নয়।

**প্রশ্ন :** দোয়া করার সময় কি তারা মুসলিম ছিলেন না?

**উত্তর :** এখানে **مُسْلِمُونَ** অর্থ সত্যের কাছে আত্মসমর্পণকারী ও তাতে আন্তরিক দৃঢ় বিশ্বাস স্থাপনকারী। দোয়া করার সময়ও তারা মুসলিম তথা আনুগত্যশীল বান্দা ছিলেন। সুতরাং এ দোয়ার অর্থ শুধু এতটুকু যে, আমাদের আনুগত্যে আরো অধিক অগ্রগতি দান করুন। অর্থাৎ আমাদের ইখলাস ও আপনার প্রতি বিশ্বাস ঐকান্তিকতা বাড়িয়ে দিন **وَإِذْعَانًا لَكَ** (كَشَافٌ)। এখানে উদ্দেশ্য নিষ্ঠা ও দৃঢ় বিশ্বাসের আধিক্য কিংবা তাতে অবচলতা কামনা করা।

(الْمَرَادُ طَلَبُ الزِّيَادَةِ فِي الْإِخْلَاصِ وَالْإِذْعَانِ أَوْ الثَّبَاتِ عَلَيْهِ . بَيْنَاوِي)

**قَوْلُهُ أُمَّةٌ مُسْلِمَةٌ :** এ দোয়া গৃহীত হওয়ার একটি বড় প্রমাণ এই যে, আজও সেই উম্মত ঐ নামে পরিচিত হয়ে আসছে এবং তা আপন-পর শত্রু-মিত্র সকলেরই মুখে।

**قَوْلُهُ مِنْ ذُرِّيَّتِنَا :** অর্থাৎ হযরত ইবরাহীম ও ইসমাঈল (আ.)-এর সম্মিলিত বংশধারা। উদ্দেশ্য যেহেতু এ দুই মহান ব্যক্তি একত্রে দোয়া করছিলেন। সুতরাং এখানে বংশধর দ্বারা হযরত ইসমাঈল (আ.)-এর সন্তানরাই হতে পারে।

**قَوْلُهُ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا :** এর **تَبِيعِيَّةٌ** আখ্যা দেওয়ার কারণ হলো পূর্বে আল্লাহ তা'আলা বলেছিলেন- **لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ** যার অর্থ হলো ইমামতের এ ওয়াদা সকল সন্তানাদির ক্ষেত্রে নয়; বরং তাদের মধ্যে যারা মু'মিন ও নেককার হবেন তাদের ক্ষেত্রে প্রযোজ্য। যদি **مِنْ ذُرِّيَّتِنَا** না মানা হয় তাহলে **لَا يَنَالُ عَهْدِي** এবং **الظَّالِمِينَ** হইবে **تَعَارُضٌ** এর মধ্যে।

**হযরত ইবরাহীম (আ.)-এর দোয়া এবং এর সত্যায়ন :** কবরগৃহ নির্মাণের সময় উক্ত দুই সম্মানিত পয়গাম্বরদের ছয়টি দোয়া আলোচনা করা হয়েছে। যেগুলোর মধ্য থেকে একটি দোয়া অনুর্বর উপত্যকাকে নিরাপত্তার শহর করে দেওয়ারও ছিল। যার মধ্যে মুসলিম ও কাফের বসবাস করবে এবং সকলেই রিজিক পাবে। যেহেতু কাফেররা আনুগত্যের বাইরে চলে এ বিষয়টি পূর্ব থেকেই জানা ছিল। তাই অদূর রক্ষার্থে হযরত ইব্রাহীম (আ.) রিজিকের দোয়ার মধ্যে তাদেরকে গণ্য করেননি। পরবর্তী দোয়াগুলোতে কাবার ভিত্তি এবং ভিত্তি স্থাপনকারীর একান্ততার দোয়া এবং সর্বশেষে নবী করীম ﷺ ও তার উম্মতের জন্য বিশেষ দোয়া করেছেন। যা দ্বারা কবর সত্যে রাসূল ﷺ-এর বিশেষ সম্পর্ক স্পষ্ট হয়ে গেছে। কাবাগৃহের নির্মাণে অনুসারী হিসেবে হযরত ইসমাঈল (আ.)-ও শামল ছিলেন। সময়ে তিনি নির্মাণ কাজও করতেন কিংবা শুধু গাঁথুনির পাথর এনে দিতেন। সে দোয়াগুলোর সত্যায়ন এমন ব্যক্তিই হতে পারেন যিনি উভয়ের বংশধর হওয়ার মর্যাদা রাখেন। হযরত ইসমাঈল (আ.)-এর বংশধরগণের মধ্যে এ উচ্চ মর্যাদা শুধু নবী করীম ﷺ-ই লাভ করেছেন। তাই তিনিই এর সত্যায়ন হতে পারেন। সুতরাং রাসূল ﷺ ইরশাদ করেছেন যে, আমি নিজ পিতা হযরত ইব্রাহীম (আ.)-এর দোয়াসমূহের বহিঃপ্রকাশ। -[কামালাইন খ. ১, পৃ. ১৪০]

**যোগ্য ছেলেই পিতার সম্পদের রক্ষণকারী হয় : أُمَّةٌ مُسْلِمَةٌ** -এর জন্য সন্তানদেরকে নির্দিষ্ট করা। এমনিভাবে সে খান্দান থেকেই পয়গাম্বর হওয়াকে নির্দিষ্ট করার যুক্তিসঙ্গততা হচ্ছে এটা যে, অন্য খান্দানের কোনো লোকের অবস্থা সম্পর্কে মানুষ এত অধিক অবগত থাকে না, যত অধিক অবগত থাকে নিজ খান্দানের কোনো লোকের গুণাবলির ব্যাপারে। খান্দানের লোকদের জন্য সে লোকটির অনুসরণ করতে কোনো প্রকার অপরিচিতি ও লজ্জাবোধ মনে হবে না এবং পরবর্তী সময়ে তাদের দেখাদেখি অন্যান্য লোকেরা নিজ গোত্রের লোকটির প্রতি বিবেচনার ও লক্ষ্য রাখবে এবং সেটা তার অনুসরণের ক্ষেত্রে অধিক প্রচেষ্টাকারী ও অন্যদেরকে পথ প্রদর্শনের জন্য মূল উৎস হিসেবে প্রমাণিত হবে। -[প্রাণ্ডক্ত]

**الْأَيُّمَةُ مِنَ قُرَيْشٍ** [নেতৃত্ব কুরাইশ থেকে] : সুতরাং তাই হয়েছে যে, সম্পূর্ণ আরব উপদ্বীপ কুরাইশ এবং রাসূল ﷺ-এর খান্দানের ঈমান গ্রহণের অপেক্ষায় ছিল। যখনই তারা ঈমান গ্রহণ করল এবং পবিত্র মক্কা বিজয় হলো লোকেরা দলে দলে ইসলামে প্রবেশ করল আর এটাই হচ্ছে খেলাফতের জন্য কুরাইশদের খাছ হওয়ার যুক্তিসঙ্গততা। বক্তৃত্ত তাদের মনে দীনের জন্য যে পরিমাণ অন্তরিকতা ও ব্যথা হবে, অন্যদের এর দশভাগের একভাগও হবে না। -[প্রাণ্ডক্ত]

حِكْمَةً : قَوْلُهُ الْحِكْمَةُ দ্বারা মুসান্নেফ (র.) কুরআনের বিধানাবলি উদ্দেশ্য নিয়েছেন। কিন্তু এর দ্বারা উদ্দেশ্য সুন্দর জ্ঞান এবং সঠিক বুঝ ও হতে পারে। আর সঠিক জ্ঞানের অনুভূতি হচ্ছে এটা যে, গবেষণামূলক প্রয়োগ ও পাণ্ডিত্য অর্জন হওয়া যেন মূল থেকে শাখাসমূহের হুকুম বের করতে পারে। কথা থেকে কথা বের করতে পারে এবং মূল বিষয়াদিকে ঠিক রেখে এক দৃষ্টান্তকে অপর দৃষ্টান্তের সাথে সম্পৃক্ত করতে পারে। সুতরাং এ উন্নতির মধ্যে নবী করীম ﷺ -এর অনুসরণের অসিলায় অনেক বড় বড় আলেমগণের এ সৌভাগ্য হয়েছে। যাদের মাধ্যমে সাধারণ মুসলমান-ই নয়, বরং সর্ব সাধারণও উপকৃত হচ্ছে।

নবী করীম ﷺ -এর চারটি বৈশিষ্ট্য উক্ত আয়াতে বর্ণনা করা হয়েছে—

১. পবিত্র কুরআনকে তেলাওয়াত করা, যা শুরু ও প্রাথমিক স্তর।
২. পবিত্র কুরআনের অর্থ ও তাৎপর্যের শিক্ষা দেওয়া, এটা দ্বিতীয় স্তর।
৩. বিজ্ঞতা ও বিচক্ষণতার শিক্ষা দেওয়া এবং এ জ্ঞান ও আমলের সমষ্টির পর।
৪. সর্বশেষ পরিপূর্ণ স্তর অর্থাৎ আধ্যাত্মিক ও চারিত্রিক পবিত্রতা অর্জন করা। এ হচ্ছে জীবনের চারটি গুরুত্বপূর্ণ দিক।

وَمَنْ يُّؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا .

কা'বা নির্মাণের ইতিহাস : হযরত আদম (আ.)-এর পৃথিবীতে অবতরণের পূর্বেই ফেরেশতাদের দ্বারা কাবাগৃহের ভিত্তি স্থাপন করা হয়েছিল। আদম ও আদম সন্তানদের জন্য কাবাকেই সর্বপ্রথম কেবলা সাব্যস্ত করা হয়। বলা হয়েছে—

إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ .

নূহ (আ.)-এর সময়কার মহাপ্লাবনের সময় আল্লাহ তা'আলা কাবাগৃহকে চতুর্থ আসমানে তুলে নেন এবং হাজরে আসওয়াদটি জিবরীল (আ.) আবু কুবাইস পাহাড়ে লুকিয়ে রাখেন। প্লাবনের পর হযরত ইবরাহীম (আ.)-এর যুগ পর্যন্ত কাবার স্থানটি খালি ছিল। তারপর আল্লাহ তা'আলা ইবরাহীম (আ.)-কে কা'বা নির্মাণের হুকুম দিলে তিনি তার স্থানটি দেখিয়ে দেওয়ার আবদন করেন। তখন আল্লাহ তা'আলা কাবার স্থান দেখিয়ে দেন এবং হাজরে আসওয়াদের সংবাদও জানিয়ে দেন। আল্লাহর হুকুম পেয়ে ইবরাহীম (আ.) এবং ইসমাঈল (আ.) কাবা নির্মাণ করেন।

জ্ঞাতব্য : কা'বাগৃহ সর্বমোট দশবার নির্মিত হয়েছে—

১. ফেরেশতাদের নির্মাণ।
২. হযরত আদম (আ.)-এর নির্মাণ।
৩. হযরত শীস (আ.)-এর নির্মাণ।
৪. হযরত ইবরাহীম (আ.)-এর নির্মাণ।
৫. আমালেকা সম্প্রদায়ের নির্মাণ।
৬. জুরহাম গোত্রের নির্মাণ।
৭. কুসাই গোত্রের নির্মাণ।
৮. কুরাইশের নির্মাণ। সে নির্মাণে রাসূল ﷺ শরিক ছিলেন। তখন তাঁর বয়স ছিল ৩৫ বছর।
৯. আব্দুল্লাহ ইবনে যুবাইয়ের নির্মাণ।
১০. হাজ্জাজ ইবনে ইউসুফের নির্মাণ। বর্তমানে সেভাবেই রয়েছে।

মনে রাখার সুবিধার্থে জনৈক কবির কবিতা—

بَنَى بَيْتَ رَبِّ الْعَرْشِ عَشْرَ فَخَذَهُمُ  
مَلَائِكَةُ اللَّهِ الْكَرَامِ وَأَدَمُ

فَشَيْتَ نَافِرَاهِيمَ ثُمَّ عَمَالِقُ \* قَضَى قُرَيْشٌ قَبْلَ هَذَيْنِ جُرْهُمُ  
وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ الزَّيْبَرِ بْنِ كَذَا \* بِنَاءُ الْحَجَّاجِ وَهَذَا مُتِمُّ

অনুবাদ :

১৩০. ১৩. وَمَنْ آتَى لَا يَرْغَبُ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ  
فَيَتْرُكُهَا إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ ۚ جَاهِلٌ  
أَنَّهَا مَخْلُوقَةٌ لِلَّهِ يَحِبُّ عَلَيْهَا  
عِبَادَتَهُ أَوْ اسْتَخَفَّ بِهَا وَأَمْتَهَنَهَا وَلَقَدْ  
اصْطَفَيْنَاهُ أَخْتَرْنَاهُ فِي الدُّنْيَا ۖ بِالرِّسَالَةِ  
وَالْخَلْقِ ۖ وَآتَى فِي الْآخِرَةِ لِمَنِ الصَّالِحِينَ ۖ  
الَّذِينَ لَهُمُ الدَّرَجَاتُ الْعُلَى

১৩১. ১৩০. وَأَذْكُرُ إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمَ أَنْقِدْ  
لِلَّهِ وَاخْلُصْ لَهُ دِينَكَ قَالَ أَسْلَمْتُ  
لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ۖ

১৩২. ১৩১. وَوَصَّىٰ وَفِي قِرَاءَةٍ أَوْصَىٰ بِهَا  
بِالْمِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ بَنِيهِ وَيَعْقُوبَ ۚ بَنِيهِ  
قَالَ يَبْنِيَّ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ لَكُمُ الدِّينَ  
دِينَ الْإِسْلَامِ فَلَا تُمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ  
مُسْلِمُونَ نَهَىٰ عَنْ تَرْكِ الْإِسْلَامِ وَأَمَرَ  
بِالثَّبَاتِ عَلَيْهِ إِلَىٰ مُصَادَفَةِ الْمَوْتِ ۖ

এবং ইবরাহীম ও ইয়াকুব এই সম্বন্ধে তাদের  
পুত্রগণকে অসিয়ত করে গিয়েছিল। বলেছিল, হে  
পুত্রগণ! আল্লাহ তোমাদের জন্য এ দীনকে ইসলাম  
ধর্মকে মনোনীত করেছেন। সুতরাং মুসলিম না  
হয়ে তোমরা কখনো মৃত্যুবরণ করো না। এই  
আয়াতটিতে আমৃত্যু ইসলামের উপর সুদৃঢ় থাকতে  
এবং তা পরিত্যাগ না করতে বলা হয়েছে। وَصَّى  
إِفْعَالًا [বাবে] أَوْصَى [বাবে] ক্রিয়াটি অপর এক কেরাতে  
হতে পঠিত ক্রিয়া] রূপে পঠিত রয়েছে।

### তাহকীক ও তারকীব

এর- مَنْ إِبْرَاهِيمَ : এখানে مَنْ হলো اسْتَفْهَامُ ইনকারি এবং মুবতাদা। আর يَرْغَبُ হলো খবর। তার মধ্যকার যমীরটি مَنْ এর  
দিকে ফিরেছে।

إِنْكَارٌ বা اسْتَفْهَامٌ : اسْمٌ اسْتَفْهَامٌ এবং اسْمٌ اسْتَفْهَامٌ : قَوْلُهُ آتَى لَا يَرْغَبُ : মুফাসসির (র.) ইঙ্গিত করলেন যে, এখানে مَنْ হলো অস্বীকৃতি জ্ঞাপন। সুতরাং এটি نَفْيٌ -এর অর্থে। এজন্য তারপর لَا আনা হয়েছে।

إِنْكَارٌ বা اسْتَفْهَامٌ : اسْمٌ اسْتَفْهَامٌ এবং اسْمٌ اسْتَفْهَامٌ : قَوْلُهُ آتَى لَا يَرْغَبُ : মুফাসসির (র.) ইঙ্গিত করলেন যে, এখানে مَنْ হলো অস্বীকৃতি জ্ঞাপন। সুতরাং এটি نَفْيٌ -এর অর্থে। এজন্য তারপর لَا আনা হয়েছে।

তাই মুফাসসর (র.) اخترنه বলে ব্যাখ্যা করেছেন- ای اخترنه بالرساله لو اخترنه من بین سائر الخلق

ইসলাম ফিতরতের ধর্ম, তা থেকে বিমুখতা বোকামী : ইবরাহীমী মিল্লাত তো অবিকল ফিতরাতের দীন, স্বভাব ধর্ম। এ ধর্মের শিক্ষা-দীক্ষা হুবহু সৃষ্ট স্বভাবের মখপাত্র। এ ধর্ম পাশ কাটিয়ে যাওয়ার চেষ্টা শুধু সেই করবে, যার স্বভাব-সৃষ্ঠতা অক্ষত





## অনুবাদ :

১৩৩. ১৩৩. ইহুদিরা রাসূলুল্লাহ ﷺ-কে বলেছিল, ইয়াকুব (আ.) মারা যাওয়ার সময় তার সন্তানদেরকে ইহুদি ধর্ম সম্পর্কে বিশেষভাবে নির্দেশ দিয়ে গিয়েছিলেন, এই কথা আপনি কি জানেন না? [সুতরাং আমরা কি করে মুসলমান হতে পারি?] এই সম্পর্কে আল্লাহ তা'আলা নাজিল করেন। ইয়াকুবের নিকট যখন মৃত্যু এসেছিল তোমরা কি তখন সমক্ষে ছিলে, উপস্থিত ছিলে? সে যখন পুত্রগণকে জিজ্ঞেস করেছিল, আমার পর অর্থাৎ আমার মৃত্যুর পর তোমরা কিসের ইবাদত করবে? তারা তখন বলেছিল, আমরা আপনার আল্লাহ ও আপনার পিতৃপুরুষ ইবরাহীম, ইসমাঈল ও ইসহাকের আল্লাহর ইবাদত করব, যিনি এক, অদ্বিতীয় এবং আমরা তার নিকট আত্মসমর্পণকারী। অর্থাৎ তার মৃত্যুর সময় তোমরা উপস্থিত ছিলে না। সুতরাং যে কথা তার পক্ষে সমীচীন না তার প্রতি তোমরা কেমন করে সে কথার আরোপ করছ? إِذْ بَكَىٰ طُفْلًا বা بَكَىٰ পূর্বোক্ত পদ। إِذْ বাক্যটি পূর্বোক্ত পদ। بَكَىٰ অর্থাৎ অধিক সংখ্যককে প্রাধান্য দেওয়া এর বিধানানুসারে এই স্থানে হযরত ইসমাঈলকেও তাদের পিতৃপুরুষদের অন্তর্ভুক্ত করা হয়েছে, আর পিতৃব্যের স্থান পিতার মতোই : সুতরাং এই হিসেবেও তাকে ইহুদিদের পিতৃপুরুষদের মধ্যে গণ্য করা যায়। وَالْهَٰؤُلَاءِ বা وَالْهَٰؤُلَاءِ পদ। وَالْهَٰؤُلَاءِ বাক্যটি وَالْهَٰؤُلَاءِ। এই আয়াতে أَمْ শব্দটি অস্বীকারসূচক প্রশ্নবোধক হামযা (فَمَنْ إِنْكَارٍ) -এর অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে।

১৩৪. ১৩৪. এই উম্মত অর্থাৎ ইবরাহীম, ইয়াকুব ও তাদের পুত্রগণ অতিবাহিত হয়েছে অতীত হয়েছে তারা যা যে আমল অর্জন করেছে তা তাদের অর্থাৎ এর প্রতিফল তাদেরই হবে। আর তোমরা এই স্থানে ইহুদিদেরকে সম্বোধন করা হয়েছে যা অর্জন করবে তা তোমাদের। তারা যা করত সে সম্বন্ধে তোমাদেরকে কোনো প্রশ্ন করা হবে না। যেমন তোমাদের আমল সম্পর্কে তাদেরকে কোনো প্রশ্ন করা হবে না। এই আয়াতে تِلْكَ শব্দটি مُبْتَدَأٌ বা উদ্দেশ্য। ইবরাহীম, ইয়াকুব ও এতদুভয়ের সন্তানদের প্রতি এটা দ্বারা ইঙ্গিত করা হয়েছে। এর خَيْرٌ বা বিধেয় (أُمَّةٌ) যেহেতু مُؤْتَنٌ বা জীলিসবাচক শব্দ সেহেতু এটাকেও জীলিসরূপে ব্যবহার করা হয়েছে। لَا বা مُسْتَأْنَفَةٌ বা নবগঠিত বাক্য। لَا বা تَكِيدُ বাক্যটি পূর্ববর্তী বাক্যের تَسْئَلُونَ বা জোর সৃষ্টির জন্য ব্যবহৃত হয়েছে।

وَلَمَّا قَالَ الْيَهُودُ لِلنَّبِيِّ آلَسْتَ تَعْلَمُ أَنَّ يَعْقُوبَ مَاتَ أَوْصَىٰ بِنِيهِ بِالْيَهُودِيَّةِ نَزَلَ أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ حُضُورًا إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ إِذْ بَدَلَ مِنْ إِذْ قَبْلَهُ قَالَ لِبَنِيهِ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ بَعْدِي ط بَعْدَ مَوْتِي قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَاللَّهُ أَبَانِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ عَدُوَّ إِبْرَاهِيمَ مِنَ الْأَبَاءِ تَغْلِبُكَ وَلَئِنَّ الْعَمَّ بِمَنْزِلَةِ الْأَبِ - إِلَهًا وَاحِدًا بَدَلَ مِنْ إِلَهِكَ وَنَحْنُ لَهُ مَسْلُومُونَ - وَأَمْ بِمَعْنَى هَمْزَةِ الْإِنْكَارِ أَيْ لَمْ تَحْضُرُوهُ وَقَتَ مَوْتِهِ فَكَيْفَ تَنْسِبُونَ إِلَيْهِ مَا لَا يَلِيقُ بِهِ -

১৩৪. ১৩৪. তিল্ক মুবতদা ও الإشارة إلى إبراهيم ويعقوب وبنيهما وانث لتانيث خبره أمة قد خلت سلفت لها ما كسبت من العمل أي جزاءه استيناف ولكم الخطاب لليهود ما كسبتهم - ولا تسئلون عما كانوا يعلمون - كما لا يسئلون عن عملكم والجملة تأكيد لما قبلها -



### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

قَوْلُهُ أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ : তোমরা কি উপস্থিত ছিলে? আহলে কিতাবকে সম্বোধন করা হচ্ছে এবং প্রশ্নের অভ্যন্তরে প্রচ্ছন্ন হুমকি নিহিত রয়েছে।

প্রশ্ন : এখানে হুমকি প্রদান ও গানি উদ্দেক করার অর্থে এবং অবশেষে তা নেতিবাচক অর্থে। অর্থাৎ তোমরা যে হযরত ইয়াকুব (আ.)-এর নামে আজোবাজে ও অসার কথা সম্পৃক্ত করছ, তোমাদের অন্তিত্বই বা তখন কোথায় ছিল? প্রামাণ্য ঘটনাবলি তো তাই, কুরআন যা বিবৃত করছে।

قَوْلُهُ حَضَرَ الْمَوْتَ : অর্থাৎ প্রতিশ্রুত সময় নিকটবর্তী হলো এবং তিনি তার আলামত অনুভব করতে লাগলেন। মৃত্যু তার উপর সওয়ার হয়ে বসল- এ অর্থ নয়। মৃত্যু দ্বারা পরোক্ষভাবে তার পূর্বলক্ষণ বুঝানো হয়েছে। কেননা খোদ মৃত্যুই এসে পড়লে মূর্খ ব্যক্তি কিছুই বলতে পারে না। পবিত্র কুরআনেই অন্যত্র রয়েছে- يَأْتِيهِ الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَمَا هُوَ بِمَيِّتٍ- সবদিক হতে তার কাছে আসবে মৃত্যু [যাতনা] কিন্তু তার মৃত্যু ঘটবে না। এখানেও মৃত্যু দ্বারা তার উপকরণাদি ও মৃত্যু আহ্বানকারী পূর্ববর্তী বিষয়সমূহ উদ্দেশ্য করা হয়েছে। وَحَضَرَ الْمَوْتَ كِنَايَةً عَنْ حُضُورِ سَبَابِهِ وَمُقَدِّمَاتِهِ : এ ইবারত দ্বারা মুসান্নিফ (র.) একটি مُقَدَّر-এর জবাব দিয়েছেন। প্রশ্নটি হলো- ইসমাইল (আ.) তো ইয়াকুব (আ.)-এর বাবা নন; বরং চাচা ছিলেন। এতদসত্ত্বেও তাকে أَبَاء-এর অন্তর্ভুক্ত করা হলো কেন? উত্তর: মুফাসসির (র.) এ প্রশ্নের দুটি জবাব দিয়েছেন, তা নিম্নে উপস্থাপন করো হলো-

১. হযরত ইসমাইল (আ.), হযরত ইয়াকুব (আ.)-এর বড় চাচা ছিলেন। ইয়াকুব সন্তানগণ নিজেদের পূর্ণাঙ্গ ভাগ্যমন্ততা ও উত্তরসূরী হওয়ার পরিচয় দিয়ে تَغْلِيْبًا তাকেও ইয়াকুব (আ.)-এর পিতৃকূলে গণনা করেছিল। যেভাবে গণ-ভাষায় বাপ-চাচাকে একই স্তরেই পরিগণিত করা হয়। হাদীস শরীফে রাসূলুল্লাহ ﷺ-এর মুবারক জবানে তাঁর চাচা হযরত আব্বাস (রা.)-এর জন্যও পিতা (أَب) শব্দ উচ্চারিত হয়েছে- هَذَا بَقِيَّةُ أَبَائِنِي অর্থাৎ আমার মুরব্বী বা প্রবীণদের [বাপকুলের] মাঝে একমাত্র তিনিই এখন অবশিষ্ট রয়েছেন।

২. চাচা পিতার সমতুল্য। এ হিসেবে ইসমাইল (আ.)-কে পিতার কাতারে शामिल করা হয়েছে। প্রশ্ন : পুনরায় প্রশ্ন হয় যে, ইসহাক (আ.) ছিলেন প্রকৃতি পিতা। সে হিসেবে তাঁর কথা আগে আসা উচিত ছিল।

উত্তর : হযরত ইসহাক (আ.)-এর উপর হযরত ইসমাইল (আ.)-এর দুটি কারণে শ্রেষ্ঠত্ব রয়েছে। ১. ইসমাইল (আ.) ইসহাক (আ.)-এর চেয়ে বয়সে ১৪ বছর বড় ছিলেন। ২. আমাদের নবী ﷺ ইসমাইল (আ.)-এর বংশের। এ দুই কারণে ইসমাইল (আ.)-এর নাম আগে এসেছে।

قَوْلُهُ اسْعَى : এ নামটি প্রথমবারের মতো উল্লেখ হচ্ছে। তিনি হযরত ইবরাহীম (আ.)-এর দ্বিতীয় সন্তান। প্রথমা পত্নী হযরত সারা (আ.)-এর গর্ভজাত সন্তান। জন্মসন আনুমানিক ২০৬০ এবং ওফাত আনুমানিক ১৮৮০ খ্রিস্টপূর্ব সালে। তাওরাতে তার বয়স ১৮০ বছর উল্লিখিত হয়েছে। তাতে এ কথাও উল্লিখিত হয়েছে যে, তার জন্মকালে হযরত ইবরাহীম (আ.)-এর বয়স হয়েছিল ১০০ বছর। [তাফসীরে মাজেদী খ. ১, পৃ. ২৪৯]

قَوْلُهُ تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ : [এবং তাদের মাহাত্ম্য-শ্রেষ্ঠত্বও তাদের সঙ্গেই বিগত হয়ে গিয়েছে, সুতরাং তাদের নামের দোহাই পড়া যে, আমাদের পূর্বপুরুষ এমন ছিলেন, তেমন ছিলেন বলাতে] আমাদের কি লাভ? تِلْكَ أُمَّةٌ দ্বারা ইহুদিদের ঐ পিতৃপুরুষই উদ্দেশ্য, যারা নবীগণের জামাতে পরিগণিত। এখানে বক্তব্যের লক্ষ্য ইহুদিরা, যারা পিতৃপুরুষের গৌরব, বংশগর্ব ও পয়গাম্বর-পুত্র হওয়ার নেশায় মদমত্ত ছিল। এতে সমকালীন গীরজাদা তথাকথিত মাশায়েখজাদা ও অন্যান্য বিদআতী ভ্রান্তপন্থীদের জন্য শিক্ষণীয় বিষয় রয়েছে। ইসলাম আমল ও কর্মের সাধনাবিহীন শুধু পূর্বপুরুষের সম্বন্ধ মাহাত্ম্য দ্বারা শ্রেষ্ঠত্ব অর্জনের প্রবণতাকে মূল থেকেই উৎপাটিত করে দিয়েছে।

قَوْلُهُ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ الْخ :

যোগসূত্র : পূর্বে হযরত ইবরাহীম, ইসমাইল ও ইসহাক (আ.)-এর আলোচনা ছিল। ইহুদিরা তাঁদের নিয়ে সীমাহীনগর্ভ করে বেড়াতে। এখানে আল্লাহ তা'আলা তাদেরকে ধমক দিচ্ছেন যে, নবীদের সাথে তোমাদের সম্পর্ক আছে বলে তোমরাও তাদের নেক আমলের দ্বারা পার পেয়ে যাবে এ আশা করবে না। বরং তোমাদের নেক আমলই তোমাদের উপকারে আসবে।

## অনুবাদ :

১৩৫ ১৩৫. وَقَالُوا كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى تَهْتَدُوا আর তারা বলে, ইহুদি কিংবা খ্রিস্টান হও। সঠিক পথ পাবে প্রথম উক্তিটি হলো মদীনার ইহুদিদের আর দ্বিতীয় উক্তিটি হলো নাজরান অধিবাসী খ্রিস্টানদের। তাদেরকে বলো, বরং একনিষ্ঠ হয়ে সকল ধর্মাদর্শ হতে বিমুখ ও একমাত্র সঠিক ধর্মের প্রতি অনুরক্ত হয়ে আমরা ইবরাহীমের ধর্মাদর্শ অনুসরণ করি। এবং সে অর্থাৎ হযরত ইবরাহীম (আ.) অংশীবাদীদের অন্তর্ভুক্ত ছিলেন না।  
أَوِ لِلتَّفَصِيلِ وَقَائِلُ الْأَوَّلِ يَهُودُ الْمَدِينَةِ  
وَالثَّانِي نَصَارَى نَجْرَانَ قُلْ لَهُمْ بَلْ نَتَّبِعُ  
مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا حَالًا مِنْ إِبْرَاهِيمَ  
مَائِلًا عَنِ الْأَدْيَانِ كُلِّهَا إِلَى الدِّينِ  
الْقِيمِ وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ।

১৩৬ ১৩৬. قُولُوا خُطَابَ لِلْمُؤْمِنِينَ أَمَّا بِاللَّهِ তোমরা বল এই স্থানে মু'মিনদেরকে সম্বোধন করা হয়েছে। আমরা আল্লাহকে বিশ্বাস করি এবং যা অবতীর্ণ হয়েছে আমাদের প্রতি অর্থাৎ আল-কুরআন, আরো যা ইবরাহীমের প্রতি অর্থাৎ তৎপ্রতি অবতীর্ণ দশটি সহিফা এবং ইসমাইল, ইসহাক, ইয়াকুব ও আসবাত অর্থাৎ তার বংশধরদের প্রতি ও মুসা অর্থাৎ তাওরাত ও ঈসা অর্থাৎ ইঞ্জীল এবং যা অর্থাৎ যে সকল কিতাব ও আয়াত অন্যান্য নবীগণের প্রতি তাদের প্রতিপালকের তরফ হতে দেওয়া হয়েছে তাতে। আমরা তাদের মধ্যে কোনো পার্থক্য করি না। অর্থাৎ ইহুদি ও খ্রিস্টানদের মতো কতকজনের উপর বিশ্বাস স্থাপন করলাম আর কতকজনকে অস্বীকার করলাম— আমরা এমন করি না। এবং আমরা তাঁর নিকট আত্ম সমর্পণকারী।  
وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا مِنَ الْقُرْآنِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَى  
إِبْرَاهِيمَ مِنَ الصَّحُفِ الْعَشْرِ وَاسْمِعِيلَ  
وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ أَوْلَادَهُ وَمَا  
أُوتِيَ مُوسَى مِنَ التَّوْرَةِ وَعِيسَى مِنَ  
الْإِنْجِيلِ وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ  
مِنَ الْكِتَابِ وَالْآيَاتِ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ  
مِنْهُمْ فَتَزِمْنِ بَعْضُ وَنُكْفِرُ بَعْضُ كَالْيَهُودِ  
وَالنَّصَارَى وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ।

১৩৭ ১৩৭. فَإِنْ آمَنُوا آيَ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى তোমরা যাতে বিশ্বাস করেছ তারা অর্থাৎ ইহুদি ও খ্রিস্টানগণ যদি সেরূপ বিশ্বাস করে তবে নিশ্চয় তারা হেদায়েতের পথ পাবে। আর যদি তারা এর উপর বিশ্বাস স্থাপন করা হতে মুখ ফিরিয়ে নেয় তবে নিশ্চয় তারা বিরুদ্ধভাবে পান্ন। তোমাদের সাথে বিরোধিতায় লিপ্ত। হে মুহাম্মদ! তাদের বিরোধিতার মুখে আল্লাই তোমার জন্য যথেষ্ট। তিনি তাদের সকল কথা সম্পর্কে অতি শ্রোতা এবং তাদের অবস্থা সম্পর্কে অতি অবহিত। বনু কুরায়যাকে হত্যা, বনু নাজিরকে বহিস্কার ও তাদের উপর জিযিয়া কর আরোপ করে তাদের শত্রুতায় আল্লাহই যথেষ্ট এ কথা তিনি বাস্তবে দেখিয়ে দিয়েছেন।  
بِمِثْلِ مِثْلِ زَائِدَةٍ مَا آمَنْتُمْ بِهِ فَقَدْ  
اهْتَدَوْا وَإِنْ تَوَلَّوْا عَنِ الْإِيمَانِ فَإِنَّمَا هُمْ  
فِي شِقَاقِي خِلَافٍ مَعَكُمْ فَسَيَكْفِيكَهُمْ  
اللَّهُ يَا مُحَمَّدُ شَفَاقَهُمْ وَهُوَ السَّمِيعُ  
لِقَوْلِهِمُ الْعَلِيمُ بِأَحْوَالِهِمْ وَقَدْ كَفَّاهُ  
إِيَّاهُمْ بِقَتْلِ قَرْظَةَ وَنَفْيِ النَّضِيرِ  
وَضَرْبِ الْجُزْئَةِ عَلَيْهِمْ।

এই স্থানে مِثْلُ শব্দটি অতিরিক্ত।

قَوْلَهُ وَقَالُوا كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى الْخ : ইহুদি ও খ্রিস্টান উভয় সম্প্রদায়ই নও মুসলিম ও আধা মুসলমানদের নিজ নিজ ধর্মের প্রতি আকৃষ্ট করতে সচেষ্ট ছিল এই বলে যে, সাফল্য ও মুক্তি পেতে চাও তো আমাদের ধর্মে ঢুকে পড়। ঐ নতুন ধর্মে তেমন কি-ই বা আছে। মুসলমানদেরও এ জবাব শিখিয়ে দেওয়া হলো যেমন তোমাদের ওখানে রদবদল ও বিকৃতি ছাড়া আর

**অর্থ :-** **بِمَا** -এর স্থলে **بِمِثْلِ مَا أَمْتَنَّم** যার মাঝে **بِمِثْلِ** শব্দটি অতিরিক্ত এ জবাবের সমর্থন ঐ কেরাত দ্বারা হয় যার মাঝে **بِمِثْلِ** রয়েছে। -[জামলাইন]

অনুবাদ :

۱۳۸. صِبْغَةَ اللَّهِ مَصْدَرٌ مُؤَكَّدٌ لِأَمْنًا  
وَنَصْبُهُ بِفِعْلِ مُقَدَّرٍ أَيْ صَبَغْنَا اللَّهُ  
وَالْمُرَادُ بِهَا دِينُهُ الَّذِي فَطَرَ النَّاسَ  
عَلَيْهِ لِيُظْهِرَ أَثَرَهُ عَلَى صَاحِبِهِ  
كَالصَّبْغِ فِي الثَّوْبِ وَمَنْ أَيْ لَا أَحَدٌ  
أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً تَمَيِّزُ وَنَحْنُ  
لَهُ عِبْدُونَ .

۱۳۹. قَالَ الْيَهُودُ لِلْمُسْلِمِينَ نَحْنُ أَهْلُ  
الْكِتَابِ الْأَوَّلِ وَقَبَلْتُنَا أَقْدَمُ وَلَمْ  
تَكُنِ الْأَنْبِيَاءُ مِنَ الْعَرَبِ وَلَوْ كَانَ  
مُحَمَّدٌ نَبِيًّا لَكَانَ مِنَّا فَانْزِلْ قُلْ لَهُمْ  
أَتَحَاجُّونَنَا تَخَاصُّمُونَنَا فِي اللَّهِ أَنْ  
أَصْطَفَى نَبِيًّا مِنَ الْعَرَبِ وَهُوَ رَبُّنَا  
وَرَبُّكُمْ فَلَهُ أَنْ يَصْطَفِيَ مِنْ عِبَادِهِ مَنْ  
يَشَاءُ وَلَنَا أَعْمَالُنَا نُجَازِي بِهَا وَلَكُمْ  
أَعْمَالُكُمْ تُجَازَوْنَ بِهَا فَلَا يَبْغُدُ أَنْ  
يَكُونَ فِي أَعْمَالِنَا مَا نَسْتَحِقُّ بِهِ  
الْأَكْرَامَ وَنَحْنُ لَهُ مُخْلِصُونَ . الدِّينُ  
وَالْعَمَلُ دُونَكُمْ فَنَحْنُ أَوْلَى  
بِالْأَصْطِفَاءِ وَالْهَمَزَةُ لِلْإِنْكَارِ وَالْجَمْلُ  
الثَّلَاثُ أَحْوَالٌ

১৩৮. আল্লাহর রং অর্থাৎ আল্লাহ তা'আলা আমাদেরকে তার রঙ্গে বিভূষিত করেছেন। এইস্থানে রং অর্থ আল্লাহপ্রদত্ত দীন এবং স্বভাব। যার উপর তিনি মানুষ সৃষ্টি করেছেন।। রং যেমন কাপড়ের সকল স্থানে গিয়ে প্রবেশ করে তেমনি স্বভাব ধর্মের প্রভাবও তার অধিকারী জনের সর্বত্র গিয়ে প্রকাশ পায়।। এই সাদৃশ্যের প্রতি লক্ষ্য করে এই স্থানে স্বভাব ধর্মকে রং এর সাথে তুলনা করা হয়েছে। রঙ্গে আল্লাহ অপেক্ষা কে অধিকতর সুন্দর? না, এমন কেউ আর নেই এবং আমরা তাঁরই ইবাদতকারী।  
এট -এর মَصْدَرٌ مُؤَكَّدٌ বা জোর অর্থবোধক সমধাতুজ কর্ম উহ্য ক্রিয়া صَبَغْنَا -এর কারণে, এটা مَنْصُوب [দ্রষ্টব্য] ভূমিকা কতিপয় পরিভাষা] রূপে ব্যবহৃত হয়েছে।

১৩৯. ইহুদিরা মুসলিমদেরকে বলত, আমরা প্রথম আল্লাহ প্রেরিত প্রস্থের অধিকারী; আমাদের কেবলাও পূর্বের। আরবে পূর্বে কোনো নবী ও প্রেরিত হননি। সুতরাং মুহাম্মদ ﷺ যদি প্রকৃতই নবী হতেন, তবে আমাদের গোত্রেরই তাঁর জন্ম হতো। এই সংশ্রবে আল্লাহ তা'আলা নাজিল করেন, তাদের বলাও, আল্লাহ সম্বন্ধে তোমরা কি আমাদের সাথে বিতর্কে বিবাদে লিপ্ত হতে চাও? যে তিনি আরব হতে একজন নবী মনোনীত করেছেন। অতএব তিনি আমাদের প্রতিপালক এবং তোমাদেরও প্রতিপালক সুতরাং বান্দাদের হতে যাকে ইচ্ছা নবী হিসেবে মনোনীত করার অধিকার একমাত্র তাঁরই। [আমাদের কর্ম আমাদের আমাদেরকে তারই প্রতিদান দেওয়া হবে এবং তোমাদের কর্ম তোমাদের তোমরা তারই প্রতিদান পাবে। সুতরাং আমাদের কর্মের মধ্যে এমন থাকা অসম্ভব নয় যে, যা দ্বারা আমরা সম্মানের অধিকারী হতে পারি। এবং দীন ও আমলের বিষয়ে তোমরা নও; বরং আমরাই তাঁর প্রতি অকপট। সুতরাং মনোনয়নের ব্যাপারে আমরাই অধিক যোগ্য।  
এই স্থানে هَمَزَةٌ টি أَنْكَارِي বা অস্বীকার অর্থব্যঞ্জক।  
এই وَنَحْنُ لَهُ এবং وَلَنَا أَعْمَالُنَا ও وَهُوَ رَبُّنَا এই বাক্যত্রয় এই স্থানে حَال বা ভাব ও অবস্থাবাচক বাক্যরূপে ব্যবহৃত হয়েছে।

### তাহকীক ও তারকীব

قَوْلَهُ دُونَكُمْ -এর মুকাদ্দম হওয়াটা مُسْنَدٌ إِلَيْهِ -এর মাঝে وَنَحْنُ لَهُ مُخْلِصُونَ -এর কথা বুঝিয়েছেন যে, قَوْلَهُ دُونَكُمْ -এর জন্য হয়েছে।

قَوْلَهُ الدِّينَ وَالْعَمَلَ -এর দিকে ইঙ্গিত করেছেন।

أَيَّ لَا يَنْبَغِي -এর মাঝে হামযাটি হলো اِنْكَارٌ বা অস্বীকৃতি জ্ঞাপনের জন্য। প্রশ্ন করা আল্লাহর জন্য অনুচিত। কেননা তিনি সবকিছু জানেন।

قَوْلَهُ وَالْهَمَزَةُ لِلْإِنْكَارِ -এর মাঝে اِتَّحَاجُونَ -এর অর্থঃ তিনটি জুমলা حَالٌ হয়েছে। সে তিনটি জুমলা হলো- ১. وَهُوَ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ. ২. وَلَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ. ৩. وَنَحْنُ لَهُ مُخْلِصُونَ.

এ অংশটুকু বৃদ্ধি করে একটি আপত্তির জবাব দিয়েছেন।

আপত্তি : وَأَوْ -এর মাঝে মূল হলো عَطَفَ সুতরাং উক্ত তিনটি বাক্যই وَأَوْ আতফের জন্য ব্যবহৃত। তার مَغْطُوفٌ عَلَيْهِ হলো جُمْلَةٌ الْإِنْشَائِيَّةُ যা تَحَاجُّونَنَا কে جُمْلَةٌ خَبَرِيَّةٌ তাই এখানে جُمْلَةٌ خَبَرِيَّةٌ -এর উপর عَطَف করা লাজেম আসছে, যা সঠিক নয়।

জবাব : وَأَوْ ঐ স্থানে عَطَف -এর জন্য মূল হয় যেখানে عَطَف হওয়ার জন্য কোনো প্রতিবন্ধকতা না থাকে। আর এখানে প্রতিবন্ধকতা বিদ্যমান আছে। তাহলো جُمْلَةٌ الْإِنْشَائِيَّةُ -এর উপর عَطَف করা। সুতরাং এখানে وَأَوْ টি جُمْلَةٌ خَبَرِيَّةٌ -এর জমির থেকে হালা হয়েছে।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

যোগসূত্র : পূর্বের আয়াতে ঈমানের পন্থা শিক্ষা দেওয়া হয়েছে। এখন এ আয়াতে ঈমানী তরীকার বিরুদ্ধাচারণকারীদের চক্রান্তের জবাব শিক্ষা দেওয়া হয়েছে যে, ইহুদি নাসারাগণ প্রতিনিয়ত এ চেষ্টায় লিপ্ত রয়েছে যে, তোমাদেরকেও তাদের রঙে রঞ্জিত করে দিবে। হে মুসলমানগণ! তোমরা তাদেরকে বলে দাও আমাদেরকে তো আল্লাহ নিজের রঙে রঞ্জিত করে দিয়েছেন, তোমাদের রঙের কোনো প্রয়োজন নেই।

صِبْغَةَ اللَّهِ -এর বিষয়বস্তুর তাকিদ اٰمَنَّا بِاللّٰهِ وَمَا اَنْزَلَ الْبَحْ -এর মাসদার এবং فِعْلٌ مَّقْدَرٌ হলো صِبْغَةً অর্থঃ مَصْدَرٌ مُؤَكَّدٌ لِاٰمِنَا স্বরূপ। কেননা উক্ত বাক্যে অন্য কোনো বিষয়বস্তুর অবকাশ নেই। এজন্য তার আমেল হয়ফ করা হয়েছে। صِبْغَةَ اللَّهِ وَعَدَ اللَّهُ وَصَّنَعَ اللَّهُ اَيَّ وَعَدَ اللَّهُ وَعَدًا وَصَّنَعَ اللَّهُ صُنْعًا -যেমন অন্য আয়াতে রয়েছে- صِبْغَةً اللَّهُ ছিল। মূলতঃ صِبْغَةً اللَّهُ -এর মর্ম : পূর্বের আয়াতে দীন ইসলামকে হযরত ইবরাহীম (আ.)-এর প্রতি নিসবত করে বলা হয়েছে- صِبْغَةَ اللَّهِ اِبْرٰهِيْمَ حَنِيفًا এখানে সরাসরি আল্লাহ তা'আলার দিকে নিসবত করে বলা হচ্ছে প্রকৃত পক্ষে দীন তো হলো আল্লাহরই। কোনো পয়গাম্বরের দিকে তা রূপক অর্থে সম্পৃক্ত করা হয়ে থাকে। আর এখানে মিল্লাত বা ধর্মকে صِبْغَةَ اللَّهِ শব্দে প্রকাশ করে দুটি বিষয়ের প্রতি ইঙ্গিত করা হয়েছে-

১. নাসারাদের খণ্ডন করা হয়েছে। তারা বড়াই করে বলতো, আমাদের এক প্রকার রং আছে, যা মুসলমানদের নেই। খ্রিস্টান সম্প্রদায়ের স্থিরীকৃত রং ছিল হলুদ। তাদের নিয়ম ছিল, যখন কোনো শিশুর জন্ম হতো, অথবা কেউ তাদের দীনে দীক্ষিত হতো, তখন তাকে সে রঙে ডুব দেওয়ানো হতো। তারপর বলত, এবার সে খাঁটি খ্রিস্টান হয়ে গেল। আল্লাহ বলে দিলেন, হে মুসলমানগণ! তোমরা বলে দাও, তাদের পানির রং ধুলে শেষ হয় যায়। ধোয়ার পর এর কোনো প্রভাব বাকি থাকে না। প্রকৃত রং তো হলো আল্লাহর দীন ও মিল্লাতের রং আমরা আল্লাহর দীন কবুল করেছি। এ দীনে যে প্রবেশ করে সে সর্ব প্রকার মলিনতা থেকে পবিত্র হয়ে যায়।



২. দীনকে রং বলে এ এদিকে ইঙ্গিত করা হয়েছে যে, রং যেকরূপ চোখে অনুভব করা যায় অনুরূপ মুমিনের ঈমানেরও আলামত রয়েছে, যা তার অঙ্গ-প্রত্যঙ্গ এবং সকল কাজ-কর্মে ফুটে উঠা উচিত। **صِبْغَةُ اللَّهِ** এর দুটি অনুবাদ হয়- ১.

আমরা আল্লাহর রং গ্রহণ করেছি; ২. তোমরা আল্লাহর রং গ্রহণ করো।

**قَوْلُهُ وَالرَّادُّ بِهَا دِينَهُ**:

১. আয়াতে বর্ণিত **صِبْغَةُ اللَّهِ** দ্বারা উদ্দেশ্য আল্লাহর দীন। যাকে অন্য এক আয়াতে **فُطِرَتْ** দ্বারা বুঝানো হয়েছে। ইরশাদ হয়েছে- **فُطِرَتِ اللَّهُ الَّذِي فُطِرَ النَّاسُ عَلَيْهِ**

অর্থাৎ যে ফিতরী ধর্মের উপর আল্লাহ মানুষকে সৃষ্টি করেছেন এখানে সে **دِينِ فُطِرَتْ** -ই উদ্দেশ্য।

২. হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) বলেন, **صِبْغَةُ اللَّهِ** দ্বারা খতনাকে বুঝানো হয়েছে, যা ইবরাহীম ধর্মের বিশেষ প্রতীক।

৩. কেউ কেউ বলেন, **صِبْغَةُ اللَّهِ** দ্বারা উদ্দেশ্য **اللَّهُ تَطْهِيرُ اللَّهِ** বা আল্লাহর পবিত্রকরণ।

**إِسْتِعَارَهُ** মুফাসসির (র.) এ ইবারত দ্বারা এ দিকে ইঙ্গিত করেছেন যে, আয়াতে **صِبْغَةُ اللَّهِ** উহ্য রয়েছে। এভাবে যে, আয়াতে **دِينِ اللَّهِ** রস্কিন কাপড়ের সাথে তালীহ দেওয়া হয়েছে। আর **مُشَبَّه** উহ্য রয়েছে এবং **ظُهُورِ أَثَرِ كُلِّ مِنْهُمَا عَلَى صَاحِبِهِ** হলো **وَجْهَ شَيْءٍ** হলে **صَاحِبِهِ** তাইতো ঈমানের প্রতিক্রিয়া মুমিনের মাঝে প্রকাশ পায় যেমন কাপড়ে রঙ ফুটে উঠে।

**قَالَ الْيَهُودُ**: এ ইবারত দ্বারা মুফাসসির (র.) সামনে আয়াতের শানে নুজুলের প্রতি ইঙ্গিত করেছেন যে, একবার ইহুদীরা মুসলমানদেরকে বলল, আমরা আহলে কিতাবদের মধ্যে অগ্রবর্তী। আমাদের কেবলা সবার চেয়ে প্রাচীন এবং সকল নবী আমাদের মধ্য হতে, আরবের কোনো নবী নেই। যদি মুহাম্মদ নবী হতো, তাহলে আমাদের মধ্য থেকে হতো। এ প্রসঙ্গে উক্ত আয়াত নাজিল হয়।

**الْكِتَابِ الْأَوَّلُ**: এর মিসদাক হলো তাওরাত। আপত্তি জানায় তাওরাতের পূর্বেও তো বহু কিতাব অতীত হয়েছে। তারপরও তাওরাতকে প্রথম কিতাবে বলা হলো?

জবাব : তাওরাতের **أَوَّلِيَّت** বা প্রথমে হওয়াটা কুরআন এবং ইঞ্জিলের নিসবতে করা হয়েছে।

**إِسْمُ تَفْضِيلٍ** শব্দটি **أَقْدَمَ** আর **قَبْلَنَا**: এর মিসদাক হলো বায়তুল মুকাদ্দাস। আর **أَقْدَمَ** শব্দটি **أَيُّ أَقْدَمَ مِنَ الْكَعْبَةِ** উহ্য রয়েছে। এখানে **مُفْضَلٌ عَلَيْهِ**

**أَيُّ بَلْ كَانَتْ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ بَعْدَ إِسْرَائِيلَ**: **قَوْلُهُ وَلَمْ يَكُنِ الْأَنْبِيَاءُ مِنَ الْعَرَبِ**

**أَيُّ فِي دِينِ اللَّهِ أَوْ فِي شَأْنِ اللَّهِ أَوْ اصْطِفَاهُ نَبِيًّا مِنَ الْعَرَبِ**: এখানে মুজাফ মাহযুফ রয়েছে- **قَوْلُهُ لَهُ فِي اللَّهِ**

**أَيُّ أَتَجَادِلُونَنَا وَالْحَالُ أَنَّهُ لَا وَجْهَ لِلْمَجَادَلَةِ أَصْلًا لِأَنَّهُ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ أَيْ مَالِكُ أَمْرِنَا وَأَمْرِكُمْ**: **قَوْلُهُ هُوَ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ**

**إِخْلَاصٌ**। **إِخْلَاصٌ** শব্দটি **مُخْلِصُونَ** থেকে নির্গত। **وَإِنْ** আতফা, পূর্বের সাথে **عَظَفَ** হয়েছে। **قَوْلُهُ وَنَحْنُ لَهُ مُخْلِصُونَ**

-এর ব্যাখ্যায় বিভিন্ন মতামত রয়েছে।

১. **رُويَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ سَأَلْتُ جِبْرِيلَ عَنِ الْإِخْلَاصِ مَا هُوَ فَقَالَ سَأَلْتُ رَبَّ الْعِزَّةِ فَقَالَ سِرٌّ مِنْ أَسْرَارِي**

**أَسْتَوْدِعُهُ قَلْبَ مَنْ أَحَبَبْتَهُ مِنْ عِبَادِي**।

২. **وَقَالَ حَدِيثُهُ (رض) أَن تَسْتَوِي أَعْمَالُ الْعَبْدِ فِي الْبَاطِنِ وَالظَّاهِرِ**।

৩. **وَقَالَ سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ الْإِخْلَاصُ أَنْ لَا تَشْرِكَ فِي دِينِهِ وَلَا تَرَأَى أَحَدًا فِي عَمَلِهِ**।

ইখলাসের বিপরীত বস্তু হলো **رِيَاءٌ** বা লোক দেখানো। তার তিনটি আলামত রয়েছে-

১. **الْكَسَلُ عِنْدَ الْعِبَادَةِ فِي الْوَحْدَةِ**।

২. **النِّشَاطُ عِنْدَ الْعِبَادَةِ فِي الْكُثْرَةِ**।

৩. **حُبُّ النَّاسِ عَلَى الْعَمَلِ**।

১৪১। ১৪১. تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ  
وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا  
كَانُوا يَعْمَلُونَ تَقَدَّمَ مِثْلُهُ

## তাহকীক ও তারকীব

قَوْلَهُ بَلْ أَتَيْنَاهُم بِآيَاتٍ مِنْ رَبِّكَ فَتَعَبَىٰ لَكَ الْيَسْتِفْهَامُ : কোনো কোনো নোসখায় هَمْزَه اِسْتِفْهَام উল্লেখ্য নেই। সে সময় হামযাটি উহা ধরা হবে। মুফাসসির (র.) এখানে اَمْ -এর পরে اَمْ بَلْ উল্লেখ্য করে এদিকে ইঙ্গিত করেছেন যে, এখানে اَمْ টি مَنْقُطَةٌ বা اَمْ بَلْ এবং اِسْتِفْهَام : কোণ্ডা অর্থ- 'কেউ কেউ বলেন--' এ সময় اِسْتِفْহাম দ্বারা উদ্দেশ্য হবে উভয়টিকে অস্বীকার করা। اَمْ مُتَّصِلَةٌ : 'কোনো কোনো নোসখায় هَمْزَه اِسْتِفْهَام উল্লেখ্য নেই। সে সময় হামযাটি উহা ধরা হবে। মুফাসসির (র.) এখানে اَمْ -এর পরে اَمْ بَلْ উল্লেখ্য করে এদিকে ইঙ্গিত করেছেন যে, এখানে اَمْ টি مَنْقُطَةٌ বা اَمْ بَلْ এবং اِسْتِفْهَام : কোণ্ডা অর্থ- 'কেউ কেউ বলেন--' এ সময় اِسْتِفْহাম দ্বারা উদ্দেশ্য হবে উভয়টিকে অস্বীকার করা।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

**যোগসূত্র :** পূর্বের আয়াতে আল্লাহ এবং আখেরী জমানার নবী সম্পর্কে ইহুদিদের বিতর্ক ও হঠকারিতার আলোচনা ছিল। এখানে হযরত ইবরাহীম, ইসহাক, ইসমাইল ও ইয়াকুব (আ.) সম্পর্কে ইহুদিদের ভ্রান্ত দাবীর আলোচনা করা হয়েছে।

**قَوْلُهُ قَوْلُهُ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَمَ شَهَادَةً :** আল্লাহর সাক্ষ্য এই যে, এরা সকলেই নিখুঁত ও খাঁটি একত্ববাদের অনুগামী ছিলেন। এখানে মূলত ঐ সকল ইহুদি আলেমদের প্রতি সন্মোদন করা হয়েছে, যারা একথা ভালো করেই জানত যে ইহুদি ধর্ম এবং খ্রিস্টধর্ম বর্তমান বৈশিষ্ট্যাবলিসহ অনেক পরে সৃষ্টি হয়েছে। এতদসত্ত্বেও তারা হককে নিজেদের মাঝেই সীমিত মনে করত। তারা প্রকাশ্যে বলে বেড়াত হযরত ইবরাহীম (আ.) ও ইসমাইল (আ.) ইহুদি ছিলেন। কুরআন নাজিলের সময়কার ইহুদি আলেমদেরকে তাদের এই নির্জলা মিথ্যা দাবির বিরুদ্ধে চ্যালেঞ্জ করে একজন নিরক্ষর ব্যক্তির মুখে বলানো হচ্ছে যে, তোমরা প্রকৃত ঘটনাকে বিকৃত করে এবং সত্য-ন্যায়ের অপমৃত্যু ঘটিয়ে যা কিছু বলে যাচ্ছ, কিন্তু প্রকৃত বাস্তব ও সত্য ঘটনা তো এই যে, পূর্বোক্ত মনীষীগণ একনিষ্ঠ তাওহীদবাদী ও সকলেই তাওহীদের বাণীর প্রচারক ছিলেন। আল্লাহ তা'আলা অন্যত্র আরও দ্ব্যর্থহীনভাবে বলেন-**لَا تَضْرِبُوا لِلْكَافِرِينَ أَسْمَاءَ يَهُودٍ وَلَا نَصْرَانِيًّا** হযরত ইবরাহীম (আ.) ইহুদি ছিলেন না এবং খ্রিস্টানও ছিলেন না।

**وَمَا اللَّهُ بِعَاقِلٍ** : এ আয়াতের সাথে পূর্বের আয়াতের যোগসূত্র এই যে, পূর্বে আল্লাহ তা'আলা **قَوْلُهُ تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ** দ্বারা ধমকী দিয়েছিলেন। এখন এ আয়াতে সে ধমকীর তাকীদ করা হচ্ছে যে, আল্লাহ তা'আলা তাদের আমলের বদলা দিবেন। তাদের আমল সম্পর্কে তাদেরকে জিজ্ঞাসাবাদ করা হবে। অন্যদের সম্পর্কে নয়। **تِلْكَ أُمَّةٌ** দ্বারা ইসরাঈল জাতির পূর্বসূরী শ্রেষ্ঠ মনষীবর্গ বিশেষত: তিন পুরুষ হযরত ইবরাহীম, ইসহাক ও ইয়াকুব (আ.) উদ্দেশ্য, যাদের বংশধর হওয়ার সূত্রে ইহুদিরা সীমাহীন গর্বে গর্বিত ছিল। -[তাকফীরে মাজেদী খ. ১, পৃ. ২৫৭]

একটু পূর্বেই এরূপ একটি আয়াত আলোচিত হয়েছে; কিন্তু আহলে কিতাবদের অন্তরে যেহেতু তাদের বংশীয় আভিজাত্যবোধের কারণে এই ধারণা বদ্ধমূল ছিল যে, আমাদের ক্রিয়াকলাপ যতই মন্দ হোক না কেন, শেষ পর্যন্ত আমাদের বাপ-দাদাগণ আমাদের নিষ্কৃতির ব্যবস্থা করবেনই। তাদের এ অবাস্তব ধারণা রদ করার জন্য এ আয়াতের পুনরাবৃত্তি করে বক্তব্যকে আরো জোরদার করা হয়েছে। যেন পবিত্র কুরআন ইহুদিদের 'পৈত্রিক পরিত্রাণ' মতবাদের বিপক্ষে লাগাতার কঠোর আঘাত হেনে চলেছে। কিংবা বলুন, পূর্বের আয়াতে আহলে কিতাবকে সন্মোদন করা হয়েছিল আর এ আয়াতের সন্মোদন রাসূল ﷺ-এর উম্মতের প্রতি। তাদের বলা হয়েছে যে, এরূপ অবাস্তব ধারণায় তারা যেন আহলে কিতাবের অনুসরণ না করে। নিজেদের পূর্বপুরুষদের প্রতি লক্ষ্য করে যে কারও মনে এরূপ ধারণা জন্ম নিতে পারে; কিন্তু এ ধারণা সম্পূর্ণ নির্বুদ্ধিতার পরিচায়ক। -[তাকফীরে উসমানী পৃ. ২৬]

**قَوْلُهُ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ** : অর্থাৎ তাদের ঈমান ও পুণ্যকর্ম দ্বারা তোমাদের কোনো লাভ হবে না এবং তোমাদের কুফরি ও পাপকর্ম দ্বারা তাদের কোনো ক্ষতি হবে না। -[তাকফীরে মাজেদী খ. ১, পৃ. ২৫৭]

## দ্বিতীয় পারা : الْجُزْءُ الثَّانِي

অনুবাদ :

۱۴۲. سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ الْجُهَالُ مِنَ  
النَّاسِ الْيَهُودِ وَالْمُشْرِكِينَ مَا وَلَهُمْ  
أَيُّ شَيْءٍ صَرَفَ النَّبِيَّ ﷺ وَالْمُؤْمِنِينَ  
عَنْ قِبَلَتِهِمُ الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا  
عَلَى اسْتِقْبَالِهَا فِي الصَّلَاةِ وَهِيَ  
بَيْتُ الْمُقَدَّسِ وَالْإِنْبِيَّانُ بِالسَّيْنِ  
الدَّالَّةُ عَلَى الْإِسْتِقْبَالِ مِنَ الْإِخْبَارِ  
بِالْغَيْبِ قُلْ لِّلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ  
أَيَّ الْجِهَاتِ كُلَّهَا فَيَأْمُرُ بِالتَّوَجُّهِ  
إِلَى أَيِّ جِهَةٍ شَاءَ لَا إغْتِرَاضَ عَلَيْهِ  
يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ هِدَايَتَهُ إِلَى صِرَاطٍ  
طَرِيقٍ مُسْتَقِيمٍ دِينِ الْإِسْلَامِ أَيْ  
وَمِنْهُمْ أَنْتُمْ دَلَّ عَلَى هَذَا .

۱۴۳. وَكَذَلِكَ كَمَا هَدَيْنَاكُمْ إِلَيْهِ  
جَعَلْنَاكُمْ يَا أُمَّةَ مُحَمَّدٍ أُمَّةً وَسَطًا  
خِيَارًا عَدُوًّا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى  
النَّاسِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَنْ رُسُلُهُمْ  
بَلَّغْتَهُمْ وَكَانُوا الرُّسُلَ عَلَيْكُمْ  
شُهَدَاءَ أَنَّهُ بَلَّغَكُمْ .

১৪২. নিরোধ লোকগণ ইহুদি ও মুশরিকদের  
অজ্ঞলোকগণ বলবে যে, কিসে তাদেরকে বিমুখ করল?  
অর্থাৎ কোন জিনিস নবী ও মু'মিনগণকে ফিরিয়ে দিল?  
তাদের ঐ কিবলা হতে, তারা এ যাবৎ যে কিবলা  
অনুসরণ করে আসছিল অর্থাৎ সালাতের মধ্যে যাকে  
তারা কিবলা হিসেবে গ্রহণ করে আসছিল, আর তা  
ছিল বায়তুল মুকাদ্দাস। سَيَقُولُ ক্রিয়াটির প্রারম্ভে  
ভবিষ্যত্বার্থক অক্ষর س ব্যবহার করা হয়েছে। সুতরাং  
এটা গায়েব অজানা সম্পর্কিত সংবাদ প্রদানের  
অন্তর্ভুক্ত। বল, পূর্ব ও পশ্চিম আল্লাহরই অর্থাৎ সকল  
দিকই তাঁর। সুতরাং তিনি যে কোনো দিক ফিরবার  
নির্দেশ দিতে পারেন। এ ব্যাপারে কোনোরূপ  
অভিযোগ তোলা যেতে পারে না। তিনি যাকে ইচ্ছা যার  
হেদায়েত তিনি ইচ্ছা করেন তাকে সরল পথে অর্থাৎ  
দীন-ই ইসলামের প্রতি পরিচালিত করেন। তেমনি ও  
মুসলিমগণও তাদের অন্তর্ভুক্ত। পরবর্তী অংশটি তার  
ইঙ্গিতবহ।

১৪৩. এইভাবে অর্থাৎ যেমন তেমনদেরকে আমি এর প্রতি  
পরিচালিত করেছি তেমনভাবে হে উম্মত মুহাম্মদী  
তথা মুহাম্মদ ﷺ -এর অনুসর্কী সম্প্রদায়! আমি  
তোমাদেরকে মধ্যপন্থি শ্রেষ্ঠ ও ন্যূনপন্থি ক্রটি  
বানিয়েছি, যাতে তোমরা কিসমতের দিন মানব জাতির  
জন্মে এ কথার সাক্ষী স্বরূপ হতে পার যে, তাদের প্রতি  
প্রেরিত নবীগণ তাদের নিকট আদর্শের নির্দেশসমূহ  
যথাযথভাবে পৌঁছিয়েছেন এবং বাস্তব তেমনদের জন্যে  
এ কথার সাক্ষী স্বরূপ হবেন যে, তিনি তেমনদের নিকট  
আদর্শের নির্দেশসমূহ পৌঁছিয়েছেন।

### তাহকীক ও তারকীব

السُّفَهَا: এটি سَفِيءٌ -এর বহুবচন। অর্থ দুর্বুদ্ধি বা স্বল্প বুদ্ধি সম্পন্ন।

وَهُوَ الْجَاهِلُ الضَّعِيفُ الرَّأْيُ، الْقَلِيلُ الْمَعْرِفَةُ بِالْمَنْفَعِ وَالْمَضَارِّ.

বলা হয় মূর্খ ও দুর্বল সিদ্ধান্তের ব্যক্তিকে যার লাভ-ক্ষতি সম্পর্কে জ্ঞান কম। ثَوْبٌ سَفِيءٌ إِذَا كَانَ خَفِيفَ النَّسِجِ

وَلَى. تَوَلَّى بِبَابِ تَفَعَّلَ: مَا وَلَّهُمْ -এর বহুবচন ও মোবালাগাতের সীগাহ। অর্থ- মূর্খ, অজ্ঞ। جَاهِلٌ: الْجَاهِلُ

অর্থ- মুখ ফিরিয়ে নেওয়া, পৃষ্ঠ প্রদর্শন করা। صَرَفَ: صَرَفًا (ض) অর্থ- ফিরিয়ে দিয়েছে।

إِسْتَفْعَلَ: بِبَابِ اسْتَفْعَلَ -এর মাসদার। অর্থ- অভিযুক্ত হওয়া। أَتَى بِأَتَى: أَتَى -এর মাসদার। অর্থ- আনয়ন করা।

إِسْتَفْعَلَ: بِبَابِ اسْتَفْعَلَ -এর মাসদার। অর্থ- দালালতকারী, যা বোঝায়। دَلَّ (ن) دَلَالَةً: الدَّالَّةُ

সংবাদ দেওয়া। الْمَشْرِقُ: পূর্বদিক। الْمَغْرِبُ: পশ্চিম দিক। الْجِهَاتُ: جِهَةٌ -এর বহুবচন। অর্থ- দিক।

إِعْتَرَاَصُ: আপত্তি। إِبْتَدَأَ: بِبَابِ تَفَعَّلَ -এর মাসদার। অর্থ- অভিযুক্ত হওয়া।

قَوْلُهُ السُّفَهَا: مِنْ النَّاسِ: এখানে النَّاسُ দ্বারা ইহুদি ও মুশরিকরা উদ্দেশ্য।

سَبَقُوا: এই حَال টির নাম। مَحَلَّ إِعْرَابٍ হলো নসব। আমেল হলো سَبَقُوا: এটি مِنْ النَّاسِ

حَال مُبَيَّنَةٌ অর্থাৎ অন্যদের থেকে পৃথক করার জন্যে ব্যবহৃত হয়েছে। কেননা سَفَاهَتٌ বা নির্বুদ্ধিতা ও বেকুবি মানুষ ছাড়া

অন্যান্য প্রাণী এমনকি বস্তুর ক্ষেত্রেও প্রযোজ্য নয়।

قَوْلُهُ مَا وَلَّهُمْ: قَوْلُهُ مَا وَلَّهُمْ: এটি إِبْتَدَأَ আর مُبْتَدَأُ এবং إِسْتَفْعَلَ مِنْهُ

قَوْلُهُ قَبْلَهُ: যদিকে মুখ করে সালাত আদায় করা হয়। পরবর্তীতে সালাতের জন্যে অভিযুক্ত সন্মুখবর্তী স্থানের নাম

কিবলা হয়ে গিয়েছে। -[রাগিব]

قَوْلُهُ لِلَّهِ: এর لِ অব্যয় মালিকানা ও কর্তৃত্ববোধক। মাশরিক ও মাগরিব তথা পূর্ব ও পশ্চিম সবই আল্লাহর মালিকানা।

তাঁর সৃষ্ট ও অন্যান্য সকল সৃষ্টির ন্যায় তাঁরই অনুগত আজ্ঞাবহ।

خَيْرٌ: خَيْرٌ: خَيْرٌ -এর বহুবচন। অর্থ- শ্রেষ্ঠ। وَسَطٌ: وَسَطٌ: وَسَطٌ -এর বহুবচন। অর্থ- উম্মত, জাতি। أُمَّةٌ: أُمَّةٌ

شَهِدَ (س) شَهِدَ: شَهِدَ -এর বহুবচন। অর্থ- সাক্ষী। شَهِدَ: شَهِدَ -এর বহুবচন। অর্থ- সাক্ষ্য দেওয়া।

بَلَّغَهُمْ: بَلَّغَهُمْ: بَلَّغَهُمْ -এর বহুবচন। অর্থ- প্রচার করা।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

قَوْلُهُ سَبَقُوا: কিবলা পরিবর্তন ও অমুসলিমদের আপত্তি: বনী ইসরাঈলের নবীগণের কিবলা ছিল বায়তুল

মুকাদ্দাস। রাসূলুল্লাহ ﷺ -ও মক্কায় অবস্থানকালে সেদিকে ফিরে সালাত আদায়ের নিয়ম পালন করেন। [অর্থাৎ সালাতে

এমনভাবে দাঁড়াতে, যাতে কা'বা শরীফ ও বায়তুল মুকাদ্দাস সামনের দিকে থাকে।] এমনকি মদিনায় হিজরত করার

পরেও এ কিবলা অপরিবর্তিত রাখলেন। কা'বাকে সামনে রাখা আর সম্ভব হয়নি। কেননা বায়তুল মুকাদ্দাস [মক্কা ও]

মদিনার উত্তর দিকে অবস্থিত। এ বক্তব্য তখন প্রযোজ্য হবে যখন কিবলা পরিবর্তন দুবার সাব্যস্ত হবে। আর কিবলা

পরিবর্তন একবার সাব্যস্ত হলে এভাবে বলতে হবে যে, রাসূলুল্লাহ ﷺ হিজরতের পূর্বে এই কা'বার প্রতি মুখ ফিরিয়ে

সালাত আদায় করতেন। হিজরতের পর ইহুদিগণের হৃদয় জয়করণার্থে বায়তুল মুকাদ্দাসের প্রতি মুখ ফিরিয়ে সালাত

আদায় করতে তাঁকে নির্দেশ দেওয়া হয়। তদনুসারে ষোলো বা সতের মাস তিনি ঐদিকে মুখ করে সালাত আদায় করেন।

মহানবী ﷺ -এর হৃদয়ে বারবার এ বাসনার উদ্বেগ হতো যে, যদি মহান পিতৃপুরুষ হযরত ইবরাহীম (আ.)-এর নির্মিত কা'বাকে কিবলা বানাবার ইলাহী হুকুম পেয়ে যেতেন। এ মর্মে ওহীপ্রাপ্তির আশায় তিনি বারবার আকাশ পানে দৃষ্টি মেলে তাকাতেনও। অবশেষে মদিনায় আগমনের ১৬ বা ১৭ মাস পরে এ মর্মে হুকুম পাওয়া গেল যে, এখন থেকে বায়তুল মুকাদ্দাসের পরিবর্তে কা'বা শরীফের দিকে মুখ করে সালাত আদায় করতে হবে। নাজিল হলো— **فَرَلَّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ** ; অবিলম্বে আদেশ প্রতিপালিত হলো। কা'বা ঘর মদিনা থেকে সোজা দক্ষিণে অবস্থিত, ফলে মদিনায় সালাত আদায়কারীদের অভিমুখ এক মুহূর্তে উত্তর থেকে একেবারে দক্ষিণে ফিরে গেল।

**অমুসলিমদের আপত্তি :** পূর্বে বর্ণিত হয়েছে বায়তুল মুকাদ্দাস ছিল ইহুদিদের কিবলা। রাসূলুল্লাহ ﷺ -এর মুখেই এ কিবলা রহিত হওয়ার ঘোষণা ইহুদিদের খুবই অপছন্দ হলো। এমনতিতেও তারা রাসূলুল্লাহ ﷺ -কে তাদের শত্রু ও তাদের ধর্মের বিনাশ সাধনকারী মনে করতে শুরু করেছিল। কিবলা পরিবর্তন সংক্রান্ত এ ঘোষণাকে তারা ঐ ধারার গুরুত্বপূর্ণ ধাপ মনে করে বসল এবং এ বিষয়ে বিভিন্ন ধরনের প্রশ্ন উত্থাপন ও বিরূপ সমালোচনা করতে লাগল। কেউ বলল, তিনি ইহুদিদের সাথে বিদ্বেষবশত এরূপ করেছেন। কেউ বলল, তিনি নিজের দীন নিয়ে দ্বিধাশ্রস্ত ও পেরেশান আছেন, সে কারণে তার নবী হওয়ার বিষয়টি পরিস্ফুট হচ্ছে না। ধর্মবিমুখ ও মুনাফিকদের কিছু লোকও তাদের সহযোগী হলো। এদের প্ররোচনায় পড়ে কিছু সংখ্যক নওমুসলিমের মনেও সন্দেহ সৃষ্টি হচ্ছিল। বিরুদ্ধবাদীদের এসব মন্তব্য সম্পর্কে আল্লাহ তা'আলা এ আয়াতে তাঁর রাসূলকে অবহিত করে দিয়েছেন এবং সেই সঙ্গে পরবর্তী আয়াতে এর জবাবও জানিয়ে দিয়েছেন, যাতে করে কোনো সংশয় বাকি না থাকে এবং উত্তর প্রদানেরও চিন্তা করতে না হয়। -[তাফসীরে মাজেদী ও উসমানী]

**سَبْقُورُ :** একটি উক্তি মতে যেহেতু আয়াতটি কিবলা পরিবর্তন সংক্রান্ত অধ্যাদেশের পূর্বে নয়, বরং পরেই নাজিল হয়েছিল, তাই মুফাসসিরগণের একদল এখানে অতীতকাল উদ্দেশ্য হওয়ার অভিমত গ্রহণ করেছেন। [বাংলা] ব্যবহারে যে রূপ কোনো বিগত ঘটনা সম্পর্কে এভাবে বলা হয়, আমরা তো জানতামই, এরা এ বিষয়ে অবশ্যই প্রশ্ন ও সমালোচনা করবে।

এ অভিমতের প্রায় অনুরূপ আরেকটি অভিমত হলো, কটাক্ষ ও বিরূপ সমালোচনার অবিরাম ধারা বুঝাবার জন্যে এখানে অতীতকালীন অর্থে প্রয়োগ করা হয়েছে। অর্থাৎ এ লোকেরা বরাবর এরূপ বলতে থাকছে। ক্রিয়াটির বিরতিহীনতা ও ঘটমান হওয়া বুঝাবার উদ্দেশ্যে অতীত ক্রিয়াকে ভবিষ্যৎ ক্রিয়াক্রমে ব্যক্ত করা হয়েছে।

তবে জমহূরের মতে, ক্রিয়াটি তার বাহ্যরূপ ভবিষ্যতের অর্থেই অবিকল প্রযোজ্য এবং আয়াতটি কিবলা পরিবর্তনের হুকুম হওয়ার আগে [ভবিষ্যদ্বাণীরূপে] নাজিল হয়েছিল। এতে আল্লাহ তা'আলার পক্ষ হতে তাঁর নবী ﷺ -কে এ সংবাদ দিয়ে দেওয়া হয়েছে যে, ভবিষ্যতে তাদের মুখ থেকে এ উক্তি প্রকাশ পাবে। মুফাসসির (র.) **وَالْإِنِّانَ بِالسَّيْنِ** বলে এ মতেরই সমর্থন করেছেন।

**قَوْلُهُ قُلْ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ :** এখানে সমালোচকদের জবাবে বলা হচ্ছে বলে দিন, কোনো বিশেষ দিক বা প্রান্তে কোনো পবিত্রতা-মাহাত্ম্য নেই। আল্লাহর জন্যে সব দিকই সমতুল্য। তিনি যেকোনো মর্জি এবং যে বস্তুকে ইচ্ছা সালাতের [কিবলা] অভিমুখ নির্দিষ্ট করে দিতে পারেন। আরও বলে দিন, আমরা না ইহুদিদের প্রতি বিদ্বেষে আর না সাম্প্রদায়িক গোড়ামি কিংবা নিজ খেয়াল-খুশির বশে কিবলা পরিবর্তন করেছি; বরং আমরা তা করেছি কেবল আল্লাহ তা'আলার নির্দেশ পালনার্থে এবং সেটাই দীনের মূলকথা। প্রথমে বাইতুল মুকাদ্দাসের দিকে মুখ করার নির্দেশ ছিল, আমরা তা শিরোধার্য করে নিয়েছি। এখন কা'বার দিকে ফিরতে আদেশ করা হয়েছে, এটাও আমরা আন্তরিকভাবে গ্রহণ করেছি। আমাদের নিকট এর হেতু জিজ্ঞাসা করা বা এ সম্পর্কে আপত্তি তোলা শুধু নির্বুদ্ধিতারই পরিচায়ক। সুতরাং এ বিষয়টি মূলত কোনো প্রশ্ন হওয়ারই উপযোগিতা রাখে না। -[তাফসীরে উসমানী]

**হযরত মুহাম্মদ ﷺ ও তাঁর উম্মতের শ্রেষ্ঠত্ব :** **سَطَّ** এ শব্দটি আরবি ভাষায় বিশেষ প্রশংসা প্রকাশার্থে ব্যবহৃত হয়। আরবদের ভাষায় **سَطَّ** -এর অর্থ **الْخَيْرُ** তথা শ্রেষ্ঠ, সর্বোচ্চ। শব্দটির অর্থ— মধ্যবর্তী এবং বাড়াবাড়ি ও কড়াকড়ির

অতিশয়তা [অর্থাৎ গৌড়ামি ও ঢিলামি] -এর মধ্যবর্তী সুহম ও সুসমূহ্য উক্তম ও প্রশংসনীয় গুণবলি অর্থে রূপক ব্যবহার করা হয়েছে [বায়যাবী]। হাদীস শরীফেও **سُحُفٌ** -এর ব্যবহার দেওয়া হয়েছে **سُحُفٌ** -সহজ ও নান্দনিক দ্বারা। ইয়রত আবু সাঈদ খুদরী (রা.) সূত্রে নবী করীম ﷺ থেকে **سُحُفٌ** -এর ব্যবহার বর্ণিত হয়েছে **سُحُفٌ** দ্বারা অভিধানবিদদের সূত্রেও অর্থই উদ্ধৃত হয়েছে।

উম্মতে মুহাম্মদী ভারসাম্যপূর্ণ উম্মত হওয়ার প্রমাণ : যেমন আলোচনা হওয়া দরকার যে, বাস্তব দৃষ্টিকোণ থেকে উম্মতে মুহাম্মদী ভারসাম্যপূর্ণ উম্মত হওয়ার প্রমাণ কি? এর বিস্তারিত বিবরণ নিম্নে হাল বিদ্বের সকল সম্প্রদায়ের বিশ্বাস, কর্ম, চরিত্র ও কীর্তিসমূহ যাচাই করা একান্ত প্রয়োজন। নিম্নে নমুনাকারূপে কতিপয় বিষয় উল্লেখ করা হচ্ছে।

বিশ্বাসের ভারসাম্য : সর্বপ্রথম বিশ্বাসগত ভাবসম্মতি নিয়েই আলোচনা করা যাক। পূর্ববর্তী সম্প্রদায়গুলোর মধ্যে একদিকে দেখা যায়, তারা পয়গাম্বরগণকে **আল্লাহর পুত্র** মনে করে তাঁদের উপাসনা ও আরাধনা করতে শুরু করেছে। যেমন এক আয়াতে রয়েছে- “ইহুদিরা বলেছে, **ওষায়ে আল্লাহর পুত্র** এবং খ্রিস্টানরা বলেছে মসীহ আল্লাহর পুত্র।” অপরদিকে এসব সম্প্রদায়েরই অনেকে পয়গাম্বরের **উপর্যুপরি মুজিয়া** দেখা সত্ত্বেও তাদের পয়গাম্বর যখন তাদেরকে কোনো ন্যায়যুদ্ধে আহ্বান করেছেন, তখন পরিষ্কার বলে দিয়েছে- “আপনি এবং আপনার পালনকর্তাই যান এবং শত্রুদের সাথে যুদ্ধ করুন। আমরা এখানেই বসে থাকব।” আবার কোথাও পয়গাম্বরগণকে স্বয়ং তাঁদের অনুসারীদের হাতেই নির্যাতিত ও হতে দেখা গেছে।

পক্ষান্তরে মুসলিম সম্প্রদায়ের অবস্থা তা নয়। তারা একদিকে রাসূলুল্লাহ ﷺ -এর প্রতি এমন আনুগত্য ও মহাবত পোষণ করে যে, এর সামনে জ্ঞানমাল, সন্তানসন্ততি, ইজ্জত-আবরু সবকিছু বিসর্জন দিতেও কুণ্ঠিত হয় না। অপরদিকে রাসূলকে রাসূল এবং আল্লাহকে আল্লাহই মনে করে। এতসব পরাকাষ্ঠা ও শ্রেষ্ঠত্ব সত্ত্বেও রাসূলুল্লাহ ﷺ -কে তারা আল্লাহর দাস ও রাসূল বলেই বিশ্বাস করে এবং মুখে প্রকাশ করে। তাঁর প্রশংসা ও গুণকীর্তন করতে গিয়েও তারা একটা সীমার ভেতরে থাকে।

কর্ম ও ইবাদতের ভারসাম্য : বিশ্বাসের পরই শুরু হয় আমল ও ইবাদতের পালা। এক্ষেত্রেও পূর্ববর্তী সম্প্রদায়গুলোর মধ্যে একদিকে দেখা যায়, তারা শরিয়তের বিধিবিধানকে কানাকড়ি বিনিময়ে বিক্রি করে দেয়, ঘুষ উৎকোচ নিয়ে আসমানি গ্রন্থকে পরিবর্তন করে অথবা মিথ্যা ফতোয়া দেয়, বাহানা ও অপকৌশলের মাধ্যমে ধর্মীয় বিধান পরিবর্তন করে এবং ইবাদত থেকে গা বাঁচিয়ে চলে। অপরদিকে তাদের উপাসনালয়সমূহে এমন লোকও দেখা যায়, যারা সংসারধর্ম ত্যাগ করে বৈরাগ্য অবলম্বন করেছে। তারা আল্লাহ প্রদত্ত হালাল নিয়ামত থেকেও নিজেদের বঞ্চিত রাখে এবং কষ্ট সহ্য করাকেই ছওয়াব ও ইবাদত বলে মনে করে।

পক্ষান্তরে উম্মতে মুহাম্মদী একদিকে বৈরাগ্যকে মানবতার প্রতি জুলুম বলে মনে করে এবং অপরদিকে আল্লাহ ও রাসূলের বিধিবিধানের জন্যে জীবন বিসর্জন দিতেও কুণ্ঠাবোধ করে না। তারা রোম ও পারস্য সম্রাটের সিংহাসনের অধিপতি ও মালিক হয়েও বিশ্বকে দেখিয়ে দিয়েছে যে, ধর্মনীতি ও রাজনীতির মধ্যে কোনো বৈরিতা নেই এবং ধর্ম কিবল মসজিদ ও খানাকায় আবদ্ধ থাকার জন্যে আসেনি; বরং হাট-ঘাট, মাঠ-ময়দান, অফিস-আদালত এবং মন্ত্রণালয়সমূহে এর সাম্রাজ্য অপ্রতিহত। তাঁরা বাদশাহির মাঝে ফকিরি এবং ফকিরির মাঝে বাদশাহি শিক্ষা দিয়েছেন।

সামাজিক ও সাংস্কৃতিক ভারসাম্য : এরপর সমাজ ও সংস্কৃতির প্রতি লক্ষ্য করুন। পূর্ববর্তী উম্মতসমূহের মধ্যে একদিকে দেখা যায়, তারা মানবাধিকারের প্রতি পরোয়াও করেনি; ন্যায়-অন্যায়ের তো কোনো কথাই নেই। নিজেদের স্বার্থের বিরুদ্ধে কাউকে যেতে দেখলে তাকে নিপীড়ন, হত্যা ও লুণ্ঠন করাকেই বড় কৃতিত্ব মনে করেছে। জনৈক বিংশলীর চারণভূমিতে অপরের উট প্রবেশ করে কিছু ক্ষতিসাধন করায় সম্প্রদায়ে সম্প্রদায়ে শতাব্দীব্যাপী যুদ্ধ সংঘটিত হয়ে যায়। এতে কত মানুষ যে নিহত হয়, তার কোনো ইয়ত্তা নেই। মহিলাদের মানবাধিকার দান করা তো দূরের কথা, তাদের জীবিত থাকার অনুমতি পর্যন্ত দেওয়া হতো না। কোথাও প্রচলিত ছিল শৈশবেই তাদের জীবন্ত সমাহিত করার প্রথা এবং কোথাও মৃত স্বামীর সাথে স্ত্রীকে দাহ করার প্রথা। অপরদিকে এমন নির্বোধ দয়াদ্রুতারও প্রচলন ছিল যে, পোকামাকড় হত্যা করাকেও অবৈধ জ্ঞান করা হতো। জীবহত্যাকে তো দস্তুরমতো মহাপাপ বলে সব্যস্ত করা হতো। আল্লাহর হলাল করা প্রাণীর গোশত ভক্ষণকে মনে করা হতো অন্যায়।

কিন্তু মুসলিম সম্প্রদায় ও তাদের শরিয়ত এসব ভারসাম্যহীনতার অবসান ঘটিয়েছে। তারা একদিকে মানুষের সামনে মানবাধিকারকে তুলে ধরেছে। শুধু শান্তি ও সন্ধির সময়ই নয়— যুদ্ধক্ষেত্রেও শত্রুর অধিকার সংরক্ষণে সচেতনতা শিক্ষা দিয়েছে। অপরদিকে প্রত্যেক কাজের একটা সীমা নির্ধারণ করেছে, যা লঙ্ঘন করাকে অপরাধ সাব্যস্ত করেছে। নিজ অধিকারের ব্যাপারে ক্ষমা, মার্জনা ও ত্যাগের দৃষ্টান্ত স্থাপন করেছে এবং অপরের অধিকার প্রদানে যত্নবান হওয়ার পদ্ধতি শিক্ষা দিয়েছে।

**অর্থনৈতিক ভারসাম্য :** এরপর অর্থনীতি বিশ্বের একটি গুরুত্বপূর্ণ বিষয়। এ ক্ষেত্রেও অপরাপর সম্প্রদায়ের মধ্যে বিস্তারিত ভারসাম্যহীনতা পরিলক্ষিত হয়। একদিকে রয়েছে পুঁজিবাদী অর্থব্যবস্থা। এতে হালাল-হারাম এবং অপরের সুখ-শান্তি ও দুঃখ-দুরবস্থা থেকে চক্ষু বন্ধ করে অধিকতর ধনসম্পদ সঞ্চয় করাকেই সর্ববৃহৎ মানবিক সাফল্য গণ্য করা হয়। অপরদিকে রয়েছে সমাজতান্ত্রিক অর্থব্যবস্থা। এতে ব্যক্তিমালিকানাতেই অপরাধ সাব্যস্ত করা হয়। চিন্তা করলে বুঝা যায় যে, উভয় অর্থব্যবস্থার সারমর্মই হচ্ছে ধনসম্পদের উপাসনা, ধনসম্পদকেই জীবনের একমাত্র লক্ষ্য ও মূল উদ্দেশ্য জ্ঞান করা এবং এরই জন্যে যাবতীয় চেষ্টা-সাধনা নিয়োজিত করা।

মুসলিম সম্প্রদায় ও তাদের শরিয়ত এ ক্ষেত্রেও ভারসাম্যপূর্ণ অভিনব অর্থব্যবস্থা প্রবর্তন করেছে। ইসলামি শরিয়ত একদিকে ধনসম্পদকে জীবনের লক্ষ্য মনে করতে বারণ করেছে এবং সম্মান, ইজ্জত ও কোনো পদমর্যাদা লাভকে এর উপর নির্ভরশীল রাখেনি; অপরদিকে সম্পদ বণ্টনের নিষ্কলুষ নীতিমালা প্রণয়ন করে দিয়েছে যাতে কোনো মানুষ জীবন ধারণের প্রয়োজনীয় উপায়-উপকরণ থেকে বঞ্চিত না থাকে এবং কেউ সমগ্র সম্পদ কুক্ষিগত করে না বসে। এছাড়া সম্মিলিত মালিকানাভুক্ত বিষয়-সম্পত্তিকে যৌথ ও সাধারণ ওয়াকফের আওতায় রেখেছে। বিশেষ বস্তুর মধ্যে ব্যক্তিমালিকানার প্রতি সম্মান দেখিয়েছে। হালাল মালের শ্রেষ্ঠত্ব বর্ণনা করেছে এবং তা রাখার ও ব্যবহার করার পদ্ধতি শিক্ষা দিয়েছে।  
—[তাকসীরে মা'আরিফুল কুরআন, মুফতি শফী (র.) থেকে সংক্ষেপিত]

**قَوْلُهُ لَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ** উম্মতে মুহাম্মদীর কিয়ামতের ময়দানে সাক্ষ্য প্রদান : আলোচ্য আয়াতে মুসলিম সম্প্রদায়ের একটি শ্রেষ্ঠত্ব ও বৈশিষ্ট্য বর্ণিত হয়েছে যে, তাদেরকে মধ্যবর্তী উম্মত করা হয়েছে। এর ফলে তারা হাশরের ময়দানে একটি স্বাতন্ত্র্য লাভ করবে। হাদীসে বর্ণিত আছে, সকল পয়গাম্বরের পূর্বকার উম্মতগণের মধ্যে যারা কাফির তারা যখন তাদের নবীগণের হেদায়েত ও প্রচারকার্য অস্বীকার করে বলতে থাকবে— দুনিয়াতে আমাদের কাছে কোনো আসমানি গ্রন্থ পৌঁছেনি এবং কোনো পয়গাম্বরও আমাদের হেদায়েত করেননি তখন উম্মতে মুহাম্মদী পয়গাম্বরগণের পক্ষে সাক্ষ্যদাতা হিসেবে উপস্থিত হবে এবং সাক্ষ্য দেবে যে, পয়গাম্বরগণ সব যুগেই আল্লাহর পক্ষ থেকে আনীত হেদায়েত তাদের কাছে পৌঁছে দিয়েছেন, তাদেরকে সঠিক পথে আনার জন্যে তাঁরা সাধ্যমতো চেষ্টাও করেছেন। বিবাদী উম্মতরা মুসলিম সম্প্রদায়ের সাক্ষ্য প্রশ্ন তুলে বলবে— আমাদের আমলে তো এ সম্প্রদায়ের কোনো অস্তিত্বই ছিল না। আমাদের ব্যাপারাদি তাদের জানার কথা নয়, কাজেই আমাদের বিপক্ষে তাদের সাক্ষ্য কেমন করে গ্রহণযোগ্য হতে পারে?

মুসলিম সম্প্রদায় এ প্রশ্নের উত্তরে বলবে— নিঃসন্দেহে তখন আমাদের অস্তিত্ব ছিল না, কিন্তু আমাদের নিকট তাদের অবস্থা ও ঘটনাবলি সম্পর্কিত তথ্যাবলি একজন সত্যবাদী রাসূল ও আল্লাহর গ্রন্থ কুরআন সরবরাহ করেছে। আমরাও সে গ্রন্থের উপর ঈমান এনেছি এবং তাদের সরবরাহকৃত তথ্যাবলিকে চাক্ষুষ দেখার চেয়েও অধিক সত্য মনে করি; তাই আমাদের সাক্ষ্য সত্য। অতঃপর রাসূলুল্লাহ ﷺ উপস্থাপিত হবেন এবং সাক্ষীদের সমর্থন করে বলবেন— তারা যা কিছু বলেছে, সবই সত্য। আল্লাহর গ্রন্থ এবং আমার শিক্ষার মাধ্যমে তারা এসব তথ্য জানতে পেরেছে।

—[তাকসীরে মা'আরিফুল কুরআন, মুফতি শফী (র.) ও তাকসীরে উসমানী]



وَمَا جَعَلْنَا صَيْرِنَا الْقِبْلَةَ لَكَ الْآنَ الْجِهَةَ  
الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا أَوَّلًا وَهِيَ الْكَعْبَةُ وَكَانَ  
عَلَيْهِ صَلَّي إِلَيْهَا فَلَمَّا هَاجَرَ أَمَرَ  
بِاسْتِقْبَالِ بَيْتِ الْمُقَدَّسِ تَأْلَفًا لِلْيَهُودِ  
فَصَلَّى إِلَيْهِ سِتَّةَ أَوْ سَبْعَةَ عَشَرَ شَهْرًا ثُمَّ  
حَوْلَ إِلَّا لِنَعْلَمَ عِلْمَ ظُهُورِ مَنْ يَتَّبِعُ  
الرَّسُولَ فَيُصَدِّقُهُ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلَى  
عَقْبَيْهِ أَى يَرْجِعُ إِلَى الْكُفْرِ شَكًّا فِي  
الدِّينِ وَظَنًّا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ فِي حَيْرَةٍ مِنْ  
أَمْرِهِ وَقَدْ ارْتَدَّ لِذَلِكَ جَمَاعَةٌ وَإِنْ مُخَفَّفَةً  
مِّنَ الثَّقِيلَةِ وَإِسْمُهَا مَحْذُوفٌ أَى وَإِنَّهَا  
كَانَتْ أَى التَّوْلِيَةِ إِلَيْهَا لَكَبِيرَةٌ شَاقَّةٌ  
عَلَى النَّاسِ إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ  
مِنْهُمْ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِيمَانَكُمْ أَى  
صَلَاتَكُمْ إِلَى بَيْتِ الْمُقَدَّسِ بَلْ يُثَبِّتْكُمْ عَلَيْهِ  
لِأَنَّ سَبَبَ نَزْوِلِهَا السُّؤَالُ عَمَّنْ مَاتَ قَبْلَ  
التَّحْوِيلِ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ الْمُؤْمِنِينَ  
لَرَّءُوفٌ رَّحِيمٌ فِي عَدَمِ إِضَاعَةِ أَعْمَالِهِمْ  
وَالرَّأْفَةُ شِدَّةُ الرَّحْمَةِ وَقُدِّمَ الْأَبْلَغُ لِلْفَاصِلَةِ.

অনুবাদ : তুমি প্রথমে যে কিবলা অনুসরণ করছিলে  
অর্থাৎ কা'বা শরীফ। রাসূলুল্লাহ ﷺ হিজরতের পূর্বে  
এই কা'বার প্রতি মুখ ফিরিয়ে সালাত আদায়  
করতেন। হিজরতের পর ইহুদিগণের হৃদয় জয়ার্থে  
বায়তুল মুকাদ্দাসের প্রতি মুখ ফিরিয়ে সালাত আদায়  
করতে তাঁকে নির্দেশ দেওয়া হয়। তদনুসারে শোলা  
বা সতের মাস তিনি ঐদিকে মুখ করে সালাত আদায়  
করেন। পরে তা পরিবর্তন করে নতুন নির্দেশ জারি  
করেন।

বর্তমানেও সেই দিককেই তোমার জন্য কেবল এ  
উদ্দেশ্যই কিবলা বানিয়েছি, যাতে প্রকাশ্যভাবে জানতে  
পারি, কে রাসূলের অনুসরণ করে অনন্তর তাঁকে সত্য  
বলে বিশ্বাস করে এবং কে পিছনে ফিরে যায়? অর্থাৎ  
ইসলামের প্রতি সন্দেহ প্রবণ হয়ে এবং নবী করীম  
ﷺ নিজেই নিজের বিষয়ে বিভ্রান্ত- এই ধারণার  
বশবর্তী হয়ে কে কুফরির দিকে ফিরে যায়? কিবলা  
পরিবর্তনের এ নির্দেশের দরুন তখন একদল লোক  
মুরতাদ হয়ে গিয়েছিল, ইসলাম হতে ফিরে গিয়েছিল।  
তাদের মধ্যে আল্লাহ যাদেরকে সৎপথে পরিচালিত  
করেছেন তারা ব্যতীত অপরের নিকট তা অর্থাৎ তার  
দিকে মুখ ফিরানো নিশ্চয় কঠিন। মানুষের জন্য এটা  
পালন করা কষ্টকর।

আল্লাহ এরূপ নন যে, তোমাদের ঈমান অর্থাৎ বায়তুল  
মুকাদ্দাসের দিকে আদায়কৃত তোমাদের সালাতকে  
বিফল করবেন। বরং তিনি তারও পুণ্যফল দান  
করবেন যারা কিবলা পরিবর্তনের এ নির্দেশের পূর্বে  
মারা গিয়েছিল তাদের সালাত কি হবে? এ সম্পর্কে প্রশ্ন  
করা হলে এ আয়াত নাজিল হয়েছিল। নিশ্চয় আল্লাহ  
তা'আলা মানুষের প্রতি মু'মিনদের প্রতি দয়ালু ও তাদের  
পুণ্য কাজসমূহ বিনষ্ট না করার বিষয়ে পরম দয়ালু।

### তাহকীক ও তারকীব

جَعَلْنَا : অর্থ- বানিয়েছি, পরিণত করেছি। تَأْلَفًا : হৃদয় জয় করার জন্য। حَوْلَ : পরিবর্তন করা হয়।  
التَّوْلِيَةِ : অর্থ- পশ্চাৎ, পায়ের গোড়ালি। عَقْبَيْهِ : অর্থ- পশ্চাৎ, পায়ের গোড়ালি। يَنْقَلِبُ :  
অতিমুখী হওয়া। شَاقَّةٌ : কষ্টকর। يُضَيِّعُ : অর্থ- নষ্ট করা। إِثَابَةٌ : অর্থ- ছাওয়া।  
দেওয়া, প্রতিদান দেওয়া।

## প্রাসঙ্গিক আলোচনা

পরিবর্তনের ইতিহাস : কিবলা পরিবর্তনের বিধান দ্বিতীয় হিজরির রজব মাসে নাজিল হয়েছে। ইবনে সা'দের  
নবী করীম ﷺ বিশর ইবনে বারা ইবনে মা'রুর (রা.) -এর বাড়িতে মেহমান হয়েছিলেন। সেখানে  
সকলকে নিয়ে নামাজে দাঁড়িয়ে যান। দু রাকাত পড়েছেন; তৃতীয়  
এ আয়াত নাজিল হয়। তৎক্ষণাৎ সকলে বাইতুল মুকাদ্দাসের দিক হতে কা'বার দিকে ফিরে  
কোণ দিগে দেওয়া হয়। হযরত বারা ইবনে আযিব (রা.) বলেন, কোনো এক স্থানে

ঘোষণা এ অবস্থায় পৌছেছে যে, মুসল্লিগণ রুকু অবস্থায় ছিলেন। নির্দেশ শ্রবণের সাথে সাথে সকলে সে অবস্থায়ই কা'বার দিকে ফিরে যান। হযরত আনাস ইবনে মালিক (রা.) বর্ণনা করেন, বনু সালিমার মসজিদে উক্ত ঘোষণা দ্বিতীয় দিন ফজরের সময় পৌছে। মুসল্লিগণ এক রাকাত পড়ে ফেলেছিলেন। এমতাবস্থায় ঘোষণা দেওয়া হলো যে, কিবলা পরিবর্তন করে কা'বার দিকে করা হয়েছে। ঘোষণা শ্রবণমাত্রই সকলে তাদের দিক ফিরিয়ে নেয়। [জামালাইন : ২৩৮]

এখানে স্মর্তব্য যে, বাইতুল মুকাদ্দাস মদিনা হতে একেবারে উত্তরে অবস্থিত, আর কা'বা সম্পূর্ণ দক্ষিণে। জামাতসহকারে নামাজ পড়া অবস্থায় কিবলার দিক পরিবর্তন নিঃসন্দেহে ইমাম সাহেবকে মুক্তদীদের পিছনে আসতে হয়েছে এবং মুক্তদীদেরকেও সমান্য নড়াচড়া করে কাতার সোজা করতে হয়েছে।

কিবলামুখী হওয়ার তাৎপর্য : প্রত্যেক ইবাদতে মু'মিনের মুখ এক ও অদ্বিতীয় আল্লাহর দিকেই থাকে। আল্লাহ পবিত্র; পূর্ব-পশ্চিম, উত্তর-দক্ষিণের বন্ধন থেকে মুক্ত; তিনি কোনো বিশেষ দিকে অবস্থান করেন না। ফলে কোনে ইবাদতকারী ব্যক্তি যদি যেদিকে ইচ্ছা সেদিকেই মুখ করত কিংবা একই ব্যক্তি এক সময় একদিকে অন্য সময় অন্যদিকে মুখ করত, তবে তাও স্বাভাবিক নিয়মের পরিপন্থী হতো না। কিন্তু অপর একটি রহস্যের কারণে সমস্ত ইবাদতকারীর মুখ একদিকে করা হয়েছে। তা হলো, নামাজে সমষ্টিগত ঐক্য সৃষ্টি করা। এ উদ্দেশ্যে বিশ্ববাসীর মুখমণ্ডল একই দিকে নিবদ্ধ থাকা একটি উত্তম, সহজ ও স্বাভাবিক ঐক্য পদ্ধতি। এখন সমগ্র বিশ্বের মুখ করার দিক কোনটি হবে এর মীমাংসা মানুষের হতে ছেড়ে দিলে তাও বিরাট মতনৈক্য এবং কলহের কারণ হয়ে যাবে। এ কারণে এর মীমাংসা আল্লাহর পক্ষ থেকে হওয়াই বিধেয়।

-[মা'আরিফুল কুরআন, সংক্ষিপ্ত।]

قَوْلُهُ لَا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ : বিধান মনীষীবর্গের কেউ কেউ এ আয়াত দ্বারা এ বিষয়টি উদ্ঘাটন করেছেন যে, কিবলা অনুসারী সকলেই নিম্নতম পর্যায়ে হেদায়েতের পথে রয়েছে। কিবলাতে অবিচল থাকা একটা সুকঠিন পরীক্ষায় উত্তীর্ণ হওয়ার সমতুল্য। এ আয়াত কিবলা বিশ্বাসীদের কাফির সাব্যস্ত না করার একটি ভিত্তি স্থির হয়েছে।

قَوْلُهُ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ إِيْمَانَكُمْ শানে নুযূল : ইহুদিদের অপপ্রচারের কারণে কিংবা নিজে নিজেই কোনো কোনো মুসলমানের মনে এরূপ দ্বিধা দেখা দিয়েছিল যে, আসল কিবলা যেহেতু কা'বা শরীফ এবং বায়তুল মুকাদ্দাস সাময়িক কিবলা ছিল। সুতরাং সেদিকে যত সালাত আদায় করা হয়েছে, তা তো বেকার হয়ে গিয়েছে এবং যে সকল মুসলমান এ নতুন বিধানের আগে মৃত্যুবরণ করেছেন, তাদের তো সমূহ ক্ষতি হয়ে গেল। তাদেরকেই জবাব দেওয়া হচ্ছে যে, এ আবার কোন ধরনের দ্বিধা। ছওয়াব তো পাবে আদেশ পালনকারীরা, তাতে কিবলা যেটাই হোক না কেন। যারা বায়তুল মুকাদ্দাসের দিকে সালাত আদায় করেছেন, তারাও তো সর্বাবস্থায় আল্লাহর হুকুমই পালন করেছেন। সুতরাং তাদের প্রতিদান পূর্ণাঙ্গ ও পরিপূর্ণই সাব্যস্ত হয়েছে।

قَوْلُهُ إِيْمَانَكُمْ أَيَّ صَلَاتِكُمْ : এখানে 'ইমান' শব্দ দ্বারা ঈমানের প্রচলিত অর্থ নেওয়া হলে আয়াতের মর্ম হবে এই যে, কিবলা পরিবর্তনের ফলে নির্বোধেরা মনে করতে থাকে যে, এরা ধর্ম ত্যাগ করেছে কিংবা এদের ঈমান নষ্ট হয়ে গেছে। উত্তরে বলা হয়েছে যে, আল্লাহ তা'আলা তোমাদের ঈমান নষ্ট করবেন না। কাজেই তোমরা নির্বোধদের কথায় কর্ণপাত করো না। কোনো কোনো হাদীসে এবং মনীষীদের উক্তিতে এখানে ঈমানের অর্থ করা হয়েছে নামাজ। যেমনটি মুফাসসির (র.)ও করেছেন। তার মর্মার্থ হলো, সাবেক কিবলা বায়তুলমুকাদ্দাসের দিকে মুখ করে যেসব নামাজ পড়া হয়েছে, আল্লাহ সেগুলো নষ্ট করবেন না; বরং তা শুদ্ধ ও কবুল হয়েছে। -[মা'আরিফ]

إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرَوُّوفٌ رَّحِيمٌ : অন্যান্য বিধিবিধানের ন্যায় কিবলা পরিবর্তন সংক্রান্ত এ হুকুমটি পরিপূর্ণরূপে তাঁর স্নেহশীলতা, দয়াদ্রুতা, মহানুভবতা ও মায়ামমতারই পরিচায়ক।

قَوْلُهُ وَقَدْ أَمَّا لِلْفَصْلَةِ : এটি একটি প্রশ্নের উত্তর।

প্রশ্ন: সাধারণ রীতি হলো, নীচের থেকে উপরের দিকে উন্নতি ঘটে, এর বিপরীত নয়। যেমন বলা হয়-عَالِمٌ نَحْرُورٌ বলা হয় না। এ রীতি অনুযায়ী رَّحِيمٌ رَّوُّوفٌ বলা উচিত ছিল।

উত্তর: فَاصِلَةٌ তথা আয়াতের অন্ত্যমিলের প্রতি লক্ষ্য করে এমনটি করা হয়েছে। কেননা পূর্বের আয়াতের শেষে এ ওজনের শব্দ রয়েছে। যদিও رَّحِيمٌ-এর তুলনায় رَّوُّوفٌ-এর মধ্যে রহমত অতিমাত্রায় রয়েছে।

١٤٤. قَدْ لَتَحَقِيقَ نَرَى تَقْنُبُ تَصْرَفَ  
وَجْهَكَ فِي جِهَةِ سَمَاءٍ مُتَطَلِّعًا  
إِلَى الْوَحْيِ وَمُتَشَرِّفٌ لِلْأَمْرِ  
بِاسْتِقْبَالِ الْكَعْبَةِ وَكَانَ يَوْمَ ذَلِكَ  
لِأَنَّهَا قِبْلَةٌ إِبْرَاهِيمَ وَلِأَنَّهُ أَدْعَى إِلَى  
إِسْلَامِ الْعَرَبِ فَلَنُوَلِّيَنَّكَ نَحْوَلَنَّاكَ  
قِبْلَةً تَرْضَاهَا تُحِبُّهَا فَوَلِّ وَجْهَكَ  
إِسْتَقْبِيلَ فِي الصَّلَاةِ شَطْرَ نَحْوِ  
الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَيْ الْكَعْبَةِ وَحَيْثُ  
مَا كُنْتُمْ خُطَابٌ لِأُمَّةٍ فَوَلُّوا  
وُجُوهَكُمْ فِي الصَّلَاةِ شَطْرَهُ وَإِنَّ الَّذِينَ  
أُوتُوا الْكِتَابَ لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ أَيْ التَّوَلَّى  
الْكَعْبَةَ الْحَقُّ الثَّابِتُ مِنْ رَبِّهِمْ لِمَا  
فِي كُتُبِهِمْ مِّنْ نَّعْيِ النَّبِيِّ ﷺ مِنْ  
أَنَّهُ يَتَحَوَّلُ إِلَيْهَا وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ  
عَمَّا تَعْمَلُونَ بِالتَّاءِ أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ  
مَنْ امْتِثَالِ أَمْرِهِ وَبِالْيَاءِ أَيْ الْيَهُودُ  
مَنْ انْكَارِ أَمْرِ الْقِبْلَةِ.

অনুবাদ :

১৪৪. ওহীর প্রত্যাশায় এবং কা'বার দিকে ফিরবার নির্দেশপ্রাপ্তির আশ্রয়ে আকাশের দিকে তোমার বারবার তাকানো আমি লক্ষ্য করেছি। এ স্থানে قَدْ শব্দটি অর্থাৎ বক্তব্যটি সুসাব্যস্ত করার উদ্দেশ্যে ব্যবহৃত হয়েছে রাসূলুল্লাহ ﷺ তারই তীব্র আকাঙ্ক্ষা পোষণ করতেন এজন্য যে, এটা অর্থাৎ কা'বা ছিল হযরত ইবরাহীম (আ.)-এর কিবলা। দ্বিতীয়ত হযরত মুসা (আ.)-এর আস্থান ছিল আরবের ইসলামের দিকেই। [আরবের কিবলা ছিল এই কা'বা।] সুতরাং তোমাকে এমন কিবলার দিকে মুখ করিয়ে দিচ্ছি ফিরিয়ে দিচ্ছি [যা তুমি পছন্দ কর] ভালোবাস। অতএব তুমি মাসজিদুল হারামের অর্থাৎ কা'বার প্রতিই দিকেই তোমার মুখ ফিরাও অর্থাৎ সালাতের সময় ঐদিকেই তোমার কিবলা বানও। তোমরা এ স্থানে উম্মতকে সম্বোধন করা হচ্ছে, যেখানেই থাক না কেন সালাতের সময় তার দিকে মুখ ফিরাও এবং যাদেরকে কিতাব দেওয়া হয়েছে তারা নিশ্চিতভাবে জানে যে এটা অর্থাৎ কা'বার দিকে মুখ ফিরানো তাদের প্রতিপালকের প্রেরিত সত্য। সুপ্রতিষ্ঠিত একটি বিষয়। কেননা তাদের প্রতি প্রেরিত কিতাবসমূহে রাসূলে কারীম ﷺ-এর বিবরণে আছে যে, এই দিকে তাঁর কিবলা ফিরিয়ে দেওয়া হবে। আর তারা যা করে সে সম্বন্ধে আল্লাহ অনবহিত নন। تَغْلِبُونَ ক্রিয়াটি যদি সহ অর্থাৎ দ্বিতীয় পুরুষ বহুবচনরূপে গঠিত হয় তবে তার অর্থ হবে- হে মু'মিনগণ! তোমরা তাঁর নির্দেশ পালনার্থে যা কর সেই সম্পর্কে আল্লাহ অনবহিত নন। আর যদি تَغْلِبُونَ সহ অর্থাৎ নাম পুরুষ বহুবচনরূপে পঠিত হয় তবে তার অর্থ হবে- কিবলা পরিবর্তনের বিষয়টি অস্বীকার করে ইহুদিগণ যা করছে সেই সম্পর্কে আল্লাহ অনবহিত নন।

### তাহকীক ও তারকীব

كَانَ يَوْمَ : আগ্রহী। مُتَشَرِّفٌ : প্রত্যাশী। مُتَطَلِّعٌ : বক্তব্য সুসাব্যস্ত করার জন্য। لَتَحَقِيقَ : কামনা করতেন, আকাঙ্ক্ষা পোষণ করতেন। أَدْعَى : অধিক আহ্বানকারী। تَوَلَّى : মুখ করিয়ে দিচ্ছি; تَوَلَّى : মাসদার। شَطْرُ : অর্ধেক; شَطْرُ : অর্ধেক; شَطْرُ : অর্ধেক। أَحَلْبُ حَلْبًا : আমি দুগ্ধ দোহন করব, তার অর্ধেক তোমার। نَحْوُ : প্রতি, দিকে। الثَّابِتُ : সুপ্রতিষ্ঠিত। نَعَى : এর বহুবচন। امْتِثَالُ : গুণ, বিবরণ। امْتِثَالُ : পালন করা, আদায় করা।

—কে পূর্ণাঙ্গ সাত্বনাও দেওয়া হয়েছে।

نَوْلَبُكَ : মুবারের সীগাহ, মাসদার تَرْبِيَةِ আর کاف হলো মাফউলের যমীর।

قَوْلُهُ ذَرْيَا النِّحْ وَহীর অপেক্ষায় নবীজি ﷺ বারবার আকাশপানে তাকাতেন : কা'বাই যেহেতু রাসূলুল্লাহ ﷺ -এর প্রকৃত কিবলা এবং তাঁর মর্যাদা ও বিশেষত্বের উপযোগী ছিল, সেই সঙ্গে এটা ছিল সকল কিবলার সেরা এবং হযরত ইবরাহীম (আ.)-এরও অনুসৃত কিবলা অন্য দিকে ইহদিরা আপত্তি করত যে, এই নবী শরিয়তে আমাদের বিরোধী ও ইবরাহীম ধর্মাবদর্শনের অনুসারী হয়ে আমাদের কিবলা কেন অবলম্বন করছে? অপর দিকে রাসূলুল্লাহ ﷺ -ও যথার্থ ধর্মীয় আবেগের অধীনে বিশ্বাস করতেন যে, এখন যেহেতু ইমামত ও ধর্মীয় নেতৃত্ব ইহদিদের হাতছাড়া হয়ে গেছে, সুতরাং তাদের কিবলা আর [পরবর্তী] উন্মত্তের কিবলারূপে থাকতে পারে না, তাই বাইতুল মুকার্‌রামের দিকে ফিরে সালাত আদায়কালেও তাঁর আন্তরিক কামনা ছিল, কিবলা পরিবর্তনের হুকুম এসে যাক। এই আশ্রয়ে ওহীবাহক ফেরেশতার প্রতীক্ষায় বারবার তাঁর দৃষ্টি আকাশের দিকে উখিত হতে থাকত। আয়াতে এ অবস্থাটিরই বিবরণ দেওয়া হয়েছে। মহান আল্লাহ যদিও কখনো কোনো দিক-প্রান্তে সীমাবদ্ধ নন, কোনো স্থানে অবরুদ্ধ নন; তবুও বিশেষ তাজাল্লীকে আল কুরআনে আসমানের প্রতি সম্বন্ধিত করা হয়েছে। এজন্যই তত্ত্ববিদগণ লিখেছেন যে, দোয়া ও বিপদকালে আসমানের দিকে মুখ তুলে তাকানো দোয়া কবুল হওয়ার অন্যতম নির্দেশন ও উপায়; বরং ঊর্ধ্বে জাগতিক এ সম্বন্ধ বিশ্বাসের পূর্ণতা ও আত্মার পরিশুদ্ধি অর্জনে বিশেষ সহায়ক হয়ে থাকে। -[তায়ফসীরে মাজেদী ও উসমানী]

১. ইহুদিদের থেকে তাঁর কিবলা স্বতন্ত্র ও ভিন্নতর হওয়া।

২. মহানবী ﷺ ওহী অবতরণ ও নবুয়তপ্রাপ্তির পূর্বে স্বীয় স্বভাবগত বোঁকে দীনে ইবরাহীমীর অনুসরণ করতেন। ওহী অবতরণের পর কুরআনও তাঁর শরিয়তকে দীনে ইবরাহীমীর অনুরূপ বলেই আখ্যা দিয়েছে। হযরত ইবরাহীম (আ.) ও হযরত ইসমাইল (আ.)-এর কিবলাও কা'বাই ছিল।
৩. তাতে আরবের লোকদেরকে ঈমানের দিকে নিয়ে আসা অধিক সহজ ছিল। কেননা আরবের গোত্রগুলো মৌখিকভাবে হলেও দীনে ইবরাহীমী স্বীকার করত এবং নিজেদেরকে তাঁর অনুসারী বলে দাবি করত।
৪. সাবেক কিবলা বায়তুল মুকাদ্দাস দ্বারা আহলে কিতাবদের আকৃষ্ট করা উদ্দেশ্য ছিল। কিন্তু ষোলো / সতের মাসের অভিজ্ঞতার পর সে উদ্দেশ্য ব্যর্থ হয়ে যায়। কারণ মদিনার ইহুদিরা এর কারণে ইসলামের নিকটবর্তী হওয়ার পরিবর্তে দূরেই সরে যাচ্ছিল। -[তাফসীরে মা'আরিফুল কুরআন : মুফতি শফী (র.) ও আহকামুল কুরআন থেকে সংকলিত]

মসজিদুল হারামের সংক্ষিপ্ত পরিচিতি : মর্যাদা ও অভিজাত্য সম্পন্ন মসজিদ  
দ্বারা মক্কা শরীফের সে মসজিদ উদ্দেশ্য, যার অভ্যন্তরে রয়েছে কা'বা ঘর। কা'বা ঘর অতি সংক্ষিপ্ত পরিধির একখানা পাকা  
ঘরের নাম। মাসজিদুল হারাম বা হেরেম শরীফের বর্তমান ইমারত কাঠামোর প্রথম অংশ আব্বাসী খলিফা মাহদীর যুগের।  
পরবর্তী খলিফা ও সুলতানগণ বারবার তা সম্প্রসারিত করতে থাকেন। তুর্কি সুলতানের ভূমিকা এ ক্ষেত্রে বিশেষভাবে  
উল্লেখযোগ্য। বর্তমান [অর্থাৎ সউদী শাসকের সম্প্রসারণের পূর্বেকার] রূপ কাঠামো সুলতান দ্বিতীয় সেলীম [মৃত্যু ১৫৭৭  
খ্রি.] -এর শাসনামল হতে প্রায় অব্যাহত রয়েছে। এর খোলা চত্বরের পরিধি ৬০০ ফুট বলে বর্ণনা করা হয়েছে। চারদিকের  
একাধিক বিশালায়তন ও প্রশস্ত ইমারতরাজি এ হিসাবের অতিরিক্ত। প্রবেশ ফটকের [বাব] সংখ্যা একচল্লিশ এবং মিনারের  
সংখ্যা ছয়। আর ছোটবড় গম্বুজের সংখ্যা ১৫০-এর অধিক। অন্য একটি বর্ণনামতে উত্তর-পশ্চিম দিককার প্রশস্ততা ৫৪৫  
ফুট, দক্ষিণ-পূর্ব দিককার ৫৫৩ ফুট, উত্তর-পূর্ব কোণের দিকে ৩৬০ ফুট এবং দক্ষিণ-পশ্চিম দিকে ৩২৪ ফুট।

-[তায়সীরে মাজেদী]

قَوْلُهُ شَطْرُ : قَوْلُهُ شَطْرُ দ্বারা মাসজিদুল হারাম -এর প্রান্ত দিকে উদ্দেশ্য, সরাসরি কা'বা শরীফের সম্মুখ বরাবরে নয়। কেননা দূরবর্তী অঞ্চলে এরূপ হুকুম পালন করা সম্ভব নয়। ফকীহগণ লিখেছেন- সালাতে যে কিবলাদুখী হওয়া ফরজ করা হয়েছে তা সিনার জন্যে, মুখমণ্ডলের জন্যে তা শুধু সুল্লাত। সালাত হতে বের হয়ে আসা শুধু তখনই সাব্যস্ত হবে, যখন মুখমণ্ডলের সাথে বুকও কা'বার দিক হতে ফিরে যাবে। শুধু ঘাড় ঘুরে গেলেই সালাত বাতিল হয় না। -[তাকসীরে মাজেদী]

মসজিদে হারাম বলার কারণ : কা'বার চতুর্দিকে অবস্থিত মসজিদকে মসজিদে হারাম বলার কারণ হলো, সেখানে যুদ্ধবিগ্রহ করা, পশুপাখি শিকার করা, তৃণাদি কাটা ইত্যাদি সব কিছু নিষিদ্ধ। মাসজিদুল হারামের ন্যায় মর্যাদা ও বৈশিষ্ট্য আর অন্য কোনো মসজিদের নেই।

কা'বা না বলে মাসজিদুল হারাম বলার তাৎপর্য ও একটি মাসআলা : মদিনাবাসী ও অন্যান্য এলাকার লোকদের জন্যে সরাসরি কা'বা ঘরের দিক নির্ণয় খুবই কঠিন ছিল। তাই উম্মতের জন্যে সহজ করার উদ্দেশ্যে তুলনামূলকভাবে একখানা বড় ইমারতের নাম নেওয়া হয়েছে [মাদারিক, বায়যাবী]। কিবলা রূপে কা'বা ঘরের দিকটি উদ্দেশ্য, সরাসরি কা'বা ঘর উদ্দেশ্য নয়। -[মাদারিক] ইমাম মালেক (র.)-এর এরূপ উক্তি উদ্ধৃত হয়েছে যে, মাসজিদুল হারাম সমগ্র বিশ্বের জন্যে কিবলা এবং কা'বা ঘর সে মসজিদের জন্যে কিবলা।

এখানে একটি ফিকহ-বিষয়ক সূক্ষ্মতত্ত্ব উল্লেখযোগ্য। আয়াতে কা'বা অথবা বায়তুল্লাহ বলার পরিবর্তে মসজিদে হারাম বলা হয়েছে। এতে ইঙ্গিত করা হয়েছে যে, দূরবর্তী দেশসমূহে বসবাসকারীদের পক্ষে ছবছ কা'বাগৃহ বরাবর দাঁড়ানো জরুরি নয়, বরং পূর্ব, পশ্চিম, উত্তর, দক্ষিণের মধ্য থেকে যে দিকটিতে কা'বা অবস্থিত সেদিকে মুখ করলেই যথেষ্ট হবে। তবে যে ব্যক্তি মসজিদে হারামে উপস্থিত রয়েছে কিংবা নিকটস্থ কোনো স্থান বা পাহাড় থেকে কা'বা দেখতে পাচ্ছে, তার পক্ষে এমনভাবে দাঁড়ানো জরুরি যাতে কা'বাগৃহ তার চেহারার বরাবরে থাকে। যদি কা'বাগৃহের কোনো অংশ তার চেহারা বরাবরে না পড়ে, তবে তার নামাজ শুদ্ধ হবে না। কা'বাগৃহ যাদের চোখের সামনে নেই, এ বিধান তাদের জন্যে নয়। তারা কা'বাগৃহ কিংবা মসজিদে হারামের দিকে মুখ করলেই যথেষ্ট। -[তাকসীরে মা'আরিফুল কুরআন]

قَوْلُهُ شَطْرُ : সন্ধিক্ষেপ শব্দ -এর পরিবর্তে শَطْر শব্দটি ব্যবহার করায় কিবলার দিকে মুখ করার বিষয়টি আরো সহজ হয়ে গেছে। شَطْر দুটি অর্থে ব্যবহৃত হয়- একটি অর্থ অর্ধেক। যেমন বলা হয়- شَطْرُ الشَّيْءِ 'জিনিসটিকে দ্বিখণ্ডিত করেছি।' আরবরা বলেন- أَحَلِبَ حَلَبًا لَكَ شَطْرَةَ 'আমি দুধ দোহন করব, তার অর্ধেক তোমার'। আর দ্বিতীয় অর্থ হলো- দিক। এখানে এ দ্বিতীয় অর্থই গ্রহণীয়। এখানে প্রথম অর্থটি গ্রহণীয় হতে পারে না। কেননা অর্ধেক মসজিদে হারামকে কিবলা বানানোর কোনো অর্থ হয় না। -[তাকসীরে মা'আরিফুল কুরআন]

قَوْلُهُ حَيْثُ مَا كُنْتُمْ : [তোমরা যেখানেই থাক] এ থেকে ফকীহগণ এ বিধান আহরণ করেছেন যে, মানুষ যে স্থানে অবস্থান করুক না কেন, সেখানেই তার সালাত বৈধ। সালাতের বিগততার জন্যে মসজিদ হওয়ার শর্ত নেই।

قَوْلُهُ وَأَنَّ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ : অর্থাৎ আহলে কিতাব কিবলা পরিবর্তন সম্পর্কে যা কিছু আপত্তি করে, তার কোনোই পরোয়া করবেন না। কারণ তারা নিজেদের কিতাব দ্বারা এটা জানে যে, শেষ নবী কিছু দিনের জন্যে বাইতুল মুকাদ্দাসের দিকে মুখ করে নামাজ আদায় করবেন এবং তারা এটা জানে যে, তাঁর আসল ও স্থায়ী কিবলা হবে ইবরাহীমী ধর্মাদর্শ অনুযায়ী। এ কারণে তারাও কিবলা পরিবর্তনকে সত্যই জানে। তারা যা কিছু বলে তার উৎস কেবল হিংসা-বিদ্বেষ। -[তাকসীরে উসমানী]

مِنْ رَبِّهِمْ : এ কথাটি এ তথ্য আরো স্পষ্ট করে দিয়েছে যে, কা'বাকে কিবলা বানানো পরিপূর্ণ রূপে আল্লাহরই হুকুম, রাসূলুল্লাহ -এর ইজতিহাদ প্রসূত বিধান নয়।

অনুবাদ :

۱۴۵. وَلَئِنْ لَمْ قَسَمَ آتَيْتَ الَّذِينَ أُوتُوا  
الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ عَلَىٰ صِدْقِكَ فِي أَمْرِ  
الْقِبْلَةِ مَا تَبْعُوا أَى لَا يَتَّبِعُونَ قِبْلَتَكَ  
عِنَادًا وَمَا أَنْتَ بِتَابِعٍ قِبْلَتَهُمْ قَطْعًا  
لِطَمْعِهِ فِي إِسْلَامِهِمْ وَطَمْعِهِمْ فِي  
عَوْدِهِ إِلَيْهَا وَمَا بَعْضُهُمْ بِتَابِعٍ قِبْلَةَ  
بَعْضٍ أَى الْيَهُودُ قِبْلَةَ النَّصَارَى  
وَبِالْعَكْسِ وَلَئِنْ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمُ الَّتِي  
يَدْعُونَكَ إِلَيْهَا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ  
الْعِلْمِ الْوَحَىٰ إِنَّكَ إِذَا إِنَّ اتَّبَعْتَهُمْ فَرَضًا  
لِّمَنِ الظُّلُمِينَ .

۱۴৬. الَّذِينَ آتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ أَى  
مُحَمَّدًا كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ يَنْعَتُهُ  
فِي كُتُبِهِمْ قَالَ ابْنُ سَلَامٍ لَقَدْ عَرَفْتُهُ  
حِينَ رَأَيْتُهُ كَمَا أَعْرَفَ ابْنِي وَمَعْرِفَتِي  
لِمُحَمَّدٍ أَشَدُّ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَإِنَّ فَرِيقًا  
مِّنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ نَعْتَهُ وَهُمْ  
يَعْلَمُونَ .

۱۴৭. هَذَا الَّذِي أَنْتَ عَلَيْهِ الْحَقُّ كَائِنًا مِنْ  
رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ  
الشَّاكِّينَ فِيهِ أَى مِنْ هَذَا النَّوْعِ  
فَهُوَ أَبْلَغُ مِنْ لَا تَمْتَرُ .

১৪৫. যাদেরকে কিতাব দেওয়া হয়েছে তুমি তাদের নিকট  
কিবলা সম্পর্কে সত্যবাদিতার সকল দলিল নিয়ে আস  
তবুও তারা তোমার কিবলার অনুসরণ করবে না অর্থাৎ  
জেদবশত তার অনুসরণ করবে না এবং তুমিও তাদের  
কিবলার অনুসারী নও। এ স্থানে لَنْ -এর لَمْ অক্ষরটি  
আয়াতটিতে তাদের وَلَئِنْ آتَيْتَ বা শপথসূচক قَسَمَ  
-এর যে অতি  
আগ্রহ ছিল এবং তিনি পুনরায় বায়তুল মুকাদ্দাসের  
দিকেই ফিরে আসবেন এ সম্পর্কে ইহুদিদের যে আশা  
ছিল, এ উভয়েরই খণ্ডন করা হয়েছে। এবং তাদের  
কতক পরস্পরের কিবলার অনুসারী নয়। অর্থাৎ  
ইহুদিগণ খ্রিস্টানদের এবং তার বিপরীত খ্রিস্টানগণ  
ইহুদিদের কিবলার অনুসারী নয়। তোমার নিকট জ্ঞান  
অর্থাৎ ওহী [আসার পর তুমি যদি তাদের  
খোয়াল-খুশির] যদিকে তারা তোমাকে আহ্বান করছে  
তার অনুসরণ কর নিশ্চয়ই তখন অর্থাৎ যদি ধরে  
নেওয়া হয় যে, তুমি তার অনুসরণ কর তবে তুমি  
সীমালঙ্ঘনকারীদের অন্তর্ভুক্ত হবে।

১৪৬. যাদেরকে আমি কিতাব দিয়েছি তারা তাকে অর্থাৎ  
হযরত মুহাম্মদ ﷺ -কে তাদের প্রতি প্রেরিত কিতাবে  
তারা সম্পর্কে বিবরণের মাধ্যমে সেরূপ চিনে যেকূপ  
তারা তাদের সন্তানদেরকে চিনে। হযরত আব্দুল্লাহ  
ইবনে সালাম (রা.) বলেন, তাঁকে অর্থাৎ রাসূলুল্লাহ  
ﷺ -কে আমি দেখা মাত্রই চিনে ফেলেছিলাম যেমন  
আমি আমার পুত্রকে চিনি। বস্তুত হযরত মুহাম্মদ  
ﷺ -এর পরিচয় আমার নিকট আরও সুবিদিত ছিল [বুখারী]  
এবং তাদের একদল জেনেওনে সত্য অর্থাৎ রাসূলুল্লাহ  
ﷺ সম্পর্কিত বিবরণসমূহকে গোপন করে থাকে।

১৪৭. যে পথে তুমি রয়েছ তা সত্য مِنْ رَبِّكَ এটা উহা  
-এর সাথে مُتَعَلِّق বা সংশ্লিষ্ট। তোমার প্রতিপালকের  
নিকট হতে প্রেরিত। সুতরাং তুমি এ বিষয়ে  
দ্বিধাগ্রস্তদের সন্দেহপোষণকারীদের অন্তর্ভুক্ত হয়ো না।  
অর্থাৎ সন্দেহকারী সম্প্রদায়ের মধ্যে হয়ো না। لَا تَمْتَرُ  
[সন্দেহ করো না] রূপে এ বক্তব্যটি প্রকাশ করা  
অপেক্ষা আয়াতোক্ত বর্তমান রূপটিই [অর্থাৎ  
تَكُونَنَّ] অধিক জোরালো ও স্পষ্ট।





আকৃতি-প্রকৃতি যাবতীয় অবস্থা তাদের ভালো করেই জানা। আপনার সর্বিক বৃত্তান্ত ও আপনি যে প্রতিশ্রুত নবী, এ সম্পর্কে তাদের জ্ঞান নিশ্চিত, যেমন সন্তানসন্ততি সম্পর্কে মানুষের জ্ঞান নিশ্চিত হয়ে থাকে, যে কারণে তারা তাদেরকে কোনোরূপ দ্বিধাদ্বন্দ্ব ছাড়াই চিনে ফেলে। কিন্তু ইহুদিরা কেউ কেউ এ বিষয়টি প্রকাশ করলেও অধিকাংশই জেনেও গোপন করে রাখে। কিন্তু তারা গোপন করলে হবে কী, সত্য তো তা-ই যা মহান আল্লাহর পক্ষ থেকেই হয়। আহলে কিতাব তা স্বীকার করুক আর নাই করুক- তাদের বিরোধিতার কারণে কোনো রকমের দ্বিধা করবেন না। -[তাফসীরে উসমানী]

قَوْلُهُ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ آبَاءَهُمْ : এ আয়াতে রাসূলুল্লাহ ﷺ -কে রাসূল হিসেবে চেনার উদাহরণ সন্তানদের চেনার সাথে দেওয়া হয়েছে। অর্থাৎ এরা যেমন কোনোরকম সন্দেহসংশয়হীনভাবে নিজেদের সন্তানদেরকে জানে, তেমনিভাবে তাওরাত ও ইঞ্জীলে বর্ণিত রাসূলে কারীম ﷺ -এর সুসংবাদ, প্রকৃষ্ট লক্ষণ ও নিদর্শনাবলির মাধ্যমে তাঁকেও সন্দেহাতীতভাবেই চেনে। কিন্তু তাদের যে অস্বীকৃতি তা একান্তভাবেই হঠকারিতা ও বিদ্বেষপ্রসূত।

এখানে লক্ষণীয় হলো, পূর্ণাঙ্গরূপে চেনার উদাহরণ পিতামাতাকে চেনার সাথে না দিয়ে সন্তানসন্ততিকে চেনার সাথে দেওয়া হয়েছে। অথচ মানুষ স্বভাবত পিতামাতাকেও ভালো করেই জানে। এভাবে উদাহরণ দেওয়ার কারণ হলো, পিতামাতার নিকট সন্তানাদির পরিচয় সন্তানের নিকট পিতামাতার পরিচয় অপেক্ষা বহুগুণ বেশি হয়ে থাকে। কারণ, পিতামাতা জন্মলগ্ন থেকে সন্তানাদিকে নিজ হাতে লালনপালন করে। তাদের শরীরের এমন কোনো অঙ্গপ্রত্যঙ্গ নেই, যা পিতামাতার দৃষ্টির অন্তরালে থাকতে পারে। পক্ষান্তরে পিতামাতার গোপন অঙ্গপ্রত্যঙ্গ সন্তানরা কখনো দেখে না। -[তাফসীরে মা'আরিফুল কুরআন] আর হযরত আব্দুল্লাহ ইবনে সালাম (রা.) -এর বর্ণনা মতে ইহুদিরা রাসূল ﷺ -কে নিজ সন্তানাদির চেয়েও বেশি চিনত। যেমন তিনি বলেছেন- لَقَدْ عَرَفْتُهُ جِبْنَ رَأَيْتُهُ كَمَا أَعْرِفُ ابْنِي وَمَعْرِفَتِي لِمُحَمَّدٍ أَشَدُّ

অর্থাৎ তাঁকে তথা রাসূলুল্লাহ ﷺ -কে আমি দেখা মাত্রই চিনে ফেলেছিলাম যেমন আমি আমার পুত্রকে চিনি। বস্তুত তাঁর পরিচয় আমার নিকট আরও সুবিদিত ছিল। -[বুখারী]

قَوْلُهُ الْمُتَمَتِّعِينَ : থেকে ইসমে ফায়েল। অর্থ- সন্দেহে পতিত ব্যক্তি।

قَوْلُهُ أَبْلَغُ مِنْ لَا تَمْتَرُ : এটি একটি প্রশ্নের জবাব।

প্রশ্ন: أَجَبًا : তথা সংক্ষিপ্তকরণের দাবি হিসেবে الْمُتَمَتِّعِينَ না বলে সংক্ষেপে لَا تَمْتَرُ বলা উচিত ছিল, তা না করে দীর্ঘ ইবারতে ব্যক্ত করা হলো কেন?

উত্তর: এখানে اِطْنَابٌ তথা দীর্ঘায়িত করাটা অহেতুক নয়। কারণবশতই এমনটি করা হয়েছে। কেননা এরূপ বাকধারা সংক্ষেপণের চেয়ে অধিক মোবালাগাপূর্ণ।

১৪৮. ১৪৮. প্রত্যেক জাতিরই এক একটি দিক অর্থাৎ কিবলা  
রয়েছে যদিকে সে সালাতে তার মুখ ফিরায়  
মুলাহা শব্দটির এক কেরাতে মুলাহা রূপেও  
পাঠ রয়েছে। অতএব তোমরা সংকাজে এগিয়ে  
যাও অনুগত্য প্রদর্শন ও তা গ্রহণ করার বিষয়ে  
তোমরা সম্মুখে অগ্রসর হও। তোমরা যেখানেই  
থাক না কেন আল্লাহ তোমাদের সকলকে একত্র  
করবেন অর্থাৎ কিয়ামতের দিন তিনি সকলকে  
জম্ময়েত করবেন অনন্তর তিনি তোমাদের  
কর্মের প্রতিদান প্রদান করবেন। আল্লাহ সর্ব  
বিষয়ে সর্ব শক্তিমান।

১. কিবলা নিয়ে কলহ-বচসা অব্যাহত। প্রত্যেক উম্মতের জন্যেই আল্লাহ এক একটি কিবলা নির্ধারণ করে দিয়েছেন, তারার প্রতি মুখ করেই ইবাদত করে। অর্থাৎ হযরত ইবরাহীম (আ.) -এর শরিয়তে কিবলা ছিল কা'বা শরীফ, আর হযরত মুসা (আ.) -এর শরিয়তে বাইতুল মুকদ্দাস। অনুরূপভাবে তোমাদের জন্যেও একটি স্বতন্ত্র কিবলা নির্ধারণ করে দিয়েছেন। যেমনিভাবে তোমাদের দীন স্বতন্ত্র, তেমনি তোমাদের কিবলাও স্বতন্ত্র হওয়া উচিত। আর এ ক্ষেত্রে কোনো দিক নিজেদের পক্ষ থেকে কিবলা সাব্যস্ত হতে পারে না। আল্লাহ যেটি কিবলা নির্ধারণ করে দিয়েছেন তাই কিবলা হয়েছে। তাই এ নিয়ে বিতর্কে লিপ্ত না হয়ে আসল উদ্দেশ্য তথা ইবাদতে মগ্ন হও। কেননা ইবাদত হলো মূল, কিবলা তা'র একটি মাধ্যম মাত্র।

২. কিংবা এর অর্থ এই যে, মুসলমানদেরও সকল সম্প্রদায় কা'বার বিভিন্ন দিকে তথা কেউ পূর্বে কেউ পশ্চিমে অবস্থান করছিলেন, এমতাবস্থায় কারো কিবলা পূর্ব থেকে পশ্চিমে, কারো কিবলা পূর্ব থেকে দক্ষিণে ইত্যাদি দিকে হবে। তাই কা'বা নিয়ে কলহ-বিবাদের কোনো মানে হয় না, নিজের দিক নিয়ে জেদাজেদি শোভা পায় না। যে পুণ্য সাধনা, পুণ্য সঞ্চয় আসল উদ্দেশ্য— তাতে দ্রুতগামী হও, সাধনার উপলক্ষ কিবলা নিয়ে টানাটানি না করে স্বয়ং সাধনায় আত্মনিয়োগ কর। সকলকে ডিঙ্গিয়ে যাও। কিবলা নিয়ে তর্কবিতর্কে কোনো সার্থকতা নেই, কিবলার যে কোনো দিকে যেখানেই থাক না কেন, হাশরের ময়দানে কিন্তু আল্লাহ তোমাদের সকলকে জড় করবেন, একত্র ও সমবেত করবেন। তোমরা কিবলার বিভিন্ন দিকে মুখ করে থাকলেও প্রকৃতপক্ষে একই দিকে, একই কিবলার দিকে মুখ করেছ, তোমাদের নামাজও তাই একই দিকে পড়া হয়েছে বলে পরিগণিত হবে। অতএব দিক নিয়ে, কিবলা নিয়ে তর্ক-বচসা অনর্থক।

—[তাফসীরে তাহেরী ও উসমানী]

قَوْلُهُ فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ : তোমরা সকলে কল্যাণসমূহের দিকে এগিয়ে যাও। এর অর্থ হলো— দ্রুত ও অবিলম্বে ইবাদত-বন্দেগিসমূহ পালন কর।

ইবাদত ও কল্যাণকর কাজ দ্রুত সম্পাদন করা উচিত : এ দলিলের ভিত্তিতে বলা হয়েছে, ইবাদত-আনুগত্যের কাজ অবিলম্বে করা উত্তম, তা বিলম্বিত করা অপেক্ষা। বিলম্বিত করার পক্ষে কোনো দলিল থাকলে ভিন্ন কথা। যেমন— ওয়াস্ত শুরু হতেই নামাজ পড়া, জাকাত ফরজ হতেই তা দিয়ে দেওয়া, হজ ফরজ হতেই তা আদায় করা— এমনভাবে অন্যান্য যাবতীয় ফরজ তার জন্য নির্দিষ্ট সময় হতেই, তার কারণ সৃষ্টি হওয়ার সঙ্গে সঙ্গেই আদায় করা যেমন কাম্য, তেমনি অতীব উত্তম। তার কারণ এসব কাজের আদেশ অবিলম্বে পালনীয়। এসব কাজ বিলম্বিত করা কেবল কোনো দলিলের ভিত্তিতেই জায়েজ হতে পারে। যেমন— আদেশ পালনের জন্যে যদি কোনো সময় নির্দিষ্ট না হয়ে থাকে তা সত্ত্বেও সকলেরই মত হচ্ছে সে আদেশটিই অবিলম্বে পালন করে ফেলা আবশ্যিক ও কল্যাণময়। তাই আল্লাহর উক্ত আদেশের প্রেক্ষিতে সব ন্যায় কাজ, ভালো কাজ বা শরিয়তের নির্দেশ খুব শীঘ্র এবং অবিলম্বে পালন করা বাঞ্ছনীয়। কেননা তাঁর আদেশ তো এজন্যই দেওয়া হয়েছে যে, আদেশ শুনামাত্রই তা পালিত হবে। —[আহকামুল কুরআন, জাসসাস]

قَوْلُهُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ : এটি অনেক প্রশ্ন ও দ্বিধাদ্বন্দ্বের মৌলিক জবাব। আল্লাহ কর্তৃক বিধোষিত বিষয়াবলিতে মানুষ যে কোনো ক্ষেত্রেই যৌক্তিক ও বুদ্ধিবৃত্তিক জটিলতা উপলব্ধি করে, তার ভিত্তি সর্বদাই আল্লাহর শক্তি-সামর্থ্যের ব্যাপারে ভুল ধারণা পোষণ হয়ে থাকে। মানুষ নিজের সীমিত শক্তি-সামর্থ্যের তুলনায় আল্লাহর শক্তিকে সীমিত ও তাঁর কুদরত-সামর্থ্যকে স্থান-কালের পরিসীমায় গণিবদ্ধ ধারণা করে। মানুষের এই কুপমভূকতার সহজ মানসিকতা সামনে রেখে পবিত্র কুরআন বারবার তার উপর আঘাত হেনেছে এবং এ বাস্তবতার প্রতি মানুষের মনোযোগ আকর্ষণ করেছে যে, আল্লাহর কর্ম সম্বন্ধে কোনো সিদ্ধান্ত প্রদানের আগে তাঁর অসীম কুদরত ও কর্মক্ষমতার প্রতিও সজাগ দৃষ্টি রাখতে হবে।

وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ لِسَفَرٍ فَوَلِّ  
وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَإِنَّهُ  
لَلْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا  
تَعْمَلُونَ بِالتَّائِ وَالْيَاءِ تَقَدَّمَ مِثْلُهُ  
وَكُرَّرَهُ لِبَيَانِ تَسَاوَى حُكْمِ السَّفَرِ  
وغيره -

১৫০. এবং তুমি যেখান হতেই বের হও না কেন  
মাসজিদুল হারামের দিকে মুখ ফিরাও এবং তোমরা  
যেখানেই থাক না কেন তার দিকে মুখ ফিরাবে।  
অর্থাৎ জোর সৃষ্টির উদ্দেশ্যে এ বাক্যটির  
পুনরাবৃত্তি করা হয়েছে। যাতে তাদের মধ্যে জেদের  
বশবর্তী হয়ে সীমালঙ্ঘনকারীগণ ভিন্ন তোমাদের  
বিরুদ্ধে অপর কোনো লোকের অর্থাৎ ইহুদি ও  
মুশরিকগণের কোনো দলিল না থাকে। এটা ব্যতীত  
অপর কিবলার দিকে মুখ ফিরাবার বিষয়ে  
তোমাদের সাথে যেন কোনো বিতর্ক না থাকে।  
অর্থাৎ ইহুদিরা যে বলে মুহাম্মদ আমাদের ধর্ম  
অস্বীকার করে অথচ আমাদের কিবলার অনুসরণ  
করে; আর মুশরিকরা বলে [মুহাম্মদ] দাবি করে  
মিল্লাতে ইবরাহীমের অথচ তাঁর অনুসৃত কিবলার  
বিপরীত কাজ করে- তোমাদের সাথে এ বিতর্কের  
যেন অবসান হয়ে যায়। তবে যারা জালিম, যারা  
সীমালঙ্ঘনকারী তারা অবশ্য বলবে, স্বীয়  
পিতৃপুরুষের ধর্মের প্রতি অনুরাগবশত মুহাম্মদ এই  
দিকে [কা'বার দিকে] কিবলা পরিবর্তন করে  
নিয়চ্ছে। এটা এ স্থানে إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا  
বা সমজাতিক ব্যত্যয়রূপে ব্যবহৃত  
হয়েছে। তাদের অভিযোগ ভিন্ন এ বিষয়ে আর  
করো কোনো কথা বা অভিযোগ থাকবে না

فَلَا تَخْشَوْهُمْ تَخَافُوا جِدَالَهُمْ فِي  
التَّوَلَّى إِلَيْهَا وَاخْشَوْنِي بِامْتِثَالِ أَمْرِي  
وَلَا تَمَّ عَطْفٌ عَلَى لَيْلَا يَكُونُ نِعْمَتِي  
عَلَيْكُمْ بِالْهُدَايَةِ إِلَى مَعَالِمِ دِينِكُمْ  
وَلَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ إِلَى الْحَقِّ -

অনুবাদ : সুতরাং তাদেরকে ভয় করো না। অর্থাৎ এই  
দিকে [কা'বার দিকে] মুখ ফিরাতে যেয়ে তাদের বিতর্কের  
কোনো ভয় করো না। আর আমার নির্দেশ পালনের  
মাধ্যমে শুধু আমাকেই ভয় কর যাতে তোমাদেরকে  
ধর্মীয় হকুম-আহকামের ও বৈশিষ্ট্যপূর্ণ নিদর্শনাবলির  
হেদায়েত করে তোমাদের উপর আমার অনুগ্রহের পূর্ণতা  
বিধান করতে পারি لَيْلَا يَكُونُ وَلَا تَمَّ এ-এর সাথে এ  
স্থানে عَطْف বা অবয় হয়েছে। এবং যাতে তোমরা  
সত্যের দিকে পরিচালিত হতে পার।

### তাহকীক ও তারকীব

كَرَّرَ : তাকরর করেছে, দ্বিরুক্তি করেছে। حُجَّةٌ : বিতর্ক। مُجَادَلَةٌ : তর্কবিতর্ক।  
تَوَلَّى : মুখ ফিরাবার বিষয়ে। لِنَتَنَنِي : নাকচ করার জন্য।  
جَعَدَ (ف) جَهْدٌ - جُهُودًا : অস্বীকার করা।  
إِدْعَى (إِفْتِعَالَ) إِدْعِيَاءٌ : দাবি করা। اِلْعَادُ : জেদের বশবর্তী হয়ে। مَيْلٌ : আকর্ষণ, টান।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

কিবলা পরিবর্তনের বিষয়টি বারবার উল্লেখের তাৎপর্য : আলোচ্য আয়াতে কিবলা পরিবর্তনের  
বিষয়টি বলতে গিয়ে قَوْلٍ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ বাক্যটি তিনবার এবং وَجْهَكُمْ شَطْرَهُ  
বাক্যটি দুবার করে পুনরাবৃত্তি করা হয়েছে। এর কারণ বিভিন্ন।

১. কিবলা পরিবর্তনের নির্দেশটি বিরোধীদের জন্যে তো এক হৈচৈয়ের ব্যাপার ছিলই, স্বয়ং মুসলমানদের জন্যেও তাদের  
ইবাদতের ক্ষেত্রে ছিল একটা বৈপ্লবিক ঘটনা। কারণ একতো কিবলার বিষয়টি অত্যন্ত গুরুত্বপূর্ণ, দ্বিতীয়ত মহান  
আল্লাহর বিধানে রহিতকরণের বিষয়টি নির্বোধদের বোধশক্তির উর্ধ্বের ব্যাপার। তার উপর কিবলা পরিবর্তনই হলো  
মুহাম্মদী শরিয়তের প্রথম রহিতকরণ। কাজেই এ নির্দেশটি যথার্থ তাকিদ ও গুরুত্ব সহকারে ব্যক্ত করাই যুক্তিযুক্ত।  
অন্যথায় মনের প্রশান্তি অর্জন হয়তো যথেষ্ট সহজ হতো না। আর সেজন্যই নির্দেশটিকে বারবার পুনরাবৃত্তি করা  
হয়েছে। তদুপরি এতে এরূপ ইঙ্গিতও রয়েছে যে, কা'বাই হলো চূড়ান্ত কিবলা। এরপর পুনঃ পরিবর্তনের আর কোনো  
সম্ভাবনাই নেই। মুফাসসির (র.) لِلتَّائِيدِ কُرْرُ অংশটুকু দ্বারা এদিকেই ইঙ্গিত করেছেন যে, আয়াতাংশের পুনরুল্লেখ  
দৃশ্যত বিষয়বস্তুর দৃঢ়তা বিধানের লক্ষ্যে। এরূপ বাকপদ্ধতি আরববাসীদের সাধারণ কথনরীতির অন্তর্ভুক্ত।

২. তত্ত্ববিদ রহস্য বিশারদ আরিফগণ লিখেছেন যে, গভীরভাবে চিন্তা করলে এখানে মোট ছয়বার কিবলামুখী হওয়ার  
আদেশ দেওয়া হয়েছে। প্রতিবারের আদেশ দ্বারা এক একটি বিশেষ লক্ষ্যের প্রতি ইঙ্গিত করা উদ্দেশ্য। ১. প্রথমবারের  
আদেশ নিরেট আবশ্যিকতা [ওজুব] বুঝাবার জন্যে। ২. দ্বিতীয়বার বুঝানো হয়েছে অবস্থার ব্যাপ্তি অর্থাৎ সফর হোক  
কিংবা ইকামত। ৩. তৃতীয়বারে রয়েছে স্থান-অবস্থানের ব্যাপকতার প্রতি ইঙ্গিত অর্থাৎ দূরবর্তী-নিকটবর্তী,  
উপস্থিত-অনুপস্থিত সকলের জন্যে বিধানের সামঞ্জস্য ও ব্যাপ্তি। ৪. চতুর্থবারের লক্ষ্য আদব শেখানো অর্থাৎ [সব সময়]

কিবলামুখী থাকার প্রয়াস মোস্তাহাব ও পছন্দনীয়। ৫. পঞ্চমবারে আত্মিক মনোযোগ অর্থাৎ যদিকে প্রতিপালকের বিশেষ সুদৃষ্টি রয়েছে, দিল যেন সেদিকেই নিমগ্ন থাকে এবং ৬. ষষ্ঠবারের উদ্দেশ্য তাকিদ ও দৃঢ়তা প্রদান অর্থাৎ রহিত হওয়ার সম্ভাবনা রহিত করা। -[তাফসীরে মাজেদী]

৩. মুফাসসিরগণ নিজ নিজ রুচি ও কুরআনবোধের আলোকে পুনরুল্লেখ বিধানের আরো নানা তত্ত্ব উদ্ভাবন করেছেন। যেমন-

\* কেউ বলেন, প্রথমবার নবীজির মন খুশি করার জন্যে, দ্বিতীয়বার সকল উম্মতকে সোধোদন করা হয়েছে, তৃতীয়বার বিরুদ্ধবাদীদের আপত্তি নিরসনের জন্যে।

\* কেউ বলেন, প্রথমবার হরমের অধিবাসীদের ব্যাপারে, দ্বিতীয়বার জাহীরাতুল আরবের অধিবাসীদের জন্যে এবং তৃতীয়বার সমগ্র পৃথিবীর অধিবাসীদের জন্যে। -[মা'আরিফুল কুরআন : আল্লামা ইদরীস কান্ধলবী (র.) খ. ১, পৃ. ২৪৫]

قَوْلُهُ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ : কা'বার দিকে মুখ করে নামাজ পড়ার নির্দেশ এজন্য দেওয়া হয়েছে যে, তাওরাত্তে বর্ণিত আছে, হযরত ইবরাহীম (আ.) -এর কিবলা ছিল কা'বা এবং শেষ নবীকেও এদিকেই মুখ করতে নির্দেশ দেওয়া হবে। কাজেই আপনাকে কা'বার দিকে ফেরার নির্দেশ না দেওয়া হলে ইহুদিরা অবশ্যই অভিযোগ তুলত। অপর দিকে মক্কা শরীফের মুশরিকরা বলত, হযরত ইবরাহীম (আ.)-এর কিবলা ছিল কা'বা আর এই নবী ইবরাহীমী ধর্মাদর্শের দাবি করেন অথচ কিবলার ক্ষেত্রে করেন তাঁর বিরোধিতা। এখন তাদের কারোরই কথা বলার সুযোগ থাকল না।

তবে বেয়াড়া স্বভাব উল্টোরখীদের কথা আলাদা। ওরা এ প্রাজ্ঞলতার পরেও প্রশ্নের ঝড় তুলে গোঁয়ারতুমি করবে। যেমন কুরাইশরা বলবে- তিনি এখন জানতে পেরেছেন আমাদের কিবলা সত্য, তাই এটা অবলম্বন করেছেন। এভাবে আস্তে আস্তে আমাদের অন্যান্য রীতিনীতিও স্বীকার করে নেবেন। ইহুদিরা বলবে- আমাদের কিবলার সত্যতা জানার ও স্বীকার করে নেওয়ার পর এখন আবার আমাদের প্রতি বিদ্বেষ ও হিংসার কারণেই কেবল নিজ ইচ্ছা অনুযায়ী তা ছেড়ে দিয়েছেন। কাজেই এরূপ অবিবেচকদের মন্তব্যের কোনো পরোয়া করবেন না। আমার আদেশ পালন করুন।

-[তাফসীরে উসমানী ও মাজেদী]

قَوْلُهُ لَكُمْ تَهْنِئَاتٌ : ইসলামি শরিয়ত পৃথিবীর বুকে সর্বাঙ্গীন পূর্ণাঙ্গ বাস্তবসম্মত জীবন বিধান। এর কিবলা স্থিরীকরণ ও কা'বামুখী হওয়ার বিধানও এ পূর্ণাঙ্গ ও বাস্তবসম্মত জীবন বিধানের একটি গুরুত্বপূর্ণ ধারা। كَيْ لَكُمْ تَهْنِئَاتٌ -এর অব্যয় কَيْ [যাতে করে] অব্যয়ের সমার্থক, সন্দেহ বা দ্বিধাবোধক নয়। এর অর্থ হবে- 'যাতে' বা 'যেন'। হযরত থানভী (র.) বলেছেন, যারা আগে হতে হেদায়েতপ্রাপ্ত, তাদের সম্পর্কে আবার হেদায়েতপ্রাপ্তিতে ধন্য হওয়ার কথা বলা এ বিষয়ের প্রমাণ বহন করে যে, আল্লাহর নৈকটা লাভের স্তরসমূহ অসীম ও অপারিসীম।

অনুবাদ :

۱۵۱. ۱۵۱. يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا كَمَا اَرْسَلْنَا مُوْسٰى بِآيٰتِنَا اِتْمَامًا كَآتِمٰمِهَا بِارْسَالِنَا فِيْكُمْ رَسُوْلًا مِّنْكُمْ مُّحَمَّدًا عَلَيْهِ السَّلَامُ يَتْلُوْا عَلَيْكُمْ اٰتِنَا الْقُرْآنَ وَيُزَكِّيْكُمْ يُطَهِّرْكُمْ مِّنَ الشِّرْكِ وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتٰبَ الْقُرْآنَ وَالْحِكْمَةَ مَا فِيْهِ مِّنَ الْاَحْكَامِ وَيُعَلِّمُكُمُ مَا لَمْ تَكُوْنُوْا تَعْلَمُوْنَ .

১৫২. ১৫২. فَاذْكُرُوْنِيْ بِالصَّلٰوةِ وَالْتَّنٰبِيْحِ وَنَحْوِهٖ اَذْكُرْكُمْ قِيْلَ مَعْنَاهُ اُجَازِيْكُمْ وَفِي الْحَدِيْثِ عَنِ اللّٰهِ مَنْ ذَكَرَنِيْ فِي نَفْسِهٖ ذَكَرْتُهُ فِي نَفْسِيْ وَمَنْ ذَكَرَنِيْ فِي مَلَا ذَكَرْتُهُ فِي مَلَا خَيْرٍ مِّنْ مَّلِيْهِ وَأَشْكُرُوْا لِيْ نِعْمَتِيْ بِالطَّاعَةِ وَلَا تَكْفُرُوْنَ بِالْمَعْصِيَةِ .

সালাত, তাসবীহ ইত্যাদির মাধ্যমে তোমরা আমাকে স্মরণ কর। আমি তোমাদেরকে স্মরণ করব। বলা হয়, এর অর্থ হলো, আমি তোমাদেরকে এর প্রতিদান প্রদান করব। আল্লাহর পক্ষ হতে বর্ণিত হাদীসে [হাদীসে কুদসীতে] আছে, যে ব্যক্তি আমাকে মনে মনে স্মরণ করবে আমিও তাকে মনে মনে স্মরণ করবে। যে ব্যক্তি আমাকে কোনো সমাবেশে স্মরণ করবে আমিও তাকে তা হতে উৎকৃষ্টতর সমাবেশে স্মরণ করব। তোমরা আমার প্রতি আনুগত্য প্রদর্শনের মাধ্যমে আমার অনুগ্রহের কৃতজ্ঞতা আদায় কর। আর পাপাচারে লিপ্ত হয়ে আমার অকৃতজ্ঞ হয়ে না।

### তাহকীক ও তারকীব

إِتْمَامٌ : পূরিপূর্ণ করা। يُزَكِّيْكُمْ : তাজ্জীল (তফ্জীল) : শুদ্ধ করা, পবিত্র করা।  
اُجَازِيْكُمْ : তোমাদেরকে প্রতিদান দেব। مَلَا : সমাবেশ।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

যোগসূত্র : এ পর্যন্ত কিবলা পরিবর্তন সংক্রান্ত আলোচনা চলে আসছিল। এখানে বিষয়টিকে এমন এক পর্যায়ে এনে সমাপ্ত করা হয়েছে, যাতে এ বিষয়টির ভূমিকায় কা'বা নির্মাতা হযরত ইবরাহীমের দোয়ার বিষয়টিও প্রাসঙ্গিকভাবে আলোচিত হয়ে গেছে। অর্থাৎ হযরত ইবরাহীম (আ.) -এর বংশধরদের মধ্যে এক বিশেষ মর্যাদায় মহানবী ﷺ -এর আবির্ভাব। এতে এ বিষয়েও ইঙ্গিত করা হয়েছে যে, রাসূলে কারীম ﷺ -এর আবির্ভাবে কা'বা নির্মাতার দোয়ারও একটা প্রভাব রয়েছে। কাজেই তাঁর কিবলা যদি কা'বা শরীফকে সাব্যস্ত করা হয় তাহলে তাতে বিশ্বয়ের কিংবা অস্বীকারের কিছুই নেই।

قَوْلُهُ كَمَا أَرْسَلْنَا : এ বাক্যে উদাহরণসূচক যে 'কাফ' (ك) বর্ণটি ব্যবহার করা হয়েছে তার ব্যাখ্যা হলো, যেভাবে আমি কিবলার ব্যাপারে তোমাদের উপর اِتِّمَامِ نِعْمَتٍ করেছি এভাবে যে, সবচেয়ে শ্রেষ্ঠ কিবলা তোমাদের জন্যে নির্ধারণ করেছি তেমনিভাবে আমি নবুয়ত, রিসালাত ও হেদায়েতের ব্যাপারেও তোমাদের উপর اِتِّمَامِ نِعْمَتٍ করেছি। এভাবে যে, সবচেয়ে শ্রেষ্ঠ কামিল রাসূলকে তোমাদের হেদায়েতের জন্যে প্রেরণ করেছি। অধিকন্তু আরও একটা নিয়ামত হলো তিনি তোমাদেরই বংশ ও জাতি থেকেই আবির্ভূত হয়েছেন। এছাড়াও আরেকটি বিশ্লেষণ রয়েছে, যা কুরতুবী (র.) গ্রহণ করেছেন। তা হলো, কাফ -এর সম্পর্ক হলো পরবর্তী আয়াত فَاذْكُرُونِي -এর সাথে। অর্থাৎ আমি যেমন তোমাদের প্রতি কিবলাকে একটি নিয়ামত হিসেবে দান করেছি এবং অতঃপর দ্বিতীয় নিয়ামত দিয়েছি রাসূলের আবির্ভাবের মাধ্যমে, তেমনি আল্লাহর জিকিরও আরেকটি নিয়ামত। এসব নিয়ামতের শুকরিয়া আদায় কর, যাতে এসব নিয়ামতের অধিকতর প্রবৃদ্ধি হতে পারে। কুরতুবী (র.) বলেন, এখানে كَمَا أَرْسَلْنَا -এর 'কাফ'টির ব্যবহার ঠিক তেমনি যেমনটি সূরা আনফালের كَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى الْمُتَسَيِّبِينَ -এর মধ্যে ব্যবহৃত হয়েছে। -[মা'আরিফ]

قَوْلُهُ فَاذْكُرُونِي اذْكُرْكُمْ জিকির -এর সুফল ও পুরস্কার : অর্থাৎ আমার পক্ষ হতে যখন তোমাদের প্রতি একাধিকবার আমার নিয়ামতের পূর্ণতা বিধান হয়ে গেছে, তখন তোমাদের কর্তব্য মুখে, হৃদয়ে, স্মরণে, চিন্তায় সর্বতোভাবে আমাকে মনে রাখা এবং আমার আনুগত্যে যত্নবান থাকা। তাহলে আমি তোমাদের স্মরণ রাখব অর্থাৎ তোমাদের প্রতি আমার নিত্যনতুন কৃপা ও রহমত বর্ষিত হতে থাকবে। কাজেই তোমরা যথাসম্ভব আমার কৃতজ্ঞতা স্বীকার করতে থাক; আমার অকৃতজ্ঞতা ও অবধ্যতা হতে বেঁচে থাক। -[তাফসীরে উসমানী]

হযরত থানভী (র.) বলেছেন, এদিকে বান্দা আল্লাহকে স্মরণ করতে শুরু করল তো ওদিক থেকে করুণা বর্ষণ হতে থাকবে এবং এটাই বান্দার আল্লাহকে স্মরণ করার প্রকৃত সুফল ও পুরস্কার। সুতরাং মনের মাঝে এ বিষয়টি জাগরুক থাকলে জিকির-ফিকিরে নিমগ্ন বান্দার জন্যে কখনো দুশ্চিন্তা-অমনোযোগিতা দেখা দিতে পারে না এবং ফলত কিছু না পাওয়ার অভিযোগও উঠতে পারে না। -[তাফসীরে মাজেদী]

জিকিরের তাৎপর্য : মুফাসসির কুরতুবী (র.) ইবনে খোয়াইয -এর আহকামুল কুরআনের বরাতে দিয়ে এ সম্পর্কিত একখানা হাদীস উদ্ধৃত করেছেন। হাদীসটির মর্মার্থ হচ্ছে, রাসূল ﷺ বলেন, যে ব্যক্তি আল্লাহ তা'আলার অনুগত্য করে অর্থাৎ তাঁর হুকুম ও হুকুম সম্পর্কিত নির্দেশগুলো অনুসরণ করে, যদি তার নফল নামাজ-রোজা কিছু কমও হয়, সেই আল্লাহকে স্মরণ করে অর্থাৎ জিকির যে ব্যক্তি আল্লাহর নির্দেশাবলির বিরুদ্ধাচরণ করে সে নামাজ, রোজা, তাসবীহ-তাহলীল প্রভৃতি বেশি করে করলেও প্রকৃতপক্ষে সে আল্লাহকে স্মরণ করে না।

হযরত হুসাইন হুসাই (র.) বলেন, “যে ব্যক্তি প্রকৃতই আল্লাহকে স্মরণ করে সে অন্যান্য সব কিছুই ভুলে যায়। এর বদলায় বরু আল্লাহ তা'আলাই সবদিক দিয়ে হেফাজত করেন এবং সব কিছুর বদলা তাকে দিয়ে দেন।”

হযরত হুসাইন (র.) বলেন, “আল্লাহর আজাব থেকে মুক্ত করার ব্যাপারে মানুষের কোনো আমলই যিকরুল্লাহর সমান নয়।”

হযরত আবু হুরায়রা (রা.) বর্ণিত এক হাদীসে কুদসীতে আছে, আল্লাহ তা'আলা বলেন, “বান্দা যে পর্যন্ত আমাকে স্মরণ করেই থাকবে বরু আমার নিকট যে পর্যন্ত তার ঠোঁট নড়তে থাকে, সে পর্যন্ত আমি তার সাথে থাকি।” -[মা'আরিফ]

قَوْلُهُ وَنُكَرُّنِي وَيَا تَكْفِير : তাওহীদ আল্লাহর একত্ব ও এককত্ব, ঈমান ও ইসলামের দাবি পূরণ করতে থাকাই আল্লাহর পক্ষের পক্ষ এবং শেকরের উত্তম সংজ্ঞা হলো, আল্লাহর দেওয়া নিয়ামতসমূহকে আল্লাহরই পছন্দনীয় কাজে ব্যয় করা। وَنُكَرُّنِي وَيَا تَكْفِير : শিরক, ধর্মহীনতা, ধর্মবিধিতে সন্দেহ পোষণ, আইন লঙ্ঘন ও বিদ'আত আচরণই আল্লাহর দ্বিতীয়া অকৃতজ্ঞতা ও তাঁর নিয়ামতের প্রতি অবহেলা-অস্বীকৃতি। অকৃতজ্ঞতার অর্থ হলো, শক্তি-সামর্থ্যকে আল্লাহর নাফরমানিতে ব্যয় করা। -[তাফসীরে মাজেদী]



অনুবাদ :

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَعِينُوا  
عَلَى الْآخِرَةِ بِالصَّبْرِ عَلَى الطَّاعَةِ  
وَالْبَلَاءِ وَالصَّلَاةِ خَصَّهَا بِالذِّكْرِ  
لِتَكْرُرْهَا وَعَظَمِهَا إِنَّ اللَّهَ مَعَ  
الصَّابِرِينَ بِالْعَوْنِ .

১৫৩. ১৫৩. হে বিশ্বাসীগণ! আনুগত্য প্রদর্শন ও বিপদ-আপদে  
ধৈর্যধারণ ও সালাতের মাধ্যমে তোমরা পরকালের  
জন্মে সাহায্য প্রার্থনা কর সন্ত বারবার আদায়  
করা হয় এবং এর গুরুত্বও সমধিক, সেহেতু এ  
স্থানে পৃথকভাবে সালাতের উল্লেখ করা হয়েছে।  
নিশ্চয় আল্লাহ তাঁর সাহায্যসহ ধৈর্যশীলদের সাথে  
আছেন।

### তাহকীক ও তারকীব

اسْتَعِينُوا -এর সঙ্গীত উর্থ- সাহায্য প্রার্থনা কর।  
بَابِ أفعال : আসদার থেকে অমর حاضر -এর সঙ্গীত উর্থ- সাহায্য প্রার্থনা কর।  
الطَّاعَةِ : আনুগত্য। الْبَلَاءُ : বিপদ-আপদ। خَصَّهَا : বিশেষভাবে বলা। تَكْرُرُ : বারবার আদায় করা।  
الْعَوْنُ : সাহায্য।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

ধৈর্য ও নামাজ যাবতীয় সংকটের প্রতিকার : “وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ” ধৈর্য ও নামাজের মাধ্যমে সাহায্য প্রার্থনা  
কর” এ আয়াতে বলা হয়েছে যে, মানুষের দুঃখকষ্ট, যাবতীয় প্রয়োজন ও সমস্ত সংকটের নিশ্চিত প্রতিকার দুটি বিষয়ের  
মধ্যে নিহিত। একটি ‘সবর’ বা ধৈর্য এবং অন্যটি নামাজ। বর্ণনারীতির মধ্যে اسْتَعِينُوا শব্দটিকে বিশেষ কোনো বিষয়ের  
সাথে সংশ্লিষ্ট না করে ব্যাপক অর্থে ব্যবহার করার ফলে এখানে যে মর্মার্থ দাঁড়ায় তা এই যে, মানব জাতির যে কোনো  
সংকট বা সমস্যার নিশ্চিত প্রতিকারই ধৈর্য ও নামাজ। যে কোনো প্রয়োজনেই এ দুটি বিষয়ের দ্বারা মানুষ সাহায্য লাভ  
করতে পারে। -[মা‘আরিফ]

‘সবর’ -এর তাৎপর্য : ‘সবর’ শব্দের অর্থ হচ্ছে- সংযম অবলম্বন ও নফস -এর পূর্ণ নিয়ন্ত্রণ লাভ। ইমাম রাগেব (র.)  
বলেন- الصَّبْرُ الْإِمْسَاكُ তথা সবর হলো সংকটকালে সংযম।

সবরের শাখা : কুরআন ও হাদীসের পরিভাষায় ‘সবর’ -এর তিনটি শাখা রয়েছে-

১. নফসকে হারাম এবং নাজায়েজ বিষয়াদি থেকে বিরত রাখা,
২. ইবাদত ও আনুগত্যে বাধ্য করা এবং
৩. যে কোনো বিপদ ও সংকটে ধৈর্যধারণ করা। অর্থাৎ যেসব বিপদ-আপদ এসে উপস্থিত হয় সেগুলোকে আল্লাহর বিধান  
বলে মেনে নেওয়া এবং এর বিনিময়ে আল্লাহর পক্ষ থেকে প্রতিদান প্রাপ্তির আশা রাখা। অবশ্য কষ্ট পড়ে যদি মুখ থেকে  
কোনো কাতর শব্দ উচ্চারিত হয়ে যায়, কিংবা অন্যের কাছে তা প্রকাশ করা হয়, তবে তা ‘সবর’ -এর পরিপন্থি নয়।

‘সবর’ -এর উপরিউক্ত তিনটি শাখাই প্রত্যেক মুসলমানের অবশ্য পালনীয় কর্তব্য। সাধারণ মানুষের ধারণায় সাধারণত  
তৃতীয় শাখাকেই সবর হিসেবে গণ্য করা হয় প্রথম দুটি শব্দ যে এ ক্ষেত্রে সর্বাপেক্ষা গুরুত্বপূর্ণ- সে ব্যাপারে মোটেও  
লক্ষ্য করা হয় না। এমনকি এ দুটি বিষয়ও যে ‘সবর’ -এর অন্তর্ভুক্ত এ ধারণাও যেন অনেকের নেই। কুরআন-হাদীসের  
পরিভাষায় ধৈর্যধারণকারী বা ‘সাবের’ সে সমস্ত লোককেই বলা হয়, যার উপরিউক্ত তিন প্রকারেই ‘সবর’ অবলম্বন করে।  
কোনো কোনো বর্ণনায় রয়েছে, হাশরের ময়দানে ঘোষণা করা হবে- “ধৈর্যধারণকারীরা কেতাবী” একথা শোনার সঙ্গে

সঙ্গে সেসব লোক উঠে দাঁড়াবে, যারা তিন প্রকারেই সবার করে জীবন অতিবাহিত করে গেছেন। এসব লোককে প্রথমেই বিনা হিসাবে বেহেশতে প্রবেশ করার অনুমতি দেওয়া হবে। 'ইবনে কাছীর' এ বর্ণনা উদ্ধৃত করে মন্তব্য করেছেন যে, কুরআনের অন্যত্র- **إِنَّمَا يُؤْتَى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ** অর্থাৎ "সবরকারী বান্দাগণকে তাদের পুরস্কার বিনা হিসাবে প্রদান করা হবে"- এ আয়াতে সেদিকেই ইশারা করা হয়েছে।

**قَوْلُهُ خَصَّهَا بِالذِّكْرِ لِتَكْرِرْهَا وَعَظَمَهَا** : প্রকৃতপক্ষে সর্বপ্রকার ইবাদতই সবরের অন্তর্ভুক্ত। কিন্তু এরপরেও নামাজকে পৃথকভাবে উল্লেখ করার কারণ হচ্ছে যে, নামাজ বারবার আদায় করা হয় এবং এর গুরুত্বও সমধিক। কেননা নামাজ এমনই একটি ইবাদত যাতে 'সবর' তথা ধৈর্যের পরিপূর্ণ নমুনা বিদ্যমান। নামাজের মধ্যে একাধারে যেমন নফস তথা রিপূকে আনুগত্যে রাখা হয়, তেমনি যাবতীয় নিষিদ্ধ কাজ, নিষিদ্ধ চিন্তা এমনকি অনেক হালাল ও মোবাহ বিষয় থেকেও সরিয়ে রাখা হয়। সেমতে নিজের 'নফস'-এর উপর পরিপূর্ণ নিয়ন্ত্রণ লাভ করে সর্বপ্রকার গুনাহ ও অশোভন আচার-আচরণ থেকে নিজেকে সরিয়ে রাখা এবং ইচ্ছার বিরুদ্ধে হলেও নিজেকে আল্লাহর ইবাদতে নিয়োজিত রাখার মাধ্যমে 'সবর'-এর অনুশীলন করতে হয়, নামাজের মধ্যেই তার একটি পরিপূর্ণ নমুনা ফুটে উঠে।

**قَوْلُهُ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ** : বাক্যের দ্বারা এদিকে ইশারা করা হয়েছে যে, নামাজি এবং সবরকারীগণের সাথে আল্লাহর সান্নিধ্য তথা খোদায়ী শক্তির সমাবেশ ঘটে। যেখানে বা যে অবস্থায় বান্দার সাথে আল্লাহর শক্তির সমাবেশ ঘটে, সেখানে দুনিয়ার কোনো শক্তি কিংবা কোনো সংকটই যে টিকতে পারে না, তা বুঝিয়ে বলার প্রয়োজন করে না। বান্দা যখন আল্লাহর শক্তিতে শক্তিমান হয়, তখন তার গতি অপ্রতিরোধ্য হয়ে যায়। তার অগ্রগমন ব্যাহত করার মতো শক্তি কারও থাকে না। বলাবাহুল্য, মকসুদ হাসিল করা এবং সংকট উত্তরণের নিশ্চিত উপায় একমাত্র আল্লাহর শক্তিতে শক্তিমান হওয়াই হতে পারে।

এ কথা নিত্য প্রত্যক্ষ যে, কোনো শক্তিদর ও বিরাট সত্তার সাথে সম্পর্ক স্থাপিত হয়ে গেলে মন কত মজবুত ও শক্তিশালী থাকে। বিপদকালে পুলিশের আগমন কিংবা কোনো প্রতাপশালী আইন প্রয়োগকারীর উপস্থিতিতেও মন কতই ভাবনামুক্ত থাকে। কঠিন রোগের সময় কোনো খ্যাতিমান চিকিৎসকের আগমন নিরাশ হৃদয়ে কেমন আশার সঞ্চার করে। তাহলে সর্বদর্শী ও সর্বজ্ঞ প্রকৃত সহায়তাদাতা ও হেফাজতকারীর সঙ্গে অন্তরের সংযোগ হয়ে গেলে অসহায় মানব যে কতখানি মনে প্রশান্তি ও নিশ্চিন্ততা লাভ করতে পারে, তা বলার অপেক্ষা রাখে না।

আল্লাহ সাথে থাকার অর্থ : ব্যাপক অর্থে তো ঈমানদার, কাফির, পুণ্যবান ও পাপাচারী সকলের জন্যে আল্লাহর সঙ্গ প্রযোজ্য। যেমন অন্য আয়াতে রয়েছে- **وَمَرْمَعُكُمْ إِنِّي مَا كُنْتُمْ** "তোমরা যেখানেই থাক আল্লাহ তোমাদের সঙ্গে রয়েছেন।" কিন্তু এখানে এ ব্যাপকতাবোধক সঙ্গ উদ্দেশ্য নয়। এখানে উদ্দেশ্য বিশেষ ধরনের সঙ্গ-সান্নিধ্য, যার প্রতিক্রিয়া হলো বিশেষ করুণা ও বিশেষ দৃষ্টি। আল্লাহর এ বিশেষ সান্নিধ্যের অনুভূতিই রাসূলে কারীম ﷺ-এর সাহাবীগণ (রা.)-কে অপারিসীম শক্তি-সাহস ও ভীতিহীনতার অধিকারী বানিয়েছিল। আর বস্তব ব্যাপারও তা-ই! আল্লাহর সান্নিধ্যে থাকার অস্বিক ধ্যান [মুরাকাবা]-এর চেয়ে আত্মার জন্যে অধিক সুস্বাদু কোনো খাদ্য এবং আহত হৃদয়ের জন্যে অধিক কার্যকর প্রশান্তি-প্রলেপ অন্য কিছু হতে পারে না। একমাত্র এ ধ্যানই ঈমানদারদের জন্যে অপছন্দনীয় ও প্রতিকূলকে পছন্দনীয় ও অনুকূল, তিক্তকে মিষ্ট ও বিষকে মিঠায় [বিশ্রীকে মিছরিতে] রূপান্তরিত করতে যথেষ্ট হয়ে থাকে।

সংস্কৃত সবরকে অন্তর্ভুক্ত করে : অর্থের প্রসারতায় 'সবর' একটি ব্যাপক ও সমন্বিত অর্থবোধক শব্দ, সালাত তার একটি বিশিষ্ট রূপ। সুতরাং সবরকারীদের জন্যে আল্লাহর সান্নিধ্যপ্রাপ্তির এ নিয়ামত সাব্যস্ত হলে তা সালাত আদায়কারীদের জন্যে হস্ত ও দৃষ্টির সাব্যস্ত হবে। এজন্য সালাত আদায়কারীদের কথা স্পষ্ট উল্লেখ করার প্রয়োজন অনুভূত হয়নি। 'সংস্কৃত সবরকারীদের সঙ্গে রয়েছেন' বলেননি, কেননা তিনি যখন সবরকারীদের সঙ্গে রয়েছেন, তখন সংস্কৃত সবরকারীদের সঙ্গেই উক্তসঙ্গেই রয়েছেন কারণ সালাত সবরকে অন্তর্ভুক্ত করে রয়েছে। -[রুহুল মুহান্নী দ্বারা মাজহু]

## অনুবাদ :

وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ  
اللَّهِ هُمْ أَمْوَاتٌ بَلْ هُمْ أَحْيَاءُ أَرَوَاهُمْ  
فِي حَوَاصِلِ طُيُورٍ خَضِرٍ تَسْرَحُ فِي  
الْجَنَّةِ حَيْثُ شَاءَتْ لِحَدِيثٍ بِذَلِكَ  
وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ تَعْلَمُونَ مَا هُمْ  
فِيهِ.

আল্লাহর পথে যারা নিহত হয় তাদেরকে মৃত বলা  
না, বরং তারা জীবিত। এই মর্মে একটি হাদীস  
আছে যে, সবুজ পাখির পেটে তাদের রুহসমূহ  
অবস্থান করে এবং জান্নাতের যেখানে ইচ্ছা তারা  
বিচরণ করে বেড়ায়। কিন্তু তোমরা তা উপলব্ধি  
করতে পার না। কি [সুন্দর] অবস্থায় তারা আছে  
তোমরা তা জান না। **أَمْوَاتٌ** শব্দটি এ স্থানে **خَبَرٌ** বা  
বিধেয়, তার **مُبْتَدَأٌ** বা উদ্দেশ্য হলো **هُم** যা এ  
স্থানে উহ্য।

## তাহকীক ও তারকীব

**يُقْتَلُ** : [নিহত হয়] মুয়ারে মাজহুলের সীগাহ। **قَتَلَ** (ن) **قَتَلَ** অর্থ- হত্যা করা। **أَمْوَاتٌ** : এর বহুবচন। অর্থ-  
মৃত। **أَحْيَاءُ** : **حَيٌّ** : এর বহুবচন। অর্থ- জীবিত। **أَرَوَاهُمْ** : **رَوَى** : এর বহুবচন। অর্থ- আশ্রয়। **حَوَاصِلِ** : এর  
বহুবচন। অর্থ- পেট, পাকস্থলী। **طُيُورٍ** : **طَيْرٌ** : এর বহুবচন। অর্থ- পাখি। **خَضِرٍ** : সবুজ।  
**تَسْرَحُ** : বিচরণ করে। **حَيْثُ شَاءَتْ** : যেখানে ইচ্ছা।

## প্রাসঙ্গিক আলোচনা

**قَوْلُهُ وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ** : এর আলোচনা : বদর যুদ্ধে কতিপয় সাহাবী শাহাদাত বরণ করলে  
নির্বোধ কাফিররা বলতে লাগল যে, এরা অনর্থক নিজেদের জীবন নাশ করল, জীবনের স্বাদ আন্বাদন থেকে বঞ্চিত হলো।  
এদের জবাব দেওয়া হচ্ছে যে, তোমরা যে অর্থে তাদের মৃত মনে করছ, সে অর্থে তো তারা একেবারেই মৃত নয়; বরং তারা  
জীবিতদের চেয়েও অনেক উত্তম ও অধিকহারে স্বাদ আন্বাদন করছেন। পরিভাষায় এ ধরনের নিহতদের শহীদ বলা হয়।  
**قَوْلُهُ وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ** : তোমরা বুঝতে পার না। সে জীবন সম্পর্কে অনুভব করার মতো অনুভূতি তোমাদের দেওয়া  
হয়নি। কেননা বারম্বার জগৎ জাগতিক ইন্দ্রিয় দ্বারা অনুধাবনযোগ্য নয় এবং মানুষ তার বাহ্য ইন্দ্রিয় দ্বারা সে সূক্ষ্ম ও উন্নত  
জীবনের উপলব্ধি অর্জন করতে পারে না; বরং ওহী ও আল্লাহর বাণীতে তার সন্ধান পাওয়া যায়। -[তাকসীরে বায়যাবী]

**আলমে বরযখে নবী এবং শহীদগণের হায়াত** : ইসলামি রেওয়াজে মোতাবেক প্রত্যেক মৃত ব্যক্তি আলমে বরযখে  
বিশেষ ধরনের এক হায়াত বা জীবন প্রাপ্ত হয় এবং সে জীবনে সংশ্লিষ্ট ব্যক্তি কবরের আজাব বা ছওয়াব অনুভব করে  
থাকে। এ জীবন প্রাপ্তির ব্যাপারে মু'মিন-কাফির এবং পুণ্যবান ও গুনাহগারের কোনো পার্থক্য নেই। তবে বরযখের  
জীবনের বিভিন্ন স্তর রয়েছে। এক স্তরে সর্বশ্রেণির লোকই সমানভাবে শামিল। কিন্তু বিশেষ এক স্তর নবী-রাসূল এবং  
বিশেষ নেককার বান্দাদের জন্যে নির্ধারিত। এ স্তরেও অবশ্য বিশেষ পার্থক্য এবং পরস্পরের বৈশিষ্ট্য রয়েছে।

যেসব লোক আল্লাহর রাস্তায় নিহত হন তাঁদেরকে শহীদ বলা হয়। অবশ্য সাধারণভাবে তাঁদের মৃত বলাও জায়েজ। তবে  
তাঁদের মৃত্যুকে অন্যান্যদের মৃত্যুর সমপর্যায়ভুক্ত মনে করতে নিষেধ করা হয়েছে। কেননা মৃত্যুর পর প্রত্যেকেই বরযখের  
জীবন লাভ করে থাকে এবং সে জীবনের পুরস্কার অথবা শাস্তি ভোগ করতে থাকে। কিন্তু শহীদগণকে সে জীবনে অন্যান্য  
মৃতের তুলনায় একটা বিশেষ বৈশিষ্ট্যপূর্ণ মর্যাদা দান করা হয়। তা হলো অনুভূতির বৈশিষ্ট্য, অন্যান্য মৃতের তুলনায় তাঁদের  
বেশি অনুভূতি দেওয়া হয়। যেমন- মানুষের পায়ের গোড়ালি ও হাতের আঙ্গুলের অগ্রভাগ- উভয় স্থানেই অনুভূতি থাকে,  
কিন্তু গোড়ালির তুলনায় আঙ্গুলের অনুভূতি অনেক বেশি তীক্ষ্ণ। তেমনি সাধারণ মৃতের তুলনায় শহীদগণ বরযখের জীবনে  
বহুগুণ বেশি অনুভূতি প্রাপ্ত হয়ে থাকে। এমনকি শহীদের এ জীবনানুভূতি অনেক ক্ষেত্রে তাঁদের জড়দেহেও এসে পৌঁছে  
থাকে। অনেক সময় তাঁদের হাড়-মাংসের দেহ পর্যন্ত মাটিতে বিনষ্ট হয় না; জীবিত মানুষের দেহের মতোই অবিকৃত

থাকতে দেখা যায়। হাদীসের বর্ণনা এবং বহু প্রত্যক্ষ অভিজ্ঞতায় এর যথার্থতা প্রমাণিত হয়েছে। এ কারণেই শহীদগণকে জীবিত বলা হয়েছে। তবে সাধারণ নিয়মে তাঁদেরকেও মৃতই ধরা হয় এবং তাঁদের বিধবাগণ অন্যের সাথে পুনর্বিবাহ করতে পারে।

নবী ও শহীদগণের হায়াতের পার্থক্য : নবীগণ (আ.) এ ধরনের এক বিশেষ জীবনের অধিকার লাভে শহীদগণের উর্ধ্বে রয়েছেন এবং তাঁদের জীবনীশক্তি প্রবলতর ও অধিক বৈশিষ্ট্যময়। নবী-রাসূলগণ শহীদগণের চেয়েও অনেক বেশি মরতবার অধিকারী হয়ে থাকেন। তাঁদের পবিত্র দেহ সম্পূর্ণ অবিকৃত অবস্থায় থাকার পরও বাহ্যিক হুকুম-আহকামে তার কিছু প্রভাব অবশিষ্ট থাকে। তাঁদের পরিত্যক্ত কোনো সম্পদ বণ্টন করার রীতি নেই। তাঁদের স্ত্রীগণ দ্বিতীয়বার বিবাহ বন্ধনেও আবদ্ধ হতে পারেন না।

এখানে শহীদগণের কথা বিশেষভাবে উল্লেখ করা হয়েছে আল্লাহ তা'আলার সঙ্গে তাদের বিশেষ সান্নিধ্য-সংযোগ এবং বিশেষ সজীবতা ও মাহাত্ম্য বুঝাবার জন্যে। যেমন তফসীরে বায়যাবীতে উল্লেখ হয়েছে—

«تَخْصِيصُ الشُّهُدَاءِ لِإِخْتِصَاصِهِمْ بِالْقُرْبِ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى وَمَزِيدُ الْبَهِيمَةِ وَالْكَرَامَةِ- بَيْنَاوِي»

মোটকথা, বরযখের এ জীবনে সর্বাপেক্ষা শক্তিসম্পন্ন হচ্ছেন নবী-রাসূলগণ, অতঃপর শহীদগণ এবং তারপর অন্যান্য সাধারণ মৃত ব্যক্তিবর্গ। অবশ্য কোনো কোনো হাদীসের দ্বারা জানা যায় যে, ওলী-আওলিয়া এবং নেককার বান্দাগণের অনেকেই বরযখের হায়াতের ক্ষেত্রে শহীদগণের সমপর্যায়ভুক্ত হয়ে থাকেন। কেননা আত্মশুদ্ধির সাধনায় রত অবস্থায় যারা মৃত্যুবরণ করেন, তাঁদের মৃত্যুকেও শহীদের মৃত্যু বলা যায়। ফলে তাঁরাও শহীদগণেরই পর্যায়ভুক্ত হয়ে যান। আয়াতের মর্মার্থ অনুযায়ী নিঃসন্দেহে অন্যান্য নেককার সালেহগণের তুলনায় শহীদগণের মর্যাদা বেশি।

সন্দেহের অপনোদন : যদি কোনো শহীদের লাশ মাটিতে বিনষ্ট হতে দেখা যায়, তাহলে এমন ধারণা করা যেত পারে যে, আল্লাহর পথে সে নিহত হয়েছে সত্য, তবে হয়তো নিয়ত বিদগ্ধ না থাকায় তার সে মৃত্যু যথার্থ মৃত্যু হয়নি। কিন্তু এমন কোনো শহীদের লাশ যদি মাটির নীচে বিনষ্ট অবস্থায় পাওয়া যায়, আল্লাহর পথে শহীদ হওয়ার ব্যাপারে যার নিষ্ঠায় কোনো সন্দেহ নেই, তবে সেক্ষেত্রে অবশ্য এমন ধারণা করা উচিত হবে না যে, তিনি শহীদ নন অথবা কুরআনের আয়াতের মর্মার্থ এখানে টিকছে না। কেননা মানুষের লাশ যে কেবলমাত্র মাটিতেই বিনষ্ট হয় তাই নয়। অনেক সময় ভূমিস্থ অন্যান্য ধাতু কিংবা অন্য কোনো কিছুর প্রভাবেও জড়দেহ বিনষ্ট হওয়া সম্ভব। নবী-রাসূল ও শহীদগণের লাশ মাটি ভক্ষণ করে না বলে হাদীসে যে বর্ণনা রয়েছে, তাতে একথা বুঝা যায় না যে, মাটি ছাড়া তাদের লাশ অন্য কোনো ধাতু কিংবা রাসায়নিক প্রভাবেও বিনষ্ট হতে পারে না। সুতরাং মাটির সাথে মিশ্রিত অন্য কোনো রাসায়নিক পদার্থ কিংবা অন্য কোনো উপাদানের প্রভাবে যদি শহীদের লাশে কোনো প্রকার বিকৃতি ঘটে যায়, তবে এর দ্বারা 'মাটি শহীদের লাশে বিকৃতি ঘটাতে পারে না'-এ হাদীসের যথার্থতা বিঘ্নিত হয় না।

যেহেতু বরযখের অবস্থা মানুষের সাধারণ পক্ষেদ্রিয়ার মাধ্যমে অনুভব করা যায় না সেহেতু কুরআনে শহীদের সে জীবন সম্পর্কে لَا تَشْعُرُونَ [তোমরা বুঝতে পার না] বলা হয়েছে। এর মর্মার্থ হলো এই যে, সে জীবন সম্পর্কে অনুভব করার মতো অনুভূতি তোমাদের দেওয়া হয়নি।

মাসআলা : ইবনুল আরাবী মালিকী (র.) বলেছেন, এ আয়াত থেকে প্রমাণ গ্রহণ করে কোনো কোনো ইমাম শহীদের জন্যে জানাজা ও গোসল উভয়কে অপ্রয়োজনীয় সাব্যস্ত করেছেন। কেননা শাহাদাতই তো তাদের পূত-পবিত্র করে দিয়েছে। তবে ইমাম আবু হানীফা (র.) জানাজার প্রয়োজনীয়তাকে অপরিবর্তিত রেখেছেন। -[আহকামুল কুরআন]

বরযখী জীবনের স্বরূপ : এ জীবন সম্পর্কে একদল মনীষী শুধু আত্মিক হওয়ার অভিমত পোষণ করেছেন। তবে আত্মিক ও জড় এ উভয়বিধ হওয়ার অভিমতকে প্রাধান্য দেওয়া হয়েছে। পূর্বসূরীদের অনেকেই এ অভিমত ব্যক্ত করেছেন যে, এ জীবনটি দেহ ও আত্মার বাস্তবতাসমৃদ্ধ। কারো কারো মতে এটি শুধু আধ্যাত্মিক। তবে প্রথম অভিমতটির প্রাধান্য সুপ্রসিদ্ধ।

-[রুহুল মা'আনী]

অনুবাদ :

১৫৫. আমি তোমাদেরকে শত্রুর ভয়, ক্ষুধা, দুর্ভিক্ষ, সম্পদ ধ্বংস করে এবং রাগ, মৃত্যু ও হত্যার মাধ্যমে জীবন নাশ করে ও বিভিন্ন বিপদাপদের মাধ্যমে ফল-ফসলের স্বল্পতা দ্বারা অবশ্য পরীক্ষা করব। তোমাদেরকে যাচাই করে নেব। অনন্তর দেখব তোমরা ধৈর্যধারণ কর কিনা। আর বিপদে ধৈর্যশীলদের জান্নাতের সুসংবাদ দাও।

১৫৬. তারা হলো যারা বিপদে পতিত হলে কষ্টে পড়লে বলে দাস ও মালিকানা সকল রূপেই নিশ্চয় আমরা আল্লাহর তিনি আমাদের নিয়ে যা ইচ্ছা তাই করতে পারেন এবং আমরা নিশ্চিতভাবে পরকালে তাঁর দিকেই প্রত্যাবর্তনকারী। অনন্তর তিনি আমাদেরকে প্রতিদান প্রদান করবেন। হাদীসে আছে- বিপদের সময় “ইন্না লিল্লাহি ওয়া ইন্না ইলাইহি রাজিউন” পাঠ করলে আল্লাহ তাকে পূর্ণফল দান করেন ও এর ফলে এতদপেক্ষা কোনো উত্তম বস্তু তাকে দেন। আরো আছে যে, একবার রাসূলুল্লাহ ﷺ-এর ঘরের বাতি নিভে গেলে তিনি ‘ইন্না লিল্লাহ’ পাঠ করলেন। এতে হযরত আয়েশা (রা.) বললেন, এটাতো সামান্য একটি বাতিমাত্র। রাসূলুল্লাহ ﷺ বললেন, যে বস্তুতে মু’মিন কষ্টপায়, তার খারাপ লাগে তা-ই তার জন্যে বিপদ। ইমাম আবু দাউদ তৎপ্রণীত মারাসীলে এ হাদীসটির বর্ণনা করেছেন।

১৫৭. এরাই তারা যাদের প্রতি তাদের প্রতিপালকের নিকট হতে সালাত অর্থাৎ ক্ষমা ও রহমত অনুগ্রহ বর্ষিত হয়, আর তারাই সত্য ও সঠিকপথে পরিচালিত।

### তাহকীক ও তারকীব

تَبْلُغُ : আমি তোমাদের অবশ্য পরীক্ষা করব। অর্থ- পরীক্ষা করা, যাচাই করা।

تَقَرُّ : ত্রুটি, ক্ষতি। অর্থ- তয় পাওয়া। অর্থ- খুশা। অর্থ- দূর্ভিক্ষ। অর্থ- খানা (ফ) খরচ। অর্থ- তয় পাওয়া।

تَوَكَّلْ : নিশ্চয়। অর্থ- আক্রান্ত করল। অর্থ- আক্রান্ত করা। অর্থ- আক্রান্ত কর। অর্থ- আক্রান্ত কর। অর্থ- আক্রান্ত কর।

تَوَكَّلْ : কেনো কিছু তাকে আক্রান্ত করল।

تَوَكَّلْ : কেনো কিছু তাকে আক্রান্ত করল।

تَوَكَّلْ : কেনো কিছু তাকে আক্রান্ত করল।

تَوَكَّلْ : কেনো কিছু তাকে আক্রান্ত করল।

تَوَكَّلْ : কেনো কিছু তাকে আক্রান্ত করল।

تَوَكَّلْ : কেনো কিছু তাকে আক্রান্ত করল।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

যোগসূত্র : যারা ধৈর্যের চরম উৎকর্ষ দেখাতে পেরেছেন উপরে সেই শহীদান সম্পর্কে আলোচনা ছিল। এবার ঘোষণা করা হয়েছে যে, সাধারণভাবে তোমাদের সকলের উপরই বালামুসিবত ও বিপদাপদ নিশ্চয় আপতিত হবে তবে তা শাস্তি ও আজাব রূপে নয়, বরং পরীক্ষা রূপে হবে এবং তোমাদের ধৈর্য যাচাই করা হবে। ধৈর্যশীলদের অন্তর্ভুক্ত হওয়া অত সহজ নয়। এ কারণে এ বাণী দ্বারা আগেভাগে সাবধান করে দিয়ে তাদের সান্ত্বনা ও নির্ভাবনার উত্তম উপকরণ সরবরাহ করা হলো। আর আল্লাহর পরীক্ষা করার লক্ষ্য হলো ফলাফল পৃথিবীবাসীর সামনে প্রকাশ করে দেওয়া। অন্যথায় এ বিষয়টিও যে আল্লাহ সর্বদা বিদিত রয়েছেন, তা বলার অপেক্ষা রাখে না।

—[তাহসীরে মাজেদী ও উসমানী]

تَوَكَّلْ : কেনো কিছু তাকে আক্রান্ত করল।

তাহসীরে মাজেদী ও উসমানী

তাহসীরে মাজেদী ও উসমানী

তাহসীরে মাজেদী ও উসমানী

তাহসীরে মাজেদী ও উসমানী

তাহসীরে মাজেদী ও উসমানী

তাহসীরে মাজেদী ও উসমানী

তাহসীরে মাজেদী ও উসমানী

তাহসীরে মাজেদী ও উসমানী

তাহসীরে মাজেদী ও উসমানী

قَوْلُهُ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ : বিপদ-আপদে এ আয়াতের উচ্চারণের অভ্যাস আজও অনেক মুসলিম পরিবারে পরিদৃষ্ট হয়। কিন্তু সবার অর্জিত হওয়ার জন্যে শুধু মৌখিক আবৃত্তি যথেষ্ট নয়, অন্তরেও অবশ্যই এ মর্মের পূর্ণাঙ্গ উপস্থিতি অপরিহার্য। তাকসীরে বায়যাবীতে এসেছে- وَلَيْسَ الصَّبْرُ بِالِاسْتِرْجَاعِ بِالْكِسَانِ بَلْ بِهِ وَيَالْقَلْبِ - অর্থাৎ শুধু মুখে ইন্না-ইল্লাহ ..... পড়ার নাম সবার নয়, বরং মুখ ও মন দিয়ে পড়তে হবে।

قَوْلُهُ إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ : আমরা সকলেই শুধু বান্দা-মালিকানাভুক্ত দাসানুদাস। সব কিছুতেই তাঁর মালিকানা। আমরা নিজেরা আমাদের সব বিষয়বস্তু এর কোনো কিছুই আমার নয়, স্ত্রী নয়, সন্তান নয়, সম্পদ নয়, সম্পত্তি নয়, স্বদেশ নয়, স্বজাতি নয়, দেহ নয়, প্রাণ নয়।

মৌলিক তিনটি বিশ্বাস সবারের জন্যে সহায়ক : প্রথমত মানুষের সব দুঃখ-দুশ্চিন্তা, সকল বেদনা ও আক্ষেপ এবং সকল জ্বালার মূল কথা শুধু এতটুকু যে, সে তার প্রিয় বিষয়বস্তুগুলোকে নিজস্ব সাব্যস্ত করে রেখেছেন। কিন্তু এই ব্যাপক বিভ্রান্তি হতে হৃদয়-মনকে মুক্ত করতে পারলে তখন যে কোনো জিনিস যতই প্রিয় হোক না কেন, তা তো বিন্দুমাত্র নিজের রইল না। অতএব তখন আর দুঃখকষ্ট, বিষণ্ণতা ও হায়-আফসোসের অবকাশ কোথায়? দ্বিতীয়ত পৃথিবীর যে কোনো দুঃখ-বেদনা, যে কোনো মনঃকষ্ট এবং যে কোনো মর্মজ্বালার তা যতই বিস্তৃত ও গভীর হোক না কেন- এ সবই সাময়িক ও ক্ষণস্থায়ী। এর কোনোটিই অক্ষয় চিরন্তন নয়। কেননা অনতিবিলম্বে এসব ছেড়ে প্রকৃত মালিকের দরবারে হাজিরা দিতে হবে। তৃতীয়ত সেখানে পৌছামাত্র সমুদয় বকেয়া উসুল হয়ে যাবে, সব হারানোর প্রাপ্তি ঘটবে, সকল বিচ্ছেদের অবসানে চির মিলন সূচিত হবে। মৌলিক বিশ্বাসের এ তিনটি ধারা যার হৃদয়ে যতখানি সুদৃঢ় হবে, পৃথিবীর বুকে সে তত পরিমাণ নিরাপত্তা ও স্থিরতা ভোগ করবে। -[তাকসীরে মাজেদী]

সবারের তিনটি স্তর : বিষয়াভিজ্ঞদের মতে আয়াতে বর্ণিত সবার প্রতিপালনের তিনটি স্তর রয়েছে-

ক. উচ্চস্তর : অন্তরে আয়াতের মর্ম চিত্রিত থাকবে এবং মুখেও এর শব্দমালা উচ্চারিত হবে।

খ. মধ্যমস্তর : মনে মনে এর অর্থ ভেবে নেবে, মুখে উচ্চারণ করবে না।

গ. নিম্নস্তর : মনে মর্মের উপস্থিতি ব্যতিরেকে শুধু মুখে উচ্চারণ করবে। একটি সম্ভাব্য চতুর্থ স্তরও রয়েছে। তা হলো, মনে বিশ্বাসের পর্যায়েও বিদ্যমান নেই, শুধু মুখে রটাতে থাকবে। এটি মূলত নিষ্ফাক বা কপটতা এবং এ অবস্থা ঈমানদারদের পরিসীমা বহির্ভূত। রাসূলুল্লাহ ﷺ সম্পর্কে ইতিহাসের বর্ণনা রয়েছে যে, সাধারণ ও নগণ্য দুঃখকষ্ট ও অপছন্দনীয়তার ক্ষেত্রে তিনি বারবার এ বাক্য আবৃত্তি করতেন। তাঁর সাহাবীগণ (রা.) ও এরূপ অভ্যাসে অভ্যস্ত হয়েছিলেন। -[তাকসীরে মাজেদী]

**অনুবাদ :**

অর্থাৎ কাসরা  
প্রদানকারী অক্ষরটি অপসারণের দরুন মানসূবরুপে ব্যবহৃত  
হয়েছে- এদিকে ইঙ্গিত করার উদ্দেশ্যে মাননীয় তাফসীরকার  
এ স্থানে তাফসীরে **يَغْيِرُ** -এর উল্লেখ করেছেন।



এ-র বহুবচন। عِلْمٌ : অَعْلَمُ -এর ব্যবহার। شِعَارٌ -এর থেকেই شُعَائِرٌ : শُعَاثُرُ  
অর্থ- চিহ্ন, নিদর্শন। تَلْبِيسٌ : বিজড়িত করল। الْحَجُّ : الْمَنَاسِكُ : الْجُنَّاحُ الْفِيلِ إِلَى الْأَنْتُمْ . جَنَّحٌ إِلَيَّ كَذَا إِذَا مَالَ . جُنَّاحٌ : পাপ, إِنَّمَا : পাপ। إِيَّاكَ : ইচ্ছা। الْقَصْدُ :  
صَفَى : صَفَّى : এর দ্বিবচন। অর্থ- মূর্তি। يَسْعَى : সাঙ্গ করবে, দৌড়াবে। صَمَانٌ : سَمِنًا : স্পর্শ করত। يَمْسَحُونَ : স্পর্শ করা। اِبْذَوْا : [গুরু করে] يَذَاهُ (ف) مُسْحًا : গুরুর করা।  
الْأَثَابَةُ : ছওয়ার প্রদান করা, প্রতিদান দেওয়া। قَوْلُهُ تَطَوُّعٌ : ফরজ আমল ব্যতীত মানুষ স্বৈচ্ছায় যেসব কাজ সম্পাদন করে তাকেই تَطَوُّعٌ [সেচ্ছা প্রণোদিত] বলা হয়।  
قَوْلُهُ خَيْرًا : যে কোনো ভালোকে বুঝায়। এখানে خَيْرٍ দ্বারা উদ্দেশ্য সব রকমের ইবাদত-আনুগত্য। আর এটাই অধিক সমীচীন। কেননা তা শব্দের ব্যাপকতার অনুকূল।

**যোগসূত্র :** পূর্বের আয়াতের সাথে এ আয়াতের কয়েক দিক থেকে সম্পর্ক রয়েছে—

১. ইতঃপূর্বে কা'বার দিকে কিবলা পরিবর্তন ও কিবলাসমূহের মধ্যে কা'বার শ্রেষ্ঠত্বের বর্ণনা ছিল। এবারে কা'বা যে হজ ও উমরা পালনের স্থান তা বর্ণনা করা হয়েছে, যাতে পূর্ণাঙ্গরূপে **وَلَا تَمْنَعُ عَلَيَّكُمْ** -এর প্রত্যয়ন ও বিশ্লেষণ সাধিত হয়।
২. এর আগে ধৈর্যের মাহাত্ম্য বর্ণনা করা হয়েছিল। এবারে বলা হয়েছে যে, দেখ সাফা ও মারওয়া যে মহান আল্লাহর নির্দশনাবলির অন্তর্ভুক্ত হয়েছে এবং হজ ও উমরায় তার প্রদক্ষিণকে আবশ্যিক করা হয়েছে, তার কারণ তো এটাই যে, এ কাজ হযরত বিবি হাজেরা (আ.) ও তাঁর ছেলে হযরত ইসমাইল (আ.) -এর ন্যায় পরম ধৈর্যশীলদ্বয়ের স্মৃতিবাহী। হাদীস, তাফসীর ও ইতিহাস গ্রন্থসমূহে এ ঘটনা বিস্তারিত বর্ণিত আছে, যা দেখলে **إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ** -এর সমর্থন পাওয়া যায়। -[তাফসীরে উসমানী]
৩. উপরে একটু আগেই সবরের মাহাত্ম্য ও গুরুত্বের বিবরণ দেওয়া হচ্ছিল। তার পরপরই হজের আলোচনা শুরু করাতে সবর ও হজের মাঝে একটি বিশেষ সংযোগ-সামঞ্জস্যও রয়েছে। কেননা হজ সম্পাদন ক্ষেত্রে নিত্য দিনের ভিড়-হাঙ্গামা, টানাইচাড়া, লাগাতার সফর ও খণ্ডিত অবস্থান ইত্যাদি মিলিয়ে শুধু ফরজগুলো যথারীতি আদায় করে যাওয়াই একটি কঠিন সংগ্রামতুল্য। সুন্নত ও মোস্তাহাব তো কল্পনায়ই রেখে দিতে হয়। প্রতি মুহূর্তের ব্যস্ততায় উত্তেজনার উপকরণ থাকা সত্ত্বেও জিহ্বা সংযত রাখুন, হাত-পা সামলে রাখুন, চোখ-কান নিয়ন্ত্রণে রাখুন। মোটকথা সবরের পরিপূর্ণ পরীক্ষা দিতে হচ্ছে। -[তাফসীরে মাজেদী]

জালালাইনের হাশিয়াতে রয়েছে-

وَوَجْهَ إِزْطِاطِ الْآيَةِ بِمَا قَبْلَهُ هُوَ الْجَمْعُ بَيْنَ الْحَجِّ وَالْجِهَادِ لِأَنَّ فِيهِمَا شَقُّ الْأَنْفُسِ وَالْأَمْوَالِ (ج ٢، ص ٢٣)

অর্থাৎ পূর্বে জিহাদের কথা আলোচিত হয়েছে এবার হজের আলোচনা করা হলো। কেননা উভয়টির মাঝেই জানমালের কষ্ট রয়েছে।

قَوْلُهُ إِنَّ الصَّافَا وَالْمَرَوَةَ: সাফা ও মারওয়া এক সময় মাসজিদুল হারামের সন্নিহিত দুটি ছোট পাহাড় ছিল। এখন তা শুধু পাথরখণ্ডরূপে সামান্য উঁচু রয়েছে। সাফা হরাম শরীফের ডানদিকে এবং মারওয়া বামদিকে অবস্থিত। এ দুটির মাঝে দূরত্ব হবে ৪৯৩ কদম বা প্রায় ৭ ফার্লং। সাফা শব্দের আভিধানিক অর্থ- পরিচ্ছন্ন পাথর বা নিরেট প্রস্তরখণ্ড বা পাথরের চাঁই। মারওয়া'র আভিধানিক অর্থ- সাদা বর্ণের কোমল পাথর।

سُمِّيَ الصَّافَا لِأَنَّهُ جَلَسَ عَلَيْهِ آدَمُ صَفِيُّ اللَّهِ وَسَيِّى الْمُرَّةَ لِأَنَّهُ جَلَسَ عَلَيْهِ امْرَأَةُ آدَمَ حَوَاءُ وَعَلَيْهِمَا السَّلَامُ.  
(حَاشِيَةُ جَلَالِينَ)

সহীহ হাদীসে বর্ণিত হয়েছে যে, হযরত ইসমাঈল (আ.) -এর দুধ খাওয়ার বয়সে মা হাজেরা (রা.) দুগ্ধপোষ্য শিশুকে একাকী ও পিপাসা-কাতর রেখে এ উদ্দেশ্যে বের হয়েছিলেন যে, কোথাও কোনো কাফেলা দেখা গেলে তাদের নিকট হতে পানি পাওয়া যেতে পারে। এ সময় অস্থিরতার কারণে তিনি দৌড়ে এ পাহাড় থেকে সে পাহাড়ে চড়তেন, আবার সে পাহাড় থেকে এ পাহাড়ে চলে আসতেন যাতে পাহাড়ের উঁচু স্থান থেকে কোনো কাফেলা দৃষ্টিগোচর হয়।

شَعَائِرُ اللَّهِ -এর একবচন। অর্থ- আলামত, চিহ্ন। شَعَائِرُ اللَّهِ -আল্লাহর নিদর্শন অর্থাৎ আল্লাহর দীনের চিহ্ন ও নিদর্শনাদি। আল্লাহর দীনের সেসব আলামত, যা ইবাদতের ক্ষেত্রে প্রতীক সাব্যস্ত হতে পারে।

-[তাফসীরে মাজেদী]

আল্লামা ইদরীস কান্ধলভী (র.) বলেন, শরিয়তের পরিভাষায় ঐ সমস্ত বস্তুকে شَعَائِرُ اللَّهِ বলা হয় যার মাধ্যমে সাধারণত কুফর ও ইসলামের মাঝে পার্থক্য নির্ণীত হয়। -[মা'আরিফুল কুরআন-১/২৫৩]

قَوْلُهُ نَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ হজের বিধান : হজ ইসলামি ইবাদত তালিকায় চতুর্থ স্তম্ভ। কিংবা সালাত, সাওম ও জাকাতের পরবর্তী চতুর্থ ফরজ। উম্মতের যে কোনো সদস্য, চাই সে পৃথিবীর যে কোনো অঞ্চলের বাসিন্দা হোক না কেন- আর্থিক সামর্থ্য, পথের নিরাপত্তা ও শরীরিক সামর্থ্যের শর্তে জীবনে একবার তার জন্যে হজ সম্পাদন ফরজ।

হজের আরকান অর্থাৎ হজের ফরজসমূহ তিনটি-

১. ইহরাম বাঁধা অর্থাৎ হেরেমের পরিসীমায় প্রবেশের পূর্বে সাধারণ ব্যবহার্য পোশাক খুলে ফেলে ইহরাম বা হজের জন্যে বিশেষ ধরনের সেলাইবিহীন পেশাক পরিধান করা।
২. জিলহজ মাসের ৯ তারিখে অর-ফার প্রান্তরে উপস্থিতি, যাকে পরিভাষায় বলা হয় উকূফ [অবস্থান] এবং
৩. তাওয়াফে যিয়ারত বা প্রদক্ষিণ তওয়াফ অর্থাৎ উকূফের পরে পবিত্র কা'বা ঘর প্রদক্ষিণ বা তওয়াফ করা।

হজের ওয়াজিব ৫টি-

১. মুযদালিফায় অবস্থান করা অর্থাৎ অর-ফার ময়দান থেকে মিনায় ফেরার পথে মুযদালিফা নামক স্থানে রাাত্রি যাপন করা।
২. ১০, ১১ ও ১২ জিলহজে মিনায় অবস্থান করে ককর নিক্ষেপ, পরিভাষায় যাকে বলা হয় রামযুল জামারাত বা সংক্ষেপে রামী।
৩. মাথা মুণ্ডন করা বা চুল কাট অর্থাৎ মিনায় শরতাব্দে ককর মারার পর কুরবানি আদায় করে মাথার চুল মুণ্ডন করা।
৪. সাফা-মারওয়া পর্বতদ্বয় সঙ্গ কর অর্থাৎ ১০ জিলহজ বয়তুল্লাহ শরীফে তাওয়াফে যিয়ারতের পর সাফা-মারওয়া পর্বতদ্বয় সাতবার সায়া করা।
৫. কা'বা তওয়াফ [অর্থাৎ ফরজ তওয়াফের অতিরিক্ত বিদায়ী তওয়াফ পরিভাষায় যাকে বলা হয় তাওয়াফই সাদর]।

**উমরার বিধান :** 'উমরা' যার অপর নাম 'আল হাজ্জুল আসগার' বা ছোট হজ। এতে অবশ্য হজের ন্যায় মাস-তারিখের শর্ত নেই এবং অর-ফার ময়দানে উকূফ, মুযদালিফায় অবস্থান, মিনা গমন ইত্যাদি নেই। বছরের যে কোনো মাসে এবং যে কোনো সময় উমরা পালন করা যায়। উমরার কার্যক্রম হচ্ছে হেরেমের বাইরে থেকে উমরার নিয়তে ইহরাম বাঁধবে, অতঃপর কা'বা ঘর তওয়াফ করবে এবং সাফা ও মারওয়ার মাঝে সায়া করার পর মাথা কামিয়ে ফেলবে [বা চুল ছেঁটে ফেলবে]। এতেই উমরা সম্পাদিত হবে এবং ইহরাম থেকে মুক্ত হতে পারবে।

قَوْلُهُ لَا جُنَاحَ عَلَيْهِ : সাফা-মারওয়ার মূল সম্বন্ধ তো ছিল একত্ববাদের বিশিষ্টতম পরিবার অর্থাৎ হযরত হাজেরা, হযরত ইসমাঈল ও হযরত ইবরাহীম (আ.) -এর সঙ্গে কিন্তু জাহেলিয়াতের যুগে এগুলোতেও মুশরিকরা অবৈধ দখল জমিয়েছিল এবং প্রতিটি পাহাড়ে এক একটি প্রতীক বিগ্রহ প্রতিষ্ঠিত হয়েছিল। তীর্থযাত্রায় গেলে দৌড়ে দৌড়ে এগুলোও স্পর্শ করত, চুমো খেত। প্রথম যুগের মুসলমান সাহাবীগণের হৃদয়ে শিরকের প্রতি ঘৃণা এত দৃঢ়ভাবে বদ্ধমূল হয়েছিল যে, স্বভাবতই তাদের মনে এরূপ আশঙ্কা দেখা দিল যে, এ পাহাড়দ্বয়ের মাঝে যাতায়াত করা আবার না শিরক ও অংশীবাদের পরিচায়ক হয়ে যায়। তাই তাঁরা সাফা-মারওয়া গমনে দ্বিধাবিহীন ছিলেন।

আয়াতে তাদের এ দ্বিধা বিদূরিত করার লক্ষ্যে ইরশাদ হয়েছে- এগুলো জাহিলি যুগের তো নয়-ই; বরং এগুলো প্রকৃত তাওহীদের নিদর্শন ও স্মরণিকা প্রতীক। সুতরাং এদের মাঝে যাতায়াতকে ইসলামি ও তাওহীদী হজের অঙ্গ সাব্যস্ত করা হলে তাকে কোনো প্রকারের ক্ষতি বা অন্যায় হবে না।

قَوْلُهُ يَنْوِي سَائِي -এর বিধান : তওয়াফের মূল অর্থ হলো কোনো কিছুকে চারদিক প্রদক্ষিণ করা ও চক্কর দেওয়া। তার সম্প্রসারিত অর্থরূপে কোনো কিছুকে অঙ্গস্পর্শ করেও তওয়াফ বলা যেতে পারে। এতে ইহরাম হলে দুই বছর মাসে সায়া বা যাতায়াত করা

**মাযহাব ও ইখতিলাফ :** সাফা-মারওয়ার মধ্যকার এ সায়ী হানাফীদের মতে ওয়াজিব, ইমাম আহমদ (র.) -এর মতে সুন্নত এবং মালেকী ও শাফেয়ীগণের মতে ফরজ। এ যাতায়াত হবে সাতবার। মাঝের কিছু দূরত্ব প্রায় দুই ফার্সং স্থান একটু দৌড়ে চলতে হয়। এজন্যই বিষয়টিকে সায়ী [দৌড়] নামে অভিহিত করা হয়েছে। মধ্যবর্তী এ দূরত্বের পরিচিতি চিহ্নস্বরূপ সড়কের পাশে দুই প্রান্তে দুটি সবুজ বর্ণের ফলক স্থাপন করা হয়েছে। এক সময় এ স্থানটি ছিল অনাবাদি, এখন তো দস্তুরমতো বাজারে পরিণত হয়েছে এবং সাফা-মারওয়ার মাঝে এখন সমাগম ও জীবনের স্পন্দন পরিলক্ষিত হয়ে থাকে।

-[তাফসীরে মাজেদী]

**আয়াতের প্রকৃত মর্ম :** বুখারী ও মুসলিমের বর্ণনায় রয়েছে, হযরত ওরওয়া ইবনে যুবাইর (রা.) হযরত আয়েশা (রা.) -এর কাছে জিজ্ঞেস করলেন- **فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطُوفَ بِهِمَا** দ্বারা তো বোঝা যায়, সাফা-মারওয়ার সায়ী ওয়াজিব নয়। জবাবে হযরত আয়েশা (রা.) বললেন, ওহে আমার ভাগ্নে আয়াতের মর্ম এমন নয় যেমনটি তুমি বুঝেছ। যদি আয়াতের মর্ম এমনই হতো, তাহলে কুরআনের ইবারত এভাবে হতো- **فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ لَا يَطُوفَ بِهِمَا**

অর্থাৎ ঐ ব্যক্তির জন্যে কোনো গুনাহ নেই যে সাফা-মাওয়ার সায়ী না করে।

তিনি আরো বলেন, এ আয়াত আনসারদের ব্যাপারে নাজিল হয়েছে। যার ঘটনা হলো, ইসলামের পূর্বে আনসারগণ 'মানাত' -এর পূজা করত। মুসলমান হওয়ার পর যখন সাফা-মারওয়ার মাঝে সায়ী করার হুকুম দেওয়া হলো তখন তারা কাফেরদের সাথে সাদৃশ্যতার কারণে মনে সংকোচবোধ করল। সে প্রসঙ্গে এ আয়াত নাজিল হয়। -[বুখারী ও মুসলিম]

মোটকথা আনসারদের সংকোচ ও দ্বিধা নিরসনের জন্যে **فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطُوفَ بِهِمَا** বলা হয়েছে। এতে সাফা-মারওয়ার সায়ী বর্জনের অনুমতি দেওয়া উদ্দেশ্য নয়। যদি তাই হতো তাহলে **فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ لَا يَطُوفَ بِهِمَا** বলা হতো। অর্থাৎ **لَا جُنَاحَ** শব্দটি সাফা-মারওয়ার মাঝে সায়ী করার ব্যাপারে ব্যবহৃত হয়েছে। বর্জন করার ব্যাপারে ব্যবহৃত হয়নি।

আল্লামা ইদরীস কান্ধলভী (র.) বলেন, এতদসত্ত্বেও যদি এটা মেনে নেওয়া হয় যে, **لَا جُنَاحَ** শব্দটি শুধু **إِبَاحَت** -এর প্রতি দালালত করে, তাহলে তার মর্ম হলো আসাফ এবং নায়েলা তথা মূর্তি থাকাবস্থায়ও সাফা-মারওয়ার সায়ী করা জায়েজ। যেমন ধরুন, কেউ মাসআলা জিজ্ঞেস করল যে, কাপড়ে এক দিরহাম পরিমাণ নাপাকি লেগে থাকলে তা পরে নামাজ আদায় করা যাবে কিনা। তখন জবাব দেওয়া হবে- **لَا جُنَاحَ عَلَيْكَ أَنْ تُصَلِّيَ فِيهِ** অর্থাৎ এমন কাপড়ে নামাজ পড়তে কোনো অসুবিধা নেই। এখানে উক্ত ইবারত দ্বারা নিছক নামাজের **إِبَاحَت** বা বৈধতা এবং অনুমতি বুঝা যায় না; বরং কাপড়ে সামান্য নাপাকি লেগে থাকাবস্থায় নামাজ পড়ার অনুমতি বুঝা যায়। কেননা নামাজের বিধান তো পূর্ব থেকেই রয়েছে। অনুরূপভাবে মূল সায়ী তা পূর্ব থেকেই ওয়াজিব ছিল। এখন বলা হচ্ছে এতে মূর্তি থেকে থাকলেও সায়ী করা যাবে তাতে কোনো অসুবিধা নেই। -[তাফসীরে মা'আরিফুল কুরআন : কান্ধলভী খ. ১, পৃ. ২৫৪]

আয়াতের মর্ম এই দাঁড়ায় যে, যে কোনো নেককাজ হোক এবং তার স্তর ও প্রকরণ যাই হোক মানুষ স্বেচ্ছা প্রণোদিত হয়ে যা কিছু সম্পাদন করবে তার বিনিময় প্রতিদান সে পেয়েই যাবে।

**قَوْلُهُ شَاكِرًا :** শূকর শব্দ আল্লাহর দিকে প্রযোজ্য হলে তার অর্থ হবে এরূপ যে, তিনি বান্দার সামান্য মেহনতেও অনেক বেশি বিনিময় দিয়ে থাকেন।

(الشُّكْرُ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى أَنْ يُعْطِيَ لِعَبْدِهِ فَوْقَ مَا يَسْتَحِقُّهُ بِشُكْرِ الْبَسِيرِ وَيُعْطِيَ الْكَفِيرَ - مَعَالِم)

অর্থাৎ আল্লাহর পক্ষে শোকর হলো এই যে, তিনি বান্দাকে তার প্রাপ্যের উর্ধ্বে দান করেন এবং অল্পের বিনিময়ে অনেক দিয়ে দেন অর্থাৎ বান্দার নিয়ত সম্পর্কে তো তিনি অবহিত রয়েছেন।

## অনুবাদ :

১৫৯. ১৫৯. وَنَزَلَ فِي الْيَهُودِ إِنَّ الَّذِينَ  
يَكْتُمُونَ النَّاسَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ  
الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَى كَابَةِ الرَّجْمِ وَنَعَتِ  
مُحَمَّدٌ ﷺ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لِلنَّاسِ  
فِي الْكِتَابِ التَّوْرَةِ أُولَئِكَ يَلْعَنُهُمُ  
اللَّهُ يَبْعِدُهُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيَلْعَنُهُمُ  
اللَّعْنُونَ الْمَلَائِكَةُ وَالْمُؤْمِنُونَ أَوْ كُلُّ  
شَيْءٍ بِالدُّعَاءِ عَلَيْهِمُ بِاللَّعْنَةِ।

১৬০. ১৬০. إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا رَجَعُوا عَنْ ذَلِكَ  
وَأَصْلَحُوا عَمَلُهُمْ وَيَتَنَبَّأُوا مَا كَتَمُوهُ  
فَأُولَئِكَ أَتُوبُ عَلَيْهِمْ أَقْبَلُ تَوْبَتَهُمْ  
وَأَنَا التَّوَّابُ الرَّحِيمُ بِالْمُؤْمِنِينَ।

১৬১. ১৬১. إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ  
حَالٌ أُولَئِكَ عَلَيْهِمُ لَعْنَةُ اللَّهِ  
وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ أَيْ هُمْ  
مُسْتَحِقُّو ذَلِكَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ  
وَالنَّاسُ قَبْلَ عَامٍ وَقَبْلَ الْمُؤْمِنُونَ।

১৬২. ১৬২. خَلِيدِينَ فِيهَا أَيْ اللَّعْنَةُ أَوْ النَّارِ  
الْمَذْكُولِ بِهَا عَلَيْهَا لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ  
الْعَذَابُ طَرْفَةَ عَيْنٍ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ  
يُمْهَلُونَ لِتَوْبَةٍ أَوْ مَعْدَرَةٍ।

ইহুদিদের সম্পর্কে আল্লাহ তা'আলা নাজিল করেন যে, আমি যেসব স্পষ্ট নিদর্শন ও পথ নির্দেশ অবতীর্ণ করেছি যেমন রাজম [ব্যভিচারের শাস্তি প্রস্তর নিক্ষেপ দ্বারা ইত্যাদি] সম্পর্কিত আয়াত ও হযরত মুহাম্মদ ﷺ -এর প্রশংসা সংবলিত বিবরণাদি মানুষের জন্যে কিতাবে অর্থাৎ তাওরাতের তা স্পষ্টভাবে ব্যক্ত করার পরও যারা তা লোকদের নিকট গোপন করে আল্লাহ তাদেরকে লানত করেন অর্থাৎ তাঁর রহমত হতে তাদেরকে বিদূরিত করে দেন এবং অভিশাপকারীগণও অর্থাৎ ফেরেশতা ও মু'মিনগণ বা প্রতিটি জিনিস তাদের লানতের বদদোয়া করে অভিশাপ দেয়।

কিন্তু যারা তওবা করে তা হতে ফিরে আসে এবং নিজেদের কার্যকলাপ সংশোধন করে এবং যা গোপন করে রেখেছিল তা সুস্পষ্টভাবে ব্যক্ত করে এরাই তারা যাদের প্রতি আমি ক্ষমাপরবশ ইহি। অর্থাৎ তাদের তওবা কবুল করি। আর আমি মু'মিনদের প্রতি অতিশয় তওবা গ্রহণকারী, পরম দয়ালু।

যারা সত্য প্রত্যাখ্যান করে এবং সত্য প্রত্যাখ্যানকারীরূপে মৃত্যু মুখে পতিত হয় وَهُمْ كُفَّارٌ এটা حَالٌ বা ভাব ও অবস্থাবাচক পদ। তাদের উপর আল্লাহর ফেরেশতা এবং মানুষ সকলেরই অভিশাপ। অর্থাৎ ইহকাল ও পরকালে তারা তারই যোগ্য হবে। কেউ কেউ বলেন النَّاسِ [মানুষ] শব্দটি এ স্থলে عَامٌ বা ব্যাপক। আর কেউ কেউ বলেন, এ শব্দটি দ্বারা এ স্থলে কেবল মু'মিনদেরকেই বুঝানো হয়েছে।

তাতে অর্থাৎ লানতের মধ্যে বা লানত শব্দটি দ্বারা ইঙ্গিতকৃত জাহান্নামের মধ্যে তারা স্থায়ী হবে। তাদের শাস্তি পলকমাত্র সময়ের জন্যেও লঘু করা হবে না আর তওবা করার জন্যে বা ওজর পেশ করার জন্যেও তাদেরকে বিরাম দেওয়া হবে না। অবকাশ দেওয়া হবে না।

### তাহকীক ও তারকীব

يَكْتُمُونَ : গোপন করে। كَتَمَ (ن) كَتَمًا . كَتَمَانًا : গোপন করা। الرَّجِيمُ : পাথর দিয়ে আঘাত করা।  
 خُلِدَ : লেগে। خُلِدِينَ : خُلِدِينَ : ইঙ্গিতকৃত। الْمَذْلُولُ : অধিকারী, যোগ্য। مُسْتَحِقُّ ذَلِكَ : مُسْتَحِقُّ : থাকা, জুড়িয়ে থাকা অর্থাৎ সে শাস্তি ও লানত- চিরকাল তারা তাতেই পড়ে থাকবে। طَرَفَةٌ عَيْنٍ : চোখের পলক। لَا يَنْتَظِرُونَ : সুযোগ দেওয়া হবে না। أَنْظَرَ (أَفْعَال) : অর্থ- ঢিল দেওয়া, অবকাশ দেওয়া।  
 مَرْجِعٍ : এর ক্ষেত্রে সম্ভাবনা বর্ণনা করা উদ্দেশ্য। فِيهَا : এর দ্বারা النَّارِ الْمَذْلُولِ بِهَا عَلَيْهَا : এর দ্বারা তারা সব সময় থাকবে লানতে বা লানত দ্বারা ইঙ্গিতকৃত দোজখে।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

যোগসূত্র ও আলোচনা : পূর্বে আলোচিত হয়েছে যে, ইহুদিরা হক তথা সত্যকে জানত ও চিনত- যেমনিভাবে পিতা সন্তানকে চিনে। এ চেনাজানার পরও তারা হক গোপন করত। যেমন আয়াতে বলা হয়েছে- الَّذِينَ اتَّيْنَاهُمُ الْكِتَابَ الَّذِينَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ آبْنَاهُمْ وَإِنْ فَرِيقًا مِنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ এখন এ আয়াতে তাদের সে কিতমানে হক বা সত্য গোপন করার ব্যাপারে সতর্কবাণী প্রদান করা হচ্ছে এবং তা থেকে তওবাকারীদের জন্যে ক্ষমা ও রহমতের প্রতিশ্রুতি দেওয়া হচ্ছে।

يَكْتُمُونَ : গোপন করে এবং এ সত্য গোপনও এত দুঃসাহসিকতার সাথে যে, তা শুধু নীরবতা অবলম্বন পর্যন্তই সীমিত থাকেনি; বরং সত্যের বিপরীত সাক্ষ্যদানে সদা প্রস্তুত। كَتَمَانٍ স্বৈচ্ছাকৃত ও প্রকাশের প্রয়োজনীয়তার ক্ষেত্রে গোপন রাখাকে বলে। তাফসীরে রুহুল মা'আনীতে এর সংজ্ঞা এভাবে দেওয়া হয়েছে-

تَرَكَ إِظْهَارَ الشَّيْءِ قَصْدًا مَعَ مَسَاسِ الْحَاجَةِ إِلَيْهِ (روح)

অর্থাৎ كَتَمَان হলো ইচ্ছা করে কোনো কিছু গোপন করা তা প্রকাশের প্রয়োজনীয়তা দেখা দেওয়া সত্ত্বেও।

قَوْلُهُ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ : লানতের তাৎপর্য :

\* আল্লাহর লানত অর্থ- তিনি তাদের নিজ সান্নিধ্য হতে দূরে সরিয়ে দেন এবং দয়া-মেহেরবানিতে তাদের পরিত্যক্ত রাখেন। ইমাম রাগিব (র.) বলেন-

وَذَلِكَ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى فِي الْآخِرَةِ عِقَابٌ وَفِي الدُّنْيَا انْقِطَاعٌ عَنْ قَبُولِ رَحْمَتِهِ وَتَوَفِّيهِ .

অর্থাৎ “আর তা আল্লাহর পক্ষ থেকে আখিরাতে শাস্তি এবং দুনিয়ায় তাঁর রহমত ও তৌফিক [কল্যাণ উপকরণ] প্রাপ্তিতে বিচ্ছিন্নতা। -[রাগিব]

\* সৃষ্ট জীবের লানত হলো, এ পাপাচারী দুর্ভাগাদের জন্যে বদদোয়া করা, তাদের জন্যে আল্লাহর রহমত থেকে দূরে থাকা ও তাঁর দয়া-করুণা থেকে বঞ্চিত থাকার প্রার্থনা করা। -[রুহুল মা'আনী ও রাগিব]

ফকীহগণ পূর্ববর্তী আয়াত দ্বারা এ বিষয়টি আহরণ করেছেন যে, আলিমের জন্যে সত্য প্রচার [তাবলীগ] ও তাঁর জানা বিষয় অন্যদের পর্যন্ত পৌঁছে দেওয়া অবশ্য কর্তব্য।

قَوْلُهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّهُ أَيُّ الْمَلَائِكَةِ وَالْمُؤْمِنُونَ أَوْ كُلُّ شَيْءٍ : আয়াতে লানতকারীদের নির্দিষ্টভাবে চিহ্নিত করা হয়নি। এভাবে বিষয়টি অনির্ধারিত রাখতে ইঙ্গিত পওয়া যাচ্ছে যে, দুনিয়ার প্রতিটি বস্তু এবং প্রতিটি সৃষ্টিই তাদের উপর অভিসম্পাত করে থাকে। এমনকি জীব-জন্তু ও কীটপতঙ্গও তাদের প্রতি অভিসম্পাত করে। মুফাসসির (র.) -এর وَيَلْعَنُهُمُ : الْمَلَائِكَةُ وَالْمُؤْمِنُونَ أَوْ كُلُّ شَيْءٍ بِالْإِذْنِ بِاللَّعْنَةِ : পরবর্তী ইবারত দ্বারা এমনটিই বুঝা যায়।

প্রত্যেকের লা'নত করার কারণ : আল্লাহ তা'আলা লানত করেন এজন্য যে, সত্য গোপনকারীরা প্রকারান্তরে আল্লাহর যোকাবিলা করে থাকে। কেননা আল্লাহ চান হেদায়েতের বিস্তার করতে এবং মূর্খতা দূর করতে। আর ওরা চায় গোমরাহি ও মূর্খতার প্রসার ঘটতে।

কেন্দ্রশতা, নবী এবং মু'মিনরা এজন্য লানত করে যে, তাদের সার্বক্ষণিক চেষ্টা হলো বান্দাদের কাছে আল্লাহর হুকুম বর্ণনা করা। আর এসব লোক তাদের সে চেষ্টা কার্য করতে চায়।

আর তাদের সত্য গোপনের পরিণামে যখন দুনিয়ার দুর্ভিক্ষ, মহামারি ইত্যাকার বিপদাপদ নেমে আসে তখন পুরো গ্রন্থিকাল একটি বড়দুর্ভিক্ষের পর্যন্ত বড় হয়। বলে সকলেই তাদের উপর অভিশাপ দেয়।

—[কাক্বললী : খ. ১, পৃ. ২৫৫, তাকসীরে উসমানী]

قَوْلُهُ تَعَالَى كَذَّبْتُمْ عَنْ يَمِينِكُمْ—ক. বিবর্ত থাক, খ. অনুতপ্ত হওয়া এবং গ. বর্জনের সংকল্প নিয়ে অনুনয়-বিনয় করা।

قَوْلُهُ تَعَالَى كَذَّبْتُمْ عَنْ يَمِينِكُمْ [তাক্বিল] দেওয়া হয়েছে এবং এটি শুধু 'মানুষ' [النَّاسُ]—এর সাথে সম্পৃক্ত নয়, বরং এর সর্বত্র রয়েছে অত্যাচার, কেন্দ্রশতা ও মানুষ এসব শব্দের সাথে। جَمْعٌ পূর্বোল্লিখিত সকল শব্দের জন্যে 'তাকিদ', শুধু قَوْلُهُ শব্দে লানত নয়। —[বহল মা'আনী]

কাক্বের নিষেধ :

قَوْلُهُ تَعَالَى كَذَّبْتُمْ عَنْ يَمِينِكُمْ : 'কাক্বের অবস্থায় মারা গিয়েছে' এ কাক্বের বা সংযুক্তি স্পষ্ট করে দিয়েছে যে, এখানে উদ্ধৃত কাক্বের সে সকল কাক্বের জন্য যারা কাক্বের অবস্থায়ই মারা গিয়েছিল। কেননা মূল মানদণ্ড শেষ আমল ও মৃত্যুর সঙ্গে যুক্ত। সুতরাং যে কাক্বের কাক্বের অবস্থায় মৃত্যুবরণ করেছে বলে নিশ্চিত নয়, তার প্রতি লানত করা বৈধ নয়। আর কাক্বের পক্ষ থেকে যেহেতু কারো শেষ পরিণতির [মৃত্যুর] নিশ্চিত অবস্থা সম্পর্কে অবগত হওয়ার কোনো উপায় নেই, সেহেতু কোন্ কাক্বের নাম নিয়ে তার প্রতি লানত করাও জায়েজ নয়। আর রাসূল ﷺ যে সমস্ত কাক্বের নাম উল্লেখ করে তার প্রতি লানত করেছেন কাক্বের অবস্থায় তাদের মৃত্যু সম্পর্কে আল্লাহ তা'আলার পক্ষ থেকে তিনি অবহিত হয়েছিলেন।

লানতের ব্যাপারটি যখন এতই কঠিন ও নাজুক যে, কাক্বের অবস্থায় মৃত্যু সম্পর্কে নিশ্চিত না হয়ে কোনো কাক্বের প্রতিও লানত করা বৈধ নয়, তখন কোনো মুসলমান কিংবা কোনো জীবজন্তুর উপর কেমন করে লানত করা যেতে পারে? তাই আহলে সুন্নত ওয়াল জামাতের মতে সুনির্দিষ্টভাবে কোনো মু'মিন পাপী ব্যক্তিকে লানত করা সম্পূর্ণ নাজায়েজ। তবে কোনো ব্যক্তিকে নির্ণীত না করে অনির্দিষ্ট ও ব্যাপক শব্দে লানত করার বৈধতা রয়েছে। যথা— চোরকে অভিশাপ! সুনির্দিষ্ট পাপীকে লানত করা জায়েজ নয়, তবে অনির্ণীতরূপে পাপীদের জাতি-গোষ্ঠীকে লানত করা সকলের মতে বৈধ [ইবনুল আরাবী]। বরং সহীহ হাদীসে কোনো মু'মিনকে লানত করা তাকে হত্যা করার সমতুল্য বলা হয়েছে—لَعْنُ الْمُؤْمِنِ كَقَتْلِهِ "মু'মিনকে লানত করা তাকে হত্যা করার ন্যায়" [ইবনুল আরাবী, মুসলিম শরীফের বরাতে]। যে মুসলমানরা তার কোনো মুসলমান ভাইকে কোনো অন্যায়-বিচ্যুতিতে লিপ্ত দেখামাত্র অবলীলায় লানত দিতে শুরু করে, তাদের এ আয়াত হতে শিক্ষা গ্রহণ করা বাঞ্ছনীয়।

قَوْلُهُ تَعَالَى كَذَّبْتُمْ عَنْ يَمِينِكُمْ : লানত দ্বারা ইঙ্গিতকৃত দোজখে। এটি একটি উহা প্রশ্নের উত্তর।

ধর্ম : نَبِيَّهَا—এর مَرْجِع তো النَّار হতে পারে না। কেননা পূর্বে তার কোনো উল্লেখ নেই। অন্যথায় اِضْمَارٌ قَبْلَ الذِّكْرِ সাব্যস্ত হবে।

উত্তর : যদিও শব্দটি প্রকাশ্যে উল্লেখ নেই, তবে অন্য শব্দের অধীনে উল্লেখ হয়েছে। কারণ اللَّعْنَةُ শব্দটি النَّار বোঝায় অর্থাৎ যারা চিরতরে অভিশপ্ত হওয়ার যোগ্য তাদের জন্যে দোজখ অবধারিত। —[জামালাইন]

قَوْلُهُ تَعَالَى لَا يُخَفِّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابَ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ : 'লঘু করা'র ব্যাপারটি আজাব শুরু হয়ে যাওয়ার পরের। আর সুযোগ-অবকাশের ক্ষেত্র আজাব শুরু হওয়ার পূর্বক্ষণ পর্যন্ত। অর্থাৎ দোজখে নিপতিত হওয়ার পরে তাদের আজাবের প্রচণ্ডতা বিন্দুমাত্র শিথিল করা হবে না এবং আজাবে নিপতিত হওয়ার আগেও তারা কোনো প্রকার সুযোগ-সুবিধা ও অবকাশ পাবে না।

## অনুবাদ :

وَنَزَلَ لَكُمْ قَالُوا صَفِّ لَنَا رَبَّكَ  
وَالْهُكُمْ أَيِ الْمُسْتَحِقِّ لِلْعِبَادَةِ  
مِنْكُمْ إِلَهُ وَاحِدٌ لَا نَظِيرَ لَهُ فِي ذَاتِهِ وَلَا  
فِي صِفَاتِهِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ  
الرَّحِيمُ .

وَطَلَبُوا آيَةً عَلَى ذَلِكَ فَنَزَلَ إِنَّ فِي  
خَلْقِ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ وَمَا فِيهِمَا مِنْ  
الْعَجَائِبِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ  
بِالذَّهَابِ وَالْمَجِيئِ وَالزِّيَادَةِ وَالنُّقْصَانِ  
وَالْفُلُكِ السُّفُنِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ  
وَلَا تَرْسُبُ مُوقَرَةً بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ مِنَ  
التَّجَارَاتِ وَالْحَمْلِ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ  
السَّمَاءِ مِنْ مَاءٍ مَطَرٍ فَاحْيَا بِهِ الْأَرْضُ  
بِالنَّبَاتِ بَعْدَ مَوْتِهَا يُبْسِهَا وَبَثَّ فَرْقَ  
وَنَشَرَ بِهِ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ لِأَنَّهُمْ  
يَنُمُونَ بِالْخَصَبِ الْكَائِنِ عَنْهُ  
وَتَصْرِيفِ الرِّيحِ تَقْلِيلِهَا جُنُوبًا وَشِمَالًا  
حَارَّةً وَبَارِدَةً وَالسَّحَابِ الْغَيْمِ الْمُسَخَّرِ  
الْمُذَلَّلِ بِأَمْرِ اللَّهِ تَعَالَى يَسِيرُ إِلَى  
حَيْثُ شَاءَ اللَّهُ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ  
بِلَا عِلَاقَةٍ لَا يَتِي دَالَاتٍ عَلَى وَحْدَانِيَّتِهِ  
تَعَالَى لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ يَتَدَبَّرُونَ .

১৬৩. তারা [আরব মুশরিকগণ] রাসূলুল্লাহ ﷺ কে বলেছিল, আমাদেরকে আপনার প্রভুর পরিচয় বর্ণনা করুন। তখন আল্লাহ তা'আলা নাজিল করেন, তোমাদের ইলাহ অর্থাৎ তোমাদের ইবাদতের উপযুক্ত সত্তা তিনিই এক ইলাহ তাঁর সত্তা ও গুণের কোনো নজির কোনো তুলনা নেই। তিনি ব্যতীত অন্য কোনো ইলাহ নেই তিনি অতি দয়াবান, পরম দয়ালু।

১৬৪. এতদ্বিষয়ে অর্থাৎ আল্লাহর ক্ষমতা ও গুণাবলি সম্পর্কে তারা প্রমাণ দাবি করলে তিনি নাজিল করেন- আকাশমণ্ডলী ও পৃথিবীর এবং এতদুভয়ের অত্যাশ্চর্য বিষয়সমূহের সৃষ্টিতে, আগমন-নির্গমন, বৃদ্ধি ও হ্রাস ইত্যাদির মাধ্যমে দিবস ও রাত্রির পরিবর্তনে, ব্যবসায় ও পরিবহন সংক্রান্ত যা মানুষের হিত সাধন করে তা সহ সমুদ্রে বিচরণশীল জলযানসমূহে নৌকা ইত্যাদিতে যা বোঝায় ভারি হওয়া সত্ত্বেও নীচে তালিয়ে যায় না এবং আকাশ হতে আল্লাহ যে বারি বৃষ্টি বর্ষণ করেন তাতে, অনন্তর তিনি এর মাধ্যমে ধরিত্রীকে মৃত্যুর পর বিপুল হয়ে যাওয়ার পর বৃক্ষলতাদি দ্বারা পুনরুজ্জীবিত করেন এবং তাতে উহার মধ্যে যে তিনি সকল প্রকার জীবজন্তু বিস্তার করে রেখেছেন ইতস্তত ছড়িয়ে রেখেছেন তাতে, কেননা আকাশ হতে বর্ষিত বারির মাধ্যমে সৃষ্ট শ্যামল ফলনের সাহায্যেই এ সকল জীবজন্তু বৃদ্ধিপ্ৰাপ্ত হয়; বায়ুর দিক পরিবর্তনে, উত্তর-দক্ষিণ, উষ্ণ-শীতল ইত্যাদি রূপে এর ঘূর্ণনে, আকাশ ও পৃথিবীর মাঝে কোনোরূপ কীলক ও বন্ধন ব্যতিরেকে বিদ্যমান অনুগত আল্লাহর নির্দেশের বাধ্য মেঘ পুঞ্জ, বারি-রাশিতে; আল্লাহ তা'আলা যেকোনো ইচ্ছা করেন সেদিকেই তা ভেসে যায়, জ্ঞানবান জাতির জন্যে অর্থাৎ চিন্তাশীল জাতির জন্যে আল্লাহ তা'আলার একত্বের নিদর্শন প্রমাণ রয়েছে।

-[তাবসীরে মা'আরিফুল কুরআন, মুফতি শফী (র.)]



خَلْقِ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفُلْكِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ তাওহীদের বাস্তব প্রমাণাদি : মুশরিকদের পক্ষ থেকে আল্লাহ তা'আলার সিফত বা গুণাবলির দাবির জবাবে যখন আল্লাহ তা'আলা وَالْهَكْمَ لَهُ وَوَاحِدٌ নাজিল করেন তখন আরবের মুশরিকরা যেহেতু নিজেদের বিশ্বাসের পরিপন্থী ঘোষণা শুনল, তাই বিস্মিত হয়ে বলতে লাগল- সারা বিশ্বেরই কি একজন মাত্র উপাস্য হতে পারে? যদি এ দাবি যথার্থ হয়ে থাকে, তবে তার কোনো প্রমাণ উপস্থাপন করা উচিত। সুতরাং আল্লাহ তা'আলা তারই প্রমাণ পেশ করে কুরআনে নাজিল করেন-

এখানে আল্লাহ তা'আলার প্রকৃত একত্ব সম্পর্কে বাস্তব লক্ষণ ও প্রমাণাদি উপস্থাপিত করা হয়েছে, যা জ্ঞানী-নির্জ্ঞান নির্বিশেষে যে কেউই বুঝতে পারে। যেমন- আসমান ও জমিনের সৃষ্টি এবং রাত ও দিনের চিরাচরিত বিবর্তন তাঁরই ক্ষমতার পরিপূর্ণতা এ একত্ববাদের প্রকৃত প্রমাণ

তেমনিভাবে পানির উপর নৌকা ও জাহাজ তথা জলযানসমূহের চলাচলও একটি বিরাট প্রমাণ। পানিকে আল্লাহ তা'আলা এমন এক তরল পদার্থ করে সৃষ্টি করেছেন যে, তরল ও প্রবাহমান হওয়া সত্ত্বেও তার পিঠের উপর লক্ষ লক্ষ মণ ওজনবিশিষ্ট বিশালকায় জাহাজ বিরাট ওজনের চাপ নিয়ে পূর্ব থেকে পশ্চিমে চলাচল করে। তদুপরি এগুলোকে গতিশীল করে তোলার জন্যে বাতাসের গতি ও নিত্য রহস্যপূর্ণভাবে সে গতির পরিবর্তন করতে থাকা প্রভূতি বিষয়ও এদিকেই ইঙ্গিত করে যে, এগুলোর সৃষ্টি ও পরিচালনার পেছনে এক মহাজ্ঞানী ও মহাবিজ্ঞ সত্তা বিদ্যমান। পানীয় পদার্থগুলো তরল না হলে যেমন এ কাজটি সম্ভব হতো না তেমনি বাতাসের মাঝে গতি সৃষ্টি না হলেও জাহাজ চলতে পারত না, এগুলোর পক্ষে সুদীর্ঘ পথ অতিক্রম করারও সম্ভব হতো না। এ বিষয়টিই কুরআনে হাকীম এভাবে উল্লেখ করেছে-

إِنْ يَشَاءْ يُسَكِّنِ الرَّيحَ فَيُظَلِّلْنَ رَوَاكِدَ عَلَى ظَهْرِهِ.

অর্থাৎ “আল্লাহ ইচ্ছা করলে বাতাসের গতিকে স্তব্ধ করে দিতে পারেন এবং তখন এ সমস্ত জাহাজ সাগর পৃষ্ঠে ঠায় দাঁড়িয়ে যাবে।”

قَوْلُهُ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ : শব্দের দ্বারা ইঙ্গিত করা হয়েছে যে, সামুদ্রিক জাহাজের মাধ্যমে এক দেশের মালামাল অন্য দেশে আমদানি-রপ্তানি করার মাঝেও মানুষের এত বিপুল কল্যাণ নিহিত রয়েছে যা গণনাও করা যায় না। আর এ উপকারিতার ভিত্তিতেই যুগে যুগে দেশে দেশে নতুন নতুন বাণিজ্যপন্থা উদ্ভাবিত হয়েছে।

এমনিভাবে আকাশ থেকে এভাবে পানিকে বিন্দু বিন্দু করে বর্ষণ করা, যাতে কোনো কিছুই ক্ষতিসাধিত না হয়। যদি এ পানি প্লাবনের আকারে আসত, তাহলে কোনো মানুষ, জীব-জন্তু কিংবা অন্যান্য জিনিসপত্র কিছুই থাকত না। অতঃপর পানি বর্ষণের পর ভূপৃষ্ঠে তাকে সংরক্ষণ করা মানুষের সাধ্যায়ত্ত ব্যাপার ছিল না। যদি তাদেরকে বলা হতো, তোমাদের সবাই নিজ নিজ প্রয়োজন মতো ছয় মাসের প্রয়োজনীয় পানি সংরক্ষণ করে রাখ, তাহলে তারা পৃথক পৃথকভাবে কি সে ব্যবস্থা করতে পারত? আর কোনোক্রমে রেখে দিলেও সেগুলোকে পচন কিংবা বিনষ্ট হওয়ার হাত থেকে কেমন করে রক্ষা করত? কিন্তু আল্লাহ রাব্বুল আলামীন নিজেই সে ব্যবস্থা করে দিয়েছেন। ইরশাদ হয়েছে- وَأَنَا عَلَى ذَهَابٍ فَاسَكُنْ فِي الْأَرْضِ، وَأَنَا عَلَى ذَهَابٍ অর্থাৎ “আমি পানিকে ভূমিতে ধারণ করিয়েছি, যদিও বৃষ্টির পানি পড়ার পর তাকে প্রবাহিত করেই নিঃশেষ করে দেওয়ার ক্ষমতা আমার ছিল।”

কিন্তু আল্লাহ তা'আলা পানিকে বিশ্ববাসী মানুষ ও জীবজন্তুর জন্যে কোথাও উন্মুক্ত খাদ-খন্দে সংরক্ষিত করেছেন, আবার কোথাও ভূমিতে বিস্তৃত বিভিন্ন স্তরের মাধ্যমে ভূমির অভ্যন্তরে সংরক্ষণ করেছেন। তারপর এমন এক ফলুধারা সমগ্র জমিনে বিছিয়ে দিয়েছেন, যাতে মানুষ যে কোনোস্থানে খনন করে পানি বের করে নিতে পারে। আবার এ পানিরই একটা অংশকে জমাট-বাঁধা সাগর বানিয়ে তুষার আকারে পাহাড়ের চূড়ায় চাপিয়ে দিয়েছেন যা পতিত কিংবা নষ্ট হয়ে যাওয়ার ব্যাপারে একান্ত সংরক্ষিত, অথচ ধীরে ধীরে গলে প্রাকৃতিক ঝরনাধারার মাধ্যমে সারা বিশ্বে ছড়িয়ে পড়ে। সারকথা, উল্লিখিত আয়াতে আল্লাহ তা'আলার পরিপূর্ণ ক্ষমতার কয়েকটি বিকাশস্থলের বর্ণনার মাধ্যমে তাওহীদ বা একত্ববাদই প্রমাণ করা হয়েছে। -[মা'আরিফ]

**قَوْلُهُ خَلَقَ السَّمَوَاتِ** : আকাশ হোক কিংবা পৃথিবী- সব মাখলুক সৃষ্টিই হবে; অসৃষ্ট বা স্বগত স্বয়ং সত্তাবান এদের কোনোটিই নয়। মুশরিক পৌত্তলিকরা এগুলোকে পূজ্য সাব্যস্ত করেছে এবং ক্ষমতাধর ও প্রয়োজন নির্বাহী দেবদেবীর মর্যাদা দিয়ে এগুলোর পূজা-অর্চনা করেছে। পবিত্র কুরআন 'সৃষ্টি' শব্দ দ্বারা এদিকে ইঙ্গিত করেছে যে, এসব অস্তিত্ববান বিষয় যতই বিরাট-বিশালকায় হোক না কেন, এগুলোও সৃষ্টি জগতের অণুপরমাণুবৎ সৃষ্টি মাত্র 'আকাশ দেবতা' 'ধরিত্রী মাতা' ইত্যাদি শ্রেণির শব্দ শুধু অর্থহীন ধ্বনি মাত্র। -[তাফসীরে মাজেদী]

**قَوْلُهُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ** : পৃথিবীতে এমন অংশীবাদীদের অস্তিত্বও ছিল, যারা দিন ও রাতকে প্রাণধারী, ইচ্ছাশক্তি ও ক্ষমতা প্রয়োগের অধিকারী বিশ্বাস করে এগুলোকেও দেবদেবীর আসনে অধিষ্ঠিত করেছে এবং এসবের পূজা করেছে। এখানে এগুলোর পরিবর্তন ও হ্রাসবৃদ্ধির কথা উল্লেখ করে বুঝিয়ে দেওয়া হয়েছে যে, তাদের অসৃষ্ট বা স্বগত সৃষ্ট হওয়া তো দূরের কথা, সময় ও কালের এ নিষ্প্রাণ ও চেতনাহীন খণ্ডগুলো তো নিজেদের আন্দোলন-সঞ্চালনের ক্ষমতাও রাখে না, সার্বিক ও একচ্ছত্র ক্ষমতার অধিকারী সত্তাই রাতদিনকে আবর্তিত করেন

**قَوْلُهُ وَالْفَلَكَ الَّتِي تَجْرِي** : **قَوْلُهُ** এ শব্দটির **مُذَكَّر** ও **مُؤَنَّث** এবং **مُفْرَد** ও **جَمْع** একই রূপে ব্যবহৃত হয়। একবচনে **مُذَكَّر** এবং বহুবচনে **مُؤَنَّث** হিসেবে ধর্তব্য। কেননা আয়াতে **الَّتِي تَجْرِي** তার সিফত হয়েছে, যা **مُؤَنَّث**,

হযরত মাওলানা আব্দুল মাজেদ দরিয়াবাদী (র.) বলেন, উপমহাদেশে প্রথম প্রথম রেলগাড়ি চলতে শুরু করলে গ্রামাঞ্চলে এটিরও পূজা শুরু হয়ে গেল এবং অনেক 'সরল বিশ্বাসী' মুশরিক তাদের দেবতাদের তালিকায় 'ইঞ্জিন দেবতা' নামে নতুন এক দেবতার নাম সংযোজিত করল। সুতরাং কল্পনা পূজারীরা যে কোন এক সময় পালের জাহাজ বা বাষ্পীয় জাহাজেরও পূজা করে থাকবে, তাদের আর বিশ্বাসের কি আছে? **قَوْلُهُ** -এর ব্যাপকতা স্টিমার, লঞ্চ, সীট্রাক ইত্যাদি ছোট বড় সব জাহাজ এবং সাবমেরিন ও ডেপ্টার ধরনের সামরিক জাহাজ, মেটিকেশ সব ধরনের নৌযানকে অন্তর্ভুক্ত করে। বর্তমানে বিদ্যমান, ভবিষ্যতে কিয়ামত পর্যন্ত আবিষ্কার সম্ভাব্য সামরিক যান হোক কিংবা বাণিজ্যিক পোত বা বিনোদ-তরী সবই এর অন্তর্ভুক্ত। -[তাফসীরে মাজেদী]

**قَوْلُهُ مَا يَنْفَعُ النَّاسَ** : এ গুণটি সব কিছুতে সম্মিলিত ও পরিব্যাপ্ত মানুষের জন্যে উপকারী এর ব্যাপ্তির প্রসারতা লক্ষণীয়। মানুষের জন্য উপকারী ও কল্যাণকর হওয়ার সম্ভবনাময় সব কিছু এতে অন্তর্ভুক্ত হয়ে গিয়েছে। অর্থাৎ ব্যবসা-বাণিজ্য, অন্য সব উপায়-উপকরণ যা তাদের ধনসম্পদের কার্যকারিতা বর্ধায় এ ধরনের উপকারী সব কিছুই ..। -[কুরতুবী]

**কুরআন সর্বব্যাপী হওয়ার প্রমাণ** : আল্লামা কুরতুবী (র.) আরো লিখেছেন, এক সমালোচক প্রশ্ন করে বসল, কুরআনের সর্বব্যাপী হওয়ার দাবি করা হয়ে থাকে, তবে তাতে লবণ, মরিচ ইত্যাদি স্বাদব্যাঞ্জক মসল্লার কথা কোথায় রয়েছে? এর জবাব হলো এই যে, যা মানুষের জন্যে উপকারী, এর ব্যাপ্তি এ ধরনের সব কিছুকে शामिल করে।

**قَوْلُهُ دَابَّةً** : ব্যাপকভাবে সব ধরনের জীবজন্তুকে বুঝায়। ইতিহাসের সকল যুগেই জীবজন্তুর পূজা অংশীবাদের গুরুত্বপূর্ণ অংশরূপে চলমান রয়েছে। বাবিলন, মিসর, ভারত ও অন্যান্য পৌত্তলিক দেশে গরু [গো-মাতা], বানর, হনুমান, বিড়াল, সাপ ও কচ্ছপ ইত্যাদির পূজা সর্বকালেই হয়েছে

**বিশেষ জ্ঞাতব্য** : **لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ** -এর মাঝে মহান আল্লাহর সত্তার একত্ব আর **الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ** -এর মাঝে তাঁর গুণাবলির একত্ব এবং **خَلَقَ السَّمَوَاتِ** -এর মাঝে তাঁর কর্মগত একত্ব প্রমাণিত হলো। ফলে মুশরিকদের সন্দেহাবলির সম্পূর্ণ নিরসন হয়ে গেছে। -[তাফসীরে উসমানী]

وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ  
 اللَّهِ أَىٰ غَيْرِهِ آندَادًا أَصْنَامًا يَحْبِبُونَهُمْ  
 بِالتَّعْظِيمِ وَالْخُضُوعِ كَحُبِّ اللَّهِ أَىٰ  
 كَحِبِّهِمْ لَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ  
 مِنْ حِبِّهِمْ لِأَنَّ دَادَ لَأَنَّهُمْ لَا يَعْدِلُونَ  
 عَنْهُ بِحَالٍ مَا وَالْكَفَّارُ يَعْدِلُونَ فِي  
 الشِّدَّةِ إِلَى اللَّهِ وَلَوْ تَرَىٰ تَبْصُرُ يَا  
 مُحَمَّدُ الَّذِينَ ظَلَمُوا بِاتِّخَاذِ الْآندَادِ  
 إِذْ يَرَوْنَ بِالْبَيِّنَاتِ لِلْفَاعِلِ وَالْمَفْعُولِ  
 يُبْصِرُونَ الْعَذَابَ لَرَأَيْتَ أَمْرًا عَظِيمًا  
 وَأَذْ بِمَعْنَى إِذَا أَن أَىٰ لَأَنَّ الْقُوَّةَ الْقُدْرَةَ  
 وَالْغَلْبَةَ لِلَّهِ جَمِيعًا حَالٌ وَأَنَّ اللَّهَ  
 شَدِيدُ الْعَذَابِ وَفِي قِرَاءَةٍ يَرَىٰ  
 بِالتَّحْتَانِيَّةِ وَالْفَاعِلِ فِيهِ قِيلَ  
 ضَمِيرُ السَّامِعِ وَقِيلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا  
 فَهِيَ بِمَعْنَى يَعْلَمُ وَأَنَّ وَمَا بَعْدَهَا  
 سُدَّتْ مَسَدُ الْمَفْعُولِينَ وَجَوَابُ لَوْ  
 مَحْذُوفٌ وَالْمَعْنَى لَوْ عَلِمُوا فِي  
 الدُّنْيَا شِدَّةَ عَذَابِ اللَّهِ وَأَنَّ الْقُدْرَةَ لِلَّهِ  
 وَحْدَهُ وَقَدْ مُعَايِنَتِهِمْ لَهُ وَهُوَ يَوْمُ  
 الْقِيَمَةِ لَمَا اتَّخَذُوا مِن دُونِهِ آندَادًا .

অনুবাদ :

১৬৫ ১৬৫ লোকদের মধ্যে কেউ কেউ এমন যারা আল্লাহ ছাড়া  
 অপরকে শরিকরূপে প্রতিমারূপে গ্রহণ করে এবং আল্লাহকে  
 ভালোবাসার ন্যায় অর্থাৎ আল্লাহর প্রতি তাদের ভালোবাসার  
 মতো তাদেরকেও তারা সম্মান ও বিনয় প্রদর্শনের মাধ্যমে  
 ভালোবাসে; কিন্তু যারা ঈমান এনেছে আল্লাহর প্রতি তাদের  
 ভালোবাসা প্রতিমাসমূহের প্রতি তাদের ভালোবাসার তুলনায়  
 অধিক দৃঢ়। কেননা মু'মিনগণ কোনো অবস্থাতেই আল্লাহ  
 ছাড়া আর কোনো কিছুর দিকে মুখ ফিরাই না, পক্ষান্তরে  
 মুশরিকগণ বিপদে পড়লে আল্লাহর দিকেই প্রত্যাবর্তন করে।  
 প্রতিমাসমূহকে আল্লাহর সমকক্ষ বলে গ্রহণ করে যারা  
 সীমালঙ্ঘন করেছে হে মুহাম্মদ! আপনি যদি তাদেরকে সেই  
 সময় দেখতেন, তাদের অবস্থা অবলোকন করতেন যে সময়  
 তারা শাস্তি প্রত্যক্ষ করবে, إِذْ يَرَوْنَ -এর إِذْ শব্দটি এ স্থলে إِذَا  
 অর্থাৎ ظَرْفِيَّةٌ বা কালাধিকরণ রূপে ব্যবহৃত হয়েছে। আর  
بِنَاءٍ অর্থাৎ لِفَاعِلٍ ক্রিয়াটি يَرَوْنَ এবং بِنَاءٍ অর্থাৎ لِلْمَفْعُولِ  
 ক্রিয়াটি يُبْصِرُونَ অর্থাৎ কর্মবাচ্য, উভয়রূপেই পঠিত রয়েছে। তা  
 অবলোকন করবে তবে সাংঘাতিক এক বিষয় প্রত্যক্ষ  
 করতেন। يَعْنِي إِذَا أَنَّ الْقُوَّةَ শব্দটি এ স্থানে হেতুবোধক অর্থে  
 ব্যবহৃত হয়েছে। এদিকে ইঙ্গিত করার উদ্দেশ্যে মাননীয়  
 তাফসীরকার এর তাফসীরে لَأَنَّ [কেননা যে,] উল্লেখ  
 করেছেন। কেননা যে, নিশ্চয় সকল শক্তি ক্ষমতা ও বিজয়  
 আল্লাহরই, جَمِيعًا শব্দটি এ স্থলে حَالٌ বা ثَابِتٌ ও  
 অবস্থাবাচক পদ। আর আল্লাহ শাস্তিদানে অতি কঠোর।

ক্রিয়াপদটি অপর এক পাঠে يَرَىٰ অর্থাৎ নামপুরুষ ও  
 একবচনরূপে ব্যবহৃত রয়েছে। এমতাবস্থায় কেউ কেউ  
 বলেন, এর কর্তা হলো এতে বিদ্যমান مُرٌّ সর্বনাম; যার মর্ম  
 হলো- প্রত্যেক শ্রোতা বা পাঠক।

আর কেউ কেউ বলেন এর কর্তা হলো الَّذِينَ ظَلَمُوا; তখন  
 এ ক্রিয়াটি يَعْلَمُ [জানত] অর্থে ব্যবহৃত বলে গণ্য হবে এবং  
وَأَنَّ ও تَنْ পরবর্তী শব্দাবলি এর দুটি مَفْعُولٌ বা কর্মপদের  
 স্থলাভিষিক্ত বলে ধরা হবে। আর শর্তবাচক শব্দ لَوْ-এর  
 জওয়াব এ স্থানে উহা বলে গণ্য হবে।

সম্পূর্ণ বাক্যটির অর্থ দাঁড়াবে- তারা যদি দুনিয়ায় এ কথা  
 জানত যে, আল্লাহর আজাব অতি কঠোর এবং সকল ক্ষমতা  
 একমাত্র আল্লাহরই যেমন এটা প্রত্যক্ষ করার সময় অর্থাৎ  
 কিয়ামতের দিন তারা বাস্তবভাবে জানতে পারবে তবে তারা  
 আল্লাহ ব্যতীত আর কাউকেই শরিক বলে গ্রহণ করত না।

### তাহকীক ও তারকীব

عَنْهُ : لَا يَعْدِلُونَ عَنْهُ : তার থেকে ফিরে না। عَنِ : তার বহুবচন। عَنِ : অর্থ- সমকক্ষ। عَنِ : অর্থ- নত হওয়া। عَنِ : অর্থ- নত হওয়া। عَنِ : অর্থ- নত হওয়া।

عَنِ : কোনো সময়ই। عَنِ : বিজয়। عَنِ : প্রত্যক্ষ করা।

عَنِ : এ-এর জন্য যেহেতু দুটি মাফউল দরকার। عَنِ : অর্থ-৭ হলো أَعْمَالُ قُلُوبٍ অর্থ- অফাল কুলুব।

এজন্য মুফাসসির (রা.) বলেন, প্রথম أَنْ তার مَعْمُول সহ এবং দ্বিতীয় أَنْ তার مَعْمُول সহ দুই মাফউলের স্থলাভিষিক্ত।

عَنِ : প্রশ্ন. ১. এ-এর মধ্যে মুযারের শুরুতে আসে, অর্থ- এখানে মুযারের শুরুতে এসেছে এর কারণ কি?

উত্তর. দর্শন যেহেতু প্রকৃতপক্ষে ভবিষ্যতে ঘটবে নিশ্চিত বিষয় এ কারণে মুযারের শুরুতে এ আনা হয়েছে, যাতে মাযীর তাবিলে হয়ে নিশ্চিত বাস্তবায়ন বুঝায়। -[তাহসীরে]

প্রশ্ন.২. তাহলে মুযারের স্থলে মাযীর সীগাহ অন উচিত ছিল যাতে প্রকৃতভাবে নিশ্চিত বাস্তবায়ন বুঝায়?

উত্তর. দর্শন যেহেতু প্রকৃতপক্ষে ভবিষ্যতে তখন কিয়ামতের দিন ঘটবে, এ কারণে মুযারের সীগাহ দ্বারা সেদিক ইঙ্গিত করা হয়েছে।

عَنِ : এ-এর শব্দটুকু উল্লেখ করে جَوَابٌ مَحْذُوفٌ তখন تَعْلِيلٌ বা কারণ বর্ণনা করা হয়েছে।

عَنِ : অর্থ-৭ হলো أَعْمَالُ قُلُوبٍ অর্থ- অফাল কুলুব। عَنِ : অর্থ-৭ হলো أَعْمَالُ قُلُوبٍ অর্থ- অফাল কুলুব। عَنِ : অর্থ-৭ হলো أَعْمَالُ قُلُوبٍ অর্থ- অফাল কুলুব।

عَنِ : অর্থ-৭ হলো أَعْمَالُ قُلُوبٍ অর্থ- অফাল কুলুব। عَنِ : অর্থ-৭ হলো أَعْمَالُ قُلُوبٍ অর্থ- অফাল কুলুব। عَنِ : অর্থ-৭ হলো أَعْمَالُ قُلُوبٍ অর্থ- অফাল কুলুব।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

আয়াতের যোগসূত্র : পূর্বের আয়াতে শিরকের কারণে প্রাপ্য আত্মার ভয়াবহতা ও প্রচণ্ডতার বিবরণ ছিল। এ আয়াতে সে প্রচণ্ডতার কَيْفِيَّت বা ধরন বর্ণনা করা হয়েছে।

عَنِ : এ-এর বহুবচন। সাধারণত أَنْدَادُ দ্বারা মূর্তি, প্রতিমা ও দেবদেবী উদ্দেশ্য করা হয়েছে, যেগুলোর তারা পূজা করত।

এর দ্বারা উদ্দেশ্য হলো মূর্তি। এটাই কুরআনের বহুল ব্যবহৃত অর্থ এবং হযরত কাতাদা, মুজাহিদ প্রমুখ অধিকাংশ মুফাসসিরের অভিমতরূপে উদ্ধৃত : -[রুহুল মা'আনী] অনেকে সর্দার, নেতা ও গোত্র-সম্প্রদায়ের পুরোধাদেরও উদ্দেশ্য বলেছেন।

অভিমত ব্যক্ত করা হয়েছে যে, সে সকল নেতৃস্থানীয় ব্যক্তি, যাদের তারা প্রভুতুল্য আনুগত্য করত। -[রুহুল মা'আনী] তৃতীয় একটি ব্যাপকতা সম্বন্ধে অভিমত হলো, শব্দ তার ব্যাঙিতে অন্তরে প্রতিপত্তি বিস্তারকারী আল্লাহ ব্যতীত অন্য সব কিছুকে বলা হবে। ইমাম রাযী (র.) এ অভিমতটি সূফী ও আধ্যাত্মবাদীদের সাথে সম্পর্কিত করেছেন। চতুর্থ অভিমত সূফী ও আরিফগণের। তা হলো, আল্লাহ ব্যতীত যা কিছুতে তোমরা মন নিমগ্ন করলে, তাতে তুমি আল্লাহর শরিক ও সমকক্ষ সাব্যস্ত করলে। -[তাহসীরে কবীর]

عَنِ : অর্থ-৭ তারা কেবল কথা ও শখাগত কর্মেই তাদেরকে মহান আল্লাহর শরিক সাব্যস্ত করে না; বরং হৃদয়ের ভালোবাসা, যা কিনা সমুদয় কর্মের উৎসস্থল, সেখানে পর্যন্ত শরিক ও সমকক্ষতার শিকড় পৌছে গেছে। আর তা শিরকের উচ্চস্তর। কর্মগত শরিক তো তার সেবক ও অধীন মাত্র। -[তাহসীরে উসমানী]

আজও খ্রিষ্টান জগতের আকর্ষণ ও ভালোবাসা আল্লাহকে ছেড়ে 'ঈশ্বরের পুত্র', 'রুহুল কুদুস' [পবিত্রাত্মা] ও 'কুমারী মেরী'র প্রতি অধিক। ওদিকে হিন্দুদের পক্ষপাতিত্ব ও প্রেম তাদের ঈশ্বর ও পরমাত্মার চেয়ে দুর্গা দেবী, লক্ষ্মী দেবী, অগ্নি দেবতা ইত্যাদি দেবীর সঙ্গে এবং ঋষি মুনি ও সাধুদের সঙ্গে অনেক অধিক হারে লক্ষণীয়।

كُحِبَّ اللّٰهُ বলে একটি বিষয় স্পষ্ট করে দেওয়া হয়েছে যে, আল্লাহ ব্যতীত অন্য কোনো কিছুর প্রতি আকর্ষণ ভালোবাসা সরাসরি নিষিদ্ধ নয়; বরং মা-বাবা, ভাই-বোন, ছেলে-মেয়ে, আত্মীয়স্বজন ও বন্ধু-বান্ধবের প্রতি ভালোবাসাকে স্বভাবজাত স্তরে রেখে দেওয়া হয়েছে। তদ্রূপ শরিয়তের ইমামগণ, তরীকতের পীর-মুরশিদগণ [এবং শায়খ উস্তাদগণ] -এর প্রতি ভালোবাসাও মোস্তাহাব বরং একটি বিশেষ স্তর পর্যন্ত ওয়াজিব। কিন্তু প্রিয়জন ও প্রেমাস্পদকে স্রষ্টার স্তরে উন্নীত করা পর্যায়ের ভালোবাসা হারাম। 'ইয়া আলী', 'ইয়া হুসাইন', 'ইয়া খাজা', 'ইয়া গাওহ', 'ইয়া ওয়ারিছ' ইত্যাদি শ্লোগানের ভক্তির অর্থ্য প্রকাশকারীরা একটু নিজেদের মনের গভীরে তলিয়ে দেখবেন- ভালোবাসার কতটুকু আল্লাহর জন্যে অবশিষ্ট রেখেছেন, আর কতখানি গাইরুল্লাহর জন্যে নিবেদিত করে ছেড়েছেন।

قَوْلُهُ اِنِّي كُحِبُّهُمْ لَهُ : এর দুটি ব্যাখ্যা হতে পারে-

১. يُحِبُّونَ الْاَصْنَامَ كَمَا يُحِبُّونَ اللّٰهَ يَعْنِي يَسُوْنُ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَهُ فِي مَحَبَّتِهِمْ لِأَنَّهُمْ يَقْرُونَ بِاللّٰهِ অর্থাৎ তারা মূর্তিকে

ভালোবাসে যেমনিভাবে আল্লাহকে ভালোবাসে।

২. يُحِبُّونَهُمْ كُحِبَّ الْمُؤْمِنِينَ اللّٰهُ অর্থাৎ মু'মিনরা আল্লাহকে যেভাবে ভালোবাসে তারা মূর্তিকে সেভাবে ভালোবাসে।

-[হাশিয়ায় জালালাইন]

قَوْلُهُ اَشَدُّ حُبًّا لِلّٰهِ : দেবদেবীর প্রতি মুশরিকদের যে ভালোবাসা- মহান আল্লাহর প্রতি মু'মিনগণের ভালোবাসা তার চেয়ে অনেক বেশি ও সুদৃঢ়। কেননা পার্থিব বিপদ-আপদে মুশরিকদের সে ভালোবাসা অনেক সময়ই দূরীভূত হয়ে যায়, আর আখেরাতের আজাব দেখে তো তারা নিজেদেরকে দেবদেবীর ভালোবাসা হতে সম্পূর্ণরূপে মুক্ত এবং তাদের প্রতি নিজেদের ঘৃণাই প্রকাশ করবে, যেমন পরবর্তী আয়াতে বলা হয়েছে। পক্ষান্তরে মু'মিনগণের অন্তরে মহান আল্লাহর প্রতি ভালোবাসা সুখে-দুঃখে, সুস্থকালে-অসুস্থাবস্থায়, দুনিয়ায়-আখেরাতে সর্বদা অটুট ও একই রকম বিরাজমান। এমনকি মহান আল্লাহর প্রতি মু'মিনগণের যে ভালোবাসা তা নবী, ওলী, ফেরেশতা, বুয়ুর্গানে দীন, আলিম-ওলামা, বাপ-দাদা, সন্তানসন্ততি, ধনসম্পদ তথা মহান আল্লাহ ভিন্ন আর যা কিছুকে তারা ভালোবাসে তারও অধিক। কারণ মহান আল্লাহর শান ও মর্যাদা অনুযায়ী তাঁর প্রতি তাদের ভালোবাসা মৌলিক ও প্রত্যক্ষ, কিন্তু অন্যদের প্রতি তাদের ভালোবাসা পরোক্ষ। মহান আল্লাহর নির্দেশ অনুযায়ী তারা সব কিছুকে নির্দিষ্ট পরিমাপে ভালোবাসে। সে ভালোবাসায় ভারতম্য না করলে ধর্মদ্রোহিতারই পরিচায়ক হবে। আল্লাহ তা'আলা ও গায়রুল্লাহর ভালোবাসাকে বরাবর সাব্যস্ত করা, তা সে গায়রুল্লাহ যেই হোক না কেন এটা মুশরিকদেরই কাজ। -[তাকসীরে উসমানী]

অনুবাদ :

১৬৬. إِذْ بَدَلْ مِنْ إِذْ قَبْلَهُ تَبَرَّأَ الَّذِينَ  
اتَّبَعُوا أَيْ الرُّؤَسَاءُ مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا  
أَيَّ أَنْكَرُوا إِضْلَالَهُمْ وَقَدْ رَأَوْا الْعَذَابَ  
وَتَقَطَّعَتْ عَظْفُ عَلَى تَبَرَّأَ بِهِمْ عَنْهُمْ  
الْأَسْبَابُ الرِّصْلُ الَّتِي كَانَتْ بَيْنَهُمْ  
فِي الدُّنْيَا مِنَ الْأَرْحَامِ وَالْمَوَدَّةِ.

১৬৭. وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا لَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً  
رَجَعَةً إِلَى الدُّنْيَا فَنتَبَرَّأَ مِنْهُمْ أَيْ  
الْمَتَّبِعُونَ كَمَا تَبَرَّأُوا مِنَّا الْيَوْمَ  
وَلَوْ لَلْتَمَنَّا وَفَنَتَبَرَّأَ جَوَابُهُ كَذَلِكَ  
كَمَا أَرَاهُمْ شِدَّةَ عَذَابِهِ وَتَبَرَّأَ بَعْضُهُمْ  
مِنْ بَعْضٍ يُرِيهِمُ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ  
السَّيِّئَةَ حَسَرَاتٍ حَالٍ نَدَامَاتٍ عَلَيْهِمْ  
وَمَا هُمْ بِخُرْجِينَ مِنَ النَّارِ بَعْدَ  
دُخُولِهَا.

১৬৬. যখন অনুসৃতগণ -এর -إِذْ- শব্দটি এস্থলে পূর্ববর্তী  
-إِذْ- হতে -بَدَلْ- বা স্থলাভিষিক্ত  
পদ। অর্থাৎ নেতাগণ অনুসারীগণের সাথে সম্পর্কচ্ছেদ  
ঘোষণা করবে অর্থাৎ তাদেরকে পথভ্রষ্ট করার অভিযোগ  
তারা অস্বীকার করবে আর অনুসারীরা শাস্তি প্রত্যক্ষ  
করবে এবং সকল সম্পর্ক অর্থাৎ আত্মীয়তা ও  
ভালোবাসার যে সম্পর্ক দুনিয়ায় তাদের পরস্পরে ছিল  
তা ছিন্ন হয়ে পড়বে।

-إِذْ- বাক্যটি -حَالَةً- বা ভাব ও অবস্থাবাচক  
পদ এদিকে ইঙ্গিত করার উদ্দেশ্যে মাননীয়  
তাকসীরকার এর পূর্বে -قَدْ- শব্দটি ব্যবহার করেছেন।  
-عَظْفُ- এটার -تَبَرَّأَهُمْ- এর সাথে -وَتَقَطَّعَتْ-  
সংঘটিত হয়েছে। -بِهِمْ- এর -ب- শব্দটি -عَنْ- অর্থে  
ব্যবহৃত হয়েছে সেদিকে ইঙ্গিত করে -بِهِمْ- এর  
তাকসীর করা হয়েছে।

১৬৭. এবং যারা অনুসরণ করেছিল তারা বলবে- হায়! যদি  
একবার আমাদের প্রত্যাবর্তন ঘটত অর্থাৎ দুনিয়ায়  
পুনরাবর্তন হতো তবে আমরাও তাদের অর্থাৎ  
অনুসৃতদের সাথে সম্পর্ক ছিন্ন করতাম যেমন তারা আজ  
আমাদের সাথে সম্পর্ক ছিন্ন করল।

-لَوْ أَنَّ لَنَا- এর -تَمَنَّى- বা আশা প্রকাশ অর্থে  
ব্যবহৃত হয়েছে, -فَنَتَبَرَّأَ- বাক্যটি হলো তার জবাব।  
এভাবে অর্থাৎ তাঁর [আল্লাহর] শাস্তির কঠোরতা এবং  
তাদের পরস্পরের সম্পর্কচ্ছেদ ঘোষণা প্রদর্শনের মতো  
আল্লাহ তাদের মন্দ কার্যাবলি তাদের পরিতাপরূপে  
মনস্তাপরূপে প্রতিভাত করবেন আর তারা কখনো  
জাহান্নামগ্নি হতে তাতে প্রবেশ করার পর বের হতে  
পারবে না। -حَسَرَاتٍ- এটা এ স্থানে -حَال- বা ভাব ও  
অবস্থাবাচক পদ; অর্থ মনস্তাপরূপে।

### তাহকীক ও তারকীব

إِذْ تَبَرَّأَ -এর সীগাহ। -مَاضِي وَاحِدٌ مُذَكَّرٌ غَائِبٌ- থেকে -بَابُ تَفَعُّلٍ- (সম্পর্কচ্ছেদ ঘোষণা করবে) : إِذْ تَبَرَّأَ  
-এর সীগাহ। -مَاضِي مُنْجَهَلٌ- থেকে -تَبَرَّأَ (স) : اتَّبَعُوا : [অনুসৃত ব্যক্তিগণ] : اتَّبَعُوا  
-এর সীগাহ। -مَاضِي مَعْرُوفٌ مُؤَنَّثٌ- থেকে [কর্তন করা] : التَّقَطُّعُ -এর -بَابُ تَفَعُّلٍ- [ছিন্ন হয়ে পড়বে] : إِذْ تَقَطَّعَتْ  
-এর -السَّبَبُ- অর্থ- রশি।

السَّبَبُ فِي الْأَصْلِ الْعَبْلُ الَّذِي يَرْتَقِي بِهِ لِلشَّجَرِ ثُمَّ أُطْلِقَ عَلَى كُلِّ مَا يَتَوَصَّلُ بِهِ إِلَى شَيْءٍ -এর বহুবচন। -وَصَلَ- : وَصَلَتْ : الرِّصْلُ  
-এর বহুবচন। -رَحِمَ- : الْأَرْحَامُ- অর্থ- সংযোগ সম্পর্ক। -وَصَلَ- : وَصَلَتْ : الرِّصْلُ  
-এর বহুবচন। -رَجَعَةً- : كَرَّةً أُخْرَى- আরেকবার। -كَرَّةً- : একবার। -كَرَّةً- : বন্ধুত্ব, হৃদ্যতা। -الْمَوَدَّةُ- : তাহলে

এর যরফ। - إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ এটি : قَوْلُهُ وَقَدْ مُعَايَنْتَهُمْ لَهُ

لَوْ : قَوْلُهُ لَوْ لِلتَّائِبِينَ آকাঙ্ক্ষার জন্যে আর فَتَنَبْرًا হলো এর জবাব। এখানে দুটি প্রশ্ন সৃষ্টি হয়-

প্রশ্ন. ২. **فَتَبَرَّأ** মানসূব হওয়ার কারণ কি? অথচ এখানে কোনো **عَمِلَ نَجِيب** নেই

উত্তর, মুসন্নিফ (র.) **لَوْ لَيْتَمَنِي** বলে উভয় প্রশ্নর উত্তর দিয়েছেন। এভাবে যে, উভয় বিষয় **لَوْ تَرْضِي**-এর জন্যে জরুরি আর এটা **لَوْ تَمْنِي**-এর পরে **أَنْ** উহা হওয়ার কারণে **جَوَابُ تَمْنِي** মনস্থ হবে।

আলোচনা : এখানে কিয়ামতের একটি বিশেষ দৃশ্যের চিত্র তুলে ধরা হয়েছে। কিয়ামতে যখন মুশরিক নেতারা, তাদের বিদ্বানবর্গ, শাসকবর্গ ও বিশিষ্টরা অনুগামী, শাসিত ও সাধারণ লোকদের সঙ্গে সম্পর্কচ্ছেদের ঘোষণা দিয়ে তাদের অসহায় নিরুপায় অবস্থায় ফেলে রাখবে এখানে সে সময়টির চিত্র তুলে ধরা হয়েছে।

قَوْلُهُ إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا وَرَأَوْا الْعَذَابَ : ২৬৭ যে জালিমরা মহান আল্লাহর জন্যে শরিক স্থির করে তারা যদি সেই অবশ্যজ্ঞাবী সময় দেখে নিত, যখন এর মহান আল্লাহর শাস্তি প্রত্যক্ষ করবে যে, সমস্ত শক্তি মহান আল্লাহরই এবং মহান আল্লাহর শাস্তি হতে কেউ বাঁচতে পারবে না, তাঁর শাস্তি বড়ই কঠোর তাহলে তারা মহান আল্লাহর ইবাদত ছেড়ে অন্যের প্রতি কিছুতেই মনোনিবেশ করত না এবং অন্যের থেকে কোনো উপকার লাভের প্রত্যাশা করত না।  
-[তাকসীরে উসমানী]

قَوْلُهُ تَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ : বাতিলপন্থীদের পারস্পরিক সম্পর্কের যত দিক ও সূত্র রয়েছে- উস্তাদী-শাগরিদী হোক, নেতা-অনুগামী হোক; বংশ ও রক্ত বন্ধনের হোক, স্বদেশী-স্বজাতীয়তার হোক কিংবা বন্ধুত্বের হোক- এ সবই এ পৃথিবী পর্যন্ত সীমাবদ্ধ। বাস্তবতা প্রত্যক্ষ ও চাক্ষুষ হয়ে দেখা দেওয়ার জগৎ কিয়ামতে সকলেই পরস্পর হতে বিচ্ছিন্ন বরং পরস্পর বিরোধী মনে হবে। এ বিষয়টি পবিত্র কুরআনের ভাষ্যেও স্পষ্ট রয়েছে- **أَلَا خَلَاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ** [সেদিন মুত্তাকীগণ ব্যতীত আর সকলে একে অন্যের শত্রু হবে।] **بِهِمْ** -এর **ب** অব্যয়টি **عَنْ** অর্থেও নেওয়া হয়েছে। **بِهِمْ** অর্থ **بِسَبَبِ كُفْرِهِمْ** সম্পর্কচ্ছেদ হবে কুফরির কারণে, বা এখানে মাধ্যম ও কারণবোধক। বক্তব্যের মূলরূপ হবে- **الْأَسْبَابُ الَّتِي كَانُوا يَرْجُونَ مِنْهَا النِّجَاةَ** “তাদের কুফরির কারণে সেসব সূত্র ছিল হয়ে যাবে, যা দিয়ে তারা মুক্তির স্বপ্ন দেখছিল।” -[রহুল মা’আনী]

قَوْلُهُ كَذَلِكَ يُرْزِقُهُمُ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ حَسَرَاتٍ عَلَيْهِمْ : মহান আল্লাহর আজাব ও নিজেদের উপাস্যদের উপেক্ষাভাব দেখে সেদিন মুশরিকদের যেমন ভীষণ আফসোস হবে, তেমনিভাবে আল্লাহ তা'আলা তাদের সমুদয় কর্মকেও তাদের পরিতাপের কারণ বানিয়ে দেবেন। কেননা তাদের হজ, উমরা ও দান-খয়রাতসহ আরও যত ভালো কাজ হবে তা সবই তো শিরকের কারণে প্রত্যাখ্যাত হবে। আর শিরকসহ আর যত পাপচার তারা করেছে তার বদলে শাস্তি ভোগ করবে। এভাবে তাদের ভালোমন্দ যাবতীয় কর্মই তাদের দুঃখের কারণ হয়ে যাবে। কোনো প্রকার কর্মেই কোনো লাভ তাদের হবে না; বরং স্থায়ীভাবে জাহান্নামবাসী হয়ে যাবে। পক্ষান্তরে তাওহীদপন্থি মু'মিনগণ যদি গুনাহের কারণে জাহান্নামে প্রবেশ করেও, তবুও শেষ পর্যন্ত তারা মুক্তি পেয়ে যাবে। -[তাফসীরে উসমানী]

অনুবাদ :

১৬৮. ১৬৮. যারা সায়িবা ইত্যাদি প্রাণী [স্বকপোল-কল্পিতভাবে] হারাম করে রেখেছিল তাদের সম্পর্কে আল্লাহ তা'আলা নাজিল করেন- হে লোক সকল! পৃথিবীতে যা কিছু বৈধ حَلَالٌ শব্দটি حَال বা ভাব ও অবস্থাবাচক পদ। ও পবিত্র طَيِّبٌ শব্দটি صَفَةٌ مُّؤَكَّدَةٌ বা তাকিদব্যাক বিশেষণ। উপভোগ্য খাদ্যবস্তু রয়েছে তা হতে তোমরা আহার কর এবং শয়তানের পদাঙ্ক তার পথ অর্থাৎ তৎকর্তৃক সাজানো পথের অনুরসরণ করো না, নিশ্চয় সে তোমাদের প্রকাশ্য শত্রু, সুস্পষ্ট শত্রুতা পোষণকারী।
১৬৯. ১৬৯. সে তো কেবল তোমাদেরকে মন্দ পাপকার্য ও অশ্লীল অর্থাৎ শরিয়তের দৃষ্টিতে যা নিন্দনীয় সেই কাজের এবং আল্লাহ সম্বন্ধে তোমরা জান না এমন সব বিষয় বলার অর্থাৎ যা তিনি হারাম করেননি তা হারাম বলে বিধান দেওয়া ইত্যাদি বিষয়ের নির্দেশ দেয়।
১৭০. ১৭০. যখন তাদেরকে কাফিরদেরকে বলা হয়, আল্লাহ যা অবতীর্ণ করেছেন যেমন- তাওহীদ ও পবিত্র বস্তুসমূহ হালাল বলে মনে করা ইত্যাদি তা তোমরা অনুসরণ কর। তারা বলে, না, বরং আমরা আমাদের পিতৃপুরুষদেরকে প্রতিমা পূজা, সায়িবা ও বাহীরা হারামকরণ ইত্যাদি যাতে পেয়েছি বিদ্যমান দেখেছি তার অনুসরণ করব। আল্লাহ তা'আলা ইরশাদ করেন, এমনকি তাদের পিতৃপুরুষগণ দীন ও ধর্ম বিষয়ে কিছুই বুঝত নয় এবং সৎপথে পরিচালিতও নয় তথাপিও তারা তাদের অনুসরণ করবে?
- এর প্রশ্নবোধক هَمْزُهُ [হামযা] টি এ স্থানে إِنْكَارٌ বা অসম্মতি ও অস্বীকৃতি অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে।
১৬৮. ১৬৮. وَنَزَلَ فَيَمْنَحُ حَرَّمَ السَّوَابِ وَنَحَوَهَا يَأْيُهَا النَّاسُ كُلُّوْا مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلَالًا حَالٌ طَيِّبًا صَفَةٌ مُّؤَكَّدَةٌ أَيْ مُسْتَلِذًا وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ طُرُقِ الشَّيْطَانِ أَيْ تَزْيِينَهُ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ بَيْنَ الْعَدَاوَةِ.
১৬৯. ১৬৯. إِنَّمَا يَأْمُرُكُمْ بِالسُّوَاءِ الْإِثْمِ وَالْفَحْشَاءِ الْقَبِيحِ شَرْعًا وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ مَنْ تَحْرِيمِ مَا لَمْ يُحَرِّمْ وَغَيْرِهِ.
১৭০. ১৭০. وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ أَيْ الْكُفَّارِ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ التَّوْحِيدِ وَتَحْلِيلِ الطَّيِّبَاتِ قَالُوا لَا بَلْ نَتَّبِعُ مَا آَلَفْنَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا مِنْ عِبَادَةِ الْأَصْنَامِ وَتَحْرِيمِ السَّوَابِ وَالْبَحَائِرِ قَالَ تَعَالَى أَتَتَّبِعُونَهُمْ وَلَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئًا مِنْ أَمْرِ الدِّينِ وَلَا يَهْتَدُونَ إِلَى الْحَقِّ وَالْهَمْزَةُ لِلْإِنْكَارِ.

## তাহকীক ও তারকীব

এ-এর বহুবচন। ঐ উষ্ট্রীকে سَائِبَةٌ বলা হয়, এটি السَّوَابِ : التَّحْرِيمِ (তফেইল) মাসদার [হারাম করেছে] : حَرَّمَ যাকে কোনো মূর্তির নামে ছেড়ে দেওয়া হয় এবং সম্মানার্থে তার থেকে কোনো ধরনের উপকার লাভ করা হয় না।

এ-এর বহুবচন। خُطْوَةٌ : خُطُوَاتٌ : সুস্বাদু। مُسْتَلِذٌ : পবিত্র। طَيِّبٌ :



وَهِيَ اسْمٌ لِمَسَافَةِ بَيْنِ الْقَدَمَيْنِ وَتُسْتَعْمَلُ مَجَازًا فِي تَبَعِ الْأَثَرِ.

অর্থাৎ خُطْوَةً বলা হয় পায়ের দুই ধাপের মধ্যবর্তী ব্যবধানকে, পদাঙ্ক। সুতরাং خُطُواتِ الشَّيْطَانِ -এর অর্থ হচ্ছে- শয়তানি কাজকর্ম। طَرِيقٌ : এটি طَرِيقٌ -এর বহুবচন। অর্থ- পথ।

تَزِينُهُ : سُوءٌ : السُّوءُ : শত্রুতায় সুস্পষ্ট। بَيْنُ الْعَدَاوَةِ : শত্রুতায় সুস্পষ্ট। بَابُ تَفْعِيلٍ : এর মাসদার। অর্থ- সুসজ্জিতকরণ। কেননা তা ব্যক্তিকে বর্তমানে বা পরিণামে দুঃখ দেয়। أَلْفَبُحُ : খারাপ, বিশী। أَلْفَبُحُ : আমরা পেয়েছি। يَحْيَى : يَحْيَى : এর বহুবচন। يَحْيَى : এই প্রাণীকে বলা হয়, যা গায়রুল্লাহর নামে মুক্ত করে দেওয়া হয় এবং নিদর্শন স্বরূপ তার কান ছিদ্র করে দেওয়া হয়।

قَوْلُهُ وَنَحْوَهَا : এখানে نَحْوٌ দ্বারা يَحْيَى ইত্যাদি বুঝানো হয়েছে। يَحْيَى : বলা হয় এই প্রাণীকে যা গায়রুল্লাহর নামে মুক্ত করে দেওয়া হয় এবং নিদর্শন স্বরূপ তার কান ছিদ্র করে দেওয়া হয়।

قَوْلُهُ مِمَّا فِي الْأَرْضِ : এখানে مِنْ অব্যয় আংশিকতা বোধক। কেননা পৃথিবীতে যা কিছু আছে তার সবই খাওয়ার যোগ্য বা আহাৰ্য্য নয়। -[তাফসীরে বায়যাবী]

قَوْلُهُ حَلَالٌ : তারকীব : حَلَالٌ শব্দটি مِمَّا فِي الْأَرْضِ থেকে হালাল হয়েছিল; كُنَّا -এর مَفْعُولٌ নয় যেমনটি কেউ কেউ বলেছেন। কেননা এ সূরতে مِمَّا فِي الْأَرْضِ অংশটি حَلَالٌ থেকে সিন্ধু অথবা حَال হাবে অর مَصْنُوعٌ তার مَصْنُوعٌ -এর পূর্বে হওয়া এবং حَال তার ذَوَالْحَال -এর আগে ظَاهِر বা সাধারণ নিয়ম বহির্ভূত

حَلَال শব্দটি حَل থেকে নির্গত। حَل শব্দের প্রকৃত অর্থ হলো- গিঠ খোলা। যেসব বস্তু-সম্পত্তিকে মানুষের জন্য হালাল করে দেওয়া হয়েছে তাতে যেন একটা গিঠই খুলে দেওয়া হয়েছে এবং সেগুলোর উপর থেকে বাধ্যবদ্ধতা সরিয়ে নেওয়া হয়েছে। -[মা'আরিফ]

এখানে حَلَال দ্বারা বুঝানো উদ্দেশ্য- যেসব খাদ্য স্বভাবত ও নিজস্ব সত্তায় বৈধ এবং [কখনো তা] হারাম করা হয়নি।

-[তাফসীরে কাবীর]

قَوْلُهُ طَيِّبًا : যেসব হালাল খাদ্য বৈধ মাধ্যমে আহরণ-উপার্জন করা হয়েছে এবং যারত অপরের কোনো অধিকার-দাবি নেই। যেমন- অবৈধ (فَاسِد) বেচাকেনার মাধ্যমে না হওয়া, অবৈধ মজদুরি চুক্তিতে না হওয়া ইত্যাদি।

قَوْلُهُ صَفَةً مُؤَكَّدَةً : এ অংশটি একটি উহা প্রণের উত্তরে বৃদ্ধি করা হয়েছে। প্রশ্নটি হলো, যখন حَلَال দ্বারাই শরয়ী দৃষ্টিকোণে পবিত্র বস্তু উদ্দেশ্য, [কেননা যা শরয়ীভাবে হালাল হয় তা পবিত্রই হয়ে থাকে] তখন طَيِّبًا -কে উল্লেখ করার লাভ কী?

উত্তর: উত্তরের সারকথা হলো, এখানে طَيِّبًا -এর উল্লেখ صَفَةً مُؤَكَّدَةً হিসেবে, اخْتِرَانِيَةً হিসেবে নয়।

طَيِّبًا صَفَةً مُؤَكَّدَةً : এর সীগাহ হিসেবে [যে জিনিস পছন্দনীয় ও উপভোগ্য হবে। এ সূরতে صَفَةً مُؤَكَّدَةً : قَوْلُهُ أَوْ مُسْتَبْلَذًا : এর সীগাহ হিসেবে] যে জিনিস পছন্দনীয় ও উপভোগ্য হবে। এ সূরতে صَفَةً مُؤَكَّدَةً : হাবে, যা থেকে অপছন্দনীয় যথা তিজ ও স্বাদহীন বস্তু বের হয়ে যাবে। -[জামলাইন খ. ১, পৃ. ২৬২]

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

এর আলোচনা : অংশীবাদমুক্ত একত্ববাদের ইবরাহীমী ধর্মবালম্বীদের ব্যতীত ইহুদি-খ্রিস্টান, পৌত্তলিক সকলেই পানাহারের ক্ষেত্রে বিভিন্ন ধরনের ভ্রান্তি ও বক্রতার শিকার হয়েছিল এবং হারামকে হালাল এবং হালালকে হারাম সব্যস্ত করে সব গুলিয়ে দিয়েছিল। এখানে সেসব ভ্রান্তির দু'একটির বিরবরণ এসেছে।

আরববাসীরা মূর্তিপূজা করত তারা মূর্তির নামে ষাঁড় ছেড়ে দিত এবং তার দ্বারা কোনো প্রকার উপকার লাভকে অবৈধ মনে করত। বস্তুত এটাও একপ্রকারের শিরক। কেননা হালাল ও হারাম সব্যস্ত করার ক্ষমতা আল্লাহ তা'আলা ব্যতীত কারো নেই। এ ক্ষেত্রে আর কারো হুকুম মানার অর্থ তাকে মহান আল্লাহর শরিক স্থির করা। তাই পূর্বের আয়াতে শিরকের

সর্বনাশা অনিষ্টের বর্ণনা করার পর এবার হালালকে হারাম করতে নিষেধ করা হয়েছে। যার সারমর্ম হলো, তোমরা ভূমিজাত যাবতীয় বস্তু আহার কর, কেবল শরিয়তের দৃষ্টিতে তা হালাল ও পবিত্র হলেই চলবে। যা মূলেই অবৈধ কিংবা প্রাসঙ্গিক কোনো কারণে অবৈধ হয়ে গেছে তা খেয়ো না। মূলেই যা হারাম তার দৃষ্টান্ত মৃত জন্তু ও শূকর এবং **مَّا أَهْلَ يَمِ لَغَيْرِ اللَّهِ** অর্থাৎ আল্লাহ তা'আলা ব্যতীত আর কারো সন্তুষ্টি বিধানের জন্যে তার নামে যে পশু জবাই করা হয় প্রাসঙ্গিক কারণে যা অবৈধ তা হলো, চুরি, ছিনতাই, সুদ, ঘুষ ইত্যাদি উপায়ে অর্জিত দ্রব্য। এসব পরিহার করে চলা অবশ্য কর্তব্য। তোমরা শয়তানের পদাঙ্ক অনুসরণ করে কখনই এমন করে বসো না যে, যা ইচ্ছা হারাম করলে, যেমন- মূর্তির নামে ষাড় ইত্যাদি। কিংবা যা ইচ্ছা হালাল করে নিলে, যেমন- **مَّا أَهْلَ يَمِ لَغَيْرِ اللَّهِ** প্রতিতি। -[তাফসীরে উসমানী]

**হালাল আহারের গুরুত্ব** : পবিত্র কুরআনের বিশিষ্ট ভাষ্যকার হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) -এর সূত্রে বর্ণিত হয়েছে যে, সাহাবী সা'দ ইবনে আবী ওয়াক্কাস (রা.) হযরত নবী করীম ﷺ -এর সমীপে আরজ করলেন, আপনি দোয়া করুন, যেন আল্লাহ আমাকে 'মুস্তাজাবুদ দাওয়াত' [দোয়া স্বীকৃত হয় এমন] করে দেন। নবী করীম ﷺ জবাবে ইরশাদ করলেন, হালাল খাসের নীতি অপরিহার্য করে নাও, তবে আপনাকেই দোয়া গৃহীত হওয়ার মর্যাদা পেয়ে যাবে [স্বতন্ত্র দোয়ার প্রয়োজন হবে না]। ইসলামে হালাল আহারের এ গুরুত্ব অনুধাবনীয়।

**قَوْلُهُ بِالسُّوءِ وَالْفَحْشَاءِ** : শব্দ দুটি প্রায় সমার্থক। তবে সম্পূর্ণ অভিন্ন অর্থবোধক নয়। **سُوء** সেসব বিষয় যা যুক্তি ও বুদ্ধি-বিবেকের বিচারেও গর্হিত। **فَحْشَاء** হলো শরিয়তের নির্দেশিত মন্দ ও কুৎসিত বিষয়। **سُوء** ও **فَحْشَاء** হলো জ্ঞান যাকে গর্হিত ও শরিয়ত যাকে কুৎসিত বলে সর্বান্ত করে। শব্দ দুটিকে অব্যয়যোগে সংযুক্ত করা হয়েছে গুণগত ব্যবধানের কারণে [ব্যয়যাবী]। কেউ কেউ একপক্ষকেও নিরপেক্ষ করেছেন যে, **سُوء** -এর বিপরীতে শরিয়তে কোনো 'হদ্দ' নির্ণীত নেই। আর **فَحْشَاء** -এর প্রতিকারে শরিয়তের নির্ণীত শাস্তি 'হদ্দ' রয়েছে। এ ব্যাখ্যাটি হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) -এর নামে সম্বন্ধিত। -[কুরতুবী, ইবনে আব্বাস (রা.) প্রমুখ থেকে বর্ণিত]

আবার অনেকে বলেন, **سُوء** অর্থ- সগীরা [ক্ষুদ্র] গুনাহ এবং **فَحْشَاء** অর্থ- কবীর বা বড় গুনাহ। অর্থাৎ সাধারণ গুনাহ এবং কবীরা গুনাহ। -[তাফসীরে মাজেদী]

**قَوْلُهُ نَ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ** : অর্থাৎ নিজেদের উদ্ভাবিত বিষয়গুলোকে আল্লাহর আইন মনে করতে থাকবে [এমন যেন না হয়]। অর্থাৎ মাসআলা-মাসআইল ও শরিয়তের বিধান নিজেদের পক্ষ হতে বানিয়ে নাও। বহু ক্ষেত্রে দেখা যায় কেবল শাখাগত বিষয়ই নয়; বরং আকিদা-বিশ্বাসে পর্যন্ত শরিয়তের স্পষ্ট নির্দেশ বর্জন করে নিজেদের পক্ষ হতে হুকুম গড়ে নেওয়া হয় এবং কুরআন হাদীসের দ্ব্যর্থহীন বক্তব্য ও পূর্বসূরি বুয়ুর্গানে দাঁনের মতামতের ভুল সারাস্ত করা হয়।

-[তাফসীরে উসমানী]

**قَوْلُهُ عَلَى** ক্রিয়ামূলক **عَلَى** অব্যয় সংযোগের ব্যবহৃত হলে তার অর্থ হয়- করো নামে রটনা করা, অপবাদ দেওয়া, নিজের কথা অন্যের নামে চালিয়ে দেওয়া।

**قَوْلُهُ مَا لَا تَعْلَمُونَ** : এখানে **عِلْم** [জানা] দ্বারা উদ্দেশ্য নিশ্চিত জ্ঞান কিংবা ওহীর সূত্রে প্রাপ্ত অকট্য জ্ঞান। সুতরাং এ হুমকি শুধু কুফরির ক্ষেত্রেই সীমিত নয়, বরং বিদ'আতের ক্ষেত্রেও প্রযোজ্য। অতএব সকল কাফির ও সকল বিদ'আতিও এ বিধানের অন্তর্ভুক্ত হয়ে যাবে। -[ইবনে কাছীর] আর এতে সেসব বিষয়ও অন্তর্ভুক্ত হবে যা আল্লাহর নামে সম্পর্কিত করা হয়, অথচ তা তাঁর পক্ষ থেকে হওয়ার বৈধতা নেই। -[মাদারিক]

**অন্ধ অনুসরণের নিন্দা** : অর্থাৎ আল্লাহ **وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اسْمِعُوا مَّا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا آتَيْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا** তা'আলার বিধি-নিষেধের বিপরীতে বাপ-দাদাদের অনুসরণ করে এটাও শিরক। -[তাফসীরে উসমানী]

এ আয়াতের দ্বারা বাপ-দাদা, পূর্বপুরুষের অন্ধ অনুসরণের যেমন নিন্দা প্রমাণিত হয়েছে, তেমনি বৈধ অনুসরণের জন্যে কতিপয় শর্ত এবং একটা নীতিও জানা যাচ্ছে। যেমন দুটি শব্দে বলা হয়েছে لَا يَغْفُلُونَ এতে প্রতীয়মান হয় যে, বাপ-দাদা পূর্বপুরুষদের আনুগত্য ও অনুসরণ এজন্য নিষিদ্ধ যে, তাদের মধ্যে না ছিল জ্ঞান-বুদ্ধি, না ছিল কোনো খোদায়ী হেদায়েত। হেদায়েত বলতে সে সমস্ত বিধিবিধানকে বোঝায় যা পরিষ্কারভাবে আল্লাহ তা'আলার পক্ষ থেকে নাজিল করা হয়েছে। আর জ্ঞান-বুদ্ধি বলতে সে সমস্ত বিষয়কে বোঝানো হয়েছে, যা শরিয়তের প্রকৃষ্ট 'নস' বা নির্দেশ থেকে গবেষণা করে বের করা হয়। অতএব, তাদের আনুগত্য ও অনুসরণ নিষিদ্ধ হওয়ার কারণটি সাব্যস্ত হলো, তাদের কাছে না আছে আল্লাহ তা'আলার পক্ষ থেকে নাজিলকৃত কোনো বিধিবিধান, না আছে তাদের মধ্যে আল্লাহ তা'আলার বাণীর পর্যালোচনা-গবেষণা করে তা থেকে বিধিবিধান বের করে নেওয়ার মতো কোনো যোগ্যতা। এতে ইঙ্গিত পাওয়া যাচ্ছে যে, কোনো আলেমের ব্যাপারে এমন নিশ্চিত বিশ্বাস হলে যে, কুরআন ও সুন্নাহর জ্ঞানের সাথে সাথে তার মধ্যে ইজতিহাদ [উদ্ভাবন] -এর যোগ্যতাও রয়েছে, তবে এমন মুজতাহিদ আলেমের আনুগত্য-অনুসরণ করা জায়েজ। অবশ্য এ আনুগত্য তার ব্যক্তিগত হুকুম মানার জন্য নয়, বরং আল্লাহর এবং তাঁর হুকুম-আহকাম মানার জন্যই হতে হবে। যেহেতু আমরা সরাসরি আল্লাহ সম্পর্কে ওয়াক্ফহাল হতে পারি না, সেহেতু কোনো মুজতাহিদ আলেমের অনুসরণ করি, যাতে করে আল্লাহর বিধিবিধান অনুযায়ী আমল করা যায়।

অন্ধ অনুসরণ এবং মুজতাহিদ ইমামগণের অনুসরণের মধ্যে পার্থক্য : উপরিউক্ত বর্ণনার দ্বারা বুঝা যায় যে, যারা সাধারণভাবে মুজতাহিদ ইমামদের অনুসরণের বিরুদ্ধে এ আয়াতটি উপস্থাপন করেন তারা নিজেরাই এ আয়াতের আসল প্রতিপাদ্য সম্পর্কে ওয়াক্ফহাল নন।

এ আয়াতের বিশ্লেষণ প্রসঙ্গে ইমাম কুরতুবী (র.) লিখেছেন, আয়াতে যে পূর্বপুরুষের আনুগত্য ও অনুসরণের কথা নিষেধ করা হয়েছে, তার প্রকৃত মর্ম হলো ভ্রান্ত এবং মিথ্যা বিশ্বাস ও কার্যকলাপের ক্ষেত্রে বাপ-দাদা ও পূর্বপুরুষের অনুকরণ। যথার্থ ও সঠিত বিশ্বাস এবং সৎকর্মে তাদের অনুসরণ করা এর অন্তর্ভুক্ত নয়। যেমন সূরা ইউসুফে হযরত ইউনুস (আ.) -এর সংলাপ বর্ণনা প্রসঙ্গে এ দুটি বিষয়ের বিশ্লেষণ করা হয়েছে—

إِنِّي تَرَكْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ وَاتَّبَعْتُ مِلَّةَ آبَائِي إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ .

অর্থাৎ “আমি সে জাতির ধর্মবিশ্বাসকে পরিহার করেছি, যারা আল্লাহর প্রতি বিশ্বাস করে না এবং যারা আখেরাতকে অস্বীকার করে। পক্ষান্তরে আমি অনুসরণ করেছি আমাদের পিতা ইবরাহীম, ইসহাক ও ইয়াকুব (আ.) -এর ধর্মবিশ্বাসের।”

এ আয়াতের দ্বারা প্রকৃষ্টভাবে প্রমাণিত হয় যে, মিথ্যা ও ভ্রান্ত বিষয়ে বাপ-দাদাদের অনুসরণ করা হরাম, কিন্তু বৈধ ও সৎকর্মের বেলায় তা জয়েজ; বরং প্রশংসনীয়।

ইমাম কুরতুবী (র.) এ আয়াতের ব্যাখ্যা প্রসঙ্গে মুজতাহিদ ইমামগণের আনুগত্য ও অনুসরণ সম্পর্কিত মাসআলা-মাসায়েল এবং অন্যান্য বিধিবিধানেরও উল্লেখ করেছেন। -[মা'আরিফ]

অনুবাদ : ১৭১ ১৭৬. যারা সত্য প্রত্যাখ্যান করে আর যারা তাদেরকে সত্যের দিকে আহ্বান করে তাদের উপমা বিবরণ হলো এমন এক ব্যক্তির ন্যায় যে ব্যক্তি আহ্বান করে ডাকে এমন কিছুকে যা হাঁকডাক ভিন্ণ আর কিছুই শুনে না অর্থাৎ কেবল শব্দ শুনে মাত্র কিন্তু সে তার অর্থ বুঝে না। ওয়াজ-নসিয়ত ও উপদেশ শ্রবণ করার পর তাতে চিন্তাভাবনা না করার বিষয়ে তারা পশুর ন্যায়। পশু কেবল রাখালের হাঁকডাকই শুনেতে পায় কিন্তু তার অর্থ কিছুই বুঝতে পারে না। তারা বধির, মূক, অন্ধ সুতরাং তারা উপদেশের কিছুই বুঝবে না।

**نَعْنَى** : বঞ্চিত। **رَاعِي** : রাখাল। **بَهِيمَةُ** - الرَّاعِي بِغَنَمِهِ نَعْيًا - এর বহুবচন। অর্থ- চতুষ্পদ জন্তু। অর্থ- আওয়াজ দেওয়া। রাখাল ছাগল পালকে আওয়াজ দিলে এবং ধমক দিলে বলা হয়- **نَعْنَى** : **بَغْمٌ** : বধির। **قَوْلُهُ كَمَا تَنْشِبُهُ** : প্রশ্ন: এখানে **كَمَا** টির কোনো প্রয়োজন নেই। কেননা **مَثَلُ** শব্দের পর তার উল্লেখ অপ্রয়োজনীয় **تَكَرَّرَ** বা দ্বিগুণিত।

উত্তর: প্রথম **مَثَل** -এর অর্থ উপমা নয়; বরং তা সিম্বলের অর্থে। সুতরাং আর কোনো তাকরার নেই।  
**عَنْ** : অর্থাৎ সত্যের আওয়াজের ব্যাপারে। সত্যের ব্যাপারে বধির, তাই তা শুনে না এবং তা দিয়ে উপকৃত হয় না।  
**عَنْ** : অর্থাৎ সত্যের স্বীকারোক্তি দানে তাদের জিহ্বা অচল, সত্য কখনে বোবা, তাই তা উচ্চারণ করে না।  
**عَنْ** : নিজের লাভ-ক্ষতির ব্যাপারে, হেদায়েত ও পথপ্রাপ্তিতে অন্ধ, তাই তা দেখতে পায় না।

কাফেরদেরকে হেদায়েতের দিকে ডাকার দৃষ্টান্ত : সত্যের পথে আহ্বানকারীর আহ্বানের বিষয় আলোচনা চলছে। রাসূলুল্লাহ ﷺ ও তাঁর আহূত উম্মতের আচরণের উপমা দেওয়া হচ্ছে। অর্থাৎ এই কাফেরদেরকে হেদায়েতের পথে ডাকার দৃষ্টান্ত ঠিক এই রকমের যেমন কোনো ব্যক্তি বনের পশুদের ডাকে, অথচ তারা তার আওয়াজই শোনে- এর বেশি কিছু নয়। যারা নিজেরা আলেম নয়, আবার আলেমদের কথা শুনেও না, তাদেরও অবস্থা এ রকমই। -[তাক্বীয়ে ওসমানী]।

বাক্য বিন্যাসে داعي [আহ্বানকারী] সম্বন্ধপদ (مُضَاف) উহা রয়েছে। মূল বক্তব্য হবে- كَفَرُوا داعي الذين كفروا বা مَثَلٌ داعي الذين كفروا অর্থাৎ কাফিরদের ঈমানের প্রতি আহ্বানদাতার অবস্থা।

قَوْلُهُ وَمَنْ يَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى : এ ইব্রাহট্টক বুদ্ধি করার উদ্দেশ্য একটি প্রশ্নের জবাব দেওয়া।

প্রশ্ন: আয়াতে কাফেরদেরকে نَاعِقٍ বা রাখালের সাথে উপমা দেওয়া হয়েছে। কেননা আয়াতের অনুবাদ হলো, এবং কাফেরদের উপমা ঐ রাখালের মতো যে চতুষ্পদ জানোয়ারকে ডাকে, অথচ বিষয়টি এমন নয়। কেননা রাখাল হলো دَاعِي [হেদায়েতের প্রতি আস্থানকারী রাসূল বা মুসলমান] আর কাফেররা হলো مُذْعِمٍ [চতুষ্পদ জানোয়ারের মতো]।

উত্তর: এখানে معطوف উহা রয়েছে। আর তা হলো- هُذِيَ مَنْ يَذْعُرُهُمْ إِلَى الْهَدَى এখানে কাফের এবং তাদের আস্থানকারীকে একত্রে রাখাল এবং চতুষ্পদ জানোয়ারের সাথে উপমা দেওয়া হয়েছে। অর্থাৎ কাফের এবং তাদের আস্থানকারী হলো مُنْبِئ আর চতুষ্পদ জানোয়ার ও তার রাখাল হলো مُشَبَّه যেন এখানে تَشْبِيهِ টি تَشْبِيهُ الْمُرْكَبِ تَشْبِيهِ -এর অন্তর্ভুক্ত। সূত্রাং এখন আর কোনো প্রশ্ন বাকি বইল না।

قَوْلُهُ صَمَّ بِكُمْ عَنِّي : অর্থাৎ সে পশুর ন্যায়, যার কানে হাঁকডাকের শব্দ ধ্বনি তো পৌঁছে থাকে, তবে সে তার অর্থ ও মর্ম কিছুই বুঝে না। এ সত্য প্রত্যাখ্যানকারীরাও অনুরূপ আচরণই করছে সত্যের আস্থানের সাথে। আস্থানকারীর শব্দ ও ধ্বনি তো শুনতে পায়, কিন্তু তাতে চিন্তাভাবনা ও মনোযোগ দেওয়ার অবকাশ তারা পাচ্ছে না। যেমন- পশু, যাকে ডাক দেওয়া হয়, সে তা শুনতে পায় তবে বুঝে না, তদ্রূপ কাফের শুনতে পায় কিন্তু বুঝে না।

-[হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) বরাতে ইবনে জারীর]।

## অনুবাদ :

১৭২. ১৭২. يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَاشْكُرُوا لِلَّهِ عَلَى مَا أُحِلَّ لَكُمْ إِن كُنتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ। হে মু'মিনগণ! তোমাদেরকে আমি যা দিয়েছি তা হতে পবিত্র অর্থাৎ হলাল বস্তু আহার কর এবং তিনি তোমাদের জন্যে যে এসব হালাল করে দিয়েছেন সে কথার উপর আল্লাহর শোকর কর, যদি তোমরা শুধু তাঁরই ইবাদত কর।

১৭৩. ১৭৩. إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ أَوْ أَكَلَهَا إِذِ الْكَلَامُ فِيهِ وَكَذَا مَا بَعْدَهَا وَهِيَ مَا لَمْ تَذْكْ شَرَعًا وَالْحَقَّ بِهَا بِالسُّنَّةِ مَا أُبَيِّنَ مِنْ حَيٍّ وَخُصَّ مِنْهَا السَّمَكُ وَالْجَرَادُ وَالْدَّمُ أَيْ الْمَسْفُوحُ كَمَا فِي الْأَتْعَامِ وَلَحْمُ الْخِنْزِيرِ خُصَّ اللَّحْمُ لِأَنَّهُ مُعْظَمُ الْمَقْصُودِ وَغَيْرُهُ تَبَعٌ لَهُ وَمَا أُهْلٌ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ أَيْ ذُبِحَ عَلَى إِسْمِ غَيْرِهِ تَعَالَى وَالْإِهْلَالُ رَفْعُ الصَّوْتِ وَكَانُوا يَرْفَعُونَهُ عِنْدَ الذَّبْحِ لِإِلَهَتِهِمْ فَمَنْ اضْطُرَّ أَى الْجَائَةِ الضَّرُورَةِ إِلَى أَكْلِ شَيْءٍ مِّمَّا ذُكِرَ فَآكَلَهُ غَيْرَ بَاغٍ خَارِجٍ عَلَى الْمُسْلِمِينَ وَلَا عَادٍ مُتَعَدٍّ عَلَيْهِمْ بِقَطْعِ الطَّرِيقِ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ فِي أَكْلِهِ إِنْ اللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ بِأَهْلِ طَاعَتِهِ حَيْثُ وَسَّعَ لَهُمْ فِي ذَلِكَ وَخَرَجَ الْبَاغِيُّ وَالْعَادِي وَيُلْحَقُ بِهِمَا كُلُّ عَاصٍ بِسَفَرِهِ كَالْبَاقِ وَالْمَكَّاسِ فَلَا يَحِلُّ لَهُمْ أَكْلُ شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ مَا لَمْ يَتَوَبَّوْا وَعَلَيْهِ الشَّافِعِيُّ। নিশ্চয় আল্লাহ তোমাদের জন্যে হারাম করেছেন মৃত, অর্থাৎ তা আহার করা। কেননা এ স্থানে এ সম্পর্কে আলোচনা করা উদ্দেশ্য। পরবর্তী বিষয়সমূহেও এ কথা প্রযোজ্য। الْمَيْتَةُ বলা হয় যা শরিয়তের বিধানানুসারে জবাই করা হয়নি। হাদীসের বাক্য অনুযায়ী জীবিত প্রাণী হতে যদি কোনো অঙ্গচ্ছেদ করে দেওয়া হয় তবে তাও এ নির্দেশের হারামের অন্তর্ভুক্ত। মৃত পঙ্গপাল এবং মৃত মৎস্যের বিষয়টি এ বিধান হতে বিশেষভাবে ব্যতিক্রম। অর্থাৎ এগুলো মৃত হলেও তা আহার করা হালাল রক্ত, অর্থাৎ প্রবাহিত রক্ত, সূরা আন'আমে এ সম্পর্কে উল্লেখ রয়েছে; শুকর-মাংস, মাংসই যেহেতু প্রধানত উদ্দেশ্য আর অন্য বস্তুসমূহ তার অধীন সেহেতু মাংসের কথা এ স্থানে বিশেষভাবে উল্লেখ করা হয়েছে। আর যাতে আল্লাহ ব্যতীত অন্যের নাম উচ্চারিত হয়েছে তা অর্থাৎ আল্লাহর নাম ব্যতীত অন্যের নামে যা জবাই করা হয়েছে। الْإِهْلَالُ [ইহলাল] অর্থ- উচ্চকণ্ঠে শব্দ করা। মুশরিকগণ জবাই করার সময় উচ্চকণ্ঠে তাদের দেবদেবীর নাম কীর্তন করত। কিন্তু যে অনন্যোপায় প্রয়োজন যদি কাউকেও উল্লিখিত বস্তুসমূহ গ্রহণ করতে বাধ্য করে এবং তার কিছু আহার করে অথচ মুসলিমগণের বিরুদ্ধে বিদ্রোহী হয়ে অন্যায়কারী এবং ডাকাতির মাধ্যমে তাদের উপর জুলুম করে সীমালঙ্ঘকারী নয় তার জন্যে তা আহারে কোনো পাপ হবে না। নিশ্চয় আল্লাহ তাঁর ওলীদের প্রতি অতি ক্ষমাশীল এবং অনুগতদের জন্যে পরম দয়ালু। আর তাই তিনি তাদের জন্যে এ বিষয়ে উদার অবকাশ দিয়েছেন। অনন্যোপায় অবস্থায় উক্ত হারাম জিনিসসমূহ হলাল হওয়ার বিধান হতে بَاغٍ [অন্যায়কারী] এবং عَادِي [সীমালঙ্ঘনকারী] খারিজ হয়ে গেছে। এমনিভাবে যারা পাপ উদ্দেশ্যে সফরে বের হয় যেমন মালিকের গৃহ হতে পলায়নকারী দাস, অন্যায়ভাবে শুল্ক আদায়কারী প্রভৃতিরাও بَاغٍ [অন্যায়কারী] ও عَادِي [সীমালঙ্ঘনকারী] -এর সাথে একই দলভুক্ত। সূত্রান্ত তওবা না করা পর্যন্ত তাদের কারো জন্যে উক্ত বস্তুসমূহের কিছু [অনন্যোপায় হয়েও] আহার করা হালাল নয়। এটাই ইমাম শাফেয়ী (র.) -এর অভিমত।



উত্তর : সহীহ হাদীস বা শরিয়তের অন্য কোনো প্রমাণের মাধ্যমে যা হারাম ঘোষিত হয়েছে, তা এ আয়াতের আলোচ্য বিষয় নয়। যেমন রুহুল মা'আনীতে রয়েছে—

لَيْسَ الْمُرَادُ مِنَ الْآيَةِ قَصْرُ الْحَرَمَةِ عَلَى مَا ذَكَرَ مُطْلَقًا بَلْ مُقَيَّدٌ بِمَا اعْتَقَدَهُ حَلَالًا .

অর্থাৎ এখানে উদ্দেশ্য হারামকে উল্লিখিত ক্ষেত্রসমূহে সার্বিকরূপে সীমিত করে দেওয়া নয়, বরং কাফিরদের হালাল ধারণাকৃত বিষয়ে আলোচনা আয়াতের বিশেষ লক্ষ্য। —[রুহুল মা'আনী]

তাফসীরে ওসমানীতে এর জবাবে বলা হয়েছে— এ সীমাবদ্ধতাকে আপেক্ষিক ধরা হবে অর্থাৎ কেবল সেই সব বস্তুর সাথে তুলনা করে, যেগুলোকে মুশরিকরা নিজেদের পক্ষ হতে হারাম করে রেখেছে যেমন— বাহীরা, সাইবা প্রভৃতি সামনে যার আলোচনা আসবে। এ হিসেবে আয়াতের অর্থ হবে— আমি তো কেবল মৃত বস্তু ও শূকর ইত্যাদি তোমাদের প্রতি নিষিদ্ধ করেছিলাম, তোমরা যে ষাঁড় প্রভৃতির নিষিদ্ধতা ও মর্যাদায় বিশ্বাসী এটা তোমাদের নিষিদ্ধ মনগড়া। বাকি থাকল হিংস্র ও কদর্য প্রাণী, কিন্তু এগুলো যে নিষিদ্ধ তাতে মুশরিকদেরও কোনো দ্বিমত ছিল না সুতরাং অয়াতের সীমাবদ্ধতা কেবল সেসব বস্তুর প্রতি লক্ষ্য করেই করা হয়েছে, যেগুলোকে মুশরিকরা আল্লাহ তা'আলার নির্দেশের বিপরীতে কেবল নিজেদের পক্ষ হতে নিষিদ্ধ করেছিল। —[তাফসীরে ওসমানী]

قَوْلُهُ الْبَيْتَةُ : মৃত; এর অর্থ যে প্রাণী কারো আঘাত করা ছাড়াই নিজে নিজে মারা যায় কিংবা শরিয়তের নির্ণীত জবাই পদ্ধতি ব্যতীত অন্য কোনো প্রকার আঘাতে মেরে ফেলা হয়। যেমন— শ্বাসরুদ্ধ করে হত্যা করা, জীবিত প্রাণীর কোনো অঙ্গ কেটে নেওয়া, কাঠ ও পাথরের আঘাতে কিংবা গুলিতে ও বন্দুকের গুলিতে হত্যা করা, উপর হতে নিমে পতনে বা শিংয়ের আঘাতে মৃত্যু ঘটানো, হিংস্র পশু কর্তৃক বধ হওয়া, জবাইকালে ইচ্ছাকৃতভাবে মহান আল্লাহর নাম উচ্চারণ না করা ইত্যাদি। এ সকল অবস্থায় জন্তুটি মৃত ও হারাম সাব্যস্ত হবে। অবশ্য হাদীস দ্বারা দুটি মৃত প্রাণীকে এ বিধান হতে পৃথক করে আমাদের জন্যে হালাল করা হয়েছে, আর তা হলো মাছ ও পঙ্গপাল। —[তাফসীরে ওসমানী]

জীবন্ত পশুর দেহ হতে কোনো অঙ্গ বা গোশতের টুকরো কেটে নিলে তাও মৃতরূপে পরিগণিত হবে।

হানাফীদের মতে মৃত প্রাণী [বা তার অঙ্গপ্রত্যঙ্গ] দ্বারা কোনো প্রকার উপকার লাভ করা জায়েজ নয়। এমনকি মৃত প্রাণীর গোশত কুকুর, শিকারি পাখি [বা অন্য কোনো প্রাণীকে] খাওয়ানো [বা অন্য কোনো প্রকারে ব্যবহার করা]ও বৈধ নয়। কেননা তাও 'মৃত থেকে উপকার লাভ'—এর শামিল। অথচ পবিত্র কুরআন মৃতকে শর্তহীনরূপে হারাম সাব্যস্ত করেছে। আমাদের [হানাফী] ইমামগণ বলেছেন, মৃত প্রাণী দ্বারা কোনো প্রকার উপকার লাভ করা জায়েজ নয়; তা কুকুর বা অন্য কোনো পশুপাখিকে খাওয়ানো চলবে না। কেননা তাও তো এক ধরনের উপকার লাভ। অথচ আল্লাহ তাও মৃতকে প্রত্যক্ষরূপে কোনো কাজে লাগানো সম্পূর্ণ ও নিঃশর্তরূপে হারাম করে দিয়েছেন —[জাসসাস]

তবে চামড়া পাকা [দাবাগাত] করে নিলে মৃত প্রাণীর চামড়া, অস্থি ইত্যাদি পাক হয়ে যাবে এবং তখন মৃত পরিগণিত হবে না। মাসআলাটি বিভিন্ন হাদীস ও সাহাবীগণের বাণী দ্বারা প্রমাণিত। হানাফীগণ ও অন্যান্য ইমামগণের অনেকে এ অভিমত পোষণ করেছেন। ইমাম আবু হানীফা (র.) ও তাঁর সহচরবর্গ এবং হাসান ইবনে সালিহ, সুফিয়ান ছাওরী, আব্দুল্লাহ ইবনুল হাসান আল আশ্বারী, আওয়ায়ী, শাফেয়ী (র.) প্রমুখ বলেছেন, চামড়া পাকা করার পরে তা বিক্রি করা ও অন্যান্য কাজে লাগানো জায়েজ হবে। এভাবে পাক হওয়ার দাবিদারগণের প্রমাণ হলো বিভিন্ন সূত্রে ও বিভিন্ন ভাষ্যে নবী করীম ﷺ থেকে প্রাপ্ত বহুল প্রচলিত ও প্রসিদ্ধ হাদীসসমূহ যা দাবাগাত দ্বারা মৃত প্রাণী পবিত্র হওয়ার এবং দাবাগাত এ ক্ষেত্রে জবাই সূত্রে পবিত্রতার স্থলবর্তী হওয়া সাব্যস্ত করে [জাসসাস]। সেসব হাদীস ভাষ্যের নমুনা নিম্নরূপ—

أَيُّهَا إِبْرَاهِيمُ دُبْعُ نَقْدَ طَهْرٍ অর্থাৎ 'যে কোনো [কাঁচা চামড়া] পাকা [দাবাগাত] করা হলে তা পবিত্র হয়ে গেল।' —[হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) সূত্রে]

دَبْعُ جُلُودِ الْمَيْتَةِ طَهُرُهَا অর্থাৎ 'মৃতপ্রাণীর চামড়া দাবাগাত করাই তার পবিত্রতা।' [যায়েদ ইবনে ছাবিত (রা.) সূত্রে]।

رَكَاةُ الْأَرْنِيمِ دَبْعُهَا অর্থাৎ 'চামড়ার পবিত্রতা হয় তার দাবাগাত পাকা করা।' —[হযরত সালমা ইবনুল মুহায্বাক]

তবে প্রাণীকুলের মধ্যে দুটি প্রাণী এমন যা সহীহ হাদীসের আলোকে জবাই করা ব্যতীতও হালাল। একটি হলো মাছ এবং অন্যটি টিড্ডী [পঙ্গপাল]।

হাদীস সূত্রে দুধরনের মৃত হালাল সাব্যস্ত হয়েছে— মাছ ও টিড্ডী [মাদারিক]। সুতরাং দারাকুতনী—এর আহরিত মাছ ও

টিড্ডী— এ দু মৃত আমাদের জন্যে হালাল করা হয়েছে— হাদীসের কারণে এ আয়াত নির্দিষ্টকরণ (تَنْصِيفُ) প্রক্রিয়ার

অন্তর্ভুক্ত হবে। —[কুরতুবী]

মাসআলা : ফকীহ মুফাসসিরগণ এ বর্ণনাধারায় আরও একটি মাসআলা উল্লেখ করেছেন। তা হলো, যেসব খাদো জবাইয়ের প্রশ্ন নেই [অর্থাৎ গোশত ব্যতীত অন্যান্য খাবার] তা পৌত্তলিক আগুন পূজারী [মাজুসী] ও অন্যান্য অ-কিতাবীদের নিকট হতে সম্প্রীত হলেও তা খাওয়া বৈধ হবে -[কুরতুবীর সূত্রে মাজেদী]

قَوْلُهُ النَّبِيُّ : رَجُلٌ دَارَى شِرَايَ بَرِّهِمْ رَجُلٌ يُدْعَى . এ রক্ত খাওয়া যেমন জায়েজ নয়, অন্য কোনোরূপে ব্যবহার করাও বৈধ নয় : যে রক্ত গোশতে লেগে থাকে তা হালাল ও পবিত্র। গোশত যদি না ধুয়ে রান্না করা হয় তবে তা খাওয়া জায়েজ, যদিও একটি রুচিবিরোধী কাজ। আবার প্রামাণ্য হাদীসের আলোকে দু'ধরনের 'জমাট রক্ত' হালাল। ১. কলিজা, ২. যকৃত বা ক্বীহ (أُحْلَتْ لَنَا دَمَانُ الْكَبِدِ وَالطَّحَالِ) এ বিষয়টিও উম্মতের ফকীহগণের ঐকমত্য সমৃদ্ধ। অবশ্য আলিমগণ এ কথাও বলেছেন যে, কলিজা ও যকৃত মূলত গোশত জাতীয়, রক্ত জাতীয় নয়। [কেননা রক্ত থেকে তার রূপান্তর সংঘটিত হয়েছে] রক্তের সংজ্ঞা এ দুটির জন্যে প্রযোজ্য হয় না। সুতরাং এ দুটিকে বিশিষ্ট বা ব্যত্যয় করারও কোনো প্রয়োজন নেই। [তবুও সাধারণ ধারণার প্রতি লক্ষ্য রেখে হাদীসে এ দুটিকে পৃথক করে দেওয়া হয়েছে।]

قَوْلُهُ لَحْمُ الْخَنَازِيرِ শূকর হারাম হওয়ার রহস্য : শূকর জীবিত হোক কিংবা মৃত সর্বাবস্থায় হারাম। এমনকি শরিয়তসম্মত পদ্ধতিতে জবাই করা হলেও তা হারাম। এর অস্থি, মাংস, চর্বি, নখ, পশম, শিরা তথা দেহের যাবতীয় অংশ অপবিত্র। এর জন্য কোনো প্রকার উপকার লাভ ও একে কোনো কাজে লাগানো জায়েজ নয়। এ স্থলে যেহেতু খাদদ্রব্য সম্পর্কে আলোচনা হচ্ছে তাই কেবল গোশতের বিধান বলে দেওয়া হয়েছে। নয়তো এটা উম্মতের সর্বসম্মত রায় যে, শূকর যেহেতু নির্লজ্জতা, অশ্লীলতা, লোভ ও অপবিত্র বস্তুর প্রতি আসক্তিতে সকল প্রাণীর শীর্ষে, সে জন্য আল্লাহ তা'আলা এর সম্পর্কে ঘোষণা করেছেন-فَأَنَّهُ رَجَسٌ 'এটা অবশ্যই অপবিত্র', তাই এটা নিঃসন্দেহে আমূল অপবিত্র। এর কোনো অংশই পবিত্র নয় এবং এর দ্বারা কোনো প্রকারে উপকৃত হওয়া জায়েজ নয়। যারা এর গোশত বেশি খায় এবং এর অঙ্গপ্রত্যঙ্গকে কাজে লাগায় তাদের মাঝে উপরিউক্ত স্বভাবগুলোও কদর্যরূপে প্রকাশ পায়। -[তাফসীরে ওসমানী]

قَوْلُهُ خَصَّ اللَّحْمُ لِأَنَّهُ مُعْظَمُ الْمَقْصُودِ وَغَيْرُهُ تَبَعٌ لَهُ : কুরআনের প্রত্যক্ষ বর্ণনায় হারাম করা হয়েছে শূকরের গোশত [لَحْمُ]। কিন্তু উম্মতের ফকীহগণ এ ব্যাপারে একমত যে, শূকরের শুধু গোশতই হারাম নয়, বরং তার চর্বি, অস্থি, চামড়া, লোম, চুল ইত্যাদি সবই হারাম। আয়াতে স্পষ্টত লَحْم শব্দের উল্লেখের কারণ হলো, গোশতই পশুর প্রধান ও সর্বাধিক গুরুত্বপূর্ণ অংশ। সুতরাং মূল অংশ গোশতের কথা বলা হলে আনুষঙ্গিক রূপে অন্য সবই তার অন্তর্ভুক্ত হয়ে যায় অর্থাৎ শূকর তার যাবতীয় অঙ্গপ্রত্যঙ্গ সহকারে অপবিত্র। বিজ্ঞ মুফাসসির (র.) তাঁর নিম্নোক্ত ইবারতে এ কথাই বলেছেন-

خَصَّ اللَّحْمُ لِأَنَّهُ مُعْظَمُ الْمَقْصُودِ وَغَيْرُهُ تَبَعٌ لَهُ.

أَهْلَالٌ : قَوْلُهُ مَا أَوْلَى بِهِ لَغَيْرِ اللَّهِ -এর মূল অর্থ- আওয়াজ উঁচু করা, ডাকাডাকি করা, ঘোষণা দিয়ে দেওয়া ইত্যাদি এখানে উদ্দেশ্য হলো, কোনো পশুকে কারো প্রতি সম্মান প্রদান, পূজা নিবেদন বা সান্নিধ্য অর্জন মানসে কোনো সৃষ্টির নামে উৎসর্গিত করা। এভাবে কোনো পশুকে জবাই করা হলে এবং তাতে কোনো সৃষ্টির জন্যে নজর-নিয়াজ বা অর্থ নিবেদনের উদ্দেশ্যে হলে সে পশু হারাম হয়ে যাবে, এমনকি তা জবাই করার সময় বিসমিল্লাহ উচ্চারণ করা হলেও। কেননা প্রাণের সৃষ্টি ছাড়া আর কারো জন্যে কোনো প্রাণ উৎসর্গিত হতে পারে না। যেমন- কোনো পীর-বুজুর্গের নামে ষাঁড় বা অন্য কোনো পশু উৎসর্গ করা বা খোদায়ী ষাড় [নাউযুবিল্লা] নামে ষাঁড় ছেড়ে দেওয়া, কোনো বাদশার আগমনে তাকে সম্মান প্রদর্শনের উদ্দেশ্যে কোনো পশু জবাই করা, কোনো জিনের অত্যাচার হতে বাঁচার জন্যে তার নামে কোনো পশু জবাই করা, ইটের পাঁজা ভালো করে পোড়ার জন্যে ভেটস্বরূপ কোনো পশু জবাই করা ইত্যাদি সবই হারাম ও মৃত বলে গণ্য এবং এরূপ যে করবে সে মুশরিক সাব্যস্ত হবে। -[জাসসাস ও ওসমানী]

হাদীস শরীফে বর্ণিত হয়েছে যে, مَلْعُونٌ مَنْ ذَبَحَ لِغَيْرِ اللَّهِ [আল্লাহ ব্যতীত অন্য কিছুর নামে যে জবাই করে, সে অভিশপ্ত]। অর্থাৎ যে ব্যক্তি পশু জবাই করে আল্লাহ ব্যতীত অন্য কারো সান্নিধ্য পেতে চায় সে অভিশপ্ত, এমনকি জবাই করার সময় আল্লাহর নাম নিলেও। কেননা যখন সে ঘোষণা দিয়ে রেখেছে যে, এ পশুটি অমুকের জন্যে, এখন যতই আল্লাহর নাম নেওয়া হোক কাজে আসবে না। -[তাফসীরে ফাতহুল আযীয]

আল্লাহ ব্যতীত অন্য কারো জন্যে যদি এ নিয়তে কোনো পশু নির্দিষ্ট করা হয় যে, তিনি তুষ্ট হয়ে আমার বাসনা পূরণ করে দেবেন, যেমন- সাধারণ অঙ্গ মানুষদের মাঝে এমন রীতি প্রচলিত রয়েছে যে, তারা এরূপ নিয়তে বকরি মুরগি ইত্যাদি



মানত করে থাকে: এ পণ্ড হারাম হয়ে যায় যদিও পরবর্তীতে ওনাই করার সময় তা আল্লাহর নামেই করে থাকে। তবে হ্যাঁ, এরূপ মানত করার পরে যদি তওবা করে, তাহলে পণ্ডটি হালাল হয়ে যাবে। -[বায়াদুল কুরআন]

এক শ্রেণির কুসংস্কারগ্রস্ত মুসলমানকেও পীর-বুজুর্গের মাজারে ছাগল মুরগি ইত্যাদি ছেড়ে আসতে দেখা যায়। মাজারের খাদেমরাই সাধারণত উৎসর্গীকৃত সেসব জন্তু ভোগদখল করে। যেহেতু মূল মালিক খাদেমদের হাতে এগুলো ছেড়ে যায় এবং এগুলোর ব্যাপারে খাদেমদের পূর্ণ এখতিয়ার থাকে, সেহেতু এ শ্রেণির জীবজন্তু ক্রয় করা, জবাই করে খাওয়া, বিক্রয় করে লাভবান হওয়া সম্পূর্ণ হালাল। -[মা'আরিফুল কুরআন]

মহান আল্লাহর নামে পণ্ড জবাই করার পর যদি গরিব-মিসকিনকে খাইয়ে দেওয়া হয় এবং তার ছওয়ার কোনো আত্মীয় বা পীর-বুজুর্গের নামে বখশিশ করা হয় অথবা কোনো মৃত ব্যক্তির পক্ষ হতে কুরবানি করে তার নামে যদি তার ছওয়ার বখশিশ করা হয়, তবে কোনো দোষ নেই কেননা এটা গায়রুল্লাহর জন্যে জবাই আদৌ নয়।

কতক লোক স্বভাবগত ধৃষ্টতার কারণে এসব ক্ষেত্রে এরূপ একটু বাহানা দেখায় যে, পীরের নামে নজরানা ইত্যাদিতেও তো আমাদের উদ্দেশ্য এটাই থাকে যে, খাবার তৈরি করে মৃত ব্যক্তির নামে তা সদকা করা হবে। এর উত্তরে প্রথমত ভালো করে জেনে রাখুন যে, মহান আল্লাহর সামনে মিথ্যা অভ্যুহাত প্রদর্শনে ক্ষতি ছাড়া কোনো লাভ হতে পারে না। দ্বিতীয়ত তাদেরকে জিজ্ঞাসা করা হোক, তোমরা গায়রুল্লাহর জন্যে যে পণ্ড মানত করেছ যদি সে পণ্ডর বদলে তার সমপরিমাণ গোশত খরিদ করে রান্না কর এবং তা ফকির-মিসকিনকে খাইয়ে দাও তাহলে কোন্‌কোনো দোষ-সন্দেহ ছাড়া তোমাদের মতে সে মানত আদায় হবে কিনা? যদি নির্দিধায় তোমরা এটা করতে পার এবং নিজ মানত সম্পর্কে এতে তোমাদের মনে কোনো খটকা না জাগে, তাহলে তোমরা সাচ্চা বটে। আর তা না হলে তোমরা মিথ্যুক এবং তোমাদের এ কাজ শিরক, পণ্ডটি মৃত ও হারাম। -[তাকসীরে ওসমানী]

আয়াতের মর্ম হলো, চরম প্রয়োজন ও ঠেকার মুহূর্তে উল্লিখিত হারাম খাদ্যসমূহও নূনতম পরিসরে গ্রহণ করতে পারে। চরম প্রয়োজন দুভাবে হতে পারে-

১. ক্ষুধার তাড়নায় জীবনের শেষ নিঃশ্বাস বের হয়ে যাচ্ছে বলে মনে হওয়া এবং হালকা হাবস কোনো উপায়ে সংগৃহীত না হওয়া কিংবা সীমাহীন দারিদ্র্যের কারণে হালাল খাদ্য সংগ্রহের সামর্থ্য না হওয়া কিংবা কোনো রোগ-ব্যাধির কারণে বিদ্যমান হালাল খাবার আহ্বারের অযোগ্য হওয়া।

২. কোনো শাসক বা সবল প্রতিপক্ষ সে হারাম খাদ্য গ্রহণে বাধ্য করলে 'মেকরুহ' এ উপস্থিতির সূত্র দুটি। এক, প্রচণ্ড ক্ষুধা; দুই, হারাম খেতে বাধ্য করা। -[তাকসীরে কাবীর]

قَوْلُهُ غَيْرَ بَالِغٍ وَلَا عَادٍ : অর্থাৎ হারাম খাওয়ার সময় তার মনের ইচ্ছা ও উদ্দেশ্য অবধাত ও সীমালঙ্ঘন না হতে হবে। আর তার প্রয়োজন হতে হবে বাস্তব। অবধাতা তো এভাবে যে, অনন্যোপায় অবস্থার না পেছতেই খেয়ে নিল। আর সীমালঙ্ঘন হলো প্রয়োজনের অতিরিক্ত উদরপূর্তি করে খাওয়া কেবল প্রাণে বাঁচ পর্বসমূহই খাওয়া যাবে।

-[তাকসীরে ওসমানী]

ইমাম শাফেয়ী, ইমাম আবু হানীফা (র.) ও তাঁর সহচরবর্গ বলেছেন- لَا يَأْكُلُ الْمُضْطَرُّ مِنَ الْمَيْتَةِ إِلَّا قَدْرَ مَا يُمْسِكُ : অর্থাৎ "অনন্যোপায় ব্যক্তি মৃত প্রাণীর ততটুকুই খাবে, যতটুকু দিয়ে সে তার জীবন শেষ নিঃশ্বাসটুকু ধরে রাখতে পারে।" -[তাকসীরে কাবীর]

وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ وَالْجُمْهُورُ الْمَغْضِيَةُ الْعَارِضَةُ لَا يَمْنَعُ الرُّخْصَةَ وَعَلَيْهِ الشَّافِعِيُّ وَالْبَغْيِيُّ هُوَ طَلَبُ أَنْ يُوَثِّرَ نَفْسَهُ عَلَى مُضْطَرِّ آخَرٍ يَتَنَادَرُ بَيْنَهُمَا فَهَلْكَ الْآخَرُ وَالْعُدُوُّ وَهُوَ التَّعَذُّبُ وَالتَّجَاوُزُ عَنْ قَدْرِ الْحَاجَةِ وَهُوَ سُدُّ الرِّمَى. (حَاشِيَةً)

قَوْلُهُ فَلَا ثُمَّ عَلَيْهِ : [সে হারাম বস্তু খেয়ে ফেললে গুনাহ নেই।] বরং অনেক ক্ষেত্রে তো এ রকম অবস্থায় না খেলে [এবং মৃত্যু মুখে পতিত হলে] গুনাহ হবে। তথা খাওয়া পরিহার করার কারণে গুনাহগার হবে [রুহুল মাআনী]। কেননা জীবন রক্ষা প্রথম স্তরের ফরজসমূহের অন্যতম। আর এরূপ চরম সংকটজনক পরিস্থিতিতে খাদ্য গ্রহণ না করা আত্মহত্যারই নামান্তর; যা হারাম খাওয়ার চেয়ে জঘন্যতর।

অনুবাদ :

১৭৫. ১৭৪. **إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ الْمُسْتَمِيلَ عَلَى نَعْتِ مُحَمَّدٍ ﷺ وَهُمْ الْيَهُودُ وَشَتْرُونَ بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا مِنَ الدُّنْيَا يَأْخُذُونَهُ بِدَلَّةٍ مِنْ سَفَلَتِهِمْ فَلَا يُظْهِرُونَهُ خَوْفَ قَوْتِهِ عَلَيْهِمْ أُولَئِكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ لَا تَأْثُرُ مَا لَهُمْ وَلَا يَكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ غَضَبًا عَلَيْهِمْ وَلَا يَرْكَبُ فِيهِمْ يُظْهِرُهُمْ مِنْ دَنَسِ الذُّنُوبِ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ مُؤْلِمٌ هُوَ النَّارُ.**

১৭৫. ১৭৪. **তারা ই ক্রয় করে নিয়েছে সংপথের বিনিময়ে দ্রাক্ষ পথ অর্থাৎ দুনিয়াতে তারা হেদায়েত ও সংপথের বিনিময়ে দ্রাক্ষপথ গ্রহণ করে নিয়েছে এবং যদি সত্য গোপন না করত তবে পরকালে যে ক্ষমা তাদের জন্যে রাখা হয়েছিল সেই ক্ষমার পরিবর্তে শাস্তি। আশুন সহ্য করত তাদের কি ধৈর্য! অর্থাৎ কি ভীষণ তাদের এই ধৈর্য! দেপরেহ' ও দ্বিধাহীনভাবে জাহান্নাম-প্রবেশের কারণসমূহ তাদেরকে অবলম্বন করতে দেখে মু'মিনদের পক্ষ হতে হলো এ বিষয়। বস্তুর জাহান্নামাগ্নির উপর তাদের আর কি ধৈর্য হতে পারে?**

১৭৬. **ذَلِكَ الَّذِي ذُكِّرَ مِنْ أَكْلِهِمُ النَّارَ وَمَا بَعْدَهُ بِأَن سَبَبَ أَنَّ اللَّهَ نَزَّلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُتَعَلِّقٌ بِنَزْلِ فَاخْتَلَفُوا فِيهِ حَيْثُ أَمَنُوا بِبَعْضِهِ وَكَفَرُوا بِبَعْضِهِ يَكْتُمِهِ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِي الْكِتَابِ بِذَلِكَ وَهُمْ الْيَهُودُ وَقِيلَ الْمُشْرِكُونَ فِي الْقُرْآنِ حَيْثُ قَالَ بَعْضُهُمْ شَعْرٌ وَبَعْضُهُمْ سَخِرٌ وَبَعْضُهُمْ كَهَانَةٌ لَفِي شِقَاقٍ خِلَافٍ بَعِيدٍ عَنِ الْحَقِّ.**

১৭৬. **তা অর্থাৎ জঠরে অগ্নি পুরা এবং যে সমস্ত বিষয় তাদের সম্পর্কে উল্লিখ করা হয়েছে তা এ কারণে যে, আল্লাহ সত্যসহ কিতাব অবতীর্ণ করেছিলেন। অনন্তর তাতে তার মতভেদ সৃষ্টি করে কিছু অংশের উপর বিশ্বাস স্থাপন করে আর কিছু অংশ গোপন করে তা প্রত্যাখ্যান করে। এবং একরূপভাবে অর্থাৎ কিছু বিষয়ে বিশ্বাস স্থাপন করে আর কিছু বিষয় প্রত্যাখ্যান করে যারা কিতাব সম্বন্ধে মতভেদ সৃষ্টি করে তারা হলো ইহুদি সম্প্রদায়। কেউ কেউ বলেন, তারা হলো মুশরিক সম্প্রদায়। কুরআন সম্পর্কে তারা মতভেদ সৃষ্টি করেছিল। তাদের কয়েকজন বলেছিল যে, এটা [আল কুরআন] কবিতা, কয়েকজন বলেছিল যে, এটা যাদু, আর কয়েকজন বলেছিল যে, এটা গণনাশাস্ত্রের বই। নিঃসন্দেহে তারা জিদের মধ্যে অর্থাৎ তার বিরোধিতায় সত্য হতে বহুদূরে পতিত।**

**سَبَبٌ** বা হেতু/বোধক **بِأَن** এর টি এ স্থানে **بِأَنَّ** শব্দটি ক্রিয়ার অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে। **يَكْتُمُ** শব্দটি ক্রিয়ার সাথে **مُتَعَلِّقٌ** অর্থাৎ সংশ্লিষ্ট।

ٱلْأَشْتِمَالُ : সংবলিত, শামিলকারী। ٱلْمُسْتَمِيلُ - অর্থ গোপন করা। (ن) كَتَمًا وَكِنَمَانًا : [গোপন করে] يَكْتُمُونَ  
 তা প্রকাশ করত না। لَا يَظْهَرُونَ : নিম্ন শ্রেণির লোক। سَفَلَتِهِمْ : অর্থ- শামিল করা, অভ্যুত্তর করা। (افْتِعَال)  
 ٱعْدَادًا : অর্থ- প্রস্তুত করা। ٱلْعِمْدَةُ : ময়লা। دَنَسَ : পরিণতি। مَالٌ : ছুটে যাওয়া। قَوَتْ :  
 যাদু। سَعَرَ - أَشْعَارُ : কবিতা। شِعْرٌ : আবশ্যিককারী। مُوجِبَاتٌ : পরোয়া। مُبَالَاةٌ :  
 بِحَيْثُ يَكُونُ كُلُّ وَاحِدٍ فِي شَيْءٍ أَى طَرِقٍ : শত্রুতা, বিরোধিতা। شِقَاقٌ : গননাশাস্ত্র, জ্যোতিষশাস্ত্র। كَهَانَةٌ :

قَوْلُهُ فِي شِقَاقِ بَعِيدٍ : অর্থাৎ বিভ্রান্ত হয়ে সত্য ও ন্যায় হতে অনেক দূরে নিপতিত হয়েছে। অর্থ এরূপও করা যেতে পারে যে, তাদের মাঝে পরীক্ষিত এ চরম উদাসীনতার কারণ হলো, তারা আত্মগরবে ও স্বার্থ সিক্তির মানসে অযথা আল্লাহর সত্য বাণীতে বিরোধে লিপ্ত হয়েছিল। পরিণতিতে তারা আরো মারাত্মক ভ্রান্তির শিকার হলো।

অনুবাদ :

۱۷۷. لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُوَلُّوا وُجُوهَكُمْ فِي  
 الصَّلَاةِ قَبْلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ نَزَلَ رَدًّا  
 عَلَى الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى حَيْثُ زَعَمُوا  
 ذَلِكَ وَلَكِنَّ الْبِرَّ أَيْ ذَا الْبِرِّ وَقُرِئَ الْبَارُ  
 مَنْ أَمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ  
 وَالْكِتَابِ أَيْ الْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ وَأَتَى  
 الْمَالَ عَلَى مَعَ حُبِّهِ لَهُ ذَوَى الْقُرْبَى  
 الْقَرَابَةِ وَالْيَتَامَى وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ  
 السَّبِيلِ الْمُسَافِرِ السَّائِلِينَ الطَّالِبِينَ  
 وَفِي فِكَ الرِّقَابِ الْمُكَاتِبِينَ وَالْأَسْرَى  
 وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَأَتَى الزَّكَاةَ الْمَفْرُوضَةَ  
 وَمَا قَبْلَهُ فِي التَّطَوُّعِ وَالْمُؤْفُونَ بِعَهْدِهِمْ  
 إِذَا عَاهَدُوا اللَّهُ أَوْ النَّاسَ وَالصَّابِرِينَ  
 نَصَبَ عَلَى الْمَدْحِ فِي الْبَأْسَاءِ شِدَّةِ الْفَقْرِ  
 وَالضَّرَاءِ الْمَرَضِ وَحِينَ الْبَأْسِ وَقَتِ شِدَّةِ  
 الْقِتَالِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْلَئِكَ الْمَوْصُوفُونَ  
 بِمَا ذَكَرَ الَّذِينَ صَدَّقُوا فِي إِيْمَانِهِمْ أَوْ  
 إِدْعَاءِ الْبِرِّ وَأَوْلَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ اللَّهُ .

১৭৭. সালাতে পূর্ব এবং পশ্চিম দিকে তোমাদের মুখ ফিরানোতে কোনো পুণ্য নেই। ইহুদি ও খ্রিস্টানগণের এহেন ধারণা প্রত্যাখ্যান করে আল্লাহ তা'আলা এ আয়াত নাজিল করেন। পক্ষান্তরে পুণ্য হলো الْبَارُ শব্দটি الْبَارُ [অর্থাৎ পুণ্যবান] রূপেও অপর এক পাঠ রয়েছে। অর্থাৎ পুণ্যের অধিকারী হলো সেই ব্যক্তি যে ব্যক্তি আল্লাহ, পরকাল, ফেরেশতাগণ, কিতাব অর্থাৎ সকল কিতাব এবং নবীগণে বিশ্বাস স্থাপন করে এবং তার অর্থাৎ সম্পদের প্রতি ভালোবাসা সত্ত্বেও عَلَى حُبِّهِ-এর عَلَى শব্দটি এ স্থানে مَعَ [সহ] অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে আত্মীয়স্বজন, নিকট সম্পর্কের অধিকারী জন, পিতৃহীন, অভাবগ্রস্ত, পথ-সন্তান অর্থাৎ মুসফির প্রার্থী যাচনাকারী এবং গ্রীবা সম্পর্কে অর্থাৎ মুকাতাব দাস ও বন্দীদের মুক্তকরণে অর্থদান করে অর সালাত কয়েম করে, জাকাত অর্থাৎ ফরজ জাকাত প্রদান করে। পূর্বে যে দানের কথা উল্লেখ করা হয়েছে তা হলো নফল অর্থাৎ স্বতঃস্ফূর্তভাবে যা আদায় করে। আল্লাহ বা মানুষের সাথে যখন তার প্রতিশ্রুতিবদ্ধ হয় তারা তা পূরণ করে। সংকট কঠিন দারিদ্র্যকষ্টে [দুঃখকষ্টে] অর্থাৎ অসুখ-বিসুখে এবং যুদ্ধকালে অর্থাৎ আল্লাহর পথে কঠিন লড়াইয়ে লিপ্ত যখন তখন যারা ধৈর্যধারণ করে نَصَبَ عَلَى الْمَدْحِ শব্দটি الصَّابِرِينَ রূপে ব্যবহৃত হয়েছে। তারা অর্থাৎ উল্লিখিত গুণের অধিকারী যারা তারাই তাদের ঈমানের ও পুণ্যকর্মের দাবিতে সত্যবাদী এবং তারাই আল্লাহকে ভয়কারী।

### তাহকীক ও তারকীব

فَكَ : যুক্ত করা। قَبْلَ : দিকে। أَنْ تُوَلُّوا : মুখ ফিরানো। اِسْمُ جَامِعٍ لِّلطَّاعَاتِ وَأَعْمَالِ الْخَيْرِ : পুণ্য। وَمَنْ فِي الْأَصْلِ الْعَنْقُ وَتَطْلُقُ عَلَى الْبَدَنِ كُلِّهِ : অর্থ- গর্দান, গ্রীবা। الرِّقَابُ : রক্বে-এর ব-ব। الْبَأْسَاءِ : শব্দটি الْبَأْسَاءِ শব্দটি الصَّابِرِينَ রূপে ব্যবহৃত হয়েছে। তারা অর্থাৎ উল্লিখিত গুণের অধিকারী যারা তারাই তাদের ঈমানের ও পুণ্যকর্মের দাবিতে সত্যবাদী এবং তারাই আল্লাহকে ভয়কারী।

وَأَصْلُ الْيَاسِ فِي اللَّغَةِ السُّدَّةِ | الْيَاسُ : যুদ্ধ | الْيَاسُ : অসুখ-বিসুখ | الضَّرَّاءُ : সংকট, দারিদ্র্যকষ্ট |

তারা মুবারের ব্যবহার নেই। কেননা كَيْسٌ যদিও  
মাবীর সীগাহ কিন্তু তার অর্থটি حَال তথা বর্তমানকালের نفقী বুঝায়।

[illegible]

الْبَرُّ : এ শব্দটি আরবি অভিধানের একটি ব্যাপক বিস্তৃত অর্থবোধক শব্দ, যা পুণ্যের সকল প্রকার ও প্রকরণকে অন্তর্ভুক্ত করে। উর্দুতে এর যথার্থ মর্ম প্রকাশ করা যায় طَاعَتْ [আনুগত্য, পুণ্য] শব্দ দিয়ে [এবং বাংলায় এর প্রতিশব্দ হবে পুণ্য ও সৎকাজ]। الْبَرُّ হলো ভালো কাজে বিস্তৃত অবকাশ। সুতরাং তা আল্লাহর পক্ষ থেকে হবে ছওয়াব এবং বান্দার পক্ষে হবে আনুগত্য। -[রাগিব]

অন-এর সীগাহ। جَمْعُ مُذَكَّرٍ حَاضِرٍ -এর মাসদার থেকে تَوَلَّى শব্দটি মুখ ফিরাও। এ শব্দটি তَوَلَّى : قَوْلُهُ أَنْ تَوَلَّوْا -এর কারণে نُؤْنِ إِعْرَابِي পড়ে গেছে। শব্দটি اَضْدَاد -এর অন্তর্ভুক্ত। তার অর্থ - অভিযুক্ত হওয়া এবং মুখ ফিরিয়ে নেওয়া উভয়টি হতে পারে।

قَوْلُهُ ذَا الْبَيْرِ وَقُرَى الْبَارِ : এ অংশটুকু বৃদ্ধি করে একটি উহ্য প্রশ্নের উত্তর দেওয়া হয়েছে।

প্রশ্ন: প্রশ্নটি হলো- لَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ-এর মাঝে মাসদারের হামল যাতে উপর হচ্ছে, যা শুদ্ধ নয়। কেননা বাক্যটির তরজমা হচ্ছে- পুণ্য হলো তা, যে আল্লাহর প্রতি ঈমান এনেছে। অথচ এটি অশুদ্ধ কথা।

উত্তর: উক্ত প্রশ্নের দুটি উত্তর দেওয়া হয়েছে—

১. মাসদারের পূর্বে ذُو উহা ধরা হবে। অর্থاً ذَا الْيَمِينِ এভাবে মাসদার اِسْم فَاعِل হয়ে যাবে। এখন অনুবাদ হবে- কিন্তু পুণ্যের অধিকারী হলো ঐ ব্যক্তি যে আল্লাহর উপর ঈমান এনেছে।

২. মাসদারটি بَار ইসমে ফায়েলের অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে।

কেউ কেউ তৃতীয় আরেকটি উত্তর এভাবে দিয়েছেন যে, খবরের পূর্বে একটি মাসদার মাহযুফ মানা হবে। তাকদীরী ইবারত হবে- رُكِّنَ الْبَرِّرُ مِنْ أَمْنٍ অর্থানুগত্য তো [গ্রহণযোগ্য] তার আনুগত্য, যে আল্লাহর প্রতি ঈমান আনে।

قَوْلُهُ نَضَبٌ عَلَى الْمَدْحِ : এ ইবারত দ্বারা একটি উহ্য প্রশ্নের উত্তর দেওয়া হয়েছে।

শ্রবণ: প্রশ্নটি হলো, وَالصَّبِرُونَ শব্দটি مَرْفُوع রূপে পড়া উচিত ছিল। কেননা এটি الْمُؤَفَّرُونَ-এর সাথে عَطْف হয়েছে।

উত্তর: **عُطِفَ** -এর সাথে **الْمُؤْمِنُونَ** হওয়ার কারণে যদিও **مَرْفُوع** রূপে **وَالصَّابِرُونَ** পড়া উচিত ছিল তথাপিও নসব দিয়ে পড়ার কারণ হলো, এর পূর্বে **أَمَدَحَ** শব্দ উহা রয়েছে। এ কারণেই **وَالصَّابِرِينَ** পড়া হয়েছে।

## প্রাসঙ্গিক আলোচনা

দিক পূজার রহস্য : ইসলামের আবির্ভাবের পূর্বে পৃথিবীর বুকে বিরাজমান অগণিত ভ্রান্তির মাঝে অন্যতম উল্লেখযোগ্য ভ্রান্তি ছিল ‘দিক পূজা’। অর্থাৎ প্রাণহীন দেবদেবী, প্রতিমা, পাথর, গাছ, পাহাড়, সাগর ইত্যাদি ছাড়াও কোনো বিশেষ বস্তুর দিক, প্রান্তের পূজাও প্রচলিত ছিল। অন্ধকার যুগের অনেক সম্প্রদায় বিশ্বাস জমিয়ে নিয়েছিল যে, অমুক বিশেষ দিক যথা- পূর্বদিক পবিত্র, কিংবা অমুক নির্দিষ্ট দিক পজনীয়।

পবিত্র কুরআন এখানে শিরক-এর এ বিশেষ দিকটি খণ্ডন করে ঘোষণা করছে- নিছক কোনো দিক কি করে পবিত্র ও শ্রদ্ধার পাত্র হতে পারে? যে কোনো দিক শুধু 'দিক' হওয়ার বিচারে কখনোই সম্মান বা পবিত্রতার পাত্র হতে পারে না এবং পুণ্য ও ইবাদতের সঙ্গে এর কোনোই সম্পর্ক নেই।

অন্যান্য ধর্মাবলম্বীদের এ ভ্রান্তির বিষয়টি দৃষ্টিতে না থাকলে এ আয়াতে বাহ্যত জটিলতার সম্মুখীন হতে হবে।

এ কথাও স্পষ্ট যে, ইসলাম ধর্মে সালাতের কিবলারূপে নির্ণীত দিক শুধু দিক হওয়ার মানদণ্ডে নির্ণীত হয়নি; বরং ইসলাম তো কা'বা ঘরকে একটি কেন্দ্রীয় মর্যাদায় অধিষ্ঠিত করে তাকে কিবলা [মুখ করার দিক] সাব্যস্ত করেছে, কোনো বিশেষ দিককে নয়। সতরাং সালাত যে কোনো দিকেই হতে পারে, যদি সে দিকে কিবলা থাকে। এজন্যই সারা মুসলিম বিশ্বে এটা

প্রত্যক্ষ অভিজ্ঞতার বিষয় যে, মিসর, ত্রিপোলী ও আবিসিনিয়া [ইথিওপিয়া ও ইরিত্রিয়া] থেকে কা'বা পূর্বদিকে [হওয়ায় এসব দেশের লোকেরা পূর্বদিকে মুখ করে সালাত আদায় করে]। আবার ভারত, চীন ও আফগানিস্তান থেকে কা'বা পশ্চিম দিকে, সিরিয়া, ফিলিস্তীন ও মদিনা থেকে দক্ষিণ দিকে এবং ইয়েমেন ও লোহিত সাগরের দক্ষিণ উপকূলীয় অঞ্চল থেকে উত্তর দিকে অবস্থিত। এছাড়া আরো বিভিন্ন স্থান থেকে বিভিন্ন দিকের বিভিন্ন কোণে [দক্ষিণ-পশ্চিম, দক্ষিণ-পূর্ব ইত্যাদি] কিবলা সব্যস্ত হয়ে থাকে।

**قَوْلُهُ فِي الصَّلَاةِ** : এ অংশটুকু বৃদ্ধি করার উদ্দেশ্য হলো, নামাজের বাইরে বিশেষ কোনো দিকে মুখ করা কোনো ধর্মাবলম্বীদের কাছেই প্রশংসনীয় কিংবা কাম্য নয়।

**قَوْلُهُ الشَّرِيقِ** : সূর্য দেবতা শিরক জগতে 'বড় খোদা'র মর্যাদা পেয়ে আসছে। বিভিন্ন পৌত্তলিক সম্প্রদায় ব্যাপকহারে সূর্যপূজা করেছে। সূর্য যেহেতু পূর্বদিকে উদিত হতে দেখা যায়, তাই জাহিলি যুগের সম্প্রদায়গুলোর প্রায় সকলেই পূর্বদিককেও পূত-পবিত্র মনে করেছে এবং পূর্বদিকে মুখ করা ইবাদতের গুরুত্বপূর্ণ অঙ্গ সাব্যস্ত হয়েছে। পবিত্র কুরআন এ পূর্বমুখীতার উপর তীব্র আঘাত হেনে বলে দিয়েছে যে, দিক-বলয়ের পবিত্রতার ধারণা কোনোক্রমেই ইবাদত-আনুগত্য হতে পারে না; বরং আয়াতের পরবর্তী অংশে বিবৃত বিষয়গুলোই ইবাদত-বন্দেগির মর্যাদায় ভূষিত। —[তাফসীরে মাজেদী]

**قَوْلُهُ الْمَغْرِبِ** : পশ্চিম দিককে পূজাযোগ্য মনে করার ধারণাটি অবশ্য পূর্বদিকের তুলনায় অনেক কম। তবে মোটামুটি ব্যাপক হারে পশ্চিম পূজার মহামারি শিরক জগতে বিদ্যমান ছিল। সূর্যের উদয় ও অস্তের প্রতি লক্ষ্য করে মুশরিক সম্প্রদায়গুলোর চিন্তাধারা এ সিদ্ধান্তে উপনীত হয়েছে যে, জীবনের উৎস যদি পূর্বদিকে হয়ে থাকে তবে পশ্চিম দিকেও তো জীবনের স্থিতি কেন্দ্র ও জীবনাবসানের প্রান্ত দিক। সুতরাং এটিও শ্রদ্ধার্থ্য নিবেদনের পাত্র হবে। পূর্ব ও পশ্চিম নাম দুটির উল্লেখ দৃষ্টান্তস্বরূপ। উদ্দেশ্য যে কোনো দিক বুঝানো, শুধু দুটি দিক নির্দিষ্ট করে বুঝানোই উদ্দেশ্য নয়। —[রুহুল মা'আনী]

**قَوْلُهُ وَلَكِنَّ الْبِرَّ النِّعَ** : পৌত্তলিক ধ্যানধারণা খণ্ডন করার পর এখন প্রকৃত ইবাদতের ফিরিস্তি উপস্থাপন করা হচ্ছে। এতে উক্ত বিতর্কের ইতি টানা হয়েছে। সারমর্ম হলো, দিক বলয়ের পবিত্রতার ধারণা কোনোক্রমেই ইবাদত-আনুগত্য হতে পারে না; বরং আয়াতের পরবর্তী অংশে বিবৃত বিষয়গুলোই ইবাদত-বন্দেগির মর্যাদায় ভূষিত।

প্রথমে আকিদা ও আদর্শ সংস্কারে বর্ণনা দেওয়া হয়েছে। কেননা এটি মৌলিক ও গুরুত্বপূর্ণ বিষয়। আকিদা বিশুদ্ধ না হলে কোনো আমলই গ্রহণযোগ্য হবে না। আকাইদের মধ্যে সবচেয়ে অগ্রগণ্য হলো আল্লাহর প্রতি ঈমান। **عَنِ الْمَوْلَى** -এর মাঝে তার আলোচনা করা হয়েছে। এরপর ঈমানের অবশিষ্ট অংশের আলোচনা এসেছে—**وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَكِ** -এর মাঝে। ঈমানের পর ইবাদতের স্তর। **وَأَتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ** -এর মাঝে এর বর্ণনা দেওয়া হয়েছে। অতঃপর **وَالْمُؤْمِنِينَ** থেকে মুআমালাতের আলোচনা স্থান পেয়েছে।

**قَوْلُهُ وَأَتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ** : এখানে, সর্বনাম সম্পর্কে তিনিটি সম্ভবনা রয়েছে—

১. **اللَّهُ** [আল্লাহ তা'আলা]। সুতরাং 'তার প্রেমে' অর্থ— আল্লাহর প্রেমে। অর্থাৎ তাঁর সন্তুষ্টি অন্বেষণ।

২. **مَالٍ** [সম্পদ] তখন অর্থ এভাবে করা হবে যে, সম্পদ ব্যয় করা সম্পদের মোহ ও আকর্ষণ থাকা সত্ত্বেও হবে। অর্থাৎ সর্বনাম দ্বারা 'আল্লাহ' স্থলে নিকটবর্তী **مَالٍ** [সম্পদ] শব্দ উদ্দেশ্য হবে। অভিমতটি অধিকাংশের।

৩. **إِنِّ** या **أَتَى** থেকে বুঝে আসে। অর্থ— আল্লাহর পথে দান করাকে প্রিয় মনে করে অভাবীদের দান করে।

**বিত্তীয় অভিমতের মর্ম** : অর্থাৎ ধনসম্পদের প্রতি মোহ ও আকর্ষণ তার অন্তরে বিদ্যমান, বাস্তব জীবনে সম্পদের প্রয়োজন ও মূল্যমানের কথাও তার জানা রয়েছে; তার কামনা-বাসনাগুলোও সদা জাগ্রত রয়েছে। নিজের জন্যে নিজের প্রিয় ও পছন্দের ক্ষেত্রে ব্যয় করার পরিকল্পনা ও ইচ্ছাও তার পূর্ণরূপে বিদ্যমান। এত কিছুর পরেও আল্লাহর হুকুমের সামনে সে মাথা নত করে দেয়। নিজের কামনা-বাসনাগুলো প্রদমিত রেখে নিজের শখ ও চাহিদাগুলো আল্লাহর নির্দেশ পালনে উপসর্গিত করে দেয়, সে তো করার সে কাজ, যা তার আল্লাহর হুকুম। তার ব্যয়ক্ষেত্র হবে শরিয়ত নির্দেশিত ব্যয়ের ক্ষেত্রসমূহ।

**قَوْلُهُ ذَرَى الْقُرْبَى** : এতে ইসলামের নির্দেশিত সুখ ও প্রজ্ঞাপূর্ণ উত্তম ক্ষেত্রের বিন্যাস লক্ষণীয়। আয়াতের এ অংশে উচ্চতর আর্থসামাজিক ব্যবস্থাপনার একটি সংক্ষিপ্ত রূপ পরিগ্রহ করেছে। আর্থিক সহায়তার সূচনা করতে হবে আত্মীয় ও আশ্রিতদের দিকে। এরাই কোনো বিপদাশঙ্কায় সাহায্য পাওয়ার সর্বপ্রথম অধিকারী।

ভাইয়ের আকাশচুম্বী প্রাসাদ নির্মিত হবে আর বোন কুঁড়ে ঘর তৈরির জন্যে হিমশিম খাবে, সাহায্যপ্রার্থী হয়ে দুয়ারে দুয়ারে ধন্য দেবে। চাচা ব্যক্তিগত অত্যাধুনিক গাড়িতে চড়বেন, আর ভাইপো একটা রিকশার ভাড়া যোগাড় করতে প্রাণান্ত হবে— এমন হতে পারে না। যে কোনো বিস্তবাসকে তার অভাবগ্রস্ত আত্মীয়, জ্ঞাতি, ভাই-বোন, ভাইপো-ভাগ্নে এবং অন্যান্য আত্মীয়ের খোঁজখবর নিতে হবে সবার আগে। এর পরের নম্বর আসবে নিজের বস্ত্র, নিজের পাড়া ও মহল্লার; ক্রমান্বয়ে নিজের গ্রাম, ইউনিয়ন ও শহরের এতিম ছেলে মেয়েদের, যাদের কোনো অভিভাবক নেই, কোনো সম্পদশালী পূর্বপুরুষ, কোনো তত্ত্ববধায়ক নেই। পরবর্তী স্তরে ক্রম অনুসারে আসবে উম্মতের নিঃস্ব, অভাবগ্রস্ত ও সাধারণ গরিবদের অধিকারের পালা। অতঃপর মুসাফির, প্রবাসী, পথচারী ও ফুটপাথের বাসিন্দারা, যারা পথ চলার খরচ-পাথেয় হতে বঞ্চিত এবং সে কারণে তার প্রয়োজনীয় সফর সম্পাদনে অপারগ। কিংবা বস্তিতে কোনো বহিরাগত- যার থাকা-খাওয়ার ব্যবস্থা করার জন্যে কেউ এগিয়ে আসছে না, কেউ তার দূরবস্থার সন্ধান ও তা লাঘরের ব্যবস্থা নিচ্ছে না। সবশেষে রয়েছে অনটনের শিকার সাহায্যপ্রার্থী ভিক্ষুক। এ পূর্ণাঙ্গ আর্থসমাজিক কর্মসূচির যথাযথ বাস্তবায়ন হলে উম্মতের কোথাও কি দারিদ্র্য-অনটন, জীবনধারণ সংকট ও বেকার সমস্যা জনিত উপার্জন সংকটের অস্তিত্ব থাকতে পারে? —[তাফসীরে মাজেদী]

قَوْلُهُ الرَّقَابُ : এটি رَقَبَةٌ -এর বহুবচন। আভিধানিক অর্থ— ঘাড়, গর্দান। পরিভাষায় সেসব লোক যাদের মাথা পারাধীন কিংবা আবদ্ধ। অর্থাৎ দাস [দাসী] যারা অন্যর মালিকানাধীন কিংবা বন্দী। যে কোনো ফৌজদারি বা দেওয়ানি মকদ্দমায় গ্রেফতার হয়ে কারারুদ্ধ জীবনযাপন করছে। الرَقَبَةُ مَجَازٌ عَنِ الشَّخْصِ অর্থাৎ রূপক অর্থে ব্যক্তি, মানুষ। —[রুহুল মা'আনী]

قَوْلُهُ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ : আদর্শ ও আকিদা সংস্কারের পরে লেনদেন বিষয়েরও সংস্কার-সংশোধন করা হলো। এখন ক্রমিকে রয়েছে ইবাদত। ইবাদত তো অসংখ্য রয়েছে। তবে প্রধানত মৌলিকভাবে তা দুভাগ করা যায়। ১. দৈহিক ২. আর্থিক বা সম্পদ দ্বারা ইবাদত। এখানে الصَّلَاةُ ও الزَّكَاةُ বলে উভয়ের মৌলিক দিকটির প্রতি ইঙ্গিত করা হয়েছে। অর্থাৎ সালাত সব ধরনের দৈহিক ইবাদতের প্রতীক এবং জাকাত সব ধরনের আর্থিক ইবাদতের প্রতীক। أَقَامَ الصَّلَاةَ সালাত কয়েম অর্থাৎ যথা সময়ে যথানিয়মে যথার্থরূপে আদায় করতে থাকে। اتَى الزَّكَاةَ অর্থাৎ শরিয়তের নির্ধারিত নীতি-পদ্ধতি অনুসারে নিয়মিত জাকাত আদায় করতে থাকে।

قَوْلُهُ الْمُؤْتُونَ بِعَهْدِهِمْ : আকিদা, মুআমালা ও ইবাদতের পরে এখন আলোচ্য বিষয় হচ্ছে আখলাক নৈতিকতা বা নীতি চরিত্র। عَهْدُ সব ধরনের অঙ্গীকার ও চুক্তিকে সম্বন্ধিত করে, তা স্রষ্টার সাথে বান্দার অঙ্গীকার হোক কিংবা বান্দাদের পারস্পরিক অঙ্গীকার হোক। মু'মিন তো মিথ্যা প্রতিশ্রুতি বা মিথ্যা অঙ্গীকার নামে কোনো কিছুর সাথে পরিচিত নয়। অর্থাৎ আল্লাহ তা'আলা ও বান্দার মাঝে এবং তাদের ও অন্য মানুষদের মাঝে। —[কুরতুবী]

قَوْلُهُ وَأَوَّلَنِكَ فَمُ الْمُتَّقُونَ : অর্থাৎ প্রকৃত যোগ্যতা ও মাহাত্ম্যে সমৃদ্ধ এবং আনুগত্য ও আল্লাহভীতিতে পুরোপুরি উত্তীর্ণ হওয়ার নিদর্শন এগুলোই যা উপরে বর্ণিত হলো। এ মানদণ্ডে যাকে ইচ্ছা যাচাই ও পরখ করে দেখতে পার।

আয়াতের শুরুত্ব ও সার্বমর্ম : পবিত্র কুরআনের প্রতিটি আয়াত স্বকীয় মান-মর্যাদা ও মাহাত্ম্যপূর্ণ এবং অবশ্য পালনীয়। তবুও এ আয়াত সম্পর্কে নবী করীম ﷺ -এর হাদীসে এরূপ স্পষ্ট ভাষা বিদ্যমান— مَن عَمِلَ بِهِذِهِ الْآيَةِ فَقَدْ اسْتَكْمَلَ -এর অর্থ “এ আয়াত অনুসারে যে ব্যক্তি আমল করবে, সে তার ঈমান পূর্ণাঙ্গ করে নিল।”

বিষয়ভিজ্ঞগণ বলেছেন, এ আয়াতটি সর্বাধিক শুরুত্বপূর্ণ আয়াতসমূহের একটি এবং এতে দীনের ষোলোটি আমল সম্বন্ধিত হয়েছে— ১. আল্লাহ এবং তার নাম ও গুণাবলিতে বিশ্বাস। ২. হাশর-নশর ও কিয়ামতে বিশ্বাস। ৩. মীযান তথা আমলের পরিমাপে বিশ্বাস। ৪. হাওযে কাওছার -এ বিশ্বাস। ৫. শাফাআতে বিশ্বাস। ৬. জ্ঞান্নাত-জাহান্নামে বিশ্বাস। ৭. ফেরেশতায় বিশ্বাস। ৮. আসমানি গ্রন্থসমূহে এবং তা আল্লাহর পক্ষ হতে নাজিল হওয়াতে বিশ্বাস। ৯. নবীগণের প্রতি বিশ্বাস। ১০. আবশ্যকীয় ও পছন্দনীয় [ওয়াজিব ও মোস্তাহাব] ক্ষেত্রসমূহে সম্পদ ব্যয় করা। ১১. আত্মীয়তা সংযোগ ও বিচ্ছিন্নতা বর্জন [সম্পদ ব্যয়ের সূত্রে]। ১২. এতিমের খোঁজখবর রাখা ও তাকে ছনুছাড়া করে না রাখা। ১৩. তদ্রূপ মিসকিনের খোঁজখবর। ১৪. পথচারী-প্রবাসীদের খোঁজখবর। ১৫. সাহায্যপ্রার্থী ভিক্ষুকের সহায়তা ও ১৬. দাসী বন্দী-মুক্তির ব্যবস্থা। —[কুরতুবী]

কোনো কোনো আধ্যাত্মবাদী বুজুর্গ এ আয়াতের অংশগুলোর সারবত্তা ও ব্যাপ্তির প্রতি লক্ষ্য করে বলেছেন যে, এ আয়াতটি শরিয়ত ও তরিকতের মূল ও মাপকাঠি। কেননা এ আয়াত প্রমাণ করে যে, মু'মিনের জন্যে শুধু মনের বিশ্বাসই যথেষ্ট নয়। আবার শুধু বাহ্য কর্মও যথেষ্ট নয়, বরং অন্তরে ঈমান থাকা যেমন জরুরি, বাইরে আহকাম ও বিধিবিধান পালনও অপরিহার্য।

অনুবাদ :

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ فَرَضٌ  
عَلَيْكُمْ الْقِصَاصُ الْمُمَاتِلَةُ فِي  
الْقَتْلِ وَصَفًا وَفِعْلًا الْحَرُّ يُقْتَلُ  
بِالْحَرِّ وَلَا يُقْتَلُ بِالْعَبْدِ وَالْعَبْدُ  
بِالْعَبْدِ وَالْأَنْثَى بِالْأُنْثَى وَيَبْنَتُ  
السُّنَّةُ أَنَّ الذَّكَرَ يُقْتَلُ بِهَا وَأَنَّهُ تَعْتَبَرُ  
الْمُمَاتِلَةُ فِي الدِّينِ فَلَا يُقْتَلُ مُسْلِمٌ  
وَلَوْ عَبْدًا بِكَافِرٍ وَلَوْ حُرًّا .

উপর কিসাসের অর্থাৎ কার্যের পরিমাণ ও গুণ  
উভয়বিদ সমতার [হত্যার বা যখমের বদলায়  
সমতার] বিধান দেওয়া হয়েছে। ফরজ করা  
হয়েছে। স্বাধীন ব্যক্তির বদলে হত্যা করা হবে  
স্বাধীন ব্যক্তি দাসের বদলে স্বাধীন ব্যক্তিকে  
হত্যা করা যাবে না দাসের বদলে দাস ও নারীর  
বদলে নারী। সুন্নায়ে বর্ণিত হয়েছে যে, নারীর  
বদলে পুরুষকে হত্যা করা যাবে। আর ধর্ম  
বিশ্বাসের বেলায়ও এ সমতায় খেয়াল করা হবে।  
সুতরাং কাকের যদি স্বাধীনও হয় তবু তার বদলে  
কোনো মুসলিম সে দাস হলেও তাকে হত্যা করা  
যাবে না।

### তাহকীক ও তারকীব

أَرْثَابُ كِتَابَتِ أَصْلُ الْكِتَابَةِ الْخَطُّ كُنِيَ بِهِ عَنِ الْإِلْزَامِ بِقَرِينَةٍ عَلَى : كُتِبَ فَرَضٌ  
তার পূর্বে হ্রস্ব এসেছে আর এটি الزَّام [চাপিয়ে দেওয়া, আরোপ করা] নির্দেশ করে, সেহেতু এখানে তা فَرَض করার  
অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে।

قِصَاصُ : এ শব্দটি الْقَصَّ [সে পদচিহ্নের অনুসরণ করল] থেকে নির্গত। অনুরূপভাবে কাতেল বা হত্যাকারীও এমন  
পথে চলেছে, যাতে তার অনুসরণ করা হয় অর্থাৎ তাকেও হত্যা করা হয়।

الْقِصَاصُ مَاخُذٌ مِنْ قِصِّ الْأَثَرِ فَكَانَ الْقَاتِلُ سَلَكَ طَرِيقًا يُخْتَصُّ أَثَرُهُ فِيهَا أَيْ يَتَّبِعُ وَنُشِيَ عَلَى سَبِيلِهِ فِي ذَلِكَ  
وَمِنْهُ سُمِّيَ قِصَّةً لِأَنَّ الْقِصَصَ الْحِكَايَةَ يُسَاوِي الْمَحْكِيَّ .

الْمُمَاتِلَةُ : এ শব্দ বৃদ্ধির দ্বারা এ সন্দেহের নিরসন করা হয়েছে যে, قِصَاص -এর হিসেবে فِي আসে না। অথচ  
এখানে فِي ব্যবহৃত হয়েছে। জবাব : مُمَاتِلَةُ শব্দে قِصَاص -এর অর্থ নিহিত রয়েছে, তাই হিসেবে فِي ব্যবহার করা  
সঠিক আছে। (وَلِتَضُمَّنِي مَعْنَى الْمُمَاتِلَةِ عَذَى بِنَى رَقِيبٌ فِي السَّبَبِيَةِ أَيْ)

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

قَوْلُهُ كُتِبَ عَلَيْكُمْ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ : যোগসূত্র : পূর্বের আয়াতে সংকর্ম ও পুণ্যের মূলনীতি বর্ণিত হয়েছে যার উপর  
হেদায়েত ও মুক্তি নির্ভরশীল ছিল। সেই সঙ্গে এদিকেও ইঙ্গিত রয়েছে যে, আহলে কিতাব সেসব গুণ হতে বঞ্চিত। স্পষ্ট  
ভাষায় বলে দেওয়া হয়েছে যে, সে গুণাবলি ব্যতীত দীনে সত্যবাদী ও মুত্তাকী কেউ হতে পারে না। কাজেই এখন একমাত্র  
মুসলিম ব্যতীত আর কেউ সে মর্যাদায় ভূষিত হতে পারে না, আহলে কিতাবও নয়, অজ্ঞ আরববাসীও নয়। তাই আর  
সকলকে উপেক্ষা করে কেবল মু'মিনগণকে সোধন করে পুণ্য ও সংকর্মের বিভিন্ন শাখা-প্রশাখা তথা কায়িক ও আর্থিক  
ইবাদতসমূহ এবং বিবিধ রকম লেনদেন ইত্যাদি বিষয়ে তা'লীম দেওয়া হয়েছে। কেননা এসব শাখা-প্রশাখা পালন করা  
তার পক্ষেই সম্ভব যে উপরিউক্ত মূলনীতিসমূহে পরিপক্বতা অর্জন করেছে। অন্যসব লোককে এ বিষয়ে সোধন করার  
উপযুক্তই মনে করা হয়নি। এজন্য তাদের ভীষণভাবে লজ্জিত হওয়া উচিত। এবারে এসব শাখাগত বিবিসিহন  
বিস্তারিতভাবে বর্ণনা করা হয়েছে, তাতে মু'মিনগণের হেদায়েত ও তা'লীমই মুখ্য উদ্দেশ্য। তবে প্রসঙ্গত কেম্বাও



স্পষ্টভাষায় এবং কোথাও ইঙ্গিতে অন্যদের ক্রটি ও দেখিয়ে দেওয়া হয়েছে যেমন- **كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ** -এর মাঝে ইঙ্গিত করা হয়েছে যে, ইহুদি প্রভৃতি সম্প্রদায় কিসাসের ক্ষেত্রে যে নীতি অবলম্বন করেছে, তা আল্লাহর আইনের বিপরীতে তাদের মনগড়া বিষয়, যাতে স্পষ্ট হয়ে উঠে যে, পূর্বের মৌলিক বিষয়সমূহের মধ্যে না আসমানি কিতাবে তাদের বিশ্বাস পূর্ণাঙ্গরূপে অর্জিত ছিল, না নবীগণের প্রতি তাদের ঈমান পরিপক্ব ছিল। এমনভাবে না তারা মহান আল্লাহর অঙ্গীকার পূর্ণ করেছে, না দুঃখকষ্ট ও বিপদ-আপদে ধৈর্যের পরিচয় দিয়েছে, অন্যথায় তারা নিজদের কোনো আত্মীয় বা আপনজন নিহত হয়ে গেলে এরূপ অধৈর্য ও ধর্মবৈয়াক্তিকতার পরিচয় দিত না যে, তারা মহান আল্লাহর আইন, রাসুলের নির্দেশ ও কিতাবের তালীম সব কিছু বিসর্জন দিয়ে নিরপরাধ লোককে হত্যা করার আদেশ করত। -[তাকসীরে উসমানী]

এ থেকে একথাও বুঝে আসে যে, ইসলাম তার অনুগামীদের বাপ্পার পৃথিবী জীবনে ও সমুদ্রত মর্যাদায় অধিষ্ঠিত থাকার আশাবাদী। এ উন্নত পৃথিবী ক্ষমতার অধিকারী হবে, এটি একটি স্বীকৃত মূলনীতি। মুসলিম জাতির শতাব্দীর পর শতাব্দী ধরে লাগাতার কাকেরদের প্রভাব-প্রতিপত্তির অধীন হয়ে থাকা যেমন ইসলামের প্রাথমিক স্বীকৃত নীতিমালার অন্তর্ভুক্ত-ই নয়। [কিন্তু] ফৌজাদারি হোক কিংবা দেওয়ানি, উভয় শ্রেণির নব্বিধির অধিকাংশ ধারাই তো এমন, যার বাস্তবায়ন প্রতিষ্ঠিত শাসন ব্যবস্থা ইসলামি হওয়ার উপর নির্ভরশীল। অর্থাৎ এসব বিধান ও ধারা প্রয়োগের জন্য উন্নতের অধিকারে যথাযথ ক্ষমতাও তো থাকতে হবে।

শানে নুযূল : জাহিলি যুগে তো আইনের শাসন ছিল না বললেই চলে। তাই 'জোর যার মুল্লুক তার' নীতিই বিরাজমান ছিল। শক্তিমান গোত্র দুর্বল গোত্রকে যেভাবে ইচ্ছা জুলুম করত। জুলুমের একটি সুবত এই ছিল যে, কোনো শক্তিশালী গোত্রের কোনো লোক নিহত হলে শুধু হত্যাকারীর বদলে তার গোত্রের একাধিক লোককে হত্যা করে ফেলত। কখনো পূর্ণ গোত্রকেই ধ্বংস করে দেওয়ার চেষ্টা করত। পুরুষের স্থলে মহিলাকে এবং গোলামের বদলে আজাদকে হত্যা করে ফেলত।

আল্লামা ইবনে কাছীর (র.) ইবনে আবী হাতিমের সূত্রে বর্ণনা করেন, ইসলামের আবির্ভাবের কিছুকাল পূর্বে দুটি গোত্রের মাঝে যুদ্ধ বাঁধে। উভয় পক্ষের বহু নারী-পুরুষ ও স্বাধীন-পরাদীন লোকজন নিহত হয়। তাদের মকদ্দমার মীমাংসা না হতেই ইসলামের আবির্ভাব ঘটে। বিবদমান উভয় গোত্রই ইসলামের গণ্ডিভুক্ত হয়ে যায়। মুসলমান হওয়ার পর পরস্পরের নিহতদের রক্তপণ গ্রহণের আলাপ-আলোচনা শুরু হয়। তন্মধ্যে যে গোত্রটি ছিল শক্তিশালী তারা বলল, আমরা যতক্ষণ আমাদের গোলামদের বদলে তাদের আজাদ ব্যক্তিকে এবং নারীদের বদলে পুরুষকে হত্যা না করব ততক্ষণ রাজি হব না। তাদের এহেন জাহিলি কর্মকাণ্ডের খণ্ডনে এ আয়াত নাজিল হয়- **الْحُرُّ بِالنَّحْرِ وَالْعَبْدُ بِالنَّعْبِ**

যার সারমর্ম হলো তাদের দাবির খণ্ডন করা। ইসলাম সে যুগের নিপীড়নমূলক প্রথাগুলোর সমাধি রচনা করে নিজের ইনসাফপূর্ণ এ আইন বাস্তবায়ন করেছে যে, যে কতল করেছে, কেবল তাকেই কতল করা হবে। কোনো নারী কাউকে কতল করলে তার বদলে কোনো নির্দোষ পুরুষকে হত্যা করা হবে না। অনুরূপভাবে কোনো গোলাম কাউকে কতল করলে তার বদলে কোনো নির্দোষ পুরুষকে হত্যা করা হবে না।

আয়াতের ব্যাখ্যা কিছুতেই এমন নয় যে, কোনো নারীকে যদি কোনো পুরুষ কতল করে অথবা গোলামকে কোনো আজাদ ব্যক্তি কতল করে তাহলে তার থেকে কিসাস গ্রহণ করা হবে না; বরং কিসাসে [হত্যাকারী ও নিহতের মাঝে] সমতা লক্ষণীয় হবে এবং খুন ও জীবনের বিচারে সকলেই সমান সাব্যস্ত হবে। অর্থাৎ এমন হবে না যে উঁচু স্তরের কোনো ব্যক্তির জীবনের মূল্য সাধারণ স্তরের কোনো ব্যক্তির চেয়ে অধিক ধার্য হবে। যেমনটি জাহিলি যুগের আরবদের রীতি ছিল।

জাহিলি যুগের আরবে এরূপ প্রথা প্রচলিত ছিল যে, কোনো স্বাধীন ব্যক্তি কোনো ক্রীতদাসকে মেরে ফেললে কিসাস স্বরূপ সেই অপরাধী স্বাধীন ব্যক্তির জীবননাশ করার পরিবর্তে কোনো গোলামের জীবননাশ করা হতো। এটা শুধু প্রাচীন জাহেলিয়াতেই নয়; বরং বর্তমান পৃথিবীর তথাকথিত সভ্য জাতির মাঝেও এরূপ দৃষ্টান্ত বিদ্যমান। আমেরিকার ন্যায় তথাকথিত সভ্য দেশে তো আজ অবধি একজন সাদা [white] মানুষের রক্ত একজন নিগ্রো [কালো মানুষ negro] -এর রক্তের চেয়ে অনেক অনেক দামি। ওদিকে ফিরিংগী [ইউরোপীয়] শাসকরা তো তাদের একজন নিহত ব্যক্তির বিনিময়ে হত্যাকারীদের অনেকজনের জীবন অবলীলায় বিনাশ করে থাকে।

قَوْلُهُ السَّائِلُ : উদ্দেশ্য হলো কিসাসে [হত্যাকারী ও নিহতের মাঝে] সমতা লক্ষণীয় হবে এবং খুন ও জীবনের বিচারে সকলেই সমান সাব্যস্ত হবে। অর্থাৎ এমন হবে না যে, উচ্চ স্তরের কোনো ব্যক্তির জীবনের মূল্য সাধারণ স্তরের কোনো ব্যক্তির চেয়ে অধিক ধার্য হবে।

قَوْلُهُ الْحُرُّ بِالْحُرِّ : অর্থাৎ প্রত্যেক স্বাধীন নিহত ব্যক্তির বদলে কেবল সেই স্বাধীন এক ব্যক্তিকেই হত্যা করা যেতে পারে, যে এই নিহতের হত্যাকারী। এমন হতে পারে না যে, সেই একজনের বদলে হত্যাকারী গোত্র হতে নিজেদের ইচ্ছামতো দুই বা ততোধিক ব্যক্তিকে হত্যা করা হবে।

قَوْلُهُ الْعَبْدُ بِالْعَبْدِ : অর্থাৎ প্রত্যেক গোলামের বদলে সেই এক গোলামকেই হত্যা করা হবে যে তার হত্যাকারী। এরূপ করা যাবে না যে, অভিজাত শ্রেণির গোলামের বদলে নিম্নশ্রেণির একজন পুরুষকে হত্যা করবে, অথচ হত্যাকারী তাদের একজন গোলাম।

قَوْلُهُ الْأَنْثَى بِالْأَنْثَى : অর্থাৎ প্রত্যেক নারীর বদলে সেই নারীকেই হত্যা করা যাবে, যে তাকে হত্যা করেছে। এটা হতে পারে না যে, উচ্চশ্রেণির নারীর বদলে নিম্নশ্রেণির একজন পুরুষকে হত্যা করবে, অথচ হত্যাকারী তাদের একজন নারী। সারকথা, কিসাস গ্রহণে প্রত্যেক গোলাম অপর গোলামের সমতুল্য, এই সমতুল্যতা রক্ষা করতে হবে। আহলে কিতাব ও অজ্ঞ আরবরা যে বাড়াবাড়ি করত তা পরিত্যাজ্য।

মাসআলা : এক্ষেত্রে হানারী ফিকহের দুটি ধারা বিশেষভাবে প্রণিধানযোগ্য—

১. নিহত ব্যক্তি কাফের হয়েও যদি জিম্মি [ইসলামি রাষ্ট্রের নাগরিক] হয়, তবে তাকে হত্যা করার কিসাস ও হত্যাকারীর উপর বর্তাবে, এমনকি হত্যাকারী মুসলমান হলেও। তবে হ্যাঁ, নিহত কাফের যদি হারবী [অমুসলিম দেশের বিধর্মী নাগরিক] হয়, সে ক্ষেত্রে হারবী কাফের যেহেতু বিদ্রোহী ও শত্রু তালিকাভুক্ত এবং ইসলামি রাষ্ট্রের দূশমন এবং এ কারণে তার নাম দেওয়া হয়েছে হারবী حَرَبِيّ [যুদ্ধরত প্রতিপক্ষ] সুতরাং স্পষ্টতই তাকে হত্যা করা হলে তার হত্যাকারীর জন্যে কিসাস সাব্যস্ত হবে না।

২. সজ্ঞান হত্যার ক্ষেত্রে নিহত ব্যক্তির বদলে স্বাধীন হত্যাকারীকে তো হত্যা করা হবেই, এমনকি গোলাম ও ক্রীতদাসের হত্যাকারী [তার মনিব ব্যতীত] কোনো স্বাধীন ব্যক্তি হলেও কিসাস স্বরূপ হত্যাকারী স্বাধীন ব্যক্তিকে হত্যা করা হবে। তদ্রূপ নিহত নারীর কিসাসে হত্যাকারিণী নারীকে তো হত্যা করা হবেই এমনকি নিহত নারীর বদলে তার হত্যাকারী পুরুষ হলে তাকেও হত্যা করা হবে।

قَوْلُهُ الْقَتْلُ : এটি قَتَلَ-এর বহুবচন। অর্থ— নিহত ব্যক্তি।

স্বেচ্ছায় সজ্ঞানে হত্যা (قَتَلَ عَمْدًا) -এর শাস্তি পৃথিবীর প্রায় সব আইনেই মৃত্যুদণ্ডই রয়েছে। অবশ্য সজ্ঞান হত্যার সংজ্ঞা নির্ণয়ে যথেষ্ট মতভেদ পরিলক্ষিত হয়। ইসলামি শরিয়তের পরিভাষায় সজ্ঞান [عَمْدًا] হত্যা হলো, কেউ কাউকে স্বেচ্ছায় লৌহাস্ত্র [মারপাশ] দ্বারা কিংবা চামড়া ও গোশত কেটে ফেলে এমন কোনো মারাত্মক অস্ত্রের আঘাতে মেরে ফেলা।

مَسَّكَتَ فِي الرَّصَدِ : এ-এর মর্ম হলো, স্বাধীন এবং গোলামের পার্থক্য হবে না। আর مَسَّكَتَ فِي الرَّصَدِ : এ-এর মর্ম হলো, যে পদ্ধতিতে এবং যে অস্ত্র দ্বারা নিহতের হত্যা করা হয়েছে হত্যাকারীকেও সে পদ্ধতি ও সে অস্ত্র দ্বারাই হত্যা করা হবে। অতঃপর জুলিয়ে হত্যা করলে ঘাতককেও জুলিয়ে মারা হবে। পানিতে ডুবিয়ে হত্যা করা হলে ঘাতককেও ডুবিয়ে মারা হবে। অনুরূপভাবে অন্যান্য ক্ষেত্রে। তবে এটা ইমাম শাফেয়ী ও ইমাম মালেক (র.)-এর মাযহাব অনুযায়ী। ইমাম আবু হান্নিফা (র.)-এর মতে بِالسَّيْفِ অর্থাৎ 'তরবারি ছাড়া কিসাস প্রয়োগ করা যাবে না।' যে কোনো অস্ত্র দ্বারাই সে কাউকে হত্যা করুক তাকে তরবারি দ্বারাই হত্যা করা হবে।

আহনাফের ব্যাখ্যা ও মাযহাব : এ-এর প্রশ্ন হলো স্বাধীন ব্যক্তি যদি কোনো গোলামকে কিংবা পুরুষ কোনো নারীকে হত্যা করে তাহলে কিসাস গ্রহণ করা হবে কিনা? এ আয়াত সে ব্যাপারে নীরব। এ নিয়ে ইমামগণ একাধিক মত প্রকাশ করেছেন। এক আয়াতে আছে— اِنْ اَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ অর্থাৎ প্রাণের বদলে প্রাণ [৫ : ৪৫] এক হাদীসে আছে— تَمِيْمُونَ

تَكَافًا دِمَائِهِمْ অর্থাৎ ‘মুসলিমগণের পরস্পরের রক্ত সমান সমান।’ এর ভিত্তিতে ইমাম আবু হানীফা (র.) বলেন, উভয় অবস্থায় কিসাস জারি হবে। অর্থাৎ শক্তিমান ও দুর্বল, সুস্থ ও পীড়িত, সুস্থ ও পশু প্রমুখ পক্ষ যেমন কিসাসের ক্ষেত্রে বরাবর গণ্য হয় তেমনি স্বাধীন ও গোলাম এবং পুরুষ ও নারী এ ব্যাপারে ইমাম আবু হানীফা (র.)-এর নিকট সমপর্যায়ের। তবে শর্ত হলো নিহত গোলাম স্বাধীন ব্যক্তির মালিকানাধীন হতে পারবে না। কেননা এ অবস্থা তার নিকট কিসাসের বিধান হতে ব্যতিক্রম। কোনো মুসলিম যদি কাফের জিম্মিকে হত্যা করে তবে ইমাম আবু হানীফা (র.)-এর মতে তার উপর কিসাস জারি হবে না। তবে মুসলিম ও কুফরি রাষ্ট্রের কাফিরের মধ্যে কারো মতেই কিসাস জারি হবে না। -[তাকসীরে উসমানী]

قَالَ الْبَيْضاوِيُّ : لَا دَلَالَةَ فِي الْآيَةِ عَلَى أَنَّ لَا يُقْتَلُ الْحُرُّ بِالْعَبْدِ كَمَا لَا يَدُلُّ عَلَى عَكْسِهِ لِأَنَّ الْمَفْهُومَ إِنَّمَا يُعْتَبَرُ حَيْثُ لَمْ يَظْهَرْ لِلتَّخَصُّصِ غَرَضٌ سِوَى اخْتِصَاصِ الْحُكْمِ وَقَدْ بَيَّنَّا مَا كَانَ الْغَرَضُ وَهُوَ أَنَّ نَزُولَ هَذِهِ الْآيَةِ فِي حَيِّينَ مِنْ أَحِبَاءِ الْعَرَبِ بَيْنَهُمَا دِمَاءٌ وَكَانَ لِأَحَدِهِمَا طَوْلٌ عَلَى الْآخَرِ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ حَتَّى اسْلَمُوا فَأَقْسَمُوا لِيُقْتَلَ الْحُرُّ مِنْكُمْ بِالْعَبْدِ وَالذَّكْرُ بِالْأُنْثَى فَنَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ رَدًّا لِمَا قَالُوهُ وَأَمَرُوا أَنْ يَتَكَافَرُوا - (حَاشِيَّة ٢٥، حَاشِيَّة ١١٨)

ইমাম মালেক ও ইমাম শাফেয়ী (র.)-এর মোকাবিলায় -এর হত্যা করতে নিষেধ করেছেন এবং এ সম্পর্কে নিম্নোক্ত হাদীস দ্বারা প্রমাণ পেশ করেছেন- لَا يُقْتَلُ حُرٌّ بِعَبْدٍ رَوَاهُ الدَّارَقُطْنِيُّ ; এমনভাবে তাঁরা কিয়াস দ্বারাও দলিল পেশ করেছেন।

এ মতটি ইমাম শাফেয়ী (র.)-এর মাযহাব অনুযায়ী। আহনাফের মত হলো, মুসলমানকে জিম্মি কাফেরের মোকাবিলায় হত্যা করা হবে।

শাফেয়ীদের দলিল : নবী করীম ﷺ-এর হাদীস- لَا يُقْتَلُ مُزْمِنٌ بِكَافِرٍ আহনাফের দলিল : হাদীস শরীফে এসেছে كَافِرٌ ذِمَّتِي نয়। কَافِرٌ ذِمَّتِي উদ্দেশ্য; সে হাদীসে كَافِرٌ حَرَبِيٌّ শাফেয়ীদের দলিলের জবাব : সে হাদীসে كَافِرٌ حَرَبِيٌّ যেন মুসলমানদের সঙ্গে যুদ্ধে লিপ্ত, তাই তাকে হত্যা করলে কিসাস আসবে না।

এর মাঝে الْعَبْدُ بِالْعَبْدِ-এর মাঝে مَخَالِفٌ হিসেবে। অবশ্য الْعَبْدُ بِالْعَبْدِ-এর মাঝে مَخَالِفٌ-এর কিসাস-এর মোকাবিলায়-এর হত্যা করা হয় তখন-এর হত্যা করা হয় তখন-এর মোকাবিলায়-এর হত্যা করা হবে। আর তাদের নিকট [শাফেয়ী মতে] مَخَالِفٌ-এর উপর কিয়াস অগ্রগণ্য। অনুরূপভাবে الْأُنْثَى بِالْأُنْثَى-এর মাঝেও مَخَالِفٌ-এর মাঝেও مَخَالِفٌ-এর মাঝেও মোকাবিলায় মহিলাকে হত্যা করার ব্যাপারে ইজমা রয়েছে। এমনভাবে মহিলার মোকাবিলায়ও পুরুষকে হত্যা করা হবে। কেননা এ সম্পর্কে হাদীসের প্রমাণ রয়েছে- رُبِّنَتِ السُّنَّةُ أَنَّهُ ﷺ قَتَلَ يَهُودِيًّا بِأَمْرِهِ

মু‘তাযিলাদের মতের খণ্ডন : আয়াতের আরেকটি গুরুত্বপূর্ণ দিক হলো, এতে ভ্রাতা উপদল মু‘তাযিলাদের মতের খণ্ডন রয়েছে। কেননা মু‘তাযিলারা কবীরা গুনাহ সম্পাদনকারীকে কাফির ও ইসলামের গণ্ডিবিহীন সাব্যস্ত করে। এ আয়াতে সর্বোচ্চ কবীরা গুনাহ অর্থাৎ কোনো মুসলমানকে হত্যার বিবরণ রয়েছে। অথচ হত্যাকারী মুসলমানই পরিগণিত হয়েছে, তাকে ইসলামের পরিবেষ্টন হতে বহিস্কৃত ঘোষণা করা হয়নি।

فَمَنْ عَفَى لَهُ مِنَ الْقَاتِلَيْنِ مِنْ دَمِ أَخِيهِ  
 الْمَقْتُولِ شَيْءٌ بَانَ تَرَكَ الْقِصَاصَ مِنْهُ  
 وَتَنَكَّرَ شَيْءٌ يُفِيدُ سُقُوطَ الْقِصَاصِ  
 بِالْعَفْوِ عَنْ بَعْضِهِ وَمِنْ بَعْضِ الْوَرِثَةِ  
 وَفِي ذِكْرِ أَخِيهِ تَعَطَّفَ دَاعٍ إِلَى الْعَفْوِ  
 وَإِذْنَانِ بَانَ الْقَتْلُ لَا يَقْطَعُ أَخُوَ الْإِيمَانِ  
 وَمِنْ مُبْتَدَأٍ شَرْطِيَّةٍ أَوْ مَوْصُولَةٍ وَالْخَبَرُ  
 فَاتِّبَاعٌ أَوْ فَعَلَى الْعَافِي إِتِّبَاعٌ لِلْقَاتِلِ  
 بِالْمَعْرُوفِ بَانَ يُطَالِبُهُ بِالِدِّيَّةِ بِلاَ عُنْفٍ  
 وَتَرْتِيبُ الْإِتِّبَاعِ عَلَى الْعَفْوِ يُفِيدُ أَنَّ  
 الْوَاجِبَ أَحَدُهُمَا وَهُوَ أَحَدُ قَوْلِي  
 الشَّافِعِيِّ وَالثَّانِي الْوَاجِبُ الْقِصَاصُ  
 وَالِدِّيَّةٌ بَدْلٌ عَنْهُ فَلَوْ عَفَا وَلَمْ يُسَمِّهَا  
 فَلَا شَيْءَ وَرَجَعَ وَعَلَى الْقَاتِلِ آدَاءٌ  
 لِلِدِّيَّةِ إِلَيْهِ إِلَى الْعَافِي وَهُوَ الْوَارِثُ  
 بِإِحْسَانٍ بِلاَ مَطْلٍ وَلَا بَخْسٍ .

অনুবাদ : নিহত ভাইয়ের খুন হতে হত্যাকারীর পক্ষে কিছু ক্ষমা প্রদর্শন করা হলে অর্থাৎ নিহত ব্যক্তির পক্ষ হতে কিসাসের দাবি পরিত্যাগ করা হলে, مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ এ স্থানে শব্দটি نَكَرَهُ অর্থাৎ অনির্দিষ্টবাচক রূপে ব্যবহার করে এদিকে ইঙ্গিত করা হয়েছে যে, কিসাসের কিছু অংশ মার্জনা করা বা উত্তরাধিকারীগণের কারো কর্তৃক তা মার্জনা করা দ্বারা পুরো কিসাসের দাবিই রহিত হয়ে যায়। أَخِيهِ [তার ভাইয়ের] শব্দটি তৎপ্রতি করুণা উদ্দেশ্যের উদ্দেশ্যে ব্যবহার করা হয়েছে। আর এটা ক্ষমা প্রদর্শনের প্রতি একজনকে উদ্বুদ্ধ করে তুলতে পারে। এদিকে ইঙ্গিত করাও এর উদ্দেশ্য যে, হত্যা পরস্পর ঈমানী ভ্রাতৃত্বকে বিনষ্ট ও বিচ্ছিন্ন করে না। فَمَنْ عَفَى -এর مَنْ শব্দটি شَرْطِيَّةٍ বা শর্তবাচক কিংবা مَوْصُولَةٍ বা সংযোগবাচক শব্দ। এটা مُبْتَدَأٌ বা উদ্দেশ্য। তার خَبَرٌ বা বিধেয় হলো فَاتِّبَاعٌ তখন তা অনুসরণ করা উচিত অর্থাৎ মার্জনাকারীর উচিত হত্যাকারীর অনুসরণ করা সদয়ভাবে, অর্থাৎ রক্ষণাবে না দেখিয়ে দিয়ত বা রক্তপণের অর্থের তাগাদা করা عَفْوٌ বা ক্ষমার পর তার অনুবর্তীতে ক্রমিকভাবে إِتِّبَاعٌ বা হত্যাকারীকে অনুসরণ সংক্রান্ত বিধানের উল্লেখ করা দ্বারা বুঝা যায়, এ দুটি বিধান অর্থাৎ কিসাস ও দিয়তের যে কোনো একটিই বিধেয়। এটাই ইমাম শাফেয়ী (র.)-এর অভিমত। তাঁর অপর একটি অভিমত হলো, এ বিষয়ে মূলত ওয়াজিব হলো কিসাস আর দিয়ত হলো তার বদল। সুতরাং কেউ যদি দিয়তের কোনো উল্লেখ না করে হত্যাকারীকে ক্ষমা করে দেয় তবে তার উপর কিছুই আর ধার্য হবে না। এ মতটিকেই অধিক গ্রহণীয় বলে সাব্যস্ত করা হয়েছে এবং হত্যাকারীর কর্তব্য হলো তাকে মার্জনাকারীকে অর্থাৎ নিহত ব্যক্তির উত্তরাধিকারীর নিকট ভালোভাবে অর্থাৎ টালবাহানা বা তার ক্ষতি না করে উক্ত দিয়ত আদায় করে দেওয়া।

### তাহকীক ও তারকীব

عَفَى : ক্ষমা করা হলো। تَعَطَّفَ : করুণা উদ্বেক। دَاعٍ : আহ্বানকারী, উদ্বুদ্ধকারী। إِذْنَانِ : ইঙ্গিত করা, ঘোষণা দেওয়া। شَيْءٌ : কিছু। بَانَ : ঈমানী ভ্রাতৃত্ব। الْعَافِي : মার্জনাকারী। عُنْفٌ : রক্ষণা, কঠোরতা। مَطْلٌ : টালবাহানা। بَخْسٌ : ক্ষতি।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

কোরে فَمَنْ عَفَى لَهُ অর্থাৎ নিহত ব্যক্তির ওয়ারিশদের মধ্যে যদি রক্তের দাবি ক্ষমা করে দেয়, তবে হত্যাকারীকে কিসাস স্বরূপ হত্যা করা যাবে না। এখন দেখতে হবে তারা তাকে কোন প্রকারে ক্ষমা করেছে। কোনো রকম আর্থিক বিনিময় ব্যতীত কেবল ছওয়াবের উদ্দেশ্যে ক্ষমা করেছে, নাকি শরয়ী দিয়ত ও আপস-রফা করেছে? প্রথম অবস্থায় হত্যাকারীর

ওয়ারিশদের দাবিদাওয়া হতে সম্পূর্ণরূপে নিষ্কৃতি পেয়ে যাবে। আর দ্বিতীয় অবস্থায় তার জন্য উচিত বিনিময়ের সে অর্থ কৃতজ্ঞতার সাথে খুশিমনে আদায় করে দেওয়া।

**قَوْلُهُ مِنْ أَخِيهِ** : তাই শব্দের আলঙ্কারিক ব্যবহার এ বর্ণনাধারার চমকপ্রদ লক্ষণীয় বিষয়। হত্যাজনিত পরিস্থিতির চেয়ে অধিক উত্তেজনা ও প্রতিশোধ স্পৃহা অন্য কোনো ক্ষেত্রে হতে পারে না। এহেন চরম মুহূর্তেও ভাই শব্দ উল্লেখ করে বুঝিয়ে দেওয়া হলো যে, কোনো হত্যাকারী খুনের ন্যায় মারাত্মক অপরাধ সত্ত্বেও কাফির হয়ে যায় না, ইসলামি ভ্রাতৃত্বের গণ্ডি থেকে বেরিয়ে যায় না। নিহতের অভিভাবক ও উত্তরাধিকারী তখনও হত্যাকারীর ধর্মীয় ভাই-ই থেকে যায়।

**قَوْلُهُ شَيْءٌ** : [কিছুটা] শব্দটি খুবই গুরুত্ববহ। অপরিহার্য দণ্ডের অংশবিশেষ ছাড় দেওয়া; সম্পূর্ণ ক্ষমা করে দেওয়ার কথা বলা হচ্ছে না। এর মর্ম হলো, নিহত ব্যক্তির আপনজন ও উত্তরাধিকারীরা যদি মনে করে যে, তারা হত্যাকারীর প্রাণদণ্ড দাবি করবে না, বরং এর চেয়ে লঘু কোনো দণ্ড হওয়া পছন্দ করবে। কিংবা তারা [রক্তপণ নেবে, কিংবা] রক্তপণের [দিয়ে] পূর্ণ পরিমাণ থেকে অংশবিশেষ মাক্ষ করে দিয়ে দায়মুক্ত করতে উদ্যত হবে।

**قَوْلُهُ فَاتَّبَاعُ بِالْمَعْرُوفِ** : [এবং অহেতুক উত্তেজনা ও হাঙ্গামা সৃষ্টির সুযোগ গ্রহণ না করা বাঞ্ছনীয়।] অর্থাৎ নিহত ব্যক্তির পক্ষে যারা এখন বাদী ও ফারিয়াদির ভূমিকায় অবতীর্ণ, তারা তাদের প্রাপ্য রক্তপণের দাবির পরিমাণ ও তা আদায় করার ব্যবস্থা যুক্তিসঙ্গতরূপে ও মানবতাসম্মত পন্থায় সম্পাদন করবে। অহেতুক একগুঁয়েমি ও উত্তেজনা সৃষ্টির মাধ্যমে প্রতিপক্ষকে সংকটে ফেলবে না কিংবা তারাও উত্তেজনা বৃদ্ধির কারণ হবে না। কেননা এতে হাঙ্গামা ও অশান্তিই বৃদ্ধি পাবে।

পরিপূর্ণ উত্তেজনা ও পরিস্থিতির উত্তপ্ততার স্পর্শকাতর সময়ে এভাবে স্থিরতা, উদারতা ও ঠাণ্ডা মাথায় সতর্কতার সাথে ও পারস্পরিক সৌহার্দের ভিত্তিতে পরিস্থিতি সামাল দেওয়ার প্রতি গুরুত্ব প্রদান একমাত্র ইসলামি শরিয়তেরই বিশেষ বৈশিষ্ট্য।

**قَوْلُهُ وَتَرْتِيبُ الْإِتِّبَاعِ عَلَى الْعَفْرِ الْخِ** : এ ইবারত দ্বারা একথা বুঝানো উদ্দেশ্য যে, দিয়তটা কিসাসের বদল বা (تَابِع) অনুগামী নয়; বরং তা স্বতন্ত্রভাবে ওয়াজিব হয়। কেননা কুরআনে কারীম **إِتِّبَاعٌ** তথা দিয়তের দাবি করাকে **عَفْرٌ قِصَاصٌ** বা কিসাস ক্ষমা করার উপর মুরাত্তাব (**مُرْتَبٌ**) করেছে। অর্থাৎ প্রথম স্তর হলো কিসাসের। যদি কোনোভাবে কিসাস সাক্ষ্যে হয়ে যায়, তাহলে এমনিতেই দিয়ত ওয়াজিব হয়ে যাবে। এ থেকে বুঝা গেল যে, দিয়ত কিসাসের বদল নয় যে, কিসাস ক্ষমা করা হলে দিয়তও এমনিতেই ক্ষমা হয়ে যাবে; বরং উভয়টির মধ্যে একটি ওয়াজিব। তন্মধ্যে কিসাস মুকাদ্দম হবে। এটি ইমাম শাফেয়ী (র.)-এর প্রথম অভিমত। যদি শুধু কিসাস ওয়াজিব হতো এবং দিয়ত তার বদল হতো, তাহলে সাধারণভাবে কিসাস ক্ষমা করার দ্বারা দিয়তের কথা উল্লেখ না করলে তা ওয়াজিব হবে না। অথচ দিয়ত উল্লেখ ছাড়াই ওয়াজিব হয়।

**قَوْلُهُ وَالثَّانِي الْوَاجِبُ الْقِصَاصُ وَالِدِيَّةُ عَنْهُ** : এটি ইমাম শাফেয়ী (র.)-এর দ্বিতীয় অভিমত। এ মতের সারকথা হলো, মূলত ওয়াজিব হলো কিসাস, আর দিয়ত তার বদল। যদি মৃতের ওয়ারিশগণ কিসাস ক্ষমা করে দেয় এবং দিয়তের কথা উল্লেখ না করে, তাহলে দিয়তও এমনিতেই ক্ষমা হয়ে যাবে। আর এটিই হলো **قَوْلُ رَاجِعٍ** বা অগ্রাধিকারপ্রাপ্ত মত। কেননা নির্দিষ্টভাবে কিসাস ওয়াজিব হওয়ার নস বিদ্যমান রয়েছে।

**قَوْلُهُ وَادَاءُ الْيَدِ بِإِحْسَانٍ** : এ বক্তব্যের লক্ষ্য হত্যাপরোধী ও তার পক্ষের লোকেরা। অর্থাৎ বিবাদী বা অপরাধী পক্ষের কর্তব্য হবে [আলোচনার মাধ্যমে] যে পরিমাণ অর্থদণ্ড স্থির হয়ে গিয়েছে, তাতে কোনো প্রকার টালবাহানা, গড়িমসি ও মারপ্যাচের আশ্রয় না নিয়ে এবং পরিস্থিতির তিক্ততা সৃষ্টি না করে তা ফরিয়াদি পক্ষ ও নিহতের উত্তরাধিকারীদের হাতে সুন্দর ও ভদ্রভাবে পৌছে দেবে। **إِلَيْهِ** -এর সর্বনাম নিহতের পক্ষকে নির্দেশ করে। **إِلَيْهِ** -এর সর্বনাম **أَخٌ** ভাই -এর জন্য [মাদারিক]। মানব চরিত্রের এসব সূক্ষ্ম ও নাজুক বিষয়ের প্রতি লক্ষ্য রেখে হত্যাকারী ও নিহত উভয় পক্ষের মনের অবস্থা ও তাদের স্বার্থ ও কল্যাণের প্রতি নজর রেখে সুষ্ঠু ও সুষম আইন প্রণয়ন মনুষ্য সাধ্যের বহির্ভূত। কেননা আইন প্রণয়নের জন্য কলমধারীর হাত তো অবশেষে একটা শুকনো ও ঠুনকো মানুষেরই হাত। এতে বিভিন্নমুখী সূক্ষ্ম সূক্ষ্ম বিষয়ের দিকে লক্ষ্য রেখে আইন প্রণয়ন একমাত্র মানব স্রষ্টা মহান সত্তার পক্ষেই সম্ভব।

ذَلِكَ الْحُكْمُ الْمَذْكُورُ مِنْ جَوَازِ  
الْقِصَاصِ وَالْعَفْوِ عَنْهُ عَلَى الدِّبَةِ  
تَخْفِيفٌ تَسْهِيلٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَلَيْكُمْ  
وَرَحْمَةٌ بِكُمْ حَيْثُ وَسَّعَ فِي ذَلِكَ وَلَمْ  
يَحْتَمِ وَاحِدًا مِنْهُمَا كَمَا حَتَمَ عَلَى  
الْيَهُودِ الْقِصَاصَ وَعَلَى النَّصَارَى  
الدِّبَةَ فَمَنْ اغْتَدَى ظَلَمَ الْقَاتِلَ بَأَن  
قَتَلَهُ بَعْدَ ذَلِكَ أَى الْعَفْوِ فَلَهُ عَذَابٌ  
أَلِيمٌ مُؤَلَّمٌ فِي الْآخِرَةِ بِالنَّارِ أَوْ فِي  
الدُّنْيَا بِالْقَتْلِ .

অনুবাদ : এটা কিসাস গ্রহণ বা তদস্থলে দিয়ত প্রদান করতঃ কিসাস হতে ক্ষমা লাভ করার উল্লিখিত বিধান তোমাদের উপর তোমাদের প্রতিপালকের পক্ষ হতে ভার লাঘব অর্থাৎ বিধানকে আরো সহজসাধ্য করা ও তোমাদের প্রতি তাঁর অনুগ্রহ। তাই এ বিষয়ে তিনি তোমাদেরকে বেশ কিছু সুবিধা দিয়েছেন। ইহুদি সম্প্রদায়ের উপর যেমন কেবল কিসাসের বিধান আর খ্রিস্টানদেরকে কেবল দিয়তের বিধান দেওয়া হয়েছিল, এ স্থানে তোমাদের জন্য এতদুভয়ের একটিকে অত্যাবশ্যক ও জরুরি বলে সাব্যস্ত করা হয়নি। এ অর্থাৎ ক্ষমা করার পরও যে সীমালঙ্ঘন করে অর্থাৎ হত্যাকারীর উপর জুলুম করে, যেমন তাকে হত্যা করে ফেলল তার জন্য রয়েছে মর্মভুদ বেদনাকর শাস্তি। আখিরাতে জাহান্নামের, দুনিয়াতে নিহত ও খুন হওয়ার।

### তাহকীক ও তারকীব

وَلَمْ يَحْتَمِ : অত্যাবশ্যক করা হয়নি।।  
تَخْفِيفٌ : সহজসাধ্য করা, লাঘব করা। جَوَازُ الْقِصَاصِ : কিসাসের বৈধতা।  
إِغْتَدَى : সীমালঙ্ঘন করেছে।  
إِسْمُ إِشَارَةٍ : এখানে ذَلِكَ - প্রশ্নটি হলো-  
الْعَفْوِ : এ ইবারতের মাধ্যমে একটি উহ্য প্রশ্নের উত্তর দেওয়া হয়েছে। প্রশ্নটি হলো-  
وَلَمْ يَحْتَمِ : ১. কিসাসের বৈধতা ২. ক্ষমা ও দিয়ত।  
وَلَمْ يَحْتَمِ : এর মারজি' হলো উল্লিখিত বিধান, যার মধ্যে এ তিনটি বিধান অন্তর্ভুক্ত হয়ে যায়।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

وَلَمْ يَحْتَمِ : ১ পয়া অর্থাৎ তে উল্লিখিত বিধান অর্থাৎ ক্ষমা ও দিয়ত গ্রহণ সংক্রান্ত উল্লিখিত বিধান [মাদারিক]।  
একটিকে কিসাস বিধানের বাহ্য কঠোরতা এবং অন্যদিকে ক্ষমা ও দিয়ত গ্রহণের কোমলতা ও উদারতা এ অভিনব সংমিশ্রণ ও দুই বিশিষ্ট ক্ষেত্রে সুখ সমন্বয় বিধান করে ভারসাম্যপূর্ণ কাঠামো নির্মাণ শুধু সে আইনের ভাণ্ডেই জুটতে পারে, যা মানব-মস্তিষ্ক প্রস্তুত নয়, যা সব মস্তিষ্কের সৃষ্টি প্রাজ্ঞ সত্তার প্রজ্ঞা প্রসূত।  
وَلَمْ يَحْتَمِ : কিসাস ও সীমালঙ্ঘন-এর রূপ ও ধরন বিভিন্ন হতে পারে। যথা কোনো নিরপরাধ ব্যক্তির বিরুদ্ধে খুনের মিস্ত্রি কবি উদাহরণ করা। কিংবা হত্যাকারীকে একবার ক্ষমা করার পর আবার কেসাস [প্রাণদণ্ডের] পায়তারা করা। কিংবা কিসাসের ক্ষমতা সুকৌশলে বিবাদী পক্ষের দুর্ব্যবহার, গড়িমসি বা নতুন করে হুমকি প্রদান ইত্যাদি। এ ধরনের দুরাচার ও অসংযম অসংযম কতি সহস্রাব্দের অন্যান্য ও জঘন্য দুঃসাহস হতে ফেরাতে পারে একমাত্র আখিরাতে আত্মার ভরসা।

অনুবাদ :

১৭৯. ১৭৭. وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ أَيْ بَقَاءٌ  
عَظِيمٌ يَا أُولِيَ الْأَلْبَابِ ذُرِّي الْعُقُولِ  
لَإِنَّ الْقَاتِلَ إِذَا عَلِمَ أَنَّهُ يُقْتَلُ ارْتَدَعَ  
فَاحْيَا نَفْسَهُ وَمَنْ أَرَادَ قَتْلَهُ فَشُرِعَ  
لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ الْقَتْلَ  
مَخَافَةَ الْقَوْدِ.

হে বোধসম্পন্ন বুদ্ধির অধিকারী ব্যক্তিগণ! কিসাসের  
মধ্যেই রয়েছে তোমাদের জীবন অর্থাৎ অধিক  
স্থায়িত্ব ও বাঁচোয়া। কেননা হত্যাকারী যদি জানতে  
পারে যে, পরিণামে তাকেও হত্যা করা হতে পারে  
তবে সে ভয় পাবে এবং তা হতে বিরত থাকবে।  
এভাবে সে নিজের জীবনও রক্ষা করতে সক্ষম  
হলো এবং যাকে হত্যা করতে উদ্যত হয়েছিল তার  
জীবনও বাঁচাতে পারল। সুতরাং ইত্যাকার বিধান  
তোমাদের জন্যই প্রচলিত করা হয়েছে, যাতে  
তোমরা কিসাসের ভয়ে খুন ও হত্যা হতে বেঁচে  
থাকতে পার।

### তাহকীক ও তারকীব

لُبُّ النَّخْلَةِ -এর ব-ব-এর লُبُّ : الْأَلْبَابُ -এর মাজরুর রূপ, অর্থ- অধিকারী। أُولَى : অর্থ- অধিকারী।  
ذُرِّي : এর বহুবচন। মূলত ذُرْوَن ছিল। ইয়াফতের কারণে : পড়ে গেছে অর্থ- অধিকারী  
ارْتَدَعَ : ভয় পাবে, কঁপে উঠবে। أَحْيَا : বাঁচাল, রক্ষা করল। شُرِعَ : বিধান প্রচলিত করা হলো।  
مَخَافَةَ : আশঙ্কা, ভয়। الْقَوْدُ : কিসাস।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

বস্তুত কিসাস প্রত্যক্ষরূপে ইনসাফ ও সাম্যের বিধি। এ বিধি সামাজিক ও সংঘবদ্ধ  
জীবনের সংহতি ও সুষ্ঠু ব্যবস্থাপনার চাবিকাঠি, নিরাপত্তার সর্বোত্তম নিশ্চয়তা বিধায়ক। কেউ কাউকে জুলুম-নিপীড়ন করবে  
না; সবল-দুর্বল সকলের অধিকারই সংরক্ষিত থাকবে, সবল ও পেশীধারীরা দুর্বল অসহায়দের শোষণ-নিপেষণ করে ছাড়া  
না পাওয়ার নিশ্চয়তা প্রদানকারী এবং উম্মত ও জাতির সর্বস্তরের লোকদের মাঝে নিরাপত্তা ও স্বস্তি উদ্ভাবনকারী আইন  
একমাত্র এটিই। একটি বিশেষ সময় ধরে এ আইনের বাস্তবায়ন চলতে থাকলে এ আইনের মূল চেতনা উম্মতের মাঝে  
মজ্জাগত হয়ে সমগ্র জাতির স্বভাব ও রুচিবোধ সুষ্ঠু রূপ লাভ করবে এবং আইনের শাসন, পরস্পরে আপস-সমঝোতা,  
সৌহার্দ-সম্প্রীতি ও সেবা-সহায়তা জীবনের অঙ্গে পরিণত হয়ে দেখতে না দেখতেই এ উম্মত সূনাগরিক, পুণ্যবান ও  
ন্যায়পরায়ণ জাতিরূপে অভিহিত হওয়ার মর্যাদায় অধিষ্ঠিত হবে। -[তাফসীরে মাজেদী]

কিসাস জীবনের নিরাপত্তার বিধান করে : কিসাসের নির্দেশ দৃশ্যত কঠিন মনে হলেও যারা বিবেকবান, তারা বুঝতে সক্ষম  
যে, এ নির্দেশ দীর্ঘ জীবনের কারণ। কেননা কিসাসের ভয়ে প্রত্যেকেই অপরকে হত্যা করা হতে বিরত থাকবে। ফলে  
উভয়ের প্রাণ রক্ষা পাবে। এভাবে কিসাসের ফলে নিহত ব্যক্তি ও হত্যাকারী উভয়ের খানদানও হত্যা হতে নিরাপদ ও নিশ্চিত  
থাকবে। আরবে কে হত্যাকারী আর কে হত্যাকারী নয়, তার কোনো বিচার করা হতো না। যাকেই ভাগে পেত, নিহত  
ব্যক্তির ওয়ারিশরা তাকেই হত্যা করত। ফলে উভয় পক্ষে একটি খুনের দায়ে হাজারো প্রাণ নিপাত যেত। কিন্তু ইসলামের  
এ বিধান অনুযায়ী যখন কেবল হত্যাকারীর থেকেই কিসাস গ্রহণ করা হলো, তখন আর সকলের প্রাণ রক্ষা পেল। এ অর্থও  
করা যেতে পারে যে, কিসাস হত্যাকারীর জন্য পরকালীন জীবনের কারণ। -[তাফসীরে উসমানী]

قَوْلُهُ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ : অর্থাৎ কিসাসের ভয়ে কাউকে হত্যা করা হতে বেঁচে থাক অথবা কিসাসের কারণে আখিরাতের  
আজাব হতে বেঁচে থাক। অথবা এর অর্থ যেহেতু কিসাসের বিধান দেওয়ার তাৎপর্য তোমরা জানতে পেরেছ, তাই এখন এর  
বিরোধিতা অর্থাৎ কিসাস পরিত্যাগ করা হতে বেঁচে থাক

অনুবাদ :

১৮০. ১৮. كُتِبَ فَرَضَ عَلَيْكُمْ إِذَا حَضَرَ  
 أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ أَىْ أَسْبَابُهُ إِنْ تَرَكَ  
 خَيْرًا مَالًا الْوَصِيَّةَ مَرْفُوعٍ بِكُتِبَ  
 وَمُتَعَلِّقٌ بِإِذَا إِنْ كَانَتْ ظَرْفِيَّةٌ وَدَالٌ  
 عَلَى جَوَابِهَا إِنْ كَانَتْ شَرْطِيَّةً  
 وَجَوَابُ إِنْ مَحْذُوفٌ أَىْ فَلْيُوصِ  
 لِلْوَلَدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ  
 بِالْعَدْلِ بَأَنْ لَا يَزِيدَ عَلَى الثُّلُثِ  
 وَلَا يُفْضَلُ الْغَنَى حَقًّا مَصْدَرٌ مُؤَكَّدٌ  
 لِمَضْمُونِ الْجُمْلَةِ قَبْلَهُ عَلَى  
 الْمُتَّقِينَ اللَّهُ وَهَذَا مَنسُوخٌ بِأَيَّةِ  
 الْمِيرَاثِ وَبِحَدِيثِ (لَا وَصِيَّةَ لَوَارِثِ)  
 رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

১৮১. ১৮১. فَمَنْ بَدَّلَهُ أَى الْإِنْصَاءَ مِنْ شَاهِدٍ  
 وَوَصِيٍّ بَعْدَمَا سَمِعَهُ عَلَيْهِ فَإِنَّمَا  
 إِثْمُهُ أَى الْإِنْصَاءِ الْمُبْدَلِ عَلَى الَّذِينَ  
 يُبَدِّلُونَهُ فِيهِ إِقَامَةُ الظَّاهِرِ مَقَامَ  
 الْمُضْمَرِ إِنْ اللَّهُ سَمِعَ لِقَوْلِ  
 الْمَوْصِيِّ عَلَيْهِمْ بِفِعْلِ الْوَصِيِّ  
 فَمَجَازٌ عَلَيْهِ.

তোমাদের মধ্যে কারো মৃত্যুকাল অর্থাৎ তাঁর কারণসমূহ উপস্থিত হলে সে যদি খায়র অর্থাৎ ধন-সম্পদ রেখে যায়, তবে সংভাবে অর্থাৎ ইনসাফানুসারে যেমন এক তৃতীয়াংশের অতিরিক্ত অসিয়ত না করা, ধনীদের প্রাধান্য দান না করা। পিতামাতা ও আত্মীয়স্বজনের জন্য অসিয়ত করার বিধান দেওয়া হলো ফরজ করা হলো। الْوَصِيَّةُ শব্দটি কُتِبَ ক্রিয়ার فاعِل বা উপকর্তা হিসেবে مَرْفُوع রূপে ব্যবহৃত হয়েছে।

إِذَا-এর إِذَا শব্দটি যদি ظَرْفِيَّة অর্থাৎ স্থান ও কালবাচক বলে বিবেচ্য হয়, তবে এটা إِذَا-এর সাথে مُتَعَلِّق বা সংশ্লিষ্ট। আর যদি شَرْطِيَّة বা শর্তবাচক হয়, তবে এটা উক্ত شَرْطِيَّة-এর জওয়াবের প্রতি ইঙ্গিতবহ বলে গণ্য হবে। আর إِنْ-এর إِنْ-এর জওয়াব এ স্থানে উহ্য বলে ধর্তব্য হবে। আর তা হলো فَلْيُوصِ অর্থাৎ তাহলে সে যেন অসিয়ত করে। এটা আত্মাহকে ভয়কারীদের উপর একটি কর্তব্য। حَقًّا শব্দটি পূর্ববর্তী বক্তব্যের مُؤَكَّد বা তাগিদবাচক সমধাতুজ পদ।

মিরাস সম্পর্কিত আয়াত ও রাসূলুল্লাহ ﷺ-এর পবিত্র ইরশাদ- “ওয়ারিশদের জন্য অসিয়ত হতে পারে না” [তিরমিযী] দ্বারা এ আয়াতোক্ত অসিয়তের নির্দেশ মানসূখ বা রহিত বলে বিবেচ্য।

তা শ্রবণ করার পর অর্থাৎ তা অবহিত হওয়ার পর সাক্ষী ও অছির কেউ যদি তার অসিয়তের মধ্যে পরিবর্তন সাধন করে তবে যারা পরিবর্তন করবে, তার অর্থাৎ পরিবর্তিত অসিয়তের পাপ তাদেরই। إِقَامَةُ الظَّاهِرِ مَقَامَ -তে عَلَى الَّذِينَ يُبَدِّلُونَهُ الْمُضْمَر অর্থাৎ সর্বনাম هُمْ ব্যবহারের স্থলে প্রকাশ্যভাবে বিশেষ্য الَّذِينَ-এর ব্যবহার হয়েছে। নিশ্চয় আত্মাহ তা'আলা অসিয়তকারীর কথা সব গুনেন অছির কার্য সম্পর্কে সব জানেন; অনন্তর তিনি এর প্রতিফল দান করবেন।





৩. কোনো কোনটি শুধু অনুমোদনযোগ্য মুবাহ হয়ে থাকে, যথা- কোনো বৈধ কাজের জন্য অসিয়ত করে যাওয়া।
৪. কোনো কোনোটি এমনও হতে পারে যার বাস্তবায়ন নিষিদ্ধ। এ ধরনের অসিয়ত বস্তুত অসিয়ত না করে যাওয়ার শামিল সাব্যস্ত হবে। যেমন- কোনো হরবী [অমুসলিম শত্রুদেশীয়] কাফিরের জন্য কিংবা কোনো অবৈধ কাজের জন্য অসিয়ত করে যাওয়া।
৫. কোনো কোনো অসিয়ত স্থগিত বা মূলতবি বলেও অভিহিত হয়। এগুলোর বাস্তবায়ন শর্ত সাপেক্ষ হয়ে থাকে। যেমন- পরিত্যক্ত সম্পত্তির এক তৃতীয়াংশের অধিক পরিমাণের [কিংবা কোনো ওয়ারিশের জন্য] অসিয়ত করা। এ ধরনের অসিয়তের বাস্তবায়ন সম্পদের অন্যান্য উত্তরাধিকারীদের সন্তুষ্টি ও অনুমোদন [অসিয়তকারীর মৃত্যুর পরে]-এর উপরে নির্ভর করে।

জ্ঞাতব্য : الرَّصِيَّةُ শব্দটি এখানে [বাক্য বিন্যাসে] الْإِيصَاءُ ক্রিয়ামূল অর্থে এবং এ অর্থের দিকে লক্ষ্য রেখেই তার ক্রিয়া كُتِبَ পুংবাচক ব্যবহার করা হয়েছে। অন্যথায় মূল বিধি অনুসারে كُتِبَ [স্ত্রীবাচক] হওয়ার কথা ছিল। অবশ্য স্ত্রীবাচক كُتِبَ [তা] বিলুপ্ত করার অন্য একটি কারণ এভাবেও বিবৃত হয়েছে যে, رَصِيَّةٌ [কর্তা] বিশেষ্যটি তার ক্রিয়া থেকে বেশ দূরত্বের ব্যবধানে রয়েছে এবং এ ধরনের দূরত্ব অন্তরায় হলে ক্রিয়ার স্ত্রীবাচক 'তা' উহ্য হয়ে যায়। -[তাফসীরে কুরতুবী]

قَوْلُهُ خَيْرًا : শব্দটি প্রসিদ্ধ অর্থ [ভালো, কল্যাণ] হুজু পবিত্র মূল অর্থেও ব্যবহৃত হয়ে থাকে। পবিত্র কুরআনে এ অর্থে ব্যবহারের অনেক দৃষ্টান্ত রয়েছে যথা- قُلْ مَا أَمْسَاكُمْ مِنْ خَيْرٍ অর্থাৎ তোমরা যে সম্পদ ব্যয় করবে [বাকারা]। وَمَا وَصَّيْتُمْ بِهِ خَيْرٌ ইত্যাদি। যেটুকুও এখানে خَيْر শব্দটি সম্পদ অর্থে হওয়া সর্বসম্মত।

قَوْلُهُ فَمَنْ بَدَّلَهُ : অর্থাৎ মৃত ব্যক্তি তো ন্যায়ানুগভাবে অসিয়ত করেই মারা গিয়েছিল, কিন্তু আদায়কারীরা তা রক্ষা করেনি, তবে সে ক্ষেত্রে মৃত ব্যক্তির কোনো গুনাহ হবে না। সে তার দায়িত্ব হতে মুক্ত হয়ে গেছে। যারা অসিয়ত লঙ্ঘন করেছে, গুনাহগার তারাই হবে। নিশ্চয় আল্লাহ তা'আলা সকলের কথা শোনে এবং সকলের নিয়ত জানেন। [তাফসীরে উসমানী]

بَدَّلَهُ : এর কর্মকারক সর্বনাম ছাড়া অসিয়ত উদ্দেশ্য। بَدَّلَهُ -এর সর্বনাম الْإِيصَاءُ [অসিয়ত করা]-কে নির্দেশ করে। তদ্রূপ سَمِعَهُ -এর সর্বনাম -[তাফসীরে কুরতুবী]। অর্থাৎ যে সাক্ষীদের সামনে অসিয়ত করা হয়েছিল যে, অমুক অমুক আত্মীয় এত এত অংশ পাবে। পরে সাক্ষীর তাতে ছাঁটকাট করল এবং তাতে কারো হক নষ্ট হয়ে গেল। اِنَّهُمْ عَلَى الْاٰزِيْنِ يَدْلُوْنَ [পাপ হবে রদবদলকারীদের]। বিচারকর্তা ও কাজিদের আশ্রয় করা হলো যে, অসিয়তের গলদ বাস্তবায়নে তোমাদের অপরাধ হবে কেন? অপরাধ তো হবে মিথ্যুক সাক্ষীদের

قَوْلُهُ سَمِعَ : তিনি ভালো করে জানেন যে, সাক্ষীর কি কি উপায় মিথ্যার আশ্রয় নিয়েছে এবং মূল অসিয়তকে কিরূপ বিকৃত করেছে। عَلِيمٌ : তিনি এ কথাও জানেন যে, বিচারক বা নীতিমাসকারীগণ এরূপ ক্ষেত্রে কেমন অপরাগ ও নিরুপায় হয়ে থাকে।

قَوْلُهُ نَكَنَ خَانَ مِنْ مَوْصٍ جَنَفًا اَوْ اِنْمًا : অর্থাৎ মৃত ব্যক্তির পক্ষ হতে কারো যদি এ আশঙ্কা থাকে বা জানতে পারে যে, সে কোনো কারণে ভুল করেছে এবং কারো প্রতি অন্যায় পক্ষপত্তিত্ব করেছে কিংবা সে জেনেগুনে মহান আল্লাহর আইনের খেলাফ কাউকে সম্পত্তি দিয়ে গেছে, তাহলে সেই অসিয়তকৃত ব্যক্তি ও ওয়ারিশদের মাঝে এরূপ রদবদল জায়েজ; বরং উত্তম।

قَوْلُهُ خَانَ : আরবি ভাষায় خَوَّنَ সর্বদা ভয় পাওয়া ও আশঙ্কা করার অর্থেই ব্যবহৃত হয় না, বরং অবগতি ও বিদিত হওয়া অর্থেও ব্যবহৃত হয়ে থাকে এবং এখানে এ অর্থই উদ্দেশ্য। অর্থাৎ যার মনে হলো এবং বুঝতে পারল। অর্থাৎ [মৃত্যু পথযাত্রী] অসিয়তকারীর ভাবগতি দেখে তার কাছে প্রতিভাত হলো যে, সে হয়তো জুলুম করা বা মিরাসের অধিকারী কাউকে মিরাস থেকে বঞ্চিত করার পায়তারা করছে। -[জাসসাস]

قَوْلُهُ جَنَفًا : جَنَفٌ বলা হয় না বুঝে ভুল করাকে কিংবা অনিয়ম করাকে। উদ্দেশ্য অনিচ্ছাকৃত ভুল কিংবা বুঝের ভুলের কারণে বাড়াবাড়ি।

اِنْمًا : এটা হলো জেনেগুনে ভুল, প্রকাশ্যভাবে কারো হক বিনষ্ট করা-যাকে পাপ বলা যেতে পারে اِنْمًا হলো ইচ্ছাকৃত.....[হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) থেকে ইবনু জারীর]

অনুবাদ :

১৮৩. يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ مِنَ الْأُمَمِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ الْمَعَاصِيَ فَإِنَّهُ يُكَسِّرُ الشَّهْوَةَ الَّتِي هِيَ مَبْدُؤُهَا . ১৮৩. হে মু'মিনগণ! তোমাদের জন্য সিয়ামের বিধান দেওয়া হলো তা ফরজ করা হলো যেমন তোমাদের পূর্ববর্তীদের পূর্ববর্তী জাতিসমূহের উপর ফরজ করা হয়েছিল, যাতে তোমরা পাপাচার হতে বেঁচে থাকতে পার। কেননা এটা সিয়াম পাপাচারের উৎস কুপ্রবৃত্তির বিনাশ করে।

১৮৪. أَيَّامًا نُصِبَ بِالصِّيَامِ أَوْ بِصَوْمُوا مُقَدَّرًا مَّعْدُودَاتٍ أَى قَلَالٍ أَوْ مُوَقَّتَاتٍ بَعْدَ مَعْلُومٍ وَهِيَ رَمَضَانُ كَمَا سَأَتْنِي وَقَلَّلَهُ تَسْهِيلاً عَلَى الْمُكَلَّفِينَ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ حِينَ شُهُودِهِ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ مُسَافِرًا سَفَرًا قَصِيرًا وَأَجْهَدَهُ الصَّوْمُ فِي الْحَالَيْنِ فَافْطَرَ فَعِدَّةً فَعَلَيْهِ عَدُّ مَا أَفْطَرَ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ يَصُومُهَا بِذَلِكَ وَعَلَى الَّذِينَ لَا يُطِيقُونَهُ لِكَبَرٍ أَوْ مَرَضٍ لَا يَرْجَى بُرْؤُهُ فِدْيَةٌ هِيَ طَعَامُ مَسْكِينٍ أَى قَدَرِ مَا يَأْكُلُهُ فِي يَوْمٍ وَهُوَ مَدٌّ مِنْ غَالِبِ قُوَّةِ الْبَلَدِ لِكُلِّ يَوْمٍ وَفِي قِرَاءَةٍ بِإِضَافَةٍ فِدْيَةٌ وَهِيَ لِلْبَيَانِ وَقِيلَ لَا غَيْرَ مُقَدَّرَةٍ . ১৮৪. গণনার অল্প কিছু দিনের জন্য صِيَامًا শব্দটি صَوْمًا ক্রিয়ার মাধ্যমে -এর মাধ্যমে বা উহ্য صَوْمُوا ক্রিয়ার মাধ্যমে مَنْصُوب রূপে ব্যবহৃত হয়েছে। অর্থাৎ নির্দিষ্ট সংখ্যক কয়েকটি দিনের জন্য। সামনে উল্লেখ হচ্ছে যে, এ দিনগুলো হলো রমজান মাস। মুকাদ্দাফ বা আমল করার দায়িত্ব যে সমস্ত মানুষের উপর ন্যস্ত, তাদের সামনে বিষয়টি সহজসাধ্য করে তোলার জন্য এ দিনগুলোকে এত কম করে দেখানো হয়েছে। এর [এ দিনগুলোর] উপস্থিতি কালে তোমাদের কেউ অসুস্থ হলে বা সফরে থাকলে সালাত কসর হয়, এতটুকু দূরত্বের সফর হলে এবং এ উভয় অবস্থায় সিয়াম তার পক্ষে ক্লেশকর হওয়ায় তা ভেঙ্গে ফেললে অন্য দিনসমূহে এই সংখ্যা অর্থাৎ যতদিন সওম সে পরিত্যাগ করেছিল ততদিনের সওম তার উপর জরুরি হবে অর্থাৎ তার পরিবর্তে সে অন্য দিনসমূহে সওম পালন করবে। জরায়স্ততা বা এমন অসুস্থতা, যা ভালো হওয়ার আশা করা যায় না, সে কারণে যারা সওম পালনের শক্তি রাখে না তাদের ফিদয়া দান কর্তব্য। তা হলো অভাগ্রস্তকে অনুদান করা অর্থাৎ একদিনে যতটুকু পরিমাণ একজন আহার করে এক এক দিনের বিনিময়ে ততটুকু খাদ্য দান করা কর্তব্য। তা হলো প্রতিদিনের বিনিময়ে তদঞ্চলের প্রচলিত প্রধান খাদ্যের এক 'মুদ' পরিমাণ খাদ্য দান। অপর এক কেরাতে فِدْيَةٌ শব্দটি পরবর্তী শব্দের দিকে إِضَافَةٌ বা সম্বন্ধ পদরূপে ব্যবহৃত হয়েছে। এমতাবস্থায় এ إِضَافَةٌ বা সম্বন্ধ بَيَانِيَّة বা বিবরণমূলক বলে বিবেচ্য হবে। কেউ কেউ বলেন, يُطِيقُونَهُ [যারা সওম পালনে সক্ষম] -এর পূর্বে না অর্থবোধক يُ শব্দটি [সক্ষম নয়] উহ্য মানার প্রয়োজন নেই।

وَكَانُوا مُخِيرِينَ فِي صَدْرِ الْإِسْلَامِ بَيْنَ  
الصَّوْمِ وَالْفِدْيَةِ ثُمَّ نَسَخَ بِتَغْيِينِ  
الصَّوْمِ بِقَوْلِهِ فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ  
فَلْيَصُمْهُ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ (رض) إِلَّا الْحَامِلَ  
وَالْمَرْضَعَ إِذَا افْطَرَتَا خَوْفًا عَلَى الْوَلَدِ  
فَإِنَّهَا بِأَقْيَةِ بِلَا نَسَخٍ فِي حَقِّهِمَا فَمَنْ  
تَطَوَّعَ خَيْرًا بِالزِّيَادَةِ عَلَى الْقَدْرِ  
لَمَذْكُورٍ فِي الْفِدْيَةِ فَهُوَ أَيْ التَّطَوُّعُ  
خَيْرٌ لَهُ وَأَنْ تَصُومُوا مُبْتَدَأُ خَيْرٍ  
لَكُمْ مِنَ الْإِفْطَارِ وَفِدْيَتُهُ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ  
أَنَّهُ خَيْرٌ لَكُمْ فَافْعَلُوهُ تِلْكَ الْآيَاتُ.

অনুবাদ : মূলত ব্যাপার হলো, ইসলামের শুরুতে সওম পালন করা তদন্তে ফিদিয়া প্রদানের এ বিধানদ্বয়ের যে কোনো একটি করার এখতিয়ার সাধারণ- ভাবে মুসলিমদের ছিল। পরে فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ [অর্থাৎ তোমাদের মধ্যে যে রমজানের মাস পাবে, সে যেন তার সওম পালন করে] এ আয়াতের মাধ্যমে ঐ বিধান মানসূখ বা রহিত হয়ে গেছে।  
হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) বলেন, গর্ভবতী বা দুগ্ধদানকারিণী মহিলা যদি সন্তান সম্পর্কে কোনো আশঙ্কা করে এবং সে সওম পালন না করে তার বেলায় এ বিধানটি মানসূখ বা রহিত বলে বিবেচ্য নয়; বরং এখনও তা প্রযোজ্য বলে গণ্য। যদি কেউ স্বতঃস্ফূর্তভাবে ফিদয়ার বেলায় উল্লিখিত পরিমাণের চেয়ে বেশি দান করে সংকল্প করে তবে তা অর্থাৎ স্বতঃস্ফূর্তভাবে দান করা তার পক্ষে অধিক কল্যাণকর। সওম পালন করা তোমাদের জন্য সওম পালন না করা ও ফিদয়া প্রদান করা অপেক্ষা অধিকতর কল্যাণকর। أَنْ تَصُومُوا এটা خَيْرٌ বা উদ্দেশ্য خَيْرٌ لَكُمْ এটা خَيْرٌ বা বিধেয়। যদি তোমরা জানতে যে, এটা তোমাদের জন্য অধিকতর কল্যাণপ্রসূ তবে ঐ দিনগুলোতে [মাহে রমজানে] সওম পালন করতে। অর্থাৎ তোমাদের সওম পালন করাই উচিত।

### তাহকীক ও তারকীব

صَوْم - এর ব-ব। অভিধানে কোনো কিছু হতে বিরত থাকাকে কُتِبَ عَلَيْكُمُ الصَّيَامُ শরিয়তের দৃষ্টিতে সওম হলো-  
كُلُّ مُسْلِمٍ عَنْ طَعَامٍ أَوْ كَلَامٍ أَوْ سَبَرٍ فَهُوَ صَائِمٌ

الْأَمْسَاكُ عَنِ الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ فِي النَّهَارِ مَعَ النَّبِيِّ -  
কُتِبَ যোগে -এর অর্থ হয় فُرِضَ বা ফরজ করা। الْمُكَلِّفِينَ : আমল করার দায়িত্ব যে সমস্ত মানুষের উপর নাস্ত أَجَهَدَ الصَّوْمُ : রোজা তার জন্য কষ্টকর হলো। يُطِيقُونَهُ : অতিকষ্টে রোজা রাখে। ইমাম রাগিব বলেন- صَافَةٌ হলো হয় এমন পরিমাণ সমর্থকে যা মানুষ কষ্টের সাথে করে। يُطِيقُونَهُ : রোজার শক্তি রাখে না। لَا يُرْجَى : আশা করা যায় না। بُرُوءٌ : ভালো, সুস্থতা। فِدْيَةٌ : মানুষ সম্পদ বা অন্য যা কিছুর মাধ্যমে নিজেকে মুক্ত করে। مُدٌّ : মুদ, পরিমাপ। خَدَا : খাদ্য।

الْمَعَاصِي : এ শব্দটি উল্লেখ করে বোঝাতে চেয়েছেন যে, تَتَّقُونَ দ্বারা তাকওয়ার আভিধানিক অর্থ উদ্দেশ্য। হচ্ছে তার মাফউলে বিহী -[জামালাইন]

أَيَّامًا -এর মানসূব হওয়ার দুটি সূরতের দিকে ইঙ্গিত করা হয়েছে। একটি সূরত হলো- أَيَّامًا এটি الصَّيَامِ -এর কারণে মানসূব। কিন্তু এতে আপত্তি আছে। আর তা হলো, مَعْمُولٌ ও عَامِلٌ -এর মাঝে فَاصِلَةٌ بِالْأَجْنَبِيِّ হয়েছে। তাই الصَّيَامِ আমেল হতে পারে না। ইমাম রাযী (র.)-এর জবাবে বলেন, مَعْمُولٌ যদি ظَرْفٌ হয়, তাহলে فَاصِلَةٌ بِالْأَجْنَبِيِّ সত্ত্বেও عَمَلٌ করা শুদ্ধ আছে।  
দ্বিতীয় সূরত হলো- এর পূর্বে يَصُومُوا উহ্য রয়েছে। এ সূরতে কোনো প্রশ্ন বা আপত্তি নেই। -[জামালাইন]

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

**قَوْلُهُ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ** : সিয়ামের বিধান : রোজা ইসলামের একটি অন্যতম রুকন [স্তম্ভ]। যার মনের গোলাম ও খোয়াল-খুশির পূজারী তাদের জন্য রোজা অত্যন্ত কঠিন। তাই এ বিধানটি খুবই জোরদার ও দুঢ়াস্বক শব্দে বর্ণনা করা হয়েছে। হযরত আদম (আ.) হতে অদ্যাবধি এ বিধানটি বরাবর চলে আসছে, যদিও দিনক্ষণ নির্ধারণের মাঝে পার্থক্য রয়েছে। পূর্বোক্ত মূলনীতিসমূহের মাঝে যে ধৈর্যের নির্দেশ দেওয়া হয়েছিল, রোজা তার একটি বৃহত্তম শাখা। হাদীসে রোজাকে ধৈর্যের অর্ধেক বলা হয়েছে। -[তাকসীরে উসমানী]

**قَوْلُهُ صِيَامٌ** শব্দটি **صَوْمٌ** -এর বহুবচন। আবার মাসদার হিসেবেও অর্থ হয়। অর্থাৎ, রোজা রাখা। ফজর [সুবহে সাদিক] -এর শুরু হতে সূর্য ডুবে যাওয়া পর্যন্ত সময় পানাহার ও স্ত্রী-সঙ্গম থেকে বিরত থাকাকে শরিয়তের পরিভাষায় সওম বা রোজা বলা হয়। ফরজ ও অবশ্য পালনীয় সওম হলো রমজান মাসের রোজা। গিবত, পরনিন্দা, অশ্লীল কথা ও কাজ, কু-কথা, কু-ব্যবহার ইত্যাদি জিহ্বা দ্বারা সম্পাদনযোগ্য যাবতীয় পাপ থেকে সওম পালনের সময় বিরত থাকার ব্যাপারে হাদীসে কঠোর তাগিদ দেওয়া হয়েছে। আধুনিক ও প্রাচীন চিকিৎসা বিজ্ঞানসমূহের সবগুলোই এ বিষয়ে একমত যে, সওম দৈহিক রোগব্যাধি দূর করার জন্য উত্তম চিকিৎসা ও মানবদেহের জন্য উত্তম পরিষোধক। তাছাড়া সিয়াম পালনে সমগ্র উম্মতের অভ্যন্তরে সৈনিকসুলভ সাহসিকতা, সংযম ও আত্মনিয়ন্ত্রণের ক্ষেত্রে যে নতুন প্রাণের সঞ্চার হয়, সেদিক লক্ষ্য করলে মাত্র এক মাসের এ বার্ষিক প্রশিক্ষণ একটি সুষ্ঠু কর্মসূচি।

পৃথিবীর প্রায় সব ধর্ম ও সকল সম্প্রদায়ের মাঝে কোনো না কোনো প্রকারের সওমের সন্ধান পাওয়া যায় [দ্র. ব্রিটানিকা বিশ্বকোষের ৯ খ. ১০৬ পৃ. ও ১০ খ. ১৯৩ পৃ. চতুর্দশ সংস্করণ]। তবে এখানে পৌত্তলিক ধর্মাবলম্বীরা কুরআনের লক্ষ্য নয়।

**قَوْلُهُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ** : যারা তোমাদের আগে... এর মূল লক্ষ্য কিতাবী সম্প্রদায়গুলোই হতে পারে। যেমন- সওম হযরত মুসা (আ.) -এর শরিয়তের একটি গুরুত্বপূর্ণ ইবাদত ছিল।

**قَوْلُهُ مِنَ الْأُمَمِ** : পূর্বোক্ত **الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ** -এর ব্যাপকতাকে প্রকাশ করার জন্য এবং যারা **الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ** দ্বারা নাসারাদের উদ্দেশ্য নিয়েছে তাদের মত খণ্ডনের জন্য **مِنَ الْأُمَمِ** অংশটি বৃদ্ধি করা হয়েছে। -[জামালাইন ২৮৯]

**لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ** এ বাক্য দ্বারা সিয়ামের মূল লক্ষ্য ও উদ্দেশ্যের স্পষ্ট বিবরণ পাওয়া গেল। রোজার আসল উদ্দেশ্য হলো তাকওয়া অর্থাৎ আল্লাহ-ভীতির স্বভাব গড়ে তোলা এবং উম্মত ও তার সদস্যদের মুত্তাকী বানানো।

তাকওয়া মানব প্রবৃত্তির একটি বিশেষ অবস্থা। ক্ষতিকর খাদ্য, পানীয় ও ক্ষতিকর অভ্যাসগুলোতে সংযম অবলম্বনের মাধ্যমে যেভাবে শারীরিক সুস্থতা অর্জিত হয় এবং জড় জগতের আত্মদানীয় বিষয়বস্তু আত্মদানের আনন্দ উপভোগ করার উপযোগিতা অর্জিত হয়, ক্ষুধার মাত্রা পরিমিত হয় এবং নির্দোষ রক্ত তৈরি হতে থাকে, তদ্রূপ পৃথিবীর বুক তাকওয়া অবলম্বন করলেও। [অর্থাৎ আধ্যাত্মিক ও অভ্যন্তরীণ স্বাস্থ্য ও নৈতিক জীবনের জন্য ক্ষতিকর বিষয়গুলোতে সংযম অবলম্বন করলে] আখিরাতে আত্মদানী বিষয়গুলো ও নিয়ামতসমূহ উপভোগ করে আনন্দ লাভের পূর্ণাঙ্গ উপযোগিতা মানুষের মধ্যে সৃষ্টি হয়ে যায়।

উদ্দেশ্য ও লক্ষ্যের এ স্তরে এসেই অন্যান্য ধর্মাবলম্বীর সিয়ামের চেয়ে ইসলামের সিয়ামের শ্রেষ্ঠত্ব ও মহত্ত্ব স্পষ্টরূপে প্রতিভাত হয়। পৌত্তলিকদের অপূর্ণাঙ্গ ও নাম সর্বস্ব সিয়ামের তো আলোচনাই অপ্রয়োজনীয়। কিতাবী খ্রিস্টান ও ইহুদিদেরও সিয়ামের গূঢ়তত্ত্ব শুধু এতটুকুই যে, তা পালন করা হয় কোনো বিপদাপদ দূরে সরিয়ে রাখার উদ্দেশ্যে কিংবা সাময়িক ও তাৎক্ষণিক কোনো বিশেষ আর্থিক অবস্থা অর্জনের মানসে। ইহুদিদের প্রধান শব্দকোষ জিযুশ ইনসাইক্লোপেডিয়ায় রয়েছে- “প্রাচীন যুগে হয়তো কোনো শোক পালনের চিরস্বরূপ সওম পালন করা হতো কিংবা কোনো সংকট আসন্ন হলে কিংবা আধ্যাত্ম পথচারী [ভাববাদী] নিজের মাঝে ভাববাণী [ইলহাম] গ্রহণের যোগ্যতা অর্জনের উদ্দেশ্যে পালন করত।” [দ্র. ৫ খ. ৩৪৭ পৃ.] পক্ষান্তরে ইসলামে সিয়াম বলা হয় নিজের ইচ্ছায় ও খুশিতে একটি নির্দিষ্ট সময়ের জন্য নিজের জন্য বৈধ এবং রুচি ও স্বভাবসম্মত কামনা-বাসনা পরিপূর্ণ পরিহার করাকে। এতে একদিকে দেহ ও স্বাস্থ্যের এবং অন্যদিকে আত্মার কল্যাণ সাধিত হয়। -[তাকসীরে মাজেদী]

**জ্ঞাতব্য** : ইহুদী ও খ্রিস্টানদের উপরও রমজানের রোজা ফরজ করা হয়েছিল, কিন্তু তারা নিজেদের খোয়াল-খুশিমাঝে তাহত রদবদল করে ফেলেছে। তাই **لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ** দ্বারা তাদেরকে কটাক্ষ করা হয়েছে। অর্থাৎ হে মুসলিমগণ! **জেন্নাহ** নাফরমানি হতে দূরে থাক। ইহুদি ও খ্রিস্টানদের মতো এ বিধান রদবদল করে ফেলো না।

**قَوْلُهُ أَيَّامًا مَّعْتَرَدَاتٍ** : অর্থাৎ এ ফরজ সিয়ামেরও একটি নির্দিষ্ট সংখ্যা-পরিমাণ রয়েছে। কেননা এটাই শৃঙ্খলার [ডিসিপ্লিন ও নিয়মানুবর্তিতার] দাবি। এমন নয় যে, যখন যার মন চাইল এবং যত দিন মনে চাইল, সিয়াম পালন করব। উম্মতের একসূত্রতা ও ঐক্যের প্রতি লক্ষ্য করলেও সমগ্র উম্মতের জন্য একটি নির্দিষ্ট সময় নির্দিষ্ট পরিসংখ্যার সাথে হওয়াই অপরিহার্য ছিল। আনুষঙ্গিকরূপে এ দিকটিও পরিস্ফুটিত হলো যে, ফরজ সিয়ামের পরিমাণ খুব ভারি কিছু নয়। পুরো এক বছর বা ছয় মাস কিংবা তিন মাসও নয়, বরং সারা বছরে ২৯ বা ৩০ দিন মাত্র এর দ্বারা রমজানের একমাস বোঝানো হয়েছে। যেমনটা পরবর্তীতে আসছে। -[তাফসীরে মাজেদী]

**قَوْلُهُ فَلَلَهُ تَسْهِلًا** : রমজান মাসের রোজা মূলত বেশি হলেও মুকাল্লাফ বা আমল করার দায়িত্ব যে সমস্ত মানুষের উপর ন্যস্ত, তাদের সামনে বিষয়টি সহজসাধ্য করে তোলার জন্য এবং উদ্বুদ্ধ করণার্থে এ দিনগুলোকে এত কম করে দেখানো হয়েছে।

**قَوْلُهُ أَجْهَدُ الصَّوْمِ فِي الْحَالَيْنِ** : অর্থাৎ মুসাফির এবং অসুস্থ উভয় অবস্থায় রোজা ভাঙ্গার জন্য ইমাম শাফেয়ী (র.)-এর মতে কষ্ট হওয়ার শর্ত রয়েছে। আহনাফের মতে সফরে রোজা ভাঙ্গার জন্য কষ্টের কোনো শর্ত নেই। সফর আরামদায়ক হলেও রোজা ভাঙ্গার অনুমতি আছে। আর অসুস্থ অবস্থায় রোজা ভাঙ্গার জন্য কষ্ট হওয়ার শর্ত রয়েছে। কেননা কোনো কোনো রোগের জন্য রোজা উপকারীও হয়ে থাকে। পক্ষান্তরে সফরের অবস্থা এর ব্যতিক্রম। মূল সফরকেই কষ্টের স্থলাভিষিক্ত ধরা হয়েছে।

**قَوْلُهُ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ** : [এবং অসুস্থতার কারণে সিয়াম পালন তার জন্য কষ্টকর হয়.....] অসুস্থতার অবস্থায় অবস্থা বিভিন্ন রকমের হতে পারে। অসুস্থতা বেশ কঠিনও হতে পারে। আবার নামমাত্রও হতে পারে। তাছাড়া ঋতু, বয়স ও দৈহিক [কাঠামোগত] অবস্থার ভিন্নতাও অসুস্থতার ব্যাপারে ক্রিয়াশীল হতে পারে। এখানে উদ্দেশ্য এমন অসুস্থতা, যা সিয়াম পালনে বিঘ্ন সৃষ্টিকারী হয়। শুধু নামমাত্র অসুস্থ হওয়া সিয়াম পালন না করার অনুমতি পাওয়ার জন্য যথেষ্ট নয়। অর্থাৎ এমন অসুস্থ যে, তা নিয়ে সিয়াম পালন তার জন্য কঠিন। -[রহুল মা'আনী]

আলেমগণ বলেছেন, তার অসুস্থতা যদি এমন হয় যে, যা [সিয়াম পালনে] তার জন্য যন্ত্রণাদায়ক কিংবা তা দীর্ঘমেয়াদি বা বেড়ে যাওয়ার আশঙ্কা থাকে, তার জন্য সিয়াম পালন না করা [ও ফিদয়া দেওয়া] বৈধ হবে।

**قَوْلُهُ وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامَ مِسْكِينٍ** : রোজা পালনে অক্ষম লোকদের জন্য অবকাশ : ইসলামের প্রথম দিকে যেহেতু রোজা রাখার অভ্যাস ছিল না, তাই অনবরত একমাস রোজা রেখে যাওয়া তাদের জন্য অত্যন্ত কঠিন হয়ে দাঁড়িয়েছিল। তাই রোজা রাখতে সক্ষম ব্যক্তিদেরকে এ সুযোগ দেওয়া হয় যে, অসুখ বা সফরের কোনো ওজর না থাকলেও কেবল অনভ্যাসের কারণেও যদি তোমাদের জন্য রোজা রাখা কঠিন হয়ে দাঁড়ায় তবু তোমাদের এখতিয়ার আছে। ইচ্ছা হলে রোজা রাখতেও পার, ইচ্ছা হলে রোজার বিকল্পও আদায় করতে পার। আর তা হলো এক একটি রোজার বদলে এক একজন দরিদ্রকে দুবেলা পেট ভরে খাওয়ানো। কেননা সে যখন একদিনের খাবার অন্যকে দিয়ে দিল, তখন যেন নিজেকে এক দিনের পানাহার হতে নিবৃত্ত রাখল। ফলে এক পর্যায়ে রোজার সাথে মিল বা সংযোগ রক্ষা হলো। তারপর তারা যখন রোজা রাখতে অভ্যস্ত হয়ে গেল, তখন আর এ অনুমতি বাকি থাকেনি, যা পরবর্তী আয়াতে বর্ণিত হচ্ছে। কোনো কোনো তাফসীরবেত্তা **طَعَامَ مِسْكِينٍ** অর্থ করেছেন সদকায়ে ফিতর। তখন অর্থ হবে, যারা ফিদয়া দিতে সক্ষম, তারা একজন অভাবী ব্যক্তিকে তার পরিমাণ মতো খাদ্য দিয়ে দিবে। আর শরিয়তে এর পরিমাণ হলো আধা সা' গম বা এক সা' যব। এ অর্থ আয়াতখানা রহিত হবে না। যারা এখনও একথা বলে যে, যার ইচ্ছা রমজানের রোজা রাখবে আর যার ইচ্ছা ফিদয়া দিবে, কেবল রোজাই যে রাখতে হবে এরূপ কোনো বাধ্যবাধকতা নেই, বস্তুত তারা হয় মুর্থ, নয়তো বেদীন।

-[তাফসীরে উসমানী]

**قَوْلُهُ يُطِيقُونَهُ** : [তাতে সমর্থ হয়] , সর্বনাম দ্বারা সগুম উদ্দেশ্য অর্থাৎ এমন অবস্থা যে হিম্মত করে সাওম পালন করলে কষ্ট হবে, কিন্তু তাতে জানের কষ্ট হয় এবং সীমাহীন দুর্ভোগ পোহাতে হয়, যেমন অশীতিপর বৃদ্ধি বা গর্ভবতী নারী ও দুর্বল নিকর মা। **طَائِفَةٌ** [শক্তি-সামর্থ্য ও সঙ্গতি সাধ্য] শব্দ দুটিতে ভাষাবিদগণ পার্থক্য করেছেন। **وَسَعَتْ** যেমন **طَائِفَةٌ** সমার্থক। আর **طَائِفَةٌ** -এর অর্থে কর্ম সম্পাদনকারীর সামর্থ্য তো রয়েছে; কিন্তু তাতে অনেক বেশি কষ্ট স্বীকার করতে হয়। অর্থ কষ্ট তো হয়ে যায়ই, তবে কিনা খুব কষ্ট-ক্লেশে।

অনুবাদ :

১৪৫. شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ  
 مِنَ اللَّوْحِ الْمَحْفُوظِ إِلَى السَّمَاءِ  
 الدُّنْيَا فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ مِنْهُ هُدًى حَالٌ  
 هَادِيًا مِنَ الضَّلَالَةِ لِلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ  
 آيَاتٍ وَأَضْحَاتٍ مِنَ الْهُدَى مِمَّا  
 يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ مِنَ الْأَحْكَامِ وَمِنْ  
 الْفُرْقَانِ مِمَّا يَفَرِّقُ بَيْنَ الْحَقِّ  
 وَالْبَاطِلِ فَمَنْ شَهِدَ حَضَرَ مِنْكُمْ  
 الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا أَوْ  
 عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ تَقَدَّمَ  
 مِثْلُهُ وَكَرَّرَهُ لِنَلَّا يَتَوَهَّمُ نَسْخَهُ  
 بِتَعْمِيمٍ مَّنْ شَهِدَ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمْ  
 الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمْ الْعُسْرَ وَلِذَا  
 أَبَاحَ لَكُمْ الْفِطْرَ فِي الْمَرَضِ وَالسَّفَرِ  
 وَلِكُونَ ذَلِكَ فِي مَعْنَى الْعِلَّةِ أَيْضًا  
 لِأَمْرِ بِالصَّوْمِ عَطْفٌ عَلَيْهِ  
 وَلِتُكْمِلُوا بِالتَّخْفِيفِ وَالتَّشْدِيدِ  
 الْعِدَّةَ أَيْ عِدَّةَ صَوْمِ رَمَضَانَ  
 وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عِنْدَ اكْتِمَالِهَا عَلَى  
 مَا هَدَّكُمْ أَرْشَدَكُمْ لِمَعَالِمِهِ دِينِهِ  
 وَتَعَمَّقُوا شُكْرَهُ لِمَا عَلَّمَكُمْ

১৮৫. রমজান মাস হলো ঐ মাস যাতে অর্থাৎ লায়লাতুল  
 কদরে লওহে মাহফূয হতে প্রথম আকাশে অবতীর্ণ  
 হয়েছে আল কুরআন যা মানুষের জন্য পথভ্রষ্টতা হতে  
 সংপথের দিশারী এখনে হُدًى শব্দটি হাল বা ভাব ও  
 অবস্থা বা চক পদ এবং হেদায়েতের অর্থাৎ যে সমস্ত  
 বিধানের সাহায্যে মানুষ সত্যের দিকে পরিচালিত হয়  
 তার উজ্জ্বল বিবরণ সুস্পষ্ট নিদর্শন এবং প্রভেদকারী অর্থাৎ  
 যা হক ও বাতিল, সত্য ও অসত্যের মধ্যে পার্থক্য  
 নির্ণয়কারী।

তোমাদের মধ্যে যারা এ মাস পাবে তারা যেন এর সিয়াম  
 পালন করে এবং কেউ পীড়িত হলে কিংবা ভ্রমণে থাকলে  
 অন্য সময় তাকে সংখ্যা পূরণ করতে হবে। এ ধরনের  
 আয়াত পূর্বেও উল্লিখিত হয়েছে। مَنْ شَهِدَ مِنْكُمْ  
 আয়াতটি দ্বারা সওম পালন না করে ফিদয়া  
 দেওয়ার এখতিয়ার সম্পর্কিত বিধানটি সাধারণভাবে  
 সকলের ক্ষেত্রে যা প্রযোজ্য ছিল তা মানসূখ বা রহিত  
 হওয়ায় পীড়িত ও মুসাফিরের প্রতি একই হুকুম প্রযোজ্য  
 হবে এ ধারণা নিরসনের জন্য এখানে তাদের বিষয়টির  
 পুনরাবৃত্তি করা হয়েছে। অর্থাৎ অনাদায়কৃত সওম অন্য  
 সময়ে পূরণ করতে হবে।

আল্লাহ তোমাদের জন্য যা সহজ তা চান এবং যা  
 তোমাদের জন্য ক্লেশকর, তা চান না। আর তাই পীড়া ও  
 ভ্রমণকালে তিনি তোমাদের জন্য সওম পালন না করারও  
 অনুমতি প্রদান করেছেন।

সাওম পালন সম্পর্কে নির্দেশ দানের পিছনে যেহেতু  
 এটাও উক্ত মনোভাবটি কারণ হিসেবে কার্যকর সেহেতু  
 তার সাথে عَطْف বা অহয় করে আল্লাহ তা'আলা ইরশাদ  
 করেন- এবং এ জন্য যে, তোমরা রমজান মাসের সওম  
 সংখ্যা পূরণ করবে تَخْفِيفٍ تَكْمِيلًا ক্রিয়াটির  
 [লঘু, তাশদীদ ব্যতিরেকে] ও تَشْدِيدٍ [রুঢ়, তাশদীদসহ]  
 উভয়রূপ পাঠ রয়েছে। আর তার সমাপ্তিতে তোমরা  
 আল্লাহর মহিমা কীর্তন করবে যে, তিনি তোমাদেরকে  
 হেদায়েত করেছেন। তাঁর [মনোনীত] ধর্মের নিদর্শনাদির  
 প্রতি তোমাদের পরিচালিত করেছেন আর এজন্য যে  
 তোমরা যেন এ সম্পর্কে অহয় করে কৃতজ্ঞতা প্রকাশ কর

উক্ত: **مَعْطُونَ عَلَيْهِ** তথা **بِكُمُ الْبُسْرَ** ইল্লতের অর্থে। আর **لَتَكْمِلُوا الْعِدَّةَ** -ও ইল্লতের অর্থে। সুতরাং ইল্লতের উপর ইল্লতের আতফ হয়েছে। আর এটি শুদ্ধ আছে। -[জামালাইন : ২৭৯]

**ইসলাম স্বভাব ধর্ম :** ইসলাম স্বভাব ধর্ম [অর্থাৎ এ ধর্মের প্রতিটি বিষয়ে মানুষের জন্মগত অবস্থা ও স্বভাবজাত চাহিদার প্রতি স্বেচ্ছা দৃষ্টি রাখা হয়েছে] এবং এ বৈশিষ্ট্য তার নৈতিক, সামাজিক ও ইবাদত নীতিতে ছোট-বড়, একক ও সার্বিক সব ক্ষেত্রে বিনামূল্যে। ইবাদত-বন্দেগির ক্ষেত্রে একদিকে নিয়মানুবর্তিতা ও সময়ানুবর্তিতার প্রতি জোর দেওয়া হয়েছে। অন্যদিকে জীবন সময় বা ওয়াক্তের পরিমাণ নির্ধারণের ব্যাপারটি জ্যোতির্বিজ্ঞানীদের হিসাব-নিকাশের বাঁধাধরা নিয়মের মুহুরত করা হয়নি। সৌরপঞ্জীর অনুসারীরা তাদের ঘড়ি ও ঘণ্টা-মিনিটের জন্য জ্যোতির্বিজ্ঞানী ও সৌরজগতের হিসাব-নিকাশে অজ্ঞানদের শরণাপন্ন হয়ে থাকতে বাধ্য। কোনো দেশ বা জাতি যদি জ্ঞানবিজ্ঞান ও সভ্যতা-সংস্কৃতিতে এগিয়ে আসতে চায়, তাদের কাছে মানমন্দির [গ্রহ-নক্ষত্র পর্যবেক্ষণ করার গহ] ও তার প্রয়োজনীয় উপকরণ



ইত্যাদি থাকবে এবং অন্যান্য নানাবিধ যন্ত্র-উপকরণ ব্যবহারে কাজ সমাধা করা হবে। গণিত শাস্ত্রীয় লম্বা-চওড়া ফিরিত্তির সুষ্ঠু ব্যবস্থাপনা থাকবে, তবে তো এ বেচারাদের নিজেদের ধর্ম পালনের জন্যও অন্যের মুখশানে তাকিয়ে থাকতে হবে; বরং ইসলাম এমন এক সাদাসিধে হিসাবের কথা বলেছে, যা কোনো প্রকার যান্ত্রিক উপকরণ ব্যতিরেকে এবং গাণিতিক উচ্চতর মাধ্যম ব্যতিরেকে সহজেই পালনযোগ্য। শুধু চোখে চাঁদ দেখা হলো, সিয়াম শুরু করে দাও। [পঞ্জিকা-ক্যালেন্ডারের পৃষ্ঠায় তাকিয়ে তাকিয়ে ও আহকামে রমজানের উপর ভরসা রেখে ক্লান্তশ্রান্ত হওয়ার প্রয়োজন নেই।]

**قَوْلُهُ شَهْدٌ** : ব্যাপক অর্থে। অর্থাৎ রমজান মাস শুরু হয়ে যাওয়ার কথা জানা গেলেই, তা নিজে চাঁদ দেখে হোক কিংবা অন্য কারো চাঁদ দেখার খবর শুনে হোক, অসুস্থ সফরকারী ও অন্যান্য অপারগদের বান দিয়ে সকলেই সিয়াম পালন শুরু করবে। **شَهْدٌ** এখানে **شُهُودٌ** [উপস্থিতি] ধাতুমূল থেকে উপস্থিতির অর্থ নির্দেশ করে তা সবসরি [নিজ চোখে দেখে] হোক কিংবা অবগতি সূত্রে হোক [তাফসীরে রুহুল মা'আনী]। হয় দেখে, নয় তো শুনে। -[তাফসীরে কবীর]

**চাঁদ দেখার মাসআলা** : কোথাকার চাঁদ দেখা কত দূরের লোকের জন্য গ্রহণযোগ্য হবে? ফকীহগণ এ প্রশ্নের জবাবে অনেক বেশি চুলচেরা বিশ্লেষণে সময় খুইয়েছেন। কিন্তু সহজ সরল কথা হলো, যেখানে চাঁদ দেখা গেল, সে শহর ও জনবসতির জন্য, বা আশপাশের জনবসতিগুলোর জন্য। শত শত ও হাজার হাজার মাইল দূরের চাঁদ দেখার খবর তার-বেতারের ফরমায়েশী খবর সংগ্রহের ব্যবস্থাপনা, বোম্বাইয়ের চাঁদ দেখাকে ৯০০ মাইল দূরের কলকাতার জন্য প্রমাণ ঠাওরানো ইসলামি শরিয়তের মূলধারাকে নিপীড়ন করার শামিল। উদয়ক্ষেত্রের বিভিন্নতা **خِلَالِ مَطْلَعِ** সব পক্ষেরই একই দিনে, একই সময় চাঁদ দেখা না যাওয়ার ব্যাপারটি তো একটি সর্বজনবিদিত সুস্পষ্ট ব্যাপার, তা প্রত্যক্ষান করা কোনো প্রকাশ্য সত্যকে অস্বীকার করার নামান্তর। উম্মতের ঐক্য তথা সিয়াম ও ঈদুল ফিতরে ঐক্যবদ্ধতা নিঃসন্দেহে একটি অতি গুরুত্বপূর্ণ বিষয়। কিন্তু সে জন্য এভাবে উঠেপড়ে লাগাটাও স্বাভাবিক বিষয়কে স্বভাববিরুদ্ধ অস্বাভাবিক-দিনকে রাত ও সহজকে কঠিন করারই ব্যর্থ প্রয়াস। ইমাম কুরতুবী (র.) লিখেছেন, কোনো সংবাদদাতা কোনো এলাকায় চাঁদ দেখার সংবাদ দিলে তার হুকুম কি হবে, সে বিষয়ে ফকীহগণ বিভিন্ন মত পোষণ করেছেন। কেননা সে এলাকাটি হয়তো সংবাদপ্রদও এলাকার কাছের হবে, কিংবা দূরের। কাছের হলে অভিন্ন হুকুম অর্থাৎ চাঁদ দেখার হুকুম সাব্যস্ত হবে। আর দূরের হলে তখন প্রতিটি এলাকার জন্য তাদের চাঁদ দেখা ধর্তব্য হবে। -[তাফসীরে মাজেদী]

**قَوْلُهُ وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ** : প্রথম দিকে বিধান শুধু এতটুকু ছিল যে, সুস্থ ও অবস্থানরত [অর্থাৎ মুসাফির নয়, মুকীম] ব্যক্তি ইচ্ছা করলে নিজে সিয়াম পালন না করে ফিদয়া দিতে পারত। **فَمَنْ شَهِدَ** আয়াত নাজিল হওয়ার পর থেকে সুস্থ ও মুকীমদের এ সুযোগ রহিত করা হলো এবং রমজানের সিয়াম তাদের জন্য আর ঐচ্ছিক রইল না; বরং আবশ্যিক হয়ে গেল। তবে অসুস্থ, অক্ষম ও মুসাফিরদের জন্য নগদ সিয়াম পালন না করে কাযা করার সুযোগ যথারীতি বহাল রইল। এ কারণেই **مَنْ كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ** আয়াতাংশ পুনরায় উল্লেখ করা হয়েছে, যাতে **مَنْ شَهِدَ** -এর শর্তহীন ও ব্যাপক আদেশে কেউ মনে না করে যে, অক্ষম অপারগদের সুযোগও রহিত করা হয়েছে। মোটকথা, বিধানটির পুনরুক্তি শুধু বাহ্যিক পুনরুল্লেখ, কোনো তাত্ত্বিক ও মৌলিক কারণে নয়। পুনরুল্লেখ করা হয়েছে যাতে বিধানের ব্যাপকতা দ্বারা সকলেরই সুযোগ রহিত করার ধারণা না জন্মে। এ কথাটিই মুসল্লিফ (র.) **كَرَّرَهُ لِنَلَا يَتَوَهَّمَنَّ نَحْوَ تَغْيِيْبِهِ مِنْ** **شَهِدَ** উক্ত ইবারতে উল্লেখ করেছেন

**قَوْلُهُ وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ** : [কাজার দিনগুলোর গণনা] অর্থাৎ যত দিনের রোজা কাজা হয়ে যাবে, সেগুলো পূর্ণ করে দিলে রোজা আদায়ের পরিপূর্ণ ছওয়াবই পেয়ে যাবে।

সফর অবস্থায় রোজা রাখা উত্তম, না ভঙ্গ করা উত্তম : হাদিস শরীফের আলোকে তো এটাই জ্ঞান যায় যে, সফর অবস্থায় রোজা না রাখাই উত্তম। এমনকি কখনো রোজা রাখা মুসাফিরের জন্য অপব্যব বলে অস্বীকৃত করা হয়েছে। হয়রত জাবের (রা.) হতে বর্ণিত, মক্কা বিজয়ের বছর রাসূল ﷺ রমজান মাসে মক্কাব উপকণ্ঠে সফর করেন। সফর অবস্থায় তিনি রোজা ছিলেন। তার সফরসঙ্গীরাও রোজা ছিলেন। চলতে চলতে 'কবউল গাইম' নামক স্থানে পৌঁছলে তিনি পানির পেয়ালা চাইলেন। তিনি সকলের সামনে পেয়ালাটি উঁচু করে ধরে পানি পান করলেন। সকলেই তাকে পানি পান করতে দেখল। কণ্ঠের পর তিনি জানতে পেলেন যে, কিছুলোক এখনও রোজা ত্যাগেনি। তখন তিনি ইরশাদ করলেন, তারা শুনাহগার, তরা শুনাহগার। -[মুসলিম ও তিরমিযী]

হযরত আব্দুর রহমান ইবনে আউফ (রা.) হতে বর্ণিত-

قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ ﷺ : صَاحِبُ رَمَضَانَ فِي السَّفَرِ كَالْمُفْطِرِ فِي الْحَضَرِ (ابْنُ مَاجَةَ)

অর্থঃ সফর অবস্থায় রোজাকারী ঘরে বসে রোজা ভঙ্গকারীর সমতুল্য

সফর অবস্থায় রোজা না রাখার বৈধতার ব্যাপারে সকলেই একমত। কিন্তু রাখা উত্তম, না ভঙ্গ করা উত্তম- এ ব্যাপারে

সহমত : হাদিসের সম্মত মতভেদ রয়েছে।

অনুবাদ :

وَسَأَلَ جَمَاعَةُ النَّبِيِّ ﷺ أَقْرَبُ  
رَبُّنَا فَنُنَاجِيهِ أَمْ بَعِيدُ فَنُنَادِيهِ فَنَزَلَ  
وَإِذَا سَأَلَكَ عَبْدٌ عَنِّي فَرِنِّي قَرِيبُ  
مِنْهُمْ يَعْنِي نَذِيرُهُمْ بِذَلِكَ أُجِيبُ  
دَعْوَةَ النَّبِيِّ ﷺ دَعَا بِأَنْتِهِ مَا سَأَلَ  
فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي دَعَائِي بِاطِّاعَةٍ  
وَيُؤْمِنُوا بِإِيمَانٍ يَتَدَبَّرُونَ  
لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ يَهْتَدُونَ .

১৮৬. কতিপয় লোক রাসূলুল্লাহ ﷺ-কে জিজ্ঞাসা করেছিল "আমাদের প্রভু নিকটে না দূরে? যদি নিকটে হন তবে তাঁকে আমরা চুপি চুপি ডাকব, আর যদি দূরে হন তবে তাঁকে আমরা উচ্চৈঃস্বরে ডাকব।" এ প্রসঙ্গে আল্লাহ তা'আলা নাজিল করেন- আমার বান্দগণ যখন আমার সম্বন্ধে তোমাকে প্রশ্ন করে [বল] "হুজুর! আমার জ্ঞান হিসেবে তাদের নিকটেই আছে, তুমি এ সম্পর্কে তাদেরকে সংবাদ দিয়ে দাও অহল-নবী যখন আমাকে আহ্বান করে তার যাচন করা করে তবু এ আহ্বানে সাড়া দেই। সুতরাং তারাও যেন অহল-নবী প্রকাশের মাধ্যমে আমার আহ্বানে সাড়া দেয় এবং আমার প্রতি ঈমান স্থাপন করে অর্থাৎ ঈমানের উপর সত্য যেন কাঙ্ক্ষন করে হতে তারা ঠিক পথে চলতে পারে সত্যপথে পরিচালিত হতে পারে।

### তাহকীক ও তারকীব

نُنَاجِيهِ : চুপি চুপি ডাকব। نُنَادِيهِ : উচ্চৈঃস্বরে ডাকব। أُجِيبُ : আমি সাড়া দিই  
دَعَا بِأَنْتِهِ : তার প্রার্থিত বিষয় পূরণ করার জন্য। فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي : তারা যেন আমার সাড়া দেয়।  
يَتَدَبَّرُونَ : সর্বদা স্থির থাকে।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

যোগসূত্র : ইসলামের প্রাথমিক যুগে রমজান মাসের রাতসমূহের প্রথমার্শে পানাহার ও স্ত্রীগমনের অনুমতি ছিল; কিন্তু শুয়ে পড়ার পর এসব নিষিদ্ধ ছিল। কতিপয় লোকের পক্ষ হতে এর অন্যথা হয়ে যায়। তারা শয়নের পর স্ত্রীগমন করে বসে। তারপর তারা রাসূলুল্লাহ ﷺ-এর নিকট নিজেদের ত্রুটি স্বীকার করে এবং তজ্জন্য ভীষণ অনুতপ্ত হয়। তারা রাসূলুল্লাহ ﷺ-এর নিকট এর তওবা সম্পর্কেও জানতে চায়। এরই পরিপ্রেক্ষিতে এ আয়াত নাজিল হয়। এতে তাদের তওবা কবুল হওয়ার কথা জ্ঞানিয়ে দেওয়া হয় এবং মহান আল্লাহর আদেশ পালনে যত্নবান থাকার তাগিদ করা হয়। সেই সঙ্গে আগের হুকুম রহিত করে ভবিষ্যতের জন্য রমজানে সুবহে সাদিকের পূর্ব পর্যন্ত রাতভর পানাহার ইত্যাদি হালাল করে দেওয়া হয়, যা সামনের আয়াতে অন্তর্ভুক্ত হয়েছে। পূর্বের আয়াতে বান্দাদের প্রতি যে অবকাশ ও অনুগ্রহের উল্লেখ ছিল এই নৈকট্য, সাড়া দান ও বৈধকরণ দ্বারা তাবৎ এরও দৃঢ় সমর্থন হয়ে গেল।

আরেকটি যোগসূত্র এও যে, পূর্বের আয়াতে তাহকীর ও মহান আল্লাহর মহিমা বর্ণনার নির্দেশ ছিল। তখন রাসূলুল্লাহ ﷺ-এর নিকট করেকজন লোকটি জিজ্ঞাসা করলেন, আমাদের প্রতিপালক আমাদের থেকে দূরে, না কাছে? দূরে হলে উচ্চৈঃস্বরে ডাকব অব কাছ হলে নিম্নস্বরে ডাকব। এরই পরিপ্রেক্ষিতে এ আয়াত নাজিল হয় এবং এতে জানিয়ে দেওয়া হয় যে, তিনি তোমাদের নিকটে। তিনি প্রত্যেকের কথা শোনেন, চাই অস্ত্র তাকু, চাই উচ্চৈঃস্বরে। যেসব স্থানে উচ্চৈঃস্বরে ডাকার নির্দেশ দেওয়া হয়েছে তাবৎ তাবৎ ভুল, এমন নয় যে, অস্ত্র তাকুর শোনবেন না। -[তাহসীরে উসমানী]

۱۸۷. أَحَلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصَّيَامِ الرَّفَثُ  
بِمَعْنَى الْإِفْضَاءِ إِلَى نِسَائِكُمْ  
بِالْجَمَاعِ نَزَلَ نَسْخًا لِمَا كَانَ فِي صَدْرِ  
الْإِسْلَامِ مِنْ تَحْرِيمِهِ وَتَحْرِيمِ الْأَكْلِ  
وَالشُّرْبِ بَعْدَ الْعِشَاءِ هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ  
وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهُنَّ كِنَايَةٌ عَنْ تَعَاتُفِهِمَا  
أَوْ إِحْتِيَاجٍ كُلٍّ مِنْهُمَا إِلَى صَاحِبِهِ عَلِمَ  
اللَّهُ أَنَّكُمْ تَخْتَانُونَ تَخُونُونَ أَنْفُسَكُمْ  
بِالْجَمَاعِ لَيْلَةَ الصَّيَامِ وَقَعَ ذَلِكَ لِعُمَرِ  
وغيرِهِ وَاعْتَذَرُوا إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَتَابَ  
عَلَيْكُمْ قَبْلَ تَوْبَتِكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ  
فَالْنَّ إِذَا أَحَلَّ لَكُمْ بِأَشْرُوهُنَّ جَامِعُوهُنَّ  
وَابْتَغُوا أَطْلُبُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ أَى  
أَبَاحَهُ مِنَ الْجَمَاعِ أَوْ قَدَرَهُ مِنَ الْوَلَدِ .

অনুবাদ :

১৮৭. সিয়ামের রাতে তোমাদের জন্য স্ত্রীদের সাথে বাধাহীন ব্যবহার সহবাস বৈধ করা হয়েছে ইসলামের প্রথম যুগে সিয়ামের সময় ইশার পরই খানা-পিনা ও স্ত্রীসন্তোগ ছিল হারাম। উক্ত বিধান মানসূখ করে আল্লাহ তা'আলা এ আয়াত নাজিল করেন।

তারা তোমাদের পরিচ্ছদ এবং তোমরা তাদের পরিচ্ছদ এ স্থানে পরস্পরকে পরিচ্ছদরূপে আখ্যায়িত করে পরস্পরের নিবিড় সম্পর্ক এবং একজন অন্যজনের প্রতি মুখাপেক্ষিতার প্রতি ইঙ্গিত করা হয়েছে। আল্লাহ জানতেন যে সিয়ামের রাতে স্ত্রীসন্তোগ করে তোমরা নিজেদের সাথে প্রতারণা খেয়ানত করছিল। [নিষিদ্ধকালীন সময়ে] হযরত ওমর ও কতিপয় সাহাবীর তরফ হতে এ ধরনের কাজ সংঘটিত হয়েছিল। তাঁরা তখন রাসূলুল্লাহ ﷺ-এর নিকট এ বিষয়ে ওজর পেশ করেন।

আল্লাহ তা'আলা ইরশাদ করেন, অতঃপর তিনি তোমাদের প্রতি ক্ষমা পরবশ হয়েছেন, তোমাদের তওবা কবুল করেছেন এবং তোমাদের অপরাধ ক্ষমা করেছেন। সুতরাং এখন তোমাদের জন্য যখন বৈধ করে দেওয়া হয়েছে তাদের সাথে সঙ্গত হও সহবাসে লিপ্ত হও এবং আল্লাহ যা তোমাদের জন্য বিধিবদ্ধ করেছেন অর্থাৎ স্ত্রীসন্তোগ বৈধ করা বা যে সন্তান তোমাদের তকদীরে রাখা হয়েছে তা কামনা কর, অনুসন্ধান কর।

### তাহকীক ও তারকীব

الْإِفْضَاءُ : এর মূল অর্থ হলো- অশ্লীল কথা। পরবর্তীতে সহবাস ও তার কাছাকাছি বিষয়কে বুঝানোর জন্য ব্যবহৃত হয়। الْإِفْضَاءُ : স্ত্রীসন্তোগ। تَعَاتُفٌ : নিবিড় সম্পর্ক, গলায় জড়িয়ে ধরা। تَخْتَانُونَ : প্রতারণা করছে। وَقَعَ : সংঘটিত হয়েছিল। وَاعْتَذَرُوا : ওজর পেশ করল।

رَفَثٌ -এর রَفَثٌ : এর মূল অর্থ হলো- অশ্লীল কথা। পরবর্তীতে সহবাস ও তার কাছাকাছি বিষয়কে বুঝানোর জন্য ব্যবহৃত হয়। উত্তর. رَفَثٌ -এর রَفَثٌ : এর মূল অর্থ হলো- অশ্লীল কথা। পরবর্তীতে সহবাস ও তার কাছাকাছি বিষয়কে বুঝানোর জন্য ব্যবহৃত হয়।

قَوْلُهُ بِمَعْنَى الْإِفْضَاءِ : প্রশ্ন. رَفَثٌ -এর رَفَثٌ : এর মূল অর্থ হলো- অশ্লীল কথা। পরবর্তীতে সহবাস ও তার কাছাকাছি বিষয়কে বুঝানোর জন্য ব্যবহৃত হয়।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

قَوْلُهُ أَحَلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصَّيَامِ الرَّفَثُ : বর্তমান বিধানের ন্যায় ইসলামের প্রথম দিকে এরূপ অনুমতি ছিল না। প্রথম দিকে সিয়ামের তৃতীয় দিনের মতো রাতের বেলায়ও স্ত্রীদের থেকে পৃথক অবস্থানের নির্দেশ ছিল। মূলত ইসলামি শরিয়ত রাসূলুল্লাহ ﷺ-এর হায়াতে কামল অবস্থায় রয়েছে এবং তাতে কোনো কোনো ক্ষেত্রে এমন হয়েছে যে, প্রথম দিকে সহজ ও কোমল বিধান দেওয়া হয়েছে, পরে কঠোর হওয়া ও শক্ত করা হয়েছে। যেমন- মদ খাওয়া প্রথমে শুধু অপছন্দনীয় হওয়ার কথা বলা হয়েছে এবং অগ্রসর হতে

হতে অবশেষে তো সরাসরি হারাম ও চিরনিষিদ্ধ ঘোষিত হয়েছে। আবার কোনো কোনো ক্ষেত্রে এর বিপরীত কৌশল অবলম্বন করা হয়েছে অর্থাৎ প্রথম দিকে শক্ত ও কঠিন বিধান দিয়ে ধীরে ধীরে তাতে সহজতা ও ছাড় সংযোজিত হয়েছে। যেমন- এ সিয়ামের ব্যাপারটি। প্রথম দিকে রাতেও স্ত্রীসহবাস হারাম ছিল, পরে তার অনুমতি দেওয়া হয়েছে।

قَوْلُهُ الرَّفْتُ : এর শাব্দিক অর্থ কামোদ্দীপক ও অশ্লীল কথাবার্তা। কিন্তু এটি সাকর্মক ক্রিয়ারূপে ব্যবহার করা হলে তার অর্থ দাঁড়ায় সহবাস ও সহশয্যাবাস। এখানেও الرَّفْتُ إِلَى نِسَاءٍ -এর মর্মে إِلَى অব্যয় দ্বারা সাকর্মক করা হয়েছে। কেননা এটি সহবাস অর্থে [লিসানুল আরব]। পরোক্ষরূপে [প্রচ্ছন্ন] 'সহবাস' বুঝানো হয়েছে এবং সহবাসের অর্থ অন্তর্ভুক্ত করার কারণেই إِلَى দ্বারা সাকর্মক করা হয়েছে [রাগিব]। প্রচ্ছন্নরূপে সহবাস বুঝানো হয়েছে [কাশশাফ]। এখানে رَفْتُ দ্বারা উদ্দেশ্য সঙ্গম ও সহবাস। -ইবনুল আরাবী]

এতে আরও একটি বিষয় পরিষ্কার হয়ে গেল যে, স্ত্রীর প্রতি আকর্ষণ ও চাহিদা আধ্যাত্মিকতা ও আত্মতজ্জির [তাককিয়্যার] বিন্দুমাত্র পরিপন্থী নয়। যেমনটা অনেক পৌত্তলিক ও জাহিলি যুগের ধর্মধারীরা মনে করে রেখেছে। তদ্রূপ রমজান মাসের সিয়াম ও বেশি বেশি ইবাদতে লিপ্ত থাকা এবং স্ত্রীর সঙ্গে একত্রে বসবাস ও মিলন সম্ভোগের মাঝে বিন্দুমাত্র বিরোধ নেই। যদিও যোগী-সন্ন্যাসী সাধুদের অলীক কর্মকাণ্ড তেমন ধারণা জন্ম দিয়েছে। ইসলামি শরিয়ত যে বিষয়টির নিয়ন্ত্রণে কড়া পাহারা বসিয়েছে, তা হলো কাম চরিতার্থ করার হারাম ও অবৈধ ক্ষেত্র ও উপায়সমূহ এবং সেসবের উপক্রমণিকা ও প্রাথমিক সূত্রগুলো। মূল কামচাহিদা নিষিদ্ধ করা হয়নি। কেননা ক্ষুধা, পিপাসা, বিশ্রাম ও নিদ্রার ন্যায় কর্মক্ষম ও মানুষের স্বভাবজাত এবং যতক্ষণ তা যথাযথ সীমা লঙ্ঘন না করে, ততক্ষণ তা অকল্যাণকর নয়। নিজের ইচ্ছায় ও শরিয়তসম্মত প্রয়োজন ব্যতিরেকে রমজানের এক একটি সিয়াম ভঙ্গ করার ক্ষেত্রে শরিয়ত লাগাতার দুই মাস অর্থাৎ ষাট দিন সিয়াম পালনের শাস্তি নির্ধারণ করেছে। স্বামী-স্ত্রী সম্মিলিত ইচ্ছায় সিয়াম ভঙ্গ করলে উভয়ের জন্য এ শাস্তি প্রযোজ্য হবে। আর যদি স্ত্রীর অসম্মতিতে স্বামী তাকে সহবাসে বাধ্য করে, তখন স্ত্রীর পাপ হবে না, তবে জোর জবরদস্তি ও বাধ্য করার বিষয়টি বস্তুত্বিক হতে হবে। সে ক্ষেত্রে স্ত্রীর জন্য একদিনের কাছা যথেষ্ট হবে। কাফ্ফারা [ষাট দিনের সিয়াম] সাব্যস্ত হওয়ার বৈধতার সম্বন্ধে হওয়ার উপর নির্ভরশীল।

قَوْلُهُ مَنْ لَبَسَ لَكُمْ وَانْتُمُ لِبَاسٌ لَّهُمْ : পরিচ্ছদ ও আচ্ছাদনের [لِبَاس] সঙ্গে উপমার যুক্তি কি? এ প্রশ্নের জবাবে বিভিন্ন ভাষায় বিভিন্ন তথ্য ও ব্যাখ্যা পাওয়া যায়। কেউ কেউ বলেছেন, একে অন্যের মুখাপেক্ষী হওয়ার বিচারে। কারো মতে দৈহিক ঘনিষ্ঠতা ও স্পর্শ-সংযোগের বিচারে ইত্যাদি ইত্যাদি। কিন্তু মনোযোগ সহকারে চিন্তা করলে প্রতিভাত হবে যে, মানুষের পোশাক ও আচ্ছাদনের একটি বিশেষ দিক হলো তাকে পর্দাবৃত রাখা। দেহের দোষ ও খুঁতগুলো গোপন রেখে তার শোভা ও সৌন্দর্য ফুটিয়ে তোলা। এ উপমায় বিশেষভাবে এ দিকটির প্রতি ইঙ্গিত প্রতিভাত হয়। যেন বলে দেওয়া হলো যে, প্রতিটি ইসলামি পরিবারে স্বামী-স্ত্রী হবে একে অন্যের আবরণ; দোষ গোপনকারী ও পরস্পর সৌন্দর্য-শোভার সুখ্যা সৃষ্টিকারী। স্বামী-স্ত্রীর মধ্যকার গভীর ও ঘনিষ্ঠ সম্পর্কের কারণে তাদের যেভাবে একজন অন্যজনের দৈহিক, নৈতিক ও আর্থিক দোষ ও দুর্বলতা সম্পর্কে অবগত হওয়ার সুযোগ রয়েছে, বলাই বাহুল্য অন্য কোনো আত্মীয় বা বন্ধুর পক্ষে সে যত অধিক ঘনিষ্ঠই হোক না কেন তেমন সুযোগ নেই। স্বামী-স্ত্রী কারো কাছে অন্যের কোনো গোপন বিষয় গোপন থাকে না। এরূপ পরিস্থিতিতে স্ত্রীর সততা ও নৈতিকতার পরিপূর্ণতা হবে এতেই যে, সে প্রতিটি দোষ-দুর্বলতা গোপন করে রাখবে, তাতে সহিষ্ণুতার পরিচয় দেবে এবং স্বামী সংশ্লিষ্ট বিষয়গুলো যথাসাধ্য উত্তমরূপে উপস্থাপন করবে। পক্ষান্তরে স্বামীও নৈতিকতার সর্বোচ্চ শিখরে আরোহণ করবেন একইভাবে। ইসলাম কোনো প্রকার কঠিন কর্মসূচি ও ক্লাস্তিকর সাধনায় ঠেলে না দিয়ে দৈনন্দিন জীবনের সাবলীল ধারায় কথায় কথায় স্বামী-স্ত্রীর নৈতিকতার পূর্ণাঙ্গতা বিধানের সরল-সহজ ও সর্বাধিক কার্যকর ব্যবস্থাপত্র তুলে ধরেছে। এ হলো সে ধর্মের শিক্ষা, যাতে নারীদের অবজ্ঞার পাত্র বানিয়ে রাখার অভিযোগে ফিরিজি বিশেষজ্ঞগণ তা নিম্নমানের হওয়ার ফতোয়া দিয়েছেন। হায় কপাল! প্রোপাগান্ডার বলে মিথ্যাও সত্য হয়ে যায়! তা না হলে এর চেয়ে জঘন্য মিথ্যা ও এর চেয়ে মারাত্মক অপবাদ আর কি হতে পারে? সীতা-সাবিত্রি ও স্বরস্বতী-ভগবতীদের ধর্মের কথা না হয় বাদই দিলাম। নতুন নিয়ম ও পুরাতন নিয়মের ধারক-বাহক ইহুদি-খ্রিস্ট ধর্মের ধ্রুজাধারীদের প্রশ্ন করছি- তাদের সমগ্র গ্রন্থভাণ্ডার ও পুস্তকাবলিতে স্বামী-স্ত্রীর প্রেম, বিশ্বাস ও পারস্পরিক সৌহার্দ সম্প্রীতির এমন উচ্চাঙ্গ শিক্ষা কি কোথাও রয়েছে?

قَوْلُهُ وَابْتَغُوا : কেউ কেউ দ্বারা শবে কদরের সন্ধান করা এবং مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ দ্বারা শবে কদরের বিশাল ছুড়ায় উদ্দেশ্য নিয়েছেন। কিন্তু বিশেষজ্ঞগণ এ ব্যাখ্যা প্রত্যাখ্যান করেছেন। এ ব্যাখ্যাকে তাকসীরে বিন্দুআত ও অভিনবত্বের কাছাকাছি বলা যায় [কাশশাফ]। কেননা وَابْتَغُوا দ্বারা স্পষ্ট ইঙ্গিত পাওয়া যায় যে, বংশবৃদ্ধিই উদ্দেশ্য; স্বেচ্ছাকৃত সন্তানহীনতা বা 'আয়ল' [অর্থাৎ জননিরোধ] নয়। কারো কারো মতে, এতে আয়লের নিষেধাজ্ঞা রয়েছে [কাশশাফ]। গর্ভনিরোধ ও জননিয়ন্ত্রণের যে সমকালীন আন্দোলন খুব জোরেশোরে চালানো হচ্ছে এবং জননিয়ন্ত্রণ [ও সুখী পরিবার গঠন] ইত্যাকার আকর্ষণীয় লেবেল লাগিয়ে উপস্থাপন করা হচ্ছে এ প্রসঙ্গে পবিত্র কুরআনের বক্তব্যধারা দ্ব্যর্থতামুক্ত। পবিত্র কুরআন তার বাগ্মীতাপূর্ণ ও অনন্য বর্ণনাধারায় এসব প্রত্যাখ্যান করে স্পষ্ট ব্যক্ত করেছে যে, স্বামী-স্ত্রী মিলনের প্রাকৃতিক ও স্বাভাবিক পরিণতির প্রতি আশাবাদী ও আত্মাশীল থাকাই বাঞ্ছনীয়, তার প্রতীক্ষায় থাকাই বুদ্ধিমানের কাজ। প্রকৃতির সাধারণ ও ব্যাপক বিধি এমনই। আর স্বামী-স্ত্রীর দাম্পত্য জীবনের প্রাকৃতিক ফলাফলকে চরম প্রয়োজন ও সবিশেষ কারণ ব্যতিরেকে কৃত্রিম পস্থা ও স্বভাববিরুদ্ধ উপায়ে প্রতিহত করা, কনডম ইত্যাদি উপকরণ ব্যবহার করা [তথাকথিত] বিপদ দূর করা নয়; বরং তা শরীরের রোগ-যাতনা ও নৈতিক ব্যাধি-অবক্ষয় বাড়ানো, ব্যক্তি ও সমষ্টির জন্য নিত্য নতুন সমস্যা, বহুবিধ বিপদ ও নতুন নতুন ব্যাধি জন্ম দেওয়া এবং সর্বোপরি ব্যক্তি ও সমাজের জন্য নতুন নতুন বিপদ ও সমস্যা তৈরি হ'ল! [এক কথায় সামাজিক শৃঙ্খলা ও নিরাপত্তা বিধ্বংসী মারাত্মক বিস্ফোরণ ঘটানো] -রই নামান্তর।

وَكُلُّوْا وَاشْرَبُوْا اللَّيْلَ كُلَّهُ حَتَّى يَتَبَيَّنَ  
يُظْهَرَ لَكُمْ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ  
الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ أَيِ الصَّادِقِ بَيَانٍ  
لِلْخَيْطِ الْأَبْيَضِ وَبَيَانُ الْأَسْوَدِ مَحْذُوفٌ  
أَيِ مِنَ اللَّيْلِ شَبَّهُ مَا يَبْدُو مِنَ الْبَيَاضِ  
وَمَا يَمْتَدُّ مَعَهُ مِنَ الْغَبْشِ بِخَيْطَيْنِ  
أَبْيَضٍ وَأَسْوَدٍ فِي الْإِمْتِدَادِ ثُمَّ أَتَمُّوْا  
الصِّيَامَ مِنَ الْفَجْرِ إِلَى اللَّيْلِ أَيْ إِلَى  
دُخُولِهِ بِغُرُوبِ الشَّمْسِ وَلَا تُبَشِّرُوهُنَّ أَيْ  
نِسَاءَكُمْ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ مُقِيمُونَ بِنِيَّةٍ  
الْإِعْتِكَافِ فِي الْمَسْجِدِ مُتَعَلِّقٌ  
بِعَاكِفُونَ نَهَى لِمَنْ كَانَ يَخْرُجُ وَهُوَ  
مُعْتَكِفٌ فَيُجَامِعُ امْرَأَتَهُ وَيَعُوذُ بِتِلْكَ  
الْأَحْكَامِ الْمَذْكُورَةِ حُدُودَ اللَّهِ حَدَّهَا  
لِعِبَادِهِ لِيَقْفُوا عِنْدَهَا فَلَا تَقْرُبُوهَا أَبْلَغُ  
مِنْ لَا تَعْتَدُوهَا الْمُعْبَرُ بِهِ فِي آيَةٍ أُخْرَى  
كَذَلِكَ كَمَا بَيَّنَّ لَكُمْ مَا ذُكِرَ يُبَيِّنُ اللَّهُ  
آيَتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ مَحَارِمَهُ .

অনুবাদ : সারা রাত্রি তোমরা আহার কর, পান কর যতক্ষণ  
রাত্রির কৃষ্ণরেখা হতে ফজরের সুবহে সাদিক বা আসল  
উষার শুভ্ররেখা স্পষ্ট রূপে তোমাদের নিকট প্রতিভাত না  
হয়। স্পষ্ট না হয়।

এটা الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ বা শুভ্ররেখার বিবরণ।  
কৃষ্ণরেখার বিবরণ এ স্থানে উহ। তা হলো  
অর্থাৎ রাত্রির কৃষ্ণরেখা। উষার শুভ্রতা এবং  
তৎসঙ্গে রাত্রির শেষলগ্নের [অপসূ্যমান] যে আঁধার ছড়িয়ে  
থাকে, এতদুভয়কে এখানে তাদের বিস্তৃতি হিসেবে সাদা  
কালো দুটি রেখার সাথে তুলনা করা হয়েছে। অতঃপর  
ফজর হতে [রাত্রি পর্যন্ত] অর্থাৎ সূর্যাস্তের মাধ্যমে নিশাগম  
পর্যন্ত তোমরা সিয়াম পূর্ণ কর। তোমরা মসজিদে  
ই‘তিকাকালে অর্থাৎ ই‘তিকাকের নিয়তে মসজিদে  
অবস্থানরত থাকাকালে তাদের সাথে তোমাদের স্ত্রীগণের  
সাথে সঙ্গত হয়ো না। এ স্থানে ই‘তিকাকরত অবস্থায়  
মসজিদ হতে বের হয়ে স্ত্রীসম্মেলন করতঃ মসজিদ প্রত্যাবর্তন  
করা নিষিদ্ধ করা হয়েছে। عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ এটা  
বা এর সাথে সংশ্লিষ্ট।

এগুলো অর্থাৎ উল্লিখিত বিধানসমূহ আল্লাহর সীমারেখা তাঁর  
বান্দাদের জন্য। তিনি এটা নির্ধারণ করে দিয়েছেন যাতে  
তারা তার নিকট এসে নিজেদের গতিরুদ্ধ করে, এই  
সীমারেখা লঙ্ঘন না করে সুতরাং এগুলোর নিকটবর্তী হয়ো  
না। [তা লঙ্ঘন  
করো না] উল্লেখ হয়েছে। তা অপেক্ষা এ আয়াতটিতে  
ব্যবহৃত لَا تَقْرُبُوهَا [তার নিকটবর্তী হয়ো না] এ  
বর্ণনারীতিতে অধিক مُبَالَغَةٌ বা জোর বিদ্যমান। এভাবে  
অর্থাৎ তোমাদের জন্য যেমন উল্লিখিত বিষয়সমূহ বর্ণনা  
করে দেওয়া হয়েছে তেমনি আল্লাহ তাঁর নিদর্শনাবলি  
মানবজাতির জন্য সুস্পষ্টভাবে ব্যক্ত করেন, যাতে তারা  
আল্লাহ কর্তৃক নির্ধারিত অবৈধ কার্যাবলি হতে বেঁচে থাকতে  
পারে।

### তাহকীক ও তারকীব

شَبَّهُ : উপমা দেওয়া হয়েছে। مَا يَبْدُو : যা প্রকাশিত হয়। الْبَيَاضُ : শুভ্রতা। يَمْتَدُّ : বিস্তৃত হয়।

الْغَبْشُ : আঁধার। الْإِمْتِدَادُ : বিস্তৃতি। عَاكِفُونَ : অবস্থানরত।

الْإِعْتِكَافُ فِي اللُّغَةِ : اللَّبْثُ وَاللُّزُومُ وَفِي الشَّرْعِ : الْمَكْتُبُ فِي الْمَسْجِدِ لِلْعِبَادَةِ .

আর **الْحَدُّ فِي اللَّفْعَةِ** : **الْمَنْعُ وَأَصْلُهُ الْحَاجِزُ بَيْنَ الشَّيْنَيْنِ الْمُتَقَابِلَيْنِ** । অর্থ- সীমারেখা । **حَدٌّ** -এর ব-ব। **حُدُّ** : আহকাম বা বিধানকে **حَدٌّ** বলার কারণ হলো, এটি হক ও বাতিলের মাঝে পার্থক্য করে দেয় । **لِيَقْنُوا** : তারা যেন গতিরুদ্ধ করে । **الْمُعْتَبَرُ** : ব্যক্তকৃত, বর্ণনাতীতি । **مَعَارِمُهُ** : অবৈধ কাজসমূহ । **قَوْلُهُ وَكُلُّوْا وَاشْرَبُوا** : এ অংশটির **عَطَفٌ** হয়েছে পূর্বের **بِأَشْرَبُوا** -এর সাথে ।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

**قَوْلُهُ حَتَّى يَنْتَبِهُنَّ لَكُمْ الْخَبِطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَبِطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ** : অর্থাৎ সুবহে সাদিক [প্রথম উষা] উদিত হওয়া পর্যন্ত পানাহার ও সহবাসের অনুমতি রয়েছে ।

**الْخَبِطُ الْأَسْوَدُ مِنَ الْأَبْيَضِ** : ফজরের সাদারেখাটি কালোরেখা থেকে পৃথক হয়ে যাওয়া দ্বারা পরোক্ষ অর্থে রাতের আঁধার মিলিয়ে গিয়ে সকালের আলো প্রকাশ পাওয়া অর্থাৎ ফজর হয়ে যাওয়া বুঝানো হয়েছে। অর্থাৎ দিনের সাদা আভা রাতের কালো বর্ণ থেকে [মাআলিম]। খোদ শরিয়ত প্রবর্তক নবী করীম ﷺ থেকে এ ব্যাখ্যাই বর্ণিত হয়েছে— **هُوَ سَوَادُ اللَّيْلِ** । তা হলো রাতের কালো বর্ণ [আঁধার] ও দিনের সাদা বর্ণ [আলো]। -[বুখারী]

**حَبْطٌ** [সূত্র] শব্দ দ্বারা রূপক অর্থে বর্ণ বুঝানো হয়। আর এখানে তো বাস্তবও অনেকটা তাই। কেননা প্রথম দিকের আলো রেখাক্রমেই প্রতিভাত হয়ে থাকে।

**قَوْلُهُ مِنَ الْفَجْرِ** : শরিয়তের ফজর সুবহে কাযিব [প্রতারক উষা] নয়, যখন কিছু সময়ের জন্য উত্তর-দক্ষিণে প্রলম্বিত আলোকরশ্মি দেখা যায়; বরং এ মিথ্যা উষার একটু পরেই যে ঝলক দেখা যায় এবং যা পূর্ব-পশ্চিমে প্রলম্বিত হয়ে ক্রমান্বয়ে ছড়িয়ে পড়তে থাকে তা-ই হলো শরিয়ত ফজর বা সুবহে সাদিক। জমহুর ওলামায়ে কেরাম বলেছেন, সে হলো ডানে বামে বিস্তীর্ণ ফজর-উষা রেখা।

**قَوْلُهُ شَيْءٌ مَا يَبْدُو مِنَ الْبَيَاضِ وَمَا يَمْتَدُّ مَعَهُ** : লেখক এ ইবারতটুকু বৃদ্ধি করে একটি প্রশ্নের উত্তর দিয়েছেন। প্রশ্নটি হলো, এখানে সুবহে সাদিককে **خَبِطٌ أَبْيَضٌ** -এর সাথে তুলনা করা হয়েছে। অথচ এ উপমাটি সুবহে কাযিবের সঙ্গে অধিক সাদৃশ্যপূর্ণ। কেননা সেটি সুতার মতো দৈর্ঘ্যে বিস্তৃত হয়, আর সুবহে সাদিক প্রস্থে বিস্তৃত হয়। উক্ত ইবারতে এ প্রশ্নের উত্তর এভাবে দিয়েছেন যে, সুবহে সাদিক যখন প্রথমে উদয় হয়, তখন তার উপরিভাগের কোনোটা **خَبِطٌ أَبْيَضٌ** -এর মতো হয়। এ থেকে জানা গেল, মূলত প্রথম প্রকাশমান সুবহে সাদিকের কোনোকে **خَبِطٌ أَبْيَضٌ** -এর সাথে উপমা দেওয়া হয়েছে। -[জামালাইন]

**قَوْلُهُ غَلَسَ بِقَيَْةِ اللَّيْلِ** -এর অর্থ- শেষ রাতের আঁধার।

**قَوْلُهُ إِلَى اللَّيْلِ** : রাত পর্যন্ত অর্থাৎ যখন থেকে রাত শুরু হয় অর্থাৎ সূর্যগোলক সম্পূর্ণ অন্তর্মিত হওয়া পর্যন্ত। এরূপ উদ্দেশ্য নয় যে, রাতের আঁধার ছেয়ে যাওয়া পর্যন্ত সিয়াম অব্যাহত রাখবে। রাতের আগমন শুরু হওয়া মাত্র সিয়াম পালন সমাপ্ত হতে হবে। রাতের কোনো অংশ সিয়ামের অন্তর্ভুক্ত হয়ে যাওয়া চলবে না।

‘সাওমে বেসাল’ [বিরতিহীন সাওম] অর্থাৎ দিনরাতের মাঝে একবারও ইফতার না করে অবিরাম সিয়াম পালন নিষিদ্ধ হওয়ার বিধানও অনেক ফকীহ এ আয়াত থেকেই আহরণ করেছেন। হাদীসে তো পরিষ্কার নিষেধাজ্ঞা বিদ্যমান রয়েছেই। এতে নিরবচ্ছিন্ন [সিয়াম পালন] নিষিদ্ধ হওয়ার দাবি রয়েছে। হযরত আয়েশা (রা.) ও তা বলেছেন। -[কুরতুবী] সুতরাং আয়াত নির্দেশ করল যে, রাত সিয়ামের ক্ষেত্রে নয় এবং [নিরবচ্ছিন্নভাবে] দুদিনের সিয়াম পালন একটি সাওম রূপেই সাব্যস্ত হবে। নবী করীম ﷺ -ও তো এ আয়াত সূত্রে নিরবচ্ছিন্নতা হারাম হওয়া উদ্ঘাটন করেছেন। -[রুহুল মা‘আনী]

**قَوْلُهُ أَيْ إِلَى دُخُولِهِ بِغُرُوبِ الشَّمْسِ** : এ অংশটুকু উল্লেখ করে ইঙ্গিত করেছেন যে, এখানে **مُغَايَةِ** টা **غَايَةِ** -এর মাঝে অন্তর্ভুক্ত নয়। -[জামালাইন]

قَوْلُهُ عَامِلُونَ : ই'তিকাফ-এর আভিধানিক অর্থ হলো- নিজেকে কোনো কিছুতে নিরত রাখা বা লাগিয়ে রাখা। শরিয়তের পরিভাষায় মসজিদে অবস্থান করে নিজেকে ইবাদতের জন্য আবদ্ধ করে নেওয়া। সব সময়ের জন্য মসজিদে থাকা, শোয়া, পানাহার করা, শয়ন ও জাগরণ, পান ও ভোজন সব মসজিদ থেকে সম্পাদন করা এবং শরিয়ত সমর্থিত বা প্রাকৃতিক জরুরি প্রয়োজন ব্যতিরেকে মসজিদের বাইরে বের না হওয়া ই'তিকাকারীর অপরিহার্য কর্তব্য। মানবিক [প্রাকৃতিক] প্রয়োজন ও জুমার ফরজ আদায়ের প্রয়োজন ব্যতীত বের না হওয়া তার জন্য ওয়াজিব [জাসাসাস]। তার ই'তিকাকের সময়সীমা সর্বাধিক কত হতে পারে তা নির্ণীত নয়। তবে সর্বনিম্ন সময় ইমাম শাফেয়ী (র.)-এর মতে এক মুহূর্ত [অর্থাৎ স্বল্পক্ষণ] ও হতে পারে। কিন্তু ইমাম আবু হানীফা ও ইমাম মালেক (র.)-এর মতে অন্তত একদিন একরাত [অর্থাৎ পূর্ণ একদিন] হতে হবে।

قَوْلُهُ فِي السَّاجِدِ : এ থেকে আহরণ করা হয়েছে যে, ই'তিকাক সর্বদা মসজিদেই হতে হবে। আলেমগণ একমত হয়েছে যে, ই'তিকাক মসজিদ ব্যতীত অন্য কোথাও হবে না। -[কুরতুবী] তবে মহিলাদের ই'তিকাক মসজিদের পরিবর্তে ঘরের কোনো কোণে যেটি সালাত ও ইবাদতের জন্য সুনির্দিষ্ট করে নেওয়া হবে, সেখানেও হতে পারে। মসজিদে তাদের ই'তিকাক করাকে ফকীহগণ মাকরুহ লিখেছেন। আর নারী তার ঘরের মসজিদে ই'তিকাক করবে। যদি ঘরে তার জন্য কোনো মসজিদ [সালাতের নির্দিষ্ট স্থান] না থাকে, তবে সেখানে [মসজিদরূপে] কোনো স্থান নির্দিষ্ট করে নিয়ে ই'তিকাক করবে। -[হিদায়া]

সুন্নত ই'তিকাক এ [রমজানের] ই'তিকাকই। পরিভাষায় এটি সুন্নত কিফায় অর্থাৎ কোনো জনপদের যে কেউ এভাবে ই'তিকাক করলে সকলে দায়মুক্ত হবে এবং জনপদের পক্ষে সুন্নতটি প্রতিপন্নিত সন্দেহ হবে। তবে মূল ই'তিকাক শুধু রমজানেই সীমাবদ্ধ নয়, তা যে কোনো সময় যে কোনো অবস্থায় মোস্তাহাব ও যথেষ্ট ফজিলতের কারণে।

قَوْلُهُ فَلَا تَقْرُبُوا أَبْلَغُ مِنْ لَا تَعْتَدُوهَا الْمُعْبَرُ بِهِ فِي آيَةِ أُخْرَى -এর মাঝে সুস্পষ্টভাবে নিষেধ করা হয়েছে। আর كُنَايَةً ب: ইঙ্গিতমূলকভাবে নিষেধ করা হয়েছে। আর প্রসিদ্ধ নিয়ম হলো-

الْكُنَايَةُ أَبْلَغُ مِنَ التَّضَرُّعِ .

قَوْلُهُ كَذَلِكَ بَيَّنَّ اللَّهُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ : অর্থাৎ এখানে যেভাবে তিনি সিয়াম ও তার সীমা-পরিধি, সময় ইত্যাদি এবং ই'তিকাক ও আনুষঙ্গিক বিধিমালা বিশদরূপে বর্ণনা করে দিলেন, তদ্রূপ মানুষের সাফল্য ও কল্যাণের লক্ষ্যে প্রদত্ত তার অন্যান্য নীতি-বিধানও বিশদভাবেই বর্ণনা দিতে থাকেন। মর্ম হলো, তিনি যেভাবে এখানে তাঁর আদেশ ও নিষেধের পরিষ্কার বর্ণনা দিলেন, অনুরূপভাবে তাঁর দীন ও শরিয়তের অন্যান্য যুক্তিপ্রমাণ ও নিদর্শনসমূহও স্পষ্ট ভাষায় ব্যক্ত করেন।

-[তাফসীরে কাবীর]

১৮৮. ১৮৮. তোমরা নিজেদের মধ্যে অর্থসম্পদ অন্যায়ভাবে শরিয়তের বিধানানুসারে যা হারাম অদ্রুপ পদ্ধতিতে যেমন- চুরি, অপহরণ ইত্যাদি উপায়ে গ্রাস করে না অর্থাৎ একজন অপরাধের অর্থসম্পদ লুটপাট করে ফেলো না।

মানুষের ধন-সম্পত্তির এক অংশ কিয়দংশ পাপের সাথে মিশ্রণ করে এবং তোমরা যে অন্যায়কারী তা জেনেও বিচারের মাধ্যমে তা গ্রাস করার উদ্দেশ্যে বিচারকগণের নিকট এর বিচার নিয়ে যেয়ো না বা উৎকোচস্বরূপ কোনো সম্পদ বিচারকদের দিয়ে না। مَلْبِسِينَ بِالْإِثْمِ শব্দটি এ স্থানে উহ্য مَلْبِسِينَ -এর مَتَعَلِقِينَ; তার সাথে সংশ্লিষ্ট।

قَوْلُهُ لَا تَأْكُلُوا : ‘খাওয়া’ এখানে শাব্দিক অর্থে নয়। অর্থাৎ শুধু আহার করা উদ্দেশ্য নয়; বরং যে কোনো উপায়ে [গ্রাস করা, আত্মসাৎ করা] ও নিজের আয়ত্তে নিয়ে আসা। ব্যবহারিক ভাষায়ও এরূপ ক্ষেত্রে বলা হয়, অমুক ভদ্রলোক টাকা খেয়ে ফেলেছে, মুদ্রাগুলো হজম করে ফেলেছে ও গিলে ফেলেছে ইত্যাদি ফকীহগণ তো বাতিল পন্থায় ভক্ষণের যে তাফসীল দিয়েছেন, তাতে জুয়া, অপহরণ, ছিনতাই, কারো হক মেরে দেওয়ার সাথে আরো একটি খাতকে বাতিল তালিকাভুক্ত করেছেন; সে সম্পদও বাতিলের বিধানভুক্ত, যাতে মালিকের মনের তুষ্টি নেই কিংবা মালিকের মনের তুষ্টি থাকলেও শরিয়ত যা হারাম ঘোষণা করেছে।-[করতুবী]



قَوْلُهُ أَمْوَالُكُمْ : সোধোদনের লক্ষ্য সকল ঈমানদার; বিধানটি উম্মতের প্রতিটি সদস্যের জন্য। এর যথার্থ অনুবাদ 'নিজের সম্পদ' দ্বারা প্রকাশ সম্ভব নয়; বরং সেজন্য বলতে হবে একে অন্যের সম্পদ, যেমন— أَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ দ্বারা একে অন্যকে খুন করা অর্থ উদ্দেশ্য। অর্থ হবে তোমাদের একে অন্যের মাল অন্যায়ভাবে [ও অধিকারবিহীন রূপে] খাবে না।  
—[কুরতুবী]

قَوْلُهُ بَيْنَكُمْ : ফকীহগণ সমগ্র মানবজাতিকে অন্তর্ভুক্ত করেছেন, অর্থাৎ বিধানটি শুধু মুসলমানদের অর্থসম্পদের ক্ষেত্রেই সীমিত নয় মুসলমান হোক কিংবা কাফের বিধর্মী হোক কারো অর্থ-সম্পদই ধান্নাবাজী, চক্রান্ত ও জুলুমবাজির মাধ্যমে আত্মসাৎ করা বৈধ নয়। শুধু 'হারবী' [শত্রু পক্ষীয়] কাফেরদের সম্পদে কর্তৃত্ব প্রতিষ্ঠা ও তসরুফ বৈধ রয়েছে। কেননা তার সাথে তো যুদ্ধের ঘোষণা দেওয়াই রয়েছে। তবুও এ ক্ষেত্রে বিষয়টি উন্মুক্ত অনুমোদন প্রদত্ত নয়; বরং তাতেও বিশেষ বিশেষ শর্ত সংযুক্ত ও বিধিনিষেধ রয়েছে। যেমন— ঘুষ, জালিয়াতি, খেয়ানত, বিশ্বাস ভঙ্গ করা এবং হারবী কাফেরের সাথে লেনদেন ক্ষেত্রেও বৈধ নয়।

قَوْلُهُ وَتَدْلُو بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ : অর্থাৎ জালিম বিচারককে কারও অর্থ-সম্পদ সম্পর্কে জানিও না। অথবা বিচারককে নিজের পক্ষে এনে অন্যের মাল গ্রাস করার জন্য নিজের মাল তাকে ঘুষ দিয়ো না। কিংবা মিথ্যা সাক্ষ্য ও মিথ্যা শপথ করে অথবা মিথ্যা দাবি করে অন্যের অর্থ-সম্পত্তি আত্মসাৎ করো না, বিশেষ করে নিজের অন্যায় সম্পর্কে যখন জানাও থাকে।  
—[তাকসীরে উসমানী]

قَوْلُهُ بِالْأَنفِ : শব্দটি ব্যাপক অর্থবোধক। আদালতের কার্যক্রম ও লেনদেনের তদবিরের ক্ষেত্রে যত ধরনের অন্যায় পন্থা অবলম্বন করা হয়, সবই এর অন্তর্ভুক্ত।

আদালতের রায় প্রসঙ্গ : পৃথিবীর যে কোনো আদালত যতই উন্নত হোক না কেন বিচারক যতই ন্যায়পরায়ণ হোক না কেন, পৃথিবীর বুকে কোনো ফয়সালা তো আর অদৃশ্য ভগতের জ্ঞান আহরণের সূত্র হতে পারে না, মামলার বিবরণ ও তথ্যের ভিত্তিতেই বিচারকদের রায় দিতে হয়। সুতরাং তাতে ত্রুটি-বিচ্যুতি, অন্যায়-অবিচার ও ভুল তথ্যের শিকার হওয়ার সম্ভাবনা সর্বদাই থেকে যায়। এ আয়াতে সে বাস্তবতাই ব্যক্ত করেছে যে, ন্যায় ও বাস্তব সত্য তো আল্লাহর নিকটেও সত্য সঠিক সাব্যস্ত হবে, আর অন্যায় অসত্য আল্লাহর নিকট অন্যায়ই থেকে যাবে, যদিও বিচারকর্তাদের সিদ্ধান্ত তার বিপরীতেও হয়। বিচারকের রায় ন্যায়কে অন্যায়, অন্যায়কে ন্যায় বানিয়ে দিতে পারে না, কেননা সে তো বাহ্যিক [সাক্ষ্য-প্রমাণের] ভিত্তিতে ফয়সালা দিতে থাকে। হাদীসে জোরদার ভাষায় এ বিষয়টির স্পষ্ট বিবৃতি হয়েছে—

إِعْلَمِ ابْنَ آدَمَ أَنَّ قَضَاءَ الْقَاضِي لَا يَجُزُّ لَكَ حَرَامًا وَيُجْزِي لَكَ بَاطِلًا إِنَّمَا يَقْضِي الْقَاضِي بِخَوِ مَا يَرَى وَيَشْهَدُ بِهِ الشُّهُودُ وَالْقَاضِي بَشَرٌ يَخْطِئُ وَيُصِيبُ .

অর্থাৎ “আদম সন্তান! জেনে রাখ, বিচারকের রায় তোমার জন্য হারামকে হালাল ও অন্যায়কে ন্যায় করে দেয় না। বিচারক তো তাঁর উপলব্ধি ও সাক্ষীদের সাক্ষ্য অনুসারে রায় দিয়ে থাকেন। আর বিচারক একজন মানুষই, সে সঠিক সিদ্ধান্তে উপনীত হয়, আবার ভুল সিদ্ধান্তও দিতে পারে।” —[ইবনু জারীর]

আল্লাহর মনোনীত রাসূল ﷺ -ও অজানা প্রকৃত অবস্থায় অবগতি থাকার ব্যাপারে নিজেকে দায়মুক্ত ঘোষণা করেছেন। সুতরাং অন্যরা কি করে তাতে পরিবর্তন সাধন করবে [ইবনুল আরাবী]; বরং যারা চাপাবাজি করে, কথার ফুলঝুরি ছড়িয়ে নিজের প্রভাব বা তদবিরের জোরে মামলা জিতে গেলেন, তাদের আরো বেশি ভীত হওয়ার প্রয়োজন রয়েছে এ কারণে যে, তারা প্রতিপক্ষের অধিকার নষ্ট করা ও অন্যায় অপরাধের পাশাপাশি অবশেষে বিচারককে প্রতারিত করার অপরাধও করলেন।

تَتَمَلَّى : [পরিপূর্ণ হয়ে উঠে] : سَكَّرَ বা চিকন হয়ে : دَنِيَّةٌ : অর্থ- প্রকৃতি হওয়া : بِدَا (ن) : অর্থ- প্রকৃতি হয় : تَبَيَّرَ :  
 عَرَفْتُ : [জানলাম] : مَرَأَيْتُ : অর্থ- পরিপূর্ণ হওয়া : تَعَرَّفْتُ : অর্থ- পরিপূর্ণ হওয়া : مَرَأَيْتُ : এটি : مَرَأَيْتُ :  
 مَرَأَيْتُ : [জানলাম] : مَرَأَيْتُ : অর্থ- পরিপূর্ণ হওয়া : تَعَرَّفْتُ : অর্থ- পরিপূর্ণ হওয়া : مَرَأَيْتُ : এটি : مَرَأَيْتُ :  
 مَرَأَيْتُ : [জানলাম] : مَرَأَيْتُ : অর্থ- পরিপূর্ণ হওয়া : تَعَرَّفْتُ : অর্থ- পরিপূর্ণ হওয়া : مَرَأَيْত :

مَوَاقِدٌ ছিল। কাসরার পরে হওয়ার কারণে وَار-কে-يَاء দ্বারা পরিবর্তন করা হয়েছে। مَنَاجِرُ : এটা مَنَاجِرُ -এর বহুবচন। এটি মাসদার, যরফে যমান নয়। অর্থ- ব্যবসায়। عَدَدٌ : এটি عِدَّة -এর বহুবচন। অর্থ- মহিলাদের ইদ্দত। كَوَاسِمَرْتُ : যদি অব্যাহত থাকত। نَقَبٌ (ن) نَقَبًا : ছিল করা। نَقَبًا : نَقَبٌ ব-ব أَنْقَابٍ অর্থ- ছিদ্র, গিরিপথ। عَطَفَ عَلَى النَّاسِ : মুফাস্সির (র.) এ ইবারত দ্বারা সেসব লোকদের সন্দেহ দূর করেছেন, যারা বলেন, وَالْحَجَّ -এর مَوَاقِدُ হয়েছে-এর উপর। কেননা مَوَاقِدُ শব্দটি أَهْلُهُ -এর যমীরِ هِيَ -এর উপর প্রয়োগ করা হয়েছে। বাক্যটি এমন হবে-مَوَاقِدُ هِيَ الْأَهْلَةُ هِيَ الْمَوَاقِدُ যদি الْحَجَّ -এর আতফ মোاقিত শব্দটির উপর করা হয়, তখন هِيَ যমীরের উপর তার প্রয়োগ ঘটবে। বাক্যটি তখন এমন হবে-مَوَاقِدُ هِيَ الْأَهْلَةُ অথচ এ অর্থ ঠিক নয়।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

قَوْلُهُ يَسْئَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلِ :

প্রশ্ন: নতুন চাঁদ বা 'হিলাল' তো একই সময় একটিই হয়ে থাকে, অথচ প্রশ্ন হয়েছে 'চাঁদগুলো' [বহুবচন] শব্দ দ্বারা। এর কারণ কি?

উত্তর:

১. চাঁদগুলো সংক্রান্ত প্রশ্নের অর্থই হবে চাঁদের মাসগুলো সম্পর্কে জিজ্ঞাসা করা। আর প্রত্যেক মাসে চাঁদ ভিন্ন হয়ে থাকে। -[তাফসীরে মাজেদী]

২. প্রতি রাতের চাঁদ পূর্বের তুলনায় ভিন্ন রূপ হয়ে থাকে। অতএব যেন তা পূর্বের রাতের ভিন্ন একটি চাঁদ। এভাবে তাতে তারতম্য হয় বিধায় বহুবচন শব্দ ব্যবহৃত হয়েছে। -[জামালাইন]

প্রশ্ন: চাঁদের মতো সূর্যও তো কমে বাড়ে। শুধু চাঁদ সম্পর্কে প্রশ্ন হলো কেন?

উত্তর: চাঁদের প্রতি দিনের [বরং প্রতি রাতের] পরিবর্তন চাক্ষুষ বিষয়। এ কারণে এ বিষয়ে সহজেই প্রশ্ন দেখা দেয়। সূর্যের পরিবর্তন তো আর সাধারণ দৃষ্টিতে প্রত্যক্ষ নয়। -[তাফসীরে মাজেদী]

قَوْلُهُ مَوَاقِدُ لِلنَّاسِ : মানুষের জন্য সময় অর্থাৎ তাদের পার্থিব লেনদেনের জন্যেও এবং শরিয়তের বিধিবিধান সংক্রান্ত হিসাবপত্রের জন্যও। চাঁদের মাসে চাঁদের হ্রাস-বৃদ্ধির সাহায্যে দিন, তারিখ ও মাসের হিসাবের বিষয়টি বর্ণনার অপেক্ষা রাখে না।

قَوْلُهُ وَالْحَجَّ : [এবং হজের সময়] চাঁদের মাসের হিসাব মানব সমাজের সাধারণ লেনদেন ও কায়-কারবারে তো লেগেই থাকে। এ ছাড়াও হজ ও অন্যান্য ইবাদত-বন্দেগির জন্যও চাঁদের হিসাবই মাপকাঠি ও সময় নিয়ন্ত্রক। বিশেষভাবে হজের নাম উল্লেখ করার কারণ সম্ভবত এই যে, আরব জীবনের প্রতিটি ক্ষেত্রে সমাজ ও নগর জীবনের গুরুত্ব ছিল দর্শনীয়। কিংবা অন্যান্য ইবাদতের চেয়ে হজের মধ্যে সময় চিনার প্রয়োজনীয়তা অনেক বেশি। কেননা হজ তার নির্ধারিত সময় ছাড়া আদায় বা কাজা কোনোটিই করা যায় না। পক্ষান্তরে অন্যান্য ইবাদত সে সময়েই আদায় করা জরুরি নয়।

একটি প্রশ্ন ও তার উত্তর :

প্রশ্ন: يَسْئَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلِ -এর মধ্যে চাঁদের হ্রাস-বৃদ্ধির কারণ সম্পর্কে জানতে চাওয়া হয়েছে। অথচ জবাবে তার হেকমত ও উপকারিতা বর্ণনা করা হয়েছে। প্রকৃত জবাব দেওয়া হলো না কেন?

উত্তর: প্রশ্নের জবাবে চাঁদের হ্রাস-বৃদ্ধির কারণ বর্ণনা করে এদিকে ইঙ্গিত করা হয়েছে যে, প্রশ্নকারীর জন্য হ্রাস-বৃদ্ধির কারণ বা রহস্য সম্পর্কে অবগত হওয়ার তুলনায় স্বয়ং চাঁদের হেকমত ও উপকারিতা সম্পর্কে অবগত হওয়া উচিত। কেননা বাহ্যিক হুকুম ও হেকমত বর্ণনাই রাসুলের শান। পক্ষান্তরে পরিবর্তনের রহস্য হলো গায়েবের অন্তর্ভুক্ত। বান্দাদের এ ব্যাপারে জানার কোনো প্রয়োজন নেই এবং তাদেরকে তা জানানোরও প্রয়োজন নেই। -[হাশিয়ায়ে জামাল খ. ১, পৃ. ২২৮]

তাফসীরে মা'আরিফুল কুরআনে আরো বিস্তারিতভাবে এ জবাবটি দেওয়া হয়েছে। তা হলো, উল্লিখিত আয়াতে বর্ণিত হয়েছে যে, সাহাবায়ে কেরাম (রা.) রসূলুল্লাহ ﷺ -কে 'আহিল্লা' বা নতুন চাঁদ সম্পর্কে প্রশ্ন করেছিলেন। কারণ, চাঁদের

আকৃতি-প্রকৃতি সূর্য থেকে ভিন্নতর। সেটা এক সময় সরু বাঁকা রেখার আকৃতি ধারণ করে অতঃপর ক্রমান্বয়ে বৃদ্ধি পেতে থাকে; অবশেষে সম্পূর্ণ গোলকের মতো হয়ে যায়। এরপর পুনরায় ক্রমান্বয়ে হ্রাসপ্রাপ্ত হতে থাকে। এই হ্রাস-বৃদ্ধির মূল কারণ অথবা এর অন্তর্নিহিত উদ্দেশ্য, লক্ষ্য ও সুবিধা-অসুবিধা সম্পর্কে তাঁরা প্রশ্ন করেছিলেন। এই দু প্রকার প্রশ্নেরই সম্ভাবনা ছিল। কিন্তু যে উত্তর প্রদান করা হয়েছে, তাতে কেবল তাঁদের অন্তর্নিহিত উদ্দেশ্য, লক্ষ্য ও সুবিধা-অসুবিধা সম্পর্কেই বর্ণিত হয়েছে। যদি প্রশ্ন এই হয়ে থাকে যে, তাঁদের হ্রাস-বৃদ্ধির উদ্দেশ্য ও লক্ষ্য কি? তবে তো প্রশ্ন অনুযায়ী উত্তর হয়েই গেছে। আর যদি প্রশ্ন এই হ্রাস-বৃদ্ধির অন্তর্নিহিত রহস্য জানবার উদ্দেশ্য থেকে থাকে, যা ছিল সাহাবায়ে কেরামের স্বভাববিরুদ্ধ, তবে চন্দ্রের হ্রাস-বৃদ্ধির মৌল তত্ত্ব বর্ণনার পরিবর্তে তার উদ্দেশ্য ও লক্ষ্য বর্ণনার দ্বারা এ বিষয়ের প্রতি ইঙ্গিত করা হয়েছে যে, আকাশের গ্রহ-উপগ্রহ ও নক্ষত্রমণ্ডলীর মৌলিক উপাদান সম্পর্কে জ্ঞান লাভ করা মানুষের ক্ষমতার উর্ধ্বে। আর মানুষের ইহলৌকিক বা পারলৌকিক কোনো বিষয়ই এ জ্ঞান লাভের উপর নির্ভরশীল নয়। কাজেই চন্দ্রের হ্রাস-বৃদ্ধির মূল কারণ সম্পর্কে প্রশ্ন করা নিরর্থক। এ প্রসঙ্গে প্রকৃত জিজ্ঞাস্য ও জবাব হলো, চন্দ্রের এরূপ হ্রাস-বৃদ্ধি এবং উদয়াস্তের মধ্যে আমাদের কোন কোন মঙ্গল নিহিত রয়েছে? সে জন্য আল্লাহ তা'আলা প্রশ্নের উত্তরে রাসূলুল্লাহ ﷺ -কে ওহীর মাধ্যমে বলে দিয়েছেন যে, আপনি তাদেরকে বলে দিন, তাঁদের সঙ্গে তোমাদের যেসব মঙ্গল ও কল্যাণ সম্পৃক্ত, তা এই যে, এতে তোমাদের কাজকর্ম ও চুক্তির মেয়াদ নির্ধারণ এবং হজের দিনগুলোর হিসাব জেনে রাখা সহজতর হবে। -[তাকসীরে মা'আরিফুল কুরআন : মুফতি মুহাম্মদ শফী (র.)]

فَائِدَةٌ : الْفَرْقُ بَيْنَ الْوَقْتِ وَبَيْنَ الْمُدَّةِ وَالزَّمَانِ : أَنَّ الْمُدَّةَ الْمَطْفُوعَةَ مِنْهُ حَرَكَةٌ تَنْتَبِهُ مِنْ مَبْتَدِئِهَا إِلَى مُنْتَاهَا، وَلِلزَّمَانِ مُدَّةٌ مُنْقَسِمَةٌ إِلَى الْمَاضِي وَالْحَالِ وَالْمُسْتَقْبَلِ وَتَوَقَّتْ تَزَمَنُ الْمَفْرُوضِ لِأَمْرٍ. (جمل - ২২৮)

চান্দ্র মাসের হিসাব রাখা ফরজে কিফায়া : হাকীমুল উম্মত হযরত মাওলানা আশরাফ আলী খানবী (র.) এখান থেকে এ তত্ত্বটি সুন্দরভাবে আহরণ করেছেন যে, যেহেতু শরিয়তের আমলগুলোর মাপকাঠি তাঁদের হিসাবে হওয়া স্থির হলো, তাই এ তাঁদের মাস, তারিখের হিসাব নিয়ন্ত্রণ ও তাতে গুরুত্ব প্রদানও ফরজে কিফায়া সর্বাস্ত হলে। ইংরেজি [খ্রিষ্টাব্দ] মাস অনুসারে কায়কারবার করা যাদের অপরিহার্য, তাদের জন্য তো কিছুটা অপারগতা স্বীকৃত। কিন্তু প্রয়োজন ব্যতিরেকে ইসলামি হিজরি ও চান্দ্র বর্ষের হিসাব বর্জন করে খ্রিষ্টীয় ও ইংরেজি সৌরবর্ষের হিসাব গ্রহণ করা অতি আক্ষেপের বিষয়।

বাড়ন্ত চাঁদকে শুভ আর হ্রাসমুখী চাঁদকে অশুভ ধারণা করা ঠিক নয় : পবিত্র কুরআনের এক একটি আয়াতাতাংশ তাওহীদ ও একত্ববাদের ঘোষণা এবং শিরক ও অংশীবাদের খণ্ডনে সোচ্চার। পৃথিবীতে চান্দ্র পূজারী পৌত্তলিক সম্প্রদায়ের সংখ্যা অনেক। এদের অনেকে আবার 'নবশশী' -কে দেবতা মান্য করে পূজা করে। বাড়ন্ত [গুরুপক্ষের] চাঁদকে শুভ ও হ্রাসমুখী [কৃষ্ণপক্ষের] চাঁদকে অশুভ মনে করার রীতি বিধর্মী তো বটেই অনেক মুসলিম পরিবারেও বিদ্যমান। ভারতীয় উপমহাদেশে মুদ্রিত যে কোনো পঞ্জিকা তুলে দেখুন তার অসংখ্য ঘর ভর্তি রয়েছে এ বিষয়ের লেখায় যে, অমুক তারিখ-দিনটি অমুক কাজের জন্য শুভ আর অমুক তারিখ অশুভ! পবিত্র কুরআনে তাঁদের হ্রাস-বৃদ্ধি সম্পর্কে এ কথা বলে দেওয়া হয়েছে যে, তা مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ 'মানুষের জন্য কাজে লাগার বিষয়।' আল্লাহর এ আয়াত শশী পূজা ও তার সূত্র ধরে গজিয়ে উঠা সব অর্থহীন কাজের মূল কেটে দিয়েছে। নির্বোধ মানুষ, তুই চাঁদকে পূজা করছিস কি? চাঁদ তো তোরই সেবার জন্য।

শরিয়তের দৃষ্টিতে চান্দ্র ও সৌর হিসাবের গুরুত্ব : এ আয়াতে এতটুকু বুঝা গেল যে, চন্দ্রের দ্বারা তোমরা তারিখ ও মাসের হিসাব জানতে পারবে, যার উপর তোমাদের লেনদেন, আদান-প্রদান ও হজ প্রভৃতির ভিত্তি প্রতিষ্ঠিত। এ প্রসঙ্গটিই দূর ইউনুসে বিবৃত হয়েছে وَكَذَلِكَ مَنَازِلُ لِنَعْلَمَ مَا عَدَدَ السِّنِّ وَالْحِسَابِ এ আয়াত দ্বারা প্রতিফলিত হলো যে, বিভিন্ন পর্বৎ ও বিভিন্ন অবস্থার মধ্যে দিয়ে চন্দ্রের পরিচালনের উপকারিতা হলো, এর দ্বারা বর্ষ, মাস ও তারিখের হিসাব জানা যায়, কিন্তু দূর বনী ইসরাঈলের অবস্থাত বর্ষ, মাস ও দিন-রাতের হিসাব যে সূর্যের সঙ্গেও সম্পর্কযুক্ত তাও বিবৃত হয়েছে. وَلَنَعْلَمَ مَا تَدْبُرُونَ إِنَّ يَوْمَ تَكُونُ الْسَّاعَةُ يَوْمَ تَكُونُ الْسَّاعَةُ يَوْمَ تَكُونُ الْسَّاعَةُ يَوْمَ تَكُونُ الْسَّاعَةُ يَوْمَ تَكُونُ الْسَّاعَةُ

এ তৃতীয় আয়াত দ্বারা যদিও প্রমাণিত হলো যে, বর্ষ ও মাস ইত্যাদির হিসাব সূর্যের আর্থিক গতি এবং বর্ষিক গতি দ্বারাও নির্ণয় করা যায়, কিন্তু চন্দ্রের ক্ষেত্রে কুরআন যে ভাষা প্রয়োগ করেছে তাতে সুস্পষ্ট প্রতীয়মান হয় যে, ইসলামি শরিয়তে চান্দ্রমাসের হিসাবই নির্ধারিত। রমজানের রোজা, হজের মাস ও দিনসমূহ, আশুরা, ঈদ, শবেবরাত ইত্যাদির সঙ্গে যেসব বিধিনিষেধ সম্পৃক্ত সেগুলো সবই ‘রুইয়াতে হেলাল’ বা নতুন চাঁদ দেখার উপর নির্ভরশীল। কেননা এ আয়াতে **مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجِّ** ‘এটি মানুষের হজ ও সময় নির্ধারণের উপায়’ বলে জানিয়ে দেওয়া হয়েছে, যদিও এ হিসাব সূর্যের দ্বারাও অবগত হওয়া যায়, তবু আল্লাহর নিকট চান্দ্রমাসের হিসাবই নির্ভরযোগ্য।

ইসলামি শরিয়ত কর্তৃক চান্দ্রমাসের হিসাব গ্রহণ করার কারণ হলো, প্রত্যেক দৃষ্টিশক্তিসম্পন্ন ব্যক্তিই আকাশে চাঁদ দেখে চান্দ্রমাসের হিসাব অবগত হতে পারে পণ্ডিত, মুর্খ, গ্রামবাসী, মরুভূমিবাসী, পার্বত্য এলাকার উপজাতি ও সভ্য-অসভ্য নির্বিশেষে সবার জন্যই চান্দ্রমাসের হিসাব সহজতর। কিন্তু সৌরমাস ও সৌরবৎসর এর সম্পূর্ণ ব্যতিক্রম। এর হিসাব জ্যোতির্বিদদের ব্যবহার্য দূরবীক্ষণ যন্ত্রসহ অন্যান্য যন্ত্রপাতি এবং ভৌগোলিক জ্যামিতিক ও জ্যোতির্বিদ্যার সূত্র ও নিয়ম-কানুনের উপর পুরোপুরি নির্ভরশীল। এ হিসাব প্রত্যেকের পক্ষে সহজে অবগত হওয়া সম্ভব নয়। তাছাড়া ইবাদত-বন্দেগির ক্ষেত্রে চান্দ্রমাসের হিসাব বাধ্যতামূলক করা হলেও সাধারণ ব্যবসা-বাণিজ্য ইত্যাদি ক্ষেত্রেও এ হিসাবেরই প্রাধান্য দেওয়া হয়েছে। চাঁদ ইসলামি ইবাদতের অবলম্বন। চাঁদ এক হিসেবে ইসলামের প্রতীক বা শে’আরে ইসলাম। ইসলাম যদিও সৌরপঞ্জী ও সৌর হিসাবকে এই শর্তে নাজায়েজ বলেনি, তবুও এতটুকু সাবধান অবশ্যই করেছে যেন সৌর হিসাব এত প্রাধান্য লাভ না করে, যাতে লোকেরা চান্দ্রপঞ্জী ও চান্দ্রমাসের হিসাব ভুলেই যায়। কারণ, এরূপ করতে রোজা, হজ ইত্যাদি ইবাদতে ত্রুটি হওয়া অবশ্যজ্ঞাবী।

**قَوْلُهُ وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا** হলে তখনো সামনের দরজা দিয়ে প্রবেশ করাকে অতত ও কুলক্ষণ মনে করত। এজন্য তারা পেছনের দেয়ালে একটি দরজা খুলে নিত এবং সেখান দিয়ে বাড়িঘরে ঢুকত। কিংবা পিছন দিককার ছাদে চড়ে সেখান থেকে লাফিয়ে পড়ত বা দেয়াল টপকাত। এসব হতচ্ছাড়া কাণ্ড তাদের দৃষ্টিতে ইবাদত ও কা’বা ঘরের প্রতি শ্রদ্ধারূপে বিবেচিত হতো।

কোনো কোনো ক্ষেত্রে নও মুসলিম সাহাবীও এ ভুল ধারণার শিকার হয়ে গেলেন। তাদের এ ভুল ধারণার মূলোৎপাটনের লক্ষ্যেই এ আয়াত নাজিল হলো। ফলে জাহিলি কুসংস্কারের সংশোধন হয়ে গেল। এ আয়াতটি নবী করীম ﷺ-এর কতিপয় সাহাবী সম্পর্কে নাজিল হয়েছে, যারা ইহরামে নিজেদের বাড়িঘরে প্রবেশ করতেন পিছন দিক দিয়ে কিংবা ছাদে উঠে যেমনটা তাদের নিয়ম ছিল জাহিলি যুগে। [তাফসীরে মাজেদী]।

**فِي الْمِضْبَاحِ : نَقَبْتُ الْحَائِطَ «ن» نَقَبًا - خَرَقْتُهُ : بِأَنْ تَنْقُبُوا فِيهَا نَقَبًا .**

**قَوْلُهُ ذَا الْبِرِّ** -এর বৃদ্ধির কারণ কি?

উত্তর: এর দ্বারা মূলত একটি প্রশ্নের জবাব দেওয়া উদ্দেশ্য।

**قَوْلُهُ وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا** -এর মধ্যে বাহ্যত তো কোনো যোগসূত্র নেই।

উত্তর: যোগসূত্র অবশ্যই আছে। আর তা হচ্ছে **مَوَاقِيتُ** হলো হজের বিশেষ সময়। আর ইহরাম অবস্থায় ঘরের পশ্চাৎ দিক দিয়ে ঘরে প্রবেশ করা তাদের নিকট হজের আমলের অন্তর্ভুক্ত ছিল। কাজেই যোগসূত্র সুস্পষ্ট।

**বিদ’আতের মূল ভিত্তি :** এ আয়াত দ্বারা এ কথা ও জানা গেল যে, শরিয়তে যে কাজকে জরুরি আখ্যা দেয়নি বা ইবাদতরূপে গণ্য করেনি- উক্ত কাজ নিজ পক্ষ থেকে জরুরি বা ইবাদত মনের করা জায়েজ নয়। একইভাবে যে বস্তু শরিয়তে জায়েজ তাকে গুনাহ মনে করাও গুনাহ। বিদ’আত নাজায়েজ হওয়ার মূল কারণ হলো, যা জরুরি নয়, তাকে ফরজ বা ওয়াজিব মনে করা হয় বা কোনো কাজকে হারাম বা নাজায়েজ বলা হয়। এ আয়াতে শুধু ভিত্তিহীন দুটি রসমই খণ্ডন করা হয়নি; বরং সমস্ত অমূলক ধারণার উপর এ কথা বলে আঘাত করা হয়েছে যে, মূলত নেকী হলো আল্লাহকে ভয় করা এবং তার বিধানের বিরোধিতা থেকে বিরত থাকা। এ ধরনের অর্থহীন কোনো প্রথার সাথে বাস্তব নেকীর কোনো সম্বন্ধ নেই, যা প্রাচীনকাল থেকে পূর্বপুরুষদের অনুকরণে করে আসা হচ্ছে এবং মানুষের সৌভাগ্যবান বা দুর্ভাগ্য হওয়ার সাথেও কোনো সম্বন্ধ নেই। [জামালাইন]

অনুবাদ :

১৯০. ১৯. وَلَمَّا صَدَّ عَنْ الْبَيْتِ عَامَ الْحُدَيْبِيَّةِ وَصَالَحَ الْكُفَّارَ عَلَى أَنْ يَعُودَ الْعَامَ الْقَابِلَ وَيَخْلُوا لَهُ مَكَّةَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَتَجْهَزَ لِعُمْرَةِ الْقَضَاءِ وَخَافُوا أَنْ لَا تَفِي قُرَيْشٌ وَيُقَاتِلُوهُمْ وَكَرِهَ الْمُسْلِمُونَ قِتَالَهُمْ فِي الْحَرَمِ وَالْإِحْرَامِ وَالشَّهْرِ الْحَرَامِ نَزَلُوا وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَيْ لِإِعْلَاءِ دِينِهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ وَلَا تَعْتَدُوا عَلَيْهِمْ بِالْإِبْتِدَاءِ بِالْقِتَالِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ الْمُتَجَاوِزِينَ مَا حُدَّ لَهُمْ.

১৯১. ১৯১. وَهَذَا مَنْسُوخٌ بِآيَةِ بَرَاءَةِ أَوْ بِقَوْلِهِ وَقَاتِلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ وَجَدْتُمُوهُمْ وَأَخْرِجُوهُمْ مِّنْ حَيْثُ أَخْرَجْتُمُوهُمْ أَوْ مِنْ مَكَّةَ وَقَدْ فَعِلَ بِهِمْ ذَلِكَ عَامَ الْفَتْحِ وَالْفِتْنَةِ الشَّرْكَ مِنْهُمْ أَشَدُّ اعْظَمَ مِنَ الْقَتْلِ لَهُمْ فِي الْحَرَمِ أَوْ الْإِحْرَامِ الْفِتْنَةُ اسْتَفْظَمُوهُ وَلَا تَقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَيْ فِي الْحَرَمِ حَتَّى يُقَاتِلُوكُمْ فِيهِ فَإِنْ قَاتَلُوكُمْ فِيهِ فَاقْتُلُوهُمْ فِيهِ وَفِي قِرَاءَةِ وَلَا تَقَاتِلُوهُمْ فِي الْأَفْعَالِ الثَّلَاثَةِ كَذَلِكَ الْقِتَالُ وَالْإِحْرَامُ جَزَاءُ الْكُفْرِينَ.

১৯০ হুদায়বিয়ার বৎসর [৬ষ্ঠ হিজরি সনে] রাসূলুল্লাহ ﷺ -কে [কা'বা জিয়ারত করতে] মক্কা প্রবেশে কুরাইশগণ কর্তৃক যখন বাধা প্রদান করা হয়েছিল তখন কাকিরদের সাথে তাঁর এই মর্মে সন্ধি হয় যে, তিনি আগামীবার এসে [ওমরা] সমাপন করবেন। আর কাফেরগণ তখন তিনদিনে জন্য মক্কা নগরী খালি করে দেবে। তদনুসারে রাসূলুল্লাহ ﷺ [সাহাবীগণসহ] 'কাজা ওমরা' পালন করার প্রস্তুতি নিলেন। তাঁদের তখন এই আশঙ্কা হলো যে, কুরাইশরা হয়তো সন্ধি পলন করবে না; বরং পুনরায় যুদ্ধে লিপ্ত হবে। হেরেম শরীফে ইহরামে থাকা অবস্থায় নিষিদ্ধ মাসে তাদের সাথে কোনো সংঘর্ষে লিপ্ত হওয়া মুসলিমগণ পছন্দ করছিলেন না। এ উপলক্ষে আব্দাহ তা'আলা নাজিল করেন- কাফেরদের মধ্যে যারা তোমাদের বিরুদ্ধে যুদ্ধ করে তোমরাও আব্দাহর পথে তাঁর দীনকে সমুদ্র করার উদ্দেশ্যে তাদের বিরুদ্ধে যুদ্ধ কর; কিন্তু প্রথম আক্রমণ শুরু করে তাদের উপর তোমরা সীমালঙ্ঘন করো না। নিশ্চয় আব্দাহ সীমালঙ্ঘনকারীদেরকে অর্থাৎ তাদের জন্য যে সীমা নির্ধারণ করে দেওয়া হয়েছে তা অতিক্রমকারীদেরকে ভালোবাসেন না।

[প্রথম আক্রমণ না করার] এ হুকুমটি সূরা বারাতের আয়াত এবং তা পরবর্তী এই বাক্য رَأَيْتُمْهُمْ حَيْثُ وَقَاتِلُوهُمْ [তাদের যেখানে পাও, হত্যা কর] দ্বারা মানসুখ বা রহিত হয়ে গেছে। যেখানে তাদের ধরতে পারবে অর্থাৎ তাদেরকে পাবে হত্যা কর। যে স্থান হতে তারা তোমাদেরকে বহিষ্কৃত করেছে অর্থাৎ মক্কা নগরী তোমরাও সেই স্থান হতে তাদেরকে বহিষ্কৃত কর। মক্কা বিজয়ের বৎসর তাদের সাথে এই [হত্যা ও বহিষ্কার করার] আচরণ করা হয়েছিল। হেরেম শরীফে ইহরামরত অবস্থায় হত্যা করা যাকে তোমরা গুরুতর পাপ বলে ধারণা করছ, তা হতে ফিতনা বা বিশৃঙ্খলা অর্থাৎ এদের এই শিরক বা অংশীবাদে বিশ্বাস নিকটতর। অধিক গুরুতর। মাসজিদুল হারামের অর্থাৎ হেরেম শরীফের নিকট তোমরা তাদের সাথে যুদ্ধ করবে না যে পর্যন্ত তারা সেখানে তোমাদের সাথে যুদ্ধ না করে। যদি সেখানে তারা তোমাদের সাথে যুদ্ধ করে, তবে তোমরা তাদেরকে সেখানে হত্যা কর। حَتَّى এ তিনটি ক্রিয়া অপর এক কেরাতে يَنْتَقِلُ. يَنْتَقِلُ. يَنْتَقِلُ. অর্থাৎ তিনটি ক্রিয়া এক রূপে পঠিত রয়েছে। এটাই হত্যা ও বহিষ্কার সত্য প্রত্যাখ্যানকারীদের পরিণাম।

১৯২. যদি তারা কুফর ও সত্যপ্রত্যাখ্যান হতে বিরত হয়  
এবং ইসলাম গ্রহণ করে তবে নিশ্চয় আল্লাহ  
তা'আলা তাদের সাথে ক্ষমাশীল, তাদের প্রতি পরম  
দয়ালু।

১৯৩. তোমরা তাদের বিরুদ্ধে যুদ্ধ করতে থাক যাবৎ এ  
ফিতনা অর্থাৎ শিরক নিশ্চিহ্ন না হয়ে যায় এর অস্তিত্ব  
আর না পাওয়া যায় এবং এক আল্লাহর জন্য-ই যেন  
হয় সকল দীন অর্থাৎ সকল ইবাদত-উপাসনা।  
তিনি ব্যতীত আর কারো যেন কোথাও উপাসনা না  
হয়। যদি তারা শিরক হতে বিরত হয় তবে আর  
তোমরা তাদের সাথে সংগ্রামে লিপ্ত হয়ো না।  
পরবর্তী বাক্য **فَلَا عُذْوَانَ** উক্ত কথার প্রতি  
ইঙ্গিতবহ। অনন্তর সীমালঙ্ঘনকারী ব্যতীত আর  
কারো উপর বাড়াবাড়ি নেই অর্থাৎ হত্যা ইত্যাদির  
মাধ্যমে আর কারো প্রতি কঠোর আচরণ ও  
বাড়াবাড়ি চলতে পারে না। যে ব্যক্তি শিরক হতে  
বিরত রইল সে জালিম ও সীমালঙ্ঘনকারী বলে  
গণ্য নয় সুতরাং তার উপর কোনোরূপ আক্রমণ  
ও দীড়ন চলতে পারে না।

### তাহকীক ও তারকীব

**عَامٌّ**। অর্থ- বাধা দেওয়া, বারণ করা। **صَدَّ (ن) صَدًّا**। মাযী মাজহুলের সীগাহ। [যখন বাধা প্রদান করা হলো] **لَمَّا صُدَّ**  
: বহর। **وَفَى (ض) وَفَاءً**। অর্থ- পূর্ণ করবে না। **لَا تَنْفَى**। প্রতুতি নিলেন। **تَجَهَّزَ**। খালি করে দেবে। **يَخْلَوُ**  
: উচ্চ করা, সম্মুখ করা। **لَا تَعْتَدُوا**। [সীমালঙ্ঘন করো না]। **إِعْلَافٌ**। লঙ্ঘন করা।  
**مَا حُدَّ لَهُمْ** : তাদের জন্য যে অব্যয়যোগে-জুলুম করা। **إِعْتَدَى الْحَقُّ**। সত্যের সীমালঙ্ঘন করল  
সীমা নির্ধারণ করে দেওয়া হয়েছিল।

**ثَفَفَ الشَّيْءُ إِذَا ظَفَرَ بِهِ وَجَدَهُ عَلَى جِهَةِ الْإِخْذِ وَالْغَلْبَةِ وَرَجُلٌ ثَفَفَ سَرِيْعَ الْإِخْذِ لِأَقْرَانِهِ** : **ثَفَفْتُمُوهُمْ**  
: **ثَفَفَ**। অর্থ- ধরা, পাকড়াও করা। **إِسْتَعْظَمُوهُ**। গুরুতর পাপ বলে ধারণা করেছে, মারাত্মক মনে করেছে।  
**إِنْتَهَى عَنْ شَيْءٍ**। কোনো কিছু শেষ হলো। **إِنْتَهَى عَنْ شَيْءٍ**। যদি তারা বিরত থাকে। **فَإِنْ أَنْتَهَوْا**  
হলো। **إِنْتَهَى إِلَيْهِ الْخَبَرُ**। তার কাছে খবরটি পৌঁছল।

**قَوْلُهُ وَفَى قِرَاءَةً بِلَا أَلِفٍ فِي الْأَفْعَالِ الثَّلَاثَةِ** : উক্ত ফেল তিনটি হলো-

১. **لَا تَقْتُلُوهُمْ** - তাদেরকে হত্যা করো না।

২. **يُقَاتِلُوكُمْ** - তারা তোমাদের হত্যা করে।

৩. **أَتَتَلَّوْهُمْ** - তোমরা তাদেরকে হত্যা কর।

**تُوجَدُ**। উল্লেখ করে এদিকে ইঙ্গিত করা হয়েছে যে, এখানে **كَانَ** শব্দটি নকসে নয়।

**قَوْلُهُ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةً** : কুফরিকে ফিতনা নাম দেওয়ার কারণ হচ্ছে তা ধ্বংসে উপনীত করে, যেভাবে ফিতনাও ধ্বংসে  
উপনীত করে। - [জাসসাস]

**عُذْوَانَ** : এর শাব্দিক অর্থ- বাড়াবাড়ি এখানে অর্থ- শাস্তি ও শাস্তিরূপে হত্যা। - [ইবনে কইর, কহল মা'আল]

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

আলোচনা ও যোগসূত্র : ষষ্ঠ হিজরি সনের জিলকদ মাসে রাসূলে কারীম ﷺ ওমরা আদায়ের উদ্দেশ্যে মক্কাভিমুখে যাত্রা করলেন। তখন মক্কা ছিল মুশরিকদের দখলে তারা হুদাইবিয়া নামক স্থানে নবী করীম ﷺ -এর সাহাবীদেরকে মক্কায় প্রবেশ করতে বাধা দিল। অবশেষে অনেক আলোচনার পর এ সন্ধি হলো যে, আগামী বছর তারা এসে ওমরা করবে। সূতরাং সপ্তম হিজরি সনের জিলকদ মাসে ওমরা আদায়ের উদ্দেশ্যে রাসূল ﷺ ও তাঁর সাহাবীগণ যাত্রা করলেন। সাহাবীদের আশঙ্কা হলো যে, মক্কার মুশরিকরা প্রতিশ্রুতি ভঙ্গ করে আক্রমণ না করে বসে, তাহলে এমন ক্ষেত্রে নীরবতাও কল্যাণকর হবে না। আর যদি তাদের মোকাবিলা করা হয়, তাহলে সম্মানিত মাসে অর্থাৎ যে মাসে যুদ্ধবিগ্রহ নিষেধ সে মাসেও যুদ্ধ করা অপরিহার্য হবে। আর নিষিদ্ধ চার মাস তথা জিলকদ, জিলহজ, মহররম ও রজব মাসের একটি হলো জিলকদ। এ কারণে মুসলমানগণ অত্যন্ত বিচলিত ছিলেন। এ প্রেক্ষাপটে আল্লাহ তা'আলা এ আয়াত অবতীর্ণ করলেন যে, এ সন্ধিচুক্তিকারীদের সাথে প্রতিশ্রুতি অনুযায়ী তোমরা নিজেদের পক্ষ থেকে যুদ্ধের সূত্রপাত ঘটাবে না। তবে তারা যদি অস্বীকার ভঙ্গ করে তোমাদের উপর আক্রমণ করতে উদ্যত হয়, তখন তোমরা কোনোরূপ সঙ্কোচ না করে নির্দিধায় তাদের মোকাবিলা করবে।

এ আয়াতে নির্দেশ দেওয়া হয়েছে যে, কেবল ঐসব কাফেরদের সাথে যুদ্ধ করবে, যারা মুসলমানদের সাথে যুদ্ধ করতে উদ্যত হয়। এর উদ্দেশ্য হলো, নারী, শিশু, ধর্মযাজক অর্থাৎ যারা দুনিয়াবিমুখ হয়ে ধর্মের ব্যাপারে নিয়োজিত যেমন- পাদ্রি, এভাবে বিকলাঙ্গ, মাজুর অথবা যেসব লোক কাফেরদের নিকট শ্রমিকরূপে কর্মরত, তাদের সাথে যুদ্ধ করবে না। অর্থাৎ আয়াতে ঐসব মানুষের সাথে যুদ্ধ করার নির্দেশ দেওয়া হয়েছে, যারা মুসলমানদের সাথে যুদ্ধে লিপ্ত হয়। তবে উল্লিখিত লোকদের মধ্য থেকে কেউ যদি কোনো প্রকার কাফেরদের সহায়তা করে তাহলে তাকেও হত্যা করা জায়েজ। কেননা তারা **الَّذِينَ يَتَّبِعُونَكَ** -এর অন্তর্ভুক্ত। -[মাঘহারী, জাসসাস, মা'আরিফ]

ইসলাম শুধু ঐ সকল মানুষের সাথে যুদ্ধের নির্দেশ দিয়েছে, যারা যুদ্ধে অংশগ্রহণ করে। যারা যুদ্ধে অংশগ্রহণ করে না বা সাধারণ জনগণ, তাদের সাথে যুদ্ধের কোনো সম্পর্ক নেই। বর্তমানে সাধারণ জনগণের মাথার উপর বোমাবাত করা, নিরাপদ শহুরে ধ্বংসযজ্ঞ চালানো এবং তাদের উপর বিষাক্ত গ্যাস ছোড়া, অগ্নিবোমা [নেপাম বোমা] নিক্ষেপ করার আইন মানবতা ও ইসলামের যুদ্ধনীতির সম্পূর্ণ বিরোধী। শত শত নয় বরং হাজার হাজার নিরপরাধ মানুষকে মুহূর্তের মধ্যে মৃত্যুর কোলে ফেলে দেওয়ার পর কেবল সরি [sorry] বলা বর্তমান সভ্য বিশ্বের জন্য শোভা পায়, ইসলামের জন্য তা আদৌ শোভা পায় না। -[তাকসীরে মাজেদী]

**قَوْلُهُ قَاتِلُوا** : যুদ্ধ করার এ হুকুম দেওয়া হচ্ছে কাদের? সে নিপীড়িত অসহায় মুসলমানদের, যারা দু-চার দশদিন বা দু-চার মাস নয়- দীর্ঘ তেরটি বছর যাবৎ দিনের পর দিন শিকার হয়েছেন মক্কার কাফেরদের নির্যাতনের পর নির্যাতনের; বরং বলুন! যারা হায়েনার নখরাঘাত ও নরপশুদের বর্বরতা সইবার কঠিন পরীক্ষায় হয়েছিলেন সম্পূর্ণ উত্তীর্ণ, আর এখন স্বদেশ ছেড়ে পরদেশে গিয়েও, জন্মভূমি ও বাড়িঘরের মায়া ত্যাগ করেও যারা মদিনায় স্বস্তির নিঃশ্বাস নিতে পারছিলেন না।

**قَوْلُهُ فَيَسْبِغِ اللَّهُ** : তা হতে হবে আল্লাহরই পথে। শিরক দূরীভূত করে তাওহীদ প্রতিষ্ঠার লক্ষ্যে, সত্য ধর্মের ঝাঞ্জা উড্ডীন করা ও ন্যায় ধর্মের সহায়তার লক্ষ্যে। আত্মগরজে নয়- 'আত্মা'র স্বার্থে, অহং-এর নৈবেদ্যে নয়- অহং মিটাবার উদ্দেশ্যে। গোত্র-গোষ্ঠীর স্বার্থে নয়, প্রভাব-বলয় সম্প্রসারণে নয়, 'পণ্য বাজার' রক্ষার নামে, সামুদ্রিক নিরাপত্তা রক্ষার অজুহাতে, উপনিবেশ রক্ষার স্বার্থে কিংবা রফতানি বাজার তৈরির স্বার্থে- মোটকথা নতুন পুরাতন যত গোষ্ঠী ও বলয় স্বার্থ রয়েছে এ ধরনের জাহিলি পতাকার অধীনে জিহাদ নয়। পরিচ্ছন্ন ও দ্ব্যর্থহীনভাবে আল্লাহর পথে জিহাদ হতে হবে। আর আল্লাহর পথে হওয়ার অর্থ হলো আল্লাহর দীনের মর্যাদা বিকাশে জিহাদ হবে আল্লাহর কালেমার অগ্রগতি বিধান ও দীনের মর্যাদা প্রতিষ্ঠার লক্ষ্যে **مَدَارِكِ** **الْجِهَادِ لِإِعْلَاءِ كَلِمَةِ اللَّهِ وَاعْزَازِ الدِّينِ** - অর্থাৎ তোমরা জিহাদ করবে আল্লাহর কালেমা বুলন্দ করা ও তাঁর দীনের মর্যাদা বিধানের **بِنِصَاوِي** **كَلِمَتِهِ وَاعْزَازِ دِينِهِ** - অর্থাৎ দীনের স্বার্থে ও কালেমা প্রসারের অর্থাৎ তার আনুগত্য ও সন্তুষ্টি অন্বেষণ। -[তাকসীরে মাজেদী]



نَرَى الْقَوْمَ بِمَا يُولُونَكُمْ رَبَّ الْعَالَمِينَ بِمَا يُولُونَكُمْ رَبَّ الْعَالَمِينَ যব : হযরত বিবাহে বন্ধুইত্ব অবতীর্ণ হয়..... এর ভাষ্য কি বিবৃতি দিচ্ছে? দুটি বিষয় সম্পূর্ণ পরিষ্কার হয়ে থাকবে।

ক. যুদ্ধের সূচনা মুসলমানগণ নয়- অন্যপক্ষই করছিল। (أَيُّ الَّذِينَ يَبْدُوَنَّكُمْ بِالْقِتَالِ - ابْنُ عَبَّاسٍ (رض)) অর্থাৎ যারা জেহাদের বিরুদ্ধে যুদ্ধের সূচনা করে। (أَيُّ يَنْجُزُونَكُمْ الْقِتَالَ دُونَ الْمُحَاجِّزِينَ - مَذَارِك) অর্থাৎ যারা আক্রমণাত্মক চরিত্রের রয়েছে, যারা সন্ধিকামী বা আত্মরক্ষামূলক অবস্থানে রয়েছে তারা নয়। (يَجُزُّنَكُمْ الْقِتَالَ إِنْ قَاتَلَكُمْ) অর্থাৎ যুদ্ধ করা তোমাদের জন্য হলাল ও বৈধ হবে- যদি কাফেররা তোমাদের বিরুদ্ধে যুদ্ধ করে। (الْكَفَّارُ - قُرْطُبِي) হয়-

খ. যুদ্ধের বিধান শুধু তাদের ক্ষেত্রেই প্রযোজ্য, যারা বাস্তবিক যুদ্ধরত, কিংবা আধুনিক সামরিক পরিভাষায় বললে যারা সারিবদ্ধ ও সেনা সামাবেশকারী [combatants] তাদের মোকাবিলায়; সামরিক অবস্থানের নয় [Non-combatants] অসামরিক অবস্থানকে বোমা বর্ষণের লক্ষ্য নির্ধারণ করা, শান্তিপ্রিয় নগরবাসীদের উপর বিমান হামলা চালানো এবং তাদের উপর বিষাক্ত গ্যাস ও বিক্ষোভক বর্ষণের 'অতি সভ্যতাসম্মত' সামরিক বিধির সঙ্গে ইসলামের জিহাদ নীতির আদৌ কোনো পরিচয় নেই। বয়োবৃদ্ধ, নারী, পুরুষ, বিকলাঙ্গ, অসুস্থ-ব্যাধিগ্রস্ত, নিঃসঙ্গ জীবনযাপনকারী সাধু-সন্ন্যাসী-মোটকথা যুদ্ধে অপারগ বা যুদ্ধ সম্পর্ক রহিত সব শ্রেণির মানুষকে রাসূল ﷺ-এর প্রথম খলিফা হযরত আবু বকর সিদ্দীক (রা.) তো স্বার্থহীন ভাষায় যুদ্ধ বহির্ভূত ঘোষণা করেই দিয়েছিলেন। সেই সাথে উক্ত আয়াতও সে ব্যাতিক্রমের ইঙ্গিত প্রদান করছে-

لَا تَقْتُلُوا النِّسَاءَ وَلَا الصِّبْيَانَ وَلَا الشَّيْخَ الْكَبِيرَ وَلَا مَنْ أَلْفَى الْيَكْمُ السَّلْمَ وَكَفَّ يَدَاهُ (ابْنُ عَبَّاسٍ (رض))

অর্থাৎ নারীদের হত্যা করো না, শিশুদেরও নয়, বয়োবৃদ্ধদেরও নয় এবং যারা তোমাদের সঙ্গে সন্ধি-সমঝোতা প্রয়াসী হয়ে অস্ত্র থেকে হাত তুলে নিয়েছে, তাদেরও নয়।

অর্থাৎ যারা তোমাদের বিরুদ্ধে যুদ্ধংদেহী হয় না, তাদের বিরুদ্ধে যুদ্ধ করো না [তাদের হত্যা কর না]। [অর্থাৎ নারী, শিশু ও রাহিব-পাদ্রী-সন্ন্যাসী]।

হযরত ওমর (রা.) সূত্রে বর্ণিত। তিনি বলেন, নবী করীম ﷺ-এর কোনো যুদ্ধে এক নারীকে নিহত অবস্থায় পাওয়া গেলে রাসূলুল্লাহ ﷺ নারী ও শিশু হত্যার প্রতি তাঁর বিরূপ প্রতিক্রিয়া ব্যক্ত করলেন। -[বুখারী ও মুসলিম]

হযরত বুরায়দা (রা.) সূত্রে বর্ণিত। নবী করীম ﷺ যখন কোনো বাহিনী অভিযানে পাঠাতেন, তখন বলতেন- بِسْمِ اللَّهِ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تَقْتُلُوا إِمْرَأَةً وَلَا وَلِيدًا وَلَا شَبْعًا كَهْمًا অর্থাৎ লড়াই কর আল্লাহর নামে ও আল্লাহর পথে এবং কোনো নারীকে, কোনো শিশুকে, কোনো বৃদ্ধকে হত্যা করবে না।

আবীরুল মু'মিনীন হযরত আবু বকর সিদ্দীক (রা.)-এর মূল ফরমানে তো ফলদার গাছ কাটারও নিষেধাজ্ঞা রয়েছে। তিনি এ হুকুম দিয়েছিলেন ইসলামি খেলাকতের সেনাবাহিনীর প্রথম সিপাহসালার [কমান্ডার ইন চীফ] ইয়াযীদ ইবনে আবু সুলায়মান (রা.)-কে। তিনি তাঁকে বিদায় জানিয়েছিলেন পায়ে হেঁটে হেঁটে এগিয়ে গিয়ে। তার ফরমানের শব্দমালা এভাবে উদ্ধৃত হয়েছে-

وَأَنْزَى أَوْصِيكَ بِعَشْرٍ لَا تَقْتُلْ إِمْرَأَةً وَلَا صَبِيًّا وَلَا كَبِيرًا وَلَا مَرْمًا وَلَا تَقْطَعَنَّ شَجَرًا مُشِيرًا لَا تَضْرِبَنَّ عَابِرًا وَلَا تَغْرِقَنَّ نَاشَةً وَلَا بَعِيرًا إِلَّا لِسَابِكِلَةٍ وَلَا تَحْرِقَنَّ نَضْلًا وَلَا تَفْرِقَنَّه.

অর্থাৎ আমি তোমাদের দশটি বিষয়ের নির্দেশ দিচ্ছি- অবশ্যই কোনো নারীকে হত্যা করবে না, কোনো শিশুকে নয়, কোনো বয়োবৃদ্ধকে নয়, অবশ্যই কোনো ফলদার গাছ কাটবে না; অবশ্যই বসতি ধ্বংস করবে না, অবশ্যই কোনো ছাগল মেরে ফেলবে না, কোনো উটও নয় তবে [বাহিনীর] খাদ্য প্রয়োজনে এবং অবশ্যই কোনো খেজুর বাগান জ্বলিয়ে দেবে না, তছনছ করবে না। -[তাফসীরে মাজেদী]

مَجَاوِزًا : অতিক্রমণের বিভিন্নরূপ হতে পারে। যথা-  
قَوْلُهُ وَلَا تَعْتَدُوا : অভিধানে [এর ক্রিয়ামূল] -এর অর্থ ন্যায় ও অধিকারে সীমা অতিক্রম করা [الْعَتَى]। এ অতিক্রমণের বিভিন্নরূপ হতে পারে। যথা-

ক. সীমা [حَدًا] দ্বারা শরিয়তের নির্ণীত সীমা উদ্দেশ্য হতে পারে। অর্থাৎ প্রতিশোধ শূন্য বা বিজয় উল্লাসে নির্বিচারে শত্রুপক্ষের যোদ্ধা-অযোদ্ধা নির্বিশেষে সকলকে হত্যা করতে লেগে যাওয়া, তাদের ক্ষেত-খামার, বাগ-বাগিচা, [বনভূমি] তৃণভূমিতে আগুন ধরিয়ে দেওয়া, তাদের অবলা পশুগুলো ধ্বংস করা ইত্যাদি। কুরআন পৃথিবীকে এ শিক্ষা দিয়েছে যে, শক্তির ব্যবহার শুধু ততটুকু বৈধ, যতটুকু না হলেই নয়।

খ. সীমা দ্বারা চুক্তির সীমাও উদ্দেশ্য হতে পারে। যেমন, চুক্তি ভঙ্গকারী ও অঙ্গীকার পদদলনে অভ্যস্ত সম্প্রদায়ের দেখাদেখি চুক্তির তোয়াক্কাত না করে নিজেরাই প্রথমে আক্রমণ করে বসা। এ ধরনের আরো বিভিন্নরূপে সীমালঙ্ঘন হতে পারে। বহুত্ব [غِيَاثًا] শব্দ বাড়াবাড়ির সবগুলো দিককেই অন্তর্ভুক্ত করে এবং যে কোনো ধরনের বাড়াবাড়ি এ নিষেধাজ্ঞার অন্তর্ভুক্ত। অর্থাৎ আক্রমণের সূচনা করে সীমালঙ্ঘন করো না কিংবা চুক্তিবদ্ধদের উপর আক্রমণ করে বা হুমকি প্রদান ও সতর্কীকরণ ব্যতিরেকে অতিক্রান্ত আক্রমণ কিংবা অঙ্গ বিকৃত [হাত, পা, নাক, কান ইত্যাদি কর্তন] কিংবা যাদের হত্যা নিষিদ্ধ, তাদের হত্যা করে সীমা লঙ্ঘন। অর্থাৎ সম্ভাব্য কোনো ধরনের বাড়াবাড়ি করো না। -[তাফসীরে মাজেদী]

قَوْلُهُ وَاتَّقُوا اللَّهَ حَيْثُ تَقِفْتُمْ : এ আয়াতের উদ্দেশ্য হচ্ছে নিঃসন্দেহে মানুষের রক্তপাত ঘটানো অতি জঘন্য কাজ। কিন্তু যখন কোনো দল বা পার্টি নিজেদের ভ্রান্ত চিন্তা-ধারণাকে অন্যদের উপর চাপাতে চায় এবং মানুষকে সত্য গ্রহণ থেকে জোরপূর্বক বাধা দেয়, কোনো সমস্যার সমাধান বৈধ ও যুক্তিযুক্ত উপায়ে করার স্থলে পাশবিক শক্তি কাজে লাগায়, তখন তারা হত্যার ভুলনায় আরও জঘন্য অন্যায়ের লিপ্ত হয়। এ ধরনের লোকদেরকে হত্যা করে তাদের এহেন কর্মকাণ্ড হতে দেশবাসীকে রক্ষা করা সম্পূর্ণরূপে বৈধ।

মক্কী জীবনে কাফের গোষ্ঠী কর্তৃক সীমাহীন অবর্ণনীয় দুঃখ-কষ্ট ভোগ করা সত্ত্বেও মুসলমানদের নির্দেশ ছিল তারা যেন ক্ষমা দ্বারা কাজ নেয়। মক্কী জীবনে এমন কোনো দিন আসেনি যে, সূর্য উদয়ের সাথে সাথে মুসলমানদের বিপক্ষে নতুন কোনো মসিবেত না এসেছে। কিন্তু মুসলমানদের কঠোরভাবে বলা ছিল তারা যেন সদা ক্ষমার গুণ প্রদর্শন করে। আয়াতের ব্যাপকতা দ্বারা যে বিষয়টি প্রতিভাত হচ্ছে তা হলো, কাফেররা যেখানেই থাকুক তাদেরকে হত্যা করা বৈধ, মূলত এর উদ্দেশ্য এমন নয়; বরং প্রথম বিধান যুদ্ধের ক্ষেত্রে, দ্বিতীয়ত এ আয়াত তার ব্যাপকতার উপর বহাল নয়। কারণ সামনেই এ থেকে বিশেষ ব্যক্তিবর্গকে খাস করা হয়েছে।

وَإِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَ الصَّافِينَ : এর শব্দরূপ বহুবচন হওয়ার সূত্রে হানাফী ফকীহগণও এ তত্ত্ব আহরণ করেছেন যে, জিহাদে অবতীর্ণ হওয়ার অপরিহার্যতা [ফরজ] ব্যক্তিগত নয়; বরং সামগ্রিক ও সমষ্টিগত। অর্থাৎ ইমাম বা নেতার নেতৃত্বে। বাহিনী বিদ্যমান থাকার অপরিহার্যতা যেন ভাষ্যের প্রত্যক্ষ অভিব্যক্তি (عِبَارَةُ النَّصْرِ)। আর ইমাম অর্থাৎ মুসলিম জননেতার [রাষ্ট্রীয়] উপস্থিতি ভাষ্যের অন্তর্নিহিত দাবি (إِقْطِصَاءُ النَّصْرِ)। কেননা ইমাম বা পরিচালক ব্যতীত বাহিনী সংগঠন ও তার শৃঙ্খলা বিধান সম্ভব নয়। -[তাফসীরে মাজেদী]

قَوْلُهُ وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ : অর্থাৎ হেরেম শরীফে হত্যা ও হানাহানির চেয়েও জঘন্যতম কাজে হচ্ছে তাওহীদ ও ঈমানের এ কেন্দ্রভূমিতে শিরক করা এবং শিরকের প্রচার-প্রসার ঘটানো। এর আরেকটি অর্থ এও হতে পারে যে, মসজিদুল হারামে গমনে তোমাদেরকে তাদের বাধাদান হারামে তোমরা তাদেরকে হত্যা করার চেয়ে গুরুতর অপরাধ।

-[মাদারেক ও কাশশাফ]

قَوْلُهُ وَلَا تُقَاتِلُوا عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يُفَاتِلَكُمْ فِيهِ : মসজিদে হারামে তাদেরকে হত্যা করো না, যতক্ষণ তারা তোমাদেরকে হত্যা না করে।

মাসআলা : হেরেম শরীফে মানুষ তো দূরের কথা কোনো শিকারি প্রাণীকে বধ করাও জায়েজ নয়। তবে এ আয়াত দ্বারা এ বিষয়টি প্রতীয়মান হলো যে, হেরেমের অভ্যন্তরে কেউ যদি অন্য কাউকে হত্যা করতে উদ্যত হয়, তাহলে 'মেক-বিল' স্বতন্ত্র তাকে হত্যা করা বৈধ। -[ম'আরিফুল কুরআন]

فَإِذَا انْسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ الْع : সূরা বারাতের সে আয়াতটি হলো- قَوْلُهُ مَنْسُوعٌ بِأَبَةٍ بَرَاءَةٍ

এর ব্যাখ্যা فِي الْحُرُمِ দ্বারা করে ইঙ্গিত করেছেন যে, এখানে অংশ বলে মূলত পূর্ণ জিনিসটিই উদ্দেশ্য। অর্থাৎ মসজিদে হারাম দ্বারা সম্পূর্ণ হেরেম শরীফ উদ্দেশ্য। কারণ শুধু মসজিদে হারামেই যুদ্ধ নিষিদ্ধ নয়; বরং গোটা হেরেমেই নিষিদ্ধ।

قَوْلُهُ عَنِ الْكُفْرِ وَأَسْلَمُوا : মুফাসসির (র.) এ অংশটুকু বৃদ্ধি করে এদিকে ইঙ্গিত দিলেন যে, শুধু ঐ যুদ্ধ থেকে বিরতি নয় যার সূচনা তারা করেছিল; বরং সে যুদ্ধের মূল কারণ ও উৎস অর্থাৎ কুফরি ও শিরকি ধ্যানধারণা ও মতবাদ থেকে বিরত থাকতে হবে।

قَوْلُهُ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ : আয়াতের এ অংশটুকু স্পষ্ট করে দিয়েছে যে, পূর্ববর্তী اِنْتَهَرُوا অংশে বিরতি দ্বারা কুফর ও শিরক হতে বিরতি উদ্দেশ্য, শুধু যুদ্ধ বিরতি উদ্দেশ্য নয়। কেননা ক্ষমা ও দয়া গুণের প্রকাশ ঘটতে পারে কুফর থেকে প্রত্যাবর্তনকারী হওয়ার ক্ষেত্রেই, শুধু যুদ্ধ বর্জন করার ক্ষেত্রে নয়। অর্থাৎ কুফরি থেকে যে তওবা করবে, তার বিষয়ত পাপ ক্ষমাপ্রাপ্ত হওয়ার সাথে সাথে ভবিষ্যতেও তার সঙ্গে দয়ার আচরণ করা হবে। পবিত্র কুরআনেরই অন্যত্র ইরশাদ হয়েছে- قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ অর্থাৎ যারা কুফরি করে তাদের বলে দিন, তারা যদি [কুফর থেকে] বিরত হয়, তবে তাদের জন্য অতীতে যা হয়েছে, তা ক্ষমা করে দেওয়া হবে।

হত্যাকারীর তওবা কবুল হবে : ফুকাহায়ে কেলাম ও মুফাসসিরগণ এ আয়াত থেকে হত্যাকারীর তওবা কবুল হওয়ার মাসআলাটিও উদ্ভাবন করেছেন। তাদের বক্তব্য হলো, কুফরি থেকে তওবা যেহেতু কবুল হতে পারে, আর স্বৈচ্ছায় ও সজ্ঞানে হত্যা [অতি মারাত্মক সন্দেহ নেই, তবুও তা] কুফরির চেয়ে তুলনামূলক লঘুপাপ। সুতরাং হত্যার অপরাধে তওবা কবুল না হওয়ার কি কারণ থাকতে পারে? -[আহকামুল কুরআন : জাসসাস]

মক্কার কাফের ও অন্য ভূখণ্ডের কাফেরের মাঝে পার্থক্য : যদি এরা ইসলাম গ্রহণ না করে, তখন অন্য কাফেরদের ক্ষেত্রে যদিও জিয়য়া দেওয়ার স্বীকারোক্তিতে যুদ্ধ বিরতির বিধান রয়েছে, কিন্তু বিশেষভাবে মক্কার এ কাফেররা আরবের বাসিন্দা হওয়ার কারণে তাদের জন্য জিজিয়া বিধি প্রযোজ্য হবে না। তাদের জন্য বিধান হলো- হয় ইসলাম, নয় হত্যা। ইসলাম যেহেতু একটি বিশ্বজনীন ধর্ম এবং সেহেতু তার জন্য একটি ভৌগোলিক কেন্দ্র ও নিজস্ব পরিমণ্ডল অপরিহার্য ছিল। অর্থাৎ সমগ্র বিশ্বের অন্তত একটি স্থান তো এমন হওয়ার ছিল, যা হবে কুফরি ও শিরক হতে সম্পূর্ণ পবিত্র এবং তাওহীদপন্থীদের জন্য ইসলামের পূর্ণাঙ্গ রূপরেখা বাস্তবায়নের সম্ভাবনাময় ক্ষেত্র। যথার্থ অর্থে পাক স্থান [আক্ষরিক অর্থে পবিত্র ভূমি]। আর এ লক্ষ্য বাস্তবায়নে রাসূল ﷺ -এর জন্য ভূমি ওহী অবতরণক্ষেত্র [ও আল্লাহর পবিত্র ঘরের চৌহদ্দি] এর চেয়ে অধিক সমীচীন আর কোন ভূখণ্ড। ... [এজন্য] আরবের কাফেররা ইসলাম গ্রহণ না করলে তাদের জন্য শুধুই হত্যা বিধিই প্রযোজ্য হবে। তাদের জিজিয়া দেওয়ার প্রস্তাব প্রত্যাখ্যাত হবে। -[তাকসীরে মাজেদী]

## অনুবাদ :

১৯৪। ১৯৫. الشَّهْرُ الْحَرَامُ الْمُحَرَّمُ مُقَابِلُ  
بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ فَكَمَا قَاتَلُوكُمْ فِيهِ  
فَاقْتُلُوهُمْ فِي مِثْلِهِ رَدٌّ لِّاسْتِعْظَامِ  
الْمُسْلِمِينَ ذَلِكَ وَالْحُرْمَةُ جَنَعَ  
حُرْمَةٍ مَا يَجِبُ احْتِرَامُهُ قِصَاصٌ أَيْ  
يُقْتَصُّ بِمِثْلِهَا إِذَا انْتَهَكْتَ فَمَنْ  
اعْتَدَى عَلَيْكُمْ بِالْقِتَالِ فِي الْحَرَمِ أَوْ  
الْإِحْرَامِ أَوْ الشَّهْرِ الْحَرَامِ فَاعْتَدُوا  
عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ  
سُمِّيَ مُقَابِلَتُهُ إِعْتِدَاءً لِشَبْهِهَا  
بِالْمُقَابِلِ بِهِ فِي الصُّورَةِ وَاتَّقُوا اللَّهَ  
فِي الْإِنْتِصَارِ وَتَرَكِ الْإِعْتِدَاءَ وَاعْلَمُوا  
أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ بِالْعَوْنِ  
وَالنَّصْرِ.

১৯৫। ১৯৬. এবং আল্লাহর পথে অর্থাৎ তাঁর আনুগত্যে অর্থাৎ জিহাদ ইত্যাদিতে ব্যয় কর। তোমরা নিজের হাত بِأَيْدِيهِمْ-এর হরফটি অতিরিক্ত। অর্থাৎ নিজেদেরকে ধ্বংসের মধ্যে নিক্ষেপ করো না। অর্থাৎ জিহাদের মধ্যে ব্যয় করা হতে বিরত থেকে বা জিহাদ করা পরিত্যাগ করে নিজেদের ধ্বংস করো না। কেননা এটা তোমাদের বিরুদ্ধে তোমাদের শত্রুদেরকেই শক্তি যোগাবে। আল্লাহর পথে ব্যয় ইত্যাদি করে পুণ্য সাধন কর, নিশ্চয় আল্লাহ সৎকর্ম প্রায়শ্চন্দ্রের ভালবাসেন। অর্থাৎ তিনি তাদের পুণ্যফল দান করবেন।

سَمِي مَقَابَلَتِه -এর দ্বারা একটি প্রশ্নের নিরসন করা হয়েছে। প্রশ্ন: যদি জালেমের কাছ থেকে জুলুমের প্রতিশোধ নেওয়া হয়, তাহলে তাকে জুলুম বলা হয় না। কারণ এটা তার অধিকার। অথচ এখানে প্রতিশোধ গ্রহণকে [جُزَاء] জুলুম দ্বারা প্রকাশ করা হয়েছে।

উত্তর. উভয়টি বাহ্যিকভাবে একই ধরনের হওয়ায় এভাবে ব্যক্ত করা হয়েছে। যেমনটি করা হয়েছে- **جَزَاءُ السَّيِّئَةِ سَيِّئَةً** -এর মাঝে।

আরবি বাকধারায় একটি রীতি আছে যে, কোনো কাজের জন্য যে শব্দ ব্যবহার করা হয়, সে কাজের প্রতিদান ও শাস্তির জন্যও হুবহু ঐ একই শব্দ ব্যবহার করা হয়। যেমন 'চক্রান্ত' বুঝাবার জন্য **مَكْر** শব্দ এবং তার পাল্টা ব্যবস্থার জন্যও ঐ শব্দই, তদ্রূপ **كَيْد** [যড়যন্ত্র] -এর শাস্তির জন্যও হুবহু **كَيْد** শব্দ; উপহাসের (**اسْتَهْزَأَ**) পাল্টা ব্যবস্থার জন্যও একই **اسْتَهْزَأَ** শব্দের ব্যবহার। এ বর্ণনামূলক **مُشَاكَلَةٌ** [সাদৃশ্য] নামে পরিচিত। পবিত্র কুরআনে আরবি অলংকার **بَلَاغَت** শাস্ত্রের অন্যান্য রীতি-পদ্ধতির ন্যায় এ পদ্ধতিটিরও বহুল ব্যবহার রয়েছে। -[তাফসীরে মাজেদী]

**قَوْلُهُ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ بِالْعَزْوَاقِ** মুতাকীণের সাথে আল্লাহর সঙ্গে-এর অর্থ কি? এর ধরনই বা কি? মুফাসসির (র.) **بِالْعَزْوَاقِ** শব্দ বৃদ্ধি করে তার জবাব দিয়েছেন যে, আল্লাহর সঙ্গে-এর রূপ হলো তাঁর সাহায্য, সহায়তা, তাঁর সংরক্ষণ [ও অবগতি] ইত্যাদি। ইমাম রাযী (র.) এখানে থেকে এ তত্ত্ব আহরণ করেছেন যে, আল্লাহ তা'আলা জড় দেহধারী [সাকার] জড়বস্তু নন, কোনো স্থানে তিনি অবস্থিত নন, যেমন সব দেহধারী জড়বস্তু কোনো না কোনো শূন্যস্থানকে পূরণ করে রাখে। তাফসীরে কাবীরে রয়েছে- **وَهَذَا مِنْ أَقْوَى الدَّلَائِلِ عَلَى أَنَّهُ لَيْسَ بِجِسْمٍ وَلَا فِي مَكَانٍ** অর্থাৎ এটাই অন্যতম প্রবল প্রমাণ যে, তিনি কোনো স্থানে আবদ্ধ নন।

**قَوْلُهُ وَأَنْفَقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ** যোগসূত্র: জীবন উৎসর্গ করার হুকুম তো জিহাদের হুকুমের অন্তর্ভুক্তরূপে প্রদত্ত হয়েছে। এখন সম্পদ ব্যয় করার হুকুম পাওয়া গেল।

**قَوْلُهُ** [আল্লাহর রাহে] শর্তটির প্রতি গভীর দৃষ্টি দিতে হবে। শুধু জীবন দিয়ে দেওয়াই যেমন ইসলামে কাম্য ও উদ্দেশ্য নয়, বরং কাম্য ও উদ্দেশ্য সে জীবনদান, যা হবে আল্লাহর পথে, আল্লাহর দীনের শ্রেষ্ঠত্ব বিধানের লক্ষ্যে; তদ্রূপ যে কোনো প্রকারে শুধু মাল খরচ করার কোনো মূল্য ও গুরুত্ব ইসলামে নেই। এখানে মূল্য ও মহিমা রয়েছে সে সম্পদ ব্যয়ের, যা হবে সত্য ন্যায়ের পথে, অসত্য-অন্যায়ের পথে নয়, যা হবে আল্লাহর সন্তুষ্টি বিধান, প্রবৃত্তির চাহিদা পূরণে নয়। বর্ণনামূলক এখানে যদিও যুদ্ধ সংক্রান্ত প্রয়োজনে ব্যয়ের প্রতি ইঙ্গিত রয়েছে, তবুও ফী সাবিলিল্লাহ তথা আল্লাহর পথের ব্যাপ্তি যে কোনো দীনি কাজে সম্পদ ব্যয় করাকে এর অন্তর্ভুক্ত করবে। -[তাফসীরে মাজেদী]

**وَلَا تُلْقُوا أَنْفُسَكُمْ بِأَيْدِيكُمْ** অর্থঃ নিজদের হাতে **قَوْلُهُ** : প্রকৃত রূপ ছিল- **وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ** নিজদের ধ্বংস করো না। অর্থঃ 'নিজদের অস্তিত্বকে তোমরা ধ্বংসে নিপতিত করো না।' -[বায়যাবী] এখানে উদ্দেশ্য হচ্ছে উম্মতের জাতীয় প্রয়োজনের ক্ষেত্রে কৃপণতা করে উম্মতকে ধ্বংসে নিপতিত করো না।

**وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ** [এবং স্বহস্তে নিজেকে ধ্বংসের মুখে ঠেলে দিয়ে না।] আয়াতাংশের শাস্তিক অর্থ অত্যন্ত দ্ব্যর্থহীন ও স্পষ্ট। এতে স্বেচ্ছায় নিজেকে ধ্বংসের মুখে নিক্ষেপ করতে বারণ করা হয়েছে।

'ধ্বংসের মুখে নিক্ষেপ করা' বলতে এক্ষেত্রে কি বুঝানো হয়েছে? এখন কথা হলো যে, 'ধ্বংসের মুখে নিক্ষেপ করা' বলতে এ ক্ষেত্রে কি বুঝানো হয়েছে, এ প্রসঙ্গে কুরআন মাজীদে ব্যাখ্যাভাগের বিভিন্ন অভিমত রয়েছে। যথা-

১. ইমাম জাসসাস রাযী (র.) বলেছেন, আয়াতের ব্যাখ্যায় বর্ণিত বিভিন্ন উক্তির মাঝে কোনো বিরোধ নেই। প্রত্যেকটি উক্তিই গৃহীত হতে পারে।
২. হযরত আবু আইয়ূব আনসারী (রা.) বলেন, এ আয়াত আমাদের সম্পর্কেই নাজিল হয়েছে। আমরা এর ব্যাখ্যা উত্তমরূপেই জানি। কথা হলো, আল্লাহ তা'আলা ইসলামকে যখন বিজয়ী ও সুপ্রতিষ্ঠিত করলেন, তখন আমাদের মধ্যে আলোচনা হলো যে, এখন আর জিহাদের কি প্রয়োজন? এখন আমরা আপন গৃহে অবস্থান করে বিষয়-সম্পত্তির দেখাশোনা করি। এ প্রসঙ্গেই আয়াতটি নাজিল হলো।

এতে স্পষ্ট বুঝা যাচ্ছে যে, ধ্বংসের দ্বারা এখানে জিহাদ পরিত্যাগ করাকেই বুঝানো হয়েছে। এর দ্বারা প্রমাণিত হচ্ছে যে, জিহাদ পরিত্যাগ করা মুসলমানদের জন্য ধ্বংসেরই কারণ। সেজন্যই হযরত আবু আইয়ূব আনসারী (রা.) সারা জীবনই জিহাদ করে গেছেন। শেষ পর্যন্ত তিনি ইস্তাযুলে শহীদ হয়ে সেখানেই সমাহিত হয়েছেন।

অনুবাদ :

১৯৬. তোমরা আল্লাহর উদ্দেশ্যে হজ ও ওমরা পূর্ণ কর অর্থাৎ এতদুভয়ের হকসহ যথাযথভাবে এগুলো আদায় কর। কিন্তু তোমরা যদি বাধাপ্রাপ্ত হও অর্থাৎ শত্রু ইত্যাদির কারণে তা পূরণ করতে বাধাপ্রাপ্ত হও তবে তোমাদের উপর কর্তব্য হবে সহজলভ্য যা সহজ হয় তা কুরবানি করা। আর তা হলো কমপক্ষে একটি ছাগী। যে পর্যন্ত উল্লিখিত কুরবানির পশু তার স্থানে অর্থাৎ যে স্থানে তা জবাই করা বৈধ সেই স্থানে; ইমাম শাফেয়ী (র.)-এর অভিমত হলো, যে স্থানে সে বাধাপ্রাপ্ত হবে সে স্থানই হলো জবাই করার স্থান না পৌছে তোমরা মস্তক মুগুন কর না অর্থাৎ ইহরাম হতে হালাল হয়ে না। জবাইয়ের স্থানে পৌঁছার পর ইহরাম হতে হালাল হওয়ার নিয়তে উক্ত পশু জবাই করা হবে এবং মিসকিনদের মাঝে তা বন্টন করে দেওয়া হবে, আর সে তার মস্তক মুগুন করবে এভাবে সে ইহরাম হতে হালাল হয়ে যেতে পারবে। তোমাদের মধ্যে যদি কেউ পীড়িত হয় কিংবা মাথায় ক্রেশ থাকে যেমন- উকুন, মাথাব্যথা ইত্যাদির ফলে ইহরামের অবস্থায়ই সে মাথা মুগুন করে তবে তিন দিনের সিয়াম কিংবা তদঞ্চলের প্রধান খাদ্য হতে তিন সা' [এক এক সা' প্রায় সাড়ে তিন সের] পরিমাণ খাদ্য ছয়জন মিসকিনকে সদকা কিংবা কুরবানি করে একটি বকরি জবাই করে। ফিদয়ার বিবরণ দিতে গিয়ে আয়াতটিতে যে 'أَوْ' [কিংবা] শব্দটি ব্যবহার করা হয়েছে তা 'تَخْيِير' বা এখতিয়ারবাচক। তার ফিদয়া দেবে কোনোরূপ ওজন ব্যতিরেকে যদি কেউ মাথা মুগুন করে, তবে সেও [ফিদয়া দানের] এ বিধানের অন্তর্ভুক্ত। কেননা কাফফারা দানের বিধান এ ব্যক্তির জন্য আরো অধিক প্রাযোজ্য।

মাথা মুগুন ব্যতীত যদি কেউ [তখনকার মতো অবৈধ] কিছু করে যেমন সুগন্ধি, সেলাই করা কাপড়, তৈল ইত্যাদি ব্যবহার করে, তবে ওজরবশত হোক বা ওজর ব্যতীত হোক সর্ববস্থায় তার উক্ত দিহন প্রশস্ত হবে

وَاتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ أَذُوهُمَا بِحَقِّقِهِمَا فَإِنْ أَضْرَّتْكُمْ مَنِعَتُمْ عَنْ إِتْمَامِهَا بِعَدُوٍّ أَوْ نَحْوِهِ فَمَا اسْتَيْسَرَ تَيْسَّرَ مِنَ الْهَدْيِ عَلَيْكُمْ وَهُوَ شَاةٌ وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ أَى لَا تَتَحَلَّلُوا حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ الْمَذْكُورُ مَحَلَّهُ حَيْثُ يَحِلُّ ذَبْحُهُ وَهُوَ مَكَانُ الْأَحْصَارِ عِنْدَ انْشَافِئِ (رحا) فَيُذْبَحُ فِيهِ بَنِيَّةُ التَّحَلُّلِ وَيُفَرَّقُ عَلَى مَسَاكِينِهِ وَيَحْلَقُ بِهِ يَحْصُلُ التَّحَلُّلُ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِّن رَّأْسِهِ كَقُمَّلٍ وَصُدَاعٍ فَحَلَقَ فِي الْأَحْرَامِ فِدْيَةً عَلَيْهِ مِنْ صِيَامٍ لِّثَلَاثَةِ أَيَّامٍ أَوْ صَدَقَةٍ بِثَلَاثَةِ أَصْعٍ مِّنْ غَالِبِ قُوَّةِ الْبَلَدِ عَلَى سِتَّةِ مَسَاكِينٍ أَوْ نُسْكَ أَى ذَبْحِ شَاةٍ أَوْ لِلتَّخْيِيرِ وَالْحَقُّ بِهِ مَن حَلَقَ بِغَيْرِ عَذْرِ لَاتِهِ أَوَّلَى بِالْكَفَّارَةِ وَكَذَا مَن اسْتَمْتَعَ بِغَيْرِ الْحَلَقِ كَالطِّيبِ وَاللَّبْسِ وَالذَّهْنِ لِعُدْرٍ أَوْ غَيْرِهِ .

«لَآ أَمْرَ بِالْإِتِّمَامِ لَا يَدُلُّ عَلَى الْأَمْرِ بِأَصْلِ الْفِعْلِ الَّذِي أَمَرَ بِاتِّمَامِهِ - حَاشِيَةُ حَلَابِي، -



৩. আর যদি اَتِمُّوا শব্দকে তার বাহ্যিক অর্থেই রাখা হয়, তাহলে অম্মাতের মর্ম হবে- আরম্ভ করার পর তা পূর্ণ করা ওয়াজিব হবে। কেননা আহনাফের মতে নফল ইবাদত শুরু করার দ্বারা ওয়াজিব হয়ে যায়।
৪. আরেকটি জবাব এও হতে পারে যে, এখানে হজ ও ওমরার নির্দেশটি মূলত উভয়টির মাঝে ফরজকৃত শর্তাবলির প্রতি লক্ষ্য রেখে দেওয়া হয়েছে। কেননা ওমরা সুন্নত হলেও তাতে কিছু বিধান ফরজ রয়েছে। যেমনিভাবে নফল নামাজের মাঝে কেবল পড়া হলো ফরজ। -[জামাল]

قَوْلُهُ لِلَّهِ : 'আল্লাহর জন্য।' এর ব্যাখ্যায় ফকীহ-মুফাসসির ইবনুল আরাবী একটি অত্যন্ত সুন্দর তত্ত্ব উদ্ঘাটন করেছেন যাবতীয় ইবাদত ও কর্ম তো আল্লাহর সঙ্গেই সম্বন্ধিত হয়- তাঁর জ্ঞান-অবগতি, তাঁর ইচ্ছা-সংকল্প ইত্যাদির বিচারে। এতদসত্ত্বেও এখানে এভাবে নির্দিষ্টকরণের উদ্দেশ্য হলো একটি বিষয়ে সতর্কীকরণ যে, হজ ও ওমরায় উপস্থিতি কোনো মেলা-অনুষ্ঠানে, কোনো সমাবেশ-সম্মেলন মনে করে, গৌরব, প্রতিযোগিতা, দেনদরবার কিংবা শুধু ব্যবসায়িক স্বার্থোদ্ধারের জন্য যেন না হয়; বরং পূর্ণাঙ্গ নিষ্ঠার সঙ্গে শুধু আল্লাহর সন্তুষ্টি অর্জনের নিয়তেই যেন হয়। এ নির্দিষ্টকরণের রহস্য এই যে, আরববাসীরা হজ পালনে যেত সম্মিলন, পারস্পরিক যোগ-সংযোগ, সহায়তা-মৈত্রী, বিরোধ-সংহত, গৌরব-প্রতিযোগিতা ও অন্যান্য প্রয়োজন পূরণ এবং বাজার-মেলায় উপস্থিতি বিভিন্ন জগতিক উদ্দেশ্য নিয়ে। এতে তাদের দৃষ্টিতে আল্লাহর জন্য কোনো অংশ ছিল না বা তারা ছুওয়াব ও নৈকট্য অর্জনের বিষয় মনে করে হজ পালন করত না। এই আল্লাহ তা'আলা হুকুম করলেন যে, হজ ও ওমরা যেন আল্লাহর উদ্দেশ্যে তাঁর হুকুম পালনার্থে ও তাঁর হক আনয়ন লক্ষ্যে আনয়ন করা হয়। -[তাকসীরে মাজেদী]

এখন প্রশ্ন উঠে, যদি কোনো ব্যক্তি ওমরা শুরু করার পর কোনো অসুবিধা পড়ে ও ত্যাগ করতে না পারে তাহলে কি হবে? এর উত্তর পরবর্তী قَانَ أَحْصَرْتُمْ বাক্যে দেওয়া হয়েছে।

قَوْلُهُ فَإِنْ أَحْصَرْتُمْ : এ আয়াতটি হোদায়বিয়ার ঘটনা প্রসঙ্গে অবতীর্ণ হয়েছে। তখন বসন্ত ঋতু এবং সাহাবীগণ ইহরাম অবস্থায় ছিলেন; কিন্তু মক্কার কাফেররা তাদেরকে হেরেমের সীমায় প্রবেশ করতে নেননি। কত তরু ওমরা আদায় করতে পারেননি। তখন আদেশ হলো, ইহরামের ফিদিয়াস্বরূপ একটি করে কুরবানি কর। কুরবানি করে ইহরাম ভেঙ্গে ফেল। কিন্তু সাথে সাথে পরবর্তী আয়াত وَلَا تَحْلِفُوا رُؤُوسَكُمْ -এ বলে দেওয়া হয়েছে যে, ইহরাম খেলার শরিয়তসম্মত ব্যবস্থা মাথা মুগুনো ততক্ষণ পর্যন্ত জায়েজ নয়, যতক্ষণ না ইহরামকারীর কুরবানি নির্ধারিত স্থানে পৌঁছাবে।

হজে বাধাপ্রাপ্ত হওয়ার মর্ম :

قَوْلُهُ بَعْدَ : এটি ইমাম শাফেয়ী ও মালেক (র.)-এর মায়হাব অনুযায়ী। কেননা তাঁদের মতে, একমাত্র দূশমনের দ্বারাই إحصار শুদ্ধ হতে পারে। পক্ষান্তরে আহনাফের মতে এটি ব্যাপক। দূশমন ছাড়াও অসুস্থতা, রোগ-ব্যাধি, পথ-খরচ ফুরিয়ে যাওয়া ইত্যাদি দ্বারাও إحصার হতে পারে। কেননা হাদীসে এসেছে- مِّنْ كَسْرٍ أَوْ عَرَجٍ فَقَدْ حَلَّ فَعَلَيْهِ الْحَجُّ مِنْ قَائِلٍ : শাব্দিক অর্থে যে কোনো উপটৌকন, যা কা বা ঘরের উদ্দেশ্যে পাঠানো হয়। ইমাম আবু হানীফা ও ইমাম শাফেয়ী (র.)সহ আরো অনেকে উট, গরু, ছাগল ও দুধা জাতীয় পশুর কথা বলেছেন। কেউ কেউ অবশ্য শুধু উটের কথা বলেছেন।

قَوْلُهُ مَحَلَّهُ : তার অবতরণ ক্ষেত্র অর্থাৎ হেরেম শরীফের এলাকা। কেননা এটিই কুরবানির মূলকেন্দ্র।

قَوْلُهُ وَهُوَ مَكَانُ الْإِحْصَارِ عِنْدَ الشَّافِعِيِّ : এটি ইমাম শাফেয়ী (র.)-এর মতে। আর ইমাম আবু হানীফা (র.)-এর মতে, নির্ধারিত স্থানের সীমানা হচ্ছে হেরেমের এলাকা। সেখানে পৌঁছে কুরবানি করতে হবে। নিজে না পারলে, অন্যের দ্বারা পাঠিয়ে জবাই করাতে হবে।

قَوْلُهُ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ : যোগসূত্র : পূর্বে জ্ঞান গেছে যে, ইহরাম অবস্থায় মাথা মুগুন বা চুল খাটো করা নিষিদ্ধ। কিন্তু যদি ইহরাম অবস্থায় কোনো ওজরবশত মর্ম্মুগুন কিংবা চুল খাটো করার প্রয়োজন দেখা দেয় তাহলে কি করবে? এখান থেকে সে আলোচনা করা হচ্ছে যে, যদি কোনো রোগ-ব্যাধির কারণে মাথা কিংবা শরীরের অন্য কোনো স্থানের চুল বা পশম কর্তন করতে বা মুগুতে হয় তাহলে প্রয়োজন মতে মুগুনো জায়েজ আছে।

بِطَرَفٍ مِنْكُمْ : আর مَرِيضًا مُّخْتَلَجًا إِلَى الْخَلْعِ : এখানে উহ্য রয়েছে। قَوْلُهُ مِنْكُمْ مَرِيضًا : এখানে উহ্য রয়েছে। قَوْلُهُ مِنْكُمْ : এটি طَرَفٍ مِنْكُمْ : এখান থেকে সে আলোচনা করা হচ্ছে যে, যদি কোনো রোগ-ব্যাধির কারণে মাথা কিংবা শরীরের অন্য কোনো স্থানের চুল বা পশম কর্তন করতে বা মুগুতে হয় তাহলে প্রয়োজন মতে মুগুনো জায়েজ আছে।

অনুবাদ : যখন তোমরা শত্রু হতে নিরাপদ হবে যেমন শত্রু চলে গেল বা বাস্তবেই তার কোনো শত্রু ছিল না, তখন তোমাদের মধ্যে যে ব্যক্তি হজের সাথে ওমরা দ্বারা অর্থাৎ তার ইহরাম করে, যেমন হজের জন্য নির্ধারিত মাসসমূহে সে তারও ইহরাম করল লাভবান হতে চায় তামাতুর মাধ্যমে অর্থাৎ ওমরা সম্পন্ন করে এবং তা হতে হালাল হয়ে ইহরামের মধ্যে নিষিদ্ধ বস্তু ভোগ করে লাভবান হতে চাইবে তার উপর কর্তব্য হবে সহজলভ্য যা তার জন্য সহজ হয় তা কুরবানি করা। তা হলো একটি বকরি জবাই কর। হজের ইহরাম করার পর এ কুরবানি করবে, তবে 'ইয়'ওমুন ন'হরে' (১০ই জিলহজ তারিখে) জবাই কর। সর্বোত্তম। কিন্তু বাজারে না থাকলে বা মূল্য না থাকলে যদি কোনো ব্যক্তি তা উক্ত হাদী বা কুরবানির পশু না পায় তবে তার উপর কর্তব্য হলো হজের সময় অর্থাৎ ইহরামের অবস্থায় তিন দিন ইহরামের অবস্থায় যে তিন দিন সিয়াম পালন করবে এর জন্য অবশ্য কর্তব্য হলো জিলহজ মাসের সপ্তম তারিখের পূর্বেই ইহরাম বেঁধে নেওয়া। এমনকি ষষ্ঠ তারিখের পূর্বে বাঁধা আরও উত্তম। কেননা হজ পালনকারীর জন্য আরাফার দিন [নবম তারিখ] সিয়াম পালন করা পছন্দনীয় নয়। আর ইমাম শাফেয়ী (র.)-এর বিশুদ্ধতম অভিमत হলো আইয়ামে তাশরীক -এ সিয়াম পালন করা জায়েজ নয়। এবং যখন তোমাদের গৃহে মক্কা বা অন্য কোথাও হোক প্রত্যাবর্তন করবে কেউ কেউ বলেন, এর অর্থ হলো যখন তোমরা হজের কার্যাদি সমাপন করে অবসর হবে। إِذَا رَجَعْتُمْ। এতে غَائِبٌ বা নাম পুরুষ হতে [দ্বিতীয় পুরুষের দিকে] التَّغَاتِ [রূপান্তর] সংঘটিত হয়েছে। তখন সাত দিন - এই পূর্ণ দশ দিন সিয়াম পালন করা تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ বাক্যটি পূর্ববর্তী বিষয়বস্তুর تَكْبِيد বা জোর সৃষ্টির উদ্দেশ্যে ব্যবহৃত হয়েছে।

مَحْظُورَات - مَحْظُور - এর বহুবচন অর্থ - নিষিদ্ধ পদার্থ, হারিয়ে যাওয়া  
 يَوْمَ النَّعْرِ : النَّعْر - এর পদবর্তী দিন দিনার تَنْشِيرُ বলা হয় تَنْشِيرُ শব্দের অর্থ - গোশত শুকানো যেহেতু সাধারণত এ  
 দিনগুলোতে গোশত শুকানো হয় সেহেতু তার এ নাম রাখা হয়েছে  
 مُشْتَقَّ - এর اَمْنَم - এর উত্তর অর্থ দিক ইশ্বার করা হয়েছে কেননা  
 قَوْلُهُ بَانَ ذَهَبَ اَوْ لَمْ يَكُنْ - অর্থ - হারিয়ে গেল কিংবা  
 حَوْفُ - এর বিপরীত - সুতরাং যদি اَمْنَم থেকে ব্যবহার হয়ে  
 ۱. اَمْنَم - অর্থ - ভয় দূরীভূত হওয়া  
 تَنْكَرُ حَوْفُ نَعْدُو - অর্থ - তুমি দুর্বল হও  
 تَنْكَرُ حَوْفُ نَعْدُو - অর্থ - তুমি দুর্বল হও  
 আর যার বাধা দূর হয়ে গেছে। আর যার বাধা  
 ছিল না সে তো এ হুকুমের অস্তিত্ব আছেই তবে যদি تَنْكَর থেকে বরকত হয়ে থাকে, তাহলে অর্থ হবে- যদি তোমরা শান্তি ও  
 প্রতিষ্ঠা থাকে - تَنْكَرُ حَوْفُ نَعْدُو - অর্থ - তুমি দুর্বল হও

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

‘قَوْلُهُ فَإِذَا أَمِنْتُمْ’ : আয়াতের শুরু অংশে উল্লিখিত সংকট ও ব্যাধির বিপরীতে এখানে শান্তি ও নিরাপত্তার অবস্থা বর্ণনা করা হচ্ছে এবং হজের সময় ওমরা করার বিধান বর্ণনা করা হচ্ছে। ওখানে ‘حَصَارٌ’ দ্বারা যেমন ব্যাপক ও বিস্তৃত অর্থ নেওয়া হয়েছিল, এখানেও ‘أَمِنَ’ শব্দ দ্বারা ব্যাপক অর্থ বুঝাবে। অর্থাৎ শত্রু জনিত সংকট দূর হওয়ার অর্থ যেমন বুঝাবে, তদ্রূপ ব্যাপকতার অর্থে রোগ-ব্যাধি উপশম হয়ে যাওয়াও বুঝাবে।

‘قَوْلُهُ الْعُدُو’ : মুসান্নিফ (র.) যেহেতু শাফেয়ী মায়হাবের অনুসারী, তাই তিনি শুধু দুশমন থেকে নিরাপদ হওয়ার কথাই উল্লেখ করেছেন।

‘قَوْلُهُ فَمَنْ تَمَتَّعَ’ -এর শাসনিক অর্থ- উপকার হাসিল করা। ফিকহের পরিভাষায় এর অর্থ হজ ও ওমরা একত্রে করা। অর্থাৎ হজের মাসগুলোতে একবার ইহরাম বেঁধে ওমরা আদায় করার পর তা খুলে হালাল হয়ে পুনরায় দ্বিতীয়বার ইহরাম বেঁধে হজ করে নেওয়া। যেহেতু দুই ইহরামের মধ্যবর্তী সময়ে ইহরামকালীন নিষিদ্ধ বিষয়গুলো উপভোগ করা যায় তাই একে ‘تَمَتَّعَ’ বলা হয়।

হজ ও ওমরা একত্রে আদায় করার বিধান : ইবরাহীমী ধর্ম ত্যাগ করে জাহিলি যুগের আরবরা যেসব কুসংস্কারে নিমজ্জিত হয়েছিল, সেগুলোর মধ্যে একটি ছিল এই যে, তারা মনে করত হজের মৌসুমে ওমরা করা কঠিন পাপ। -[জাসাস]

এ আয়াতে তাদের সে ধারণার সংশোধন এভাবে করা হয়েছে যে, মীকাতের সীমায় বসবাসকারীদের জন্য তো হজের মাসে হজ ও ওমরা একত্রে আদায় করা নিষিদ্ধ। কেননা তাদের হজের মাসের পরে দ্বিতীয়বার ওমরার জন্য আসা কঠিন ব্যাপার নয়, কিন্তু মীকাতের বাইরের অধিবাসীদের জন্য দ্বিতীয়বার আসা কঠিন ব্যাপার, তাই দূরবর্তী এলাকার লোকজনের জন্য হজ ও ওমরা একত্রে আদায় করা জায়েজ। -[জামালাইন খ. ১, পৃ. ৩১২]

মীকাত : সে সমস্ত নির্ধারিত স্থানসমূহকে মীকাত বলা হয়, যা সারা বিশ্বের হজযাত্রীগণ যিনি যেদিক থেকে আগমন করেন, সেসব রাস্তার প্রত্যেকটিতে একটি স্থান আল্লাহ তা’আলার পক্ষ থেকে নির্ধারিত করে দেওয়া হয়েছে। যখনই মক্কায় আগমনকারীরা এ স্থানে আসবে, তখন হজ অথবা ওমরার নিয়তে ইহরাম বাঁধা আবশ্যিক। ইহরাম ব্যতীত নির্ধারিত এ স্থান অতিক্রম করা গুনাহের কাজ। যেমন বলা হয়েছে- ‘لَمْ يَكُنْ أَهْلَهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ’ -এর অর্থ তা-ই। অর্থাৎ যাদের পরিবার-পরিজন মীকাতের সীমারেখার অভ্যন্তরে বসবাস করে, না তাদের জন্য হজ ও ওমরা হজের মাসে একত্রে আদায় করা জায়েজ।

অবশ্য যারা হজের মৌসুমে হজ ও ওমরাকে একত্রে আদায় করে, তাদের উপর এ দুটি ইবাদতের গুরুত্ব আদায় করা ওয়াজিব। তা হচ্ছে কুরবানি করার সামর্থ্য যাদের রয়েছে, তারা বকরি, গাভী, উট প্রভৃতি যা তাদের জন্য সহজলভ্য হয়, তা থেকে কোনো একটি পশু কুরবানি করবে। কিন্তু যাদের কুরবানি করার মতো আর্থিক সম্ভ্রতি নেই, তারা দশটি রোজা রাখবে। হজের ৯ তারিখ পর্যন্ত তিনটি আর হজ সমাপনের পর সাতটি রোজা রাখতে হবে। এ সাতটি রোজা যেখানে এবং যখন সুবিধা, তখনই আদায় করতে পারে। হজের মধ্যে যে ব্যক্তি তিনটি রোজা পালন করতে না পারে, ইমাম আবু হানীফা (র.) এবং কিছু সংখ্যক বিশিষ্ট সাহাবীর মতে তাদের জন্য কুরবানি করাই ওয়াজিব। যখন সমর্থ হয়, তখন কারো মাধ্যমে হেরেম শরীফে কুরবানি আদায় করবে। -[তাফসীরে মা’আরিফুল কুরআন]

তামাত্ত ও কিরান : হজের মাসে হজের সাথে ওমরাকে একত্রে করণের দুটি পদ্ধতি রয়েছে। একটি হচ্ছে মীকাত হতে হজ ও ওমরার জন্য একত্রে ইহরাম বাঁধা। শরিয়তের পরিভাষায় একে ‘হজ্জে কিরান’ বলা হয়। এর ইহরাম হজের ইহরামের সাথেই ছাড়তে হয়, হজের শেষদিন পর্যন্ত তাকে ইহরাম অবস্থায়ই কাটাতে হয়। দ্বিতীয় পদ্ধতি হচ্ছে, মীকাত হতে শুধু ওমরার ইহরাম বাঁধবে। মক্কা আগমনের পর ওমরার কাজকর্ম শেষ করে ইহরাম খুলবে এবং ৮ জিলহজ তারিখে মিনা যাবার প্রাক্কালে হেরেম শরীফের মধ্যেই ইহরাম বেঁধে নেবে। শরিয়তের পরিভাষায় একে বলা হয় তামাত্ত; কিন্তু ‘فَمَنْ تَمَتَّعَ’ এ সাধারণ অর্থেই ব্যবহৃত হয়েছে।

‘قَوْلُهُ وَقِيلَ إِذَا فَرَغْتُمْ مِنْ أَعْمَالِ الْحَجِّ’ : এখানে ইমাম আবু হানীফা (র.)-এর মতের দিকে ইঙ্গিত করেছেন। অর্থাৎ প্রত্যাবর্তন দ্বারা উদ্দেশ্য হজের কার্যাবলি থেকে অবসর হওয়া। অবসরের পর বাস্তবে কেউ নিজ বাড়িতে আসুক বা তখনও সেখানে অবস্থান করুক। ইমাম শাফেয়ী (র.) সহ অন্যান্য ইমামদের মতে মক্কা থেকে [প্রত্যক্ষ অর্থে] স্বদেশে প্রত্যাবর্তন উদ্দেশ্য।

‘قَوْلُهُ يَلِكْ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ جُنَّةٌ تَاكِدُ لِمَا قَبْلَهَا’ : এ বাক্যটি পূর্ববর্তী বক্তব্যের দৃঢ়তা বিধানের জন্য। যেমন কেউ এভাবে বলে- ‘سَمِعْتُهُ بِأَذْنِي’ - আমার দুই কানে তা শুনেছি। ‘رَأَيْتُهُ بِعَيْنَيَّ’ - আমার দুই চোখে তা দেখেছি। ‘كَتَبْتُ’ - আমি আমার হাতে লিখেছি।

ذَلِكَ الْحُكْمُ الْمَذْكُورُ مِنْ وَجُوبِ الْهَدْيِ أَوْ  
الصَّيَّامِ عَلَى مَنْ تَمَتَّعَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلَهُ  
حَاضِرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ بَأَنْ لَمْ يَكُونُوا  
عَلَى دَوْنِ مَرَحَلَتَيْنِ مِنَ الْحَرَمِ عِنْدَ الشَّافِعِيِّ  
فَإِنْ كَانَ فَلَا دَمَ عَلَيْهِ وَلَا صِيَّامَ وَإِنْ تَمَتَّعَ  
وَفِي ذِكْرِ الْأَهْلِ إِشْعَارٌ بِاشْتِرَاطِ الْأَسْتِيطَانِ  
فَلَوْ أَقَامَ قَبْلَ أَشْهُرِ الْحَجِّ وَلَمْ يَسْتَوْطِنْ  
وَتَمَتَّعَ فَعَلَيْهِ ذَلِكَ وَهُوَ أَحَدُ الْوَجْهَيْنِ عِنْدَ  
الشَّافِعِيِّ وَالثَّانِي لَا وَالْأَهْلُ كِنَايَةٌ عَنِ  
النَّفْسِ وَالْحَقِّ بِالتَّمَتُّعِ فِيمَا ذُكِرَ بِالسَّنَةِ  
الْقَارِنِ وَهُوَ مَنْ يَحْرُمُ بِالْعُمْرَةِ وَالْحَجِّ مَعًا أَوْ  
يُدْخِلُ الْحَجَّ عَلَيْهَا قَبْلَ الطَّوَائِفِ وَاتَّقُوا اللَّهَ  
فِيمَا يَأْمُرُكُمْ بِهِ وَيَنْهَاكُمْ عَنْهُ وَاعْلَمُوا أَنَّ  
اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ لِمَنْ خَالَفَهُ .

অনুবাদ : এটা অর্থাৎ তামাত্ত্বকারীর জন্য সিয়াম পালন করার বা কুরবানি ওয়াজিব হওয়ার উল্লিখিত বিধান তাদের জন্য, যাদের পরিজনবর্গ মাসজিদুল হারামে উপস্থিত নেই। ইমাম শাফেয়ী (র.)-এর অভিমত হলো, যদি তার পরিজনবর্গ হেরেম শরীফের দুই মারহালার [হেঁটে চললে দু-দিনের পথ] ভিতরে না হয়, তবে এ বিধান প্রযোজ্য হবে। আর যদি এতটুকু পরিমাণের ভিতর তারা বাস করে তবে তামাত্ত্ব করলেও তার উপর কুরবানি বা সিয়াম পালন করতে হবে না। আয়াটিতে أَهْل [পরিবারবর্গ] শব্দটির উল্লেখ দ্বারা বুঝা যায় উক্ত স্থানকে আবাস হিসেবে গ্রহণ করা শর্ত। সুতরাং হজের মাসসমূহের পূর্বে যদি কেউ এ স্থানে এসে বসবাস করে; কিন্তু এটাকে আবাসভূমিরূপে গ্রহণ না করে আর তামাত্ত্ব করে তবে তাকে তা [কুরবানি বা উক্ত নিয়মে সওম পালন] করতে হবে এটা আমাদের শাফেয়ী মাযহাবের দুটি মতের একটি। আর দ্বিতীয় অভিমত হলো, এমতাবস্থায় তাকে তা করতে হবে না। তখন أَهْل শব্দ দ্বারা তার নিজেকে বুঝাবে।

সুন্নাহর উল্লেখ হিসেবে এ বিষয়ে তামাত্ত্বকারীর সাথে কিরানও অন্তর্ভুক্ত হবে। যে ব্যক্তি একই সাথে হজ ও ওমরার ইহরাম বাঁধে বা ওমরার তওয়ফ সমাপনের পূর্বেই এর সাথে হজেরও ইহরাম করে নেবে, তাকে 'কিরান' বলা হয়। অতীহকে অর্থে তিনি যে সকল বিষয়ের নির্দেশ দিয়েছেন এবং যে সকল বিষয় নিষেধ করেছেন, সে সকল বিষয়ে তাকে ভয় কর ও ভেদে রাখা নিশ্চয় আল্লাহ যে তার বিরুদ্ধাচরণ করে তার শাস্তিদানে অতি কঠোর।

### তাহকীক ও তারকীব

عَلَى دَوْنِ مَرَحَلَتَيْنِ مِنَ الْحَرَمِ : হেরেম শরীফের দুই মারহালার ভিতরে না হয়  
مَرَحَلَةٌ : হেঁটে চললে দুই দিনের পথ  
أَهْلٌ : পরিবার  
إِشْعَارٌ : বুঝানো, সংবাদ দেওয়া।  
الْأَسْطِيطَانِ : আবাস হিসেবে গ্রহণ করা

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

এ-এর مَرَجِع বা ইঙ্গিত কুরবানি ওয়াজিব হওয়ার প্রতি সন্ধ্যা করণ ইমাম শাফেয়ী (র.)-এর মাযহাব মতে। আহনাফের মতে ذَلِكَ দ্বারা পূর্বোক্ত تَمَتَّع বা উপকার লাভ তথা হজের মৌসুমে হজ ও ওমরার একত্রে করার প্রতি ইঙ্গিত করা হয়েছে। কেননা আহনাফ হজের সময় তামাত্ত্ব ও কিরান অর্থাৎ হজ মওসুমে হজ ও ওমরার একত্রে করার দুটি পন্থাই বহিরাগতদের জন্য বৈধ হওয়ার এবং মক্কা ও তার পার্শ্ববর্তী অঞ্চলের বাসিন্দাদের জন্য বৈধ না হওয়ার অভিমত পোষণ করেছেন। [তাকসীরে মাজেদী]

عَلَى دَوْنِ مَرَحَلَتَيْنِ مِنَ الْحَرَمِ : এ ইবারতটুকুর উদ্দেশ্য হলো তামাত্ত্বকারীর উপর কুরবানি ওয়াজিব হওয়ার দুটি সুরত বর্ণনা করা। সারকথা হলো, তামাত্ত্বকারী যদি أَفَانِي তথা বহিরাগত হয়, তাহলে তার উপর تَمَتَّع বা কুরবানি ওয়াজিব হবে। আর ইমাম শাফেয়ী (র.)-এর মতে, হেরেম থেকে কমপক্ষে দুই মারহালা দূরত্বে বসবাসকারীকে أَفَانِي বলা হয়। আর তা থেকে কম দূরত্বের বাসিন্দা তার মতে حَضَرِي তথা স্থানীয় বলে বিবেচ্য। حَضَرِي ব্যক্তির উপর দমে তামাত্ত্ব এমনকি তার স্থলাভিষিক্ত রোজাও ওয়াজিব নয়।

এ-এর ব্যাখ্যা করা উদ্দেশ্য। এ আয়াতের মর্ম হলো, مَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلَهُ حَاضِرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ : এখানে قَالَ وَفِي ذِكْرِ الْأَهْلِ : এখানে সাক্ষ্য বা রহিত হওয়ার জন্য শরয়ী মুকীম হওয়া জরুরি। যদি কেউ أَشْهُرُ حَرَمٍ -এর পূর্বে মক্কায় অবস্থান করে; কিন্তু তাকে বসবাসের স্থান না বানায় অর্থাৎ ১৫ দিন অবস্থানের ইচ্ছা করে থাকে, তাহলে তার থেকে تَمَتَّع সাক্ষ্য হবে না। কেননা শরয়ী ইকামতের নিয়ত ছাড়া সে আফাকী [দূরের অধিবাসী] হিসেবেই গণ্য হবে। আর এ ধরনের ব্যক্তির উপর تَمَتَّع ওয়াজিব হয়।

## অনুবাদ :

১৭১৯৭. الْحَجَّ وَقْتَهُ أَشْهُرٌ مَعْلُومَاتٌ شَوَّالٍ  
وَذُو الْقَعْدَةِ وَعَشْرُ لَيْالٍ مِنْ ذِي  
الْحِجَّةِ وَقِيلَ كُلُّهُ فَمَنْ فَرَضَ عَلَى  
نَفْسِهِ فِيهِنَّ الْحَجَّ بِالْأَحْرَامِ بِهِ فَلَا  
رَفَثَ جَمَاعَ فِيهِ وَلَا فُسُوقَ مَعَاصِيَ وَلَا  
جِدَالَ خِصَامٍ فِي الْحَجِّ وَفِي قِرَاءَةِ  
بِفَتْحٍ الْأَوَّلِينَ وَالْمُرَادُ فِي الثَّلَاثَةِ  
النَّهْيُ وَمَا تَفَعَّلُوا مِنْ خَيْرٍ كَصَدَقَةِ  
يَعْلَمُهُ اللَّهُ فَيَجَازِيَكُمْ بِهِ .

হজ্জ অর্থ্যাৎ এর সময় হলো সুবিদিত কতিপয় মাস।  
শাওয়াল, জিলকদ এবং জিলহজ মাসের দশরাত;  
কেউ কেউ বলেন, জিলহজ মাসের পুরোটাই এর  
অন্তর্ভুক্ত। যে কেউ এই মাসগুলোতে নিজের উপর  
হজ্জ করা তার ইহরাম বাঁধার মাধ্যমে ফরজ করে  
নেয়, তার জন্য হজ্জের সময় স্ত্রী ব্যবহার, অর্থ্যাৎ  
স্ত্রীসহবাস অন্যান্য আচরণ পাপাচার ও বিবাদ কলহ  
বৈধ নয়। অপর এক কেরাতে প্রথম দুটি শব্দ অর্থ্যাৎ  
এ-ফাস্তাহা সহকারে পঠিত রয়েছে।  
فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ এ তিনটিতে  
[না-বাচক শব্দ] نَهْيُ [নিষেধাজ্ঞা] অর্থে ব্যবহৃত  
হয়েছে। তোমরা উত্তম যা কিছু কর। যেমন- সদকা  
ইত্যাদি আল্লাহ তা জানেন অনন্তর তিনি  
তোমাদেরকে এর প্রতিফল দান করবেন।

## প্রাসঙ্গিক আলোচনা

قَوْلُهُ الْحَجَّ أَشْهُرٌ مَعْلُومَاتٌ : অর্থ্যাৎ ওমরা তো সারা বছরই জায়েজ আছে এবং এর জন্য সবসময়ই ইহরাম বাঁধতে পারবে। কিন্তু হজ্জ নির্ধারিত কয়েক মাসেই হয়ে থাকে। তার জন্য ইহরাম বাঁধার সময় হলো এ কয়েক মাস। কেউ যদি এ সময়ের মধ্যে ইহরাম বাঁধে, তাহলে তা হজ্জের ইহরাম হিসেবে গণ্য হবে এবং তার সফরটিও হজ্জের সফর রূপে বিবেচ্য হবে। ইমাম শাফেয়ী (র.)-এর মতে তো শাওয়ালের পূর্বে ইহরাম বাঁধা জায়েজ নেই। কেউ বাঁধলে তার হজ্জই হবে না। কেননা তাঁর মতে ইহরাম বাঁধা হজ্জের অঙ্গীভূত রুকন এবং হজ্জের কোনো রুকনই মৌসুমের পূর্বে আদায় করার বৈধতা নেই। আর ইমাম আবু হানীফা (র.)-এর মতে ইহরাম বাঁধা জায়েজ আছে। কেউ বাঁধলে তার হজ্জ হয়ে যাবে; কিন্তু হজ্জের সময়ের পূর্বে ইহরাম বাঁধা মাকরুহ। জায়েজের যুক্তি হলো হানাফীদের মতে ইহরাম হজ্জের রুকন নয়, বরং এটি হজ্জের শর্ত। যেমন অজু নামাজের রুকন নয়, পূর্বশর্ত মাত্র।

قَوْلُهُ «الْحَجَّ» وَقْتَهُ : বৃদ্ধি করে مَضَانٌ মাহযুফ হওয়ার প্রতি ইঙ্গিত করেছেন। যদি মুযাফ মাহযুফ ধরা না হয়, তাহলে মাসদারকে তার জাতের উপর প্রয়োগ করা আবশ্যিক হয়। কেননা الْحَجَّ أَشْهُرٌ অর্থ-হজ্জের কতগুলো মাস। অথচ মাস হজ্জ নয়; বরং হজ্জের সময়। মুযাফ মাহযুফ ধরা হলে আর আপত্তি থাকে না। -[জামালাইন: ৩১৫/ ১৫]

قَوْلُهُ أَشْهُرٌ مَعْلُومَاتٌ : এ আয়াত পূর্বে বর্ণিত الْحَجَّ عَنْ الْأَهْلِ الْخ আয়াতের ব্যাপকতাকে সুনির্দিষ্ট করে দিয়েছে। কেননা সে আয়াত থেকে বুঝা যায় চাঁদের মাস সবগুলোই বুঝি হজ্জের সময়।

قَوْلُهُ وَقِيلَ كُلُّهُ : এখানে قِيلَ -এর প্রবক্তা হলেন ইমাম মালেক (র.)। কেননা তাঁর মতে জিলহজ্জের পূর্ণ মাসই হজ্জের মধ্যে शामिल।

قَوْلُهُ فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ : এর মূল কথা হলো কোনো কিছু সাব্যস্ত হওয়া, কোনো কিছুর অপরিহার্যতা। তবে নিজের জন্য অপরিহার্য করে নেওয়ার বাস্তব নিদর্শন কি?

قَوْلُهُ بِالْأَحْرَامِ بِهِ : এ অংশটুকু দ্বারা ইমামগণের এখতেলাফের প্রতি ইঙ্গিত করেছেন। ইমাম শাফেয়ী (র.) -এর মতে নিয়ত করা এবং ইহরাম বাঁধার দ্বারা হজ্জ আবশ্যিক হয়ে যায়; কিন্তু ইমাম আ'যম আবু হানীফা (র.)-এর মতে তালবিয়া এবং سَوْقُ هَذَى [হাদী প্রেরণের] দ্বারা হজ্জ আবশ্যিক হয়।

قَوْلَهُ وَلَا نُسْرِقُ : এর অধীনে ছোট বড় সব ধরনের পাপ এসে যায়। ইহরাম অবস্থায় যখন অনেক বৈধ কাজও [যথা-শিকার করা ইত্যাদি] নাজায়েজ হয়ে যায়, তাহলে তখন বড় হোক বা ছোট হোক, কোনো পাপের অবকাশ থাকবে কি করে? সুতরাং বিষয়টির উল্লেখ শুধু দৃঢ়তা প্রদানের জন্য।

جِدَالٌ : قَوْلُهُ وَلَا جِدَالٌ তার ব্যাপক বিস্তৃত অর্থে। মারামারি, ধরাধরি, হাতাহাতি, কলহ এমনকি বাকবিতণ্ডা যা সাধারণত গৌরব ও গর্ব-প্রতিযোগিতার ক্ষেত্রে হয়েই থাকে, সবকিছু ইহরাম অবস্থায় নিষিদ্ধ।

হজের সময় সারা বিশ্বের প্রত্যন্ত অঞ্চলের অধিবাসীরা এক দুর্নিবার আকর্ষণে ছুটে আসে। এখানে সমবেত হয় সব শ্রেণির, সব বয়সের এবং হরেক পেশার ও হরেক মেজাজের লোক। বৃদ্ধ-যুবক, শিশু-কিশোর যেমন থাকে, তেমনি থাকে তেজস্বী গরম মেজাজের লোক। অস্থির প্রকৃতির, লোভী, সুবিধাবাদী ও আবার সুন্দরী তরুণীও। সেই সাথে রয়েছে বিভিন্ন কষ্ট ও সমস্যা, পথে ঘাটে চলাচলের ক্ষেত্রে ও বাসস্থানে সর্বত্র এক দুর্বিসহ অবস্থা। পরম সহিষ্ণু ব্যক্তিও এ সময় ধৈর্যের বাঁধন হারিয়ে ফেলেন। ঈর্ষা-বিদ্বেষ, মুনাফিকী-স্বার্থপরতা, কুদৃষ্টি, কুকর্ম ও ঝগড়াঝাটি, কলহ-বিবাদের সম্ভাবনা থাকে কদমে কদমে। মহাপ্রজ্ঞামণ্ডলের প্রজ্ঞাপূর্ণ দৃষ্টি মানুষের অশীলতা ও বেআইনী (فُسْرُقُ وَفَتْ) কাজের স্যাঁত্থ সাথে স্পষ্ট কবে কদমে কদমে

৩

থ

- ৭

হয়

কি

وَنَزَلَ فِي أَهْلِ الْيَمَنِ وَكَانُوا يَحْجُونَ  
بِلَا زَادٍ فَيَكُونُونَ كَلًّا عَلَى النَّاسِ  
وَتَزَوَّدُوا مَا يُبْلَغُكُمْ لِسَفَرِكُمْ فَإِنَّ خَيْرَ  
الزَّادِ التَّفْوَى مَا يُتَّقَى بِهِ سُؤَالُ  
النَّاسِ وَغَيْرِهِ وَاتَّقُوا يَا أُولِيَ الْأَلْبَابِ  
ذَوِيَ الْعُقُولِ۔

অনুবাদ : ইয়েমেনবাসীগণ কোনোরূপ পাথেয় না নিয়েই হজ করতে বের হয়ে যেত। ফলে তারা [খরচাদির বিষয়ে] মানুষের উপর বোঝা হয়ে দাঁড়াত। তাদের সম্পর্কে আল্লাহ তা'আলা নাজিল করেন— তোমরা পাথেয়ের ব্যবস্থা কর যা দ্বারা তোমরা তোমাদের সফর সম্পন্ন করতে পার। নিশ্চয় তাকওয়াই শ্রেষ্ঠ পাথেয় যা দ্বারা মানুষের নিকট যাচনা ইত্যাদি হতে বেঁচে থাকা যায় হে বোধশক্তি সম্পন্নগণ! জ্ঞান ও বুদ্ধির অধিকারীগণ। তোমরা আমাকে ভয় কর।

### তাহকীক ও তারকীব

كَانُوا يَحْجُونَ : তারা হজ করত। زَادٌ : পাথেয়, পথের খরচ। كَلًّا : বোঝা, চাপ। تَزَوَّدُوا : তোমরা পাথেয় সংগ্রহ কর। مَا يُبْلَغُكُمْ : যা দ্বারা তোমাদের সফরের জন্য যথেষ্ট হবে। مَا يُتَّقَى بِهِ : যা দ্বারা বেঁচে থাকা যায়।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

শানে নুযূল : উক্ত আয়াতের মর্ম উপলব্ধি করার জন্য জাহিলি যুগের হজযাত্রীদের মন-মানসিকতার অভিজ্ঞতা পূর্বশর্ত। তাই মুসান্নিফ (র.) শুরুতে আয়াতের শানে নুযূলের প্রতি ইঙ্গিত করেছেন। আরব জাহেলিয়াতের ইতিহাস লক্ষণীয় এমনকি আজকের যুগেও ভারতবর্ষে এমন অনেক সম্প্রদায় রয়েছে যারা তীর্থযাত্রাকালে অর্থশূন্য হাতে বের হওয়াকে আধ্যাত্মিকতার শেষ মার্গ মনে করে থাকে। ওরা পথে পথে ভিক্ষার হাত বাড়াবে, অন্য কারো গলগ্রহ হয়ে উদরপূর্তি করবে আর নিজের সন্ধ্যাসী ফকির হওয়াতে গর্ববোধ করবে। ইসলাম এ ধরনের কুসংস্কারের মূলোচ্ছেদ করে হুকুম দিয়েছে, হজ ও জেয়ারতের উদ্দেশ্যে বাড়ি থেকে বের হওয়ার সময় প্রয়োজনীয় অর্থসমগ্রী সঙ্গে নিয়ে যাবে। অপরের গলগ্রহ হওয়ার মনোবৃত্তি ত্যাগ করতে হবে। জাহিলি আরব যুগে এ ব্যাধি ছিল আরো বিস্তৃত। কোনো কোনো গোত্রে তো এরূপ বাড়াবাড়ি ছিল যে, ইহরামের ব্যবস্থা করার পরে যা কিছু সামগ্রী থাকত তা তারা ছুড়ে ফেলে দিত। তারা পাথেয় সঙ্গে না নিয়ে হজে যেত। এমনকি অনেকে ইহরাম বাঁধার পর তার অবশিষ্ট অর্থসামগ্রী ছুড়ে ফেলে দিত। ইয়েমেনবাসীদের নিয়ম ছিল, তারা হজে যাওয়ার সময় পাথেয় নিত না। তারা বলত, আমরা আল্লাহর উপর ভরসাকারী। ওদিকে মক্কায় পৌঁছে তারা ভিক্ষায় নেমে যেত। আরবের এক শ্রেণির লোক পথখরচ সঙ্গে না নিয়ে হজে যেত। কেউ কেউ এমনও বলত, আল্লাহর ঘরে হজে যাওয়া হবে আর তিনি আমাদের খাওয়াবেন না, তা কি করে হয়! পরে তারা মানুষের দুয়ারে দুয়ারে দারিদ্র্যের বোঝা নিয়ে রাত যাপন করত। এ ধরনের কুসংস্কার, যা মিথ্যা অহমিকা ও প্রদর্শনীমূলক আধ্যাত্মিকতার ভিত্তিতে সৃষ্ট এবং সেই সাথে যা একদিকে স্বনির্ভরতা ও আত্মমর্যাদাবোধের পরিপন্থি এবং অন্যদিকে আর্থসামাজিক ক্ষেত্রে যা অহেতুক বোঝা ও সমস্যা, ইসলামের মতো বাস্তববাদী ও গতিশীল ধর্ম এ ধরনের কুপ্রথা ও কুরীতি কি করে অনুমোদন করতে পারে? —[তাকসীরে মাজেদী]

قَوْلُهُ فَيَكُونُونَ كَلًّا عَلَى النَّاسِ : তারা বলত আমরা তাওয়াক্কুলকারী। আমরা আমাদের রবের ঘরে হজ করতে এসেছি, তিনি কি আমাদেরকে আহার দেবেন না। কিন্তু মক্কায় এসে তারা মানুষের কাছে হাত ছড়িয়ে দিত। এমনকি তা চুরি ডাকাতির পর্যায়ে গিয়ে দাঁড়াত। —[হাশিয়ায়ে জামাল খ. ১, পৃ. ২৩৯]

مَا يُبْلَغُكُمْ : এটি উহ্য মাফউল।

অনুবাদ :

১৯৮. ১৯৮. হজের সময় ব্যবসা-বাণিজ্যের মাধ্যমে তোমাদের প্রতিপালকের অনুগ্রহ তাঁর নিকট হতে জীবিকা চাইতে সন্ধান করতে তোমাদের কোনো পাপ নেই।

কেউ কেউ এটাকে [হজের সময় উপার্জন করাকে] নিন্দনীয় মনে করত বিধায় তাদের প্রত্যুত্তরে আল্লাহ তা'আলা এ আয়াত নাজিল করেন। যখন তোমরা আরাফা হতে সেখানে উকূফ বা অবস্থান করার পর চলে আসবে দ্রুত প্রত্যাবর্তন করবে তখন মুযদালিফায় রাত্রি যাপন করার পর তালবিয়া অর্থাৎ লাকবাইকা আল্লাহুমা লাকবাইকা..., তাহলীল অর্থাৎ লা ইলাহা ইল্লাল্লাহ.... এবং দোয়া পাঠ করার মাধ্যমে মাশআরুল হারামের নিকট আল্লাহকে স্মরণ করবে। 'মাশআরুল হারাম' মুযদালিফার শেষ প্রান্তরে অবস্থিত একটি পাহাড়। এটাকে 'কুযাহ'ও বলা হয়ে থাকে। হাদীসে আছে, রাসূলুল্লাহ ﷺ এ স্থানে উকূফ [অবস্থান] করেছিলেন এবং [রাত্রি] অতি ফর্সা না হওয়া পর্যন্ত সে স্থানে দোয়া ও জিকির করেন। -[মুসলিম শরীফ]

এবং তাঁকে স্মরণ করবে কেননা, তিনি তোমাদেরকে তাঁর নিদর্শনাদি এবং হজের বিধিবিধানের হেদায়েত করেছেন। -كَأَنَّهُمْ هَذَا- এর কَأَنَّهُ অক্ষরটি কَأَنَّهُ বা হেতুবোধক। -ان كنتم- এর শব্দটি এ স্থানে مُثَقَّلَةٌ [লঘু বা তালবিয়ায়] রূপে ব্যবহৃত হয়েছে। নিশ্চয় এর পূর্বে তাঁর হেদায়েত ও পথ প্রদর্শনের পূর্বে তোমরা বিভ্রান্তদের মধ্যে ছিলে।

১৯৯. ১৯৯. অতঃপর হে কুরাইশ সম্প্রদায়! অন্যান্য লোক যে স্থান হতে দ্রুতগতিতে প্রত্যাবর্তন করে তোমরাও সেই স্থান হতে আরাফার ময়দান হতে দ্রুতগতিতে প্রত্যাবর্তন কর। অর্থাৎ অন্যান্য লোকদের সাথে তোমরাও সেই স্থানে উকূফ [অবস্থান] কর। কুরাইশরা অহংকারবশত অন্যান্য লোকদের সাথে আরাফার ময়দানে উকূফ করত না। মুযদালিফায় উকূফ করে চলে আসত। তাই আল্লাহ তা'আলা এ স্থানে কুরাইশদের এরূপ নির্দেশ দিয়েছেন। এ আয়াতে كُنْتُمْ শব্দটি কেবলমাত্র বর্ণনানুক্রম হিসেবে ব্যবহার করা হয়েছে। আর আল্লাহর নিকট তোমাদের পাপসমূহের ক্ষমা প্রার্থনা কর। নিশ্চয় আল্লাহ তা'আলা মু'মিনদের প্রতি ক্ষমাশীল, তাদের প্রতি পরম দয়ালু।



### তাহকীক ও তারকীব

فَإِذَا أَنْظَمَ : যখন তোমরা দ্রুত প্রত্যাবর্তন করবে। فَاصَّ الْمَاءُ : শব্দটি থেকে নির্গত। অর্থ- পানি খুব প্রবল বেগে প্রবাহিত হওয়া। হাজী সাহেবগণ যেহেতু আরাফা থেকে দ্রুত প্রত্যাবর্তন করে তাই তাকে পানি প্রবাহিত হওয়ার সাথে তুলনা করা হয়েছে। الْوُقُوفُ : অবস্থান করা। الْمَيْيَتُ : রাত্রি যাপন করা। حَتَّى اسْفَرَ جَدًّا : অতি ফর্সা না হওয়া পর্যন্ত। تَرَقَّعًا : তোমরা দ্রুত গতিতে প্রত্যাবর্তন কর। بَانَ تَفِفُوا بِهَا : তোমরা তাদের সাথে অবস্থান কর। অহংকারশত।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

قَوْلَهُ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَتَغَوَّروا فُضْلًا : শানে নুযূল : প্রাচীন আরবের জাহিলি চিন্তাধারার অন্যতম একটি এও ছিল যে, হজের সফরে জীবিকা উপার্জনকে তারা খারাপ মনে করত। পবিত্র কুরআন স্পষ্ট ভাষায় এ ভ্রান্তি অপনোদন করে দিল।

ইসলামে দুনিয়া ও আখেরাত উভয়টির সফলতা রয়েছে : বস্তুত ইসলাম যেভাবে মানুষের পরকালীন সাফল্যের নিশ্চয়তা দিয়ে থাকে, তদ্রূপ ইহকালীন সাফল্য ও তার আত্মানে সত্য দেওয়ার ফলাফলের অন্তর্ভুক্ত। ইসলামের এই ইহ-পরকালের সমন্বয় ঘটেছে তার নির্ধারিত প্রতিটি ইবাদতে। অজু, সলাত, সাকাতের জামাত, সিয়াম, জাকাত ইত্যাদি সব ইবাদতই আত্মাকে সমুজ্জ্বল করা এবং অভ্যন্তরকে পরিষ্কৃত করার সাথে সাথে পৃথিবী, দৈহিক, বহুতাত্ত্বিক ও আর্থসামাজিক উপকর্তিতা ও কল্যাণে পরিপূর্ণ হজের ক্ষেত্রেও এ মূলনীতি পুরোপুরি কার্যকর। হজের দুর্দীর্ঘ সফর, জল, স্থল ও বিমান পথে বন্দরের পর বন্দর ও দেশের পর দেশ অতিক্রম করা, উম্মতের বিভিন্ন শ্রেণি ও পেশার লোকদের পৃথিবীর প্রত্যন্ত অঞ্চল থেকে আগমন করে এ বিশাল মহাসম্মিলনে সমবেত হওয়া শুধু 'হজ্জ' বা একটু 'ওকনো ইবাদত' ও কতক্ষণ আল্লাহকে স্মরণ করার মধ্যে সীমিত নয়। ব্যক্তি ও জাতি উভয়ের জন্য এবং ব্যক্তিগত ও সামাজিক সব ধরনের কল্যাণ এটা দিয়ে হাসিল করা যেতে পারে এবং তা করাই বাঞ্ছনীয়।

قَوْلُهُ فَضْلًا : এক্ষেত্রে মানুষের বিরূপ ধারণা ও মন্তব্যে এত বাড়াবাড়ি হয়ে গিয়েছিল যে, কোনো ব্যবসায়ী তার ব্যবসার মালপত্র নিয়ে মক্কা ও মিনার বাজারে উপস্থিত হলে কিংবা কোনো উটের মালিক তার উট আরাফা, মুযদালিফা ও মিনার বাজারে নিয়ে গেলে মনে করা হতো যে, তার হজই আদায় হয়নি এবং যদি ব্যবসাই করা হলো, তবে আর ইবাদত রইল কোথায়? পবিত্র কুরআন স্পষ্ট ভাষায় এ ভ্রান্তি অপনোদন করে দিল। -[তাফসীরে মাজেদী]

قَوْلُهُ نَزَلَرْدًا لِّكَرَاهَتِهِمْ ذَلِكَ : অর্থাৎ হজের সময় ব্যবসা করাতে কোনো সমস্যা নেই। আয়াতের মাঝে ব্যবসাকে সম্পূর্ণরূপে নিষিদ্ধও করা হয়নি এবং তার প্রতি উৎসাহিতও করা হয়নি; বরং অন্যান্য জায়েজ কাজের মতো এটাও একটি জায়েজ কাজ। তবে এখলাসের পরিপন্থি হওয়া না হওয়ার মাপকাঠি হলো নিয়ত। যদি ব্যবসাই প্রধান ব্যাপার হয়ে থাকে, তাহলে ফরজ আদায় হয়ে যাবে; কিন্তু খালেসভাবে হজকারীর সমপরিমাণ ছওয়াব হবে না। আর যদি উভয়টি সমান সমান হয়, তাহলে খারাপ ভালো কোনোটারই অধিকারী নয়। আর যদি হজই মুখ্য হয়ে থাকে এবং ব্যবসাটি হজের অনুগামী হয়, তাহলে ইখলাসের পরিপন্থি হবে না; বরং যদি ব্যবসার লাভের দ্বারা হজের আমলে সহযোগিতা পাওয়া যায়, তাহলে তো অতিরিক্ত ছওয়াব মিলবে। আর এর ফলে হজ পালনকারী দুনিয়া ও আখেরাত উভয়টির কল্যাণ হাসিল করল।

-[সাবী খ. ১, পৃ. ১২৩, কামালাইন খ. ২, পৃ. ৭৩]

إِنَاضَةً : এর শাব্দিক অর্থ- দলে দলে চলা বা প্রত্যাবর্তন করা। ফিকহের পরিভাষায় إِنَاضَةً বলা হয় আরাফা থেকে মুযদালিফায় গমনকে। আরাফায় হলো মক্কা মোয়াযযামা ও তায়েফগামী পূর্বমুখী সড়কে মক্কা থেকে প্রায় ১০/১২ মাইল দূরত্বে অবস্থিত কয়েক বর্গমাইলের প্রশস্ত ও উন্মুক্ত একটি প্রান্তর। প্রান্তবর্তী আরাফায় নামক একটি ছোট পাহাড় থেকে এ নামের উৎপত্তি।

مَشْعَرُ الْحَرَامِ : শব্দের অর্থ- অলমত, চিহ্ন, প্রতীক আর الْحَرَامُ অর্থ- সম্মানিত ও পবিত্র। এটি সম্মানসূচক বিশেষণ। এটি মুযদালিফার দুই কুদে পাহাড়ের মধ্যবর্তী বিশেষ স্থানটির [উপত্যকার] নাম। অবশ্য সমগ্র মুযদালিফাকেও 'আল মাশআরুল হারাম' বলা হয়। বিদ্বান সমাজে এতে দ্বিমত নেই যে, 'আল মাশআরুল হারাম' দ্বারা মুযদালিফাকেই বুঝানো হয়। প্রসিদ্ধ মতে সমগ্র মুযদালিফা-ই আল মাশআর। মুযদালিফা হচ্ছে মক্কা শরীফ থেকে ৬ মাইলের দূরত্বে। মিনা থেকে আরাফায় যাওয়ার জন্য রয়েছে একটি সোজা পথ। হাজীগণ ৯ তারিখে সে পথেই গিয়ে থাকেন। ফিরে আসার সময় বিকল্প পথ ধরে আসার হুকুম রয়েছে। একটু ঘুরে অন্য পথে আসলেই পথে পড়বে মুযদালিফা। হাজীদের সব কাফেলা ১০ তারিখের প্রথমাংশে [চাঁদের হিসাব অনুযায়ী রাত আগে দিন পরে হওয়ার ভিত্তিতে] এখানে পৌঁছে যায় এবং তাসবীহ-তাহলীল, যিকির-আযকার, সালাত-ইসতিগফার করে এখানকার রাতটি কাটিয়ে দেয়। এখানে মসজিদ রয়েছে পাহাড়ের উপরে, একটি পাহাড়িকা, যেখানে ইমাম অবস্থান করেন। এটির নাম এ কারণে আল মাশআর যে, এটি ইবাদতের আলামত ও প্রতীক। আর আল হারাম বিশেষণ তার মর্যাদার কারণে। -[তাকসীরে মাজেদী]

تَغْلِيلٌ : অর্থ- কান্না বা উপমা প্রকাশের জন্য নয়, বরং তা تَنْبِيْهُ বা উপমা প্রকাশের জন্য নয়, বরং তা تَنْبِيْهُ : এর মাঝে كَانَ বর্ণটি تَنْبِيْهُ বা উপমা প্রকাশের জন্য নয়, বরং তা تَنْبِيْهُ : এর জন্য। অর্থ- তোমরা আল্লাহর জিকির করো এজন্য যে, তিনি তোমাদেরকে দীনের আহকাম শিক্ষা দিয়েছেন। -[জামালাইন খ. ১, পৃ. ৩১৬]

قَوْلُهُ فَادْكُرُوا اللَّهَ : এখানে একদিকে যেমন নিরবচ্ছিন্নভাবে আল্লাহর স্মরণে লেগে থাকার তাগিদ করা হয়েছে, তদ্রূপ অন্যদিকে এ কথাও দ্ব্যর্থহীনভাবে বলে দেওয়া হয়েছে যে, স্মরণ করার পন্থা নিজেদের আবিষ্কৃত হলে চলবে না, তা হতে হবে আল্লাহ ও তাঁর রাসুলেরই নির্দেশিত। জিকির-এর হুকুমের পুনরুক্তি তাকিদের জন্য। -[তাকসীরে মাজেদী]

أَيُّ مِنَ الثَّقِيلَةِ وَالْأَصْلُ وَأَتَّكُمُ فَحَدِثَ الْإِسْمَ وَخَفَّتْ وَلَزِمَتِ اللَّامُ فِي حَذْفِهَا : مُخَفَّفَةٌ : এর একবচন] সব সময়ই (صَالِّينَ) : [ইবাদত ও আল্লাহর জিকিরের সঠিক পন্থাসমূহের ব্যাপারে] : قَوْلُهُ الصَّالِّينَ : পন্থাহারা বিভ্রান্ত অর্থে ব্যবহৃত হয়; অজ্ঞ, অনভিজ্ঞ অর্থেও ব্যবহৃত হয় এবং ضَلَالٌ দ্বারা আল্লাহর বিধানসমূহ সম্পর্কে অজ্ঞতা অর্থ হতে পারে। আল্লামা রাগেব ইস্পাহানী (র.) বলেন, [الْعُلُومُ النَّظَرِيَّةُ وَضَلَالٌ فِي] : قَوْلُهُ الصَّالِّينَ : দু প্রকার : ১. তথ্যগত ও তাত্ত্বিক জ্ঞানে ভ্রান্ত অজ্ঞতা ২. প্রায়োগিক [প্র্যাকটিকাল] জ্ঞানে অজ্ঞতা। যেমন শরিয়তের বিধিমালা অর্থাৎ ইবাদতের ক্ষেত্রে এখানে এ দ্বিতীয় অর্থ উদ্দেশ্য। -[তাকসীরে মাজেদী]

قَوْلُهُ ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ : কুরাইশের মনগড়া ধ্যানধারণাগুলোর একটি ছিল এরূপ যে, হজের সময় আমাদের আরাফায় যাওয়া কেন? সবার [সাধারণ মানুষের] সঙ্গে সেখানে যাওয়া আমাদের অভিজাত্যের পরিপন্থী। আমাদের জন্য মুযদালিফায় যাওয়াই যথেষ্ট। কুরাইশ ও তাদের অনুগামীরা মুযদালিফায় উকূফ [অবস্থান] করত, তারা, নিজেদের الْعَسَنُ বীররক্ষী [সম্ভবত কা'বা শরীফের রক্ষী] নামে অভিহিত করত। অন্যান্য আরবরা আরাফায় উকূফ করত। কুরাইশ এবং অন্য যারা তাদের ধর্ম অনুসারী ছিল, অর্থাৎ الْعَسَنُ সম্প্রদায় মুযদালিফায় অবস্থান করত এবং বলত যে, আমরা তো আল্লাহর হেরেমের বাসিন্দা-খোদায়ী খিদমতগার। তারা বলত, আমরা হেরেমের বাইরে যাব না। [উল্লেখ্য আরাফায় হেরেম পরিসীমার বাইরে]। সুতরাং তারা সাধারণ জনতার সাথে আরাফায় অবস্থান পছন্দ করত না তারা বলত, আমরা হেরেমের বাসিন্দা, হেরেমরক্ষী। আমাদের জন্য সমীচীন শুধু হেরেমকে শ্রদ্ধা করা; আমরা হিব্ব [হেরেমের বাইরের স্থান] -কে সম্মান দেখাতে পারি না। এ আয়াত এদেরই সংস্কারের লক্ষ্যে। النَّاسُ দ্বারা মানবজাতি উদ্দেশ্য।

-[তাকসীরে মাজেদী]

الذِّكْرُ : ثُمَّ : قَوْلَهُ وَتَمَّ لِلتَّرْتِيبِ فِي الذِّكْرِ : এখানে সময়ের বিলম্ব বা কর্ম সম্পাদনের সময় বিন্যাসের ক্রমিকতা বুঝাবার জন্য নয়, বরং বক্তব্যে বিচ্ছিন্নতা বুঝাবার জন্য। অর্থাৎ একটি কথা শেষ হলো, এখন দ্বিতীয় নির্দেশ শোন।

বস্তুত এর দ্বারা একটি আপত্তির নিরসন করা হয়েছে। তা হলো- ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَبْنِ آفَاضَ النَّاسُ -এর মাঝে ثُمَّ ব্যবহার দ্বারা বোঝা যায় যে, কুরাইশদেরকে প্রদত্ত আরাফায় অবস্থান করার নির্দেশটি হলো লোকজন আরাফা থেকে ফিরে মিনায় পৌঁছার পর। অথচ বাস্তবে ব্যাপারটি এমন নয়। কেননা বিধান হলো সকলে عَرَفَاتٍ থেকে একই সময় রওয়ানা হবে। তাই মুফাসসির (র.) উপরিউক্ত ইবারতে জবাব দিয়েছেন। আরও একটি জবাব এভাবে দেওয়া হয় যে, বাক্যের মাঝে تَفْدِيمُ হয়েছে। সুতরাং ثُمَّ أَفِيضُوا অংশটি পূর্বের وَاتَّقُوا -এর সাথে مَعْفُوف হতে আর أَنْفَضْتُمْ তার সাথে সম্পৃক্ত হবে। তখন সাধারণভাবে সকল মানুষই তার মোখাতাব হবে। -[হাশিয়ায় সাবী খ. ১, পৃ. ১২৩]

قَوْلَهُ وَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ : যেহেতু সে পবিত্র স্থানটি হলো আল্লাহর রহমত অবতরণের অন্যতম স্থান এবং দোয়া কবুলের বিশেষ জায়গা তাই এখানে ইস্তিগফারের কথা বলা হয়েছে। হযরত আয়েশা (রা.) সূত্রে বর্ণিত, কোনো দিন এমন নেই, যে দিন আরাফা দিবসের চেয়ে অধিক সংখ্যক বান্দাকে দোজখ থেকে মুক্তি দেওয়া হয়।

হজ্জ : আদ্যাপন্ত আত্মার পরিশুদ্ধির অপূর্ব ব্যবস্থা : হজের বর্ণনার শুরু থেকে লক্ষ্য করুন। আত্মার পরিশুদ্ধির ব্যাপারে একটু পরপর কি পরিমাণ গুরুত্ব প্রকাশ করা হয়েছে। হেরেম শরীফ বরং হেরেমের চৌহদ্দি যখন অনেক মনজিল দূরে, তখন থেকেই সারা জীবনের পরিচিত ও অভ্যস্ত পোশাক শরীর থেকে খুলে ফেলা হলো। এখন মাথায় টুপি নেই, কোনো পাগড়ি-পট্টিও নেই, শেরওয়ানি-সদরিয়া-কোট নেই, জামা-জুব্বা নেই, বাদশাহ ও ফকির, শাসক ও জনতা সকলেই দুই কাপড়ে এক লেবাসে। আর এ ইহরাম পরার সাথে সাথে সব সময়ের হারাম বিষয়গুলোর কথা তো বলাই বাহুল্য, এ তালিকায় আরো সংযুক্ত হলো এমন অনেক বিষয়, যা ইতঃপূর্বে হালাল ছিল এবং সাধারণত সেগুলো হালাল। এগুলো এক দীর্ঘ সময়ের জন্য নিষিদ্ধ হয়ে গেল। কতই পছন্দনীয়, আকর্ষণীয়, কতই অভ্যস্ত বিষয় হাতের নাগালে থাকা ও সহজলভ্য হওয়া সত্ত্বেও এ সময় বর্জন করতে হচ্ছেন। এতসব করেও মন ভরেনি। মুহূর্মুহ লাব্বাইক ধ্বনি উচ্চারণ করতে থাক। হাজির! বান্দা হাজির!! শ্রোয়ানে আকাশ-বাতাস, পাহাড়-টিলা গুঞ্জরিত করতে থাক। অবিরাম আল্লাহর জিকির করতে থাক। এখন শেষ প্রান্তের কাছাকাটি এসে হুকুম পাওয়া গেল ভুল-ভ্রান্তি, ক্রটি-বিচ্যুতি, কুকর্ম-কুকীর্তিগুলো স্মরণ করে সেগুলোর জন্য ক্ষমা ভিক্ষা করতে থাক।.....এত পূত-পবিত্র, এত পরিচ্ছন্ন এবং এত পরিশুদ্ধ সম্মিলনের সঙ্গে বিশ্বজগতের অন্য কোনো আনন্দ মেলা, অলীক ধ্যান-ধারণাপ্রসূত, কুসংস্কারমণ্ডিত, কাম স্বার্থতাড়িত মেলা অনুষ্ঠান, উৎসব আয়োজনের কোনোও তুলনা হতে পারে কি? বাস্তবতার চোখে ঠুলি পরে থাকলে কি আর করা! ইসলামকে অন্যান্য ধর্ম মতবাদের সমপর্যায়ে রেখে বিচার বিশ্লেষণকারী বুদ্ধিজীবীরা নিজেদের বিদ্যা ও বুদ্ধির উপর এবং চোখ, কান, ও মেধার উপর কি জঘন্য অনাচারই না করে চলছে। -[তাফসীরে মাজেদী]

অনুবাদ :

۲. ২০০. فَإِذَا قَضَيْتُمْ أَدَيْتُمْ مَنَاسِكَكُمْ  
عِبَادَاتِ حَجِّكُمْ بِأَنْ رَمَيْتُمْ جَمْرَةَ  
الْعَقَبَةِ وَحَلَقْتُمْ وَطَفْتُمْ وَاسْتَقَرَّرْتُمْ  
بِمَنَى فَادْكُرُوا اللَّهَ بِالتَّكْبِيرِ وَالثَّنَاءِ  
كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ كَمَا كُنْتُمْ تَذْكُرُونَهُمْ  
عِنْدَ قَرَارِ حَجِّكُمْ بِالْمُفَاخَرَةِ أَوْ أَشَدَّ  
ذِكْرًا مِنْ ذِكْرِكُمْ آبَاءَهُمْ وَنَصَبُ أَشَدَّ عَلَى  
الْحَالِ مِنْ ذِكْرِ الْمَنْصُوبِ بِأَذْكُرُوا إِذَا لَوْ  
تَأَخَّرَ عَنْهُ لَكَانَ صِفَةً لَهُ فَمِنْ النَّاسِ مَنْ  
يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا نَصِيبَنَا فِي الدُّنْيَا  
فَيُؤْتَاهُ فِيهَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ  
خَلْقٍ نَصِيبٍ .

২. ২০১. وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا  
حَسَنَةً نِعْمَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً هِيَ  
الْجَنَّةُ وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ بَعْدَ دُخُولِهَا  
وَهَذَا بَيَانٌ لِمَا كَانَ عَلَيْهِ الْمُشْرِكُونَ  
وَلِحَالِ الْمُؤْمِنِينَ وَالْقَصْدُ بِهِ الْحَثُّ  
عَلَى طَلَبِ خَيْرِ الدَّارَيْنِ كَمَا وَعَدَ  
بِالثَّوَابِ عَلَيْهِ يَقُولُهُ .

২. ২০২. أُولَئِكَ لَهُمْ نَصِيبُ ثَوَابٍ مِنْ أَجْلِ مَا  
كَسَبُوا عَمِلُوا مِنَ الْحَجِّ وَالِدُّعَاءِ وَاللَّهِ  
سَرِيعُ الْحِسَابِ يُحَاسِبُ الْخَلْقَ كُلَّهُمْ  
فِي قَدَرٍ نِصْفِ نَهَارٍ مِنْ أَيَّامِ الدُّنْيَا  
لِحَدِيثٍ بِذَلِكَ .

অতঃপর যখন তোমরা অনুষ্ঠানাদি অর্থাৎ হজের ইবাদতসমূহ সম্পন্ন করবে সামাধা করবে; অর্থাৎ যখন জামরা আকাবা, মস্তক মুগুন, তাওয়াফ, মিনায় অবস্থান করে ফেলবে তখন তাকবীর ও ছানার [প্রশংসা করার] মাধ্যমে আল্লাহকে এমনভাবে স্মরণ করবে যেমন তোমরা তোমাদের পিতৃপুরুষকে স্মরণ করতে হজ সমাপন করার পর যেমন গর্ব সহকারে তোমরা তাদের আলোচনা করত; অথবা তোমরা তাদের যে আলোচনা করত তদপেক্ষা গভীরভাবে। অর্থাৎ এটা অঙ্গীকারপদের মাধ্যমে মَنْصُوب রূপে ব্যবহৃত হতে হতে অর্থাৎ বা ভাববাচক পদ রূপে মَنْصُوب হয়েছে। অর্থাৎ শব্দটি যদি অর্থাৎ এর পর উল্লেখ হতো, তবে এটা তার অর্থাৎ বা বিশেষণ রূপে গণ্য হতো। মানুষের মধ্যে অনেকে বলে, হে আমাদের প্রভু! আমাদেরকে ইহকালেই আমাদের হিস্যা দিয়ে দাও। অনন্তর ইহকালে তাদেরকে তা দিয়ে দেওয়া হয়। আর পরকালে তাদের কোনো কিছুই অংশ নেই।

এবং তাদের মধ্যে অনেকে বলে, হে প্রভু! আমাদেরকে ইহকালে কল্যাণ নিয়ামত দাও এবং পরকালেও কল্যাণ জান্নাত দাও এবং আমাদেরকে জাহান্নামের আগুনের আজাব হতে তাতে প্রবেশ না করিয়ে রক্ষা কর। এ স্থানে মুশরিক এবং মু'মিনগণের অবস্থা বর্ণনা করা হয়েছে। এর উদ্দেশ্য হচ্ছে, উভয় জাহানের মঙ্গলার্থে দোয়া করায় উৎসাহ প্রদান করা। পরবর্তী আয়াতটিতে তিনি এর পুণ্যফল দানের ওয়াদা করেছেন।

ইরশাদ করেন-

২০২. যা তার অর্জন করেছে হজ ও দোয়ার যে আমল তার করেছে তা দ্বারা তার প্রাপ্য অংশ অর্থাৎ পুণ্যফল তাদেরই। বস্তুত আল্লাহ তা'আলা হিসাব গ্রহণে অতি দ্রুত। হাদীসে আছে, দুনিয়ার দিনের অর্ধ দিন পরিমাণ সময়ের মধ্যে তিনি সমস্ত সৃষ্টির হিসাব সমাধা করে ফেলবেন।

### তাহকীক ও তারকীব

مَفْخَرَةٌ : অংশ, হিসসা। يُوْتَاهُ : তাকে প্রদান করা হয়। مَفْخَرَةٌ : الْمَفْخَرَةُ -এর বহুবচন। অর্থ- গর্ব, গৌরব গাথা।

الْحَيْثُ : উদ্ভূত করা। اَرَقَى رَقِي بَقِي (ض) وَقَايَةً : রক্ষা করা।

وَعَدَ : ওয়াদা করা হয়েছে। يُعَاسِبُ : হিসাব গ্রহণ করবেন।

أَيُّ رَأْسُ ذِكْرًا : এখানে ডِكْرُ মাসদার কুম্ ফায়েল -এর দিকে ইজাফত হয়েছে।

أَيُّ رَأْسُ ذِكْرًا : এ-এর অর্থ। আর কেউ বলেন-

مَقْضَلٌ عَلَيْهِ : এ ইবারতটুকু হলো

أَشَدُّ : এখানে

أَشَدُّ : এ-এর মাঝে নসব হওয়ার কারণ বর্ণনা করা হচ্ছে। আলোচনার সারকথা হলো,

أَشَدُّ : এটি

أَشَدُّ : এ-এর উপর যখন সিকত মুকাদ্দাম হয়, তখন তা

যায়। এখানেও এ সুরতই হয়েছে। [জামালাইন খ. ১, পৃ. ৩১৭]

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

শানে নুযুল : সাম্প্রদায়িক শ্রেষ্ঠত্ব জাতীয় ঐতিহ্য ও গৌরব, গোষ্ঠীর আভিজাত্য যেমন- আধুনিক জাহিলিয়াতের সভ্যতা-সংস্কৃতি (১) মৌলিক উপাদান, তদ্রূপ আরবের জাহিলি ধর্মেও তা ছিল শ্রেষ্ঠ উপাদান। আরবরা মিনায় সমবেত হলে প্রতিটি গোত্র স্বগোত্রের জয়সূচক প্রোগান দিত, তাদের পূর্বপুরুষের কীর্তিগাথা অলঙ্কারপূর্ণ বর্ণনা দিয়ে মজলিস উত্তুগ করত। এখানে তা বর্ণন করে আল্লাহর জিকির করার নির্দেশ দেওয়া হয়েছে। [তাহসীরে মাজেদী]

نَفْسٍ فَعَلٍ : এ-এর সাথে

فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَرَاتٍ : পরিপূর্ণ করা ও অবসর হওয়া। যেমন কুরআনের বাণী-

أَلْزَامُ : আরোপ করা, চাপিয়ে দেওয়া। যেমন

إِلْزَامُ : এ-এর ক্ষেত্রে ব্যবহৃত হয়, তখনও তার অর্থ

وَقَضَيْنَا إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ أَيَّ أَعْلَمْنَاهُمْ : আয়াতে প্রথমোক্ত অর্থটি উদ্দেশ্য।

وَالنَّسْكُ : নৈকট্য লাভের উদ্দেশ্যে ইবাদত করা। আর

إِنْ صَلَاتِي وَنُسُكِي : কুরআনে কারীমে এসেছে-

وَالنَّسْكُ : হালো তার থেকে

وَالنَّسْكُ : এ-এর বহুবচন

وَالنَّسْكُ : এ-এর অর্থ হলো-

নিষ্কপ করেছ।

قَوْلُهُ أَوْ أَشَدُّ ذِكْرًا : তাদের জিকিরের চেয়ে আল্লাহর জিকির বেশি পরিমাণে হবে। কেননা বাপ-দাদার অনুগ্রহ কেবল

এইটুকু যে, তারা তোমাদেরকে লালনপালন করেছে; কিন্তু তারা তোমাদের সৃষ্টিকর্তা নয়। পক্ষান্তরে আল্লাহ তা'আলা

তোমাদের সৃষ্টি করেছেন এবং এ পরিমাণ নিয়ামতে ধন্য করেছেন, যা তোমরা গণনা করে শেষ করতে পারবে না। সুতরাং

এহেন পবিত্রতম স্থানে আল্লাহর নাম স্মরণ করা উচিত। বাপ-দাদাদের আলোচনা অর্থহীন।

[মা'আরিফুল কুরআন : ইদ্রীস কান্দলভী (র.)]

۲. ۳. وَادْكُرُوا اللَّهَ بِالتَّكْبِيرِ عِنْدَ رَمَى  
الْجَمَرَاتِ فِي أَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ أَى أَيَّامِ  
التَّشْرِيقِ الثَّلَاثَةِ فَمَنْ تَعَجَّلَ أَى اسْتَعْجَلَ  
بِالتَّنْفِيرِ مِنْ مِثْنَى فِى يَوْمَيْنِ أَى فِى ثَانِي  
أَيَّامِ التَّشْرِيقِ بَعْدَ رَمَى جِمَارِهِ فَلَا إِثْمَ  
عَلَيْهِ بِالتَّعَجُّلِ وَمَنْ تَأَخَّرَ بِهَا حَتَّى بَاتَ  
لَيْلَةَ الثَّلَاثِ وَرَمَى جِمَارَهُ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ  
بِذَلِكَ أَى هُمْ مُخَيَّرُونَ فِى ذَلِكَ وَنَفَى الْإِثْمِ  
لِمَنْ أَتَى اللَّهَ فِى حَجِّهِ لِأَنَّهُ الْحَاجُّ عَلَى  
الْحَقِيقَةِ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ إِلَيْهِ  
تُحْشَرُونَ فِى الْآخِرَةِ فَيَجَازِيكُمْ بِأَعْمَالِكُمْ.

অনুবাদ :

২০৩. রমীয়ে জিমার বা কঙ্কর নিক্ষেপের সময় তাকবীর পাঠ করে তোমরা নির্দিষ্ট সংখ্যক দিনগুলোতে অর্থাৎ আইয়ামে তাশরীকের তিন দিন অর্থাৎ ১১, ১২, ১৩ই জিলহজ আল্লাহকে স্মরণ কর। যদি কেউ দুই দিনের ভিতর অর্থাৎ আইয়ামে তাশরীকের দ্বিতীয় দিন রমীয়ে জিমার বা কঙ্কর নিক্ষেপের কাজ সমাধা করার পর মিনা হতে চলে আসব ব্যাপারে তাড়াতাড়ি করে শীঘ্র করে তবে এই তাড়াতাড়ি করায় তার কোনো পাপ নেই। আর যদি কেউ বিলম্ব করে এমনকি তৃতীয় রাতও সেখানে অতিবাহিত করে এবং রমীয়ে জিমার বা কঙ্কর নিক্ষেপের কাজ সমাধা করে তবে তাতেও তার কোনো পাপ নেই। অর্থাৎ এ বিষয়ে তাদের এখতিয়ার রয়েছে। এই পাপ না হওয়া তার জন্য যে হজের বিষয়ে আল্লাহকে ভয় করে চলেছে। কেননা প্রকৃতপক্ষে এ ব্যক্তিই হজ পালনকারী বলে গণ্য। আল্লাহকে ভয় কর এবং জেনে রাখ, তোমাদেরকে পরকালে তাঁর নিকট একত্র করা হবে। অনন্তর তিনি তোমাদেরকে তোমাদের কর্মফল দান করবেন।

### তাহকীক ও তারকীব

تَعَجَّلَ : তাড়িতাড়ি করল। -এর বহুবচন। অর্থ- কঙ্কর। الْجَمَرَاتُ : নিক্ষেপ করা। رَمَى : রমীয়ে। تَأَخَّرَ : বিলম্ব করল। بَاتَ : রাত্রি যাপন করল। مُخَيَّرُونَ : এখতিয়ারপ্রাপ্ত। نَفَى : নাকচ করা। تُحْشَرُونَ : সমবেত করা হবে।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

যোগসূত্র : এদিকে হজের বয়ান চলছিল, ওদিকে আবার তখনই আল্লাহকে জিকির করার তাগিদ শুরু হয়ে গেল [কেননা অবশেষে শেষ উদ্দেশ্য হচ্ছে আল্লাহর স্মরণ]। মিনায় অবস্থানের দিনগুলোতে অধিকহারে তাকবীর পাঠ সেখানকার কর্মসূচির একটি বড় অঙ্গ।

রমীয়ে জিমার সংক্রান্ত বিধান :

এ-এর তাৎপর্য : তিনটি জামরায় তিনবার সাতটি করে কঙ্কর নিক্ষেপের প্রসিদ্ধ কারণ হলো, হযরত ইবরাহীম (আ.) পুত্র ইসমাঈলকে জবাই করার জন্য মিনায় যাওয়ার মুহূর্তে মসজিদের সনিকটে শয়তান তাকে প্ররোচিত করতে চেয়েছিল। তখন তিনি সাতটি পাথর নিক্ষেপ করেন। এভাবে জামরায় আকাবার কাছে একই ঘটনা ঘটে। সেখান থেকেই এ আমলটি হাজীদের জন্য আবশ্যক করে দেওয়া হয়। -[হাশিয়ায় সাবী খ. ১, পৃ. ১২৫]

মিনা : মক্কা মুয়াযযমা থেকে প্রায় চার মাইল উত্তর পশ্চিমে অবস্থিত এমটি স্থান। এক সময় তো ধু-ধু প্রান্তর ছিল। এখন অবশ্য অনেক পাকা ইমারত ও প্রাসাদ নির্মিত হয়েছে। কিছু সরকারি ভবনও রয়েছে। এলাকাটি প্রায় সারা বছর জনশূন্য থাকে। তবে হজের মৌসুমে এখানে পূর্ণ জনসমাগম হয়। বিত্তবান হাজীগণ বড় বড় ভবন ভাড়া নিয়ে থাকেন। এ সময় বাজারও খুব জমজমাট হয়ে যায় এবং সমগ্র পৃথিবীর পণ্যসামগ্রী এখানে বেচাকেনা হয়। হাজীদের কাফেলা আরাফা ও মুযদালিফা থেকে ফিরতি পথে সকালের দিকে এখানে পৌঁছে যায়। ১১/১২ তারিখের সন্ধ্যা পর্যন্ত তো তারা এখানেই অবস্থানরত থাকেন এবং হজ সংক্রান্ত অনেক ওয়াজিব, সুন্নত ও মোস্তাহাব আমল এখানে পালন করা হয়। যেমন- কুরবানি করা, মাথা কামানো, শয়তানকে কঙ্কর নিক্ষেপ, ইহরামের পোশাক খুলে ফেলা ইত্যাদি।

এখানে أَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ দ্বারা জিলহজের ১১, ১২, ১৩ উদ্দেশ্য, যাকে আইয়ামে তাশরীক বলা হয়। যে দিনগুলোতে সবকটি জামরায় কঙ্কর নিক্ষেপ করতে হয়। পক্ষান্তরে ১০ম তারিখে শুধু জামরায় আকাবাতই পাথর মারতে হয়, তাই সেদিনটি এ বিধানের আওতায় পড়ে না। সে তিন দিনের নামাজের পর, রমীয়ে জিমারের পর এবং অন্য সময়েও বিশেষভাবে জিকির করতে হয়। মুসান্নিফ (র.) التَّشْرِيقِ الثَّلَاثَةِ বলে এদিকেই ইঙ্গিত করেছেন।

قَوْلُهُ التَّشْرِيقُ : তাশরীক অর্থ- কুরবানির গোশত শুকানো। আইয়ামে তাশরীক হচ্ছে ১০, ১১, ১২ জিলহজ।

জ্ঞাতব্য : يَوْمَ النُّحْرِ ১০, ১১, ও ১২তম তারিখ উদ্দেশ্য। আর تَعَجَّلَ فِي ১০ম তারিখ ব্যতীত ১১ ও ১২ জিলহজ উদ্দেশ্য।

قَوْلُهُ عِنْدَ رَمَى الْجُمَرَاتِ : অর্থাৎ প্রতিটি কঙ্কর নিক্ষেপের সময় بِسْمِ اللَّهِ أَكْبَرُ বলবে। এমনভাবে প্রত্যেক নামাজের পর তাকবীর পাঠ করা এবং হাদী বা কুরবানির পশু জবাই করার সময় বলবে- هَذَا مِنْكَ وَالْيَكْبَرُ - [হাশিয়ায় সারী খ. ১, পৃ. ১২৫]

قَوْلُهُ فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إثمَ عَلَيْهِ وَمَنْ تَأَخَّرَ فَلَا إثمَ عَلَيْهِ : অর্থাৎ মিনা থেকে মক্কা মুয়াযযমায় প্রত্যাবর্তনের জন্য দুটি পন্থাই অনুমোদিত। কেউ ১০ তারিখের পরে দুদিন অবস্থান করে ১২ তারিখ সন্ধ্যায় মক্কা ফিরে আসতে চাইলে তা বৈধ। আবার কেউ ইচ্ছা করলে ১৩ তারিখ পর্যন্ত সেখানে অবস্থান করাও বৈধ।

১২ তারিখে ফিরে আসতে চাইলে ইমাম শাফেয়ী (র.)-এর মতে সূর্যাস্তের পূর্বেই জামরায় কঙ্কর মারার কাজ সম্পন্ন করতে হবে। ইমাম আবু হানীফা (র.)-এর মতে ১৩ তারিখ পর্যন্ত এখানে অবস্থান করতে হলে সূর্যাস্তের [১৩ তারিখের] আগেই কঙ্কর মেরে নেবে। যদি মিনায় সূর্যাস্ত হয়ে যায়, তাহলে রাত সেখানে কাটাবে। ১৩ তারিখ আবার সবকটি জামরায় পাথর মেরে মক্কা চলে যাবে।

قَوْلُهُ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ : অর্থাৎ ১০ তারিখের পর শুধু দুই দিন মিনায় অবস্থান করে মক্কা চলে গেল।

قَوْلُهُ أَى فِي ثَانِي أَيَّامِ التَّشْرِيقِ : অর্থাৎ শাফেয়ী মাযহাব মতে আইয়ামে তাশরীকের দ্বিতীয় দিন। অর্থাৎ ১২ তারিখে। এ অংশটুকু উল্লেখ করে এ সংশয়ের অপনোদন করা হয়েছে যে, দুই দিনের প্রতিদিনই تَعَجَّلَ করা যাবে কিনা? এ বিষয়টি স্পষ্ট করে দেওয়া হয়েছে যে, কেউ আগে যেতে চাইলে কেবল ১২ তারিখেই যেতে পারবে, ১১ তারিখে পারবে না।

قَوْلُهُ بَعْدَ رَمَى جَمَارِهِ : তা হলো সূর্য হেলে যাওয়ার পর এবং সূর্যাস্তের আগে। অর্থাৎ সূর্যাস্তের পূর্বে মিনা ত্যাগ করতে হবে। যদি সূর্যাস্তের আগে মিনা ত্যাগ করতে না পারে তাহলে সেই রাত সেখানেই যাপন করতে হবে ওয়দ দিন রমী করার জন্য। -[হাশিয়ায় সারী]

قَوْلُهُ فَلَا إثمَ عَلَيْهِ : কেউ ১২ তারিখে রমীয়ে জিমার করে মক্কা পৌঁছে গেলে তার কোনো পাপ নেই। অর্থাৎ তার হজ পূর্ণ হয়ে যাবে। তার হজে কোনো ত্রুটি থাকবে না। আর যে আনুহর দেওয়া অবকাশ গ্রহণ না করে ১৩ তারিখের রমীয়ে জিমার করে গেল, তারও কোনো গুনাহ নেই। বস্তুত এখানে জাহেলিয়াতের একটি কুসংস্কার রহিত করা হয়েছে। সে যুগে কেউ তাড়াতাড়ি মক্কা গমনকারীদেরকে পাপী মনে করত। আবার কেউ বিলম্বকারীদেরকে পাপী মনে করত। আল্লাহ তা'আলা আয়াতে বলে দিলেন, কাউকেই পাপী বলা যাবে না। কারণ উভয়টি পন্থাই বৈধ।

قَوْلُهُ أَى هُمْ مَخْبِرُونَ : এ ইবারত দ্বারা নিম্নোক্ত উহা প্রশ্নের উত্তর দেওয়া হয়েছে।

প্রশ্ন: تَنْفَى বা পাপ নাকচ করার বিষয়টি তো تَقْصِر বা ত্রুটির ক্ষেত্রে বলা হয়। আর যে ব্যক্তি তৃতীয় দিন রমী করল সে তো কোনো ত্রুটি করল না, তারপরও এখানে تَنْفَى দ্বারা কি বুঝানো হলো?

উত্তর : মুসান্নিফ (র.) هُمْ مَخْبِرُونَ বলে তার জবাব দিয়েছেন। অর্থাৎ এ আয়াত দ্বারা এখানে উভয় ক্ষেত্রেই পাপ না হওয়ার কথা বলা হয়েছে। অর্থাৎ বেধতার প্রশ্নে উভয় পন্থা সমান। সুতরাং এ কথার অর্থ উভয়টির কোনো একটি উত্তম অনুত্তম না হওয়া বুঝানো বা উত্তমের বিচারে দুটিই সমান হওয়া বুঝানো নয়। হানাফী ফকীহদের মতে ১৩ তারিখ পর্যন্ত অবস্থান অধিক উত্তম। -[তাফসীরে মাজেদী]

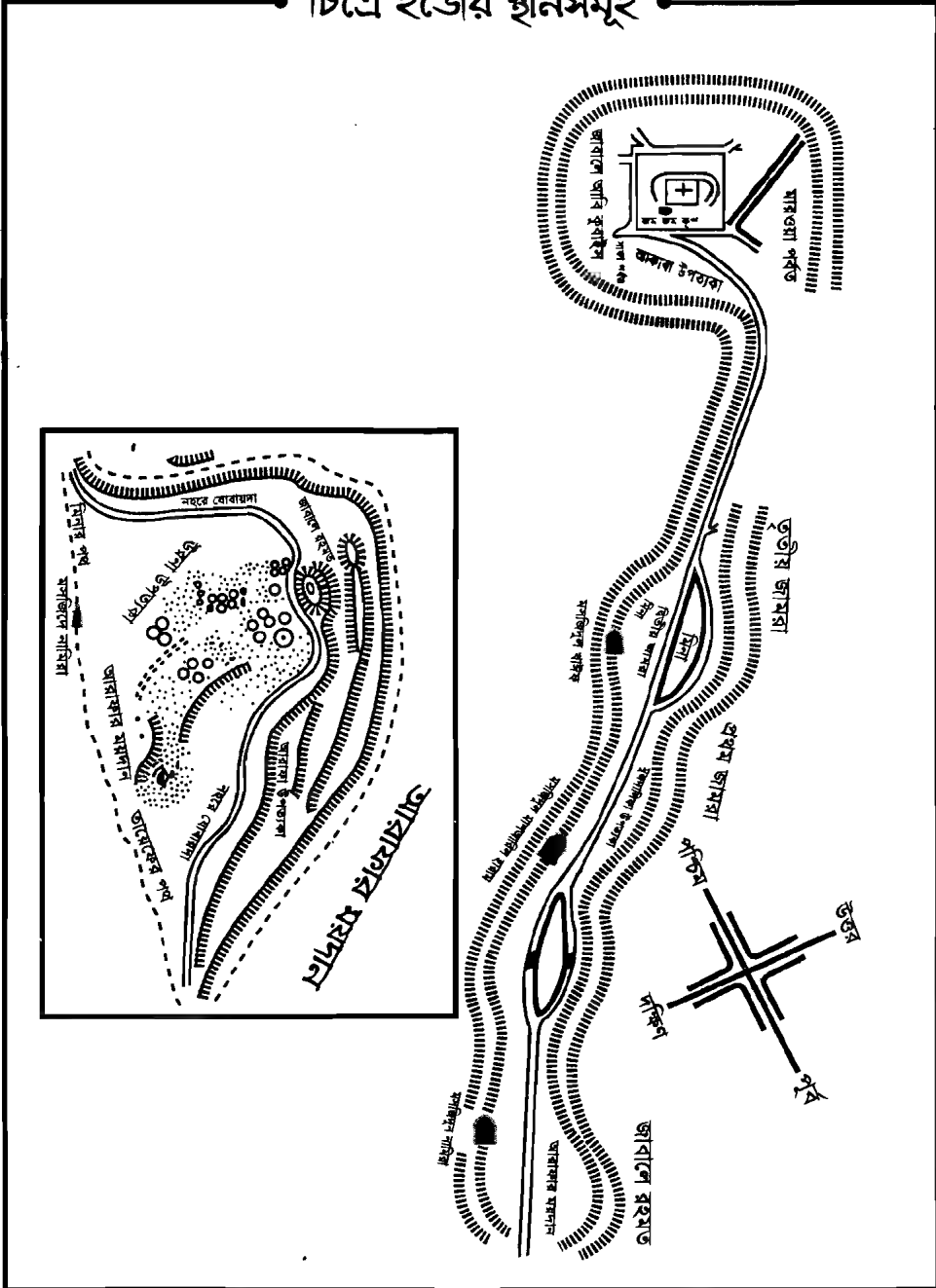
এ ব্যাখ্যায় হাশিয়ায় জামালের ইবারত লক্ষণীয়-

وَفِي الْمَقَامِ أُجْرَةٌ أُخْرَى - مِنْهَا مَا أَفَادَهُ السَّمِينُ، وَهُوَ أَنَّ هَذَا مِنْ قَبِيلِ الْمُشَاكَلَةِ عَلَى حَدِّ قَوْلِهِ (تَعَلَّمَ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمَ مَا فِي نَفْسِكَ) (المائدة : ১১৬) وَمِنْهَا مَا يُوْخَذُ مِنْ عِبَارَةِ الْكَرْحَى - فِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ مَعْنَى تَنْفَى الْأَثْمُ بِالتَّعَجُّلِ وَالشَّخِيرِ بَيْنَهُمَا وَالرَّدُّ عَلَى أَهْلِ الْجَاهِلِيَّةِ، فَإِنَّ مِنْهُمْ مَنْ أَثِمَ التَّعَجُّلُ، وَمِنْهُمْ مَنْ أَثِمَ التَّأَخُّرُ فَتَنْفَى الْأَثْمُ عَنْ كُلِّ مِنْهُمَا وَخَيْرُهُ، وَإِنْ كَانَ التَّأَخُّرُ أَفْضَلَ لِأَنَّهُ يَجُوزُ أَنْ يَفْعَلَ التَّخْيِيرَ بَيْنَ الْفَاضِلِ وَالْأَفْضَلِ كَمَا خَيَّرَ الْمَسَافِرُ بَيْنَ الصَّرِيمِ وَالْإِفْطَارِ، وَإِنْ كَانَ الصَّرِيمُ أَفْضَلَ (حَاشِيَةُ الْجَمَل : ج ১, ص ২৫৫)

قَوْلُهُ وَتَنْفَى الْأَثْمُ : এ অংশটুকু উহা মেনে এদিকে ইঙ্গিত করা হয়েছে যে, تَنْفَى হলো উহা মুবতাদা হবার অর্থ মুবতাদাটি হলো- وَتَنْفَى الْأَثْمُ

قَوْلُهُ إِنَّهُ الْحَاجُّ : আয়াত থেকে এটাও জানা গেছে যে, ১২ কিংবা ১৩ তারিখের রমীয়ে জিমার করে যারা মক্কায় যায়, তাদের গুনাহ ক্ষমা করা হবে। তারপর বলা হয়েছে এ গুনাহ ক্ষমার বিষয়টি তাদের জন্য যারা আল্লাহকে ভয় করে। অর্থাৎ অশ্লীল কাজ বা কথা এবং ঝগড়াঝাটি থেকে বেঁচে থাকে। কেননা যে আল্লাহকে ভয় করল সেই হলো প্রকৃত হাজী। অর্থাৎ সেই তার হজ দ্বারা উপকৃত, অন্য কেউ নয়। -[মা'আরিফুল কুরআন : ইদ্রীস কান্কেলভী (র.)]

## • চিত্রে হজের স্থানসমূহ •





অনুবাদ :

২. ৬২০৪. মানুষের মধ্যে এমন ব্যক্তিও আছে যার পার্থিব জীবন সম্বন্ধে কথাবার্তা তোমাকে চমৎকৃত করে কিন্তু যেহেতু এটা তার বিশ্বাস ও আকিদার সাথে সামঞ্জস্যপূর্ণ নয়, সেহেতু পরকালে তার কথা তোমাকে চমৎকৃত করবে না। এবং তার অন্তরে যা আছে সে সম্বন্ধে সে আল্লাহকে সাক্ষী রাখে যে, সেটি তার মুখের কথার সাথে সামঞ্জস্যপূর্ণ। আর সে হলো ঘোর কলহ প্রিয়। তোমার প্রতি শত্রুতাবশত তোমার অনুসারীগণও তোমার সাথে সে খুবই কলহপরায়ণ। এ লোকটি হলো অন্যতম মুনাফিক আখনাস ইবনে শারীক। সে রাসূল ﷺ-এর সাথে অতি মধুর কথা বলত। শপথ করে বলত যে, সে একজন মু'মিন এবং তাঁর প্রতি অতি ভালোবাসা পোষণ করে। এতে তিনি তাঁর মজলিসে তাকে নিকটে স্থান দেন। এ আয়াতে আল্লাহ তাকে [আখনাসকে] ঐ বিষয়ে মিথ্যাবাদী প্রতিপন্ন করেন।

২. ৬২০৫. একবার কোনো এক রাতে সে জনৈক মুসলমানের শস্যক্ষেত্র ও রক্তবর্ণের [মূল্যবান] উটের পাল অতিক্রম করে যাচ্ছিল। তখন সে হিংসার বশবর্তী হয়ে উক্ত শস্যক্ষেত্র জ্বালিয়ে দেয় এবং উটগুলোকে জবাই করে ফেলে। এই প্রসঙ্গে আল্লাহ তা'আলা ইরশাদ করেন- যখন সে ফিরে যায় আপনার নিকট থেকে প্রস্থান করে তখন সে পৃথিবীতে অশান্তি সৃষ্টির প্রয়াস পায়, অশান্তি সৃষ্টির উদ্দেশ্যে বিচরণ করে, শস্যক্ষেত্র ও জীবজন্তু বিনাশ করে। এগুলো তার অশান্তি সৃষ্টির অন্যতম। কিন্তু আল্লাহ অশান্তি সৃষ্টি পছন্দ করেন না। অর্থাৎ তার এ কর্মে তিনি অসন্তুষ্ট হন।

২. ৬২০৬. যখন তাকে বলা হয় তুমি তোমার ক্রিয়াকর্মে আল্লাহকে ভয় কর, তখন তার আত্মাভিমান ঔদ্ধত্যপনা ও জাত্যাভিমান তাকে পাপাচারে উদ্বুদ্ধ করে। যা থেকে বেঁচে থাকার প্রতি তাকে নির্দেশ করা হয়েছে। সুতরাং জাহান্নামই তার জন্য উপযুক্ত তার জন্য যথেষ্ট, আর এটা কতই না মন্দ আশ্রয়স্থল শয্যা।

قَوْلُهُ وَهُوَ الْآخِنْسُ بْنُ شَرِيقٍ: আখনাস হলো তার উপাধি। নাম হলো উবাই। آخِنْسُ অর্থ- পিছনে থাকা। তাকে আখনাস উপাধি দেওয়ার কারণ হলো সে বদরের যুদ্ধে আবু জেহলের সাথে মুসলমানদের বিরুদ্ধে লড়াই করতে যাওয়ার সময় বনু জোহরার তিনশত লোক নিয়ে পিছনে রয়ে গিয়েছিল। তাদেরকে বলেছিল, মুহাম্মদ হলো তোমাদের ভাগ্নে। যদি সে মিথ্যাবাদী হয় তাহলে অন্যান্য লোকজনই তার জন্য যথেষ্ট। তোমাদের হাত তার রক্তে রঞ্জিত করার কি প্রয়োজন। আর

যদি সে সত্যবাদী হয়, তাহলে তোমরা তার কারণে সর্বাধিক ভাগ্যবান হবে। বনু জোহরার সকলে বলল, তোমার চিন্তাটি খুবই উত্তম। তখন সে বলেছিল- **إِنِّي سَاسِغٌ بِكُمْ فَاتَّبِعُونِي** অর্থাৎ “আমি তোমাদেরকে নিয়ে পিছনে রয়ে যাব আর তোমরা আমার অনুসরণ করবে।” সে থেকে তাকে আখনাস নামে উপাধি দেওয়া হয়। -[হাশিয়ায়ে জামাল খ. ১, পৃ. ২৪৬]

**أَيُّ بَيْنَ كَيْدِهِ : قَوْلُهُ فَأَكْذَبَهُ اللَّهُ تَعَالَى**

উটের পা কেটে ফেলা। **عَقَرَ الْبَعِيرِ بِأَسْفٍ** অর্থ- জখম করা। **عَقَرَ (ض) عَقْرًا** : **قَوْلُهُ عَقَرَهَا لَيْلًا**

এ বাক্যটি পূর্বের **يُعْجِبُكَ** -এর সাথে **عَطَفَ** হতে পারে, কিংবা **مُسْتَأْنِفَةً** হতে পারে। তখন স্বতন্ত্রভাবে তার অবস্থা বর্ণনা করা উদ্দেশ্য হবে।

**وَلَا يَتَّ** -এর **إِنْصِرَافٌ** অর্থ- **تَوَلَّى** -এর তায়ফসীরে দ্বারা করে ইঙ্গিত করেছেন যে, এটা **إِنْصِرَافٌ** অর্থ- **تَوَلَّى** : **قَوْلُهُ تَوَلَّى**, **إِنْصِرَافٌ** অর্থ- নয়। যেমন কেউ কেউ বলেছেন। কেননা আয়াতটি আখনাস ইবনে শারীকের ব্যাপারে অবতীর্ণ হয়েছে। সে কোনো গভর্নর ছিল না।

**الْحَرْثُ** দ্বারা **الزَّرْعُ** কৃষিজাত ফসল উদ্দেশ্য। আর **أَيُّ بِالْأَحْرَاقِ** : **قَوْلُهُ يَهْلِكُ الْحَرْثُ** দ্বারা গাধা উদ্দেশ্য। কেননা প্রাণী দ্বারা প্রাণীর বংশ বিস্তার ঘটে।

**وَهَذَا مِنْ جُمْلَةِ الْفَسَادِ هَذَا** অর্থ- **هَذَا** মুবতাদার খবর। মুবতাদাটি হলো **قَوْلُهُ مِنْ جُمْلَةِ الْخِصَامِ**

এ বাক্যটি বৃদ্ধি করে একটি প্রশ্নের উত্তর দিয়েছেন-

**وَيَهْلِكُ الْحَرْثُ** হলো ব্যাপকতাবোধক। এর মধ্যে সর্বপ্রকারের ফ্যাসাদ শামিল রয়েছে। এরপর **الْحَرْثُ** **وَالنَّسْلُ** বলায় প্রয়োজন কি?

উত্তর : এটা **عَطَفُ الْخَاصِّ عَلَى الْعَامِّ** -এর অন্তর্গত। **مِنْ جُمْلَةِ الْفَسَادِ** দ্বারা এ উত্তরের প্রতি ইঙ্গিত করেছেন যে, এগুলো ফ্যাসাদের অন্তর্ভুক্ত।

**قَوْلُهُ وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ** -এ প্রসঙ্গে দুটি ঘটনা রয়েছে-

১. একবার হযরত ওমর (রা.) -কে লক্ষ্য করে জনৈক ব্যক্তি বলল- **أَتَى اللَّهَ** ‘আল্লাহকে ভয় করুন।’ হযরত ওমর (রা.) এ কথা শোনারমাত্রই বিনয়ের সাথে নিজের গণ্ডদেশকে মাটিতে রাখলেন। তিনি আয়াতের বাহ্যিক হুকুমের উপর আমল করে নিলেন। কেননা যাকে একথা প্রথমে বলা হয়েছিল সে অহংকার দেখিয়েছিল, তাই অহংকারীদের দলভুক্ত না হওয়ার জন্য তিনিও এ কথা শুনে বিনয় প্রদর্শন করেছেন।

২. এমনভাবে বাদশা হারুনুর রশীদ (র.) সম্পর্কেও এমন ঘটনা রয়েছে। জনৈক ইহুদি এক বছর পর্যন্ত কোনো প্রয়োজনে তার দরবারে উপস্থিত হতে লাগল। কিন্তু তার প্রয়োজন পূরণ হচ্ছিল না। একদিন বাদশা প্রাসাদ থেকে বের হয়ে সওয়ারিতে চড়ে কোথাও যাচ্ছিলেন। এমন সময় ইহুদি এসে সামনে দাঁড়াল এবং তাকে লক্ষ্য করে বলল- **أَتَى اللَّهَ** ‘আল্লাহকে ভয় করুন।’ বাদশা তা শোনারমাত্র সওয়ারি থেকে নেমে গেলেন এবং মাটিতে সেজদায় লুটিয়ে পড়লেন। সেজদা থেকে মাথা তোলার পর হুকুম দিলেন ইহুদির প্রয়োজন পূরণ করে দাও। তৎক্ষণাৎ তার প্রয়োজন পূরণ করা হয়। বাদশা প্রাসাদে ফেরার পর কেউ জিজ্ঞেস করল, হে আমীরুল মুমিনীন! একজন ইহুদির কথায় আপনি সঙ্গে সঙ্গে জমিনে লুটিয়ে পড়লেন, এর কারণ কি? বললেন, আমি ইহুদির কথায় এমনটি করিনি; বরং তখন আল্লাহ তা‘আলার নির্দেশ আমার মনে পড়ে গিয়েছিল। তা হলো- **وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ** -‘তাই আমি সওয়ারি থেকে নেমে সেজদা করেছিলাম।’ -[তায়ফসীরে কুরতুবীর সূত্রে মা‘আরেফুল কুরআন : ইদ্রীস কাক্বলভী খ. ১, পৃ. ৩১০]

**الْفِرَاشَ الْمَوْطَأَ لِلنَّوْمِ** -এটি উহ্য কসমের জবাব। উহ্য কসমটি হচ্ছে- **قَوْلُهُ وَلَيَنْتَسِرَ الْمِهَادُ**

- **قَوْلُهُ هِيَ** : এর দ্বারা এদিকে ইঙ্গিত রয়েছে যে, এখানে **مَخْصُوصٌ بِالذِّمِّ** উহ্য রয়েছে। তাহলো **هِيَ** -

২০৭. وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْرِي نَفْسَهُ  
أَيَّ يَبْذُلَهَا فِي طَاعَةِ اللَّهِ تَعَالَى  
ابْتِغَاءَ طَلَبِ مَرْضَاتِ اللَّهِ رِضَاهُ وَهُوَ  
صُهَيْبٌ لَمَّا أَذَاهُ الْمُشْرِكُونَ هَاجَرَ إِلَى  
الْمَدِينَةِ وَتَرَكَ لَهُمْ مَالَهُ وَاللَّهُ رَءُوفٌ  
بِالْعِبَادِ حَيْثُ أَرَشَدَهُمْ لِمَا فِيهِ رِضَاهُ.

অনুবাদ :

২০৭. মানুষের মধ্যে অনেকে আল্লাহর মর্জি লাভার্থে তাঁর সন্তুষ্টির সন্ধানে আত্ম-বিক্রয় করে দেয় يَشْرِي শব্দটি এ স্থানে বিক্রি করা অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে। অর্থাৎ আল্লাহর আনুগত্য ও বন্দেগিতে স্বীয় জানকে বিলীন করে দেয়। তিনি হলেন হযরত সুহাইব (রা.)। মুশরিকরা যখন তাঁকে নানাভাবে উৎপীড়ন করে, তখন তিনি মদীনায় হিজরত করে চলে গিয়েছিলেন। আর নিজের সমস্ত অর্থ-সম্পদ তাদের জন্য ছেড়ে গিয়েছিলেন। আল্লাহ তাঁর বান্দাগণের প্রতি অতি দয়ালু। তাই যে বিষয়ে তাঁর সন্তুষ্টি বিদ্যমান, সেই দিকে তাদেরকে হেদায়েত করেন।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ :

আয়াতের যোগসূত্র ও শানে নুযূল : আয়াতের এ অংশে নিষ্ঠাবান মু'মিনগণের অবস্থা বর্ণনা করা হয়েছে যে, তারা আল্লাহর সন্তুষ্টির জন্য আত্মবিসর্জন দিতেও কুষ্ঠাবোধ করে না। এ আয়াতটি সে সমস্ত নিষ্ঠাবান সাহাবায়ে কেরামের শানে নাজিল হয়েছে, যারা আল্লাহর রাস্তায় সর্বদা ত্যাগ স্বীকার করেছেন।

মুসতাদরাকে হাকেম, ইবনে জারীর, মুসনাদে ইবনে আবী হাতেম প্রভৃতি গ্রন্থে সহীহ সনদের মাধ্যমে বর্ণনা করা হয়েছে যে, এ আয়াতটি হযরত সোহাইব রুমী (রা.)-এর এক ঘটনাকে কেন্দ্র করে অবতীর্ণ হয়েছিল। তিনি যখন মক্কা থেকে হিজরত করে মদিনা অভিমুখে রওয়ানা হয়েছিলেন, তখন পথিমধ্যে একদল কুরাইশ তাঁকে বাধা দিতে উদ্যত হলে তিনি সওয়ারি থেকে নেমে দাঁড়ালেন এবং তাঁর তুগীতে রক্ষিত সবগুলো তীর বের করে দেখালেন এবং কুরাইশদের লক্ষ্য করে বললেন, হে কুরাইশগণ! তোমরা জান, আমার তীর লক্ষ্যভ্রষ্ট হয় না। আমি আল্লাহর শপথ করে বলছি, যতক্ষণ পর্যন্ত তুমি একটা তীরও অবশিষ্ট থাকবে, ততক্ষণ তোমরা আমার ধারেকাছেও পৌছতে পারবে না। তীর শেষ হয়ে গেলে আমি তলোয়ার চালাব। যতক্ষণ আমার প্রাণ থাকবে ততক্ষণ আমি তলোয়ার চালিয়ে যাব। তারপর তোমরা যা চাও করতে পারবে। আর যদি তোমরা দুনিয়ার স্বার্থ কমন কর, তাহলে শোন! আমি তোমাদেরকে মক্কায় রক্ষিত আমার ধনসম্পদের সন্ধান বলে দিচ্ছি, তোমরা তা নিয়ে নাও এবং আমার রাস্তা ছেড়ে দাও। তাতে কুরাইশদল রাজি হয়ে গেল এবং হযরত সোহাইব রুমী (রা.) নিরাপদে রাসূল ﷺ-এর দরবারে উপস্থিত হয়ে ঘটনা বর্ণনা করলেন। তখন রাসূল ﷺ দুবার ইরশাদ করলেন— رِبْعُ الْبَيْعِ أَبَايْحَى، رِبْعُ الْبَيْعِ أَبَايْحَى! হে আবু ইয়্যাহইয়া! তোমার ব্যবসা লাভজনক হয়েছে।

কোনো কোনো তাফসীরকার অন্যান্য কতিপয় সাহাবীর বেলহ সংঘটিত একই ধরনের কিছু ঘটনার প্রেক্ষিতে আয়াতটি অবতীর্ণ হয়েছিল বলে উল্লেখ করেছেন।—[ম'আরিফুল কুরআন]

يَشْرِي نَفْسَهُ : ওলামায়ে কেরামের মধ্যে এর ব্যাখ্যা সম্পর্কে দুটি অভিমত পাওয়া যায়—১. কেউ বলেন, يَشْرِي, দ্বারা بَيْع তথা বিক্রয় করা উদ্দেশ্য। এ হিসেবে অর্থ হবে— কতিপয় মানুষ জ্ঞানাতের বদলায় নিজেদের জান বিক্রি করে দেয়। ২. আর কেউ বলেন, يَشْرِي এর অর্থ يَشْتَرِي তথা ক্রয় করা। এ হিসেবে অর্থ হবে— কতিপয় মানুষ নেক আমল করে নিজেদের জানকে খরিদ করে নেয়। অর্থাৎ আশঙ্কাজনক এবং ভয়ানক বস্তু থেকে নিজেদেরকে রক্ষা করে। কিন্তু রাজহ বা অগ্রাধিকার প্রাপ্ত মত এটাই যে, يَشْرِي দ্বারা بَيْع উদ্দেশ্য। অর্থাৎ কতিপয় মানুষ এমন রয়েছে যারা নিজেদের জানকে আল্লাহর হাতে বিক্রি করে দেয়। কিন্তু আল্লাহ তা'আলা দয়া করে তা আবার তাদের দায়িত্বেই ফিরিয়ে দেন এবং তা সংরক্ষণের জিদ্দাদারিও তাদেরকেই দিয়ে থাকেন যে, এটি আমার আমানত। আমার অনুমতি ছাড়া তাতে কোনো ধরনের হস্তক্ষেপ করা যাবে না।—[তাফসীরে ম'আরিফুল কুরআন : ইদ্রীস কান্ধলভী খ. ১, পৃ. ২৪৮]

ফায়দা : فَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً : থেকে এ পর্যন্ত মোট চার প্রকার লোকের কথা আলোচিত হয়েছে। যথা—

الْأَوَّلُ : رَاغِبٌ فِي الدُّنْيَا فَقَطَّ ظَاهِرًا وَبَاطِنًا .

الثَّانِي : رَاغِبٌ فِيهَا وَفِي الْآخِرَةِ كَذَلِكَ .

الثَّلَاثُ : رَاغِبٌ فِي الْآخِرَةِ ظَاهِرًا وَفِي الدُّنْيَا بَاطِنًا .

الرَّابِعُ : رَاغِبٌ فِي الْآخِرَةِ ظَاهِرًا وَبَاطِنًا مَغْرَضٌ عَنِ الدُّنْيَا كَذَلِكَ . (জমল : ২৪৫)

১. বহিঃ ও আন্তরিকভাবে দুনিয়ামুখী। ২. দুনিয়া ও আখিরাত উভয়টা কামনাকারী। ৩. বাহ্যিকভাবে আখিরাতমুখী এবং আন্তরিকভাবে দুনিয়ামুখী। ৪. বহিঃ ও আন্তরিকভাবে আখিরাতমুখী এবং দুনিয়াবিমুখ।—[হাশিয়ায়ে জামাল : ২৪৫]

## অনুবাদ :

২০৮. ২. ৮. وَنَزَلَ فِي عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ وَأَصْحَابِهِ  
لَمَّا عَظَّمُوا السَّبْتَ وَكَرَهُوا الْإِبِلَ  
وَالْبَانِيهَا بَعْدَ الْإِسْلَامِ يَأَيُّهَا الَّذِينَ  
أَمَنُوا ادْخُلُوا فِي السَّلَامِ يَفْتَحِ السَّيْنِ  
وَكَسَرِهَا الْإِسْلَامُ كَافَّةً حَالٌ مِنَ السَّلَامِ  
أَي فِي جَمِيعِ شَرَائِعِهِ وَلَا تَتَّبِعُوا  
خُطَوَاتِ طُرُقِ الشَّيْطَانِ أَيْ تَرْبِيئَهُ بِالتَّفْرِيقِ  
إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ بَيْنَ الْعَدَاوَةِ .

সঙ্গী [ইহুদি ধর্ম ত্যাগ করে] মুসলমান হওয়ার পরও  
[ইহুদি প্রথানুসারে] শনিবারের সম্মান প্রদর্শন করতেন  
এবং উট ও তার দুধ অপছন্দ করতেন। এ উপলক্ষে  
আল্লাহ তা'আলা নাজিল করেন- হে মু'মিনগণ !  
তোমরা ইসলামে السَّلَام -এর স হরফটি ফাতাহ ও  
কাসরা উভয়সহ পাঠ করা যায়। অর্থ- ইসলাম।  
সম্পূর্ণরূপে كَافَّةً এটা السَّلَام হতে حَالٌ বা অবস্থা ও  
ভাববাচক পদ। অর্থাৎ তার সকল বিধিবিধানে প্রবেশ  
কর এবং শয়তানের পদাঙ্ক তার পথসমূহের অর্থাৎ এ  
বিভেদ সম্পর্কে তৎসৃষ্ট মনোহারিতার অনুসরণ করো  
না। নিশ্চয় সে তোমাদের প্রকাশ্য শত্রু অর্থাৎ তার  
শত্রুতা সুস্পষ্ট।

২০৯. ২. ৯. فَإِنْ زَلَلْتُمْ مِلَّتُمْ عَنِ الدُّخُولِ فِي  
جَمِيعِهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَ تَكْمُ الْبَيِّنَاتِ  
الْحُجَجِ الظَّاهِرَةِ عَلَى أَنَّهُ حَقٌّ فَاعْلَمُوا  
أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ لَا يَعْجِزُهُ شَيْءٌ عَنْ  
إِنْتِقَامِهِ مِنْكُمْ حَكِيمٌ فِي صُنْعِهِ .

তোমাদের নিকট সুস্পষ্ট নিদর্শন অর্থাৎ এটা সত্য, এ  
কথার উজ্জ্বল প্রমাণাদি আসার পরও যদি তোমাদের  
পদব্জলন ঘটে অর্থাৎ সম্পূর্ণরূপে এতে প্রবেশ করার  
বিষয়টি তোমরা উপেক্ষা কর তবে জেনে রাখ যে,  
নিশ্চয় আল্লাহ মহাপরাক্রান্ত, তোমাদের থেকে  
প্রতিশোধ নিতে কোনো কিছুই তাঁকে অপারগ করতে  
সক্ষম নয়। তিনি তাঁর ক্রিয়-কর্মে প্রজ্ঞাময়।

২১০. ২. ১০. هَلْ مَا يَنْظُرُونَ يَنْتَظِرُ التَّارِكُونَ  
الدُّخُولَ فِيهِ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ أَيْ أَمْرُهُ  
كَقَوْلِهِ أَوْ يَأْتِيَ أَمْرُ رَبِّكَ أَيْ عَذَابُهُ فِي  
ظُلُلٍ جَمْعُ ظُلَّةٍ مِنَ الْغَمَامِ السَّحَابِ  
وَالْمَلِكَةِ وَقُضِيَ الْأَمْرُ تَمَّ أَمْرُ هَلَاقِهِمْ  
وَالِلَّهِ اللَّهُ تَرْجَعُ الْأُمُورُ بِالْإِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ  
وَالْفَاعِلِ فِي الْآخِرَةِ فَيُجَازَى .

২১০. তারা কেবল এরই অপেক্ষায় আছে هَلْ يَنْظُرُونَ -এর  
প্রশ্নবোধক শব্দ هَلْ এ স্থানে مَا [না-বাধক] অর্থে  
ব্যবহৃত হয়েছে। অর্থাৎ যারা সম্পূর্ণরূপে ইসলামে  
প্রবেশ করা পরিত্যাগ করেছে, তারা কেবল এরই  
প্রতীক্ষায় আছে যে, আল্লাহ অর্থাৎ তাঁর নির্দেশ; অপর  
একটি আয়াতে উল্লেখ হয়েছে أَوْ يَأْتِيَ أَمْرُ رَبِّكَ  
[তোমার প্রভুর আজাব আসবে] এ স্থানে أَمْرٌ অর্থ-  
আজাব, শাস্তি। ও তাঁর ফেরেশতাগণ মেঘের ছায়ায়  
ظُلُلٍ এটা ظُلَّةٍ -এর বহুবচন। অর্থ- মেঘ।  
তাদের নিকট উপস্থিত হবেন তৎপর সবকিছুর  
মীমাংসা হয়ে যাবে। অর্থাৎ তাদের ধ্বংস পূর্ণ হবে।  
সমস্ত বিষয় পরকালে আল্লাহরই নিকট প্রত্যাবর্তিত  
হবে। تَرْجَعُ : এটা مَعْرُوفٌ অর্থাৎ কর্তৃবাচ্য ও  
অর্থাৎ কর্মবাচ্য উভয়রূপেই পাঠ করা যায়। অনন্তর  
তিনি এর বিনিময় ফল দান করবেন।



قَوْلُهُ السَّلَامُ : শাস্তিক অর্থ- সন্ধি, শান্তি, নিরাপত্তা। শব্দটি حَرْب যুদ্ধ ও সংঘাতের বিপরীত অর্থবোধক। কিন্তু এখানে السَّلَام দ্বারা ইসলাম ধর্ম অর্থ নেওয়া হয়েছে।

قَالَ الْبَيْضَاوِيُّ : السَّلَامُ بِالْكَسْرِ وَالْفَتْحِ الْإِسْلَامُ وَالطَّاعَةُ، وَلِذَلِكَ يُطْلَقُ عَلَى الصَّلَاحِ وَالْإِسْلَامِ. : قَوْلُهُ حَالٌ مِنَ السَّلَامِ : এর দ্বারা ঐ সকল লোকদের কথা খণ্ডন করেছেন যারা كَافَّة-কে বিলুপ্ত মাসদারের সিফত বলেন। বাক্যটিকে তারা এমন মনে করেছেন كَافَّةً اِدْخَالًا কেননা ইবনে হিশাম বলেন, كَافَّةً শব্দটি হাল ও নাকেরা হওয়ার জন্য খাস। السَّلَام শব্দটি مَذْكَرٌ مُؤَنَّثٌ উভয়ভাবে ব্যবহৃত হয় বিধায় তার حَال স্ত্রীলিঙ্গ হতে পেরেছে।

قَوْلُهُ مِنَ السَّلَامِ : এটা ঐ সকল ব্যক্তিদের কথা প্রত্যাখ্যানকল্পে যারা বলেন, كَافَّةً হলো اَدْخَلُوا-এর যমীর থেকে হাল, কিংবা এজন্য যে, শব্দটি স্ত্রীলিঙ্গ। আর سَلَّمَ পুংলিঙ্গ অথবা এজন্য যে, سَلَّمَ অর্থ ইসলামের কোনো অঙ্গ নয়। অথচ যুলহালটি শাখা তথা অঙ্গপ্রত্যঙ্গ হওয়া জরুরি। প্রথম দলিলের উত্তর السَّلَام শব্দটি حَرْب-এর মতো। যা স্ত্রী ও পুরুষ উভয় লিঙ্গে ব্যবহৃত হয়। দ্বিতীয় উত্তর হলো, ইসলাম দ্বারা শরিয়তের সকল আহকাম উদ্দেশ্য, আর শরিয়ত শাখা-প্রশাখা বিশিষ্ট। কাজেই سَلَّمَ শব্দটি كَافَّةً থেকে হাল হওয়া সঙ্গত। ব্যাখ্যাকার (র.) স্বীয় উক্তি جَمِيعَ شَرَائِعِهِ দ্বারা এ উত্তরের প্রতি ইঙ্গিত করেছেন। উল্লিখিত আয়াতটি আবদুল্লাহ ইবনে উসাইদ এবং সাঈদ ইবনে ওমর প্রমুখ সম্পর্কে অবতীর্ণ হয়েছে, যারা সবাই ইহুদি ছিলেন, পরে ইসলাম গ্রহণ করেন।

قَوْلُهُ طَرُقَ : এর ব্যাখ্যা طَرُقَ দ্বারা করে এ প্রশ্নের উত্তর দিয়েছেন যে, শয়তানের তো পা' নেই।

উত্তর: এখানে হাল বলে مَحَلٌ তথা রাস্তা উদ্দেশ্য।

تَزِينُهُ : সুশোভিত করার দ্বারা উদ্দেশ্য হলো, শয়তানের ওয়াসওয়াসা ও কুমন্ত্রণা যেমন- উটের গোশত হারাম করা এবং শনিবারকে বিশেষভাবে সম্মান দেওয়া।

رَزَلَهُ : এর শাস্তিক অর্থ- পিছলে যাওয়া, স্থলিত হওয়া, যা সাধারণত অনিচ্ছায়ই হয়ে থাকে। শব্দটি দ্বারা ভয় পাইয়ে দেওয়া হলো যে, ইচ্ছা করে ও জেনেগুনে বিরুদ্ধাচরণ তো কঠিন ব্যাপার, এমনকি ভুলক্রমে গাফলতিতে বিভ্রান্তি ক্ষেত্রেও পাকড়াও হওয়ার সম্ভাবনা রয়েছে।

قَوْلُهُ : مَلَأَ : যদি তোমরা উপেক্ষা কর। مَلَأَ উপেক্ষা করা বা এড়িয়ে যাওয়া।

أَيَّ يَفْتَرِينِ الْأَحْكَامَ بِأَعْمَلٍ يَبْغِضُهَا الْمُؤَانِقَ لِشَرِيعَةِ مُؤَسَى وَعَدِمَ الْعَمَلِ بِالْبَعْضِ الْآخِرِ : قَوْلُهُ بِالْتَفْرِيقِ التَّخَالُفِ لَهَا

قَوْلُهُ هَلْ يَنْظُرُونَ : এটি اسْتَفْهَامٌ اِنْكَارِي অর্থাৎ তাদের জন্য আজ্ঞাবের অপেক্ষা করা উচিত নয়। অর্থাৎ তারা যখন এমন কাজ করল যা আজাব ডেকে আনে, তখন যেন প্রকরান্তরে তার আজাবের অপেক্ষা করছে।

قَوْلُهُ اِنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ اَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ : আল্লাহর আগমন-এর মর্ম : অকহীন ও ইসলামি মতাদর্শের একটি মৌলিক ও স্বীকৃত ধারা এরূপ যে, আল্লাহর জন্য কোনো অবস্থানক্ষেত্র বা স্থান ও পাত্র সাব্যস্ত হতে পারে না। সুতরাং ইসলামি আকিদা কি দৃষ্টে আল্লাহর জন্য গমন ও আগমনের কোনো অর্থ হয় না। এ কারণে অধিকাংশ মুফাসসির আয়াতটি মুতাশাবিহের তালিকাভুক্ত করেছেন। হযরত থানবী (র.) বলেছেন, আল্লাহ তা'আলার আগমন ইত্যাদির তত্ত্ব নির্ণয়ের জন্য ব্যস্ত হওয়া বৈধ নয়.....। তাফসীরে রুহুল মা'আনীর গ্রন্থকার শুধু এতটুকু লিখে ক্ষান্ত হয়েছেন যে, আল্লাহ তা'আলা তাদের কাছে আসবেন, যেমনটা তাঁর মহান মহীয়ান সত্তার জন্য সমীচীন। (كَمَا يَلِيْقُ بِشَانِهِ)

অনেকে আবার আয়াতের اَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ-এর মাঝে কোনো উপযুক্ত শব্দ যথা- اَمْر আদেশ অথবা بَأْس [দুর্যোগ] ইত্যাদি উহ্য ধরে নিয়ে এরূপ অর্থ করেছেন যে, আল্লাহর হুকুম এসে পড়া অর্থ- তাঁর আজাব এসে যাওয়া। বিজ্ঞ মুফাসসির (র.) ও তাদেরই অনুসরণ করে اَمْر শব্দ উল্লেখ করে আয়াতের ব্যাখ্যা করেছেন।

قَوْلُهُ يَعْنِي اَنْ الْاِسْنَادَ مَجَارِي : আল্লামা আব্দুল মাজেদ দরিয়াবাদী (র.) বলেন, আয়াতের লক্ষ্য, সাধারণভাবে সকল প্রত্যাখ্যানকারী কাফের মুনাফিক ও কিতাবীদের ধরে নেওয়া। কিন্তু বর্ণনাধারা পূর্বাপর নজরে রেখে বক্তব্যের লক্ষ্য শুধু ইহুদিদের পর্যন্ত সীমিত রাখলে বিষয়টি একেবারে পরিষ্কার হয়ে যায়। তখন উল্লিখিত [জটিল] তাফসীরসমূহের স্থানে শুধু ইহুদিদের ধনধারণ মতে কথটুকু সংযোজন করা ই যথেষ্ট হবে। কেননা ইহুদিরা [সৃষ্টির সাথে সৃষ্টির] সন্দেহ ও দেহাবহব বিশিষ্টতাব মতবাদ পোষণ করত এর স্পষ্টভাবে আল্লাহর দেহাবহব হওয়ার কথা বলত এবং অক্লব জেতান্নে প্রকাশিত

মেঘমালার সঙ্গে বিশেষরূপে সম্পৃক্ত মনে করত; বরং তারা মেঘমালাকে যেন আল্লাহর বাহন সব্যক্ত করে রেখেছিল তাদের পবিত্র গ্রন্থসমূহ ও পত্রাবলিতে আজ অবধি এ ধরনের বিবৃতি সংরক্ষিত রয়েছে। যেমন- তুমি বস্ত্রের ন্যায় নীতি পরিধান করেছে। আকাশমণ্ডলকে চন্দ্রতাপের ন্যায় বিস্তার করেছে। তিনি জলে আপন উপরস্থ কক্ষের কড়ি কাঠ স্থাপন করেছেন। তিনি মেঘকে আপনার রথ করে থাকেন। বায়ু পক্ষের উপরে গমনাগমন করেন [গীত সংহিতা ১০৪ : ২৩]। দেখ সদাপ্রভু দ্রুতগামী মেঘে আরোহণ করে মিসরে গমন করেছেন। মিসরের প্রতিমাগণ তাঁর সক্ষাতে কাঁপবে [মিশাইয় পুস্তক ১৯ : ১] ককরবণ গৃহের দক্ষিণ পার্শ্বে দাঁড়িয়ে ছিলেন এবং ভিতরের প্রাঙ্গণ মেঘে পরিপূর্ণ ছিল। আর সদাপ্রভুর প্রতাপ ককরবণের উপর হতে উঠে গৃহের গোবরাটের উপরে দাঁড়াল। আর গৃহ মেঘে পরিপূর্ণ ও প্রাঙ্গণ সদাপ্রভুর প্রতাপের তেজে পরিপূর্ণ হল [যিহিক্কেল ১০ : ৩-৪]। মেঘের সাথে আল্লাহ তা'আলার বাহন বা সওয়ারিরূপে সযস্কের কথা ইহুদি ধ্যানধারণায় বদ্ধমূল হয়ে গিয়েছিল। এমনকি ব্রিটানিকা বিশ্বকোষের সর্বশেষ সংস্করণে আধা ইহুদি ও আধা খ্রিস্টীয় ধ্যানধারণার মিশ্রণে আল্লাহ তা'আলার যে রূপ-প্রকৃতি অঙ্কন করা হয়েছে, তাতেও 'নাউয়িব্লাহ' আল্লাহ তা'আলাকে মেঘের উপর সওয়ার দেখানো হয়েছে।

সুতরাং পবিত্র কুরআন এ আয়াতে নিজেদের কোনো ধ্যানধারণা প্রকাশ করেনি; বরং ইহুদি ধ্যানধারণার বিশুদ্ধতা বা ভ্রান্তিকে আলোচনার বিষয় না বানিয়ে শুধু তার প্রতিধ্বনি করেছে যে, ইসরাঈলীরা এ ধারণায়ই ডুবে রয়েছে যে, আল্লাহ তা'আলা ফেরেশতাদেরসহ মেঘের উপর সওয়ার হয়ে তাদের সামনে উপস্থিত হবেন এবং প্রতিটি অকাট্য বিষয়ের চূড়ান্ত সিদ্ধান্ত দেবেন।

ইমামুল মুফাসসিরীন ইমাম রাযী (র.) তাঁর তাকসীরে বিষয়টির শুধু উল্লেখ করেই ক্ষান্ত হননি; বরং সেই সাথে পূর্বোক্ত সব ব্যাখ্যা হতে এটিকে অধিক প্রাঞ্জল এবং পূর্ববর্তী সবগুলোর চেয়ে এ ব্যাখ্যাটি স্পষ্টতর বলে এটিকেই সর্বোত্তম ব্যাখ্যা বলে আখ্যা দিয়েছেন। সুতরাং এখন আর আয়াতে কোনো রূপকতা বা অন্য কোনো ব্যাখ্যা-বিশ্লেষণের প্রয়োজন থাকে না।

—[তাকসীরে মাজেদী]

قَوْلُهُ فِى ظِلِّ : - ظَرْفُ - - اَيَّانَ هَلَا উল্লিখিত হলো, আল্লাহ তা'আলা তাদের উপর রহমতের আকৃতিতে আজাব প্রেরণ করবেন। কেননা সাদা হালকা মেঘমালাতে সাধারণত বৃষ্টিই থেকে থাকে। এটি আল্লাহর পক্ষ থেকে একটি কৌশল মাত্র। কেননা তারা নিজেদের ভিতরগত অস্বীকৃতিকে বাহ্যিক স্বীকারোক্তির আবরণে ঢাকার চেষ্টা করেছে। এজন্য কিয়ামতের দিন আল্লাহর আজাব ও রহমতের পর্দা তথা সাদা মেঘমালার আকৃতিতে প্রকাশিত হবে। আর আজাবের এ পদ্ধতিটি ভীতিপ্রদর্শনের জন্য অধিক মোবালাগাপূর্ণ। কেননা যেখানে অপ্রত্যাশিতভাবে আজাব আসাটা খুবই কঠিন ব্যাপার, সেখানে রহমতের আকৃতিতে আসাটা তার চেয়েও কঠিন ব্যাপার হবে।

—[হাশিয়ায়ে জামাল, তাকসীরে মা'আরিফুল কুরআন : আল্লামা ইদ্রীস কান্কেলজী (র.)]

قَوْلُهُ وَالسَّلَاحُ : ফেরেশতা আসার কারণ হলো ফেরেশতারা আল্লাহর আজাব আসার মাধ্যম।

وَأَنَّمَا عَدِلَ عَلَى صِبْغَةِ الْمَاضِي دَلَالَةً عَلَى تَحَقُّقِهِ، فَكَأَنَّهُ قَدْ كَانَ - أَوِ الْجُمْلَةُ اسْتِنْبَاطِيَّةٌ : قَوْلُهُ وَقَطَعَى الْأَمْرَ : مَتَّعَلِقٌ হয়েছে। জার এবং লফযে আল্লাহ মাজরুর পরবর্তী ফেলের সাথে ... ।

কায়দা : হাফেজ ইবনে কাছীর (র.) বলেন, আল্লাহ তা'আলা এবং ফেরেশতাদের আগমনের ঘটনা কিয়ামতের দিন ঘটবে।

যেমন অন্য আয়াতে এসেছে-

كَلَّا إِذَا دُكَّتِ الْأَرْضُ دَكًّا وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا وَجِيَّ يَوْمَئِذٍ بِهِمْ يَوْمَئِذٍ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ وَأَنَّى لَهُ الذِّكْرُ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَن تَأْتِيَهُمُ السَّلَاحُ أَوْ يَأْتِيَ أَمْرُ رَبِّكَ أَوْ يَأْتِيَ آيَاتُ رَبِّكَ .

হুদ ১৬ ইবনে মাসউদ (রা.) সূত্রে বর্ণিত। তিনি বলেন, রাসূল ﷺ বলেছেন, আল্লাহ তা'আলা পূর্ববর্তী ও পরবর্তী সকলকে একত্র করবেন। সকলে দাঁড়িয়ে আকাশের দিকে তাকিয়ে দেখতে থাকবে এবং ফয়সালায় অপেক্ষা করতে থাকবে। এমন সময় হুদাহ তা'আলা মেঘমালার ছায়ায় আরশ থেকে কুরসীতে অবতরণ করবেন। —[ইবনে মারদুইয়া, তাকসীরে মা'আরিফুল কুরআন : আল্লামা ইদ্রীস কান্কেলজী (র.) ৩১২ / ১৩]



২১১. ২১১. জিজ্ঞাসা করুন, হে মুহাম্মদ বনী ইসরাঈলকে লা  
জওয়াব করতে গিয়ে আমি প্রদান করেছি তাদেরকে  
কত উজ্জ্বল কত স্পষ্ট নিদর্শন যেমন- সমুদ্র বিদীর্ণ  
হওয়া, মান্না ও সালওয়া প্রেরণ ইত্যাদি। এখানে كَمْ  
শব্দটি اِسْتَفْهَامِيَّةٌ বা প্রশ্নবোধক শব্দ। এটি سَلْ  
শব্দটিকে তার দ্বিতীয় মাফউলে আমল করা থেকে  
বিরত রেখেছে আর كَمْ হলো اَتَيْنَا ক্রিয়াপদের  
দ্বিতীয় মাফউল। এর مُمَيِّزٌ হলো اَيَّةٌ بَيِّنَةٌ -  
কিন্তু এতদনুসারে ঈমান আনয়ন না করে তারা কুফরির  
মাধ্যমে এসব কিছু পরিবর্তন করে নেয়। আল্লাহর  
অনুগ্রহ আসার পরও যে ব্যক্তি তা অর্থাৎ যে সমস্ত  
নিদর্শন দ্বারা তিনি অনুগ্রহ করেছেন তা কুফরির মাধ্যমে  
পরিবর্তন করবে আর এই নিদর্শনসমূহই তো হলো  
হেদায়েতের কারণ, নিশ্চয় আল্লাহ তাকে শাস্তি দান  
করোঁ।

সমুদ্র বিদীর্ণ হওয়া। فَلَقَ الْبَحْرِ : বিরতকারী, প্রতিবন্ধক। مُعَلِّفٌ : জিজ্ঞাসা করুন, মূল ইস্তিল ছিল। تَسْلٌ : শাস্তি।

এর মাঝে আমল করা থেকে - مَفْعُول ثَانِي - কে - سَلَّ - টি كَمْ اسْتَفْهَامِيَّة - অর্থাৎ كَمْ اسْتَفْهَامِيَّة مَعْلَقَةِ الْخ - প্রতিবন্ধক এবং নিজেই مَفْعُول ثَانِي - এর স্থলাভিষিক্ত, যাতে তার صَدَارَتِ كَلَام - বাকি থাকে। - [জামালাইন]

উত্তর: **مَتَّعَنِي** হয় -এর **مَفْعُول** হওয়ার কারণে দুটি **فَعْل** -এর **عِلْم** হয় আর **سَبَب** -এর **عِلْم** যেহেতু **سُئِلَ** দ্বি-**مَفْعُول** দাবি করে থাকে। সুতরাং **سُئِلَ** -এর **عِلْم** আর **سَبَب** হলো তার **مُسَبَّب** এবং অনেক সময় **سَبَب** **مَتَّعَنِي** **بَدَوُ** **مَفْعُول** **قَائِم** হয়। এ কারণে এখানেও **سُئِلَ** -এর **عِلْم** **قَائِم** হয়। এ কারণে এখানেও **سُئِلَ** -এর **عِلْم** **قَائِم** তাই **مَتَّعَنِي** **بَدَوُ** **مَفْعُول** **قَائِم** হয়ে থাকে।

কম্‌ তার ফাইল : سَلْ এটি ফে'লে আমার। تَارَ فَايِلْ তার ফায়েল, سَلْ হলো بَنِي إِسْرَائِيل -এর প্রথম মাফউল। تَمَيِّزُ كَمْ তার তমি'জ (মমি'জ) আর تَمَيِّزُ مِنْ آيَةٍ হলো مُمَيِّزُ আর مُمَيِّزُ হলো اَتَيْنَا -এর প্রথম মাফউল। اَتَيْنَا তার ফায়েল এবং উভয় মাফউলের সাথে জুমলা হয়ে قَاتَمَ -এর মাফউল। اَتَيْنَا তার ফায়েল এবং উভয় মাফউলের সাথে জুমলা হয়ে قَاتَمَ -এর মাফউল। اَتَيْنَا তার ফায়েল এবং উভয় মাফউলের সাথে জুমলা হয়ে قَاتَمَ -এর মাফউল।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

যোগসূত্র : ইতঃপূর্বে বলা হয়েছিল যে, অল্লাহ তা'আলার স্পষ্ট নিষেধের পর তার বিরোধিতা করলে শাস্তি অনিবার্য। এবারে তারই সমর্থনে বলা হচ্ছে— তেমনি বনী ইসরাঈলদেরকেই জিজ্ঞেস করে দেখ না, আমি তাদের নিকট কত রকমের স্পষ্ট নির্দেশাবলি পাঠিয়ে ছিলাম, কিন্তু তারা যখন তা অমান্য করতেই থাকে, তখন তারা শাস্তিতে নিপতিত হয়। আমি প্রথমেই তাদেরকে শাস্তি দেইনি। —[তাহসীবে উসুলনী]

فَضْل [দূরত্ব] হয়, তখন তার কারণে মাফউল এবং তমীযের দূরত্ব হওয়ার কারণে مَنْ ব্যবহার করতে হয়। —[হাশিয়ায় জালালাইন হাশিয়া ৩৬, পৃ. ৩১]

تَبْدِيل [এর ক্রিয়ামূল] —[রদবদল ...]—এর ক্রিয়ামূল। অর্থ কোনো কিছুর মূল সত্তাকে কোনো কিছু থেকে অন্য কিছু করে দেওয়া, তাতে বিকৃতি সাধন করা, রূপ পরিবর্তন করে দেওয়া। আল্লাহর নিয়ামতসমূহে বিকৃতি ও রদবদলের একটি প্রক্রিয়া এটিও যে, হেদায়েত ও কল্যাণ লাভের জন্য আগত বিষয় সামগ্রীকে উল্টে দিয়ে সেগুলোকেই ফাসিকী-ফাজিরী কর্মকাণ্ডে নিয়োজিত করা; কিংবা এভাবে যে, যেসব বক্তব্য হেদায়েতের উপকরণ হতো, সেগুলো রদবদল, বিকৃতি ও গোপন করা শুরু হয়ে গেল তাহসীবিদগণ এ উভয় দিকের কথাই বলেছেন।

قَوْلُهُ نِعْمَةً اللَّهِ : আল্লাহর নিয়ামত ব্যাপক অর্থে পার্থিব-অপার্থিব ও ধর্মীয় তথা সর্ববিধ নিয়ামতকে বুঝায়। এখানে যে কোনো নিয়ামতের বিকৃতি সাধনে কঠিন শাস্তির হুমকি উচ্চারিত হয়েছে। এখন ধর্মীয় নিয়ামতসমূহ যথা— আল্লাহর কিতাব বা নবীগণের আবির্ভাবের প্রকাশ ইত্যাদির বিকৃতি বা অস্বীকৃতি-অকৃতজ্ঞতায় আখিরাতে শাস্তির বিষয়টি সপ্রকাশ। তবে নিয়ামত পার্থিব হওয়ার ক্ষেত্রে যথা— স্বাস্থ্য, সম্পদ, ক্ষমতা, প্রতিপত্তি ইত্যাদির প্রতি অকৃতজ্ঞ আচরণ ও এগুলোর অপব্যবহারের মাসুল অসুস্থতা, ব্যর্থতা, অবমাননা, দারিদ্র্য, দেউলিয়াত্বের রূপে ভোগ করাও প্রত্যক্ষ বিষয়। —[তাহসীবে মাজেদী]

قَوْلُهُ لَإِنَّهَا سَبَبُ الْهِدَايَةِ : এখানে مُسَبَّب বলে سَبَب উদ্দেশ্য নেওয়া হয়েছে। অর্থাৎ আয়াত যেহেতু হেদায়েতের কারণ এবং হেদায়েত হলো সবচেয়ে বড় নিয়ামত, তাই سَبَب বলে مُسَبَّب উদ্দেশ্য নেওয়া হয়েছে।

قَوْلُهُ تَذِيْدُ الْعِقَابِ : এর অর্থ— কঠিন শাস্তি। অর্থাৎ আল্লাহর নির্দেশাবলিতে পরিবর্তনের শাস্তি কঠোর। তাকে ইহজীবনে হত্যা করা হয়, তার অর্থসম্পদ লুপ্তি হয় অথবা জিজিয়া আদায় করে লাঞ্ছনার জীবনযাপনে সে বাধ্য হয়। আর কিয়ামতে স্থায়ী জাহান্নামে প্রবেশ তো আছেই।

فَإِنْ مَبْتَدَأُ : প্রশ্ন জাগে এখানে لَهُ উহ্য ধরার প্রয়োজন কি? উত্তর : مَنْ يُبَدِّلُ نِعْمَةَ اللَّهِ হলো تَذِيْدُ الْعِقَابِ لَهُ : প্রশ্ন জাগে এখানে لَهُ উহ্য ধরে সেই عَائِدٌ مَّحْذُوفٌ —এর দিকে ইঙ্গিত করা হয়েছে। —[জামালাইন খ. ১, পৃ. ৩২৮]

## অনুবাদ :

۲۱۲ ۲۱২. মক্কাবাসীদের মধ্যে যারা সত্য প্রত্যাখ্যান করেছে  
 الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا بِالتَّمْوِيهِ فَاحْبَبُوْهَا وَ  
 هُمْ يَسْخَرُوْنَ مِنَ الدِّينِ اٰمَنُوْا لِفَقْرِهِمْ  
 كَعَمَّارٍ وَّيَلَالٍ وَصَهْبٍ اٰى يَسْتَهْزِءُوْنَ  
 بِهِمْ وَيَتَعَالَوْنَ عَلَيْهِمْ بِالْمَالِ وَالَّذِيْنَ  
 اتَّقَوْا الشِّرْكَ وَهُمْ هٰؤُلَاءِ فَوْقَهُمْ يَوْمَ  
 الْقِيٰمَةِ وَاللّٰهُ يَرْزُقُ مَنْ يَّشَآءُ بِغَيْرِ  
 حِسَابٍ اٰى رِزْقًا وَّاسِعًا فِى الْاٰخِرَةِ اَوْ  
 الدُّنْيَا بِاَنَّ يَمْلِكَ الْمَسْخُوْرَ مِنْهُمْ  
 اَمْوَالُ السَّاخِرِيْنَ وَرِقَابَهُمْ ۔

তাদের নিকট পার্থিব জীবন সুশোভিত করায় তা  
 সুসজ্জিত। ফলে তারা তাকে ভালোবাসে। তারা  
 মুসলিমগণকে যেমন- আশ্রয়, বিলাল, সুহায়ব,  
 প্রমুখকে দরিদ্রতার কারণে ঠাট্টা-বিদ্রূপ করে  
 তাদেরকে তারা উপহাস করে এবং অর্থসম্পদের  
 অহংকার প্রদর্শন করে। আর যারা শিরক হতে  
 সাবধান হয়ে চলে এ দরিদ্র মু'মিনগণও হলেন  
 একরূপ কিয়ামদের দিন তারা তাদের উর্ধ্বে থাকবে।  
 আল্লাহ তা'আলা যাকে ইচ্ছা অপরিমিত জীবিকা  
 দান করেন পরকালে তিনি প্রচুর রিজিক দান  
 করবেন বা ইহজগতেই তিনি তাদেরকে তা দান  
 করবেন। যেমন এই উপহাসকৃতরা একদিন  
 উপহাসকারীদের ধন-সম্পদ ও গর্দানের [জানের]  
 মালিক-মোক্তার হবে।

## তাহকীক ও তারকীব

فَاحْبَبُوْهَا : ফলে তারা তাকে : চাকচিক্য, ঔজ্জ্বল্য। اَلتَّمْوِيْهِ : সুসজ্জিত করা হয়েছে। اَتَّقَوْا : উপহাসকৃত। اَلْمَسْخُوْرَ مِنْهُمْ : উপহাসকারী। اَلرَّحْمَةُ : এর বহুবচন অর্থ- গর্দান, জান।

## প্রাসঙ্গিক আলোচনা

قَوْلُهُ زَيْنَ لِّلَّذِيْنَ كَفَرُوْا الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا : [পার্থিব জীবন ও তার উপকরণ জাঁকজমক, বাগ-বাগিচা, ভবন-প্রাসাদ, মোটরকার, রেডিও, টিভি, শোরুম, সোফাসেট, ফার্নিচার ইত্যাদির অস্থায়ী ও ক্ষয়িষ্ণু হওয়া সত্ত্বেও তাদের দৃষ্টিতে অতি গুরুত্বপূর্ণ ও মান-মর্যাদার মানদণ্ডসূচক পরিগণিত হয় এবং এগুলোর প্রতি তাদের মনে বিশেষ আকর্ষণ অনুভূত হয়।] যারা কাফের, তারা এ পার্থিব জীবনের বস্তুতাত্ত্বিক ও জড়জ্ব স্বাদ উপভোগে সম্পদের মোহ ও বিলাস বিনোদনে নিমগ্ন থাকে। এগুলোকেই গুরুত্বপূর্ণ মনে করে এরই মানদণ্ডে সবকিছুর পরিমাপ করে। মূলত ওদের দৃষ্টিসীমা অতি সংকীর্ণ ও সীমিত। ওরা নামমাত্র আয়েশ-আরামের পেছনে পড়ে চিরন্তন আয়েশ ও অক্ষয় অফুরন্ত সুখভোগকে বিসর্জন দিতে থাকে।

-[তাকসীরে মাজেদী]

قَوْلُهُ وَالَّذِيْنَ اتَّقَوْا فَرَقَهُمْ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ : আল্লাহ তাদের জবাবে বলেন, তারা যে দুনিয়ার মাঝে এতটা মতোয়ারা এটা তাদের চরম মুখতা এবং ভ্রান্ত চিন্তা-চেতনার বতিহঃপ্রকাশ। তারা জানে না এই দীন-দরিদ্ররাই কিয়ামতের দিন তাদের উর্ধ্বে থাকবে। অর্থাৎ সম্মান ও মর্যাদার স্তরে তাদের চেয়ে হাজার হাজার গুণ উর্ধ্বে ও অগ্রে অবস্থান করবে। কেননা সেদিন সবকিছুর তত্ত্ব ও বাস্তবতা উন্মোচিত হয়ে যাবে। মু'মিনদের অবস্থান হবে ইল্লিয়ীন-এ আর ওরা পড়ে থাকবে পৃথিবীর অতল তলে আসফালুস সাক্বীন [সিজ্জীন]-এ। -[তাকসীরে উসমানী : তাকসীরে মাজেদী]

قَوْلُهُ الَّذِيْنَ اتَّقَوْا : অর্থাৎ যারা শিরক হতে সাবধান হয়ে চলে তথা দরিদ্র মু'মিনগণ।

قَوْلُهُ وَاللّٰهُ يَرْزُقُ مَنْ يَّشَآءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ : আল্লাহ তা'আলা যাকে ইচ্ছা ইহকাল ও পরকালে অপরিমিত রিজিক দান করেন। কাজেই যে দরিদ্রদের নিয়ে কাফেররা হাসি-ঠাট্টারত আল্লাহ তা'আলা তাদেরকেই বনু কুরাইযা ও বনু নাযীরের ধনসম্পত্তি এবং রোম-পারস্যের অধিকারী করেন। -[তাকসীরে উসমানী]

## অনুবাদ :

২১৩. كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً عَلَى الْإِيمَانِ  
 فَاخْتَلَفُوا بِأَن أَمَّنَ بَعْضٌ وَكَفَرَ بَعْضٌ  
 فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّنَ إِلَيْهِمْ مُبَشِّرِينَ  
 مِّنْ أَمَّنَ بِالْجَنَّةِ مُنْذِرِينَ مَّنْ كَفَرَ  
 بِالنَّارِ وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِمَعْنَى  
 الْكِتَابِ بِالْحَقِّ مُتَعَلِّقٌ بِأَنْزَلِ  
 لِيَحْكُمَ بِهِ بَيْنَ النَّاسِ فِيمَا  
 اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنْ نَّبِيٍّ وَمَا خُتِفَ  
 فِيهِ أَى نَبِيٍّ إِلَّا تَشْيِيزَ وَتَوْهِي  
 الْكِتَابَ فَأَمَّنَ بَعْضٌ وَكَفَرَ بَعْضٌ مِّنْ  
 بَعْدِ مَا جَاءَ تَهُمُ الْبَيِّنَاتِ الْحُجُجُ  
 الظَّاهِرَةُ عَلَى التَّوْحِيدِ وَمِنْ مُتَعَلِّقَةٍ  
 بِاخْتَلَفَ وَهِيَ وَمَا بَعْدَهَا مُقَدَّمٌ عَلَى  
 الْإِسْتِثْنَاءِ فِي الْمَعْنَى بَغِيًّا مِّنْ  
 الْكَافِرِينَ بَيْنَهُمْ فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ  
 آمَنُوا لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ اللَّبَيَانِ  
 الْحَقِّ بِإِذْنِهِ بِإِرَادَتِهِ وَاللَّهُ يَهْدِي مَن  
 يَّشَاءُ هُدَايَتَهُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ  
 الطَّرِيقِ الْحَقِّ .

মানুষ এক মতাদর্শী ছিল অর্থাৎ সকলেই ঈমানের  
 উপর প্রতিষ্ঠিত ছিল। অনন্তর তারা মতবিরোধিতার  
 সৃষ্টি করে কেউ কেউ ঈমান আনয়ন করল আর কেউ  
 কেউ সত্য প্রত্যাখ্যান করল। অতঃপর আল্লাহ তাদের  
 প্রতি নবীগণকে মু'মিনদের জন্য জান্নাতের সুসংবাদদাতা  
 ও সত্য প্রত্যাখ্যানকারীদের জন্য জাহান্নামের অসু  
 প্রদর্শক রূপে প্রেরণ করেন এবং তাদের সাথে সত্যসহ  
 কিতাব অবতীর্ণ করেন।

الْكِتَابُ এটা একবচন হলেও এ স্থানে الْكِتَابُ  
 বহুবচনের অর্থে ব্যবহৃত। أَنْزَلَ এটা ক্রিয়ার  
 সংশ্লিষ্ট বা তার সাথে সংশ্লিষ্ট

মানুষের মধ্যে যে বিষয়ে যে ধর্ম বিষয়ে মতভেদ সৃষ্টি  
 হয়েছিল এতদ্বারা তার মীমাংসার জন্য এবং যাদেরকে  
 কিতাব দেওয়ার হয়েছিল স্পষ্ট নিদর্শন তাওহীদ সম্পর্কে  
 সুস্পষ্ট ও উজ্জ্বল প্রমাণাদি তাদের নিকট আসার পর مِنْ  
 بَعْدِ এটা اخْتَلَفَ ক্রিয়ার সাথে مُتَعَلِّقٌ অর্থাৎ সংশ্লিষ্ট।  
 এটা (مِنْ) এবং তৎপরবর্তী শব্দসমূহ অর্থগত দিক  
 থেকে الْإِذَا এই إِسْتِثْنَاءٌ বা ব্যত্যয়ের পূর্ববর্তী বলে  
 বিবেচ্য। তারা কাফেররা পরস্পর বিদ্বেষ ও জেদবশত  
 তাতে ধর্মে মতবিরোধ সৃষ্টি করে অনন্তর কেউ কেউ  
 ঈমান আনয়ন করে, আর কেউ কেউ সত্য প্রত্যাখ্যান  
 করে। যারা ঈমান আনয়ন করে তারা যে বিষয়ে  
 ভিন্নমত পোষণ করে, আল্লাহ তাদেরকে সে বিষয়ে  
 নিজ অনুমোদনে নিজ ইচ্ছায় সত্য পথে পরিচালিত  
 করেন। بَيِّنَاتٍ مِنْ -এর مِنْ টি বَيِّنَاتٍ বা  
 বিবরণমূলক। আল্লাহ যাকে ইচ্ছা অর্থাৎ যার  
 হেদায়েতের ইচ্ছা করেন, তাকে সরল পথে সত্য পথে  
 পরিচালিত করেন।

একটি ভ্রান্তির নিরসন : কতিপয় মূর্থ নিজেদের অনুমান ও ধারণার ভিত্তিতে ধর্মের ইতিহাস সংকলন করে বলে যে, মানুষ তার জীবন শুরু করেছে শিরকের অন্ধকার দ্বারা। তারপর ক্রমোন্নতির মাধ্যমে এ অন্ধকার বিদূরিত হয়ে আলোর বৃদ্ধি ঘটেছে। এমনভাবে মানুষ একত্ববাদে উপনীত হয়েছে। পক্ষান্তরে কুরআন বলে, পৃথিবীতে মানুষের সূচনা ঘটেছে আলোর মধ্যেই। আল্লাহ তা‘আলা সর্বপ্রথম যে মানুষকে সৃষ্টি করেছিলেন তাকে বাতলে দিয়েছিলেন, তার জন্য সঠিক রাস্তা কোনটি এবং এ পৃথিবীর হাকিকত ও স্বরূপ কতটুকু, এরপর দীর্ঘকাল পর্যন্ত আদম জাতি সঠিক পথে অবিচল ছিল এবং একই উন্মত্ত ছিল। এরপর মানুষ নিত্য নতুন পথের উন্মেষ ঘটাতে লাগল। বিভিন্ন পন্থা আবিষ্কার করতে শুরু করল। তাদের এ কর্মকাণ্ড এ কারণে নয় যে, তাদের সামনে হক বিষয়টি প্রকাশ করা হয়নি; বরং তারা হক জানা সত্ত্বেও এবং কিছু মানুষ তাদের বৈধ অধিকার থেকে অগ্রসর হয়ে আরো বেশি লাভ ও উপকারিতা অর্জন করতে চেয়েছিল। ফলে পরস্পরের উপর জুলুম নির্যাতন করতে শুরু করল। এ খারাবি দূর করার জন্য বিভিন্ন নবীর আবির্ভাব ঘটানো শুরু করল। নবীদেরকে এজন্য প্রেরণ করা হয়নি যে, প্রত্যেকে নিজের নামের উপর একটি নতুন উন্মত্ত গড়বেন এবং নতুন ধর্মের গোড়াপত্তন করবেন; বরং তাদের প্রেরণের উদ্দেশ্য এই ছিল যে, তাদের সামনে তাদের হারানো পথকে সুস্পষ্ট করে পুনরায় তাদেরকে একই উন্মত্তে পরিণত করবেন। —[জামালইন]

**তাপসিদ্ধ জালালউদ্দিন কাকবি-বারুতা ১ম খণ্ড - ৫৬**

শানে নুযূল : আব্দুর রায়যাক, ইবনে জারীর এবং ইবনে মুনযির (র.) কাতাদা (র.) সূত্রে বর্ণনা করেন যে, উক্ত আয়াত খন্দক যুদ্ধের সময় নাজিল হয়েছে। এর উদ্দেশ্য রাসূল ﷺ -এবং সাহাবায়ে কেরামকে সান্ত্বনা প্রদান করা।

গযওয়ায়ে আহযাব বা খন্দক যুদ্ধের সংক্ষিপ্ত বিবরণ : বিস্তৃত বর্ণনামতে ৫ম হিজরি সনে এ যুদ্ধ সংঘটিত হয়। হযরত আবু সুফিয়ান (রা.) ইসলাম গ্রহণের পূর্বে দশ হাজার মুশরিকদের এক বিশাল বাহিনী নিয়ে মদিনায় আক্রমণ করেন। এ যুদ্ধে মুসলমানগণ অত্যধিক কষ্টের সম্মুখীন হন। এমনিতেই ছিলেন সহায়-সম্বলহীন সেই সাথে প্রচণ্ড শীতের ঋতু ছিল এবং মোকাবেলা ছিল দশ হাজার সুসজ্জিত যুদ্ধে পারদর্শী ব্যক্তিদের সাথে। এ কারণে মুসলমানগণ অত্যন্ত চিন্তিত হয়ে পড়েন। তাদের নৈরাশ্যের অবস্থা এমন ছিল যে, আল্লাহ তা'আলা তাদের সান্ত্বনা প্রদানের জন্য ইরশাদ করলেন, তোমরা কি জান্নাতে প্রবেশ করাকে সহজ ভাবছ? তোমাদের পূর্বে যে সকল নবী এবং তাঁদের অনুসারীগণ অতিবাহিত হয়েছে, তাঁদের দুঃখকষ্টের কথা স্মরণ কর তাহলে তোমাদের নিজেদের কষ্টের অনুভব লাঘব হবে। পূর্বে এমন ঘটনা ঘটেছে যে, দীনের অনুসারীদের মাথার উপর করাত রেখে শরীরকে দ্বিখণ্ডিত করা হয়েছে। লোহার আংটা দ্বারা তাঁদের শরীর থেকে গোশত তুলে ফেলা হয়েছে। কিন্তু এসব জুলুম-অত্যাচার তাদেরকে ধর্ম থেকে বিচ্যুত করতে পারেনি। অতএব তাঁরা যেকোন ধৈর্য ধারণ করেছে, তোমরাও তদ্রূপ ধৈর্যধারণ কর। অচিরেই আল্লাহর সাহায্য আসবে। রাসূল ﷺ -এর উদ্দেশ্য ছিল মুসলমানদের উৎসাহ-উদ্বীপনা বৃদ্ধি করা এবং তাঁদেরকে অটল ও অবিচল রাখা। তিনি ইরশাদ করলেন, অচিরেই এমন সময় আসছে যে, একজন আরোহী একাকী সান'আ থেকে 'হাজারা মাউত' ভ্রমণ করবে- সে আল্লাহ ছাড়া আর কাউকে ভয় পাবে না। -[জামালাইন]

আয়াতের শিক্ষা : মু'মিনগণকে আল্লাহর সাহায্যের মুখাপেক্ষী হতে হবে এবং ধৈর্যধারণ করতে হবে। কেননা সব যুগেই আখিয়ায়ে কেরাম ও তাঁদের উম্মত শত্রুদের হাতে নিদারুণভাবে উৎপীড়িত হয়েছেন। সুতরাং পার্থিব জীবনের দুঃখকষ্ট ও শত্রুদের দাপট দেখে ঘাবড়ানো যাবে না।

قَوْلُهُ مَتَى نَصْرَ اللَّهِ : অর্থাৎ মানবিক সীমাবদ্ধতার কারণে অস্থির হয়ে তাদের মুখ হতে এই নৈরাশ্যজনক কথা বের হয়ে গিয়েছিল। নবী ও মু'মিনগণের এ উক্তি কোনো সন্দেহপ্রসূত ছিল না। এতে তাদের প্রতি কোনো আপত্তি জাগতে পারে না।

-[তায়ফসীরে উসমানী]

۲۱۵. يَسْأَلُونَكَ يَا مُحَمَّدُ مَاذَا يُنْفِقُونَ  
أَيُّ الَّذِي يُنْفِقُونَهُ وَالسَّائِلُ عَمْرُو بْنُ  
الْجَمُوحِ وَكَانَ شَيْخًا ذَا مَالٍ فَسَأَلَ  
النَّبِيَّ ﷺ عَمَّا يُنْفِقُ وَعَلَى مَنْ يُنْفِقُ  
قُلْ لَهُمْ مَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ خَيْرِ بَيَانٍ لِمَا  
شَامِلٌ لِلْقَلِيلِ وَالْكَثِيرِ وَفِيهِ بَيَانُ  
الْمُنْفِقِ الَّذِي هُوَ أَحَدُ شَقَيِّ السُّؤَالِ  
وَأَجَابَ عَنِ الْمَصْرَفِ الَّذِي هُوَ الشَّقُّ  
الْآخِرُ بِقَوْلِهِ فَلِلَّو الدِّينِ وَالْآقْرَبِينَ  
وَالْيَتَامَى وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ أَيْ  
هُمْ أَوْلَى بِهِ وَمَا تَفَعَّلُوا مِنْ خَيْرٍ أَنْفَاقٍ  
وغيره فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ فَمَجَازٍ عَلَيْهِ .

অনুবাদ :

২১৫ হে মুহাম্মদ! লোকেরা তোমাকে প্রশ্ন করে যে, তারা কি ব্যয় করবে? এ প্রশ্নকর্তা হলেন আমার ইবনে জামূহ। তিনি ছিলেন একজন সম্পদশালী বৃদ্ধ। তিনি রাসূলুল্লাহ ﷺ-কে প্রশ্ন করেছিলেন যে, কি এবং কার উপর তিনি অর্থ ব্যয় করবেন? বল, যে ধনসম্পদ ব্যয় করবে مِنْ خَيْرٍ -এটা يُنْفِقُونَ -এর مَا -এর بَيَانٍ বা বিবরণ। কম বা বেশি সকল পরিমাণ সম্পদই এর অন্তর্ভুক্ত। এতে প্রশ্নের একটি অংশ অর্থাৎ কি ব্যয় করবে তার বিবরণ সন্নিবেশিত হয়েছে। প্রশ্নের দ্বিতীয় অংশ مَصْرَفٍ অর্থাৎ কাকে দেবে তার বর্ণনা সন্নিবেশিত হলো পরবর্তী فَلِلَّوَالِدَيْنِ বাক্যটিতে। তা পিতামাতা, আত্মীয়স্বজন, এতিম, অভাবগ্রস্ত এবং মুসাফিরদের জন্য। অর্থাৎ তারা তা পাওয়ার অধিক যোগ্য। উত্তম ব্যয় বা অন্য কিছু যা কিছু কর নিশ্চয় আল্লাহ সে সম্বন্ধে অবহিত। অনন্তর তিনি প্রতিফল দান করবেন।

### তাহকীক ও তারকীব

يَسْأَلُونَكَ : কার উপর খরচ করবেন। عَلَى مَنْ يُنْفِقُ : কি খরচ করবেন। عَمَّا يُنْفِقُ : অন্তর্ভুক্তকারী। السَّائِلُ : প্রশ্নকারী। يُنْفِقُونَ : ব্যয়ের খাত। أَيُّ : অংশ। الشَّقُّ : অংশ। الْمُنْفِقِ : ব্যয়ের খাত। الْيَتَامَى : পথের ছেলে, মুসাফির।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

যোগসূত্র : পূর্বের আয়াতগুলোতে মৌলিকভাবে অত্যন্ত গুরুত্ব সহকারে কুফর ও মুনাফিকী ছেড়ে ইসলামে সর্বাঙ্গিকভাবে দাখিল হওয়ার কথা বলা হয়েছিল। তারপর আল্লাহর সন্তুষ্টি লাভের জন্য জান-মাল খরচ ও সর্বপ্রকার দুঃখকষ্টে ধৈর্যধারণের নির্দেশ দেওয়া হয়েছিল। এবারে সে মূলনীতির অন্তর্গত শাখা-প্রশাখা বিবৃত হয়েছে যা জান-মাল, বিবাহ, তালাক ইত্যাদি বিষয়ের সাথে সম্পৃক্ত। উদ্দেশ্য উক্ত মূলনীতির বিশদ ব্যাখ্যা ও গুরুত্ব অন্তরে বদ্ধমূল করে তোলা। -[তাহসীরে উসমানী]

يُنْفِقُونَ : এসব লোক আপনার নিকট প্রশ্ন করে যে, তারা কি খরচ করবে? একই প্রশ্ন এ রুকু'তেই দু'আয়াত পরে ছবছ উল্লেখ করা হয়েছে। অথচ একই প্রশ্নের উত্তর দু'আয়াতে কিছুটা ভিন্নতার সাথে প্রদান করা হয়েছে। প্রথমে একটি বিষয় জানা জরুরি যে, কিসের ভিত্তি করে একই প্রশ্নের ভিন্ন ভিন্ন উত্তর দেওয়া হয়েছে। এর রহস্য, ঘটনা এবং পরিস্থিতির উপর চিন্তাভাবনা করলে স্পষ্ট হয়ে যায় যে, কি প্রসঙ্গে এ আয়াত অবতীর্ণ হয়েছে। উক্ত আয়াতের শানে নুযূল হচ্ছে- হযরত ওমর ইবনে জামূহ (রা.) রাসূল ﷺ-এর নিকট প্রশ্ন করেছিলেন আমরা আমাদের সম্পদ থেকে কি খরচ করব এবং কোথায় খরচ করব? -[ইবনে মুনাযির, তাহসীরে মাযহারী]

ইবনে জারীর (র.) -এর বর্ণনা মতে এ প্রশ্ন শুধু ইবনে জামূহ -এর নয়; বরং সাধারণ মুসলমানদেরও ছিল। এ প্রশ্নের দুটি অংশ রয়েছে- ক. আমাদের সম্পদ থেকে কি এবং কতটুকু খরচ করব? খ. কাদের জন্য খরচ করব?



দ্বিতীয় আয়াত যা পরবর্তীতে আসছে তাও এ প্রশ্ন সংবলিত। ইবনে আবী হাতিমের বর্ণনা মতে তার শানে নুহুল হলো, বশন কুরআনে মুসলমানদেরকে নির্দেশ দেওয়া হলো তোমরা আল্লাহর রাস্তায় তোমাদের সম্পদ খরচ কর, তখন কতিপয় সাহাবী রাসূল ﷺ-এর দরবারে নিবেদন করলেন, আমাদের উপর আল্লাহর পথে ব্যয়ের যে নির্দেশ রয়েছে, আমরা তার ব্যাখ্যা জানতে চাই, কোন ধরনের সম্পদ আল্লাহর রাস্তায় ব্যয় করবে? এ প্রশ্নে কেবল একটি বিষয় রয়েছে অর্থাৎ কি ব্যয় করবে? ফলে উভয় প্রশ্নের ধরনের মধ্যে কিছুটা ভিন্নতা ঘটল। প্রথম প্রশ্নের উত্তরে যা বলা হয়েছে তার দ্বারা বুঝা যায় যে, প্রশ্নের দ্বিতীয় অংশ অর্থাৎ কোথায় খরচ করবে? সেটি অধিক গুরুত্ব দিয়ে তার উত্তরটি স্পষ্টরূপে উল্লেখ করা হয়েছে। আর দ্বিতীয় অংশ অর্থাৎ কি খরচ করবে এর উত্তর অস্পষ্টভাবে দেওয়াকে যথেষ্ট মনে করা হয়েছে।

مَا تِلْكَ الْآيَةُ : এর দ্বারা ইঙ্গিত করেছেন যে, ۱; ইসমে ইশারা নয়; বরং ইসমে মওসূল। অর্থাৎ ۱; -এর তাফসীর হলো- مَا تِلْكَ الْآيَةُ এর তাফসীর নয়। وَعَلَىٰ مَنْ يَنْفَعُ ۱; এ বাক্য উহ্য মানার উদ্দেশ্য হলো নিম্নোক্ত প্রশ্নের উত্তর দেওয়া।

প্রশ্ন: ওমর ইবনে জামূহ -এর প্রশ্ন অনুযায়ী আল্লাহ তা'আলার উত্তর হয়নি। কারণ প্রশ্ন ছিল কি খরচ করবে সে সম্পর্কে, কার উপর খরচ করবে সে সম্পর্কে নয়। অথচ আল্লাহ তা'আলা فَلِلْوَالِدَيْنِ বলে ব্যয়ের খাত বর্ণনা করেছেন। অথচ এটা জিজ্ঞাসা ছিল না।

উত্তর: উভয় ব্যাপারেই প্রশ্ন ছিল, তবে সংক্ষিপ্ততার প্রতি লক্ষ্য রাখার কারণে আয়াতে উল্লিখিত প্রশ্নে ব্যয়ের খাত উল্লেখ করা হয়নি। উত্তর দ্বারা প্রশ্ন বুঝা যাবে এ লক্ষ্যে তা বিলুপ্ত করা হয়েছে। مَا مِنْ خَيْرٍ -এর বর্ণনা যা কমবেশি উভয়কে শামিল করে। এর মধ্যে ইঙ্গিতস্বরূপ ব্যয়ের খাতের বর্ণনা রয়েছে। তা হলো প্রশ্নের দুটি শাখার একটি। আর فَلِلْوَالِدَيْنِ হলো খাতের বর্ণনা যা প্রশ্নের দ্বিতীয় শাখা। প্রশ্নে যে বিষয়টি স্পষ্ট উল্লেখ ছিল مَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ خَيْرٍ দ্বারা ইঙ্গিতস্বরূপ তার উত্তর দিয়েছেন। আর প্রশ্নের দ্বিতীয় অংশ যা বিলুপ্ত ছিল فَلِلْوَالِدَيْنِ দ্বারা স্পষ্ট আকারে তার উত্তর দিয়েছেন। ব্যয়ের খাত তথা কাদের উপর খরচ করবে, এ বিষয়টি অধিক গুরুত্বপূর্ণ। কি খরচ করবে এবং কতটুকু খরচ করবে তা মানুষের অবস্থা ও সঠিক চিন্তার উপর মণ্ডক থাকে। অবশ্য কাদের উপর খরচ করবে, এটা জানাই অধিক জরুরি, যাতে সম্পদ অপায়ে ব্যয় না হয়। কারণ এতে সম্পদ বিনষ্ট করা হবে, উপরন্তু ছওয়ার থেকে বঞ্চিত হতে হবে।

قَوْلُهُ فَلِلْوَالِدَيْنِ الْخ : উৎকৃষ্ট ব্যয় খাতের তালিকাটি কত বিস্তৃত এবং তার ক্রমধারা কত হিকমতপূর্ণ তা অনুধাবনযোগ্য। মানুষের উপর সর্বাধিক গুরুত্বপূর্ণ হক বা অধিকার হলো মাতাপিতার হক। সর্বপ্রথম সম্পদ দ্বারা মাতাপিতার সেবা করতে হবে। এরপর অন্যান্য আত্মীয়স্বজন। এর মধ্যে ভাই-বোন, চাচা-সুসু সবই এসে গেল। শরিয়ত বংশগত সম্বন্ধকে যে বিশেষ গুরুত্ব দিয়েছে, এ ব্যাপারে এ আয়াতটি স্পষ্ট প্রমাণ। এদের পরে উম্মতের ঐ সকল মানুষের অধিকার রয়েছে, যারা বেঁচে থাকার সর্বাধিক আশ্রয়স্থল তথা পিতামাতার স্নেহছায়া থেকে বঞ্চিত হয়েছে। তারপর আল্লাহর ঐ সকল বান্দা, যারা কোনো প্রকার অক্ষমতার দরুন আয়-রোজগার থেকে বঞ্চিত রয়েছে কিংবা বঞ্চিতের নিকটবর্তী হয়েছে। অর্থাৎ যারা তাদের প্রয়োজনাদি পূর্ণ করার জন্য অন্যের সহায়তার মুখাপেক্ষী। সর্বশেষ খাত হলো ঐ সকল সাধারণ জনগণ যারা জন্মভূমি থেকে দূরে অবস্থানের কারণে সাময়িকভাবে অভাবগ্রস্ত হয়ে পড়েছে। নিকটতম এবং দূরসম্পর্কীয়, এভাবে ধর্মীয় সম্বন্ধ রাখে এমন ব্যক্তিবর্গ সবাই নিজ নিজ স্থানে কত সুন্দরভাবে একই সূত্রে গ্রথিত হয়েছে। শরিয়তের উদ্দেশ্য আদৌ এমন নয় যে, আমার প্রতিবেশী, ভাইবোন অনাহারে ছটফট করবে, আর আমরা তার প্রতি উদাসীন হয়ে চীন জাপানে দাতার রিলিফ তালিকায় নাম লেখাব।

قَوْلُهُ هُمْ أَوْلَىٰ بِهِ : এতে এ বিষয়ের প্রতি ইঙ্গিত করা হয়েছে যে, উল্লিখিত ব্যয়ের খাতসমূহ উত্তম হওয়ার দিক দিয়ে, নতুবা ব্যয়ের খাত এগুলোর মধ্যে সীমিত নয়। এসব ছাড়া ভিন্ন খাতেও ব্যয় করতে পারে। এর দ্বারা এ বিষয়টি বুঝা গেল যে, لِلْوَالِدَيْنِ -এর اِمْتِنَانِ অর্থ্যাৎ -এর জন্য নয়।

قَوْلُهُ وَمَا تَفَعَّلُوا مِنْ خَيْرٍ : এখানে خَيْر তথা মঙ্গল শব্দটি ব্যাপকতা সম্পন্ন। শারীরিক, আর্থিক, ক্ষুদ্র-বৃহৎ সর্বপ্রকার এবং সর্বস্তরের সৎকাজকে তা অন্তর্ভুক্ত করে। এর সম্বন্ধ শুধু ব্যয় করার সাথে নয়; বরং সকল প্রকার কাজকর্মের সাথে। এ অর্থে শব্দটি অনেক ব্যাপক।

২১৬. তোমাদের উপর কাফেরদের বিরুদ্ধে যুদ্ধের বিধান দেওয়া হলো তা ফরজ করা হলো যদিও স্বভাবগতভাবে তা কষ্টকর বলে অপ্রিয় অপছন্দনীয়। কিন্তু তোমাদের নিকট যা অপ্রিয়, হতে পারে তা তোমাদের জন্য কল্যাণকর। আর তোমাদের নিকট যা প্রিয়, হতে পারে তা তোমাদের জন্য অকল্যাণকর। মানুষের মন প্রবৃত্তির অনুসরণের প্রতি অনুরক্ত অথচ তা ধ্বংসের কারণ এবং তা [নফস] কষ্টবরণ করা হতে পালায়নপর অথচ তা-ই [কষ্টবরণ] সৌভাগ্যের চাবিকাঠি বলে বিবেচ্য। সুতরাং যুদ্ধ, যদিও তা তোমাদের নিকট অপ্রিয় তাতে বহুবিধ কল্যাণ নিহিত থাকতে পারে। কেননা তাতে রয়েছে বিজয় ও গনিমতলব্ধ সম্পদ। আর তা না হলে রয়েছে শাহাদাত ও পুণ্যময় প্রতিদান। পক্ষান্তরে তা [যুদ্ধ] ত্যাগ করায় রয়েছে লাঞ্ছনা, দারিদ্র্য ও পুণ্যফল হতে বঞ্ছনা, যদিও তোমাদের নিকট তা অর্থাৎ জেহাদ পরিত্যাগ করা বড় প্রিয়।

তোমাদের জন্য কি কল্যাণকর তা আল্লাহ জানেন, তোমরা তা জান না। সুতরাং তিনি তোমাদের যে বিষয়ের নির্দেশ দেন সেই দিকে তোমরা ধাবমান হও।

كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِ سِتْرًا - আল্লাহ তার উপর কোনো কিছু ফরজ  
করেছেন। كُتِبَ عَلَيْهِ - এর অর্থ হয় فُرِضَ عَلَيْهِ - স্বভাবগতভাবে। كُتِبَ عَلَيْهِ -  
নফস অনুরক্ত হওয়ার কারণে। كُتِبَ عَلَيْهِ - দূরত্ব, অনাকর্ষণ।  
كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِ سِتْرًا - লাহুনা। كُتِبَ عَلَيْهِ - বন্ধনা। كُتِبَ عَلَيْهِ - তোমরা ধাবমান হও।  
كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِ سِتْرًا - لا تعلمون - এর মাহুউল।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

আলোচ্য বিষয় ও যোগসূত্র : রাসূলুল্লাহ ﷺ যতদিন পবিত্র মক্কায় ছিলেন, ততদিন যুদ্ধের অনুমতি দেওয়া হয়নি। তিনি যখন, পবিত্র মদীনায়ে হিজরত করেন, তখন যুদ্ধ অনুমোদিত হয়। তবে কেবল সেই সকল কাফেরদের বিরুদ্ধে যারা নিজেরা মুসলমানদের বিরুদ্ধে লড়াই করতে আসে। পরবর্তী পর্যায়ে সাধারণভাবে সর্বস্তরের কাফেরদের বিরুদ্ধে যুদ্ধের অনুমতি দেওয়া হয়। শত্রু যদি মুসলমানদের বিরুদ্ধে আত্মসন চালায়, তবে তো জিহাদ ফরজে আইন আর তা না হলে ফরজে কিফায়া। তবে ফিকহী কিতাবসমূহে জিহাদের যে সমস্ত শর্ত উল্লেখ করা হয়েছে, তা পাওয়া যেতে হবে।

- [তাফসীরে উসমানী]

قَوْلُهُ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ : মুসলমানদের ঐ সময় জিহাদ করা ফরজ যখন তার শর্তাবলি পাওয়া যাবে। এ পবিত্র কুরআনের দ্বিতীয় পারায় জিহাদের কতিপয় শর্ত ও নিয়মকানুন বর্ণিত হয়েছে। অবশিষ্ট বিষয়গুলো পরবর্তীতে স্বস্থানে বর্ণিত হবে।

قَوْلُهُ وَهُوَ كُرْهُ لَكُمْ : নিজের প্রাণ কার নিকট প্রিয় নয়? সকল পশু নিজেকে বিপদে ফেলতে সংকোচ বোধ করে। সবাই নিজেকে রক্ষা করার সর্বাঙ্গিক প্রচেষ্টা চালায়; মক্কার গরিব মুহাজিরগণ যারা সবেমাত্র জন্মভূমি পরিত্যাগ করে মদিনায় আশ্রয় নিতে বাধ্য হয়েছেন, তারা অর্থ-সম্পদ, মাল-আসবাব, সংখ্যাধিক্য এক কথায় কোনো দিক দিয়েই তাদের প্রতিপক্ষের মোকাবিলায় আসতে পারে না। এসব ভগ্নহৃদয় অভাবক্লিষ্ট ব্যক্তিবর্গ যদি যুদ্ধের নির্দেশ পেয়ে কিছুটা সংকোচবোধ করেন, তাহলে এটা তাদের ঈমানী শক্তির ক্ষেত্রে আদৌ ত্রুটি সৃষ্টি করবে না।

قَوْلُهُ طَبَعًا : এটি একটি উহ্য প্রশ্নের উত্তর।

প্রশ্ন: আল্লাহ তা'আলার হুকুম বিশেষভাবে যখন তা ফরজ হবে, অপছন্দ করা কুফরি।

উত্তর: স্বভাবজাত অপছন্দ কুফরি নয়। কারণ এটা মানুষের প্রকৃতিগত বিষয়।

উল্লিখিত আয়াত ঐ সকল মানবতাহীন আধুনিক চিন্তাবিদদের ধারণাকে সম্পূর্ণরূপে খণ্ডন করেছে যারা লিখেছেন যে, মুসলমানগণ গনিমতের মালের লালসায় যুদ্ধে আগ্রহী ছিল। ٱ كُرْهُ শব্দটি মাসদার। এর অর্থ- অপছন্দনীয় অর্থাৎ মারফউল অর্থে। - [তাফসীরে মাজেদী]

অনুবাদ :

২১৭. ২১৮. ২১৯. রাসূল ﷺ হযরত আব্দুল্লাহ ইবনে জাহশের নেতৃত্বে কাফেরদের মোকাবিলায় প্রথম সারিয়া অর্থাৎ যোদ্ধাবাহিনী প্রেরণ করেছিলেন। যুদ্ধকালে ইবনুল হাযরামী তাদের হাতে নিহত হয়। আর ঐ দিনটি ছিল জুমাদাল উখরা মাসের শেষ দিন। কিন্তু ঐ দিন রজব মাসের প্রথম তারিখ বলে তাদের মাঝে বিভ্রান্তির সৃষ্টি হয়। [রজব মাস ছিল আরবে স্বীকৃত যুদ্ধ-নিষিদ্ধ মাসসমূহের অন্যতম মাস।] এতে কাফেরগণ মুসলমানরা নিষিদ্ধ মাসে হত্যাকাণ্ড বৈধ করে নিয়েছে বলে দোষারোপ করে। এ প্রসঙ্গে আল্লাহ তা'আলা নাজিল করেন, শাহরে হারামে নিষিদ্ধ মাসে যুদ্ধ করা فِتْنًا فِيهِ সম্পর্কে লোকে তোমাকে জিজ্ঞাসা করবে بِذَلِكَ إِشْتِمَالٍ বা সন্নিবিষ্ট স্থলাভিষিক্ত পদ। তাদের বল, তাতে যুদ্ধ করা বিরাট জিনিস, ভীষণ অন্যায়। خَبِيرٌ এটা كَبِيرٌ বা উদ্দেশ্য। كَبِيرٌ এটা كَبِيرٌ বা বিধেয়। কিন্তু আল্লাহর পথে অর্থাৎ দীনের পথে বাধা دَانٌ এটা مُبْتَدَأٌ বা উদ্দেশ্য। أَكْبَرُ এটা كَبِيرٌ বা বিধেয়। সে পথ হতে মানুষকে ফিরিয়ে রাখা, تَأْكِي আল্লাহকে অস্বীকার করা, মাসজিদুল হারাম মক্কা যেতে বাধা দান করা এবং এর বাসিন্দাকে অর্থাৎ রাসূলুল্লাহ ﷺ এবং মু'মিনদেরকে সে স্থান হতে বহিস্কার করা তাতে অর্থাৎ নিষিদ্ধ মাসে যুদ্ধ করা অপেক্ষা আল্লাহর নিকট আরো বিরাট, আরো ভীষণ পাপ। فِتْنًا অর্থাৎ তোমাদের শিরক ঐ মাসে তোমাদের হত্যা করা অপেক্ষা ভীষণতর অন্যায়।

### তাহকীক ও তারকীব

২১৭. ২১৮. ২১৯. রাসূল ﷺ হযরত আব্দুল্লাহ ইবনে জাহশের নেতৃত্বে কাফেরদের মোকাবিলায় প্রথম সারিয়া অর্থাৎ যোদ্ধাবাহিনী প্রেরণ করেছিলেন। যুদ্ধকালে ইবনুল হাযরামী তাদের হাতে নিহত হয়। আর ঐ দিনটি ছিল জুমাদাল উখরা মাসের শেষ দিন। কিন্তু ঐ দিন রজব মাসের প্রথম তারিখ বলে তাদের মাঝে বিভ্রান্তির সৃষ্টি হয়। [রজব মাস ছিল আরবে স্বীকৃত যুদ্ধ-নিষিদ্ধ মাসসমূহের অন্যতম মাস।] এতে কাফেরগণ মুসলমানরা নিষিদ্ধ মাসে হত্যাকাণ্ড বৈধ করে নিয়েছে বলে দোষারোপ করে। এ প্রসঙ্গে আল্লাহ তা'আলা নাজিল করেন, শাহরে হারামে নিষিদ্ধ মাসে যুদ্ধ করা فِتْنًا فِيهِ সম্পর্কে লোকে তোমাকে জিজ্ঞাসা করবে بِذَلِكَ إِشْتِمَالٍ বা সন্নিবিষ্ট স্থলাভিষিক্ত পদ। তাদের বল, তাতে যুদ্ধ করা বিরাট জিনিস, ভীষণ অন্যায়। خَبِيرٌ এটা كَبِيرٌ বা উদ্দেশ্য। كَبِيرٌ এটা كَبِيرٌ বা বিধেয়। কিন্তু আল্লাহর পথে অর্থাৎ দীনের পথে বাধা دَانٌ এটা مُبْتَدَأٌ বা উদ্দেশ্য। أَكْبَرُ এটা كَبِيرٌ বা বিধেয়। সে পথ হতে মানুষকে ফিরিয়ে রাখা, تَأْكِي আল্লাহকে অস্বীকার করা, মাসজিদুল হারাম মক্কা যেতে বাধা দান করা এবং এর বাসিন্দাকে অর্থাৎ রাসূলুল্লাহ ﷺ এবং মু'মিনদেরকে সে স্থান হতে বহিস্কার করা তাতে অর্থাৎ নিষিদ্ধ মাসে যুদ্ধ করা অপেক্ষা আল্লাহর নিকট আরো বিরাট, আরো ভীষণ পাপ। فِتْنًا অর্থাৎ তোমাদের শিরক ঐ মাসে তোমাদের হত্যা করা অপেক্ষা ভীষণতর অন্যায়।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

ঐতিহাসিক পটভূমি : দ্বিতীয় হিজরির রজব মাসে রাসূল ﷺ ৮ সদস্যের একটি ক্ষুদ্র বাহিনীকে নাখলা নামক স্থানের দিকে প্রেরণ করলেন। [নাখলা মক্কা ও তায়েফের মধ্যবর্তী একটি স্থানের নাম।] তিনি তাদেরকে এ উপদেশ দিলেন যে, কুরাইশদের গতিবিধি, কাজকর্ম এবং ভবিষ্যৎ-পরিকল্পনা সম্পর্কে খোঁজখবর নেবে। তিনি তাদেরকে যুদ্ধের অনুমতি দান

করেননি। পশ্চিমধ্যে তাদের সামনে কুরাইশদের একটি ছোট ব্যবসায়ী দলের সাথে সাক্ষাৎ ঘটল। তারা তাদের উপর আক্রমণ করে ওমর ইবনে আব্দুল্লাহ হাজরামী নামক এক ব্যক্তিকে কতল করে ফেললেন। তাদের একজন পালিয়ে জীবন রক্ষা করল। অবশিষ্ট দুই ব্যক্তিকে ব্যবসার মাল আসবাবসহ বন্দি করে মদিনায় নিয়ে আসেন। এ ঘটনা ঘটেছিল জুমাদাল উখরার শেষ লগ্নে। তখন সন্দেহ দেখা দিল যে, এ আক্রমণ জুমাদাল উখরার শেষ তারিখে সংঘটিত হয়েছে নাকি রজবের প্রথম তারিখে? [রজব হলো যুদ্ধবিগ্রহ নিষিদ্ধ মাসসমূহের অন্তর্গত] কিন্তু কুরাইশরা এবং তাদের স্বপক্ষীয় ইহুদি ও মুনাফিকরা মুসলমানদের বিরুদ্ধে সম্মিলিতভাবে এ বিষয়টিকে অত্যন্ত প্রসিদ্ধ করল এবং কঠোর অভিযোগ করল। এ প্রসঙ্গে মুশরিকদের একটি প্রতিনিধিদল ও রাসূল ﷺ-এর সাথে সাক্ষাৎ করে। তারা নিষিদ্ধ মাসে যুদ্ধের ব্যাপারে ফতোয়া জিজ্ঞেস করল। এ আয়াতে তাদের অভিযোগের উত্তর এবং নিষিদ্ধ মাসে যুদ্ধের বিধান বর্ণনা করা হয়েছে।

قَوْلُهُ إِنَّ الْحَضْرَمِيَّ : তার আসল নাম হলো ওমর ইবনে আব্দুল্লাহ ইবনে আব্বাদ হাজরামী। হাজারা মউত নামক স্থানের প্রতি সম্বন্ধিত।

سَرِيَّةٌ : এর বহুবচন, অর্থ- সেনাবাহিনীর একটি অংশ। পরিভাষায় ঐ সকল সেনা অভিযানকে سَرِيَّةٌ বলা হয় যাতে রাসূল ﷺ শরিক ছিলেন না। রাসূল ﷺ যাতে শরিক ছিলেন তাকে গায়ওয়া বলা হয়। মোট গায়ওয়া ও সারিয়া -এর সংখ্যা ৭০টি। সারিয়া চার থেকে পাঁচশত সৈন্য সংখ্যাকে বলা হয়, এর অধিককে বলা হয় جُنْدٌ;

সমস্যা ও সমাধান : মুফাসসির (র.) এ সারিয়াকে প্রথম সারিয়া বলে আখ্যা দিয়েছেন, অথচ মাওয়াহিব গ্রন্থে ইতঃপূর্বে আরও তিনটি সারিয়া ও চারটি গাজওয়া সংঘটিত হওয়ার কথা উল্লেখ রয়েছে। প্রথম সারিয়া সপ্তম হিজরি সনের রমজান মাসে প্রেরিত হয়েছিল। রাসূল ﷺ স্বীয় চাচা হযরত হামযা (রা.)-কে তার সেনাপতি নিযুক্ত করেছিলেন। মোট সৈন্য সংখ্যা ছিল ৩০জন। তারপর দ্বিতীয় সারিয়া হলো সারিয়ায়ে উবায়দা ইবনুল হারিছ। এটা হিজরতের অষ্টম মাস তথা শাওয়াল মাসে প্রেরিত হয়েছিল। এর সৈন্য সংখ্যা ছিল ৬০ জন। তারপর তৃতীয় সারিয়া হলো সারিয়ায়ে সা'দ ইবনে আবী ওয়াক্কাস। এটা হেজাজের খেয়ার নামক উপত্যকায় প্রেরিত হয়েছিল। তখন ছিল হিজরতের নবম মাস জিলকদ। এর সৈন্য সংখ্যা ছিল ২০ জন। এরপর চারটি গায়ওয়া প্রেরিত হয়েছিল- ১. গায়ওয়ায়ে আব্দান, ২. বাওয়াত, ৩. যুল উসায়সা, ৪. বদর [প্রথম]। এরপর সারিয়ায়ে আব্দুল্লাহ ইবনে জাহাশ এটা রজবের শেষে হিজরতের ১৭তম মাসে প্রেরিত হয়েছিল। কাজেই সারিয়ায়ে আব্দুল্লাহ ইবনে জাহাশকে প্রথম সারিয়া বলা প্রশংসনীয় নয়।

সমাধান : এখানে সামঞ্জস্য বিধানের উপায় এই হতে পারে যে, সর্বপ্রথম যে সারিয়ায় কেউ নিহত হয়েছে এবং গনিমতের মাল হস্তগত হয়েছে তা ছিল এটাই। এ কারণে এটাকে প্রথম সারিয়া বলা হয়েছে। কারণ এর পূর্বের কোনোটিতে যুদ্ধ সংঘটিত হয়নি এবং কোনো গনিমতের মালও হস্তগত হয়নি। -[হাশিয়ায় সাবী]

قَوْلُهُ اَلْتَّبَسَ عَلَيْهِمْ بَرَجَبٌ : জুমাদাল উখরার শেষ তারিখ মনে করে মুসলমানগণ হাজরামী কাফেলার উপর আক্রমণ করেন। দ্বিতীয় দিন চাঁদ দেখার পরে তাদের সন্দেহ হলো। কেউ বললেন এটা গতকালের চাঁদ, কেউ বললেন আজকের চাঁদ। যদি গতকালের চাঁদ হয় তাহলে রজবের প্রথম তারিখে যুদ্ধ সংঘটিত হয়েছে। আর রজব মাসে যুদ্ধ করা হারাম। এ কারণে মুসলমানগণ চিন্তাযুক্ত হয়ে পড়লেন। অপরদিকে মক্কার মুশরিকরাও মুসলমানদের উপর অভিযোগ করতে শুরু করল যে, তোমরা নিষিদ্ধ মাসে যুদ্ধকে বৈধ মনে করেছ, এমনকি মুশরিকদের একটি প্রতিনিধি দল রাসূল ﷺ-এর খেদমতে হাজির হয়ে তাদের ব্যাপারে অভিযোগ করল এবং মাসআলা জিজ্ঞেস করল, তখন এ আয়াত অবতীর্ণ হয়।

يَسْتَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ الخ .

قَوْلُهُ قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَثِيرٌ وَصَدٌّ عَنِ الْخ : অর্থাৎ নিষিদ্ধ মাসে যুদ্ধ করা অবশ্যই অন্যায্য। কিন্তু সাহাবায়ে কেরাম তো নিজেদের জানা মতে জুমাদাল উখরায় যুদ্ধ করেছেন, নিষিদ্ধ মাস অর্থাৎ রজবে নয়। কাজেই তাদের এ অপরাধ ক্ষমাযোগ্য। এতে আপত্তি করাই ন্যায্য-বিরুদ্ধ। কিন্তু হরম ও পবিত্র এলাকায় কুফর বিস্তার করা ও বিশৃংখলা সৃষ্টি করা জঘন্য অপরাধ এবং নিষিদ্ধ মাসেও মুসলমানদেরকে উৎপীড়ন করা সেই হত্যা হতে শতগুণ বেশি জঘন্য, যা মুসলমানদের দ্বারা নিষিদ্ধ মাসে হয়ে গেছে। -[তাকসীরে উসমানী]

উত্তরের বিশ্লেষণ : এ আয়াতে বর্ণিত কাফেরদের আপত্তির উত্তরসমূহ আরো একটু বিস্তারিতভাবে দেওয়া যায়-

وَلَا يَزَالُونَ أَيُّ الْكُفَّارِ يَقَاتِلُونَكُمْ أَيُّهَا  
 الْمُؤْمِنُونَ حَتَّى كَى يَرُدُّوكُمْ عَنْ دِينِكُمْ  
 إِلَى الْكُفْرِ إِنْ اسْتَطَاعُوا وَمَنْ يَرْتَدِدْ  
 مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ  
 فَأُولَئِكَ حَبِطَتْ بَطَلَتْ أَعْمَالُهُمْ  
 الصَّالِحَةُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَلَا إِعْتِدَادَ  
 بِهَا وَلَا ثَوَابَ عَلَيْهَا وَالتَّقْيِيدُ بِالْمَوْتِ  
 عَلَيْهِ يُفِيدُ أَنَّهُ لَوْ رَجَعَ إِلَى الْإِسْلَامِ لَمْ  
 يَبْطُلْ عَمَلُهُ فَيَثَابَ عَلَيْهِ وَلَا يُعِيدُ  
 كَالْحَجِّ مَثَلًا وَعَلَيْهِ الشَّافِعِيُّ (رحا)  
 وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ -

অনুবাদ : হে মু'মিনগণ! তারা কাফেররা তোমাদের  
 বিরুদ্ধে যুদ্ধ করতে থাকবে যেন حَتَّى এ স্থানে كَى  
 'যেন' অর্থে ব্যবহৃত। তোমাদেরকে তোমাদের দীন  
 হতে কুফরির দিকে ফিরিয়ে দিতে পারে যদি তারা  
 সক্ষম হয়। তোমাদের মধ্যে কেউ স্বীয় দীন হতে  
 ফিরে যায় এবং কাফেররূপে মৃত্যু মুখে পতিত হয়  
 ইহকাল ও পরকালে তাদের সকল সৎ কর্ম নিষ্ফল হয়ে  
 যায়। বিনষ্ট হয়ে যায়। এ আমলগুলো কোনোরূপ  
 ধর্তব্য বলে বিবেচ্য হয় না এবং এতে কোনো  
 পুণ্যফলও পাবে না। মৃত্যুর সাথে বিজড়িত করে এ  
 পরিণাম বর্ণনা করায় বুঝা যায় যে, যদি ঐ ব্যক্তি  
 মৃত্যুর পূর্বে ইসলামের দিকে ফিরে আসে, তবে আর  
 তার ঐ পুণ্যকাজসমূহ নিষ্ফল বলে গণ্য হবে না।  
 তখন তাকে এগুলোরও পুণ্যফল দান করা হবে।  
 মুরতাদ হওয়ার পূর্বে কোনো ফরজ আমল করে  
 থাকলে তা আর পুনরায় করতে হবে না। যেমন-  
 হজ্জ। এটাই ইমাম শাফেয়ী (র.)-এর অভিমত। তারা ই  
 অগ্নিবাসী! সেখানে তারা স্থায়ী হবে।

### তাহকীক ও তারকীব

لَا يَزَالُونَ : সর্বদা করবে। يَرُدُّوكُمْ : তোমাদেরকে ফিরিয়ে দিতে। مَنْ يَرْتَدِدْ : যে মুরতাদ হয়ে যায়, ফিরে যায়।  
حَبِطَتْ : নিষ্ফল হয়ে যায়। إِعْتِدَاءَ : ধর্তব্য। يُثَابَ عَلَيْهِ : পুণ্যফল দান করা হবে।  
لَا يُعِيدُ : পুনরায় করতে হবে না।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

مُشْرِكِينَ قَوْلَهُ وَلَا يَزَالُونَ يَقَاتِلُونَكُمْ الخ মুশরিকদের ইসলাম বিধেয় : যতক্ষণ তোমরা সত্য দীনে প্রতিষ্ঠিত থাকবে, ততক্ষণ এ  
 মুশরিকরা কিছুতেই তোমাদের বিরোধিতা ও তোমাদের সাথে যুদ্ধবিগ্রহ করতে চেষ্টায় কোনো ক্রটি করবে না, তা মক্কার  
 পবিত্র স্থান এবং পবিত্র মাসেই হোক না কেন? তারা না পবিত্র মক্কার হারাম এলাকার কোনো মর্যাদা রেখেছিল, না পবিত্র  
 মাসের প্রতি লক্ষ্য রেখেছিল। অহেতুক হিংসায় জ্বলে তারা মারতে ও মরতে প্রস্তুত হয়ে গিয়েছিল। কোনোক্রমেই  
 মুসলিমগণের পবিত্র মক্কায় প্রবেশ ও ওমরা আদায়কে তারা সহ্য করে নিতে পারেনি। কাজেই এরূপ হঠকারী সম্প্রদায়ের  
 নিন্দা সমালোচনার আর কি পরোয়া তোমরা করবে? তাদের সাথে যুদ্ধ করতে পবিত্র মাসকে কেন বাধা মনে করা হবে?

-[তাকসীরে উসমানী]

قَوْلُهُ وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ الْخ : দীন হতে ফিরে যাওয়ার ভয়াবহ পরিণতি দীন ইসলাম হতে ফিরে যাওয়া এবং সে অবস্থায় জীবনের শেষদিন পর্যন্ত স্থির থাকে এমন গুরুতর আপদ, যা একজন লোকের জীবনভরের সৎকর্ম ধূলিসাৎ করে দেয় ! ফলে সে আর কোনোরূপ মঙ্গলের উপভুক্ত থাকে না, ইহলোকে না জানমালের নিরাপত্তা থাকে, না বিবাহ-শাদি বহাল থাকে, আর না সম্পত্তির উত্তরাধিকার বজায় থাকে। সেই সঙ্গে আখিরাতেও সে কোনো ছওয়াবের অধিকারী থাকে না এবং জাহান্নাম হস্তেও নিকৃতি পাবে না। হ্যাঁ, পুনরায় যদি সে ইসলাম গ্রহণ করে, তাহলে এর পরবর্তী সৎকর্মসমূহের ফলাফল সে পুনঃপুনি লাভ করবে। —[তাকসীরে উসমানী]

قَوْلُهُ وَعَلَيْهِ إِشْتِمَارُ اِرْحَا : উভয় মাসআলায় ইমাম শাফেয়ী (র.)-এর সাথে ইমাম আবু হানীফা (র.)-এর মতভেদ রয়েছে। অর্থাৎ মুরতাদ হওয়ার পরে যদি পুনরায় ইসলাম গ্রহণ করে তাহলে ইমাম আবু হানীফা (র.)-এর মতে সে মুরতাদ হওয়ার পূর্বে কোনো ছওয়াব পাবে না। যেমন এক ব্যক্তি নামাজ পড়ে মুরতাদ হয়ে গেল। নামাজের সময় বাকি থাকতেই পুনরায় সে ইসলাম গ্রহণ করল, এখন ইমাম আবু হানীফা (র.)-এর মতে তার উপর দ্বিতীয়বার নামাজ পড়া ওয়াজিব। কেননা কুরআনের আয়াতে ব্যাপকভাবে বলা হয়েছে— وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ কিন্তু ইমাম শাফেয়ী (র.)-এর মতে উক্ত নামাজ পুনরায় পড়া ওয়াজিব নয়।

মাসআলা : ১. দুনিয়ায় মুরতাদের আমল বিনষ্ট হওয়ার উদাহরণ হলো, বিবাহ বন্ধন থেকে স্ত্রী খারিজ হয়ে যায়। কোনো মুসলমান নিকটাত্মীয় মৃত্যুবরণ করলে সে তার মিরাস থেকে বঞ্চিত হয়। মুসলমান অবস্থায় সে যত নামাজ রোজা করেছিল, তা সব নিষ্ফল হয়ে যায়। মুরতাদের জানাজা পড়া নিষেধ। এমনকি মুসলমানদের কবরস্থানেও তাকে দাফন করা নিষেধ। আর পরকালে আমল বিনষ্ট হওয়ার উদ্দেশ্য হলো, সে তার ইবাদতের কোনো ছওয়াব পাবে না। অনন্তকালের জন্য সে দোজখে প্রবিষ্ট হবে।

মাসআলা : ২. প্রকৃত কাফের ব্যক্তি কুফরি অবস্থায় যদি কোনো নেক আমল থেকে থাকে, তাহলে আমলের ছওয়াব বুলন্ত থাকে। কখনও ইসলাম গ্রহণ করলে অতীতের সকল নেক কাজের ছওয়াব সে লাভ করে। আর কুফরি অবস্থায় মৃত্যুবরণ করলে তার সকল আমল বিনষ্ট হয়ে যায়; পরকালে সে কোনো ছওয়াব পাবে না।

মাসআলা : ৩. মুরতাদের প্রকৃত অবস্থা প্রকৃত কাফেরের চেয়ে জঘন্যতম। কাফেরের থেকে জিজিয়া কর গ্রহণ করা যায়; কিন্তু মুরতাদ থেকে জিজিয়া কবুল করা বৈধ নয়। মুরতাদ যদি পুনরায় ইসলাম গ্রহণ না করে তাহলে পুরুষ হলে তাকে হত্যা করতে হবে, আর নারী হলে আজীবন তাকে বন্দী করে রাখতে হবে।

২১৮. উক্ত সারিয়্যায় [যোদ্ধাদলে] অংশগ্রহণকারীদের এ ধারণা হয় যে, পাপ হতে বেঁচে গেলাম বটে, কিন্তু ঐ জিহাদের শরিক হওয়ার কোনো ছুঁয়াব আমাদের হবে না। এ প্রসঙ্গে আল্লাহ তা'আলা নাজিল করেন- যারা বিশ্বাস করে এবং যারা আল্লাহর পথে হিজরত করে অর্থাৎ স্বদেশ ভূমি পরিত্যাগ করে এবং তাঁর দীনকে সমুচ্চ করার উদ্দেশ্যে জিহাদ করে, তা'রাই আল্লাহর অনুগ্রহ তার পুণ্যফল প্রত্যাশা করে। আল্লাহ মু'মিনদের বিষয়ে ক্ষমাপরায়ণ, তাদের প্রতি পরম দয়াল।

২১৯. ২১৯. লোকে তোমাকে মদ ও মায়সির জুয়া অর্থাৎ  
এতদুভয়ের বিধান সম্পর্কে জিজ্ঞাসা করবে। তাদেরকে  
বল, উভয়ের মধ্যে এতদুভয়ের লেনদেন অবলম্বনে  
বিরাট পাপ মহাপাপ। كَبِيرٌ এটা অপর এক কেরাতে  
كَبِيرٌ এর স্থলে তিন নোকর্তা বিশিষ্ট ث সহকারে পঠিত  
রূপে পঠিত রয়েছে। কেননা এগুলোর কারণে  
কলহ-বিবাদ, গালিগালাজ এবং কটুভাষণ হয়। এবং  
মানুষের জন্য কিছু উপকারও রয়েছে মদে স্বাদ  
উপভোগ ও আনন্দ লাভ হয়। আর জুয়ায় বিনা  
প্রিশ্রমে অর্থ সমাগম হয়। কিন্তু এতদুভয়ের পাপ  
অর্থাৎ এতদুভয়ের মাধ্যমে যে অন্যায় ও বিশৃঙ্খলা  
হয়, তা উপকার অপেক্ষা অধিক বিরাট। এ আয়াত  
নাযিল হওয়ার পরও মুসলমানদের একদল মদ পান  
করতেন ও অপর দল তা হতে বিরত রইলেন। শেষে  
সূরা মায়দায় উল্লিখিত আয়াত দ্বারা এতদুভয়কে  
সম্পূর্ণরূপে নিষিদ্ধ ঘোষণা করা হয়। লোকেরা  
তোমাকে জিজ্ঞাসা করে কি অর্থাৎ কি পরিমাণ তারা  
ব্যয় করবে? বল, যা উদ্বৃত্ত অর্থাৎ যা প্রয়োজনাতিরিক্ত,  
তা ব্যয় কর। যা তোমার প্রয়োজন তা [অন্যের জন্য]  
ব্যয় করো না ও নিজেকে ধ্বংসের মুখে ঠেলে দিয়ো  
না। এভাবে অর্থাৎ উল্লিখিত বিষয়সমূহ যেমন  
তোমাদের বর্ণনা করে দেওয়া হয়েছে আল্লাহ তা'আলা  
তঁার নিদর্শন তোমাদের জন্য সুস্পষ্টরূপে ব্যক্ত করেন,  
যাতে তোমরা চিন্তা কর।  
এটা অপর এক কেরাতে رَفَعٌ সহকারে পঠিত  
রয়েছে। এমতাবস্থায় তার পূর্বে مُبْتَدَأٌ উদ্দেশ্যরূপে  
هُوَ শব্দটি উহ্য বলে বিবেচ্য হবে।



### তাহকীক ও তারকীব

ظَنُّ : ধারণা করল। سَلِمُوا : বেঁচে গেল। فَارَقُوا : বিচ্ছিন্ন হয়েছে, ত্যাগ করেছে।

أَوْطَانٌ : -এর বহুবচন। অর্থ- স্বদেশ, মাতৃভূমি। يَرْجُونَ : তারা আশা করে। الْخَمْرُ : মদ, শরাব। الْجُمُورُ : জুয়া।

تَعَاطَى : লেনদেন। الْخَصَاصَةُ : কলহ-বিবাদ। مَشَانَتُهُ : গালিগালাজ। كَدُّ : পরিশ্রম, কষ্ট। يَنْشَأُ : সৃষ্টি হয়।

الْمَفَاسِدُ : বিশৃঙ্খলা। اِمْتَنَعَ : বিরত রইল।

لَا تُضَيِّعُوا : যা তোমাদের প্রয়োজন। مَا تَحْتَاجُونَ إِلَيْهِ : প্রয়োজনাতিরিক্ত। الْفَائِضُ عَنِ الْحَاجَةِ : উদ্বৃত্ত।

أَنْفُسَكُمْ : নিজেকে ধ্বংসের মুখে ঠেলে দিয়ে না।

قَوْلُهُ كَمَا بَيَّنَّ لَكُمْ : এর দ্বারা ইঙ্গিত করা হয়েছে যে, الْغَفَرُ বিলুপ্ত ফেলের কারণে মানসূব হয়েছে।

প্রশ্ন: এটাকে هُوَ উহ্য মুবতাদার খবর বললে অসুবিধা কি?

উত্তর: তখন প্রশ্নোত্তরের মধ্যে সামঞ্জস্যতা থাকত না। কেননা প্রশ্ন হলো জুমলায়ে ফে'লিয়া। আর উত্তর হলো জুমলায়ে ইসমিয়া। আর এখন উভয়টি ফে'লিয়া হয়ে গেল।

يُبَيِّنُ -এর বিলুপ্ত মাসদারের সিন্ধত। كَانَ -এর মধ্যে كَذَلِكَ -এর দ্বারা ইঙ্গিত করেছেন যে, كَمَا بَيَّنَّ لَكُمْ -এর দ্বারা ইঙ্গিত করা হয়েছে যে, تَبَيَّنَ مِثْلَ هَذَا التَّبَيَّنِ অর্থাৎ হওয়ার কারণে স্থানগতভাবে মানসূব অর্থাৎ

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

قَوْلُهُ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا الْخ... : পূর্বের আয়াত দ্বারা উপরিউক্ত সাহাবায়ে কেরাম তো একথা জানতে পারলেন যে, এ ঘটনা সম্পর্কে আমাদের পাকড়াও করা হবে না, কিন্তু তাদের এ সন্দেহ ছিল যে, সে যুদ্ধের কোনো ছওয়াব লাভ হবে কিনা? এ পরিপ্রেক্ষিতে এ আয়াত নাজিল হয় যে, যারা ঈমান এনেছে, হিজরত করেছে এবং মহান আল্লাহর পথে তাঁর শত্রুদের বিরুদ্ধে যুদ্ধ করেছে সে যুদ্ধে তাদের কোনো ব্যক্তিস্বার্থও ছিল না, তারা নিঃসন্দেহে মহান আল্লাহর রহমতের আশা করতে পারে। তারা এর উপযুক্ত। আল্লাহ তো তাঁর বান্দাদের দোষত্রুটি ক্ষমা করে দেন এবং তাদের প্রতি অনুগ্রহ বর্ষণ করেন। এক্ষণে অনুগত বান্দাদের তিনি কিছুতেই বঞ্চিত করবেন না। -[তাহসীরে উসমানী]

قَوْلُهُ يَسْتَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ : তথা মদ ও জুয়া শব্দ দুটি নিজ নিজ ব্যাপক অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে। মদের অধীনে ঐ সকল নেশাদ্রব্য অন্তর্ভুক্ত যা মস্তিষ্কের বিকৃতি ঘটায়। এভাবে জুয়া শব্দটি তার সকল ধরন ও প্রকারকে অন্তর্ভুক্ত করে। মদ ও জুয়া বর্তমানে যেভাবে ইংরেজ সভ্যতায় শুধু বৈধই নয়; বরং সভ্যতার বিশেষ অঙ্গ এবং সামাজিক মর্যাদার দলিল। এভাবে প্রাচীন আরব যুগেও তা সভ্যতার পরিচায়ক ছিল। শুধু আরবেই নয়; বরং সমগ্র বিশ্বের এ পরিস্থিতি ছিল। হিন্দু, মিশরীয় সভ্যতা, রোমীয় সভ্যতা ইত্যাদির মধ্যে তো অবিশ্বেদ্য অংশ মনে করা হতো। এমনকি ইসরাঈলী ও খ্রিস্টীয় সভ্যতা যা নবুয়তের মর্যাদার সাথে সংশ্লিষ্ট ছিল, তাও এর ব্যতিক্রম ছিল না। কেবল ইসলামি শরিয়তই বিশ্বের অদ্বিতীয় কানুন, যা এসে তা অকাট্য হারাম হওয়ার ঘোষণা দিয়েছে। মদ ও জুয়া হারাম হওয়ার ব্যাপারে এটা সর্বপ্রথম আয়াত। অকাট্য হারাম হওয়ার বিধান পরবর্তীকালে অবতীর্ণ হয়েছে। মদ ও জুয়া সংশ্লিষ্ট প্রথম বিধানের কেবল অপছন্দনীয়তা প্রকাশ করে ক্ষান্ত করা হয়েছে, যাতে পরবর্তীকালে তা হারাম হওয়ার বিষয়টি মেনে নেওয়ার জন্য মানুষের মন প্রস্তুত হয়ে যায়। এর পরে মদ পান করে নামাজ পড়ার বিষয়ে নিষেধাজ্ঞা এসেছে। ইরশাদ হয়েছে- لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى "তোমরা মাতাল অবস্থায় নামাজের নিকটবর্তী হয়ো না।" এর পর মদ জুয়া এবং এ ধরনের সকল বিষয়কে অকাট্য হারাম ঘোষণা করা হয়েছে।

قَوْلُهُ فَيَتَعَاظِبُهُمَا : এর দ্বারা ইঙ্গিত করা হয়েছে যে, মদ ও মূল জুয়ার সত্তার মাঝে কোনো পাপ নেই; বরং তা কাজে বাস্তবায়ন করা ও ব্যবহারের মধ্যে পাপ রয়েছে।

قَوْلُهُ أَيْ مَا يَنْشَأُ عَنْهُمَا مِنَ الْمَفَاسِدِ : এর দ্বারা ইঙ্গিত করা হয়েছে যে, اِنَّهُمَا -এর মধ্যে সববের প্রতি মাসদারের ইযাফত হয়েছে।

مَا يَنْشَأُ عَنْهُمَا مِنَ الْمَفَاسِدِ এটা বৃদ্ধির উদ্দেশ্য হলো দ্বিক্রতির অভিযোগ নিরসন করা।

অভিযোগ নিরসন : পূর্বে উল্লিখিত مَاذَا يَنْفِقُونَ -এর মধ্যে মূল ব্যয়ের ব্যাপারে প্রশ্ন ছিল, আর এখানে ব্যয়ের পরিমাণের ব্যাপারে প্রশ্ন করা হয়েছে। কাজেই এখানে এর দ্বিক্রতি নেই।

মদের আধুনিকায়ন : আল্লামা আলসী বাগদাদী (র.) এ স্থানে বিস্তারিতভাবে লিখেছেন যে, আমাদের যুগে ফাসিকরা নেশা জাতীয় বিভিন্ন পানীয় বস্তুর সুন্দর সুন্দর নাম রেখেছেন। যেমন- ইরক, অম্বরী ইত্যাদি। কিন্তু মনে রাখতে হবে নাম পরিবর্তনের দ্বারা কখনো বস্তুর হাকিকত বা প্রকৃতি পরিবর্তন হয় না এবং এর দ্বারা শরিয়তের বিধানেরও কোনো তারতম্য ঘটে না। মদকদ্রব্য সর্বাবস্থায় হারাম। -[জামালাইন]

মদ ও জুয়া দ্বারা সামাজিক ক্ষতি : মদ পানের মাধ্যমে এ যাবৎ যত অনিষ্ট ঘটেছে এবং ঘটছে তা কারো অজানা নয়। অশ্লীল গালমন্দ ও বেহায়াপনা, হারাম কাজের প্রতি আহ্বান, কলহ-দন্দ, বিভিন্নরূপ জীবন-বিনাশী রোগের উদ্ভব, চুরি ডাকাতিতে উৎসাহ প্রদান, এমনকি মানুষকে হত্যা করা, বন্ধু-বান্ধবের মাঝে জুতা-লাঠি উত্তোলন করা ইত্যাদি সর্বপ্রকার গর্হিত কাজ মদ পানের মাধ্যমে অহরহ ঘটেই থাকে। উপরন্তু জুয়ার ধ্বংসাত্মক পরিণামে না জানি কত বংশ ও পরিবার ধ্বংস হয়ে গেছে। ইংরেজদের সর্বাধিক বৃহৎ জুয়াখানা মন্টেকার্লোতে প্রতি বছর সীমাহীন সম্পদ বিনষ্ট হয়। দেওয়ালী উৎসবের রাতে হিন্দুস্থানে কি কিছুই ঘটে না? এতদসত্ত্বেও জুয়ার আধুনিক রূপকাঠামো, বিভিন্ন বীমা কোম্পানির নামে জুয়া, রেকোর্সের জুয়া, লটারি ইত্যাদি বিভিন্ন নামে অসংখ্য জুয়া প্রচলিত রয়েছে।

قَوْلُهُ وَیَسْتَلُونَكَ مَاذَا یُنْفِقُونَ আল্লাহর পথে ব্যয়ের পরিমাণ : মহান আল্লাহর পথে কি পরিমাণ অর্থ ব্যয় করতে হবে? নির্দেশ হলো, নিজেদের প্রয়োজনীয় ব্যয়ের পর যা উদ্বৃত্ত থাকে। কেননা আখিরাতের ন্যায় ইহকালের জন্যও চিন্তা থাকা চাই। সমুদয় অর্থ ব্যয় করে ফেললে নিজ প্রয়োজন কিভাবে মেটানো হবে? যেসব দায়-দায়িত্ব তোমার উপর চাপানো রয়েছে তা পূরণ করবে কি উপায়ে? এভাবে কে জানে তোমরা তখন কত রকম ইহকালীন ও পরকালীন অনিষ্টের শিকার হবে। -[তাফসীরে উসমানী]

অনুবাদ :

২২০ ইহকাল ও পরকালের বিষয় সম্বন্ধে। অনন্তর উভয় স্থানে যা তোমাদের জন্য অধিক কল্যাণকর, তা যেন গ্রহণ করে নিতে পার। লোকে তোমাকে এতিম ও এদের বিষয়ে তাদের যে অসুবিধার সম্মুখীন হতে হচ্ছে সেই সম্পর্কে জিজ্ঞাসা করে। যদি তাদের সাথে একত্রে তাদের আহারের ব্যবস্থা করে তবে হতে হয় গুনাহগার, আর যদি ধন-সম্পত্তি আলাদা করে রাখা হয় এবং আলাদাভাবে তাদের আহারের ব্যবস্থা করতে হয় তাতে নানা ঝামেলার সম্মুখীন হতে হয়। কল, তাদেরকে অর্থাৎ এতিমদের ধন-সম্পত্তিতে প্রবৃদ্ধি সাধন করে এবং তাদের বিষয়ে ব্যাপৃত হয়ে তাদের সুব্যবস্থ করা তা পরিত্যাগ করা অপেক্ষা উত্তম। তোমরা যদি তাদের সাথে তোমাদের সংমিশ্রণ করে নাও অর্থাৎ তোমাদের ব্যয়-ভারের সাথে তাদের ব্যয়-ভারেরও সংমিশ্রণ করে নাও তবে তারা তো তোমাদের দীনি ভাই। আর ভাইতো ভাইকে একত্রে সংমিশ্রণ করতে পারে। অর্থাৎ অনুরূপ কাজ তোমরা করতে পার। আল্লাহ জানেন সম্পদের সংমিশ্রণ করে তাদের ধন-সম্পত্তির বিষয়ে কে হিতকারী আর কে তার অনিষ্টকারী। অনন্তর তিনি উভয়কেই প্রতিদান প্রদান করবেন।

আল্লাহ ইচ্ছা করলে এ বিষয়ে তোমাদেরকে কষ্টে ফেলতে পারতেন অর্থাৎ এ সংমিশ্রণ নিষিদ্ধ করে তোমাদের উপর বিষয়টি সংকীর্ণ করে দিতে পারতেন। নিশ্চয় আল্লাহ পরাক্রান্ত, তাঁর নির্দেশের বিষয়ে তিনি প্রবল এবং তাঁর কাজে তিনি প্রজ্ঞাময়।

### তাহকীক ও তারকীব

الْأَصْلَحُ : অধিক কল্যাণকর। الْيَتِيمُ : এর বহুবচন। অর্থ- এতিম, অনাথ। مَا يَلْقَوْنَهُ : যার সম্মুখীন হয়। الْاِسْتِمْ : অসুবিধা। فَإِنْ وَاکَلُوهُمْ : যদি তাদের সাথে একত্রে তাদের আহারের ব্যবস্থা করে। يَأْتُمُوا : গুনাহগার হতে হয়। وَإِنْ عَزَلُوا : যদি আলাদা করে দেয়। تَنْبِيءٌ : প্রবৃদ্ধি সাধন। مُدَاخَلَةٌ : শরিক করা। وَإِنْ تَخَالِطُوهُمْ : যদি সংমিশ্রণ কর। لَضَيِّقٌ عَلَيْكُمْ : তোমাদের উপর বিষয়টি সংকীর্ণ করে দিতে পারতেন।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

قَوْلَهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ : অর্থাৎ ইহকাল নশ্বর, কিন্তু নানা রকম প্রয়োজনের স্থান। আর পরকাল অবিনশ্বর এবং সেটা পুরস্কার লাভের জায়গা। তাই চিন্তাভাবনা করে উভয় স্থানের জন্য তার অবস্থা অনুযায়ী ব্যয় করা উচিত। দুনিয়া ও আখিরাত উভয়ের কল্যাণকে সামনে রেখেই অর্থ ব্যয় করা দরকার। বিধিবিধান স্পষ্ট করে বর্ণনা করার উদ্দেশ্য এটাই যে, তোমরা চিন্তাভাবনা করার সুযোগ পাবে। -[তাফসীরে উসমানী]

এতিমের সম্পদ ব্যয় নির্বাহের পদ্ধতি : কতিপয় লোক এতিমের অর্থ-সম্পত্তিতে বিশেষ সাবধানতা অবলম্বন করত না। তাদেরকে আদেশ করা হয়েছিল- **وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ** [সং উদ্দেশ্য ছাড়া এতিমের সম্পত্তির নিকটবর্তী হবে না।]

অন্যত্র ইরশাদ হয়েছে- **إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا**

“যারা এতিমদের সম্পদ অন্যায়ভাবে গ্রাস করে, তারা তাদের উদরে অগ্নি ভক্ষণ করে।”

এর ফলে যারা এতিমদের লালনপালন করত, তারা ভয় পেয়ে যায়। তারা এতিমদের খাওয়া-দাওয়াসহ যাবতীয় খরচাদি পৃথক করে ফেলে। কেননা একত্রে থাকলে অনেক সময় এতিমেরটাও খাওয়া হয়ে যায়। কিন্তু এর ফলে নতুন এক সমস্যা দেখা দিল। এতিমের জন্য কোনো কিছু তৈরি করার পর যা বেঁচে থাকত, তা নষ্ট হয়ে যেতে লাগল, যা ফেলে দেওয়া ছাড়া উপায় থাকত না। এই সতর্কতার ফলে উল্টো এতিমের ক্ষতি হতে লাগল। বিষয়টি রাসূলুল্লাহ ﷺ-এর নিকট উত্থাপিত হলে তখন এ আয়াত নাজিল হয়। -[তাফসীরে উসমানী]

قَوْلُهُ وَإِنْ تَخَالِفْتُمْ فَاِخْوَانَكُمْ : এতিমের কল্যাণ উদ্দেশ্য হওয়া চাই : উদ্দেশ্য তো কেবল এতিমদের অর্থসম্পদ রক্ষা ও তার সুব্যবস্থা করা। কাজেই যে ক্ষেত্রে পৃথক করলে এতিমের উপকার হয়, সে ক্ষেত্রে পৃথক করাই বাঞ্ছনীয় আর যেখানে একত্র করাই লাভজনক মনে হয়, সেখানে যদি তাদের খরচাদি তোমাদের সাথে একত্র করে নাও এবং একবার তাদেরটা খেয়ে অন্যবার তোমাদেরটা তাদের খাওয়াও, তবে তাতে দোষের কিছু নেই। কেননা এতিম শিশু তো তোমাদেরই দীন বা বংশীয় ভাই। ভাই-বেরাদরের মধ্যে পরস্পরে একত্বীকরণ এবং নিজে খাওয়া ও অন্যকে খাওয়ানো অন্যায় নয়। ইয়া এতিমদের যাতে কল্যাণ হয়, সেদিকে লক্ষ্য রাখা অবশ্য কর্তব্য। মহান আল্লাহ ভালো করেই জানেন যে, একত্বীকরণের মাঝে কার উদ্দেশ্য অর্থ আত্মসাৎ ও এতিমের ক্ষতিসাধন করা আর কার উদ্দেশ্য এতিমের কল্যাণ সাধন ও তার উপকার করা। -[তাফসীরে উসমানী]

قَوْلُهُ وَمَا يَلْقَوْنَهُ : এর মধ্যে ইঙ্গিত রয়েছে যে, ইবারতে মুযাফ বিলুপ্ত রয়েছে। কেননা প্রশ্ন করা হয় অবস্থা সম্পর্কে, সন্তা সম্পর্কে নয়।

قَوْلُهُ وَآكَلْتُمُوهُ : এর মধ্যে হামযাকে **وَ** দ্বারা পরিবর্তন করে **وَآكَلْتُمُوهُ** রূপেও এসেছে। অর্থ হলো- মিলেমিশে পানাহার করা।

قَوْلُهُ فِي أَمْوَالِهِمْ : এতে ইঙ্গিত রয়েছে যে, আর্থিক সংশোধনী উদ্দেশ্য, অন্য কোনোটি নয়। এতে প্রশ্নের সাথে উত্তরের সামঞ্জস্য হয়ে যাবে। উপরন্তু আল্লাহ তা'আলার বানী- **وَإِنْ تَخَالِفْتُمْ** -এর মধ্যেও এর আলামত রয়েছে।

قَوْلُهُ مِنْ تَرَكَ ذَلِكَ : এখানে **مَفْضُلٌ عَلَيْهِ** বিলুপ্ত থাকার প্রতি ইঙ্গিত করা হয়েছে।

قَوْلُهُ فَإِخْوَانَكُمْ : এ বিলুপ্তির দ্বারা ইঙ্গিত করা হয়েছে যে, **فَاِخْوَانَكُمْ** হলো শর্তের জাযা। আর জাযা বাক্য হওয়া জরুরি। এজন্য **هُمْ** মুবতাদা উহ্য মানা হয়েছে।

قَوْلُهُ أَيْ فَلَكُمْ ذَلِكَ : এ ইবারত বৃদ্ধির উদ্দেশ্য হলো একটি উহ্য প্রশ্নের উত্তর দেওয়া।

প্রশ্ন **وَإِنْ تَخَالِفْتُمْ** হলে শর্ত আর **فَاِخْوَانَكُمْ** তার জাযা; কিন্তু শর্তের জাযা প্রযোজ্য হওয়া বৈধ নয়। কেননা উভয়ের মধ্যে কোনো যোগসূত্র থাকে না।

উত্তর : মূলত এখানে জাযা বিলুপ্ত হয়েছে। মুফাসসির (র.) **فَلَكُمْ ذَلِكَ** বলে সেদিকে ইঙ্গিত করেছেন যে, জাযার সববকে জাযার স্থলাভিষিক্ত করা হয়েছে।

۲۲۱. وَلَا تَنْكِحُوا تَزَوَّجُوا إِيَّهَا  
 الْمُسْلِمُونَ الْمُشْرِكِ أَى الْكَافِرَاتِ  
 حَتَّى يُؤْمِنَ وَلَا مَؤْمِنَةً خَيْرٌ مِنْ  
 مُشْرِكَةٍ حُرَّةٍ لَّأَنَّ سَبَبَ نُزُولِهَا الْعِيبِ  
 عَلَى مَنْ تَزَوَّجَ أَمَةً وَالتَّرْغِيبُ فِي  
 نِكَاحِ حُرَّةٍ مُشْرِكَةٍ وَلَوْ أَعْجَبَتْكُمْ  
 لِحَمَالِهَا وَمَالِهَا وَهَذَا مَخْصُوصٌ  
 بِغَيْرِ الْكِتَابِيَّاتِ بِأَيَّةٍ  
 وَالْمُحْصَنَاتِ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا  
 الْكِتَابَ وَلَا تَنْكِحُوا تَزَوَّجُوا  
 الْمُشْرِكِينَ أَى الْكُفَّارَ الْمُؤْمِنَاتِ  
 حَتَّى يُؤْمِنُوا وَلَعَبْدٌ مُؤْمِنٌ خَيْرٌ مِنْ  
 مُشْرِكٍ وَلَوْ أَعْجَبَكُمْ لِمَالِهِ وَجَمَالِهِ  
 أَوْلَيْكَ أَى أَهْلَ الشِّرْكِ يَدْعُونَ إِلَى  
 النَّارِ يَدْعَائِهِمْ إِلَى الْعَمَلِ الْمَوْجِبِ  
 لَهَا فَلَا تَلْبِيقَ مَنَاجِحَتَهُمْ وَاللَّهُ  
 يَدْعُوا عَلَى لِسَانِ رَسُولِهِ إِلَى الْجَنَّةِ  
 وَالْمَغْفِرَةِ أَى الْعَمَلِ الْمَوْجِبِ لَهَا  
 بِإِذْنِهِ بِإِرَادَتِهِ فَتَحِبُّ إِجَابَتَهُ بِتَزْوِجِ  
 أَوْلِيَائِهِ وَبَيِّنِ أَيْتَهُ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ  
 يَتَذَكَّرُونَ يَتَعِظُونَ .

অনুবাদ :

২২১. হে মুসলিমগণ! অংশীবাদী অর্থাৎ কাফের নারীকে  
 ঈমান না আনা পর্যন্ত তোমরা নিকাহ করো না  
 বিবাহ-বন্ধনে আবদ্ধ করো না। অংশীবাদী নারী সৌন্দর্য  
 ও অর্থসম্পদের দরুন তোমাদেরকে মুগ্ধ করলেও নিশ্চয়  
 একজন ধর্মে বিশ্বাসী দাসী একজন স্বাধীনা অংশীবাদী  
 নারী অপেক্ষা উত্তম। ঈমানের অধিকারিণী দাসীকে বিবাহ  
 করলে [তৎকালে] দোষারোপ করা হতো। আর মুশরিক  
 হলেও স্বাধীনা মহিলা বিবাহ করতে উৎসাহ প্রদান করা  
 হতো। এ প্রসঙ্গে আল্লাহ তা'আলা এ আয়াত নাজিল  
 করেছিলেন।

[যাদেরকে  
 وَالْمُحْصَنَاتِ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ  
 কিতাব প্রদান করা হয়েছে, তাদের পবিত্রা মহিলাগণকে  
 বিবাহ করতে পার] এ আয়াতটির কারণে বক্ষ্যমাণ  
 আয়াতটির বিধান যারা কিতাবী নয় সেই সমস্ত কাফের  
 মহিলাদের বেলায়ই কেবল প্রযোজ্য। ঈমান গ্রহণ না করা  
 পর্যন্ত তোমরা অংশীবাদী পুরুষের সাথে কাফের  
 পুরুষগণের সাথে বিশ্বাসী মহিলাগণকে নিকাহ দিয়ে না  
 বিবাহ বন্ধনে আবদ্ধ করো না। সৌন্দর্য ও ধন-সম্পত্তির  
 কারণে অংশীবাদী পুরুষ তোমাদেরকে চকমৎকৃত  
 করলেও একজন মু'মিন দাস তা অপেক্ষা উত্তম। তারা  
 অর্থাৎ অংশীবাদীগণ যে সমস্ত আমল দ্বারা জাহান্নামি  
 হতে হয়, সেই সমস্ত আমলের প্রতি মানুষকে আহ্বান  
 জানিয়ে জাহান্নামের দিকে আহ্বান করে। সুতরাং তাদের  
 সাথে বৈবাহিক সম্পর্ক স্থাপন করা কোনোক্রমেই উচিত  
 নয়। আর আল্লাহ তাঁর রাসূলগণের যবানে তাঁর  
 অনুমোদন তাঁর ইচ্ছাক্রমে জান্নাত ও ক্ষমার দিকে অর্থাৎ  
 এতদুভয় লাভের আমলের দিকে আহ্বান করেন। সুতরাং  
 তাঁর ওলী ও বন্ধুদের কারো সাথে বৈবাহিক সম্পর্ক স্থাপন  
 করে তাঁর এ আহ্বানের প্রত্যুত্তর দান করা কর্তব্য। তিনি  
 মানুষের জন্য স্বীয় নিদর্শন সুস্পষ্টভাবে ব্যক্ত করেন, যেন  
 তারা তা হতে শিক্ষা গ্রহণ করতে পারে উপদেশ গ্রহণ  
 করতে পারে।

### তাহকীক ও তারকীব

أَمَّ : একবচন, বহুবচন। أَمَّا : বাদি, দাসী। حُرَّةٌ : স্বাধীন। أَلْعَبُّ : দোষারোপ করা। تَرْغِبُ : উৎসাহ প্রদান করা।  
وَلَوْ أَعْبَجْتُمْ : যদিও তোমাদেরকে বিমুগ্ধ করে। لَا تَلِيْقُ : উচিত নয়। مَنَاحِيَةٌ : বৈবাহিক সম্পর্ক স্থাপন করা।  
أَجَابَ : সাড়া দেওয়া। يَتَعَطَّرُونَ : উপদেশ গ্রহণ করে।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

বিধর্মী ও মুশরিক নারী-পুরুষকে বিবাহ সম্পর্কীয় বিধান : প্রথম দিকে মুসলিম পুরুষ ও কাফের নারী কিংবা এর বিপরীত উভয় অবস্থায় বিবাহের অনুমতি ছিল। এ আয়াতে তা রহিত করা হয়েছে। মুশরিক নরনারীর সাথে মুসলিমের বিবাহ বৈধ নয়। বিবাহের পর যদি স্বামী-স্ত্রীর কোনো একজন মুশরিক হয়ে যায়, তাহলে তাদের বিবাহ ভেঙ্গে যাবে। শিরকের অর্থ-জ্ঞান, শক্তি বা মহান আল্লাহর এরূপ অন্য কোনো গুণে কাউকে তাঁর সমকক্ষ মনে করা কিংবা কাউকে মহান আল্লাহর অনুরূপ সম্মান করা, যেমন- কাউকে সিজদা করা, কাউকে স্বয়ংসম্পূর্ণ ক্ষমতার অধিকারী মনে করে তার নিকট প্রার্থনা করা। তবে অন্যান্য আয়াত দ্বারা ইহুদি ও খ্রিস্টান নারীর সাথে মুসলিম পুরুষের বিবাহ বৈধ প্রমাণিত আছে। তারা যদি নিজেদের দীনে প্রতিষ্ঠিত থাকে, প্রকৃতিবাদী ও নাস্তিক না হয়, তবে তারা মুশরিকদের মধ্যে শামিল হবে না। বলা বাহুল্য, আধুনিক কালের অধিকাংশ ইহুদি-খ্রিস্টানই নাস্তিকবাদী।

আয়াতটির সারমর্ম হলো, মুসলিম পুরুষের জন্য মুশরিক নারীকে বিবাহ করা বৈধ নয়, যতক্ষণ সে ইসলাম গ্রহণ না করে। নিশ্চয় মুসলিম ক্রীতদাসী কাফের নারী হতে উত্তম, তা সে স্বাধীনই হোক না কেন এং বিত্ত, সৌন্দর্য ও বংশগত দিক থেকে যতই মনলোভা হোক না কেন। অনুরূপ কাফের পুরুষের সাথে মুসলিম নারীকে বিবাহ দিও না। মুসলিম ক্রীতদাসও মুশরিক হতে অনেক ভালো, তা সে স্বাধীনই হোক না কেন এবং দেখতে-শুনতে ও ধনৈশ্বর্যে যতই পছন্দনীয় হোক না কেন। অর্থাৎ একজন অতি সাধারণ মুসলিমও মুশরিক অপেক্ষা শতগুণ ভালো, চাই সে মুশরিক যতই উচ্চ স্তরের হোক।  
-[তাকসীরে উসমানী]

কতিপয় মাসআলা :

১. কোনো মুসলমান হিন্দু ও অগ্নিউপাসক মহিলাকে বিবাহ করা নাজায়েজ। ২. আসমানী কিতাবে বিশ্বাসী নারীর সাথে বিবাহ করা বৈধ, যদিও তা উত্তম নয়। হযরত ওমর (রা.) এটাকে অপছন্দ করেছেন। হাদীস শরীফে ধার্মিক নারী বিবাহ করার নির্দেশ এসেছে। ইসলাম যেখানে মুসলমান ধর্মহীন মহিলার সাথে বিবাহ করাকে অপছন্দ করেছে সেখানে অমুসলিম মহিলার সাথে বিবাহ কিভাবে পছন্দনীয় হতে পারে? এ কারণেই হযরত ওমর (রা.)-এর নিকট যখন সংবাদ পৌঁছল যে, ইরাক এবং সিরিয়ায় মুসলমানদের মধ্যে এমন কিছু বিবাহ সংঘটিত হচ্ছে তখন বিশেষ নির্দেশের মাধ্যমে তা থেকে বারণ করা হয়েছে এবং তাদের দৃষ্টি আকর্ষণ করা হয়েছে যে, এ ধরনের বৈবাহিক সম্পর্ক ধর্মীয় দৃষ্টিকোণেও মুসলিম পরিবারের জন্য দূষণীয় এবং রাষ্ট্রীয়ভাবেও। বর্তমানে এর ক্ষতি সম্পূর্ণরূপে চোখের সামনে দেখা যাচ্ছে। বর্তমান কালে কিছু মুসলমান নেতার বিবাহে ইহুদি কিংবা খ্রিস্টান মহিলা রয়েছে। তাদের মাধ্যমে রাষ্ট্রের গোপন বিষয়াদি শত্রুদেশের নিকট পাচার হচ্ছে। বহুতর পশ্চিমা দেশসমূহ মুসলিম নেতাদেরকে ইহুদি সুন্দরী নারীদের ফাঁদে ফেলে তাদেরকে নিজেদের আয়ত্তে আনার প্রচেষ্টা চালাচ্ছে।

প্রশ্ন: আহলে কিতাব মহিলাদের সাথে তো মুসলমান পুরুষের বিবাহ জায়েজ; কিন্তু এর বিপরীতে অর্থাৎ মুসলমান মহিলাদের বিবাহ আহলে কিতাব পুরুষের সাথে জায়েজ নয় কেন?

উত্তর: ১. প্রকৃতি ও সৃষ্টিগতভাবে মহিলারা দুর্বল হয়ে থাকে। উপরত্ব পুরুষকে নারীর শাসক ও অভিভাবক বানানো হয়েছে। অতএব স্বামীর আকিদার দ্বারা মহিলারা প্রভাবান্বিত হওয়া যুক্তির অধিক নিকটবর্তী। কাজেই মুসলমান মহিলা যদি আহলে কিতাব পুরুষের অধীনে থাকে, তাহলে তার ধর্মীয় আকিদা-বিশ্বাস নষ্ট হওয়ার প্রবল আশঙ্কা থাকে; এর বিপরীতে আশঙ্কা থাকে না, কিংবা অত্যন্ত কম থাকে।

উত্তর: ২. মুসলমানগণ যেহেতু পূর্বের নবীগণের প্রতি বিশ্বাস রাখে এবং অত্যন্ত ভক্তি ও সম্মানের সাথে তাদের নাম নেয়। পক্ষান্তরে ইহুদি, খ্রিস্টান আহলে কিতাবগণ মহানবী ﷺ-এর নবুয়তকে স্বীকার করে না, তাহা তাঁর নামকে সম্মানের সাথে নেওয়াও জরুরি মনে করে না। অথচ মুসলমানদের উপর পূর্বের সকল নবীগণের নাম ভক্তি ও শ্রদ্ধার সাথে নেওয়া জরুরি এবং ইজমালীভাবে তাঁদের প্রতি ঈমান আনাও ফরজ। কোনো মুসলমান যদি কোনো নবীর ব্যাপারে বেয়াদবিমূলক উক্তি করে, তাহলে সে ইসলামের গণ্ডি থেকে খারিজ হয়ে যায়। অতএব, কোনো কিতাবী মহিলা চাই ইহুদি হোক বা খ্রিস্টান তখন তার নবীর নাম মুসলমানের ঘরে আদব ও সম্মানের সাথে নিতে শুনবে। পক্ষান্তরে মুসলমান মহিলা যদি কোনো কিতাবী ইহুদি বা খ্রিস্টানের বিবাহে থাকে, তাহলে সে তার নবী হযরত মুহাম্মদ ﷺ-এর নাম আদব ও সম্মানের সাথে নিতে শুনবে না, ফলে সে কষ্ট পাবে। আর এ কারণে পারস্পরিক সম্পর্ক বিনষ্ট হওয়ার কারণ ঘটতে পারে। এ সকল কল্যাণের প্রতি লক্ষ্য করে মুসলমান মহিলার বিবাহ কিতাবী পুরুষের সাথে জায়েজ রাখা হয়নি।

অনুবাদ :

২২২. লোকেরা তোমাকে রজঃস্রাব অর্থাৎ ঋতু বা তা ক্ষরণের স্থান সম্পর্কে জিজ্ঞাসা করে যে, এ সময় স্ত্রীগণের সাথে কি করবে? এতদসম্পর্কে তারা জানতে চায়। বল, তা অশুচি বা তার ক্ষরণের স্থানটি অপবিত্র। সুতরাং তোমরা রজঃস্রাবকালে সময়ে বা ঐ স্থানটি হতে স্ত্রীগণকে অর্থাৎ তাদের সাথে রতিক্রিয়া বর্জন করবে পরিত্যাগ করবে এবং পবিত্র না হওয়া পর্যন্ত রতিক্রিয়ার জন্য তাদের নিকটবর্তী হয়ো না। يَطْهَرْنَ এ ক্রিয়াটি ط সাকিন বা ط ও , -এর তাশদীদসহ পাঠ করা যায়। দ্বিতীয় অবস্থায় মূলত ط -এ- ت -এর اِدْغَام বা সন্ধি সংঘটিত হয়েছে বলে ধরা হবে। অর্থাৎ রজঃস্রাব বন্ধ হওয়ার পর যতক্ষণ গোসল না করেছে [ততক্ষণ রতিক্রিয়ার জন্য নিকটবর্তী হয়ো না।] সুতরাং তারা যখন উত্তমরূপে পরিশুদ্ধ হবে, তখন তাদের নিকট রতিক্রিয়ার উদ্দেশ্যে সেই স্থানে গমন করবে যে স্থানে আল্লাহ রজঃস্রাবের সময় দূরে থাকতে তোমাদেরকে [নির্দেশ দিয়েছিলেন।] আর তা হলো যোনি প্রদেশ। সুতরাং অন্য কোনো পথে গমন করে সীমালঙ্ঘন করো না। আল্লাহ তা'আলা পাপাচার হতে তাওবাকারীগণকে ভালোবাসেন অর্থাৎ তাদের পুণ্যফল দেন ও সম্মান প্রদান করেন এবং যারা অশুচি হতে পবিত্র থাকে, তাদেরকে পছন্দ করেন।

۲۲۲. وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ أَى الْحَيْضِ أَوْ مَكَانِهِ مَاذَا يَفْعَلُ بِالنِّسَاءِ فِيهِ قُلْ هُوَ أَذَى قَذَرٌ أَوْ مَحَلُّهُ فَأَعْتَزَلُوا النَّسَاءَ أَتْرَكُوا وَطَيْهَنَ فِي الْمَحِيضِ أَى وَقْتِهِ أَوْ مَكَانِهِ وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ بِالْجَمَاعِ حَتَّى يَطْهَرْنَ يَسْكُونِ الطَّاءِ وَتَشْدِيدُهَا وَالْهَاءِ وَفِيهِ اِدْغَامُ التَّاءِ فِي الْأَصْلِ فِي الطَّاءِ أَى يَفْتَسِلْنَ بَعْدَ انْقِطَاعِهِ فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأَتُوهُنَّ لِلْجَمَاعِ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ بِتَجَنُّبِهِ فِي الْحَيْضِ وَهُوَ الْقُبْلُ وَلَا تَعْدُوهُ إِلَى غَيْرِهِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ يَتَّيَبُ وَيَكْرَهُمُ التَّوَابِينَ مِنَ الذَّنُوبِ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ مِنَ الْأَقْدَارِ .

### তাহকীক ও তারকীব

تَجَنَّبَ : পরিত্যাগ করা। اِنْقِطَاعَ : বন্ধ হওয়া। اِعْتَزَلُوا : বর্জন কর, ভিন্ন থাক। اَذَى : অশুচি। اَتْرَكُوا : রজঃস্রাব। اَلْمَحِيضُ : সন্মুখ পথ, যোনি পথ। لَا تَعْدُوا : সীমালঙ্ঘন করো না। اَلْأَقْدَارَ : -এর বহুবচন। অর্থ- অশুচি।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

হায়েজের বিধান : যৌবনপ্রাপ্ত স্ত্রীলোকের মাসিক রজঃস্রাবকে হায়েজ বলে। এ সময় সহবাস, রোজা, নামাজ সব নিষিদ্ধ। সাধারণ নিয়মের বাইরে যে রজঃস্রাব হয়, সেটা রোগবিশেষ। তখন সহবাস ও নামাজ-রোজা বৈধ। জখম বা শিঙ্গা লাগানোর স্থান হতে রজঃক্ষরণের সাথে এর তুলনা করা যেতে পারে। ইহুদি ও অগ্নিপূজকরা রজঃস্রাবকালে স্ত্রীলোকের সাথে পানাহার ও এক ঘরে বসবাসকেও অবৈধ মনে করত। অপর দিকে খ্রিস্টান সম্প্রদায় সহবাসও পরিহার করত না। এ বিষয়ে রাসূলুল্লাহ ﷺ -কে জিজ্ঞাসা করলে এ আয়াত নাজিল হয়। তিনি এ সম্পর্কে দ্ব্যর্থহীন ভাষায় বলে দেন, রজঃস্রাবকালে স্ত্রীগমন হারাম। তবে তাদের সাথে পানাহার ও একত্রে বাস জায়েজ। ইহুদিদের বাড়াবাড়ি ও খ্রিস্টানদের শৈথিল্য উভয় প্রকার প্রান্তিকতা পরিত্যাজ্য।

قَوْلَهُ الْمَحِيضُ : যরফে যমান, রজঃস্রাব বা ঋতুকালীন সময়। শব্দটি যরফে মাকান হলে তার অর্থ হবে ঋতুর স্থান। মাসদার হলে তার স্থান হবে ঋতু আসা কিংবা ঋতুস্রাব যা নির্দিষ্ট সময়ে নির্দিষ্ট অবস্থায় সুস্থ গর্ভবিহীন নারী থেকে নির্গত হয়। [লুগাতুল কুরআন] الْمَحِيضُ هُوَ الْمَحِيضُ وَهُوَ مَصْدَرٌ يَقَالُ حَاضَتِ الْمَرْأَةُ حَيْضًا وَمَحِيضًا فِيهِ حَائِضٌ وَحَائِضَةٌ : এটা مَحِيضُ -এর দুটি ব্যাখ্যার প্রতি ইঙ্গিত। الْمَحِيضُ বলে ইঙ্গিত করেছেন যে, مَحِيضُ -এর ম বর্ণটি মাসদার জ্ঞাপক, অর্থ- রক্তস্রাব, রজঃস্রাব।

قَوْلَهُ قِذْرٌ أَوْ مَحَلُّهُ : এটা أَذَى -এর দুটি ব্যাখ্যা। প্রথম ব্যাখ্যা ঋতুকালীন সময়ে সঙ্গম করা নিষিদ্ধ। স্বাভাবিক কার্যকলাপ এবং তার নিকটবর্তী হওয়া নিষিদ্ধ নয়।

قَوْلَهُ يَسْتَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ শানে নুযূল : ইহুদি সমাজের রীতি ছিল যে, মহিলারা ঋতুমতী হলে তাদেরকে ঘর থেকে বের করে দেওয়া হতো। কোনো কোণায় বা ভিন্ন ঘরে তাকে থাকতে বাধ্য করা হতো। একত্রে পানাহার করতে দেওয়া হতো না। হিন্দুদের প্রথাও একই ছিল। তারা ঋতুমতী মহিলাদের পানাহার-পাত্র এবং বিছানা ভিন্ন করে দিত। মোটকথা ঋতুকালে তার সাথে সামাজিক আচরণ সম্পূর্ণরূপে বন্ধ করে দেওয়া হতো। পশুর চেয়ে তাকে নিকৃষ্ট মনে করা হতো। এর বিপরীতে খ্রিস্টানদের অবস্থা ছিল এই যে, ঋতুস্রাব কালে তারা স্ত্রীসহবাস বৈধ মনে করত। মোটকথা উভয় দল এ ব্যাপারে ভ্রান্তির মধ্যে লিপ্ত ছিল। হযরত আবু দাহদা এবং একদল সাহাবী ঋতুকালে সহবাসের ব্যাপারে রাসূল ﷺ -এর নিকট জিজ্ঞেস করলে তখন এ আয়াত অবতীর্ণ হয়।

ইমাম মুসলিম প্রমুখ হযরত আনাস (রা.) থেকে বর্ণনা করেন যে, ইহুদিদের অভ্যাস ছিল মহিলারা ঋতুমতী হলে তাদেরকে ঘর থেকে বের করে দিত। তাদের সাথে খানাপিনা বন্ধ করে দেওয়া হতো এবং সহবাস বর্জন করা হতো। মোটকথা তাদের সাথে উঠাবসা, থাকা-খাওয়া সবকিছু বন্ধ থাকত। কতিপয় সাহাবী ঋতু অবস্থায় স্ত্রীর সাথে উঠাবসা এবং সহবাসের ব্যাপারে প্রশ্ন করলে উল্লিখিত আয়াত অবতীর্ণ হয়। এতে বলা হয়েছে যে, সহবাস ছাড়া অন্য কিছু নিষেধ নয়। হিন্দুস্থানেও কয়েক শতাব্দী পূর্বে এ রীতি ছিল। বিছানা-বর্তন সবকিছু আলাদা করে দেওয়া হতো। বিশেষত উঁচু বংশ জ্ঞানকারীদের মধ্যে সামান্য কিছুকাল পূর্বেও এ অবস্থা ছিল। এছাড়া আরও অনেক রীতি-নীতি ইহুদিদের সাথে সামঞ্জস্যশীল ছিল। নিজেদের অপেক্ষা নিচু বংশের জাতির জন্য ধর্মীয় পুস্তক অধ্যয়ন করার অধিকার ছিল না। নিম্ন বংশের মানুষ সংখ্যাধিক্য থাকা সত্ত্বেও সংখ্যালঘু সম্প্রদায় ক্ষমতাশীল থাকায় সুদকে আয়রোজগারের বিশেষ উপায় মনে করা এবং নিজেদেরকে ক্ষমতার অধিকারী মনে করা ইত্যাদি কার্যাবলি দ্বারা বুঝা যায় যে, হিন্দুদের বংশীয় সম্বন্ধ রয়েছে ইহুদিদের সাথে।

পবিত্র কুরআন ঋতুকালে সহবাসের মাসআলাকে اسْتِعَارَةً তথা রূপকভাবে বর্ণনা করেছে। যেমনটি কুরআনের অভ্যাস অর্থাৎ লজ্জাজনক বিষয়াদিকে ইঙ্গিতপূর্ণ শব্দে বর্ণনা করে থাকে। একইভাবে এখানে لَا تَقْرَبُوهُنَّ দ্বারা সঙ্গম না করার প্রতি নির্দেশ করেছে। অর্থাৎ তাদের থেকে দূরে থাক। তাদের নিকট গমন করো না। এর উদ্দেশ্য এই নয় যে, ঋতুকালে একই বিছানায় তার সঙ্গে বসা বা একত্রে পানাহার করা থেকেও বিরত থাক। তাদেরকে সম্পূর্ণ অদৃশ্যরূপে ছেড়ে দাও। যেমন- ইহুদি, হিন্দু এবং অন্যান্য জাতির অভ্যাস ছিল। রাসূল ﷺ এ বিধানের স্পষ্ট বর্ণনা দিয়েছেন যে, ঋতুকালে কেবল সহবাস থেকে বিরত থাকা বাঞ্ছনীয়। অন্যান্য সকল সম্বন্ধ পূর্বের অবস্থার ন্যায় বহাল থাকবে।

قَوْلُهُ حَتَّى يَطْهَرْنَ أَوْ يَغْتَسِلْنَ بِعَمْدٍ انْقِطَاعِهِ : পবিত্র হওয়া সম্পর্কে বিস্তারিত কথা হলো, হায়েজ যদি পূর্ণ মেয়াদ অর্থাৎ দশ দিনে বন্ধ হয়, তাহলে তখন থেকেই সহবাস জায়েজ। যদি তার আগেই বন্ধ হয়ে যায়, যেমন কোনো স্ত্রীলোকের মাসিকের নিয়ম হলো ছয় দিন। এখন এ ছয় দিনের শেষে যদি স্রাব বন্ধ হয়ে যায়, তবে বন্ধ হওয়া মাত্রই মিলন জায়েজ নয়; বরং বন্ধের পর গোসল করে নেওয়া কিংবা এক সালাতের ওয়াক্ত অতিক্রান্ত শর্ত। যদি সাত-আট দিনের নিয়ম হয়ে থাকে, তাহলে ছয় দিনের শেষে বন্ধ হওয়ার পরও উক্ত মেয়াদ পার হতে হবে তারপর মিলন বৈধ। -[তাহসীরে উসমানী]



অনুবাদ :

২২৩. ২২৩. স্ত্রীগণ তোমাদের শস্যক্ষেত্রে অর্থাৎ সন্তান উৎপাদনের ক্ষেত্রে। অতএব তোমরা তোমাদের শস্যক্ষেত্রে অর্থাৎ তার নির্ধারিত স্থান যোনি-প্রদেশে যেভাবে ইচ্ছা দাঁড়িয়ে, বসে, শুয়ে, সামনে, পিছনে সকল অবস্থায় গমন করতে পার। ইহুদিরা বলত, কেউ যদি যোনিপ্রদেশে পিছন দিক থেকে সঙ্গম করে তবে সন্তান ট্যারা হয়। ঐ ধারণার প্রত্যাখ্যানে এ আয়াত নাজিল হয়। পূর্বাফে তোমরা তোমাদের জন্য কিছু সং আমল যেমন রমনের পূর্বে বিসমিল্লাহ বলা করে নিও এবং আল্লাহকে তাঁর আদেশ-নিষেধের বেলায় ভয় করিও, আর জেনে রাখ! তোমরা পুনরুত্থানের মধ্যমে তাঁর সম্মুখীন হতে যাচ্ছ। অনন্তর তিনি তোমাদের কার্যের প্রতিফল প্রদান করবেন এবং বিশ্বাসীগণকে যারা তাঁকে ভয় করে, তাদেরকে জান্নাতের সুসংবাদ দাও।

### তাহকীক ও তারকীব

حَرْثٌ : শস্যক্ষেত্রে। نِيَامٌ : দাঁড়িয়ে। قَعُودٌ : বসে। اضْطَجَاعٌ : শুয়ে। اِقْبَالَ : সামনে। اِدْبَارٌ : পিছনে।  
أَحْرَلُ : ট্যারা। التَّسْبِيَةُ : বিসমিল্লাহ বলা।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

প্রাকৃতিক নিয়ম লঙ্ঘন করা সঙ্গত নয় : পেছনের দিক হতে সামনের পথে সঙ্গত হওয়াকে ইহুদিরা নিষিদ্ধ মনে করত। তারা বলত, এর ফলে সন্তান ট্যারা চোখের হয়। এ সম্পর্কে রাসূলুল্লাহ ﷺ -কে জিজ্ঞেস করা হলে তখন এ আয়াত নাজিল হয়। অর্থাৎ তোমাদের স্ত্রীগণ তোমাদের জন্য শস্যক্ষেত্রে স্বরূপ। তোমাদের বীর্ষ যেন তার বীজ এবং সন্তান তার ফসল। অর্থাৎ দাম্পত্য সম্পর্কের মুখ্য উদ্দেশ্য সন্তান উৎপাদন ও বংশ রক্ষা। কাজেই তোমাদের এখতিয়ার আছে সামনাসামনি, অথবা পাশাপাশি কিংবা পেছন দিক হতে বা বসা অবস্থায় যে কোনোভাবেই সঙ্গত হতে পার। তবে হ্যাঁ, বীজ বপন যেন সেই বিশেষ স্থানেই হয়, যেখান থেকে সন্তান উৎপাদনের সম্ভবনা আছে অর্থাৎ স্ত্রী-যোনিই ব্যবহার করতে হবে, পশ্চাৎ দিক কিছুতেই নয়। সন্তান ট্যারা চোখের হওয়া সম্পর্কিত ইহুদিদের ধারণা সম্পূর্ণ ভ্রান্ত। -[তাফসীরে উসমানী]

## অনুবাদ :

২২৪. وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ أَى الْحَلْفِ بِهِ عَرْضَةً لَا يَمَانِكُمْ أَى نَصَبًا لَهَا بِأَنْ تَكْثُرُوا الْحَلْفَ بِهِ أَنْ لَا تَبْرُوا وَتَتَّقُوا وَتُضْلِحُوا بَيْنَ النَّاسِ فَتَكْثُرَ الْيَمِينُ عَلَى ذَلِكَ وَيَسُنَّ فِيهِ الْغِنَى وَكَفَرُوا بِخِلَافِهَا عَلَى فِعْلِ الْبِرِّ وَنَحْوِهِ فَهِيَ طَاعَةٌ الْمَعْنَى لَا تَمْتَنِعُوا مِنْ فِعْلِ مَا ذَكَرَ مِنَ الْبِرِّ وَنَحْوِهِ إِذَا حَلَفْتُمْ عَلَيْهِ بَلِ انْتَهَوْا وَكَفَرُوا لِأَنَّ سَبَبَ نَزْوِلِهَا الْأَمْتِنَاعُ مِنْ ذَلِكَ وَاللَّهُ سَمِيعٌ لَا قَوْلَ الْكُفْرِ عَلَيْهِمْ بِأَحْوَالِكُمْ.

২২৫. তোমাদের আত্মাহুকে আত্মাহুর নামে শপথ করাকে তোমাদের শপথের অজুহাত হিসেবে প্রতিবন্ধকরূপে দাঁড় করিও না তাঁর নাম নিয়ে অধিকহারে শপথ করো না। তোমরা সংকার্য, আত্মসংযম ও লোকদের মধ্যে শান্তি স্থাপন হতে বিরত থাকবে এ উদ্দেশ্যে أَنْ تَبْرُوا ক্রিয়াটির পূর্বে না আর্থবোধক শব্দ لَا উহ্য রয়েছে। এতদ্বিষয়ের শপথ নিন্দনীয়। এ ধরনের শপথ ভঙ্গ করা সুন্যাহর মাধ্যমে প্রচলিত নিয়ম। এর বিপরীত কর্ম অর্থাৎ সং আমল ইত্যাদি করে তার কাফফারা প্রদান করতে হবে। এটা আত্মাহুর প্রতি আনুগত্য ও বন্দেগি বলে গণ্য। অর্থাৎ যে সমস্ত সংকর্ম না করার সে শপথ করেছিল তা করা হতে বিরত হবে না; বরং তা করবে ও শপথের কাফফারা দেবে। কেননা শপথ করে এ ধরনের সংকার্য হতে বিরত থাকার একটি ঘটনা হলো এই আয়াত নাজিলের কারণ। আত্মাহ অতি গুনের তোমাদের সকল কথা এবং তিনি খুবই জানেন তোমাদের সকল অবস্থা।

২২৫. তোমাদের অর্থহীন শপথের জন্য فِيْ اِيْمَانِكُمْ এটা এ স্থানে উহ্য الْكَائِنُ -এর সাথে যুক্তি। আত্মাহ তোমাদের দায়ী করবেন না; তা হলো শপথের ইচ্ছা ব্যতিরেকে এমনিতেই যা কথায় কথায় لَا وَاللَّهِ وَيَلَى وَاللَّهِ فَلَا اِثْمَ فِيْهِ وَلَا كَفَّارَةٌ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ اَى قَصَدْتُمْ مِنَ الْاِيْمَانِ إِذَا حَنِثْتُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ لِّمَا كَانَ مِنَ اللَّغْوِ حَلِيمٌ بِتَاخِيْرِ الْعُقُوبَةِ عَنْ مُسْتَحِقِّهَا.

### তাহকীক ও তারকীব

مَا سَبَقَ إِلَيْهِ اللِّسَانُ : অনর্থক। أَلْفَرُ : কসম ভঙ্গ করা। أَلْحَنَتْ : লক্ষ্যবস্তু। نَصَبًا : অজুহাত, প্রতিবন্ধক। عُرْضَةً : কথায় কথায় মুখ হতে বের হয়। مِنْ غَيْرِ قَصْدٍ أَلْحَلْتُ : কসমের ইচ্ছা ছাড়া। تَأْخِيرَ الْعُقُوبَةِ : শাস্তি বিলম্বিত করা। مُسْتَحَقُّ : যোগ্য।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

شَانَهُ نُضْلُ : আরবে জাহিলি যুগের একটি রীতি ছিল যে, শপথ করে বলত আমরা অমুক নেক কাজ, পরহেজগারির কাজ বা সামাজিক কল্যাণমূলক কাজ করব না। এ বিষয়ে তাদেরকে কিছু জিজ্ঞেস করা হলে তারা বলত, আমরা এসব কাজ না করার ব্যাপারে শপথ করে ফেলেছি। এসব উত্তম কাজ বর্জন করা এমনিতেই দূষণীয়, উপরন্তু আল্লাহর নামে অন্যায় কাজের শপথ করা তাঁর নামকে হেয় করার শামিল। তাদের উক্ত রীতি নিষিদ্ধ করে এ আয়াত নাজিল হয়।

মাসআলা : বিভিন্ন সহীহ হাদীস দ্বারা বোঝা যায় যে, যে ব্যক্তি কোনো বিষয়ে শপথ করে পরে যদি তার নিকট স্পষ্ট হয় যে, শপথ ভঙ্গ করার মাঝেই কল্যাণ রয়েছে, তাহলে সে তা ভঙ্গ করবে এবং কাফফারা দেবে। শপথ ভঙ্গের কাফফারা হলো ১০ জন মিসকিনকে খাবার দান করা বা বস্ত্র দান করা বা একটি গোলাম আজাদ করা কিংবা তিনটি রোজা রাখা। অবশ্য স্বাভাবিক কথায় অনিচ্ছায় যে শপথ মুখ দিয়ে বের হয়ে যায়, এ ধরনের শপথের ব্যাপারে পাকড়াও হবে না এবং কাফফারা দিতে হবে না।

عُرْضَةً -এর স্বাভাবিক এবং প্রচলিত অর্থ হলো নিশানা, টার্গেট, লক্ষ্যস্থল। কেউ কেউ এ অর্থ গ্রহণ করেছেন। আরেকটি অর্থ হলো অন্তরায় বা প্রতিবন্ধক। এখানে এ অর্থটি অধিক উপযোগী। ফকীহগণ প্রয়োজন ছাড়া এবং বেশি বেশি শপথ করাকে অপছন্দ করেছেন। এতে আল্লাহ তা'আলার পবিত্র নামের অমর্যাদা হয়। আর ইচ্ছাপূর্বক মিথ্যা শপথের তো কথাই চলে না। কেননা এ ধরনের কসম থেকে বিরত রাখার লক্ষ্যেই আলোচ্য আয়াত নাজিল হয়েছে। মূল কিতাবের ৩৪নং পৃষ্ঠার ৬নং হাশিয়া থেকেও তা বুঝে আসে। হাশিয়ার বক্তব্য নিম্নরূপ-

إِنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ رَوَاحَةَ قَدْ حَدَّثَتِ الْعَدَاوَةَ بَيْنَ أَخِيهِ وَبَيْنَ زَوْجِ أَخِيهِ بَشِيرِ بْنِ نَعْمَانَ فَقَسَمَ بِاللَّهِ الْأَعْظَمِ أَنْ لَا يَتَكَلَّمَ مَعَهُ وَلَا يَحْسِنَ فِي حَقِّهِ وَلَا يَصْلِحَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ حَصَانِهِ تَنَزَّلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ.

‘লাগব কসম’ -এর দুটি অর্থ- একটি হচ্ছে, কোনো অতীত বিষয়ে মিথ্যা শপথ অনিচ্ছাকৃতভাবে মুখ থেকে বেরিয়ে পড়া কিংবা ইচ্ছাকৃতভাবে বলা বিষয়টিকে নিজের ধারণা মতে সঠিক বলেই মনে করে না। উদাহরণত নিজের জ্ঞান ও ধারণা অনুযায়ী কসম করে বসল যে, ‘যায়েদ এসেছে’ কিন্তু বাস্তবে সে আসেনি। অথবা কোনো ভবিষ্যৎ বিষয়ে এভাবে কসম কর বসল যে, উদ্দেশ্য ছিল অন্য কিছু, অথচ অনিচ্ছা সত্ত্বেও কসম বেরিয়ে গেছে এরকম- এতে কোনো পাপ হবে না। আর সে জন্যই একে ‘লাগব’ বা ‘অহেতুক’ বলা হয়েছে। আখিরাতে এজন্যে কোনো জবাবদিহি করতে হবে না। যেসব কসমের জন্য জবাবদিহির কথা বলা হয়েছে, তা হচ্ছে সেসব কসম যা ইচ্ছাকৃতভাবে মিথ্যা জেনেই করা হয়। একে বলা হয় ‘গামুস’। এতে পাপ হয়। তবে ইমাম আবু হানীফা (র.)-এর মতে, এর কোনো কাফফারা দিতে হয় না। আর উল্লিখিত অর্থে ‘লাগব’ কসমের জন্যও কোনো কাফফারা নেই। এ আয়াতে এ দু রকমের কসম সম্পর্কেই আলোচনা করা হয়েছে।

‘লাগব’ -এর দ্বিতীয় অর্থটি হচ্ছে, যাতে কাফফারা দিতে হয় না। আর একে ‘লাগব’ [অহেতুক] এজন্যে বলা হয় যে, এতে পার্থিব কোনো কাফফারা বা প্রায়শ্চিত্ত করতে হয় না। এ অর্থে ‘গামুস’ কসমও এরই অন্তর্ভুক্ত। কারণ তাতে পাপ হলেও কোনো রকম কাফফারা দিতে হয় না। এতদুভয়ের তুলনায় যে কসমের প্রেক্ষিতে কাফফারা বা প্রায়শ্চিত্ত করতে হয় তাকে বলা হয় ‘মুনআকিদা’। এর তাৎপর্য হলো যে, কেউ যদি ‘আমি অমুক কাজটি করব’ কিংবা ‘অমুক বিষয়টি সম্পাদন করব’ বলে কসম খেয়ে তার বিপরীত কাজ করে, তাহলে তাতে তাকে কাফফারা দিতেই হবে। -[মা'আরিফুল কুরআন]

۲۲۶. لِّلَّذِينَ يُؤْلُونَ مِن نِّسَائِهِمْ أَى  
يَحْلِفُونَ أَن لَّا يُجَامِعُوهُنَّ تَرْتِصَ  
إِن تَبَارَ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ فَأَوْ رَجَعُوا  
فِيهَا أَوْ بَعْدَهَا عَنِ الْيَمِينِ إِلَى الْوَطْئِ  
فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ لَّهُمْ مَا أَتَوْهُ مِنْ ضَرَرٍ  
الْمَرَأَةِ بِالْحَلْفِ رَحِيمٌ بِهِمْ .

۲۲۷. وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ أَى عَلَيْهِ بَانَ لَمْ  
يُفَيْتُوا فَلْيُزَوِّجُوهُ فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ  
لِّقَوْلِهِمْ عَلَيْهِمْ بِعَزْمِهِمُ الْمَعْنَى لَيْسَ  
لَهُمْ بَعْدَ تَرْتِصَ مَا ذَكَرَ إِلَّا الْفَيْتَةُ  
أَوْ الطَّلَاقُ .

অনুবাদ :

২২৬. যারা স্ত্রীদের সাথে ঈলা করে অর্থাৎ সঙ্গম না  
হওয়ার শপথ করে তারা চার মাস প্রতীক্ষা করবে,  
অপেক্ষা করবে অতঃপর যদি তারা প্রত্যাগত হয়  
উক্ত সময়ে বা তৎপরে শপথ পরিত্যাগ করে সঙ্গত  
হওয়ার প্রতি প্রত্যাগত হয় তবে আল্লাহ তাদের প্রতি  
ক্ষমাশীল, এরূপ শপথ করে স্ত্রীকে যে কষ্ট দিল তা  
ক্ষমা করে দেবেন ও তাদের প্রতি তিনি পরম  
দয়ালু।

২২৭. আর যদি তারা তালাক প্রদানের সংকল্প করে  
যেমন শপথ হতে প্রত্যাগত হলো না, তবে যেন  
তারা তালাক দিয়ে দেয়। নিশ্চয় আল্লাহ তাদের  
কথা শুনে এবং তাদের সংকল্প সম্পর্কে তিনি খুব  
অবহিত। অর্থাৎ উক্ত সময় অপেক্ষার পর প্রত্যাগত  
হওয়া বা তালাক প্রদান এ দুটি ছাড়া তার আর  
কিছুই করার অধিকার নেই।

### তাহকীক ও তারকীব

এটি-এর সীগাহ। অর্থ- যারা স্ত্রীদের সাথে সহবাস না করে কসম করে। আরব  
জাহিলি প্রথার অন্যতম ছিল-স্বামী রাগের বশে স্ত্রীর সঙ্গে বসবাস না করার কসম খেয়ে বসত। পরিভাষায় এ ধরনের  
কসমকে-ইলা। [ঈলা] বলে। ইসলামি শরিয়ত এতে যে সংস্কার করেছে এবং এর যেসব বিধান রয়েছে, এখানে তারই  
আলোচনা রয়েছে। الْيَمِينُ عَلَى تَرْكِ وَطْئِ الزَّوْجَةِ : الْيَمِينُ عَلَى تَرْكِ وَطْئِ الزَّوْجَةِ : অর্থাৎ- ফিরে আসা। এ কারণেই ছায়াকে  
বলা হয়। কেননা তা ফিরে আসে। وَإِنْ عَزَمُوا : যদি সংকল্প করে। فَلْيُزَوِّجُوهُ : যেন তালাক দিয়ে দেয়।  
الْفَيْتَةُ : প্রত্যাগত হওয়া।

الْفَيْتَةُ : অর্থ- ফিরে আসা। এ কারণেই ছায়াকে বলা হয়। কেননা তা ফিরে আসে। وَإِنْ عَزَمُوا : যদি সংকল্প করে। فَلْيُزَوِّجُوهُ : যেন তালাক দিয়ে দেয়।  
الْفَيْتَةُ : প্রত্যাগত হওয়া।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

ঈলার বিধান : কেউ যদি শপথ করে 'আমি স্ত্রীর কাছে যাব না', তবে চার মাসের ভিতরে তার কাছে গেলে শপথ ভঙ্গের  
কাফফারা দিতে হবে। এ অবস্থায় স্ত্রী তার বিবাহাধীনে বহাল থাকবে। যদি চার মাস পার হয়ে যায় এবং এর ভিতরে  
স্ত্রীগমন না করে, তাহলে স্ত্রী বায়েন তালাক হয়ে যাবে।

বিশেষ জ্ঞাতব্য : চার মাস বা তার বেশি কিংবা মেয়াদ নির্ধারণ ব্যতিরেকেই স্ত্রীগমন করার শপথকে 'ঈলা' বলা হয়। চার মাসের কম হলে সেটা ঈলা হবে না। তিন প্রকার ঈলায়ই চার মাসের ভিতরে স্ত্রীগমন করলে শপথ ভঙ্গের কাফফারা দিতে হবে। আর এ সময়ের ভিতর স্ত্রীগমন হতে বিরত থাকলে তালাক দেওয়া ছাড়াই স্ত্রী বায়েন তালাক হয়ে যাবে। যদি চার মাসের কম সময়ের জন্য শপথ করে, উদাহরণত কেউ কসম খেল, আমি তিন মাস স্ত্রীগমন করব না। তাহলে এটা শরিয়তের পরিভাষায় ঈলা সাব্যস্ত হবে না। এর হুকুম হলো, যদি কসম ভেঙ্গে ফেলে অর্থাৎ উক্ত তিন মাসের মধ্যে স্ত্রীগমন করে, তবে কসমের কাফফারা দিতে হবে। আর যদি কসম পূর্ণ করে অর্থাৎ তিন মাসের ভিতর স্ত্রীর কাছে না যায়, তবে স্ত্রী তালাক হবে না এবং কাফফারাও দিতে হবে না। —[তাকসীরে উসমানী]

ঈলার চারটি সূরত : যদি স্বামী কসম খেয়ে বলে যে, আমি আমার স্ত্রীর সাথে সহবাস করব না, তবে তার চারটি দিক রয়েছে—

১. কোনো সময় নির্ধারণ করল না।
২. চার মাসের কসম সময়ের শর্ত রাখলো।
৩. চার মাসের বেশি সময়ের শর্ত আরোপ করলো।
৪. চার মাসের কম সময়ের শর্ত রাখল।

বস্তুত ১ম ২য় ও ৩য় দিকগুলোকে শরিয়তে ঈলা বলা হয়। আর তার বিধান হচ্ছে, যদি চার মাসের মধ্যে কসম ভেঙ্গে স্ত্রীর কাছে চলে আসে, তাহলে তাকে কসমের কাফফারা দিতে হবে, কিন্তু বিয়ে যথাস্থানে বহাল থাকবে। পক্ষান্তরে যদি চার মাস অতিবাহিত হয়ে গেলেও কসম না ভাঙ্গে, তাহলে সেই স্ত্রীর উপর 'তালাকে-কাতয়ী' বা নিশ্চিত তালাক পতিত হবে। অর্থাৎ পুনর্বীর বিয়ে ছাড়া স্ত্রীকে ফিরিয়ে নেওয়া জায়েজ থাকবে না। অবশ্য স্বামী-স্ত্রী উভয়ের ঐকমত্যে পুনরায় বিয়ে করে নিলেই জায়েজ হবে। আর চতুর্থ অবস্থায় নির্দেশ হচ্ছে, যদি কসম ভঙ্গ করে, তাহলে কাফফারা ওয়াজিব হবে। পক্ষান্তরে কসম পূর্ণ করলেও বিয়ে যথাযথ অটুট থাকবে। —[বায়ানুল কুরআন সূত্রে মা'আরিফুর কুরআন]

قَوْلُهُ تَرِيصٌ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ : জাহিলি আরবরা ঈলা করার পরে যা তাদের সামাজিক আইনে এক ধরনের বিবাহ বিচ্ছেদই ছিল- সঙ্গে সঙ্গেই স্ত্রীর খোরপোশের দায়দায়িত্ব হতে অব্যাহতি নিয়ে নিত। ইসলাম এতে প্রথম সংস্কার এই করেছে যে, এটিকে তাক্ষফিক তালাক বা বিবাহ বিচ্ছেদের সম-পর্যায়ের সাব্যস্ত না করে শুধু তার প্রাথমিক পদক্ষেপ ও ভূমিকা সাব্যস্ত করেছে এবং ভবিষ্যৎ সিদ্ধান্ত সম্পর্কে চিন্তাভাবনার সুযোগ দেওয়ার জন্য একটি সময়সীমা নির্ধারণ করে দিয়েছে। এ সময়সীমা হলো চার মাস, যা সংশ্লিষ্ট বিষয়ের সব দিক নিয়ে ঠাণ্ডা মাথায় বিচার-বিশ্লেষণ ও চিন্তাভাবনা করার জন্য সম্পূর্ণরূপে যথেষ্ট।

বিভিন্ন ধর্মে তালাক : তালাক বলা হয় স্বামী-স্ত্রীর মধ্যকার সম্পর্কের আইনগত ও পূর্ণাঙ্গ বিচ্ছেদকে। ইসলামপূর্ব বিশ্বে তালাকের ব্যাপারে ছিল আজব ধরনের বাড়াবাড়ি। একদিকে ইহুদি ধর্মে ছিল যথেষ্টাচার, অপরদিকে খ্রিস্টধর্মে ছিল আইনের বাঁধন-কষণ। ইহুদিদের জন্য তালাকে কোনো বিধিনিষেধ ছিল না এবং স্বামীকে তালাকের জন্য কোনো দায়দায়িত্বও নিতে হতো না বা জবাবদিহি করার প্রয়োজনও ছিল না। স্বামীর যখন ইচ্ছা, কারণে অকারণে একখানা তালাকনামা লিখে দিয়ে স্ত্রীর দায়দায়িত্ব থেকে অব্যাহতি লাভ করত। আর স্ত্রীও তখনই অন্য কোনো পুরুষের হাত ধরে তার ঘর করতে চলে যেতে পারত। তাওরাতের বিধিমালায় রয়েছে— “কোনো পুরুষ কোনো স্ত্রীকে গ্রহণ করিয়া বিবাহ করিবার পর যদি তাহাতে কোনো প্রকার অনুপযুক্ত ব্যবহার দেখিতে পায়, আর সেই জন্য সে স্ত্রী তাহার দৃষ্টিতে প্রীতিপাত্র না হয়, তবে সেই পুরুষ তাহার জন্য এক ত্যাগপত্র লিখিয়া তাহার হস্তে দিয়া আপন বাড়ি হইতে তাহাকে বিদায় করিতে পারিবে। আর সে স্ত্রী তাহার বাড়ি হইতে বিদায় হইবার পর গিয়া অন্য পুরুষের ভার্য্য হইতে পারিবে।” এ অতি স্বাধীনতা ও লাগমহীনতার বিপরীতে খ্রিস্টবাদীরা এমন কড়াকড়ির বাঁধন-কষণ লাগিয়েছে যে, তারা আর [শত প্রয়োজনেও] স্বামী-স্ত্রীর

পৃথক হওয়ার কোনো পথ রাখেনি। ইঞ্জিলের [বাইবেল নতুন নিয়ম] বর্ণনা-ভাষ্য.....অতএব, ঈশ্বর যাহার যোগ করিয়া দিয়াছেন, মনুষ্য তাহার বিয়োগ না করুক। .....যে কেহ আপন স্ত্রীকে পরিত্যাগ করিয়া অন্যান্যকে বিবাহ করে, সে তাহার [স্ত্রী] বিরুদ্ধে ব্যভিচার করে, আর স্ত্রী যদি আপন স্বামীকে পরিত্যাগ করিয়া আর একজনকে বিবাহ করে, সেও ব্যভিচার করে। “আর বিবাহিত লোকদিগকে এই আজ্ঞা দিতেছি- আমি দিতেছি তাহা নয়, কিন্তু প্রভুই দিতেছেন- স্ত্রী স্বামীর নিকট হতে চালিয়া না যাউক.....আর স্বামীও স্ত্রীকে পরিত্যাগ না করুক।” এ কারণেই খ্রিস্টান বিশ্বের বড় দল অর্থাৎ ক্যাথলিকের [রক্ষণশীল] দলের মতে এখনও পর্যন্ত বিবাহ বিচ্ছেদ সম্পূর্ণ অবৈধ এবং কোনো একজনের মৃত্যু ব্যতীত [দাম্পত্য] অমিলের বিভীষিকা থেকে স্বামী-স্ত্রীর পৃথক হওয়ার অন্য কোনো উপায় নেই। ইসলামপূর্ব যুগে খ্রিস্টবাদের এ দলটিরই অস্তিত্ব ছিল। প্রোটেষ্ট্যান্ট [প্রগতিবাদী] দলটির জন্য হয়েছে ইসলামের আবির্ভাবের বহু শতাব্দী পরে [এবং বলা যায়, ইসলামি বিধানের ধাক্কা খেয়ে]। এদের মতে অবশ্য বিবাহ বিচ্ছেদের অনুমতি পাওয়া গিয়েছে। তবে তাও আদালতে কোনো এক পক্ষের ব্যভিচার বা জুলুম-নির্যাতন প্রমাণিত হওয়ার পরেই।

এতো ছিল সেসব সম্প্রদায়ের হাল অবস্থা, [যারা নামে হলেও] কিতাবধারী। অর্থাৎ যেমন করেই হোক, তাদের আইনের ভিত্তি আসমানি কিতাব হওয়ারই দাবি রয়েছে। পক্ষান্তরে প্রাচীন জাহিলি বর্বর ও পৌত্তলিক ‘সভ্য’ ও ‘উন্নত’ জাতিসমূহের কথা- তা একদিকে গ্রীক ও হিন্দুদের ধর্মমতে এবং একটি বিশেষ কাল পর্যন্ত রোমানদের মাঝে তালাক নামের কোনো বিষয়ের সঙ্গে কোনো পরিচিতিই ছিল না; বরং হিন্দু ধর্মে তো আজ পর্যন্ত [১৯৪৫ খ্রি.] তালাক ও বিয়ে ভঙ্গ অবৈধই চলে আসছে। যদিও বাস্তবতায় বাধ্য হয়ে ইংরেজ শাসনাধীন ভারতে এখন তা বৈধ করার জোর প্রচেষ্টা চলছে এবং বিভিন্ন প্রাদেশিক কাউন্সিলে ও সংসদে এর জন্য বিল উত্থাপন করা হচ্ছে। অন্যদিকে রোমানদের মাঝে গণতন্ত্রের যুগ শেষ হওয়ার পরে বিবাহ বিচ্ছেদ বৈধ ঘোষিত হওয়ার পর থেকে তাতে এমন প্রবল ঢল নেমেছিল, যেন অভিজাত্য ও বিবাহ বিচ্ছেদ পরস্পর অবিচ্ছেদ্য বিষয়।

পৃথিবীর এসব বড় বড় ধর্ম মতবাদ ও নামীদামী সভ্যজাতিগুলোর এ সীমাহীন বাড়াবাড়ি, বাঁধা-কষণ ও অবাস্তবতার প্রতি নজর রেখে বিচার-বিশ্লেষণ করলে তবেই ইসলামের মিতাচার, সুষমতা ও তার প্রজ্ঞাপূর্ণ বিধানের ভারসাম্যতার মূল্য প্রতিভাত হবে। ইসলাম মানব স্বভাবের সঠিক ও পূর্ণাঙ্গ জরিপের ভিত্তিতে এ বিধান দিয়েছে যে, স্বামী-স্ত্রীর মাঝের অমিল ও অসম্প্রীতি প্রতিকারের সীমা ছাড়িয়ে যাওয়ার উপক্রম করলে [অবশ্য এ অমিলের কারণ-উপকরণের পূর্ণাঙ্গ ফিরিস্তি দেওয়া সম্ভব নয়; কেননা প্রতিটি দম্পতির ক্ষেত্রে বলা যায়- পৃথক পৃথক কারণ পরিলক্ষিত হবে] এবং মিলমিশ সৃষ্টির যাবতীয় চেষ্টা ব্যর্থতায় পর্যবসিত হলে তখনকার জন্য সর্বশেষ ব্যবস্থা একুপ রাখা হয়েছে যে, উভয় পক্ষ স্বৈচ্ছায় খোলাখুলি আলোচনার মাধ্যমে [পরস্পর সামাজিক সৌহার্দবোধ অক্ষুণ্ণ রেখেই] নিয়মতান্ত্রিকভাবে বিবাহ বিচ্ছেদ ঘটিয়ে প্রত্যেকে জীবনের পথ পৃথক করে নেবে। এরই পারিভাষিক নাম তালাক। এ বিচ্ছেদে সংগঠনকেও লাগামহীন ছেড়ে দেওয়া হয়নি; বরং এর জন্য পূর্বাপর অনেক শর্ত ও বিধিনিষেধ আরোপ করা হয়েছে। পরবর্তী আলোচনা এসব শর্ত ও বিধিনিষেধ সংক্রান্ত। -[তাহসীরে মাজেদী]

## অনুবাদ :

২২৮. ২২৮. তালাকপ্রাপ্ত স্ত্রীগণ তালাকের সময় হতে তিন কুর  
 بِأَنفُسِهِنَّ عَنِ الْتِكَاحِ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ. অতিক্রান্ত হওয়া পর্যন্ত নতুন বিবাহ বন্ধনে আবদ্ধ হতে  
নিজের বিষয়ে অপেক্ষায় প্রতীক্ষায় থাকবে। এটা এটা এটা  
 تَمْضَى مِنْ حَيْثُ الطَّلَاقِ جَمَعَ قُرْءٌ. এর বহুবচন। এর অর্থ  
 بِفَتْحِ الْقَافِ وَهُوَ الطَّهْرُ أَوْ الْحَيْضُ সম্পর্কে দুটি অভিমত রয়েছে- ১. রজঃস্রাব বা ২. তুহর  
 قَوْلَانِ وَهَذَا فِي الْمَدْخُولِ بِهِنَّ إِمَّا [রজঃস্রাবযুক্ত দিনসমূহ]। এ ইদত হলো  
 غَيْرُهُنَّ فَلَا عِدَّةَ عَلَيْهِنَّ لِقَوْلِهِ تَعَالَى মَدْخُولُ بِهِنَّ  
 فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَّةٍ تَعْتَدُونَهَا অর্থাৎ সঙ্গমকৃত স্ত্রীর। সঙ্গমকৃত না হলে তার  
 وَفِي غَيْرِ الْأَيْسَةِ وَالصَّغِيرَةِ তালাকের পর ইদত পালন করতে হয় না। কেননা  
 فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ وَالْحَوَامِلُ আল্লাহ তা'আলা অপর এক স্থলে ইরশাদ করেন-  
 فَعِدَّتُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ كَمَا فِي فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَّةٍ تَعْتَدُونَهَا  
 سُورَةِ الطَّلَاقِ وَالْإِمَاءُ فَعِدَّتُهُنَّ قَرَأَن অর্থাৎ 'তাদের  
 بِالسَّنَةِ وَلَا يَحِلُّ لَهُنَّ أَنْ يَكْتُمْنَ مَا উপর ইদত পালনের বিধান নেই যে, তারা তা গণনা  
 خَلَقَ اللَّهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ مِنَ الْوَلَدِ أَوْ করবে।' এমনভাবে আয়িসা অর্থাৎ রজঃস্রাব সম্পর্কে  
 الْحَيْضُ إِنْ كُنَّ يُؤْمِنَنَّ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ নিরাশ মহিলা বা নাবালিকার বেলায়ও এ বিধান  
 الْآخِرِ وَبُعُولَتُهُنَّ أَرْوَاجُهُنَّ أَحَقُّ প্রযোজ্য নয়। তাদের ইদত হলো তিন মাস। গর্ভবতী  
 يَرُدَّهُنَّ بِمُرَاجَعَتِهِنَّ وَلَوْ أَبَيَّنَ فِي মহিলাগণও এর ব্যতিক্রম। সূরা তালাকে উল্লেখ  
 ذَلِكَ أَى فِي زَمَنِ التَّرَبُّصِ إِنْ أَرَادُوا হয়েছে যে, তাদের ইদত হলো গর্ভযুক্ত হওয়া।  
 إِصْلَاحًا بَيْنَهُمَا لَا ضَرَارَ الْمَرْأَةِ وَهُوَ দাসীগণের বিধানও এর ব্যতিক্রম। সুন্নার  
 تَحْرِيطٌ عَلَى قَصْدِهِ لَا شَرْطَ لِحَوَازِ বিবরণানুসারে তাদের ইদত হলো দুই 'কুর'। তারা  
 الرَّجْعَةِ وَهَذَا فِي الطَّلَاقِ الرَّجْعِيِّ আল্লাহর প্রতি এবং শেষ দিনে বিশ্বাসী হলে তাদের  
 وَأَحَقُّ لَا تَفْضِيلَ فِيهِ إِذْ لَا حَقَّ গর্ভাশয়ে আল্লাহ তা'আলা রজঃস্রাব বা সন্তান যা সৃষ্টি  
 لغيرِهِمْ فِي نِكَاحِهِنَّ فِي الْعِدَّةِ . করেছেন তা গোপন রাখা তাদের পক্ষে বৈধ নয়। যদি  
তারা পরস্পরে সম্প্রীতির জীবন চায় স্ত্রীকে কষ্ট প্রদান  
তাদের উদ্দেশ্য না হয় তবে তাতে অর্থাৎ প্রতীক্ষা ইদত  
পালন] কালে তাদের পুনঃগ্রহণে রাজআত বা ফিরিয়ে  
আনার বিষয়ে তারা [স্ত্রীগণ] অস্বীকার করলেও তাদের  
পুরুষগণ স্বামীগণ অধিক হকদার। 'যদি সম্প্রীতির  
জীবন চায়'-এ কথা রাজআত বা স্ত্রীকে ইদতের মধ্যে  
পুনঃগ্রহণের কোনো শর্ত নয়; বরং রাজআতের বেলায়  
এ ধরনের উদ্দেশ্য থাকা চাই এদিকে উৎসাহিত করার  
উদ্দেশ্যে এ স্থানে এর উল্লেখ করা হয়েছে। এ রাজআত  
বা পুনঃগ্রহণের বিধান তালাকে রাজসীর বেলায়ই কেবল  
প্রযোজ্য।  
অর্থাৎ অধিক হকদার এ কথার তুলনামূলক বোধটি  
এ স্থানে বিবেচ্য নয়। কেননা ইদতের মাঝে তাকে  
বিবাহ করার আর কারো কোনো হক নেই।

### তাহকীক ও তারকীব

قَرُّ -এর বহুবচন। حَيْضُ এবং طَهْرُ উভয়টির অর্থে ব্যবহৃত হয়। এটি اَضْدَادُ -এর অন্তর্ভুক্ত। قَرُّ -এর মূল অর্থ হলো اَلْاَجْتِمَاعُ বা একত্রিত হওয়া। حَيْضُ -এর নাম قَرُّ রাখার কারণ হলো, সে সময় গর্ভে রক্ত একত্রিত হয়।  
 حَامِلَةٌ : الْحَوَامِلُ -এর বহুবচন। অর্থ- গর্ভবতী। اَلْاَمَاءُ : اَمَةٌ -এর বহুবচন। বাদি, দাসী। بُعُولَةٌ : بَعْلٌ -এর বহুবচন। অর্থ- স্বামী।  
 تَعْرِضُ : উদ্ভুদ্ধকরণ। وَلَوْ اَبَيْنَ : যদিও অস্বীকার করে।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

قَوْلُهُ وَالْمُطَلَّقَتُ : শাস্তিক অর্থে তালাকপ্রাপ্তা যে কোনো নারীকে বুঝায়; কিন্তু এখানে সে সকল তালাকপ্রাপ্তাই উদ্দেশ্য, যারা স্বাধীন, প্রাপ্তবয়স্কা এবং যার সঙ্গে স্বীকৃত একান্ত নির্জনবাস হয়েছে। এখানে এদের বিষয়ই আলোচনা হয়েছে। তালাকপ্রাপ্তা অন্যান্য প্রকার নারীদের আলোচনা অন্যত্র করা হয়েছে।

قَوْلُهُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ইন্দত ও রাজআত সংক্রান্ত আলোচনা : অর্থাৎ তালাকপ্রাপ্তা স্ত্রীগণ তালাকের সময় হতে তিন কুরূ অতিক্রান্ত হওয়া পর্যন্ত নতুন বিবাহ বন্ধনে আবদ্ধ হতে নিজের বিষয়ে অপেক্ষায় থাকবে। এমন যেন না হয় যে, এদিকে স্বামী তালাক দিল, ওদিকে স্ত্রী আর দেবী না করে তখনই অন্য স্বামী গ্রহণ করল। এটি তালাক সংক্রান্ত প্রথম বিধিনিষেধ। প্রথম বিবাহ বন্ধন থেকে মুক্তি পরবর্তী এ অবকাশকালীন সময়কেই শরিয়তের পরিভাষায় عِدَّتْ 'ইন্দত' বলা হয়। স্ত্রীর জন্য এ নির্ধারিত সময়ের প্রতীক্ষা বিধানে অনেক হিকমত, রহস্য ও স্বার্থ-কুশলতা নিহিত রয়েছে। একদিকে স্বামী ঠাণ্ডা মাথায় চিন্তাভাবনা করার পূর্ণ অবকাশ পেয়ে যায়। অন্যদিকে স্ত্রীর গর্ভবতী হওয়া বা না হওয়ার ব্যাপারে পূর্ণ নিশ্চিত হওয়া যায়। অন্যান্য সম্প্রদায়ও অপরাপর ধর্মাবলম্বীরা ইসলামি শরিয়ত নির্দেশিত অন্তর্বর্তীকাল ও বিরতির উপকারিতা ও লক্ষ্য উদ্দেশ্য থেকে বঞ্চিত। তিন মাসের সময় একেবারে কম নয়, ঠাণ্ডা মাথায় চিন্তাভাবনার জন্য এবং অসন্তুষ্টির সাময়িক আবেগের জোয়ার স্তিমিত হওয়ার জন্য এ সময় যথেষ্ট। এ সময়ের মধ্যে যদি স্বামী-স্ত্রীর মাঝে সন্তাব সৃষ্টি হয় এবং স্বামী স্ত্রীকে পুনঃগ্রহণ করতে উদ্যত হয়, তবে মৌলিক বা কার্যত ঐ তালাককে রহিত করতে পারে। পরিভাষায় এ ব্যবস্থাই رَجَعْتُ নামে অভিহিত।

قَوْلُهُ ثَلَاثَةُ قَرٍّ : শব্দের আভিধানিক অর্থ শুধু একটি নির্দিষ্ট সময় বা নির্ধারিত মেয়াদ। আর এ শব্দটি اَضْدَادُ বা পরস্পর বিরোধী। তুহর [দুই মাসিকের মধ্যবর্তী পবিত্রকাল] ও হায়েজ [মাসিক ঋতু] এ দুই অর্থের সম্ভবনায়ুক্ত। এ কারণে তাফসীরবিদদের দুটি মত সৃষ্টি হয়েছে। এক দল এখানে طَهْرُ বা পবিত্রতা অর্থে অর্থ স্থির করেছেন। যেমন ইমাম শাফেয়ী (র.) -এর মতও এটিই। অপর দিকে ইমাম আবু হানীফা (র.) সহ অনেকেই قَرُّ দ্বারা حَيْضُ বা অপবিত্রতাকালীন সময় অর্থ স্থির করেছেন। ভাষাবিদ ও অভিধান বিশেষজ্ঞদের পক্ষ থেকে এ শেষোক্ত অর্থের অনুকূলে অধিক সনদ পাওয়া যায়। বলা হয়- اَقْرَبَ النِّسْبَةِ যখন নারী মাসিক স্রাববতী হয়। মোটকথা, হানাফীগণের মতে সর্বসম্মত মাসআলা হলো, স্ত্রী তার তিনটি মাসিক হয়ে যাওয়া পর্যন্ত নিজেদের ইন্দতের মেয়াদের মধ্যে মনে করবে এবং এ মেয়াদের মধ্যে সে নিজের জন্য দ্বিতীয় বিবাহ জায়েজ মনে করবে না।

قَوْلُهُ مَا خَلَقَ اللَّهُ : قَوْلُهُ مِنَ الْوَلَدِ أَوْ الْحَيْضِ আল্লাহ যা সৃষ্টি করেছেন....ব্যাপক অর্থে, গর্ভে যা কিছুই থাক না কেন। তা প্রাণধারী শিশু হোক কিংবা মাসিকের রক্ত উভয়কেই مَا শব্দ অন্তর্ভুক্ত করে। মুসান্নিফ (র.) বর্ণিত ইবারতে এদিকেই ইঙ্গিত করেছেন।  
 قَوْلُهُ إِنْ أَرَادُوا إِصْلَاحًا بَيْنَهُمَا لَا ضَرَارَ لِلْمَرْأَةِ وَهِيَ تَحْرِيطُ عَلَى قَصْدِهِ لَا شَرْطَ لِحْوَازِ الرَّجْعَةِ : এখানে বলা হচ্ছে, পুনঃগ্রহণ ও রাজআত দ্বারা যেন অধিক নির্যাতনের সুযোগ গ্রহণ করা না হয়। এরূপ নিয়ত থাকা না থাকা রাজআতের শর্ত নয়। যদিও বাহ্যত ও আইনত রাজআত তখনও সাব্যস্ত হবে। কেননা আইনগত বিধান ও নৈতিক উপদেশ দুটি পৃথক বিষয়। আইনগত বিধানের ফাঁকে এখানে নিয়ত বিশুদ্ধকরণ ও ইখলাসের তাগিদ দেওয়া হয়েছে।

قَوْلُهُ رَاحَتْ لَا تَفْصِيلَ فِيهِ إِذَا لَا حَقَّ لغيرِهِمْ فِي نِكَاحِهِمْ فِي الْعِدَّةِ : এ ইবারত দ্বারা একটি প্রশ্নের জবাব দেওয়া হয়েছে। প্রশ্ন: اِسْمُ تَفْصِيلٍ হলো اِسْمُ تَفْصِيلٍ আর এটা اِسْمُ تَفْصِيلٍ দাবি করে। অথচ এখানে তা সম্ভব নয়। কেননা স্বামী ছাড়া কেউ রাজআত দাবি করার অধিকার রাখে না। অথচ এর দ্বারা বুঝা যায়, স্বামীর অধিকার বেশি, তবে অন্যদেরও কিছু অধিকার আছে।  
 উত্তর: এখানে تَفْصِيلُ শব্দটি اِسْمُ فَاعِلٍ -এর অর্থে। অর্থাৎ حَقِيقُ তথা যোগ্য অর্থে। অতএব কোনো প্রশ্ন নেই।  
 مُسَانِنِيف (র.) -এর ইবারত- اِذَا لَا حَقَّ لغيرِهِمْ فِي نِكَاحِهِمْ فِي الْعِدَّةِ -এর উদ্দেশ্য এটাই।



আনুবাদ : স্বামীগণের উপর নারীদের ন্যায়সঙ্গত  
শরিয়তের বিধানানুসারের অধিকার রয়েছে, যেমন  
রয়েছে তাদের অর্থাৎ স্বামীদের তাদের অর্থাৎ স্ত্রীগণের  
উপর। যেমন স্ত্রীদের সাথে সদাচরণ করা, কষ্ট না  
দেওয়া ইত্যাদি। তবে নারীদের উপর পুরুষের রয়েছে  
প্রাধান্য অর্থাৎ অধিকারের মধ্যে বিশেষ মর্যাদা।  
তাদের উপর তাদের [স্বামীগণের] প্রতি আনুগত্য  
প্রদর্শন অবশ্য কর্তব্য। কেননা তারা [স্বামীগণ] তাদের  
মোহর প্রদান করে এবং তাদের ভরণ-পোষণ করে।  
আল্লাহ তাঁর সাম্রাজ্যে মহাপরাক্রমশালী এবং সৃষ্টি  
পরিচালনা বিষয়ে তিনি প্রজ্ঞাময়।

কুরআন মানুষকে একটি জীবন বিধান দিয়েছে। তাতে উল্লিখিত দুটো বস্তুকেই নিজ নিজ স্থানে এমনভাবে স্থাপন করা হয়েছে, যাতে তাদের দ্বারা সর্বাধিক উপকারিতা ও ফলাফল হতে পারে এবং যাতে দাঙ্গা-হাঙ্গামার চিহ্নটিও না থাকে।

সম্পদের যথার্থ স্থান, তা অর্জনের পন্থা, ব্যয় করার নিয়ম-পদ্ধতি এবং সম্পদ বণ্টনের ন্যায্যসঙ্গত ব্যবস্থা, এসব একটা পৃথক বিষয়, যাকে ইসলামের সমাজ ব্যবস্থা বলা যেতে পারে।

এখন নারী সমাজ এবং তার অধিকার ও কর্তব্য সম্পর্কে উল্লিখিত আয়াতে বলা হয়েছে— নারীদের উপর যেমন পুরুষের অধিকার রয়েছে এবং যা প্রদান করা একান্ত জরুরি, তেমনিভাবে পুরুষদের উপরও নারীদের অধিকার রয়েছে যা প্রদান করা অপরিহার্য। তবে একটুকু পার্থক্য অবশ্যই রয়েছে যে, পুরুষের মর্যাদা নারীদের তুলনায় কিছুটা বেশি।

প্রায় একই রকম বক্তব্য সূরা নিসার এক আয়াতে এভাবে উপস্থাপিত হয়েছে, 'যেহেতু আল্লাহ একজনকে অপরজনের উপর শ্রেষ্ঠত্ব দান করেছেন, কাজেই পুরুষরা হলো নারীদের উপর কর্তৃত্বশীল। আর এজন্য যে, তারা তাদের জন্য নিজের সম্পদ ব্যয় করে থাকে।'

**ইসলামপূর্ব সমাজে নারীর স্থান :** ইসলামের পূর্বে জাহেলিয়াত আমলে সমগ্র বিশ্বের জাতিসমূহে প্রচলিত রীতি অনুযায়ী নারীর মর্যাদা অন্যান্য সাধারণ গৃহস্থালী আসবাবপত্রের চেয়ে বেশি ছিল না। তখন চতুস্পদ জীবজন্তুর মতো তাদেরও বেচাকেনা চলত। নিজের বিয়ে-শাদির ব্যাপারেও নারীর মতামতের কোনো রকম মূল্য ছিল না। অভিভাবকগণ তাদেরকে যার দায়িত্বে অর্পণ করত, তাদেরকে সেখানেই যেতে হতো। নারী তার আত্মীয়স্বজনের পরিত্যক্ত সম্পদ বা মিরাসের অধিকারিণী হতো না, বরং সে নিজেই ঘরের অন্যান্য জিনিসপত্রের ন্যায় পরিত্যক্ত সামগ্রী হিসেবে বিবেচিত হতো। তাদেরকে মনে করা হতো পুরুষের স্বত্বাধীন, কোনো জিনিসেরই তাদের নিজস্ব কোনো স্বত্ব ছিল না। আর যা কিছুই নারীর স্বত্ব বলে গণ্য করা হতো, তাতেও পুরুষের অনুমতি ছাড়া ভোগদখল করার এতটুকু অধিকার তাদের ছিল না। তবে স্বামীর এ অধিকার স্বীকৃত ছিল যে, সে তার নারীরূপী নিজস্ব সম্পত্তি যেখানে খুশি ব্যবহার করতে পারবে, তাতে তাকে স্পর্শ করারও কেউ ছিল না। এমনকি ইউরোপের যেসব দেশকে আধুনিক বিশ্বের সর্বাধিক সভ্যদেশ হিসেবে গণ্য করা হয়, সেগুলোতেও কোনো কোনো লোক এমনও ছিল, যারা নারীর মানব-সত্তাকেই স্বীকার করত না।

ধর্ম-কর্মেও নারীদের জন্য কোনো অংশ ছিল না, তাদেরকে ইবাদত-উপাসনা কিংবা বেহেশতের যোগ্যও মনে করা হতো না। এমনকি রোমের কোনো কোনো সংসদে পারম্পরিক পরামর্শক্রমে সাব্যস্ত করা হয়েছিল যে, এরা হলো অপবিত্র এক জনোয়ার, যাতে আত্মার অস্তিত্ব নেই। সাধারণভাবে পিতার পক্ষে কন্যাকে হত্যা করা কিংবা জ্যান্ত কবর দিয়ে দেওয়াকে কৌলিন্যের নিরিখ বলে মনে করা হতো। অনেকের ধারণা ছিল, নারীকে যে কেউ হত্যা করে ফেলুক না কেন, তাতে হত্যকারীর প্রতি মৃত্যুদণ্ড কিংবা খুনের বদলা কোনোটাই আরোপ করা ওয়াজিব হবে না। কোনো কোনো জাতির মধ্যে প্রচলিত নিয়ম অনুযায়ী স্বামীর মৃত্যু হলে স্ত্রীকেই তার চিতায় আরোহণ করে জুলে মরতে হতো। মহানবী ﷺ-এর নবুয়ত প্রাপ্তির পূর্বে ৫৮৬ খ্রিষ্টাব্দে ফরাসীরা নারী সমাজের প্রতি এতটুকু অনুগ্রহ করেছিল যে, বহু বিরোধিতা সত্ত্বেও তারা এ প্রস্তাব পাশ করে যে, নারী প্রাণী হিসেবে মানুষই বটে; কিন্তু শুধুমাত্র পুরুষের সেবার উদ্দেশ্যেই তাদেরকে সৃষ্টি করা হয়েছে।

মোটকথা, সারা বিশ্ব ও সকল ধর্ম নারী সমাজের সাথে যে আচরণ করেছে, তা অত্যন্ত হৃদয়বিদারক ও লোমহর্ষক। ইসলামের পূর্বে সৃষ্টির এ অংশ ছিল অত্যন্ত অসহায়। তাদের ব্যাপারে বুদ্ধি ও যুক্তিসঙ্গত কোনো ব্যবস্থাই নেওয়া হতো না।

'হযরত রাহমাতুললিল আলামীন' ও তাঁর প্রবর্তিত ধর্মই বিশ্ববাসীর চোখের পর্দা উন্মোচন করেছেন। মানুষকে মানুষের মর্যাদা দান করতে শিক্ষা দিয়েছেন। ন্যায়-নীতির প্রবর্তন করেছেন এবং নারী সমাজের অধিকার সংরক্ষণ পুরুষদের উপর ফরজ করেছেন। বিয়ে-শাদি ও ধনসম্পদে তাদের স্বত্বাধিকার দেওয়া হয়েছে। কোনো ব্যক্তি তিনি পিতা হলেও কোনো প্রাপ্তবয়স্ক স্ত্রীলোককে তার ইচ্ছার বিরুদ্ধে বিয়েতে বাধ্য করতে পারেন না। এমনকি স্ত্রীলোকের অনুমতি ব্যতীত বিয়ে দিলেও তা তার অনুমতির উপর স্থগিত থাকে, সে অস্বীকৃতি জানালে তা বাতিল হয়ে যায়। তার সম্পদে কোনো পুরুষই তার অনুমতি ছাড়া হস্তক্ষেপ করতে পারবে না। স্বামীর মৃত্যু বা স্বামী তাকে তালাক দিলে সে স্বাধীন; কেউ তাকে কোনো ব্যাপারে বাধ্য করতে পারে না। সেও তার নিকটাত্মীয়ের পরিত্যক্ত সম্পত্তিতে তেমনি অংশীদার হয় যেমন হয় পুরুষেরা। তাদের সন্তুষ্টিবিধানকেও শরিয়তে মুহাম্মদী ইবাদতের মর্যাদা দান করেছে। স্বামী তার ন্যায় অধিকার না দিলে, সে আইনের সাহায্যে তা আদায় করে নিতে পারে অথবা তার বিবাহ বন্ধন ছিন্ন করে দিতে পারে।

**বর্তমান ফিতনাফ্যাসাদের মূল কারণ :** স্ত্রীলোককে তাদের ন্যায় অধিকার থেকে বঞ্চিত করা জঘন্য অন্যায়। ইসলাম এ অন্যায় প্রতিরোধ করেছে। আবার তাদেরকে বন্ধাহীনভাবে ছেড়ে দেওয়া এবং পুরুষের কর্তৃত্বের আওতা থেকে সম্পূর্ণভাবে মুক্ত করে দেওয়াও নিরাপদ নয়। সন্তানসন্ততির লালনপালন ও ঘরের কাজকর্মের দায়িত্ব প্রকৃতিগতভাবেই তাদের উপর ন্যস্ত করে দেওয়া হয়েছে। তারা এগুলোই বাস্তবায়নের উপযোগী। তাছাড়া স্ত্রীলোককে বৈষয়িক জীবনে পুরুষের আওতা থেকে সম্পূর্ণ মুক্ত করে দেওয়া নিতান্ত ভয়ের কারণ। এতে পৃথিবীতে রক্তপাত ঝগড়া-বিবাদ এবং নানা রকমের ফিতনা-ফ্যাসাদ সৃষ্টি হয়। এজন্য কুরআনে এ কথাও ঘোষণা করা হয়েছে যে, وَلِلرِّجَالِ عَلَىٰ نِسَائِهِمُ دَرَجَةٌ অর্থাৎ পুরুষের মর্যাদা স্ত্রীলোক অপেক্ষা এক স্তর উর্ধ্বে। অন্যকথায় বলা যায় যে, পুরুষ তাদের তত্ত্বাবধায়ক ও জিহাদদার। যেভাবে ইসলামপূর্ব জাহেলিয়াতের যুগে দুনিয়ার মানুষ স্ত্রীলোককে ঘরের আসবাবপত্র ও চতুস্পদ জন্তুতুল্য বলে গণ্য করার ভুলে নিমগ্ন ছিল, অনুরূপভাবে মুসলমানদের বর্তমান পতনের পর জাহেলিয়াতের দ্বিতীয় পর্যায় শুরু হয়েছে। এতে প্রথম ভুলের

সংশোধন আরেকটি ভুলের মাধ্যমে করা হচ্ছে। নারীকে পুরুষের সাধারণ কর্তৃত্ব থেকে সম্পূর্ণ মুক্ত করে দেওয়ার অনবরত প্রচেষ্টা চলছে। ফলে লজ্জাহীনতা ও অশ্লীলতা একটা সাধারণ ব্যাপার হয়ে দাড়িয়েছে। সমগ্র বিশ্ব ঝগড়া-বিবাদ ও ফিতনা-ফ্যাসাদের আখড়ায় পরিণত হয়েছে। হত্যা, ধর্ষণ, নির্যাতন এত বেড়ে গেছে যে, তা আজ সেই বর্বর যুগকেও হার মানিয়েছে। আরবদের মধ্যে একটা প্রবাদ রয়েছে—**الْبَاحِلُ إِذَا مَفَرَّطَ أَوْ مَفَرَّطٌ** অর্থাৎ মূর্থ লোক কখনও মধ্যম পন্থা অবলম্বন করে না। যদি সীমালঙ্ঘন থেকে বিরত থাকে, তবে হীনম্মন্যতা ও সংকীর্ণতার পর্যায়ে চলে আসে। বর্তমানে এমনি অবস্থা চলছে। যে নারীকে সব জাতি এক সময় মানুষ বলে গণ্য করতেও রাজি ছিল না, সে জাতিগুলোই এখন এমন পর্যায়ে এসে উপনীত হয়েছে যে, পুরুষদের যে কর্তৃত্ব নারী সমাজ তথা গোটা দুনিয়ার জন্যই একান্ত কল্যাণকর ছিল, সে কর্তৃত্ব বা তত্ত্বাবধায়কের ধারণাটুকুও একেবারে ঝেড়ে মুছে ফেলে দেওয়া হচ্ছে, যার অণ্ডত পরিণতি প্রতিদিনই দেখা যাচ্ছে। বলা বহুলা, যতদিন পর্যন্ত আল কুরআনের এ আদেশ যথাযথভাবে পালন করা না হবে ততদিন পর্যন্ত এ ধরনের ফিতনা দিন দিন বৃদ্ধিই পেতে থাকবে। বর্তমান বিশ্বের মানুষ শান্তির অন্তিমায় নিতানতুন আইন প্রণয়ন করে চলছে। নতুন নতুন প্রতিষ্ঠান গড়ে তুলছে, অগণিত অর্থ ব্যয় করছে, কিন্তু যে উৎস থেকে ফিতনা-ফ্যাসাদ ছাড়াচ্ছে, সেদিকে কারো লক্ষ্যই নেই।

যদি আজ ফেতনা-ফ্যাসাদের কারণ উদ্ঘাটনের জন্য কোনো নিরপেক্ষ তদন্ত পরিচালনা করা হয়, তবে শতকরা পঞ্চাশ ভাগেরও বেশি সামাজিক অশান্তির কারণই দাঁড়াবে স্ত্রীলোকের বেপরোয়া চালচলন। কিন্তু বর্তমান বিশ্বে অহংপূজার প্রভাব বড় বড় বুদ্ধিমান দার্শনিকের চক্ষুকেও ধাঁধিয়ে দিয়েছে। অঙ্গ-অভিলাষের বিরুদ্ধে যে কোনো কল্যাণকর চিন্তা বা পন্থাকেও সহ্য করা হয় না। আল্লাহ তা'আলা আমাদের অন্তরকে ঈমানের আলোতে আলোকিত করে রাসূল ﷺ-এর উপদেশ যথাযথভাবে পালন করার তৌফিক দান করুন। আমিন। —[মা'আরিফুল কুরআন]

নিজ নিজ দায়িত্ব পালন করলে অধিকার এমনিতেই আদায় হয়ে যাবে : এ আয়াতে স্বামী-স্ত্রীর পারস্পরিক অধিকার ও কর্তব্যগুলো যথাযথভাবে পালন করার পথ নির্দেশনা দেওয়া হয়েছে। অপর দিকে নিজের অধিকার আদায় করার চেয়ে প্রত্যেককে নিজ নিজ দায়িত্ব পালনের প্রতি যত্নবান হওয়ার উপদেশ দেওয়া হয়েছে। তা যদি হয়, তবে বিনা তাগিদেই প্রত্যেকের অধিকার রক্ষিত হবে। কিন্তু বর্তমান বিশ্বে প্রত্যেকেই স্বীয় অধিকার আদায় করতে তৎপর, অথচ নিজের দায়িত্বের প্রতি আদৌ সচেতন নয়। ফলে ঝগড়া-বিবাদই শুধু সৃষ্টি হতে থাকে। যদি কুরআনের এ শিক্ষার উপর আমল করা হয়, তবে ঘরে-বাইরে অর্থাৎ সারা বিশ্বে শান্তি-শৃঙ্খলা বিরাজ করবে এবং ঝগড়া-বিবাদ চিরতরে বন্ধ হয়ে যাবে।

নারী পুরুষের অধিকারের সাদৃশ্য ও সমতুল্যতার রূপরেখা ও মানদণ্ড কি? এ সাদৃশ্য বা মান-পরিমাণের, সংখ্যা-পরিসংখ্যানের বিচারে নয়, বরং মূল অধিকার ও মুখ্য অপরিহার্যতার ক্ষেত্রে। সমতুল্যতার দ্বারা উদ্দেশ্য পালনীয় কর্তব্যপারায়ণতা, সার্বিক কর্মকাণ্ডে নয়। এর অর্থ হচ্ছে উভয়ের অধিকার ও কর্তব্য পালন সমভাবে ওয়াজিব। তাফসীরে কাশশাফে বর্ণিত হয়েছে—**وَالرَّأْسُ بِالْمَمَالَةِ الرَّاجِبِ فِي كَوْنِهِ حَسَنَةً لَا فِي جِنْسِ الْفِعْلِ** তাফসীরে বায়যাবীতে বর্ণিত হয়েছে—**أَيُّ فِي الرُّجُوبِ وَاسْتِخْقَاتِ الْمَطَالِبَةِ عَلَيْهِ** অর্থাৎ স্বামী যেন এমন ভ্রান্ত ধারণার শিকার না হয় যে, তার পাল্লায় শুধু অধিকারই, কর্তব্য ও দায়িত্ব কিছুই নেই। তাদের উপরও দায়িত্ব কর্তব্য বর্তাবে, যেমন বর্তায় স্ত্রীদের উপর। আবার স্ত্রীরাও যেন এ প্রগতিবাদী উচ্ছৃঙ্খল ধারণার শিকার না হয় যে, খেদমত ও সেবা করা আমাদের কাজ নয়, আমাদের কাজ শুধু শুয়ে বসে সেবা গ্রহণ করা। —[তাফসীরে মাজেদী]

**قَوْلُهُ بِالْمَعْرُوفِ** : আয়াতের এ অংশ পারস্পরিক অধিকার ও কর্তব্যের মাপকাঠি বাতলে দিয়েছে। আর তা হলো সমান সমান নয়; বরং ন্যায়সঙ্গতভাবে তথা শরিয়তের মূলনীতি ও সূষ্ঠ প্রজ্ঞার আলোকে। [মাদারেক]। যার যেমনটি প্রয়োজ্য। শুধু [বুদ্ধিবৃত্তির নামে] কুপ্রবৃত্তি ও বন্ধাহীনতা বা জাহেলিয়াত ও অপমূর্থতার ধারা ও দফার অধীনে কোনো সনদ তৈরি করে নারী অধিকার বিধির গালভরা নাম দিলেই তা কিছুই হয়ে যাবে না। —[তাফসীরে মাজেদী]

**قَوْلُهُ وَلِلرَّجَالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ** : পবিত্র কুরআন এই মাত্র জাহেলিয়াতের এক সময়ের অবাস্তব দাবি প্রত্যাখ্যান করে বলে দিয়েছে যে, নারী অধিকারবিহীন নয়; তাদেরও পুরুষদের ন্যায় যথাসঙ্গত অধিকার রয়েছে। এখন আবার আধুনিক নব্য জাহেলিয়াতের অন্য একটি দাবির খণ্ডন দ্ব্যর্থহীন ও দ্বিধাহীন ঘোষণা দিচ্ছে— দুই শ্রেণির মাঝে সার্বিক সমতা ও পূর্ণাঙ্গ সমতা নয়; বরং পুরুষের নারীর উপরে প্রাধান্য ও শ্রেষ্ঠত্ব রয়েছে। —[তাফসীরে মাজেদী]

**قَوْلُهُ لِمَا سَأَفَرَهُ مِنَ الْمَهْرِ وَالْإِنْفَاقِ** : এটা উভয়ের স্তর সাব্যস্ত করার কারণ নির্দেশক। কেননা আনন্দ উপভোগ এবং সন্তান কার্মিনায় উভয়ে সমানভাবে অংশীদার। এভাবে গৃহস্থলী কাজ কারবার ক্ষেত্রেও উভয়ই অংশীদার। স্বামীর দায়িত্ব হলো বহির্গত কাজ-কারবার এবং স্ত্রীর দায়িত্ব আভ্যন্তরীণ কাজ-কারবার। উপরন্তু স্বামীর এক পর্যায়ের প্রাধান্য রয়েছে।

## অনুবাদ :

২২৯. ২২৯. তালাক অর্থাৎ যে তালাক দানের পর স্ত্রীকে ইদতের মধ্যে ফিরিয়ে আনা যায় তা দুবার অর্থাৎ দুটি। অতঃপর স্ত্রীকে সদাচারের সাথে অর্থাৎ কষ্ট প্রদান না করে রেখে দেবে অর্থাৎ এরপর তোমাদের কর্তব্য হলো তাদের রেখে দেওয়া, যেমন তাদের রাজআত বা ফিরিয়ে নিয়ে আসলে অথবা সদয়ভাবে মুক্ত করে দেবে তাদের পথ ছেড়ে দেবে। হে স্বামীগণ! যদি তোমরা তাদেরকে তালাক দিয়ে দাও, তবে তোমরা তোমাদের স্ত্রীদের যা অর্থাৎ যে মোহর প্রদান করেছ তা হতে কোনো কিছু গ্রহণ করা তোমাদের পক্ষে বৈধ নয়। কিন্তু যদি তাদের অর্থাৎ স্বামী-স্ত্রীর উভয়ের আশঙ্কা হয় যে, তারা আল্লাহর সীমারেখা রক্ষা করে চলতে পারবে না। অর্থাৎ উভয়ের হক ও অধিকারের যে সীমারেখা নির্ধারণ করে দেওয়া হয়েছে, তা তারা পালন করতে পারবে না, [তবে তার বিধান ভিন্ন]। يَخَافُ ক্রিয়াটি অপর এক পাঠে مَجْهُول রূপে يَخَافُ আকারে পঠিত হয়েছে। এমতাবস্থায় أَنْ لَا يَفْقِدَ তার মধ্যে নিহিত যমীর বা দ্বিবাচক সর্বনাম হতে يَخَافُ রূপে গণ্য হবে। অপর এক পাঠে يَخَافُ এবং فَوْقَانِيَّة বা উর্ধ্ব নোকতাসহ يَخَافُ এবং يَقِيْمًا রূপে পঠিত রয়েছে। তোমরা যদি আশঙ্কা কর যে, তারা আল্লাহর সীমারেখা রক্ষা করে চলতে পারবে না, তবে স্ত্রী কোনো কিছুর অর্থাৎ সম্পদের বিনিময়ে তালাকের মাধ্যমে নিজেকে মুক্ত করে নিতে চাইলে তাতে তাদের কারো কোনো অপরাধ নেই। অর্থাৎ স্বামীর জন্য তা গ্রহণ করায় আর স্ত্রীর জন্য তা ব্যয় করায় কোনো পাপ নেই। এসব অর্থাৎ উল্লিখিত বিধানসমূহ আল্লাহর সীমারেখা। তোমরা তা লঙ্ঘন করো না। যারা এ সীমারেখা লঙ্ঘন করে তারাই জালিম।

## তাহকীক ও তারকীব

الطَّلَاقُ : এর অর্থ- বিবাহের বন্ধন ছিন্ন করা। الَّذِي يُرَاجِعُ بَعْدَهُ : যারপর ফিরিয়ে আনা যায়।

إِمْسَاكٌ : রেখে দেওয়া। تَسْرِيعٌ : ছেড়ে দেওয়া।

قَالَ الرَّاعِيْبُ : التَّسْرِيعُ فِي الطَّلَاقِ مُسْتَعَارٌ مِنَ التَّسْرِيعِ الْإِبِلِ كَالطَّلَاقِ مُسْتَعَارٌ إِطْلَاقُ الْإِبِلِ

يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ : তার দ্বারা মুক্ত করে নিতে চাইলে।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

শানে নুহুল :

১. হযরত উরওয়া ইবনে যুবাইর (রা.) বর্ণনা করেন- ইসলামের প্রথম যুগে মানুষ তার স্ত্রীকে যতবার ইচ্ছা তালাক দিত আবার কিরিয়ে নিত। কেউ কেউ এমনও করত যে, নিজের স্ত্রীকে তালাক দেওয়ার পর তার ইদত শেষ হওয়ার নিকটবর্তী হলে পুনরায় কিরিয়ে নিত। তারপর আবার তালাক দিয়ে দিত। বহুত স্ত্রীকে কষ্ট দেওয়ার উদ্দেশ্যেই তারা বারবার এমনটি করত। আলোচ্য আয়াতটি সে প্রসঙ্গেই নাজিল হয়।-[তাফসীরে মাযহারী, জামালাইন খ. ১, পৃ. ৩৬০]
২. একবার এক ব্যক্তি তার স্ত্রীকে বলে বসল, আমি তোমাকে তালাকও দেব না যে, আমার থেকে পৃথক হয়ে হয়ে যাবে, আবার কোনো দিন তোমার পাশেও আসব না। স্ত্রী জিজ্ঞেস করল তা কিভাবে? স্বামী বলল, তোমাকে তালাক দিয়ে আবার যখনই ইদত শেষ হওয়ার উপক্রম হবে পুনরায় ফিরিয়ে নেব। মহিলা গিয়ে রাসূলুল্লাহ ﷺ -এর দারবারে অভিযোগ করল। কিন্তু তিনি কোনো জাবাব দিলেন না। অতঃপর কুরআনের উপরিউক্ত আয়াত নাজিল হয়।-[তিরমিযী, হাকেম, লুবার]

قَوْلُهُ اَلطَّلَاقُ : এ অংশ দ্বারা এর প্রতি ইঙ্গিত রয়েছে যে, اَلطَّلَاقُ শব্দটি مَصْدَرٌ বা মাসদার তথা تَطْلِيْقٌ -এর অর্থে ব্যবহৃত। অর্থাৎ এখানে طَلَّقَ দ্বারা স্বামীর 'তালাক প্রদান' কর্মটি উদ্দেশ্য। কেননা فِعْلٌ طَلَّقَ বা তালাক কর্মটিই طَلَّقَ নয়, যা মহিলার সিন্ধত হয়ে থাকে। সামনের শব্দ تَسْرِيْعٌ দ্বারাও এ কথাটির সমর্থন মিলে। কেননা تَسْرِيْعٌ এটিও স্বামীর কর্ম।

قَوْلُهُ فَعَلَيْكُمْ : এতে এদিকে ইঙ্গিত রয়েছে যে, اِمْسَاكِ হলো মুবতাদা এবং তার খবর হলো فَعَلَيْكُمْ যা মাহযুফ রয়েছে।

প্রশ্ন: اِمْسَاكِ শব্দটি এখানে মুবতাদা হয়েছে অথচ এটি نَكْرَةٌ যা মুবতাদা হতে পারে না।

উত্তর: اِمْسَاكِ শব্দটি تَسْرِيْعٌ -এর সিন্ধত হয়েছে বিধায় مَرْصُوفٌ بِالصِّفَةِ হয়েছে আর এ অবস্থায় তা মুবতাদা হতে পারে।

قَوْلُهُ اَيُّ اِثْنَيْنِ : মুসান্নিফ (র.) مَرَّتَانِ -এর ব্যাখ্যায় اِثْنَيْنِ উল্লেখ করার দ্বারা এদিকে ইঙ্গিত রয়েছে যে, مَرَّتَانِ দ্বারা তার প্রকৃত অর্থ তথা দুই বা দ্বিবাচন উদ্দেশ্য। অর্থাৎ দুই তালাক। এখানে তার মাজাযী বা রূপক অর্থ তথা تَكَرَّرَ [দ্বিরুক্তি] উদ্দেশ্য নয়। যেন এখানে তাদের বক্তব্যের খণ্ডন করা হচ্ছে, যারা বলে- مَرَّتَانِ এখানে تَكَرَّرَ -এর অর্থে। মোটকথা, مَرَّتَانِ -এর প্রকৃত অর্থ 'দুই বা দ্বিবাচন' আর তার মাজাযী বা রূপক অর্থ تَكَرَّرَ [দ্বিরুক্তি]। আর এ কথা সর্বজনবিদিত যে, রূপক অর্থের চেয়ে প্রকৃত অর্থই উত্তম। যারা এখানে মাজাযী অর্থ উদ্দেশ্য নিয়েছে, তাদের বক্তব্য হলো একত্রে দুই তালাক সঠিক নয়, বরং দুইবার দুই তালাক দিতে হবে। আর যারা প্রকৃত অর্থ উদ্দেশ্য নিয়েছেন তাদের মতে এক শব্দে দুই তালাক দেওয়া জায়েজ আছে।-[জামালাইন] তাফসীরে মা'আরিফুল কুরআনে মুফতি শফী (র.) রুহুল মা'আনী বরাতে দিয়ে বলেন, مَرَّتَانِ শব্দ দ্বারা এ কথাও বুঝা যায় যে, এক শব্দে দুই তালাক দেওয়া উচিত নয়; বরং দুই তুহরে পৃথক পৃথকভাবে দুই তালাক দিতে হবে।

রেজয়ী তালাক দুবারই দেওয়া যায় : তালাকে রেজয়ী বা যে তালাকের পর স্ত্রীকে পুনরায় রাজআত করা যায়, তা দু'বার দেওয়া যায়। দুবারের পর হয়তো মহিলাকে মহব্বতের সাথে রেখে দেবে অন্যথায় ভদ্রোচিত নিয়মে বিদায় করে দেবে। এ বিষয়টিই تَسْرِيْعٌ بِاِحْسَانٍ -এর মাঝে বলা হয়েছে। অনেকে تَسْرِيْعٌ দ্বারা তৃতীয় তালাক উদ্দেশ্য নিয়েছেন। কিন্তু ইমাম আবু হানীফা (র.) বলেন, তৃতীয় তালাক নারীর জন্য صَرَرٌ خَالِصٌ বা নিছক ক্ষতি। এতে কোনো উপকার বা দয়ার আচরণ নেই। সুতরাং اِحْسَانٌ শব্দ ব্যবহারের যৌক্তিকতা কি? বরং এখানে উদ্দেশ্য হলো দ্বিতীয় তালাকের পর যদি رُجْعٌ করতে চায় এবং মহব্বতের সাথে সংসার পরিচালনা করতে চায়, তাহলে তো ভালো অন্যথায় চূপচাপ বসে থাকবে। যখন মহিলার ইদতকাল পূর্ণ হবে, তখন মহিলা এমনিতেই বায়েনা হয়ে যাবে। এর পর যদি উভয়ের মর্জি হয় তাহলে ফের বিবাহ করতে পারবে। আর এটাই হবে তার প্রতি ইহসান বা দয়া।-[জামালাইন: খ.১, পৃ. ৩৪০] তাফসীরে মা'আরিফুল কুরআনে মুফতি শফী (র.) বলেন- تَسْرِيْعٌ -এর অর্থ খুলে দেওয়া বা ছেড়ে দেওয়া। এতে ইঙ্গিত

সম্পর্ক ছিন্ন করার জন্য অতিরিক্ত তালাক দেওয়া বা অন্য কোনো কাজ করার প্রয়োজন নেই। তালাক প্রদানের পর ইমত পূর্ণ হয়ে যাওয়াই বৈবাহিক সম্পর্ক ছিন্ন হওয়ার জন্য যথেষ্ট।

তালাক প্রদানের বালন, যেভাবে **إِسْكَ**-এর সাথে **مَعْرُوف** শব্দের শর্ত আরোপ করার উদ্দেশ্য হচ্ছে যে, তালাক প্রত্যাহার করার ক্ষেত্রে ফিরিয়ে রাখতে হলে উত্তম পন্থায় ফিরিয়ে রাখা, তেমনিভাবে **تَسْرِيح**-এর সাথে **إِحْسَان** শব্দের শর্ত আরোপের উদ্দেশ্য দেওয়া হচ্ছে যে, তালাক হচ্ছে একটি বন্ধনকে ছিন্ন করা। আর সংলোকের কর্মপদ্ধতি হচ্ছে কোনো কাজ বা কৃতি করতে হলে তারা তা উত্তম পন্থায়ই করে থাকে।

**তালাক প্রদান পদ্ধতি :** তালাক দেওয়ার তিনটি পদ্ধতি রয়েছে—

১. **طَلَاَقْ أَحْسَن** বা উত্তম তালাক পদ্ধতি। অর্থাৎ এমন তুহরে এক তালাক দেবে, যাতে সাহবাস হয়নি। এ এক তালাক দিয়েই ছেড়ে দেবে। ইমত শেষ হলে পরে বিবাহ সম্পর্ক এমনিতেই ছিন্ন হয়ে যাবে।
২. **طَلَاَقْ سُنِّي** অর্থাৎ তিন তুহরে তিন তালাক। যখন মহিলা হায়েজ থেকে পবিত্র হবে, তখন সহবাসের পূর্বে তালাক দেবে। অতঃপর দ্বিতীয় হায়েজের অপেক্ষা করবে। দ্বিতীয় হায়েজের পর দ্বিতীয় তালাক এবং তৃতীয় হায়েজের পর তৃতীয় তালাক দিয়ে বিচ্ছেদ করে দিবে। আর যদি স্ত্রীর হায়েজ না আসে অর্থাৎ ছোট হয় কিংবা বৃদ্ধা হয় তাহলে প্রতি মাসে এক তালাক দিবে।
৩. **طَلَاَقْ بِذَعَى** অর্থাৎ এক সময়ে বা এক তুহরেই তিন তালাক দেওয়া। এভাবে তালাক দিলে তালাক হয়ে যাবে, কিন্তু স্বামী গুনাহগার হবে। অবশ্য এ তালাক সংঘটিত হওয়ার কারণে কেউ কেউ মতবিরোধ প্রকাশ করেছেন। কিন্তু হযরত ইবনে ওমর (রা.)-এর মারফু' হাদীস আমাদের মাহবুব সমর্থন করে। এমনকি হায়েজের মধ্যে তালাক দিলেও তা সংঘটিত হয়ে যায়, কিন্তু **رُجُوع** করা ওয়াজিব। যদি হায়েজের সময় তালাক না হয়, তাহলে হযরত ইবনে ওমর (রা.)-এর হায়েজ অবস্থায় প্রদত্ত তালাক থেকে **رُجُوع** করার বিধানের কি অর্থ? সুতরাং আল্লাহর ঘোষণা- তালাক দুবার অর্থাৎ সুনুত তো হলো একবার এক তালাক দেবে অতঃপর দ্বিতীয় তালাক দেবে। তারপর চাই কিছু করবে বা তৃতীয় তালাক দিয়ে দেবে। এক সময় একত্রে যেহেতু দুই তালাক দেওয়া ভালো নয় তাই সংখ্যা ও বীরত্বের প্রতি ইঙ্গিত করে **مَرَّتَانِ** তথা দুবারের কথা বলেছেন। —[জালালাইন খ. ১, পৃ. ৩৬০]

**قَوْلُهُ وَلَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا مِمَّا آتَبْتُمُوهُنَّ شَيْنًا إِلَّا أَنْ يَخَافَا أَنْ لَا يَقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ :**

স্ত্রীকে দেওয়া মোহর ফেরত নেওয়া হারাম : এখনও তৃতীয় তালাকের আলোচনা আসেনি। মধ্যখানে একটি মাসআলা বর্ণনা করা হয়েছে যা এ অবস্থায় আলোচনার আসতে পারে। তা হচ্ছে এই যে, কোনো কোনো অভ্যাচারী স্বামী স্ত্রীকে রাখতেও চায় না আবার তার অধিকার আদায় করারও কোনো চিন্তা করে না, আবার তালাকও দেয় না। এতে স্ত্রী অতিষ্ঠ হয়ে পড়ে, সেই সুযোগে স্বামী স্ত্রীর নিকট থেকে কিছু অর্থ-কড়ি আদায় করার বা মহর মাফ করিয়ে নেওয়ার বা ফেরত নেওয়ার দাবি করে বসে। কুরআনে কারীম এ ধরনের কাজকে হারাম ঘোষণা করেছে, ইরশাদ হচ্ছে— **وَلَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا مِمَّا آتَبْتُمُوهُنَّ شَيْنًا** অবশ্য একটি ব্যাপারে তা থেকে স্বতন্ত্র ব্যবস্থা রাখা হয়েছে। যাতে মহর কিরিয়ে নেওয়া বা ক্ষমা করিয়ে নেওয়া যেতে পারে। তা হচ্ছে, স্ত্রীকে দেওয়া মহর ফেরত নেওয়া হারাম, স্ত্রীকে যে মোহর দেওয়া হয়েছে, তালাকের পরিবর্তে সেটা ফেরত গ্রহণ স্বামীর জন্য বৈধ নয়। হ্যাঁ, যখন নিরুপায় অবস্থায় হয়, কোনোক্রমেই তাদের মধ্যে বনিবনাও না হয় এবং তাদের আশঙ্কা হয় পারস্পরিক অসন্তোষের দরুন তারা মহান আল্লাহর বিধিনিষেধ রক্ষা করে চলতে পারবে না, সেই সাথে স্বামীর পক্ষ হতে স্ত্রীর অধিকার আদায়েরও কোনো ক্রটি না হয়, তখন স্বামী ইচ্ছা করলে তালাকের বদলে মোহর ফেরত নিতে পারে। অন্যথায় স্ত্রীর নিকট হতে অর্থ গ্রহণ করা তার জন্য হারাম। —[তাকসীরে উসমানী]

**খুলা তালাকের বিধান :** এ আয়াতের আরো একটি ব্যাখ্যা এভাবে করা হয় যে, অধিকাংশ ক্ষেত্রে মানুষ যখন রাগের দশবর্তী হয়ে তালাক দেয়, তখন এ জঘন্য আচরণ করে ফেলে যে, এতদিন যাবৎ [প্রিয়তমা] স্ত্রীকে দেওয়া মহর ও অলংকার-বস্ত্র সব কিছু ছিনিয়ে রেখে দেয়। আরবের জাহিলি যুগে এ রীতি আরো ব্যাপক-বিস্তৃত ছিল। এখানে এ নিষিদ্ধনমূলক প্রথার প্রতিই নিষেধাজ্ঞা রয়েছে। এতে বলে দেওয়া হলো যে, মহর ইত্যাদি যা কিছু স্বামী ইতঃপূর্বে স্ত্রীকে প্রদান করেছিল, তালাকের সময় তা ফেরত চাইতে পারবে না। এমনিতেও এ ব্যাপারটি ইসলামি নৈতিকতার পরিপন্থি।

কাউকে কোনো বস্তু উপহার দিয়ে ফেরত নেওয়ার প্রতি হাদীসে নিরুৎসাহিত করা হয়েছে। হাদীসে তো এ নিচু কাজটিকে কুকুরের আহ্বার করণের পর বসি করে ফেলে দিয়ে আবার তা চেটে চেটে খাওয়ার সাথে তুলনা করা হয়েছে। এখানে বিষয়টি আরো জঘন্যতম। কেননা একজন স্বামীর জন্য এটি নিতান্তই লজ্জার কথা যে, সে স্ত্রীকে বিদায় করার সময় তার কাছ থেকে পূর্বে দেওয়া কোনো বস্তু রেখে দিচ্ছে। অথচ ইসলাম এ নৈতিক চরিত্র শিক্ষা দিয়েছে যে, স্ত্রীকে তালাক দেওয়ার সময় কিছু হাদিয়া দিয়ে বিদায় করবে। -[জামালাইন খ. ১, পৃ. ৩৬১]

**শানে নুযুল :** হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) থেকে বর্ণিত, মানুষ তার স্ত্রীর মহর হিসেবে যা আদায় করত, তা পুনরায় আত্মসাৎ করে নিত। আর সামাজ্যেও সেটা দৃশ্যীয় ছিল না। এ প্রসঙ্গে উক্ত আয়াত নাজিল হয়। -[আবু দাউদ, লুবা'ব]

قَوْلُهُ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يَفْقِهَ حَدُودَ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ : আয়াতের মর্ম হলো, স্ত্রীদেরকে মহর বাবদ প্রদানকৃত কোনো বস্তু ফিরিয়ে নেওয়া যাবে না। তবে যদি স্বামী-স্ত্রী উভয়ের মাঝে বনিবনা না হয়; স্ত্রীর পক্ষ থেকে অবাধ্যতা, অসদাচরণ ও বেয়াদবিমূলক ব্যবহার প্রকাশিত হয় এবং স্বামীর পক্ষ থেকে অন্যায়ভাবে স্ত্রীকে মারধর, গালাগালি ইত্যাদি পাওয়া যায়, তাহলে স্ত্রী স্বামীকে মহরের সম্পদ থেকে কিছু দিয়ে নিজেকে মুক্ত করতে চাইলে স্বামীর জন্য তা গ্রহণ করা জায়েজ হবে। আর এটাকেই পরিভাষায় خَلْع বলে। -[জালালাইন, সংশ্লিষ্ট হাশিয়া]

হযরত জুরাইয (র.) বলেন, আলোচ্য আয়াত ছাবেত ইবনে কায়স ও হাবীবা কিংবা জামীলা সম্পর্কে নাজিল হয়েছে। হাবীবা তাঁর স্বামীর ব্যাপারে নবীজী ﷺ -এর দরবারে অভিযোগ করলেন। রাসূল ﷺ ইরশাদ করলেন- তাহলে কি তুমি তোমার স্বামীর কাছ থেকে [মহর স্বরূপ] নেওয়া বাগানটি ফিরিয়ে দেবে? তিনি সম্মতি জানালেন। তখন নবী করীম ﷺ স্বামীকে ডেকে এ প্রস্তাব শুনিয়ে বললেন- أَنْبِلَ الْحَدِيثَ وَطَلَّقَهَا تَطْلِيقًا অর্থাৎ বাগানের বিনিময়ে তাকে তালাক দিয়ে দাও। স্বামী আরজ করলেন, সেটি কি আমার জন্য হালাল হবে? নবীজী ﷺ ইরশাদ করলেন, হ্যাঁ। স্বামী আরজ করলেন, তাহলে আমি তাই করে নিলাম। তখন এ আয়াতটি নাজিল হয়। -[ইবনে জারীর, লুবা'ব]

خُلْع 'খুলা' তালাক সংক্রান্ত আলোচনা : স্ত্রী যদি বিবাহ বন্ধন থেকে মুক্তি লাভ ও স্বামীর নিকট হতে তালাক পাওয়ার উদ্দেশ্যে তার পূর্ণ মহর বা মহরের অংশবিশেষের দাবি ছেড়ে দিতে চায়, তবে এটিও বিচ্ছেদের একটি পন্থা হতে পারে এবং এ ক্ষেত্রে স্বামীর জন্য সে বিনিময় গ্রহণ করা বৈধ হবে। তালাকের এ বিশেষ পদ্ধতি, যাতে স্ত্রীর পক্ষ থেকে তালাকের আবেদন হয়ে থাকে- শরিয়তের পরিভাষায় তা خُلْع 'খুলা' তালাক নামে অভিহিত। এ 'খুলা' তালাক শুধু আয়াতে বর্ণিত আশঙ্কার ক্ষেত্রেই সীমিত নয়, বরং সাধারণভাবেই তা বৈধ।

خُلْع -এর পরিচয় : خُلْع (ف) يَخْلَعُ অর্থ- খুলে ফেলা। خُلْعُ الْمَرْأَةِ - স্ত্রী সম্পদের বিনিময়ে বিচ্ছেদ গ্রহণ করা। মহিলার পক্ষ থেকে সম্পদের বিনিময়ে তালাকের দাবি হলে তাকে خُلْع বলে। আর স্বামীর পক্ষ থেকে সম্পদের বিনিময়ে তালাকের দাবি করা হলে তাকে طَلَقٌ عَلَى الْمَالِ বলে।

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ جَاءَتْ امْرَأَةً رِفَاعَةَ وَكَانَتْ تَحْتَ رِفَاعَةَ بِنَ وَهَبِ بْنِ عَنِيكَ الْقُرْطُبِيَّ فَطَلَّقَهَا فَجَاءَتْ لِلنَّبِيِّ ﷺ وَقَالَتْ إِنِّي كُنْتُ عِنْدَ رِفَاعَةَ فَطَلَّقَنِي فَبِتُّ طَلَقِي وَتَزَوَّجْتُ بَعْدَهُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ الزُّبَيْرِ وَأَنَا مَعَهُ مُدْبِئَةُ الشُّرْبِ فَتَبَسَّمَ النَّبِيُّ ﷺ قَالَ : أُرِيدِينَ أَنْ تَرْجِعِي إِلَى رِفَاعَةَ؟ لَا حَتَّى يَذُوقَ عَسَلَتَكَ وَتَذُوقِي عَسَلَتَهُ .

অর্থাৎ হযরত আয়েশা (রা.) থেকে বর্ণিত। হযরত রিফাআ (রা.)-এর এক স্ত্রী ছিল। রিফাআ (রা.) তাকে তালাক দিলে তিনি আব্দুর রহমান ইবনে যুবাইর (রা.)-এর সাথে বিবাহ বন্ধনে আবদ্ধ হন। কিছু দিন সংসার করার পর নতুন স্বামীর বিরুদ্ধে অভিযোগ নিয়ে নবীজী ﷺ -এর নিকট এসে বললেন, আমি পূর্বে রিফাআর স্ত্রী ছিলাম। তিনি আমাকে তালাক দিলে আমি আব্দুর রহমান ইবনে যুবাইর (রা.)-এর সাথে বিবাহে আবদ্ধ হই। কিন্তু তার যৌনশক্তি নেই বললেই চলে। রাসূল ﷺ মুচকি হেসে বললেন, তাহলে কি তুমি ফের রিফাআর কাছে ফিরে যেতে চাও? যদি তাই চাও! তাহলে উভয়ে উভয়ের মধু আশ্বাদন করতে হবে।

## অনুবাদ :

২৩০. অতঃপর সে অর্থাৎ স্বামী দুই তালাক প্রদানের পর যদি তাকে তালাক দেয় তবে এ মোট তিন তালাকের পর সে তার অর্থাৎ পূর্ব স্বামীর জন্য বৈধ হবে না, যে পর্যন্ত সে অন্য স্বামীকে নিকাহ না করবে অর্থাৎ বিবাহ না করেছে এবং তার সাথে সঙ্গত না হয়েছে। শায়খাইন [ইমাম বুখারী ও মুসলিম (র.)] বর্ণিত একটি হাদীসে এ কথা উল্লেখ রয়েছে। তারপর সে অর্থাৎ দ্বিতীয় স্বামী যদি তাকে তালাক দেয় আর তারা উভয়ে যদি মনে করে যে, তারা আল্লাহর সীমারেখা রক্ষা করতে সমর্থ হবে তবে ইদত সমাপ্ত হওয়ার পর বৈবাহিক সম্পর্কের দিকে উভয়ের প্রত্যাগত হতে কারো স্ত্রী ও প্রথম স্বামীর কোনো অপরাধ হবে না। এগুলো উল্লিখিত বিষয়গুলো আল্লাহর সীমারেখা। স্ত্রী সন্তানদের জন্য। অর্থাৎ যারা চিন্তাভাবনা করে তাদের জন্য তিনি তা স্পষ্টভাবে বর্ণনা করে দেন।

২৩১. যখন তোমরা স্ত্রীকে তালাক দাও এবং তারা ইদতকাল পূর্ণ করে অর্থাৎ ইদতকাল পূর্ণ হওয়ার সময় যখন ঘনিয়ে আসে, তখন তোমরা হয় [সদাচারের সাথে] কোনরূপ কষ্ট না দিয়ে তাদেরকে রেখে দিবে অর্থাৎ রাজআত বা তাদের পুনঃগ্রহণ করে নেবে অথবা বিধিমতো মুক্ত করে দেবে অর্থাৎ ইদতকাল পূর্ণ করার জন্য ছেড়ে রাখবে। তাদের বিবাহবন্ধন হতে মুক্তিপণ দিতে ও তালাক প্রদান করতে বাধ্য করে বা আটকে রাখাকে দীর্ঘায়িত করে তাঁদের ক্ষতি করত অন্যায় আচরণের উদ্দেশ্যে তাদেরকে রাজআত বা পুনঃগ্রহণের মাধ্যমে তাদেরকে তোমরা আটকে রেখে না। যে একরূপ করে সে আল্লাহর আজাবের মাঝে নিজেকে পেশ করে নিজের প্রতিই জুলুম করে এবং তোমরা আল্লাহর নিদর্শনকে তার বিরোধিতা করে ঠাট্টা-তামাশা-এর বস্তু বানাইও না। তোমাদের উপর আল্লাহর অনুগ্রহ অর্থাৎ ইসলাম এবং যে কিতাব অর্থাৎ আল কুরআন ও হিকমত অর্থাৎ তার বিধি-বিধানসমূহ তোমাদের প্রতি অবতীর্ণ করেছেন, যা দ্বারা তিনি তোমাদেরকে শিক্ষা দেন, তা স্মরণ কর। অর্থাৎ এতদনুসারে আমল করে এগুলোর শুকরিয়া আদায় কর। তোমরা আল্লাহকে ভয় কর এবং জেনে রাখ! যে, নিশ্চয় আল্লাহ সব বিষয়ে জ্ঞানময়। কিছুই তাঁর নিকট গোপন নেই।

২৩. فَإِنْ طَلَّقَهَا الزَّوْجُ بَعْدَ الثَّنَتَيْنِ فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ بَعْدَ الطَّلَاقِ الثَّالِثَةِ حَتَّى تَنْكِحَ تَزْوِجَ زَوْجًا غَيْرَهُ وَبِطَأْهَا كَمَا فِي الْحَدِيثِ رَوَاهُ الشَّيْخَانِ فَإِنْ طَلَّقَهَا أَيْ الزَّوْجُ الثَّانِي فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَيْ الزَّوْجَةُ وَالزَّوْجُ الْأَوَّلُ أَنْ يَتَرَاجَعَا إِلَى التَّنْكَاحِ بَعْدَ انْقِضَاءِ الْعِدَّةِ إِنْ ظَنَّا أَنْ يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ وَتِلْكَ الْمَذْكُورَاتُ حُدُودُ اللَّهِ يَبَيِّنُهَا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ يَتَدَبَّرُونَ.

২৩১. وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَلَبَسْنَ أَجَلَهُنَّ قَارِبِينَ انْقِضَاءَ عِدَّتِهِنَّ فَامْسِكُوهُنَّ بِأَنْ تَرَاجِعُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ مِنْ غَيْرِ ضَرَارٍ أَوْ سَرَاحٍ بِمَعْرُوفٍ أَرْكَوهُنَّ حَتَّى تَنْقُضِيَ عِدَّتِهِنَّ وَلَا تُمْسِكُوهُنَّ بِالرَّجْعَةِ ضَرَارًا مَهْفُوعًا لَهُ لِيَتَغَدَّوْا عَلَيْهِنَّ بِالْإِلْجَاءِ إِلَى الْإِفْتِدَاءِ وَالتَّطْلِيقِ وَتَطْرِثِلِ الْحَبْسِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ يَتَغَرِّضُهَا إِلَى عَذَابِ اللَّهِ تَعَالَى وَلَا تَتَّخِذُوا أَيْتَ اللَّهِ هُزُورًا مَهْزُورًا بِهَا بِمُخَالَفَتِهَا أَذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ بِالْإِسْلَامِ وَمَا أُنْزِلَ عَلَيْكُمْ مِنَ الْكِتَابِ الْقُرْآنِ وَالْحِكْمَةِ مَا فِيهِ مِنَ الْأَحْكَامِ يَعُظِّكُمْ بِهِ بِأَنْ تَشْكُرُوهُمَا بِالْعَمَلِ بِهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ.



### তাহকীক ও তারকীব

يَتَذَكَّرُونَ : চিন্তাভাবনা করে । اِنْقِطَاعُ الْعِدَّةِ : ইদত সমাপ্ত হওয়া । يَطَأُ : সঙ্গম করবে । اَلْثِنْتَيْنِ : দুই [তালাক] । اَلْأَلْحَاءُ : বাধ্য করা, ঠেলে দেওয়া । اَلْأَفْتِدَاءُ : মুক্তিপণ দেওয়া । اَلْأَفْتِدَاءُ : পেশ করা । اَلْأَفْتِدَاءُ : আটকে রাখাকে দীর্ঘায়িত করা । اَلْأَفْتِدَاءُ : পেশ করা ।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

قَوْلُهُ فَإِنْ طَلَّقَهَا : অর্থাৎ এই প্রথম দুই তালাকের পর রাজআত না করলে এবং শুধু দ্বিতীয় তালাকে দৃঢ় অবস্থানই নয়, বরং তৃতীয় তালাকও দিয়ে দেয়, তখন বৈবাহিক বন্ধন সম্পূর্ণভাবে ছিন্ন হয়ে গেল। তা আর প্রত্যাহার করার কোনো অধিকার থাকবে না। কেননা এ অবস্থায় এটা ধরে নেওয়া যেতে পারে যে, সব দিক বুঝেগুনেই সে স্ত্রীকে তালাক দিয়েছে। তাই এর শাস্তি হবে এই যে, এখন যদি উভয়ে একমত হয়েও পুনর্বিবাহ করতে চায়, তবে তাও তারা করতে পারবে না। তাদের পুনর্বিবাহের শর্ত হলো স্ত্রী ইদতের পর অপর স্বামীর সঙ্গে বিবাহ বসবে এবং সে স্বামীর সঙ্গে সহবাসের পর দ্বিতীয় স্বামী যদি তাকে কোনো কারণে তালাক দেয় অথবা মৃত্যুবরণ করে তবে ইদত শেষ হওয়ার পর প্রথম স্বামী তাকে গ্রহণ করতে পারবে। -[মা'আরিফুল কুরআন]

এখানে কুরআনে কারীমের বর্ণনানুসারে লক্ষ্য করলে পরিষ্কারভাবে বুঝা যায় যে, তালাক দেওয়ার শরিয়তসম্মত বিধান হচ্ছে সর্বোচ্চ দুই তালাক পর্যন্ত দেওয়া যাবে। তৃতীয় তালাক দেওয়া উচিত হবে না। কেননা আয়াতে اَلطَّلَاقُ مَرَّتَيْنِ -এর পর তৃতীয় তালাককে اِنْ[যদি] শব্দ দ্বারা ব্যক্ত করা হয়েছে। এতে এদিকেই ইঙ্গিত করা হয়েছে। -[মা'আরিফুল কুরআন]

قَوْلُهُ بَعْدَ الطَّلَاقِ الثَّالِثَةِ : এ অংশ দ্বারা এদিকে ইঙ্গিত রয়েছে যে, আয়াতে উল্লিখিত بَعْدَ শব্দটি পেশের উপর مَبْنِيٌّ হয়েছে। কেননা তার মুযাফ ইলাই মাহযুফ রয়েছে। আর তা হলো- اَلطَّلَاقُ الثَّالِثَةُ সুতরাং এ আপত্তি গ্রহণযোগ্য হবে না যে, حَرَّمَ الْجَارِ -এর কারণে بَعْدَ মাজরুর হওয়া উচিত ছিল।

قَوْلُهُ تَنْكِحَ : এর ব্যাখ্যায় تَنْزَوُجٌ উল্লেখ করে এদিকে ইঙ্গিত করেছেন যে, এখানে نِكَاح পারিভাষিক অর্থে অর্থাৎ শুধু বিয়ে চুক্তির অর্থে নয়; বরং এখানে মূল আভিধানিক অর্থ তথা وَطِئ [সহবাস করা] উদ্দেশ্য। কেননা শুধু বিয়ে তো زَوْجًا দ্বারাই বোধগম্য হয়; সেই সঙ্গে تَنْكِحَ শব্দ বৃদ্ধির উদ্দেশ্য সহবাস হওয়া প্রকাশ করা। অপর দিকে عَقْدُ نِكَاحٍ উদ্দেশ্য নিলে স্বামী-স্ত্রী উভয়ের প্রতি নিসবতটি حَقِيقَتِي হবে। আর যদি وَطِئ উদ্দেশ্য হয়, তাহলে পুরুষের ক্ষেত্রে নিসবতটি مَجَازِي হবে; কিন্তু স্ত্রীর ক্ষেত্রে حَقِيقَتِي হবে।

قَوْلُهُ يَطَأُ : অর্থাৎ দ্বিতীয় স্বামী তার সঙ্গে সহবাসও করে নেবে। এ ইবারতটুকু দ্বারা ঐ সকল লোকদের মতকে খণ্ডন করা হচ্ছে, যারা হিলা করার জন্য শুধু عَقْدُ نِكَاحٍ -ই যথেষ্ট মনে করে। এ উক্তিটি মাহশুর হাদীসের পরিপন্থী।

মোটকথা, তিন তালাকপ্রাপ্ত স্ত্রী ঐ প্রথম স্বামীর জন্য হালাল হবে না তবে পাঁচ শর্তে-

১. প্রথম স্বামীর তালাকের ইদত পালন।
২. দ্বিতীয় স্বামীর সঙ্গে বিয়ে।
৩. দ্বিতীয় স্বামীর সঙ্গে সহবাস।
৪. অতঃপর দ্বিতীয় স্বামীর তালাক প্রদান।
৫. তার তালাকের ইদত পালন।

হিলা বিয়ের বিধান : কোনো তালাকপ্রাপ্তকে নতুন স্বামী এ শর্তে বিয়ে করা যে, সহবাসের পরে তাকে তালাক দিয়ে দেবে, যাতে সে প্রথম স্বামীর জন্য হালাল হতে পারে- একে 'হালালা' [হিলা, হিলা বিয়ে] বলে। হাদীসে এ ধরনের মুহাল্লিল ও মুহাল্লাল লাহ্ -এর জন্য অভিশাপ উচ্চারিত হয়েছে। অধিকাংশ ফকীহের মতে এ বিয়ে ফাসিদ ও ক্রটিপূর্ণ বিয়ে হিসেবে

প্রতিপন্ন হবে। হানাফীদের মতে আইনগত পর্যায়ে বিয়ের শর্তসমূহ পাওয়া যাওয়ার কারণে এ বিয়ে সংঘটিত হয়ে যাবে। তবে এতে অবশ্যই গুনাহগার হবে। তবে মুফতি মাহমুদ হাসান গাঙ্গহী (র.) তাঁর মালফূযাতে বলেছেন, হাদীসে যে লানতের কথা উদ্ধারিত হয়েছে তা ঐ সুরতের সঙ্গে প্রযোজ্য হবে, যখন হিল্লার জন্য কোনো পারিশ্রমিক নির্ধারণ করা হয় এবং তালাক দেওয়ার শর্ত জুড়ে দেওয়া হয়। কিন্তু যদি তালাক শর্ত না করা হয় বা পারিশ্রমিক ধার্য না করা হয়; বরং সাধারণ গতিতে বিবাহ করে এবং নিজের মনে মনে রাখে যে দু-এক দিন পর তালাক দিয়ে দেব, যাতে বেচারার প্রথম স্বামীর সংসার বিনষ্ট না হয়ে যায়। তাহলে এটা শুধু জায়েজই নয়; বরং ছওয়াবও মিলবে।

-[মালফূযাতে ফকীহুল উম্মাহ খ. ১, পৃ. ১৪]

قَوْلُهُ قَارِئِينَ انْقِضَاءِ عِدَّتِهِنَّ -এর ব্যাখ্যায় উল্লেখ করে এদিকে ইঙ্গিত করেছেন যে, এখানে انْقِضَاءِ দ্বারা উদ্দেশ্য হলো اَلْذُّنُوبِ اَلْوُصُولُ অর্থাৎ ইন্দত সমাপ্তির কাছাকাছি পৌঁছে যাওয়া, প্রকৃতই শেষ হয়ে যাওয়া নয়। এ অর্থ নেওয়া হলে পরবর্তী শব্দ فَاَمْسِكُوهُنَّ আনা শুদ্ধ হবে। কেননা ইন্দত শেষ হলে তো আর اَمْسَاكِ সম্ভব নয়। -[জালালাইন-সংশ্লিষ্ট টীকা]

قَوْلُهُ اَجَلَهُنَّ : তাদের সময়। اَجَلٌ কোনো কিছুর পূর্ণ সময়ও বুঝায়, আবার সময়ের শেষ প্রান্তও বুঝায়।

সারকথা, একবার বা দুবার পর্যন্ত দেওয়া রেজয়ী তালাক, যার ইন্দতের সময় পূর্ণ হয়ে আসছে। এখনো পুরোপুরি শেষ হয়ে যায়নি। এ সময় স্বামীর দুটি অধিকার রয়েছে- ক. হয়তো এ অর্থ তালাকপ্রাপ্ত স্ত্রীকে সসম্মানে ভদ্রতার সাথে নিজের বৈবাহিক সম্পর্কে ফিরিয়ে আনবে। খ. কিংবা ভদ্রতার সঙ্গে ও সসম্মানে তাকে নিজের বাড়ি থেকে বিদায় জানাবে এবং উভয়ে পৃথক হয়ে যাবে। মোটকথা উভয় পন্থার যেটিই গ্রহণ করা হোক, তাতে মূল লক্ষণীয় হবে শরিয়ত ও নৈতিকতার বিধান।

قَوْلُهُ وَلَا تَتَّخِذُوا اَيْتَ اللّٰهِ مَزْوَرًا : আল্লাহর আয়াতকে খেলায় পরিণত করো না। খেলায় পরিণত করার একটি তাফসীর হচ্ছে, বিয়ে ও তালাক সম্পর্কে আল্লাহ তা'আলা যে সীমারেখা ও শর্তাবলি নির্ধারণ করে দিয়েছেন, তার বিরুদ্ধাচরণ করা। আর দ্বিতীয় তাফসীর হযরত আবুদ দারদা (রা.) থেকে বর্ণিত হয়েছে যে, জাহেলিয়াত যুগে কোনো কোনো লোক স্ত্রীকে তালাক দিয়ে বা বাঁদিকে মুক্ত করে দিয়ে পরে বলত যে, আমি তো উপহাস করেছি মাত্র, তালাক দেওয়া বা মুক্তি দিয়ে দেওয়ার কোনো উদ্দেশ্যই আমার ছিল না। তখনই এ আয়াত নাজিল হয়। এতে ফয়সালা দেওয়া হয়েছে যে, বিয়ে ও তালাককে যদি কেউ খেলা বা তামাশা হিসেবেও সম্পাদন করে তবুও তা কার্যকর হয়ে যাবে। এতে নিয়তের কথা গ্রহণযোগ্য হবে না। রাসূল ﷺ ইরশাদ করেছেন- তিনটি বিষয় এমন রয়েছে যে, সেগুলো হাসি-তামাশার মাধ্যমে করা এবং বাস্তবে করা উভয়ই সামান্য। তন্মধ্যে একটি হচ্ছে তালাক, দ্বিতীয়টি দাসমুক্তি এবং তৃতীয়টি বিয়ে। হাদীসটি ইবনে মার্দুবিয়াহ্ উদ্ধৃত করেছেন হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) থেকে, আর ইবনুল মুনিযির বর্ণনা করেছেন হযরত ওবাদাহ ইবনে সামেত (রা.) থেকে। -[মা'আরিফুল কুরআন : আয়াত- ১২৮]

## অনুবাদ :

২৩২. তোমরা যখন স্ত্রীগণকে তালাক দাও এবং তারা তাদের মুদতে পৌঁছায় অর্থাৎ তাদের ইদতকাল পূর্ণ করে তখন তারা যদি শরিয়তানুসারে বিধিমতো পরস্পর অর্থাৎ স্বামী ও স্ত্রীগণ সম্মত হয়, তবে নিজেদের যারা তাদেরকে তালাক প্রদান করেছে সেই স্বামীগণকে বিবাহ করতে তোমরা তাদেরকে বাধা দিও না। নিষেধ করো না। এ নির্দেশে মূলত নারীদের ওলী বা অভিভাবকদেরকে সম্বোধন করা হয়েছে। হাকিম (র.) বর্ণনা করেন, এ আয়াতটির শানে নুযূল হলো, মা'কিল ইবনে ইয়াসার নামক জনৈক সাহাবীর বোনকে তার স্বামী তালাক দিয়েছিল। পরে তিনি তাকে পুনরায় গ্রহণ করতে চাইলে মা'কিল তাতে তার বোনকে বাধা দেন। তখন এ আয়াত নাজিল হয়। তা দ্বারা অর্থাৎ এই বাধা নিষিদ্ধ করা দ্বারা উপদেশ দান করা হয় তোমাদের মধ্যে যে জন আব্বাহ ও শেষ দিবসে বিশ্বাস করে তাকে। কেননা এ উপদেশ দ্বারা সে-ই কেবল উপকৃত হতে পারে। এটা অর্থাৎ বাধা প্রদান পরিত্যাগ করা তোমাদের জন্য শুদ্ধতম মঙ্গলজনক। স্বামী-স্ত্রী পরস্পরে পূর্ব সম্পর্ক থাকায় তাদের বিষয়ে নানা সন্দেহের আশঙ্কা রয়েছে। ফলে তা তোমাদের ও তাদের সকলের পক্ষে [ও পবিত্রতম] এতে কি কি কল্যাণ নিহিত তা [আব্বাহই জানেন, আর তোমরা তা জান না। সুতরাং তোমরা তাঁর নির্দেশের অনুসরণ কর।

২৩২. وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ انْقَضَتْ عِدَّتُهُنَّ فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ خِطَابَ لِّلْأَوْلِيَاءِ أَى لَا تَمْنَعُوهُنَّ مِنْ أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ الْمُطَلَّاقِينَ لَهُنَّ لَأَنَّ سَبَبَ نُزُولِهَا أَنَّ أُخْتَ مَعْقِلِ بْنِ يَسَارٍ طَلَّقَهَا زَوْجَهَا فَأَرَادَ أَنْ يَرَا جَعَهَا فَمَنَعَهَا مَعْقِلٌ كَمَا رَوَاهُ الْحَاكِمُ إِذَا تَرَاضُوا أَى الْأَزْوَاجَ وَالنِّسَاءَ بَيْنَهُمْ بِالْمَعْرُوفِ شَرَعًا ذَلِكَ النَّهْيُ عَنِ الْعَضْلِ يَوْعَظُ بِهِ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ يَوْمَئِذٍ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ لَأَنَّهُ الْمُنْتَفِعُ بِهِ ذَلِكَ أَى تَرَكَ الْعَضْلَ أَزْكَى لَكُمْ وَأَظْهَرُ لَكُمْ وَلَهُمْ لَمَا يَخْشَى عَلَى الزَّوْجَيْنِ مِنَ الرَّبِّيةِ بِسَبَبِ الْعِلَاقَةِ بَيْنَهُمَا وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِيهِ مِنَ الْمَصْلَحَةِ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ذَلِكَ فَاتَّبِعُوا أَمْرَهُ .

## তাহকীক ও তারকীব

أَجَلٌ : মুদত, নির্দিষ্ট সময়। انْقَضَتْ : অতিক্রান্ত হলো। فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ : তোমরা তাদেরকে বাধা দিও না।  
- يَقَالُ : زَكَ الزَّرْعُ إِذَا نَمَا يَكْثَرُ وَتَرَكَ : أَزْكَى : শুদ্ধতম, অধিক উপকারী। الْعَضْلُ (ن) : বাধা দেওয়া।  
الرَّبِّيةُ : সন্দেহ। الْمِلَاقَةُ : সম্পর্ক।

## প্রাসঙ্গিক আলোচনা

আলোচনা ও যোগসূত্র : পূর্বের দুটি আয়াতে তালাকের গুরুত্বপূর্ণ কয়েকটি মাসআলা আলোচিত হয়েছে। এখন থেকে এ সংক্রান্ত আরো কতিপয় বিধান বর্ণনা করা হচ্ছে।

এ আয়াতে সে সমস্ত উৎপীড়নমূলক ব্যবহারের প্রতিরোধ করা হয়েছে, যা সাধারণত তালাকপ্রাপ্ত নারীদের সাথে করা হয়। তা হলো তাদেরকে অন্য লোকের সাথে বিয়ে করতে বাধা দেওয়া হয় কিংবা প্রথম স্বামীর সাথেও শরিয়ত মোতাবিক বিয়ে বসতে চায়, তাহলে তার অভিভাবক ও আত্মীয়স্বজন তালাক দেওয়ার ফলে স্বামীর সাথে সৃষ্ট বৈরিতাবশত উভয়ের সম্মতি থাকা সত্ত্বেও বাধার সৃষ্টি করে। অনেক সময় স্বামীও তার তালাকপ্রাপ্ত স্ত্রীকে অন্যত্র বিয়ে দেওয়াতে নিজের ইচ্ছা ও মর্যাদার অবমাননা মনে করে বাধার সৃষ্টি করে। উক্ত আয়াতে তা নিষেধ করা হয়েছে।

قَوْلُهُ انْقَضَتْ عِدَّتُهُنَّ -এর ব্যাখ্যায় উল্লেখ করে এদিকে ইঙ্গিত করেছেন যে, এখানে انْقَضَتْ عِدَّتُهُنَّ দ্বারা পূর্ববর্তী আয়াতের ন্যায় ইদতের সময় শেষের কাছাকাছি পৌছা উদ্দেশ্য নয়; বরং এখানে حَتَّى বা প্রত্যক্ষরূপে অর্থাৎ সম্পূর্ণ শেষ হওয়ার অর্থে। কেননা বিবাহ থেকে বারণ করার ব্যাপারটি কেবল ইদতের পরেই হতে পারে। পক্ষান্তরে পূর্বের আয়াতে يُلَوِّغُ দ্বারা মাজাযী অর্থ তথা قُرْبُ [নিকটবর্তী হওয়া] উদ্দেশ্য। [জালালাইন, সর্বশ্রেষ্ঠ টীকা] اِنْ اَعْطَا -এর সীগাহ। অর্থ- তোমরা তাদেরকে বাধা দিও না। قَوْلُهُ لَا تَعْضُلُوهُنَّ -এর অর্থ- কঠোরভাবে বাধা দেওয়া।

قَوْلُهُ خُطَابٌ لِلرِّجَالِ -এর অংশটুকু বৃদ্ধি করে ঐ সমস্ত লোকদের বক্তব্যের খবর করা উদ্দেশ্য, যারা تَعْضُلُوهُنَّ -এর অর্থ- তালাক প্রদানকারী স্বামীকে আখ্যা দিয়ে থাকে। তাদের মতে অর্থ হবে- তালাক প্রদানকারী স্বামীরা যেন নিজদের তালাকপ্রাপ্ত স্ত্রীদেরকে বিবাহ বসতে বাধা না দেয়। এ অর্থে উক্ত না হওয়ার কারণ হলো, এ সূরতে اَرْزَاَجَهُنَّ -এর মাজাযী অর্থ তথা مَا يَزُولُ হিসেবে স্বামী উদ্দেশ্য নিতে হবে। আর যদি تَعْضُلُوهُنَّ -এর অর্থ- স্ত্রীর অভিভাবক উদ্দেশ্য হয়, তাহলে اَرْزَاَجَهُنَّ -এর প্রকৃত অর্থ তথা পূর্বের স্বামী উদ্দেশ্য হবে, তখন অর্থ হবে পূর্বের স্বামীর সাথে বিবাহ বসতে বাধা দিয়ে না। এখানে স্বামী كَانَ হিসেবে হবে। আর এটিই হলো তার প্রকৃত অর্থ।

قَوْلُهُ لَا تَعْضُلُوهُنَّ -এর মুখাতাব স্ত্রীর অভিভাবকরা, পূর্বের স্বামী নয়। কেননা আয়াতের শানে নুযূল দ্বারা জানা যায় যে, বাধাদানকারী অভিভাবকরাই ছিল।

قَوْلُهُ اِذَا تَرَاضَا بَيْنَهُمَا بِالْمَعْرُوفِ شَرْعًا -এর অর্থ- যখন উভয়ে শরিয়তের নিয়মানুযায়ী রাজি হবে। এতে ইঙ্গিত করা হয়েছে যে, যদি উভয়ে রাজি না হয়, তবে কোনো এক পক্ষের উপর জোর বা চাপ প্রয়োগ করা বেধ হবে না।

এরপর بِالْمَعْرُوفِ অংশ থেকে বুঝা যায় যে, মহিলা যদি শরিয়তসম্মত পন্থায় বিবাহ করে, তাহলে তাকে বাধা দিতে নেই। আর শরিয়ত পরিপন্থি পন্থায় করলে বাধা দেবে। যথা- বিয়ে না করেই পরস্পর স্বামী স্ত্রীর মতো বাস করতে আরম্ভ করে, অথবা তিন তালাকের পর অন্যত্র বিয়ে না করেই যদি পুনঃবিবাহ করতে চায়, অথবা ইদতের মধ্যেই অন্যের সাথে বিয়ের ইচ্ছা করে, তখন সকল মুসলমানের এবং বিশেষ করে ঐ সমস্ত লোকের যারা তাদের সাথে সম্পর্কযুক্ত, সবাইকে সম্মিলিতভাবে বাধা দিতে হবে, এমনকি শক্তি প্রয়োগ করতে হলেও তা করতে হবে। মুসান্নিফ (র.) شَرْعًا শব্দ দ্বারা এদিকেই ইঙ্গিত করেছেন।

قَوْلُهُ ذَلِكَ يُوعَظُ بِهِ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ لَا تَنْتَفِعَ بِهِ -এর অর্থ- উল্লিখিত আদেশ দ্বারা মু'মিনগণকেই উপদেশ দেওয়া হয়েছে। কেননা এ উপদেশ দ্বারা তারাি উপকৃত হয়। তা না হলে উপদেশ তো সকলের জন্যই ব্যাপক, বিশেষ কারো জন্য সীমিত নয়। তাছাড়া মু'মিনগণকে বিশেষভাবে উল্লেখ করা দ্বারা অন্যদের প্রতি তিরস্কার ও অবজ্ঞাও উপলব্ধি করা যায়। অর্থাৎ যারা এসব আদেশ পালন করে না, তাদের যেন আল্লাহ তা'আলা ও আশ্বিরাতে বিশ্বাসই নেই। [তাফসীরে উসমানী]

قَوْلُهُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِيهِ مِنَ الْمَصْلَحَةِ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ -এর অর্থ- প্রকৃত কল্যাণ আল্লাহই ভালো জানেন। স্ত্রীকে বিবাহে বাধা প্রদান না করা ও তার বিবাহ হয়ে যাওয়ার মধ্যে এমন পবিত্রতা রয়েছে, যা বিবাহে বাধা দেওয়ার মাঝে আদৌ নেই। অনুরূপ স্ত্রী যখন প্রাক্তন স্বামীর প্রতি আকৃষ্ট থাকে, তখন তারই সাথে তার বিবাহ হওয়ার মাঝে যে পবিত্রতা নিহিত আছে, তা অন্যের সাথে বিবাহ হওয়ার মাঝে আদৌ নেই। আল্লাহ তা'আলা তাদের মানোভাব এবং ভবিষ্যৎকালীন লাভ ক্ষতি সম্পর্কে সম্যক জ্ঞাত, তোমরা তার কিছুই জান না। [তাফসীরে উসমানী]

## অনুবাদ :

২৩৩. ২৩৩. وَالْوَالِدَتُ يُرْضِعْنَ أَى لِيَرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ  
حَوْلَيْنِ عَامَيْنِ كَامِلَيْنِ صَفَةً مُؤَكَّدَةً ذَلِكَ لِمَنْ  
أَرَادَ أَنْ يُتِمَّ الرَّضَاعَةَ وَلَا زِيَادَةَ عَلَيْهِ وَعَلَى  
الْمَوْلُودِ لَهُ أَى الْآبِ رِزْقُهُنَّ إِطْعَامُ الْوَالِدَاتِ  
وَكُسُوتُهُنَّ عَلَى الْإِرْضَاعِ إِذَا كُنَّ مُطْلَقَاتٍ  
بِالْمَعْرُوفِ بِقَدْرِ طَاقَتِهِ لَا تُكَلِّفُ نَفْسَ الْآ  
وُسْعَهَا طَاقَتَهَا لَا تَضَارُّ وَالْيَدَةُ بِرِلْدَهَا  
بِسَبَبِهِ بِأَنْ تُكْرَهُ عَلَى إِرْضَاعِهِ إِذَا امْتَنَعَتْ  
وَلَا يَضَارُّ مَوْلُودٌ لَهُ يَوْلَدُهُ أَى يَسْبَبُهُ بِأَنْ يُكَلِّفَ  
فَوْقَ طَاقَتِهِ وَإِضَافَةُ الْوَلَدِ إِلَى كُلِّ مِنْهُمَا فِي  
الْمَوْضِعَيْنِ لِلِاسْتِعْطَافِ وَعَلَى الْوَارِثِ أَى  
وَارِثِ الْآبِ وَهُوَ الصَّبِيُّ أَى عَلَى وَلِيِّهِ فِي  
مَالِهِ مِثْلُ ذَلِكَ الَّذِي عَلَى الْآبِ لِلْوَالِدَةِ مِنْ  
الْبَرِّقِ وَالْكِسُوفَةِ فَإِنْ أَرَادَا أَى الْوَالِدَانِ فِصَالًا  
فِطَامًا لَهُ قَبْلَ الْحَوْلَيْنِ صَادِرًا عَنْ تَرَاضٍ  
إِتْفَاقٍ مِنْهُمَا وَتَشَاوُرٍ بَيْنَهُمَا لِيُظْهَرَ مَصْلِحَةُ  
الصَّبِيِّ فِيهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِي ذَلِكَ وَإِنْ  
أَرَدْتُمْ خِطَابَ لِلْأَبَاءِ أَنْ تَسْتَرْضِعُوا أَوْلَادَكُمْ  
مَرَاضِعَ غَيْرِ الْوَالِدَاتِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيهِ  
إِذَا سَلَّمْتُمْ إِلَيْهِنَّ مَا أَيْتِمْنَ أَى أَرَدْتُمْ إِتْعَاءَ  
لَهُنَّ مِنَ الْأَجْرَةِ بِالْمَعْرُوفِ بِالْجَمِيلِ كَطِيبِ  
النَّفْسِ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِمَا  
تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ مِنْهُ .

জননীগণ তাদের সন্তানদেরকে পূর্ণ দুই হাওল  
এটা কামিল বা তাকিদবাচক বিশেষণ।  
অর্থাৎ দুই বৎসর স্তন্য পান করাবে অর্থাৎ সে যেন দুধ  
পান করায়। وَالْوَالِدَتُ يُرْضِعْنَ الخ এ স্থানে বাক্যটি  
خَيْرَةٌ বা বিবরণমূলক হলেও মূলত أَمْرٌ বা নির্দেশ ব্যঞ্জক  
অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে। তা তর জন্য যে স্তন্যপান কাল  
পূর্ণ করতে চায়। এর অতিরিক্ত তার কর্তব্য নয়।  
জনকের পিতার কর্তব্য বিধিমতো অর্থাৎ তার  
সামর্থ্যানুসারে তাদের জননীদে যদি তারা তালাকপ্রাপ্ত  
হয়, তবে স্তন্যপান করানোর দরুন জীবিকা খাদ্য ও বস্ত্র  
দান করা। কাউকেও তার সাধ্যাতিত সামর্থ্যের বাইরে  
দায়িত্ব দেওয়া হয় না। কোনো জননীকে তার সন্তানের  
কারণে কষ্ট দেওয়া যায় না। অর্থাৎ সে যদি অস্বীকার করে  
তবে স্তন্যপান করানোর জন্য তাকে বাধ্য করে কষ্ট  
দেওয়া যায় না। এবং কোনো জনককে তার সন্তানের  
কারণে, যেমন- তার সাধ্যাতিত ব্যয়ভার তার উপর  
চাপিয়ে দিয়ে তাকে ক্ষতিগ্রস্ত করা যায় না।

إِسْتِعْطَانٌ বা হুদয়ে করুণা উদ্দেশ্যে উদ্দেশ্যে উভয়  
স্থানে সন্তানকে প্রত্যেকের দিকে সম্বন্ধ করে উল্লেখ করা  
হয়েছে। এবং উত্তরাধিকারীগণেরও পিতার উত্তরাধিকারী  
পুত্র অর্থাৎ তার ধন-সম্পত্তির যে অভিভাবক তার উপর  
অনুরূপ অর্থাৎ জননীকে খাদ্য ও বস্ত্র দান যেরূপ জনকের  
উপর কর্তব্য ছিল, তেমনি তা তার উপরও কর্তব্য তাদের  
পরস্পর সম্মতি عَنْ تَرَاضٍ এটা এ স্থানে উহ্য صَادِرٌ-এর  
সাথে সংশ্লিষ্ট। ঐকমত্য এবং স্তন্যপান বন্ধ  
করতে সন্তানের কি কল্যাণ হতে পারে তা প্রকাশের  
উদ্দেশ্যে পরস্পর পরামর্শক্রমে যদি তারা জনক ও জননী  
দুই বৎসর পূর্ণ হওয়ার পূর্বে তার স্তন্যপান বন্ধ রাখতে  
চায় তবে এতে তাদের কারো কোনো অপরাধ নেই। যদি  
তোমরা এ স্থলে পিতাদের সম্বোধন করা হচ্ছে।  
তোমাদের সন্তানদেরকে জননী ব্যতীত অন্য ধাত্রীদের  
দ্বারা স্তন্যপান করাতে চাও তাতে তোমাদের কোনো পাপ  
নেই, সাদাচারের সাথে সুন্দরভাবে, মনের খুশিতে তোমরা  
যা দিয়েছিলে অর্থাৎ তাদেরকে যে পরিমাণ পারিশ্রমিক  
তোমরা দিতে চেয়েছিলে তা যদি তাদেরকে অর্পণ কর।  
আল্লাহকে ভয় কর এবং জেনে রাখ যে, আল্লাহ  
তোমাদের সকল কার্যকলাপেরই দৃষ্টা। তাঁর নিকট এর  
কিছুই গোপন নেই।

### তাহকীক ও তারকীব

مُضَارِعَ جَمَعَ مَوْنَتَ غَائِبٍ : -এর সীগাহ। অর্থ- স্তন্যদান করবে। لَا تُكَلِّفُ : দায়িত্ব দেওয়া হয় না। كَسْوَةٌ : বস্ত্র প্রদান। حَوْلٌ : -এর দ্বিবাচন। حَوْلَيْنِ : দুধ পান করানো। الْإِرْضَاعُ : সামর্থ্য। وَسِعَ : ক্ষতিগ্রস্ত করা যায় না। لَا تَضَارُ : বিরত থাকল। اِمْتَنَعَتْ : কল্পণা উদ্বেকের উদ্দেশ্যে। فَصَالًا : স্তন্যপান বন্ধ করা। سُمِّيَ بِهِ لِأَنَّ الْوَلَدَ يَنْفَصِلُ عَنْ لَبَنِ أُمِّهِ إِلَى غَيْرِهِ مِنَ الْأَقْوَاتِ : -এর বহুবচন। অর্থ- ধাত্রী। طَيْبَ النَّفْسِ : বান্ধার দুধ ছাড়ানো। مَرَضِعَةً : (ن) فَطَمًا : মনের খুশি। تَشَارُرًا : পরামর্শ। شُرَّ : শব্দটি شُرَّ থেকে নির্গত। شُرَّ : অর্থ- মধু নিংড়িয়ে বের করা।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

قَوْلُهُ وَالْوَالِدَتُ بُرْضِعَنَّ الْخ : এ আয়াতে স্তন্যদান সম্পর্কে নির্দেশ বর্ণিত হয়েছে। এর পূর্বে ও পরবর্তী আয়াতে তালাক সংক্রান্ত আদেশাবলির আলোচনা হয়েছে। এরই মধ্যে শিশুকে স্তন্যদান সংক্রান্ত আলোচনা এজন্য করা হয়েছে যে, সাধারণত তালাকের পরে শিশুর লালনপালন ও স্তন্যদান নিয়ে বিবাদের সৃষ্টি হয়। কাজেই এ আয়াতে এমন ন্যায়সঙ্গত নিয়ম বাতলে দেওয়া হয়েছে যা স্ত্রী-পুরুষ উভয়ের জন্যই সহজ ও যুক্তিসঙ্গত। বিবাহ বহাল থাকাকালে অথবা তালাক দেওয়ার পর স্তন্যদান বা দুধ ছাড়ানোর বিষয় উপস্থাপিত হোক এখানে উভয় অবস্থার বিধানই আলোচিত হয়েছে।

সন্তানদের স্তন্যদানের বিধান : মায়ের প্রতি নির্দেশ সে তার সন্তানকে দু-বছর পর্যন্ত দুধ পান করাবে। এ মেয়াদ সেই পিতামাতার জন্য যারা সন্তানের দুধপানের সময়কাল পূর্ণ করতে চায়। নয়তো এ মেয়াদ হ্রাস করাও জায়েজ, যেমন আয়াতের শেষে আসছে। যে মা বিবাহ বন্ধনে আছে, যাকে তালাক দেওয়া হয়েছে, কিংবা তালাকের পর যার ইদত শেষ হয়ে গেছে তারা সকলেই এ নির্দেশের আওতাভুক্ত। হ্যাঁ, তাদের মাঝে এই পার্থক্য রয়েছে যে, বিবাহাধীন ও ইদত পালনরত স্ত্রীকে ভরণপোষণ দেওয়া সর্বাবস্থায় জরুরি, চাই সে দুধ পান করাক আর না-ই করাক। কিন্তু যার ইদত সমাপ্ত হয়েছে, তাকে ভরণপোষণ দিতে হবে কেবল দুধ খাওয়ানোর কারণে, অন্যথায় নয়। এ আয়াত দ্বারা এতটুকু জানা গেল যে, যখন মা দ্বারা দুধ পান করানোর সময়কাল পূর্ণ করানো ইচ্ছা হয় বা যে অবস্থায় পিতার কাছ থেকে মাকে দুধ পান করানোর বিনিময় আদায় করিয়ে দেওয়া উদ্দেশ্য হয়, তার শেষ সীমা পূর্ণ দু-বছর। সাধারণভাবে সর্বাবস্থায় যে দুধ খাওয়ানোর মেয়াদ দু'বছর এর বেশি নয়, তা এ আয়াতে বলা হয়নি। -[তাফসীরে উসমানী]

قَوْلُهُ وَالْوَالِدَتُ : এখানে وَالِدَتُ শব্দ দ্বারা কেবল তালাকপ্রাপ্তা মায়েরাই উদ্দেশ্য, নাকি সকল মায়েরাই? এ প্রশ্নে মতভেদ রয়েছে। কেউ বলেন, তালাকপ্রাপ্তা মায়েরাই উদ্দেশ্য, কেননা পূর্ব থেকে তাদের আলোচনাই চলে আসছে। আর কেউ বলেন, সকল মায়েরাই উদ্দেশ্য। কেননা আয়াতের শব্দ ব্যাপক। কিন্তু নাসকা [ভরণপোষণের] কয়েদ দ্বারা বিবাহ বন্ধনে আবদ্ধ এবং ইদত পালনকারিণী নারীগণ বের হয়ে গেছে। কেননা তাদের ভরণপোষণ তো পূর্ব থেকেই ওয়াজিব রয়েছে। চাই তারা স্তন্যদান করুক বা না করুক।

قَوْلُهُ لِيُرْضِعَنَّ : -এর তাফসীরে لِيُرْضِعَنَّ দ্বারা করে এদিকে ইঙ্গিত করেছেন যে, এখানে خَيْرٌ টি -এর অর্থ আর এমনটি মোবালাগার উদ্দেশ্যে করা হয়েছে।

শিশুদের দুধ পান করানো মায়ের উপর ওয়াজিব : শিশুদের দুধ পান করানো মায়ের উপর ওয়াজিব। কোনো অসুবিধা ব্যতীত ক্রোধের বশবর্তী হয়ে বা অসন্তুষ্টির দরুন স্তন্যদান বন্ধ করলে পাপ হবে এবং স্তন্যদানের জন্য স্ত্রী স্বামীর নিক্ত হতে কোনো প্রকার বেতন বা বিনিময় নিতে পারবে না, যতক্ষণ পর্যন্ত বিবাহ বন্ধন বিদ্যমান থাকে। কেননা এটা স্ত্রীর দায়িত্ব। -[মা'আরিফুল কুরআন]

### তাহকীক ও তারকীব

مُضَارِعَ جَمْعَ مَوْتٍ غَائِبٍ : بِرُضْعٍ -এর সীগাহ। অর্থ- স্তন্যদান করবে। لَا نَكْلُفُ : দায়িত্ব দেওয়া হয় না। وَسَعٍ : সামর্থ্য। لَا تَضَارُ : ক্ষতিগ্রস্ত করা যায় না। اِمْتَنَعَتْ : বিরত থাকল। لِلْاِسْتِعْطَانِ : করুণা সَتَى بِهِ لِأَنَّ الْوَلَدَ يَنْفَصِلُ عَنْ لَبَنِ أُمِّهِ إِلَى غَيْرِهِ مِنَ الْأَقْرَابِ . : স্তন্যপান বন্ধ করা। فَطَمَ (ن) فَطَامًا : নিষ্পাত। طَبِيبُ النَّفْسِ : ধাত্রী। مُرْضِعَةٌ : মায়ের দুধ ছাড়ানো। مَرَاضِعُ : বাচ্চের দুধ ছাড়ানো। فَطَمَ (ن) فَطَامًا : মনের খুশি। تَشَاوَرُ : পরামর্শ। شُور : শব্দটি شُور থেকে নির্গত। شُور : মধু নিংড়িয়ে বের করা।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

قَوْلُهُ وَالْوَالِدُ يُرْضِعُ الْخ : এ আয়াতে স্তন্যদান সম্পর্কে নির্দেশ বর্ণিত হয়েছে। এর পূর্বে ও পরবর্তী আয়াতে তালাক সংক্রান্ত আদেশাবলির আলোচনা হয়েছে। এরই মধ্যে শিশুকে স্তন্যদান সংক্রান্ত আলোচনা এজন্য করা হয়েছে যে, সাধারণত তালাকের পরে শিশুর লালনপালন ও স্তন্যদান নিয়ে বিবাদের সৃষ্টি হয়। কাজেই এ আয়াতে এমন ন্যায়সঙ্গত নিয়ম বাতলে দেওয়া হয়েছে যা স্ত্রী-পুরুষ উভয়ের জন্যই সহজ ও যুক্তিসঙ্গত। বিবাহ বহাল থাকাকালে অথবা তালাক দেওয়ার পর স্তন্যদান বা দুধ ছাড়ানোর বিষয় উপস্থাপিত হোক এখানে উভয় অবস্থার বিধানই আলোচিত হয়েছে।

সন্তানদের স্তন্যদানের বিধান : মায়ের প্রতি নির্দেশ সে তার সন্তানকে দু-বছর পর্যন্ত দুধ পান করাবে। এ মেয়াদ সেই পিতামাতার জন্য যারা সন্তানের দুধপানের সময়কাল পূর্ণ করতে চায়। নয়তো এ মেয়াদ হ্রাস করাও জায়েজ, যেমন আয়াতের শেষে আসছে। যে মা বিবাহ বন্ধনে আছে, যাকে তালাক দেওয়া হয়েছে, কিংবা তালাকের পর যার ইদত শেষ হয়ে গেছে তারা সকলেই এ নির্দেশের আওতাভুক্ত। হ্যাঁ, তাদের মাঝে এই পার্থক্য রয়েছে যে, বিবাহাধীন ও ইদত পালনরত স্ত্রীকে ভরণপোষণ দেওয়া সর্বাবস্থায় জরুরি, চাই সে দুধ পান করাক আর না-ই করাক। কিন্তু যার ইদত সমাপ্ত হয়েছে, তাকে ভরণপোষণ দিতে হবে কেবল দুধ খাওয়ানোর কারণে, অন্যথায় নয়। এ আয়াত দ্বারা এতটুকু জানা গেল যে, যখন মা দ্বারা দুধ পান করানোর সময়কাল পূর্ণ করানো ইচ্ছা হয় বা যে অবস্থায় পিতার কাছ থেকে মাকে দুধ পান করানোর বিনিময় আদায় করিয়ে দেওয়া উদ্দেশ্য হয়, তার শেষ সীমা পূর্ণ দু-বছর। সাধারণভাবে সর্বাবস্থায় যে দুধ খাওয়ানোর মেয়াদ দু-বছর এর বেশি নয়, তা এ আয়াতে বলা হয়নি। -[তাকসীরে উসমানী]

قَوْلُهُ وَالْوَالِدُ : এখানে وَالِدُ শব্দ দ্বারা কেবল তালাকপ্রাপ্তা মায়েরাই উদ্দেশ্য, নাকি সকল মায়েরাই? এ প্রশ্নে মতভেদ রয়েছে। কেউ বলেন, তালাকপ্রাপ্তা মায়েরাই উদ্দেশ্য, কেননা পূর্ব থেকে তাদের আলোচনাই চলে আসছে। আর কেউ বলেন, সকল মায়েরাই উদ্দেশ্য। কেননা আয়াতের শব্দ ব্যাপক। কিন্তু নাফকা [ভরণপোষণের] কয়েদ দ্বারা বিবাহ বন্ধনে আবদ্ধ এবং ইদত পালনকারিণী নারীগণ বের হয়ে গেছে। কেননা তাদের ভরণপোষণ তো পূর্ব থেকেই ওয়াজিব রয়েছে। চাই তারা স্তন্যদান করুক বা না করুক।

قَوْلُهُ لِيُرْضِعَنَّ : এর তাকসীরে لِيُرْضِعَنَّ দ্বারা করে এদিকে ইঙ্গিত করেছেন যে, এখানে أَمَرَ টি খবর -এর অর্থে। আর এমনটি মোবালাগার উদ্দেশ্যে করা হয়েছে।

শিশুদের দুধ পান করানো মায়ের উপর ওয়াজিব : শিশুদের দুধ পান করানো মায়ের উপর ওয়াজিব। কোনো অসুবিধা ব্যতীত ক্রোধের বশবর্তী হয়ে বা অসন্তুষ্টির দরুন স্তন্যদান বন্ধ করলে পাপ হবে এবং স্তন্যদানের জন্য স্ত্রী স্বামীর নিকট হতে কোনো প্রকার বেতন বা বিনিময় নিতে পারবে না, যতক্ষণ পর্যন্ত বিবাহ বন্ধন বিদ্যমান থাকে। কেননা এটা স্ত্রীরই দায়িত্ব। -[মা'আরিফুল কুরআন]

قَوْلَهُ وَلَا زِيَادَةَ عَلَيْهِ : অর্থাৎ দুগ্ধদানের সর্বোচ্চ সীমা হলো দুবছর, তারপর দুগ্ধপান করানো যাবে না। অবশ্য দু-বছরের চেয়ে কম করতে পারবে। এটা ইমাম শাফেয়ী (র.) সহ সাহেবাইনের অভিমত। ইমাম আবু হানীফা (র.)-এর মতে, দুগ্ধপান করানোর সীমা হলো ত্রিশ মাস। তিনি বলেন, আয়াতে দুবছর দ্বারা مَدَّتْ رَضَاعَتَهُ নির্ধারণ করা হয়নি; বরং দুগ্ধপান করিয়ে পারিশ্রমিক গ্রহণের সীমা নির্ধারণ করা হয়েছে। কেননা এখানে أَلْوَالِدُ দ্বারা তালাকপ্রাপ্তা স্ত্রী উদ্দেশ্য। এ কথার প্রমাণ মিলে وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ দ্বারা। -[হাশিয়া]

قَوْلَهُ وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ : এখানে أَلْوَالِدُ না বলে الْمَوْلُودُ বলার কারণ এ কথা বুঝানো যে, স্ত্রীগণ স্বামীদের জন্যই সন্তান প্রসন্ন করে থাকে। মূলত পিতারাই হলেন সন্তানের অধিকারী। স্বামী-স্ত্রীর বিচ্ছেদ ঘটলে সন্তানরা পিতার ভাগে থাকবে।

قَوْلَهُ وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ عَلَى الْأَرْضَاعِ إِذَا كُنَّ مَطْلَقَاتٍ بِالْمَعْرُوفِ : এ আয়াতের দ্বারা বোঝা যাচ্ছে যে, শিশুকে স্তন্যদান করা মাতার দায়িত্ব আর মাতার ভরণপোষণ ও জীবনধারণের অন্যান্য যাবতীয় খরচ নির্বাহ করা পিতার দায়িত্ব। তবে এ দায়িত্ব ততক্ষণ পর্যন্ত বলবৎ থাকে, যতক্ষণ পর্যন্ত শিশুর মাতা স্বামীর বিবাহ বন্ধনে আবদ্ধ বা তালাক-পরবর্তী ইচ্ছার মধ্যে থাকে। তালাক ও ইচ্ছা অতিক্রান্ত হয়ে গেলে স্ত্রী হিসেবে ভরণপোষণের দায়িত্ব শেষ হয়ে যায় সত্য। কিন্তু শিশুকে স্তন্যদানের পরিবর্তে মাতাকে পারিশ্রমিক দিতে হবে। -[মাযহারী সূত্রে মা'আরিফুল কুরআন]

মুসান্নিফ (র.) إِذَا كُنَّ مَطْلَقَاتٍ দ্বারা এ কথাই বুঝাতে চেয়েছেন যে, দুগ্ধদানকারিণী যদি সে লোকের স্ত্রী কিংবা ইচ্ছা পালনকারিণী হয়, তবে তার জন্য পারিশ্রমিক ওয়াজিব হবে না। কেননা স্ত্রী হিসেবে তার জন্য ভরণপোষণ পূর্ব থেকেই ওয়াজিব হবে। আর তালাক ও ইচ্ছা অতিক্রান্ত হয়ে গেলে স্ত্রী হিসেবে ভরণপোষণ পাবে না, কিন্তু শিশুকে স্তন্যদানের পরিবর্তে মাতা পারিশ্রমিক পাবে।

أَيُّ بَغِيرٍ أَجْرَةٍ أَوْ بِأَجْرَةٍ وَعَنْ أَجْرَةِ الْمِثْلِ حَيْثُ طَلَبَتْهَا : بِأَنْ تَكْرَهُ عَلَى إِرْضَاعِ : এটি পূর্বে বর্ণিত وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ : এর সাথে عَطْفٌ হয়েছে। উভয়ের মধ্যবর্তী আয়াতাংশ عَطْفٌ স্বরূপ, যা الْمَعْرُوفُ -এর ব্যাখ্যা হিসেবে উল্লিখিত হয়েছে। অর্থাৎ তার তালাকপ্রাপ্তা স্ত্রীর উদরে সন্তান জন্মলাভ করে বা সন্তান জন্মের পর স্বামী যদি মারা যান এবং সম্পদ রেখে যান, তাহলে তালাকপ্রাপ্তা স্ত্রী দুগ্ধদান করলে সন্তানের অভিভাবকগণ তার মাল থেকে মহিলার সে পরিমাণ ভরণপোষণ দেবে, যে পরিমাণ পিতা জীবিত থাকলে ওয়াজিব হতো।

قَوْلَهُ وَإِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ تَسْتَرْضِعُوا أَوْلَادَكُمْ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِذَا سَلَّمْتُمْ مَا اتَّيْتُمْ بِالْمَعْرُوفِ : আয়াতের উদ্দেশ্য, অনেক সময় মায়ের কাছ থেকে সরিয়ে নিয়ে অন্য কাউকে দিয়ে দুধ খাওয়ানোর প্রয়োজন বা সার্থকতা থাকতে পারে। সুতরাং তেমন পরিস্থিতিতে অন্য কোনো ধাত্রী বা মায়ের দুধ পান করানো দৃশ্যীয় হবে না। এটা সম্পূর্ণ বৈধ। তবে এ শর্তে যে, যথা চুক্তি ও যথা যুক্তি বিনিময় মজুরি আদায় করে দেওয়া হবে।



۲۳۴. وَالَّذِينَ يَتَّقُونَ يَمُوتُونَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ  
يَتْرَكُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ أَى لِيَتَرَبَّصْنَ  
بِأَنْفُسِهِنَّ بَعْدَهُمْ عَنِ النِّكَاحِ أَرْبَعَةَ  
أَشْهُرٍ وَعَشْرًا مِنَ اللَّيَالِي وَهَذَا فِى غَيْرِ  
الْحَوَامِلِ وَأَمَّا الْحَوَامِلُ فَعِدَّتُهُنَّ أَنْ  
يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ بِأَيِّ الطَّلَاقِ وَالْأَمَّةَ عَلَى  
النِّصْفِ مِنْ ذَلِكَ بِالسَّنَةِ فَإِذَا بَلَغْنَ  
أَجَلَهُنَّ انْقَضَتْ مَدَّةُ تَرَبُّصَهُنَّ فَلَا جُنَاحَ  
عَلَيْكُمْ أَيُّهَا الْأَوْلِيَاءُ فِيمَا فَعَلْنَ فِى  
أَنْفُسِهِنَّ مِنَ التَّزْوِينِ وَالتَّعَرُّضِ لِلْخَطَابِ  
بِالْمَعْرُوفِ شَرْعًا وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ  
خَبِيرٌ عَالِمٌ بِبَاطِنِهِ كَظَاهِرِهِ .

অনুবাদ :

২৩৪. তোমাদের মধ্যে যারা কাল পূর্ণ করে অর্থাৎ মৃত্যু মুখে পতিত হয় আর পত্নী ছেড়ে যায় রেখে যায়, তাদের পর তারা বিবাহ বন্ধনে আবদ্ধ হতে চায় তবে চার মাস দশ রাত্রি নিজেদের নিয়ে অপেক্ষা করবে يَتَرَبَّصْنَ এটা এ স্থানে خَبَرَتْ বা বিবরণমূলক হলেও أَمْرٌ বা আজ্ঞাব্যঞ্জক অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে অর্থাৎ তারা যেন এ সময়কাল অপেক্ষা করে। এ ইন্দত যারা গর্ভবতী নয় তাদের জন্য প্রযোজ্য। সূরা তালাকে উল্লিখিত আয়াতানুসারে গর্ভবতীদের ইন্দত হলো গর্ভমুক্ত হওয়া। আর হাদীসানুসারে দাসীগণের ইন্দত হলো [অর্থাৎ যে সমস্ত দাসী গর্ভবতী নয়] এর অর্ধেক। যখন তারা তাদের মুদত সীমায় পৌছায় অর্থাৎ তাদের প্রতীক্ষার সময়সীমা পূর্ণ করে তখন হে অভিভাবকগণ! তারা নিজেদের ব্যাপারে সাজসজ্জা, বিবাহের পয়গামের জন্য নিজেকে পেশ করা ইত্যাদি শরিয়তানুসারে বিধিমতো যা কিছু করে তাতে তোমাদের কোনো পাপ নেই। আল্লাহ তোমাদের কার্যকলাপ সম্পর্কে সবিশেষ অবহিত। বাইরের মতো ভিতর সম্পর্কেও তিনি জানেন।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

বিধবার ইন্দতকাল : পৃথিবীর বৃকে আর্থসামাজিক ক্ষেত্রে তালাকপ্রাপ্তদের পরে বিধবা সমস্যাটিও কম গুরুত্বপূর্ণ নয়। পৃথিবীর অন্য কোনো ধর্ম ও মতবাদ বিধবা সমস্যাটিকে বিশেষ কোনো গুরুত্বই দেয়নি; বরং কোনো কোনো ধর্মে বিধবাকে জীবন্ত ভস্মীভূত করারই ব্যবস্থা রেখেছে। ইসলাম অবশ্য বিধবাকে জীবনে বেঁচে থাকার; বরং স্বামী সোহাগিনীদের ন্যায়ই বেঁচে থাকার অধিকার দিয়েছে। এ অধ্যায়টিও পার্থিব কল্যাণের বিচারে অন্তত ইসলামের একটি উজ্জ্বল অধ্যায়।

প্রশ্ন হতে পারে, সাধারণত মাস গণনায় দিনের কথা উল্লেখ করা হয়ে থাকে। قَوْلُهُ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا مِنَ اللَّيَالِي যেমন- বলা হয় চার মাস দশ দিন কিন্তু চার মাস দশ রাত বলা হয় না। এখানে রাতের কথা বলা হলো কেন? উত্তর : ইসলামের কিছু কিছু বিধান যেমন- হজ, রোজা, দুই ঈদ ও মহিলাদের ইন্দত ইত্যাদির সম্পর্ক চান্দ্র মাসের সাথে। আর চান্দ্র তারিখের সূচনা হয় রাত দিয়ে আর দিন রাতের তাবে বা অনুগামী হয়ে থাকে। সুতরাং রাতের মাঝে দিন এমনিতেই অন্তর্ভুক্ত; কিন্তু এর বিপরীত হলে চান্দ্র তারিখে চার মাস দশ দিন অসম্পূর্ণ হবে। এজন্য মুফাসসির (র.) مِنْ اللَّيَالِي -এর শর্তটি জুড়ে দিয়েছেন।

উল্লেখ্য, ইসলামি বর্ষপঞ্জিতে দিনকে রাতের অনুগামী করা হয়েছে। তবে আরাফার দিন এর ব্যতিক্রম। সেখানে রাতকে দিনের অনুগামী করা হয়েছে। অর্থাৎ ৯ জিলহজের দিবাগত রাতকে উকুফে আরাফা হিসেবে সে দিনের হুকুমে ধরা হয়েছে। قَوْلُهُ وَأَمَّا الْحَوَامِلُ فَعِدَّتُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ بِأَيِّ الطَّلَاقِ : অর্থাৎ আয়াতের ব্যাপকতায় যারা গর্ভবতী এবং যারা গর্ভবতী নয় এমনকি দাসীগণও উক্ত বিধানের অন্তর্ভুক্ত হয়। কিন্তু সূরা তালাকে উল্লিখিত আয়াত গর্ভবতীদেরকে এ বিধান থেকে পৃথক করে দিয়েছে। আয়াতটি এই- يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ অর্থাৎ তাদের ইন্দত হলো গর্ভমুক্ত হওয়া। আর হাদীস অনুসারে দাসীগণও উল্লিখিত বিধান থেকে পৃথক হয়ে গেছে। হাদীসটি হলো- عِدَّتُهَا خِصَّتَانِ অর্থাৎ দাসীদের ইন্দত হলো দুই হয়েছে [অর্থাৎ স্বাধীনা নারীদের ইন্দতের অর্ধেক]।

قَوْلُهُ شَرْعًا : বিধবা স্ত্রী যখন তার ইন্দত সমাপ্ত করবে, অর্থাৎ গর্ভবতী না হলে চার মাস দশ দিন এবং গর্ভবতী হলে সন্তান প্রসবকাল পর্যন্ত অপেক্ষা শেষ করবে, তখন শরিয়তের বিধান অনুযায়ী বিবাহ করা তার জন্য দৃশ্যীয় নয়। অনুরূপ সাজসজ্জা ও সুগন্ধি দ্রব্য ব্যবহার করাও তার জন্য বৈধ। -[তাহসীরে উসমানী]

অনুবাদ :

২৩৫. وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَّضْتُمْ لَوْحَتُمْ  
بِهِ مِنْ خُطْبَةِ النِّسَاءِ الْمَتَوَفَّى عَنْهُنَّ  
أَزْوَاجَهُنَّ فِي الْعِدَّةِ كَقَوْلِ الْإِنْسَانِ مَثَلًا  
إِنَّكَ لَجَمِيلَةٌ وَمَنْ يَجِدْ مِثْلَكَ وَرَبَّ  
رَاغِبٍ فِيكَ أَوْ أَكْنَنْتُمْ أَضْمَرْتُمْ فِي  
أَنْفُسِكُمْ مِنْ قَصْدٍ نِكَاحِهِنَّ عِلْمَ اللَّهِ  
أَنْكُمْ سَتَذَكَّرُوهُنَّ بِالْخُطْبَةِ وَلَا تَصْبِرُونَ  
عَنْهُنَّ فَابَاحَ لَكُمْ التَّغْرِیْضَ وَلَكِنْ لَا  
تَوَاعِدُوهُنَّ سِرًّا أَوْ نِكَاحًا إِلَّا لَنْ أَنْ تَقُولُوا  
قَوْلًا مَعْرُوفًا أَوْ مَا عَرِفَ شَرْعًا مِنْ  
التَّغْرِیْضِ فَلَكُمْ ذَلِكَ وَلَا تَعَزِّمُوا عَقْدَةَ  
النِّكَاحِ أَوْ عَلَى عَقْدِهِ حَتَّى يَبْلُغَ  
الْكِتَبُ أَوْ الْمَكْتُوبُ مِنَ الْعِدَّةِ أَجَلُهُ بِأَنْ  
يَنْتَهَى وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي  
أَنْفُسِكُمْ مِنَ الْعَزْمِ وَغَيْرِهِ فَاحْذَرُوهُ أَوْ  
يُعَاقِبُكُمْ إِذَا عَزَمْتُمْ وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ  
غَفُورٌ لِمَنْ يَحْذَرُهُ حَلِيمٌ بِتَأْخِيرِ الْعُقُوبَةِ  
عَنْ مُسْتَحَقِّهَا .

২৩৫. وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَّضْتُمْ  
بِهِ مِنْ خُطْبَةِ النِّسَاءِ الْمَتَوَفَّى عَنْهُنَّ  
أَزْوَاجَهُنَّ فِي الْعِدَّةِ كَقَوْلِ الْإِنْسَانِ مَثَلًا  
إِنَّكَ لَجَمِيلَةٌ وَمَنْ يَجِدْ مِثْلَكَ وَرَبَّ  
رَاغِبٍ فِيكَ أَوْ أَكْنَنْتُمْ أَضْمَرْتُمْ فِي  
أَنْفُسِكُمْ مِنْ قَصْدٍ نِكَاحِهِنَّ عِلْمَ اللَّهِ  
أَنْكُمْ سَتَذَكَّرُوهُنَّ بِالْخُطْبَةِ وَلَا تَصْبِرُونَ  
عَنْهُنَّ فَابَاحَ لَكُمْ التَّغْرِیْضَ وَلَكِنْ لَا  
تَوَاعِدُوهُنَّ سِرًّا أَوْ نِكَاحًا إِلَّا لَنْ أَنْ تَقُولُوا  
قَوْلًا مَعْرُوفًا أَوْ مَا عَرِفَ شَرْعًا مِنْ  
التَّغْرِیْضِ فَلَكُمْ ذَلِكَ وَلَا تَعَزِّمُوا عَقْدَةَ  
النِّكَاحِ أَوْ عَلَى عَقْدِهِ حَتَّى يَبْلُغَ  
الْكِتَبُ أَوْ الْمَكْتُوبُ مِنَ الْعِدَّةِ أَجَلُهُ بِأَنْ  
يَنْتَهَى وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي  
أَنْفُسِكُمْ مِنَ الْعَزْمِ وَغَيْرِهِ فَاحْذَرُوهُ أَوْ  
يُعَاقِبُكُمْ إِذَا عَزَمْتُمْ وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ  
غَفُورٌ لِمَنْ يَحْذَرُهُ حَلِيمٌ بِتَأْخِيرِ الْعُقُوبَةِ  
عَنْ مُسْتَحَقِّهَا .

### তাহকীক ও তারকীব

الْمَتَوَفَّى عَنْهُنَّ : পয়গাম, প্রস্তাব। خُطْبَةٍ : ইঙ্গিত করা। تَلَوْنِج - ইঙ্গিত করেছ। لَوْحَتُمْ : আভাস দিয়েছ। عَرَّضْتُمْ : ইঙ্গিত করেছ। بِهِ : পয়গাম, প্রস্তাব। النِّسَاءِ : পয়গাম, প্রস্তাব। الْمَتَوَفَّى عَنْهُنَّ : ইঙ্গিত করেছ। أَزْوَاجَهُنَّ : পয়গাম, প্রস্তাব। فِي الْعِدَّةِ : ইঙ্গিত করেছ। كَقَوْلِ الْإِنْسَانِ : ইঙ্গিত করেছ। مَثَلًا : ইঙ্গিত করেছ। إِنَّكَ لَجَمِيلَةٌ : ইঙ্গিত করেছ। وَمَنْ يَجِدْ مِثْلَكَ : ইঙ্গিত করেছ। وَرَبَّ : ইঙ্গিত করেছ। رَاغِبٍ فِيكَ : ইঙ্গিত করেছ। أَوْ أَكْنَنْتُمْ : ইঙ্গিত করেছ। أَضْمَرْتُمْ : ইঙ্গিত করেছ। فِي : ইঙ্গিত করেছ। أَنْفُسِكُمْ : ইঙ্গিত করেছ। مِنْ قَصْدٍ : ইঙ্গিত করেছ। نِكَاحِهِنَّ : ইঙ্গিত করেছ। عِلْمَ اللَّهِ : ইঙ্গিত করেছ। أَنْكُمْ : ইঙ্গিত করেছ। سَتَذَكَّرُوهُنَّ : ইঙ্গিত করেছ। بِالْخُطْبَةِ : ইঙ্গিত করেছ। وَلَا تَصْبِرُونَ : ইঙ্গিত করেছ। عَنْهُنَّ : ইঙ্গিত করেছ। فَابَاحَ : ইঙ্গিত করেছ। لَكُمْ : ইঙ্গিত করেছ। التَّغْرِیْضَ : ইঙ্গিত করেছ। وَلَكِنْ لَا : ইঙ্গিত করেছ। تَوَاعِدُوهُنَّ : ইঙ্গিত করেছ। سِرًّا : ইঙ্গিত করেছ। أَوْ نِكَاحًا : ইঙ্গিত করেছ। إِلَّا لَنْ أَنْ تَقُولُوا : ইঙ্গিত করেছ। قَوْلًا : ইঙ্গিত করেছ। مَعْرُوفًا : ইঙ্গিত করেছ। أَوْ مَا عَرِفَ : ইঙ্গিত করেছ। شَرْعًا : ইঙ্গিত করেছ। مِنْ : ইঙ্গিত করেছ। التَّغْرِیْضِ : ইঙ্গিত করেছ। فَلَكُمْ : ইঙ্গিত করেছ। ذَلِكَ : ইঙ্গিত করেছ। وَلَا تَعَزِّمُوا : ইঙ্গিত করেছ। عَقْدَةَ : ইঙ্গিত করেছ। النِّكَاحِ : ইঙ্গিত করেছ। أَوْ عَلَى عَقْدِهِ : ইঙ্গিত করেছ। حَتَّى يَبْلُغَ : ইঙ্গিত করেছ। الْكِتَبُ : ইঙ্গিত করেছ। أَوْ الْمَكْتُوبُ : ইঙ্গিত করেছ। مِنَ الْعِدَّةِ : ইঙ্গিত করেছ। أَجَلُهُ : ইঙ্গিত করেছ। بِأَنْ : ইঙ্গিত করেছ। يَنْتَهَى : ইঙ্গিত করেছ। وَأَعْلَمُوا : ইঙ্গিত করেছ। أَنَّ اللَّهَ : ইঙ্গিত করেছ। يَعْلَمُ : ইঙ্গিত করেছ। مَا فِي : ইঙ্গিত করেছ। أَنْفُسِكُمْ : ইঙ্গিত করেছ। مِنَ الْعَزْمِ : ইঙ্গিত করেছ। وَوَغَيْرِهِ : ইঙ্গিত করেছ। فَاحْذَرُوهُ : ইঙ্গিত করেছ। أَوْ : ইঙ্গিত করেছ। يُعَاقِبُكُمْ : ইঙ্গিত করেছ। إِذَا عَزَمْتُمْ : ইঙ্গিত করেছ। وَأَعْلَمُوا : ইঙ্গিত করেছ। أَنَّ اللَّهَ : ইঙ্গিত করেছ। غَفُورٌ : ইঙ্গিত করেছ। لِمَنْ يَحْذَرُهُ : ইঙ্গিত করেছ। حَلِيمٌ : ইঙ্গিত করেছ। بِتَأْخِيرِ الْعُقُوبَةِ : ইঙ্গিত করেছ। عَنْ مُسْتَحَقِّهَا .

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

لَوْحَتُمْ : এ শব্দটি تَلَوْنِج [ইঙ্গিত করা] মাসদার থেকে নির্গত।  
قَوْلُهُ -এর ব্যাপক প্রচলিত অর্থ- গোপন ও 'রহস্য' সকলেরই জানা। তবে শব্দটির  
 রূপক অর্থ বিশেষ রয়েছে। মুসান্নিফ (র.) سِرًّا -এর ব্যাখ্যায় نِكَاحًا বলে এদিকেই ইঙ্গিত করেছেন।

২৩৬. لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِن طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ  
مَا لَمْ تَمْسُوهُنَّ وَفِي قِرَاءَةٍ  
تَمَسُّوهُنَّ أَى تَجَامِعُوهُنَّ أَوْ لَمْ  
تَفْرِضُوا لَهُنَّ فَرِيضَةً مَّهْرًا وَمَا  
مَصْدَرِيَّةٌ ظَرْفِيَّةٌ أَى لَا تَبْعَةٌ عَلَيْكُمْ  
فِي الطَّلَاقِ زَمَنَ عَدَمِ الْمَسِيسِ  
وَالْفَرَضِ بِإِثْمٍ وَلَا مَهْرَ فَطَلَّقُوهُنَّ  
وَمَتَّعُوهُنَّ أَعْطَوْهُنَّ مَا يَتَمَتَّعْنَ بِهِ  
عَلَى الْمَوْسِعِ الْغَنِيِّ مِنْكُمْ قَدَرَهُ  
وَعَلَى الْمُقْتِرِ الضَّيِّقِ الرِّزْقِ قَدَرَهُ  
يُفِيدُ أَنَّهُ لَا نَظَرَ إِلَى قَدْرِ الزَّوْجَةِ مَتَاعًا  
تَمْتِيعًا بِالْمَعْرُوفِ شَرْعًا صِفَةً  
مَتَاعًا حَقًّا صِفَةً ثَانِيَةً أَوْ مَصْدَرَ  
مُؤَكَّدًا عَلَى الْمُحْسِنِينَ الْمُطِيعِينَ -

১. **أَوْ لَمْ تَفْرَضُوا** : অথবা কিছু ধার্য করেছ।  
 ২. **مَا لَمْ تَمَسُّوهُمْ** : যে পর্যন্ত না তোমরা তাদেরকে স্পর্শ করেছ।  
 ৩. **تَبَعَةٌ** (ج) **تَبَعَاتٌ** : অর্থ- পরিণতি, পরিণাম, দায়িত্ব।  
 ৪. **تَبَعَةٌ** : নির্ধারিত মহর।  
 ৫. **مَتَّعُوهُمْ** : মুতআ প্রদান কর।  
 ৬. **عَدِمُ السَّيِّئِ** : স্পর্শ না করা।  
 ৭. **مَا يَمْتَنِعْنَ بِهِ** : যার দ্বারা তারা উপভোগ লাভ করবে।  
 ৮. **الْمَرْسُوعُ** : বিস্তারিত, সচ্ছল।  
 ৯. **الْمُقْتَرِ** : বিস্তারিত, অসচ্ছল।

قَوْلَهُ لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ الْخ শানে নুযূল : এক খানসারী সাহাবী জটিনকা মহিলাকে মহত্ব নির্ধারণ ছড় বিবাহ করেছিলেন এবং সহবাসের পূর্বেই তাকে তলাক দিত্ত্বছিলেন : সে মহিলা হুত্ব : সে নব্বাত্ত হুত্ব হুত্ব অভিযোগ করলে উক্ত

আয়াতটি নাজিল হয়। তখন রাসূল ﷺ উক্ত সাহাবীকে ডেকে ইরশাদ করলেন-  
 اَتَتْهَا وَلَوْ بِقَنَسَوْتِكُ অর্থাৎ তাকে কিছু উপঢৌকন দিয়ে দাও, কমপক্ষে তোমার টুপিটি হলেও। -[হাশিয়ায়ে জালালাইন]

**আতব্য :** মহর এবং সহবাস হিসেবে তালাককে চার ভাগে ভাগ করা যায়-

১. মহর নির্ধারণ করা হয়নি এবং সহবাস বা খালওয়াতে সহীহাও হয়নি।
২. মহর নির্ধারণ করা হয়েছে; কিন্তু খালওয়াতে সহীহা হয়নি।

এ দু অবস্থায় তালাকের বিধান উল্লিখিত আয়াতদ্বয় দ্বারা জানা গেছে। উল্লিখিত আয়াতে প্রথম দুই সুরতের হুকুম বর্ণনা করা হয়েছে। প্রথম সুরতের হুকুম হলো মহর ওয়াজিব হবে না। কিন্তু স্বামীর পক্ষ থেকে স্ত্রীকে কিছু উপহার সামগ্রী দিয়ে দেওয়া ওয়াজিব। মূলত কুরআনে এ উপহারের কোনো পরিমাণ নির্ধারিত নেই। তবে এতটুকু বলে দেওয়া হয়েছে যে, সম্পদশালী তার সামর্থ্য অনুযায়ী এবং দরিদ্র ব্যক্তি তার সামর্থ্য অনুযায়ী দেওয়া উচিত। হযরত হাসান (রা.) অনুরূপ একটি ঘটনায় তালাকপ্রাপ্ত স্ত্রীকে বিশ হাজার দিনার বা দিরহাম সমমূল্যের উপহার দিয়েছিলেন এবং কাজি সুরাইহ (র.) পাঁচ শত দিরহাম সমমূল্যের উপহার দিয়েছিলেন। হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) বলেন, مَتَمَّة -এর সর্বনিম্ন পরিমাণ হলো এক জোড়া বস্ত্র প্রদান করা।

৩. মহর নির্ধারিত হয়েছে এবং খালওয়াতে সহীহাও হয়েছে। এ সুরতে তালাক দিলে নির্ধারিত মহর পুরোটাই দিতে হবে। কুরআনের অন্যত্র এটা উল্লেখ করা হয়েছে।

৪. মহর নির্ধারিত হয়নি তবে খালওয়াতে সহীহা হয়েছে। [এ সুরতে তালাক দিলে মহরে মিছিল বা প্রচলিত মহর দিতে হবে।] -[তাফসীরে উসমানী, জামালাইন]

لَمْ -এর মাঝে উহা ধরে এদিকে ইঙ্গিত করছেন যে, لَمْ -এর  
 أَوْ تَفْرِضُوا لَهُنَّ : مُفَاسِّس (র.) : قَوْلُهُ أَوْ لَمْ تَفْرِضُوا لَهُنَّ -এর সাথে عَطْف হওয়ার কারণে مَجْزُوم হয়েছে। আর أَوْ শব্দটি এখানে -এর  
 تَفْرِضُوا শব্দটি অর্থ। অর্থাৎ যতক্ষণ পর্যন্ত مَسِيس -এবং تَفْرِضُ مَهْر না পাওয়া যাবে, ততক্ষণ পর্যন্ত তালাক প্রদানে কোনো সমস্যা  
 নেই। কেননা এ কথা স্বতঃসিদ্ধ যে, سَيَبْقَى نَفْسِي -তে পতিত হয়, তখন عُمُوم -এর ফায়দা দেয়। কেউ কেউ  
 বলেছেন- تَفْرِضُوا শব্দটি أَنْ -এর কারণে مَنْصُوب হয়েছে। কিন্তু এটা ঠিক নয়। এটি خِلَافٌ ظَاهِر বক্তব্য। কেননা এ  
 সুরতে أَنْ উহা ধরতে হবে এবং أَوْ -কে إِلَى কিংবা إِلَى -এর অর্থে ধরতে হবে।

## অনুবাদ :

২৩৭. **وَأَنْ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فَنِصْفَ مَا فَرَضْتُمْ يَجِبُ لَهُنَّ وَيَرْجِعْ لَكُمْ النِّصْفُ إِلَّا لِكِنْ أَنْ يَعْفُوْنَ أَى الزَّوْجَاتِ فَيَتْرُكْنَهُ أَوْ يَعْفُوَ الَّذِي بِيَدِهِ عَقْدَةُ النِّكَاحِ وَهُوَ الزَّوْجُ فَيَتْرُكُ لَهَا الْكُلَّ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ الْوَلِيُّ إِذَا كَانَتْ مَحْجُورَةً فَلَا حَرَجَ فِي ذَلِكَ وَأَنْ تَعْفُوا مَبْتَدَأُ خَبَرِهِ أَقْرَبَ لِلتَّقْوَى وَلَا تَنْسُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ أَى أَنْ يَتَفَضَّلَ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ فَيَجَازِيَكُمْ بِهِ**

২৩৭. তোমরা যদি তাদেরকে স্পর্শ করার পূর্বে তালাক দাও আর মহর ধার্য করে থাক তবে যা তোমরা ধার্য করেছ তার অর্ধেক অর্থাৎ এমতাবস্থায় স্ত্রীগণ তার অর্ধেকের অধিকারী হবে, আর বাকি অর্ধেক তোমরা ফেরত পাবে। কিন্তু তারা যদি মাক করে দেয় **إِلَّا أَنْ يَعْفُوْنَ** বা ব্যত্যয়সূচক শব্দ **لَا** এখানে **مَنْقَطِعٌ** বা বিজাত্য ব্যত্যয় অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে। এদিকে ইঙ্গিত করার উদ্দেশ্যে মাননীয় তাহসীস্বকার এখানে **زَكْنَ** শব্দের ব্যবহার করেছেন। অর্থাৎ স্ত্রীগণ যদি তার দাবি পরিত্যাগ করে কিংবা যার হাতে রয়েছে বিবাহ বন্ধন সে অর্থাৎ স্বামী যদি মাফ করে দেয় অর্থাৎ সম্পূর্ণই তাকে [স্ত্রীকে] দিয়ে দেয় তবে তারা তা পাবে হয়রত ইবনে আব্বাস (রা.) বলেন, স্ত্রী যদি শরিয়তানুসারে মাহজুরা [অর্থাৎ উন্মাদ হওয়া, বুদ্ধিহীনতা ইত্যাদির দরুন যাকে কোনো বিষয়ে চুক্তিবদ্ধ হতে বাধাদান করা হয় বা যার চুক্তি বিবেচ্য হয় না] হয়, তবে তার পক্ষ হতে তার ওলী বা অভিভাবক যদি মোহর মাফ করে দেয় তবে এতে তার কোনো অপরাধ নেই। এবং তোমাদের মাফ করে দেওয়া তাকওয়ার অধিকতর নিকটবর্তী। **وَأَنْ** এটা **مَبْتَدَأُ** বা উদ্দেশ্য। **أَقْرَبَ** এটা **خَبَرٌ** বা বিধেয়। তোমরা নিজেদের মধ্যে সদাশয়তার কথা অর্থাৎ একজন অপরজনের উপর অনুগ্রহ করার কথা **بِشْط** হয়ো না। **نِشْط** আল্লাহ তোমাদের কার্য-কলাপের দৃষ্ট। অনন্তর তিনি তোমাদেরকে এর প্রতিফল দান করবেন।

## তাহকীক ও তারকীব

**مَحْجُورَةٌ** : উন্মাদ, বুদ্ধিহীন। **تَمْسُوْنَ** : স্পর্শ করার পূর্বে। **فَرَضْتُمْ** : ধার্য করেছ। **مِنْ قَبْلِ أَنْ** : ভুলে যেও না। **لَا تَنْسُوا** : অনুগ্রহ।

## প্রাসঙ্গিক আলোচনা

**قَوْلُهُ وَأَنْ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ** : তালাকের একটি অবস্থা এইমাত্র বর্ণিত হলো অর্থাৎ মহরও নির্ণীত ছিল না এবং সহবাস বা একান্ত নির্জনবাস-এর পূর্বেই তালাক হয়ে গিয়েছিল। এখন আরেকটি অবস্থার বর্ণনা দেওয়া হচ্ছে যে, মহর তো নির্ণীত হয়েছিল, কিন্তু একান্ত নির্জনবাস বা সহবাসের পূর্বেই তালাক হয়ে গিয়েছে। এরূপ ক্ষেত্রে সাধারণ বিধি অনুসারে নির্ণীত মহরের অর্ধেক দিয়ে দেওয়া স্বামীর অপরিহার্য দায়িত্ব। তবে দুটি অবস্থা এ সাধারণ বিধির ব্যতিক্রম। ক, স্ত্রী স্বেচ্ছায় তার দাবি ছেড়ে দিল অর্থাৎ তার প্রাপ্য অর্ধেক মহরও মাফ করে দিল। খ, স্বামী তার দাবি ছেড়ে দিল অর্থাৎ স্ত্রীকে প্রদত্ত মহরের যে অর্ধেক তার রেখে দেওয়ার বৈধতা ছিল, তা না রেখে পুরো মহরটাই স্ত্রীকে দিয়ে দিল।

**قَوْلُهُ وَأَنْ تَعْفُوا أَقْرَبَ لِلتَّقْوَى** : আইন ও বিধি এইমাত্র বর্ণিত হয়েছে যে, এ ধরনের তালাকের ক্ষেত্রে স্বামী অর্ধেক মহর রেখে দিতে পারে। এখন সঙ্গে সঙ্গেই আবার নৈতিকতার শ্রেষ্ঠ ও উচ্চ মার্গের প্রতি দিকনির্দেশ দিয়ে বলা হচ্ছে- অধিকার আদায়ের চেয়ে অনেক উত্তম হচ্ছে অধিকার ছেড়ে দেওয়া।

**قَوْلُهُ لَا تَنْسُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ** : সুতরাং তালাকের ক্ষেত্রে যা সম্বন্ধ স্থিতির নয়, সম্পর্কচ্ছেদ ও সম্বন্ধ সমাপ্তির নাম তখনও পরস্পর সদাচার, সুনীতি, মানবতা ও উদারতার জীবনদর্শন থেকে সরে যেয়ো না। আয়াত থেকে স্পষ্ট ইঙ্গিত পাওয়া যায় যে, কোনো অপ্রীতিকর ঘটনা ঘটে গেলেই তাতে পুরানো সান্নিধ্য ও এককালের ভালোবাসা-সৌহার্দ নিঃশেষ হয়ে যায় না; বরং ক্রোধ-উদ্ভার অপ্রীতিকর অবস্থায়ও আল্লাহভীতি, সুনীতি, সদাচরণ ও ক্ষমা-বদান্যতার ধারা অব্যাহত রাখতে হবে। **لَا تَنْسُوا** -এর ক্রিয়ামূল **نَسْيَانٌ** এখানে 'ভুলে যাওয়া' অর্থে নয়। কেননা তা তো মানুষের সাধ্যাতীত; বরং এখানে অর্থ হচ্ছে বর্জন করা, এড়িয়ে যাওয়া ও উপেক্ষা করা। আবু মুহাম্মদ বলেছেন, এখানে **النِّسْيَانُ** বর্জন (**الْتَرُكُ**) অর্থে। -ইবনে কুতাইবা।

**قَوْلُهُ إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ** : সুতরাং তোমাদের যে কোনো ক্ষেত্রে যে কোনো স্তরের যে কোনো নেক ও ভালো কাজই তাঁর দরবারে অনুপ্লেষ্য গুরুত্বহীন ও বেকার হবে না।

অনুবাদ :

۲۳۸. حَفِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ الْخَمْسِ بِأَدَائِهَا فِي أَوْقَاتِهَا وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى هِيَ الْعَصْرُ كَمَا فِي الْحَدِيثِ رَوَاهُ الشَّيْخَانِ أَوْ الصُّبْحُ أَوْ الظُّهْرُ أَوْ غَيْرَهَا أَقْوَالٌ وَأَفْرَدَهَا بِالذِّكْرِ لِفَضْلِهَا وَقَوْمُوا لِكُلِّ الصَّلَاةِ قَنِينَ قِيلَ مُطِيعِينَ لِقَوْلِهِ ﷺ كُلُّ قُنُوتٍ فِي الْقُرْآنِ فَهُوَ طَاعَةٌ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَغَيْرُهُ وَقِيلَ سَاكِتِينَ لِحَدِيثِ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ (رَض) كُنَّا نَتَكَلَّمُ فِي الصَّلَاةِ حَتَّى نَزَلَتْ فَأَمَرْنَا بِالسَّكُوتِ وَنُهَيْنَا عَنِ الْكَلَامِ رَوَاهُ الشَّيْخَانِ .

۲۳۹. فَإِنْ خِفْتُمْ مِنْ عَدُوٍّ أَوْ سَبِيلٍ أَوْ سَبْعٍ فِرَجَالًا جَمْعُ رَاجِلٍ أَيْ مُشَاةً صَلُّوا أَوْ رُكْبَانًا جَمْعُ رَاكِبٍ أَيْ كَيْفَ امْكَنَ مُسْتَقْبِلِي الْقِبْلَةِ وَغَيْرَهَا وَيُؤْمِنُ بِالرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ فَإِذَا أَمِنْتُمْ مِنَ الْخَوْفِ فَادْكُرُوا اللَّهَ أَيْ صَلُّوا كَمَا عَلَّمَكُمْ مَا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ قَبْلَ تَعْلِيمِهِ مِنْ فَرَائِضِهَا وَحَقُوقِهَا وَالْكَافُ بِمَعْنَى مِثْلٍ وَمَا مَوْصُولَةٌ أَوْ مَصْدَرِيَّةٌ .

২৩৮. তোমরা পাঁচ ওয়াজ্জ সালাতের প্রতি ওয়াজ্জানুসারে তা আদায় করতঃ যত্ববান হও, বিশেষত মধ্যবর্তী সালাতের শায়খাইন [ইমাম বুখারী ও মুসলিম (র.)] বর্ণিত হাদীসে আছে যে, এটা আসরের সালাত; কেউ কেউ বলেন, এটা ফজর। অপর কেউ বলেন, এটা জোহর। এ সম্পর্কে বিভিন্ন ধরনের অভিমত রয়েছে। এর গুরুত্ব ও মর্যাদার জন্য এটাকে এইস্থানে স্বতন্ত্রভাবে উল্লেখ করেছেন। এবং সালাতে তোমরা আল্লাহর উদ্দেশ্যে বিনীতভাবে দাঁড়াবে। কেউ কেউ বলেন, এর অর্থ আনুগত্যশীল হওয়া। কেননা ইমাম আহমদ (র.) প্রমুখ বর্ণনা করেন- রাসূল ﷺ ইরশাদ করেন, কুরআনে উল্লিখিত قُنُوت শব্দটি সকল স্থানে আনুগত্য প্রদর্শন অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে। কেউ কেউ বলেন, এর অর্থ হলো 'নীরবে'। কেননা শায়খাইন [ইমাম বুখারী ও মুসলিম (র.)] বর্ণিত হাদীসে আছে যে, হযরত য়ায়েদ ইবনে আরকাম (রা.) বলেন, আমরা পূর্বে সালাতরত অবস্থায়ও কথা বলতাম। তখন এ আয়াত নাজিল হয় এবং আমাদেরকে সালাতে কথাবার্তা হতে নিষেধ করে দেওয়া হয়।

২৩৯. যদি তোমরা শত্রু বা বন্যা বা হিংস্র প্রাণীর আশঙ্কা কর, তবে পদচারী رَجَالٌ এটা رَاجِلٌ -এর বহুবচন, অর্থাৎ পদচারী। অথবা আরোহী অবস্থায় رُكْبَانٌ এটা رَاكِبٌ -এর বহুবচন, অর্থাৎ আরোহী। অর্থাৎ কিবলার দিকে মুখ করে বা অন্যদিকে মুখ করে বা রুকু-সেজদা ইশারা করে হোক বা যেভাবে সম্ভব তোমরা সালাত আদায় কর। অনন্তর যখন তোমরা আশঙ্কা হতে নিরাপদ বোধ কর, তখন আল্লাহকে স্মরণ কর সালাত আদায় কর যেভাবে তিনি তোমাদেরকে শিক্ষা দিয়েছেন, যা তিনি শিক্ষাদানের পূর্বে তার ফরজ ও হক সম্পর্কে তোমরা জানতে না।

এ-এর অর্থ হলো যেমন। مَا এখানে এটা مَوْصُولَةٌ অর্থাৎ সংযোজনবাচক সর্বনাম কিংবা مَصْدَرِيَّةٌ বা ক্রিয়ার উৎসমূলক অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে।

قَوْلُهُ فَإِنْ خِفْتُمْ فَرَجَالًا الْح: ইসলামে নামাজের গুরুত্ব এতই অধিক যে, মূল যুদ্ধক্ষেত্রে প্রত্যক্ষ যুদ্ধকালেও তা মাফ হয়ে যায় না। সালাতে নিয়মানুবর্তিতার হুকুম সর্বাবস্থায় স্থায়ী ও অকাট্য। সুতরাং এ বিপদাশংকা কালেও সালাত বর্জন করার অনুমতি নেই। অবশ্য পরিবেশ পরিস্থিতির প্রতি পূর্ণ দৃষ্টি সংবলিত অবকাশ অন্যান্য ক্ষেত্রেও রাখা হয়েছে।

অনুবাদ :

২৪০. وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَسْرُونَ أَزْوَاجًا  
فَلْيَوَصُّوا وَصِيَّةً وَفِي قِرَاطٍ بِتَرْفِيعِ أَيْ  
عَلَيْهِمْ لِأَزْوَاجِهِمْ وَيَعْطَوْهُمْ مَتَاعًا مَا  
يَتَمَتَّعْنَ بِهِ مِنَ الثَّقَةِ وَالْكِسْوَةِ إِنِّي  
تَمَامَ الْحَوْلِ مِنْ مَوْتِهِمُ الْوَاجِبِ عَلَيْهِنَ  
تَرْبِصُهُ غَيْرَ إِخْرَاجِ حَالٍ أَيْ غَيْرَ مَخْرَجٍ  
مِنْ مَسْكَنِهِنَّ فَإِنْ خَرَجْنَ بِاتِّفَاقٍ فَلَا  
جُنَاحَ عَلَيْكُمْ يَا أَوْلِيَاءَ الْمَيِّتِ فِي مَا  
فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ مِنْ مَعْرُوفٍ شَرَعٌ  
كَالتَّزْيِينِ وَتَرْكِ الْأَحْدَادِ وَقَطْعِ الثَّقَةِ  
عَنْهَا وَاللَّهُ عَزِيزٌ فِي مَلِكِهِ حَكِيمٌ فِي صُنْعِهِ  
وَالْوَصِيَّةُ الْمَذْكُورَةُ مَنْسُوخَةٌ بِأَيِّ الْيَرَاثِ  
وَتَرْبِصُ الْحَوْلِ بِأَيِّ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا  
السَّابِقَةِ الْمُتَأَخَّرَةِ فِي النُّزُولِ وَالْكُنَى  
ثَابِتَةٌ لَهَا عِنْدَ الشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ.

২৪১. وَالْمُطَلَّقَاتُ مَتَاعٌ يَعْطِيَتُهُ بِالْمَعْرُوفِ  
بِقَدْرِ الْأَمْكَانِ حَقًّا نَصَبَ بِفِعْلِهِ الْمَقْتَرِ  
عَلَى الْمُتَّقِينَ اللَّهُ كَرَّرَهُ لِيَعْمَ الْمَنْسُوتَةُ  
أَيْضًا إِذِ الْآيَةِ السَّابِقَةِ فِي غَيْرِهَا.

২৪২. كَذَلِكَ كَمَا بَيَّنَّ لَكُمْ مَا ذَكَرَ بَيَّنَّ اللَّهُ  
لَكُمْ آيَتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ تَتَذَكَّرُونَ

২৪০. তোমাদের মধ্যে যারা মৃত্যুবরণ করেছে এবং স্ত্রী রেখে যাচ্ছে, তারা যেন স্ত্রীকে বহিষ্কার না করে এটা 'হাল' বা ভাব ও অবস্থাবাচক পদ। অর্থাৎ তাদের বাসস্থান হতে বহিষ্কৃত না করে তাদের স্ত্রীর জন্য যেন অসিয়ত করে যায় অপর এক কেরাতে 'وصية' শব্দ 'رفع' সহকারে পঠিত হয়েছে। এবং তাদেরকে যেন মৃত 'অ' দেয় যা দ্বারা তারা ভরণপোষণের সংস্থান করবে তাদের অর্থাৎ স্বামীদের মৃত্যুর এক বৎসর পূর্ণ হওয়া পর্যন্ত। এ সময়টা তাদের জন্য ইন্দত হিসেবে আরোপ করা অবশ্য কর্তব্য। যদি তারা নিজেরা বের হয়ে যায়, তবে হে মৃত ব্যক্তির ওলী বা অভিভাবকগণ! শরিয়তানুসারে [বিধিসম্মতভাবে নিজেদের জন্য তারা যা করবে] যেমন সাজসজ্জা করা, সাজসজ্জা না করার বিধান পরিত্যাগ করা, ভরণপোষণ লাভের অধিকার ত্যাগ করা তাতে তোমাদের কোনো পাপ নেই। আল্লাহ তাঁর সাম্রাজ্যে পরাক্রান্ত, তাঁর কর্মকাণ্ডে তিনি প্রজ্ঞাময়। এ অসিয়ত করে যাওয়ার বিধান মিরাস সংক্রান্ত আয়াত দ্বারা মানসূখ বা রহিত হয়ে গেছে। এক বৎসরকাল অপেক্ষা করার বিধান 'চার মাস দশ দিন' ইন্দত পালনের বিধান সংবলিত আয়াত দ্বারা 'মানসূখ' বা রহিত হয়ে গেছে। এ আয়াতটি [চার মাস দশ দিনের বিধান সংবলিত আয়াতটির] পূর্বে উল্লেখ হয়েছে বটে; কিন্তু নুযূল বা অবতীর্ণ হওয়ার ক্ষেত্রে তা এর পরের। বাসস্থান প্রদানের বিধান এখনো প্রযোজ্য রয়েছে। এটাই ইমাম শাফেয়ী (র.)-এর অভিমত।

২৪১. তালাকপ্রাপ্ত স্ত্রীগণের মৃত 'আ' খরচপত্র দেওয়া হবে প্রথমতো অর্থাৎ সামর্থ্যানুসারে যারা আল্লাহকে ভয় করে এটা তাদের উপর কর্তব্য। 'حَقًّا' এটা এ স্থানে উহ্য ক্রিয়া [أَحْقِيقَتْ]-এর মাধ্যমে 'مَنْصُوب' রূপে ব্যবহৃত হয়েছে। স্পর্শকৃত অর্থাৎ সঙ্গমকৃত মহিলাগণও এ বিধানের অন্তর্ভুক্ত। বিধানটির এ ব্যাপকতার দিকে ইঙ্গিত করার জন্য আয়াতটির পুনরুল্লেখ করা হয়েছে। কেননা পূর্ববর্তী আয়াতটি ছিল ঐ সকল স্ত্রী সম্পর্কে, যাদের সাথে স্বামীদের স্পর্শ [সঙ্গম] হয়নি।

২৪২. এভাবে উল্লিখিত বিধানসমূহ যেমনি তোমাদেরকে বর্ণনা করে দেওয়া হয়েছে আল্লাহ তাঁর নিদর্শনসমূহ স্পষ্টভাবে বর্ণনা করেন, যাতে তোমরা বুঝতে পার, চিন্তা করতে পার।



### তাহকীক ও তারকীব

يَتَوَقَّوْنَ : মৃত্যুবরণ করে। يَذَرُونَ : রেখে যায়। فَلْيُزَوِّرَا : তারা যেন অসিয়ত করে যায়। اَلْتَنَفَعُ : ব্যয়ভার, খরচ। اَلْاِخْدَادُ : শোক, সাজসজ্জা না করার বিধান। اَلْمَتَاخِرَةُ فِي النِّزُولِ : অবতীর্ণের ক্ষেত্রে পরের। اَلسَّكْنَى : বাসস্থান প্রদান। وَصِيَّةٌ : এটা مَفْعُولُ مُطْلَقٌ বা সমধাতুজ কর্মরূপে এ স্থানে ব্যবহৃত হয়েছে। এদিকে ইঙ্গিত করার জন্য মুফাসসির (র.) এটার পূর্বে فَلْيُزَوِّرَا শব্দটি উহ্য রয়েছে বলে দেখিয়েছেন। অপর এক কেরাতে এটা رَفْع সহকারে পঠিত রয়েছে। এমতাবস্থায় এটা مُبْتَدَأ বা উদ্দেশ্য রূপে বিবেচ্য হবে। غَيْرِ اِخْرَاجٍ : এটা حَال বা ভাব ও অবস্থাবাচক পদ। مَتَاعٌ : মৃত'আ, খরচপত্র। يَتَقَدَّرُ الْاِمْكَانُ : সামর্থ্যানুসারে। كَرَّرَ : তাকরার করেছে, পুনরাবৃত্তি করেছে। لَيَقُمُ : যাতে অন্তর্ভুক্ত হয়ে যায়, ব্যাপক হয়ে যায়। اَلْمَتَسَوِّتَةُ : স্পর্শকৃতা [সঙ্গমকৃতা]। اَلسَّابِقَةُ : পূর্ববর্তী। تَتَذَبَّرُونَ : চিন্তা করবে।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

স্ত্রীর জন্য অসিয়ত : অসিয়তের এ বিধান ছিল তখনকার জন্য, যখন মিরাস-বিধি অবতীর্ণ হয়নি। স্বতন্ত্র উত্তরাধিকার বিধি অবতীর্ণ হওয়ার পরে এবং তাতে স্বামীর পরিত্যক্ত সম্পত্তিতে বিধবা স্ত্রীর জন্য স্বতন্ত্র অংশ স্থির হয়ে যাওয়ার পরে এখন আর এ ধরনের অসিয়তের নির্দেশ অবশিষ্ট থাকেনি। মুফাসসিরগণের পরিভাষায় একেই নসখ [রহিতকরণ] নাম দেওয়া হয়েছে। সে সময় অর্থাৎ মিরাস আইন নাজিল হওয়ার আগে পর্যন্ত শরিয়ত বিধবাদের জন্য নিম্নবর্ণিত সুযোগ-সুবিধা মঞ্জুর করেছিল : ১. স্বামীর ঘরেই অবস্থান করতে চাইলে এক বছর পর্যন্ত কেউ তাদের উচ্ছেদ করতে পারবে না। ২. এ মেয়াদ পর্যন্ত তাদের ভরণপোষণের ব্যবস্থাও স্বামীর পরিত্যক্ত সম্পদ হতে নির্বাহ হবে। ৩. বিধবা নিজের স্বার্থ-সুবিধার কথা বিবেচনা করে নিজেই সে ঘরে অবস্থান করতে না চাইলে ইচ্ছত শেষ হওয়ার পরে তার জন্য তা সম্পূর্ণ বৈধ এবং অন্যান্য অধিকারের ন্যায় এ অধিকারটি ছেড়ে দেওয়ারও তার অধিকার আছে।

قَوْلُهُ مَتَاعًا : জীবনোপকরণ ভোগ। এখানে অর্থ অনুবক্ত [খোরপোশ] ও বাসস্থান সংক্রান্ত বিষয়। اَلْمَتَاعُ ব্যাপক অর্থে ব্যয় নির্বাহ [খোরপোশ] ও অবস্থান [বাসস্থান] -কে অন্তর্ভুক্ত। -[রুহুল মা'আনী]

ইসলামে বিধবা নারীর মর্যাদা : বেচারী বিধবা ইসলামের আবির্ভাবকালে সব ধর্মে অসহায় অবস্থায় ছিল। আরবের জাহিলি যুগে তো কেউ তার সম্পর্কে কিছু বলারও পক্ষপাতী ছিল না। পৃথিবীর ইতিহাসে ইসলাম এসেই প্রথমবার বিধবার মর্যাদা ও তার অধিকার প্রতিষ্ঠার আন্দোলন শুরু করল। পৌত্তলিক ধর্মগুলোতে তো বিধবা ও অপয়া অভিনু অর্থে ছিল এবং বিধবাকে পরিবারের সকল সদস্যের লাঞ্ছনা-গঞ্জনায় সেয়েই জীবন কাটাতে হতো।

بِالْمَعْرُوفِ -এর শর্ত স্পষ্ট করে দিয়েছে যে, সে তৎপরতা কোনো শরিয়তি বিধানের পরিপন্থি- যেমন ইচ্ছত বিধি লঙ্ঘন করেও হবে না আবার নৈতিকতা বিরোধী হলেও হবে না।

قَوْلُهُ وَلِلْمُطَلَّاتِ مَتَاعُ الْخ : যে নারীকে তালাক দিয়ে দেওয়া হলো তাকে যেন বিবস্ত্র, ক্ষুধার্ত, পিপাসার্ত ও ছন্নছাড়া অবস্থায় তৎক্ষণাৎ ঘর থেকে তাড়িয়ে দেওয়া না হয়; বরং একটি বিশেষ মেয়াদ পর্যন্ত তার আরাম, বিশ্রামের প্রতি লক্ষ্য রাখা এবং একান্ত প্রয়োজনীয় বিষয়গুলোর ব্যবস্থা করে দেওয়া স্বামীর দায়িত্ব। ফকীহগণ হাদীস ও সুন্নাহর আলোকে এ উদ্দেশ্যে তিন মাসের একটি মেয়াদ স্থির করেছেন। অর্থাৎ এ সময় পর্যন্ত অনু-বস্ত্র-বাসস্থানের ব্যবস্থা করা স্বামীর অপরিহার্য দায়িত্ব। তিন তালাক না হওয়ার ক্ষেত্রে তো এ বিধান সর্বসম্মত। আর তিন তালাকের ক্ষেত্রেও হানাফীদের মতে এ বিধানই প্রযোজ্য ও পালনীয়।

পূর্বে খরচ অর্থাৎ পোশাক দেওয়ার নির্দেশ ছিল সেই তালাকের ক্ষেত্রে, যাতে বিবাহকালে না মহর ধার্য করা হয়েছিল, না বিবাহের পর স্বামী তাকে স্পর্শ করেছিল। এ আয়াতে সে নির্দেশ সর্বকালের জন্য ব্যাপক করে দেওয়া হয়েছে। তবে এতটুকু পার্থক্য রয়েছে যে, প্রথম ক্ষেত্রে পোশাক দেওয়া ওয়াজিব, কিন্তু অন্যান্য তালাকপ্রাপ্তাদের ক্ষেত্রে ওয়াজিব নয়, বরং মোস্তাহাব। -[তাকসীরে উসমানী]

অনুবাদ :

২৪৩. তুমি কি তাদেরকে দেখনি? পরে উল্লিখিত ঘটনাটি শোনার প্রতি আগ্রহ সৃষ্টি এবং শ্রোতাকে চমৎকৃত করার উদ্দেশ্যে এ স্থানে প্রশ্নবোধক ভঙ্গিমা ব্যবহার করা হয়েছে। অর্থাৎ আপনার জ্ঞান কি তাতে পৌঁছেনি? [আপনি কি এটা জানেন না?] مُتْرُتِ الْمَوْتِ মৃত্যুভয়ে مَفْعُولٌ لَهُ এটা مَفْعُولٌ لَهُ বা হেতুবোধক কর্মপদ। হাজার হাজার লোক স্বীয় আবাসভূমি পরিত্যাগ করেছিল। তারা ছিল বনী ইসরাঈলের একটি গোত্র। তাদের অঞ্চলে মহামারি আকারে প্লেগ দেখা দিলে সেখান থেকে তারা পলায়ন করেছিল। তাদের সংখ্যা সম্বন্ধে বিভিন্ন মত রয়েছে; যা পরিমাণে চার, আট, দশ, ত্রিশ, চল্লিশ অথবা সত্তর হাজার। অতঃপর আল্লাহ তাদেরকে বলেছিলেন, তোমাদের মৃত্যু হোক। ফলে তারা সকলেই মৃত্যুবরণ করেছিল। অতঃপর তাদের নবী হযরত হিয়কীল (আ.) [ جَزَيْلٌ - এর দোয়ায় আট বা ততোধিক দিন পর তিনি তাদেরকে জীবিত করেন। এরপর আরো দীর্ঘকাল তারা জীবিত থাকে। কিন্তু সবসময়ই তাদের উপর মৃত্যুর লক্ষণ পরিস্ফুট থাকত। কাপড় পরিধান করা মাত্র তা কাফনের রূপ ধারণ করত। তাদের পরবর্তী বংশধরদের মাঝেও এ অবস্থা বিদ্যমান দেখা যায়। নিশ্চয় আল্লাহ মানুষের প্রতি অনুগ্রহশীল। তাদেরকে জীবিত করাও এর অন্তর্ভুক্ত। কিন্তু অধিকাংশ লোক অর্থাৎ কাফেররা কৃতজ্ঞতা প্রকাশ করে না।

২৪৪. তাদের এ ঘটনা উল্লেখ করার উদ্দেশ্য হলো মু'মিনদের জিহাদের প্রতি উৎসাহ প্রদান করা। তাই আয়াতটির সাথে عُطِفَ বা অবয় করে আল্লাহ তা'আলা ইরশাদ করেন- তোমরা আল্লাহর পথে তাঁর দীনকে সমুচ্চ করার উদ্দেশ্যে সংগ্রাম কর, আর জেনে রাখ! নিশ্চয় আল্লাহ তোমাদের কথাবার্তা খুবই শুনে, তোমাদের অবস্থা সম্পর্কে খুবই জানেন। অনন্তর তিনি তোমাদের প্রতিফল দান করবেন।

২৪৩. أَلَمْ تَرَ إِسْتِفْهَامَ تَعَجُّبٍ وَتَشْوِيقٍ إِلَى إِسْتِمَاعِ مَا بَعْدَهُ أَيْ يَنْتَهَ عِلْمَكَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ أَلَوْكَ أَرْبَعَةٌ أَوْ ثَمَانِيَةٌ أَوْ عَشْرَةٌ أَوْ ثَلَاثُونَ أَوْ أَرْبَعُونَ أَوْ سَبْعُونَ أَلَفًا حَذَرَ الْمَوْتِ مَفْعُولٌ لَهُ وَهُمْ قَوْمٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَقَعَ الطَّاعُونَ بِبِلَادِهِمْ فَيَفِرُّوْا فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مَتُّوْا فَمَاتُوا ثُمَّ أَحْيَاهُمْ بَعْدَ ثَمَانِيَةِ أَيَّامٍ أَوْ أَكْثَرَ بِدُعَاءِ نَبِيِّهِمْ حِزْقِيئِيلَ يَكْسِرُ الْمُهْمَلَةَ وَالْقَابَ وَسَكُونِ الزَّايِ فَعَاشُوا دَهْرًا عَلَيْهِمْ أَثَرُ الْمَوْتِ لَا يَلْبَسُونَ ثَوْبًا إِلَّا عَادَ كَالْكَفَنِ وَاسْتَمَرَّتْ فِي أَسْبَاطِهِمْ أَنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَمِنْهُ أَحْيَاءُ هَؤُلَاءِ وَلَكِنْ أَكْثَرَ النَّاسِ وَهُمْ الْكَفَّارُ لَا يَشْكُرُونَ.

২৪৪. وَالْقَصْدُ مِنْ ذِكْرِ خَبَرِ هَؤُلَاءِ تَشْجِيعُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ وَلِذَا عُطِفَ عَلَيْهِ وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَيْ لَا غَلَاءَ دِينِهِ وَعَلِّمُوا أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ لِأَقْوَالِكُمْ عَلَيْهِمْ بِأَحْوَالِكُمْ فَيَجَازِيكُمْ.

### তাহকীক ও তারকীব

تَعَجَّبَ : চমৎকৃত করা। تَشْرِيقٌ : আগ্রহ সৃষ্টি করা। اسْتِمَاعٌ : মনোযোগ দিয়ে শ্রবণ করা। لَمْ يَنْتَهُ : পৌঁছেনি। جَمَعَ كَثْرَةً : শেষ। دَبَّارٌ : আর-বহুবচন, অর্থ- বাড়ি-ঘর। الْوَرَقُ : الْفَرْقُ : আর-বহুবচন, অর্থ- হাজার। এটি جَمَعَ كَثْرَةً : আর-ওযন। আর جَمَعَ قِلْتُ : আর-ওযন হলো। حَذَرَ : ভয়, আশঙ্কা। الطَّاعُونَ : মহামারি। فَرَرُوا : তারা পলায়ন করল। قَرَّ (ض) فَرَارًا : অর্থ- পলায়ন করা। عَاشَرًا : বেঁচে ছিল, জীবনযাপন করেছিল। اسْتَمَرَّتْ : বহাল ছিল, অব্যাহত ছিল। تَشَجُّعٌ : উৎসাহ প্রদান। يُجَازِيكُمْ : তোমাদের প্রতিফল দান করবেন।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

قَوْلُهُ أَلَمْ تَرَ : আরবি ভাষায় এরূপ বাকরীতি ঐ সময় ব্যবহার করা হয়, যখন শ্রোতার মাঝে কোনো গুরুত্বপূর্ণ ও প্রসিদ্ধ ঘটনার প্রতি মনোযোগ সৃষ্টি উদ্দেশ্য হয়। আর رُؤْيَتْ দ্বারা সর্বদা চোখের দেখাই উদ্দেশ্য হয় না। কখনো তা দ্বারা চিন্তাভাবনাও উদ্দেশ্য হয়। এ ধরনের رُؤْيَتْ-কে رُؤْيَتْ قَلْبِي বলা হয়।

উল্লিখিত আয়াতে আল্লাহ তা'আলা অত্যন্ত অলঙ্কারপূর্ণ বর্ণনাভঙ্গিতে আল্লাহর পথে জীবন উৎসর্গকারীদের প্রতি হেদায়েত করেছেন। জেহাদের বিধান বর্ণনার পূর্বে ইতিহাসের একটি গুরুত্বপূর্ণ ঘটনা বর্ণনা করেছেন। যাতে এ বিষয়টি পরিষ্কার হয়ে যায় যে, হায়াত-মউত বা জীবন-মরণ একান্তভাবেই আল্লাহ কর্তৃক নির্ধারিত নিয়তির অধীন। যুদ্ধ বা জেহাদে অংশ নেওয়াই মৃত্যুর কারণ নয়। তেমনি ভীকৃতার সাথে আত্মগোপন করা মৃত্যু থেকে অব্যাহতি লাভের উপায় নয়। তাফসীরে ইবনে কাছীরে কয়েকজন বিশিষ্ট সাহাবীর উদ্ধৃতিসহ এর ব্যাখ্যা প্রসঙ্গে উল্লিখিত ঐতিহাসিক ঘটনাটি সম্পর্কে বলা হয়েছে যে, কোনো এক শহরে বনী ইসরাঈল সম্প্রদায়ের কিছু লোক বাস করত। তাদের সংখ্যা ছিল প্রায় দশ হাজার। সেখানে এক মারাত্মক সংক্রামক ব্যাধির প্রাদুর্ভাব হয়। তারা ভীত-সন্ত্রস্ত হয়ে সে শহর ত্যাগ করে দুটি পাহাড়ের মধ্যবর্তী এক প্রশস্ত ময়দানে গিয়ে বসবাস করতে লাগল। আল্লাহ তা'আলা তাদেরকে এবং দুনিয়ার অন্যান্য জাতিকে একথা অবগত করানোর জন্য যে মৃত্যু ভয়ে পালিয়ে গিয়ে কেউ রক্ষা পেতে পারে না- তাদের কাছে দু'জন ফেরেশতা পাঠালেন। ফেরেশতা দু-জন সে ময়দানের দু'ধারে দাঁড়িয়ে এমন এক বিকট শব্দ করলেন যে, তাদের সবাই একসাথে মরে গেল, একটি লোকও জীবিত রইলো না। পার্শ্ববর্তী লোকেরা যখন এ সংবাদ জানতে পারলো, তখন সেখানে গিয়ে দশ হাজার মানুষের দাফন-কাফনের ব্যবস্থা করা যেহেতু সহজ ব্যাপার ছিল না, তাই তাদেরকে চারিদিকে দেয়াল দিয়ে একটি বন্ধন কূপের মতো করে দিল। স্বাভাবিকভাবেই তাদের মৃতদেহগুলো পচে-গলে এবং হাড়-গোড় তেমনি পড়ে রইল দীর্ঘকাল পর বনী ইসরাঈলের হিয়কীল (আ.) নামক একজন নবী সেখান দিয়ে যাওয়ার পথে সেই বন্ধ জায়গায় বিক্ষিপ্তাবস্থায় হাড়-গোড় পড়ে থাকতে দেখে বিস্মিত হলেন। তখন ওহীর মাধ্যমে তাকে মৃত লোকদের সমস্ত ঘটনা অবগত করানো হলো। তিনি দোয়া করলেন, হে পরওয়ারদেগার! তাদের সবাইকে পুনর্জীবিত করে দাও। আল্লাহ তাঁর দোয়া কবুল করলেন এবং বিক্ষিপ্ত সেই হাড়গুলোকে আদেশ দিলেন- “ওহে পুরাতন হাড়সমূহ! আল্লাহ তা'আলা তোমাদেরকে নিজ নিজ স্থানে সমবেত হতে আদেশ করেছেন।” আল্লাহর নবীর ভাষ্যে এসব হাড় আল্লাহর আদেশ শ্রবণ করল। অনেক জড়বস্তুকে হয়তো মানুষ অনুভূতিহীন মনে করে, কিন্তু দুনিয়ার প্রত্যেকটি অণু-পরমাণুও আল্লাহর অনুগত এবং নিজ নিজ অস্তিত্ব অনুযায়ী বুদ্ধি ও অনুভূতির অধিকারী। কুরআন কারীমে اَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى বলে এদিকেই ইঙ্গিত করেছেন। অর্থাৎ আল্লাহ তা'আলা যাবতীয় বস্তু সৃষ্টি করেছেন এবং তাদেরকে তার উপযুক্ত হেদায়েত দান করেছেন। মোটকথা একটি মাত্র শব্দে প্রত্যেকটি হাড় নিজ নিজ স্থানে পুনঃস্থাপিত হলো। অতঃপর সে নবীর প্রতি নির্দেশ হলো, সেগুলোকে বল- “ওহে হাড়সমূহ! আল্লাহ তা'আলা তোমাদেরকে নির্দেশ দিচ্ছেন তোমরা মাংস পরিধান কর এবং রগ ও চামড়া দ্বারা সজ্জিত হও।” সাথে সাথে হাড়ের প্রতিটি কঙ্কাল একেকটি পরিপূর্ণ লাশ হয়ে গেল। অতঃপর রূহকে আদেশ দেওয়া হলো- হে আত্মাসমূহ! আল্লাহ তোমাদেরকে যার যার শরীরে ফিরে আসতে নির্দেশ দিচ্ছেন। এ শব্দ উচ্চারিত হতেই সেই নবীর সামনে লাশগুলো জীবিত হয়ে দাঁড়াল এবং বিস্মিত হয়ে চারদিকে তাকাতে আরম্ভ করা। আর সবাই বলতে লাগল- اَلَا اِنَّتَ : অর্থাৎ ‘তোমারই পরিচয় বর্ণনা করি, হে আল্লাহ! তুমি ছাড়া আর কোনো মারুদ নেই।’ এ ঘটনাটি দুনিয়ার সমস্ত চিন্তাশীল বুদ্ধিজীবীকে সৃষ্টিবলয় সম্পর্কিত চিন্তাভাবনার ক্ষেত্রে এক নতুন দিগন্তের সন্ধান দেয়। তদুপরি এটা কিয়ামত ও পুনরুত্থান অস্বীকারকারীদের জন্য একটা অকাটা প্রমাণ হওয়ার সাথে সাথে এ বাস্তব সত্য উপলব্ধি করার পক্ষেও বিশেষ সহায়ক যে, মৃত্যু ভয়ে পালিয়ে থাকা জেহাদ হোক বা প্লেগ মহামারিই হোক, আল্লাহ এবং তাঁর নির্ধারিত নিয়তির প্রতি যারা বিশ্বাসী

তাদের পক্ষে সমীচীন নয়। যার এ বিশ্বাস রয়েছে যে, মৃত্যুর একটা নির্ধারিত সময় রয়েছে। নির্ধারিত সময়ের এক মুহূর্ত পূর্বেও তা হবে না এবং এক মুহূর্ত পরেও তা আসবে না, তাদের পক্ষে এরূপ পলায়ন অর্থহীন এবং আল্লাহর অসন্তুষ্টির কারণ।

**মাসআলা :** ফকীহবন্দ ও মুফাসসিরগণ এক্ষেত্রে প্লেগ [মহামারি] থেকে পলায়নের আলোচনা তুলেছেন এবং প্রসঙ্গত নবী করীম ﷺ -এর ফরমান উদ্ধৃত করেছেন যে, যে ভূখণ্ডে প্লেগ দেখা দেয়, সেখান থেকে পালিয়ে না এবং বাইরে থেকে সেখানে যোয়া না। এতে একটা যৌক্তিক প্রশ্ন দেখা দেয় যে, প্লেগ আক্রান্ত অঞ্চলে না যাওয়া এবং সেখান থেকে বের না হওয়া এ দুটি কার্যত পরস্পর বিরোধী নির্দেশ। কেননা মহামারী থেকে দূরে থাকা যদি অপরিহার্য হয়, তবে সেখান থেকে সরে আসার হুকুম পাওয়া সমীচীন, আর যদি অপরিহার্য না হয় তবে সে এলাকায় যাওয়াতে কোনো দোষ-আপত্তি না থাকাই সমীচীন। প্রকৃত রহস্য হলো, প্লেগ [ও মহামারী] আক্রান্ত অঞ্চল থেকে সরে যাওয়া ও পালানোর অর্থ হবে এই যে, একজনকে অনুমতি দেওয়া হলে সব পালাতে শুরু করবে এবং দেখতে না দেখতে পুরো এলাকা জনশূন্য হয়ে যাবে। এভাবে এলোপাতাড়ি পলায়ন ও আতঙ্ক সৃষ্টির ফলে সেই জনবসতি যে ভয়াবহ আর্থসামাজিক ক্ষতি, নৈতিক, সাংস্কৃতিক ও কৃষ্টিগত অবক্ষয়ের শিকার হবে তা বলাই বাহুল্য। প্রত্যক্ষ অভিজ্ঞতা আর পর্যবেক্ষণেও এটা ভুল প্রমাণিত। তা ছাড়া এ ধরনের পলায়নী মনোবৃত্তি একদিকে যেমন সাহসিকতা, ঐশ্বর্য, বীরত্ব ও সহমর্মিতাবোধের পরিপন্থি, তদ্রূপ অপরদিকে এটা বাহ্য কারণ-উপকরণে পূর্ণ ভরসা-বিশ্বাসের পরিচায়ক। আল্লাহতে ভরসা ও তাওয়াক্কুলেরও পরিপন্থি। এ আচরণ একটা ধর্মানুসারী জাতির মর্যাদারও অনুকূল নয়। আবার মহামারিগ্রস্ত এলাকায় যেখানে অহরহ মানুষ মারা যাচ্ছে, সেখানে বেপরোয়া ঢুকে পড়ার অতি সাহস ও অসতর্কতা প্রদর্শন একদিকে বাহ্য কারণ-উপকরণের প্রতি সম্পূর্ণ উপেক্ষার পরিচায়ক অপরদিকে এটা মানুষের মধ্যে নিহিত স্বভাবসুলভ ভীতি-আশঙ্কার চাহিদাকে পদদলিত করার নামান্তর। এ পরস্পর বিরোধী দিকগুলোর প্রতি লক্ষ্য রেখে সমন্বিত ও মধ্যবর্তী নিরাপত্তাপূর্ণ সুষ্ঠু পন্থা নিরূপণ করা একমাত্র ইসলামের ন্যায় প্রজ্ঞা ও হিকমত-কুশলতাসমৃদ্ধ ধর্মমতেরই কাজ। ইসলাম এ ক্ষেত্রে যুক্তিগত ও স্বভাবজাত চাহিদার সবগুলো দৃষ্টিকোণ বিবেচনা করে এ সুষ্ঠু সুসামঞ্জস্যপূর্ণ ও আদর্শ বিধান দিয়েছে যে, যেখানে প্লেগ-মহামারি দেখা দেয় খামাখা [অতি সাহস দেখিয়ে] সেখানে যেয়ো না এবং অহেতুক [অতি ভীকৃত্যের পরিচয় দিয়ে] সেখান থেকে পালিয়ে না। -[তাফসীরে মাজেদী]

**মহামারির কারণে হযরত ওমর (রা.)-এর শাম থেকে প্রত্যাবর্তনের ঘটনা :** তাফসীরে কুরতুবীতে বর্ণিত হয়েছে, একবার হযরত ফারুককে আ'যম (রা.) শাম দেশের সফরের উদ্দেশ্যে যাত্রা করেন। শামের সীমান্ত এলাকা তাবুকের সন্নিহিতে 'সারাগ' নামে একটি জায়গা আছে। সেখানে পৌঁছে তিনি অবগত হলেন যে, শামে প্রচণ্ড মহামারি ছড়িয়ে পড়েছে। এ মহামারি ছিল শামের সর্বাধিক প্রসিদ্ধ ও ভয়ানক মহামারি, যা عَمْرَأَس [আমওয়াস] নামে প্রসিদ্ধ। কেননা এ মহামারি সর্বপ্রথম বায়তুল মুকাদ্দাসের নিকটস্থ 'আমওয়াস' নামক একটি বস্তি থেকে শুরু হয়েছিল। অতঃপর গোটা অঞ্চলে তার প্রাদুর্ভাব ছড়িয়ে পড়ে। হযরত ফারুককে আ'যম (রা.) এ সংবাদ শুনে সাহাবায়ে কেরাম (রা.)-এর সাথে পরামর্শ করলেন যে, এ পরিস্থিতিতে আমাদের কি করা উচিত? সেখানে যাওয়া নাকি ফিরে যাওয়া? উপস্থিত সাহাবায়ে কেরামের মাঝে এমন কেউ ছিলেন না, যিনি এ সম্পর্কে রাসূল ﷺ -এর কোনো নির্দেশ শুনেছেন। কিছুক্ষণ পর হযরত আব্দুর রহমান ইবনে আউফ (রা.) বলেন, এ প্রসঙ্গে রাসূল ﷺ -এর নির্দেশ হলো এই যে, রাসূল ﷺ মহামারি সম্পর্কে আলোচনা করে বলেছেন যে, এটি একপ্রকার আজাব, যার দ্বারা কোনো কোনো জাতিকে শাস্তাস্তা করা হয়েছিল। তার কিছু অংশ বাকি রয়ে গেছে। সুতরাং যে ব্যক্তি কোনো এলাকায় মহামারির সংবাদ শুনে সে যেন ঐ এলাকায় না যায়। আর যে পূর্ব থেকেই সে এলাকায় বিদ্যমান ছিল সে যেন মহামারি থেকে পালানোর উদ্দেশ্যে সে এলাকা ত্যাগ না করে। -[বুখারী]

হযরত ফারুককে আযম (রা.) এ হাদীস শুনে সঙ্গীদেরকে ফিরে যাওয়ার হুকুম দিলেন। শামের গভর্নর হযরত আবু উবাদাহ (রা.) সে মজলিসে উপস্থিত ছিলেন। হযরত ফারুককে আযম (রা.)-এর উক্ত নির্দেশ শুনে তিনি বলতে লাগলেন- **أَمِيرًا مِّنْ آلِهِ** অর্থাৎ হে আমীরুল মু'মিনীন! আপনি কি আল্লাহর তাকদীর থেকে পলায়ন করতে চাচ্ছেন? উত্তরে হযরত ফারুককে আ'যম (রা.) বলেন- **تَفَرَّ مِّنْ قَدَرِ اللَّهِ إِلَى اللَّهِ** অর্থাৎ হ্যাঁ, আমরা আল্লাহর তাকদীর থেকে আল্লাহরই তাকদীরের দিকে পলায়ন করছি। -[জামালাইন]

বস্তুত এ আয়াতে বনী ইসরাঈলের ঘটনাটি সামনের আয়াতের ভূমিকা স্বরূপ বর্ণিত হয়েছে। সামনের আয়াতে জিহাদের বিধান দেওয়া হয়েছে। এ ঘটনা বর্ণনা করে বোঝানো হলো যে, জিহাদে গেলেই মৃত্যু হবে আর তা থেকে পালিয়ে থাকলে বেঁচে থাকা যাবে তা নয়; বরং মৃত্যু আল্লাহর হাতে। তিনি জিহাদের ময়দানেও বাঁচাতে পারেন আবার বাড়িতেও মৃত্যু দিতে পারেন। যেমনটি বনী ইসরাঈলের উক্ত ঘটনায় লক্ষ্য করা গেল।

## অনুবাদ :

مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ بِإِنْفَاقٍ مَالِهِ فِى سَبِيلِ اللَّهِ قَرْضًا حَسَنًا يَأْتِي بِفَضْلٍ لِّلَّهِ تَعَالَى عَنْ طِينِ قَلْبٍ فَيُضْعِفُهُ وَفِى قِرَاءَةٍ فَيُضْعِفُهُ بِالتَّشْدِيدِ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً مِنْ عَشْرِ إِلَى أَكْثَرٍ مِنْ سَبْعِمِائَةٍ كَمَا سَيَأْتِى وَاللَّهُ يَقْبِضُ بِمُسْكٍ الرِّزْقَ عَمَّنْ يَشَاءُ إِبْتِلَاءً وَيَبْصُطُ بِوَسْعَةٍ لِمَنْ يَشَاءُ اِمْتِحَانًا وَاللَّيْهِ تَرْجِعُونَ فِى الْآخِرَةِ بِالْبَعْثِ فَيَجْازِيكُمْ بِأَعْمَالِكُمْ.

কে এমন যে তার অর্থসম্পদ আল্লাহর পথে ব্যয় করে আল্লাহকে উত্তম ঋণ প্রদান করবে? অর্থাৎ মনের খুশিতে সানন্দে সে আল্লাহর উদ্দেশ্যে ব্যয় করবে। তিনি তার জন্য তা বহুগুণে সম্মুখে বর্ণনা করা হচ্ছে যে, দশ হতে সাতশত গুণ পর্যন্ত বৃদ্ধি করবেন। ক্রিয়াটি অপর এক কেরাতে يُضْعِفُ রূপে তাশদীদ সহ পঠিত রয়েছে। আর আল্লাহ সংকোচিত করেন বিপদে পরীক্ষা হিসেবে যার হতে ইচ্ছা তিনি রিজিক ফিরিয়ে রাখেন এবং সম্ভ্রান্ত করেন অর্থাৎ যাকে ইচ্ছা পরীক্ষা হিসেবে সম্মুখীন দান করেন। আর পরকালে পুনরুত্থানের মাধ্যমে তাঁর দিকেই তোমরা প্রত্যাবর্তিত হবে। অনন্তর তিনি তোমাদের কার্যাবলির প্রতিফল দান করবেন।

## প্রাসঙ্গিক আলোচনা

যোগসূত্র : এইমাত্র জিহাদে অবতীর্ণ হওয়ার আদেশ পাওয়া গিয়েছে। সমরোপকরণের জন্য স্বভাবতই মুসলিম উম্মতের প্রয়োজন দেখা দেবে বড় ধরনের পুঁজির। এজন্যই প্রথম নম্বরেই এখানে মিল্লাতের ধনবানদের এতে অংশগ্রহণে অনুপ্রাণিত করা হচ্ছে।

কর্জ বা ঋণ অর্থ হলো নেক আমল ও আল্লাহর পথে ব্যয় করা। এখানে كَرْجٌ বা ঋণ শব্দটি রূপক অর্থে বলা হয়েছে। অন্যথায় সবকিছুরই তো একমাত্র মালিক তিনিই। উদ্দেশ্য হচ্ছে, যেভাবে ঋণ পরিশোধ করা ওয়াজিব, এমনভাবে তোমাদের সম্ভারের প্রতিদান অবশ্যই দেওয়া হবে। বৃদ্ধি করার কথা এক হাদীসে এসেছে যে, আল্লাহর পথে একটি খেজুর দানা ব্যয় করলে, আল্লাহ তা'আলা একে এমনভাবে বৃদ্ধি করে দেবেন যে, তা পরিমাণে গুলদ পাহাড়ের চেয়েও বেশি হবে। আল্লাহকে ঋণ দেওয়ার এ অর্থও বলা হয়েছে যে, তাঁর বান্দাদেরকে ঋণ দেওয়া এবং তাদের অভাব পূরণ করা। হাদীসে أَكْبَرُ مَا يُقْرِضُ اللَّهُ ইরশাদ করেছেন—

- কোনো একজন মুসলমান অন্য মুসলমানকে একবার ঋণ দিলে এ ঋণদান আল্লাহর পথে সে পরিমাণ সম্পদ দ্বারা সদকা করার সমতুল্য।
- ইবনে আরাবী (র.) বলেন, এ আয়াত শুনে মানুষের মধ্যে তিন ধরনের প্রতিক্রিয়া হয়েছিল। তন্মধ্যে একদল দুর্ভাগ্য বলাবলি করত যে, মুহাম্মদের রব অভাবী এবং আমাদের মুখাপেক্ষী হয়ে পড়েছে আর আমরা অভাবমুক্ত। এর উত্তরে ইরশাদ হয়েছে— لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ দ্বিতীয় দল হচ্ছে সে সমস্ত লোক, যারা এ আয়াত শুনে এর বিরুদ্ধাচরণ এবং কার্পণ্য করেছে। ধনসম্পদের লোভ তাদেরকে এমনভাবে আচ্ছন্ন করে ফেলেছে যে, আল্লাহর পথে ব্যয় করার তৌফিক তাদের হয়নি। তৃতীয় দল হচ্ছে সেসব নিষ্ঠাবান মুসলমান যারা এ ঘোষণা শোনার সাথে সাথেই সাড়া দিয়েছিলেন এবং নিজের পছন্দ করা সম্পদ আল্লাহর পথে ব্যয় করে দিয়েছিলেন। যেমন হযরত আবুদ দারদা (রা.) প্রমুখ। এ আয়াত অবতীর্ণ হওয়ার পর হযরত আবুদ দারদা (রা.) রাসূল ﷺ -এর খেদমতে উপস্থিত হলেন এবং জিজ্ঞেস করলেন, হে আল্লাহর রাসূল ﷺ ! আমার পিতামাতা আপনার জন্য উৎসর্গ হোক! আল্লাহ তা'আলা কি আমাদের নিকট ঋণ চাচ্ছেন? তাঁর তো ঋণের প্রয়োজন নেই! আল্লাহর রাসূল ﷺ উত্তর দিলেন, আল্লাহ তা'আলা এর বদলে তোমাদেরকে বেহেশতে প্রবেশ করাতে চাচ্ছেন। হযরত আবুদ দারদা (রা.) এ কথা শুনে বললেন, হে আল্লাহর রাসূল ﷺ ! হাত বাড়ান। তিনি হাত বাড়ালেন। হযরত আবুদ দারদা (রা.) বলতে লাগলেন, আমি আমার দুটি বাগানই আল্লাহকে ঋণ দিলাম। রাসূলে কারীম ﷺ বললেন, একটি আল্লাহর রাস্তায় ওয়াকফ করে দাও এবং অন্যটি নিজের পরিবারের ভরণপোষণের জন্য রেখে দাও। হযরত আবুদ দারদা (রা.) বললেন, আপনি সাক্ষী থাকুন এ দুটি বাগানের মধ্যে যেটি উত্তম যাতে খেজুরের ছয়শ ফলন্ত বৃক্ষ রয়েছে, সেটা আমি আল্লাহর রাস্তায় ওয়াকফ করলাম। আল্লাহর রাসূল ﷺ বললেন, এর বদলে আল্লাহ তোমাকে বেহেশত দান করবেন। হযরত আবুদ দারদা (রা.) বাড়ি ফিরে স্ত্রীকে বিষয়টি জানালেন। স্ত্রীও তাঁর এ সৎকর্মের কথা শুনে অত্যন্ত খুশি হলেন। রাসূল ﷺ ইরশাদ করেছেন, খেজুরে পরিপূর্ণ অসংখ্য বৃক্ষ এবং প্রশস্ত অট্টালিকা আবুদ দারদার জন্য তৈরি হয়েছে।
- ঋণ দেওয়ার বেলায় তা ফেরত দেওয়ার সময় যদি কিছু অতিরিক্ত দেওয়ার কোনো শর্ত করা না থাকে এবং নিজের পক্ষ থেকে যদি কিছু বেশি দিয়ে দেওয়া হয়, তবে তা গ্রহণযোগ্য। রাসূল ﷺ ইরশাদ করেছেন, তোমাদের মধ্যে সে ব্যক্তিই উত্তম যে তার [ঋণের] হককে উত্তমরূপে পরিশোধ করে। তবে যদি অতিরিক্ত দেওয়ার শর্ত করা হয়, তাহলে তা সুদ এবং হারাম বলে গণ্য হবে। —[মা'আরিফুল কুরআন]

অনুবাদ :

২৪৬. তুমি কি মুসার মৃত্যুর পরবর্তী বনী ইসরাঈলের একটি সম্প্রদায়কে একটি দলকে দেখনি? অর্থাৎ তাদের কাহিনী ও ঘটনার প্রতি দৃষ্টি দাওনি? তারা যখন তাদের নবীকে শামুঈলকে বলেছিল, আমাদের জন্য এক রাজা পাঠাও নিযুক্ত কর আমরা তার সাথে আল্লাহর পথে যুদ্ধ করব। অর্থাৎ তিনি আমাদের বিষয়ে সুব্যবস্থা করবেন এবং সকল সমস্যায় আমরা তাঁর শরণাপন্ন হব। তিনি অর্থাৎ নবী তাদেরকে বললেন, যদি তোমাদের উপর জিহাদ ফরজ করে দেওয়া হয়, তবে জিহাদ করবে না বলে কি তোমাদের থেকে আশঙ্কা করা যায়? عَسَيْتُمْ এটা ফাতাহ ও কাসরা উভয় হরকত সহকারে পাঠ করা যায়। -এর خَبَر বা বিধেয়। আয়াতোক্ত আশঙ্কাটি সত্যে পরিণত হওয়ার সম্ভাবনা বেশি- এ কথা বুঝানোর উদ্দেশ্যে এ স্থানে প্রশ্নবোধক ভঙ্গিমা ব্যবহার করা হয়েছে। তারা বলল, আমরা যখন স্ব-স্ব আবাস ও স্বীয় সন্তানসন্ততি হতে বহিষ্কৃত হয়েছি, তখন আমাদের কি হলো যে, আমরা আল্লাহর পথে যুদ্ধ করব না? তাদের সন্তানসন্ততিদেরকে বন্দী ও হত্যা করে ফেলা হয়েছিল। আর তাদের এ অবস্থা করেছিল জালুত সম্প্রদায়। তাদের কথার মর্মার্থ হলো, যুদ্ধ করার যখন সম্ভব কারণ বিদ্যমান, তখন আর এতে কি বাধা থাকতে পারে? আল্লাহ তা'আলা ইরশাদ করেন, অতঃপর যখন তাদের উপর যুদ্ধ ফরজ করা হলো অল্প কজন ব্যতীত যারা তালূতের সাথে নদী অতিক্রম করতে পেরেছিল, তারা ছিল এরা; সামনে এ কথার উল্লেখ হচ্ছে। সকলেই তা হতে পৃষ্ঠ প্রদর্শন করল এবং সাহস হারিয়ে ফেলল এবং আল্লাহ সীমালঙ্ঘনকারীদের সম্বন্ধে সবিশেষ অবহিত। অনন্তর তিনি তাদের প্রতিফল দান করবেন।

### তাহকীক ও তারকীব

أَلَمْ تَرَ إِلَى الْمَلَأِ الْجَمَاعَةِ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِ مُوسَى إِلَى قِصَّتِهِمْ وَخَبَرِهِمْ إِذْ قَالُوا لِنَبِيِّ لَهُمْ هُوَ شَمُورِيلُ ابْنُ عَثَّ أَقِمْ لَنَا مَلِكًا نُقَاتِلَ مَعَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ تَنْتَظِمُ بِهِ كَلِمَتَنَا وَنَرْجِعَ إِلَيْهِ قَالَ النَّبِيُّ لَهُمْ هَلْ عَسَيْتُمْ بِالْفَتْحِ وَالْكَسْرِ أَنْ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ أَلَّا تُقَاتِلُوا خَبَرُ عَسَى وَالْإِسْتِفْهَامُ لِتَقْرِيرِ التَّوَجُّعِ بِهَا قَالُوا وَمَا لَنَا أَلَّا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَدْ أَخْرَجَنَا مِنْ دِيَارِنَا وَأَبْنَائِنَا بِسَبِيلِهِمْ وَقَتْلِهِمْ وَقَدْ فَعَلَ بِهِمْ ذَلِكَ قَوْمٌ جَالُوتَ آيَ لَا مَانِعَ لَنَا مِنْهُ مَعَ وُجُودِ مُقْتَضِيهِ قَالَ تَعَالَى فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ تَوَلَّوْا عَنْهُ وَجَبْنُوا إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ وَهُمْ الَّذِينَ عَبَرُوا النَّهْرَ مَعَ طَالُوتَ كَمَا سَيَأْتِي وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ فَيَجَازِيهِمْ .

নেতা, দল। শব্দটির অর্থ শুধু দল নয়, বরং তার অর্থ হলো বিশেষ দল, নেতৃস্থানীয় বুদ্ধিজীবী শ্রেণি যাদেরকে দেখলে চোখ ও অন্তর ভক্তি-শ্রদ্ধায় ভরে যায়। আর مَلَأَ -এর আভিধানিক অর্থও হলো ভরা, পূর্ণ করা। ابْنُ : প্রেরণ কর। عَثَّ : প্রেরণ করা। أَقِم : নিযুক্ত কর। اِقَامَ (أَفْعَالٌ) : নিযুক্ত করা। مَلِكٌ : রাজা, বাদশা, বহুবচন, مُلُوكُ, تَنْتَظِمُ بِهِ كَلِمَتَنَا : যার দ্বারা আমরা আমাদের বিষয়ে সুব্যবস্থা করব। سَبِيلُ : বন্দি করা। مُقْتَضَى : সঙ্গত কারণ, দাবি। تَوَلَّوْا عَنْهُ : পৃষ্ঠ প্রদর্শন করল। جَبْنُوا : সাহস হারিয়ে ফেলল। عَبَرُوا : অতিক্রম করেছিল।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

তালূত-জালূত প্রসঙ্গে যুদ্ধের বিবরণ : হযরত মুসা (আ.)-এর ইন্তেকালের পর বনী ইসরাঈল গোত্র কিছুকাল সঠিক ছিল। এরপর তারা প্রতিশ্রুতি ভঙ্গ এবং তাওরাতের পরিপন্থি কাজকর্ম শুরু করে। এমনকি কোনো কোনো ব্যক্তি মূর্তি পূজা করতে আরম্ভ করে। আল্লাহ তা'আলা তখন তাদের উপর জালূত নামক জনৈক অত্যাচারী বাদশাহ চাপিয়ে দেন। উক্ত বাদশাহ ছিল

আমালিকা গোত্রের। সে শুধু তাদেরকে পরাস্তই করেনি বরং বনী ইসরাঈলের তাবূতকেও ছিনিয়ে নিয়ে যায়। তখন বনী ইসরাঈলের অন্তরে নিজেদের সংশোধনের চিন্তা আসে। তারা তাদের যুগের নবী শামবীল (আ.)-এর নিকট আবেদন করল যে, আপনি আমাদের জন্য একজন বাদশাহ নিযুক্ত করুন। আমরা তার নেতৃত্বে যুদ্ধ করব। হযরত শামবীল (আ.) আল্লাহর তা'আলার নিকট দোয়া করলেন। আল্লাহ তা'আলা তাঁর দোয়া কবুল করে হযরত তালূতকে তাদের বাদশাহ বানিয়ে দিলেন। হযরত তালূতের নেতৃত্বে যুদ্ধের প্রস্তুতি শুরু হয়।

ফিলিস্তিনে তৎকালীন রাজা ছিল জালূত। লোকটি অত্যন্ত বীর পুরুষ এবং সুস্বাস্থ্যের অধিকারী ছিল। তার সঙ্গে ছিল প্রায় এক লাখ সৈন্য। তারা সর্বপ্রকার যুদ্ধাস্ত্রে সজ্জিত ছিল। এমতাবস্থায় হযরত তালূত চাইলেন যে, তার সৈন্যদের শক্তি পরীক্ষা করা হোক। যাতে যারা সাহসী এবং যুদ্ধ অভিজ্ঞ নয়, তাদেরকে বাহিনী থেকে বাদ দেওয়া যায়। সুতরাং যে রাস্তা দিয়ে বনী ইসরাঈলের যাওয়া প্রয়োজন ছিল সে রাস্তায় ছিল একটি নদী। এ নদীটি জর্দান এবং ফিলিস্তিনের মাঝে অবস্থিত। উক্ত নদী অতিক্রম করার প্রয়োজন ছিল। তবে হযরত তালূত জানতেন যে, বনী ইসরাঈলের মধ্যে নিয়মানুবর্তিতা এবং শৃঙ্খলার বেশ ঘাটতি রয়েছে। এ কারণে তিনি অভিজ্ঞ ও পারদর্শী এবং অনভিজ্ঞদের মাঝে পার্থক্য সৃষ্টি করার জন্য এক পরীক্ষার আশ্রয় নিলেন। তিনি বললেন, কোনো ব্যক্তি নদী থেকে পানি পান করবে না। যে পান করবে তার সাথে আমার কোনো সম্পর্ক থাকবে না। যারা পানি পান না করবে তারাই আমার সঙ্গী হবে। অর্থাৎ মূল নির্দেশ এই ছিল যে, হাত দ্বারা পানি স্পর্শ করবে না। তবে এক আধ অঞ্জলি পানি মুখে দিয়ে গলা ভিজানোর অনুমতি ছিল। এতে কোনো দোষ নেই। তখন ছিল গ্রীষ্মকাল। প্রচণ্ড গরম পড়েছিল। লোকেরা পানি দেখে তার প্রতি ছুটে গেল। অধিকাংশ মানুষ পরিতপ্ত হওয়া পর্যন্ত পানি পান করল। মাত্র ৩১৩ জনের ক্ষুদ্র একটি দল নিজেদের প্রতিজ্ঞার উপর অবিচল থাকল। যারা তৃপ্তিসহকারে পানি পান করেছিল, তারা নদী পার হতে সক্ষম হলো না। পক্ষান্তরে যারা পানি পান করেনি বা সমান্য পান করেছিল তারা অনায়াসে নদী পার হয়ে গেল।

হযরত দাউদ (আ.) ছিল সে সময় কম বয়সী যুবক। ঘটনাক্রমে তালূতের সোনাবাহিনীর মধ্যে তিনি অংশগ্রহণ করলেন। হযরত দাউদ (আ.) ছিলেন তাঁর অন্যান্য ভাইদের মধ্যে সবচেয়ে খাটো ও স্বল্পবয়সী। তিনি ছাগল চরাতেন। তালূত সৈন্য প্রস্তুতিকালে তিনিও তার সাথে যাত্রা করলেন। পথিমধ্যে তিনি একটি পাথর পেয়েছিলেন। আল্লাহর কুদরতে পাথরটি তাকে বলল, হে দাউদ! তুমি আমাকে তোমার সাথে নিয়ে নাও। আমি হযরত হারুনের পাথর। আমার দ্বারা অনেক বাদশাহকে হত্যা করা হয়েছে। হযরত দাউদ (আ.) সাথে সাথে পাথরটি তাঁর খুলির মধ্যে নিয়ে নিলেন। এরপর তিনি আরেকটি পাথর পেলেন। পাথরটি বলল, আমি হযরত মূসা (আ.)-এর পাথর। আমার দ্বারা অমুক অমুক বাদশাহকে মারা হয়েছে। তিনি এ পাথরটিও তুলেন নিলেন। এরপর তৃতীয় আরেকটি পাথর তাকে বলল, আমাকে তুলে নাও, আমার দ্বারাই জালূতের মৃত্যু ঘটবে। হযরত দাউদ এ পাথরটিও তুলে নিলেন।

বিখ্যাত পাহলোয়ান জালূত যুদ্ধক্ষেত্রে উপস্থিত হয়ে তার প্রতিদ্বন্দ্বীকে আহ্বান জানালো। তার শক্তি ও তয়ের কারণে কেউ সামনে অগ্রসর হচ্ছিল না। হযরত তালূত ঘোষণা দিলেন- যে ব্যক্তি জালূতকে হত্যা করবে, আমি তার সাথে আমার কন্যাকে বিবাহ দেব। হযরত দাউদ (আ.) সামনে অগ্রসর হলেন। বাদশা তালূত নিজ ঘোড়া এবং যুদ্ধাস্ত্রও তাঁকে দিয়ে দিলেন। হযরত দাউদ (আ.) সামান্য অগ্রসর হয়ে ফিরে এসে বললেন, যদি আল্লাহ আমার সাহায্য না করেন, তাহলে এ সকল হাতিয়ার আমার কোনো কাজে আসবে না। কাজেই আমি অস্ত্র ছাড়াই তার সাথে লড়াই করব। এরপর হযরত দাউদ তার থলি এবং ধনুক নিয়ে ময়দানে অগ্রসর হলেন। জালূত বলল, তুমি আমার সাথে এ পাথর নিয়ে যুদ্ধ করতে এসেছ। যার দ্বারা মানুষ কুকুরকে তাড়িয়ে থাকে। হযরত দাউদ (আ.) বললেন, তুমি তো কুকুরের চেয়েও নিকৃষ্ট ও অধম। জালূত রাগান্বিত হয়ে বলল, অবশ্যই আমি তোমার গোশত হিংস্র পশু-পাখিদেরকে খাওয়াব। হযরত দাউদ জবাব দিলেন, আল্লাহই তোমার গোশত পশুপাখিদেরকে খাওয়াবেন। এ বলে তিনি পাথর বের করে بِسْمِ اللَّهِ إِلَهَ إِبْرَاهِيمَ বললেন। এরপর তাকে ফাঁদে রেখে দ্বিতীয় পাথর বের করলেন এবং বললেন, وَاللَّهِ إِلَهَ إِسْحَاقَ এ বলেই তিনি উক্ত পাথরকে ফাঁদে রাখলেন। এরপর তৃতীয় পাথর বের করে বললেন, بِسْمِ اللَّهِ إِلَهَ يَعْقُوبَ -এরপর তিনি তাকেও ফাঁদের মধ্যে রাখলেন। এরপর তিনি তা ঘুরালেন। একটি পাথর জালূতের মাথায় আঘাত করল, ফলে তার মাথার মগজ বের হয়ে গেল। তার সাথে আরো ৩০ জন মানুষ মারা গেল।

হযরত দাউদ (আ.) জালূতের মাথা কেটে ফেললেন এবং তার আঙ্গুল থেকে আংটি খুলে নিয়ে তালূতের সামনে পেশ করলেন। তালূত বাহিনী বিজয় লাভ করে ফিরে আসল। এরপর বাদশাহ তালূত হযরত দাউদ (আ.)-এর সাথে তার কন্যাকে বিবাহ দিয়ে দিলেন। পরবর্তীতে আল্লাহ তা'আলা হযরত দাউদ (আ.)-কে খেলাফত ও নবুয়ত দান করলেন।

-[জামালাইন]

قَوْلُهُ شَمْرِيلَ : হযরত শামবীল (আ.) প্রাচীন সিরিয়া [শাম]-এর পর্বতময় অফ্রিয়ম অঞ্চলে রামা নগরে অবস্থান করতেন।

-[তাহসীরে মাজেদী]

وَالْأَسْتِفْهَامُ لِتَقْرِيرِ التَّوَقُّعِ بِهَا : অর্থাৎ هَلْ عَسَيْتُمْ -এর প্রশ্নবোধক নয়; বরং বক্তব্যের দৃঢ়তা ও তাকীদবোধক। অর্থাৎ যা ভাবছি, তা হয়েই থাকবে।

অনুবাদ :

٢٤٧. وَسَأَلَ النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ رَبَّهُ إِرْسَالَ  
مَلِكٍ فَأَجَابَهُ إِلَى إِرْسَالِ طَالُوتَ وَقَالَ  
لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ  
طَالُوتَ مَلِكًا قَالُوا أَنَّى كَيْفَ يَكُونُ  
لَهُ الْمُلْكُ عَلَيْنَا وَنَحْنُ أَحَقُّ بِالْمُلْكِ  
مِنْهُ لَا تَنَالَهُ لَيْسَ مِنْ سَبْطِ الْمَمْلَكَةِ وَلَا  
النُّبُوَّةَ وَكَانَ دَبَّاعًا أَوْ رَاعِيًا وَلَمْ يُؤْتَ  
سَعَةً مِّنَ الْمَالِ يَسْتَعِينُ بِهَا عَلَى  
إِقَامَةِ الْمُلْكِ قَالَ النَّبِيُّ لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ  
أَصْطَفَاهُ اخْتَارَهُ لِلْمُلْكِ عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ  
بَسْطَةً سَعَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ وَكَانَ  
أَعْلَمُ بَنِي إِسْرَائِيلَ يَوْمَئِذٍ وَأَجْمَلُهُمْ  
خَلْقًا وَاللَّهُ يُؤْتِي مُلْكَهُ مَن يَشَاءُ  
إِيتَاءً لَا إِعْتِرَاضَ عَلَيْهِ وَاللَّهُ وَاسِعٌ  
فَضْلُهُ عَلَيْهِمْ يَمَن هُوَ أَهْلٌ لَهُ .

২৪৭. অনন্তর তাদের নবী একজন রাজা মনোনীত করে পাঠাবার জন্য আল্লাহর নিকট দোয়া করেন। তালূতকে সম্রাট হিসেবে প্রেরণ করতঃ আল্লাহ তা'আলা তাঁর এ দোয়া কবুল করেন। তাদের নবী তাদেরকে বললেন, আল্লাহ তালূতকে তোমাদের সম্রাট নিযুক্ত করেছেন। তারা বলল, আমাদের উপর কখন অর্থাৎ কিরূপে তার কর্তৃত্ব হবে, যখন তদপেক্ষা আমরা কর্তৃত্বের অধিক হকদার! কারণ সে রাজবংশের লোকও নয়, নবী-বংশের লোকও নয়। সে একজন চামড়া পাকাকারী অথবা একজন রাখাল মাত্র। এবং তাকে প্রচুর ঐশ্বর্যও দেওয়া হয়নি। যা দ্বারা সে কর্তৃত্ব প্রতিষ্ঠায় সাহায্য নিতে পারে। নবী তাদেরকে বললেন, আল্লাহই তাকে তোমাদের উপর অধিপতি হিসেবে মনোনীত করেছেন গ্রহণ করে নিয়েছেন এবং তিনি তাকে জ্ঞান ও দেহে সমৃদ্ধ করেছেন, ঐশ্বর্যশালী করেছেন। সে যুগে বনী ইসরাঈলের মধ্যে তিনি সর্বাধিক জ্ঞানী, সুন্দর ও পূর্ণাঙ্গ শারীরিক গঠনের অধিকারী ব্যক্তি ছিলেন। আল্লাহ যাকে দিতে ইচ্ছা করেন তাকে স্বীয় রাজ্য দান করেন। সুতরাং এর উপর কোনো প্রশ্ন তোলা যেতে পারে না। আল্লাহ তা'আলা অর্থাৎ তাঁর অনুগ্রহ অতি ব্যাপক এবং কে এর যোগ্য এই সম্পর্কে তিনি খুবই জানেন।

### তাহকীক ও তারকীব

أَجَابَ : সাড়া দিলেন। إِرْسَالَ : প্রেরণ করা। سَبْطُ الْمَمْلَكَةِ : রাজবংশ। دَبَّاعٌ : চামড়া পাকাকারী। رَاعِيٌ : রাখাল।

سَعَةً : প্রাচুর্য। بَسْطَةً : সমৃদ্ধি। أَجْمَلٌ : অধিকতর সুন্দর।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

قَوْلُهُ : বনু ইসরাঈলের মাঝে দুটি বিশেষ বংশ ছিল। একটি নবুয়ত বংশ অপরটি রাজ বংশ। আর তালূত নবুয়ত বংশেরও লোক ছিল না; আর রাজ বংশেরও না। ইবারতে এক কথা বলাই উদ্দেশ্য।

قَوْلُهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ : এখানে ইলম দ্বারা সেসব বিষয়ের জ্ঞান উদ্দেশ্য ছিল, যার সম্পর্ক রাজ্য রক্ষা ও রাজ্য জয়ের সঙ্গে। আর দৈহিক প্রসারতা দ্বারা উদ্দেশ্য তালূত দৈহিক গঠন ও বাহ্য অবয়ব- ঔজ্জ্বল্যে অন্যদের চেয়ে বহুগুণে শ্রেষ্ঠ ছিলেন। পবিত্র কুরআনের বর্ণনালঙ্কার ও শৈলী-সৌন্দর্য লক্ষণীয়। নামটি এমন চয়ন করা হয়েছে, যাতে দীর্ঘকায় হওয়ার পূর্ণ ইঙ্গিত পাওয়া যাচ্ছে। গবেষকদের একদল এরূপ মন্তব্য করেছেন যে, طَالُوت মূলত طُول ছিল, যা طُول [দৈর্ঘ্য] থেকে নির্গত। -[তাহসীরে মাজেদী]

قَوْلُهُ غُرْفَةً : এক অঞ্জলি বা চিলু পানি।

قَوْلُهُ مِنْ مَّانِهِ : এটি مَضَانٌ উহা থাকার প্রতি ইঙ্গিত। কেননা সরাসরি নদী পান করা সম্ভব নয়।

قَوْلُهُ لَنَا وَأَقْوَاهُ : এটি الْمَوَانَةُ [পৌছা] মাসদার থেকে جَمَعَ مَذْكَرٌ غَائِبٌ -এর সীগাহ। অর্থাৎ তারা যখন পৌছল।



۲۴۸. وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ لَمَّا ظَلَبُوا مِنْهُ آيَةً عَلَىٰ مَلِكِهِ إِنَّ آيَةَ مَلِكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ الصَّنْدُوقُ كَانَ فِيهِ صُورُ الْأَنْبِيَاءِ أَنْزَلَهُ اللَّهُ تَعَالَىٰ عَلَىٰ آدَمَ وَاسْتَمَرَ إِلَيْهِمْ فَغَلَبَتَهُمُ الْعَمَالِقَةُ عَلَيْهِ وَآخَذُوهُ وَكَانُوا يُسْتَفْتِحُونَ بِهِ عَلَىٰ عَدُوِّهِمْ وَيُقَدِّمُونَهُ فِي الْقِتَالِ وَيَسْكُنُونَ إِلَيْهِ كَمَا قَالَ تَعَالَىٰ فِيهِ سَكِينَةٌ لِّطَمَانِنِهِ لِقُلُوبِكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ وَيَقِيَهُ مِمَّا تَرَكَ آلُ مُوسَىٰ وَآلُ هَارُونَ أَيْ تَرَكَاهُ وَهِيَ تَعْلَا مُوسَىٰ وَعَصَاهُ وَعِمَامَةُ هَارُونَ وَقَفِيزٌ مِنَ الْمَنْ الَّذِي كَانَ يَنْزِلُ عَلَيْهِمْ وَرِضَاضُ الْأُلُوحِ تَحْمِلُهُ الْمَلَكَةُ حَالٌ مِنْ فَاعِلٍ يَأْتِيَكُمُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لَكُمْ عَلَىٰ مَلِكِهِ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ فَحَمَلَتْهُ الْمَلَكَةُ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْهِ حَتَّىٰ وَضَعَتْهُ عِنْدَ طَالُوتَ فَأَقْرَأُوا بِمَلِكِهِ وَتَسَارَعُوا إِلَىٰ الْجِهَادِ فَاخْتَارَ مِنْ شَبَابِهِمْ سَبْعِينَ أَلْفًا.

অনুবাদ :

২৪৮. তারা যখন তার [তালূতের] কর্তৃত্ব প্রতিষ্ঠার নিদর্শন চাইল তখন তাদের নবী তাদেরকে বলেছিল, তার কর্তৃত্বের নিদর্শন এই যে, তোমাদের নিকট আসবে তাবুত সিন্দুক। এতে নবীদের প্রতিকৃতি রক্ষিত ছিল। হযরত আদম (আ.)-এর নিকট আল্লাহ তা'আলা এটি নাজিল করেছিলেন। পরে তা বনী ইসরাঈলের হস্তগত হয়। আমালিকা সম্প্রদায় তাদের উপর বিজয়ী হলে তারা তা ছিনিয়ে নিয়ে যায়। ইসরাঈলীগণ এর অসিলায় শত্রুর উপর বিজয় প্রার্থনা করত। তারা সেটি যুদ্ধের মাঠে নিজের সম্মুখে স্থাপন করত এবং এর দ্বারা 'সকীনা' বা চিত্তপ্রশান্তি লাভ করত। যেমন আল্লাহ তা'আলা ইরশাদ করেন- যাতে তোমাদের প্রতিপালকের নিকট হতে রয়েছে সকীনা। তোমাদের প্রশান্তি এবং মুসা ও হারুন-পরিজন অর্থাৎ তারা দুজন যা রেখে গেছে তার অবশিষ্টাংশ। হযরত মুসা (আ.)-এর পাদুকা ও লাঠি; হযরত হারুন (আ.)-এর পাগড়ি, তাদের প্রতি অবতীর্ণ এক ঝড়ি মান্না, তাওরাত-তথতির কিছু ঋণ্ডিত অংশ তাতে ছিল। ফেরেশতাগণ তা বহন করে আনবেন। তোমরা যদি বিশ্বাসী হও, তবে তোমাদের জন্য তাতে তার কর্তৃত্বের নিদর্শন রয়েছে। অনন্তর তাদের দৃষ্টির সামনে আকাশ ও পৃথিবীর মাঝখানে ফেরেশতারা তা বহন করে এনে তালূতের নিকট রাখল। এতে তারা তালূতের কর্তৃত্ব স্বীকার করে এবং জিহাদের জন্য দ্রুত প্রস্তুতি গ্রহণ করে। তখন তালূত যুবকদের মধ্য হতে বাছাই করে ৭০ হাজার যুবককে জিহাদের জন্য মনোনীত করেন।

### তাহকীক ও তারকীব

صُورَة -এর বহুবচন, অর্থ- ছবি, আকৃতি। اسْتَمَرَ : অব্যাহত ছিল। غَلَبَتْ : বিজয়ী হলো। يَسْتَفْتِحُونَ بِهِ : বিজয় প্রার্থনা করত। يَسْكُنُونَ إِلَيْهِ : প্রশান্তি লাভ করত। طَمَانِنَةٍ : অবশিষ্টাংশ। قَفِيزٌ : এক কাফীয, পরিমাপবিশেষ। رِضَاضُ : ঋণ্ডিত অংশ। لَوْحٌ -এর বহুবচন, অর্থ- তথতি। أَقْرَأُوا : স্বীকার করল। تَسَارَعُوا : স্বীকার করা। تَسَارَعُوا : দ্রুত গেল। شَبَابٌ : শবাব -এর বহুবচন, অর্থ- যুবক।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

তাবুতে সাকীনা : বনী ইসরাঈলদের মধ্যে একটি সিন্দুক পূর্ব থেকেই ছিল, তা বংশানুক্রমে চলে আসছিল। তাতে হযরত মুসা (আ.) ও অন্যান্য নবীগণের পরিত্যক্ত কিছু বরকতপূর্ণ বস্তুসামগ্রী রক্ষিত ছিল। বনী ইসরাঈলরা যুদ্ধের সময় এ সিন্দুকটিকে সামনে রাখত, আল্লাহ তা'আলা এর বদৌলতে তাদেরকে বিজয়ী করতেন। ফিলিস্তিনের জালূত বনী ইসরাঈলদেরকে পরাজিত করে এ সিন্দুকটি লুণ্ঠন করে নিয়ে গিয়েছিল। কিন্তু আল্লাহ যখন এ সিন্দুক ফিরিয়ে দেওয়ার ইচ্ছা করলেন, তখন অবস্থা এই দাঁড়াল যে, কাফেররা যেখানেই সিন্দুকটি রাখে, সেখানেই দেখা দেয় মহামারি ও অন্যান্য বিপদাপদ। এমনভাবে পাঁচটি শহর ধ্বংস হয়ে যায়। অবশেষে অতিষ্ঠ হয়ে এ সিদ্ধান্ত স্থির হলো যে, নাউযবিলাহ! এ কুলক্ষণের গাঁটরিটি অন্য কোথাও ছুড়ে ফেলে আসা হোক। সিদ্ধান্ত মতে দুটি গরুর উপর সেটি উঠিয়ে হাঁকিয়ে দিল। ফেরেশতাগণ গরুগুলোকে তাড়া করে এনে তালূতের দরজায় পৌঁছে দিলেন। বনী ইসরাঈলরা এ নিদর্শন দেখে তালূতের রাজত্বের প্রতি আস্থা স্থাপন করল এবং তালূত জালূতের উপর আক্রমণ পরিচালনা করলেন। -[মা'আরিফুল কুরআন : ১৩৬]

۲۴۹. فَلَمَّا فَصَلَ خَرَجَ طَالُوتُ بِالْجُنُودِ مِنْ  
بَيْتِ الْمَقْدِسِ وَكَانَ حَرًّا شَدِيدًا وَطَلَبُوا  
مِنْهُ الْمَاءَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ مُبْتَلِيكُمْ  
مُخْتَبِرُكُمْ يَنْهَرُ لِيُظْهَرَ الْمُطِيعُ مِنْكُمْ  
وَالْعَاصِي وَهُوَ بَيْنَ الْأَرْدَنِ وَفِيلَسْطِينَ  
فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ أَيْ مِنْ مَائِهِ فَلَيْسَ مِنِّي  
أَيِّ مِنْ أَتْبَاعِي وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ يَذُوقْهُ فَإِنَّهُ  
مِنِّي إِلَّا مَنْ اغْتَرَفَ غُرْفَةً بِالْفَتْحِ وَالضَّمِّ  
بِيَدِهِ فَكَتَفَى بِهَا وَلَمْ يَزِدْ عَلَيْهَا فَإِنَّهُ  
مِنِّي فَشَرِبُوا مِنْهُ لَمَّا وَافُونَ بِكَثْرَةٍ إِلَّا  
قَلِيلًا مِنْهُمْ فَاقْتَصَرُوا عَلَى الْغُرْفَةِ رَوَى  
أَنَّهَا كَفَتْهُمْ لِشْرِبِهِمْ وَدَوَابِّهِمْ وَكَانُوا  
ثَلَاثَ مِائَةٍ وَبِضْعَةَ عَشَرَ فَلَمَّا جَاوَزَهُ هُوَ  
وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ وَهُمْ الَّذِينَ اقْتَصَرُوا  
عَلَى الْغُرْفَةِ قَالُوا أَيُّ الَّذِينَ شَرِبُوا لَا  
طَاقَةَ لَنَا الْيَوْمَ بِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ أَيْ  
يُقَاتِلُهُمْ وَجَبَنُوا وَلَمْ يُجَاوِزُوهُ قَالَ الَّذِينَ  
يُظَنُّونَ يَوْفِقُونَ أَنَّهُمْ مَلَقُوا اللَّهَ بِالْبَعَثِ  
وَهُمُ الَّذِينَ جَاوَزُوهُ كَمْ خَبَرَتُهُ بِمَعْنَى  
كَثِيرٍ مِنْ فِتْنَةٍ جَمَاعَةٍ فَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِتْنَةُ  
كَثِيرَةٍ بِإِذْنِ اللَّهِ بِإِرَادَتِهِ وَاللَّهُ مَعَ  
الصَّابِرِينَ بِالنَّصْرِ وَالْعَوْنِ .

অনুবাদ :

২৪৯. অতঃপর তালুত যখন সেনাদলসহ বায়তুল মুকাদ্দাস থেকে আলাদা হলো বের হলো। ঐ সময় ছিল প্রচণ্ড গরম। তারা তার কাছে পানি চাইলে সে বলল, আল্লাহ একটি নদী দ্বারা তোমাদেরকে তোমাদের মধ্যে অনুগত কে? আর অবাধ্য কে? তা প্রকাশ করার উদ্দেশ্যে পরীক্ষা করবেন। তোমাদের যাচাই করবেন। জর্দান ও ফিলিস্তিনের মধ্যবর্তী অঞ্চলে ছিল ঐ নদীটির অবস্থান। যে কেউ তা থেকে অর্থাৎ তার পানি পান করবে, সে আমার দলভুক্ত নয় আমার অনুসারী বলে গণ্য নয় আর যে তা খাবে না তার স্বাদ গ্রহণ করবে না সে আমার দলভুক্ত। এ ছাড়া যে তার হাতে এক কোষ পানি গ্রহণ করবে সে-ও। -এ- غُرْفَةً -এ- ফাতাহ ও পেশ উভয় হরকত সহকারে পাঠ করা যায়। অর্থ- এক অঞ্জলি। এতটুকুতেই যথেষ্ট করবে এর অতিরিক্ত নেবে না সে-ও আমার দলভুক্ত।

কিন্তু যখন তারা সেখানে এসে পৌঁছল তখন অল্প সংখ্যক ব্যতীত সকলেই তা থেকে বেশি করে পান করল। ঐ অল্প সংখ্যকগণ কেবল এক অঞ্জলির উপরই যথেষ্ট করেছিল। বর্ণিত আছে যে, তাদের ও তাদের পশুগুলোর জন্য এতটুকুই যথেষ্ট হয়ে গিয়েছিল। তারা সংখ্যায় তিনশত এবং কিছু বেশি ছিল। সে এবং তার সাথে যারা বিশ্বাস স্থাপন করেছিল, তারা যখন তা অতিক্রম করল। এরা তারাই ছিল, যারা এক অঞ্জলি পানির উপর যথেষ্ট করেছিল। তখন যারা পানি পান করেছিল তারা বলল, জালুত ও তার সেনাবাহিনীর সাথে অর্থাৎ তাদের বিরুদ্ধে যুদ্ধ করার শক্তি আজ আমাদের নেই। তারা সাহস হারিয়ে ফেলল এবং তা [নদী] অতিক্রম করতে পারল না। আর যাদের প্রত্যয় ছিল দৃঢ় বিশ্বাস ছিল যে, পুরুষানের মাধ্যমে আল্লাহর সাথে তাদের সাক্ষাৎ ঘটবে তারা হলো যারা নদী অতিক্রম করতে পেরেছিল। তারা বলল, আল্লাহর অনুমতিক্রমে তাঁর ইচ্ছায় কত ক্ষুদ্র দল কত বৃহৎ দলকে পরাভূত করেছে! كَمْ مِنْ فِتْنَةٍ এ স্থানে كَمْ শব্দটি বা বিবরণমূলক। এ স্থানে كَمْ শব্দটি 'বহু' অর্থে ব্যবহৃত। فِتْنَةٌ অর্থ- দল। আল্লাহ তাঁর সাহায্য ও সহযোগিতাসহ ধৈর্যশীলদের সাথে রয়েছেন।

### তাহকীক ও তারকীব

فَصَلَ : আলাদা হলো, বের হলো। مُبْتَلِيكُمْ : তোমাদের পরীক্ষাকারী, পরীক্ষা করবেন। اِغْتَرَفَ : হাতে পানি গ্রহণ করল। وَافَرُوا : তারা পৌছল। اِفْتَصَرُوا : যথেষ্ট করেছিল, ক্ষান্ত করেছিল। كَفَتْ : যথেষ্ট হয়েছে। جَاوَزَ : অতিক্রম করল। جَبُنُوا : সাহস হারিয়ে ফেলল। فَنَةً : দল।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

قَوْلُهُ بِجَالُوتَ : জালুত [ইহুদি প্রতিপক্ষ]। ফিলিস্তিনী বাহিনীর প্রখ্যাত সেনানায়ক, দুর্ধর্ষ সূঠামদেহী পালোয়ান ছিল। দেখতে মানুষ নয়, যেন একটা দৈত্য। তাওরাতের বর্ণনা মতে তার দৈর্ঘ্য ছিল- মাথা বাদে ১০ ফুট। মাথা থেকে পা পর্যন্ত লোহার পোশাক পরে থাকত এবং তার ঢালের ওজন ছিল তিন মণ। -[তাফসীরে মাজেদী]

قَوْلُهُ قَالَ إِنَّ اللَّهَ مُبْتَلِيكُمْ بِنَهَرٍ : মুফতি মুহাম্মদ শফী (র.) তাঁর তাফসীরে লিখেন- এ পরীক্ষার কারণ আমার মতে এই যে, অনুরূপভাবে মানুষের জোশ ও উত্তেজনা অনেক গুণ বেড়ে যায়। কিন্তু প্রয়োজনের সময় খুব নগণ্য সংখ্যক লোকই এগিয়ে আসে। উপরন্তু তখন কিছু লোকের অসহযোগ অন্যান্য লোকদেরকেও বিচলিত করে। এসব লোকদের দূরে সরানোই ছিল আল্লাহর ইচ্ছা। তাই তাদের জন্য পরীক্ষার ব্যবস্থা করলেন, যা অত্যন্ত উপযোগী ছিল। কেননা যুদ্ধের সময় দৃঢ়তা ও কষ্টসহিষ্ণুতারই বেশি প্রয়োজন। অতএব, পিপাসার তীব্রতার সময় পানি পাওয়া সত্ত্বেও পান করা থেকে বিরত থাকা দৃঢ়তার পরিচায়ক। পক্ষান্তরে এ অবস্থায় অন্ধের মতো ঝাঁপিয়ে পড়া অস্থিরতার লক্ষণ।

পরবর্তীতে একটা অস্বাভাবিক ব্যাপার বর্ণনা করা হয়েছে যে, অতিমাত্রায় পানি পানকারীগণ শারীরিক দিক দিয়ে বেকার হয়ে পড়ল এবং তারা দ্রুত চলাফেরা করতে অপারগ হয়ে গেল। রুহুল মা'আনীতে ইবনে আবী হাতেমের বরাত দিয়ে হযরত ইবনে আব্বাসের রেওয়ায়েতের উদ্ধৃতিতে ঘটনার যে পরিণতি বর্ণিত হয়েছে, তাতে বোঝা যায়, এতে তিন ধরনের লোক ছিল।

একদল অসম্পূর্ণ ঈমানদার, যারা পরীক্ষায় উত্তীর্ণ হতে পারেনি। দ্বিতীয় দল পূর্ণ ঈমানদার, যারা পরীক্ষায় উত্তীর্ণ হয়েছে ঠিকই কিন্তু নিজেদের সংখ্যা কম বলে চিন্তা করেছে এবং তৃতীয় দল ছিল পরিপূর্ণ ঈমানদার যারা পরীক্ষায় উত্তীর্ণ হয়েছে এবং নিজেদের সংখ্যালঘিত্বের কথাও চিন্তা করেনি। -[মা'আরিফুল কুরআন]।

অনুবাদ :

২৫০. তারা যখন জালুত ও তার সেনাদলের সম্মুখীন হলো অর্থাৎ যুদ্ধার্থে সামনে আসল এবং কাতার করে দাঁড়াল তখন বলল, হে আমাদের প্রতিপালক! আমাদের উপর ঢেলে দাও ধৈর্য এবং জিহাদের জন্য আমাদের হৃদয় শক্তিশালী করে আমাদের পা' অবিচলিত রাখ এবং সত্য প্রত্যাখানকারী সম্প্রদায়ের বিরুদ্ধে আমাদেরকে সাহায্য দান কর।

২৫১. সুতরাং তারা আল্লাহর অনুমতিক্রমে তাঁর ইচ্ছায় তাদেরকে পরাভূত করল। فَهَزَمُوهُمْ كَسْرَوهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ بِأَرَادَتِهِ অর্থ- তাদেরকে পরাভূত করল। আর দাউদ তিনি তালূতের সেনাদলে শরিক ছিলেন জালুতকে হত্যা করেছিল। আল্লাহ তাকে দাউদকে তালূতের পর বনী ইসরাঈলের কর্তৃত্ব ও শামুঈলের মৃত্যুর পর হিকমত নবুয়ত দান করেছিলেন। তার পূর্বে একই ব্যক্তির মধ্যে নবুয়ত ও কর্তৃত্ব আর কারো মধ্যে একত্রে দৃষ্ট হয় না এবং যা তিনি ইচ্ছা করলেন। যেমন বর্ম নির্মাণ কৌশল, পাখির ভাষা বুঝার ক্ষমতা ইত্যাদি তা তাকে শিক্ষা দিলেন। আল্লাহ যদি بَدَّلَ النَّاسَ এর- بَعْضَهُمْ এটা بَعْضٍ বা অংশবিশেষ স্থলাভিষিক্ত পদ। অন্যদল দ্বারা প্রতিহত না করতেন, তবে পৃথিবী অংশীবাদীদের বিজয়, মুসলিমদের হত্যা ও মসজিদসমূহ বিধ্বংসের দরুণ বিনষ্ট হয়ে যেত। কিন্তু আল্লাহ বিশ্বজগতের উপর অনুগ্রহশীল। তাই তিনি একদলকে অন্যদল দ্বারা প্রতিহত করেন।

২৫২. এই সব এ সমস্ত আয়াতসমূহ আল্লাহর আয়াতমালা। হে মুহাম্মদ! আমি তোমার নিকট যথাযথভাবে সত্যসহ আবৃত্তি করি বিবৃত করি। আর নিশ্চয় তুমি রাসূলগণের অন্যতম। এ স্থানে ان এবং একরূপ কতিপয় শব্দ ব্যবহার করে বিষয়টিকে আরো تَاكِيد অর্থাৎ জোরালো করা হয়েছে। এ বক্তব্যটি 'আপনি প্রেরিত পুরুষ [مُرْسَل] নন' রাসূল ﷺ সম্পর্কে কাফেরদের এহেন উক্তির প্রতিবাদ।

مرسلا -

### তাহকীক ও তারকীব

أَصَبَّ (ن) صَبًّا : ঢেলে দাও। أَصْبَبَ : কাতার করে দাঁড়াল। تَصَافَرُوا : সম্মুখীন হলো, প্রকাশিত হলো। بَرَزُوا : দেওয়া। ذَرَعَ : أَذْرَوْعَ : নির্মাণ। صُنْعَةً : সৈন্যবাহিনী। عَسْكَرَ : পরাজিত হলো। فَرَمَوْا : শক্তিশালী করা। تَفَرَّتْ : বহুবচন। অর্থ- বর্ম। مَنَطَقَ الطَّيْرِ : পাখির ভাষা। دَفَعَ : প্রতিহত করা। (ف) دَفَعًا : غَلَبَةُ الْمُشْرِكِينَ : অংশবাদীদের বিজয়। تَغَرَّبَ : বিধ্বংস। ذُو قُضَيْلٍ : অনুগ্রহশীল।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

دَاوُدَ - দাউদ ইবনে যিশর [ইউসা] ইবনে উব্বেদ [উওয়ায়বিদ] [খ্রিষ্টপূর্ব ৯২৩-১০২৪] এক সত্য নবী ছিলেন। পবিত্র কুরআনের ১৬টি স্থানে তাঁর উল্লেখ রয়েছে। তালূত বাহিনীতে তিনি একজন তরুণ সাধারণ সৈনিকরূপে অন্তর্ভুক্ত ছিলেন। তখন পর্যন্ত তিনি নবুয়তপ্রাপ্ত হননি এবং রাজত্বও লাভ করেননি।

قَوْلُهُ أَنَّهُ اللَّهُ الْمَلِكُ : আল্লাহ তাঁকে রাজত্ব দিলেন। অর্থাৎ এ রাজত্ব যে আল্লাহপ্রদত্ত ছিল, আল কুরআন প্রথমেই সে তথ্যটি স্পষ্ট করে দিল। ইসরাঈল জাতির জন্য এ ছিল দ্বিতীয় ব্যক্তির শাসন কর্তৃত্ব। হযরত দাউদ (আ.) ইসরাঈলী বংশধারার দ্বিতীয় বাদশাহ হলেন। প্রথম মুকুটধারী ছিলেন তালূত; হযরত দাউদ (আ.) তার জামাতা ছিলেন। জ্যেষ্ঠপুত্রসহ তালূত যুদ্ধক্ষেত্রে প্রাণ দিলেন। যিহূদা [ইয়াহূদা] গোত্র হযরত দাউদ (আ.)-কে তাদের শাসক নির্বাচিত করল এবং দুই বছরের অন্তর্দ্বন্দ্বের পর অন্যান্য গোত্রও তাঁকে মেনে নিতে একমত হলো। সাত বছর পর্যন্ত তিনি 'হেবরোন' [আল খালীল]-এ অবস্থান করে রাজ্য পরিচালনা করলেন। পরে শত্রুদের কবল থেকে জেরুজালেম মুক্ত করে সেখানে রাজধানী স্থাপন করলেন। তিনি আশপাশের সকল শাসককে পরাভূত ও বশীভূত করে নিজের রাজ্যসীমা সুবিস্তৃত করেন। তাঁর রাজত্বকাল, রাজ্যজয় ও রাষ্ট্রীয় শৃঙ্খলা-শ্রীবৃদ্ধি ইহুদি ইতিহাসের স্মরণীয় যুগ। -[তাফসীরে মাজেদী]

قَوْلُهُ الْحِكْمَةُ : এখানে হিকমত দ্বারা নবুয়ত উদ্দেশ্য, যা হিকমত ও প্রজ্ঞা-বুদ্ধিমত্তার সর্বোচ্চ স্তর। অবশ্য হিকমতের সাধারণ ও প্রাথমিক অর্থ হলো বুদ্ধিমত্তা, সংবেদক ও উদ্দেশ্য হতে পারে। কেউ কেউ বলেছেন, الْحِكْمَةُ হচ্ছে ইলম ও তদনুসারে আমল। আবার কেউ কেউ নবুয়ত দ্বারা এর ব্যাখ্যা করেছেন। -[বাহার] অর্থাৎ নবুয়ত। হিকমত- যার দ্বারা সব বিষয়কে তার সঠিক ও সার্থক অবস্থানে স্থাপন করা যায়। আর এ অর্থের পূর্ণাঙ্গতা অর্জিত হয় নবুয়ত দ্বারা। সুতরাং এখানেও নবুয়ত উদ্দেশ্য হওয়া বস্তুবতা বিরোধী হবে না।

قَوْلُهُ عَلَّمَهُ مِمَّا يَشَاءُ : যা ইচ্ছা শিক্ষা দিলেন..... নবীগণের ইলমের সংখ্যা তালিকা নিরূপণ করা কার সাধ্য? مِمَّا يَشَاءُ যা ইচ্ছা-র ব্যাপ্তিতে সেসব বিদ্যা-দক্ষতা ও প্রযুক্তি রয়েছে, যা হযরত দাউদ (আ.)-কে শিখিয়ে দেওয়া হয়েছিল। مِمَّا -এর অব্যয় আংশিকতাবোধক (تَبْعِيظِيَّة) নয়, সূচনাবোধক (اِبْتِدَائِيَّة) অর্থাৎ যা 'তথা' বা 'অর্থাৎ' -এর অর্থ দেয়। قَوْلُهُ عَلَّمَهُ مِمَّا يَشَاءُ অর্থ হবে- শিখিয়ে দিলেন অর্থাৎ যা যা চাইলেন। -[তাফসীরে মাজেদী]

قَوْلُهُ وَلَوْلَا دَفَعَ إِلَيْهِ النَّاسُ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ : এখানে একটা ব্যাপকভিত্তিক বিধান জানিয়ে দেওয়া হলো যে, পৃথিবীর বুকে রাজত্ব ও ক্ষমতার যে পট পরিবর্তন ও উত্থান-পতন হয়ে থাকে, তা অপ্রয়োজনে ও অনর্থক নিছক কালচক্রে বা প্রকৃতির নিয়মেই স্বয়ংক্রিয়রূপে হয়ে থাকে- এমন নয়; বরং তা সবসময়ই উদ্দেশ্যগতরূপে ও হেকমতের অধীনেই হয়ে থাকে এবং তা দ্বারা নিপীড়ন, নিগ্রহ, আবাহ্যতা ও বিদ্রোহ দমন করাই লক্ষ্য হয়ে থাকে। আয়াত দ্বারা এ তত্ত্বও প্রস্তুটিত হলো যে, এ কার্যকারণ ও উপলক্ষের অধীনে এ বিশ্বে স্রষ্টার মর্জিতে যেসব ক্রিয়া সম্পাদিত হয়, তাও সাধারণত সৃষ্টি ও বান্দাদের মাধ্যমেই সম্পাদিত হয়ে থাকে। মোটকথা ক্ষমতা ও রাষ্ট্রীয় কর্তৃত্বের পট পরিবর্তনের পেছনে আল্লাহর রহমতই সক্রিয় ভূমিকা পালন করে। -[তাফসীরে মাজেদী]

قَوْلُهُ وَإِنَّكَ لَنَ الرُّسُلِينَ : আপনি নিঃসন্দেহে মহান আল্লাহর রাসূলদের অন্তর্ভুক্ত। অর্থাৎ পূর্বে যেমন নবী-রাসূলের আগমন হয়েছিল, তেমনি আপনিও একজন নবী। এ কারণেই তো আমি আপনার কাছে বিগত যুগের ঘটনাবলি যথাযথভাবে বর্ণনা করছি, অথচ আপনি এসব না কোনো কিতাবে পড়েছেন, না কোনো মানুষের কাছে শুনেছেন। -[তাফসীরে উসমানী]

## তৃতীয় পারা : الْجُزْءُ الثَّالِثُ

অনুবাদ :

২৫৩. এই রাসূলগণ, তাদের মধ্যে কাউকে এমন বিশেষ কিছু গুণে বৈশিষ্ট্যমণ্ডিত করেছি যেগুলো অন্যজনের মধ্যে নেই। কারো উপর শ্রেষ্ঠত্ব দিয়েছি। এখানে تِلْكَ হলো مُبْتَدَأ বা উদ্দেশ্য। تِلْكَ হলো الرُّسُلُ এর সিক্ত বা বিশ্লেষণ অথবা বিবরণমূলক অব্যয়। আর فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى হলো خَيْر বা বিধেয়। তাদের মধ্যে এমন কেউ রয়েছে, যার সাথে আল্লাহ তা'আলা কথা বলেছেন যেমন- মুসা (আ.) আবার কাউকে অর্থাৎ হযরত মুহাম্মদ ﷺ কে উচ্চ মর্যাদায় উন্নীত করেছেন। অন্যান্যদের উপর দাওয়াতের ব্যাপকতা, খতমে নবুয়ত, তাঁর উম্মতকে সকল উম্মতের উপর শ্রেষ্ঠত্ব দান, অসংখ্য মু'জিয়া ও আরো বহু বৈশিষ্ট্যে বিভূষিত করে। মরিয়ম তনয় ঈসাকে স্পষ্ট প্রমাণ প্রদান করেছি ও পবিত্র আত্মা অর্থাৎ জিবরাঈল (আ.) দ্বারা তাঁকে শক্তি যুগিয়েছি শক্তিশালী করেছি। তিনি যে স্থানেই গমন করতেন জিবরাঈল (আ.) সঙ্গে থাকতেন।

আল্লাহ সকল মানুষের হেদায়েত চাইলে তাদের অর্থাৎ রাসূলগণের পরবর্তীরা অর্থাৎ তাঁদের উম্মতগণ পরস্পরে মতানৈক্যতা ও একজন আরেকজনকে ভ্রষ্ট বলার কারণে এ ধরনের যুদ্ধবিগ্রহে লিপ্ত হতো না সুস্পষ্ট প্রমাণ আসার পর, কিন্তু তাঁর [আল্লাহর] এরূপ অভিপ্রায়ে ফলে তারা মতবিরোধিতায় লিপ্ত হলো। অনন্তর তাদের কতক বিশ্বাস করল অর্থাৎ ঈমানের উপর সুদৃঢ় থাকল এবং কতক যেমন- হযরত ঈসার পর খ্রিস্টানগণ সত্য প্রত্যাখ্যান করল। আল্লাহ ইচ্ছা করলে তারা পারস্পরিক যুদ্ধবিগ্রহে লিপ্ত হতো না এ বাক্যটি তাকিদব্যঞ্জক। কিন্তু আল্লাহ যা ইচ্ছা তা করেন যাকে ইচ্ছা তৌফিক অর্থাৎ সাহায্য, কৃতকার্যতা ও সৌভাগ্য দান করেন আর যাকে ইচ্ছা লাঞ্ছনা দেন।

২৫৩. تِلْكَ مُبْتَدَأُ الرُّسُلِ صِفَةٌ وَالْخَبَرُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَخَصَّصُ بِهِ بِمَنْقَبَةٍ لَيْسَتْ لِغَيْرِهِ مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ كَمُوسَى وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ إِلَى مُحَمَّدًا ﷺ دَرَجَتٍ عَلَى غَيْرِهِ بِعُتُومِ الدَّعْوَةِ وَخَتَمِ النُّبُوَّةِ بِهِ وَتَفَضَّلَ أُمَّتِهِ عَلَى سَائِرِ الْأُمَمِ وَالْمُعْجَزَاتِ الْمُتَكَاثِرَةِ وَالْخَصَائِصِ الْعَدِيدَةِ وَأَتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ وَأَيَّدْنَاهُ قَوْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ جِبْرِئِيلَ بِسَبْرٍ مَعَهُ حَيْثُ سَارَ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ هَدَى النَّاسَ جَمِيعًا مَا اقْتَتَلَ الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ بَعْدَ الرُّسُلِ أَى أُمَّهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ لاختلافهم وتضلليل بَعْضَهُمْ بَعْضًا وَلَكِنْ اختلفوا لِمَشِيئَةِ ذَلِكَ فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ ثَبَتَ عَلَى إِيْمَانِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ كَفَرَ كَالنَّصَارَى بَعْدَ الْمَسِيحِ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا اقْتَتَلُوا تَوَكَّيْدٌ وَلَكِنْ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ مِنْ تَوْفِيقٍ مَنْ شَاءَ وَخُذْلَانٍ مَنْ شَاءَ .

### তাহকীক ও তারকীব

الرُّسُلُ -এর বহুবচন। অর্থ- রাসূল, দূত। فَضَّلْنَا : বৈশিষ্ট্যমণ্ডিত করেছি। التَّنْفِيزُ : শ্রেষ্ঠত্ব দান করা।

مَنْقَبَةٌ : গুণ, মর্যাদা। বহুবচন مَنَاقِبَ - কَلَّمَ : কথা বলেছেন। التَّكْلِيمُ : কথা বলা।

دَرَجَاتٍ : এর বহুবচন। স্তর, উঁচু মর্যাদা। يَعْزِمُ الدَّعْوَةَ : দাওয়াতের ব্যাপকতা দ্বারা।

الْمُتَكَاتِرَةُ : বহু, অনেক। أَيْدِنَا : শক্তি যুগিয়েছি। التَّائِيدُ : শক্তিশালী করা।

يَسِيرٌ : চলত।

سَارَ : চলা, সফর করা। خَذَلَانٌ : লাঞ্ছনা।

তারকীব : تِلْكَ : যদি تِلْكَ -এর مُشَارَإِلَيْهِ উল্লিখিত নবীদের জামাত হয়ে থাকে, যাদের আলোচনা أَنْتَكَ عَنِ الْمُرْسَلِينَ -এর মাঝে কিংবা গোটা সূরার মাঝে রয়েছে তাহলে الرُّسُلُ -এর أَلْفَ لَاM টি عَهْدِي হবে। আর যদি তার مُشَارَإِلَيْهِ সাধারণভাবে সকল নবী-রাসূল হয়, তাহলে أَلْفَ لَاM টি اسْتِغْرَافِي হবে।

প্রশ্ন : এখানে تِلْكَ তথা إِسْمِ إِشَارَةِ بَعِيد ব্যবহার করার কারণ কি?

উত্তর : এর কারণ হয়তো بَعْدَ زَمَانِي -এর দিকে ইঙ্গিত করা, আর না হয় আল্লাহর কাছে তাদের উঁচু মর্যাদার দিকে ইঙ্গিত করা।

صِفَةٍ বিজ্ঞ মুফাসসির (র.) الرُّسُلُ -কে- تِلْكَ -এর- صِفَةٍ আখ্যা দিয়েছেন। সুতরাং مَوْصُوفٍ এবং صِفَةٍ মিলে মুবতাদা। আর এ মুবতাদার খবর হলো- فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ

প্রশ্ন : الرُّسُلُ -কে- فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ এবং جُزْءٍ, أَوَّلٍ -কে- الرُّسُلُ : সাব্যস্ত করলে ক্ষতি কি?

উত্তর : خَبَر হওয়ার সাধারণ নিয়ম যেহেতু نَكْرَةٌ হওয়া, আর الرُّسُلُ যেহেতু مَعْرِفَةٌ হয়েছে, তাই الرُّسُلُ -কে- সাব্যস্ত করা হয়নি।

প্রশ্ন : এর মাঝে دَرَجَاتٍ মানসূব হওয়ার কারণ কি? وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ -এর মাঝে

উত্তর : হয়তো مَصْدَر হিসেবে مَنصُوب হয়েছে। কেননা دَرَجَاتٍ এটি رِفْعَةٍ -এর অর্থে। أَيْ رَفَعَ رِفْعَةً অথবা رَفَعَ টি إِلَى বা رَفَعَ أَيْ رَفَعَ رِفْعَةً। حَرْفُ الْجَرِّ -কে- হযফ করার কারণে مَنصُوبٌ بِنَزْعِ الْخَافِضِ হয়েছে।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

আয়াতের যোগসূত্র : রাসূল ﷺ -কে সম্বোধন করে কিছু পূর্বে বলা হয়েছে- إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ [রাসূল ﷺ ও নবীগণের অন্তর্গত] আয়াতের এ অংশ দ্বারা সন্দেহ হতে পারে, সম্ভবত তাঁর নবুয়তও পূর্বের নবীগণের ন্যায় সাময়িক ও এলাকাভিত্তিক ছিল এবং তাঁর মর্যাদা ও সম্মান অন্যান্য নবীগণের ন্যায় হবে। এ সন্দেহ দূর করার জন্যে অতি স্পষ্টভাবে তাঁর মর্যাদাকে দ্বারা বর্ণনা করেছেন।

নবীগণের মধ্যে পারস্পরিক মর্যাদার তারতম্য : যে সকল নবী ও রাসূলগণের উল্লেখ কুরআন মাজীদে এসেছে তারা সকলে একই স্তরের ছিলেন না। স্বয়ং আল্লাহ তা'আলা ইরশাদ করেছেন- آمِمْ تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ -কোনো কোনো নবীকে অপর নবীর উপর মর্যাদা দান করেছি।' সূরা বনী ইসরাঈলেও وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى

**بَعْضُ** -এর মাঝে এ বিষয়টি আলোচিত হয়েছে। অতএব, এ ব্যাপারে কোনো সন্দেহ নেই যে, নবীগণের মধ্যে একে অন্যের থেকে শ্রেষ্ঠ ছিলেন। অবশ্য **فَضَّلْنَا** -এর মুতাকাল্লিমের যমীরটি লক্ষণীয় যে, এ মর্যাদা বা শ্রেষ্ঠত্ব কেবল আল্লাহর নিকট। আনুগত্যের বিচারে মাখলুকের নিকট সকলেই সমান। সবার প্রতি আনুগত্য এবং সম্মান প্রদর্শন করা ওয়াজিব। বিষয়টি এ সূরার শেষে অপর এক আয়াতে উল্লিখিত হয়েছে। ইরশাদ হচ্ছে- **لَا تَفَرُّ بَيْنَ أَحَدٍ مِّن رُّسُلِهِ** আল্লামা ইবনে কাছীর (র.) বলেন-

**لَيْسَ مَقَامُ التَّفَضُّلِ إِلَيْكُمْ إِنَّمَا هُوَ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَعَلَيْكُمْ الْإِنْقِيَادُ وَالْتِسْلِيمُ لَهُ وَالْإِيمَانُ بِهِ :**

অর্থাৎ নবীগণের পারস্পরিক মর্যাদার ব্যাপারে সাধারণ মানুষের কোনো মন্তব্য বা আলোচনা বৈধ নয়। অবশ্য পারস্পরিক তুলনা করা ছাড়াই তাঁদের মর্যাদা, অবস্থা ও ঘটনাবলি উল্লেখ করায় কোনো দোষ নেই।

**প্রশ্ন :** নবী করীম **ﷺ** ইরশাদ করেছেন- **لَا تَخَيَّرُونِي مِّن بَيْنِ الْأَنْبِيَاءِ** -[বুখারী ও মুসলিম]

অর্থাৎ 'তোমরা আমাকে অন্যান্য নবীগণের মধ্যে বিশেষ প্রধান্য দিয়ো না।' এর দ্বারা শ্রেষ্ঠত্বের নিষেধাজ্ঞা বুঝা যায়। কিন্তু আয়াতে তো বিশেষ শ্রেষ্ঠত্বের কথা বলা হচ্ছে। আয়াত এবং হাদীসের মাঝে সমাধান কি?

**উত্তর.** এর দ্বারা প্রাধান্যকে অস্বীকার করা জরুরি হয় না; বরং এতে উম্মতকে নবীগণের ব্যাপারে আদব ও সম্মান প্রদর্শনের একটি বিশেষ শিক্ষা দেওয়া হয়েছে। অর্থাৎ তোমাদের যেহেতু সকল বিষয়ে এবং বিশেষ বৈশিষ্ট্যের ক্ষেত্রে যার উপর ভিত্তি করে প্রাধান্য দেবে সে সম্পর্কে পূর্ণরূপে অবগত নও। এজন্য তোমরা এভাবে আমার প্রাধান্য বর্ণনা করবে না, যাতে অন্যান্য নবীদের মর্যাদাহানি হয়। অন্যথায় কোনো কোনো নবীর উপর বিশেষ মর্যাদা ও সম্মান সর্বস্বীকৃত এবং আহলে সুন্নতের সর্বসম্মত সিদ্ধান্ত দ্বারা এটা প্রমাণিত।

আংশিক মর্যাদা দ্বারা সামগ্রিক বিচারে মর্যাদাবান হওয়া জরুরী হয় না। উদাহরণস্বরূপ হযরত সুলাইমান (আ.)-কে রাজত্বের ব্যাপারে, হযরত আইয়ুব (আ.)-এর ধৈর্যের ব্যাপারে, হযরত ইউসুফ (আ.)-এর সৌন্দর্যের ক্ষেত্রে, হযরত ঈসা (আ.)-এর রুহুল-কুদুস -এর সমর্থনে, হযরত মুসা (আ.)-এর আল্লাহর সাথে কথোপকথনে এবং হযরত ইবরাহীম (আ.)-এর আল্লাহর বিশেষ বন্ধুত্বে বিশেষ শ্রেষ্ঠত্ব ছিল। কিন্তু এমন কিছু নবী রয়েছেন যাদের সামগ্রিকভাবে বিশেষ সম্মান ও মর্যাদা ছিল। বিশেষ এ স্থানটি আমাদের নবী **ﷺ** -এর জন্যেই।

হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) থেকে বর্ণিত আছে যে, একদা কতিপয় সাহাবী পরস্পর আলোচনা করছিলেন। একজন বললেন, হযরত ইবরাহীম (আ.) হলেন আল্লাহর বন্ধু বা খলিল। অপর একজন বললেন, হযরত আদাম হলেন সাফিউল্লাহ [আল্লাহর মনোনীত]। তৃতীয় একজন বললেন, হযরত ঈসা (আ.) হলেন কালিমা তুল্লাহ বা রুহুল্লাহ। কেউ বললেন, হযরত মুসা (আ.) হলেন কালীমুল্লাহ ইত্যবসরে নবী করীম **ﷺ** সেখানে তাশরীফ আনলেন, তিনি বললেন, আমি তোমাদের আলোচনা শুনেছি, নিঃসন্দেহে তাঁরা এমনই ছিলেন। **إِنَّا وَآنَا حَبِيبُ اللَّهِ وَلَا فَخْرَ** 'তবে আমি হলাম হাবীবুল্লাহ, এটা কোনো গর্বের বিষয় নয়। -[মাযহারী- খুলাসাতু তাফসীর -এর বরাতে]

**قَوْلُهُ تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ** : অর্থাৎ যে সকল নবী-রাসূলের বৃত্তান্ত বর্ণিত হলো, আমি তাদের কতককে কতকের উপর শ্রেষ্ঠত্ব দিয়েছি।

**প্রশ্ন :** হযরত ঈসা (আ.) -এর আলোচনা বিশেষভাবে উল্লেখ করার ফায়দা কি?

**উত্তর :** এর দ্বারা হযরত ঈসা (আ.)-এর মর্যাদা প্রকাশ এবং ইহুদীদের ধারণা খণ্ডন করা উদ্দেশ্য। কারণ ইহুদিরা হযরত ঈসা (আ.)-কে নবী মানত না। উপরন্তু বিভিন্নরূপ কটুক্তি করত।

**প্রশ্ন :** পবিত্র কুরআনে অনেক নবীদের আলোচনা এসেছে; কিন্তু কারো ক্ষেত্রে পিতৃ পরিচয় তথা অমুকের পুত্র অমুক উল্লেখ করা হয়নি। একমাত্র হযরত ঈসা (আ.)-এর ক্ষেত্রে ঈসা ইবনে মরিয়ম উল্লিখিত হয়েছে, এর রহস্য কি?

**উত্তর :** এর দ্বারা নাসারাদের আকিদা খণ্ডন করা হয়েছে যে, হযরত ঈসা (আ.) স্বয়ং আল্লাহর পুত্র ছিলেন না; বরং তিনি ছিলেন মরিয়মের পুত্র ঈসা। যেভাবে অন্যান্য মানুষ মায়ের গর্ভ থেকে সৃষ্টি হয়, হযরত ঈসা (আ.)-ও হযরত মরিয়ম (আ.) -এর গর্ভ থেকে জন্মলাভ করেছেন।



এর ব্যাখ্যা **ثَبَّتَ** দ্বারা করে এদিকে ইঙ্গিত করেছেন যে, ঈমান তো ইখতেলাফের পূর্বেই বিদ্যমান ছিল। ইখতেলাফের পর তার উপর কায়েম ছিল।

অনুবাদ :

২৫৪. ۲۵۴. يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ زَكَاةً مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا بَيْعٌ فِدَاءٍ فِيهِ وَلَا خُلَّةٌ صَدَاقَةٌ تَنْفَعُ وَلَا شَفَاعَةٌ بِغَيْرِ إِذْنِهِ وَهُوَ يَوْمُ الْقِيَمَةِ وَفِي قِرَاءَةِ بَرْفَعِ الثَّلَاثَةِ وَالْكَافُرُونَ بِاللَّهِ أَوْ بِمَا فُرِضَ عَلَيْهِمْ هُمُ الظَّالِمُونَ لِيُوضِعَهُمْ أَمْرَ اللَّهِ تَعَالَى فِي غَيْرِ مَحَلِّهِ.

২৫৪. হে মু'মিনগণ! আমি যা তোমাদেরকে দিয়েছি তা হতে তোমরা ব্যয় কর অর্থাৎ তোমরা তার জাকাত আদায় কর। সেদিনের পূর্বে যেদিন ক্রয়-বিক্রয় ফিদিয়া দান বন্ধত্ব এমন সহৃদয়তা যা উপকারে আসে এবং তাঁর [আল্লাহর] অনুমতি ছাড়া কোনোরূপ সুপারিশ থাকবে না। ঐ দিন হলো কিয়ামতের দিন। بَيْعٌ, خُلَّةٌ, شَفَاعَةٌ এ তিনটি শব্দ অপর এক কেরাতে رُئِع সহকারে পঠিত রয়েছে। আর যারা আল্লাহর বা যা ফরজ করা হয়েছে তার অস্বীকারকারী তারাই সীমালঙ্ঘনকারী। আল্লাহর নির্দেশসমূহকে অপাত্রে স্থাপন করার দরুন।

### তাহকীক ও তারকীব

قَوْلُهُ زَكَاةً : এর দ্বারা ইঙ্গিত করেছেন যে, এখানে খরচ করার দ্বারা ওয়াজিব খরচ উদ্দেশ্য। সামনের কঠোর উক্তি এ বিষয়ে প্রমাণ বহন করেছে। কেননা যে কাজ ওয়াজিব নয় তার ব্যাপারে কঠোর উক্তি করা হয় না। কিন্তু হযরত খানজী (র.) বলেন, এখানে أَنْفَقَ وَاجِبٌ এবং غَيْرُ وَاجِبٍ উভয়টিই উদ্দেশ্য হতে পারে। পরের وَعِنْدٍ এ সম্পর্কে নয়; বরং সেটিতে কিয়ামতের ভয়াবহতা বুঝানো হয়েছে। -[জামালাইন]

قَوْلُهُ فِدَاءٍ : কে- إِنْ شِئْنَا نَنْفُسَ مِنَ الْهَلَاكِه فِدَاءٌ বলা হয়। ফিদিয়া তথা মুক্তিপণ বলা হয় ঐ অর্থকে যা কোনো কয়েদিকে মুক্ত করার জন্যে প্রদান করা হয়। এখানে সবব দ্বারা মুসাব্বাব উদ্দেশ্য নেওয়া হয়েছে। কেননা بَيْع শাস্তি থেকে পরিত্রাণের ফায়দা দেয় না; বরং ফিদিয়া পরিত্রাণের ফায়দা দেয়। -[জামালাইন]

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

قَوْلُهُ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ (الْآيَةُ) : এর দ্বারা উদ্দেশ্য হলো আল্লাহর রাহে খরচ করা। ঘোষণা দেওয়া হয়েছে যে, যে সকল মানুষ ঈমানের রাস্তা অবলম্বন করেছে তাদের ঐ উদ্দেশ্য সাধনের জন্যে [যার উপর তারা ঈমান আনয়ন করেছে] জান ও মাল উৎসর্গ করা উচিত। কাজের সময় এখনই। পরকালে না কোনো কর্ম করা যাবে, না কোনো ছুণ্ডাব কিনতে পাওয়া যাবে, না পরিস্থিতির দ্বারা লাভ করা যাবে। আর না কোনো সুপারিশকারী পাওয়া যাবে।

قَوْلُهُ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا بَيْعٌ فِيهِ وَلَا خُلَّةٌ وَلَا شَفَاعَةٌ : ইহুদি নাসারা এবং কাফের ও মুশরিকরা নিজ নিজ ধর্মগুরু তথা নবী, ওলী, পীর, বুজুর্গ প্রমুখের ব্যাপারে এ বিশ্বাস পোষণ করত যে, আল্লাহর উপর তাদের এরূপ প্রভাব রয়েছে যে, তারা তাদের ক্ষমতা বলে নিজেদের অনুসারীদের ব্যাপারে যা ইচ্ছা তা আল্লাহর পক্ষ থেকে হাসিল করিয়ে দেবেন বা দিতে পারেন। এটাকে তারা শাফাআত বলত। অর্থাৎ বর্তমানের অজ্ঞ, মুর্থ মনিবদের ন্যায় তাদের বিশ্বাস ছিল যে, আমাদের

বুজুর্গগণ উড়ে গিয়ে আল্লাহর কাছে বসবেন এবং আমাদেরকে ক্ষমা করিয়ে ছাড়বেন। এ আয়াতে বলা হয়েছে যে, আল্লাহর নিকট এমন কোনো শাফাআতের অস্তিত্ব নেই। এরপর আয়াতুল কুরসী ও অন্যান্য আয়াত ও হাদীস শরীফে বলে দেওয়া হয়েছে যে, অবশ্যই আল্লাহ তা'আলার নিকট ভিন্ন এক প্রকারের শাফাআত লাভ হবে। তবে তা, ঐ সকল মানুষের ব্যাপারে করতে পারবেন, যাদের ব্যাপারে আল্লাহ শাফাআতের অনুমতি দেবেন। বস্তুত আল্লাহ তা'আলা কেবল তাওহীদে বিশ্বাসী ব্যক্তিদের জন্যই অনুমতি দান করবেন। ফেরেশতা, নবী-রাসূল, শহীদ এবং নেককার ব্যক্তিগণ এ শাফাআত করার অধিকারী হবে। তবে আল্লাহর উপর কারো কোনো প্রকার চাপ থাকবে না; বরং এর বিপরীতে এ সকল বান্দাগণও আল্লাহর ভয়ে এ পরিমাণ ভিত্তি এবং কম্পিত থাকবে যে, তাদের মুখমণ্ডলের রং বিবর্ণ হয়ে যাবে। وَهُمْ مِنْ خَشْيَتِهِ مُتَذَكَّرُونَ (الْأَيَّة) -[জামালাইন]

اِسْتِثْرَاُ النَّفْسِ مِنَ الْهَلَاكِه - বলা হয়- فِدَا, এর ব্যাখ্যায় : قَوْلُهُ لَا بَيْعَ فِدَاً : অর্থাৎ فِدْيَةٌ হলো ঐ মূল্য যা বন্দি মুক্তির বিনিময়ে আদায় করা হয়। মূলত এখানে سَبَب বলে مَسَبَب বোঝানো হয়েছে। কেননা بَيْع আজাব থেকে মুক্তি দিতে পারে না; বরং فِدْيَةٌ মুক্তি দিতে পারে।

قَوْلُهُ تَنْفَعُ : এ শব্দটি বৃদ্ধি করে একথা জানানো উদ্দেশ্য যে, সাধারণ বন্ধুত্বকে নাকচ করা হয়নি; বরং উপকারী বন্ধুত্বকে নাকচ করা হয়েছে।

قَوْلُهُ يَغْيِرُ اِذْنَهُ : এ অংশটুকু বৃদ্ধির উদ্দেশ্য একটি প্রশ্নের জবাব দেওয়া। প্রশ্নটি হলো, وَلَا شَفَاعَةَ দ্বারা ঢালাওভাবে শাফাআতকে নাকচ করা কিভাবে সহীহ হলো? অথচ হাদীস দ্বারা কিয়ামতের দিন নবীগণের শাফাআত স্বীকৃত আছে।

উত্তর. এখানে যদিও مَطْلَق شَفَاعَةَ -কে নাকচ করা হয়েছে, কিন্তু অন্য আয়াতে এ مَطْلَق -কে مُقَيَّد করা হয়েছে।

এর- اِسْمِ হওয়ার কারণে لَا لِنَفْسِ الْجِنْسِ এ তিনটি শব্দে قَوْلُهُ وَفِي قِرَآءَةِ بَرْنِ الثَّلَاثَةِ : অর্থাৎ وَلَا شَفَاعَةَ : কারণে সাধারণ নিয়মে فَتْحَةٌ হবে। যেমন- ইবনে কাছির, আবু ওমর -এর কেরাতে ফাতহা রয়েছে; কিন্তু তাঁদের ছাড়া অন্যদের কেরাতে رَنْع সহ পঠিত রয়েছে। رَنْع হওয়ার কারণ হলো, মূলত এ ইবারতটি একটি প্রশ্নের জবাব। প্রশ্নটি হলো- لَا بَيْعَ وَلَا خُلَّةً وَلَا شَفَاعَةَ - প্রশ্ন ও উত্তরের মাঝে সামঞ্জস্য বিধানের জন্যে জবাবেও رَنْع প্রদান করা হয়েছে। কেউ কেউ এ জবাবও দিয়েছেন যে, لَا لِنَفْسِ الْجِنْسِ -কে তাকরার করার কারণে সাব্যস্ত করা হয়েছে এবং بَيْع মুবতাদা হওয়ার কারণে مَرْنُوع হয়েছে। অবশ্য এ সূরতে একটি প্রশ্ন দেখা দেয় যে, তাহলে نِكْرَةٌ تَعْتَ النَّفْيِ হওয়ার কারণে نِكْرَةٌ যার মুবতাদা হওয়া শুদ্ধ নয়। এর জবাব হলো- نِكْرَةٌ تَعْتَ النَّفْيِ হওয়ার কারণে তা মুবতাদা হওয়া শুদ্ধ হয়েছে।

وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ : এখানে কাফের দ্বারা হয়তো সে সকল মানুষকে বুঝানো হয়েছে, যারা আল্লাহর হুকুমের আনুগত্যকে অস্বীকার করে এবং তাদের ধন-সম্পদকে আল্লাহর সন্তুষ্টিকল্পে ব্যয় করতে রাজি নয়। অথবা ঐ সকল মানুষ উদ্দেশ্য যারা কিয়ামতের দিবসের প্রতি বিশ্বাস রাখে না। যে ব্যাপারে তাদেরকে ভীতি প্রদর্শন করা হয়েছে কিংবা ঐ সকল লোক উদ্দেশ্য যারা এমন অলীক ধারণায় লিপ্ত রয়েছে যে, পরকালে কোনো না কোনোভাবে তারা নাজাত ক্রয়ের এবং বন্ধুত্ব ও সুপারিশের মাধ্যমে উদ্দেশ্য হাসিল করার সুযোগ লাভ করবে। -[জামালাইন]

অনুবাদ :

২৫৫. اَللّٰهُ لَا اِلٰهَ اِىَّ لَا مَعْبُوْدٌ بِحَقِّىْ فِى  
الْوُجُوْدِ اِلَّا هُوَ الْحَىُّ الدَّائِمُ الْبَقَاءُ  
الْقَيُّوْمُ الْمُبَالِغُ فِى الْقِيَامِ بِتَذْيِيْرِ خَلْقِهِ  
لَا تَاْخُذُهُ سِنَةٌ نُّعَاسٌ وَلَا نَوْمٌ لَّهٗ مَا فِى  
السَّمٰوٰتِ وَمَا فِى الْاَرْضِ مِلْكًا وَخَلَقًا  
وَعَبِيْدًا مِّنْ ذَا الَّذِىْ اِىَّ لَا اَحَدٌ يَّشْفَعُ  
عِنْدَهٗ اِلَّا بِاِذْنِهٖ لَهٗ فِىْهَا يَّعْلَمُ مَا بَيْنَ  
اَيْدِيْهِمْ اِىَّ الْخَلْقِ وَمَا خَلْفَهُمْ اِىَّ اَمْرِ  
الدُّنْيَا وَالْاٰخِرَةِ وَلَا يُحِيطُوْنَ بِشَيْْءٍ مِّنْ  
عِلْمِهٖ لَا يَّعْلَمُوْنَ شَيْْئًا مِّنْ مَّعْلُوْمَاتِهٖ  
اِلَّا بِمَا شَاءَ اَنْ يَّعْلَمَهُمْ بِهٖ مِنْهَا بِاَخْبَارِ  
الرُّسُلِ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ  
قِيْلَ اَحَاطَ عِلْمُهٗ بِهِمَا وَقِيْلَ مُلْكُهٗ  
وَقِيْلَ الْكُرْسِىُّ بِعَيْنِهٖ مُشْتَمِلٌ عَلَيْهِمَا  
لِعَظَمَتِهٖ لِحَدِيْثِ مَا السَّمٰوٰتُ السَّبْعُ  
فِى الْكُرْسِىِّ اِلَّا كَدِرَاحِمٍ سَبْعَةُ اَلْقَيْتِ  
فِىْ تُرْسٍ وَلَا يَزُوْدُهٗ يَثْقَلُهٗ حِفْظُهُمَا اِىَّ  
السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَهُوَ الْعَلِىُّ فَوْقَ  
خَلْقِهٖ بِالْقَهْرِ الْعَظِيْمُ الْكَبِيْرُ

২৫৫. আল্লাহ, তিনি ব্যতীত অন্য কোনো ইলাহ  
 নেই অর্থাৎ বস্তুত অন্য কোনো উপাস্যের অস্তিত্ব  
 নেই। তিনি চিরজীব যাঁর অস্তিত্ব চিরকাল থাকবে,  
 অবিনশ্বর সৃষ্টির পরিচালনা ও রক্ষণাবেক্ষণে যিনি  
 অতিশয় তৎপর, তাঁকে তন্দ্রা কিম্বা নিদ্রা স্পর্শ  
 করে না। আকাশ ও পৃথিবীর যাবতীয় সব কিছু  
 মালিকানা, সৃষ্টি ও দাস সকল রূপে তাঁরই, তাঁর  
 অনুমতি ছাড়া তাঁর নিকট সুপারিশ করবে এমন কে  
 আছে? অর্থাৎ কেউ নেই তাদের সম্মুখে যা অর্থাৎ  
 সৃষ্টি ও পশ্চাতে যা আছে তা অর্থাৎ ইহলৌকিক ও  
 পারলৌকিক সকল কিছু তিনি অবগত। যা তিনি  
 ইচ্ছা করেন অর্থাৎ রাসূলগণ কর্তৃক সংবাদ দানের  
 মাধ্যমে তিনি তাদেরকে যা জানাতে ইচ্ছা করেন তা  
 ব্যতীত তাঁর জ্ঞানের কিছুই তারা আয়ত্ত করতে  
 পারে না। অর্থাৎ তাঁর অবহিত বিষয়সমূহের কিছুই  
 তারা জানে না। তাঁর আসন আকাশ ও পৃথিবীতে  
 পরিব্যাপ্ত।

কেউ কেউ বলেন, এর মর্ম হচ্ছে- তাঁর জ্ঞান  
 এতদুভয়কে বেষ্টন করে রেখেছে। কেউ কেউ  
 বলেন, তাঁর সাম্রাজ্য এতদুভয়ের মাঝে বিস্তৃত।  
 কেউ কেউ বলেন, প্রকৃতপক্ষে তাঁর কুরসিই তার  
 বিরাটত্বে এতদুভয়কে অন্তর্ভুক্ত করে নিয়েছে।  
 হাদীসে আছে, একটি বিরাট ঢালের মধ্যে সাতটি  
 দিরহাম ঢেলে রাখলে যে অবস্থা কুরসির তুলনায়  
 সাত আকাশের অবস্থাও হলো তদ্রূপ। তাদের অর্থাৎ  
 আকাশ ও পৃথিবীর রক্ষণাবেক্ষণ তাঁকে ক্লান্ত করে  
 না তা তাঁর নিকট ভারী বলে মনে হয় না। তিনি  
 সর্বোচ্চ পরাক্রমে সকল সৃষ্টির উর্ধ্বে, মহান শ্রেষ্ঠ।

### তাহকীক ও তারকীব

يَسْتَذِينِرُ خَلْقِهِ : সৃষ্টির পরিচালনায় ।  
 أَلَدَانِمُ الْبَقَا : যার অস্তিত্ব চিরকাল থাকবে । فِي الْوُجُودِ : বাস্তবে  
 وَ- কে ফেলে তার পরিবর্তে শেষে ; যোগ করা হয়েছে ।  
 تَسْنُ : তন্মাত্রা, মূলরূপ وَ- নিয়মের বাইরে ।  
 لَا يَزُدُّ : তাকে ক্লান্ত করে না । تَرْسُ : ঢাল । تَرْسُ : তন্মাত্রা, ঘূমের পূর্বে যা হয় ।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

قَوْلُهُ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ الْخ : আয়াতুল কুরসী : এ আয়াতকে আয়াতুল কুরসী বলা হয় । হাদীসে এ আয়াতকে কুরআনের শ্রেষ্ঠতম আয়াত বলে উল্লেখ করা হয়েছে । এর প্রভূত ফজিলত ও ছওয়াব বর্ণিত হয়েছে । এ আয়াতে এত পূর্ণাঙ্গভাবে আল্লাহর পরিচয় তুলে ধরা হয়েছে, যার কোনো নজির নেই । এ কারণে হাদীস শরীফে এটাকে কুরআনের সর্বাপেক্ষা উৎকৃষ্ট আয়াত বলা হয়েছে ।

আয়াতুল কুরসীর ফজিলত : সহীহ হাদীস শরীফে আয়াতুল কুরসীর বিস্তারিত ফজিলত বর্ণিত হয়েছে । এর ফজিলত ও বরকত সম্পর্কে সম্ভবত কেউ অনবহিত নয় । এটা পবিত্র কুরআনের অত্যন্ত গুরুত্বপূর্ণ একটি আয়াত । মুসনাদে আহমদের বর্ণনায় উল্লেখ আছে যে, রাসূলুল্লাহ ﷺ এ আয়াতকে অন্য সকল আয়াত থেকে উৎকৃষ্ট বলেছেন । হযরত উবাই ইবনে কা'ব এবং হযরত আবু যর (রা.) থেকেও এ ধরনের একটি বর্ণনা রয়েছে । হযরত আবু হুরায়রা (রা.) বলেন, রাসূল ﷺ ইরশাদ করেছেন- সূরা বাকারায় একটি আয়াত আছে যা সকল আয়াতের সর্দার । যে ঘরে তা পাঠ করা হয়, সে ঘর থেকে শয়তান বের হয়ে যায় ।

নাসায়ী শরীফের এক বর্ণনায় আছে যে, রাসূল্লাহ ﷺ ইরশাদ করেছেন- যে ব্যক্তি প্রত্যেক নামাজের পরে আয়াতুল কুরসী পাঠ করবে বেহেশতে প্রবেশের ব্যাপারে মৃত্যু ছাড়া তার কোনো প্রতিবন্ধক থাকবে না ।

এ আয়াতে আল্লাহ তা'আলার জাত ও সীফতের বর্ণনা অতি চমৎকার ও উন্নত ভঙ্গিতে বর্ণিত হয়েছে । এ আয়াতে প্রকাশ্য ইসম ও সর্বনামের মাধ্যমে ১৭ বার আল্লাহর নাম উল্লিখিত হয়েছে । যথা- ১. اللَّهُ ২. هُوَ ৩. الْحَيُّ ৪. الْقَيُّومُ ৫. تَأْخُذُ ৬. عِلْمُهُ ৭. يَفْعَلُ ৮. يَإِذْنِهِ ৯. عِنْدَهُ ১০. لَمْ ১১. سَاءَ ১২. كُرْسِيِّ ১৩. يَزُودُ ১৪. وَهَوَ ১৫. الْعَلِيُّ ১৬. الْعَظِيمُ ১৭. حِفْظُهَا মাসদারের উহ্য সর্বনাম । এ মাসদারটি মাফউলের দিকে মুযাফ হয়েছে । আর তা হলো প্রকাশ্য সর্বনাম । -এর জন্যে ফায়েল আবশ্যক, আর ফায়েল হলো আল্লাহ । মাসদার থেকে বিচ্ছিন্ন হওয়ার সময় তা প্রকাশ্যে উল্লিখিত হয় । যেমন বলা হয়- وَلَا يَزُودُ أَنْ يَحْفَظَهَا

اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ -এর মধ্যে اللَّهُ শব্দটি জাতিগত নাম । অর্থাৎ এমন সত্তা যিনি সমস্ত উদ্ভব গুণে গুণাবিহীন এবং সকল দোষত্রুটি থেকে মুক্ত । لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ সে সত্তার বর্ণনা যিনি ছাড়া কেউ ইবাদতের যোগ্য নয় । তিনি চিরজীব ও স্বাধিষ্ট, বিশ্বধাতা, যিনি অনাদি, অনন্ত । হাযাতের বিশেষণ তাঁর সত্তার অংশবিশেষ । মৃত্যু কিংবা নাস্তি তার উপর কখনো আরোপিত হয়নি এবং ভবিষ্যতেও হবে না । (ابْنُ كَثِيرٍ) الْحَيُّ فِي نَفْسِهِ لَا يَمُوتُ أَبَدًا

প্রশ্ন: পৃথিবীতে কখনো কি এমন কোনো জাতি গোষ্ঠী অতিবাহিত হয়েছে, যারা আল্লাহর الْقَيُّومُ বিশেষণে সন্দেহ করেছে বা অস্বীকার করেছে?

উত্তর : একটি নয়; বরং রোম সাগরের তীরে বসবাসরত এমন অনেক গোত্র অতিবাহিত হয়েছে, যাদের বিশ্বাস এই ছিল যে, প্রত্যেক বছর অমুক তারিখে তাদের খোদা মৃত্যুবরণ করে এবং পরের দিন নতুনভাবে অস্তিত্ব লাভ করে । সুতরাং

প্রত্যেক বছর উক্ত নির্দিষ্ট তারিখে খোদার মৃতদেহ তৈরি করে তা আগুনে পোড়ানো হতো, আর পরের দিন তার জন্মের আনন্দে বিভিন্নরূপ আনন্দ উৎসব করত। হিন্দু ধর্মে দেবতাদের মৃত্যু এবং পুনর্জন্ম এ আকিদার দৃষ্টান্ত। খ্রিস্টানদের আকিদাই বা এ ছাড়া আর কি যে, প্রথমে খোদা মানুষের আকৃতিতে জগতে আগমন করত। অতঃপর ক্রুশের উপর গিয়ে মৃত্যুবরণ করত। -[জামালাইন]

قَوْلُهُ لَا مَعْبُودَ حَقِيقِي : এখানে ইঙ্গিত করা হয়েছে যে, اَللهُ দ্বারা مَعْبُود حَقِيقِي উদ্দেশ্য; مُطْلَق مَعْبُود উদ্দেশ্য নয়। কেননা مَعْبُود مُطْلَقٌ غَيْرُ حَقِيقِي অনেক রয়েছে। আর مُطْلَق مَعْبُود -এর نَفْي করা হলে, مَذَب بَارِي লাঘেম আসবে। অথচ এটা অসম্ভব। অবশ্য এ সুরতে এ প্রশ্ন হবে যে, যখন اَللهُ দ্বারা مَعْبُود حَقِيقِي উদ্দেশ্য- যিনি একক, তখন اَللهُ এর দ্বারা اِسْتِثْنَاءٌ শুদ্ধ হবে না। কেননা এটি اَلشَّيْءُ عَنْ نَفْسِهِ হবে।

উত্তর : اِسْتِثْنَاءٌ শুদ্ধ হয়েছে। مُسْتَنْثَى مِنْهُ একটি হওয়ার কারণে একটি مَعْبُودٌ بِالنَّحْوِ যেহেতু একটি كَلِمَةٍ সেহেতু একটি হওয়ার কারণে।

قَوْلُهُ فِي الْوُجُودِ : এ অংশ দ্বারা এদিকে ইঙ্গিত রয়েছে যে, لَا -এর খবরটি মাহযূফ রয়েছে। আর সেটি হলো الْوُجُودِ فِي الْقِيَوْمِ : এটি مُبَالَغَةٌ থেকে قَانِم থেকে -এর সীগাহ। অর্থ- যে নিজে কায়েম থাকে এবং অন্যকে কায়েম রাখে। قَوْلُهُ الْقِيَوْمِ মূলত قِيَوْمٌ ছিল। وَآو -কে اَللهُ দ্বারা পরিবর্তন করা হয়েছে এবং اَللهُ -এর মধ্যে ইদগাম করা হয়েছে। قِيَوْمٌ হয়েছে।

খ্রিস্টানরা যেভাবে আল্লাহর হায়াত বিশেষণের ব্যাপারে সত্য-বিচ্যুত হয়েছে তদ্রূপ তার قِيَوْمِيَّة বিশেষণের ব্যাপারেও আজব ভ্রষ্টতায় নিমগ্ন হয়েছে। তাদের আকিদা এই যে, যেভাবে পুত্র পিতার অংশীদারিত্ব ছাড়া খোদা হতে পারে না তদ্রূপ খোদাও পুত্রের অংশীদারিত্ব ছাড়া খোদা হতে পারে না। নাউম্বিল্লাহ! আল্লাহর পুত্র মসীহ খোদার মুখাপেক্ষী, তদ্রূপ পিতাও তাঁর খোদায়িত্বে মসীহের মুখাপেক্ষী। قِيَوْمِيَّة বিশেষণ উল্লেখ করে কুরআন খ্রিস্টানদের আকিদার উপর আঘাত হেনেছে। قِيَوْمٌ এমন সত্তা, যিনি স্বীয় সত্তার সাথে অধিষ্ঠিত এবং অন্যের অস্তিত্বের কারণ। সমস্ত সৃষ্টিকে তিনি অধিষ্ঠিত রেখেছেন। প্রত্যেক বস্তু স্বীয় অস্তিত্বে তাঁর মুখাপেক্ষী, তিনি কারো মুখাপেক্ষী নন। কোনো কোনো বর্ণনায় আছে যে, اَلْحَقُّ الْقَيُّومُ -ই হলো ইসমৈ আজম। -[কুরতুবী]

قَوْلُهُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ : এটি আল্লাহ তা'আলার صِفَاتُ سَلْبِيَّة এর অন্তর্ভুক্ত। سِنَّة এর সম্পর্ক চোখের সাথে। এটি নবীগণের ঘুম। আর نَوْم এর সম্পর্ক কলবের সাথে। এটি فِطْرَةٌ طَبِيعَةٌ যা প্রতিটি প্রাণীর উপর অপরিহার্যভাবে চেপে বসে। سِنَّة বলা হয়- مَا يَتَقَدَّمُ مِنَ الْفُتُورِ وَالْإِسْتِرْحَاءِ مَعَ بَقَاءِ الشُّعُورِ - অর্থাৎ ঘুমের পূর্বের গাফলতের সময় যে অনুভূতি বাকি থাকে তাকে سِنَّة বলা হয়। এটিকে نَعَّاس -ও বলা হয়।

قَوْلُهُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ দ্বারা উদ্দেশ্য হলো, আল্লাহ তা'আলা তন্দ্রা ও নিদ্রা হতে মুক্ত। পূর্বের বাক্য দ্বারা বুঝা গেছে যে, আল্লাহ তা'আলা সমগ্র আসমান-জমিন এবং উভয়ের মধ্যকার সকল কায়েনাতকে তিনি অটুট রেখেছেন। কাজেই কোনো ব্যক্তির জন্যে তাঁর সৃষ্টি মোতাবেক এদিক-সেদিক যাওয়া সম্ভব নয়। যে মহান সত্তা এমন বিশাল কাজ আঞ্জাম দেন সম্ভবত তিনি কোনো সময় ক্লান্ত ও হতে পারেন, তাঁর বিশ্রাম ও নিদ্রার জন্যে কিছু সময় থাকা উচিত। এ বাক্যে মানুষের এ ধরনের ধারণার ব্যাপারে সাবধান করে দেওয়া হয়েছে যে, মহান আল্লাহকে নিজেদের কিংবা অন্যান্য মাখলুকের সাথে তুলনা করা না। কারণ তিনি কোনোরূপ তুলনা এবং উপমা থেকে পবিত্র। তাঁর মহাশক্তির সামনে এ সকল কাজ কষ্টকর নয় এবং এতে তিনি কোনোরূপ ক্লান্তি অনুভব করেন না। তাঁর পবিত্র সত্তা সকল প্রকার প্রভাব, কষ্ট-ক্লেশ ও তন্দ্রা-নিদ্রা থেকে মুক্ত। জাহিলি ধর্মের দেবতারা তন্দ্রাচ্ছন্ন হয় এবং ঘুমায়। এমন পরিস্থিতিতে তাদের বিভিন্নরূপ ক্রটি-বিচ্যুতি প্রকাশ পায়। ইহুদি ও খ্রিস্টানদের আকিদা এই যে, আল্লাহ তা'আলা ছয় দিনে আসমান ও জমিনের ভিত্তি স্থাপন করেছেন। সপ্তম দিনে তাঁর বিশ্রামের প্রয়োজনীয়তা দেখা দিয়েছে, কিন্তু ইসলামের খোদা সদা জাগ্রত ও সজাগ। কোনোরূপ কষ্ট ও ক্লান্তি থেকে পবিত্র।

إِنْتِفَاع -এর জন্য নয়। -এর জন্য تَمْلِكُ -এর জন্য لَا -এর কَوْلُهُ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ আসমান-জমিনের সকল বস্তু তাঁরই মালিকানাধীন।

نَفَعَ -এর জন্য نَفَعَ -এর জন্য تَمْلِكُ -এর জন্য لَا -এর কَوْلُهُ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ আসমান-জমিনের সকল বস্তু তাঁরই মালিকানাধীন।

قَوْلُهُ مَنْ ذَا الَّذِي يَنْفَعُ عَنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ : অর্থাৎ এমন কেউ নেই যে, তাঁর অনুমতিবিহীন তাঁর সমীপে কারো জন্য সুপারিশের ব্যাপারে মুখ খুলবে।

হযরত মসীহ (আ.)-এর শাফাআতে কুবরা খ্রিস্টানদের একটি বিশেষ আকিদা। কুরআন মাজীদ খ্রিস্টানদের বিশেষ কুফরি আকিদাসমূহ এবং শাফাআত ইত্যাদির উপর আঘাত হেনেছে। খ্রিস্টানরা যেখানে শাফাআতের উপর তাদের নাজাতের বুনিয়াদ রেখেছে; এর বিপরীতে কোনো কোনো মুশরিক জাতি আল্লাহকে বিশেষ আইনকানুনের সাথে এমনভাবে আবদ্ধ জ্ঞান করেছে যে, তাদের জন্য ক্ষমা ও শাফাআতের আর কোনো অবকাশ নেই। ইসলাম মাঝামাঝি পন্থ অবলম্বন করে বলে দিয়েছে যে, কারো শাফাআতের উপর নাজাত সীমাবদ্ধ নয়। অবশ্য আল্লাহ তা'আলা এর অবকাশ রেখেছেন যে, তিনি তাঁর প্রিয় বান্দাদেরকে ক্ষেত্রবিশেষ শাফাআতের অনুমতি দান করবেন এবং কবুলও করবেন। হাশরের ময়দানে সবচেয়ে বড় শাফাআতকারী হবেন রাসূলুল্লাহ ﷺ। এ আয়াত থেকে আহলে সুন্নত ওয়াল জামাত শাফাআতের বিষয়টি বের করেছেন।

قَوْلُهُ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ : অর্থাৎ উপস্থিত অনুপস্থিত, অনুভবযোগ্য বা অযোগ্য ইত্যাদি সবকিছুর জ্ঞান আল্লাহর রয়েছে। সবকিছুকেই সামান্যভাবে তাঁর জ্ঞানে বেঁটন করে রেখেছে।

قَوْلُهُ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ : অর্থাৎ মানুষ বরং সমস্ত মাখলুক আল্লাহর ইলমের কোনো অংশকে আয়ত্তে আনতে পারে না। তবে আল্লাহ যতটুকু চান বান্দাকে তা দান করেন। সমস্ত সৃষ্টিরাজির অণু-পরমাণু পরিমাণ বস্তুর তাঁর জ্ঞান রয়েছে। এটা আল্লাহর বিশেষ একটি গুণ, কেউ এতে শরিক নেই।

قَوْلُهُ مِنْ مَعْلُومَاتِهِ : অর্থাৎ উল্লেখ করে বুঝিয়েছেন যে, عِلْمُ দ্বারা مَعْلُومَات উদ্দেশ্য। কেননা عِلْمُ হলো بَسِطُ যার মাঝে تَجَزَى হতে পারে না। অবশ্য مَعْلُومَات -এর মধ্যে تَجَزَى হতে পারে। كُرْسِي -এর মূল অর্থ হলো- কোনো বস্তু سَم্পর্কেও অপর কোনো বস্তুর সাথে মিলানো। এর থেকেই كُرْسِي এর ব্যবহার। কেননা, এর মাঝেও কিছু পৃষ্ঠাকে অপর কিছু পৃষ্ঠার সাথে একত্র করা হয়। বলা হয়- تَكَرَّرَ فُلَانٌ الْعَطَبَ 'অমুক ব্যক্তি কাঠ একত্র করেছে।'।

কুরসি শব্দটি সাধারণত রাজত্ব ও নেতৃত্বের ক্ষেত্রে اسْتِعَارَهُ স্বরূপ বলা হয়। উর্দু ভাষায়ও কুরসি শব্দ বলে প্রশাসনিক ক্ষমতা উদ্দেশ্য নেওয়া হয়। আরশ কুরসির তত্ত্ব ও রহস্যের জ্ঞান মনুষ্য বিবেক বহির্ভূত। অবশ্য বিভিন্ন বর্ণনা দ্বারা বুঝা যায় যে, আরশ ও কুরসি বিশালকায় বস্তু। সমস্ত আসমান ও জমিন থেকে তা বহুগুণ বড়। আল্লামা ইবনে কাছীর (র.) হযরত আবু যার (রা.) থেকে উল্লেখ করেছেন যে, তিনি রাসূল ﷺ -কে জিজ্ঞাসা করলেন, কুরসী কি এবং কেমন? রাসূল ﷺ উত্তর দিলেন, সে সত্তার কসম! যার হাতে আমার জ্ঞান রয়েছে, সত্তা আসমান ও জমিনের উদাহরণ আল্লাহর কুরসির সামনে এই যে, এক বিশাল ময়দানে কোনো আংটির বৃত্ত ফেলে দেওয়া হলো।

قَوْلُهُ وَلَا يَوَدُّهُ حِفْظُهُمَا : অর্থাৎ আল্লাহ তা'আলার এ উভয় মহাসৃষ্টির সংরক্ষণে কোনো প্রকার কষ্ট অনুভব হয় না। কারণ মহাশক্তিশালী আল্লাহর কুদরতের সামনে এসব বস্তু অতি নগণ্য ও তুচ্ছ।

قَوْلُهُ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ : অর্থাৎ তিনি অতি মহান এবং মর্যাদাবান। এ বাক্যে আল্লাহ তা'আলার একত্ববাদ ও উত্তম গুণাবলির বিষয়াদি অতি স্পষ্ট ও বিস্তারিতভাবে এসে গেছে। -[মা'আরিফুল কুরআন]

অনুবাদ :

২৫৬. لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ عَلَى الدُّخُولِ فِيهِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ أَيْ ظَهَرَ بِالْآيَاتِ الْبَيِّنَاتِ أَنَّ الْإِيمَانَ رُشْدٌ وَالْكُفْرَ غَيٌّ نَزَلَتْ فِيْمَنْ كَانَ لَهُ مِنَ الْإِنصَارِ أَوْلَادٌ أَرَادَ أَنْ يُكْرِهَهُمْ عَلَى الْإِسْلَامِ فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ الشَّيْطَانِ أَوْ الْأَصْنَامِ وَهُوَ يُطْلَقُ عَلَى الْمُفْرَدِ وَالْجَمْعِ وَيُؤْمِنُ بِاللَّهِ فَقَدْ اسْتَمْسَكَ تَمَسَّكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى بِالْعَقْدِ الْمُحْكَمِ لَا انْفِصَامَ انْفِطَاعَ لَهَا وَاللَّهُ سَمِيعٌ لِمَا يُقَالُ عَلَيْهِ بِمَا يُفْعَلُ .

২৫৭. যারা ঈমান আনে আল্লাহ তাদের অভিভাবক। সাহায্যকারী তিনি তাদেরকে অন্ধকার অর্থাৎ কুফরি হতে বের করে আলাতে অর্থাৎ ঈমানের দিকে নিয়ে যান। আর যারা সত্য প্রত্যাখ্যান করে তাগুত তাদের অভিভাবক। তারা তাদেরকে আলো থেকে অন্ধকারে নিয়ে যায়। এখানে إخراج [বের করে আনা] দ্বারা বুঝা যায়, তা তার ভিতর ছিল অথচ কাফেরদের ভিতর ঈমান ছিল না। সুতরাং শব্দটির ব্যবহার يُخْرِجُهُمْ [অন্ধকার হতে তাদেরকে বের করে আনে] -এর মোকাবিলায় করা হয়েছে। কিংবা এ আয়াতটি হলো ঐ সমস্ত ইহুদিদের সম্পর্কে যারা রাসূল ﷺ -এর নব্বয়ত প্রাপ্তির পূর্বে তাঁর প্রতি বিশ্বাস রাখত। কিন্তু আবির্ভাবের পর তাঁকে অস্বীকার করল। তারাই অগ্নির অধিবাসী, সেখানে তারা স্থায়ী হবে।

### তাহকীক ও তারকীব

إِكْرَاهٌ : জোর-জবরদস্তি। الرُّشْدُ : সত্যপথ। الْغَيُّ : ভ্রান্তপথ। الطَّاغُوتُ : আল্লাহ ছাড়া যে কোনো বাতিল উপাস্য, স্বেচ্ছাচারী, শয়তান। উভয় লিঙ্গে এবং একবচনে ও বহুবচনে এর ব্যবহার রয়েছে। তবে বহুবচনের আলাদা শব্দ হলো طَوَاغِيتٌ এবং দ্বিবচনে طَاغُوتَانِ ; الْعُرْوَةُ হাতল, গ্রন্থি। الْوُثْقَى : মজবুত, সুদৃঢ়। انْفِصَامٌ : ছিন্ন হওয়া।



### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

শানে নুযূল : হুসাইন আনসারী নামক জনৈক ব্যক্তির দুটি ছেলে ইহুদি কিংবা খ্রিস্টান হয়ে গিয়েছিল। আনসারগণ যখন মুসলমান হলো তখন তিনি তাঁর পুত্রদেরকেও জোরপূর্বক মুসলমান বানাতে ইচ্ছা করলেন। এ প্রসঙ্গে এ আয়াত অবতীর্ণ হয়। শানে নুযূলের দিক দিয়ে মুফাসসিরগণ এটাকে আহলে কিতাবের জন্যে খাস মনে করেন। অর্থাৎ, ইসলামি রাষ্ট্রে অবস্থানকারী কোনো আহলে কিতাব যদি কর আদায় করে তাহলে তাকে ইসলাম গ্রহণে বাধ্য করা হবে না। বস্তুত এ আয়াতের হুকুম ব্যাপক। অর্থাৎ কাউকে ইসলাম গ্রহণের জন্যে বাধ্য করা যাবে না। কারণ আল্লাহ হেদায়েত ও গোমরাহিকে স্পষ্ট করে দিয়েছেন। তথাপি কুফর ও শিরকের সমাপ্তি এবং বাতিলের শক্তি খর্ব করার জন্যে জিহাদের বিধান, আর এখানে উল্লিখিত জোর-জবরদস্তি ভিন্ন ব্যাপার। জিহাদের দ্বারা উদ্দেশ্য হলো সে শক্তিকে দমন করা, যা আল্লাহর দীনের উপর আমল করতে এবং তাঁর মনোনীত দীনের প্রচার-প্রসারের ক্ষেত্রে প্রতিবন্ধক হয়। কারণ এ ধরনের শক্তি মাঝে মধ্যে মাথাচাড়া দিয়ে থাকে। এ কারণেই জিহাদের নির্দেশ এবং প্রয়োজনীয়তা কিয়ামত পর্যন্ত বহাল থাকবে। যেমন হাদীসে উল্লিখিত হয়েছে—**أَلْجِهَادُ مَاضٍ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ** এভাবে মুরতাদ হওয়ার সাজা বা শাস্তির সাথেও এ আয়াতের কোনো সম্পর্ক নেই। কারণ এ সাজার দ্বারা ইসলাম গ্রহণে বাধ্য করা উদ্দেশ্য নয়; বরং ইসলামি দৃষ্টিভঙ্গি ও নিয়মনীতির সংরক্ষণ উদ্দেশ্য। কোনো ইসলামি রাষ্ট্রে একজন কাফেরের স্থায়ী কুফরির উপর অটল থাকার অনুমতি থাকতে পারে। কিন্তু একবার যখন সে ইসলামে দীক্ষিত হলো, তখন তার বিরুদ্ধাচরণ এবং তা থেকে পদচ্যুত হওয়ার অনুমতি দেওয়া যেতে পারে না। কাজেই আগেই সে উত্তমরূপে ভেবেচিন্তে ইসলাম গ্রহণ করবে। কেননা যদি মুরতাদ হওয়ার অনুমতি দেওয়া হতো তাহলে বুনিয়াদি দৃষ্টিভঙ্গি বিনষ্ট হয়ে যেত। আর এর দ্বারা মতবাদগত ভিন্নতা ও শত্রুতা বৃদ্ধি পেত। ফলে যা ইসলামি সমাজব্যবস্থার শান্তি, নিরাপত্তা এবং রাষ্ট্রের স্থায়িত্ব আশঙ্কাজনক হতো। এ কারণেই যেভাবে মানবাধিকারের নামে হত্যা, চুরি, ছিনতাই, ব্যাভিচার ইত্যাদি অন্যায়ের অনুমতি দেওয়া যায় না। একইভাবে মুক্ত চিন্তার নামে একই ইসলামি রাষ্ট্রে মতবাদগত দ্রোহিতা তথা ধর্মচ্যুতির অনুমতিও দেওয়া যায় না। এটা কোনো বাধ্যবাধকতা নয়; বরং মুরতাদের মৃত্যুদণ্ড ঠিক সেভাবেই ন্যায্যনাগ বিচার, যেভাবে হত্যা ও ডাকাতি এবং বিভিন্ন চারিত্রিক অন্যায়ে লিপ্ত ব্যক্তিদেরকে কঠোর সাজা দেওয়া আইনের দৃষ্টিতে সঠিক বিবেচিত। একটির উদ্দেশ্য হলো, রাষ্ট্রীয় নিয়ম-শৃঙ্খলা সংরক্ষণ, আর অপরটির উদ্দেশ্য হলো রাষ্ট্রকে বিভিন্ন ফিতনা-ফ্যাসাদ থেকে রক্ষা করা। রাষ্ট্রের সুশৃঙ্খলার জন্যে উভয় বিষয় অতি জরুরি। বর্তমান অধিকাংশ ইসলামি রাষ্ট্র এ উভয় বিষয়কে গুরুত্ব না দেওয়ার কারণে যেসব বিশৃঙ্খলা, নিরাপত্তাহীনতা ও অস্থিরতার শিকার হয়েছে তা বলার অপেক্ষা রাখে না।

**قَوْلُهُ فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ** : অভিধানের দিক দিয়ে এমন সব ব্যক্তিকে **طَّاغُوت** বলা হয়, যারা বৈধ সীমা থেকে অতিক্রম করে যায়। কুরআনের পরিভাষায় এর দ্বারা উদ্দেশ্য হলো এমন ব্যক্তি, যে আল্লাহর দাসত্বের সীমা অতিক্রম করে স্বপ্রভুত্ব ও স্বনির্ভরতার পরিচয় দেয়। আল্লাহর বান্দাদেরকে নিজের দাসত্বে বাধ্য করে। আল্লাহর মোকাবিলায় কোনো এক বান্দার হঠকারিতার তিনটি স্তর রয়েছে—

১. মৌলিকভাবে আল্লাহর আনুগত্যকে সত্য মনে করে কিন্তু কার্যক্ষেত্রে তাঁর হুকুমের খেলাফ করে এর নাম হলো ফিসক।
২. আল্লাহর আনুগত্য থেকে মৌলিকভাবে সে বের হয়ে স্বয়ংসম্পূর্ণ সাজে অথবা আল্লাহ ছাড়া অন্য কারো উপাসনা করে। এটা হলো কুফরি।

৩. নিজ প্রভুর বিদ্রোহী হয়ে তার দেশে প্রজাদের মধ্যে তার নিজের হুকুম চালায়। এ সর্বশেষ স্তরে কোনো ব্যক্তি উপনীত হলে তাকে তাগুত বলা হয়। —[জামালাইন]

**قَوْلُهُ تَسْلُكُ** -এর ব্যাখ্যা **تَسْلُكُ** দ্বারা করে এদিকে ইঙ্গিত করেছেন যে, **اِسْتَمْسَكَ** -এর মধ্যে **سَيْن** হরফটি অতিরিক্ত। **بَابُ اِسْتِفْعَالٍ** -এর অর্থ প্রযোজ্য হবে না।

**قَوْلُهُ ذِكْرُ الْاِخْرَاجِ** : মুফাসসির (র.) এ অংশটুকু বৃদ্ধি করে একটি উহ্য প্রশ্নের উত্তর দিয়েছেন। প্রশ্নটি হলো, কাফেররা তো আলোর মধ্যে ছিলই না, তারপরও তাদেরকে আলো থেকে অন্ধকারের দিকে নিয়ে যাওয়ার মর্ম কি? মুফাসসির (র.) এ প্রশ্নের দুটি জবাব দিয়েছেন—

১. **اِخْرَاجٌ** স্বরূপ **مُقَابَلَةٌ** -এর উল্লেখ করেছেন। অর্থাৎ মু'মিনদের জন্যে যেহেতু **اِخْرَاجٌ** শব্দের ব্যবহার করেছেন তাই কাফেরদের জন্যেও **اِخْرَاجٌ** শব্দের ব্যবহার করেছেন। এটিকে বালাগাতের পরিভাষায় **صِفَةٌ مُقَابَلَةٌ** বলা হয়।
২. আরেকটি জবাব এই যে, এখানে ইহুদি নাসারাদের মধ্য থেকে ঐ সমস্ত লোক উদ্দেশ্য, যারা নিজেদের ধর্মীয় কিতাবের সুসংবাদে রাসূল ﷺ -এর প্রতি ঈমান এনেছিল। কিন্তু রাসূল ﷺ -এর আবির্ভাবের পর তারা জিদ ও হঠকারিতাবশত সে ঈমান থেকে ফিরে যায়। যেন আলো থেকে অন্ধকারে ফিরে যায়।

অনুবাদ :

২৫৮. তুমি কি ঐ ব্যক্তিকে দেখনি, যে ব্যক্তি ইবরাহীমের সাথে তাঁর প্রতিপালক সঙ্কে বিতর্কে লিপ্ত হয়েছিল বিতণ্ডা করেছিল, যেহেতু আল্লাহ তাকে সাম্রাজ্য দিয়েছিলেন অর্থাৎ আল্লাহর অপার নিয়ামত ও অনুগ্রহপ্রাপ্তিই তাকে এ ধরনেই গর্বোদ্যত ও ধৃষ্টতাপূর্ণ আচরণ করতে উৎসাহ যোগিয়েছিল। এ লোকটি ছিল নমরুদ।

যখন إِذْ শব্দটি حَاجَّ-এর بَدَل বা স্থলাভিষিক্ত পদ। নমরুদ তাঁকে [ইবরাহীমকে] বলল, তোমার প্রভু কে? যার প্রতি তুমি আমাদেরকে আহ্বান কর? তখন ইবরাহীম বললেন, আমার প্রভু তিনি যিনি জীবন দান করেন ও মৃত্যু ঘটান অর্থাৎ শরীরে জন্ম ও মৃত্যুর সৃষ্টি করেন। সে বলল, আমিও তো হত্যা করে ও ক্ষমা প্রদর্শন করে জীবন দান করি ও মৃত্যু ঘটাই। এবং দুই ব্যক্তিকে ডেকে একজনকে হত্যা ও অপরজনকে মুক্তি দিয়ে দিল। তিনি [হযরত ইবরাহীম (আ.)] যখন দেখলেন যে, এ একেবারে নির্বোধ তখন ইবরাহীম বিতর্ক-কৌশল পরিবর্তন করে অধিকতর স্পষ্ট প্রমাণ দিতে গিয়ে বললেন, আল্লাহ সূর্যকে পূর্বদিক থেকে উদয় করেন, তুমি তাকে পশ্চিম দিক থেকে উদয় করাও তো দেখি! অনন্তর যে সত্য প্রত্যাখ্যান করেছিল সে হতবুদ্ধি হয়ে গেল। বিশ্বযাবিত ও হতচকিত হয়ে গেল। নিশ্চয় আল্লাহ কুফরি করে যারা সীমালঙ্ঘন করে সেই সম্প্রদায়কে সংপথে পরিচালিত করেন না। প্রমাণ প্রদানের উপায় প্রদর্শন করেন না।

২৫৮. أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ حَاجَّ جَادِلَ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ إِيَّاهُ بِطَرَفِهِ يَنْعَمُ اللَّهُ عَلَى ذَلِكَ الْبَطْرِ وَهُوَ نَمْرُودُ إِذْ بَدَلُ مِنْ حَاجَّ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِمَا قَالَ لَهُ مَنْ رَبُّكَ الَّذِي تَدْعُونَا إِلَيْهِ رَبِّي الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ إِيَّيْ بِخَلْقِ الْحَيَاةِ وَالْمَوْتِ فِي الْأَجْسَادِ قَالَ هُوَ أَنَا أُحْيِي وَأُمِيتُ بِالْقَتْلِ وَالْعَفْوِ عَنْهُ وَدَعَى بِرَجُلَيْنِ فَقَتَلَ أَحَدَهُمَا وَتَرَكَ الْآخَرَ فَلَمَّا رَأَاهُ غَبِيًّا قَالَ إِبْرَاهِيمُ مُنْتَقِلًا إِلَى حُجَّةٍ أَوْضَحَ مِنْهَا فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا أَنْتَ مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ تَحِيرَ وَدَهَشَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ بِالْكَفْرِ إِلَى مُحَجَّةِ الْإِخْتِجَاجِ .

### তাহকীক ও তারকীব

حَاجَّ : বিতর্ক করেছে। بَابُ مُفَاعَلَةٍ থেকে। মূলরূপ حَاجَّ এখানে ج-কে ج-এর মাঝে إِدْغَام করা হয়েছে। মাসদার : بَطَرٌ : উদ্বুদ্ধ করেছিল। حَمَلَهُ : উদ্বুদ্ধ করেছিল। حَاجَّ তার সাথে বিতর্ক করল। مُحَاجَّةٌ মূলরূপ مُحَاجَّةٌ ব্যবহার। جَسَدٌ : الْأَجْسَادُ : গর্ব-অহংকার। شُرُوقٌ বা উদয়ের স্থান। مَغْرِبٌ : অর্থ غُرُوبٌ বা অস্ত যাওয়ার স্থান। بُهِتَ : লাজভার হলে গেল। بُهِتَ হতবাক ও হতবুদ্ধি করা। تَحِيرَ : কোনো কিছু তাকে হতবুদ্ধি করল। মায়হুলের অর্থ সে হতবুদ্ধি হলো। مُحَجَّةٌ : প্রশস্ত রাস্তা, উপায়। الْإِخْتِجَاجُ : প্রমাণ প্রদান করা।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

**যোগসূত্র :** পূর্বের আয়াতে মুমিন ও কাফের এবং হেদায়েতের আলো ও কুফরির অন্ধকার সম্পর্কে আলোচনা ছিল। এবারে তার সমর্থনে কয়েকটি দৃষ্টান্ত তুলে ধরা হয়েছে। প্রথম দৃষ্টান্তে রাজা নমরুদকে দেখানো হয়েছে। আয়াতে পূর্ণ ঘটনা বর্ণিত হয়েছে।

**قَوْلُهُ اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِي حَاجَّ اِبْرٰهٖمَ فِى رَبِّهِ** : আরবি সাহিত্যে এ বাকরীতিটি আশ্চর্য ও বিস্ময়কর স্থানে ব্যবহৃত হয়। এর মধ্যে ভর্তসনার দিকটি সুস্পষ্ট। যখন কেউ কারো বিষয়ে কোনো বিস্ময়কর দোষত্রুটির প্রতি দৃষ্টি আকর্ষণ করে, তখন এ ধরনের বাক্য ব্যবহার হয়, যেমন বলা হয়, তুমি কি অমকের আচরণ দেখেছ? -[তাফসীরে কবীর, সংক্ষেপিত]

**قَوْلُهُ جَادَلْ** -এর তাফসীর **جَادَلْ** দ্বারা করে এদিকে ইঙ্গিত করেছেন যে, এখানে **حَاجَّ** অর্থ **اَلْغَلَبَ فِى الْحُجَّةِ** নয়। যেমন নাকি হাদীসে এসেছে- **حَاجَّ اٰدَمُ مُوسٰى** অর্থ- হযরত আদম (আ.) হযরত মূসা (আ.)-এর উপর জয়ী হলেন। এখানে এ অর্থ উদ্দেশ্য হবে না। এ জন্য যে, নমরুদ **حُجَّةٌ** বা দলিল-প্রমাণে হযরত ইবরাহীম (আ.)-এর উপর জয়ী হয়নি; বরং সে নিছক তর্ক করেছে।

**قَوْلُهُ اِنِّى حَمَلْتُ بَطْرَةً** : এখানে ইঙ্গিত রয়েছে যে, নমরুদের হুজ্জতবাজির কারণ ছিল রাজত্ব প্রদান।

**لَٰنَ اَنَاَ اللّٰهُ الْمَلِكُ** -মূলরূপ এমন **مَنْعُولٌ لَا جَبْلَ لَهُ** হযফসহ **لَمْ** বাক্যটি **قَوْلُهُ اَنَ اَنَاَ الْمَلِكُ** : স্পষ্টত এখানে বিতর্ককারী হযরত ইবরাহীম (আ.)-এর সমসাময়িক কোনো বাদশাহ হবে। তাই মুফাসসির (র.) নমরুদের নাম উল্লেখ করেছেন। সে ছিল হযরত মূসা (আ.)-এর জন্মভূমি ইরাকের বাদশাহ। এখানে তার আলোচনা করা হচ্ছে। বাইবেলে এ সম্বন্ধে কোনো আলোচনা নেই। এ কারণে আহলে কিতাবগণ এ ঘটনা মানতে দ্বিধাগ্রস্ত হয়েছে। তবে তালমুদে এর পূর্ণ ঘটনা উল্লিখিত রয়েছে এবং তা প্রায় কুরআনের অনুকূলেই। তাতে উল্লিখিত হয়েছে যে, হযরত ইবরাহীম (আ.)-এর পিতা নমরুদের দরবারে সবচেয়ে বড় পদস্থ কর্মকর্তা ছিলেন। হযরত ইবরাহীম (আ.) যখন প্রকাশ্যে শিরকের বিরোধিতা ও তাওহীদের প্রচার শুরু করেলেন এবং দেবালয়ে প্রবেশ করে দেব-দেবীকে ভেঙ্গে ফেললেন, তখন তাঁর পিতা নিজেই বাদশাহর দরবারে এ ব্যাপারে অভিযোগ করেন। এরপর সে আলোচনা হয় যা এখানে বর্ণিত হয়েছে।

**বিতর্কের বিষয়বস্তু :** বিতর্কিত বিষয়টি এই ছিল যে, হযরত ইবরাহীম (আ.) কাকে প্রভু বলেন? এ দ্বন্দ্বের কারণ এই ছিল যে, দ্বন্দ্বকারী ব্যক্তিকে আল্লাহ তা'আলা রাজত্ব দান করেছেন- **اَنَ اَنَاَ اللّٰهُ الْمَلِكُ** দ্বারা এদিকে ইঙ্গিত করেছেন। এটা বুঝার জন্যে নিম্নোক্ত বিষয়গুলোর প্রতি দৃষ্টি রাখা জরুরি-

১. প্রাচীনকাল থেকে অদ্যাবধি সকল মুসলিম সোসাইটির সম্মিলিত ও সামষ্টিক বৈশিষ্ট্য এই যে, তারা সবাই আল্লাহ তা'আলাকে **رَبُّ الْاَرْسَابِ** তথা মহাশ্রমতাবান স্রষ্টা মান্য করে এবং তাঁর মধ্যেই রব ও উপাস্য হওয়াকে সীমাবদ্ধ রাখে।

২. মুশরিকরা সর্বদা খোদায়িত্বকে দুই ভাগে বিভক্ত করেছে-

ক. সৃষ্টির উর্ধ্বে এক মহান খোদায়িত্বের সত্তা, তিনি সমস্ত সৃষ্টির উপর ক্ষমতাশীল এবং মানুষ নিজেদের দুঃখ-কষ্ট ও বিভিন্ন সমস্যায় তাঁর শরণাপন্ন হয়। এ খোদায়িত্বে তারা আল্লাহর সকল আত্মা, ফেরেশতা, জিন, নক্ষত্র এবং আরো বহু বস্তুকে অংশীদার স্থাপন করে। তাদের নিকট দোয়া প্রার্থনা করে, তাদের উদ্দেশ্যে বিভিন্ন পূজা-পার্বন করে। তাদের আস্তানায় বিভিন্ন হাদিয়া-তোহফা উৎসর্গ করে।

খ. দ্বিতীয়টি হলো কৃষ্টি-কালচারজনিত ও প্রশাসনিক বিষয়ের ক্ষমতার অধিকারী। এ দ্বিতীয় প্রকারের খোদায়িত্বে বিশ্বের সকল মুশরিক জাতি নিজ নিজ যুগে আল্লাহ তা'আলা থেকে ক্ষমতা ছিনিয়ে বিভিন্ন রাজবংশ, ধর্মীয় পুরোহিত এবং সোসাইটির আগে-পরের মনীষীদের মধ্যে বণ্টন করে দিয়েছে। অধিকাংশ রাজবংশীয় এ দ্বিতীয় অর্থে খোদায়ীর দাবিদার হয়েছে। এটাকে দৃঢ় করার জন্যে তারা সাধারণত প্রথম অর্থের খোদার সন্তান হওয়ার দাবি করেছে। আর ধর্ম অবলম্বনকারীদের এ বিষয়ে তাদের সাথে একাত্বতা ঘোষণা করেছে। যেমন- জাপানের রাজবংশ এ অর্থে নিজেদেরকে আল্লাহর অবতার বলে থাকে। আর জাপানিরা তাদেরকে আল্লাহর দূত জ্ঞান করে।

নমরুদের এ খোদায়ী দাবিও এ দ্বিতীয় প্রকারের ছিল। সে আল্লাহর অস্তিত্বের অস্বীকারকারী ছিল না। আসমান, জমিন ও সমস্ত মাখলুকের সৃষ্টিকর্তা ও নিয়ন্ত্রণকারী সে নিজে হওয়ার দাবি করত না; বরং তার দাবি ছিল এই যে, ইরাকের এবং ইরাকের জনগণের সর্বময় শাসনকর্তা আমিই। আমার কথাই আইন, আমার উপর ক্ষমতাশীল কেউ নেই, কারো কাছে আমি জবাবদিহিতাকারী নই। ইরাকের যে কোনো অধিবাসী আমাকে তার রব মনে না করবে বা অন্য কাউকে তার পালনকর্তা

একজন ও আমার বিদ্রোহী সাব্যস্ত হবে। নমরুদের এ বিশাল সাম্রাজ্যের রাজত্ব তাকে এত নির্ভীক, অহংকারি ও  
যে, সে নিজেই খোদা হওয়ার দাবি করে বসেছিল। ইহুদিদের বইপুস্তকে এমনও বর্ণিত আছে যে, সে  
খোদায়ী আরশ বানিয়েছিল, উক্ত আরশে উপবেশন করে তার রাজত্ব পরিচালনা করত।

ইবরাহীম (আ.) যখন বললেন, আমি কেবল একই রাকবুল আলামীনকে আমার ইলাহ, উপাস্য ও প্রতিপালক  
করারো খোদায়িত্ব ও উপাস্য মানি না। তখন শুধু এ প্রশ্নই উঠল না যে, জাতিগত ধর্ম ও উপাস্যদের বিষয়ে  
এ নতুন আকিদা কতটুকু বরদাশতযোগ্য; বরং এ প্রশ্নও দেখা দিল যে, জাতীয় নেতৃত্বে এবং তাঁর কেন্দ্রীয় ক্ষমতার  
উপর এ আকিদার যে আঘাত পড়ল তাকে কিভাবে এড়িয়ে চলা যায়? এ কারণেই ছিল যে, হযরত ইবরাহীম (আ.)  
বিদ্রোহী হিসেবে নমরুদের সম্মুখীন হলেন।

নমরুদ একত্ববাদের এ আহ্বানকারীকে চ্যালেঞ্জ দিয়ে জিজ্ঞাসা করল- সে কেমন খোদা? যার প্রতি তুমি মানুষকে আহ্বান  
কর। আমাকে তাঁর কিছু বৈশিষ্ট্য শোনাও। হযরত ইবরাহীম (আ.) বললেন, رَبِّیَ الَّذِیْ یُعِیْ وَیُمِیْتُ জীবন-মরণের সকল  
শক্তি তাঁরই হাতে। তিনিই সমস্ত সৃষ্টি নিয়ন্ত্রণকর্তা ও পালনকর্তা। জীবন মরণের সকল উৎস তাঁরই হাতে। কারো সাধ্য  
নেই যে, তাঁর এ ক্ষমতার মধ্যে কোনোরূপ হস্তক্ষেপ করবে। হযরত ইবরাহীম (আ.)-এর যদিও উত্তরে প্রথম বাক্য দ্বারাই  
শেষ হয়ে গিয়েছিল যে, আল্লাহ ছাড়া অন্য কেউ এ ক্ষমতার অধিকারী হতে পারে না। তথাপি নমরুদ সাধারণভাবে এর  
উত্তর দিল যে, মৃত্যুদণ্ডপ্রাপ্ত দুজন আসামীকে ডেকে, সে একজনকে ক্ষমা করে দিল এবং অপরজনকে হত্যার নির্দেশ দিল।  
আর বলল, اِنِّیْ اٰمِنٌ وَاٰمِنٌ ‘আমি জীবন ও মরণ দান করি।’ হযরত ইবরাহীম (আ.) সাথে সাথে দলিল শেষ করে মানুষের  
সাধারণ বুকের প্রতি লক্ষ্য রেখে দ্বিতীয় দলিল পেশ করলেন। বললেন, জীবন-মরণের কথা বাদ থাক, প্রকৃতির সাধারণ  
একটি ক্ষেত্রে তোমার শক্তি প্রয়োগ করে দেখাও। নমরুদ সূর্যদেবীর অবতার নিজেই মনে করত এবং সূর্য- সে একথার  
সর্ববৃহৎ খোদা প্রবক্তা ছিল। তার এ ব্রাহ্ম আকিদা খণ্ডনার্থে তিনি সূর্যকেই দলিলস্বরূপ পেশ করলেন। বললেন- فَاِنَّ اللّٰهَ  
يَاْتِیْ بِالسُّنْبُرِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَاَتِیْهَا مِنَ الْمَغْرِبِ فُبْهَتْ الَّذِیْ كَفَرَ  
আনয়ন করেন। আচ্ছা তুমি অস্তাচল থেকে পূর্বাচলে নিয়ে এস। কাফের নমরুদ অপারগ হয়ে গেল।’ হযরত ইবরাহীম  
(আ.) অতি চমৎকারভাবে তাকে নির্বাক করে দিলেন।

কোনোভাবে নমরুদ এ দলিলের জবাব দিতে সক্ষম হলো না। কারণ সে জানত, ইবরাহীম যে খোদাকে রব মনে করে, সে  
খোদার নির্দেশের অধীনেই চন্দ্র-সূর্য আবর্তিত হয়। কিন্তু এভাবে তার সামনে যে বাস্তবতা সুস্পষ্ট হচ্ছিল তা মানার জন্যে সে  
প্রস্তুত হলো না। তার ভাঙত আত্মা সত্য মেনে নিতে রাজি হলো না। রিপু পূজার অন্ধকার থেকে সত্য পূজার আলোর দিকে  
সে অগ্রসর হলো না।

তালমুদের বর্ণনায় রয়েছে যে, এর পরে নমরুদের নির্দেশে হযরত ইবরাহীম (আ.)-কে শ্রেফতার করা হলো এবং ১০ দিন  
তাঁকে কারাগারে আবদ্ধ করে রাখা হলো। এরপর রাজ কাউন্সিল তাঁকে জীবিত অগ্নিদগ্ধ করে মারার সিদ্ধান্ত নিল, ফলে  
তাঁকে আগুনে নিক্ষেপের ঘটনা ঘটল। সূরা আশ্বিয়া, আনকাবুত ও সাফফাতে এর বর্ণনা এসেছে। -[জামালাইন]

قَوْلُهُ بَطَرَ : অর্থ গর্ব করা, অহংকার করা এবং অপাত্রে সীমাহীন গর্ব করা।

قَوْلُهُ اِنِّیْ اٰمِنٌ وَاٰمِنٌ : এ ইব্রায়েলীক দ্বারা নমরুদের আপত্তি বাতিল হওয়ার প্রতি ইঙ্গিত করা হয়েছে। কেননা  
-এর মর্ম হলো, শরীরের মাঝে জীবন ও মৃত্যু সৃষ্টি করা, যা নমরুদের পক্ষে অসম্ভব।

تَعَبَّرَ وَدَمِشَ : উল্লেখ করে একথা বুঝিয়েছেন যে, مَاجِلْهَلের সীগাহ হলেও  
-এর অর্থ ব্যবহৃত। السُّعْبَةُ : প্রশস্ত রাস্তা।

قَوْلُهُ مُنْتَقِلًا اِلَى حُجْوَةٍ اَوْضَحَ مِنْهَا : এখানে একটি প্রশ্নের জবাব দেওয়া হয়েছে-

প্রশ্ন : মানুষ কোনো একটি দলিল থেকে অন্য একটি দলিলের দিকে প্রত্যাবর্তন করে দুটি কারণে-

১. দলিলের মাঝে কোনো ত্রুটি বা সমস্যা থাকলে।

২. দলিলের মাঝে এমন কোনো অস্পষ্টতা থাকলে দলিলদাতা প্রকাশ করতে অক্ষম। বর্ণিত কোনো কারণই নবীর শানে  
সঠিক নয়। তাহলে হযরত ইবরাহীম (আ.) কি কারণে এক দলিল ছেড়ে অন্য দলিল দিতে গেলেন?

উত্তর : মূলত এটি اِنْتِقَالَ عَنْ دَلِیْلِ اِلَى دَلِیْلِ اٰخَرِ নয়; বরং এটি হলো دَلِیْلٌ خَفِی থেকে دَلِیْلٌ جَلِی -এর দিকে  
প্রত্যাবর্তন। আর এটি কোনো সমস্যা নয়; বরং বিজ্ঞোচিত কাজ।

..... ২৫৯. أَوْ رَأَيْتَ كَالَّذِي الْكَافُ زَائِدَةٌ مَرَّ  
عَلَى قَرْيَةٍ هِيَ بَيْتُ الْمُقَدَّسِ رَاكِبًا  
عَلَى حِمَارٍ وَمَعَهُ سَلَةٌ تَيْنٍ وَقَدَحُ  
عَصِيرٍ وَهُوَ عَزِيزٌ وَهِيَ خَاوِيَةٌ  
سَاقِطَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا سُقُوفُهَا لَمَّا  
خَرَبَهَا بَخْتَنَصْرٌ قَالَ أَنَّى كَيْفَ  
يُحْيِي هَذِهِ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا  
إِسْتَعْظَمًا لِقُدْرَةِ اللَّهِ تَعَالَى  
فَأَمَاتَهُ اللَّهُ وَالْبَشَّةَ مِائَةَ عَامٍ ثُمَّ  
بَعَثَهُ أَحْيَاهُ لِيُرِيَهُ كَيْفِيَّةَ ذَلِكَ قَالَ  
تَعَالَى لَهُ كَمْ لَبِثْتَ مَكَثْتَ هُنَا قَالَ  
لَبِثْتُ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ لِأَنَّهُ نَامَ أَوَّلَ  
النَّهَارِ فَقَبِضَ وَأُحْيِيَ عِنْدَ الْغُرُوبِ  
فَظَنَّ أَنَّهُ يَوْمَ النَّوْمِ قَالَ بَلْ لَبِثْتَ  
مِائَةَ عَامٍ فَانْظُرْ إِلَى طَعَامِكَ التَّيْنِ  
وَشَرَابِكَ الْعَصِيرِ لَمْ يَتَسَنَّهْ يَتَغَيَّرُ  
مَعَ طَوْلِ الزَّمَانِ وَالْهَاءُ قِيلَ أَصْلٌ مِنْ  
سَانِهَتْ وَقِيلَ لِلْسَّكْتِ مِنْ سَانَيْتُ  
وَفِي قِرَاءَةٍ بِحَذْفِهَا وَانْظُرْ إِلَى  
حِمَارِكَ كَيْفَ هُوَ فَرَاهُ مَيْتًا وَعِظَامُهُ  
بَيْضٌ تَلَوُّهُ فَعَلْنَا ذَلِكَ لِتَعْلَمَ .

অনুবাদ :

২৫৯. অথবা তুমি সেই ব্যক্তিকে দেখনি যে كَالَّذِي -এর كَالْ টি অতিরিক্ত। গাধায় আরোহণ করে এমন এক নগর অতিক্রম করে যা ছাদের উপর পড়ে রয়েছে। অর্থাৎ ছাদসহ বিধ্বস্ত হয়ে গিয়েছিল। উক্ত ব্যক্তিটি ছিলেন হযরত উযাইর (আ.)। তিনি গাধায় চড়ে ভ্রমণ করছিলেন। তাঁর নিকট তখন এক থলে তিন এবং এক পেয়ালা আঙ্গুরের রস ছিল। আর ঐ শহরটি ছিল বায়তুল মুকাদ্দাস নগরী। সম্রাট বুখতানাসসার এটিকে ধ্বংসস্থূপে পরিণত করেছিল। সে বলল, মৃত্যুর পর কোথায় অর্থাৎ কিভাবে আল্লাহ এটাকে জীবিত করবেন। তিনি আল্লাহর কুদরত সম্পর্কে বিশ্বয়াবিস্ট হয়ে এ কথা বলেছিলেন। তারপর আল্লাহ তাকে মৃত্যু দিলেন এবং এ অবস্থায় একশত বৎসর রাখলেন। অতঃপর তার পুনরুত্থানের রূপ প্রদর্শন কল্পে তাকে পুনর্জীবিত করলেন। আল্লাহ তা'আলা তাকে বললেন, তুমি কতকাল অবস্থান করলে? অর্থাৎ এ স্থানে কতদিন বাস করলে? সে বলল, একদিন বা একদিনের কিছু কম অবস্থান করেছি। তিনি দিনের শুরু ভাগে শুয়েছিলেন তখন তাঁর রুহ কবজা করা হয়েছিল, আর সূর্যাস্তের সময় তাকে পুনর্জীবন দান করা হয়। এতে তার ধারণা হয় যে, এটা ঐ নিদ্রার দিনটিই ছিল বুঝি।

তিনি বললেন, না, বরং তুমি একশত বৎসর অবস্থান করেছে। তোমার খাদ্য তিন ও পানীয় বস্তুর আঙ্গুরের রসের প্রতি লক্ষ্য কর তা অবিকৃত রয়েছে, এত দীর্ঘ সময় অতিবাহিত হওয়ার পরও তা বিকৃত হয়নি। لَمْ -এর শেষ অক্ষর , সম্পর্কে কারো অভিমত হলো যে, এটা তার মূলধাতুগত অক্ষর। আর এটা سَانِهَتْ হতে উদ্গত শব্দ। কেউ কেউ বলেন, এটা سَانَيْتُ হতে উদ্গত শব্দ। سَكْنَتْ 'সাকতা' রূপে ব্যবহৃত হয়েছে। অপর এক কেরাতে তার বিলুপ্তিসহ পাঠ রয়েছে। এবং তোমার গাধাটির প্রতি লক্ষ্য কর তা কেমনভাবে পড়ে রয়েছে। অনন্তর তিনি দেখেন যে, তা মরে পড়ে রয়েছে। হাড়গুলো শুকিয়ে সাদা হয়ে গিয়েছে এবং চকচক করছে। আমি এরূপ বিষয় করেছি যেন তুমি অবহিত হতে পার

এবং তোমাকে আমি মানব-জাতির জন্যে পুনরুত্থানের নিদর্শন স্বরূপ বানাব। আর তোমার গাধাটির অস্থিগুলোর প্রতি লক্ষ্য কর কিভাবে তা সংযোজিত করি। **نُنشِرُهَا** -এর প্রথম অক্ষরটি পেশ ও ফাতাহ উভয় হরকত সহকারে পঠিত রয়েছে। **نُنشِرُ** বা **أُنشِرُ** এ দুই ধরনের বাব [ক্রিয়ার ব্যবহার প্রক্রিয়া] হতে উদ্ভূত শব্দ। অর্থাৎ কিভাবে তা পুনর্জীবিত করি। অপর এক কেরাতে এটা প্রথমাক্ষরটি পেশ ও শেষে **نُنشِرُ** রূপে পঠিত রয়েছে। অর্থাৎ কিভাবে আমি তাকে সম্বলিত ও উত্থিত করি। অতঃপর মাংস দ্বারা ঢেকে দেই। অনন্তর তিনি তার দিকে দৃষ্টিপাত করলেন, দেখলেন, এক একটি হাড় সংযোজিত হলো, হাড়ে গোশত স্থাপিত হলো, তাতে রুহ ফুৎকার করা হলো আর তা চিৎকার করে উঠে দাঁড়াল। যখন প্রত্যক্ষভাবে দর্শন করার পর তার নিকট তা সুস্পষ্ট হয়ে উঠল তখন সে বলে উঠল, আমি জানি প্রত্যক্ষ দর্শনে জানি আল্লাহ সর্ববিষয়ে সর্বশক্তিমান। **أَعْلَمُ** শব্দটি অপর এক কেরাতে **أَمُرُ** বা আল্লাহর তরফ থেকে অনুজ্ঞাবাচক শব্দ হিসেবে **أَعْلَمُ** [জেনে রাখ] রূপে পঠিত রয়েছে।

وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرُ بْنُ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ بْنُ اللَّهِ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ يُضَاهِيُونَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ قَاتَلَهُمُ اللَّهُ أَنَّى يُؤْفَكُونَ۔

অর্থাৎ আর ইহুদিরা বলে উয়াইর আল্লাহর পুত্র, আর নাসারারা বলে মসীহ আল্লাহর পুত্র। এটা তাদের কেবল মুখ-নিঃসৃত কথা। তারাও সেসব মানুষের ন্যায়ই উক্তি করে যারা ইতঃপূর্বে কুফরির পথ অবলম্বন করেছে। তাদের উপর আল্লাহর অভিসম্পাত, তারা কোন দিকে বিচ্যুত হয়ে গমন করেছে?—[সূরা তাওবা]

হযরত উয়ায়ের (আ.)-এর ঘটনা : উপরিউক্ত আয়াতে একটি ঘটনা উল্লিখিত হয়েছে। তা এই যে, আল্লাহর এক মনোনীত বান্দা স্বীয় গাধার উপর সওয়ার হয়ে এক জনপদ অতিক্রম করছিলেন। জনপদটি সম্পূর্ণ বিরান ও জনমানবহীন হয়ে পড়েছিল। সেখানে না কোনো ঘরবাড়ি ছিল, না কোনো বসবাসকারী। আল্লাহর উক্ত বান্দা এ অবস্থা দেখে অত্যন্ত আশ্চর্যান্বিত ও বিস্মিত হয়ে বললেন, এমন ধ্বংসমুখে পতিত বিরান জনপদ কিভাবে নতুনভাবে সজীব হবে? এ জনপদ কিরূপে আবার মানুষের পদভারে সপর হবে? এখানে তো এমন কোনো উৎস দৃষ্টিগোচর হচ্ছে না। আল্লাহর উক্ত বান্দা এ চিন্তা-ভাবনায় নিমগ্ন, ইতোমধ্যে উক্ত স্থানে তাঁর রুহ কবজ করে নেওয়া হলো। ১০০ বছর যাবৎ তিনি উক্ত অবস্থায় থাকলেন। এ দীর্ঘ সময় অতিক্রমের পর তাঁকে পুনরায় জীবিত করা হলো। তাঁকে জিজ্ঞাসা করা হলো, কতদিন তুমি এ অবস্থায় কাটিয়েছ? তিনি যখন মৃত্যুবরণ করেন তখন ছিল সকাল, আর যখন জীবিত করা হলো তখন ছিল সূর্যাস্তের সময়। এ কারণে তিনি জবাব দিলেন একদিন বা কয়েক ঘণ্টা। আল্লাহ তা'আলা বললেন, এমন নয়; বরং তুমি একশত বছর মৃত অবস্থায় কাটিয়েছ। এখন তোমার বিশ্বয় ও আশ্চর্যের জবাব এই যে, একদিকে তুমি তোমার পানাহারের দ্রব্যের প্রতি দৃষ্টি কর, দেখ তার মধ্যে কোনো পরিবর্তন আসেনি। অপরদিকে তোমার গাধাটির দিকে লক্ষ্য কর, দেখ তার দেহ পচে-গলে কেবল তার কঙ্কাল অবশিষ্ট রয়েছে। এরপর তুমি আমার মহাশক্তির সামান্য অনুমান কর, যাকে আমি চেয়েছিলাম যে, তাকে আমি হেফাজত করব— ১০০ বছরের সুদীর্ঘ সময়ে ঋতু পরিবর্তনের কোনো প্রভাব তাতে পড়েনি। তা যেমন ছিল তেমনি রয়ে গেছে। আর যার ব্যাপারে আমি বিনষ্টের ইচ্ছা করেছিলাম তা পচে-গলে বিনাশ হয়ে গেছে। এখন দেখ তোমার সামনেই আমি তাকে জীবিত করছি। এসব কিছু এজন্যই করলাম, যাতে আমি তোমাকে এবং তোমার এ ঘটনাকে মানুষের জন্যে আমার কুদরতের নিদর্শন বানাই। বিশ্বাসের সাথে সাথে বাস্তবে তা প্রত্যক্ষ করতে পার। তখন তিনি স্বীয় দাসত্ব প্রকাশের স্বীকারোক্তি করলেন, নিঃসন্দেহে তোমার মহাশক্তির নিকট এসব কিছুই অতি সহজ। এখন আমার ইলমুল একিনের পরে আইনুল একিনও লাভ হলো।

উক্ত বুজুর্গ কে ছিলেন? : এ আয়াতের ব্যাখ্যায় প্রশ্ন সৃষ্টি হয় যে, উক্ত বুজুর্গ কে ছিলেন? এর উত্তরে প্রসিদ্ধ মত হলো, তিনি ছিলেন হযরত উয়াইর (আ.)। আল্লাহ তা'আলা তাকে জেরুজালেম যেতে নির্দেশ দিয়েছিলেন। তিনি তাকে পুনর্বীর জনমুখর করবেন, তিনি সেখানে গমন করে নগরকে সম্পূর্ণ বিধ্বস্ত ও ধ্বংসমুখে পতিত দেখলেন। তখন মানবিক স্বভাবসুলভভাবে বলে উঠলেন, কিভাবে এ মৃত জনপদের পুনর্বীর জীবন লাভ হবে? বস্তুত তাঁর এ উক্তি অস্বীকারমূলক ছিল না; বরং বিশ্বয়মূলক ছিল। অর্থাৎ কিভাবে আল্লাহ তা'আলা তাঁর ওয়াদাকে পূর্ণ করবেন? আল্লাহ তা'আলা তাঁর প্রিয় বান্দা ও নবীর এ উক্তিকে পছন্দ করলেন না। কারণ তাঁর নির্দিধায় ও বিনা বাক্যে তা মেনে নেওয়া উচিত ছিল। তাই আল্লাহ তা'আলা উপরিউক্ত ঘটনার অবতারণা করলেন। তিনি যখন জীবিত হলেন, এর মধ্যেই জেরুজালেম তথা বায়তুল মুকাদ্দাস পুনরায় জনমুখর হয়ে গিয়েছিল। হযরত আলী, হযরত ইবনে আব্বাস, হযরত আব্দুল্লাহ ইবনে সালাম, হযরত কাতাদা, হযরত সুলায়মান ও হযরত হাসান (রা.)-এর ধারণা মতে, এ ঘটনাটি হযরত উয়াইর (আ.) সংশ্লিষ্ট।

—[তাকসীর ও তারীখে ইবনে কাছীর।]

ইতিহাস পর্যালোচনা : পবিত্র কুরআনে যেহেতু উক্ত বুজুর্গের নাম উল্লেখ হয়নি এবং রাসূল ﷺ থেকেও এ ব্যাপারে বিশুদ্ধ কোনো বর্ণনা বিদ্যমান নেই, আর সাহাবী ও তাবৈঈন থেকে যেসব উক্তি বর্ণিত রয়েছে তার উৎস হলো হযরত ওহাব ইবনে মুনাবিহ, হযরত কাব আহবার ও হযরত আবদুল্লাহ ইবনে সালাম কর্তৃক বর্ণিত বিভিন্ন ইসরাঈলী ঘটনা ও বর্ণনা পর্যন্ত সীমাবদ্ধ। এখন ঘটনা সংশ্লিষ্ট ব্যক্তির অনুসন্ধানের জন্যে কেবল একটিই পথ বাকি রইল। আর তা হলো তাওরাত ও ইতিহাস থেকে এর সমাধান বের করা। তাওরাতে বিভিন্ন নবীগণের বর্ণনা ও ঐতিহাসিক আলোচনার উপর গবেষণা করলে এ সিদ্ধান্ত সামনে আসে যে, এ ঘটনাটি ইয়ারমিয়া নবী সংশ্লিষ্ট। ঘটনার বিস্তারিত বিবরণ জানতে হলে দেখুন মাওলানা হিফজুর রহমান (র.) সংকলিত কাসাসুল কুরআন ও হাশিয়ায়ে জামাল খ. ১, পৃ. ৩২৫।

وَابْنُ الصَّنَمِ - অর্থ - بُخْتَنَصَرُ অর্থ - بُحْتُ বা সন্তান, আর نَصْر হলো একটি মূর্তির নাম। এ হিসেবে بُخْتَنَصَرُ অর্থ - ابْنُ الصَّنَمِ বা মূর্তির সন্তান। তার এ নামকরণের কারণ হলো তার মা তাকে نَصْر নামক মূর্তির সামনে রেখে এসেছিল। তারপর থেকে তার এই নাম হয়ে যায়।

مُضَارِعٌ وَاحِدٌ مُذَكَّرٌ غَائِبٌ থেকে بَابُ تَفَعُّلٍ : لَمْ يَتَسَنَّهْ أَيْ لَمْ يَتَغَيَّرْ এর সীগাহ। অর্থ- বছরের পর বছর অবিবর্তিত হওয়ার পরও নষ্ট হয়নি। কেউ তার শেষের هَا-কে السُّكُونَةُ আখ্যা দিয়েছেন এবং মিলিয়ে পড়ার সময় তা বাক্য করে পড়া আবশ্যক বলেছেন। তাদের মতে, মূলশব্দ হলো يَتَسَنَّوُ যার মূলরূপ হলো يَتَسَنَّوُ অবস্থায় الف অবস্থায় جَزَمَ يَتَسَنَّوُ যার মূলরূপ হলো يَتَسَنَّوُ হয়ে গেছে। এ মত অনুযায়ী শব্দটি سَنَةً থেকে নির্গত হবে। যার মূলরূপ سَنَوٌ ছিল। এ অভিমত কতকগুলিদের মধ্যে আবু ওমর শব্দটির উৎস সম্পর্কে বলেন, تَسَنَّوُ (تَفَعَّلَ) এর মূলরূপ تَسَنَّوُ ছিল। আর تَسَنَّوُ এর অর্থ হলো- تَغَيَّرَ বা পরিবর্তন। আর এ থেকেই কুরআনের শব্দ مَسْنُونٌ এর ব্যবহার রয়েছে। কেউ কেউ لَمْ يَتَسَنَّهْ এর অর্থ বলে আখ্যা দিয়েছেন, যা وَقَفَ এবং رَضَلَ উভয় অবস্থায় বিদ্যমান থাকবে। এ মত অনুসারে শব্দটি سَنَةً থেকেই নির্গত হবে। তবে سَنَةً এর মূলরূপ سَنَهَةٌ ধর্তব্য হবে। কেননা তার تَصْفِيرٌ ব্যবহার হয় سُنْبَهَةٌ রূপে।

প্রশ্ন : لَمْ يَتَسَنَّهْ -কে مُفْرَدٌ হিসেবে ব্যবহার করা হয়েছে। অথচ তার দ্বারা খাদ্য এবং পানীয় উভয়টি উদ্দেশ্য। এ হিসেবে তো শব্দটি দ্বিবাচনের হওয়া উচিত ছিল। একবচন হলো কেন?

উত্তর : يَتَسَنَّهْ -কে একবচন আনা হয়েছে। مُفْرَدٌ হিসেবে غِذَا হিসেবে مُفْرَدٌ এর হুকুম রাখে, তাই يَتَسَنَّهْ -কে একবচন আনা হয়েছে।

إِسْتِنَافِيَّةٌ عَاطِفَةٌ নাকি عَاطِفَةٌ تِي وَأَوْ এর وَلِنَجْعَلَكَ آيَةً : قَوْلُهُ فَعَلْنَا ذَلِكَ لِتَعْلَمَ তার عَاطِفٌ হতে পারে। যদি عَاطِفَةٌ হয় তাহলে তার مَعْطُوفٌ عَلَيْهِ কি হবে? বাহ্যত পূর্বে এমন কোনো মূলত لِنَجْعَلَكَ آيَةً لِنَسْأَلَكَ عَنْهَا কি হবে? বাহ্যত পূর্বে এমন কোনো মূলত لِنَجْعَلَكَ آيَةً লিঙ্গের উপর তার عَاطِفٌ হতে পারে।

উত্তর : ১. কেউ কেউ উক্ত وَأَوْ টিকে ইস্তিনাফি বলেছেন এবং لَا টি মাহযুফ فعل متعلق হিসেবে تَقْدِيرِي ইবারত এই فِعْلٌ مَجْرُورٌ মিলে মাহযুফ فِعْلٌ مَجْرُورٌ ছিল। جَارٌ এবং لِنَجْعَلَكَ آيَةً লিঙ্গের উপর তার عَاطِفٌ করেছেন। কেউ কেউ বলেন, উক্ত وَأَوْ টিকে ইস্তিনাফি ধরেছেন এবং مَعْطُوفٌ عَلَيْهِ উহা ধরেছেন। আর সে উহা مَعْطُوفٌ عَلَيْهِ টি আবার আরেকটি مَعْطُوفٌ عَلَيْهِ সেটি হলো فَعَلْنَا [এটি পূর্বের আলোচনা থেকে গ্রহণ করা হয়েছে।] তাকদীরী ইবারত হচ্ছে فَعَلْنَا ذَلِكَ لِتَعْلَمَ قَدْ رَزَقْنَا عَلَىٰ أَحْيَاءِ الْمَوْتَى -এটি কয়েকভাবে পঠিত রয়েছে-

১. نُنْشِرُهَا থেকে اِفْعَالٌ সহ رَأَءِ এবং صَمَ এ- نُؤْنُ।

২. نُنْشِرُهَا থেকে بَابُ نَصَرَ সহ رَأَءِ এবং فَتْحَةً এ- نُؤْنُ।

৩. نُنْشِرُهَا থেকে اِفْعَالٌ সহ رَأَءِ এবং صَمَ এ- نُؤْنُ। অর্থ- কিভাবে নাড়াচাড়া দেই এবং উঠাই। এর রূপক অর্থ- আমরা কিভাবে জীবন দান করি।

ثُمَّ نَكْسُوهَا لَحْمًا এর সাথে সঙ্গতিপূর্ণ নয়। কেননা জীবন দানের ব্যাপারটি গোশত চড়ানোর পরই হয়ে থাকে। তাই এখানে أَحْيَاءِ দ্বারা একত্রীকরণ এবং একটি অঙ্গ আরেকটির সাথে মিলানো উদ্দেশ্য নেওয়া যেতে পারে, যা نُنْشِرُهَا এর অর্থের সাথে মিল রাখে। আর কেউ বলেন, نُنْشِرُهَا রূপে পাঠ করা হবে। তখন অর্থ হবে وَنَشْرُهَا অর্থ- অঙ্গপ্রত্যঙ্গ শরীরের বিভিন্ন স্থানে ছড়িয়ে দিয়েছেন। [জামালাইন খ. ১, পৃ. ৩২৪]

أَيُّ نَرْفَعُهَا عَنِ الْأَرْضِ لِتَرْكِبَ بَعْضُهَا مَعَ بَعْضٍ وَنَرُدُّهَا إِلَىٰ أَمَاكِينِهَا مِنَ الْجَسَدِ فَنَرْكِبُهَا : قَوْلُهُ نَرْفَعُهَا أَيُّ نَرْفَعُهَا করেছেন সঙ্গত তার উক্ত نَشْرُ اللَّهِ الْمَوْتَى إِلَىٰ أَحْيَاءِ এর অর্থ- আমরা কিভাবে জীবন দান করি। এমনিভাবে نَشْرُ এর অর্থ- আমরা কিভাবে জীবন দান করি।

أَيُّ نَشْرُهَا بِهٍ كَمَا يُنْشَرُ الْجَسَدُ بِاللِّبَاسِ : قَوْلُهُ ثُمَّ نَكْسُوهَا لَحْمًا



অনুবাদ :

২৬০. وَ اذْكُرْ اِذْ قَالَ اِبْرٰهٖمُ رَبِّ اَرْنِيْ كَيْفَ  
 تُحْيِ الْمَوْتٰى قَالَ تَعَالٰى لَهٗ اَوَّلَمْ  
 تُؤْمِنُ بِقُدْرَتِيْ عَلٰى الْاَحْيَآءِ سَاَلَهُ مَعَ  
 عِلْمِهٖ بِاِيْمَانِهٖ بِذٰلِكَ لِیُجِیْبَهُ بِمَا  
 سَاَلَ فَيَعْلَمَ السَّامِعُوْنَ غَرَضَهٗ قَالَ  
 بَلٰى اَمَنْتُ وَلٰكِنْ سَاَلْتُكَ لِیُطْمَئِنَّ  
 یَسْكُنَ قَلْبِیْ بِالْمُعَآیْنَةِ الْمَضْمُوْمَةِ  
 اِلٰى الْاِسْتِذْلَالِ قَالَ فَخُذْ اَرْبَعَةً مِّنَ  
 الطَّیْرِ فَصُرْهُنَّ اِلَیْكَ بِكَسْرِ الصَّادِ  
 وَضَمِّهَا اَمْلَهُنَّ اِلَیْكَ وَقَطَّعْهُنَّ  
 وَاَخْلِطْ لَحْمَهُنَّ وَرِنْشَهُنَّ ثُمَّ اجْعَلْ  
 عَلٰى كُلِّ جَبَلٍ مِّنْ جَبَالِ اَرْضِكَ مِنْهُنَّ  
 جُزْءًا ثُمَّ اَدْعُهُنَّ اِلَیْكَ یَا تَبٰینَكَ سَعِیًّا  
 سَرِیْعًا وَاَعْلَمْ اَنَّ اللّٰهَ عَزِیْزٌ لَا یُعْجِزُهٗ  
 شَیْءٌ حَكِیْمٌ فِیْ صُنْعِهٖ فَاَخَذَ طَاوُوسًا  
 وَنَسْرًا وَغُرَابًا وَدِیْكًا وَفَعَلَ بِهِنَّ مَا  
 ذَكَرَ وَاَمْسَكَ رُؤُوسَهُنَّ عِنْدَهٗ وَدَعَاھُنَّ  
 فَتَطَايَرَتْ الْاَجْزَاءُ اِلٰى بَعْضِهَا حَتّٰی  
 تَكَاَمَلَتْ ثُمَّ اَقْبَلَتْ اِلٰی رُؤُوسِهَا ۔

২৬০. আর স্মরণ কর যখন ইবরাহীম বলল, হে আমার  
 প্রভু! কিভাবে তুমি মৃতকে জীবিত কর আমাকে তা  
 দেখাও! তিনি আল্লাহ তা'আলা তাঁকে বললেন, আমার  
 পুনর্জীবন দান শক্তি সম্পর্কে তবে কি তুমি বিশ্বাস কর  
 না? তাঁর বিশ্বাস সম্পর্কে আল্লাহ তা'আলার পূর্ণ জ্ঞান  
 থাকা সত্ত্বেও এ ধরনের প্রশ্ন করার উদ্দেশ্য হলো,  
 তিনি যেন নিম্নোল্লিখিত জওয়াব দেন এবং তাঁর উক্ত  
 প্রশ্নের মূল উদ্দেশ্য যেন শ্রোতাদের সামনে পরিস্ফুট  
 হয়ে উঠে। সে বলল, নিশ্চয় বিশ্বাস করি তবে আপনার  
 নিকট এ বিষয় সম্পর্কে জানতে চাইলাম প্রমাণযুক্ত এই  
 প্রত্যক্ষ দর্শন দ্বারা কেবল আমার চিত্তের প্রশান্তির  
 আশ্বস্তির জন্যে। তিনি বললেন, তবে চারটি পাখি নাও  
 এবং তাদেরকে তোমার বশীভূত করে নাও। **صُرُّهُنَّ**  
 শব্দটির প্রথমাক্ষর **ص** -এ পেশ ও কাসরা উভয়  
 হরকত সহকারে পাঠ করা যায়। অর্থাৎ এগুলোকে  
 তোমার পোষ মানিয়ে নাও, অতঃপর টুকরা টুকরা  
 করে কেটে ফেল এবং গোশত এ পালকগুলো একত্রে  
 মিশ্রিত করে রাখ অতঃপর তোমার এই অঞ্চলের  
 কোনো এক পাহাড়ে তাদের এক একটি অংশ স্থাপন  
 কর। অনন্তর তাদেরকে তোমার দিকে ডাক দাও, তারা  
 দৌড়িয়ে দ্রুতগতিতে তোমার নিকট আসবে। জেনে  
 রাখ যে, নিশ্চয় আল্লাহ প্রবল পরাক্রমশালী কিছুই  
 তাঁকে অপারগ করতে পারে না। তাঁর কাজে তিনি  
 [প্রজ্ঞাময়।] তিনি তখন একটি ময়ূর, একটি শকুন,  
 একটি কাক ও একটি মোরগ নিয়ে তদ্রূপ করলেন।  
 প্রত্যেকটির মাথা নিজের হাতে রেখে ডাক দিলেন।  
 প্রত্যেকটির স্ব-স্ব অংশ উড়ে উড়ে সংযোজিত হলো,  
 পূর্ণ হওয়ার পর স্ব-স্ব মাথার দিকে দ্রুত বেগে আসল।

### তাহকীক ও তারকীব

كَرِنِي : আমাকে দেখাও! الْأَرَاءُ : দেখানো। الْمَعَايِنَةُ : প্রত্যক্ষ দর্শন। صُر : বশীভূত কর।  
 طَاوُوسٌ : ময়ূর। رِيْشٌ : পালক। أَخْلَطُ : মিশ্রিত কর। أَنِهْلَنُ : পোশ মানিয়ে লও।  
 أَقْبَلْتُ : এগিয়ে এলো। تَكَامَلْتُ : পূর্ণ হলো। تَطَايَرْتُ : উড়ে এলো। نَسْرٌ : শকুন।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

এখানে হযরত ইবরাহীম (আ.) কর্তৃক মৃতকে জীবিতকরণ প্রত্যক্ষ করার ঘটনা বর্ণিত হয়েছে। এটি আল্লাহর কুদরতের বর্ণনা

قَوْلُهُ فَيَعْلَمُ السَّامِعُونَ : একটি প্রশ্ন জাগতে পারে আল্লাহ তা'আলা তো হযরত ইবরাহীম (আ.)-এর ঈমান সম্পর্কে আগে থেকেই জ্ঞাত আছেন। এরপরও أَوَلَمْ تَزْمَنْ বলে প্রশ্ন করলেন কেন?

তার উত্তরে বলা হচ্ছে, হযরত ইবরাহীম (আ.)-কে প্রশ্নের কারণ عَدِمَ يَقِينٌ وَعَدِمَ إِيْمَانٌ ছিল না; বরং তাঁর উদ্দেশ্য ছিল—এ প্রশ্নের ফলে হযরত ইবরাহীম (আ.) এমন একটি জবাব দেবেন যাতে শ্রোতাদের এটা জানা হয় যে, হযরত ইবরাহীম (আ.)-এর مَوْتِي সম্পর্কে প্রশ্নের উদ্দেশ্য ছিল اِطْمِئْنَانٌ قَلْبِي অর্জন করা। যাতে عِلْمٌ بِالْوَحْيِ -এর সাথে عِلْمٌ একত্র হয়ে অতিরিক্ত اِطْمِئْنَانٌ লাভ হয়। সুতরাং আর কোনো প্রশ্ন বাকি থাকল না।

أَمَرَ سِغَاهُ -এর সীগাহ। এর অর্থ- টুকরা টুকরা করাও আসে। قَوْلُهُ فَصُرُّهُ : قَوْلُهُ فَصُرُّهُ বা صَارَ يَصِيرُ থেকে

অনুবাদ :

২৬১. যারা নিজেদের ধনৈশ্বর্য আল্লাহর পথে অর্থাৎ তাঁর আনুগত্যের কাজে ব্যয় করে তাদের এ ব্যয়ের উপমা হলো একটি শস্য-বীজ, যা দ্বারা সাতটি শীষ জন্মায়, প্রতিটি শীষে একশত শস্য-কণা। তদ্রূপ তাদের আল্লাহর পথে ব্যয়কেও সাতশতগুণ বর্ধিত করে দেওয়া হয়। আর আল্লাহ যাকে ইচ্ছা তা থেকেও অধিক বহুগুণে বৃদ্ধি করে দেন। আল্লাহ অর্থাৎ তাঁর অনুগ্রহ অতি বিস্তৃত, কে এই বহুগণ বৃদ্ধির উপযুক্ত তিনি তা খুবই অবহিত।

২৬২. যারা আল্লাহর পথে ধনৈশ্বর্য ব্যয় করে এবং যা ব্যয় করে তার কথা বলে যাকে দিল তার উপর অনুগ্রহ জেতায় না যেমন বলল, তার প্রতি আমি অনুগ্রহ করেছি এবং তার অবস্থার প্রতি সদাশয়তা প্রদর্শন করে ক্ষতিপূরণ করে দিয়েছি এবং যাকে সে [যাকে দান করা হয়েছে] জানাতে অনিচ্ছুক তার নিকট এ দানের কথা বা তদ্রূপ কিছু বলে তাকে ক্রেশও দেয় না— তাদের পুরস্কার অর্থাৎ তাদের এ দানের পুণ্যফল তাদের প্রতিপালকের নিকট রক্ষিত। আর পরকালে তাদের কোনো ভয় নেই এবং তারা দুঃখিত হবে না।

২৬৩. অনুগ্রহের কথা বলে বেড়িয়ে এবং যাচনার জন্যে লজ্জা দিয়ে যে দানের পর ক্রেশ দেওয়া হয় তা অপেক্ষা ভালো কথা সুন্দর কথা ও সুন্দর সদাশয়তার সাথে প্রার্থীর প্রত্যুত্তরে দান করা [এবং] তার পীড়াপীড়ি ক্ষমা করা অধিক উত্তম। আল্লাহ বান্দাদের সদকা ও দান হতে অমুখাপেক্ষী, এবং যে ব্যক্তি অনুগ্রহ বলে বেড়ায় ও কষ্ট দেয় তার শাস্তি বিলম্বিত করাতে তিনি পরম সহনশীল।

২৬১. مَثَلُ صَفَةٍ نَفَقَاتِ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَى طَاعَتِهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلَ فِي كُلِّ سُنْبُلَةٍ مِائَةُ حَبَّةٍ فَكَذَلِكَ نَفَقَاتُهُمْ تَتضاعَفُ بِسَبْعٍ مِائَةٍ ضِعْفٍ وَاللَّهُ يُضَعِفُ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ فَضْلُهُ عَلِيمٌ بِمَنْ يَسْتَحِقُّ الْمُضاعِفَةَ .

২৬২. الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ لَا يُتْبِعُونَ مَا أَنْفَقُوا مَنًّا عَلَى الْمُنْفِقِ عَلَيْهِ بِقَوْلِهِمْ مَثَلًا قَدْ أَحْسَنْتُ إِلَيْهِ وَجَبَرْتُ حَالَهُ وَلَا أَذَى لَهُ يَذْكُرُ ذَلِكَ إِلَى مَنْ لَا يُحِبُّ وَقُوفَهُ عَلَيْهِ وَنَحْوُ ذَلِكَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ ثَوَابٌ إِنْفَاقِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ فِي الْآخِرَةِ .

২৬৩. قَوْلٌ مَعْرُوفٌ كَلَامٌ حَسَنٌ وَرَدٌّ عَلَى السَّائِلِ جَمِيلٌ وَمَغْفِرَةٌ لَهُ فِي الْحَاجَةِ خَيْرٌ مِّنْ صَدَقَةٍ يَتَّبِعُهَا أَذَى بِالْمَنْ وَتَغْيِيرٍ لَهُ بِالسُّؤَالِ وَاللَّهُ غَنِيٌّ عَنْ صَدَقَةِ الْعُوبَادِ حَلِيمٌ بِتَأْخِيرِ الْعُقُوبَةِ عَنِ الْمَانِ وَالْمُؤْذَى .

### তাহকীক ও তারকীব

نَبَاتًا نَبَاتًا (ن) : অংকুরিত করা, ফলানো। أَنْبَتَتْ : অংকুরিত করল। حَبَّةٌ : দানা, শস্য। বহুবচন حَبَبٌ : অংকুরিত হওয়া, ফলা। نَبَتَ الزَّرْعُ : ফসল ফলেছে। سَنَابِلٌ : বৃষ্টি ফসল ফলিয়েছে।



অনুবাদ :

۲۶۴. يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْطُلُوا صَدَقَتَكُمْ  
 أَىٰ أُجُورَهَا بِالْمَنِّ وَالْأَذَىٰ ابْطَالًا كَالَّذِي  
 أَىٰ كَابْطَالٍ نَّفَقَةٍ الَّتِي يُنْفِقُ مَالَهُ رِئَاءَ  
 النَّاسِ أَىٰ مُرَائِيًّا لَهُمْ وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ  
 وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَهُوَ الْمُنَافِقُ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ  
 صَفْوَانٍ حَجَرٍ أَمْلَسَ عَلَيْهِ تُرَابٌ فَأَصَابَهُ  
 وَابِلٌ مَّطَرٌ شَدِيدٌ فَتَرَكَهُ صَلْدًا صَلْبًا  
 أَمْلَسَ لَا شَيْءَ عَلَيْهِ لَا يَقْدِرُونَ اسْتِيفَانًا  
 لِّبَيَانٍ مَّثَلِ الْمُنَافِقِ الْمُنْفِقِ رِيَاءَ النَّاسِ  
 وَجَمْعُ الضَّمِيرِ بِإِعْتِبَارِ مَعْنَى الَّذِي  
 عَلَى شَيْءٍ مِّمَّا كَسَبُوا عَمِلُوا أَنَّى لَا  
 يَجِدُونَ لَهُ ثَوَابًا فِي الْآخِرَةِ كَمَا لَا يُوجَدُ  
 عَلَى الصَّفْوَانِ شَيْءٌ مِنَ التُّرَابِ الَّذِي كَانَ  
 عَلَيْهِ لِإِذْهَابِ الْمَطَرِ لَهُ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي  
 الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ.

২৬৪. হে বিশ্বাসীগণ! দানের কথা বলে বেড়িয়ে ও  
 ক্রেস দিয়ে তোমরা তোমাদের দানকে অর্থাৎ তার  
 ফলকে বিনষ্ট করো না। যেমন বিনষ্ট করে ঐ ব্যক্তি  
 যে ব্যক্তি নিজের ধন লোক দেখানোর উদ্দেশ্যে  
 লোক প্রদর্শনী করে ব্যয় করে এবং আল্লাহ ও  
 পরকালে বিশ্বাস করে না অর্থাৎ মুনাফিক তার  
 উপমা একটি শক্ত পাথর মসৃণ পাথর যার উপর  
 কিছু মাটি, অতঃপর প্রবল বৃষ্টিপাত মুঘলধারে নৃষ্টি  
 হলো আর তাকে একেবারে সাফ করে মসৃণ শক্ত  
 করে ছেড়ে গেল তাতে আর কিছুই নেই। যা তারা  
 উপার্জন করেছে আমল করেছে তার কিছুর উপরই  
 তাদের শক্তি হবে না। এ আয়াতে মুনাফিক অর্থাৎ  
 যে রিয়া ও লোক দেখানোর উদ্দেশ্যে সম্পদ ব্যয়  
 করে নতুন করে তার উপমা বর্ণনা করা হয়েছে।  
 الَّذِي-এর অর্থের প্রতি লক্ষ্য করে لَا يَقْدِرُونَ  
 ক্রিয়াপদটিকে বহুবচন ব্যবহার করা হয়েছে।  
 অর্থাৎ শক্ত মসৃণ পাথরে সামান্য কিছু মাটি  
 থাকলেও বৃষ্টির পানি তা ধুয়ে মুছে নেওয়ার দরুন  
 তাতে যেমন আর কিছুই পরিলক্ষিত হয় না তেমনি  
 মুনাফিকগণও পরকালে তাদের সৎ আমলের  
 কোনো ছোঁয়াব বা পূণ্যফল পাবে না। আল্লাহ  
 সত্য প্রত্য্যখ্যানকারী সম্প্রদায়কে সৎপথে  
 পরিচালিত করেন না।

### তাহকীক ও তারকীব

صَفْوَانٍ : মসৃণ পাথর। أَمْلَسَ : মসৃণ। وَابِلٌ : প্রবল বৃষ্টি। صَلْدًا : সাফ, পরিষ্কার।

لِإِذْهَابِ الْمَطَرِ لَهُ : বৃষ্টির পানি তা ধুয়ে মুছে নেওয়ার দরুন।

الَّذِي : এটিও একটি উহ্য প্রশ্নের উত্তর। প্রশ্নটি হলো يَقْدِرُونَ-এর যমিরতো।  
 يَقْدِرُونَ-এর মধ্যকার যমীর হলো দ্বিবচনের।  
 يُنْفِقُ-এর দিকে ফিরেছে, যা কিনা مُفْرَد আর يَقْدِرُونَ-এর

উত্তর : الَّذِي যদিও শব্দের দিক দিয়ে একবচন কিন্তু অর্থগতভাবে বহুবচন। সুতরাং تَطَابُقٌ সঠিক আছে।

أَيُّ أَجُورَها : প্রশ্ন : أَجُورُ : মুযাফ বিলুপ্ত মানার উপকারিতা কি?

উত্তর : মূল সদকা তথা মাল বাতিল হওয়ার কোনো অর্থ হতে পারে না। কেননা খোঁটা দেওয়া বা কষ্ট দেওয়ার দ্বারা সদকার মাল নষ্ট হয় না; বরং তার ছোঁয়াব বিনষ্ট হয়। এর প্রতি ইঙ্গিত করার জন্যে أَجُورَها উল্লেখ করেছেন।

قَوْلُهُ نَفَقَاتٍ : এখানেও মুযাফ বিলুপ্তির কারণ مُشَبَّه به ও مُشَبَّه -এর মধ্যে সামঞ্জস্য সৃষ্টি করা।

قَوْلُهُ أَعْطَتْ : এখানেও মুযাফ বিলুপ্তির কারণ مُشَبَّه به ও مُشَبَّه -এর মধ্যে সামঞ্জস্য সৃষ্টি করা হয়েছে যে, أَعْطَتْ শব্দটি মূলতِ إِنْتَاءٍ থেকে নির্গত, إِنْتَاءٍ থেকে নয়।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

قَوْلُهُ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْطُلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى :

صَدَقَاتِكُمْ أَيُّ أَجُورَها : এখানে أَجُورَها মুযাফকে মাহযুফ ধরার কারণ হলো সদকা তথা সদকার সম্পদ বাতিল হওয়ার কোনো তাৎপর্য নেই। কেননা খোঁটা দেওয়া বা কষ্ট দেওয়ার দ্বারা সদকার সম্পদ বিনষ্ট হয় না; বরং তার ছোঁয়াব বা প্রতিদান বিনষ্ট হয়ে যায়। এ সংশয়টুকু দূর করার জন্যে أَجُورَها -কে বৃদ্ধি করা হয়েছে।

قَوْلُهُ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِهِ صَفْوَانٌ عَلَيْهِ تُرَابٌ فَاصَابَهُ وَابِلٌ فَتَرَكَهُ صَلْدًا : এটা একটা উপমা। এ উপমায় রিয়াকারীর নেক আমলসমূহকে বৃষ্টির সাথে তুলনা দিয়ে বুঝানো হয়েছে। এ বৃষ্টি দ্বারা উদ্দেশ্য হলো বিভিন্ন রূপ নেক আমল, আর পাথরের দ্বারা উদ্দেশ্য নিয়তের অনিষ্টতা। হালকা মাটির দ্বারা উদ্দেশ্য নেকির বাহ্যিক অবস্থা, যার নীচে নিয়তের অনিষ্টতা লুক্কায়িত থাকে। বৃষ্টির সৃষ্টিগত বৈশিষ্ট্য এই যে, তার দ্বারা সকল ফসল উৎপন্ন হয় ও সবুজ-শ্যামল আকার ধারণ করে। কিন্তু যখন উর্বর ভূমি শুষ্ক উপরাংশেই নামেমাত্র কিছু মাটি থাকে আর তার নীচে সম্পূর্ণ পাথর আর পাথর লুক্কায়িত থাকে, তাতে বৃষ্টি আবদ্ধ থাকার পরিবর্তে তা আরও ক্ষতিকর হয়ে দাঁড়ায়। ঠিক এভাবে দান-সদকা যদিও বিভিন্ন রূপ কল্যাণ ও মঙ্গলের যোগ্যতা রাখে; কিন্তু তা উপকারী হওয়ার জন্যে খাঁটি ও নির্ভেজাল নিয়ত পাওয়া যাওয়া শর্ত। নিয়ত যদি সৎ না হয়, তাহলে উক্ত আমল সমূলে বিনাশ হয়ে যায়।

২৬৫. যারা আল্লাহর সন্তুষ্টি লাভার্থে তাল্লাশে ও নিজেদের আত্মা বলিষ্ঠকরণার্থে অর্থাৎ তার পুণ্যফল প্রাপ্তি সুনিশ্চিত করার আশায় ধনৈশ্বর্য ব্যয় করে পক্ষান্তরে মুনাফিকগণ যেহেতু মূলত পরকালে অবিশ্বাস করে সেহেতু তারা পুণ্যফলের আশা করে না। اِبْتِدَائِيَّةٌ مِنْ اَنْفُسِهِمْ -এর مِنْ টি اِبْتِدَائِيَّةٌ বা প্রারম্ভসূচক শব্দ। তাদের এ ব্যয়ের উপমা হলো কোনো উচ্চ ভূমিতে অবস্থিত একটি উদ্যান বাগান رَنَوَةٌ -এর رَ হরফটি পেশ ও ফাতাহ উভয় হরকত সহকারেই পাঠ করা যায়। অর্থাৎ উঁচু সমতল ভূমি। যাতে মুম্বলধারে বৃষ্টি হয় ফলে তার ফল اُكْلٌ -এর ا হরফটি পেশ ও সাকিন উভয়রূপে পাঠ করা যায়। অর্থাৎ ফল-ফলাদি। অন্যস্থানে যা হয় তার দ্বিগুণ জন্মে। যদি মুম্বলধারে বৃষ্টি নাও হয় তবে শিশির হালকা বৃষ্টিও যদি তাতে পড়ে তবে উচ্চভূমি হওয়ায় তাই তার জন্যে যথেষ্ট হয়। অর্থাৎ বৃষ্টি কম হোক বা বেশি সর্বাবস্থায়ই ফল-ফলাদি ও ফসল তাতে যথেষ্ট উৎপন্ন হয়, তেমনি উল্লিখিত ব্যক্তির দানসমূহ আল্লাহর নিকট বৃদ্ধি পেতে থাকে- দান বেশি হোক বা অল্প হোক। তোমরা যা কর আল্লাহ তার সম্যক দ্রষ্টা। সুতরাং তিনি তোমাদেরকে তার প্রতিফল দেবেন।

١٠. وَمَثَلُ نَفَقَاتِ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ  
ابْتِغَاءَ طَلَبِ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَتَثْبِيْتًا مِّنْ  
أَنفُسِهِمْ أَىٰ تَحْقِيقًا لِلثَّوَابِ عَلَيْهِ  
بِخِلَافِ الْمُنَافِقِينَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَهُ  
لَا نِكَاحَ لَهُمْ وَمِنْ ابْتِدَائِيَّةٍ كَمَثَلِ جَنَّةٍ  
بُسْتَانٍ بِرِنَوَةٍ بِضَمِّ الرَّاءِ وَفَتْحِهَا مَكَانِ  
مُرْتَفِعٍ مُّسْتَوٍ أَصَابَهَا وَابِلٌ فَاتَتْ  
أَعْطَتْ أَكُلَهَا بِضَمِّ الْكَافِ وَسُكُونِهَا  
ثَمَرَهَا ضَعْفَيْنِ مِثْلَى مَا يَثْمُرُ غَيْرُهَا  
فَإِنْ لَّمْ يُصِبْهَا وَابِلٌ فَطُلَّ مَطَرٌ خَفِيفٌ  
يُصِيبُهَا وَيَكْفِيْنَهَا لِإِرْتِفَاعِهَا الْمَعْنَى  
تَثْمُرُ وَتَزْكُو كَثَرَ الْمَطَرِ أَمْ قَلٌّ فَكَذَلِكَ  
نَفَقَاتُ مَنْ ذُكِرَ تَزْكُو عِنْدَ اللَّهِ كَثُرَتْ أَمْ  
قَلَّتْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ  
فَيَجَازِيكُمْ بِهِ .

হালকা বৃষ্টি : مَطَرٌ خَفِيفٌ । ফল : اُكْلٌ । উচ্ছ্বাস : رَنَوٌ । বলিষ্ঠকরণ : تَشْبِيتٌ । তালাশ করা : اِتِّغَاءٌ ।

تَزْكُو : বুদ্ধি পায় । ثَمَرُ : ফল দেয় ।

قَوْلُهُ مَثَلُ الَّذِينَ يَنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ : এর দ্বারা আল্লাহর পথে খরচ করার ফজিলত বর্ণনা করা হয়েছে।

[illegible]

صَفَةِ : মুফাসসির (র.) صَفَةِ বৃদ্ধি করে বুঝিয়েছেন যে, مَثَل এখানে নয়; বরং صَفَةِ এর অর্থ।

سؤال : بুদ্ধির উদ্দেশ্য কি?

উত্তর : مَثَلُ مَثَبِهِ হলে مَثَلُ حَبَّةٍ এবং حَرْفُ تَشْبِيهِ হলে كَافُ مَثَبِهِ আর مَثَبُهُ الْوَزْنِ يَنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ : এর মাঝে সামঞ্জস্য না হওয়ায় تَشْبِيهِ শুদ্ধ হবে না। কেননা مَثَبُهُ তথা مَثَبُهُ يَنْفِقُونَ হলে الْوَزْنِ يَنْفِقُونَ এর অন্তর্ভুক্ত, আর مَثَبُهُ তথা حَبَّةٍ হলে جَمَادَات এর অন্তর্ভুক্ত, তাই تَشْبِيهِ শুদ্ধ হয়নি। এর দুটি উত্তর হতে পারে—

১. এখানে مَثَبُهُ এর جَانِبِ উহ্য ধরা হবে। যেমনটি মুফাসসির (র.) করেছেন। এখন তাকদীরী ইবারত হবে—

مَثَلُ نَفَقَةِ الْوَزْنِ يَنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَنْبَتَتْ الْخ.

২. مَثَبُهُ এর جَانِبِ উহ্য ধরা হবে। এ সুরতে তাকদীরী ইবারত হবে—مَثَلُ الْوَزْنِ يَنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ كَمَثَلِ زَرْعٍ حَبَّةٍ—

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

قَوْلُهُ ثُمَّ لَا يَتَّبِعُونَ مَا أَنْفَقُوا مَّا وَلَا أَدَّى : এটা এ বিষয়ের বিবরণ যে, আল্লাহর রাস্তায় খরচ করার উল্লিখিত ফজিলত কেবল ঐ ব্যক্তির লাভ হবে, যে খরচ করে খোঁটা দেয় না, মুখের দ্বারা এমন কোনো শব্দ বের করে না, যার দ্বারা গ্রহীতার হেয়তা প্রকাশ পায়। ফলে সে মনে কষ্ট পায়। হাদীস শরীফে এসেছে— রাসূল ﷺ ইরশাদ করেন, কিয়ামতের দিন আল্লাহ তা'আলা তিন ব্যক্তির সাথে কথা বলবেন না। তাদের মধ্যে একজন হলো দান করে খোঁটা দানকারী।

—[মুসলিম : কিতাবুল ইমান]



অনুবাদ :

২৬৬. أَيَوَّدُ أَحِبُّ أَحَدَكُمْ أَنْ تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ

بُسْتَانٍ مِّنْ نَّخِيلٍ وَأَعْنَابٍ تَجْرِي مِنْ

تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ لَهُ فِيهَا ثَمَرٌ مِّنْ كُلِّ

الثَّمَرَاتِ وَقَدْ أَصَابَهُ الْكِبَرُ فَضَعُفَ

عَنِ الْكَسْبِ وَلَهُ ذُرِّيَّةٌ ضِعْفًا أَوْلَادٌ

صِغَارٌ لَا يَقْدِرُونَ عَلَيْهِ فَاصَابَهَا

إِعْصَارٌ رِّيحٌ شَدِيدَةٌ فِيهِ نَارٌ فَاحْتَرَقَتْ

فَفَقَدَهَا أَحْوَجَ مَا كَانَ إِلَيْهَا وَبَقِيَ هُوَ

وَأَوْلَادُهُ عِجْزَةٌ مُّتَحَرِّبِينَ لَا حِيلَةَ لَهُمْ

وَهَذَا تَمْثِيلٌ لِنَفَقَةِ الْمُرَائِي وَالْمَانِ

فِي ذَهَابِهَا وَعَدَمِ نَفْعِهَا أَحْوَجَ مَا

يَكُونُ إِلَيْهَا فِي الْآخِرَةِ وَالْإِسْتِفْهَامُ

بِمَعْنَى النَّفْيِ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ (رض)

هُوَ لِرَجُلٍ عَمِلَ بِالطَّاعَاتِ ثُمَّ بَعِثَ لَهُ

الشَّيْطَانُ فَعَمِلَ بِالْمَعَاصِي حَتَّى

أَحْرَقَ أَعْمَالَهُ كَذَلِكَ كَمَا بَيَّنَّ مَا ذَكَرَ

يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ

تَتَفَكَّرُونَ فَتَغْتَبِرُونَ .

২৬৬. তোমাদের কেউ কি চায় পছন্দ করে যে, তার একটি খজুর ও আঙ্গুর উদ্যান বাগান থাকুক, যার পাদদেশে নদী প্রবাহিত এবং যাতে রয়েছে ফল সর্বপ্রকার ফলমূল, আর وَاصَابُهُ এ বাক্যটি حَال বা ভাববাচক পদ এদিকে ইঙ্গিত করার জন্যে মাননীয় তাফসীরকার এ স্থানে قَدْ শব্দটি উল্লেখ করেছেন। সে ব্যক্তি বার্ষিক্যে উপনীত হয় ফলে উপার্জন করা হতে দুর্বল ও অক্ষম হয়ে পড়ে তার সন্তানসন্ততিও দুর্বল অর্থাৎ ছোট ছোট। তাদেরও উপার্জনের শক্তি নেই। এমতাবস্থায় অগ্নিস্করা ঝড় প্রচণ্ড বাতাস তাতে লাগে এবং তা জ্বলে যায়। অর্থাৎ যে সময় সে তার প্রতি সর্বাপেক্ষা বেশি মুখাপেক্ষী ছিল সেই সময় তা হারিয়ে ফেলল। ফলে সে আর তার সন্তানসন্ততি অক্ষম ও কিংকর্তব্যবিমূঢ় অবস্থায় পড়ে রইল। কোনো উপায়- তদবির আর তাদের অবশিষ্ট নেই। সে ব্যক্তি রিয়া বা লোক দেখানো এবং বলে বেড়ানোর উদ্দেশ্যে দান করে এটা তার উপমা। পরকালে যে যখন এর প্রতি সর্বাধিক মুখাপেক্ষী হবে, তখন তার সর্বপ্রকার দান এমনভাবে ধ্বংস হয়ে যাবে, এর কোনো উপকারিতা তার লাভ হবে না। أَيَوَّدُ-এর প্রশ্নবোধক হামযাটি এ স্থানে না-সূচক অর্থে ব্যবহৃত। হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) হতে বর্ণিত আছে। তিনি বলেন, এ উপমাটি হলো ঐ ব্যক্তির যে ব্যক্তি বহু সৎ আমল করেছিল, পরে তার বিরুদ্ধে শয়তান প্রেরিত হলো; ফলে সে পাপকার্যে লিপ্ত হয়ে পড়ল আর সে তার সকল সৎ আমল জ্বালিয়ে দিল, বিনষ্ট করে দিল।

এভাবে অর্থাৎ উল্লিখিত বিধানসমূহ যেমন সুস্পষ্টভাবে ব্যক্ত করে দেওয়া হয়েছে তেমনি আল্লাহ তাঁর নিদর্শন তোমাদের জন্যে সুস্পষ্টভাবে ব্যক্ত করেন, যাতে তোমরা চিন্তা করতে পার। আর তা হতে শিক্ষা গ্রহণ করতে পার।

### তাহকীক ও তারকীব

بَسَّيْنِ : কামনা করে, পছন্দ করে। وَدَّ (ن) وَدَّ - পছন্দ করা, কামনা করা। بَسَّيْنِ : বাগান। এটি একবচন। এর বহুবচন

بَسَّيْنِ

نَجِيلٍ : খেজুর বৃক্ষ। اَعْنَابٍ : আঙ্গুর -এর বহুবচন। اِعْصَارٌ : প্রচণ্ড বায়ু, ঝড়-তুফান।

عَجَزَةٍ : অক্ষম। اَلْمَرَايُ : রিয়াকারী। যে লোক দেখানোর জন্য আমল করে।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

قَوْلُهُ اَبُوْدُ اَحَدِكُمْ اَنْ تَكُوْنَ لَهُ جَنَّةٌ : অর্থাৎ তোমরা যদি পছন্দ না কর যে, তোমাদের সারা জীবনের উপার্জন এমন নাজুক মুহূর্তে বিনাশ হয়ে যাক, যখন তোমরা তা দ্বারা উপকার লাভের সবচেয়ে বেশি মুখাপেক্ষী হবে। আর নতুন করে উপার্জনের সুযোগও থাকবে না। তাহলে তোমরা এটা কিভাবে পছন্দ কর যে, দুনিয়ার সারা জীবন আমল করার পরে পরকালের জীবনে এভাবে যাত্রা করবে যে সেখানে পৌছানোর পর তোমরা দেখতে পাবে, তোমাদের সারা জীবনের কৃতকর্মের এখানে কোনো মূল্য নেই। দুনিয়ায় তোমরা যা উপার্জন করেছিলে তা দুনিয়াতেই রয়ে গেছে। পরকালের জন্যে কিছুই উপার্জন করে আননি যে, এখানে তা দ্বারা উপকৃত হবে। পরকালে তোমাদের নতুনভাবে উপার্জন করার কোনো সুযোগও মিলবে না। পরকালের জন্যে যা উপার্জন করার সুযোগ ছিল তা পার্থিব জীবনেই সীমাবদ্ধ। তোমরা যদি পরকালের চিন্তা না করে সারা জীবন দুনিয়ার চিন্তায় বিভোর থাক, নিজেদের সকল চেষ্টা-প্রচেষ্টা ও শক্তি-সামর্থ্য পার্থিব উপকার লাভের পিছনে ব্যয় কর, তাহলে জীবন দুনিয়ার চিন্তায় বিভোর থাক, নিজেদের সকল চেষ্টা-প্রচেষ্টা ও শক্তি-সামর্থ্যকে পার্থিব উপকার লাভের পিছনে ব্যয় কর, তাহলে জীবন রবি অন্তিমিত হওয়ার পরে তোমাদের অবস্থা ঐ বৃদ্ধের ন্যায় পরিতাপের হবে যার সারা জীবনের উপার্জন এবং জীবন ধারণের সহায় ছিল একটি মাত্র বাগান। সে বাগানটি একেবারে বৃদ্ধকালে জ্বলেপুড়ে নিঃশেষ হয়ে গেল, এখন আর সে নতুন করে বাগানটি তৈরি করতে সক্ষম নয়। আর সন্তানাদিও তাকে সহায়তা দেওয়ার যোগ্য নয়।

হযরত ইবনে আব্বাস ও হযরত ওমর (রা.) এ দৃষ্টান্ত দ্বারা ঐ সকল লোকদেরকে বুঝেছেন, যারা সারা জীবন বিভিন্ন রূপ নেক আমল করে শেষ জীবনে শয়তানের প্ররোচনায় আল্লাহর নাফরমানিতে লিপ্ত হয়। ফলে তার সারা জীবনের নেক আমল নস্যাৎ হয়ে যায়।

হযরত ওমর (রা.) নবী করীম ﷺ-এর সাহাবীদেরকে লক্ষ্য করে বললেন, এ আয়াত সম্পর্কে তোমাদের মতামত কি? তারা উত্তর দিলেন, এ ব্যাপারে আল্লাহই অধিক জ্ঞাত। হযরত ওমর (রা.) রাগান্বিত হয়ে বললেন, বল তোমাদের ধারণা কি? অর্থাৎ এ ধরনের অস্পষ্ট উত্তর না দিয়ে যা বুঝে আসে তা বলে দাও। হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) তখন আরজ করলেন- আমীরুন্নর মু'মিনীন! এ আয়াত সম্পর্কে আমার অন্তরে একটি বিষয় এসেছে। হযরত ওমর (রা.) বললেন, বল ভাতিজা তা কি? নিজেকে হেয় জ্ঞান করো না। হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) আরজ করলেন- এ আয়াতে সে ধনী ব্যক্তির দৃষ্টান্ত বর্ণিত হয়েছে যে আল্লাহর আনুগত্যমূলক নেক আমল করেছে। এরপর আল্লাহ তার নিকট শয়তান প্রেরণ করেছেন, ফলে সে নাফরমানিতে লিপ্ত হয়ে নিজের আমলসমূহকে বরবাদ করেছে। -[রুহুল মা'আনী সূত্রে জামালাইন]

۲۶۷. يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا زَكَاةً مِنْ  
طَيِّبَاتِ جِبَادِ مَا كَسَبْتُمْ مِنَ الْمَالِ وَمِنْ  
طَيِّبَاتِ مَا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ مِنَ  
الْحُبُوبِ وَالشَّامِ وَلَا تَيْمَمُوا تَقْصُدُوا  
الْخَبِيثَ الرَّدَىٰ مِنْهُ أَيُّ مِنَ الْمَذْكُورِ  
يَنْفِقُونَ فِي الزَّكَاةِ حَالٌ مِنْ ضَمِيرٍ تَيْمَمُوا  
وَلَسْتُمْ بِأَخْذِهِ أَيُّ الْخَبِيثِ لَوْ أُعْطِيتُمُوهُ  
فِي حُقُوقِكُمْ إِلَّا أَنْ تُغْمِضُوا فِيهِ  
بِالتَّسَاهُلِ وَغَضُّ الْبَصَرِ فَكَيْفَ تُؤْذُونَ  
مِنْهُ حَقَّ اللَّهِ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ  
نَفَقَاتِكُمْ حَمِيدٌ مَحْمُودٌ عَلَى كُلِّ حَالٍ .

۲۶৮. الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ يَخَوِّفُكُمْ بِهِ إِنْ  
تَصَدَّقْتُمْ فَتَمَسَّكُوا بِأَمْرِكُمْ  
بِالْفَحْشَاءِ الْبُخْلِ وَمَنْعِ الزَّكَاةِ وَاللَّهُ  
يَعِدُّكُمْ عَلَى الْإِنْفَاقِ مَغْفِرَةٌ مِنْهُ  
لِذُنُوبِكُمْ وَفَضْلًا رِزْقًا خَلَفًا مِنْهُ وَاللَّهُ  
وَاسِعٌ فَضْلُهُ عَلَيْنَا بِالْمُنْفِقِ .

۲۶৯. يُؤْتِي الْحِكْمَةَ الْعِلْمَ النَّافِعَ الْمُؤَدِّي  
إِلَى الْعَمَلِ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُؤْتَ  
الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا لِمَصْرِهِ  
إِلَى السَّعَادَةِ الْأَبَدِيَّةِ وَمَا يَذَّكَّرُ فِيهِ  
إِدْغَامُ التَّاءِ فِي الْأَصْلِ فِي الذَّالِ يَتَّعِظُ  
إِلَّا أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْعُقُولِ .

অনুবাদ :

২৬৭. হে বিশ্বাসীগণ! তোমরা যা যে সম্পদ উপার্জন  
কর এবং আমি যা অর্থাৎ যে শস্য ও ফল-ফলাদি ভূমি  
হতে তোমাদের জন্যে উৎপাদন করি তা থেকে যা  
পবিত্র উৎকৃষ্ট তা ব্যয় কর; তার জাকাত আদায় কর।  
জাকাতের মধ্যে তার উল্লিখিত সম্পদের নিকৃষ্ট  
নিম্নমানের বস্তু ব্যয় করার সংকল্প ইচ্ছা করো না।  
أَنْتُمْ [সর্বনাম] ضَمِيرٌ -এর تَيْمَمُوا এটা تُنْفِقُونَ  
-তোমরা]-এর حَال বা ভাব ও অবস্থাবাচক পদ। অথচ  
তোমাদের কোনো পাওনার বেলায় তা আদায় করা  
হলে যদি না তোমরা চক্ষু বন্ধ করে রাখ আনমনা ও  
অসতর্কভাবে এবং চক্ষু বুজে না রাখ তবে তোমরা  
নিজেরা তা নিকৃষ্ট বস্তু গ্রহণ কর না। সুতরাং তোমরা  
তা হতে আল্লাহর হক কি করে আদায় করতে পার?  
জেনে রাখ! আল্লাহ তোমাদের এ দান হতে  
অমুখাপেক্ষী, সর্বাবস্থায় তিনি প্রশংসিত।

২৬৮. শয়তান তোমাদেরকে দারিদ্র্যের ভয় দেখায় অর্থাৎ  
যদি তোমরা দান-সদকা কর তবে দরিদ্রতার আশঙ্কা  
প্রদর্শন করে। ফলে তোমরা দান করা থেকে বিরত থাক।  
এবং তোমাদেরকে অশ্লীলতার কার্পণ্য ও জাকাত আদায় না  
করার নির্দেশ দেয়। আর আল্লাহ তোমাদেরকে আল্লাহর  
পথে ব্যয়ের উপর তাঁর পক্ষ হতে তোমাদের পাপ  
কার্যসমূহের ক্ষমা এবং অনুগ্রহের অর্থাৎ এর স্থলে আরও  
অধিক রিজিক প্রদানের প্রতিশ্রুতি প্রদান করেন। আর  
আল্লাহ অর্থাৎ তাঁর অনুগ্রহ অতি বিস্তৃত এবং তিনি ব্যয়কারী  
সম্পর্কে খুবই অবহিত।

২৬৯. তিনি যাকে ইচ্ছা হিকমত অর্থাৎ এমন লাভজনক  
জ্ঞান যা আমলের প্রতি প্রবুদ্ধ করে। দান করেন এবং  
যাকে হিকমত প্রদান করা হয় তাকে প্রভূত কল্যাণ দান  
করা হয়। কারণ এটা চির সৌভাগ্য, অর্জনের পথে  
মানুষকে নিয়ে যায়। এবং বোধশক্তি সম্পন্নগণ অর্থাৎ  
বুদ্ধির অধিকারীগণ ভিন্ন অন্য কেউ শিক্ষা গ্রহণ করে  
না। উপদেশ গ্রহণ করে না। يَذَّكَّرُ শব্দটির ت ই মূলত  
;-এর মধ্যে ইদগাম হয়েছে।

### তাহকীক ও তারকীব

**كَرَّمَ** : জাকাত আদায় কর। **جَبَادُ** : উৎকৃষ্ট। **الْعُبُورُ** : এটি **جَبَّ** -এর বহুবচন। অর্থ- শস্য, দানা। **الرَّدَى** : নিকৃষ্ট, নিম্নমানের।

**أَغْمَضُ** (أَفْعَالُ) : চোখ বুজে থাকা। **التَّسَامُلُ** : অসতর্কতা। **غَضُّ الْبَصَرِ** : চক্ষু বন্ধ করা। **أَنْ تَغْمِضُوا** : চক্ষু বন্ধ কর।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

**قَوْلُهُ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ** : দান-সদকা কবুল হওয়ার জন্যে যেভাবে মানুষের অন্তরে কষ্ট না দেওয়া এবং লৌকিকতা থেকে মুক্ত হওয়া জরুরি- যেমনটি পূর্বের আয়াতসমূহে উল্লিখিত হয়েছে, তদ্রূপ হালাল ও পবিত্র হওয়াও জরুরি।

**শানে নুযূল** : মদিনার কতিপয় আনসার যারা খেজুর বাগানের মালিক ছিল, কোনো কোনো সময় তারা কম মূল্যের খারাপ খেজুরের ছড়া মসজিদে এনে ঝুলিয়ে রাখত, আসহাবে সুফফার যেহেতু জীবিকা নির্বাহের কোনো ব্যবস্থা ছিল না, তাই যখন তাদের ক্ষুধা লাগত তখন উক্ত খেজুরের ছড়া থেকে খেজুর খেয়ে নিত। এ সম্পর্কে উপরিউক্ত আয়াত অবতীর্ণ হয়েছে।  
-[ফাতহুল কাদীর, তিরমিযীর বরাতে।]

**قَوْلُهُ طَيِّبَاتِ** -এর ব্যাখ্যা **الْحَيَاءُ** দ্বারা করে মুফাসসির (র.) এদিকে ইশারা করেছেন যে, এর অর্থ হালাল নয় যা বেশিরভাগ ক্ষেত্রে ব্যবহৃত হয়, বরং এখানে তা উত্তমার্থে ব্যবহৃত।

**طَيِّبَاتِ** -এর ব্যাখ্যা : কোনো কোনো আলেম উত্তম দ্বারা করেছেন। ব্যাখ্যাকার (র.) ও এ মতের প্রবক্তা। এর আলামত স্বরূপ তারা **مِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ** বাক্য স্থির করেছেন। কেননা ভূমি থেকে উৎপন্ন বস্তু হালাল হয়ে থাকে, তবে তালোমন্দের দিক দিয়ে অনেক ব্যবধান থাকে। এ কারণেই এ **طَيِّبَاتِ** -এর অনুবাদ উত্তম দ্বারা করা হয়েছে। শানে নুযূলের ঘটনা দ্বারাও এর সমর্থন লাভ হয়। কেউ কেউ এর অর্থ হালাল বলেছেন, কারণ পূর্ণাঙ্গরূপে উত্তম বস্তু সেটাই যা হালাল হয়। যদি উভয় অর্থ উদ্দেশ্য নেওয়া হয় তাতেও কোনো সাংঘর্ষিকতা নেই। অবশ্য যার নিকট উন্নতমানের বস্তু না থাকবে সে এ নিষেধাজ্ঞা বহির্ভূত হবে।

**تَغْمِضُوا** মুয়ারের সীগাহ। অর্থ- চোখ বন্ধ করা। এখানে রূপকার্থে ক্ষমা করা উদ্দেশ্য।

**উশরী ভূমির বিধান :**

**وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ** : **أَخْرَجْنَا** শব্দটি দ্বারা ইঙ্গিত করা হয়েছে যে, উশরী ভূমির উৎপন্ন ফসলের উশর দেওয়া ওয়াজিব। এ আয়াতের ব্যাপকতা দ্বারা ইমাম আবু হানীফা (র.) দলিল পেশ করে বলেন, উশরী ভূমির কমবেশী সকল ফসলের উপর উশর ওয়াজিব। উশর ও খেরাজ উভয়টি ইসলামি সরকারের পক্ষ থেকে ভূমির উপর আরোপিত ট্যাক্সবিশেষ। উভয়টির মধ্যে পার্থক্য এই যে, উশর কেবল ট্যাক্সই নয়; বরং তার মধ্যে ইবাদতের দিকও রয়েছে। মুসলমান যেহেতু ইবাদতের যোগ্য এ কারণে উশরী ভূমি থেকে যে ট্যাক্স গ্রহণ করা হয়, তাকে উশর বলে। আর অমুসলিমদের থেকে যে ভূমির ট্যাক্স গ্রহণ করা হয় তাকে খেরাজ বলা হয়। উশর ও খেরাজের বিস্তারিত মাসআলা ফিকাহগ্রন্থে দৃষ্টব্য।

**قَوْلُهُ الشَّيْطَانُ يَعِدُّكُمْ الْفَقْرَ وَيَأْتِرُكُمْ بِالْفِتْنَةِ** : নেক কাজে যদি সম্পদ ব্যয় করা হয় তখন শয়তান বিভিন্নভাবে মানুষকে ভীতি প্রদর্শন করে যে, এর দ্বারা তুমি অভাবী হয়ে যাবে, তোমার সম্পদের ঘাটতি হবে। পক্ষান্তরে অন্যায় কাজে ব্যয় করলে তখন সে অতিমাত্রায় উৎসাহ যোগায়। দেখা যায় যে, মসজিদ মাদরাসায় কিংবা অন্য কোনো নেক কাজে আর্থিক কাজে সহায়তা করতে ইচ্ছা করলে তখন শয়তান বিভিন্নভাবে তাকে বিরত রাখার চেষ্টা করে। ফলে বারবার সামান্য অর্থের জন্যে তাদের নিকট যাতায়াত করতে হয়। অথচ সিনেমা, টেলিভিশন, মদ, নাজায়েজ অনুষ্ঠান, অন্যায় মামলা-মকদ্দমা ইত্যাদি কাজে নির্দিধায় মানুষ মোটা অঙ্কের অর্থ ব্যয় করে।

**الْبُخْلِ** -এর দ্বারা ইঙ্গিত করেছেন যে, **فُتْنًا** শব্দটি ব্যাভিচার অর্থে ব্যবহৃত নয়, বরং কৃপণতা অর্থে।

**হেকমতের অর্থ ও ব্যাখ্যা :**

**قَوْلُهُ يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ شَاءَ** : হিকমত দ্বারা উদ্দেশ্য হলো সঠিক সিদ্ধান্ত এবং সঠিক বিবেচনা শক্তি। এখানে এ কথা বলা উদ্দেশ্য যে, যার নিকট হিকমতের সম্পদ রয়েছে, তখন সে শয়তানের প্রদর্শিত পথে চলবে না; বরং সে প্রশস্ত রাস্তা অবলম্বন করবে, আল্লাহ তা'আলা জানিয়ে দিয়েছেন। শয়তানের সংকীর্ণ দৃষ্টিসম্পন্ন মুরিদ তথা চেলাদের মধ্যে এটাও বড় জ্ঞানবুদ্ধিতার পরিচয় যে, মানুষ স্বীয় সম্পদ আগলে রাখবে। সর্বদা উপার্জনের চিন্তায় বিভোর থাকবে। কিন্তু আল্লাহ তা'আলার পক্ষ থেকে যাকে সঠিক বিবেচনা শক্তি ও আত্মিক আলো প্রদান করা হয়েছে, তাদের দৃষ্টিতে এটা সম্পূর্ণ নির্বুদ্ধিতার কাজ। হিকমত ও জ্ঞানের চাহিদা এই যে, মানুষ যা উপার্জন করবে, তা দ্বারা নিজের মধ্যম পর্যায়ে প্রয়োজনাদি পূরণ করার পরে অন্তর খুলে ছোয়াবের রাস্তায় খরচ করবে। -[জামালাইন]

অনুবাদ :

২৭০. وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِّنْ نَّفَقَةٍ أَدَبْتُمْ مِّنْ زَكَاةٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نَذْرٍ مِّنْ نَّذْرٍ فَوْقَيْتُمْ بِهِ فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُهُ فَيُجَازِيكُمْ عَلَيْهِ وَمَا لِلظَّالِمِينَ بِمَنْعِ الزَّكَاةِ وَالنَّذْرِ أَوْ بِوَضْعِ الْإِنْفَاقِ فِي غَيْرِ مَحَلِّهِ مِّنْ مَّعَاصِي اللَّهِ مِّنْ أَنْصَارٍ مَّانِعِينَ لَهُمْ مِّنْ عَذَابِهِ .

২৭০. যা কিছু তোমরা ব্যয় কর অর্থাৎ যে জাকাত বা সদকা তোমরা আদায় কর অথবা যা কিছু তোমরা মানত কর আর তা পালন কর নিশ্চয় আল্লাহ তা জানেন। অনন্তর তিনি তোমাদেরকে তার প্রতিফল দান করবেন। জাকাত ও মানত আদায় না করে বা অস্থানে অর্থাৎ আল্লাহর অবাধ্যাচরণে ব্যয় করত যারা সীমালঙ্ঘনকারী তাদের কোনো সাহায্যকারী আল্লাহর শাস্তি হতে তাদেরকে রক্ষাকারী নেই।

২৭১. إِنْ تُبَدُّوا تُظْهِرُوا الصَّدَقَاتِ أَى النَّوَافِلَ فَنِعِمَّا هِيَ أَى نِعَمَ شَيْءٍ إِبْدَائُهَا وَإِنْ تُخْفَوُهَا تَسْرُوهَا وَتُوتُوهَا الْفُقَرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ مِنْ إِبْدَائِهَا وَإِتَائِهَا الْاَغْنِيَاءَ أَمَا صَدَقَةُ الْفَرَضِ فَالْأَفْضَلُ إِظْهَارُهَا لِيُقْتَدَى بِهِ وَلَيْلًا يُتَهُمُ وَإِتَاؤُهَا الْفُقَرَاءَ مُتَعَيْنٌ وَيُكْفَرُ بِالْيَاءِ وَبِالنُّونِ مَجْزُومًا بِالْعَطْفِ عَلَى مَحَلٍّ فَهُوَ وَمَرْفُوعًا عَلَى الْاِسْتِثْنَاءِ عَنْكُمْ مِّنْ بَعْضِ سَيِّئَاتِكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ عَالِمٌ بِبَاطِنِهِ كَظَاهِرِهِ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ مِنْهُ .

২৭১. তোমরা যদি প্রকাশ্যভাবে নফল দান-খয়রাত কর তবে তা ভালো অর্থাৎ তা প্রকাশ্যে করা কতই না ভালো আর যদি চুপি চুপি কর গোপনে কর এবং অভাবগ্রস্তকে দিয়ে দাও তবে তা তোমাদের জন্যে প্রকাশ্য দান করা ও সচ্ছল লোকদের প্রদান করা অপেক্ষা অধিক ভালো। পক্ষান্তরে ফরজ দান প্রকাশ্যে করা অধিক উত্তম। কারণ, অন্যরা [এ বিষয়ে উৎসাহিত হয়ে] তার অনুসরণ করতে পারবে এবং [সে জাকাত দেয় না বলে] কারো কোনো সন্দেহ হবে না। আর এটা দরিদ্রদের জন্য নির্দিষ্ট। এবং তিনি তোমাদের কিছু কিছু কতক পাপ মোচন করবেন। [প্রথম] ن [নাম পুরুষ একবচন] ও ي [এটা] يُكْفَرُ [পুরুষ, বহুবচন] উভয় অক্ষরসহ পঠিত রয়েছে। فَهُوَ [এ তার] عَطْفُ [এ-র] مَحَلٍّ [এ-র] جَوَابِ [এ-র] شَرْطٍ [এ-র] مَحَلٍّ [এ-র] অর্থ হওয়ায় তা مَجْزُومٌ বা জযমসহ আর اِسْتِثْنَاءٍ বা নতুন বাক্যরূপে مَرْفُوعٌ পাঠ করা যায়। তোমরা যা কর আল্লাহ তা জানেন। বাইরের মতো তার ভিতর সম্পর্কেও তিনি জানেন। তার কিছুই তাঁর নিকট গোপন নেই।

### তাহকীক ও তারকীব

لِيُقْتَدَى بِهِ : অনুসরণ করতে পারে । نَزَر : মানত । وَفَيْتُمْ : পূরণ করলে । تَفَفَّ : ব্যয়, খরচ । بَاطِنٌ : ভিতর, অভ্যন্তর । ظَاهِرٌ : বাইর, বাহির । لِنَلَّا بَيْنَهُمْ : সন্দেহ হবে না । অপবাদ দিবে না ।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

মানতের বিধান : মানত এমন ইবাদতের ব্যাপারে করা যায়, যা ওয়াজিবের অন্তর্গত কিন্তু তা হয়ং ওয়াজিব নয় । যেমন- নামাজ, রোজা, হজ প্রভৃতি । এ কারণে কোনো মানুষ যদি রোগীকে দেখতে যাওয়ার মানত মানে তাহলে তা তার উপর ওয়াজিব হয় না । যদি কেউ পাপ কাজের মানত করে তাহলেও তা পূর্ণ করা ওয়াজিব নয়; বরং তা পরিহার করাই ওয়াজিব । তবে এ ব্যাপারে শপথ করে থাকলে শপথের কাফফারা আদায় করা আবশ্যিক ।

গায়রুল্লাহর নামে মানত করা নাজায়েজ ।

মানতও যেহেতু নামাজ রোজার ন্যায় ইবাদত, কাজেই গায়রুল্লাহর জন্যে তা জায়েজ নয়, বরং এটা শিরক । কাজেই কোনো পীর, নবী, ওলী কারো নামে মানত করা শিরক । তা পরিহার করা জরুরি । -[জামালাইন]

দান-সদকা গোপনে করা উত্তম : إِنْ تَبَدُّوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا مِى এর দ্বারা বুঝা গেল যে, স্বাভাবিক ক্ষেত্রে গোপনে দান-সদকা করা উত্তম । তবে যে ক্ষেত্রে প্রকাশ্যে দান করার দ্বারা মানুষকে উৎসাহিত করা উদ্দেশ্য হয় কিংবা দোষারোপ থেকে বেঁচে থাকা উদ্দেশ্য হয় তা স্বতন্ত্র । অন্যান্য ক্ষেত্রে গোপনে দান-সদকা করাই উত্তম । রাসূল ﷺ ইরশাদ করেছেন- কিয়ামতের দিবসে যে সকল ব্যক্তিকে আরশের নীচে ছায়াদান করা হবে তাদের মধ্যে সে ব্যক্তিও থাকবে, যে গোপনভাবে দান-সদকা করেছে । এমনকি তার ডান হাতে যা খরচ করেছে তার বাম হাতেও সে ব্যাপারে অবগত থাকবে না । [এ ধরনের বাচনভঙ্গী দ্বারা উত্তমরূপে গোপনীয়তা রক্ষার প্রতি ইঙ্গিত করা উদ্দেশ্য] নফল দান সদকা গোপনে এবং ফরজ সদকা প্রকাশ্য দেওয়া উত্তম । مُفْتَرَضَةٌ عَلَيْكَ مُدَاهِمٌ অর্থাৎ আপনার উপর ওয়াজিব নয় যে, তাদেরকে হেদায়েতপ্রাপ্ত বানাবেন; বরং কেবল সঠিক পথপ্রদর্শন করাই আপনার দায়িত্ব ।

শানে মুযূল : কাব ইবনে হুমাইদ ও নাসায়ী (র.) প্রমুখ হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) থেকে বর্ণনা করেন, ইসলামের সূচনালগ্নে মুসলমানগণ অমুসলিম আত্মীয়স্বজন এবং অমুসলিম গরিবদেরকে দান-সদকা করতে ইতস্ততা করত । তাদের ধারণা ছিল, আল্লাহর রাস্তায় খরচ করার দ্বারা কেবল মুসলমানদেরকে প্রদান করাই উদ্দেশ্য । এ আয়াত দ্বারা তাদের ভ্রান্ত ধারণা দূরীভূত করা হয়েছে ।

হযরত আসমা বিনতে আবু বকর (রা.)-এর মা কুফরি অবস্থায় থাকাকালে নিজ কন্যা হযরত আসমা (রা.)-এরই খেদমতে সাহায্যপ্রার্থী হয়ে মদিনায় আগমন করে । হযরত আসমা রাসূল ﷺ থেকে অনুমতি না নেওয়া পর্যন্ত তাকে সাহায্য করেননি ।

মাসআলা : এখানে একটি বিষয় প্রণিধানযোগ্য যে, সদকা দ্বারা নফল দান-সদকা উদ্দেশ্য । মানবতার ভিত্তিতে কাফের জিম্মিকেও তা দেওয়া জায়েজ, তবে ওয়াজিব সদকা অমুসলিমকে দেওয়া জায়েজ নয় ।

মাসআলা : কাফের জিম্মি অর্থাৎ যারা রাষ্ট্রদ্রোহী নয়, তাদেরকে শুধু জাকাত ও উশর দেওয়া নাজায়েজ, অন্যান্য নফল ও ওয়াজিব দান-সদকা দেওয়া জায়েজ । আয়াতে জাকাত অন্তর্ভুক্ত নয় । -[মা'আরিফুল কুরআন]

يُكَفِّرُ : এর দ্বারা ই'রাব বর্ণনা করেছেন । মুসান্নিফ (র.) বলেন, শব্দটিকে جَزَم দিয়ে পড়লে فَهُوَ এর উপর আতফ হবে । কেননা فَهُوَ শর্তের জবাব হওয়ার কারণে জযমবিশিষ্ট । আর مَرْنَوْع পড়লে مُسْتَنْزِفَةٌ বাক্য হওয়ার কারণে শর্তের সাথে এর কোনো সম্বন্ধ থাকবে না । -[জামালাইন ৪২৩]

قَوْلُهُ لَا يَسْتَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا : ঈমানদারদের বৈশিষ্ট্য এই যে, অভাব-অনটন সত্ত্বেও তারা ভিক্ষাবৃত্তি থেকে বিরত থাকবে, অন্যের দ্বারস্থ হবে না। দানের ব্যাপারে কাউকে পীড়াপীড়ি করবে না। কেউ কেউ এখানে إِلْحَافٍ-এর অর্থ করেছেন যে, তারা মোটেই কারো কাছে কিছু চাইবে না। কেউ বলেন, তারা চাওয়ার ক্ষেত্রে পীড়াপীড়ি করবে না। এ বিষয়বস্তুর সমর্থন উক্ত হাদীসে পাওয়া যায় যে, রাসূল ﷺ ইরশাদ করেছেন, সে মিসকিন নয়, যে দু-একটি খেজুর বা দু-এক লোকমা আহারের জন্যে মানুষের দ্বারস্থ হয়, বরং প্রকৃত মিসকিন সে যে অভাব সত্ত্বেও মানুষের দ্বারস্থ হওয়া থেকে বিরত থাকে। এরপর রাসূল ﷺ দলিল স্বরূপ لَا يَسْتَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا আয়াত পাঠ করলেন। এ কারণেই পেশাদার ভিক্ষুকদের দান করার পরিবর্তে সাদা পোশাকধারী অভাবী এবং দীনি কার্যে নিয়োজিত, আলেম ও তালিবে ইলমদেরকে খুঁজে খুঁজে সহায়তা করা উচিত। কারণ এ ধরনের মানুষ অন্যের নিকট হাত সম্প্রসারণ করাকে নিজেদের জন্যে অপমানজনক মনে করে।

قَوْلُهُ أَيُّ النَّاسِ : এর দ্বারা ইঙ্গিত করেছেন যে, هَٰذَا هُمْ-এর যমীরটি النَّاسِ-এর প্রতি ফিরেছে। যদিও তা পূর্বে স্পষ্ট উল্লেখ নেই। তবে এ বাক্যের বিষয়বস্তু দ্বারা বোধগম্য হয় যে, এর দ্বারা فُقَرَاء উদ্দেশ্য নয়। যেমনটা স্বাভাবিকভাবে বুঝে আসে। কারণ এক্ষেত্রে অর্থ ঠিক থাকে না।

قَوْلُهُ مَجْزُومًا بِالْعَطْفِ عَلَى مَحَلِّ فَهُوَ مَرْفُوعًا عَلَى الْإِسْتِنَافِ : এ ইবারতে يُكْفِرُ-এর إغْرَاب বর্ণনা করা হয়েছে। عَطْف-এর উপর مَحَلِّ-এর فَهُوَ-এর পড়া হয় তাহলে সেটা হবে مُجْزُوم-কে যদি يُكْفِرُ-ইয়েছে। جُمْلَةٌ مُسْتَأْنِفَةٌ হওয়ার কারণে হবে। آوَابُ الشَّرْطِ টি فَهُوَ-এর সাথে তার কোনো সম্পর্ক হবে না।

অনুবাদ :

وَلَمَّا مَنَّ عَلَى الْمُشْرِكِينَ لِيَسْلِمُوا نَزَلَ لَيْسَ عَلَيْكَ هُدْيُهُمْ أَيُّ النَّاسِ إِلَى الدُّخُولِ فِي الْإِسْلَامِ إِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ هُدَايَتَهُ إِلَى الدُّخُولِ فِيهِ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ مَالٍ فَلَا تُنْفِسُكُمْ لَأَنَّ ثَوَابَهُ لَهَا وَمَا تُنْفِقُونَ إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ أَى ثَوَابَهُ لَا غَيْرَهُ مِنْ أَغْرَاضِ الدُّنْيَا خَبَرٌ بِمَعْنَى النَّهْيِ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ يَوْفُ إِلَيْكُمْ جَزَاؤُهُ وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ تُنْقِصُونَ مِنْهُ شَيْئًا وَالْجُمْلَتَانِ تَاكِدٌ لِلْأَوَّلَى .

২৭২. ইসলাম গ্রহণের উদ্দেশ্যে রাসূল মুশরিকদেরকে দান-সদকা করতে নিষেধ করে দিয়েছিলেন। এ প্রসঙ্গে আল্লাহ তা'আলা নাজিল করেন— তাদের অর্থাৎ লোকদের সৎপথ গ্রহণের দায় অর্থাৎ তাদের ইসলামে দীক্ষিত হওয়ার দায় তোমার নয়। তোমার দায়িত্ব কেবল পৌঁছিয়ে দেওয়া। বরং আল্লাহ যাকে এতে প্রবেশের হেদায়েতের ইচ্ছা করেন সৎপথে পরিচালিত করেন। যে 'খায়র' ধনসম্পদ তোমরা ব্যয় কর, তা তোমাদের নিজেদের জন্য কেননা তার পুণ্যফল যে ব্যয় করে তারই এবং তোমরা শুধু আল্লাহর সন্তুষ্টি লাভার্থেই অর্থাৎ দুনিয়ার অন্য কোনো উদ্দেশ্যে নয় কেবল পুণ্য লাভের আশায়ই ব্যয় করে থাক। وَمَا تُنْفِقُونَ এ বাক্যটি [বিবরণমূলক] হলোও মূলত এটা নৈহী বা নিষেধাজ্ঞার অর্থে ব্যবহৃত। যে ধনসম্পদ তোমরা ব্যয় কর তার পুরস্কার তোমাদেরকে পুরাপুরিভাবে প্রদান করা হবে। তোমাদের প্রতি অন্যায় করা হবে না أَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ এবং مَا تُنْفِقُونَ এ বাক্য দুটি এ স্থানে প্রথম বাক্যটির জন্যে তাকীদমূলক।

### তাহকীক ও তারকীব

مَنَّ : নিষেধ করলেন। اَلتَّصَدَّقُ : দান-সদকা করা। لِيَسْلِمُوا : যাতে তারা মুসলমান হয়। اَغْرَاضُ : স্বার্থ, গরজ। لَا تُنْقِصُونَ : হ্রাস করা হবে না, পুরোপুরি দেওয়া হবে।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

قَوْلُهُ إِلَى الدُّخُولِ فِي الْإِسْلَامِ : এ ইবারতটুকু দ্বারা একটি প্রশ্নের জবাব দেওয়া হয়েছে।

প্রশ্ন : রাসূল ﷺ থেকে হُدْيَةٌ -এর নৈহী করার দ্বারা উদ্দেশ্য কি? অথচ রাসূল ﷺ -এর আগমনই হয়েছে মানুষের হেদায়েতের জন্যে।

قَوْلُهُ خَبَرٌ : উত্তর : নৈহী দ্বারা উদ্দেশ্য الْمَطْلُوبُ -এর নৈহী করা। اِرْأَيْتُ الطَّرِيقَ -এর নৈহী করা উদ্দেশ্য নয়। وَمَا تُنْفِقُونَ إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ : প্রশ্ন : তোমরা আল্লাহর সন্তুষ্টির উদ্দেশ্যে খরচ করে থাক। অথচ বহু মানুষ লোক দেখানো ও খ্যাতির উদ্দেশ্যে দান-খয়রাত করে থাকে। এর দ্বারা তোমাদেরকে তালায়ম আসে।

উত্তর : এখানে نِهْيٌ টি নৈহী -এর অর্থে ব্যবহৃত। এর মর্ম হলো, তোমরা আল্লাহর সন্তুষ্টি লাভের আশা ব্যতীত খরচ করো না।



অনুবাদ :

۲۷۳. لِلْفُقَرَاءِ خَيْرٌ مُّبْتَدَأٌ مَحْذُوفٍ أَى  
 الصَّدَقَاتِ الَّذِينَ أَحْصَرُوا فِى سَبِيلِ  
 اللّٰهِ أَى حَبَسُوا أَنْفُسَهُمْ عَلَى الْجِهَادِ  
 وَنَزَلَتْ فِى أَهْلِ الصُّفَّةِ وَهُمْ أَرْبَعِمِائَةٍ  
 مِنَ الْمُهَاجِرِينَ أَرْصَدُوا لِتَعْلِيمِ الْقُرْآنِ  
 وَالْخُرُوجِ مَعَ السَّرِيَا لَا يَسْتَطِيعُونَ  
 ضَرْبًا سَفَرًا فِى الْأَرْضِ لِلتَّجَارَةِ  
 وَالْمَعَاشِ لِشُغْلِهِمْ عَنْهُ بِالْجِهَادِ  
 يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ بِحَالِهِمْ أَغْنِيَاءَ مِنَ  
 التَّعَفُّفِ أَى لِتَعَفُّفِهِمْ عَنِ السُّؤَالِ وَتَرْكِهِ  
 تَعْرِفُهُمْ بِأَمْخَاطَبًا بِسَبَبِهِمْ  
 عَلَامَتِهِمْ مِنَ التَّوَاضُّعِ وَآثِرِ الْجُهْدِ لَا  
 يَسْأَلُونَ النَّاسَ شَيْئًا فَيَلْحَقُونَ  
 الْحَافَا أَى لَا سَوْأَلَ لَهُمْ أَصْلًا فَلَا يَقَعُ  
 مِنْهُمْ إِلَّا الْخَافُ وَهُوَ الْإِلْحَاحُ وَمَا  
 تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ  
 فَيَجَازِيكُمْ عَلَيْهِ.

۲۷৪. الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِالْإِيلِ  
 وَالتَّهَارِيرِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ  
 رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ.

২৭৩. সাদাকাত অভাবগস্ত লোকদের প্রাপ্য  
 এটা এ স্থানে উহ্য مُبْتَدَأ বা উদ্দেশ্য  
 الصَّدَقَاتِ -এর  
 خَيْر বা বিধেয়। যারা আল্লাহর পথে রুদ্ধ  
 অর্থাৎ আল্লাহর  
 পথে জিহাদের জন্যে তারা নিজেদেরকে আটকিয়ে  
 রেখেছে। জিহাদের উদ্দেশ্যে নিজেদেরকে ব্যাপ্ত  
 রাখায় তারা জীবিকা উপার্জন ও ব্যবসার জন্যে পৃথিবীতে  
 ঘুরাফিরা সফর করতে পারে না। সুফফা [মসজিদে  
 নববীর আঙ্গিনা] বাসী সাহাবীগণ সম্পর্কে এ আয়াত  
 নাজিল হয়েছিল। তাঁরা সংখ্যায় [প্রায়] চারশত মুহাজির  
 সাহাবী ছিলেন। কুরআন শিক্ষা ও জিহাদে বের হওয়ার  
 জন্যে তারা সদা প্রস্তুত হয়ে থাকতেন। [ফলে জীবিকার  
 সন্ধানে ঘুরাফেরা করতে পারতেন না।] যে তাদের  
 অবস্থা সম্পর্কে অজ্ঞ সে ব্যক্তি যাচনা না করার কারণে  
 অর্থাৎ কারো নিকট কিছু প্রার্থনা করা হতে তাদের বেঁচে  
 থাকার কারণে তাদেরকে অভাবহীন ধারণা করে। হে  
 সম্বোধিত ব্যক্তি! তাদের চিহ্ন বিনয়, ক্ষুৎপিপাসার কষ্ট  
 দর্শন করে তুমি তাদেরকে চিনতে পারবে। মানুষের  
 নিকট তারা কিছুই যাচনা করে না যে তারা পীড়াপীড়ি  
 করবে অর্থাৎ তারা আদতেই কোনোরূপ যাচনা করে না।  
 সুতরাং তাদের তরফ থেকে পীড়াপীড়ি সংঘটিত হওয়ার  
 কথাই উঠে না। الْحَافَا এটা এ স্থানে উহ্য  
 يَحْلِفُونَ বা সমধাতুজ কর্ম। যে ধনসম্পদ  
 তোমরা ব্যয় কর আল্লাহ তা সবিশেষ অবহিত। অনন্তর  
 তিনি তোমাদেরকে তাঁর প্রতিদান দেবেন।

২৭৪. যারা নিজেদের ধনৈশ্বর্য রাত্রে ও দিবসে, গোপনে  
 ও প্রকাশ্যে ব্যয় করে তাদের প্রতিপালকের নিকট  
 রয়েছে তাদের পুণ্যফল। সুতরাং তাদের কোনো ভয়  
 নেই এবং তারা দুঃখিতও হবে না।

### তাহকীক ও তারকীব

أَحْصَرُوا : তারা নিজেদেরকে ব্যাপ্ত রাখে। حَبَسَ : আটকিয়ে রেখেছে। السَّرَابُ : سَرِيَّة -এর বহুবচন। অর্থ- অভিযান।  
الْمَعَاشُ : জীবিকা উপার্জন। التَّعَفُّفُ : যাচনা না করা। الْعِفَّةُ থেকে নির্গত الشَّيْءُ বিরত থাকল।  
سَمَاءٌ : নিদর্শন, سَنَةٌ : চিহ্ন [নিদর্শন] থেকে নির্গত يَلْعَفُونَ : পীড়াপীড়ি করে। الْإِعْفَاءُ : পীড়াপীড়ি করা।  
عَلَانِيَةً : প্রকাশ্য।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

এ আয়াতে সে সকল লোকের বিশেষ ছওয়াব ও ফজিলতের বর্ণনা রয়েছে- যারা আল্লাহর রাস্তায় খরচ করতে অভ্যস্ত। অর্থাৎ যে কোনো মুহূর্তে খরচ করার প্রয়োজন হয়, তখনই তারা আল্লাহর রাস্তায় খরচ করতে প্রস্তুত থাকে।

مِنْ تَبْعِيضَةٍ, مِنْ تَعْلِيلَةٍ مِنْ -এর টি مِنْ التَّعَفُّفِ, مِنْ : এখানে ইঙ্গিত রয়েছে যে, قَوْلُهُ لِيَتَعَفَّفُوهُمْ

قَوْلُهُ لَا يَسْتَنْلُونَ النَّاسَ الْإِعْفَاءُ : পীড়াপীড়ি করে যাচনা করা। এখানে বয়ানশাস্ত্রের একটি বিশেষ উপায় অবলম্বন করা হয়েছে, যাকে تَفْهُمٌ بِإِيجَابِهِ বলা হয়। দৃশ্যত এক বস্তুর নেতিবাচক দ্বারা অপর বস্তুর সাব্যস্তকরণ اثْبَاتٍ ঘটে; কিন্তু প্রকৃতপক্ষে উভয়ের নফী উদ্দেশ্য হয়। উল্লিখিত আয়াতে দৃশ্যত পীড়াপীড়ি নফী করা হয়েছে। মূল যাচনা বা কামনার নফী করা হয়নি; কিন্তু বাক্য দ্বারা উদ্দেশ্য স্বাভাবিক নফী তথা مُقَيَّد ও مُقَيَّد উভয়টির নফী।

قَوْلُهُ الَّذِينَ يَنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ :

শানে নুযূল : তাহসীরে রুহুল মা'আনীতে ইবনে আসাকির -এর সূত্রে বর্ণিত হয়েছে, হযরত আবু বকর সিদ্দীক (রা.) ৪০ হাজার দিনার বা স্বর্ণমুদ্রা এভাবে আল্লাহর রাস্তায় খরচ করেন যে, দিনের বেলা দশ হাজার, রাতে দশ হাজার, গোপনে দশ হাজার এবং প্রকাশ্যে দশ হাজার দান করেন। তাঁর ফজিলতদান কল্পে এ আয়াত অবতীর্ণ হয়।

আব্দুর রায়যাক ও আবদ ইবনে হুমাইদ প্রমুখ হযরত ইবনে আকবাস (রা.) সূত্রে এ আয়াতের শানে নুযূল হযরত আলী সম্পর্কে বর্ণনা করেছেন। হযরত আলীর নিকট চারটি দিরহাম ছিল। তিনি তার থেকে একটি রাতে, একটি দিনে, একটি গোপনে এবং একটি প্রকাশ্যে খরচ করেন, তখন এ আয়াত অবতীর্ণ হয়। এ দুটি ছাড়া আরও কয়েকটি বর্ণনা রয়েছে।

-[ফাতহুল কাদির সূত্রে জামালাইন]

অনুবাদ :

২৭৫. ২৭৫. যারা সুদ খায় অর্থাৎ তা গ্রহণ করে। তারা কবর থেকে ঐ ব্যক্তির ন্যায় দাঁড়াবে যাকে শয়তান স্পর্শ দ্বারা উন্মত্ততা দ্বারা হতবুদ্ধি কাণ্ডজ্ঞানহীন করে দিয়েছে।

সুদ হলো, টাকা-পয়সা বা খাদ্যবস্তুর লেনদেনে পরিমাণ এবং মুদতের মধ্যে দাতার পক্ষে অতিরিক্ত হওয়া। مُتَعَلِّقٌ بِقَوْمٍ ক্রিয়ার সাথে مِنَ الْمَسِّ বা সংশ্লিষ্ট।

এটা অর্থাৎ এই যে অবস্থা তাদের উপর আপতিত এজন্য যে, তারা বলে বেচাকেনা তো বৈধ হওয়ার বেলায় সুদের মতো।

বক্তব্যটিতে مُبَالَغَةٌ বা অধিক জোর সৃষ্টির উদ্দেশ্যে এ বাক্যটিতে বিপরীত [অর্থাৎ সুদকে বেচাকেনার সাথে তুলনা না করে বেচাকেনাকে সুদের সাথে] তুলনা করা হয়েছে।

আল্লাহ তা'আলা তাদের এ বক্তব্য প্রত্যাখ্যান করে ইরশাদ করেন- অথচ আল্লাহ বেচাকেনাকে বৈধ ও সুদকে অবৈধ করেছেন। যার নিকট তার প্রতিপালকের তরফ থেকে উপদেশ এসেছে পৌছেছে এবং সে তা গ্রহণ করা হতে বিরত রয়েছে অতীতে নিষেধাজ্ঞার পূর্বে যা হয়েছে তা তারই অর্থাৎ তা আর ফিরানো হবে না এবং তার ক্ষমার বিষয়টি আল্লাহর এখতিয়ারে। বৈধ হওয়ার ব্যাপারে তাকে বেচাকেনার সাথে তুল্য মনে করে যারা তার তা ভক্ষণের পুনরাবৃত্তি করবে তারাই অগ্নিবাসী, সেখানে তারা স্থায়ী হবে।

### তাহকীক ও তারকীব

الْمَسَّى : উন্মত্ততা, স্পর্শ। صَرَخَ (ن) : صَرَخَا : হতবুদ্ধি করে দেয়। يَصْرَعُهُ : يَتَخَبَّطُهُ : হতবুদ্ধি করে দেয়। عَكْسٌ : বিপরীত, উল্টো। أَحْلَل : হালাল করেছেন। أَحْلَل : হালাল করা। حَرَّمَ : হারাম করেছেন। تَحَرَّمَ : হারাম করা। لَا يُسْتَرَدُّ : ফিরানো হবে না।

এর অর্থ হলো বৃদ্ধি পাওয়া। বলা হয়- هَذَا يَرْبُوا عَلَى هَذَا-এটি তার চেয়ে বেশি। কুরআনে এসেছে- وَمَا أَتَيْتُمْ مِّنْ رَبِّكَ لِيَرْبُوا فِي أَمْوَالِ النَّاسِ فَلَا يَرْبُوا عِنْدَ اللَّهِ-এর উপর এটি ব্যবহৃত হয়। رَبِّكَ الْفَضْل-এর উপর এটি ব্যবহৃত হয়। এমন বাড়তি অংশকে যা বস্তুর মধ্যে বিনিময়হীন অর্জিত হয়। আর النَّسِيب-এর উপর এটি ব্যবহৃত হয়। এমন উপকারিতাকে, যা মেয়াদের বিনিময়ে অর্জিত হয়। মোটকথা, পরিভাষায় সুদ সে বাড়তি অর্থকে বলে যা কোনো ঋণগ্রহীতা থেকে ঋণদাতা পরস্পরে সিদ্ধান্তকৃত ব্যাখ্যা সাপেক্ষ মূলধন ছাড়া অতিরিক্ত উসূল তথা আদায় করে।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

قَوْلُهُ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا :

সুদের আলোচনা : কুরআন অবতীর্ণ হওয়ার সময় সুদি কারবারের বিভিন্নরূপ প্রচলন ছিল। যেমন- এক ব্যক্তি অপর ব্যক্তির হাতে কোনো বস্তু বিক্রি করত এবং মূল্য উসূল করার একটি নির্দিষ্ট সময় বেঁধে দিত। উক্ত সময় পেরিয়ে যাওয়ার পর মূল্য উসূল না হলে তাকে আরও অতিরিক্ত সময় দিত। আর মূল্যও বৃদ্ধি ঘটাত। অথবা যেমন একজন অপরজনকে কিছু ঋণ দিত এবং সিদ্ধান্ত করে নিত যে, এ মেয়াদের মধ্যে মূল ঋণ ছাড়াও বাড়তি এত পরিমাণ দিতে হবে। অথবা যেমন ঋণদাতা ও তা গ্রহীতার মাঝে এক বিশেষ মেয়াদের জন্যে একটি সিদ্ধান্ত করে নিত। উক্ত মেয়াদের মধ্যে মূল অর্থ ও বাড়তি অর্থ উসূল না হলে আরও বেশি সুযোগ দিত, এখানে এ প্রকার লেনদেনকে বর্ণনা করা হয়েছে।

এখানে মোট ছয়টি আয়াত রয়েছে, যেগুলোতে সুদ হারাম হওয়া এবং এ সম্পর্কীয় বিভিন্ন বিধান বর্ণনা করা হয়েছে। প্রথম আয়াতে সুদখোরের দুষ্টপরিণতি এবং রোজ হাশরে তার লাঞ্ছনা ও ভ্রষ্টতার উল্লেখ রয়েছে। এতে সুদখোরের অবস্থাকে জিনগত ব্যক্তির অবস্থার সাথে তুলনা করা হয়েছে। পরোক্ষভাবে এ আয়াত দ্বারা এ বিষয়টিও প্রতীয়মান হয়েছে যে, জিনের প্রভাবে মানুষ সংজ্ঞাহীন এবং পাগল হতে পারে। বস্তুবদর্শীদের থেকে এ ব্যাপারে প্রচুর সাক্ষ্য রয়েছে। হাফেজ ইবনে কইয়িম জওযী (র.) লিখেন, বিভিন্ন চিকিৎসক ও দার্শনিকগণ এটাকে স্বীকার করেছেন যে, বিভিন্ন কারণে মানুষ পাগল, বেহুঁশ ও মাতাল হয়ে থাকে। তন্মধ্যে জিনের আছরও একটি। যারা এটাকে অস্বীকার করে, তাদের নিকট জাহেলী অসম্ভবতা ছাড়া কোনো প্রমাণ নেই।

قَوْلُهُ أَنَّى يَأْخُذُونَ : অর্থাৎ, সুদ নেয়। মুসান্নিফ (র.)-এর ব্যাখ্যায় يَأْخُذُونَ উল্লেখ করে এদিকে ইঙ্গিত করেছেন যে, এখানে كُلُّ বা খাওয়া দ্বারা শুধু খাওয়াই উদ্দেশ্য নয়; বরং সাধারণ গ্রহণ করা উদ্দেশ্য। চাই সেটা খাওয়া হোক বা পোশাক-পরিচ্ছদ কিংবা অন্য কিছু হোক। তবে যেহেতু খাওয়া গুরুত্বপূর্ণ ক্ষেত্র তাই বিশেষভাবে খাওয়ার কথা বলা হয়েছে।

قَوْلُهُ الْمَطْعُومَاتِ : মুসান্নিফ (র.) এ বাক্যটি ইমাম শাফেয়ী (র.)-এর মাযহাব মোতাবেক আরোপ করেছেন। কেননা তাঁদের মতে, رِبَا হওয়ার জন্যে مَطْعُومَات বা ثَمَنِيَّات হওয়া জরুরি। পক্ষান্তরে ইমাম আবু হানীফা (র.)-এর মতে, قَدْر এবং جِنْس-এর মাঝে মিল হওয়াই رِبَا সাব্যস্ত হওয়ার জন্যে যথেষ্ট مَطْعُومَات-এর অন্তর্ভুক্ত হওয়া জরুরী নয়।

قَوْلُهُ فِي الْقَدْرِ وَالْأَجَلِ : এটি الْمَعَامَلَةُ থেকে বদল হয়েছে। قَدْر-এর সম্পর্ক হলো فَضْل-এর সাথে, আর এটি হবে إِتِّعَادُ عَيْنٍ-এর ক্ষেত্রে। যদি جِنْس ভিন্ন হয় قَدْر অভিন্ন হয়-এর সূরতে। আর الْأَجَل-এর সম্পর্ক হবে إِتِّعَادُ عَيْنٍ-এর ক্ষেত্রে। যদি جِنْس ভিন্ন হয়-এর সূরতে। তাহলে تَفَاضُل জায়েজ আছে; বাকি [ধার] জায়েজ নেই।

رَبَا-এর ইল্লত : আহনাফের মতে, رَبَا-এর ইল্লত হলো قَدَّرَ مَعَ الْجِنْسِ অর্থাৎ যে দুটি বস্তুর মাঝে মَبَادِلَه করা হবে, সে দুটি বস্তু যদি مَكِيلِي বা مَوْزُونِي হয় এবং উভয়টির 'জিনস' অভিন্ন হয় তাহলে কমবেশি করা হরাম। আর যদি উভয়টি مَوْزُونِي বা مَكِيلِي হয়; কিন্তু جِنْس এক না হয় [যেমন- স্বর্ণ-রূপা, গম-জব] তাহলে উভয়টির মাঝে কমবেশি করা জায়েজ।

উল্লেখ্য, হাদীসে বর্ণিত ছয়টি বস্তু ছাড়াও যেখানে উক্ত ইল্লত পাওয়া যাবে সেখানেই رَبَا প্রমাণিত হবে। যেমন- চূনার বিনিময়ে চূনা বিক্রি করার ক্ষেত্রে বেশি কম করলে رَبَا হবে। কেননা উভয়টি مَكِيلِي এবং উভয়টির جِنْس এক। এমনভাবে লোহার বদলে লোহা এবং পিতলের বদলে পিতল-এরও একই বিধান।

ইমাম শাফেয়ী (র.)-এর নিকট رَبَا-এর ইল্লত হলো مَطْعُومَات-এর মধ্যে طَعْم এবং اَتْمَان-এর মধ্যে هَوَا। যেমন- স্বর্ণ, রূপা ও মুদ্রা। তাঁদের মতে, ১ মণ লোহার বদলে ২ মণ লোহার ক্রয়-বিক্রয় জায়েজ। কেননা এখানে ইল্লত তথা طَعْم এবং تَمَنِيَة পাওয়া যায়নি।

مِنْ قُبُورِهِمْ (র.) মুফাসসির : قَوْلُهُ مِنْ قُبُورِهِمْ কয়েদটি আরোপ করে এ সংশয় নিরসন করেছেন যে, দুনিয়াতে তো আমরা কত সুদখোরকেই দেখতে পাই। কই তাদের কারো উঠা-বসায় তো কোনো প্রকার উন্নত্ততা পরিলক্ষিত হয় না। তাহলে কুরআনের এ কথার মর্ম কি?

জবাব : আয়াতে বর্ণিত فَيَاح দ্বারা হাশরের দিন নিজ নিজ কবর থেকে উঠা উদ্দেশ্য। দুনিয়ার উঠা-বসা উদ্দেশ্য নয়।

كَانَ فِي حَرْفِ اسْتِثْنَاء-এর উপর দাখেল-এর মাঝে اِلَّا كَمَا يَقُومُ বৃদ্ধি করার উদ্দেশ্য হলো قَوْلُهُ قِيَامًا : এখানে উল্লেখ করে হয়েছে। অথচ حَرْفِ اسْتِثْنَاء নিয়ম অনুযায়ী كَانَ-এর উপর দাখেল হওয়া শুদ্ধ নয়। মুসান্নিফ (র.) উল্লেখ করে উক্ত সংশয়ের জবাব দিয়েছেন এভাবে যে, এখানে مُسْتَفْنِي মাহযূফ রয়েছে। আর তা হলো قِيَامًا, -এর সীগাহ। অর্থ- যাকে শয়তান উন্মাদ করে রেখেছে। -এর মূল অর্থ হলো- অস্বাভাবিক পদ্ধতিতে চলা। কেউ যখন অস্বাভাবিক পদ্ধতিতে চলে তখন আরবরা خَبَطُ الْعَشْرَاء-বলে-

এটি الْمَس-এর তাফসীর।

قَالَ الْفَرَاءُ الْمَسَّ الْجُنُونُ وَالْمَسْرُوسُ الْمَجْنُونُ وَاصْلُ الْمَسِّ بِالْيَدِ فَسَيَرُهُ لِأَنَّ الشَّيْطَانَ يَسُدُّ

أَيَّ يَذْهَبُ عَقْلُهُ وَيَذْهَبُ : قَوْلُهُ يَصْرَعُهُ

قَوْلُهُ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا الْبَيْعُ مِثْلَ الرِّبَا : তারা বলে থাকে বেচা-কেনা ও রিবার মধ্যে প্রভেদ কি? উভয়ের উদ্দেশ্য তো মুনাফা অর্জন করাই। কাজেই ব্যবসা হালাল এবং রিবা হারাম কেন? বস্তুত এটা দৃষ্টিভঙ্গির অসারতা, বরং বিবেকের দেওলিয়াত্ব ছাড়া কিছুই নয়। ব্যবসায় ক্রয়মূল্যের উপর যে লাভ নেওয়া হয় তার ধরন এবং সুদের ধরনের মধ্যে যে পার্থক্য রয়েছে তারা উভয়কে একই ধরনের মনে করে দলিল পেশ করে যে, ব্যবসায় বিনিয়োগকৃত মূলধনের উপর যে মুনাফা অর্জিত হয় তা জায়েজ, তাহলে ঋণের উপর বিনিয়োগকৃত অর্থের উপর মুনাফা অর্জন করা নাজায়েজ হবে কেন? বর্তমান যুগের সুদখোররাও সুদ বৈধ হওয়ার ব্যাপারে এ ধরনের দলিল পেশ করে থাকে। কিন্তু তারা চিন্তা করে না যে, জগতে যত ধরনের কারবার রয়েছে- চাই ব্যবসা-বাণিজ্য হোক কিংবা শিল্পকারখানা বা কৃষি, আর চাই মানুষ তাতে নিজ শ্রম ব্যয় করুক বা পুঁজি বিনিয়োগ করুক, কিংবা উভয়টি ব্যয় করুক এগুলোর মধ্যে কোনোটি এমন নয় যার মধ্যে মানুষ লোকসানের আশঙ্কাকেও বরণ করে না নেয়। অপরদিকে বিশ্ব বাজারে এক শ্রেণির ঋণ বিনিয়োগকারী মহাজন এমন হবে কেন? যারা লোকসানের আশঙ্কামুক্ত হয়ে এক নির্দিষ্ট নিশ্চিত মুনাফা অর্জনের অধিকারী বিবেচিত হবে?

প্রশ্ন হলো, যে সকল মানুষ কারবারে নিজ সময়, শ্রম, যোগ্যতা ও পুঁজি বিনিয়োগ করে এবং যাদের প্রচেষ্টার উপর উক্ত কারবারের লাভ-লোকসানের আশঙ্কা থাকে তাদের জন্যে সুনির্দিষ্ট কোনো মুনাফার জামানত থাকবে না; বরং লোকসানের সমস্ত দায়দায়িত্ব তাদেরই মাথায় চাপবে। আর পুঁজি বিনিয়োগকারী মহাজনরা আশঙ্কামুক্ত হয়ে তাদের চুক্তিকৃত মুনাফা অর্জন করতেই থাকবে। এটা কোন ধরনের জ্ঞান, বিবেক, মানবতা ও অর্থনৈতিক বুনয়াদের আলোকে বৈধ হতে পারে? এর অনিশ্চয়তা আধুনিক বুদ্ধিজীবীদের দৃষ্টিগোচর হয় না কেন? তা বুঝে আসে না। এটা জুলুম-অত্যাচারের সুস্পষ্ট একটি পস্থা। ইসলামি শরিয়ত এটাকে কিভাবে বৈধ স্থির করতে পারে? উপরন্তু শরিয়ত তো ঈমানদারদেরকে অভাবীদের উপর কোনো প্রকার পার্থিব স্বার্থ ও লাভের উদ্দেশ্য ব্যতিরেকে মুক্ত হস্তে দান করবার জন্যে উৎসাহ দিয়েছে। যার দরুন সমাজের ভ্রাতৃত্ব, সমবেদনা, সহানুভূতি ও মেহ-মমতা বৃদ্ধি পায়। একজন সুদখোর মহাজনের তার বিনিয়োগকৃত অর্থের দ্বারা উদ্দেশ্য হয় কেবল তার ব্যক্তিগত আর্থিক মুনাফা অর্জন। তাই অভাবগ্রস্ত, হতদরিদ্র ও পীড়িত মানুষ কাতরাতে থাক সে ব্যাপারে তার কোনো ক্রক্ষেপ থাকে না। শরিয়ত এ পাষণ ব্যবহারকে কিভাবে পছন্দ করতে পারে? মোটকথা ইসলামে সুদ সম্পূর্ণ হারাম, চাই ব্যক্তিস্বার্থের উদ্দেশ্য হোক কিংবা ব্যবসায়িক উদ্দেশ্যে।

**ব্যবসা ও সুদের নীতিগত পার্থক্য :** যেসব কারণে ব্যবসা ও সুদ অর্থনৈতিক ও মানবিক বিচারে এক হতে পারে না সেগুলো নিম্নরূপ—

১. ব্যবসার মধ্যে ক্রেতা-বিক্রেতার মাঝে সমভাবে মুনাফার বিনিময় ঘটে। কেননা ক্রেতা বিক্রেতার থেকে গৃহীত বস্তু দ্বারা উপকৃত হয়। আর বিক্রেতা তার শ্রম, মেধা ও সময়ের পারিশ্রমিক গ্রহণ করে, সেগুলোকে সে ক্রেতার জন্যে উক্ত বস্তু আমদানির ক্ষেত্রে কাজে লাগিয়েছিল। পক্ষান্তরে সুদি লেনদেনের মধ্যে সমভাবে মুনাফার বিনিময় ঘটে না। সুদগ্রহীতা সুনির্দিষ্ট পরিমাণ সম্পদ গ্রহণ করে, যা তার জন্যে নিশ্চিত উপকারী। কিন্তু এর বিপরীতে সুদদাতা কেবল নির্দিষ্ট মেয়াদ লাভ করে, যা উপকারী হওয়া নিশ্চিত নয়, সে যদি ব্যক্তিস্বার্থে খরচ করার উদ্দেশ্যে পুঁজি নিয়ে থাকে তাহলে তো সুস্পষ্ট যে, এ মেয়াদ বা অবকাশ নিশ্চিত উপকারী নয়, আর যদি ব্যবসা, শিল্প ও পেশামূলক কোনো কাজের জন্যে গ্রহণ করে থাকে তাহলে এ মেয়াদের মধ্যে তার বেতাবে উপকারের সম্ভাবনা থাকে তদ্রূপ ক্ষতিরও সম্ভাবনা থাকে। সুতরাং সুদি লেনদেন হয়তো এক পক্ষের উপর এবং অপর পক্ষের লোকসানের উপরে ধার্য হয়ে থাকে। অথবা এক পক্ষের নিশ্চিত উপকার আর অপর পক্ষের অনিশ্চিত উপকারের উপর চুক্তি হয়ে থাকে।
২. ব্যবসার মধ্যে বিক্রেতা ক্রেতা থেকে যতই অধিক লাভ গ্রহণ করুক, তা একবারই নিয়ে থাকে। কিন্তু সুদি কারবারে বিনিয়োগকৃত মূলধনের উপর একের পর এক মুনাফা উসূল করতে থাকে। মেয়াদ অতিক্রমের সাথে সাথে তার মুনাফার বৃদ্ধি ঘটতে থাকে। ঋণগ্রহীতা তার মূল ঋণ বস্তুই উপকার লাভ করুক না কেন তা এক নির্দিষ্ট সীমা পর্যন্ত থাকে। কিন্তু বিনিয়োগকারী যে উপকার লাভ করে তার কোনো সীমা থাকে না। এমন ও হতে পারে যে, ঋণগ্রহীতার সারা জীবনের সকল উপার্জিত সম্পদ তার জীবনব্যয়ের সকল আসবাব-সামগ্রী এমনকি পরিধেয় বস্ত্র এবং বসবাসের ঘরও গ্রাস করে নেয়। এরপরও সুদখোর মহাজনের চাহিদা বহাল থেকে যায়।

ব্যবসায়ের পণ্য এবং তার মূল্যের বিনিময়ের সাথে লেনদেন শেষ হয়ে যায়। ক্রেতার পক্ষে বিক্রেতাকে কোনো বস্তু ফেরত দিতে হয় না। ঘর, দোকান, জমি বা আসবাবপত্রের ভাড়া স্বরূপ যে বিনিময় প্রদান করা হয়, সেসব ক্ষেত্রে মূল বস্তু বিনষ্ট হয় না, বরং তা স্ব অবস্থায় বহাল থাকে। মালিকের নিকট পরে তা ফেরত দিতে হয়। কিন্তু সুদি লেনদেনের মধ্যে ঋণগ্রহীতা মূল ঋণের অর্থ বা বস্তুকে ব্যরচ করে কেলে। এরপর তার খরচকৃত মাল বা অর্থ যোগাড় করে বাড়তি মুনাফাসহ তাকে ফেরত দিতে হয়। এ সকল কারণে ব্যবসা এবং সুদের অর্থনৈতিক দৃষ্টিভঙ্গির মধ্যে এত বিশাল পার্থক্য রয়েছে যে, ব্যবসা মনুষ্য সভ্যতা বিনির্মাণকারী সত্য হয়ে দেখা দেয়। পক্ষান্তরে সুদের ধ্বংসাত্মক পরিণতি মনুষ্য সভ্যতা ও মানবতাকে সমূলে বিনাশ করে। উপরন্তু সুদের চারিত্রিক ক্রটি এই যে, তা মানুষের মধ্যে কৃপণতা, ব্যক্তিস্বার্থ, ঘৃণা, নির্মমতা ও সম্পদপূজা ইত্যাদি স্বভাব সৃষ্টি করে। সমবেদনা ও পারস্পরিক সহমর্মিতার আত্মাকে বিনাশ করে দেয়। এ কারণেই অর্থনৈতিক ও চারিত্রিক উভয় ক্ষেত্রে সুদ মানব জাতির জন্যে অতিশয় ক্ষতিকর বস্তু।

**সুদের চারিত্রিক ক্রটি :** সুধীপাঠক! চারিত্রিক ও আর্থিক বিচারে লক্ষ্য করলে দেখবেন, সুদ মূলত ব্যক্তিস্বার্থ, কৃপণতা, নির্মমতা ইত্যাদি কুস্বভাবের কুফল বয়ে আনে। এ সকল কুস্বভাবকে মানুষের মধ্যে লালন করে। এর বিপরীত দান সদকার ফলে মানুষের মধ্যে বদান্যতা, হৃদয়তা, সহমর্মিতা, আর্থিক প্রশস্ততা বা উদারতা সৃষ্টি হয়। দান-সদকার আমল করতে

**সুদের অর্থনৈতিক ক্ষতি :** অর্থনৈতিক দৃষ্টিতে সুদভিত্তিক বিনিয়োগ বা ঋণ দু প্রকার। যথা—

খ. ব্যবসা-বাণিজ্য, শিল্প-কারখানা বা কৃষি ইত্যাদি কাজের উদ্দেশ্যে গৃহীত ঋণ।

-এর -بَيْع -কে رِبَا -সম্পর্কে নয়। তাই رِبَا -সম্পর্কে, بَيْع সম্পর্কে, قَالَ مِنْ عَكْسِ التَّشْبِيهِ : উল্টা এভাবে যে, আলোচনা চলছে। এমনটি করা হয়েছে মোবালাগা স্বরূপ। কেননা তাদের সাথে তাশবীহ দেওয়া উচিত ছিল; بَيْع -কে رِبَا -এর সাথে নয়। দৃষ্টিতে সুদের বৈধতাটা মূল ছিল; বেচাকেনাকে তার উপর কিয়াস করেছে।

مَصْدَرٌ ; ظَرْفٌ هَلَا مَوْعِدَةٌ, وَعَظٌّ تَأْفِيسٌ مَوْعِدَةٌ : قَوْلٌ وَعَظٌّ  
نَبِيٌّ ।

أَيُّ عَنْ أَكْلِ الرِّبَا : قَوْلُهُ عَنْهُ

قَوْلُهُ إِلَىٰ أَكْلِهِ مُشَبَّهًا لَهُ بِالسَّيْرِ فِي الْخ : প্রশ্ন : আয়াত থেকে এ কথা বোঝা যায় যে, যদি কেউ সুদ গ্রহণ করে তাহলে সে চিরস্থায়ীভাবে জাহান্নামি হবে। যা মূলত মু'তাহিলাদের মতবাদ।

উত্তর : চিরস্থায়ীভাবে জাহান্নামি ঐ সূরতে হবে যখন **بَيْع**-কে-**رِبَا** এর মতো হালাল মনে করে ব্যবহার করবে।

قَوْلُهُ فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَانْتَهَى فَلَهُ مَا سَلَفَ : এখানে বলা হয়েছে যে, সুদ হারাম হওয়ার পূর্বে যে ব্যক্তি ধনসম্পদ সম্বল করেছিল, সুদ হারাম ঘোষিত হওয়ার পর ভবিষ্যতের জন্যে যদি তওবা করে এবং এর থেকে বিরত থাকে তাহলে পূর্বের সম্বল সম্পদ শরিয়তের বিধানে তারই মালিকানাধীন থাকবে। আর অভ্যন্তরীণ বিষয় তথা আন্তরিকভাবে এ থেকে বিরত থাকল কিনা কিংবা মুনাফিকসুলভ তওবা করল কিনা? তা আল্লাহর উপর ন্যস্ত থাকবে। তাদের ব্যাপারে সাধারণ মানুষের কুধারণা পোষণ করার অধিকার নেই। উপদেশ শোনা সত্ত্বেও যারা এ ধরনের কথা ও কারবারের পুনরাবৃত্তি ঘটায়— সুদ যেহেতু হারাম এ কারণে তারা দোজখে প্রবিশ্ট হবে। আর “সুদ ব্যবসার মতোই হালাল” তাদের এ ধরনের অন্যায় উক্তি কফরি হওয়ার কারণে তারা চিরস্থায়ীভাবে দোজখি হবে। —[জামালাইন]

অনুবাদ :

২৭৬. يَمَحَقُ اللَّهُ الرِّبَا يَنْقُصُهُ وَيَذْهَبُ بَرَكَتُهُ وَيُرِي الصَّدَقَاتِ يَزِيدُهَا وَيَنْمِيهَا وَيُضَاعِفُ ثَوَابَهَا وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ بِتَحْلِيلِ الرِّبَا أَتَيْمٌ فَاجِرٌ يَأْكُلُهُ أَيْ يُعَاقِبُهُ. ২৭৬. আল্লাহ সুদকে নিশ্চিহ্ন করেন তা হ্রাস করে দেন এবং তা হতে বরকত উঠিয়ে নেন এবং দান বৃদ্ধি করেন তার প্রবৃদ্ধি করেন এবং তার পুণ্যফল বহুগুণ বৃদ্ধি করে দেন। আল্লাহ সুদ হালাল ধারণাকারী প্রত্যেক অকৃতজ্ঞ এবং তা ভক্ষণকারী পাপী অন্যায়কারীকে ভালোবাসেন নু অর্থাৎ তাকে তিনি শাস্তি প্রদান করবেন।
২৭৭. إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ. ২৭৭. যারা বিশ্বাস করে এবং সৎকার্য করে, সালাত কায়ম করে এবং জাকাত দেয়, তাদের পুরস্কার তাদের প্রতিপালকের নিকট রক্ষিত। তাদের কোনো ভয় নেই এবং তারা দুঃখিতও হবে না।
২৭৮. يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا أَتْرَكُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ صَادِقِينَ فِي إِيمَانِكُمْ فَإِنَّ مِنْ شَأْنِ الْمُؤْمِنِينَ امْتِثَالُ أَمْرِ اللَّهِ نَزَلَتْ لَمَّا طَالَ بَعْضُ الصَّحَابَةِ بَعْدَ النَّهْيِ بِرَبْوَا كَانَ لَهُ قَبْلُ. ২৭৮. হে বিশ্বাসীগণ! তোমরা আল্লাহকে ভয় কর এবং সুদের যা বকেয়া আছে তা ত্যাগ কর ছেড়ে দাও যদি তোমরা মু'মিন হও। ঈমানের মধ্যে যদি তোমরা সাক্ষা হয়ে থাক। কেননা আল্লাহর নির্দেশ পালন করাই হলো মু'মিনের বৈশিষ্ট্য, তার কর্তব্য। সুদ নিষিদ্ধ হওয়ার বিধান নাজিল হওয়ার পর সাহাবীগণের কেউ কেউ পূর্বের বকেয়া পাওনা তলব করলে এ আয়াত অবতীর্ণ হয়।

### তাহকীক ও তারকীব

يَمَحَقُ : মুছে ফেলেন, হ্রাস করেছেন। يَمَحَقُ বলা হয় কোন বস্তু ক্রমান্বয়ে কমে যাওয়া। يَنْمِيهَا : বৃদ্ধি করেছেন। أَتَيْمٌ : অধিক গোনাহকারী। يُعَاقِبُ - التَّعَادَى فِي الذُّنُوبِ : শাস্তি প্রদান করবেন। ذَكَرُوا : ছেড়ে দাও, ত্যাগ কর। امْتِثَالُ : পালন করা। طَالَ : তলব করল, তাগাদা দিল।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

এ আয়াতে বর্ণিত হয়েছে যে, আল্লাহ সুদকে নিশ্চিহ্ন করে দেন এবং সদকাকে বাড়িয়ে দেন। এখানে সুদের সাথে সদকার আলোচনা এক বিশেষ সামঞ্জস্যের দরুন ঘটেছে। তা হলো, সুদ ও সদকার তত্ত্বের মধ্যে ভিন্নতা রয়েছে। উভয়ের ফলাফলও ভিন্ন। সাধারণত উভয় ধরনের কাজ আজ্ঞাকারীদের নিয়ত ও উদ্দেশ্যের মধ্যেও ব্যবধান থাকে।

সন্তোষজনক পার্থক্য : দান সদকার মধ্যে কোনো বিনিময়বিহীন অন্যদেরকে নিজেদের সম্পদ দান করা হয়। আর সুদের মধ্যে বিনিময়বিহীন অন্যের মাল গ্রহণ করা হয়। এ উভয় শ্রেণির নিয়ত ও উদ্দেশ্য এ কারণে সাংঘর্ষিক যে, দান-সদকাকারীরা নিছক আল্লাহর সন্তুষ্টিকল্পে নিজেদের মাল ঘাটতির বা নিঃশেষের সিদ্ধান্ত নেয়। পক্ষান্তরে সুদ গ্রহীতা নিজের বর্তমান অবৈধ সম্পদের উপর আরও সম্পদ বৃদ্ধির আকাঙ্ক্ষী থাকে।



পরিণতির ক্ষেত্রে পার্থক্য : দান+সদকা দ্বারা সামাজিক হ্রদ্যতা, ভালোবাসা ও সমবেদনা জন্ম নেয়। পক্ষান্তরে সুদের দ্বারা পারস্পরিক শত্রুতা, হিংসা, ক্রোধ, ঘৃণা ও ব্যক্তিস্বার্থ চরিতার্থ করা প্রসারিত হয়।

সুদ নিশ্চিহ্ন করা এবং সদকা বৃদ্ধি করার প্রতিশ্রুতির বাস্তবায়ন ও তা প্রত্যক্ষকরণ পূর্ণরূপে পরকালে ঘটবে। সুদি কারবার দ্বারা নামে মাত্রও কোনো বরকত ও মঙ্গল দৃষ্টিগোচর হবে না। পক্ষান্তরে নবী করীম ﷺ শবে মে'রাজে এক ব্যক্তিকে রক্তের মধ্যে হাবুডুবু খেতে দেখেন। হযরত জিবরাঈল (আ.)-কে জিজ্ঞাসা করলেন, লোকটি কে? হযরত জিবরাঈল (আ.) জবাব দিলেন- লোকটি ছিল সুদখোর মহাজন। যেহেতু সে সাধারণ দরিদ্র মানুষের সম্পদ অত্যন্ত নির্মমভাবে হরণ করত, তাদের রক্তশোষণ করে মোটাতাজা হয়েছিল। এ কারণে সুদখোরকে রক্তের নদীতে সন্তরণ করতে দেখা গেছে। এছাড়া দুনিয়ায়ও সুদখোর গোষ্ঠীর ধ্বংসাত্মক পরিণাম বহুবার দুনিয়াবাসী প্রত্যক্ষ করেছে। সুদখোরির অভ্যাস মহাজনদের অন্তরে অর্থের লালসা বাড়িয়ে দেয়। মানবতা ও সহমর্মিতা বিদায় নেয়। জীবনের চেয়ে অর্থের মূল্যই তাদের দৃষ্টিতে বেশি হয়। সম্পদ হাতছাড়া হওয়া তাদের নিকট প্রাণ বেরিয়ে যাওয়ার ন্যায় হয়ে থাকে। ফলে তারা নিজেরাও সম্পদ দ্বারা পূর্ণরূপে শান্তিভোগ করতে পারে না। এর বিপরীতে দান-সদকার সমূহ বরকত জাতীয় সমবেদনা ও সহানুভূতির ক্ষেত্রে একে অন্যের অংশীদারিত্ব উভয় শ্রেণির মধ্যে দর্শনীয় বিষয়।

قَوْلُهُ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ أَنْفِيم : এর মধ্যে উভয় শ্রেণির নাফরমান शामिल রয়েছে। সুদ হারাম হওয়ার আকিদা রাখা সত্ত্বেও সুদী কারবারকারী ব্যক্তিবর্গ এবং সুদ হারাম হওয়ার যারা আকিদা রাখে না এ উভয় শ্রেণি দোজখে প্রবিষ্ট হবে। তবে যে সকল সুদখোর সুদকে হালাল মনে করত তারা চিরস্থায়ীভাবে দোজখি হবে।

শান্তির উপকরণ এবং শান্তি এক জিনিস নয় : কারো সন্দেহ হতে পারে যে, বর্তমানে দেখা যায় সুদখোর শ্রেণি অনেক ইজ্জত-সম্মানের অধিকারী। শান্তির বিভিন্নরূপ সরঞ্জাম; খাবার, বসবাসের সামগ্রী সব তাদেরই হাতে। কিন্তু চিন্তাভাবনা করলে দেখা যায়, শান্তির উপকরণ এবং প্রকৃত শান্তির মধ্যে বহু ব্যবধান রয়েছে। শান্তির আসবাব তো বিভিন্ন ফ্যাক্টরি ও কলকারখানায় তৈরি হয়, বিভিন্ন বিপনী বিতানে বিক্রি হয়। কিন্তু শান্তি বলে যে বস্তু রয়েছে, তা কোনো ফ্যাক্টরিতে প্রস্তুত হয় না, কোনো বিপনী বিতানে বিক্রি হয় না, বরং তা এমন এক রহমত যা সরাসরি আল্লাহ তা'আলার পক্ষ থেকে প্রদত্ত হয়। তা অনেক সময় শত সহস্র শান্তিসামগ্রী থাকা সত্ত্বেও অর্জিত হয় না। সামান্য নিদ্রার কথা ধরা যাক, নিদ্রা আনয়নকল্পে এ উপায় অবলম্বন করা যায় যে, উত্তম ভবন নির্মিত হবে, যেখানে আলো-বাতাসের পূর্ণ ব্যবস্থা থাকবে, ঘরে মনোরম ফার্নিচার, পছন্দসই লেপ-তোষক ইত্যাদি হবে। কিন্তু এসব কিছু সত্ত্বেও কি নিদ্রা আসা অনিবার্য? আপনি যদি এতে একমত না হন তাহলে আপনার মতো লক্ষ লক্ষ মানুষ এ ব্যাপারে নেতিবাচক উত্তর দেবে। যাদের কোনো কারণে নিদ্রা আসে না। আমেরিকার ন্যায় ধনী রাষ্ট্রের অধিবাসীদের সম্পর্কে বিভিন্ন রিপোর্ট দ্বারা জানা যায় যে, ৭৫% মানুষ ঘুমের বড়ি সেবন না করে ঘুমাতে পারে না এবং কোনো কোনো সময় ঘুমের বড়িও কার্যকর হয় না। বাজার থেকে আপনি ঘুমের উপকরণ সংগ্রহ করতে পারেন; কিন্তু ঘুম কোন বাজার থেকে ক্রয় করবেন? এভাবে অন্যান্য শান্তির ব্যাপারেও চিন্তা করুন!

قَوْلُهُ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ : জাহিলি যুগে ঋণ আদায় না হওয়ার কারণে সুদের পর সুদের প্রচলন ছিল। মহাজনদের মুনাফা বেড়েই চলত, ফলে সামান্য অর্থ এক সময় পাহাড়াকার ধারণ করত, আর তা পরিশোধ করা অসম্ভব হয়ে যেত। এর বিপরীতে আল্লাহ তা'আলা নির্দেশ দিলেন যে, কেউ যদি অভাবগ্রস্ত হয় [তাহলে সুদ নেওয়া তো দূরের কথা মূলধন আদায়ে] তাকে সহজভাবে অবকাশ দাও। আর যদি সম্পূর্ণ ঋণ ক্ষমা করে দাও, তাহলে তা অতি উত্তম। বিভিন্ন হাদীসে এর অনেক ফজিলত বর্ণিত হয়েছে। অনুধাবন করুন, উভয় দৃষ্টিভঙ্গির মধ্যে কত ব্যবধান। মুসলিম জাতি যদি এ বরকতময় ঐশী বিধানকে বাস্তবায়ন না করে তাতে ইসলামের উপর অভিযোগ কিসের? কতই না ভালো হতো যদি বিশ্বের মুসলিমগণ তাদের ধর্মের উপকারিতা ও গুরুত্ব বুঝে তদনুযায়ী তাদের জীবন সজ্জিত করত।

وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ : কোনো কোনো বর্ণনায় আছে যে, এটা রাসূলুল্লাহ ﷺ-এর উপর অবতীর্ণ কুরআনের সর্বশেষ আয়াত। এ আয়াত নাজিল হওয়ার কিছুদিন পরেই রাসূল ﷺ ইহধাম ত্যাগ করেন। -[তাফসীরে ইবনে কাসীর]

অনুবাদ :

২৭৯. তোমাদেরকে যে বিষয়ের নির্দেশ দেওয়া হয়েছে তা যদি তোমরা না কর তবে ঘোষণা শোন জেনে রাখ, তোমাদের সাথে আল্লাহ ও রাসুলের যুদ্ধ। এ আয়াতটিতে তাদের প্রতি চরম হুমকি বিদ্যমান। এ আয়াত নাজিল হওয়ার পর ঐ সাহাবীরা বললেন, তাঁর সাথে যুদ্ধে লিপ্ত হওয়ার কোনো শক্তি আমাদের নেই। যদি তোমরা তওবা কর তা থেকে ফিরে আস তবে তোমাদের মূলধন আসল ধন। তাতে বৃদ্ধি দেখিয়ে তোমরা অত্যাচার করবে না এবং হ্রাস ঘটিয়ে তোমাদেরকেও অত্যাচার করা হবে না।

২৮০. যদি সে খাতক অভাবগ্রস্ত হয় كَانَ এটা এ স্থানে মিসেরা তব্বে সচ্ছলতা পর্যন্ত তাকে অবকাশ দান তাম্বে -এর স অক্ষটি ফাতাহ ও পেশ উভয়রূপেই পাঠ করা যায় অর্থাৎ সচ্ছলতার সময়। অর্থাৎ তখন পর্যন্ত বিলম্ব করা তোমাদের কর্তব্য। যদি সদকা করে দাও تَصَدَّقُوا -এর ص তাশদীদসহ পাঠ করা হলে মূলত এ-এ-ইদগাম হয়েছে বলে বিবেচ্য হবে। আর তা বিলুপ্ত করে تَخْفِيف [লঘু আকারে ; তাশদীদ ব্যতীত] রূপেও পাঠ করা যায়। অর্থাৎ অভাবগ্রস্ত খাতককে ঋণের দাবি হতে মুক্ত দিয়ে যদি তা তার উপর সদকা করে দাও তবে তা তোমাদের জন্যে কল্যাণকর। যদি তোমরা জান যে তা কল্যাণকর তবে তা তোমরা কর। হাদীসে আছে যে, যদি কেউ অভাবগ্রস্তকে অবকাশ দেয় বা ঋণ মাফ করে দেয় তবে আল্লাহ তা'আলা নিজের ছায়ায় তাকে ছায়া প্রদান করবেন যেদিন আল্লাহর ছায়া ছাড়া আর কোনো ছায়া থাকবে না। -[মুসলিম]

২৮১. তোমরা সেদিনকে ভয় কর যেদিন তোমরা আল্লাহর দিকে প্রত্যাবর্তিত হবে। تَرْجَعُونَ এটা مَجْهُول বা কর্মবাচ্যরূপে পঠিত হলে অর্থ হবে- প্রত্যানীত হবে। আর مَعْرُوف বা কর্তবাচ্যরূপে পঠিত হলে অর্থ হবে- তোমরা ফিরে যাবে। অর্থাৎ কিয়ামতের দিন। অতঃপর ঐ দিন প্রত্যেককে তার কর্ম অর্থাৎ ভালো বা মন্দ যা করেছে তার প্রতিফল পুরাপুরি প্রদান করা হবে। আর সৎ আমল হ্রাস করে ও মন্দ আমল বৃদ্ধি করে তাদের প্রতি কোনোরূপ অনায়াস করা হবে না।

২৭৯. فَإِنْ لَّمْ تَفْعَلُوا مَا أُمِرْتُمْ بِهِ فَادْنُوا  
إِغْلَمُوا بِحَرْبٍ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ لَكُمْ  
فِيهِ تَهْدِيدٌ شَدِيدٌ لَهُمْ وَلَمَّا نَزَلَتْ قَالُوا  
لَا يَدَىٰ لَنَا بِحَرْبِهِ وَإِنْ تَبُتُمْ رَجَعْتُمْ عَنْهُ  
فَلَكُمْ رُءُوسٌ أُولُو الْأَمْوَالِ لَكُمْ لَا تَطْلُمُونَ  
بِزِيَادَةٍ وَلَا تَطْلُمُونَ بِنَقْصٍ -

২৮০. وَإِنْ كَانَ وَقَعَ غَيْرِمُ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظَرَةٌ لَهُ  
أَيُّ عَلَيْكُمْ تَأْخِيرُهُ إِلَىٰ مِيسَرَةٍ يَّفْتَحِ  
السَّيْنِ وَضَمَّهَا أَيُّ وَقَّتِ يُسْرِهِ وَإِنْ  
تَصَدَّقُوا بِالتَّشْدِيدِ عَلَىٰ إِذْغَامِ التَّاءِ  
فِي الْأَصْلِ فِي الصَّادِ وَبِالتَّخْفِيفِ  
عَلَىٰ حَذْفِهَا أَيُّ تَتَصَدَّقُوا عَلَىٰ  
الْمُفْسِرِ بِالْإِبْرَاءِ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ  
تَعْلَمُونَ إِنَّهُ خَيْرٌ فَافْعَلُوهُ فِي الْحَدِيثِ  
مَنْ أَنْظَرَ مُعْسِرًا أَوْ وَضَعَ عَنْهُ أَظْلَهُ اللَّهُ  
فِي ظِلِّهِ يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ -

২৮১. وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ إِلَى اللَّهِ لِمَ فَعَلْتُمْ  
تُرَدُّونَ وَلِلْفَاعِلِ تَصِيرُونَ فَبِهِ إِلَى اللَّهِ  
هُوَ يَوْمُ الْقِيَمَةِ ثُمَّ تَوَفَّى فِيهِ كُلُّ نَفْسٍ  
جَزَاءً مَّا كَسَبَتْ عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ وَشَرٍّ  
وَهُمْ لَا يَظْلَمُونَ - يَنْقُصُ حَسَنَةً أَوْ  
زِيَادَةً سَيِّئَةٍ -

### তাহকীক ও তারকীব

قَوْلُهُ بِحَرْبٍ -এর نَكِرَةٌ টি شِدَّتٌ وَ تَعْظِيمٌ বুঝানোর জন্যে সেই সাথে আল্লাহ এবং রাসূলের দিকে নিসবত করার দ্বারা ভয়াবহতা আরো বৃদ্ধি পেয়েছে।

أَيُّ لَا طَاقَةَ لَنَا : قَوْلُهُ لَا يَدْرُكُنَا

قَوْلُهُ وَقَعَ غَرِيمٌ : এ অংশটুকু বৃদ্ধি করে একথা বুঝানো হয়েছে যে, وَإِنْ كَانَ -এর كَانَ টি تَامَّةٌ ; তার খবরের প্রয়োজন নেই। অর্থাৎ كَانَ শব্দটি এখানে وَقَعَ -এর অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে।

قَوْلُهُ أَيْ عَلَيْكُمْ تَأْخِيرُهُ আর এখানে খবরটি তাহকীক রাখার প্রয়োজন এজন্য হয়েছে যে, فَتَنْظُرُهُ জুমলা হয়ে جَوَابُ الشَّرْطِ হবে। আর تَأْخِيرُهُ বৃদ্ধি করে এদিকে ইঙ্গিত করা হয়েছে যে, نَظَرُهُ শব্দটি أَنْظَارٌ থেকে এসেছে, যার অর্থ হলো- অবকাশ দেওয়া; نَظَرٌ থেকে আসেনি, যার অর্থ হলো- দেখা।

قَوْلُهُ وَقَتِ يُسْرِهِ : অংশটুকু দ্বারা ইশারা করেছেন যে, مَيْسَرَةٌ শব্দটি ظَرْفٌ হয়েছে; مَصْدَرٌ মিমী নয়।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

সুদের শাস্তি : উপরের আয়াতসমূহে সুদখোরের জন্যে মোট পাঁচটি শাস্তি বর্ণনা করা হয়েছে।

১. لَا يَقْرَءُونَ إِلَّا كَمَا يَقْرَأُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ -ইরশাদ করেছেন- تَخَبَّطٌ
২. يَنْحَقُّ اللَّهُ الرِّبَا وَيُرْبِي الصَّدَقَاتِ -ইরশাদ হয়েছে - يَنْحَقُّ
৩. فَأَذْنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ -ইরশাদ হয়েছে- حَرْبٌ
৪. وَذَرُّوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ -ইরশাদ হয়েছে - كُفْرٌ অর্থাৎ সুদ হারাম হওয়ার পরও যদি কেউ সুদ হলাল মনে করে, তাহলে সে ইসলাম থেকে বের হয়ে কুফরিতে নিপতিত হবে।
৫. وَمَنْ عَادَ فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ -ইরশাদ হয়েছে- خُلُودٌ فِي النَّارِ

অনুবাদ :

২৮২. হে বিশ্বাসীগণ! তোমরা যখন একে অন্যের সাথে নির্ধারিত নির্দিষ্ট সময়ের জন্যে ঋণের লেনদেন কারবার কর যেমন- 'সালাম' বা ঋণের কারবার কর। তখন বিষয়টির দৃঢ়তা ও ভবিষ্যতের বিবাদ নিরসনার্থে তা লিখে রাখ। তোমাদের মধ্যে কোনো লেখক যেন তা ঋণ পত্র ন্যায়ভাবে লিখে দেয়। অর্থাৎ মাল বা সময়ের মধ্যে যেন নিজ হতে হ্রাস বা বৃদ্ধি করে না লিখে। লেখক যখন তাকে লিখে দিতে ডাকা হয় তখন সে লিখতে অস্বীকার করবে না। অসম্মতি জানাবে না। যেহেতু আল্লাহ তাকে লিখা দিয়েছেন كَمَا عَلَّمَهُ -এর كَانَ টি لَا يَبَابُ -এর সাথে مُتَعَلِّقٌ বা সংশ্লিষ্ট। সুতরাং সে যেন লিখে। تَاكِيدٌ এটা [তাকীদ] স্বরূপ ব্যবহৃত হয়েছে। তাকে যেহেতু তিনি লিখনশক্তি দ্বারা মর্যাদামণ্ডিত করেছেন। সুতরাং এ বিষয়ে তার কৃপণতা প্রদর্শন উচিত হবে না। যার উপর হক ঋণ বর্তাবে অর্থাৎ ঋণগ্রহীতা সে যেন লেখককে বিষয়বস্তু বলে দেয়। কেননা [পরে বিবাদ সৃষ্টি হলে] তার বিরুদ্ধে সাক্ষ্য হবে। সুতরাং যা তার উপর বর্তাবে তা জেনে রেখে সে যেন তার স্বীকৃতি দিয়ে রাখল। তা লিখাতে গিয়ে সে যেন তার প্রভুকে ভয় করে। আর এটির উক্ত হক হতে কিছু যেন হ্রাস না করে না কমায়ে। যার উপর হক বর্তাবে অর্থাৎ ঋণগ্রহীতা সে যদি নির্বোধ কম বুদ্ধির, অপব্যয়ী কিংবা বৃদ্ধাবস্থা বা কম বয়সের দরশন সে যদি লিখাতে দুর্বল হয় বা বোবা, ভাষা সম্পর্কে অজ্ঞ হওয়া ইত্যাদি কারণে সে যদি লিখার বিষয়বস্তু বলে দিতে না পারে তবে যেন তার অভিভাবক অর্থাৎ পিতা, অছি, তত্ত্বাবধায়ক, অনুবাদক ইত্যাদি যারা তার কার্য-নির্বাহী রয়েছে তারা ন্যায়ভাবে তা লিখিয়ে দেবে।

২৮২. يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ تَعَامَلْتُمْ بِدَيْنٍ كَسَلْتُمْ وَقَرْضٍ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى مَغْلُومٍ فَامْكُتِبُوهُ اسْتِثْثَا قًا وَدَفَعًا لِلنِّزَاعِ وَلِيَكْتُبَ كِتَابَ الدِّينِ بَيْنَكُمْ كَاتِبٌ بِالْعَدْلِ بِالْحَقِّ فِي كِتَابَتِهِ لَا يَزِيدُ فِي الْمَالِ وَالْأَجَلِ وَلَا يَنْقُصُ وَلَا يَبَابُ يَنْتَبِعُ كَاتِبٌ مِّنْ أَنْ يَكْتُبَ إِذَا دُعِيَ إِلَيْهَا كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ أَيْ فَضَّلَهُ بِالْكِتَابَةِ فَلَا يَبْخُلُ بِهَا وَالْكَافُ مُتَعَلِّقَةٌ بِبَابٍ فَلْيَكْتُبْ تَاكِيدٌ وَلِيُثْبِتَ عَلَى الْكَاتِبِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ الدِّينُ لِأَنَّهُ الْمَشْهُودُ عَلَيْهِ فَيَقْرَأُ لِيَعْلَمَ مَا عَلَيْهِ وَلِيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ فِي أَمْلَاةِهِ وَلَا يَبْخُسَ يَنْقُصُ مِنْهُ أَيْ الْحَقُّ شَيْئًا فَإِنْ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيهًا مُّبْذِرًا أَوْ ضَعِيفًا عَنِ الْإِمْلَاءِ لِيَصْغُرَ أَوْ كَبِيرًا أَوْ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يُثْبِتَ هُوَ لِيُخْرِسَ أَوْ جَهْلٌ بِاللُّغَةِ أَوْ نَحْوُ ذَلِكَ فَلْيُثْبِتْ وَلِيَهُ مُتَوَلَّى أَمْرِهِ مِنَ الْإِدِّ وَ وَصِيٍّ وَقِيَمٍ وَمُتَرَجِّمٍ -

স্মরণ করানো সম্পর্কিত এ বাক্যটি উক্ত বিধানের হেতু রূপে গণ্য। অর্থাৎ যদি একজন ভুলে যায়, বিস্মৃতির শিকার হয় তবে অপরজন স্মরণ করিয়ে দেবে। কেননা এ বিস্মৃতিই তার [স্মরণ করিয়ে দেওয়ার] মূল কারণ।

أَيُّ لَتَذَكَّرَ -এর প্রবেশস্থল। اذْكُرْ হলো -لَمْ عَلِمْتُ -এর উপর প্রবেশ করার কারণ হলো সেটিই হলো تَذَكَّرَ -এর সبব।

আর এক কেরাতে اِنْ شَرَطِيهِ টি কাসরা এবং রফাসহ جُنْكَه مُسْتَانَفَهُ এবং جَوَابُ شَرْطِ হয়েছে।

আয়াতের যোগসূত্র ও : পূর্বোক্ত আয়াতসমূহে সুদি লেনদেনের কঠোর নিষেধাজ্ঞা এবং দান-সদকার গুরুত্ব বর্ণিত হয়েছে। এখন পরস্পরে ঋণ লেনদেনের বিধান ও মাসআলার দিকনির্দেশনা দেওয়া হচ্ছে। কারণ সুদি লেনদেনকে যখন হারাম সাব্যস্ত করা হয়েছে আর সকল মানুষ দান-খয়রাত করার ক্ষমতা রাখে না এবং কিছু সংখ্যক মানুষ দান-খয়রাত গ্রহণকেও পছন্দ করে না। এমতাবস্থায় মানবিক প্রয়োজন মিটানোর জন্যে একটি উপায়ই থেকে গেল, তা হলো ঋণগ্রহণ। এ কারণে

ক. পণ্য নগদ উসূল করবে, নগদ গ্রহণ করবে এবং মূল্য পরিমাপের জন্যে মেয়াদ নির্ধারণ করবে।  
খ. পণ্যের মূল্য নগদ প্রদান করবে, আর পণ্য হস্তান্তরের জন্যে নির্দিষ্ট মেয়াদ স্থির করবে। দ্বিতীয়টিকে পরিভাষায় **بَيْع سَلَم** [সলম চুক্তি] বলে। হাদীসের দৃষ্টিতে এটা বৈধ। যদিও অনুপস্থিত পণ্য ক্রয়-বিক্রয় হয়ে থাকে।

ক. **قَوْلُهُ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى** : ব্যাখ্যাকারগণ ইঙ্গিত স্বরূপ **مُسَمًّى** দ্বারা বুঝিয়েছেন যে, ঋণের ক্ষেত্রে মেয়াদ সম্পূর্ণ পরিষ্কার হওয়া বাঞ্ছনীয়। কোনো রূপ অস্পষ্টতা রাখা ঠিক নয়। যেমন বনল, শীতকালে বা গরমকালে ফসল কাটার সময় দিয়ে দেব এগুলো প্রত্যেকটি অস্পষ্ট। এ ধরনের অস্পষ্টতা থেকে বাঁচার জন্যে মাস ও দিন তারিখ উল্লেখ করা জরুরি।  
খ. **قَوْلُهُ فَاتَّخَذُوهُ** : অর্থাৎ, যখন তোমরা পরস্পরে বাকি লেনদেন কর, তখন তা লিখে রাখ। এ আয়াতে একটি বিশেষ রীতি বর্ণিত হয়েছে। তা হলো বাকি লেনদেন লিখে রাখা। সাধারণত বন্ধু-বান্ধব ও আত্মীয়স্বজনের মধ্যে ঋণ লেনদেনের বিষয়টি লিখে রাখা ও এ ব্যাপারে সাক্ষী রাখাকে দৃশ্যীয় এবং অনাস্থ্যের দলিল মনে করা হয়। কিন্তু আল্লাহ তা'আলা ইরশাদ করেছেন যে, ঋণ এবং ব্যবসায়িক সিদ্ধান্তবলি লিখে রাখা উচিত এবং এ ব্যাপারে সাক্ষী রাখা উচিত, যাতে ভবিষ্যতে কোনোরূপ কলহ সৃষ্টি না হয়। এ আয়াতে অপর একটি বিষয় বর্ণিত হয়েছে যে, ঋণ লেনদেন করলে তার মেয়াদ যেন অবশ্যই নির্ধারণ করা হয়। মেয়াদবিহীন ঋণ লেনদেন জরাজীর্ণ নয় কারণ এর দ্বারা হন্দু-কলহের দ্বার উন্মুক্ত হয়। এ কারণে ফকীহগণ বলেন, মেয়াদ সুনির্দিষ্ট এবং স্পষ্ট হওয়া বাঞ্ছনীয়।

**قَوْلُهُ وَلِيَكُنَّ كَاتِبٌ بَيْنَكُمْ بِالْعَدْلِ** : কুরআন অবতরণের ফলে লেখার প্রচলন ততটা ছিল না, শিক্ষিত মানুষ কমই পাওয়া যেত। বর্তমান উন্নতির যুগেও বিশ্বের বিভিন্ন ভাষাতে লেখার হার অতি নগণ্য। কাজেই সম্ভাবনা ছিল যে, লেখকের যা মনে চায় তাই লিখে দেবে। ফলে কারো ক্ষতি এবং কারো উপকার সঞ্চিত হবে। এ কারণেই বলা হয়েছে যে, লেখকের জন্যে ন্যায্যনিষ্ঠা ও সত্যতার সাথে সঠিক বিষয়টি লেখা আবশ্যিক। এ লেখনীর শরমর্ম যেহেতু নিজ জিম্মায় অন্যের অধিকারের স্বীকারোক্তিকরণ, কাজেই লেখার ব্যবস্থা করা তাইই সঙ্গত। যার উপর অন্যের অধিকার বা হক থাকে। যে লিখবে এবং লিখাবে উভয়ের অন্তরে আল্লাহর ভয় রাখা জরুরি। **وَلْيَكُنَّ الشَّاهِدُ** : আয়াতে এদিকেই ইঙ্গিত করা হয়েছে।  
**قَوْلُهُ فَرَأَى كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيهًا أَوْ ضَعِيفًا** : কেননা কোনো সময় এমনও হয় যে, যার উপর অন্যের হক চেপে

বসে সে অবুদ্ধ কিংবা বৃদ্ধ, নাবালগ, বোকা বা ভিন্নভাষী হতে পারে, যার দরুন লেখকের ভাষা সে বুঝে না। ফলে সে চুক্তিনামা লিখাতে সক্ষম হয় না। এমন ক্ষেত্রে তাব অভিজ্ঞতাক বা উকিল তার দায়িত্ব আঞ্জাম দেবে।

সাক্ষ্যের ব্যাপারে কতিপয় জরুরি নীতি : পূর্বের অংশে চুক্তিনামা লিখা ও লিখানোর বর্ণনা ছিল। এ আয়াতে বলা হয়েছে যে, শুধু চুক্তিনামা লিখাই যথেষ্ট নয়, বরং সে ব্যাপারে সাক্ষী বানাতে, যাতে হৃদয়ের সময় আদালতে তাদের সাক্ষ্য দ্বারা হাকিম রায় দিতে পারেন। এ কারণেই শুধু লেখনী বা চুক্তিনামা শরয়ী দলিল নয়। যতক্ষণ পর্যন্ত উক্ত ব্যাপারে শরিয়তসিদ্ধ সাক্ষী না পাওয়া যাবে। বর্তমানেও আদালতে শুধু লেখনীর উপর মৌখিক সাক্ষী ছাড়া কোনো রায় দেওয়া হয় না।

সাক্ষ্যের ব্যাপারে দুজন ন্যায্যনিষ্ঠ-বান ধর্মীক মুসলমান পুরুষ কিংবা একজন পুরুষ ও দুজন মহিলা হওয়া আবশ্যিক।

**قَوْلُهُ أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكِّرَ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى** : এর দ্বারা এক পুরুষের স্থলে দুই মহিলাকে সাক্ষী বানানোর রহস্য বর্ণনা করা হয়েছে। অর্থাৎ, দুজন মহিলাকে একজনের স্থলে রাখার উদ্দেশ্য এই যে, স্বাভাবিকভাবে মহিলারা পুরুষের তুলনায় দুর্বল সৃষ্টি ও স্বল্প বুদ্ধির অধিকারীণী। এ কারণে এক মহিলা যদি ঘটনার কিছু অংশ ভুলে যায় তখন অপর মহিলা তাকে স্মরণ করিয়ে দেবে। বাকি কথা হলো, মহিলাকে পুরুষের তুলনায় দুর্বল জ্ঞান করা হয়েছে কেন? পুরুষের ক্ষেত্রে ভুলের সম্ভাবনা ধর্তব্য হয়নি কেন? বস্তুত এ প্রশ্নটি মানুষের শারীরিক কাঠামো ও বিভিন্ন উৎসের ব্যাপারে প্রশ্ন করার ন্যায় অর্থাৎ গর্ভধারণ ও সন্তানের সম্পর্ক মহিলার ক্ষেত্রে করা হলো কেন? পুরুষ জাতি মহিলাদের চেয়ে শক্তিশালী ও সহনশীল হওয়া সত্ত্বেও তাদেরকে অযোগ্য মনে করা হলো কেন? মহান স্রষ্টা যিনি বিশ্বের প্রতিটি অণু-পরমাণু সম্পর্কে অবগত, তিনি সর্ববিষয়ে সূক্ষ্ম রহস্য সম্পর্কেও অবগত। হ্যাঁ যদি ব্যবসায়িক লেনদেন সরাসরি হাতে হাতে হয়, আর তা লিখা না হয়, তা দৃশ্যীয় নয়। অর্থাৎ দৈনন্দিন বেচাকেনা ও লেনদেন লিখে রাখা জরুরী নয়। তথাপি যদি লিখে রাখা হয় তাহলে তা উত্তম। যেমন বর্তমানে ক্যাশ-মেমোর প্রচলন রয়েছে।

وَلَا يَبْ الشُّهَادَةُ إِذَا مَا زَائِدَةٌ دُعُوا إِلَى  
تَحْمِلُ الشُّهَادَةَ وَأَدَانِهَا وَلَا تَسْتَمُوا تَمِلُوا مِنْ  
أَنْ تَكْتَبُوهُ أَيْ مَا شَهِدْتُمْ عَلَيْهِ مِنَ الْحَقِّ  
لِكَثْرَةِ وَقُوعِ ذَلِكَ صَغِيرًا كَانَ أَوْ كَبِيرًا قَلِيلًا  
أَوْ كَثِيرًا إِلَى أَجَلِهِ وَقَتِ حُلُولِهِ حَالٌ مِنَ الْهَاءِ  
فِي تَكْتَبُوهُ ذَلِكُمْ أَيْ الْكُتُبُ أَقْسَطُ أَعْدَلُ  
عِنْدَ اللَّهِ وَأَقْوَمُ لِلشُّهَادَةِ أَيْ أَعُونُ عَلَى  
إِقَامَتِهَا لِأَنَّهُ يَذْكُرُهَا وَأَدْنَى أَقْرَبُ إِلَى  
أَنْ لَا تَرْتَابُوا تَشْكُوا فِي قَدْرِ الْحَقِّ  
وَالْأَجَلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تَفَعَّ بِجَارَةٍ حَاضِرَةً وَفِي  
قِرَاءَةٍ بِالنَّصْبِ فَتَكُونُ نَاقِصَةً وَاسْمُهَا  
ضَمِيرُ التَّجَارَةِ تُدِيرُونَهَا بَيْنَكُمْ أَيْ  
تَقْبِضُونَهَا وَلَا أَجَلَ فِيهَا فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ  
جُنَاحٌ فِي الْأَنْ تَكْتَبُوهَا وَالْمُرَادُ بِهَا الْمَتَجَرُّ  
فِيهِ وَأَشْهَدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ عَلَيْهِ فَإِنَّهُ أَدْفَعُ  
لِلْإِخْتِلَافِ وَهَذَا وَمَا قَبْلَهُ أَمْرٌ نَدْبٌ وَلَا يُضَارُّ  
كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ صَاحِبُ الْحَقِّ وَمَنْ عَلَيْهِ  
بِتَحْرِيفٍ أَوْ امْتِنَاعٍ مِنَ الشُّهَادَةِ أَوْ الْكِتَابَةِ  
أَوْ لَا يَضُرُّهُمَا صَاحِبُ الْحَقِّ بِتَكْلِيفِهِمَا مَا  
لَا يَلِيقُ فِي الْكِتَابَةِ وَالشُّهَادَةِ وَإِنْ تَفَعَّلُوا  
مَا نَهَيْتُمْ عَنْهُ فَإِنَّهُ فُسُوقٌ خُرُوجٌ عَنِ الطَّاعَةِ  
لَا حَقَّ بِكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ فِي أَمْرِهِ وَنَهْيِهِ  
وَيَعْلَمُكُمُ اللَّهُ مَصَالِحَ أُمُورِكُمْ حَالٌ مُقَدَّرَةٌ أَوْ  
مُسْتَانِفَةٌ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ -

অনুবাদ : সাক্ষ্যদান বা সাক্ষী হওয়ার জন্যে যখন ডাকা হয় তখন সাক্ষীগণ যেন অস্বীকার না করে। مَا دُعُوا এটা অর্থাৎ শব্দটি এ স্থানে অতিরিক্ত। ছোট হোক বা বড় কম হোক বা বেশি যে হকের বিষয়ে তোমরা সাক্ষী হয়েছ মেয়াদসহ অর্থাৎ তার সময় শেষ হওয়ার সীমাসহ إِلَى أَجَلِهِ এটা অর্থাৎ তার সময় শেষ হওয়ার সীমাসহ تَكْتَبُوهُ -এর, সর্বনাম হতে حَال বা ভাব ও অবস্থাবাচক পদ। লিখতে অধিক হারে এ ধরনের ঘটনা সংঘটিত হয় বলে তোমরা বিরক্ত হয়ে না। ত্যক্ত হয়ে না।

এটা অর্থাৎ লিখে নেওয়া আল্লাহর নিকট ন্যায্যতর অধিক ইনসাফের ও প্রমাণের জন্যে দৃঢ়তর অর্থাৎ সাক্ষ্যদানের পক্ষে অধিকতর সহায়ক। কেননা তা তাকে মূল বিষয়টি স্মরণ করিয়ে দিতে সক্ষম হবে। এবং তোমাদের মধ্যে সন্দেহ উদ্বেক না হওয়ার অর্থাৎ নির্ধারিত মেয়াদ ও পরিমাণ সম্পর্কে সন্দেহ সৃষ্টি না হওয়ার নিকটতর অধিক কাছের। কিন্তু তোমরা পরস্পর যে ব্যবসার নগদ আদান-প্রদান কর بِجَارَةٍ অপর এক কেরাতে এটা নসব সহকারে পঠিত রয়েছে। এমতাবস্থায় كَانَ نَاقِصَةً বা অসমাপিকা বলে গণ্য হবে এবং بِجَارَةٍ [ব্যবসা] শব্দের প্রতি ইঙ্গিতবহ সর্বনাম هِيَ তার বলে গণ্য হবে। তৎক্ষণাৎই কবজা করে নাও, যাতে কোনো মেয়াদ থাকে না, তা অর্থাৎ ঐ লেনদেনের বিষয় তোমরা না লিখলে কোনো দোষ নেই। যখন তোমরা বেচাকেনা কর তখন তার সাক্ষী রাখবে। কেননা এটা মতবিরোধ নিরসনে অধিক কার্যকরী।

এটা এবং পূর্বোল্লিখিত উভয় বিধানই মুস্তাহাব বলে বিবেচ্য। লেখক এবং সাক্ষী যেন ক্ষতিগ্রস্ত না হয় অর্থাৎ লিখন বা সাক্ষ্যদানে তাদের সাধ্যের বাইরে কোনো জিনিস চাপিয়ে যার অধিকার সে অর্থাৎ ঋণদাতা তাদের কোনো ক্ষতি করবে না। কিংবা তার তাকসীর হলো, তারা কোনোরূপ পরিবর্তন করে বা সাক্ষ্যদান বা লিখতে অস্বীকৃতি জানিয়ে যার হক এবং যার উপর হক বর্তায় অর্থাৎ ঋণদাতা ও ঋণগ্রহীতা তাদের কাউকেও ক্ষতিগ্রস্ত করবে না।

তোমাদেরকে যা করতে নিষেধ করা হয়েছে তা যদি তোমরা কর তবে তা তোমাদের জন্যে অন্যায় অর্থাৎ আনুগত্যের সীমা অতিক্রম ও অন্যায় [বলে বিবেচিত]। তোমরা আল্লাহকে অর্থাৎ তাঁর আদেশ-নিষেধসমূহ সম্পর্কে ভয় কর। আল্লাহ তোমাদেরকে তোমাদের জন্যে কল্যাণকর বিষয়সমূহের শিক্ষা দেন। وَيَعْلَمُكُمُ -এ বাক্যটিকে حَالٌ مُقَدَّرَةٌ অর্থাৎ নির্ধারিত ভাব ও অবস্থাবাচক বাক্য বলে বিবেচনা করা যায়। অথবা এটা مُسْتَانِفَةٌ বা একটি নতুন বাক্য। আল্লাহ সর্ববিষয়ে সবিশেষে অবহিত।





২৮৩. وَإِنْ كُنْتُمْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ مُسَافِرِينَ  
 وَتَدَايَنْتُمْ وَلَمْ تَجِدُوا كَاتِبًا فَرِهْنُ  
 وَفِي قِرَاءَةِ فَرِهْنُ مَقْبُوضَةً  
 تَسْتَوْتِقُونَ بِهَا وَبَيَّنَّتِ السُّنَّةُ جَوَازَ  
 الرِّهْنِ فِي الْحَضَرِ وَوُجُودِ الْكَاتِبِ  
 فَالتَّقْيِيدُ بِمَا ذَكَرَ لِأَنَّ التَّوْتِقَ فِيهِ  
 أَشَدُّ وَأَفَادَ قَوْلُهُ مَقْبُوضَةً إِشْتِرَاطَ  
 الْقَبْضِ فِي الرِّهْنِ وَالْإِكْتِفَاءَ بِهِ مِنَ  
 الْمُرْتَهِنِ وَوَكِيلِهِ فَإِنْ أَمِنَ بَعْضُكُمْ  
 بَعْضًا أَوْ الدَّائِنُ الْمَدِينُ عَلَى حَقِّهِ  
 فَلَمْ يَرْتَهِنْ فَلْيُؤَدِّ الَّذِي أَوْتُمِنَ أَوْ  
 الْمَدِينُ أَمَانَتَهُ دِينَهُ وَلْيَتَّقِ اللَّهَ  
 رَبَّهُ فِي آدَائِهِ وَلَا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ  
 إِذَا دُعِيتُمْ لِإِقَامَتِهَا وَمَنْ يَكْتُمْهَا  
 فَإِنَّهُ إِثْمٌ قَلْبُهُ خُصَّ بِالذِّكْرِ لِأَنَّهُ  
 مَحَلُّ الشَّهَادَةِ وَلِأَنَّهُ إِذَا إِثْمٌ تَبِعَهُ  
 غَيْرُهُ فَيُعَاقَبُ مُعَاقَبَةُ الْإِثْمِينَ  
 وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ لَا يَخْفَى  
 عَلَيْهِ شَيْءٌ مِنْهُ.

অনুবাদ :

২৮৩. যদি তোমরা সফরে থাক অর্থাৎ যদি মুসাফির হও  
 আর এমতাবস্থায় ঋণের লেনদেন কর আর কোনো  
 লেখক না পাও তবে বন্ধক রাখবে যা ঋণদাতার  
 অধিকারে দেওয়া হবে। ফরিহন অপর এক কেরাতে এটা  
ফরিহন রূপে পঠিত হয়েছে। অর্থাৎ তার [বন্ধকের]  
 মাধ্যমে বিষয়টি নির্ভরযোগ্য ও সুদৃঢ় করে নিবে।

সুন্নায বর্ণিত আছে যে, বাড়িতে অবস্থান এবং লেখক  
 উপস্থিত থাকাকালেও বন্ধক রাখা বৈধ। এ স্থানে  
 বিধানটি উল্লিখিত শর্তে শর্তযুক্ত করার কারণ হলো, এ  
 অবস্থায় নির্ভরযোগ্যকরণের প্রয়োজনীয়তা দেখা দেয়  
 আরো বেশি।

মَقْبُوضَةً [যা অধিকারে দেওয়া হবে] এ শর্তটি দ্বারা বুঝা  
 যায়, রাহন বা বন্ধকের বেলায় [বন্ধকীয় বস্তুটি] ‘কবজা’  
 করা শর্ত। ‘মুরতাহিন’ বা যার নিকট বন্ধক থাকবে সে  
 নিজে বা তার পক্ষ থেকে তদীয় উকিলের অধিকারে  
 দেওয়াই যথেষ্ট বলে বিবেচ্য হবে। তোমরা যদি একে  
 অপরকে বিশ্বাস কর অর্থাৎ ঋণদাতা যদি ঋণগ্রহীতার  
 উপর আস্থা রাখে আর সেহেতু বন্ধক না নেয় তবে যাকে  
 বিশ্বাস করা হলো অর্থাৎ ঋণগ্রহীতা সে যেন যথাযথভাবে  
 আমানত অর্থাৎ ঋণ প্রত্যর্পণ করে এবং তা আদায়ের  
 বিষয়ে সে যেন তার প্রভু আল্লাহকে ভয় করে।

যখন তোমাদেরকে সাক্ষ্য প্রতিষ্ঠাকল্পে ডাকা হয় তখন  
 তোমরা সাক্ষ্য গোপন করো না। যে কেউ তা গোপন  
 করে তার অন্তর পাপী। এ স্থানে এর [অন্তরের] কথা  
 বিশেষভাবে উল্লেখ করার কারণ হলো, সাক্ষ্যের মূল  
 স্থান এটাই। দ্বিতীয়ত এটা যদি পাপী হয় তবে অন্যান্য  
 অঙ্গপ্রত্যঙ্গ এর অধীন বলে [ঐগুলোও পাপী হবে।]  
 সুতরাং তাকে পাপীগণের মতোই শাস্তি প্রদান করা  
 হবে। তোমরা যা কর আল্লাহ তা সর্বিশেষ অবহিত।  
 কোনো কিছুই তাঁর নিকট গোপন নেই।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

قَوْلُهُ وَإِنْ كُنْتُمْ عَلَى سَفَرٍ الْخ : এর উদ্দেশ্য এই নয় যে, বন্ধকী লেনদেন সফরেই হতে হবে; বরং উদ্দেশ্য এই যে, সফরে যেহেতু এ ধরনের বিষয় সংঘটিত হয়, এ কারণেই তাকে বিশেষভাবে উল্লেখ করা হয়েছে। এর উদ্দেশ্য এটাও নয় যে, যদি কোনো ব্যক্তি শুধু লেখনীর মাধ্যমে ঋণ দিতে প্রস্তুত না হয় তাহলে সে ক্ষেত্রে বন্ধক রেখে ঋণ গ্রহণ করবে। লেখনী এবং বন্ধক উভয়টি একত্রে জায়েজ। আয়াত দ্বারা প্রমাণিত হয় যে, ঋণদাতা নিজের সান্ত্বনার জন্যে বন্ধক রাখতে পারে। তবে مقبوضة দ্বারা এদিকে ইঙ্গিত বুঝা যায় যে, বন্ধকী দ্রব্য দ্বারা উপকার লাভ করা যাবে না; বরং তার এতটুকু অধিকার আছে যে, পাওনা উসূল করা পর্যন্ত সে উক্ত বস্তুকে নিজের করায়ত্তে রাখবে।

قَوْلُهُ فَرَهُنْ : শব্দটি হয়তো মাসদার হবে না হয় رهن -এর বহুবচন। কোনো কোনো কেরাতে رهن বহুবচনের সীগাহ রয়েছে।

قَوْلُهُ تَسْتَوِثِقُونَ بِهَا : এ জুমলাটি মাহযূফ ধরার উদ্দেশ্য এ কথা বলা যে, فَرَهُانْ مُقْبُوضَةٌ মাওসূফ সিম্বত মিলে মুবতাদা আর تَسْتَوِثِقُونَ بِهَا জুমলা হয়ে তার খবর।

قَوْلُهُ فَأِنَّهُ إِنْ قَلْبُهُ : এতে ইঙ্গিত করা হয়েছে যে, বিতর্কিত ব্যাপারে যে ব্যক্তির সঠিক বিষয়টি জানা আছে, সে যেন সাক্ষ্য গোপন না করে, সে তা গোপন করলে তার অন্তর গুনাগার হবে। এখানে অন্তরের কথা বিশেষভাবে উল্লেখের কারণ এই যে, কেউ যেন এটাকে মুখের গুনাহ মনে না করে। কারণ প্রথমে অন্তর থেকেই ইচ্ছা সূচিত হয়। এ কারণে অন্তর প্রথমে গুনাহগার হবে। -[জামালাইন]

۲۸۴. لِلّٰهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ  
وَاِنْ تَبَدُّوْا تُظْهَرُوْا مَا فِيْ اَنْفُسِكُمْ  
مِّنَ السُّوْءِ وَالْعَزْمُ عَلَيْهِ اَوْ تَخْفُوْهُ  
تُسْرُوْهُ يُحَاسِبْكُمْ بِجَزَآئِكُمْ بِمَا  
يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَيَغْفِرُ لِمَنْ يُّشَاءُ  
الْمَغْفِرَةُ لَهٗ وَيُعَذِّبُ مَنْ يُّشَاءُ  
تَعْذِيْبُهُ وَالْفِعْلَانِ بِالْجَزْمِ عَطْفًا  
عَلٰى جَوَابِ الشَّرْطِ وَالرَّفْعِ اَيُّ فَهُوَ  
وَاللّٰهُ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ وَمِنْهُ  
مُحَاسِبَتُكُمْ وَجَزَاؤُكُمْ.

অনুবাদ :

২৮৪. আসমান ও জমিনে যা কিছু আছে সবই আল্লাহর।  
তোমাদের মনে মন্দ চিন্তা এবং তা করার সংকল্প যা  
আছে তা জাহির কর প্রকাশ কর বা গোপন রাখ লুকায়িত  
রাখ আল্লাহ কিয়ামত দিবসে তার হিসাব নেবেন। অর্থাৎ  
তোমাদেরকে এর প্রতিফল দেবেন। অতঃপর যাকে ক্ষমা  
করার ইচ্ছা করবেন তাকে ক্ষমা করবেন, আর যাকে  
শাস্তিদানের ইচ্ছা করবেন তাকে শাস্তি দেবেন। يَغْفِرُ  
এ দুটি বাক্য শর্তবাচক اِنْ تَبَدُّوْا -এর জওয়াব  
وَعَذِّبُ -এর সাথে عَطْف বা অন্বয়রূপে জযমসহ  
পাঠ করা যায়। এ স্থানে উহ্য مُبْتَدَأُ অর্থাৎ উদ্দেশ্য  
هُوَ -এর সাথে رَبُّع সহকারেও পাঠ  
করা যায়। আল্লাহ সর্ববিষয়ে সর্বশক্তিমান। তোমাদের  
হিসাব নেওয়া ও প্রতিদান দেওয়া -এর অন্তর্ভুক্ত।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

এটা কুরআনের সর্ববৃহৎ সূরার সর্ববৃহৎ রুকু'। এর মধ্যে তাওহীদি আকিদাকে পুনঃ উল্লেখ করা হয়েছে। সূরার সূচনায় ধর্মীয় উসুল সংশ্লিষ্ট সামষ্টিক শিক্ষা ছিল। আর সূরার সমাপ্তিতেও বুনিয়াদি আকিদার সামষ্টিক বিবরণ রয়েছে। বালাগাতের পরিভাষায় এটাকে 'হুসনুল খিতাম' বলা হয়।

হাদীস শরীফে উল্লিখিত হয়েছে যে, যখন এ আয়াত অবতীর্ণ হলো তখন সাহাবায়ে কেরাম অত্যন্ত চিন্তিত হলেন। রাসূল ﷺ -এর দরবারে হাজির হয়ে আরজ করলেন, ইয়া রাসূলুল্লাহ! নামাজ, রোজা, হজ, জাকাত, প্রভৃতি নেক আমল যে ব্যাপারে আমাদেরকে নির্দেশ দেওয়া হয়েছে, আমরা তা পালনে সচেষ্ট রয়েছি। এসব আমাদের সাধ্য বহির্ভূত নয়। কিন্তু অন্তরে যেসব খেয়াল ও সংকল্প জাগে তা আমাদের এখতিয়ারাধীন নয়। তা মানুষের শক্তির বাহিরে তথাপি আল্লাহ তা'আলা সে ব্যাপারে হিসাব নেওয়ার ঘোষণা করেছেন। নবী করীম ﷺ ইরশাদ করলেন, বর্তমানে তোমরা سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا বল। সাহাবীদের আনুগত্য দেখে আল্লাহ তা'আলা لا يَكْفِيكَ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وَسَعَهَا অবতীর্ণ করলেন। এর দ্বারা প্রথম আয়াতটি রহিত হয়ে গেল। -[ফাতহুল কাদীর]

বুখারী, মুসলিম ও সুনানে আরবাবু'আ -এর নিম্নোক্ত হাদীসটিও এর সমর্থন করে-

إِنَّ اللَّهَ تَجَاوَزَ لِي عَنْ أُمَّتِي مَا وَسَّوَسَتْ بِهِ صَدْرَهَا مَا لَمْ تَعْمَلْ وَتَتَكَلَّمْ .

আমার উম্মতের অন্তরে যেসব কথা আসে 'আল্লাহ তা'আলা তা ক্ষমা করে দিয়েছেন। তবে সে ব্যাপারে পাকড়াও হবে যেগুলোকে বাস্তবায়ন করা হয় বা যাকে প্রকাশ করা হয়।'

এর দ্বারা বুঝা গেল যে, অন্তরে সাধারণত ইচ্ছা এবং কল্পনার উপর পাকড়াও হবে না। যতক্ষণ না তাকে বাস্তবায়ন করবে কিংবা দৃঢ় প্রতিজ্ঞা করবে।

ইমাম ইবনে জারীর তাবারীর ধারণা মতে, এ আয়াতটি মানসূখ নয়। কেননা হিসাবের জন্যে সাজা প্রদান অবধারিত নয়। অর্থাৎ এমন নয় যে, আল্লাহ তা'আলা যার হিসাব নেবেন অবশ্যই তাকে সাজা দেবেন; বরং আল্লাহ তা'আলা প্রত্যেক কাফেরেরও হিসাব নেবেন। বহু মানুষ হিসাবের সম্মুখীন হওয়া সত্ত্বেও আল্লাহর ক্ষমা লাভ করবে।

قَوْلُهُ تَطَهَّرُوا : এ ব্যাখ্যা দ্বারা ইঙ্গিত করেছেন যে, تَطَهَّرُوا শব্দটি اِبْدَاءُ থেকে নিষ্পন্ন। اِبْدَاءُ থেকে নয়, যার অর্থ- শুরু করা।

قَوْلُهُ مِنْ سُوْرٍ : এর মধ্যে مِنْ বয়ানিয়া। এটা مَا এর বর্ণনা।

قَوْلُهُ يُخَيِّرُكُمْ : এর দুটি ব্যাখ্যা রয়েছে- ক. يُخَيِّرُكُمْ তিনি তোমাদেরকে প্রতিদান দেবেন। খ. يُخَيِّرُكُمْ তিনি তোমাদেরকে অবহিত করবেন। ব্যাখ্যাকার الْعَزْمُ عَلَيْهِ দ্বারা سُوْرٍ এর ব্যাখ্যা প্রথম শব্দের দিক দিয়ে করেছেন। আর وَاو টি তাফসীরিয়া। উদ্দেশ্য এই যে, মানুষের অন্তরে যেসব দৃঢ় সংকল্প আসে, অর্থাৎ যেগুলোকে বাস্তবে পরিণত করার দৃঢ় উদ্দেশ্য নেওয়া হয়, সে ব্যাপারে আল্লাহ তা'আলা মানুষকে পাকড়াও করবেন। শুধু সাধারণ ইচ্ছা ও সংকল্পের উপর পাকড়াও করবেন না।

قَوْلُهُ وَالْعَزْمُ عَلَيْهِ : এর দ্বারা একটি প্রশ্নের উত্তর দিয়েছেন।

প্রশ্ন: اِنْ تَبَدُّوْا مَا فِيْ اَنْفُسِكُمْ اَوْ تَخَفُوْا يُعَاسِبُكُمْ بِهِنَّ : দ্বারা বুঝা যায় অন্তরের সাধারণ ইচ্ছার উপরও পাকড়াও হবে। অথচ এ ব্যাপারে বান্দার কোনো এখতিয়ার থাকে না। এমনভাবেই বিভিন্ন সময় অন্তরে বিভিন্ন ইচ্ছা ও কামনা জাগে। কাজেই এর দ্বারা لَا يُطَاقُ সাব্যস্ত হয়।

উত্তর: اِنْ تَبَدُّوْا مَا فِيْ اَنْفُسِكُمْ : দ্বারা এমন ইচ্ছা উদ্দেশ্য যেগুলোকে বাস্তবে পরিণত করার দৃঢ় সংকল্প করা হয়। এভাবে ব্যাখ্যাকার (র.) يُعَاسِبُكُمْ : এর ব্যাখ্যা يُخَيِّرُكُمْ দ্বারা করে এ প্রশ্নের জবাব দিয়েছেন যে, হাদীস শরীফে বলা হয়েছে, অন্তরের সাধারণ ইচ্ছার উপর কোনো পাকড়াও হবে না। যতক্ষণ না তাকে বাস্তবে পরিণত করবে। এর উত্তর দিয়েছেন যে, يُعَاسِبُكُمْ : এর অর্থ يُخَيِّرُكُمْ অর্থাৎ আল্লাহ তা'আলা কিয়ামতের দিন বান্দার আন্তরিক সাধারণ ইচ্ছার ব্যাপারেও অবহিত করবেন। যে সকল কপিতে يُجَزِّمُ এসেছে তা لَا يُكَلِّفُ اللهُ : দ্বারা মানসুখ হবে।

সার সংক্ষেপ : পূর্বোক্ত আয়াত اِنْ اَنْفُسِكُمْ اَلْخ : কে যদি আম [ব্যাপক] রাখা হয় তাহলে আন্তরিক সাধারণ ইচ্ছা ও দৃঢ় প্রতিজ্ঞাকে শামিল করবে। দ্বিতীয়টি পরবর্তী আয়াত لَا يُكَلِّفُ اللهُ : দ্বারা মানসুখ হবে। আর পূর্বের আয়াতকে যদি দৃঢ় সংকল্পের উপর প্রয়োগ করা হয়, তাহলে নসখের প্রয়োজন হবে না; পরবর্তী আয়াত পূর্ববর্তী আয়াতের বিশ্লেষণ হবে।

قَوْلُهُ عَطَفًا عَلَى جَوَابِ الشَّرْطِ : যদি يَغْفِرُ وَ يَعْذِبُ : কে জযম পড়া হয়, তাহলে শর্তের জবাব অর্থাৎ يُعَاسِبُ : এর উপর আত্মক হবে, আর উভয়টিকে মারফু' পড়লে লুগু মুবতাদার খবর হবে। বাক্যটি ইসতেনাফিয়া হবে।

قَوْلُهُ تَطَهَّرُوا : এর তাফসীর দ্বারা করার উদ্দেশ্য এদিকে ইশারা করা যে, اِبْدَاءُ শব্দটি اِبْدَاءُ [প্রকাশ করা] থেকে এসেছে; اِبْدَاءُ [শুরু করা] থেকে নয়।

قَوْلُهُ مِنْ السُّوْرِ : এর مِنْ টি بَيَانِيَّة বা বিবরণমূলক। আর বিবরণ দেওয়া হয়েছে اِنْ اَنْفُسِكُمْ : এর মাঝে উল্লিখিত مَا : এর।

قَوْلُهُ وَالْعَزْمُ عَلَيْهِ (র.) : মুফাসসির বলে একটি প্রশ্নের সমাধান দিয়েছেন।

প্রশ্ন: اِنْ تَبَدُّوْا مَا فِيْ اَنْفُسِكُمْ اَوْ تَخَفُوْا يُعَاسِبُكُمْ بِهِنَّ : দ্বারা বোঝা যায় যে, অন্তরের ওয়াসওয়াসামূহেরও বিচার হবে। অথচ وَسَاوِسِ قَلْبِي বান্দার এখতিয়ারভুক্ত নয়। অধিকন্তু এটি لَا يُطَاقُ এটি শামিল।

উত্তর: মুফাসসির (র.) وَالْعَزْمُ عَلَيْهِ বলে উক্ত প্রশ্নের সমাধান দিয়েছেন এভাবে যে, اِنْ اَنْفُسِكُمْ : দ্বারা ঐ সকল ওয়াসওয়াসা উদ্দেশ্য, যেগুলো আমলে পরিণত করার দৃঢ় সংকল্প করা হয়েছে। অনুক্রপভাবে বিজ্ঞ মুফাসসির (র.) يُعَاسِبُكُمْ : এর ব্যাখ্যায় يُجَزِّمُ উল্লেখ করে এদিকে ইঙ্গিত করেছেন। অর্থাৎ কিয়ামতের দিন এগুলোর বিচার হবে না; বরং সেগুলোর সম্পর্কে শুধু খবর দেওয়া হবে। তুমি অমুক ধারণা মনে পোষণ করছ। আর যে নোসখায় يُعَاسِبُكُمْ : এর ব্যাখ্যায় يُجَزِّمُ লিখা রয়েছে। তার উত্তর হলো- لَا يُكَلِّفُ اللهُ نَفْسًا اِلَّا وُسْعَهَا : দ্বারা তা রহিত হয়েছে।

قَوْلُهُ وَالْفَعْلَانِ بِالْجَزْمِ عَطَفًا عَلَى جَوَابِ الشَّرْطِ وَالرَّفْعِ اَنِيْ قَهْوَرُ : অর্থাৎ يَغْفِرُ এবং يَعْذِبُ : কে جَزْم সহ পড়া হলে اِنْ اَنْفُسِكُمْ : এর উপর عَطَف হবে। আর উভয়টিকে مَرْنُوع পড়া হলে উভয়টি مَر মুবতাদা মাহযুফের খবর হবে এবং اِسْتِثْنَاءِيَّة হবে।

অনুবাদ :

۲۸۵। اَمِنْ صَدَقَ الرَّسُولُ مُحَمَّدًا بِمَا اُنْزِلَ  
اِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ مِنَ الْقُرْآنِ وَالْمُؤْمِنُونَ  
عَظِفَ عَلَيْهِ كُلُّ تَنْوِينَةٍ عَوْضٍ عَنِ  
الْمُضَافِ اِلَيْهِ اَمِنْ بِاللّٰهِ وَمَلِكِهِ  
وَكُتْبِهِ بِالْجَمْعِ وَالْاَفْرَادِ وَرُسُلِهِ  
يَقُولُونَ لَا نَفَرَقُ بَيْنَ اَحَدٍ مِّنْ رُّسُلِهِ  
فَنُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَنُكَفِّرُ بِبَعْضٍ كَمَا  
فَعَلَ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى وَقَالُوا  
سَمِعْنَا مَا اَمَرْتَنَا بِهِ سَمَاعَ قَبُولٍ  
وَاَطَعْنَا نَسْأَلُكَ غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَالْيَكِ  
الْمَصِيرُ الْمَرْجِعُ بِالْبَعْثِ .

۲৮৬. وَلَمَّا نَزَلَتِ الْآيَةُ الَّتِي قَبْلَهَا شَكَا  
الْمُؤْمِنُونَ مِنَ الْوَسْوَسةِ وَشَقَّ عَلَيْهِمُ  
الْمُحَاسَبَةُ بِهَا فَنَزَلَ لَا يُكَلِّفُ اللّٰهُ  
نَفْسًا اِلَّا وُسْعَهَا اَيُّ مَا تَسْعُهُ فُذِرَتْهَا  
لَهَا مَا كَسَبَتْ مِنَ الْخَيْرِ اَيُّ ثَوَابِهِ  
وَعَلَيْهَا مَا اِكْتَسَبَتْ مِنَ الشَّرِّ اَيُّ  
وِزْرِهِ وَلَا يُؤَاخِذُ اَحَدٌ بِذَنْبِ اَحَدٍ وَلَا بِمَا  
لَمْ يَكْسِبْهُ مِمَّا وَسَّوَسَتْ بِهِ نَفْسُهُ .

২৮৫. রাসূল মুহাম্মদ ﷺ তাঁর প্রতিপালকের তরফ  
হতে তাঁর প্রতি যা অবতীর্ণ হয়েছে অর্থাৎ আল কুরআন  
তাতে বিশ্বাস স্থাপন করেছে অর্থাৎ তা সত্য বলে গ্রহণ  
করে নিয়েছে এবং মু'মিনগণও। الرُّسُلُ এটা الْمُؤْمِنُونَ  
এর সাথে عَظِفَ হয়েছে। তাঁদের প্রত্যেকে -এর  
كُلُّ -এর স্থলে مُضَافِ اِلَيْهِ [দুই পেশ] এ স্থানে تَنْوِينِ  
ব্যবহৃত হয়েছে। আল্লাহ, তাঁর ফেরেশতাগণ,  
কিতাবসমূহ كُتِبَ এটা বহুবচন ও একবচন  
উভয়রূপেই পঠিত রয়েছে। এবং রাসূলগণে বিশ্বাস  
স্থাপন করেছে। তারা বলে আমরা তাঁর রাসূলগণের  
মধ্যে কোনো তারতম্য করি না। অর্থাৎ ইহুদি ও  
খ্রিস্টানদের মতো কতক জনের উপর বিশ্বাস স্থাপন ও  
কতক জনকে অস্বীকার করি না। আর তারা বলে তুমি  
আমাদেরকে যে সকল বিষয়ে নির্দেশ দিয়েছ তা কবুল  
করার মতো আমরা শুনেছি এবং আনুগত্য করেছি। হে  
আমাদের প্রতিপালক! আমরা ক্ষমা চাই, পুনরুত্থানের  
মাধ্যমে তোমারই নিকট প্রত্যাগমন প্রত্যাবর্তন।

২৮৬. উল্লিখিত ان تَبْدُوا الخ আয়াতটি নাজিল হওয়ার  
পর বিশ্বাসীগণ রাসূল ﷺ -এর খেদমতে  
ওয়াসওয়াসা বা মনের কুধারণা সম্পর্কে অভিযোগ  
করেন। এগুলোরও হিসাব-নিকাশ হবে শুনে তাদের  
খুবই আশঙ্কাবোধ হয়। তখন আল্লাহ তা'আলা এ  
আয়াত নাজিল করেন, আল্লাহ কারো উপর তার  
সাধ্যাভীত দায়িত্ব অর্পণ করেন না। অর্থাৎ যতটুকু  
একজনের সামর্থ্যে কুলায় ততটুকু পরিমাণই তিনি  
দায়িত্ব দেন। সে ভালো যা করে তা অর্থাৎ তার  
পুণ্যফল তারই এবং সে মন্দ যা করে তা অর্থাৎ তার  
পাপের বোঝা তারই। সুতরাং একজনের পাপে  
অন্যজনকে ধরা হবে না। মনে যে সমস্ত ওয়াস-ওয়াসা  
বা কুধারণা হয়, তা করার কৃতসংকল্প না হওয়া ও তা  
না করা পর্যন্ত ঐগুলোও ধরা হবে না।

قُولُوا رَبَّنَا لَا تَوَاخِذْنَا بِالْعِقَابِ إِنَّ  
نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا تَرَكْنَا الصَّوَابَ لَا عَنْ  
عَمَدٍ كَمَا أَخَذَتْ بِهِ مَنْ قَبْلَنَا وَقَدْ رَفَعَ  
اللَّهُ ذَٰلِكَ عَنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ كَمَا وَرَدَ فِي  
الْحَدِيثِ فَسُؤَالُهُ اعْتِرَافٌ بِنِعْمَةِ اللَّهِ  
رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إِصْرًا أَمْرًا يَثْقُلُ  
عَلَيْنَا حَمْلُهُ كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ  
مِنْ قَبْلِنَا أَيْ بَنَى إِسْرَاءِئِيلَ مِنْ قَتْلِ  
النَّفْسِ فِي التَّوْبَةِ وَإِخْرَاجِ رُبْعِ الْمَالِ فِي  
الزَّكَاةِ وَقَرْضِ مَوْضِعِ النَّجَاسَةِ رَبَّنَا وَلَا  
تَحْمِلْنَا مَا لَا طَاقَةَ قُوَّةَ لَنَا بِهِ مِنْ  
التَّكَالُفِ وَالْبَلَاءِ وَأَعْفُ عَنَّا أَمْحُ  
ذُنُوبَنَا وَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا فِي الرَّحْمَةِ  
زِيَادَةً عَلَى الْمَغْفِرَةِ أَنْتَ مَوْلَانَا سَيِّدُنَا  
وَمَتَوَلَّى أُمُورِنَا فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ  
الْكُفْرِيِّنَ بِإِقَامَةِ الْحُجَّةِ وَالْغَلْبَةِ فِي  
قِتَالِهِمْ فَإِنَّ مِنْ شَأْنِ الْمَوْلَى أَنْ يَنْصُرَ  
مَوَالِيَهُ عَلَى الْأَعْدَاءِ وَفِي الْحَدِيثِ لَمَّا  
نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ فَقَرَأَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ  
قَبْلَ لَهُ عَقَبَ كُلُّ كَلِمَةٍ قَدْ فَعَلْتُ .

তোমরা বল, হে আমাদের প্রভু ! যদি আমরা বিস্মৃত হই  
বা ভুল করি অনিচ্ছাকৃতভাবে যদি সত্যকে আমরা  
পরিহার করে বসি তবে আমাদের পূর্ববর্তীগণকে এ  
কারণে যেমন পাকড়াও করেছ তেমন তুমি আমাদেরকে  
তোমার শাস্তিসহ পাকড়াও করো না ।

হাদীসে আছে, আল্লাহ তা'আলা এ উম্মত হতে এ  
ধরনের পাপকর্মের শাস্তি রহিত করে দিয়েছেন । এর  
পরও এ সম্পর্কে ক্ষমা যাচনা করার উদ্দেশ্য হলো  
আল্লাহর এই মহা অনুগ্রহের স্বীকৃতি দান ।

হে আমাদের প্রতিপালক! আমাদের পূর্ববর্তীগণের উপর  
যেমন গুরুদায়িত্ব অর্পণ করেছিলে যেমন বনু ইসরাঈলের  
উপর ছিল- তওবায় নিজেদের হত্যা করা, সম্পত্তির  
চতুর্থাংশের জাকাত প্রদান, নাপাকি লাগলে সে স্থানটি  
কেটে ফেলা ইত্যাদি কঠোর বিধান আমাদের উপর  
তেমন কঠোর বোঝা অর্থাৎ এমন ভারি দায়িত্ব যা বহন  
করা আমাদের পক্ষে কঠিন হয়ে দাঁড়াবে তা আমাদের  
উপর অর্পণ করো না । হে আমাদের প্রতিপালক! এমন  
ভার কষ্ট ও বিপদ আমাদের উপর অর্পণ করো না, যার  
শক্তি সামর্থ্য আমাদের নেই । আমাদের ক্ষমা কর,  
আমাদের পাপ মোচন কর, আমাদের মাপ কর,  
আমাদের প্রতি দয়া কর الرَّحْمَةُ [দয়া] শব্দটিতে  
মَغْفِرَةٌ ক্ষমা অপেক্ষা অধিক অনুকম্পা বিদ্যমান । তুমিই  
আমাদের অভিভাবক নেতা ও আমাদের সকল বিষয়ে  
কর্মবিধায়ক অতএব প্রমাণ প্রতিষ্ঠা ও তাদের বিরুদ্ধে  
যুদ্ধে বিজয় দান করে সত্য প্রত্যাখ্যানকারী সম্প্রদায়ের  
বিরুদ্ধে আমাদেরকে সাহায্য প্রদান কর । কারণ  
আশ্রিতদেরকে শত্রুর বিরুদ্ধে সাহায্য করাই তো  
অভিভাবকের শান, তাঁর কর্তব্য ।

হাদীসে বর্ণিত আছে যে, এ আয়াতসমূহ নাজিল হওয়ার  
পর রাসূল ﷺ এগুলো তেলাওয়াত করে শুনান ।  
প্রতিটি শব্দের পর তাঁকে বলা হয়েছিল- نَعَلْتُ  
'আমি নিশ্চিতভাবেই তা পূর্ণ করেছি ।'

উত্তর : **إِسْمُ** -এর দিকে ফিরেছে। **الْمُؤْمِنُونَ** ও **الرَّسُولُ** -এর সীগাহ। **جَمَعَ مُتَكَلِّمٍ** -এর সীগাহ। **لَا تُفَرِّقُ** : হলাহ। **ظَاهِر** : হওয়ার কারণে শব্দটি গায়েবের বিধানে शामिल। আর গায়েবের দিকে একই বাক্যে **مُتَكَلِّمٍ** -এর যমীর ফিরতে পারে না। তাই **نُفَرِّقُ** -এর পূর্বে **يَقُولُونَ** উহা মেনেছেন, যাতে বহুবচন ও যমীরের মধ্যে সামঞ্জস্য বিধান হয়।





### তাহকীক ও তারকীব

أل : বংশ, পরিবার, সন্তানাদি।

عِمْرَان : ইমরান সম্পর্কে বলা হয়েছে যে, এখানে হযরত মূসা (আ.)-এর পিতা ইমরান উদ্দেশ্য। কেউ কেউ বলেন, ইমরান মরিয়মের পিতার নাম। হযরত মূসা (আ.)-এর পিতা ইমরান এবং মরিয়মের পিতা ইমরানের মধ্যে ১ হাজার ৮ শত বছরের ব্যবধান রয়েছে।

قَوْلُهُ أَلَمْ : এ বিচ্ছিন্ন বর্ণমালাগুলোকে [কুরআনের] পরিভাষায় ‘হুরুফুল মুকাত্তাআত’ বা বিচ্ছিন্ন বর্ণমালা বলা হয়। এগুলো সূরা বাকারার প্রারম্ভে লিখিত হয়েছে। এ ব্যাপারে আশ্চর্যের কিছুই নেই যে, এগুলো أَلَمْ اللَّهُ أَعْلَمُ আমি আল্লাহ সর্বাপেক্ষা জ্ঞাত ব্যাক্যের সংক্ষিপ্ত রূপ।

قَوْلُهُ بِالْحَقِّ : সঠিক সত্য ও নির্ভুল যুক্তি-প্রমাণের ভিত্তিতে নির্ভেজাল সত্যসহ অবতীর্ণ করা হয়েছে। আর حَقٌّ শব্দটি আরবি هَزْل [বেহুদা, অনর্থক, ব্যজে] শব্দের বিপরীত অর্থে ব্যবহৃত হয়। -[তাফসীরে কুরতুবী]

مُتَلَسِّسًا بِالْحَقِّ : এর দ্বারা ইঙ্গিত করেছেন যে, إِنْ إِنْ ইলসাক তথা মিলানো অর্থে। -[তাফসীরে কুরতুবী]

قَوْلُهُ قَبْلَ تَنْزِيلِهِ : এর দ্বারা একটি প্রশ্নের উত্তর দিয়েছেন।

প্রশ্ন : هُدًى হলো মাসদার, তাওরাত ও ইঞ্জিল কিতাবদ্বয়ের উপর তার প্রয়োগ বৈধ নয়।

উত্তর : এখানে هُدًى মাসদারটি هَادِيَيْنِ অর্থে হয়ে হাল হয়েছে। আর সত্তার উপর হাল প্রয়োগ হতে পারে। قوله وانزل : আর সে আল্লাহ তা‘আলাই ফুরকান অবতীর্ণ করেছেন। فُرْقَان [ফুরকান] এবং فَرْق [ফরক] সমার্থবোধক শব্দ। তবে فَرْق শব্দের অর্থ শুধু পার্থক্য নির্ণয় করা। আর فُرْقَان [ফুরকান] শব্দের অর্থ- সত্য মিথ্যার পার্থক্য নির্ণয় করা।

الْفُرْقَانُ أَلْبَغُ مِنَ الْفَرْقِ لِأَنَّهُ يُسْتَعْمَلُ فِي الْفَرْقِ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ . (رَأَيْب)

কারো কারো মতে, ‘ফুরকান’ শব্দের তাৎপর্য হলো সমগ্র আসমানী কিতাব, যা সত্য ও মিথ্যার পার্থক্য মূল্যায়ন বিশ্লেষণ করে। -[তাফসীরে কাশশাফ]

কেউ কেউ অভিমত প্রকাশ করেছেন যে, এর তাৎপর্য নবী ও রাসুলের জীবনের সে সকল অলৌকিক ঘটনাবলি [মু‘জিযা], যা দ্বারা কুরআনুল কারীমের অলৌকিকতা ও সত্যতা প্রমাণিত হয় এবং নবুয়তের সত্যতা বহন করে। -[তাফসীরে কাবীর]

وَالْمُخْتَارُ عِنْدِي أَنَّ الْمُرَادَ مِنْ هَذَا الْفُرْقَانِ الْمُعْجَزَاتِ الَّتِي قَرَّتْهَا اللَّهُ بِأَنْزَالِ هَذِهِ الْكِتَابِ (كَبِير)

কিন্তু অধিকাংশ তাফসীর বিশেষজ্ঞের অভিমত যে, فُرْقَان [ফুরকান] শব্দের তাৎপর্য হলো সমগ্র কুরআনুল কারীম, যা মানব জীবনের সকল দিক বিভাগের ক্ষেত্রে সত্য ও মিথ্যার পার্থক্য নির্ণয় করে দেয়।

-[তাফসীরে ইবনে জারীর, ইবনে কাছীর, কুরতুবী ও কাবীর]

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

নবী করীম ﷺ -এর খেদমতে নাজরান প্রতিনিধি দল : এ সূরার প্রথম ৮৩ আয়াত পর্যন্ত নাসারাদের নাজরান প্রতিনিধি দলের ব্যাপারে নাজিল হয়েছে। আরবের মানচিত্র সামনে থাকলে দেখা যাবে পূর্ব-দক্ষিণের যে অঞ্চল ইয়ামান নামে পরিচিত তার উত্তরাংশে এক জায়গার নাম হলো নাজরান। রাসূল ﷺ -এর যুগে এটা খ্রিস্টানদের বসতি ছিল। নবম কিংবা দশম হিজরিতে তাদের শীর্ষস্থানীয় ১৪ জন ব্যক্তি রাসূল ﷺ -এর খেদমতে হাজির হয়েছিল। নাজরান হতে ষাট সদস্যের একটি সন্ত্রাস্ত ও মর্যাদাপূর্ণ প্রতিনিধি দল নবী করীম ﷺ -এর খেদমতে হাজির হয়। তাদের মধ্যে তিনজন ছিলেন সর্বখ্যাত ও স্বতন্ত্র মর্যাদার অধিকারী; আব্দুল মাসীহ আকিব নেতৃত্বে, আয়হাম সায়্যিদ বিচক্ষণতা ও কূটনীতিতে এবং আবু হারিসা ইবনে আলকামা সবচেয়ে বড় ধর্মবেত্তা ও প্রধান পাদরি হিসেবে। এ তৃতীয় ব্যক্তি মূলে আরবের প্রসিদ্ধ গোত্র বনু বাকর

ইবনে ওয়াইলের লোক ছিল। পরে সে পাক্কা খ্রিস্টান হয়ে যায়। তার ধর্মীয় দৃঢ়তা ও মান-সম্মত দেখে রোমান শাসকবর্গ তার খুব কদর ও সন্মান করত। প্রচুর অর্থ দান ছাড়াও তার জন্য একটি গীর্জা তৈরি করে এবং তাকে ধর্ম-বিষয়ক প্রধান নিযুক্ত করে। এ প্রতিনিধি দলটি মহাসাড়ষ্মের রাসূলুল্লাহ ﷺ-এর নিকট উপস্থিত হয় এবং বিভিন্ন বিতর্কিত বিষয়ে তাঁর সাথে কথোপকথন করে। বিস্তারিত বিবরণ মুহাম্মদ ইবনে ইসহাক (র.) রচিত সীরাতগ্রন্থে লিপিবদ্ধ আছে। এ ঘটনা সম্পর্কে সূরা আলে ইমরানের প্রথম দিকের প্রায় আশি-নব্বইখানা আয়াত নাজিল হয়। রাসূল ﷺ আলোচনার মধ্যে তাদের ত্রিত্ববাদের আকিদা ও পুত্রত্বের অলীক ধারণার ব্যাপারে বিস্তারিত আলোচনা পেশ করেন।

সূরাতুল বাকারায় যেভাবে বিশেষ করে ইহুদিদেরকে সন্থাধন করা হয়েছিল এ সূরায় তদ্রূপ খ্রিস্টানদেরকে সন্থাধন করা হয়েছে। হাদীস শরীফে সূরা আলে ইমরানের অনেক ফজিলত বর্ণিত হয়েছে।

قَوْلُهُ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ : [আল্লাহ ছাড়া কোনো ইলাহ নেই, উকনুম হিসেবেও নয় এবং অন্য কোনো ভাবেও নয়।] উকনুম আরবি শব্দ, যা প্রতিটি বস্তুর মূল ভিত্তিকে বুঝায়। আর খ্রিস্টীয় ধর্মমতে, খোদার প্রত্যেক অংশ যথা- পিতা, পুত্র এবং রুহুল কুদস ত্রিত্ববাদের যে কাউকে উকনুম বলা হয়। অর্থাৎ ঐ এক আল্লাহর কোনোই অংশীদার নেই, না তাঁর সত্তাতে, না তাঁর গুণাবলিতে এবং না তার কার্যাবলিতে। পৃথিবীতে এমন বহু অংশীবাদী ধর্মমতের অস্তিত্ব বিদ্যমান ছিল এবং এখানে আছে, যাতে বলা হয় যে, সবার বড় খোদাতো নিঃসন্দেহে একজনই, কিন্তু তাঁর অধীনে দলগতভাবে বহু রকম ক্ষুদ্র ক্ষুদ্র খোদা আর দেবদেবী রয়েছে। কুরআন মাজীদ এসবের তীব্র প্রতিবাদ ঘোষণা করেছে যে, শুধুমাত্র তাঁর অস্তিত্বেই অপর কোনো খোদা [কোনো অংশ] নেই- না কোনো ক্ষুদ্রের, না কোনো বৃহত্তের। উলূহিয়াত আর রুবুবিয়াত সবকিছু একই সত্তায় নিহিত। আলোচ্য আয়াত এসব জাহিলি মতবাদ ছাড়াও বিশেষত খ্রিস্টীয় মতবাদের কঠোর প্রতিবাদ জ্ঞাপন করে।

-[তাফসীরে মাজেদী]

قَوْلُهُ الْحَيُّ : চিরজীব। তিনি সেই আল্লাহ, যিনি সর্বদাই জীবিত আছেন। জীবিতই আছেন এবং জীবিতই থাকবেন। তাঁর মৃত্যুর কোনো সম্ভাবনাই নেই। না ক্রুশের উপরে, না অন্য কোনো রূপে। তার আয়ু আজকে যেমন প্রতিষ্ঠিত, তেমন চিরকালের জন্যে সর্বদাই স্থিতিশীল। এমন নয় যে, তাঁর আকৃতি বারবার পরিবর্তনের প্রয়োজন ঘটবে। কখনো তিনি মানুষ হয়ে যাবেন, আবার কখনো বা জানোয়ারে রূপান্তরিত হয়ে যাবেন। নাউযুবিল্লাহ! তিনি জীবিত। [মা'আয়াল্লাহ] এরূপ নন যে, প্রতি বছর তাঁর মৃত্যু আসতে থাকবে আর তিনি নতুন নতুন জীবন লাভ করতে থাকবেন।

قَوْلُهُ الْقَيُّومُ : তিনি আপন সত্তায় প্রতিষ্ঠিত রয়েছেন এবং সমস্ত সৃষ্টিজগৎ তাঁরই অস্তিত্ব থেকে অস্তিত্ব লাভ করে বিদ্যমান। সমগ্র বিশ্বকে তিনি ধারণ করে রেখেছেন। সবকিছুর রক্ষক ও নিয়ন্ত্রক তিনিই। এই নয় যে, তিনিও কোনো অর্থে অন্যের মুখাপেক্ষী। খ্রিস্টানগণ হযরত ঈসা (আ.) আল্লাহ বা আল্লাহর পুত্র কিংবা তিন উৎসের একজন জ্ঞান করে। তাদেরকে বলা হচ্ছে যে, হযরত ঈসা (আ.)-ও আল্লাহর সৃজিত। তিনি মাতৃগর্ভ থেকে ভূমিষ্ঠ হয়েছেন। তার জন্মের কালও বিশ্ব সৃষ্টির বহু পরে। কাজেই আল্লাহ কিংবা আল্লাহর পুত্র কিভাবে হতে পারে? তোমাদের আকিদা সঠিক হয়ে থাকলে তিনি খোদায়িত্বের সিফতবিশিষ্ট এবং চিরন্তন হওয়া বাঞ্ছনীয় ছিল। কখনো তাঁর উপর মৃত্যুর আগমন না হওয়া জরুরি ছিল। কিন্তু এক সময় তিনিও মৃত্যুর হাত থেকে রেহাই পাবেন না।

খ্রিস্টানদের একটি মৌলিক বিশ্বাস, হযরত ঈসা (আ.) স্বয়ং মহান আল্লাহ বা মহান আল্লাহর ছেলে কিংবা তিন আল্লাহর একজন। এ সূরার প্রথম আয়াতে খাঁটি তাওহীদের দাবি করতে গিয়ে আল্লাহ তা'আলার বিশেষ দুটি গুণ "الْحَيُّ" [চিরজীবী] ও "الْقَيُّومُ" [সারা বিশ্বের ধারক]-এর উল্লেখ করা হয়েছে, যা তাদের এ দাবীকে সুস্পষ্টরূপে ভ্রান্ত সাব্যস্ত করে। কাজেই, বিতর্ককালে রাসূলুল্লাহ ﷺ তাদের বললেন, তোমরা কি জান না, মহান আল্লাহ حَيٌّ [চিরজীবী] যার কখনো মৃত্যু হতে পারে না এবং তিনিই সৃষ্টিব্রাহ্মের অস্তিত্ব দান করেছেন, তারপর তাদের বেঁচে থাকার উপকরণাদি সৃষ্টি করে তাদেরকে নিজ অপার শক্তিতে ধারণ করে রেখেছেন? পক্ষান্তরে হযরত ঈসা (আ.)-এর উপর অবশ্যই মৃত্যু ও ধ্বংস আসবে। বলা বাহুল্য, যে ব্যক্তি নিজের অস্তিত্ব রক্ষা করতে পারে না, সে অন্যান্য জীবের অস্তিত্ব রক্ষা করবে কি উপায়ে? এ কথা শুনে খ্রিস্টান দলটি স্বীকার করল, নিশ্চয় আপনি সত্য বলেছেন। হয়তো তারা মনে করে থাকবে রাসূলুল্লাহ ﷺ নিজ বিশ্বাস অনুযায়ী বহুকাল পূর্বেই মৃত্যুবরণ করেছেন' আমাদের এ বিশ্বাস অনুযায়ী তিনি আমাদেরকে আরও বেশি লা-জবাব ও পরাস্ত করতে সক্ষম হবেন। কাজেই শাস্তিক ঝগড়ায় না পড়াই সমীচীন। এরা হয়তো খ্রিস্টানদের সেই শাখার লোক হয়ে থাকবে, যারা ইসলামি বিশ্বাস অনুযায়ী হযরত ঈসা (আ.)-এর হত্যা ও ক্রুশবিদ্ধ হওয়ার ধারণাকে সম্পূর্ণ প্রত্যাখ্যান করে এবং তাঁকে দৈহিকভাবে আকাশে তুলে নেওয়ার বিশ্বাস পোষণ করে।

হাফেজ ইবনে তাইমিয়া (র.) 'আল জাওয়াবুস সহীহ' গ্রন্থে এবং 'আল ফারিক বায়নালা মাখুলূক ওয়ালা খালিক' -এর গ্রন্থকার লিখেছেন যে, শাম ও মিসরের খ্রিস্টানগণ সাধারণত এ আকিদাই পোষণ করত। কালক্রমে ইউরোপ হতে শাম ও মিসরেও তাদের এ ধারণা পৌঁছে যায়। মোট কথা, **إِنْ عِيسَى آتَى عَلَيْهِ الْفَنَاءُ** নিশ্চয় ঈসার উপর মৃত্যু এসেছে। বাক্যটি হযরত ঈসা (আ.)-এর উল্লেখ্যাত [আল্লাহ হওয়া] -এর রদে অধিক স্পষ্ট ও লা-জবাব হওয়া সত্ত্বেও রাসূলুল্লাহ **ﷺ** যে তার পরিবর্তে **يَأْتِي عَلَيْهِ الْفَنَاءُ** [তাঁর উপর মৃত্যু আসবে] বলেছেন, তার দ্বারা স্পষ্ট হয়ে উঠে যে, বিতর্ক স্থলেও তিনি হযরত ঈসা (আ.)-এর জন্যে মৃত্যু সংঘটিত হওয়ার পূর্বে মৃত্যু শব্দের ব্যবহার পছন্দ করেননি। -[তাফসীরে ওসমানী]

**قَوْلُهُ نَزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابُ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ** : অর্থাৎ কুরআন আল্লাহর পক্ষ থেকে অবতীর্ণ হওয়ার ব্যাপারে কোনো সন্দেহ নেই। এর পূর্বে নবীগণের উপর যে সকল কিতাব অবতীর্ণ হয়েছে এ গ্রন্থ সেগুলোকে সত্যায়ন করে। অর্থাৎ সেসবে যা লিখিত ছিল সেগুলোকে সত্য জানে এবং তার বর্ণিত ভবিষ্যদ্বাণীসমূহকে স্বীকার করে। এর স্পষ্ট অর্থ এই যে, কুরআনুল কারীমও একই সত্তার অবতারিত, যিনি পূর্বে বহু কিতাব অবতীর্ণ করেছেন।

**قَوْلُهُ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ** : কুরআন সকল আসমানী গ্রন্থের প্রত্যয়নকারী : পবিত্র কুরআন পূর্ববর্তী আসমানী কিতাবসমূহের প্রত্যয়ন করে। তাওরাত, ইঞ্জিল প্রভৃতি পূর্ববর্তী কিতাবসমূহ কুরআন মাজীদ ও তার বাহকের প্রতি পথনির্দেশ করত এবং আপন আপন সময়ে উপযুক্ত বিধান ও হেদায়েত প্রদান করত। যেন বলে দেওয়া হলো মাসীহ (আ.) খোদায়ী বা তিনি যে মহান আল্লাহর ছেলে এ আকিদা তো কোনো আসমানী কিতাবেই বর্ণিত ছিল না, অথচ দীনের মূল বিষয়সমূহে সমস্ত আসমানী কিতাবই এক ও অভিন্ন। তাতে মুশরিকসুলভ আকিদা-বিশ্বাসের তালিম কখনই দেওয়া হয়নি।

**قَوْلُهُ بَيِّنَاتٍ لِّلَّهِ** : মহান আল্লাহর আয়াতসমূহ- এখানে দুটি অর্থই গ্রহণ করা যেতে পারে। একটি হলো কুরআনুল কারীমের আয়াতসমূহ; আর অপর অর্থ হলো, মহান আল্লাহর অস্তিত্ব। তাঁর অসীম কুদরতের নিদর্শন ও মহান আল্লাহর একত্ববাদের নিদর্শন, সাক্ষ্য ও অখণ্ডনীয় যুক্তি-প্রমাণসমূহ।

তাওরাত ও ইঞ্জিলের ঐতিহাসিক পটভূমি :

প্রশ্ন : বর্তমান বাইবেল, তাওরাত ও ইঞ্জিলে যেসব বিষয় বর্ণিত আছে কুরআন কি সেসবের সমর্থন ও সত্যায়ন করে?

উত্তর : এ প্রশ্নের জবাব বুঝার জন্যে তাওরাত ও ইঞ্জিলের ঐতিহাসিক প্রেক্ষাপট বুঝা আবশ্যিক।

তাওরাত দ্বারা মূলত সে সকল বিধান উদ্দেশ্য যা হযরত মূসা (আ.)-এর নবুয়ত থেকে তাঁর মৃত্যু পর্যন্ত দীর্ঘ ৪০ বছরে অবতীর্ণ হয়েছে। তার মধ্য থেকে ১০টি বিধান ছিল, যা আল্লাহ তা'আলা পাথরে খোদাই করে দান করেছিলেন। অবশিষ্ট বিধানগুলোকে হযরত মূসা (আ.) লিখে তার ১২ টি কপি বনি ইসরাঈলের ১২ টি গোত্রকে দান করেছিলেন, আর একটি কপি বনি লাবী -এর নিকট অর্পণ করেছিলেন, যাতে তারা তা সংরক্ষণ করে। সংরক্ষিত এ কপির নামই তাওরাত। এটা একটি স্বতন্ত্র গ্রন্থের পর্যায়ে। বায়তুল মুকাদ্দাসের প্রথম ধ্বংসযজ্ঞের পর্যন্ত তা সংরক্ষিত ছিল। বনি লাবীর নিকট অর্পিত কপি পাথরখণ্ডসহ সিন্ধুকে রাখা ছিল। বনি ইসরাঈল এটাকে তাওরাত বলে জানত। তবে সে ব্যাপারে তাদের অমনোযোগিতা এ পর্যায়ে পৌঁছেছিল যে, ইহুদি বাদশাহ ইউসিয়া ইবনে আমুন-এর আমলে তার সিংহাসনে আরোহণের ১৮ বছর পর যখন হযরত সূলায়মান (আ.)-এর ইবাদতখানার পূর্ণগনির্মাণ ঘটল তখন ঘটনাক্রমে বিশিষ্ট গণক সর্দার খালকিয়া এক জায়গায় সংরক্ষিত তাওরাত দেখতে পেল। সে আশ্চর্যকর বস্তু হিসেবে শাহী মুনিশির নিকট তা অর্পণ করল। সে বাদশাহর সামনে তা এমনভাবে পেশ করল যেন একটি নতুন বস্তুর সন্ধান ঘটেছে। [দ্বিতীয় পরিচ্ছদ সালাতিন ২২, আয়াত নম্বর ৮-১৩ দৃষ্টব্য] এ কারণেই বুঝতে নাসসার যখন জেরুজালেম জয় করল এবং ইবাদতখানাসহ শহরের সকল ভবন ধ্বংস করল, এমনকি ইট পর্যন্ত খুলে ফেলল, তখন বনি ইসরাঈলের সে মূল কপি পাওয়া গেল যার অধিকাংশ এক পর্যায়ে বিলুপ্ত হয়ে গিয়েছিল এবং সামান্য সংখ্যক ছিল, আর তখন থেকে তা চিরতরে বিলুপ্ত হয়ে যায়। অতঃপর আজরা জ্যোতিষ [হযরত উযাইর (আ.)]-এর যুগে বনি ইসরাঈলের সন্তানাদি বাবেলের বন্দি জীবন থেকে যখন জেরুজালেম ফিরে এল তখন তারা দ্বিতীয়বার বায়তুল মুকাদ্দাস নির্মাণ করল। হযরত উযাইর (আ.) তাঁর জাতির কতিপয় বিশিষ্ট বুজুর্গের সাহায্যে বনি ইসরাঈলের পূর্ণ ইতিহাস সংকলন করেন, যা বাইবেলের প্রথম সাতটি অধ্যায়ে সন্নিবেশিত। এ গ্রন্থের ৪টি অনুচ্ছেদ হযরত মূসা (আ.)-এর সীরাতে তথা জীবনচরিত বিষয়ক। উক্ত সীরাতে উল্লিখিত নাজিল হওয়ার তারীখের ক্রমধারা অনুযায়ী তাওরাতের সে সকল আয়াতও যথাস্থানে উল্লিখিত হয়েছে, যা আজরা বিশেষ বুজুর্গদের সহায়তায় লাভ করেছিলেন। অতএব বর্তমানে সে সকল বিক্ষিপ্ত অংশগুলোর নাম তাওরাত, যা হযরত মূসা (আ.)-এর জীবনচরিতের মাঝে বিক্ষিপ্তভাবে লিপিবদ্ধ রয়েছে। আমরা তাকে কেবল এ আলামত দ্বারা চিনতে পারি যে, ঐতিহাসিক বর্ণনার মাঝে যেখানে হযরত মূসা

(আ.)-এর জীবনী লেখকগণ বলেন যে, আল্লাহ তা'আলা হযরত মূসা (আ.)-কে এ কথা বলেছেন যে, খোদাবন্দ তোমাদেরকে এ কথা বলেছেন- সেখান থেকে তাওরাতের একটি অংশ শুরু হয়। আর যেখানে হযরত মূসা (আ.)-এর জীবনী শুরু হয়েছে তার আগেই তাওরাতের বর্ণনা শেষ হয়েছে।

কুরআন ঐ সকল বিক্ষিপ্ত অংশসমূহকেই তাওরাত অভিহিত করে এবং সেগুলোকেই সত্যায়ন করে। আর বাস্তব বিষয় এই যে, যে সকল অংশকে সংকলন করে কুরআনের সাথে যখন মোকাবিলা করা হয়, তখন ক্ষেত্রবিশেষ শাখাগত বিধানের পার্থক্য ছাড়া বুনিয়াদি বিষয়ে উভয় গ্রন্থের মধ্যে সামান্যতম পার্থক্যও দেখা যায় না।

এভাবে ইঞ্জিল সে সকল ইলহামী উক্তি ও বাণীর নাম, যা হযরত ঈসা (আ.) জীবনের শেষ আড়াই কিংবা তিন বছরে নবী হিসেবে ইরশাদ করেছেন। সে সকল ইলহামী উক্তি ও বাণী তাঁর জীবদ্দশায় লিখিত হয়েছে এবং সংকলিত হয়েছে কিনা এ ব্যাপারে আমাদের কাছে বর্তমানে কোনো নির্ভরযোগ্য দলিল-প্রমাণ নেই। মোটকথা, এক দীর্ঘ সময়ের পরে যখন হযরত ঈসা (আ.)-এর জীবনচরিত সংকলিত হলো এবং পুস্তিকা রচিত হলো তখন তার মধ্যে ঐতিহাসিক বর্ণনার সাথে সাথে বিভিন্ন জায়গায় সে সকল মূল্যবান বাণীও নকল করা হয়েছে যা ঐ সকল গ্রন্থের রচয়িতাগণের নিকট মৌখিক বা লেখনীর মাধ্যমে পৌঁছেছিল। বর্তমান মাতা, মারকিস, লোকা, ইউহান্না এর যে সকল কিতাবে ইঞ্জিল বলা হয় মূলত তা ইঞ্জিল নয়। প্রকৃত ইঞ্জিল হলো হযরত ঈসা (আ.)-এর সে সকল বাণী যা সেগুলোর মধ্যে লিপিবদ্ধ রয়েছে। আমাদের নিকট তা চিনবার এবং লেখকদের নিজস্ব উক্তি থেকে তা প্রভেদ করার এ ছাড়া কোনো উপায় নেই যে, যেখানে জীবনচরিত লেখকগণ বলছেন যে, এটা হযরত ঈসা (আ.) ইরশাদ করেছেন কিংবা মানুষকে শিক্ষা দিয়েছেন। কেবল সেগুলোই মূল ইঞ্জিলের অংশ। কুরআন এ সকল অংশকেই ইঞ্জিল বলে এবং তাকে সত্যায়ন করে। বর্তমানে যদি কেউ সে সকল বিক্ষিপ্ত অংশকে সংকলন করে কুরআনের সাথে তুলনা করে তাহলে উভয়ের মধ্যে নিতান্ত কমই ব্যবধান লক্ষ্য করবে।

সারকথা : বর্তমান পরিভাষায় তাওরাত হলো কতিপয় পুস্তিকার সমষ্টির নাম। যেগুলোর মধ্য থেকে প্রত্যেকটিকে কোনো না কোনো নবীর প্রতি সম্বন্ধ করা হয়েছে। কিন্তু এসবের কোনো একটিকে তার শব্দ ও ভাষাসহ আল্লাহর পক্ষ থেকে অবতারণিত হওয়ার দাবি কোনো ইহুদি করতে পারে না। এভাবে ইঞ্জিলও কতিপয় কিতাবের সমষ্টির নাম, যেগুলোকে ঈসা মাসীহ (আ.)-এর প্রতি সম্বোধিত বিভিন্ন মানুষের সংকলিত ঘটনাবলি ও বাণী। তবে তাদের সংকলকদের পরিচয় অজানা রয়ে গেছে। এগুলোর কোনোটি খ্রিস্টানদের আকিদার মধ্যে আসমানী বলা হয়নি; বরং পরিষ্কারভাবে এগুলোকে মাসীহী বলা হয়। এ সমষ্টিকে হযরত ঈসা (আ.) হাওয়ারীদের যুগে সাধারণভাবে প্রস্তুত করা হয়। -[তাকসীরের মাজেদী-বারকা বিশ্বকোষ তৃতীয় খণ্ড ৫১৩ পৃ. এর বরাতে] এ ধরনের সনদবিহীন পবিত্র কিতাবসমূহের সত্যায়ন করা কুরআনের দায়িত্ব নয় এবং বর্তমান বাইবেলের কোনো অংশ কুরআন মান্যকারীদের ব্যাপারে দলিলও নয়।

قَوْلُهُ الْفَارُقُ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ : এটা এ প্রশ্নের উত্তর যে, ফুরকান হলো কুরআনের অপর নাম। কাজেই এখানে দ্বিগুণি হলো। উত্তর: এখানে ফুরকানের শাব্দিক অর্থ উদ্দেশ্য। অর্থাৎ হক ও বাতিলের মধ্যে প্রভেদকারী।

আল্লামা শাব্বির আহমদ উসমানী (র.) বলেন, প্রত্যেক কালে এমন সময়োপযোগী বিষয় দেওয়া হয়েছে, যা হক-বাতিল, হালাল-হারাম ও সত্য-মিথ্যার মাঝে মীমাংসা করে দেয়। কুরআন মাজিদ, অন্যান্য আসমানী কিতাব, নবীগণের মু'জিয়া সবই এর অন্তর্ভুক্ত। আরও ইঙ্গিত করা হয়েছে যে, ইহুদি ও খ্রিস্টান সম্প্রদায় যেসব বিষয় নিয়ে বিতর্কে লিপ্ত তার মীমাংসাও কুরআন দ্বারা করে দেওয়া হয়েছে।

قَوْلُهُ وَاللَّهُ عَزِيزٌ : আল্লাহ মহাপরাক্রমশালী ও প্রতিশোধ গ্রহণকারী-এর ব্যাখ্যা : এরূপ অপরাধীদেরকে শাস্তি না দিয়ে ছেড়ে দেওয়া হবে না এবং তারা মহান আল্লাহর মহাপরাক্রম হতে পালিয়েও বাঁচতে পারবে না। এর মাঝেও মাসীহের খোদা হওয়ার বিষয়টি খণ্ডনের প্রতি সূক্ষ্ম ইঙ্গিত রয়েছে। কেননা সেই নিরঙ্কুশ শক্তি ও ক্ষমতা মহান আল্লাহর জন্যে প্রমাণ করা হয়েছে, সুস্পষ্ট কথা তা মাসীহের মাঝে পাওয়া যায় না; বরং খ্রিস্টানদের বিশ্বাস অনুযায়ী হযরত মাসীহ (আ.) কাউকে শাস্তি দেবেন তো দূরের কথা, নিজেকেই তো জালিমদের হাত থেকে রক্ষা করতে পারেননি। [তাদের বিশ্বাস মতে] অত্যন্ত অসহায় ও মর্মান্তিক অবস্থায় তাদের হাতে প্রাণ বিসর্জন দেন। এরপরও তিনি কী করে আল্লাহ বা আল্লাহর ছেলে হতে পারেন? সন্তান তো পিতাতুল্যই হয়ে থাকে। কাজেই আল্লাহর যিনি ছেলে তিনিও আল্লাহ হবেন বৈ কি? কিন্তু একজন অসহায় সৃষ্টিকে নিরঙ্কুশ ক্ষমতার মালিক আল্লাহর ছেলে সাব্যস্ত করা, পিতা ও সন্তান উভয়ের জন্যেই অবমাননাকর। মহান আল্লাহর নিকট এর থেকে পানাহ চাই। -[তাকসীরে ওসমানী]

অনুবাদ :

۵. إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَىٰ عَلَيْهِ شَيْءٌ كَائِنُ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ لِعِلْمِهِ بِمَا يَقَعُ فِي الْعَالَمِ مِنْ كُلِّ وَجْزَتِي وَخَصَّهُمَا بِالذِّكْرِ لِأَنَّ الْحِجْسَ لَا يَتَجَاوَزُهُمَا .

۬. هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ مِنْ ذُكُورٍ وَأُنْثَىٰ وَبَيَاضٍ وَسَوَادٍ وَغَيْرِ ذَلِكَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ فِي مُلْكِهِ الْحَكِيمُ فِي صُنْعِهِ .

এটা এ الْأَرْضِ হোক জমিনের হোক كَائِنُ বা সংশ্লিষ্ট। বা স্থানে উহ্য كَائِنُ -এর সাথে مَتَعَلِّقٌ বা সংশ্লিষ্ট। বা আকাশের কিছুই গোপন থাকে না। কারণ বিশ্ববাস্তব হোট বা বড়, সার্বিক বা আংশিক যাই ঘটুক না কেন সে সম্পর্কে তিনি খবর রাখেন। বিশেষ করে শুধু আকাশ ও পৃথিবীর উল্লেখ করার কারণ হলো মানুষের অনুভূতি এ দুয়ের সীমা অতিক্রম করে যেতে পারে না।

৬. তিনি মাতৃগর্ভে ছেলে বা মেয়ে, সাদা বা কালো ইত্যাদি যেভাবে ইচ্ছা তোমাদের আকৃতি গঠন করেন। তিনি ব্যতীত কোনো ইলাহ নেই। তিনি তাঁর সম্রাজ্যে প্রবল পরাক্রমশালী, তাঁর কাজে প্রজ্ঞাময়।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

قَوْلُهُ إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَىٰ عَلَيْهِ شَيْءٌ : [আল্লাহর কাছে গোপন বলতে কিছু নেই] : মহান আল্লাহর কর্তৃত্ব ও ক্ষমতা যেমন অসীম, তেমনি তাঁর জ্ঞানও সর্বব্যাপী। বিশ্ব জগতের কোনো একটি বস্তুও এক মুহূর্তের জন্যে তাঁর অগোচরে থাকে না। সকল অপরাধী ও নিরপরাধ এবং সমস্ত অপরাধের ধরণ-ধারণ তাঁর জানা। অপরাধী পালিয়ে আত্মগোপন করতে চাইলে তা কোথায় পালাবে? এর দ্বারা ইশারা করে দেওয়া হলো যে, মাসীহ (আ.) আল্লাহ হতে পারে না। কেননা এরূপ সর্বব্যাপী জ্ঞান তাঁর ছিল না। আল্লাহ তা'আলা তাঁকে যতটুকু জানাতেন, ততটুকুই তিনি জানতেন। রাসূলুল্লাহ ﷺ-এর প্রশ্নের জবাবে খ্রিস্টানরাও এ কথা স্বীকার করেছিল এবং আজও প্রচলিত ইঞ্জিল দ্বারা এটা প্রমাণিত। -[তাফসীরে ওসমানী]

قَوْلُهُ الْأَرْضِ وَالسَّمَاءِ : আসমান ও জমিনের নামের উল্লেখ এ আয়াতে করার তাৎপর্য হলো, মানুষের জ্ঞান ভূমণ্ডল ও নভোমণ্ডল পর্যন্ত সীমিত। প্রাসঙ্গিকভাবে এ আয়াতে খ্রিস্টানদেরও সন্বেদন করা হয়েছে, তোমরা যে [যীশুখ্রিষ্ট] হযরত ঈসা মাসীহ (আ.)-কে মহান আল্লাহর পুত্র তথা আল্লাহ বলে স্বীকার করছ, বল, তার কাছে এ পরিপূর্ণ ইলম কোথায় ছিল? তাছাড়া হযরত ঈসা (আ.)-কে আল্লাহ মানা এবং আল্লাহকে বান্দার রূপ ধরে আগমনের এ কল্পিত আকিদার মাধ্যমে মহান আল্লাহকে বান্দার আকৃতির সসীমতার গণ্ডিতে আবদ্ধ করার ফলে মহান আল্লাহ সম্পর্কে এ সসীমতার ক্রটির ধারণা কিভাবে গ্রহণযোগ্য হতে পারে? কি করে তোমরা খ্রিস্টানরা আল্লাহকে এত সংকীর্ণ ও সসীম বলে গ্রহণ করলে? -[তাফসীরে মাজেদী]

قَوْلُهُ هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ : অর্থাৎ 'আল্লাহ তা'আলা ইচ্ছা করলে বিনা বাপে, আবার তিনি ইচ্ছা করলে বাপের মাধ্যমে কাউকে সৃষ্টি করতে পারেন।' তিনি সকল ব্যাপারে সকল দিকেই সর্বশক্তিমান। বাপ তো সৃষ্টির উৎস নয়, বরং একটি মাধ্যম মাত্র, যিনি সৃষ্টির মূল উৎসশক্তি তিনি ইচ্ছা করলে যে কোনো মুহূর্তে এ মাধ্যমটিকে হটিয়ে দিতে পারেন। يُصَوِّرُكُمْ শব্দের সন্বেদন একান্ত সাধারণভাবে এখানে মানব সৃষ্টিকে লক্ষ্য করে বলা হয়েছে। তিনি যেভাবে ইচ্ছা তোমাদেরকে আকৃতি প্রদান করেন। فِي الْأَرْحَامِ অর্থ হলো- মাতৃগর্ভে। আর হযরত ঈসা মাসীহ (আ.)-এর আকৃতি গঠন মায়ে গর্ভেই সম্পন্ন করা হয়েছে।

-[তাফসীরে মাজেদী]

قَوْلُهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ : অর্থাৎ আল্লাহ তা'আলা আপন জ্ঞান ও প্রজ্ঞা অনুযায়ী অপর শক্তি দ্বারা যে রূপ ও যেভাবে চেয়েছেন মাতৃগর্ভে তোমাদের আকৃতি গঠন করেছেন, পুরুষ বা নারী, সুদর্শন বা কদাকার। যেমন সৃষ্টি করার ছিল করে দিয়েছেন। একটি পানির কঁোটাকে তমগুলি ধাপ অতিক্রম করিয়ে মানব আকৃতিতে পরিণত করেছেন। যার শক্তি ও শিল্প নৈপুণ্যের এ অবস্থা তাঁর জ্ঞানে কি কোনো কমতি থাকতে পারে, বা যে মানুষ নিজেও মাতৃগর্ভের আঁধার প্রকোষ্ঠে অবস্থান করে এসেছে এবং অপরাপর শিশুর মতো পানাহার ও মলমূত্র ত্যাগ করে তাকে সেই মহান পবিত্র আল্লাহর ছেলে, নাতি বলা যেতে পারে?

[৫: ১৮] - كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا كَذِبٌ .

খ্রিস্টানদের প্রশ্ন ছিল, হযরত মাসীহের প্রকাশ্য পিতা যখন কেউ নয় তখন আল্লাহ তা'আলা ব্যতীত আর কাকে তাঁর পিতা বলা যায়? এর উত্তর يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ দ্বারা আদায় হয়ে গেছে অর্থাৎ মাতৃগর্ভে যেভাবে ইচ্ছা মানবাকৃতি গঠনের শক্তি মহান আল্লাহর কাছে, তা পিতামাতা উভয়ের মিলনের মাধ্যমেই হোক কিংবা শুধু জননীর ক্রিয়াগ্রহণশক্তি দ্বারাই হোক। এ কারণেই আয়াতের শেষে বলা হয়েছে هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ অর্থাৎ তিনি মহাপরাক্রমশালী, যার শক্তিকে কেউ পরিমাপ করতে পারে না। তিনি প্রজ্ঞাময়, যেখানে যেমন সমীচীন তাই করেন। তিনি হাওয়াকে মা ছাড়া, মাসীহকে বাপ ছাড়া এবং আদমকে মা-বাপ উভয় ছাড়াই সৃষ্টি করেছেন। তাঁর কাজের রহস্য ও তাৎপর্য কে পুরোপুরি উপলব্ধি করতে পারে? -[তাফসীরে ওসমানী]

অনুবাদ :

۷. هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُخَكَّمَاتٌ وَأَضَحَاتُ الدَّلَالَةِ هُنَّ أَمْ الْكِتَابِ أَصْلُهُ الْمُسْتَمَدُّ عَلَيْهِ فِي الْأَحْكَامِ وَأَخْرُ مُتَشَابِهَاتٌ لَا يَفْهَمُ مَعَانِيهَا كَأَوَّلِ السُّورِ وَجَعَلَهُ كَلَّةً مُخَكَّمًا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى أَحْكِمْتَ آيَاتِهِ بِمَعْنَى أَنَّهُ لَيْسَ فِيهِ عَيْبٌ وَمُتَشَابِهًا فِي قَوْلِهِ كِتَابًا مُتَشَابِهًا بِمَعْنَى أَنَّهُ يَشْبَهُ بَعْضُهُ بَعْضًا فِي الْحُسْنِ وَالصِّدْقِ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ مِثْلُ عَنِ الْحَقِّ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ طُلُبِ الْفِتْنَةِ لِحُبِّهَا بِهِمْ بِوُقُوعِهِمْ فِي الشُّبُهَاتِ وَاللُّبْسِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ تَفْسِيرِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي السَّابِطُونَ الْمُتَمَكِّنُونَ فِي الْعِلْمِ مُبْتَدَأُ خَبَرِهِ يَقُولُونَ أَمَّا بِهِ أَيْ بِالْمُتَشَابِهِ أَنَّهُ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَلَا نَعْلَمُ مَعْنَاهُ كُلٌّ مِنَ الْمُحْكَمِ وَالْمُتَشَابِهِ مَنْ عِنْدَ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ بِإِذْغَامِ النَّاسِ فِي الْأَصْلِ فِي الدَّالِ أَيْ يَسْمِعُ إِلَّا أُولُوا الْأَلْبَابِ اصْنَعَابُ الْعُقُولِ.

৭. তিনিই তোমার প্রতি এ কিতাব অবতীর্ণ করেছেন যার কতক আয়াত দ্ব্যর্থহীন অর্থাৎ সুস্পষ্ট যার বক্তব্য এগুলো কিতাবের মূল অংশ আসল অংশ। এগুলো হলো হুকুম-আহকাম ও বিধিবিধানসমূহের মূল ভিত্তি। আর অন্যগুলো মুতাশাবিহ যেগুলোর মর্ম বুঝা যায় না। যেমন অনেক সূরার শুরুর কতিপয় অক্ষর। [অর্থাৎ এর আয়াতসমূহ মুহকাম] এ আয়াতটিতে গোটা কুরআনকে 'মুহকাম' বলে উল্লেখ করা হয়েছে। এ স্থানে এর অর্থ হলো, এটা সকল প্রকার দোষত্রুটি মুক্ত। আবার كِتَابًا مُتَشَابِهًا এ আয়াতটিতে গোটা কুরআনকে মুতাশাবিহ বলে উল্লেখ করা হয়েছে। এ স্থানে এর অর্থ হলো- ভাষালঙ্কার, সৌন্দর্য ও সততায় এর কতক আয়াত কতক আয়াতের অনুরূপ এবং সামঞ্জস্যশীল। যাদের অন্তরে রয়েছে বক্রতা অর্থাৎ সত্যের প্রতি বিরাগ-প্রবণতা শুধু তারাই এ সম্পর্কে সন্দেহ ও বিভ্রান্তিতে নিপতিত করে মুর্থদের জন্যে ফিতনা প্রত্যাশী হয়ে এবং তার তাবিলের ভুল ব্যাখ্যার উদ্দেশ্যে যা মুতাশাবিহ তার পিছনে ছুটে। অথচ এক আল্লাহ ব্যতীত অন্য কেউ এর ব্যাখ্যা জানে না। আর যারা জ্ঞানে সুগভীর সুদৃঢ় যোগ্যতার অধিকারী। خَبَرٌ يَقُولُونَ এটা উদ্দেশ্য বা مُبْتَدَأُ এটা الرَّاسِخُونَ বা বিধেয়। তারা বলে আমরা এটা মুতাশাবিহ সম্পর্কে বিশ্বাস করি যে, এটাও আল্লাহর নিকট হতেই অবতীর্ণ: কিন্তু এর প্রকৃত মর্ম আমাদের জানা নেই। সকল কিছু অর্থাৎ মুহকাম ও মুতাশাবিহ সকল কিছুই আমাদের প্রভুর নিকট হতে আগত এবং বোধশক্তি সম্পন্নরা ব্যতীত অর্থাৎ জ্ঞানের অধিকারীগণ ব্যতীত কেউ শিক্ষাগ্রহণ করে না يَذَّكَّرُ এতে মূলত ت এবং إِذْغَامِ এর- ذ লাভ করে না।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

মুহকাম ও মুতাশাবিহ আয়াত এবং নাজরান খ্রিস্টান দল : নাজরানের খ্রিস্টানগণ সমস্ত দলিল-প্রমাণে পরাভূত হয়ে শেষে রণকৌশল পরিবর্তন করে দ্রলল, তা যা হোক আপনি তো হযরত মাসীহকে আল্লাহর ‘কালিমা’ ও তাঁর ‘রুহ’ মানেন। আমাদের দাবি প্রমাণের জন্য এতটুকুই যথেষ্ট। এ স্থানে এর তাত্ত্বিক জবাব একটি সাধারণ নীতির আকারে দেওয়া হয়েছে, যা উপলব্ধি করার পর হাজারও দ্বন্দ্ব-কলহের অবসান হতে পারে। বিষয়টি এভাবে বুঝুন, কুরআন মাজিদ ও সমস্ত আসমানী কিতাবে দুই রকমের আয়াত পাওয়া যার এক তো সেসব আয়াত যার অর্থ সুবিদিত ও সুনির্দিষ্ট। তা হয়তো এ কারণে যে, অভিধান ও শব্দবিন্যাস প্রভৃতির দিক থেকে আয়াতের শব্দমালার মাঝে কোনো অস্পষ্টতা ও দুর্বোধ্যতা নেই, ভাষার মাঝেও একাধিক অর্থের অবকাশ নেই এবং বিষয়বস্তুও সাধারণ স্বীকৃত মূলনীতিসমূহের পরিপন্থি নয়। কিংবা এ কারণে যে, ভাষা ও শব্দে আভিধানিক দিক থেকে একাধিক অর্থের অবকাশ থাকলেও কুরআন-হাদীসের সুবিদিত ও অকাটা উক্তি বা উদ্দেশ্যের সর্ববাদী রায় কিংবা দীনের সর্বজন স্বীকৃত মূলনীতি দ্বারা নিশ্চিতভাবে নির্দিষ্ট হয়ে গেছে যে, বক্তার উদ্দেশ্য ঐ অর্থ নয়; বরং এই অর্থ। এরূপ আয়াতসমূহকে ‘মুহকামাত’ বলে। প্রকৃতপক্ষে কিতাবের হৃদয়ীয় শিক্ষার মূলভিত্তি এ প্রকারের আয়াতই হয়ে থাকে। দ্বিতীয় প্রকার আয়াতকে ‘মুতাশাবিহাত’ বলে, অর্থাৎ যার অর্থ জানতে ও নির্ণয় করতে সংশয় ও বিভ্রমের সৃষ্টি হয়। এক্ষেত্রে সঠিক পন্থা হলো, এ দ্বিতীয় প্রকার আয়াতকে প্রথম প্রকার আয়াতের ন্যে ফিরিয়ে নিয়ে নেহতে হবে, কোন অর্থ তার সাথে সামঞ্জস্যপূর্ণ। যে অর্থ তার পরিপন্থি হবে তা অবশ্যই প্রত্যাখ্যান করতে হবে এবং যা তব পরিপন্থি না হবে, তাকেই বক্তার উদ্দিষ্ট অর্থ বলে গণ্য করতে হবে। যদি চূড়ান্ত চেষ্টার পরও বক্তার উদ্দিষ্ট অর্থ নির্ণয় করা সম্ভব না হয় তবে সবজাতার দাবিতে সীমা অতিক্রম করে যাওয়া উচিত নয়। যেসব ক্ষেত্রে জ্ঞানের কমতি ও হেগতব ক্রটির কারণে বিষয়ের রহস্য ও তাৎপর্য উপলব্ধি করতে আমরা সক্ষম না হই তাকেও এ তালিকার অন্তর্ভুক্ত করে নিতে হবে। কিন্তু সাবধান এরূপ কোনো ব্যাখ্যা ও হেরফের করা যাবে না, যা ধর্মের মূলনীতি ও মুহকাম আয়াতের বিরোধী হয়। যেমন কুরআন মাজীদে হযরত মাসীহ (আ.) সম্পর্কে বলা হয়েছে— **إِن مِّنْ أَحَدٍ عِندَ اللَّهِ كَمِثْلِ أَدَمَ**—অন্যত্র ইরশাদ হয়েছে— **إِنَّمَا مِثْلُ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمِثْلِ أَدَمَ**—আল্লাহর নিকট ঈসার দৃষ্টান্ত তো আদমের দৃষ্টান্ত সদৃশ। তাকে তিনি মাটি হতে সৃষ্টি করেছিলেন। [সূরা আল ইমরান : ৫৯] আরও বলা হয়েছে—

ذَٰلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ قَوْلَ النَّحْيِ الَّذِي فِيهِ يَخْتَرُونَ ، مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ سُبْحَانَهُ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّا نَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ .

অর্থাৎ ‘এই-ই ঈসা, মরিয়ম তনয়। আমি বললাম সত্য কথা, যে বিষয়ে তারা বিতর্ক করে। সন্তান গ্রহণ করা মহান আল্লাহর কাজ নয়। তিনি পবিত্র মহিমাময়। তিনি যখন কিছু স্থির করেন তখন বলেন হও এবং তা হয়ে যায়।

—[সূরা মারইয়াম : ৩৪-৩৫]

এছাড়া কোথাও কোথাও তাঁর খোদায়ী ও ছেলে হওয়ার বিষয়টি রদ করা হয়েছে। এখন যদি কোনো ব্যক্তি এসব মুহকাম আয়াত থেকে চোখ বন্ধ করে **كَلِمَتُهُ الْفَهْمَ إِلَىٰ مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ** ‘তাঁর কালিমা, যা তিনি মরিয়মের নিকট প্রেরণ করেছিলেন ও তাঁর রুহ।’ [সূরা নিসা : ১৭১] প্রভৃতি মুতাশাবিহ আয়াতের পেছনে ধাবিত হয় এবং তার যে অর্থ মুহকাম আয়াতের সাথে সঙ্গতিপূর্ণ তা বাদ দিয়ে এমন ভাসাভাসা অর্থ গ্রহণ করতে শুরু করে, যা কিতাবের সাধারণ ও সুস্পষ্ট বক্তব্য এবং সর্বখ্যাত বর্ণনার পরিপন্থি, তবে সেটা তার মনের কুটিলতা ও হঠকারিতা ছাড়া আর কি হতে পারে? কতক দুষ্ট প্রকৃতির লোক তো চায় এরূপ বিভ্রান্তি সৃষ্টি করে মানুষকে গোমরাহিতে ফাঁসিয়ে দিতে।

আবার কিছু দুর্বল ও টলটলায়মান বিশ্বাসের লোক নিজস্ব মত ও খেয়াল-খুশি অনুযায়ী টেনেহাঁচড়ে এরূপ আয়াতের একটা ব্যাখ্যা দাঁড় করানোর প্রয়াস পায়। অথচ এর সত্যিকারের অর্থ আল্লাহ তা‘আলাই জানেন। তিনিই আপন অনুগ্রহে তা থেকে যাকে যে পরিমাণ ইচ্ছা অবহিত করেন। যারা পরিপক্ক জ্ঞানের অধিকারী তারা মুহকাম ও মুতাশাবিহ সর্বপ্রকার আয়াতকেই সত্য বলে বিশ্বাস করে। তাঁদের এ প্রত্যয় আছে যে, উভয় প্রকার আয়াত একই উৎস হতে উৎসারিত, যাতে পরস্পর বিরোধ ও বৈসাদৃশ্যের কোনো অবকাশ নেই। এজন্যই তাঁরা মুতাশাবিহকে মুহকামের দিকে ফিরিয়ে অর্থ বোঝার চেষ্টার করে। আর যা তাঁদের বোধশক্তির উর্ধ্বে তা মহান আল্লাহর উপর ছেড়ে দেয় এবং বলে এর অর্থ তিনিই ভালো জানেন, আমাদের কাজ ঈমান আনা। —[তাফসীরে ওসমানী]

মোট কথা, مُعْكَات দ্বারা সে সকল আয়াত উদ্দেশ্য যেগুলোতে বিভিন্ন আদেশ, নিষেধ-বিধান, মাসআলা ও কাহিনী বিবৃত রয়েছে; যেগুলোর অর্থ ও উদ্দেশ্য সুস্পষ্ট ও দ্ব্যর্থহীন। পক্ষান্তরে মুতাশাবিহ আয়াতসমূহ যেমন আল্লাহর অস্তিত্ব, তাকদীরের মাসআলা, বেহেশত-দোজখ, ফেরেশতা প্রভৃতি। অর্থাৎ যেগুলো বুঝা মানুষের জ্ঞান বহির্ভূত বা যেগুলোর মধ্যে বিভিন্ন ব্যাখ্যার অবকাশ রয়েছে। কিংবা এমন অস্পষ্টতা রয়েছে যার মাধ্যমে সাধারণ মানুষকে পথভ্রষ্ট করা সম্ভব।

قَوْلُهُ مَنْ أَمَّ الْكِتَابَ : এখানে একথা জানিয়ে দেওয়া হয়েছে যে, কুরআনুল কারীমের যে সকল আয়াত স্বচ্ছ ও সুস্পষ্ট, বা একটি মাত্র অর্থেই ব্যবহৃত হয়, তাই কুরআনের মূল ভিত্তি ও মানদণ্ড। যে সকল আয়াত বিভিন্ন অর্থে ব্যবহৃত হওয়ার সম্ভাবনা, সেগুলোর অর্থ গ্রহণের ক্ষেত্রে মুহকাম আয়াতসমূহকেই মানদণ্ড হিসেবে গ্রহণ করতে হবে। তাকসীরে কারীয়ে উল্লেখ রয়েছে যে, আল্লাহ তা'আলা এ আয়াতে পরিকারভাবে বর্ণনা করেছেন, কুরআনুল কারীমে মুহকাম ও মুতাশাবিহ আয়াতসমূহ রয়েছে, মুতাশাবিহ আয়াত থেকে দলিল গ্রহণ করা শরয়ী আহকামের ভিত্তি হিসেবে গ্রহণ করা জায়েজ নয়।

قَوْلُهُ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ : এখানে বলা হয়েছে যে, যাদের অন্তরে বক্রতা থাকে তারা মুতাশাবিহ আয়াতের পিছনে পড়ে। এর মাধ্যম তারা ফিতনা সৃষ্টি করে। যেমন পবিত্র কুরআনে হযরত ইসা (আ.)-কে যে রুহুল্লাহ ও কালিমাতুল্লাহ বলা হয়েছে এর দ্বারা খ্রিস্টান জাতি নিজেদের ভ্রান্ত আকিদার উপর দলিল পেশ করে। বস্তুত এটা বিদ'আতিদের অবস্থাও। কুরআনের সুস্পষ্ট আকিদার বিপরীতে বিদ'আতি দল যে ভ্রান্ত আকিদা পেশ করে এ ব্যাপারে তারা মুতাশাবিহ আয়াতসমূহকে তাদের দলিল বানায়।

মুফাসসির আবু বকর জাসসাস (র.)-এর মতে, এ আয়াতে ফিতনা-অর্থ-কুফরি ও গোমরাহি-الْفِتْنَةِ ابْتِغَاءَ এ সকল বক্র স্বভাববিশিষ্ট দুষ্কৃতিকারীদের বিকৃত ব্যাখ্যা প্রদানের চূড়ান্ত লক্ষ্য জনমনে বিভ্রান্তি সৃষ্টি করা, তাদের বিকৃত ব্যাখ্যা সংক্রান্ত ব্যাপারেও তারা নিষ্ঠাবান নয়। মূলত মুসলিম উম্মাহর ঐক্য ও সংহতি নষ্ট করার ও মুসলিম সমাজে বিভ্রান্তি সৃষ্টি, বিপর্যয়-বিশৃঙ্খলা সৃষ্টির লক্ষ্যেই তারা এ পদক্ষেপ গ্রহণ করে। -[তাকসীরে কুরতুবী]

قَوْلُهُ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ : অর্থাৎ কুরআনুল কারীমের মুতাশাবিহ আয়াতসমূহের নিজেদের ইচ্ছামাফিক ভুলবিকৃত অর্থ পরিবেশন করা। এখানে تَأْوِيل [তাবীল] শব্দটি تَحْرِيف অর্থাৎ বিকৃতকরণ অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে। -[ইবনে কাছীর]

قَوْلُهُ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ : তাবীলের এক অর্থ হলো, কোনো বস্তুর মূল তত্ত্ব অবগত হওয়া। এ অর্থে اللَّهُ -এর মাঝে ওয়াকফ করা জরুরি। কেননা, প্রত্যেক বস্তুর মূল তত্ত্ব আল্লাহ তা'আলাই জানেন। তাবীলের আরেকটি অর্থ হলো, কোনো বিষয়ের ব্যাখ্যা-বিশ্লেষণ বর্ণনা করা। এ অর্থে لَا -এর উপর ওয়াকফ করা যেতে পারে। কারণ যারা সুদৃঢ় জ্ঞানের অধিকারী তারাও বিস্ময় তাকসীর ও ব্যাখ্যার ইলম রাখে। তাবীলের এ উভয় অর্থ কুরআনে ব্যবহৃত হওয়ার প্রমাণ রয়েছে।

-[ইবনে কাছীর সংক্ষেপিত]

তাকসীরশাস্ত্রে ব্যাংপত্তি সম্পন্ন অধিকাংশ বিশেষজ্ঞ পণ্ডিতগণ এ মত পোষণ করেন যে, وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ এরপর যে চিহ্ন রয়েছে তা, ওয়াকফে তাম অর্থাৎ আয়াত পূর্ণ হওয়ার যতিচিহ্ন। অর্থাৎ বাক্য এখানে পরিসমাপ্ত হয়েছে। অতঃপর الرُّسُخُونَ فِي الْعِلْمِ থেকে নতুনভাবে পরবর্তী বাক্যের সূচনা করা হয়েছে। যার খবর يَقُولُونَ অর্থাৎ মুবতাদা فِي الرُّسُخُونَ فِي الْعِلْمِ [পণ্ডীর পাণ্ডিত্যে পরিপক্ক জ্ঞানীগণ] খবর অর্থাৎ তারা বলেন, সবকিছুই আমাদের প্রতিপালকের তরফ হতে। ইমাম মুহাম্মদ, ইমাম কুরতুবী (র.) বিভিন্ন সাহাবী ও তাবেয়ীগণের মধ্যে হযরত আয়েশা (রা.), হযরত আবদুল্লাহ ইবনে আব্বাস (রা.), হযরত আবদুল্লাহ ইবনে ওমর (রা.) হযরত আব্দুল্লাহ, ইবনে মাসউদ (রা.) হযরত উরওয়া ইবনে যুযায়ের (রা.), হযরত উবাই ইবনে কা'ব (রা.) ওমর ইবনে আব্দুল আযীয (র.) এবং আরবি ভাষা ও ব্যাকরণবিদ কিসাই, আখফাশ এবং ফাররা ও আবু উবায়দ প্রমুখ এ মতই প্রকাশ করেছেন। ইমাম আযম আবু হানীফা (র.) এবং হানারী ফিকহের অনুসারীগণ এ মতই গ্রহণ করেছেন। অধিকাংশ সাহাবায়ে কেরাম এবং আহলে সুন্নত ওয়াল জামাআতও উল্লিখিত মতের অনুসারী। -[রুহুল মা'আনী, মাদারেক ও কুরতুবী]



অনুবাদ :

৮. যখন তারা ঐ সকল লোকদের দেখে যারা মুতাশাবিহ আয়াতের পিছনে পড়ে তখন বলে হে আমাদের প্রতিপালক! আমাদেরকে হেদায়েত দান করার পর সরল পথ প্রদর্শনের পর তুমি আমাদের অন্তরকে বন্ধ করো না। অর্থাৎ তাদের অন্তর যেমন বন্ধ করে দিয়েছ তেমনি এ আয়াতসমূহের তাবিল বা ব্যাখ্যার পিছনে পড়ে যা আমাদের জন্যে অনুচিত সত্য হতে আমাদের ফিরিয়ে দিয়ো না। তোমার নিকট হতে পক্ষ হতে আমাদেরকে করুণা দান কর সুদৃঢ়তা দাও, তুমিই মহাদাতা।

৯. হে আমাদের প্রতিপালক! নিশ্চয় তুমি একদিন অর্থাৎ কিয়ামতের দিন মানব জাতির একত্রকারী অর্থাৎ তুমি তাদেরকে একদিন একত্র করবে যাতে কোনো সন্দেহ সংশয় নেই। তোমার প্রতিশ্রুতি অনুসারে ঐদিন তাদের কৃতকর্মের প্রতিফল দান করবে। নিশ্চয় আল্লাহ নির্ধারিত সময়ের অর্থাৎ পুনরুত্থান সম্পর্কে তাঁর নির্ধারিত ওয়াদার ব্যতিক্রম করেন না।

এ বাক্যটিতে خُطِّبَ অর্থাৎ দ্বিতীয় পুরুষ হতে নাম পুরুষের দিকে الْتِفَاتُ বা রূপান্তর হয়েছে। এটা আল্লাহর উক্তিও হতে পারে।

এ দোয়ার উদ্দেশ্য হলো এ কথা বুঝানো যে, এর মূল চিন্তা ও ধ্যান হচ্ছে পরকাল। তাই সে স্থানে যাতে পুণ্যফল লাভ করতে পারে, সে জন্যই তারা আল্লাহর নিকট হেদায়েতের উপর সুদৃঢ়তার যাচনা করেছে।

শায়খাইন [বুখারী ও মুসলিম] বর্ণনা করেন, হযরত هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ (রা.) বলেন, রাসূল عَلَيْكَ الْكِتَابُ الْخ এ আয়াত তেলাওয়াত করে ইরশাদ করেছেন—

فَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ  
 فَأُولَٰئِكَ الَّذِينَ سَمَّى اللَّهُ تَعَالَى  
 فَاحْذَرُوهُمْ وَرَوَى الطَّبْرَانِيُّ فِي الْكَبِيرِ  
 عَنْ أَبِي مَالِكٍ الْأَشْعَرِيِّ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ  
 ﷺ يَقُولُ مَا أَخَافُ عَلَى أُمَّتِي إِلَّا ثَلَاثَ  
 خِلَالٍ وَذَكَرَ مِنْهَا أَنْ يَفْتَحَ لَهُمُ الْكِتَابُ  
 فَيَأْخُذَهُ الْمُؤْمِنُ يَتَغَيَّ تَأْوِيلَهُ وَلَيْسَ  
 يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي  
 الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا  
 وَمَا يَذْكُرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ الْحَدِيثُ .

মুতাশাবিহ আয়াতসমূহের পিছনে পড়তে যখন কাউকে দেখতে পাবে, বুঝবে এরা তারা যাদের সম্পর্কে আল্লাহ তা'আলা কুরআনে [এ আয়াত] উল্লেখ করেছেন। সুতরাং তাদের সম্পর্কে সতর্ক থাকবে। আবু মালেক আশআরী হতে তাবারানী তৎপ্রণীত 'আল কাবীর' এ বর্ণনা করেন যে, তিনি রাসূল ﷺ-কে বলতে শুনেছেন যে, তিনি ইরশাদ করেন, আমার উম্মত সম্পর্কে আমি তিনটি বিষয়ের আশঙ্কা করি। এদের মধ্যে একটি হচ্ছে, তাদের সামনে আল্লাহর কিতাব খোলা হবে আর মু'মিনগণ মুতাশাবিহাতের তাবীলের [মনগড়া ব্যাখ্যার] পিছনে পড়বে। অথচ এগুলোর ব্যাখ্যা আল্লাহ ছাড়া অন্য কেউ জানে না। আর যারা জ্ঞানে সুগভীর ও সুদৃঢ় তারা বলে, আমরা এটা বিশ্বাস করি। সবকিছুই আমাদের প্রতিপালকের পক্ষ হতে আগত আর বোধসম্পন্ন ব্যতীত অপর কেউ শিক্ষা গ্রহণ করে না। -[আল হাদীস]

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

قَوْلُهُ رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا : ঈমানের ব্যাপারে আল্লাহর কাছে দোয়া করা উচিত যে, হে আমাদের প্রতিপালক! অনুগ্রহ করে যখন আমাদেরকে হেদায়েত দান করেছেন, তখন সকল অবস্থায়ই আমাদেরকে সিরাতে মুস্তাকীমের উপর কায়ম রাখুন, আমাদের অবস্থা কখনো যেন ইহুদি ও নাসারাদের অনুরূপ না হয়। যাদের নিকট নবুয়ত ও মহান আল্লাহর অবতীর্ণ কিতাবের মতো মহামূল্যবান নিয়ামত থাকা সত্ত্বেও তারা গোমরাহ হয়েছে।

আয়াতে উল্লিখিত সমস্ত দোয়াসূচক কালিমা পরিপক্ক জ্ঞানীদের মুখনিঃসৃত দোয়া। তাঁরা নিজেদের জ্ঞানগত যোগ্যতা ও ঈমানী শক্তিতে আত্মগর্বী ও নিশ্চিন্ত থাকে না; বরং তাঁরা সর্বদা আল্লাহ তা'আলার নিকট অবিচলতা এবং অতিরিক্ত করুণা ও দয়া প্রার্থনা করে, যাতে অর্জিত ধন হস্তচ্যুত না হয় এবং আল্লাহ না করুন অন্তর সরলপথ প্রাপ্তির পর বেঁকে না যায়। হাদীসে আছে, রাসূলে কারীম ﷺ প্রায়ই [উম্মতকে শিক্ষা দেওয়ার জন্যে] এ দোয়া পড়তেন-يَا مُقَلِّبَ الْقُلُوبِ ثَبِّتْ قُلُوبَنَا عَلَى دِينِكَ হে অন্তরসমূহের ওলট-পালটকারী! আমার অন্তরকে তোমার দীনে সুপ্রতিষ্ঠিত রাখ।

-[তাকসীরে ওসমানী]

অনুবাদ :

১০. ১০. يَا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تَغْنَى تَذْفَعُ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ أَىٰ عَذَابِهِ شَيْئًا وَأُولَئِكَ هُمْ وَقُودُ النَّارِ يَفْتَحِ الْوَارِ مَا تُوقَدُ بِهِ .  
 ১০. যারা সত্য প্রত্যাখ্যান করে তাদের ধনৈশ্বর্য ও সন্তানসন্ততি আল্লাহর নিকট কোনো কাজে আসবে না অর্থাৎ এগুলো তাঁর শাস্তি প্রতিহত করতে পারবে না এবং এরাই জাহান্নামের অগ্নির ইন্ধন।  
 এটা বর্ণে ফাতাহ সহকারে পঠিত। অর্থাৎ যার দ্বারা অগ্নি প্রজ্জ্বলিত করা হয়।

১১. ১১. وَأَبُهِمْ كَذَابٍ كَعَادَةِ آلِ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْأُمَمِ كَعَادِ وَتُمُودَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَآخَذَهُمُ اللَّهُ أَهْلَكَهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَالْجُمْلَةُ مَفْسِرَةٌ لِمَا قَبْلَهَا وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ .  
 এদের অভ্যাস ফিরআউন সম্প্রদায় ও তাদের পূর্ববর্তীগণের অর্থাৎ পূর্ববর্তী উম্মত যেমন আদ ও হামুদগণের প্রথার অভ্যাসের ন্যায়। এরা আমার আয়াতকে মিথ্যা মনে করে অস্বীকার করেছিল।  
 অতঃপর আল্লাহ তাদের পাপের জন্যে তাদেরকে পাকড়াও করেছিলেন। এদেরকে ধ্বংস করেছিলেন।  
 এ কাক্যটি পূর্বোক্ত বিবরণের বিষয়টির ব্যাখ্যাস্বরূপ। আর আল্লাহ শাস্তিদানে অতি কঠোর।

### তাহকীক ও তারকীব

বর্ণটি ফাতহা দিয়ে পঠিত, অর্থ- জ্বালানি। এটা ইসম, আর وَ পেশযোগে হলে মাসদার হবে। সত্তার উপর মাসদার প্রয়োগ হতে পারে না। এ কারণেই যবরযুক্ত وَ সহ ইসম সাব্যস্ত করা হয়েছে, যাতে মাসদারের উপর এর প্রয়োগ হতে পারে।

অর্থ- وَأَبُ : শব্দটি উহ্য মেনে ইশারা করেছেন যে, كَذَابٍ فِرْعَوْنَ উহ্য যুবতাদার খবর হয়ে মুসতানিকা বাক্য।  
 অভ্যাস, অবস্থা, (ف) أَبُ মাসদার। অবিরত কোনো কাজে লেগে থাকা। এ কারণেই এটা অভ্যাস অর্থে ব্যবহৃত হয়।

অর্থ- وَأَبُ : শব্দটি উহ্য মেনে ইশারা করেছেন যে, كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا বাক্য حَالِهِ নয়, কেননা অতীতকালীন সীপাহ حَال হওয়ার জন্যে كَذَّبُوا থাকা জরুরি; বরং এ বাক্যটি পূর্বের বাক্যের ব্যাখ্যা। এ কারণেই উভয় বাক্যের মাঝে وَ উল্লেখ করা হয়নি।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

কাফের সম্প্রদায়ই হবে জাহান্নামের ইন্ধন; ধনসম্পদ সেদিন কাজে আসবে না : কিয়ামতের উল্লেখ করতে গিয়ে কাফেরদের পরিণতিও জানিয়ে দেওয়া হয়েছে যে, দুনিয়া ও আধিরাতে মহান আল্লাহর শাস্তি হতে কোনো বস্তুই তাদেরকে রক্ষা করতে পারবে না। যেমন- আমি সূরার শুরুতে লিখে এসেছি। এসব আয়াতের প্রকৃত সম্বোধন ছিল নাজরানের প্রতিনিধি দলের প্রতি, যাদেরকে খ্রিস্টান ধর্ম ও সম্প্রদায়ের সর্ববৃহৎ প্রতিনিধি দল বলেই জানা উচিত। ইমাম ফখরুদ্দীন রায়ী

(র.) মুহাম্মদ ইবনে ইসহাক (র.)-এর রচিত সীরাতুন্নেব্বীর বরাতে লিখেন, এ প্রতিনিধি দল যখন নাজরান হতে পবিত্র মদিনার উদ্দেশ্যে রওয়ানা হয়, তখন তাদের প্রধান পাদরি আবু হারিসা ইবনে আলকামা একটি খচ্চরে সওয়ার ছিল। পথ চলতে গিয়ে খচ্চরটি একবার হেঁচট খায়। তখন আবু হারিসার ভাই কুরযা ইবনে আলকামা বলে উঠে- تَمَسَّ الْأَبْعَدُ - 'দূরবর্তী [অর্থাৎ মুহাম্মদ ﷺ] ধ্বংস হোক।' নাউযবিলাহ! আবু হারিসা সঙ্গে সঙ্গে বলল, تَمَسَّتْ أُمَّكَ - 'তোরা মা ধ্বংস হোক।' কুরযা হতবুদ্ধি হয়ে এ প্রতি উত্তরের কারণ জিজ্ঞেস করলে আবু হারিসা বলল, আল্লাহর কসম! আমরা ভালো করে জানি, এ ব্যক্তি [মুহাম্মদ ﷺ] সেই প্রতীক্ষিত নবী, যার সম্পর্কে আমাদের কিতাবে ভবিষ্যদ্বাণী করা হয়েছিল। কুরযা বলল, তাহলে মানছ না যে? সে বলল, لَإِنْ هَؤُلَاءِ السُّلُوكُ أَعْطَرُونَا أَمْوَالًا كَثِيرَةً وَآكْرَمُونَا فَلَوْ أَمَّنَّا بِسُحْمٍ لَأَخَذُوا مِنَّا كُلَّ - 'কারণ, আমরা যদি মুহাম্মদ ﷺ-এর প্রতি ঈমান আনি, তাহলে এ সকল রাজা-বাদশা আমাদেরকে যে প্রভূত অর্থকড়ি ও মানসম্মান দিচ্ছে, তা সব কেড়ে নেবে। কুরযা এ কথাটি তার অন্তরে লুকিয়ে রাখল এবং শেষ পর্যন্ত এ কথাই তার ইসলামের কারণ হয়ে দাঁড়াল। আল্লাহ তা'আলা তার প্রতি সন্তুষ্ট হোন এবং তাকে সন্তুষ্ট করুন। -[তাফসীরে ওসমানী]

আল্লামা শাখবীর আহমদ উসমানী (র.) বলেন, আমার মতে এ আয়াতগুলোতে আবু হারিসার উল্লিখিত বক্তব্যেরই জবাব দেওয়া হয়েছে। যেন যুক্তি ও বর্ণনানির্ভর দলিল দ্বারা তাদের ভ্রান্ত আকিদা রদ করার পর সাবধান করে দেওয়া হয়েছে যে, সত্য পরিস্ফুট হয়ে যাওয়ার পর যারা পার্থিব ধনসম্পদ ও সন্তানসন্ততি ইত্যাদির কারণে ঈমান আনয়ন করছে না, তারা ভালো করে জেনে রাখুক, ধনসম্পদ ও জ্ঞাতি-গোষ্ঠী তাদেরকে না পার্থিব জীবনে মহান আল্লাহর শান্তি হতে রক্ষা করতে পারবে, না আখিরাতের মহা আজাব হতে। এর তরতাজা দৃষ্টান্ত তোমরা সম্প্রতি বদর প্রান্তরে মুসলিম ও মুশরিকদের লড়াইতে দেখে নিয়েছে। দুনিয়ার বাহার তো ক্ষণস্থায়ী। ভবিষ্যতের সাফল্য তাদের জন্যে রক্ষিত যারা মহান আল্লাহকে ভয় করে এবং তাকওয়া অবলম্বন করে। এভাবে বহুদূর পর্যন্ত এ আলোচনা এগিয়ে গেছে। শব্দের ব্যাপকতা হিসেবে ইহুদি ও মুশরিকরাও এ সম্বোধনের আওতায় পড়ে গেছে, যদিও নাজরানের খ্রিস্টানরাই ছিল আসল লক্ষ্য। -[তাফসীরে ওসমানী]

قَوْلُهُ كَذَّابٍ الْمُرْفُوعُونَ : যেমনিভাবে অতীতের ইতিহাস পর্যালোচনা করলে এ সত্য প্রতীয়মান হয় যে, ফিরআউন গোষ্ঠীর ধনসম্পদ ও জনসম্পদ তাদের জন্যে কোনো কল্যাণ বয়ে আনতে পারেনি। মহান আল্লাহর আজাব হতে তাদের কিছুই তাদেরকে রেহাই দিতে পারেনি, তেমনি বর্তমান যুগের অন্যায়কারীও বেঈমানদের জন্যেও তাদের সমস্ত সম্পদ ও শক্তি তাদের জন্যে মহান আল্লাহর আজাব থেকে রেহাই দেওয়ার ব্যাপারে সম্পূর্ণ নিরর্থক, নিষ্ফল বলে প্রমাণিত হবে। اَلْفِرْعَوْنُ। ফিরআউন গোষ্ঠী, দল বা সম্প্রদায় সম্পর্কীয় আলোচনা প্রথম পারার সূরা বাকারায় এতদসম্পর্কীয় টীকায় বিস্তারিতভাবে আলোচিত হয়েছে। ফিরআউনের প্রসঙ্গ আলোচনার সাথে এ আলোচনার মিলের কারণ হলো- ফিরআউন গোষ্ঠীর ধ্বংসলীলা তাদের চরম শাস্তি ও পরিণতি সম্পর্কে খ্রিস্টধর্মের দাবিদাররাও ঐকমত্য গোষণ করে। তাই এ সূরায় আলোচনার লক্ষ্যস্থল নাজরানের খ্রিস্টান সম্প্রদায়। এ কারণে খ্রিস্টানগণ যেন ফিরআউন গোষ্ঠীর অন্তত পরিণতি থেকে শিক্ষা গ্রহণ করে, তাই ফিরআউন গোষ্ঠীর অবস্থা এ ক্ষেত্রে আলোচিত হয়েছে। -[তাফসীরে মাজেদী]

অনুবাদ :

وَنَزَلَ لَكُمْ أَمْرُ النَّبِيِّ ﷺ الْيَهُودَ  
بِالْإِسْلَامِ مَرْجِعِهِ مِنْ بَذْرِ فَقَالُوا لَهُ  
لَا يَغُرُّكَ أَنْ قَتَلْتَ نَفْرًا مِنْ قُرَيْشٍ  
إِغْمَارًا لَا يَغُرُّونَ الْقِتَالَ قُلْ يَا  
مُحَمَّدُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ الْيَهُودِ  
سَتُغْلِبُونَ بِالتَّاءِ وَالْيَاءِ فِي الدُّنْيَا  
بِالْقَتْلِ وَالْإِسْرِ وَضَرْبِ الْجِزْيَةِ وَقَدْ  
وَقَعَ ذَلِكَ وَتُخْشَرُونَ بِالْوَجْهَيْنِ فِي  
الْآخِرَةِ إِلَى جَهَنَّمَ فَتَدْخُلُونَهَا وَبِئْسَ  
الْمِهَادُ الْفِرَاشُ هِيَ .

১২ ১২. বদর যুদ্ধ হতে প্রত্যাবর্তনের পর রাসূলুল্লাহ ইহুদিদেরকে ইসলাম গ্রহণের দাওয়াত দেন। তখন তারা তাকে উত্তর দিয়েছিল, যুদ্ধ সম্পর্কে অস্ত্র ও অদক্ষ কিছু কোরাইশ লোককে পরাজিত ও হত্যা করতে পারা [আমাদের সম্পর্কে] আপনাকে যেন প্রবঞ্চনায় না ফেলে। এ উপলক্ষে আল্লাহ তা'আলা নাজিল করেন যে, হে মুহাম্মদ! ইহুদিদের যারা সত্য প্রত্যাখ্যান করে তাদেরকে বলুন, তোমরা শীঘ্রই দুনিয়াতে হত্যা, বন্দী ও জিজিয়া আরোপের মাধ্যমে পরাজিত হবে। ثُمَّ غَلِبُوا [দ্বিতীয় পুরুষ] এখানে এবং وَيُخْشَرُونَ [প্রথম পুরুষ] উভয়রূপেই পঠিত রয়েছে। আর সত্যিকারভাবেই তা ঘটেছিল। এক তোমাদেরকে পরকালে একত্র করা হবে ثُمَّ غَلِبُوا এখানে দ্বিতীয় পুরুষ ও প্রথম পুরুষ উভয়রূপেই পাঠ করা যায়। جَاهِلِيَّةً অনন্তর তোমরা তাতে প্রবেশ করবে। আর কতই না নিকৃষ্ট আবাস এটা। এটা কত নিকৃষ্ট শয্যা।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

قَوْلُهُ قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا الْآيَةُ : শানে নুযূল : একটি শানে নুযূল তো ইবারতে বর্ণিত হয়েছে। কেউ বলেন, বদরের বিজয় দেখে ইহুদিরা বিশ্বাসের পথে কিছুটা এগিয়ে আসছিল। এ সময় তাদের কিছু লোক বলল, ব্যস্ত হলো না। দেখ, সামনে কি হয়। পরবর্তী বছরে ওহুদের পরাজয় দেখে তাদের মন শঙ্ক হয়ে গেল এবং স্পর্ধা বেড়ে গেল। এমনকি তারা চুক্তি ভঙ্গ করে মুসলিমগণের সাথে যুদ্ধ করতেও প্রস্তুত হয়ে গেল। কবি ইবনে আশরাফ ঘাট সওয়ারির একটি কাফেলা নিয়ে মক্কায় চলে গেল এবং আবু সুফিয়ান প্রমুখ কুরাইশ কাফেরদের সাথে মিলিত হয়ে বলল, তোমরা আমরা এক। কাজেই সম্মিলিত বাহিনী তৈরি করে আমাদের উচিত মুহাম্মদের মোকাবিলা করা। এ পরিপ্রেক্ষিতে আলোচ্য আয়াত নাজিল হয়। আল্লাহই ভালো জানেন। যা হোক অল্প দিনের মধ্যেই আল্লাহ তা'আলা দেখিয়ে দেন, আরব উপদ্বীপে মুশরিকদের নাম-নিশানা কিছু বাকি থাকেনি। বনু কুরায়যার বিশ্বাসঘাতকতার কারণে এ ইহুদি গোত্রকে কতল করা হয়। বনু নযীরকে নির্বাসন দেওয়া হয়। নাজরানের খ্রিস্টানগণ বশ্যতা স্বীকার করে বার্ষিক কর দিতে বাধ্য হয় এবং প্রায় এক হাজার বছর পর্যন্ত বিশ্বের বৃহৎ ও উদ্ধত শক্তিবর্গ মুসলিম জাতির শ্রেষ্ঠত্ব স্বীকার করতে থাকে। মহান আল্লাহরই সমস্ত প্রশংসা। -[তাকসীরে ওসমানী]

সম্ভাবনা আছে যে, কোনো ব্যক্তি এ আয়াতে সন্দেহ করতে পারে যে, আয়াত দ্বারা বুঝা যায় কাফেররা পরাজিত হবে, অথচ দুনিয়ার সকল কাফের পরাজিত নয়। এ সন্দেহ এ কারণে করা যাবে না যে, এখানে কাফের দ্বারা দুনিয়ার সকল কাফের উদ্দেশ্য নয়, বরং সে সময়ের মুশরিক ও ইহুদি জাতি উদ্দেশ্য। আর মুশরিকদেরকে সে যুগে শ্রেফতার ও হত্যা এবং ইহুদিদেরকে শ্রেফতার, হত্যা, কর আরোপ ও দেশান্তর করার মাধ্যমে পরাজিত করা হয়েছিল, আর খায়বার বিজয়ের পর সকল ইহুদিদের উপর কর আরোপ করা হয়েছিল -[জামালাইন]

আল্লামা মাজেদী (র.) বলেন, تَحْشَرُونَ إِلَى جَهَنَّمَ -এর সম্পর্ক যে আখিরাতের সঙ্গে, তা নিঃসন্দেহেই বলা যায়। কিন্তু আয়াতে تَغْلِبُونَ 'তোমরা শীঘ্রই পরাজিত ও পরাভূত হবে।' মহান আল্লাহর দীনের দূশমনদের সম্পর্কে এ দুঃসংবাদ শুধু আখিরাতেই হবে, না দুনিয়ায়ও ইসলামি শক্তির মোকাবিলায় চূড়ান্ত পর্যায়ে বাতিল ও কাফের শক্তি পরাজিত ও পরাভূত হবে? তা একটি মৌলিক প্রশ্ন এ প্রসঙ্গে সমস্ত তাকসীরকারগণ সর্ববাদী সম্মতভাবে ঐকমত্য পোষণ করেন যে, দুনিয়ায় চূড়ান্ত পর্যায়ে কুফরি শক্তিই চরমভাবে লালিত, অপমানিত, পরাজিত ও পরাভূত হবে। এ আয়াতের হুকুম দুনিয়া ও আখিরাত উভয় ক্ষেত্রে কুফরি শক্তির চরম পরিণতি সম্পর্কে সমভাবে প্রযোজ্য। তাকসীরকারগণ এ-ও বলেছেন, এ আয়াত থেকে এটাও প্রমাণিত হয় যে, কুফরি শক্তি অদূর ভবিষ্যতে এ মুসলিম শক্তির মোকাবিলায় পরাজিত, পরাভূত ও পর্যুদস্ত হবে। বাস্তবে দেখা গেল, মহান আল্লাহর রাসূলের জীবদ্দশাতেই তদানীন্তন কুফর শক্তি ও নাফরমান গোষ্ঠী পরাজিত, পরাভূত, পর্যুদস্ত ও বিভাঙিত হয়েছিল।

**কাকেররা পরাভূত হবে :** আমরা বলতে চাই, আয়াতে ভবিষ্যদ্বাণীর প্রসঙ্গটি বদর বা ইহুদি শক্তি কোনো বিশেষ সম্প্রদায়ের সাথে সম্পৃক্ত না করে একে সকল কুফরি শক্তির চরম পরিণাম সম্পর্কীয় একটি সাধারণ হুকুম ও ভবিষ্যদ্বাণী হিসেবে গ্রহণ করাই উত্তম। অর্থাৎ রাসূলুল্লাহ ﷺ -এর সময়কালীন বাতিল ও কুফরি শক্তি, চাই তা বদর হোক, খন্দক হোক, খায়বার হোক, হুনায়ন হোক আর মক্কা মুকাররমা বিজয় হোক, চূড়ান্ত পরাজয় কুফরি শক্তির জন্যেই নির্ধারিত রয়েছে। আর কিয়ামত পর্যন্ত নিষ্ঠাবান মুসলিম দীনের মুজাহিদের সাথে বাতিল ও কুফরি শক্তি যে যুগেই সংঘাত, দ্বন্দ্ব ও যুদ্ধের মোকাবিলায় লিপ্ত হোক না, সকল যুগেই চূড়ান্ত বিজয় ইসলামি শক্তির, আর চূড়ান্ত পরাজয়, পর্যুদস্ততা বাতিল ও কুফরি শক্তির জন্যেই নির্ধারিত হয়েছে। তাই আয়াতের প্রাসঙ্গিক ভবিষ্যদ্বাণী রাসূলুল্লাহ ﷺ -এর পরবর্তী যুগের সকল কুফরি শক্তির ক্ষেত্রে সমভাবে প্রযোজ্য বলে গ্রহণ করার মধ্যে সকল বিতর্কের অবসান নিহিত রয়েছে। ইতিহাসের নিরীক্ষণেও তা সত্য বলে প্রমাণিত হয়েছে যে, মুসলিম শক্তি সকল যুগেই বাতিল শক্তির মোকাবিলায় বিজয়ের মর্যাদায় সুনাম অর্জন করেছে। আর চূড়ান্ত পর্যায়ে কাফের, মুশরিক ও ত্রুসেড শক্তি চরমভাবে লালিত, অপমানিত, পরাজিত ও পর্যুদস্ত হয়েছে। তাই সকলকে আয়াতের হুকুমের ব্যাপারে সমানভাবে গ্রহণ করাই শ্রেয়।

মোদ্দাকথা, পবিত্র কুরআনের অলৌকিক মহত্ত্ব সকল দিকে প্রকাশিত ও উদ্ভাসিত। কুরআন নাজিলের সময়ে মুসলমানদের পার্শ্ব সম্পদের অভাব, শক্তিহীনতা, অসহায়ত্বকে প্রত্যক্ষ করে এর কল্পনাও কি কেউ করতে পেরেছে যে, এ ধনশক্তি ও জনশক্তিহীন, মুষ্টিমেয় অসহায় দুর্বল লোকেরা বিপুল যশ, কীর্তি, শক্তি, সম্পদ ও খ্যাতির অধিকারী মক্কাবাসী, ইহুদি সম্প্রদায়কে এমনকি তদানীন্তন বিশ্বের বৃহৎ শক্তিদ্বয় [পারস্য ও গ্রীক সাম্রাজ্যকে] পদানত, পরাজিত, পরাভূত ও পর্যুদস্ত করতে সক্ষম হবে, তাদের মোকাবিলা করার সাহস পাবে? কিন্তু ইতিহাসকে বিশ্বয়ান্তিত করে ইসলামের স্বর্ণযুগের উজ্জ্বল ইতিহাস রাসূলুল্লাহ ﷺ -এর তিরোধানের পর এক যুগ সময় অভিবাহিত হতে না হতে সমগ্র বিশ্বের তদানীন্তন কালের **শ্রেষ্ঠ শক্তি ও সাম্রাজ্যসমূহ** পরাজিত পরাভূত হয়ে ইসলামের সুশীতল ও সুমহান ছায়াতলে সমবেত হয়।

-[তাকসীরে মাজেদী]

## অনুবাদ :

১৩. ১৩. তোমাদের জন্যে ছিল নিদর্শন অর্থাৎ শিক্ষা। كَانَ এ ক্রিয়াটিকে مَذَكَّرٌ বা পুংলিঙ্গরূপে ব্যবহার করা হয়েছে। যদিও এর اسْمُ [কর্তা] اَيَّةٌ বা স্ত্রীলিঙ্গ। কারণ كَانَ এবং اَيَّةٌ এর মধ্যে ব্যবধান রয়েছে। দুটি দলের সম্প্রদায়ের যুদ্ধের উদ্দেশ্যে বদরের দিন একত্র হওয়ার মধ্যে। একদল অর্থাৎ রাসূলুল্লাহ ﷺ ও সাহাবীগণ আল্লাহর পথে অর্থাৎ তাঁর আনুগত্যে যুদ্ধে লড়েছিল। এরা সংখ্যায় ছিল তিনশত তেরজন। তাদের সঙ্গে মাত্র দুটি ঘোড়া, ছয়টি বর্ম ও আটটি তলোয়ার ছিল। অধিকাংশ মুজাহিদই ছিল পদাতিক। অন্যদল ছিল সত্যপ্রত্যাখ্যানকারী; তারা তাদেরকে يَوْمَئِذٍ এটা [নাম পুরুষ] এবং ت [দ্বিতীয় পুরুষ] উভয় রূপেই পাঠ করা যায়। অর্থাৎ কাফেরদেরকে চোখের দেখায় অর্থাৎ বাহ্যিক দৃষ্টিতে মুসলমানদের দ্বিগুণ দেখেছিল। এরা ছিল অনেক বেশি। এদের সংখ্যা ছিল প্রায় এক হাজার। আর অল্প সংখ্যক হওয়া সত্ত্বেও আল্লাহ এদের [মুসলমানদের] সাহায্য করেছিলেন। আল্লাহ যাকে সাহায্য করার ইচ্ছা করেন তাকে নিজ সাহায্যে শক্তিশালী করেন মজবুত করেন। নিশ্চয় এতে উল্লিখিত বিষয়ে অন্তর্দৃষ্টিসম্পন্ন লোকের জন্য বিবেকবান লোকদের জন্যে শিক্ষা রয়েছে। সুতরাং তোমরা কি এ থেকে শিক্ষা গ্রহণ কর না? অনন্তর ঈমান আনয়ন কর না?

## তাহকীক ও তারকীব

قَوْلُهُ وَذَكَرَ الْفِعْلُ الْخ: প্রশ্ন: كَانَ হলো اَيَّةٌ এর ইসম। ফে'লকে পুংলিঙ্গ আনা হয়েছে অথচ স্ত্রীলিঙ্গ তথা كَانَتْ আনা উচিত ছিল, যাতে ফে'ল ও ইসমের মধ্যে সামঞ্জস্য হয়ে যায়।  
উত্তর: ফে'ল এবং তার ইসমের মধ্যে ব্যবধান সৃষ্টি হলে তখন মিল থাকা জরুরি নয়। আর এখানে لَكُمْ এর ব্যবধান ঘটেছে।  
قِيَأَتْ: দল, জামাত -এর কোনো একবচন শব্দ ব্যবহৃত হয় না। বহুবচন فِيَأَتْ।  
قَوْلُهُ وَكَانُوا ثَلَاثِينَ أَلْفَ: তন্মধ্য হতে ৭৭ জন ছিলেন মুহাজির। তাদের পতাকাবাহী ছিলেন হযরত আলী (রা.) আর আনসার ছিলেন ২৩৬ জন। তাদের পতাকাবাহী ছিলেন হযরত সা'দ ইবনে উবাইদা (রা.)। [হাশিয়ায় জামাল ৭, ১, ৭. ৩৭৬]  
وَذَرَعَ الرَّمْلَ قَبِيضًا: অর্থ- লোহার বর্ম। ذَرَعٌ: এটি ذِرَاعٌ এর বহুবচন।

## প্রাসঙ্গিক আলোচনা

قَوْلُهُ قَدْ كَانَ لَكُمْ فِي فَتْنَتَيْنِ (الاية): বদর যুদ্ধ : এ আয়াতে বদর যুদ্ধের অবস্থা বর্ণিত হয়েছে। এ যুদ্ধে কাফেরদের সংখ্যা ছিল প্রায় এক হাজার। তাদের নিকট ছিল সাতশত উট এবং একশত ঘোড়া। অপর পক্ষে মুসলমান মুজাহিদ ছিল তিন শতাধিক, তাদের নিকট ছিল সত্তরটি উট, দুটি ঘোড়া, ছয়টি লৌহবর্ম ও আটটি তরবারি। অথচ আশ্চর্যের বিষয় এই যে, প্রত্যেক পক্ষ অপর পক্ষকে নিজেদের চেয়ে দ্বিগুণ দেখেছিল। ফল এই হয়েছিল যে, কাফেরদের অন্তরে মুসলমানদের সংখ্যাধিক্যের কল্পনা ভীতিগ্রস্ত করেছিল। আর মুসলমানরা তাদের সংখ্যা দ্বিগুণ দেখে আরও বেশি মাত্রায় আল্লাহর অভিযুক্ত হয়েছিল। কাফেরদের পূর্ণসংখ্যা যা মুসলমানদের সংখ্যার প্রায় তিনগুণ ছিল, তা যদি প্রকাশ হয়ে যেত তাহলে সম্ভাবনা ছিল যে, মুসলমানদের অন্তরে ভীতি সঞ্চার হতো। কেননা مَا تَنْتَبِهْنَ আয়াতে মুসলমানদের দ্বিগুণের উপর বিজয়ী হওয়ার ভবিষ্যদ্বাণী করা হয়েছিল এবং আল্লাহর ওয়াদা ছিল। কিন্তু তিনগুণের উপর বিজয়ের প্রতিশ্রুতি ছিল না। আর উভয় পক্ষের পরস্পরে দ্বিগুণ সংখ্যক দেখার বিষয়টি বিশেষ ক্ষেত্রে ছিল। [তাফসীরে ওসমানী]

অনুবাদ :

زَيْنَ لِلنَّاسِ حُبَّ الشَّهَوَاتِ مَا  
تَشْتَهِيهِ النَّفْسُ وَتَدْعُو إِلَيْهِ زَيْنَهَا اللَّهُ  
تَعَالَى ابْتِلَاءً أَوْ الشَّيْطَانُ مِنَ النِّسَاءِ  
وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرَ الْأَمْوَالِ الْكَثِيرَةِ  
الْمُقَنْطَرَةِ الْمَجْمَعَةِ مِنَ الذَّهَبِ  
وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ الْحِسَانِ  
وَالْأَنْعَامِ أَى الْإِبِلِ وَالْبَقَرِ وَالْغَنَمِ  
وَالْحَرْثِ الزَّرْعِ ذَلِكَ الْمَذْكُورُ مَتَاعُ  
الْحَيَاةِ الدُّنْيَا يَتَمَتَّعُ بِهِ فِيهَا ثُمَّ يَفْنَى  
وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الْمَبِ الْمَرْجِعِ وَهُوَ  
الْجَنَّةُ فَيَنْبَغِي الرِّغْبَةُ فِيهِ دُونَ غَيْرِهِ.

۱৫১৪. হে মুহাম্মদ! তোমার সম্প্রদায়কে বল, আমি কি  
তোমাদেরকে এসব অর্থাৎ উল্লিখিত চিত্তাকর্ষক  
বস্তুসমূহ হতে উৎকৃষ্টতর কোনো কিছুর বার্তা সংবাদ  
দেব? এ স্থানে প্রশ্নবোধক চিহ্নটি অর্থাৎ  
বিষয়টির নিশ্চয়তা বিধানমূলক।  
যারা শিরক হতে বেঁচে থাকে তাদের জন্যে রয়েছে  
উদ্যানরাজি لِلَّذِينَ الْخَبَرُ বা বিধেয়। جَنَّتٍ  
এটা উদ্দেশ্য। যাদের পাদদেশে নদী  
বহমান। যখন তারা প্রবেশ করবে তখন সেখানে  
তারা স্থায়ী হবে। সেস্থানের স্থায়িত্ব তাদের জন্যে  
সুনির্ধারিত এবং রজঃস্রাব ইত্যাদি সকল প্রকার  
অসুচিতা থেকে সুপবিত্রা সঙ্গিনী ও আল্লাহর নিকট  
হতে বিরাট সন্তুষ্টি। رِضْوَانٍ -এর প্রথমাক্ষরে কাসরা  
ও পেশ এ দু-ধরনের উচ্চারণভঙ্গি বিদ্যমান। আল্লাহ  
তঁার বান্দাদের দ্রষ্টা। অর্থাৎ তাদের সম্পর্কে অবহিত।  
সুতরাং প্রত্যেককেই তিনি তদীয় কার্যানুসারে  
প্রতিদান দেবেন।

১৫১৫. হে মুহাম্মদ! তোমার সম্প্রদায়কে বল, আমি কি  
তোমাদেরকে এসব অর্থাৎ উল্লিখিত চিত্তাকর্ষক  
বস্তুসমূহ হতে উৎকৃষ্টতর কোনো কিছুর বার্তা সংবাদ  
দেব? এ স্থানে প্রশ্নবোধক চিহ্নটি অর্থাৎ  
বিষয়টির নিশ্চয়তা বিধানমূলক।  
যারা শিরক হতে বেঁচে থাকে তাদের জন্যে রয়েছে  
উদ্যানরাজি لِلَّذِينَ الْخَبَرُ বা বিধেয়। جَنَّتٍ  
এটা উদ্দেশ্য। যাদের পাদদেশে নদী  
বহমান। যখন তারা প্রবেশ করবে তখন সেখানে  
তারা স্থায়ী হবে। সেস্থানের স্থায়িত্ব তাদের জন্যে  
সুনির্ধারিত এবং রজঃস্রাব ইত্যাদি সকল প্রকার  
অসুচিতা থেকে সুপবিত্রা সঙ্গিনী ও আল্লাহর নিকট  
হতে বিরাট সন্তুষ্টি। رِضْوَانٍ -এর প্রথমাক্ষরে কাসরা  
ও পেশ এ দু-ধরনের উচ্চারণভঙ্গি বিদ্যমান। আল্লাহ  
তঁার বান্দাদের দ্রষ্টা। অর্থাৎ তাদের সম্পর্কে অবহিত।  
সুতরাং প্রত্যেককেই তিনি তদীয় কার্যানুসারে  
প্রতিদান দেবেন।



### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

قَوْلُهُ زَيْنَ النَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ ভোগ সামগ্রী : মানুষ আকর্ষণীয় ভোগ সামগ্রীর মাঝে নিমজ্জিত হয়ে আল্লাহকে ভুলে যায়। এ কারণেই হাদীসে ইরশাদ হয়েছে- مَا تَرَكْتُ بَعْدَ فِتْنَةٍ أَضُرَّ عَلَى الرَّجَالِ مِنَ النِّسَاءِ- 'আমি আমার পর পুরুষদের জন্যে নারী অপেক্ষা বেশি ক্ষতিকর কোনো ফিতনা রেখে যাইনি।' হ্যাঁ, নারী দ্বারা যদি চারিত্রিক পবিত্রতা ও সন্তান বৃদ্ধি হয় তবে তা নিন্দনীয় নয়: বরং তা বাঞ্ছনীয় ও প্রশংসনীয়। কাজেই রাসূলে কারীম ﷺ বলেন, দুনিয়ার শ্রেষ্ঠ ভোগ্য বস্তু হলো সতীসাক্ষী স্ত্রী, যার দিকে তাকালে অন্তর জুড়ায়, যাকে আদেশ করলে আনুগত্য করে। স্বামীর অনুপস্থিতিকালে তার অর্থসম্পদ ও স্বীয় সন্ত্রম রক্ষায় যত্নবান থাকে। এভাবেই সামনে ইহজীবনের ভোগ্যবস্তুর যে তালিকা দেওয়া হয়েছে, সবগুলোর ভালোমন্দ হওয়ার বিষয়টি নিয়ত ও কর্মপদ্ধতির উপর নির্ভর করবে এবং এ হিসেবেই তার মাঝে তারতম্য হবে। কিন্তু দুনিয়ায় সংখ্যাধিক্য যেহেতু এমন লোকের, যারা ভোগবিলাসের সামগ্রীতে নিমজ্জিত হয়ে আল্লাহ ও নিজ পরিণতি ভুলে যায়। এজন্যই زَيْنَ النَّاسِ-এর মাঝে প্রকাশভঙ্গি ব্যাপক রাখা হয়েছে।

- [তাফসীরে ওসমানী]

এ সকল বস্তুর ভালোবাসা বা আকর্ষণ বেশিরভাগ মানুষের অন্তরে জায়েজের সীমারেখা থেকে নাফরমানির কারণ ঘটে। এখানে مُتَّهَاتٌ দ্বারা مُتَّهَاتٌ উদ্দেশ্য। অর্থাৎ যে সকল বস্তু প্রকৃতগতভাবে মানুষের নিকট আকর্ষণীয় ও পছন্দনীয় হয়। এ কারণেই সেসবের প্রতি আকর্ষণ ও ভালোবাসা অপছন্দনীয় নয়। তবে শর্ত হলো তা মধ্যম পর্যায়ের এবং শরিয়তের সীমারেখার মধ্যে হবে। এগুলোকে সুশোভিত করাও আল্লাহ তা'আলার পরীক্ষাবিশেষ।

قَوْلُهُ الْمَذْكُورُ : ذَلِكَ : এর মুশারুফ ইলাইহ তাক্বীল وَالتَّكْنِيزُ অতএব, ইসমে ইশারা এবং মুশারুফ ইলাইহ-এর মধ্যে সামঞ্জস্য নেই।

উত্তর : التَّقْلِيلُ وَالتَّكْنِيزُ এখানে الْمَذْكُورُ তথা উল্লিখিত অর্থে। ইসমে ইশারা ও মুশারুফ ইলাইহির মাঝে কাজেই সামঞ্জস্য রয়েছে।

অনুবাদ :

১৬ ১৬. يَا أَيُّهَا الَّذِينَ نَعَتَ أَوَّالَ الَّذِينَ এটা نَعَتَ বা বিশেষণ কিংবা  
يَقُولُونَ يَا رَبَّنَا إِنَّا أَمْنَا صَدَقْنَا بِكَ  
وَبِرَسُولِكَ فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَقِنَا  
عَذَابَ النَّارِ -এর بَدَل বা স্থলাভিষিক্ত বাক্য।  
 বলে, হে আমাদের প্রভু! আমরা বিশ্বাস করেছি  
 তোমাকে এবং তোমার রাসূলকে সত্য বলে স্বীকার  
 করেছি সুতরাং তুমি আমাদের পাপ ক্ষমা কর এবং  
 আমাদেরকে আগুনের আজাব হতে রক্ষা কর।

১৭ ১৭. الصَّابِرِينَ عَلَى الطَّاعَةِ وَعَنِ  
الْمَعْصِيَةِ نَعَتَ وَالصَّادِقِينَ فِي  
الْإِيمَانِ وَالْقَنِينَ الْمُطِيعِينَ لِلَّهِ  
وَالْمُنْفِقِينَ الْمُتَصَدِّقِينَ وَالْمُسْتَغْفِرِينَ  
اللَّهِ يَأْنِ يَقُولُوا اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَنَا  
بِالْأَسْحَارِ أَوْ آخِرِ اللَّيْلِ حُصَّتْ بِالذِّكْرِ  
لَانْهَا وَقْتُ الْعَقْلَةِ وَلَذَّةُ النَّوْمِ।  
 পাপকার্য হতে বিরত থেকে আনুগত্যের কার্য পালনে  
 তারা ধৈর্যশীল, الصَّابِرِينَ এটা نَعَت বা বিশেষণ।  
 ঈমানের বিষয়ে সত্যবাদী, অনুগত আল্লাহর  
 বাধ্যগত, ব্যয়কারী দান সদকাকারী, এবং উষাকালে  
 রাত্রি শেষে আল্লাহর নিকট ক্ষমাপ্রার্থী অর্থাৎ তারা  
 বলে, اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَنَا 'হে আল্লাহ আমাদের ক্ষমা  
 কর।'  
 রাত্রির শেষভাগ যেহেতু নিদ্রাসুখ ও অসতর্কতার  
 সময় সেহেতু বিশেষ করে এ স্থানে এ বিষয়ের  
 উল্লেখ করা হয়েছে।

১৮ ১৮. شَهِدَ اللَّهُ بَيِّنَ لِحَلْقِهِ بِالذَّلِيلِ  
وَالْآيَاتِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَمَعْبُودٌ بِحَقِّ فِي  
الْوَجُودِ إِلَّا هُوَ وَشَهِدَ بِذَلِكَ الْمَلَكَةُ  
بِالْإِقْرَارِ وَأُولُوا الْعِلْمِ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ  
وَالْمُؤْمِنِينَ بِالْإِعْتِقَادِ وَاللَّفْظِ  
قَائِمًا بِتَذْيِيرِ مَصْنُوعَاتِهِ وَنَصْبِهِ  
عَلَى الْحَالِ وَالْعَامِلِ فِيهَا مَعْنَى  
الْجُمْلَةِ أَيْ تَفَرَّدَ بِالْقِسْطِ بِالْعَدْلِ لَا  
إِلَهَ إِلَّا هُوَ كَرَّرَهُ تَاكِيدًا الْعَزِيزُ فِي  
مُلْكِهِ الْحَكِيمُ فِي صُنْعِهِ।  
 আল্লাহ সাক্ষ্য দেন অর্থাৎ প্রমাণ ও নিদর্শনাবলির  
 মাধ্যমে সকল সৃষ্টিকে তিনি সুস্পষ্ট করে বর্ণনা করে  
 দিয়েছেন যে, তিনি ব্যতীত অন্য কোনো ইলাহ  
 নেই। মূলতই আর কোনো অস্তিত্বশীল উপাস্য  
 নেই। ফেরেশতাগণ স্বীকৃতিদানের মাধ্যমে এবং নবী  
 ও বিশ্বাসীগণ যারা জ্ঞানের অধিকারী তারাও বিশ্বাস  
 ও স্বীকৃতির মাধ্যমে এ বিষয়ে সাক্ষ্য দান করে।  
 তাঁর সৃষ্টি পরিচালনায় এককভাবে তিনি ন্যায়ের  
 মাঝে প্রতিষ্ঠিত। عَالٍ এটা বা অবস্থা ও  
 ভাববাচক পদরূপে مَنْصُوب রূপে ব্যবহৃত হয়েছে।  
 উল্লিখিত বাক্যটির মর্মবোধক শব্দ تَفَرَّدَ [তিনি এক]  
 এর عَامِل রূপে গণ্য। الْقِسْطُ অর্থাৎ ন্যায় বা  
 ন্যায় নিষ্ঠা। তিনি ব্যতীত অন্য কোনো ইলাহ  
 নেই। تَاكِيد বা জোর প্রতিষ্ঠার উদ্দেশ্যে এ  
 বিষয়টির পুনরুক্তি করা হয়েছে। তিনি তাঁর  
 সম্রাজ্যে পরাক্রমশালী, তাঁর কাজে তিনি প্রজ্ঞাময়।

### তাহকীক ও তাহকীব

قَوْلَهُ نَعْتٌ أَوْ بَدَلٌ مِنَ الَّذِينَ قَبْلَهُ : এর দ্বারা উদ্দেশ্য একটি প্রশ্ন নিরসন করা যে, الْعِبَادُ যা নিকটবর্তী তা থেকে বদল কিংবা সিক্ত, এ ধারণাকে দূর করেছেন যে, এটা اَتَقُوا থেকে বদল কিংবা সিক্ত, الْعِبَادُ থেকে নয়।

قَوْلَهُ يَا : উহ্য মেনে ইশারা করেছেন যে, رَيْنَا শব্দটি উহ্য بِ-এর কারণে মানসূব হয়েছে।

اَتَقُوا : অর্থাৎ যেভাবে الَّذِينَ শব্দটি اَتَقُوا -এর সিক্ত অঙ্গপ ও সিক্ত।

قَوْلَهُ الصَّابِرُونَ وَالصَّادِقُونَ : অর্থাৎ ধৈর্যধারণকারী। ইমাম রাযী (র.) লিখেন, ফে'ল -এর পরিবর্তে ইসমে ফায়েল আনার কারণ হলো, সে সকল ব্যক্তির একটা বিশেষ অভ্যাস প্রকাশ করা।

قَوْلَهُ نَصَبَهُ عَلَى الْعَالِ : অর্থাৎ قَانِيًا هُوَ থেকে হাল, اِلَهُ -এর সিক্ত হওয়ার কারণে নয়। কেননা সিক্ত ও মওসুফের মধ্যে فَصْلٌ بِالْأَجْنَبِيِّ রয়েছে।

قَوْلَهُ وَالْفَاعِلُ فِيهَا مَعْنَى الْجَمْلَةِ : এটা মূলত একটি প্রশ্নের উত্তর।

قَانِيًا যদি মা'তুফ ও মা'তুফ আলাইহ -এর সমষ্টি থেকে হাল হয় তাহলে প্রয়োগ বৈধ হয় না। যদি শুধু আল্লাহ শব্দ থেকে হাল হয় তাও বৈধ নয়। যেমন- جَاءَ زَيْدٌ وَعَمَرُو رَاكِبًا এ সময় হালের কোনো আমিল থাকবে না। এর উত্তর দিয়েছেন যে, تَفَرَّدَ الْأَلَهُ الْأَهُ অর্থে। কেননা ইসতিছনা নফীর পরে একবচন হওয়ার ফায়দা দেয়।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالسَّعَارِ : বিশেষভাবে শেষ রাতের কথা এজন্য বলা হয়েছে যে, তা অন্তরকে মজবুত রাখা এবং রূহানী শক্তি বৃদ্ধির কারণ হয়। নফসের উপর সে সময় জাহ্রাত হওয়া কষ্টকর হয়ে দাঁড়ায়। রাতের শেষ প্রহর ছাড়া অন্য সময় ইস্তিগফার হতে পারে না- এমন উদ্দেশ্য নয়।

قَوْلُهُ شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ (الآيَةُ) অর্থ হলো- বর্ণনা করা, অবহিত করা। অর্থাৎ আল্লাহ তা'আলা যে সকল বস্তু সৃষ্টি করেছেন এবং বর্ণনা করেছেন, সেসবের মাধ্যমে আল্লাহ তা'আলা নিজের একত্ববাদের প্রতি আমাদের দিকনির্দেশনা দিয়েছেন। ফেরেশতা এবং আলেমগণও তাঁর একত্ববাদের সাক্ষ্য দেয়। এতে আলেমগণের বিশেষ ফজিলত ও মর্যাদাও রয়েছে যে, আল্লাহ তা'আলা নিজের এবং ফেরেশতাদের নামের সাথে আলেমদের কথা উল্লেখ করেছেন, তবে এর দ্বারা সেসব আলেম উদ্দেশ্য- যারা কিতাব ও সুন্নাহর ইলম সম্পর্কে বিশেষ অভিজ্ঞ।

অনুবাদ :

১৯. ১৯. নিশ্চয় আল্লাহর নিকট গ্রহণীয় ধর্ম হলো একমাত্র ইসলাম। অর্থাৎ তাওহীদের বুনিয়াদের উপর প্রতিষ্ঠিত যে জীবন-বিধানসহ রাসূলগণ প্রেরিত হয়েছেন তা। إِنَّ এটা অপর এক কেরাতে أَنَّهُ -এর بَذَل বা স্থলাভিষিক্ত বাক্যরূপে প্রথমাক্ষর ফাতাহসহ [অনু] পঠিত রয়েছে। এমতাবস্থায় এটা إِشْتِمَال বা সন্নিবেশিত স্থলাভিষিক্ত পদ বলে গণ্য হবে। যাদেরকে কিতাব প্রদান করা হয়েছিল অর্থাৎ ইহুদি ও খ্রিস্টানরা তারা কাফেরদের প্রতি জিদবশত তাদের নিকট তাওহীদ সম্পর্কে জ্ঞান আসার পর তাদের মধ্যে ধর্ম বিষয়ে মতানৈক্য ঘটেছিল। কতকজন তাওহীদের উপর বিশ্বাস স্থাপন করল এবং আর কতকজন সত্য প্রত্যাখ্যান করল। আর কেউ আল্লাহর নিদর্শনকে প্রত্যাখ্যান করল। নিশ্চয় আল্লাহ অতি দ্রুত হিসাব গ্রহণকারী। অর্থাৎ তার প্রতিফল দানে [তিনি অতিদ্রুত]।

২০. ২০. হে মুহাম্মদ! যদি তারা কাফেররা তোমাদের সাথে ধর্ম বিষয়ে বিতর্কে বিতর্কায় লিপ্ত হয় তবে তুমি এদের বল, আমি ও আমার অনুসারীগণ আল্লাহর নিকট চেহারা সমর্পণ করেছি। অর্থাৎ তাঁর প্রতি আমরা বাধ্যগত। শরীরের মধ্যে চেহারা সর্বোৎকৃষ্ট বলে তাকে বিশেষভাবে এ স্থানে উল্লেখ করা হয়েছে। এটাই যখন সমর্পিত তখন অন্য অঙ্গপ্রত্যঙ্গগুলোর তো কথাই নেই এবং যাদেরকে কিতাব প্রদান করা হয়েছে অর্থাৎ ইহুদি ও খ্রিস্টানগণ তাদেরকে ও নিরক্ষরদেরকে অর্থাৎ আরব মুশরিকদেরকে বল, তোমরা কি আত্মসমর্পণ করেছ? অর্থাৎ তোমরা ইসলাম গ্রহণ কর যদি তারা আত্মসমর্পণ করে তবে তারা পথভ্রষ্টতা হতে হেদায়েত পাবে আর যদি তারা ইসলাম হতে মুখ ফিরিয়ে নেয় তবে তোমার কর্তব্য কেবল প্রচার করা। রিসালাতের বাণী পৌঁছিয়ে দেওয়া। আল্লাহ বান্দাদের দ্রষ্টা। সুতরাং তিনি তাদের কার্যাবলির প্রতিফল দান করবেন। এ আয়াতটি যুদ্ধ সম্পর্কিত বিধান সংবলিত আয়াত নাজিল হওয়ার পূর্বের ছিল।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

করছেন। বর্তমানে তার পূর্ণাঙ্গ অবস্থা সেটাই, যাকে আখেরী জামানার নবী হযরত মুহাম্মদ ﷺ বিশ্ববাসীর সামনে পেশ করেছেন। এতে তাওহীদ, রিসালাত ও আখিরাতের উপর এমনভাবে ঈমান ও একিন রাখতে হবে যেভাবে নবী করীম ﷺ রাখতে বলেছেন। শুধুমাত্র এমন আকিদা রাখা যে, আল্লাহ এক এবং কিছু নেক আমল করা ইসলাম নয় এবং তার দ্বারা সজ্ঞাত লাভ হবে না।

অনুবাদ :

২১. যারা আল্লাহর নিদর্শন প্রত্যাখ্যান করে, অন্যায়ভাবে নবীগণকে হত্যা করে يَقْتُلُونَ এটা অপর এক কেরাতে يَقَاتِلُونَ রূপে পঠিত রয়েছে। এবং যারা মানুষের মধ্যে ন্যায়ের ইনসাফের নির্দেশ দেয় তাদেরকে হত্যা করে এরা হলো ইহুদি সম্প্রদায়। বর্ণিত আছে যে, তারা তেতাল্লিশজন নবীকে হত্যা করে। তখন তাদের দাসদের একশত সত্তরজন এর নিষেধ করলে ঐদিন তাদেরও তারা হত্যা করে। তুমি তাদের মর্মস্বদ শাস্তির সুসংবাদ দাও ঘোষণা দাও। এ স্থানে ব্যাক্যার্থে এটাকে সুসংবাদ রূপে আখ্যায়িত করা হয়েছে।

إِنَّمَا مَرْصُولُ اللَّهِ -এর اسم এখানে সংযোজনবাচক বিশেষ্য [الَّذِينَ] এই الَّذِينَ বাক্যাংশটি শর্তবাচক অর্থ প্রকাশ করায় এটা শর্ত -এর অনুরূপ, ফলে তার خَبَرَ বা বিধেয় فَبَشِّرْهُمْ -এ ব্যবহার করা হয়েছে।

২২. এসব লোক, এদের কার্যাবলি অর্থাৎ যে সমস্ত ভালো কাজ তারা করেছে। যেমন- দান-সাদকা, আত্মীয়তার বন্ধন রক্ষা করা ইত্যাদি তা ইহকালে ও পরকালে নিষ্ফল হবে। বাতিল বলে গণ্য হবে। কারণ শর্ত অর্থাৎ ঈমান না থাকায় এসব আমল কোনো ধর্তব্যের হবে না। তাদের কোনো সাহায্যকারী হবে না। শাস্তি থেকে কোনো রক্ষাকারী থাকবে না।

۲۱. إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ وَفِي قِرَاءَةٍ يَقَاتِلُونَ النَّبِينَ يَغْيِرُ حَتَّى وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ بِالْعَدْلِ مِنَ النَّاسِ وَهُمْ الْيَهُودُ رَوَى أَنَّهُمْ قَتَلُوا ثَلَاثَةً وَأَرْبَعِينَ نَبِيًّا فَنَهَاَهُمْ مِائَةً وَسَبْعُونَ مِنْ عِبَادِهِمْ فَقَتَلُوهُمْ فِي يَوْمِهِمْ فَبَشِّرْهُمْ أَعْلِمَهُمْ بِعَذَابِ الْيَوْمِ مُؤَلِّمٍ وَذَكَرَ الْبَشَارَةَ تَهَكُّمٌ لَهُمْ وَدَخِلَتْ الْفَاءُ فِي خَبَرٍ إِنَّ لِسْبِهِ اسْمُهَا الْمَوْصُولُ بِالشَّرْطِ .

۲۲. أُولَئِكَ الَّذِينَ حَبِطَتْ بَطُلَتْ أَعْمَالُهُمْ مَا عَمِلُوهُ مِنْ خَيْرٍ كَصَدَقَةٍ وَصِلَةٍ رَجِمَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَلَا عِتْدَادَ بِهَا لِعَدَمِ شَرْطِهَا وَمَا لَهُمْ مِنْ نُصْرِينَ مَانِعِينَ لَهُمْ مِنَ الْعَذَابِ .

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

قَوْلُهُ إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِينَ يَغْيِرُ حَتَّى : অর্থাৎ তাদের অহংকার ও বিদ্রোহ এ সীমা পর্যন্ত পৌছে গিয়েছিল যে, তারা শুধু নবীদেরকেই অন্যায়ভাবে হত্যা করেন; বরং যারা হক ও ইনসাফের কথা বলত তাদেরকেও হত্যা করেছে। অর্থাৎ যারা খাটি ঈমানদার ছিল, সত্যের প্রতি মানুষদেরকে আহ্বান করত, সৎকাজের আদেশ ও অন্যায় কাজে নিষেধকে নিজের দায়িত্ব মনে করত।

يَقْتُلُونَ الَّذِينَ -এর পরে উল্লেখ করলে আরও ভালো হতো। কারণ মতভেদটি দ্বিতীয় يَقْتُلُونَ শব্দের ক্ষেত্রে।

قَوْلُهُ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابِ الْيَوْمِ : অর্থাৎ, যে সকল কাজের উপর তারা অত্যন্ত আনন্দিত হচ্ছে এবং মনে করছে যে, আমরা অনেক ভালো কাজ করছি তাদেরকে বলে দিন যে, তোমাদের সে সকল কাজের পরিণাম এই।

অনুবাদ :

২৩. ২৩. أَلَمْ تَرَ تَنْظُرُ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا حَظًّا مِنَ الْكِتَابِ التَّوْرَةِ يَدْعُونَ حَالَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِنْهُمْ وَهُمْ مُعْرِضُونَ عَنْ قَبُولِ حُكْمِهِ نَزَلَ فِي الْيَهُودِ زَنَى مِنْهُمْ اثْنَانِ فَتَحَاكَمُوا إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَحَكَمَ عَلَيْهِمَا بِالرَّجْمِ فَأَبَوْا فَجِئَ بِالتَّوْرَةِ فَرُجِدَ فِيهَا فَرَجِمَا فغَضِبُوا .

২৪. ২৪. এটা অর্থাৎ এ মুখ ফিরিয়ে নেওয়া ও পরাজুখ হওয়া এ হেতু যে, তারা বলে যে অর্থাৎ তাদের এ উক্তির কারণে, কয়েক দিন ব্যতীত অর্থাৎ চল্লিশ দিন, যে কয়েক দিন তাদের পূর্বপুরুষরা গোবৎসের পূজা করেছিল অগ্নি আমাদের স্পর্শ করবে না উক্ত কতকদিন পর তা তাদের উপর হতে অপসারিত হবে। নিজেদের ধর্ম সম্পর্কে তাদের এ মিথ্যা উদ্ভাবন উক্ত মিথ্যা কখন তাদেরকে প্রবঞ্চিত করেছে। এটা يَفْتَرُونَ فِي دِينِهِمْ -এর সাথে مُتَعَلِّقٌ বা সংশ্লিষ্ট।

২৫. ২৫. فَكَيْفَ حَالُهُمْ إِذَا جَمَعْنَاهُمْ لِيَوْمٍ أَوْ فِي يَوْمٍ لَا رَيْبَ شَكٍّ فِيهِ هُوَ يَوْمُ الْقِيَمَةِ وَوَقِيتُ كُلَّ نَفْسٍ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَغَيْرِهِمْ جَزَاءً مَا كَسَبَتْ عَمَلَتْ مِنْ خَيْرٍ وَشَرٍّ وَهُمْ أَى النَّاسِ لَا يَظْلَمُونَ يَنْقُصُ حَسَنَةً أَوْ زِيَادَةً سَيِّئَةٍ .

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

**আলোচ্য বিষয় :** এখানে সত্য ও অসত্যের আহ্বানকারীদের সাথে ইহুদিদের হঠকারিতা, বিরোধিতা, বিদ্বেষ ও এড়িয়ে চলার চরিত্র তুলে ধরা হয়েছে।

**قَوْلَهُ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أَوْتَوْا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ :** এসব আহলে কিতাব দ্বারা উদ্দেশ্য মদিনার ইহুদিরা, যাদের অধিকাংশই ইসলাম গ্রহণ থেকে বঞ্চিত ছিল। তারা ইসলাম ও মুসলমান এবং তাদের নবীর বিরুদ্ধে বিভিন্ন ষড়যন্ত্রে লিপ্ত ছিল। ফলে একটি গোত্রকে এবং দুটি গোত্রকে দেশান্তর করা হয়েছিল।

**ইহুদিরা তাদের ধর্মীয় গ্রন্থেরও অনুসরণ করে না :** তাদেরকে যখন আহ্বান করা হয় যে, পাক কুরআনের দিকে আস, যা তোমাদের স্বীকৃত কিতাবসমূহের দেওয়া ভবিষ্যদ্বাণী অনুযায়ী অবতীর্ণ এবং যা তোমাদের নিজেদের মতবিরোধসমূহের যথাযথ মীমাংসা দানকারী তখন তাদের ধর্মবেত্তাদের এক শ্রেণী অবজ্ঞাভরে মুখ ফিরিয়ে নেয়। অথচ পাক কুরআনের প্রতি আহ্বান প্রকৃতপক্ষে তাওরাত ইঞ্জিলের প্রতি আহ্বান; বরং অসম্ভব নয় যে, এ স্থলে মহান আল্লাহর কিতাব বলতে তাদের তাওরাত ও ইঞ্জিলকেই বোঝানো হয়েছে অর্থাৎ ধর, আমরা তোমাদের ঝগড়ার ফয়সালা তোমাদের কিতাবের উপরই ছেড়ে দিয়েছি। কিন্তু পরিহাসের কথা, তারা নিজেদের কুপ্রবৃত্তি ও তুচ্ছ স্বার্থের বশবর্তী হয়ে নিজেরদের কিতাবের নির্দেশনা হতেও মুখ ফিরিয়ে নেয়। না তার ভবিষ্যদ্বাণী শোনে, না তার নির্দেশে কর্ণপাত করে। তাইতো তারা ব্যভিচারীর রজম [প্রস্তারাঘাতে হত্যা] -এর ক্ষেত্রে তাওরাতের সুস্পষ্ট নির্দেশকে পাশ কাটিয়ে যায়। যেমনটা সূরা মায়িদায় আসবে। -[তাকসীরে ওসমানী]

**لِيَنصَحُكُمْ بَيْنَهُمْ :** তাদের সকল ধর্মীয় মতবিরোধের মীমাংসার জন্যে।

**ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَن تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَّعْدُودَةً :** অর্থাৎ, তারা ঐ গ্রন্থ মানতে অস্বীকার করার কারণ হলো তাদের এ ভ্রান্ত ধারণা ছিল যে, তারা তো দোজখে প্রবেশ করবেই না। যদি প্রবিষ্ট হয়ই, তবে তা সামান্য কয়েকদিনের জন্যে হবে। তাদের এ মনগড়া দাবি তাদেরকে প্রতারিত করেছে। তারা মনে করে তারা আল্লাহর অতি প্রিয়, আমরা যা কিছুই করি না কেন, বেহেশত আমাদের জন্যেই নির্ধারিত। আমরা ঈমানদার, আমরা অমুকের বংশধর এবং অমুক নবীর উম্মত। কাজেই আমাদেরকে আগুনে স্পর্শ করার কোনো ক্ষমতা নেই। আর যদি স্পর্শ করেও তাহলে পাপমুক্ত করার জন্যে কয়েকদিনের জন্য হতে পারে, এরপর আমরা বেহেশতে প্রবেশ করব। এ ভ্রান্ত ধারণা তাদেরকে এত নিতীক বানিয়ে দিয়েছে যে, তারা কঠোর থেকে কঠোর অন্যায়ে লিপ্ত হতে দ্বিধাবোধ করে না।

**قَوْلَهُ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ :** আকাল্পেদ প্রসঙ্গে মহান আল্লাহ সম্পর্কে কোনো প্রমাণহীন অযৌক্তিক তথ্যহীন বক্তব্য ও বিশ্বাস নিজেরা মনগড়াভাবে সৃষ্টি করে মহান আল্লাহর নামে ভিত্তিহীনভাবে তা চালিয়ে দেওয়াকে 'ইফতিরা' বা 'ভিত্তিহীন মনগড়া মিথ্যাচার' বলা হয়। আর ইহুদিগণ তাদের ধর্মবিশ্বাসে অসংখ্য মনগড়া ভিত্তিহীন মিথ্যা রটনা করে এগুলোকে তাদের ভ্রান্ত বিশ্বাসের সপক্ষে কল্পিত 'রক্ষাকবচ' বানিয়ে নিয়েছিল। আর তাদের ভ্রান্ত বিশ্বাসসমূহের মধ্যে এটিও উল্লেখযোগ্য ছিল যে, [শুধু নামে মাত্র চল্লিশ দিন ব্যতীত] জাহান্নাম তাদের জন্য হারাম। তাদের বুজুর্গদের সাথে সম্পর্ক ও বুজুর্গদের সুপারিশই তাদের নাজাতের জন্যে যথেষ্ট। তাদের নাজাত ঈমান ও আমল ব্যতীত আপনা-আপনিই হয়ে যাবে।

**فَكَيْفَ :** এ প্রশ্নবোধক শব্দ আজাবের ভয়াবহতা, নিষ্ঠুরতা ও কঠোরতা বুঝানোর জন্যেই ব্যবহৃত হয়েছে।

**وَوُكِّنَ :** কারো উপর কোনো জুলুম করা হবে না। অর্থাৎ কাউকেও বিনা অপরাধে অথবা অপরাধের মাত্রার চেয়ে শাস্তির পরিমাণ বেশি দেওয়া হবে না এবং কেউ তার সংকর্মের প্রতিদান হতে বঞ্চিত হবে না।

২৭. ২৯. تُولِجُ تُدْخِلُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَتُؤَلِّجُ  
النَّهَارَ تُدْخِلُهُ فِي اللَّيْلِ فَيَزِيدُ كُلَّ  
مِنْهُمَا بِمَا نَقَصَ مِنَ الْآخِرِ وَتُخْرِجُ  
الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ كَالْإِنْسَانِ وَالطَّائِرِ  
مِنَ النَّطْفَةِ وَالْبَيْضَةِ وَتُخْرِجُ الْمَيِّتَ  
كَالنُّطْفَةِ وَالْبَيْضَةِ مِنَ الْحَيِّ وَتَرْزُقُ مَنْ  
تَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ أَنَّى رِزْقًا وَاسِعًا .

قَوْلَهُ قُلِ اللَّهُمَّ مِلْكَ الْكَوْكَبِ : সার্বভৌম ক্ষমতা একমাত্র আল্লাহর : পূর্বেরি বলা হয়েছে, নাজরান প্রতিনিধি দলের নেতা আবু হারিছা ইবনে আলকামা বলেছিল, হযরত মুহাম্মদ ﷺ-এর উপর ঈমান আনলে রোম সম্রাট আমাদেরকে যে সম্মান ও অর্থকড়ি দেয় তা সব বন্ধ করে দেবে। সম্ভবত এ স্থলে দেওয়া ও মুনাযাত আকারে তার সে উক্তির জবাব দেওয়া হয়েছে যে, তোমরা রাজা-বাদশার ক্ষমতা ও তাদের দেওয়া সম্মান দ্বারা প্রতারিত হও। জেনে রেখ, সার্বভৌম ক্ষমতা ও সম্মানের আসল মালিক আল্লাহ তা'আলা। যাকে ইচ্ছা দেওয়া ও যাকে ইচ্ছা বঞ্চিত করার ক্ষমতা তাঁরই হাতে। এটা কি সম্ভব নয় যে, তিনি



রোম ও পারস্যের রাজত্ব ও মর্যাদা কেড়ে নিয়ে মুসলিমগণকে দান করবেন? বরং মহান আল্লাহর ওয়াদা রয়েছে, তিনি এটা অবশ্যই করবেন। আজ মুসলিম সমাজের সহায়-সম্বলহীনতা ও শত্রুদের দাপট দেখে তোমাদের এটা বুঝে না আসারই কথা। এ কারণেই তো ইহুদি ও মুনাফিকরা এই বলে ঠাট্টা করত যে, কুরাইশদের আক্রমণের ভয়ে ভীত হয়ে যারা মদিনার চারপাশে পরিখা খনন করছে, সেই মুসলমান আবার কায়সার ও কিসরার মুকুট ও সিংহাসন দখলের স্বপ্ন দেখছে। কিন্তু আল্লাহ তা'আলা কয়েক বছরের মধ্যেই দেখিয়ে দেন যে, রোম ও পারস্যের ধনভাণ্ডারসমূহের চাৰিওচ্ছ তিনি তাঁর প্রিয়নবীর হাতে তুলে দেন। হযরত ফারুককে আযম (রা.)-এর আমলে তা মুসলিম মুজাহিদগণের মাঝে বন্টিত হয়।

আসলে এ বৈষয়িক ক্ষমতা ও সম্পদের আর কি মূল্য! সর্বশক্তিমান ও প্রজ্ঞাময় আল্লাহ ক্বহানী ক্ষমতা ও ইজ্জতের শীর্ষস্থান তথা নবুয়ত ও রিসালাতের পদমর্যাদাই যখন বনী ইসরাঈল থেকে কেড়ে বনী ইসমাঈলকে দান করলেন, তখন রোম ও আরব বিশ্বের প্রকাশ্য রাজত্ব যাবাবর আরবদের হাতে তুলে দেওয়ার মাঝে আচর্বের কি আছে? এ প্রার্থনা যেন এক রকম ভবিষ্যদ্বাণী ছিল যে, অতি সত্ত্বর বিশ্বমানচিত্রে এক বিরাট পরিবর্তন আসবে। যে জাতি সম্ভ্রান্তা বিবর্জিত হয়ে আলাদা পড়ে রয়েছে। তারা রাজক্ষমতা ও মহামর্যাদার অধিকারী হবে। এ যাবৎ যারা রাজত্ব করছিল তারা নিজেদের কর্মদোষে পতন ও হীনতার অতল গহ্বরে নিক্ষিপ্ত হবে। -[তাফসীরে ওসমানী]

عَرَبٌ مِنْ تَشَاءُ এর শর্ত প্রত্যেক ব্যাপারে প্রয়োগের ক্ষেত্রে বিশেষজ্ঞগণ এ রহস্য উদ্ঘাটন করেছেন যে, সম্পদ রাজ্য, শাসন ক্ষমতা ইত্যাদি নিয়ামত বন্টনের ক্ষেত্রে আল্লাহ তা'আলা সৃষ্টির সামগ্রিক কল্যাণের যোগ্যতার মাপকাঠিতে প্রাকৃতিক বিধানের ভিত্তিতেই সম্পাদন করেন। এসব নিয়ামত বন্টনের ব্যাপারে মহান আল্লাহর নৈকট্য ও নৈতিক মূল্যবোধের দৃষ্টিভঙ্গী বিবেচিত নয় এবং নৈতিক উৎকর্ষতার শ্রেষ্ঠত্ব ও মহান আল্লাহর প্রিয় ও নিকটতম হওয়া এসব প্রাকৃতিক নিয়ামত বন্টনের নীতির সাথে আদৌ সম্পর্কিত নয়।

الْخَيْرُ الَّذِي فِي يَدَيْكَ : অর্থাৎ মহান আল্লাহরই হাতে সর্বপ্রকার কল্যাণ। মন্দের সৃষ্টিও মৌলিকভাবে কল্যাণই বটে। কেননা সামগ্রিক বিশ্ব ব্যবস্থার পরিপ্রেক্ষিতে এর মাঝে বহু কল্যাণ নিহিত রয়েছে। সহীহ হাদীসে আছে- الْخَيْرُ كُلُّهُ فِي يَدَيْكَ - অর্থাৎ, যাবতীয় কল্যাণ তোমার হাতে, অকল্যাণ তোমার দিকে নয়। -[তাফসীরে উসমানী]

অনুবাদ :

۲۸. لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ  
يُؤَالُونَهُمْ مِنْ دُونِ آيٍ غَيْرِ الْمُؤْمِنِينَ  
وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ آيٍ يُوَالِيهِمْ فَلَيْسَ مِنْ  
دِينِ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ  
تَقَةً مَصْدَرٍ تَقِيَةٍ آيٍ تَخَافُوا مَخَافَةً  
فَلَكُمْ مَوَالِيَهُمْ بِاللِّسَانِ دُونَ الْقَلْبِ  
وَهَذَا قَبْلَ عِزَّةِ الْإِسْلَامِ وَتَجَرُّي فِي مَنْ  
هُوَ فِي بَلَدٍ لَيْسَ قَوِيًّا فِيهَا وَيَحْذَرُكُمْ  
بُخَوْفُكُمْ اللَّهُ نَفْسَهُ آيٍ أَنْ يَفْضِبَ  
عَلَيْكُمْ إِنْ وَالَيْتُمُوهُمْ وَإِلَى اللَّهِ  
الْمَصِيرُ الْمَرْجِعُ فَيَحَازِبُكُمْ .

۲۹. قُلْ لَهُمْ أَنْ تَخْفَوْا مَا فِي صُدُورِكُمْ  
قُلُوبِكُمْ مِنْ مَوَالِيَتِهِمْ أَوْ تُبْدُوهُ تَظْهِرُهُ  
يَعْلَمَهُ اللَّهُ وَهُوَ يَعْلَمُ مَا فِي  
السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ  
شَيْءٍ قَدِيرٌ وَمِنْهُ تَعَذِّبُ مَنْ وَالَاهُمْ .

۳. ৩০. وَاذْكُرْ يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ  
مِنْ خَيْرٍ مُخَضَّرًا وَمَا عَمِلَتْ ه مِنْ  
سُوءٍ مُبْتَدَأٌ خَبَرَهُ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا  
وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا غَايَةً فِي نِهَايَةِ الْبُعْدِ  
فَلَا يَصِلُ إِلَيْهَا وَيَحْذَرُكُمْ اللَّهُ نَفْسَهُ  
كَرَّرَهُ لِلتَّكْيِيدِ وَاللَّهُ رَعُوفٌ بِالْعِبَادِ .

বিশ্বাসীগণ যেন বিশ্বাসীগণ ব্যতীত এদের ছাড়া  
অবিশ্বাসীদেরকে বন্ধু রূপে গ্রহণ না করে। তাদের  
সাথে যেন বন্ধুত্ব-সম্পর্ক না রাখে। যে কেউ এমন  
করবে অর্থাৎ তাদের সাথে বন্ধুত্ব সম্পর্ক রাখবে তার  
সাথে আল্লাহর দীনের কোনো সম্পর্ক থাকবে না।  
তবে হ্যাঁ যদি তোমরা তাদের কোনো ভয়ের আশঙ্কা  
কর। এটা এ স্থানে মَصْدَرُ বা সমধাতুজ কর্ম।  
অর্থাৎ ভয় করার মতো [তোমাদের অবস্থা] হলে  
এদের সাথে তোমাদের মৌখিক বন্ধুত্ব হতে পারে;  
অন্তর হতে নয়। এ বিধান ইসলামের শক্তি ও  
গৌরব অর্জনের পূর্বে ছিল। বর্তমানে যে সমস্ত  
নগরে [অঞ্চলে] ইসলামপন্থীদের শক্তি নেই সেসব  
স্থানেও এ বিধান প্রযোজ্য। আল্লাহ তোমাদেরকে  
তঁার নিজের সম্পর্কে সতর্ক করছেন। ভয় দেখাচ্ছেন  
যে, যদি এদের সাথে তোমরা বন্ধুত্ব পোষণ কর  
তবে তিনি তোমাদের উপর ক্রোধান্বিত হবেন। আর  
আল্লাহর দিকেই হলো প্রত্যাবর্তন। সে দিকেই  
ফিরতে হবে। অনন্তর তিনি তোমাদেরকে প্রতিফল  
দান করবেন।

এদেরকে বল, তোমাদের অন্তরে যা আছে অর্থাৎ  
এদের প্রতি যে বন্ধুত্ব তোমাদের হৃদয়ে আছে তা  
তোমরা গোপন কর বা ব্যক্ত কর প্রকাশ কর আল্লাহ  
তা অবগত আছেন এবং তিনি আসমান ও জমিনে যা  
কিছু আছে তাও অবগত আছেন। আল্লাহ সর্ববিষয়ে  
সর্বশক্তিমান। যারা এদের অর্থাৎ কাফেরদের সাথে  
বন্ধুত্ব করে তাদের শাস্তি প্রদানও এর অন্তর্গত।

স্মরণ কর যেদিন প্রত্যেকে সে যে ভালো কাজ  
করেছে তা উপস্থিত পাবে এবং সে যে মন্দ কাজ  
করেছে তা উপস্থিত পাবে। এটা مَعْلَمَتٌ مِنْ سُوءٍ  
বা উদ্দেশ্য। تَوَدُّ الخ. বা বিধেয়।  
সেদিন সে কামনা করবে সে এবং এর মধ্যে যদি দূর  
ব্যবধান ঘটে যেত। চূড়ান্ত পর্যায়ের দূরত্ব হতো যে  
সে পর্যন্ত যেন পৌছতে না পারে। আল্লাহ তঁার  
নিজের সম্পর্কে তোমাদেরকে সতর্ক করছেন।  
تَكِيدُ বা জোর সৃষ্টির উদ্দেশ্যে এর পুনরুক্তি  
করা হয়েছে। আল্লাহ বান্দাদের প্রতি অত্যন্ত দয়ালু।

### তাহকীক ও তারকীব

يُولُونَهُمْ : এর দ্বারা ইস্তিত করেছেন যে, وَلِيٍّ [অর্থ- ভালোবাসা] থেকে গৃহীত, اسْتَعَانَهُ থেকে নয়।  
 تَاءَ-কে-وَإِوْ-ছিল, وَقِيَّةٌ মূলত تَقِيَّةٌ-এর মাফউলে মুতলাক, অর্থ- বিরত থাকা, হেফাজত করা। শব্দটি মূলত تَقِيَّةٌ ছিল, تَاءَ-কে-وَإِوْ-বুঝানোর জন্যে পেশ দেওয়া হয়েছে। [হাশিয়ায়ে জামাল]  
 وَ ي-কে আলিফ দ্বারা পরিবর্তন করে, تَاء-কে-বিলুপ্ত وَإِوْ-বুঝানোর জন্যে পেশ দেওয়া হয়েছে।

وَفِي الْمَخْتَارِ : تَقِيٌّ يَتَّقِي كَقَضَى يَقْضِي وَالتَّقْوَى وَالتَّقَى وَاحِدٌ وَالتَّقَاةُ وَالتَّقِيَّةُ . يُقَالُ اتَّقَى تَقِيَّةً وَتَقَاةً وَفِي الْقَامُوسِ : تَقِيَّتُ الشَّيْءِ اتَّقِيَّتُهُ مِنْ بَابٍ ضَرَبَ . (জমল : ৩৯০)

قَوْلُهُ أَنْ يَغْضِبَ عَلَيْكُمْ : এর দ্বারা মুযাফ বিলুপ্ত থাকার প্রতি ইস্তিত করেছেন। এর দ্বারা ঐ সকল লোকদের কথা খণ্ডন করা হয়েছে যারা تَقِيَّةٌ-কে মাফউল সাব্যস্ত করেন। কেননা মাফউল হলো মাজায়। আর মাজায় বিনা প্রয়োজনে উদ্দেশ্য নেওয়া ঠিক নয়।

خَبْرُهُ تَوَدُّ-এর দ্বারা ইস্তিত করেছেন যে, وَمَا عَمِلْتُ-এর আতফ-এর মা'মূলের উপর নয়; বরং এটা মুবতাদা, এর খবর হলো تَوَدُّ কেননা এ সময় عَمِلْتُ-এর সর্বানাম থেকে হাল হবে। আর সাহায্য না করার কারণে হাল হওয়া সঙ্গত নয়।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

قَوْلُهُ لَا يَتَخَيَّذُ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ : কাফেরদের সাথে বন্ধুত্ব স্থাপন : কর্তৃত্ব ও রাজস্বমতা, সম্মান ও মর্যাদা এবং সর্বপ্রকার পরিবর্তন-পরিবর্তনের লাগাম যখন একমাত্র মহান আল্লাহরই হাতে, তখন সেই মহান আল্লাহর প্রতি বিশ্বাসী মুসলিমগণের জন্যে এটা কিছুতেই শোভনীয় নয় যে, তারা তাদের মুসলিম ভাইদের ভ্রাতৃত্ব ও বন্ধুত্বে সন্তুষ্ট না থেকে অনর্থক মহান আল্লাহর দূশমনদের সাথে বন্ধুত্ব করতে অগ্রসর হবে। মহান আল্লাহ ও তাঁর রাসূলের দূশমনরা কখনই তাদের দোস্ত হতে পারে না। এ ধোঁকায় যারা পড়বে, তারা জেনে রাখুক, মহান আল্লাহর বন্ধুত্ব ও ভালোবাসা তাদের নসিবে নেই। একজন মুসলিমের আশা-নিরাশা শুধু আল্লাহ রাব্বুল ইজ্জতের সাথেই সম্পৃক্ত থাকা উচিত। মহান আল্লাহর সাথে এরূপ সম্পর্ক যাদের আছে তারাই তাঁর আস্থা ও ভালোবাসা এবং তাঁর সাহায্য-সহযোগিতার উপযুক্ত হতে পারে। ইয়া, কৌশলগত কারণে কাফেরদের অনিষ্ট হতে আত্মরক্ষার উপায় হিসেবে শরিয়তসম্মত ও যুক্তিযুক্ত নীতিতে যদি তাদের সাথে মৈত্রী স্থাপন করা হয়, তবে সেটা ব্যতিক্রম। যেমন- যুদ্ধ ক্ষেত্রে ঠিক এ রকমই এক ব্যতিক্রম।

سَعِدِينَ كَعُتِيٍّ مَن يَرْتَابُهُمْ يَوْمَئِذٍ دُبُرُهُمْ أَلَا مُتَحَرِّفًا لِّلْقِتَالِ أَوْ مُتَحَيِّزًا إِلَىٰ فِتْنَةٍ-এর দ্বারা ইস্তিত করেছেন যে, সে তো মহান আল্লাহর বিরাগভাজন হবে এবং তার আশ্রয় জাহান্নাম আর তা কতই না নিফুস প্রত্যাবর্তনস্থল, তবে যুদ্ধকৌশল অবলম্বন কিংবা দলে স্থান নেওয়ার জন্যে হলে তা ব্যতিক্রম। [৮ : ১৬] তো কৌশল অবলম্বন বা দলে স্থান নেওয়ার জন্যে পিছপা হলে তা যেমন সত্যিকারের পৃষ্ঠপ্রদর্শন হয়ে যায় না; বরং বাহ্যদৃষ্টিতে হয় মাত্র, তেমনি এখানেও-إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاةً-কে সত্যিকারের বন্ধুত্ব না বুঝে কেবল আপাতদৃষ্টিতেই বন্ধুত্ব মনে করা উচিত। আমরা এটাকে مَرَاءَةٌ অর্থাৎ সৌজন্যমূলক আচরণ বলে থাকি। [তাকসীরে ওসমানী]

এ আয়াতে কাফের, নাস্তিক মহান আল্লাহর নাফরমানদের সাথে মুসলমানগণের বন্ধুত্ব করাকে কঠোরভাবে নিষিদ্ধ ঘোষণা করা হয়েছে। বুদ্ধি-বিবেচনা ও যৌক্তিকতার দিক হতে মুসলমান ও কাফেরের বন্ধুত্ব সম্ভব নয় এবং আদর্শিক দিক হতেও পরস্পর বিরোধী চিন্তা-বিশ্বাস ও কর্মতৎপরতায় লিপ্ত ব্যক্তিদের সাথে বন্ধুত্ব, সৌজন্যমূলক আচরণ, আত্মমর্যাদা বোধ ও ব্যক্তিত্বের সম্পূর্ণ পরিপন্থী।

مِنْ دَرَجَاتِ الْمُؤْمِنِينَ 'মু'মিন ব্যতীত।' অর্থাৎ মু'মিনগণকে বাদ দিয়ে কাফেরদের সাথে অথবা মু'মিনের সাথে মিলে কাফেরদের সাথে অর্থাৎ কিছু কিছু বন্ধু মু'মিন ও কিছু কিছু কাফের উভয় প্রকারই নিষিদ্ধ।

أُولَئِكَ : শব্দটি وَلِيَ-এর বহুবচন-وَلِيَ এমন বন্ধুকে বলে যার প্রতি আন্তরিক ভালোবাসা ও বিশেষ সম্পর্ক থাকে। উদ্দেশ্য এই যে, মু'মিনদের পরস্পরে বিশেষ সম্বন্ধ ও আন্তরিক ভালোবাসা থাকে। আল্লাহ তা'আলা মু'মিনদেরকে এ বিষয় থেকে কঠোর নিষেধ করেছেন যে, তারা যেন কাফেরদেরকে তাদের অন্তরঙ্গ বন্ধু না বানায়। কারণ কাফের হলো আল্লাহর এবং মু'মিনদের শত্রু। কাজেই তাদেরকে মিত্র ভাবার কোনো প্রশ্নই আসে না এবং শরিয়ত মতে তা বৈধ হতে পারে না। আল্লাহ তা'আলা এ বিষয়বস্তুকে কুরআনের কয়েক জায়গায় অতি স্পষ্টভাবে বর্ণনা করেছেন, যাতে ঈমানদারগণ কাফেরদের সাথে মৈত্রী, বন্ধুত্ব ও বিশেষ সম্পর্ক থেকে দূরে থাকে। অবশ্য প্রয়োজন মারফিক ও বিশেষ মঙ্গলের প্রতি লক্ষ্য রেখে তাদের সাথে সন্ধি ও চুক্তি করা যেতে পারে এবং ব্যবসায়িক লেনদেনও করা যেতে পারে। এভাবে যে সকল কাফের মুসলমানদের শত্রু নয়, তাদের সাথে সদ্ব্যবহার করা এবং সদাচার করা বৈধ।

قَوْلَهُ إِلَّا أَنْ تَخَافُوا مِنْهُ تَفَةً : হ্যাঁ, যদি কাফেরদের তরফ হতে তোমাদের ক্ষতির কোনো আশঙ্কা থাকে, তবে এমন ক্ষেত্রে ক্ষতির আশঙ্কা মুক্তির জন্যে যতটুকু বাহ্যিক বন্ধুত্বপূর্ণ সম্পর্ক রক্ষা করা দরকার, শুধু ততটুকু সম্পর্ক স্থাপন করা অনুমোদনযোগ্য। কাফেরদের সম্পর্কে তিনটি সম্ভাব্য অবস্থা হতে পারে। যথা-

১. তাদের সাথে বন্ধুত্ব ও হৃদয়তা।
২. বাহ্যিক সৌজন্য, উত্তম চারিত্রিক ব্যবহার, মানবীয় সম্পর্ক প্রতিষ্ঠা ও উদার ব্যবহার।
৩. ভদ্র আচরণ ও মানবীয় সম্পর্কের বুনিয়ে দেওয়া তাদের উপকার ও কল্যাণ সাধন। এক্ষেত্রে ইসলামি আইন ও শরিয়তবিদগণের সূচিভিত্তি সিদ্ধান্ত হলো, কাফেরদের সাথে আন্তরিক বন্ধুত্ব ও গভীর সম্পর্ক স্থাপন কোনো অবস্থায়ই জায়েজ নয়। তৃতীয় অবস্থা খুব কঠিন নয়। মানবীয় প্রেম, সৌজন্য, কল্যাণ ও উপকার মুসলমানগণের বিরুদ্ধে যুদ্ধরত কাফেরদের সাথে জায়েজ নেই। যাদের সাথে শান্তিপূর্ণ সহাবস্থান ও শান্ত পরিবেশে বসবাস করছ, এমন ধরনের কাফেরদের সাথেও মানুষ হিসেবে সম্পর্ক রক্ষা ও উপকার সাধন করা বৈধ ও সম্ভব। বাহ্যিক সৌজন্য ও মানবীয় সম্পর্ক স্থাপন উত্তম আচরণ তিন অবস্থায় বৈধ। যথা-

১. ক্ষতি থেকে আত্মরক্ষার জন্যে।
২. কাফেরের দীন ফায়েদার লক্ষ্যে অর্থাৎ তার সাথে সম্পর্ক স্থাপনের মাধ্যমে হেদায়েতের পথে অগ্রসরের উদ্দেশ্যে।
৩. কাফের যখন মেহমান [অতিথি] হিসেবে আগমন করে তখন মেহমানের ইকরাম তথা সম্মান প্রদর্শনের জন্যে। এ তিন অবস্থা ব্যতীত নিজের স্বার্থ উদ্ধার, মর্যাদা বৃদ্ধি, নেতৃত্ব প্রতিষ্ঠা ইত্যাদির জন্যে কোনো কাফেরের সাথে সম্পর্ক প্রতিষ্ঠা কোনো মতেই জায়েজ নয়। আর কাফেরের সাথে সম্পর্ক স্থাপনের ফলে যদি নৈতিক-ধর্মীয় অবস্থার অবক্ষয় ও ক্ষতির আশঙ্কা থাকে, এমতাবস্থায় তাদের সাথে মিলামিশা ও সম্পর্ক স্থাপন করা আরো কঠোরভাবে নিষিদ্ধ।

قَوْلُهُ وَاللَّهُ الْمُسَبِّرُ : অর্থাৎ তোমাদেরকে যখন অবশ্যই মহান আল্লাহর দরবারেই ফিরে যেতে হবে, তোমাদের চিরন্তন বাসস্থান যখন মহান আল্লাহরই সমীপে, তখন সে আল্লাহ তা'আলার প্রকাশ্য ও গোপন, প্রত্যক্ষ ও পরোক্ষ সকল প্রকার হুকুমের অবাধ্যতা থেকে বিরত থেকো। এ আয়াতে মহান আল্লাহর প্রিয় রাসূল ﷺ-এর মাধ্যমে সকল মানুষকেই সন্মোদন করা হয়েছে।

قَوْلُهُ تَوَدُّ لَأَنْ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَّا بِعَيْنٍ : কিয়ামতের দিন কাফেরদের আফসোস : অর্থাৎ 'তার বদআমল ও তার প্রতিদানের এ দৃশ্য যদি তাকে অবলোকন করতে না হতো! এ আফসোস তাদের হৃদয়েই সৃষ্টি হবে যাদের কাছে তাদের আলো ও মন্দ উভয় ধরনের আমলের স্তূপ হাজির হবে এবং এমতাবস্থায় যে, হতভাগ্যের সামনে শুধু বদ আর বদের স্তূপই প্রতিফলিত হবে। তার করুণ অবস্থার কথা কি কল্পনা করা যায়? بَيْنَهُ সর্বনামটি মানুষের নিজের দিকে আর بَيْنَهُ-এর সর্বনামটি কিয়ামত দিবসের দিকে অর্থাৎ সে আফসোস করে বলবে- আহা! আমার আমলসহ আমার ও কিয়ামত দিবসের মধ্যে যদি আরও বিস্তার ব্যবধান থাকত! আমার সমস্ত কর্মের এ প্রতিদান দিবসটি যদি আরও অনেক দেরিতে অনুষ্ঠিত হতো!

ইহুদি খ্রিস্টানদের দাবি ছিল যে, আল্লাহর সাথে আমাদের এবং আমাদের সাথে আল্লাহর ভালোবাসা আছে। আল্লাহ তা'আলা বলেন, শুধু এ ধরনের দাবি এবং মনগড়া পন্থায় চলায় দ্বারা আল্লাহর ভালোবাসা এবং সন্তুষ্টি অর্জন হয় না। এটা তাদের মৌখিক দাবি মাত্র, আর দলিল ছাড়া দাবি গ্রহণযোগ্য নয়। ভালোবাসা একটি গোপন বিষয়, কার সাথে কার ভালোবাসা আছে বা নেই এবং কম আছে না বেশি, তা পরিমাপের কোনো যন্ত্র নেই। বিভিন্ন অবস্থা ও আচরণ দ্বারাই তা অনুমান করা

যায়। ভালোবাসার যেসব নিদর্শনাবলি রয়েছে তার দ্বারা বুঝা যায় যে, এ সকল লোক আল্লাহর ভালোবাসার দাবিদার এবং তাঁর প্রিয়পাত্র হওয়ার আকাঙ্ক্ষী। আল্লাহ তা'আলা এ আয়াতের মাধ্যমে তাঁর ভালোবাসার মানদণ্ড জানিয়ে দিয়েছেন। অর্থাৎ পৃথিবীতে যদি কারো নিজ মালিকের সাথে প্রকৃত ভালোবাসার দাবি থাকে, তাহলে এটা তার জন্যে আবশ্যিক যে, তাকে হযরত মুহাম্মদ ﷺ-এর কষ্টিপাথরে পরীক্ষা করে দেখতে হবে। পরীক্ষার পর আসল ও নকল স্পষ্ট হয়ে যাবে।

يَعِيْزُكُمْ اللّٰهُ : بِمَعْنٰى يُغِيْثُكُمْ-এর ব্যাখ্যা يَغِيْثُكُمْ দ্বারা করে একটি প্রশ্নের উত্তর দিয়েছেন।

শব্দ : আল্লাহর প্রতি ভালোবাসার সম্পর্ক করা সম্ভব নয়। কেননা ভালোবাসা বলা হয়- مَيْلَانُ الْقَلْبِ إِلَى الشَّيْءِ তথা কোনো বস্তুর প্রতি আন্তরিক আকর্ষণকে। আর আল্লাহ অন্তর থেকে মুক্ত।

উত্তর : ভালোবাসা দ্বারা উদ্দেশ্য ছওয়াব ও প্রতিদান দান করা।

قَوْلُهُ أَطِيعُوا اللّٰهَ : এ আয়াতেও হযরত রাসূলুল্লাহ ﷺ-এর প্রতি সম্বোধনের মাধ্যমে সাধারণ মানুষকেও সম্বোধন করা হয়েছে। الرِّسُولُ-এর আনুগত্যকে মহান আল্লাহর আনুগত্যের উল্লেখ করা হয়েছে; الْقَارِئُ-এর আনুগত্যকে মহান আল্লাহর আনুগত্যের অধীন ও প্রতিনিধিত্বমূলক আনুগত্য হিসেবে উল্লেখ করা হয়েছে। অর্থাৎ রাসূলে কারীম ﷺ আনুগত্যের মাধ্যমেই প্রকৃতপক্ষে মহান আল্লাহর আনুগত্য করা যায়। কেননা পয়গাম্বর মহান আল্লাহর পয়গাম ও নির্দেশসহ আগমন করে থাকেন।

قَوْلُهُ فَإِنْ تَوَلَّوْا : যারা রাসূলে কারীম ﷺ-এর আনুগত্যকে অস্বীকার করে এবং অব্যাহতা প্রকাশ করে, মহান আল্লাহর মহব্বতের দাবিতে তাদের মুখে যত খৈ-ই ফুটুক না কেন, মূলত তাঁরা কাফের। فَإِنْ تَوَلَّوْا অর্থাৎ যারা এমনি সাফ হুকুম মেনে নিতে অস্বীকার করে।-[তাফসীরে মাজেদী]

قَوْلُهُ أَعْرَضُوا : এর দ্বারা ইঙ্গিত করেছেন যে, تَوَلَّوْا হলো অতীতকালীন সীগাহ, মুযারে নয়। যেমন- কেউ কেউ বলেছেন, কারণ মুযারের ক্ষেত্রে একটি تَاءٌ বিলুপ্তি অনিবার্য হয়। ব্যাপকতার উদ্দেশ্যে এবং এ কথা বুঝানোর জন্যে যে, তাওহীদ থেকে বিরত থাকা কুফরির কারণ ঘটে। مِمَّ বহুবচনের স্থলে الْكَافِرِينَ প্রকাশ্যে ইসম ব্যবহৃত হয়েছে।

قَوْلُهُ مِنَ التَّوْحِيدِ : এটাও একটি প্রশ্নের উত্তর। শাখাগত আমল থেকে বিমুখ হওয়া কুফরি অনিবার্য করে না। অথচ এখানে বলা হয়েছে- إِنَّ اللّٰهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ এর দ্বারা বুঝা যায় যে, শাখাগত আমল থেকে বিরত থাকাও কুফরি অনিবার্য করে।

উত্তর : এখানে أَعْرَضُوا তথা বিরত থাকা দ্বারা তাওহীদের স্বীকারোক্তি থেকে বিরত থাকা উদ্দেশ্য।

قَوْلُهُ نُوْحٌ : [হযরত নূহ (আ.)] নূহ ইবনে লামেখ অথবা লমক একজন নবী। বহুকাল আগে ইরাকে রাসূল হিসেবে প্রেরিত হয়েছিলেন। বিভিন্ন বর্ণনার মাধ্যমে জানা যায়, হযরত আদম (আ.)-এর পর দশম পুরুষে তাঁর আগমন ঘটে। তিনি পরম ধৈর্য ও নিষ্ঠার সাথে সাড়ে নয়শত বছরকাল প্রকাশ্যে ও গোপনে, দিবসে ও রাতে ইসলাম গ্রহণের আহ্বান জ্ঞাপন করা সত্ত্বেও জাতির স্বল্প সংখ্যক লোক ব্যতীত সবাই তাঁর বিরোধিতা করে। অবশেষে আল্লাহ তা'আলা হযরত নূহ (আ.) ও তাঁর প্রতি বিশ্বাস আনয়নকারী মুষ্টিমেয় লোক ও প্রাণীকুলের মধ্যে এক এক জোড়া প্রাণী ছাড়া, সমস্ত জনপদ, মানুষ, প্রাণীকুলসহ মহাপ্লাবনের মাধ্যমে ধ্বংস করে দেন।

قَوْلُهُ اِلٰى اِبْرٰهِيْمَ : হযরত ইবরাহীম (আ.)-এর বংশধর আলে ইবরাহীমের উল্লেখের সাথে আলে ইসমাইলের উল্লেখ হয়ে গেছে। কেননা হযরত ইসমাইল (আ.) হযরত ইবরাহীম (আ.)-এর ছেলে ছিলেন। হযরত ইবরাহীম (আ.) ও হযরত ইসমাইল (আ.) সম্পর্কীয় টীকা প্রথম পারার পঞ্চদশ রুকুতে বর্ণিত হয়েছে।

قَوْلُهُ اِلٰى عِمْرٰنَ : ইমরান নামীয় দুজন প্রসিদ্ধ ব্যক্তিত্বের সন্ধান ইতিহাসে পাওয়া যায়। একজন হযরত মূসা (আ.)-এর পিতা ইমরান ইবনে ইয়াসহার। অপরজন তাঁর কয়েক শতাব্দী পরে হযরত মরিয়ম (আ.)-এর পিতা হযরত ইসা (আ.)-এর সম্মানিত নানা ইমরান ইবনে মাতান। এখানে উভয় ইমরানই উদ্দেশ্য হতে পারে। কিন্তু আয়াতের পূর্ব-সম্পর্কের ভিত্তিতে এখানে ইমরান অর্থাৎ মরিয়মের পিতা ইমরান গ্রহণ করাই অধিকতর যুক্তিসঙ্গত। হাসান বসরী ও ওয়াহাব (র.)-এ ক্ষেত্রে পরবর্তী ইমরানের কথাই উল্লেখ করেছেন।-[তাফসীরে ইবনে কাছীর, রুহুল মা'আনী, কাবীর।]

قَوْلُهُ يَمَعْنَى أَنْفُسِهِمَا : ইবরাহীম ও ইমরানের বংশধর দ্বারা স্বয়ং ইবরাহীম এবং ইমরান উদ্দেশ্য। ইমরান হযরত মূসা (আ.)-এর পিতার নাম। বংশধারা এরূপ- مَوْسَى بْنُ عِمْرَانَ بْنِ يَصْهَرَ بْنِ قَاهِتِ بْنِ لَؤَى بْنِ يَعْقُوبَ بْنِ إِسْحَاقَ بْنِ (আ.)-এর পিতার নাম। বংশধারা এরূপ- مَرْيَمَ بِنْتُ عِمْرَانَ بْنِ مَآثَانَ بْنِ يَهُوذَا بْنِ يَعْقُوبَ بْنِ إِسْحَاقَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ উভয়ের মাঝে ১ হাজার ৮ শত বছরের ব্যবধান ছিল।

قَوْلُهُ ذُرِّيَّةً بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ মানব জাতির শ্রেষ্ঠত্ব এবং ইবরাহীমী বংশধারার ইতিবৃত্ত : আল্লাহ তা'আলার সৃষ্টিরাজির মধ্যে জমিন, আসমান, চাঁদ, সুরুজ, তারকা, ফেরেশতা, জিন, গাছপালা, পাথর কত কিছু বিরাজমান। কিন্তু মানবজাতির পিতা হযরত আদম (আ.)-এর মাঝে তিনি নিজের সর্বব্যাপক জ্ঞান ও প্রজ্ঞা হতে দৈহিক ও আত্মিক যোগ্যতার যে সমষ্টি গচ্ছিত রাখেন তা আর কোনো সৃষ্টির মাঝে রাখেননি; বরং তিনি ফেরেশতাগণ কর্তৃক আদমকে সিজদা করিয়ে একথা স্পষ্ট করে দেন যে, তাঁর দরবারে হযরত আদম (আ.)-এর মর্যাদা আর সব মাখলুকের উর্ধ্বে। হযরত আদম (আ.)-এর এ নির্বাচনী মর্যাদা ও শ্রেষ্ঠত্ব, যাকে আমরা 'নবুয়ত' নামে অভিহিত করে থাকি, তা কেবল তাঁরই ব্যক্তিত্বের জন্যে নির্দিষ্ট ও সীমিত ছিল না; বরং পরবর্তীকালে তাঁর বংশধরদের মধ্যে হযরত নূহ (আ.)-ও তা লাভ করেন এবং তাঁর পরে লাভ করেন তাঁর উত্তরপুরুষ হযরত ইবরাহীম (আ.)। এখান থেকে একটি নতুন অবস্থার সূত্রপাত হয়। হযরত আদম (আ.) ও হযরত নূহ (আ.)-এর পর পৃথিবীতে যত মানুষ বসবাস করে তারা সকলে তাদেরই বংশধর। তাদের বংশধারার বাইরে কোনো জনগোষ্ঠীর বাস এ পৃথিবীতে ছিল না। কিন্তু হযরত ইবরাহীম (আ.)-এর পর অবস্থার ব্যতিক্রম ঘটে। কেননা তাঁর পরে পৃথিবীতে তাঁর বংশধারা ছাড়া আরও বহু বংশধারা বর্তমান। কিন্তু যে আল্লাহ তা'আলা তাঁর অগণিত সৃষ্টিরাজির মধ্যে নবুয়তের পদমর্যাদার জন্যে কেবল হযরত আদম (আ.)-কে মনোনীত করেছিলেন। তাঁরই সর্বজনীন জ্ঞান ও সার্বভৌম কর্তৃত্ব পরবর্তীকালে এ মহান পদমর্যাদার জন্যে হাজারও বংশধারার মধ্যে কেবল হযরত ইবরাহীম (আ.)-এর বংশধারাকেই নির্দিষ্ট করে দেন। হযরত ইবরাহীম (আ.)-এর পর যত নবী-রাসুলের আবির্ভাব ঘটে তাঁরা সকলেই তাঁর দুই পুত্র হযরত ইসহাক ও হযরত ইসমাইল (আ.)-এর বংশে জন্মগ্রহণ করেন। সাধারণত বংশধারা পিতার থেকেই বয়ে চলে। হযরত মাসীহ (আ.) বিনা বাপে জন্মগ্রহণ করেছিলেন। ধারণার সৃষ্টি হতে পারত যে, তাঁকে ইবরাহীমী বংশধারা হতে ব্যতিক্রম বলতে হবে। তাই আল্লাহ তা'আলা ذُرِّيَّةً بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ [ইমরানের বংশধর] ও أَلِ عِمْرَانَ [তারা একে অপরের বংশধর] বলে ইশারা করে দিয়েছেন যে, হযরত মাসীহ (আ.) যখন বিনা বাপে জন্মগ্রহণ করেছেন, তখন তাঁর বংশ পরিক্রমাও মায়ের দিক থেকেই ধরা হবে, মহান আল্লাহর থেকে নয়, নাউযবিলাহ। আর তাঁর মা মরিয়াম (আ.)-এর পিতা ইমরানের বংশ পরাম্পরা তো শেষ পর্যন্ত হযরত ইবরাহীম (আ.) পর্যন্ত পৌঁছায়। কাজেই ইমরানের বংশ ইবরাহীমী বংশেরই একটি শাখা হলো, ফলে কোনো নবী আর ইবরাহীমী বংশের বাইরে হলো না। -[তাফসীরে ওসমানী]

قَوْلُهُ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ : অর্থাৎ তিনি সকলের দোয়া ও কথা শোনেন, তিনি সব কথা সব ভাষায়ই শুনে এবং সকলের প্রকাশ্য ও গোপন যোগ্যতা জানেন, তিনি মানব মনের সকল চিন্তা-কল্পনাও জানেন। কাজেই এ ধারণা করার অবকাশ নেই যে, তিনি কোনো যাচাই-বাছাই ছাড়াই যেনতেন প্রকারে মনোনীত করেছেন। তাঁর যাবতীয় কাজ পরিপূর্ণ জ্ঞান ও প্রজ্ঞা অনুসারে সাধিত হয়। -[তাফসীরে ওসমানী]

অনুবাদ :

৩৫. اذْكُرْ اِذْ قَالَتْ اَمْرَاتُ عِمْرَانَ حِنَّةٌ لِّمَا  
اَسْنَتْ وَاَشْتَاقَتْ لِلْوَلَدِ فَدَعَتْ اللّٰهَ وَاَحْسَنَتْ  
بِالْحَمْلِ يَا رَبِّ اِنِّي نَذَرْتُ اَنْ اَجْعَلَ لَكَ مَا  
فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا عَتِيقًا خَالِصًا مِنْ  
شَرَائِلِ الدُّنْيَا لِيَخْدُمَةَ بَيْتِكَ الْمُقَدَّسِ  
فَتَقَبَّلْ مِنِّي اِنَّكَ اَنْتَ السَّمِيعُ لِلدُّعَاءِ  
الْعَلِيمُ بِالنِّيَّاتِ وَهَلَكَ عِمْرَانُ وَهِيَ حَامِلٌ  
۳۶. فَلَمَّا وَضَعَتْهَا وَلَدَتْهَا جَارِيَةً وَكَانَتْ  
تَرْجُو اَنْ يَكُونَ غُلَامًا اِذْ لَمْ يَكُنْ يَحْرُرُ اِلَّا  
الْغُلَمَانُ قَالَتْ مُتَعَذِّرَةٌ يَا رَبِّ اِنِّي  
وَضَعْتُهَا اُنْثَى وَاللّٰهُ اَعْلَمُ اَيَّ عَالَمٍ يَمَّا  
وَضَعْتَ جُمْلَةً اِغْتِرَاضٍ مِنْ كَلَامِهِ تَعَالَى  
وَفِي قِرَاءَةِ بَضْمِ التَّاءِ وَلَيْسَ الذَّكْرُ الَّذِي  
طَلَبْتَ كَالْاُنْثَى الَّتِي وَهَبْتَ لَآنَّهٗ يَقْصَدُ  
لِلْخِدْمَةِ وَهِيَ لَا تَصْلُحُ لَهَا لِضَعْفِهَا  
وَعَوْرَتِهَا وَمَا يَغْتَرِبُهَا مِنَ الْحَيْضِ  
وَنَحْوِهِ وَاِنِّي سَمَّيْتُهَا مَرْيَمَ وَابْنِي اَعْيَدَهَا  
بِكَ وَذُرِّيَّتَهَا اَوْلَادَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ  
الْمَطْرُودِ فِي الْحَدِيثِ مَا مِنْ مَّوْلُودٍ يُوَلَّدُ  
اِلَّا مَسَّهُ الشَّيْطَانُ حِيْنَ يُوَلَّدُ فَيَسْتَهْلُ  
صَارِحًا اِلَّا مَرْيَمَ وَابْنَهَا رَوَاهُ الشَّيْخَانُ -

৩৫. স্মরণ কর, যখন ইমরানের স্ত্রী হান্না বলেছিল অর্থাৎ একান্ত বৃদ্ধা হয়ে যাওয়ার পর সন্তান লাভের তীব্র বাসনায় সে আল্লাহর নিকট দোয়া করেছিল। পরে যখন গর্ভসঞ্চারের অনুভব করেছিল তখন বলেছিল হে আমার প্রতিপালক! আমার গর্ভে যা আছে তা তোমার নামে মুক্ত করে দিতে; অর্থাৎ জগতের যাবতীয় কাজ থেকে মুক্ত করে কেবল তোমার ঘর বায়তুল মুকাদাসের সেবার উদ্দেশ্যে আমি মানত করলাম। সুতরাং তুমি আমার নিকট হতে এটা কবুল কর। নিশ্চয় তুমি দোয়াসমূহের অতি শ্রবণকারী ও নিয়ত সম্পর্কে খুবই অবহিত। পরে তাঁকে গর্ভাবস্থায় রেখে ইমরান মারা গেলেন।

৩৬. অতঃপর সে যখন তা প্রসব করল অর্থাৎ এক কন্যা সন্তান জন্ম দিল। তাঁর আশা ছিল হয়তো পুত্র সন্তানের জন্ম হবে। কারণ পুত্র সন্তান ব্যতীত কাউকে বায়তুল মুকাদাসের সেবার জন্যে উৎসর্গ করার নিয়ম ছিল না। তাই সে কৈফিয়ত হিসেবে বলল, হে আমার প্রতিপালক! আমি তা কন্যা প্রসব করেছি; সে যা প্রসব করেছে আল্লাহ তা অধিক অবগত। তিনি তা জানেন। وَاللَّهُ جُمْلَةً مُّغْتَرَضَةً উক্তি হিসেবে বা বিচ্ছিন্ন বাক্য। وَضَعْتُ এটা অপর এক কেরাত অনুসারে এ-এ পেশ [উত্তম পুরুষ, একবচন] সহকারে পঠিত রয়েছে। যে পুত্রের সে প্রত্যাশা করেছিল সে পুত্র যে কন্যা তাকে দান করা হয়েছে সে কন্যার মতো নয় কারণ বায়তুল মুকাদাসের সেবা হলো উদ্দেশ্য। আর কন্যা শারীরিক গঠন-দুর্বল তা, পর্দার বিধান, রজঃস্রাব ইত্যাদির কারণে তার উপযুক্ত নয়। আমি তাঁর নাম মরিয়ম রাখলাম। আমি তাঁকে এবং তাঁর বংশধর সন্তানসন্ততিদেরকে অভিশপ্ত বিতাড়িত শয়তান হতে তোমার আশ্রয়ে দিচ্ছি। হাদীসে আছে, জন্ম মুহূর্তে প্রত্যেক শিশুকেই শয়তান স্পর্শ করে। ফলে তারা চিৎকার করে উঠে। কেবল মাত্র মরিয়ম এবং তাঁর পুত্র [হযরত ঈসা (আ.)] হলেন এর ব্যতিক্রম।

-[বুখারী ও মুসলিম]

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

اجْعَلُ দ্বারা করে একটি প্রশ্নের উত্তর দিয়েছেন।

প্রশ্ন : মানত মানা হলো ফে'ল, স্বয়ং বস্তু নয়। এতে এ প্রশ্নের উত্তরও রয়েছে যে, نَذَرْتُ শব্দটি এক মাফউলের প্রতি مُتَعَذِّرٌ হয়েছে। এক হলো مَا فِي بَطْنِي এবং দ্বিতীয় হল مُعَزَّرًا -

উত্তর : نَذَرْتُ শব্দটি جَعَلْتُ অর্থে, আর এটা দুই মাফউলের প্রতি مُتَعَذِّرٌ হয়।



অনুবাদ :

৩৭. فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا أَيَّ قَبْلِ مَرِّمٍ مِنْ  
 أُمِّهَا يَقْبُولُ حَسَنٍ وَأَنْبَتَهَا نَبَاتًا  
 حَسَنًا أَنْشَأَهَا بِخُلُقٍ حَسَنٍ فَكَانَتْ  
 تَنْبُتُ فِي الْيَوْمِ كَمَا يَنْبُتُ الْمَوْلُودُ  
 فِي الْعَامِ وَاتَتْ بِهَا أُمُّهَا الْأَخْبَارَ  
 سَدَنَةَ بَيْتِ الْمَقْدِسِ فَقَالَتْ دُونَكُمْ  
 هَذِهِ النَّذِيرَةُ فَتَنَافَسُوا فِيهَا لِأَنَّهَا  
 بِنْتُ إِمَامِهِمْ فَقَالَ زَكْرِيَّا أَنَا أَحَقُّ بِهَا  
 لِأَنَّ خَالَتَهَا عِنْدِي فَقَالُوا لَا حَتَّى  
 نَقْتَرِعَ فَاَنْطَلَقُوا وَهُمْ تِسْعَةٌ وَعِشْرُونَ  
 إِلَى نَهْرِ الْأَرْدَنِ وَالْقَوْمُ أَقْلَامُهُمْ عَلَى  
 أَنَّ مَنْ ثَبَتَ قَلَمَهُ فِي الْمَاءِ وَصَعِدَ  
 فَهُوَ أَوْلَى بِهَا فَثَبَتَ قَلَمُ زَكْرِيَّا  
 فَاخْذَهَا وَبَنَى لَهَا غُرْفَةً فِي الْمَسْجِدِ  
 بِسَلَامٍ لَا يَصْعَدُ إِلَيْهَا غَيْرُهُ وَكَانَ  
 يَأْتِيهَا بِأَكْلِهَا وَشَرِبِهَا وَدَهْنِهَا  
 فَيَجِدُ عِنْدَهَا فَأَكَلَهُ الشِّتَاءُ فِي  
 الصَّيْفِ وَأَكَلَهُ الصَّيْفُ فِي الشِّتَاءِ  
 كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى

৩৭. অতঃপর তাঁর প্রতিপালক তাঁকে উত্তমভাবে কবুল  
 করলেন অর্থাৎ মরিয়মকে তাঁর মাতার পক্ষ থেকে  
 গ্রহণ করে নিলেন। এবং তাঁকে ভালোভাবে বর্ধিত  
 করলেন মনোহর গঠনে বড় করলেন। সাধারণভাবে  
 শিশুরা এক বৎসরে যতটুকু বৃদ্ধি পায় তিনি  
 একদিনেই ততটুকু বৃদ্ধি পেতে লাগলেন। শেষে  
 তাঁর মাতা তাঁকে নিয়ে বায়তুল মুকাদ্দাসের সেবায়  
 নিয়োজিত ইহুদি আলেমদের নিকট আসলেন।  
 বললেন, এ ছোট এবং প্রিয় উৎসর্গটি আপনারা গ্রহণ  
 করুন। তখন তাঁরা সকলেই এতে আগ্রহ প্রকাশ  
 করেন। কারণ তিনি ছিলেন তাঁদের প্রধান [মরহুম  
 ইমরান]-এর কন্যা। তখন [তাঁদের অন্যতম] হযরত  
 যাকারিয়া (আ.) বললেন, আমি এর বিষয়ে সর্বাপেক্ষা  
 অধিকার রাখি। কারণ এর খালা আমার ঘরে [স্ত্রী  
 হিসেবে] রয়েছেন। অন্যরা বললেন, এ বিষয়ে  
 লটারি প্রদান ভিন্ন অন্য কোনো কথা আমরা মানব  
 না। তাঁরা ছিলেন সংখ্যায় উনত্রিশজন। সকলেই  
 জর্ডান নদীতে চললেন। যার কলম পানিতে স্থির  
 থাকবে এবং ভেসে উঠবে সেই এর [মরিয়মের]  
 তত্ত্বাবধানের অধিকার পাবে- এ শর্তে সকলেই স্ব-স্ব  
 কলম পানিতে নিক্ষেপ করলেন, তখন হযরত  
 যাকারিয়া (আ.)-এর কলম স্থির থাকার ফলে তিনি  
 তাঁর তত্ত্বাবধানের ভার গ্রহণ করেন।

হযরত যাকারিয়া (আ.) মসজিদের উপর তাঁর  
 থাকার জন্য একটি কক্ষ নির্মাণ করে দিয়েছিলেন।  
 সিঁড়ি ব্যতীত তাতে আরোহণ করা সম্ভবপর ছিল না;  
 আর তিনি ভিন্ন অন্য কেউ সেখানে উঠত না। তিনি  
 নিজে সেখানে তাঁর খাদ্য, পানীয়, তেল ইত্যাদি  
 পৌছাতেন। তখন অনেক সময় মরিয়মের নিকট  
 শীতকালীন ফল গ্রীষ্মে এবং গ্রীষ্মকালীন ফল  
 শীতকালে দেখতে পেতেন। আল্লাহ তা'আলা  
 ইরশাদ করেন-

وَكَفَّلَهَا زَكَرِيَّا ضَمَّهَا إِلَيْهِ وَفِي قِرَاءَةٍ  
بِالتَّشْدِيدِ وَنَصَبِ زَكَرِيَّا مَمْدُودًا  
وَمَقْصُورًا وَالْفَاعِلُ اللَّهُ كَلَّمَ دَخَلَ  
عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ الْغُرْفَةَ وَهِيَ  
أَشْرَفُ الْمَجَالِسِ وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا قَالَ  
يَمْرِمُ أَنِّي مِنْ آيِنَ لَكَ هَذَا قَالَتْ وَهِيَ  
صَغِيرَةٌ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ يَأْتِيَنِي بِهِ مِنَ  
الْجَنَّةِ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ  
حِسَابٍ رِزْقًا وَاسِعًا بِلا تَبِعَةٍ .

এবং তিনি তাকে যাকারিয়ার তত্ত্বাবধানে দিলেন। অর্থাৎ তাঁকে হযরত যাকারিয়া (আ.) স্বীয় পরিবারের অন্তর্ভুক্ত করে নিলেন। كَفَّلَ এটা অপর এক কেরাতে ف -এ তাশদীদ [بَابُ تَفْعُلُ] সহ পঠিত রয়েছে। এমতাবস্থায় كَفَّلَ মদসহ ও মদ ছাড়া উভয় রূপে উচ্চারণ করা যায়- فَاعِلٌ হবে, আর উক্ত ক্রিয়াটির فَاعِلٌ বা কর্তা হবেন আল্লাহ তা'আলা। যখনই যাকারিয়া মিহরাবে উক্ত কক্ষে, আর এটা হলো সর্বোত্তম স্থান; তাঁর নিকট প্রবেশ করত তখনই তাঁর নিকট দেখতে পেত খাদ্য সামগ্রী। সে বলল, মরিয়ম তোমার জন্যে এটা কেমন করে কোথা হতে এল? বলল, অথচ সে তখন ছিল নিতান্ত বালিকা মাত্র তা আল্লাহর নিকট হতে, জান্নাত হতে আমার জন্যে আসে, নিশ্চয় আল্লাহ যাকে ইচ্ছা অপরিমিত রিজিক কোনোরূপ পরিশ্রম ব্যতীত একজনকে প্রভূত জীবনোপকরণ দান করেন।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

বিবি মরিয়মের লালনপালন এবং তাঁর ইবাদত-বন্দেগী : যদিও তিনি মেয়ে ছিলেন, কিন্তু আল্লাহ তা'আলা তাঁকে ছেলের চেয়েও বেশি কবুল করেন। তিনি বায়তুল মুকাদ্দাসের খাদিমগণের অন্তরে আগ্রহ সৃষ্টি করে দেন, যাতে তাঁরা সাধারণ নিয়মের বাইরে মেয়েটিকে গ্রহণ করে নেন। আর এমনিতে তিনি হযরত বিবি মরিয়মকে সমাদৃত আকারে সৃষ্টি করেন এবং নিজ সমাদৃত বান্দা যাকারিয়া (আ.)-এর তত্ত্বাবধানে তাঁকে ন্যস্ত করেন। সেই সঙ্গে নিজ দরবারে তাঁকে উৎকৃষ্ট সমাদরে ভূষিত করেন। দৈহিক, আত্মিক, জ্ঞানগত ও চারিত্রিক সর্বোত্তমভাবে অসাধারণভাবে তাঁর উৎকর্ষ সাধন করেন। খাদিমগণের মাঝে তাঁর লালনপালন নিয়ে মতভেদ দেখা দিলে নির্বাচনী লটারিতে হযরত যাকারিয়া (আ.)-এর নাম বের করে দিলেন, যাতে মেয়ে তার খালার কোলে থেকে প্রতিপালিত এবং হযরত যাকারিয়া (আ.)-এর জ্ঞান ও ধর্মপরায়ণতা দ্বারা উপকৃত হতে পারে। হযরত যাকারিয়া (আ.) তাঁর সযতন প্রতিপালনে সচেষ্ট থাকলেন। বিবি মরিয়ম যখন পরিণত বয়সে পদার্পণ করলেন, তখন মসজিদের পাশে তাঁর জন্যে একটি কামরা বরাদ্দ করলেন। বিবি মরিয়ম সেখানে দিনভর ইবাদত ইত্যাদিতে মশগুল থাকতেন। রাত কাটাতেন খালার কাছে। -[তাফসীরে ওসমানী]

قَوْلُهُ فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولِ حَسَنِ : হযরত মরিয়ম (আ.)-এর মায়ের মানতকে আল্লাহ তা'আলা উত্তমরূপে কন্যার মাধ্যমে কবুল করলেন, যা 'হায়কলে সুলায়মানী'র খিদমতের ইতিহাসে এক অভিনব সংযোজন ছিল। খ্রিস্টীয় লিপি অনুসারে হযরত মরিয়মকে তিন বছর বয়ঃক্রমকালে 'হায়কলে সুলায়মানী'র খাদিমা হিসেবে গ্রহণ করা হলো। আর ইবাদতখানার ছোটবড় সকল খাদিমরাই এ অল্প বয়স্কা মেয়েটিকে দেখে খুবই আনন্দিত হতো।

অনুবাদ :

৩৮. ৩৮. সে স্থানেই অর্থাৎ হযরত যাকারিয়া (আ.) যখন দেখলেন এবং তাঁর দৃঢ় প্রত্যয় এবং জ্ঞান হলো যে, অসময়ে যিনি কোনো দ্রব্য আনয়নে সক্ষম নিশ্চয় তিনি অসময়ে এ বৃদ্ধাবস্থায়ও সন্তান দানের ক্ষমতা রাখেন। তাঁর বংশের সকলেই তখন শেষ হয়ে গিয়েছিল। তাঁর প্রতিপালকের নিকট যখন মধ্যরাতে সালাতের জন্যে মিহরাবে প্রবেশ করেছিল তখন প্রার্থনা করে বলল, হে আমার প্রভু! আমাকে তুমি তোমার নিকট হতে পক্ষ হতে পবিত্র বংশধর সৎ সন্তান দান কর। তুমিই প্রার্থনা শ্রবণকারী কবুলকারী।

৩৯. ৩৯. অনন্তর যখন সে মিহরাবে মসজিদে সালাতে দাঁড়িয়েছিল ফেরেশতারা অর্থাৎ হযরত জিবরাঈল তাঁকে সম্বোধন করে বলল যে, انْهَ أَنْ يَصَلِّيَ فِي الْمِحْرَابِ أَيْ الْمَسْجِدِ أَنْ يَأْتِيَ فِي قِرَاءَةِ الْكِتَابِ بِتَقْدِيرِ الْقَوْلِ اللَّهُ يَبْشُرُكَ مُثْقَلًا وَمُخَفَّفًا بِبَحْيٍ مَصْدَقًا بِكَلِمَةٍ كَائِنَةٍ مِنَ اللَّهِ أَيْ بِعِيسَى أَنَّهُ رُوحُ اللَّهِ وَسُمِّيَ كَلِمَةً لِأَنَّهُ خَلَقَ بِكَلِمَةٍ كُنْ وَسَيِّدًا مَتَّبِعًا وَحَصُورًا مُنَوَّعًا عَنِ النِّسَاءِ وَنَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ رُويَ أَنَّهُ لَمْ يَفْعَلْ خَطِيئَةً وَلَمْ يَهَمْ بِهَا -

৪০. ৪০. সে বলল, হে আমার প্রতিপালক! আমার পুত্র সন্তান হবে কিরূপে? انْهَ أَنْ يَصَلِّيَ فِي الْمِحْرَابِ أَيْ الْمَسْجِدِ أَنْ يَأْتِيَ فِي قِرَاءَةِ الْكِتَابِ بِتَقْدِيرِ الْقَوْلِ اللَّهُ يَبْشُرُكَ مُثْقَلًا وَمُخَفَّفًا بِبَحْيٍ مَصْدَقًا بِكَلِمَةٍ كَائِنَةٍ مِنَ اللَّهِ أَيْ بِعِيسَى أَنَّهُ رُوحُ اللَّهِ وَسُمِّيَ كَلِمَةً لِأَنَّهُ خَلَقَ بِكَلِمَةٍ كُنْ وَسَيِّدًا مَتَّبِعًا وَحَصُورًا مُنَوَّعًا عَنِ النِّسَاءِ وَنَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ رُويَ أَنَّهُ لَمْ يَفْعَلْ خَطِيئَةً وَلَمْ يَهَمْ بِهَا -

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

قَوْلَهُ مَنَالِكَ دَعَا : হযরত যাকারিয়া (আ.)-এর দোয়া : মহান আল্লাহর কুদরতের প্রত্যক্ষ দর্শনে প্রভাবান্বিত হয়ে সেখানেই তিনি মুনাজাত করলেন। مَنَالِكَ -এর অপর অর্থ সেখানের পরিবর্তে 'তৎক্ষণাৎ'ও হয়। هِنَا - ظَرْفُ আর ظَرْفُ শুধু স্থান নয়, সময়ও। অর্থাৎ যরফে মাকান হলে অর্থ হবে- সেখানে তিনি মহান আল্লাহর দরবারে দোয়া করলেন। আর যরফে যমান হলে অর্থ হবে- তখনই বা সে মুহূর্তেই মহান আল্লাহর দরবারে দোয়া করলেন। যদিও এখানে মূলত এর মর্ম যরফে মাকানই হয়ে থাকে। مَنَالِكَ আয়াতাংশ থেকে কোনো কোনো মুবারক স্থানে দোয়া কবুল হওয়ার দলিলও গ্রহণ করা হয়। এমনিভাবে কোনো কোনো সময় দোয়া কবুল হওয়ার দলিলও গ্রহণ করা হয়। অর্থাৎ হযরত যাকারিয়া (আ.) এ অলৌকিক ঘটনা প্রত্যক্ষ করে যখন উপলব্ধি করলেন যে, এ স্থানটি দোয়া কবুল হওয়ার ও অলৌকিক কিছু অনুষ্ঠিত হওয়ার জায়গা, তখনই সেখানেই তিনি আল্লাহর কাছে দোয়া করলেন।

قَوْلَهُ مَنَالِكَ دَعَا زَكَرِيَّا رَحْمَةً : অমৌসুমি ফল দেখে হযরত যাকারিয়া (আ.)-এর অন্তরে বার্বাক্য এবং স্ত্রী বন্ধ্যা হওয়া সত্ত্বেও এ আকঙ্ক্যা সৃষ্টি হলো যে, যদি আল্লাহ তা'আলা এভাবে তাঁকে একটি সন্তান দান করতেন তাহলে বেশ ভালো হতো। কারণ যে মহান সত্তা অমৌসুমি ফল দিতে সক্ষম তিনি অসময়ে সন্তান দান করতেও সক্ষম। অজান্তে তিনি আল্লাহর দরবারে মিনতির জন্যে হাত উঠালেন। আর আল্লাহ তা'আলা তাঁকে কবুলিয়াতের দ্বারা ধন্য করলেন। ফেরেশতা ডেকে বললেন, আল্লাহ আপনাকে ইয়াহইয়া -এর সুসংবাদ দান করেছেন। যিনি কালিমাতুল্লাহ তথা হযরত ইসা (আ.)-কে সত্যায়নকারী, নেতা ও নফসকে সংবরণকারী নবী হবেন এবং তিনি হবেন সৎ বান্দাদের অন্তর্গত। হযরত ইয়াহইয়া (আ.)-এর বিশেষ গুণ স্বরূপ حَصْرٌ তথা নফস সংবরণকারী এবং গুনাহ থেকে দূরে অবস্থানকারী বলা হয়েছে। কোনো কোনো আলেম حَصْرٌ -এর অর্থ বলেছেন কাপুরুষ, এটা এখানে সঠিক নয়। কেননা এ ক্ষেত্রে হলো প্রশংসা ও ফজিলত বর্ণনার। আর কাপুরুষতা কোনো ভালো গুণ নয়; বরং দোষ বিশেষ।

أَتَى جِبْرَائِيلُ : এটা সে প্রশ্নের উত্তর যে, نَادَتْ -এর ফায়েল হলো مَلَكُهُ অথচ আহ্বানকারী কেবল হযরত জিবরাঈল। উত্তর হলো, এখানে ال দ্বারা أَقْلُ جِنْسٍ তথা সর্বনিম্ন সংখ্যা উদ্দেশ্য। অর্থাৎ হযরত জিবরাঈল উদ্দেশ্য।

শক্তি ও ইচ্ছা আসবাব-উপকরণের অধীন নয় : যদিও ইহজাগতে তাঁর রীতি হলো স্বাভাবিক কারণ হতে কার্য সৃষ্টি করা তবু কখনো কখনো স্বাভাবিক কারণের বিপরীত অসাধারণ উপায়ে কোনো বস্তুর উদ্ভব ঘটানোও তাঁর একটি বিশেষ নীতি। আসলে বিবি মরিয়ম সিদ্দীকার নিকট অস্বাভাবিক উপায়ে রিজিক আসা, বহু অস্বাভাবিক ঘটনার প্রকাশ ঘটনা, এসব দৃষ্টে বিবি মরিয়মের কক্ষে অবচেতন মনে হযরত যাকারিয়া (আ.)-এর প্রার্থনা, তারপর তাঁর বার্বাক্য ও স্ত্রীর বন্ধ্যাত্ব সত্ত্বেও অস্বাভাবিক উপায়ে সন্তান লাভ এসব কিছুকে আল্লাহ তা'আলার পক্ষ হতে তাঁর সেই মহাবিস্ময়কর নিদর্শনের পূর্বাভাস মনে করতে হবে, যা বিবি মরিয়মের অস্তিত্ব হতে অদূর ভবিষ্যতে স্বামীসঙ্গ ব্যতিরেকেই প্রকাশ পাওয়ার ছিল। যেন হযরত ইয়াহইয়া (আ.)-এর অস্বাভাবিক জন্ম সম্পর্কে كَذَلِكَ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ [এভাবেই আল্লাহ তা'আলা যা চান করেন] বাক্যটি كَذَلِكَ اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ 'এভাবেই আল্লাহ পাক যা চান সৃষ্টি করেন।' বাক্যের ভূমিকা স্বরূপ, যা সামনে হযরত মসীহ (আ.)-এর অস্বাভাবিক জন্ম সম্পর্কে বলা হয়েছে। -[তাফসীরে ওসমানী]

قَوْلَهُ الْمَلَكَةُ : শব্দটি বহুবচন; কিন্তু এটি অপরিহার্য নয় যে, কয়েকজন ফেরেশতা এসে ডেকে বলেছেন। বহুবচন অনেক সময় ইসমে জিনস তথা শ্রেণী বিশেষ্য বুঝাবার জন্যে ব্যবহৃত হয়ে থাকে।

يُوحَيَّا [ইয়াহইয়া] খ্রিস্টানদের আধুনিক সহীফায় তাঁর নাম লিখা হয়েছে يُوْحَيَّا [ইউহান্না]। বাইবেলে এ সম্পর্কে বলা হয়েছে ফেরেশতা তাঁকে বললেন, ওহে যাকারিয়া ! শক্তিত হওয়া না, তোমার দোয়া কবুল হয়েছে এবং তোমার স্ত্রী ইল ইয়াশবা তোমার জন্যে সন্তান প্রসব করবে। তাঁর নাম উইহান্না রেখ। তুমি সুখী ও আনন্দিত হবে। -[লুক ১ : ১৪] হযরত ইয়াহইয়া হযরত ইসা (আ.)-এর খালাতো ভাই। বাইবেলের ভাষ্য মোতাবেক হযরত ইসা (আ.) মাত্র ছয় মাসের বড় ছিলেন। ৩০ বছর বয়ঃক্রমকালে তাঁকে সিরিয়ার শাসনকর্তা হিরোডাসের আদেশে শূলীতে শহীদ করা হয়।

قَوْلَهُ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ : এ সুসংবাদ সুনিশ্চিত হওয়ার নিদর্শন বা লক্ষণটা হবে কি ধরনের? আমাদের যৌবন কি আবার ফিরে আসবে? না আল্লাহ তা'আলা অপর কোনো বিপ্লবাত্মক ব্যবস্থা করবেন? প্রশ্নটি কোনো মতেই অবিশ্বাস বা অনাস্থাসূচক ছিল না। হযরত যাকারিয়া (আ.) এ অলৌকিকভাবে সন্তান জন্মের পদ্ধতিগত দিক সম্পর্কে অবগত হতে চেয়েছিলেন। প্রশ্নটি যদি আশ্বস্ত হওয়ার জন্যে করেছিলেন বলে ধরে নেওয়া যায়, তবুও প্রচলিত নিয়ম-পদ্ধতির সম্পূর্ণ প্রাকৃতিক ও স্বাভাবিক নিয়মের খেলাফ কোনো কিছু অনুষ্ঠিত হতে যাচ্ছে, এ কথা জানার পর আশ্চর্যান্বিত হয়ে প্রশ্ন করাটা একান্ত স্বাভাবিক ও মানবীয় প্রকৃতির সাথে পূর্ণ সামঞ্জস্যশীল। নবী হলেও তিনি মানবীয় স্বভাব ও প্রবৃত্তির উর্ধ্বে ছিলেন না। কেননা তিনিও একজন মানুষ ছিলেন।

অনুবাদ :

۴۱. ۸۱. وَسَمَّا تَأْتَتْ نَفْسُهُ إِلَىٰ سُرْعَةٍ  
 الْمُبَشِّرِ بِهِ قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً  
 عَلامَةً عَلَىٰ حِمْلٍ إِمْرَأَتِي قَالَ أُيْتُكَ  
 عَلَيْهِ أَنْ لَا تُكَلِّمَ النَّاسَ أَيَّ تَمْتَنِعُ  
 مِنْ كَلَامِهِمْ بِخِلَافِ ذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَىٰ  
 ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ أَيَّ بَلِيَالِيهَا إِلَّا رَمَزًا إِشَارَةً  
 وَادْكُرْ رَبَّكَ كَثِيرًا وَسَبِّحْ صَلِّ بِالْعِشِيِّ  
 وَالْإِنْكَارِ أَوْ آخِرِ النَّهَارِ وَأَوَّلِهِ .

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

বৃদ্ধকালে মু'জিসা স্বরূপ সন্তানের সুসংবাদ শুনে তাঁর আশ্রয় আরও বেড়ে গেল। তিনি এর নিদর্শন জানতে চাইলেন। আল্লাহ তা'আলা বলেন, এর নিদর্শন হলো, তিনদিন পর্যন্ত তোমার বাকশক্তি রুদ্ধ থাকবে। এটা আমার পক্ষ থেকে নিদর্শনমূলক হবে, তবে তুমি এ নীরবতার অবস্থায় সকাল-সন্ধ্যায় আল্লাহর তাসবীহ আদায় কর। অর্থাৎ তোমার যখন এ অবস্থা হবে যে, তিন দিন তিন রাত ইশারা ছাড়া মুখে কারো সাথে কথা বলতে পারবে না এবং তোমার জিহ্বা কেবল মহান আল্লাহর জিকিরে নিবদ্ধ থাকবে, তখন বুঝে নেবে গর্ভ সঞ্চারণ হয়ে গেছে। সুবহানাল্লাহ! নিদর্শন এমন স্থির করেছিলেন, যা একদিকে নিদর্শনেরও কাজ দেবে, অন্যদিকে অবগতি লাভের; যা উদ্দেশ্য ছিল অর্থাৎ নিয়ামতের শুকরিয়া জ্ঞাপন তাও পরিপূর্ণভাবে সাধিত হয়ে যাবে। সারকথা, মহান আল্লাহর জিকির ও শোকর ছাড়া অন্য কোনো কথা ইচ্ছা করলেও বলতে পারবে না। -[তাফসীরে ওসমানী]

قَوْلُهُ : قَوْلُهُ قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً : ফিকহ ও তাফসীর বিশেষজ্ঞগণ বলেছেন, এটা ইশারা বা আকার-ইঙ্গিত ইত্যাদি কথার স্থলাভিষিক্ত। [যেমন-বিবাহ উপলক্ষে ইজ্জ চাওয়ার পর বালিগা মেয়ে যদি মাথা নেড়ে বা হেসে সম্মতি জানায়, তবে তাতেই আকদ তথা বিবাহ চুক্তি সিদ্ধ হয়ে যাবে।]

قَوْلُهُ وَذَكَرَ وَسَبَّحَ : অর্থাৎ মুখে এবং অন্তরে আল্লাহর জিকির ও তাসবীহে রত থাকুন। এমনটি যেন না হয়, কেউ যেন একথা মনে না করতে পারে যে, কোনো রোগ অথবা শাস্তির কারণে আপনার জবান বন্ধ হয়ে যাওয়ার ফলে আপনি বোবা হয়ে গেছেন। যেমনটি বাইবেলে উল্লেখ রয়েছে; বরং অবিরতভাবে আপনি মহান আল্লাহর জিকির ও তাসবীহের মাধ্যমে নিজ রসনাকে সিজ রাখুন, অবশ্য আপনি কারো সাথেই কোনো কথা বলতে পারবেন না, আর এটিই আপনার স্ত্রীর গর্ভবতী হওয়ার সুস্পষ্ট লক্ষণ ও ইয়াহইয়ার জন্মের পূর্বাভাস।

قَوْلُهُ عِشِيِّ : দ্বিপ্রহরে সূর্য পশ্চিম দিকে হলে যাওয়ার পর থেকে সূর্যাস্তের পর রাতের অন্ধকার পর্যন্ত সমস্ত সময় আশিয়ান পরিধির অন্তর্ভুক্ত। -[তাফসীরে বায়যাবী]

قَوْلُهُ إِنْكَارِ : সূর্যোদয়ের পর দিনের আলো ছড়িয়ে যাওয়া পর্যন্ত সময় ইবকার -এর পরিধির আওতাভুক্ত। -[তাফসীরে কাশশাফ] পরিভাষা অনুসারে সকাল-সন্ধ্যা শব্দদ্বয় শুধু নির্দিষ্ট সময়কে না বুঝিয়ে বরং বিরামহীনভাবে সমস্ত সময়কেও বুঝানো হতে পারে। অর্থাৎ তখন বেশি করে মহান আল্লাহর জিকির করবে এবং সকাল-সন্ধ্যা তাসবীহ পাঠে লেগে থাকবে। বোঝা যায়, মানুষের সাথে কথা বলার শক্তি যদিও রহিত করে দেওয়া হয়েছিল, যাতে এ তিন দিন কেবল জিকির ও শোকরের জন্যই নির্দিষ্ট ছিল, কিন্তু জিকির ও শোকরে মশগুল থাকার বিষয়টির ইচ্ছা রহিত পর্যায়ে, বাধ্যতামূলক ছিল না। এ কারণেই তা আদেশ করা হয়েছে।

অনুবাদ :

৪২. ৬২. وَ أَذْكُرْ إِذْ قَالَتِ الْمَلَكَةُ أَيْ جِبْرِئِيلُ  
يَمْرِمُ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ لَكَ إِخْتَارَكَ  
وَطَهَّرَكَ مِنْ مَسْنَسِ الرِّجَالِ وَاصْطَفَىٰ  
عَلَىٰ نِسَاءِ الْعَالَمِينَ أَيْ أَهْلَ زَمَانِكَ .
৪৩. ৬৩. يَمْرِمُ أَقْنَتِي لِرَبِّكَ أَطِيعِيهِ وَاسْجُدِي  
وَارْكَعِي مَعَ الرَّاكِعِينَ أَيْ صَلِّي مَعَ  
الْمُصَلِّينَ .
৪২. আর স্মরণ কর, যখন ফেরেশতারা অর্থাৎ হযরত জিবরাঈল (আ.) বলেছিল, হে মরিয়ম! আল্লাহ তোমাকে মনোনীত করেছেন গ্রহণ করে নিয়েছেন এবং পুরুষের স্পর্শ থেকে তোমাকে পবিত্র রেখেছেন এবং তোমার যুগের বিশ্বের নারীগণের মাঝে তোমাকে মনোনীত করেছেন নির্বাচিত করেছেন।
৪৩. হে মরিয়ম! তোমার প্রতিপালকের বন্দেগি কর, তাঁর আনুগত্য প্রদর্শন কর, সেজদা কর এবং যারা রুকু করে তাদের সাথে রুকু কর। অর্থাৎ সালাত আদায়কারীদের সাথে সালাত আদায় কর।

### তাহকীক ও তারকীব

قَوْلُهُ إِذْ قَالَتِ الْمَلَكَةُ : قَوْلُهُ إِصْطَفَاءَ : থেকে মাঘির সীগাহ, অর্থ- সে বেছে নিয়েছে, মনোনীত করেছে, নির্বাচিত করেছে।  
قَوْلُهُ أَيْ جِبْرِائِيلُ : এর দ্বারা ইঙ্গিত করেছেন যে, الْمَلَكَةُ হলো ইসমে জিনস। এর সর্বনিম্ন সংখ্যা তথা এক উদ্দেশ্য।  
অথবা হযরত জিবরাঈলের সম্মানার্থে বহুবচন আনা হয়েছে।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

قَوْلُهُ إِذْ قَالَتِ الْمَلَكَةُ يَا مَرْيَمُ : হযরত ইসা (আ.)-কে কালিমাতুল্লাহ বলা হয়েছে এ কারণে যে, তাঁর জন্ম মুজিয়ার বহিঃপ্রকাশ ও মানুষের জন্মপদ্ধতির বিপরীত। পিতাবিহীন আল্লাহর খাস কুদরত দ্বারা كُن শব্দের মাধ্যমে ঘটেছে। প্রথম ঐশ্বরিক স্পর্শ হলো মরিয়মের শৈশবকালের সাথে, অর্থাৎ আল্লাহ তা'আলা তাঁকে গুরু থেকেই বুজুর্গি দান করেছিলেন। তাঁর মায়ের দোয়া কবুল করে তাঁকে অস্তিত্ব দান করা হয়েছে। এছাড়া ইবাদতখানার কাজকর্ম ছেলেদের উপর ন্যস্ত ছিল। তিনি কন্যা হওয়া সত্ত্বেও তাঁকে এ সুযোগ দান করা হয়েছে। এরপর তাঁর কক্ষে অমৌসুমি ফল মুজিয়াস্বরূপ পৌছানো হত, হযরত যাকারিয়া (আ.)-কে তা হতবাক করেছে। এ সকল কিছুই তিনি আল্লাহর বিশেষ মনোনীতা হওয়ার নিদর্শন।

বিবি মরিয়মের মাহাত্ম্য ও শ্রেষ্ঠত্ব : মাঝখানে হযরত যাকারিয়া ও হযরত ইয়াহইয়া (আ.)-এর ঘটনা প্রসঙ্গক্রমে এসে গিয়েছিল, যা দ্বারা ইমরান পরিবারের মনোনয়নের বিষয়টিকে পরিস্ফুট করে তোলা হয়েছিল এবং সেই সঙ্গে হযরত মাসীহ (আ.)-এর ঘটনার জন্যে সেটা ছিল ভূমিকা স্বরূপ। এখানেই তা সমাপ্ত। পুনরায় বিবি মরিয়ম ও হযরত মাসীহ (আ.)-এর ঘটনায় ফিরে যাওয়া হচ্ছে। কাজেই প্রথমে হযরত মাসীহের আগে তাঁর জননীর মাহাত্ম্য ও শ্রেষ্ঠত্ব তুলে ধরা হয়। ফেরেশতাগণ বিবি মরিয়মকে বলল, আল্লাহ তা'আলা আপনাকে প্রথম দিন থেকেই বাছাই করে নিয়েছেন, যে কারণে মেয়ে হওয়া সত্ত্বেও নিজ নজরানায় আপনাকে কবুল করেছেন। নানা রকম উচ্চতর অবস্থা ও উন্নত কারামত আপনাকে দান

করেছেন। নির্মল চরিত্র, অনাবিল প্রকৃতি এবং প্রকাশ্য ও অভ্যন্তরীণ উৎকর্ষে ভূষিত করে আপনাকে নিজ মসজিদের সেবা করার উপযুক্ত করে তুলেছেন। সর্বোপরি বিশ্বের সমস্ত নারীর উপর বিভিন্ন দিক থেকে আপনাকে শ্রেষ্ঠত্ব দান করেছেন। যেমন তাঁর মাঝে এমন যোগ্যতা ও ক্ষমতা নিহিত রেখেছেন যে, পুরুষের স্পর্শ ব্যতিরেকে কেবল তাঁর একার অস্তিত্ব হতে হযরত মাসীহ (আ.)-এর মতো একজন মহান নবীর জন্ম হতে পারে। এ বৈশিষ্ট্য দুনিয়ার আর কোনো নারী লাভ করেনি।

—[তাফসীরে ওসমানী]

ফায়দা : হযরত মরিয়মের এ বিশেষ মর্যাদা তাঁর যুগের প্রতি লক্ষ্য করে। কেননা বিভিন্ন সহীহ হাদীসে হযরত মরিয়মের সাথে হযরত খাদীজা (রা.)-কেও *خَيْرُ النِّسَاءِ* তথা সর্বোৎকৃষ্ট নারী বলা হয়েছে এবং আরও বিভিন্ন নারীর মর্যাদা ঘোষণা করা হয়েছে। যেমন— হযরত আছিয়া ও হযরত আয়েশা প্রমুখ। হযরত আয়েশা (রা.) সম্পর্কে বলা হয়েছে যে, অন্যান্য সকল নারীর উপর তাঁর মর্যাদা এরূপ যেমন অন্যান্য খাদ্যের উপর আরবের প্রসিদ্ধ খাবার সারীদ -এর মর্যাদা।

—[তাফসীরে ইবনে কাছীর]

তিরমিযী শরীফের এক বর্ণনায় হযরত ফাতিমা (রা.)-কেও বিশেষ মর্যাদাবান নারীদের মধ্যে शामिल করা হয়েছে।

—[তাফসীরে ইবনে কাছীর]

*قَوْلُهُ طَهَّرَ* : আপনাকে সকল প্রকার পাপ-পঙ্কিলতার স্পর্শ হতে পবিত্র রেখেছেন, আপনার পূত-পবিত্র চরিত্রের এক নমুনা বানিয়ে দেওয়া হয়েছে। —[তাফসীরে ইবনে জরীর, রুহুল বয়ান, কবীর, বাহর]

আয়াতে কারীমাতে এ প্রশংসার মাধ্যমে ইসলামের জঘন্যতম দূশমন ইহুদিদের সে সকল হীন ও ঘৃণ্য প্রচারণা নিরসন করা হয়েছে, যাতে তারা হযরত মরিয়ম (আ.)-এর চরিত্রের উপর জঘন্য ও নিকৃষ্ট ধরনের অপবাদ ও কলঙ্ক আরোপ করেছিলেন; এমনকি বর্তমান যুগেও করছে।

*قَوْلُهُ يُزَيِّرُ* : ইহুদি খ্রিষ্টানদের ভ্রান্ত বিশ্বাস : পূর্ববর্তী আয়াতে ইহুদিদের ভ্রান্ত আকিদা ও জঘন্য প্রচারণা নিরসন করা হয়েছে ; আর আলোচ্য আয়াতে খ্রিষ্টানদের ভ্রান্ত আকিদা ও প্রচারণাকে প্রত্যাখ্যান করা হয়েছে। ইহুদিদেরকে জানিয়ে দেওয়া হয়েছে যে, মরিয়ম অত্যন্ত ইবাদতগুজার, সচ্চরিত্রা ও আনুগত্যশীলা রমণী ছিলেন। আর খ্রিষ্টানদেরকে সতর্ক ও অবগত করে দেওয়া হয়েছে যে, মরিয়ম আল্লাহর পুত্রের [নাউযুবিলাহ] মা ছিলেন না। তিনি এমন কোনো দেবী ছিলেন না, যাকে পূজা করা যেতে পারে, তাঁর ইবাদত করা যেতে পারে বা আল্লাহর সাথে শিরক করা যেতে পারে; বরং তাঁর প্রাপ্য সকল মর্যাদা ও সম্মান এ পর্যন্ত সীমিত যে, তিনি তাঁর মালিক ও প্রভুর অত্যন্ত নিষ্ঠাবান, অত্যন্ত অনুগত, ইবাদতগুজার রমণী ছিলেন। —[তাফসীরে মাজেদী]

*قَوْلُهُ وَارْكَبِي مَعَ الرُّكْعَيْنِ* : রুকুকারীগণ যেভাবে মহান আল্লাহর সম্মুখে রুকু করে আপনিও সেভাবে রুকু করুন। কিংবা এর অর্থ হলো, আপনি জামাতের সাথে সালাত আদায় করুন। যে ব্যক্তি অন্ততপক্ষে রুকুতেও ইমামের সাথে শরিক হতে পারে, তাকে রাকাত পেয়েছে বলে গণ্য করা হয়। সম্ভবত এ কারণেই সালাতকে রুকু শব্দে ব্যক্ত করা হয়েছে। আল্লামা ইবনে তাইমিয়া (র.) তাঁর ফতোয়ায় যা বলেছেন, তা দ্বারা এমনই বোঝা যায়। এ ব্যাখ্যা অনুসারে *أَفْتَنِي* -এর *فَنَوْتُ* অর্থ দাঁড়ানো নিলে সালাতের কিয়াম, রুকু, সিজদা তিনটি অবস্থাই আয়াতে এসে যায়। —[তাফসীরে ওসমানী]

বিশেষ দ্রষ্টব্য : সম্ভবত সে সময় মেয়েদেরও সাধারণভাবে অথবা ফিতনার আশঙ্কা না থাকলে কিংবা বিশেষভাবে বিবি মরিয়মের জন্যে জামাতে উপস্থিত হওয়া জায়েজ ছিল। এমনও হতে পারে যে, তিনি একা বা অন্য মেয়েদের সাথে কক্ষের ভিতর থেকে ইমামের ইকতিদা করে থাকবেন। এর যে কোনোটি হওয়ার অবকাশ আছে। —[তাফসীরে ওসমানী]

۴۴. ۸۸. ذٰلِكَ الْمَذْكُورُ مِنْ اَمْرِ زَكْرِيَّا وَمَرْيَمَ  
مِنْ اَنْبَاءِ الْغَيْبِ اَخْبَارَ مَا غَابَ عَنْكَ  
نُوحِيهِ اِلَيْكَ يَا مُحَمَّدٌ وَمَا كُنْتَ  
لَدَيْهِمْ اِذْ يَلْقَوْنَ اَقْلَامَهُمْ فِي الْمَاءِ  
يَقْتَرِعُونَ لِيُظْهَرَ لَهُمْ اَيُّهُمْ يَكْفُلُ  
رَبِّي مَرْيَمَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ اِذْ  
يَخْتَصِمُونَ فِي كِفَالَتِهَا فَتَعَرَّفَ ذٰلِكَ  
فَتُخْبِرُ بِهِ وَاِنَّمَا عَرَفْتَهُ مِنْ جِهَةِ الْوَحْيِ -

অনুবাদ :

৪৪. এটা অর্থাৎ হযরত যাকারিয়া ও মরিয়ম সম্পর্কিত উল্লিখিত কাহিনী অদৃশ্য বিষয়ক সংবাদ, আপনার থেকে যা কিছু অদৃশ্য সে সম্পর্কিত কাহিনী, হে মুহাম্মদ! যা আমি তোমার নিকট ওহী প্রেরণ করছি। মরিয়মের তত্ত্বাবধানের লালনপালনের ভার কে গ্রহণ করবে? এজন্য এটা উদ্ঘাটনের উদ্দেশ্যে যখন তারা তাদের কলম পানিতে নিক্ষেপ করছিল অর্থাৎ লটারি দিচ্ছিল তখন তুমি তাদের নিকট ছিলে না এবং তাঁর তত্ত্বাবধান সম্পর্কে যখন তারা বাদানুবাদ করেছিল তখনও তুমি তাদের নিকট ছিলে না। যে, বলা যায় তা নিজে জেনে এতদসম্পর্কে আপনি এদের সংবাদ দিচ্ছেন; বরং ওহীর মাধ্যমেই আপনি তৎসম্পর্কে অবহিত হয়েছেন।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

নবীগণের জ্ঞানের মূল উৎস ওহী : দৃশ্যত রাসূলুল্লাহ ﷺ কোনো লেখাপড়া করেননি। প্রথম থেকে আহলে কিতাবের বিশেষ সাহচর্যও পাননি যাতে অতীত ঘটনাবলির এরূপ বিশুদ্ধ জ্ঞান লাভ হতে পারে। সাহচর্য পেলেই বা কি হতো? যেখানে তারা নিজেরাই নানা রকম কল্পকথা ও ভিত্তিহীন গালগল্পের অঙ্ককারে ঘুরপাক খেয়ে চলেছে। কেউ শত্রুতাবশত এবং কেউ সীমিতবিশুদ্ধ ভালোবাসার আবর্তে সত্যিকারের ঘটনাবলিকে বিকৃত করে ফেলেছিল। অন্ধের চোখ থেকে আলো গ্রহণের কি আশা থাকতে পারে? এহেন পরিস্থিতিতে মাক্কী ও মাদানী উভয় প্রকার সূরায় বিগত ঘটনাবলি এমন বিশুদ্ধ ও বিশদ বিবরণ দান, যা বড় বড় জ্ঞানের দাবিদারকে বিস্ময়-বিমূঢ় করে দেয় এবং কারও পক্ষে তা অস্বীকার করার কোনো সুযোগ থাকেনি; এ কথার সুস্পষ্ট প্রমাণ যে, এ জ্ঞান প্রিয়নবী ﷺ -কে ওহীর মাধ্যমে দান করা হয়েছিল। কেননা তিনি সেসব অবস্থা না স্বচক্ষে দেখেছেন, না সে সম্পর্কে জ্ঞান লাভের অপর কোনো মাধ্যম তাঁর কাছে ছিল। -[তাহসীরে ওসমানী]

قَوْلُهُ اِذْ يَلْقَوْنَ اَقْلَامَهُمْ : এ ঘটনার প্রকৃত বিবরণ যতটুকু জানা যায় তা হলো, 'হায়কলে সুলায়মানী' [বায়তুল মুকাদ্দাস] -এর খাদেম হিসেবে বহু লোক নিয়োজিত ছিল। তাদের কেউ ছিল ঝাড়ুদার, কেউ ঘরবাড়ি সংস্থাপনকারী, কেউ মেঝে ও বিছানা পরিচ্ছন্নকারী ও কার্পেট ইত্যাদি বিছানা বিছাবার কাজে নিয়োজিত, কেউ ছিল দারোয়ান, আবার কেউ ছিল মুয়াজ্জিন। হযরত মরিয়মের পিতা ইমরান ছিলেন তাঁর জীবদ্দশায় খাদিমদের তত্ত্বাবধায়ক। তাঁর ইন্তেকালের পর মরিয়মের অভিভাবকত্বের দায়িত্ব কার উপর ন্যস্ত হবে এ নিয়ে খাদিমদের মধ্যে বিতর্ক ও ঝগড়ার সূত্রপাত হলো। হযরত যাকারিয়া (আ.) ছিলেন বিবি মরিয়মের নিকটাত্মীয় এবং খালু। তখন তাঁরা এ মতে পৌঁছল যে, ভাগ্যপরীক্ষার মাধ্যমে এ ব্যাপারে সিদ্ধান্ত গৃহীত হবে। তখন এমনি ধরনের প্রথা প্রচলিত ছিল এবং তাওরাত যে কলম দিয়ে লিখা হতো, সে কলম দিয়ে তাওরাতের কিছু অংশ লিখে কলমসহ উক্ত লিখিত টুকরো জর্ডান নদীতে নিক্ষেপ করা হতো। কলম সাধারণত স্রোতের অনুকূলেই প্রবাহিত হতো। এ স্রোতের বিপরীতমুখী কলমের অধিকারীকেই কৃতকার্য ও সফল বলে ঘোষণা দেওয়া হতো এবং এ ব্যবস্থাকে গায়েবী ইঙ্গিতের স্থলাভিষিক্ত মনে করা হতো এবং মনে করা হতো, স্রোতের বিপরীতমুখী প্রবাহিত কলমের মালিকের পক্ষেই গায়েব থেকে রায় প্রদান করা হয়েছে। মরিয়মের অভিভাবকত্বের এ কলম পরীক্ষা তথা ভাগ্যপরীক্ষায় হযরত যাকারিয়া (আ.) কৃতকার্য হলেন।

قَوْلُهُ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ : এ আয়াতে রাসূলুল্লাহ ﷺ -কে সম্বোধন করে বলা হয়েছে, যখন মরিয়মের অভিভাবকত্বের 'কুরআহ' তথা ভাগ্যপরীক্ষা [জর্ডান নদীতে কলম নিক্ষেপের মাধ্যমে] অনুষ্ঠিত হয়, তখন আপনি তো স্বয়ং ঘটনাস্থলে উপস্থিত ছিলেন না এবং কোনো প্রত্যক্ষদর্শী ব্যক্তির সাক্ষ্যও আপনার নিকট পৌঁছেনি। এরপরও আপনি যে ঘটনার নিখুঁত ও নির্ভুল বর্ণনা প্রদান করেছেন, তা একমাত্র ওহী ব্যতীত আর কোনো পদ্ধতিতে আপনার নিকট পৌঁছেছে? নিশ্চয় ওহী-ই একমাত্র মাধ্যম। অর্থাৎ আলোচ্য আয়াতে মুশরিক, ইহুদি ও খ্রিস্টানদের বিবেকের কাছে এ যুক্তি উত্থাপন আপনার নিকট ওহী নাজিলের জ্বলন্ত প্রমাণ এবং ওহী নাজিলের সত্যতা প্রমাণিত হওয়াই আপনার নবুয়তের উজ্জ্বল দৃষ্টান্ত।



অনুবাদ :

৪৫. ৪৫. আর স্মরণ কর, যখন ফেরেশতারা অর্থাৎ হযরত জিবরাঈল (আ.) বলল, হে মরিয়ম! আল্লাহ তোমাকে তাঁর একটি কথার অর্থাৎ তাঁর তরফ থেকে একটি সন্তানের সুসংবাদ দিচ্ছেন, তাঁর নাম মসীহ, মরিয়ম তনয় ঈসা। সে ইহলোকে নবুয়ত লাভে, পরলোকে শাফাআতের অধিকার ও উচ্চ মর্যাদা লাভে সম্মানিত সম্মানের অধিকারী। এবং আল্লাহর নিকট সান্নিধ্যপ্রাপ্তদের মধ্যে হবে। তাঁকে [হযরত ঈসাকে] এ আয়াতে হযরত মরিয়মের সাথে সম্পর্কিত করে তাঁকে [মরিয়মকে] সম্বোধন করত এদিকে ইঙ্গিত করা উদ্দেশ্য যে, পিতার মাধ্যম ব্যতীত তাঁকে মরিয়ম জন্ম দেবেন। নইলে পিতার সাথে সম্বন্ধযুক্ত করে সন্তানের উল্লেখ করাই হলো সাধারণ নিয়ম।

৪৬. ৪৬. সে দোলনায় অর্থাৎ শিশু অবস্থায়, কথা বলার সময় হওয়ার পূর্বেই ও পরিণত বয়সে মানুষের সাথে কথা বলবে এবং সে হবে পুণ্যবানদের একজন।

৪৭. ৪৭. সে বলল, হে আমার প্রভু! আমাকে কোনো পুরুষ বিবাহ বা অন্য কোনোভাবে স্পর্শ করেনি, আমার সন্তান হবে কিভাবে? অতী এটা এ স্থানে কَيْفَ [কিভাবে] অর্থে ব্যবহৃত। তিনি বললেন, এভাবেই অর্থাৎ পিতার মাধ্যম ব্যতীত তোমার সন্তান পয়দা করার বিষয়টি এক্ষেপেই হবে। আল্লাহ যা ইচ্ছা সৃষ্টি করেন। তিনি যখন কিছু স্থির করেন অর্থাৎ তা সৃষ্টি করার ইচ্ছা করেন তখন বলেন, হও; অনন্তর তা হয়ে যায়।

### তাহকীক ও তারকীব

বিশেষ দ্রষ্টব্য : মাসীহ শব্দটি মূলত হিব্রিতে ছিল মাসীহ (مَسِيح) বা মাসীহা (مَسِيحًا) অর্থ- বরকতময়। আরবিতে এসে এটা মাসীহ হয়ে গেছে। দাজ্জালকেও মাসীহ বলা হয়ে থাকে, তবে সর্বসম্মতিক্রমে সেটা আরবি শব্দ, এ নামে নামকরণের কারণ যথাস্থানে বর্ণিত হয়েছে। মাসীহের দ্বিতীয় নাম বা উপাধি ঈসা। এর আসল হিব্রি উচ্চারণ ছিল ঈশূ-أَشُوع। আরবিতে এসে ঈসা হয়ে গেছে। এর অর্থ- নেতা। লক্ষণীয় বিষয় হলো, কুরআন মাজীদ ইবনে মরিয়ম [মরিয়ম তনয়]-কে হযরত মাসীহের নামের অংশরূপে ব্যবহার করেছেন। কেননা সুসংবাদ দানকালে খোদ মরিয়মকে এ

কথা বলা হয়েছে যে, তোমাকে ‘মহান আল্লাহর কালিমা’ সম্পর্কে সুসংবাদ দেওয়া হলো, যার নাম হবে মাসীহ ঈসা ইবনে মরিয়ম, এটা নিশ্চয় ঈসার পরিচয় দেওয়ার জন্য নয়; বরং এ বিষয়ে সচেতন করার জন্যে যে, বাপ না থাকার কারণে তাঁর বংশ-পরিচয় মায়ের সাথেই সম্পৃক্ত থাকবে। তাই মানুষের কাছে মহান আল্লাহর এ বিস্ময়কর নিদর্শন চির স্মরণীয় এবং বিবি মরিয়মের মর্যাদা অমর রাখার জন্যে মায়ের পরিচয়কে তাঁর নামের অংশ বানিয়ে দেওয়া হয়েছে। -[তাফসীরে ওসমানী]

عِيسَى : قَوْلُهُ الْمَسِيحُ থেকে বদল। হযরত ঈসা (আ.)-এর উপাধি ছিল মাসীহ। ইবরানী ভাষায় এর অর্থ হলো- ভ্রমণকারী বা পর্যটক, বরকতময়, পুণ্যময়। তাঁকে এ কথা বলার কারণ, হয়তো তিনি খুব বেশি সফর ও ভ্রমণ করতেন অথবা তিনি যে কোনো রুগীর শরীরে হাত বুলালে মাসাহ করলে সে সুস্থ হয়ে যেত।

عِيسَى : শব্দটি أَشْرَع থেকে নিষ্পন্ন; কেউ বলেন, الْعَيْسَى থেকে নিষ্পন্ন। অর্থ- বেশির ভাগ মিশ্রিত শুভ্রতা, যেহেতু তিনি সোনালি বর্ণের ছিলেন, এ কারণে তাঁকে ঈসা বলা হয়।

عِيسَى : قَوْلُهُ ابْنُ مَرْيَمَ : এটা হুবতাদার খবর।

عِيسَى : قَوْلُهُ وَجِئَهَا : এটা كَلِمَةً থেকে হাল হয়েছে, যদিও শব্দটি নাকেরা। তবে এটা মওসুফা অর্থাৎ كَلِمَةً مِنْهُ ছিল।

عِيسَى : قَوْلُهُ وَجِئَهَا : এর আতফ হলো وَجِئَهَا -এর উপর।

عِيسَى : قَوْلُهُ وَجِئَهَا : এর দ্বারা ইঙ্গিত করেছেন যে, هُوَ হলো উহ্য হুবতাদার খবর।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

عِيسَى : قَوْلُهُ يَبَشِّرُكَ بِكَلِمَةٍ : হযরত মরিয়মকে পুত্রের সুসংবাদ দেওয়া হচ্ছে। পুত্রকে পিতাবিহীন সৃষ্টি করার কারণে কালিমাতুল্লাহ বলা হয়েছে। মরিয়ম সে সময় পর্যন্ত ইহুদিদের প্রচলন মোতাবেক কুমারী তথা অবিবাহিতা ছিলেন, অবশ্য তাঁর বিবাহের ব্যাপারে দাউদ গোত্রের ইউসুফ নামক এক যুবকের পক্ষ থেকে প্রস্তাব দেওয়া হয়েছিল। সে কাঠের কাজ করত। ইঞ্জিলের বর্ণনা রয়েছে যে, ফেরেশতা জিবরাঈলকে আল্লাহর পক্ষ থেকে গ্যালিলের নাসেরা শহরে এক কুমারীর নিকট পাঠানো হলো। দাউদ গোত্রের ইউসুফ নামের এক ব্যক্তি তার বিবাহের প্রস্তাব দিয়েছিল, উক্ত কুমারীর নাম ছিল মরিয়ম। -[লুকা খ. ১, পৃ. ২৬-২৭]

ইয়াসু' মাসীহের জন্ম এভাবে হয়েছিল যে, যখন তাঁর মা মরিয়মকে ইউসুফের পক্ষ থেকে প্রস্তাব দেওয়া হয়েছিল, বিবাহের পূর্বেই রুহুল কুদ্দুসের কুদরতে সে গর্ভবতী হয়েছিল। -[মাত্তা খ. ১, পৃ. ৮১]

عِيسَى : قَوْلُهُ أَيْ وَلَدٌ : এটা কَلِمَةً -এর ব্যাখ্যা :

মাসীহ (আ.) -কে ‘কালিমা’ বলার তাৎপর্য : হযরত মাসীহ (আ.)-কে এ স্থলে এবং কুরআন ও হাদীসের বহু জায়গায় মহান আল্লাহর ‘কালিমা’ বলা হয়েছে। যেমন ইরশাদ হয়েছে-

إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ الْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ .

অর্থাৎ ‘মরিয়ম তনয় ঈসা মাসীহ তো মহান আল্লাহর রাসূল এবং তাঁর কালিমা, যা তিনি মরিয়মের নিকট প্রেরণ করেছিলেন ও তাঁর রূহ।’ [সূরা নিসা : ১৭১] এমনিতে তো মহান আল্লাহর কালিমা অসংখ্য, যেমন অনায়াসে ইরশাদ হয়েছে-

قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفِدَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا .

অর্থাৎ ‘বল, আমার প্রতিপালকের কালিমা লিপিবদ্ধ করার জন্যে সমুদ্র যদি কালি হয়, তবে আমার প্রতিপালকের কথা শেষ হওয়ার পূর্বেই সমুদ্র নিঃশেষ হয়ে যাবে, সাহায্যার্থে এর অনুরূপ আরও সমুদ্র আনলেও।’ [সূরা কাহাফ : ১০৯] কিন্তু বিশেষভাবে হযরত মাসীহ (আ.)-কে মহান আল্লাহর কালিমা [হুকুমে] বলা হয়ে থাকে এ দৃষ্টিতে যে, তাঁর জন্ম পিতার

মাধ্যম ব্যতিরেকে সাধারণ নিয়মের বাইরে কেবল মহান আল্লাহর হুকুমে সাধিত হয়। যেসব কার্য স্বাভাবিক কারণাদির বাইরে ঘটে, সেগুলোকে সাধারণত সরাসরি মহান আল্লাহর সাথেই সম্পর্ক স্থাপন করা হয়ে থাকে। যেমন ইরশাদ হয়েছে—  
وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَىٰ অর্থাৎ ‘আপনি যখন নিক্ষেপ করেছিলেন তখন আপনি নিক্ষেপ করেননি, আল্লাহই নিক্ষেপ করেছিলেন।’—[সূরা আনফাল : ১৭]

قَوْلَهُ رَجِيئًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ : এটা ইহুদিদের উক্তি খণ্ডনার্থে অবতীর্ণ হয়েছে, বলা হচ্ছে তোমরা যার ব্যাপারে সর্বপ্রকার অভিযোগ আরোপ কর এবং যাকে লাঞ্ছিত করার চেষ্টা কর, মূলত সে অতি সম্মান ও মর্যাদার অধিকারী। ইহুদিদের প্রাচীন কোনো কিতাবে হযরত মাসীহ (আ.)-এর কটুক্তি ও হেয়তার কমতি ছিল না। এটা কুরআনের বরকত ও মু'জিয়া যে, তা অবতীর্ণ হওয়ার পর থেকে ধীরে ধীরে ইহুদিদের মধ্যেও এ ব্যাপারে পরিবর্তন এসেছে। এমনকি তালমুদের বিভিন্ন অভিযোগ তারা প্রকাশ করতে লজ্জাবোধ করে। পরকালের ইজ্জত-সম্মান তো ভিন্ন কথা, দুনিয়াতে তাঁর সম্মান এভাবে প্রকাশিত হয়েছে যে, বিশ্বের একশত কোটির বেশি মুসলমান আজও তাঁকে আল্লাহর খাঁটি নবী মনে করে, তাঁর নামের শেষে আলাইহিস সালাম যুক্ত করে এবং প্রায় এক কোটি নাসারা তাঁকে রাসুলের মর্যাদা থেকেও উঁচু মনে করে— যদিও আকিদা ভ্রান্ত তথাপি এটা তাঁর ইজ্জত ও সম্মানেরই ফলাফল।

যথেষ্ট সম্ভাবনা ছিল বিবি মরিয়মের অন্তরে এ দৃষ্টিভঙ্গি দেখা দেবে যে, কেবল নারী হতে সন্তানের জন্ম হলে দুনিয়ার মানুষ তাকে কিভাবে স্বরণ করবে? তারা নিরুপায় হয়ে আমার উপরই অপবাদ আরোপ করবে এবং নিকৃষ্ট উপাধি আরোপ করে সর্বদা তাঁকে উৎপীড়ন করবে। আমি কিভাবে নিজেকে নির্দোষ প্রমাণ করব? এ কারণেই পরে وَجِيئًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ বলে তাঁকে সান্ত্বনা দেওয়া হয়েছে যে, আল্লাহ তাঁকে কেবল আখিরাতেই নয়; বরং দুনিয়াতেও প্রভূত সম্মান ও মর্যাদা দান করবেন এবং শত্রুদের সব অপবাদ মিথ্যা প্রতিপন্ন করবেন।—[তাফসীরে ওসমানী]

হযরত ঈসা মাসীহের গুণাবলি : অত্যন্ত মার্জিত ও উচ্চস্তরের পুণ্যবান হবেন। প্রথমে মায়ের কোলে, তারপর বড় হয়ে তিনি আশ্চর্য কথা বলবেন। এর দ্বারা প্রকৃতপক্ষে বিবি মরিয়মকে পরিপূর্ণ সান্ত্বনা প্রদান করা হয়েছে। পূর্বের সুসংবাদগুলোর পরিপ্রেক্ষিতে যথেষ্ট সম্ভাবনা ছিল যে, তিনি ধারণা করে বসবেন, মর্যাদা যখন লাভ হওয়ার হবে, কিন্তু সন্তান ভূমিষ্ঠ হওয়া মাত্রই তো নিন্দা ও অপবাদের লক্ষ্যবস্তুতে পরিণত হতে হবে। তখন নির্দোষ প্রমাণের কি উপায় হবে? এর জবাবে আল্লাহ তা‘আলা সান্ত্বনা দানকল্পে বলেন যে, বিচলিত হয়ো না, তোমার মুখ খোলার প্রয়োজনই পড়বে না। শুধু এতটুকু বলে দিও যে, আমি আজ রোজা রেখেছি, তাই কথা বলতে অপারগ। শিশু স্বয়ং জবাবদিহি করবে। সূরা মরিয়মে এর বিস্তারিত বিবরণ আসবে।

কোনো কোনো মুহাদ্দিস বলেছেন, আল্লাহ তা‘আলার বাণী—يُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا দ্বারা কেবল বিবি মরিয়মকে সান্ত্বনা দেওয়া উদ্দেশ্য ছিল যে, শিশু বোবা হবে না। অন্যান্য শিশুর মতোই শৈশব ও পূর্ণ বয়সে কথা বলবে। কিন্তু আশ্চর্যের বিষয় হলো, হাশরের মাঠেও মানুষ হযরত ঈসা (আ.)-কে লক্ষ্য করে বলবে—يَا عِيسَىٰ أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ অর্থাৎ ‘হে ঈসা! আপনি আল্লাহর রাসূল ও তাঁর কালিমা, যাকে তিনি মরিয়মের নিকট প্রেরণ করেছিলেন এবং আপনি তাঁর রুহ। আপনি শৈশবে দোলনায় কথা বলেছেন।’ অনুরূপ স্বয়ং আল্লাহ তা‘আলাও কিয়ামতের দিন বলবেন—

أَذْكُرُ نِعْمَتِي عَلَيْكَ وَعَلَىٰ وَالِدَتِكَ إِذْ أَيَّدْتُكَ بِرُوحِ الْقُدُسِ تُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا .

অর্থাৎ ‘তোমার প্রতি ও তোমার জননীর প্রতি আমার অনুগ্রহ স্বরণ কর, পবিত্র আত্মা দ্বারা আমি তোমাকে সাহায্য করেছিলাম এবং তুমি দোলনায় থাকা অবস্থায় ও পরিণত বয়সে মানুষের সাথে কথা বলবে।’—[সূরা মায়েরা : ১১০] তাহলে সেখানেও কি এ নিদর্শন কেবল এ উদ্দেশ্যেই বর্ণনা করা হবে যে, বিবি মরিয়ম যাতে নিশ্চিন্ত হয়ে যান তাঁর ছেলে বোবা হবে না, অন্যান্য শিশুর মতো কথা বলতে পারবে? [আল্লাহ তা‘আলা সর্বপ্রকার বিভ্রান্তি হতে আমাদের রক্ষা করুন।]

—[তাফসীরে ওসমানী]

**قَوْلَهُ مِنَ الْمُرَبِّينَ** : এর মর্ম প্রসঙ্গে বলতে হয় যে, এটি কুরআনুল কারীমের বিস্ময়কর মু'জিযা যে, মাত্র একটি শব্দ দ্বারা গোটা বিষয়কল্পকে পরিস্ফুটিত করে তোলে। এখানে এ শব্দ দ্বারা তো তাঁর মূল মর্যাদা ও স্থানকে নির্ণীত করেছে যে, তিনি মহান আল্লাহর ঘনিষ্ঠ নৈকট্যের অধিকারী, অপর দিকে ইহুদি চক্রের ভ্রান্ত প্রচারণার অপনোদন করে তাঁর সম্মান ও মর্যাদার সাক্ষ্যও দান করা হয়েছে।

**مِنَ الْمُرَبِّينَ** শব্দ সংযোজনের ফলে তৃতীয় প্রণিধানযোগ্য বিষয় হলো, তিনি একাই আল্লাহর ঘনিষ্ঠ ও নিকটতম মর্যাদার অধিকারী নন; বরং এমনি আল্লাহর অসংখ্য নবী, রাসূল ও প্রিয়তম বান্দা রয়েছেন, তিনি তাঁদের মধ্যেই একজন। আর হযরত ঈসা মাসীহ (আ.) সকল সম্মান ও মর্যাদা সত্ত্বেও আল্লাহ তা'আলার আবদীয়্যাতের উর্ধ্বে কোনো সত্তা নন, এমন কোনো বৈশিষ্ট্য ও মর্তবার অধিকারী নন, যার কারণে তাঁকে আল্লাহ মানা যায় অথবা তাঁর বদেগি ও পূজা অর্চনা করা যায়।

**قَوْلَهُ يَكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْهَدْيِ وَكَهْلًا وَمِنَ الصَّالِحِينَ** : অর্থ- দোলনা। দোলনায় কথা বলার উদ্দেশ্য পরিষ্কার যে, দুগ্ধ পানের বয়সে মু'জিযা স্বরূপ ভাবগাভীরময় কথা বলবে। **كَهْلًا** অর্থ- অর্ধ বয়স, এ বয়সে কথা বলার উদ্দেশ্য কি? এ সময় তো সকলেই কথা বলে। এর উত্তর এই যে, এখানে মূল উদ্দেশ্য হলো, দুগ্ধপানকালে কথা বলার বর্ণনা করা। এর সাথে প্রাপ্ত বয়সের কথা বলার উল্লেখ এজন্য এসেছে যে, মানুষ যেভাবে প্রাপ্ত বয়সে জ্ঞান-বিবেক খাটিয়ে কথা বলে- হযরত ঈসা (আ.) শৈশবে সেভাবে কথা বলবেন। দ্বিতীয় উত্তর এই যে, হযরত ঈসা (আ.)-কে যখন আসমানে উঠিয়ে নেওয়া হয় তখন তাঁর বয়স ছিল ৩২ বছর, যা ঠিক যৌবনকাল। দুনিয়ায় অবস্থানকালে তাঁর **كَهْلًا** মধ্যবয়সী হওয়ার সময় আসেনি। যখন তিনি পুনরায় অবতরণ করবেন, তখন তিনি এ বয়সে উপনীত হবেন। কেমন যেন এর দ্বারা তাঁর অবতরণের প্রতি ইঙ্গিত করা হয়েছে। এভাবে শৈশবকালে কথা বলার ন্যায় তাঁর সে সময়কার কথাও মু'জিযা স্বরূপ হবে।

**قَوْلَهُ طِفْلاً قَبْلَ وَقْتِ الْكَلَامِ** : এর দ্বারা ইঙ্গিত করা হয়েছে যে, **الْهَدْيِ** দ্বারা দোলনা উদ্দেশ্য নয়; বরং শৈশব অবস্থা উদ্দেশ্য। চাই কথা বলার সময় মায়ের কোলে বা বিছানায় কিংবা দোলনায় থাকুক না কেন।

**كَهْلًا** অর্থ- পরিণত বয়সে। 'কাহলান' শব্দটি কিশোর জীবন সমাপ্তির পর যৌবনের এক বিশেষ স্তর। খ্রীষ্টত্বের এক বিশেষ স্তরকে বুঝায়, সাধারণত ত্রিশ বছর বয়স হতে পঞ্চাশ বছর কাল পর্যন্ত সময়কে 'কাহল' বা পরিণত বয়স বলা হয়।

—[তাফসীরে কুরতুবী ও রুহুল মা'আনী]

হযরত মাসীহ (আ.) সম্পর্কে শিশু, কিশোর, পরিণত বয়স ইত্যাকার শব্দ সমষ্টির ব্যবহার হতে এটাই প্রতীয়মান হয় যে, তিনিও অপরাপর মানুষের মতোই জীবনের বিভিন্ন স্তর অতিক্রম করে ক্রমবিকাশের মাধ্যমেই বড় হবেন। আর ক্রমবিকাশের ধারা বেয়ে তাঁর পরিবর্তিত হওয়াটাই প্রমাণ করে যে, তিনি **الْوَحِيدُ** তথা খোদায়ী শক্তিসম্পন্ন কোনো উর্ধ্বতন সত্তা ছিলেন না। তাঁর ক্রমবর্ধমান বৃদ্ধিই তাঁর সম্পর্কে উল্লিখ্যাতের ধারণা অপনোদনের জ্বলন্ত প্রমাণ।

**قَوْلَهُ قَالَتْ رَبِّ اِنِّي بَشَرٌ مِّنْ نَّبِيِّكَ** : তোমার বিস্ময় যথার্থ। তবে আল্লাহর কুদরতের নিকট এটা কোনো দুরূহ বিষয় নয়। তিনি যখন ইচ্ছা করেন- স্বাভাবিক অবস্থার ও সূত্রসমূহের ধারা শেষ করে **كُنْ**-এর নির্দেশ দ্বারা মুহূর্তের মধ্যেই তা বাস্তবায়ন করেন।

**قَوْلَهُ كَذَلِكَ** : অর্থাৎ এভাবেই পুরুষের স্পর্শ ছাড়াই হয়ে যাবে। স্বাভাবিক অবস্থার বিপরীত বলে তুমি বিস্মিত ও আশ্চর্য হয়ো না। আল্লাহ তা'আলা যা চান, যখন চান, যেভাবে চান কার্য সম্পাদন করে থাকেন। তাঁর ক্ষমতার কোনো সীমাবদ্ধতা নেই, তিনি কোনো কাজের ইচ্ছা করলেই তা হয়ে যায়। তিনি কোনো মৌল পদার্থের মুখাপেক্ষী নন এবং তিনি আসবাব-উপকরণেরও অধীন নন। —[তাফসীরে ওসমানী]

অনুবাদ :

۴۸ ৪৮. وَنُعَلِّمُهُمُ بِالْقُرْآنِ وَالْيَاسِينَ الْكِتَابِ  
الْخَطِّ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ .

এবং তিনি তাকে শিক্ষা দেবেন কিতাব লেখনী  
হিকমত, তাওরাত ও ইঞ্জিল। এটা نُور [উত্তম  
পুরুষ, বহুবচন] ও ی [নাম পুরুষ, একবচন] উভয়  
রূপেই পাঠ করা যায়।

۴۹ ৪৯. وَنَجْعَلُهُ رَسُولًا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ  
فِي الصَّبَا أَوْ بَعْدَ الْبُلُوغِ فَانْفَخَ  
جِبْرَائِيلُ فِي جَبِّ دَرْعِهَا فَحَمَلَتْ  
وَكَانَ مِنْ أَمْرِهَا مَا ذُكِرَ فِي سُورَةِ  
مَرْيَمَ فَلَمَّا بَعَثَهُ اللَّهُ تَعَالَىٰ إِلَىٰ  
بَنِي إِسْرَءِيلَ قَالَ لَهُمْ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ  
إِلَيْكُمْ أَنِّي أَيْ بَأْنِي قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ  
عَلَامَةٍ عَلَىٰ صَدْقِي مِنْ رَبِّكُمْ هِيَ أَنِّي  
وَفِي قِرَاءَةٍ بِالْكَسْرِ اسْتِنْنَا فَا خَلُقَ  
أُصُورَ لَكُمْ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ  
مِثْلَ صُورَتِهِ وَالْكَافِ اسْمُ مَفْعُولٍ  
فَإَنْفَخَ فِيهِ الضَّمِيرُ لِلْكَافِ فَيَكُونُ  
طَيْرًا وَفِي قِرَاءَةٍ طَائِرًا بِإِذْنِ اللَّهِ  
بِإِرَادَتِهِ فَخَلَقَ لَهُمُ الْخَفَاشَ لِأَنَّهُ  
أَكْمَلَ الطَّيْرِ خَلْقًا فَكَانَ يَطِيرُ وَهُمْ  
يَنْظُرُونَهُ فَإِذَا غَابَ عَنْ أَعْيُنِهِمْ  
سَقَطَ مَيِّتًا وَأُبْرِيَ أَشْفَى الْأَكْمَةَ الَّذِي  
وُلِدَ أَعْمَى وَالْأَبْرَصَ وَخَصًّا لِأَنَّهُمَا دَاءٌ  
إِنْ أَعْيَا الْأَطْبَاءُ .

এবং তাকে শৈশব অবস্থায়ই বা সাবালক তথা  
প্রাপ্তবয়স্ক হওয়ার পর বনী ইসরাঈলের প্রতি রাসূল  
করব। অনন্তর তাঁর জামার ফাঁক দিয়ে হযরত  
জিবরাঈল ফুঁক দেন। ফলে তিনি গর্ভবতী হন। পরে  
তাঁর অবস্থা সূরা মরিয়মে উল্লিখিত অবস্থার ন্যায়  
হয়। অতঃপর আল্লাহ তা'আলা যখন তাঁকে বনী  
ইসরাঈলের প্রতি রাসূল হিসেবে প্রেরণ করেন তখন  
তাদেরকে তিনি বলেন, আমি তোমাদের প্রতি  
আল্লাহর রাসূল। আমি তোমাদের প্রতিপালকের নিকট  
হতে তোমাদের নিকট নিদর্শন অর্থাৎ আমার  
সত্যতার চিহ্ন নিয়ে এসেছি। তা হলো, আমি إِنِّي  
এটা অপর এক কেরাতে প্রথমাক্ষর কাসরাসহ  
পঠিত। এমতাবস্থায় তা اسْتِنْنَا বা নববাক্য বলে  
বিবেচ্য হবে। তোমাদের জন্যে কাদা দ্বারা পাখি সদৃশ  
আকৃতি অর্থাৎ তার অনুরূপ আকৃতি গঠন করব সুরত  
বানাব। -এর آخُلُقُ টি এ স্থানে -এর كَهَيْئَةِ  
বা কর্মবাচক বিশেষ্য। অতঃপর তাতে  
আমি ফুৎকার দেব, فِيهِ -এর ضَمِيرُ বা সর্বনামটি  
উক্ত -এর প্রতি ইঙ্গিতবহ। ফলে আল্লাহর  
অনুমতিক্রমে তাঁর অভিপ্রায়ক্রমে তা পাখি হয়ে যাবে।  
এটা অপর এক কেরাতে طَائِرًا রূপে পঠিত  
রয়েছে। অনন্তর তিনি তাদের চামচিকা সৃষ্টি করে  
দেখালেন। কারণ গঠন প্রকৃতি হিসেবে তা পাখিদের  
মধ্যে পূর্ণাঙ্গ প্রাণী বলে স্বীকৃত। [যাহোক, বানানোর  
পর] তা তাদের সামনে উড়ে প্রস্থান করত এবং  
তাদের দৃষ্টির অন্তরালে গিয়ে তা মরে পড়ে যেত।  
[এটা এজন্য যে, আল্লাহর সৃষ্টিই পূর্ণতা প্রাপ্ত হয়,  
মানুষকে সৃষ্টি করার ক্ষমতা দেওয়া হলেও মানুষের  
সৃষ্টি অপূর্ণ থাকে।] তিনি আরও বলেন, جَنَّاسٌ  
অর্থাৎ জন্মাক্ষ। ও কুষ্ঠ ব্যাধিগ্রস্তকে ভালো করব  
নিরাময় করব।

وَكَانَ بَعَثُهُ فِي زَمَنِ الطَّبِّ فَأَبْرَأَ فِي يَوْمٍ  
خَمْسِينَ أَلْفًا بِالْذَّعَاءِ بِشَرِّطِ الْإِيمَانِ  
وَأَحْيَى الْمَوْتَى بِإِذْنِ اللَّهِ بِأَرَادَتِهِ كَرَرَهُ  
لِنَفْسِي تَوْهَمِ الْأُلُوْهِيَّةِ فِيهِ فَأَحْيَا عَازِرًا  
صَدِيقًا لَهُ وَابْنَ الْعَجُوزِ وَابْنَةَ الْعَاشِرِ  
فَعَاشُوا وَوُلِدَ لَهُمْ وَسَامُ بْنُ نُوحٍ وَمَاتَ  
فِي الْحَالِ وَأَنْبَتَكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا  
تَذَخَّرُونَ تَخْبَثُونَ فِي بَيُوتِكُمْ مِمَّا لَمْ  
أَعَايْنُهُ فَكَانَ يُخْبِرُ الشَّخْصَ بِمَا أَكَلَ  
وَمَا يَأْكُلُ بَعْدَ إِنْ فِي ذَلِكَ الْمَذْكُورِ  
لَايَةٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ .

এ রোগ দুটির বিষয়ে যেহেতু চিকিৎসকগণ অক্ষম সেহেতু এ স্থানে বিশেষ করে এ দুটিরই উল্লেখ করা হয়েছে। হযরত ইসা (আ.) -এর আগমন হয়েছিল চিকিৎসা বিজ্ঞানের চরম উৎকর্ষের যুগে। ইমান গ্রহণের শর্তে একদিনে পঞ্চাশ হাজার রুগীকে তিনি দোয়া করে নিরাময় করেছিলেন। এবং আল্লাহর অনুমতিক্রমে তাঁর ইচ্ছা বা অভিপ্রায়ক্রমে মৃতকে জীবন দান করব। তাঁর সম্পর্কে ঈশ্বরত্ব আরোপের ধারণা দূরীকরণের উদ্দেশ্যে এ কথাটির অর্থাৎ بِإِذْنِ اللَّهِ কথাটির পুনরুল্লেখ করা হয়েছে। তিনি তাঁর বন্ধু আযারকে, জৈনকা বৃদ্ধার পুত্রকে ও আশিরের কন্যাকে জীবিত করেন। পরেও তারা জীবিত ছিল এবং তাদের সন্তানাদিও হয়। হযরত নূহ (আ.) -এর পুত্র সামকেও জীবিত করেছিলেন। তবে তিনি সে ক্ষণেই মারা যান।

তোমরা যা আহার কর ও তোমাদের গৃহে মজুদ করে রাখ গোপন করে রাখ, যা আমি দেখিনি তা তোমাদেরকে বলে দেব। একজন গৃহে কি আহার করে এসেছে এবং পরে কি আহার করবে তা তিনি বলে দিতেন।

তোমরা যদি বিশ্বাসী হও তবে নিশ্চয় এতে উল্লিখিত বিষয়সমূহে তোমাদের জন্যে নিদর্শন রয়েছে।

### তাহকীক ও তারকীব

قَوْلُهُ الْكَافُ اسْمٌ مَفْعُولٌ : এ ইবারত বৃদ্ধি করে একটি প্রশ্নের উত্তর দিয়েছেন।

প্রশ্ন : كَافٌ -এর দিকে ফিরেছে, আর এটা হলো হরফ যার দিকে সর্বনাম ফিরতে পারে না।

উত্তর : এখানে كَافٌ হলো مِثْلُ অর্থে, যা ইসমে মাফউল। অর্থাৎ فَهِنَّةُ الطَّبْرِ অর্থে।

قَوْلُهُ الْخَطُّ : এর ব্যাখ্যা الْخَطُّ দ্বারা করে একটি প্রশ্নের উত্তর দিয়েছেন।

প্রশ্ন : তাওরাত ও ইঞ্জিলের আতফ الْكِتَابِ -এর উপর সঠিক নয়। কারণ কিতাবের মধ্যে তাওরাত ও ইঞ্জিল উভয়টি শামিল রয়েছে। কাজেই এটা عَطَفَ الشَّيْءُ عَلَى نَفْسِهِ -এর অন্তর্গত হবে।

উত্তর : الْخَطُّ দ্বারা الْكِتَابَةُ উদ্দেশ্য। الْكِتَابُ দ্বারা সেদিকে ইঙ্গিত করেছেন।

قَوْلُهُ هِيَ : উহা মেনে ইঙ্গিত করেছেন যে, هِيَ তার পরের অংশসহ উহা যুবতাদার খবর; هِيَ قَدْ جِئْتُكُمْ থেকে বদল হওয়ার কারণে মানসূব নয়।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

قَوْلُهُ أَلَيْكُمُ : সম্ভবত কিতাব ও হিকমত দ্বারা কুরআন ও হাদীস বুঝানো উদ্দেশ্য। কেননা হযরত মাসীহ (আ.) দুনিয়ায় পুনরাগমনের পর কুরআন ও হাদীসে নববী ﷺ অনুযায়ী ফয়সালা দেবেন। আর এটা তখন সম্ভব যখন তাঁকে এ বিষয়ের জ্ঞান দান করা হবে।

قَوْلُهُ وَرَسُولًا إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ : বনী ইসরাঈল সম্প্রদায়ের একজন রাসূল হিসেবে তাঁর আগমন ঘটবে। এ রিসালাতের মর্যাদায় তিনি অভিষিক্ত হবেন। [মা'আযাল্লাহ] তিনি কোনো যাদুকর বা বাজিকর হবেন না, যেমনটি প্রচারক ইহুদিগণ মনে করে। [নাউযুবিল্লাহ] না তিনি আল্লাহ বা আল্লাহর পুত্র, যেমনটি খ্রিস্টানগণ অনর্থক মনে করে থাকে। إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ এখানে একথা অত্যন্ত পরিষ্কার ভাষায় জানিয়ে দেওয়া হয়েছে যে, শুধু বনী ইসরাঈল সম্প্রদায়ের নিকটই ইসলাম প্রচার করবেন। তাঁর আহ্বান বনী ইসরাঈল পর্যন্তই সীমিত। বনী ইসরাঈলের অন্য নবীগণের মতো তিনিও শুধু বনী ইসরাঈল সম্প্রদায়েরই নবী ও রাসূল ছিলেন।

হযরত ঈসা (আ.) -এর মু'জিয়া : جَنَّتُمْ بَايَةً -এর মধ্যকার আয়াত শব্দের অর্থ- চিহ্ন বা নিদর্শন। এখানে মু'জিয়া তথা অলৌকিক ঘটনা অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে। মু'জিয়া এমন ধরনের ঘটনাবলি প্রকাশের নাম, যা সাধারণ ও স্বাভাবিক প্রচলিত নিয়ম ও ব্যবস্থার ব্যতিক্রম।

قَوْلُهُ مِنْ رَبِّكُمْ : আয়াতের এ অংশে এর প্রতিই সর্বাধিক জোর, তাকিদ ও গুরুত্ব আরোপ করা হয়েছে যে, এ সকল মু'জিয়া নবীগণের ইচ্ছা ও শক্তির দ্বারা হয় না, বরং নিঃসন্দেহে এর প্রকাশ একমাত্র আল্লাহ রাক্বুল আলামীনের ইচ্ছা ও কুদরতেই হয়। অবশ্য এসব মু'জিয়ার দ্বারা নবুয়ত ও রিসালাতের সাহায্য-সহযোগিতা ও তাদের সত্যতা প্রমাণিত হয়।

قَوْلُهُ خَلَقَ : এর অর্থ- সৃষ্টি। সৃষ্টি শব্দের সম্পর্ক যখন আল্লাহ তা'আলার সাথে জড়িত হয়, তখন তার অর্থ অনন্তিত্ব থেকে অস্তিত্বে আনা। আর خَلَقَ বা সৃষ্টিকর্মের সম্পর্ক যখন মানুষের সাথে হয়, তখন তার অর্থ হয়- পরিমাপ করা, বিশেষভাবে প্রস্তুত করা, আকৃতি দান করা, রূপ দান করা ও উপযোগ সৃষ্টি করা ইত্যাদি। মোট কথা, এক বা একাধিক বস্তু বা পদার্থকে তার নিজস্ব রূপ ঠিক রেখে অথবা আংশিক বা পরিপূর্ণ পরিবর্তন করে কিংবা প্রয়োজনীয় যোজন-বয়োজনের মাধ্যমে এক ধরন হতে অন্য ধরনে রূপান্তর করে মানুষের ব্যবহারের উপযোগী করা, যা মানব জাতির উপকারে আসে। এখানে হযরত ঈসা (আ.) -এর সম্পর্কে خَلَقَ শব্দ বলার তাৎপর্য নতুন করে কিছু সৃষ্টি করা নয়; বরং আকৃতি প্রদান ও রূপদান করাই বুঝানো হয়েছে।

خَلَقَهُ تَقْدِيرَهُ وَلَمْ يَرِدْ أَنَّهُ يَخْدَعُ مَعْدُومًا (تَاج) الْخَلْقُ أَصْلُهُ الْقَدِيرُ الْمُسْتَقِيمُ (رَاغِبٌ) الَّذِي يَكُونُ بِالْإِسْتِحَالَةِ فَقَدْ جَعَلَهُ اللَّهُ تَعَالَى يَغْتَبِرُ فِي بَعْضِ الْأَحْوَالِ وَالْخَلْقُ لَا يَسْتَعْمِلُ فِي كَافَّةِ النَّاسِ إِلَّا عَلَى وَجْهَيْنِ أَحَدُهُمَا فِي مَعْنَى التَّقْدِيرِ (رَاغِبٌ) أَيْ أَقْدَرُ وَأَصْوَرُ (كَبِيرٌ) وَالْمَرَادُ بِالْخَلْقِ التَّصْوِيرُ وَالْإِبْرَازُ عَلَى مَثَدَارٍ مُعَيَّنٍ (رُوح)

قَوْلُهُ لَكُمْ : অর্থাৎ তোমাদের মধ্যে একিন পয়দা করার লক্ষ্যে।

إِنِّي لَاجِلٌ تَحْصِيلِ إِيْمَانِكُمْ وَدَقِّعِ تَكْذِيبِكُمْ إِنِّي (رُوح) وَاللَّامُ فِي لَكُمْ لِلتَّعْلِيلِ (بَعْر) যুক্তি-প্রমাণের চেয়ে অদ্ভুত ও অলৌকিক ঘটনাবলির প্রতি বেশি আকৃষ্ট এবং প্রভাবান্বিত হয়। আর ইহুদিদের মধ্যেও এ ধরনের অলৌকিকত্ব ও অদ্ভুত ঘটনাবলির প্রতি আকর্ষণ বিশেষভাবে মাত্রাতিরিক্ত পরিমাণ ছিল।

قَوْلُهُ مِنَ الطِّينِ : 'কাদা মাটির দ্বারা' আয়াতের এ অংশ দ্বারা হযরত ঈসা (আ.) -এর সত্যকে আরও পরিষ্কারভাবে তুলে ধরেছেন। আমার পাখি তৈরির ব্যাপারটি অনন্তিত্ব হতে কোনো কিছুকে অস্তিত্বে আনা নয়; বরং মহান আল্লাহর দেওয়া পদার্থ ও বস্তুকে তাঁর দেওয়া বিভিন্ন উপকরণকে বিশেষ পদ্ধতি, প্রক্রিয়া ও সংযোজনের মাধ্যমে তাঁরই শক্তিতে আকৃতি ও রূপদান করা শুধু। -[তাফসীরে মাজেদী]

قَوْلُهُ خَلَقَ لَكُمْ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ : বলা হয়ে থাকে, 'ইরহাস' [নবুয়ত পূর্বকালীন অলৌকিক ঘটনা] হিসেবে শৈশব কালেই তাঁর থেকে এর বহিঃপ্রকাশ ঘটে, যাতে অপবাদ আরোপকারীদের কুদরতের এক ছোট্ট নিদর্শন দেখিয়ে একথা বুঝিয়ে দিতে পারেন যে, যখন আমার এক ফুঁ দ্বারা আল্লাহ তা'আলা মাটির নিষ্প্রাণ আকৃতিকে প্রাণময় করে তোলেন, তখন তিনি যদি পুরুষাঙ্গ ব্যতিরেকেই রুহুল কুদুসের ফুঁ দ্বারা এক মহিমান্বিত রমণীর বাচ্চাদানীতে হযরত ঈসা (আ.)-এর আত্মা সঞ্চারিত করেন, তাতে আশ্চর্যের কি আছে? বরং হযরত মাসীহ (আ.) যেহেতু হযরত জিবরাঈল (আ.)-এর ফুৎকারে জন্মলাভ করেছেন, সেহেতু তাঁর নিজের ফুৎকারকেও সেই জন্ম ধারারই সক্রিয় প্রভাব মনে করা

উচিত। সূরা মায়িদার শেষ দিকে হযরত মাসীহ (আ.) -এর এসব অলৌকিক ঘটনা সম্পর্কে এক আলোচনা করা হবে। বিষয়টি সেখানে দ্রষ্টব্য। সারকথা, হযরত মাসীহ (আ.) -এর মাঝে ফেরেশতাসুলভ ও আত্মিক বৈশিষ্ট্যাবলির প্রাবল্য ছিল। সে অনুযায়ীই ক্রিয়াদি প্রকাশ পেত। কিন্তু তাই বলে ফেরেশতাদের উপর মানুষের শ্রেষ্ঠত্ব এবং ফেরেশতাগণের আদমকে সিজদা করার কারণে কোনোরূপ প্রশ্ন দেখা দেবে না। কেননা যাবতীয় মানবিক গুণাবলি তথা দৈহিক ও আত্মিক গুণ সমষ্টির সমারোহ যার মাঝে চূড়ান্ত পর্যায়ে ঘটবে তাঁকে হযরত মাসীহ (আ.) হতেও শ্রেষ্ঠ স্বীকার করতে হবে আর তা হলো হযরত মুহাম্মদ ﷺ -এর পূত-পবিত্র সত্তা। -[তাফসীরে ওসমানী]

قَوْلُهُ اِنِّي اَخْلُقُ : এখানে خَلَقَ দ্বারা সৃষ্টি করা উদ্দেশ্য নয়, কারণ তা কেবল আল্লাহই করেন। এখানে তার অর্থ হলো- বাহ্যিক গঠন-প্রকৃতি দান করা এবং তৈরি করা। ব্যাখ্যাকার (র.) خَلَقَ -এর ব্যাখ্যায় اَصَوَّرَ উল্লেখ করে এদিকে ইঙ্গিত করেছেন। হযরত ঈসা (আ.) মাটি দ্বারা বাদুড়ের আকৃতি তৈরি করেন। প্রসিদ্ধ আছে যে, বাদুড় হলো সর্বাধিক পূর্ণাঙ্গ পাখি। তার দাঁত ও স্তন আছে এবং পালকবিহীন উড়ে। মাগরিবের পরে এবং ফজরের পরেই কেবল তাকে দেখা যায়। -[সাবী]

قَوْلُهُ بِاِذْنِ اللَّهِ : আয়াতের এ অংশে হযরত ঈসা (আ.) নিজস্ব ভাষণে সুস্পষ্টভাবে এ স্বীকৃতি দিয়েছেন যে, আমি আল্লাহ বা আল্লাহর পুত্র কোনোটাই নই। আমার দ্বারা সংঘটিত এ সকল অদ্ভুত ও অলৌকিক ক্রিয়াকাণ্ডকে আমার নিজস্ব শক্তি ও ক্ষমতার ফলশ্রুতি মনে করে গোমরাহির অর্থে সমুদ্রে হাবুডুবু খেয়ো না, বিভ্রান্ত ও পথভ্রষ্ট হয়ে না। যা কিছু আমার দ্বারা সংঘটিত হয়েছে, মূলত এসব কিছুই মহাশক্তিমান আল্লাহ তা'আলার ইচ্ছা, তাঁরই শক্তি-ক্ষমতা ও মহান কুদরতের ফলেই হয়েছে।

قَوْلُهُ وَابْرَأُ الْاَلَمَةَ : জন্মান্ন শিশুও আমার হাতের পরশে সম্পূর্ণ সুস্থ হয়ে যায়। তা হযরত ঈসা (আ.) -এর এক বিস্ময়কর মু'জিয়া। বিভিন্ন রোগগ্রস্ত ব্যক্তির চক্ষুও অপারেশন ব্যতীত সুস্থ করে তোলা খুব সহজ ব্যাপার নয়, অথচ এখানে জন্মান্নকে সুস্থ করার মতো অলৌকিক কাণ্ডের কথাই বলা হয়েছে। আর প্রকৃতপক্ষে আকমাহ বলতে জন্মান্ন ব্যক্তিকেই বুঝায়।

হযরত মাসীহ (আ.)-কে যুগোপযোগী মু'জিয়া দেওয়া হয়েছিল : সেকালে চিকিৎসক শ্রেণির প্রভাব-প্রতিপত্তি ছিল। হযরত মাসীহ (আ.) -কে এমন সব মু'জিয়া দেওয়া হয়, যা সমকালীন মানুষের উপর তাদের সর্বশ্রেষ্ঠ গৌরবজনক বিষয়েও হযরত মাসীহের শ্রেষ্ঠত্ব প্রমাণ করে দেয়। এ কথা অনস্বীকার্য যে, মৃতকে জীবিত করা আল্লাহ তা'আলার বিশেষ গুণ, যা কেবলমাত্র মহান স্রষ্টার জন্যই প্রযোজ্য; অন্য কারো জন্য নয়। যেমন- بِاِذْنِ [আল্লাহর হুকুমে] শব্দ দ্বারাও তা পরিস্ফুট হয়, কিন্তু হযরত মাসীহ (আ.) যেহেতু সংশ্লিষ্ট ক্ষেত্রে এর মাধ্যম বা অসিলা ছিলেন, তাই রূপকার্থে নিজের সাথে সম্পৃক্ত করেছেন। -[তাফসীরে ওসমানী]

قَوْلُهُ بِاِذْنِ اللَّهِ : দ্বিতীয়বার بِاِذْنِ اللَّهِ বলার উদ্দেশ্য হলো, কেউ যেন এ ভুল ধারণার শিকার না হয় যে, আমি আল্লাহর গুণাবলি এবং তাঁর এখতিয়ার ও ক্ষমতার অধিকারী; বরং আমি তো তাঁরই অক্ষম বান্দা ও রাসূল। আমার হাতে যা কিছু প্রকাশ পায় তা হলো মু'জিয়া; আল্লাহর নির্দেশেই তা প্রকাশিত হয়। ইমাম ইবনে কাছীর (র.) বলেন, আল্লাহ তা'আলা প্রত্যেক নবীকে তাঁর যুগের অবস্থানুযায়ী মু'জিয়া দান করেন, যাতে তাঁর সত্যতা এবং মহত্ত্ব প্রকাশিত হয়। হযরত মুসা (আ.)-এর যুগে যাদুর প্রভাব ছিল, তাই তাঁকে এমন মর্যাদা দান করা হয়েছে, যার সামনে বড় বড় যাদুকররা ক্ষমতা দেখাতে ব্যর্থ হয়েছে, ফলে তাদের নিকট হযরত মুসা (আ.)-এর সত্যতা প্রকাশিত হয়েছে এবং তারা ঈমান এনেছে। আর হযরত ঈসা (আ.)-এর যুগে চিকিৎসাশাস্ত্রের ব্যাপক উন্নতি ছিল, তাই তাঁকে মৃতকে জীবিত করার, জন্মান্ন ও কুষ্ঠরোগীকে সুস্থ করার মর্যাদা দান করা হয়েছে। বড় থেকে বড় কোনো চিকিৎসক এ ব্যাপারে ক্ষমতাশীল ছিল না। আমাদের নবী ﷺ -এর যুগে কবিতা, সাহিত্য এবং ফাসাহাত ও বালাগাত তথা ভাষা অলঙ্কারের বিশেষ প্রভাব ছিল, তাই তাঁকে কুরআনের ন্যায় উন্নত অলঙ্কারশাস্ত্রসম্মত গ্রন্থ দান করা হয়, যার নজির পেশ করতে বিশ্বের সর্বশ্রেষ্ঠ সাহিত্যিক, কবি ও অলঙ্কারশাস্ত্রবিদগণ অপারগ হয়েছে এবং এখন পর্যন্তও তাঁর চ্যালেঞ্জ বহাল রয়েছে। এমনকি কিয়ামত পর্যন্ত এই চ্যালেঞ্জ তার সুমহান মর্যাদা নিয়ে টিকে থাকবে।



৫১. নিশ্চয় আল্লাহ আমার প্রতিপালক এবং তোমাদের প্রতিপালক। সুতরাং তাঁর ইবাদত কর। এটাই যে পথের আমি তোমাদেরকে নির্দেশ করি তাই সরল পথ পছা। কিন্তু তারা মিথ্যা বলে ধারণা করে তাকে অস্বীকার করল এবং তাঁর উপর বিশ্বাস স্থাপন করল না।

مُصَدِّقًا جَنَّتَكُمْ لِأَجْلِ التَّعْلِيلِ - এর উপর আতঙ্ক  
 : قَوْلُهُ لِأَجْلِ لَكُمْ - এটা উহা ফে'লের মা'মূল। মূল বাক্য এমন হবে-  
 নয়, কারণ তা হলো حَال আর এটা হলো ইস্তিত।

قَوْلُهُ فَاتَّقُوا اللَّهَ : অর্থাৎ তোমরা তো আমার সত্যতার নিদর্শনাবলি দেখলে। কাজেই এখন মহান আল্লাহকে ভয় করে আমার কথা শোনা তোমাদের কর্তব্য।

قَوْلُهُ إِنَّ اللَّهَ رَزَقَنِي وَرَزَقَكُمْ فَأَعْبُدُونُ : অর্থাৎ সব কথার এক কথা এবং যাবতীয় মূলের আসল মূল হলো, আল্লাহ তা'আলাকে আমার ও তোমাদের সকলের একই প্রতিপালক মেনে নাও। বাপ-বেটার সম্বন্ধ স্থাপন করো না। তোমরা সকলে তাঁরই ইবাদত কর। মহান আল্লাহর সন্তুষ্টি লাভের পথ এটাই। অর্থাৎ তাওহীদ, তাকওয়া ও রাসুলের আনুগত্য।

অনুবাদ :

৫২. فَلَمَّا أَحَسَّ عَيْسَى مِنْهُمْ  
الْكُفْرَ وَارَادُوا قَتْلَهُ قَالَ مَنْ أَنْصَارِي  
أَعَوَانِي ذَاهِبًا إِلَى اللَّهِ لَأَنْصُرَ دِينَهُ  
قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ  
أَعَوَانُ دِينِهِ وَهُمْ أَصْفِيَاءُ عَيْسَى أَوَّلُ  
مَنْ أَمَنَ بِهِ وَكَانُوا اثْنَى عَشَرَ رَجُلًا  
مِنَ الْحَوَرِ وَهُوَ الْبَيَاضُ الْخَالِصُ  
وَقِيلَ كَانُوا قَصَّارِينَ يَحْزُرُونَ  
الْقِيَابَ أَيْ يُبَيِّضُونَهَا أَمَّا صَدَّقْنَا  
بِاللَّهِ وَاشْهَدْ يَا عَيْسَى بِأَنَّا  
مُسْلِمُونَ۔

৫৩. رَبَّنَا أَمَّا بِمَا أَنْزَلْتَ مِنَ الْإِنْجِيلِ  
وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ عَيْسَى فَاکْتُبْنَا مَعَ  
الشَّاهِدِينَ لَكَ بِالْوَحْدَانِيَّةِ وَلِرَسُولِكَ  
بِالصِّدْقِ۔

৫২. যখন ঈসা তাদের অবিশ্বাস উপলব্ধি করল জানতে পারলেন আর তারা তাঁকে হত্যা করার অভিপ্রায় করল তখন সে বলল, কে আমার সাহায্যকারী সহযোগিতাকারী গমন করতে প্রস্তুত আল্লাহর পথে, যাতে আমিও তাঁর দীনের সহযোগিতা করতে পারি। مُتَعَلِّقٌ এটা এ স্থানে উহ্য ذَاهِبًا -এর সাথে إِلَى اللَّهِ বা সংশ্লিষ্ট। হাওয়ারীগণ-শিষ্যগণ বলল, আমরাই আল্লাহর পথে সাহায্যকারী। তাঁর দীনের সাহায্যকারী। এরা [হাওয়ারীরা] হলো হযরত ঈসা (আ.) -এর অন্তরঙ্গ সঙ্গী। শুরুতেই তারা তাঁর উপর বিশ্বাস স্থাপন করেছিল। এরা ছিল সংখ্যায় বারো। শব্দটি حَوْر [হাওর] হতে উদ্ভূত। হাওর অর্থ হলো- নির্মল শুভ্র। কেউ কেউ বলেন, এরা পেশায় ছিল ধোপা। তারা কাপড় حَوْر অর্থাৎ সাদা ও পরিষ্কার করত। এ হিসেবে তাদেরকে حَوَارِي [হাওয়ারী] বলে আখ্যায়িত করা হতো। আমরা আল্লাহর উপর ঈমান এনেছি। তাঁকে সত্য বলে বিশ্বাস করেছি। হে ঈসা! তুমি সাক্ষী থাক আমরা মুসলিম-আত্মসমর্পণকারী।

৫৩. হে আমাদের প্রতিপালক! তুমি ইঞ্জিলে যা কিছু অবতীর্ণ করেছ তাতে আমরা বিশ্বাস স্থাপন করেছি এবং আমরা এই রাসুলের অর্থাৎ হযরত ঈসার অনুসরণ করেছি। সুতরাং আমাদেরকে তোমার একত্বের এবং তোমার রাসুলের সত্যতার সাক্ষ্যবহনকারীদের তালিকাভুক্ত কর।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

قَوْلُهُ الْحَوَارِيُّونَ হাওয়ারী কারা ছিলেন : 'হাওয়ারী' কারা ছিলেন এবং তাদের এ উপাধির হেতু কি? এ সম্পর্কে ওলামায়ে কেরামের একাধিক মত রয়েছে। প্রসিদ্ধ মত অনুযায়ী সর্বপ্রথম যে দুই ব্যক্তি হযরত ঈসা (আ.) -এর অনুসারী হন তাঁরা ধোপা ছিলেন। হযরত ঈসা (আ.) তাদের দেখে বললেন, কি কাপড় পরিষ্কার করছ? এস, আমি তোমাদেরকে আত্মা পরিষ্কার করা শিখিয়ে দেই। সে মুহূর্তেই তারা তাঁর অনুসারী হয়ে যান। তারপর যারাই তাঁর অনুসরণ করেন, তাদের এ উপাধি হয়ে যায়। -[তাকসীরে ওসমানী]

আল্লামা মাজেদী (র.) বলেন, হযরত ঈসা মাসীহ (আ.) -এর প্রাথমিক শিষ্যগণ অধিকাংশ নদীর উপকূলবর্তী এলাকায় মৎস্যজীবী বাসিন্দা ছিলেন। এজন্যই [নদীর পানি তাদের বস্ত্রকে শুভ্র ও পরিচ্ছন্ন করে তুলত বলে] তাদেরকে হাওয়ারী বলে সম্বোধন করা হতো। এ কারণেই তাঁর পরবর্তী শিষ্য ও সঙ্গীরাও এ উপাধিতেই পরিচিতি হয়ে পড়েন। এর প্রচলিত অর্থ হলো- নিষ্ঠাবান সহযোগী, মুখলিস সাথী। যেমনি হাদীসে হযরত যুযায়ের (রা.) সম্পর্কে এ শব্দটি উপরিউক্ত অর্থেই ব্যবহৃত হয়েছে। হাওয়ারীরা প্রতি উত্তরে নিজেদেরকে أَنْصَارُ اللَّهِ [আল্লাহর সাহায্যকারী] বলে ঘোষণা করলেন।

অনুবাদ : ৫৪. আল্লাহ তা'আলা ইরশাদ করেন- এবং তারা বনি ইসরাঈলভুক্ত কাফিরগণ হযরত ঈসা (আ.) সম্পর্কে চক্রান্ত করল অসতর্ক মুহূর্তে হঠাৎ আক্রমণ করে তাঁকে হত্যা করার জন্যে তারা কতিপয় লোক নিযুক্ত করেছিল। আল্লাহও এদের সঙ্গে ফন্দি করলেন। যে ব্যক্তি হযরত ঈসাকে হত্যা করার জন্যে গিয়েছিল হযরত ঈসার আকৃতির সাথে তার আকৃতিকে সাদৃশ করে দিয়েছিলেন। এতে তারা তাকেই ঈসা মনে করে হত্যা করল। আর হযরত ঈসাকে আকাশে উঠিয়ে নেওয়া হয়। আর আল্লাহ শ্রেষ্ঠ ফন্দিকারী অর্থাৎ এতদসম্পর্কে তিনি অধিক অবহিত।

قَوْلُهُ وَمَكْرُؤًا وَمَكْرُؤًا الْح هযরত ঈসা (আ.)-এর বিরুদ্ধে ইহুদিদের ষড়যন্ত্র : আয়াতে কারীমায় আল্লাহর প্রতি প্রতারণার যে সন্ধান করা হয়েছে তা مُسَاكَاةٌ তথা কাকেরদের কাজের সহিত মিলস্বরূপ। প্রথম مَكْرُؤًا -এর ফায়েল হলো ইহুদিরা। ইহুদিদের নেতা এবং ধর্মগুরুরা হযরত ঈসা (আ.)-এর বিরোধিতা এবং তাঁকে বিভিন্নভাবে কষ্ট দেওয়ার পরে সর্বশেষ তারা সিদ্ধান্তে উপনীত হলো যে, ইয়াসু নামক ইসরাঈলী নবুয়তের দাবিদারকে মেয়ে ফেলতে হবে। অতএব, তারা ধর্মীয় আদালতে নাস্তিকতার অভিযোগ তুলল। আদালত তাঁকে মৃত্যুদণ্ডের রায় দিল। এরপর রোমীয় বিচারকদের রাষ্ট্রীয় আদালতে দেশদ্রোহীতার মামলা করা হলো।

হযরত ঈসা (আ.) এবং তাঁর বিরোধীদের এসব মামলা-মকদ্দমা শাম দেশের ফিলিস্তিন প্রদেশে পেশ হয়েছিল। শাম তখন রোম সাম্রাজ্যের একটি অংশ ছিল। এখানকার ইহুদি অধিবাসীদের নিজস্ব বিষয়ে স্বাধীনতা ছিল। রোম সম্রাটের পক্ষ থেকে শাম দেশের একজন গভর্নর নিযুক্ত ছিল। তার অধীনে ছিল ফিলিস্তিন প্রদেশের প্রদেশিক গভর্নর। রোমীয়দের ধর্ম ছিল শিরক ও মূর্তিপূজার। ইহুদিদের নিজস্ব ব্যাপারে তাদের ধর্মীয় আদালতে মামলা করার এখতিয়ার ছিল। তবে দণ্ড কার্যকর করার জন্যে রাষ্ট্রীয় আদালতের অনুমতি নিতে হতো। রাষ্ট্রদ্রোহীতার সাজা মৃত্যুদণ্ডের রায়ই স্বয়ং ইহুদি আদালতেও দিতে পারত। তবে তা কার্যকর করার নির্দেশ কেবল রাষ্ট্রীয় আদালতের হাতে ছিল। রাষ্ট্রীয় আদালতে মৃত্যুদণ্ডের সাজা স্বরূপ শূলীতে চড়ানোর নির্দেশ দেওয়া হতো। ইহুদিদের এ ষড়যন্ত্রকে পবিত্র কুরআনে **مَكْرًا** শব্দে উল্লেখ করা হয়েছে।

قَوْلُهُ وَمَكَرَ اللَّهُ : অর্থাৎ আল্লাহ তা'আলাও তাদের এ জঘন্য গভীর চক্রান্তকে ব্যর্থ করে দেওয়ার নিজস্ব কৌশল ও পরিকল্পনা অবলম্বন করলেন। কুরআনুল কারীমের 'ওয়া মাকারুল্লাহ' অংশের বাস্তব তাৎপর্য এই। অর্থাৎ বিরুদ্ধবাদীদের সকল ষড়যন্ত্র ও চক্রান্তকে ব্যর্থ করে দিয়ে আল্লাহ তা'আলা তাঁর নিজস্ব কৌশল ও পরিকল্পনার মাধ্যমে হযরত ইসা (আ.) -কে শুলীবিদ্ধ হয়ে মৃত্যুর পরিণতি থেকে রক্ষা করলেন।

قَوْلَهُ الْمَكْرُ : 'মাকর' বলা হয় সূক্ষ্ম কৌশল অবলম্বনকে । এটা মঙ্গলজনক উদ্দেশ্যে হলে ভালো, অসদুদ্দেশ্যে হলে মন্দ । এ কারণেই الْمَكْرُ السَّيِّئُ -এর সাথে اَلْمَكْرُ -এর মাঝে وَلَا يَحِبُّ الْمَكْرُ السَّيِّئُ -এর বিশেষণ যুক্ত হয়েছে । এ স্থলে আল্লাহ তা'আলাকে خَيْرُ الْمَاكِرِينَ বলা হয়েছে । অর্থাৎ ইহুদিরা হযরত ইসা (আ.)-এর বিরুদ্ধে নানা রকম ষড়যন্ত্র শুরু করে দিল । এমনকি তারা এই বলে রাজার কান ভাঙ্গী করল যে, এ ব্যক্তি [নাউযবিলাহ] ধর্মদ্রোহী । সে তাওরাত পাণ্টে দিতে চায় এবং সে সকলকে বিধর্মী বানিয়ে ছাড়বে । ফলে রাজা হযরত মাসীহ (আ.) -কে শ্রেষ্ঠতার করার হুকুম দিল । এদিকে এসব চলছিল আর অন্যদিকে তাদের এ ষড়যন্ত্র ব্যর্থ করে দিতে মহান আল্লাহর সূক্ষ্ম কৌশল চলছিল । সামনে যার বিবরণ আসছে । নিশ্চয়ই মহান আল্লাহর কৌশল সর্বশ্রেষ্ঠ, যা কেউ নস্যাৎ করতে পারে না । -[তাফসীরে ওসমানী]

আল্লাহর কিভাবে **مَكَرَ** করেন? আরবি ভাষায় একটি নিয়ম প্রচলিত রয়েছে, কোনো কাজ অথবা শাস্তির ভাষার ক্ষেত্রে তার জবাবও একই শব্দ ও ভাষায় দেওয়া হয় এবং এ ধরনের প্রতিউত্তরের ভাষার ব্যবহারকে দৃষণীয় মনে করা হয় না; বরং বক্তার বাকপটুতার বহিঃপ্রকাশ ভাবা হয়। যেমন ধরুন, কেউ বলল, যায়েদের উপর আক্রমণ চালানো হয়েছে। যায়েদও পাল্টা আক্রমণ করেছে। এক্ষেত্রে যায়েদের আক্রমণটা মূলত শাস্তি প্রতিরক্ষার উদ্যোগ গ্রহণ করা; কিন্তু আরবি পরিভাষায় আক্রমণের পর পাল্টা আক্রমণ শব্দই ব্যবহৃত হয়। অথবা মনে করুন, কেউ যদি আমাকে ঠকায় বা প্রতারণা করে, তখন আমি যদি তার প্রতারণার প্রতিশোধ গ্রহণ করতে চাই, তখন বলে থাকি- অমুকে আমাকে ঠকিয়েছে, আমিও তাকে ঠকিয়েছি। অথচ আমার তরফ হতে ঠকাবার ও প্রতারণা করার প্রসঙ্গই উঠে না। কেননা প্রকৃতপক্ষে আমার তরফ হতে **প্রত্যেক** আমাকে ঠকাবার শাস্তিই পেয়ে থাকে।

এ ধরনের ব্যাপারগুলো সম্পর্কে গভীরভাবে মনোনিবেশ করলেই কুরআনে হাকীমে

১. **وَمَكَرُوا وَمَكَرَ اللَّهُ** -এর প্রকৃত তাৎপর্য উপলব্ধি করা যায়।

২. ঠিক তেমনি **إِنَّهُمْ يَكِيدُونَ كَيْدًا وَأَكِيدُ كَيْدًا** তারাও ফাঁদ পাতে, আমিও ফাঁদ পাতি।

৩. **جَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ** খারাবির শাস্তিও তেমনি খারাবি।

৪. **اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ** তারাও ঠাট্টা করে, আল্লাহও তাদের সাথে ঠাট্টা করেন।

৫. **فَمِنَ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ** তারা বাড়াবাড়ি করলে, তোমরাও বাড়াবাড়ি কর। এ সমস্ত জায়গায় চক্রান্তের শাস্তি, খারাবির শাস্তি, ঠাট্টার শাস্তি, বাড়াবাড়ির শাস্তিই বুঝানো হয়েছে। এভাবে ব্যাপারটিকে বুঝে নিলে সকল জটিলতার অবসান হয়ে যায়। আর আল্লাহর ফাঁদ, খারাবি, ঠাট্টা ও বাড়াবাড়ি ইত্যাদি শব্দ প্রয়োগ জনিত কারণে কোনো প্রশ্নই উত্থানিত হয় না। এছাড়া আরবি 'মকর' শব্দটি আবশ্যিকভাবে কোনো দৃষণীয় বিষয় নয়। 'মকর' শব্দটি প্রয়োগ জনিত কারণে নিন্দনীয় ও প্রশংসনীয় উভয় অর্থে ব্যবহৃত হতে পারে। মূল অর্থ, গোপন পরিকল্পনা, গভীর চক্রান্ত, ইয়েজিতে প্রান বলতে বা বুঝায়, আরবি ও উর্দুতে তদবির বলতে তাই বুঝায়।

আল্লাহর চক্রান্ত : কোনো দৈহিক শক্তি ও বস্তুগত ক্ষমতার অধিকারী কেউ আল্লাহর সাথে পাল্লা দিয়ে জয়ী হতে পারে না। এমনভাবে কোনো বুদ্ধিমত্তা এবং কৌশলও আল্লাহর বুদ্ধিমত্তার সাথে টেক্ষা দিতে পারে না। তাই এক্ষেত্রে আল্লাহর বুদ্ধি, কৌশল ও পরিকল্পনাই সকলের উপরে স্থান লাভ করেছে এবং সকল ষড়যন্ত্র, চক্রান্ত ও প্রচেষ্টাকে ব্যর্থ করে দিয়ে হযরত ঈসা (আ.)-কে জীবিত ও অক্ষত অবস্থায় আসমানে উঠিয়ে নিয়েছেন। শূলীবিদ্ধ করার জন্যে ভীষণ ভিড়, হৈচৈ ও গণ্ডগোলের মধ্য দিয়ে সময়ের স্বল্পতার কারণে, তাড়াহুড়া করে শূলীকক্ষে [ক্রুশবিদ্ধ করার স্থলে] সঠিকভাবে চিনতে না পেরে হযরত ঈসা (আ.)-এর সমবয়সী তাঁরই বংশের এক ব্যক্তি, যার দৈহিক গঠন আকৃতি হযরত ঈসা (আ.)-এর মতোই ছিল তাকে শূলীতে চড়িয়ে দিয়ে হযরত ঈসা (আ.)-কে শূলীবিদ্ধ করেছে বলে আনন্দ-উৎসবে মেতে উঠে। আজকের গির্জার পাদ্রিসহ খ্রিস্টানগণ মনে করে যে, হযরত ঈসা মাসীহ (আ.) শূলীবিদ্ধ হয়েছেন এবং তৃতীয় দিনে পুনঃজীবিত হয়েছেন। কিন্তু খ্রিস্টানদের বর্তমান প্রচলিত ক্যাথলিক ও প্রোটেস্ট্যান্ট সম্প্রদায় ছাড়াও সর্বাধিক প্রাচীন সম্প্রদায় 'বাসিলিদিয়াস' সহ কতিপয় সম্প্রদায় ঠিক কুরআনুল কারীমে বর্ণিত ও মুসলমানদের মধ্যে প্রচলিত ইসলামি আকিদার অনুরূপ আকিদাই পোষণ করে যে, ইহুদিরা চিনতে না পেরে হযরত ঈসা (আ.) -এর গঠন ও আকৃতির সাথে সামঞ্জস্যশীল হযরত ঈসা (আ.)-এর বংশীয় জনৈক ব্যক্তিকেই শূলীবিদ্ধ করে হত্যা করেছে। আর আল্লাহ তা'আলা ফেরেশতা দ্বারা হযরত ঈসা (আ.)-কে চতুর্থ আসমানে উঠিয়ে নিয়েছেন। কিয়ামতের আগে তিনি স্বশরীরে জীবিত অবস্থায় পৃথিবীতে আগমন করবেন এবং দজ্জালের সাথে যুদ্ধ করে দজ্জালকে পরাজিত করে পরিপূর্ণ ইসলামের বাস্তবায়ন ও বিজয় সাধনের পর স্বাভাবিকভাবে ইন্তেকাল করবেন।

অনুবাদ : ৫৫. স্মরণ কর, যখন আব্বাহ বললেন, হে ইসা! আমি

তোমার কাল পূর্ণ করব অর্থাৎ তোমাকে কবজ করে নিয়ে যাব এবং আমার নিকট তোমাকে দুনিয়া থেকে মৃত্যুদান ব্যতিরেকেই উঠিয়ে নিয়ে যাব এবং যারা সত্য প্রত্যাখ্যান করেছে তাদের থেকে তোমাকে পাক করব। অর্থাৎ দূরে সরিয়ে নেব। আর তোমার অনুসারীগণকে অর্থাৎ মুসলিম ও খ্রিষ্টান যারা তোমার নবুয়তকে সত্য বলে বিশ্বাস স্থাপন করে তাদেরকে কিয়ামত পর্যন্ত তোমাকে প্রত্যাখ্যান-কারীদের উপর অর্থাৎ ইহুদিদের উপর শ্রেষ্ঠত্ব দেব যুক্তি-প্রমাণ ও অস্ত্রবল সকলভাবে তারা এদের উপর জয়যুক্ত থাকবে। অতঃপর আমার কাছে তোমাদের প্রত্যাবর্তন। অনন্তর ধর্মের যে বিষয়ে তোমরা মতবিরোধ করছ আমি তার মীমাংসা করে দেব।

## প্রাসঙ্গিক আলোচনা

أَيَّ سَتَوَفَّى أَجْلَكَ وَمَعْنَاهُ إِنِّي عَاصِمُكَ مِنْ أَنْ يَقْتُلَكَ الْكُفَّارُ وَمَوْخَرُكَ إِلَى أَجَلٍ كَبِيتَهُ لَكَ (كَشَّافٌ) مُبِيتُكَ حَتْفًا  
أَنْفِكَ لَا قَتْلًا بِأَيْدِيهِمْ (مَدَارِكُ) مَوْخَرُكَ إِلَى أَجَلِكَ الْمُسَمَّى عَاصِمًا أَيْتَاكَ مِنْ قَتْلِهِمْ (بَيْضَاوَنِي) إِنِّي مُتِمُّ عَمْرَكَ

فَجَبْنَيْدَ اَتَوْكَ فَلَا اَتَرُكُهُمْ حَتَّى يَفْتُلُوكَ بَلْ اَنَا رَافِعُكَ اِلَى سَمَائِي وَمَقْرِبُكَ بِمَلَايِكَتِي وَاصْوَنَكَ عَنْ اَنْ يَتَمَكَّنُوا مِنْ قَتْلِكَ وَهَذَا تَاْوِيلُ حَسَنٍ (كَئِيبِر)

تُرْوَى : অর্থ- পুরোপুরি দেওয়া। তাই এখান থেকে পরিষ্কার বুঝা যায়, আল্লাহ তা'আলা হযরত ঈসা (আ.)-কে বলে দেন যে, তোমাকে দীর্ঘ হায়াত পুরোপুরি দেওয়া হবে।

مُتَوَفِّيكَ : শব্দ দ্বারা এটা জরুরি হয় না যে, তখনই তার মৃত্যু ঘটবে। আমাদের বিশিষ্ট মুফাসসিরগণ এমন উক্তি করেছেন। ইমাম রাযী (র.) এটাকে সর্বোত্তম ব্যাখ্যা সাব্যস্ত করেছেন। অর্থাৎ সময় মতো তোমার মৃত্যু ঘটবে। তোমার শত্রুপক্ষ মৃত্যুদণ্ড দেওয়ার ব্যাপারে সফল হবে না। তাদের কবল থেকে রক্ষা কল্পে তোমাকে উঠিয়ে নেওয়া হবে।

পবিত্র কুরআনে যদিও হযরত ঈসা (আ.) -কে স্বশরীরে উঠিয়ে নেওয়ার সুস্পষ্ট বর্ণনা নেই, তবে তার নিকটবর্তী অর্থ এ আয়াতে বিদ্যমান রয়েছে। বিভিন্ন হাদীস তা সুস্পষ্ট করে দিয়েছে। এ কারণেই সংখ্যাগরিষ্ঠ আহলে সুন্নত ওয়াল জামাত এ আকিদা পোষণ করেন। হযরত ঈসা (আ.) -এর জন্য যেভাবে স্বাভাবিক জন্মসূত্র ও প্রক্রিয়ার বিপরীত তথা পিতাবিহীন কেবল হযরত জিবরাঈলের ফুৎকারের মাধ্যমে ঘটেছিল, কাজেই তাঁকে স্বশরীরে আকাশে উঠিয়ে নেওয়ার ব্যাপারে এত অসম্ভবনা কিসের? বরং এটাই সম্পূর্ণ যুক্তিযুক্ত যে, জন্মের ন্যায় তাঁর পরিণতিও স্বাভাবিক অবস্থার বিপরীত হবে।

প্রশ্ন : হযরত ঈসা (আ.)-কে আকাশে উঠিয়ে নেওয়ার দ্বারা হযরত মুহাম্মদ ﷺ থেকে তাঁকে বেশি মর্যাদাশীল মনে হয় না কি?

উত্তর : এ কথাটি সম্পূর্ণ গুরুত্বহীন। কেননা আল্লাহই জানেন দিনে-রাতে কি পরিমাণ ফেরেশতা আসমানে যাওয়া-আসা করে? কাজেই তারা সবাই কি মহানবী ﷺ -এর তুলনায় অধিক মর্যাদাবান হবেন? -[তাফসীরে মাজেদী]

مُتَوَفِّيكَ : শব্দটি (تَفَعَّلَ) تُرْوَى থেকে ইসমে ফায়েলের সীগাহ, মুযাফ। আর كَانَ হলো মুযাফ ইলাইহ, অর্থ- আমি তোমাকে মৃত্যুদানকারী, আমার আয়ত্তে উঠিয়ে নেব, শয়ন করাব। تُرْوَى -এর অর্থ হলো- পুরোপুরি দেওয়া। অর্থাৎ আমি তোমাকে শয়ন করিয়ে নিদ্রা অবস্থায় আসমানে উঠিয়ে নেব। এ ব্যাপারে বিভিন্ন উক্তি রয়েছে- هُوَ اللَّهُ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ আয়াত [আল্লাহ তোমাকে রাতে শুইয়ে দিয়েছেন] দ্বারা শেষোক্তিটির সমর্থন মিলে। আর ঘটনাটি এমনই ঘটেছে। আল্লাহ তা'আলা হযরত ঈসা (আ.) -কে শয়ন অবস্থায় উঠিয়ে নিয়েছেন। -[মা'আলিম]

আবুল বাক্বা বলেন, وَرَافِعُكَ যদিও ইসমে ফায়েলের সীগাহ, তবে উভয়টি মুসতাকবিল তথা ভবিষ্যৎকালের অর্থে। বাক্বো আগপিছ ঘটছে, মূলত وَرَافِعُكَ وَمُتَوَفِّيكَ ছিল। কেননা হযরত ঈসা (আ.) -কে আগে আসমানে উঠিয়ে নেওয়া হয়েছে। আর তাঁর মৃত্যু হবে ভবিষ্যতে। তাফসীরে আব্বাসীতেও এর সমর্থন রয়েছে। ইমাম রাযী (র.) এখানে অত্যন্ত সুস্ব ব্যাখ্যা পেশ করেছেন। তিনি বলেন, اِنِّي مُتِمِّمُ عَمْرِكَ فَجَبْنَيْدَ اَتَوْكَ اِنِّي مُتَوَفِّيكَ হলো اِنِّي مُتَوَفِّيكَ অর্থে। অর্থাৎ আমি তোমাকে শয়ন করিয়ে নিদ্রা অবস্থায় আসমানে উঠিয়ে নেব। এ ব্যাপারে বিভিন্ন উক্তি রয়েছে- هُوَ اللَّهُ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ আয়াত [আল্লাহ তোমাকে রাতে শুইয়ে দিয়েছেন] দ্বারা শেষোক্তিটির সমর্থন মিলে। আর ঘটনাটি এমনই ঘটেছে। আল্লাহ তা'আলা হযরত ঈসা (আ.) -কে শয়ন অবস্থায় উঠিয়ে নিয়েছেন। -[মা'আলিম]

বি. দ্র. এ আয়াত সম্পর্কে কয়েকটি বিষয় মনে রাখা উচিত। تُرْوَى শব্দ সম্পর্কে আবুল বাক্বা-এর কুপ্লিয়াতে বলা হয়েছে-

اَلتَّرْوَى الْاِمَاتَةُ وَقَبِيضُ الرُّوْحِ وَعَلَيْهِ اسْتِعْمَالُ الْعَامَّةِ وَالْاِسْتِيفَاءُ وَاخْذُ الْحَقَّ وَعَلَيْهِ اسْتِعْمَالُ الْبَلْغَاءِ .

সাধারণের নিকট تُرْوَى শব্দটি মৃত্যু ঘটানো ও প্রাণ সংহার অর্থে ব্যবহৃত, কিন্তু সাহিত্যালঙ্কারিকদের নিকট এর অর্থ পুরোপুরি উসূল করা ও প্রাপ্য আদায় করা। যেন তাদের নিকট মৃত্যু অর্থেও শব্দটি এ কারণেই ব্যবহৃত হয় যে, মৃত্যুতে বিশেষ কোনো অঙ্গ নয়, বরং মহান আল্লাহর পক্ষ হতে পুরো আত্মাটাই উসূল করে নেওয়া হয়। এবারে মনে করুন, আল্লাহ তা'আলা কারো দেহ সমেত আত্মা নিয়ে গেলেন, এমতাবস্থায় কি اَلتَّرْوَى শব্দটি আরও বেশি রকম প্রযোজ্য নয়?

যে সকল অভিধান প্রণেতা তাদের অভিধানে اَلتَّرْوَى অর্থ প্রাণ সংহার লিখেছেন, তারা একথা বলেননি যে, দেহ সমেত আত্মা তুলে নেওয়ার অর্থ অর্থাৎ দেহ সমেত আত্মা নিয়ে গেলেন, এমতাবস্থায় কি اَلتَّرْوَى শব্দটি আরও বেশি রকম প্রযোজ্য নয়? তাই তারা এ সাধারণ অবস্থার প্রতি লক্ষ্য করে অধিকাংশ ক্ষেত্রে মৃত্যু শব্দ লিখে দেন। নয়তো দেহ সমেত রুহ নিয়ে যাওয়াও اَلتَّرْوَى -এর আভিধানিক অর্থের অন্তর্ভুক্ত। দেখুন! আল্লাহ তা'আলা ইরশাদ করেছেন- اَللّٰهُ يَتَوَفَّاكَ اَلْاَنْفُسَ جِئْنَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِيْ مَنَآيِهَا অর্থাৎ 'আল্লাহ জীবনসমূহের ত্রুটি হরণ করেন তার মৃত্যুর সময়, আর যাদের মৃত্যু আসেনি তাদের প্রাণও নিদ্রার সময়।' [৩৯ : ৪২] এখানে تَرْوَى

তথা আত্মা সংহারের দুই পদ্ধতি বলা হয়েছে- মৃত্যু ও নিদ্রা। এ বিভাজিও أَنْفُسُ -এর উপর تَوَفَّى শব্দের প্রয়োগ এবং حِينَ مَوْتِهَا -এর শর্তারোপ স্পষ্ট বলে দিচ্ছে, تَوَفَّى ও মৃত্যু ভিন্ন দুই জিনিস। আসলে আত্মা হরণের বিভিন্ন স্তর রয়েছে। এক তো সেই স্তর যা মৃত্যু আকারে পাওয়া যায়। আরেক স্তর হয় নিদ্রার আকারে। কুরআন মাজীদ এখানে পরিষ্কারভাবে জানিয়ে দিল যে, উভয় ক্ষেত্রেই تَوَفَّى শব্দের প্রয়োগ বিধেয়; কেবল মৃত্যুর জন্যে নির্দিষ্ট নয়। এ কথার সমর্থনে কুরআন মাজীদে অন্যত্র ইরশাদ হয়েছে- يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ وَاللَّيْلُ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُم بِالنَّهَارِ অর্থাৎ 'তিনি রাত্রিবেলা তোমাদের প্রাণ হরণ করেন এবং যা কিছু দিনের বেলা কর তা জানেন।' [৬ : ৬০] এ উভয় আয়াতে কুরআন মাজীদ নিদ্রার জন্যে যেমন تَوَفَّى শব্দের প্রয়োগকে বৈধ রেখেছে, অথচ নিদ্রার প্রাণ হরণ পূর্ণাঙ্গরূপে হয় না। তেমনিভাবে যদি সূরা আলে ইমরান ও মায়িদার আয়াতদ্বয়ে দেহ সমেত প্রাণ হরণ অর্থে تَوَفَّى শব্দকে ব্যবহার করা হয়ে থাকে, তাতে অসম্ভবের কি আছে? বিশেষত যখন দেখা যাচ্ছে নিদ্রা ও মৃত্যু অর্থে تَوَفَّى শব্দের ব্যবহার কুরআন মাজীদই শুরু করেছে। জাহিলি যুগের মানুষ তো সাধারণভাবে একথা জানতই না যে, মৃত্যু বা নিদ্রাকালে আল্লাহ তা'আলা মানুষের কাছ থেকে কোনো জিনিস হরণ করেন, যে কারণে তাদের বাকরীতিতে মৃত্যু ও নিদ্রা অর্থে تَوَفَّى শব্দের প্রচলন ছিল না। কুরআন মাজীদই মৃত্যু ইত্যাদির স্বরূপ সম্পর্কে আলোকপাত করার জন্যে প্রথমে এ শব্দটির ব্যবহার শুরু করে। কাজেই কুরআনেরই এ অধিকার আছে যে, সে মৃত্যু ও নিদ্রার মতো দেহ সমেত আত্মা হরণ -এর মতো বিরল বিষয়ের জন্যেও এ শব্দটি ব্যবহার করবে।

মোদ্দাকথা, আলোচ্য আয়াতে অধিকাংশ ওলামায়ে কেরামের মতে, تَوَفَّى শব্দটি মৃত্যু অর্থে প্রযুক্ত নয়। হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) হতেও বিশুদ্ধতম রেওয়ায়েত এটাই যে, হযরত মাসীহ (আ.)-কে জীবিত অবস্থায়ই আকাশে তুলে নেওয়া হয়েছে। যেমন- রুহুল মাআনী প্রভৃতি গ্রন্থে উদ্ধৃত আছে, তাঁর জীবিত উত্তোলন এবং দুনিয়ায় তাঁর পুনরায় অবতরণের বিষয়টি পূর্বসূরীদের একজনও অস্বীকার করেছে বলে বর্ণিত নেই; বরং হাফেজ ইবনে হাজার আসকালানী (র.) তালখীসুল হাবীর গ্রন্থে এ বিষয়ে সকলের একমত্য উল্লেখ করেছেন, ইবনে কাছীর প্রমুখ পুনরায় অবতরণ সম্পর্কিত গ্রন্থে ইমাম মালেক (র.) হতেও এ মত উদ্ধৃত আছে।

হযরত মাসীহ (আ.) যেসব মু'জিয়া দেখিয়েছেন, তন্মধ্যে আরও বহু তাৎপর্য ছাড়াও একটি বিশেষ রহস্য এরূপ নিহিত রয়েছে যে, তাঁর আকাশে উত্তোলনের সাথে সেগুলোর একটা বিশেষ সম্পর্ক বিদ্যমান। তিনি শুরুতেই ইঙ্গিত করে দিয়েছেন যে, একটি মাটির পুতুল যখন আমার ফুঁ দেওয়ার ফলে মহান আল্লাহর হুকুমে পাখি হয়ে আকাশে উড়ে যায়, তখন যে ব্যক্তির জন্যে আল্লাহ তা'আলা 'রুহুল্লাহ' শব্দ ব্যবহার করেছেন এবং যিনি রুহুল কুদুসের ফুঁ দ্বারা জন্ম নিয়েছেন তাঁর পক্ষে কি এটা সম্ভব নয় যে, মহান আল্লাহর হুকুমে আকাশে উড়ে যাবেন? যার হাতের ছোঁয়ায় বা মুখের কথায় মহান আল্লাহর হুকুমে অন্ধ ও কুষ্ঠ রোগী ভালো হয়ে যায় এবং মৃত জীবিত হয়ে উঠে, তিনি যদি এ নশ্বর জগৎ হতে আলাদা হয়ে ফেরেশতাদের মতো আসমানে হাজার হাজার বছর জীবিত ও সুস্থ থাকেন, তাতে আশ্চর্যের কি আছে? হযরত কাতাদা (রা.) বলেন- فَطَارَ مَعَ الْمَلَائِكَةِ فَهَوَّ مَعَهُمْ حَوْلَ الْعَرْشِ وَصَارَ أُنْسِيًّا مَلَكِيًّا سَهَابًا أَرْضِيًّا অর্থাৎ 'তিনি ফেরেশতাদের সাথে আসমানে উড়ে গেছেন এবং তাঁদের সাথেই আরশের পাশে অবস্থান করছেন। তিনি এখন একই সাথে মানুষ ও ফেরেশতাও এবং আকাশের ও মর্ত্যেরও। -[বাগাবী, ওসমানী]

رَأَيْتُكَ [এর মধ্যবর্তী সময়ে] অর্থাৎ হে ঈসা (আ.)! তোমার মৃত্যু তো যথাসময়েই অনুষ্ঠিত হবে। তোমাকে ধ্বংস করার জন্য তোমার শত্রুদের গৃহীত পরিকল্পনা সফল হবে না। এ মুহূর্তে শত্রুদের হাত থেকে তোমাকে রক্ষা করার জন্যে আমি [আল্লাহ] তোমাকে তাদের কাছ থেকে উঠিয়ে নেব।

رَأَيْتُكَ, হযরত ঈসা (আ.) -কে উর্ধ্ব জগতে স্বশরীরে উঠিয়ে নেওয়ার কথা তো সরাসরি কুরআনুল কারীমে উল্লেখ রয়েছে। আর সুস্পষ্টতার নিকটতর শব্দ তো এ আয়াতেও উল্লেখ রয়েছে। এ ধরনের বিভিন্ন হাদীসে তা আরও পরিষ্কার ও সুনিশ্চিত করে দিয়েছে।

وَأَوَّلَىٰ هَذِهِ الْأَقْوَالِ بِالصَّحَّةِ عِنْدَنَا قَوْلُ مَنْ قَالَ إِنِّي قَابِضُكَ مِنَ الْأَرْضِ وَرَأَيْتُكَ إِلَىٰ لَتَوَاتُرِ الْأَخْبَارِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ (ابن جرير) «مُبَشِّرَكَ فِي وَقْتِكَ بَعْدَ التَّزْوِيلِ مِنَ السَّمَاءِ وَرَأَيْتُكَ إِلَى الْآنِ (مَدَارِك)

অর্থাৎ হযরত ঈসা (আ.)-কে স্বশরীরে আসমানে উঠিয়ে নেওয়া সম্পর্কে সমগ্র উম্মত একমত্য পোষণ করে। হযরত মাসীহ (আ.)-এর জন্মই যখন প্রচলিত সাধারণ রীতি ও নিয়ম বহির্ভূত পদ্ধতিতে অনুষ্ঠিত হয়েছে, বিনা বাপে হযরত জিবরাঈল (আ.)-এর একটি মাত্র ফুঁকের মাধ্যমে আল্লাহর কুদরতে তাঁর জন্ম হয়েছে, তখন তাঁর মৃত্যুও অলৌকিক বা অস্বাভাবিক

পদ্ধতিতে অনুষ্ঠিত হওয়াটা কি করে অসম্ভব হতে পারে? এতে আশ্চর্যান্বিত হওয়ারই বা কি কারণ থাকতে পারে? বরং এটিই অধিক যুক্তিসঙ্গত যে, তাঁর জনের মতো মৃত্যুও অস্বাভাবিক পদ্ধতি ও সাধারণ নিয়ম বহির্ভূতভাবে হওয়াই স্বাভাবিক। এমনটি হওয়াও তো অসম্ভব নয় যে, ফেরেশতার ফুঁয়ের মাধ্যমে জন্ম হওয়ার মধ্যে ফেরেশতার মতোই মহাশূন্যে উড্ডয়নের বৈশিষ্ট্য আল্লাহ তা'আলা তাঁর দেহে রেখে দিয়েছেন। এ যুক্তি তো একবারেই ধোপে টিকে না যে, তাঁর মহাশূন্যে উড়ে যাওয়ার কথা জেনে নিলে সমস্ত আশ্বিয়ায়ে কেবল বিশেষ করে সাইয়েদুল মুরসালীনের চেয়েও তাঁর শ্রেষ্ঠত্ব ও মর্যাদাকে মেনে নিতে হয়। পরিশেষে বলতে হয়, আল্লাহ তা'আলাই এর প্রকৃত ইলম রাখেন যে, কত অগণিত অসংখ্য ফেরেশতা প্রতিদিন জমিন থেকে আকাশে উঠে যান। কত অগণিত ফেরেশতা বিভিন্ন আসমানে বিভিন্ন দায়িত্বে নিয়োজিত রয়েছেন। তাই বলে কি একথা মেনে নিতে হবে যে, তাঁদের মর্যাদা ও শ্রেষ্ঠত্ব শ্রেষ্ঠ রাসূল খাতামুন নাবিয়ীন হযরত মুহাম্মদ ﷺ-এর চেয়ে বেশি?

হযরত ঈসা (আ.) জীবিত না মৃত? : গোটা পৃথিবীতে কেবল ইহুদিদের এ আকিদা রয়েছে যে, হযরত ঈসা (আ.) নিহত এবং শূলীবিদ্ধ হয়ে সমাহিত হয়েছেন, পরে জীবিত হননি। তাদের এ ভ্রান্ত আকিদাকে সূরা নিসার মধ্যে স্পষ্টভাবে প্রত্যাখ্যান করা হয়েছে এবং এ আয়াতে **مَكْرُؤًا وَمَكْرَئًا** দ্বারাও এদিকে ইঙ্গিত করা হয়েছে। বলা হয়েছে- আল্লাহ তা'আলা হযরত ঈসা (আ.)-কে শত্রুদের ষড়যন্ত্রের কবল থেকে উঠিয়ে নিয়ে তাদের প্রতি এ ষড়যন্ত্রকে ঘুরিয়ে দিয়েছেন। অর্থাৎ যে ইহুদিরা হযরত ঈসাকে হত্যার জন্যে ঘরে প্রবেশ করেছিল। তাদের একজনকে আল্লাহ তা'আলা হুবহু হযরত ঈসা (আ.)-এর রূপে পরিবর্তন করে দিয়েছিলেন। আর হযরত ঈসা (আ.)-কে আসমানে উঠিয়ে নেওয়া হয়েছিল। আয়াতের শব্দ এই- **وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ** 'তারা ঈসাকে হত্যা করেনি, শূলে ঝুলায়নি, তবে আল্লাহ তাদেরকে দ্বিধাদন্দে নিক্ষেপ করেছেন।' তারা নিজেরাই একজনকে হত্যা করে আনন্দিত হয়েছে।

খ্রিস্টানরা বলত যে, হযরত ঈসা (আ.)-কে হত্যা করা হয়েছে, তাকে শূলে ঝুলানো হয়েছিল, তবে পুনরায় জীবিত করে আসমানে উঠিয়ে নেওয়া হয়েছে। উল্লিখিত আয়াত তাদের ধারণাকেও খণ্ডন করেছে এবং বলে দিয়েছে যে, ইহুদিরা যেভাবে তাদেরই একজনকে হত্যা করে আনন্দ-উৎসব করেছিল, তা থেকেই খ্রিস্টানদের এ ধারণা হয়েছিল যে, প্রকৃতপক্ষে হযরত ঈসা (আ.)-ই নিহত হয়েছেন। এ কারণে ইহুদিদের ন্যায় খ্রিস্টানরাও **شُبِّهَ لَهُمْ** আয়াতের অন্তর্ভুক্ত। এ উভয় দলের বিপরীতে মুসলমানদের আকিদা তাই, যা এ আয়াত এবং আরও কতিপয় আয়াতে স্পষ্টভাবে বর্ণিত হয়েছে। আল্লাহ তা'আলা তাঁকে ইহুদিদের হাত থেকে রক্ষার্থে জীবিত আসমানে উঠিয়ে নিয়েছেন। তারা তাঁকে হত্যা করেনি এবং শূলেও ঝুলায়নি। তিনি আসমানে বিদ্যমান রয়েছেন। কিয়ামতের প্রাক্কালে আসমান থেকে অবতরণ করে ইহুদি জাতির উপর বিজয় লাভ করবেন। অবশেষে স্বাভাবিকভাবে মৃত্যুবরণ করবেন। এ কথার উপরই মুসলিম জাতির ইজমা ও ঐকমত্য প্রতিষ্ঠিত হয়েছে। আল্লামা হাফেজ ইবনে হাজার আসকালানী (র.) তালখীসুল খায়র গ্রন্থের ৩১৯ পৃষ্ঠায় এ ব্যাপারে ইজমা উল্লেখ করেছেন, কুরআন মাজীদে বিভিন্ন আয়াত ও মুতাওয়াতিহ হাদীস দ্বারা এ আকিদা এবং এ ব্যাপারে ইজমা প্রতিষ্ঠিত হয়েছে। -[মা'রিফুল কুরআন ২য় খণ্ড]

**قَوْلُهُ فَوَقَّ الذِّينَ كَفَرُوا إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ** : অর্থাৎ সত্যিকার মুসলমান ও সত্যিকার খ্রিস্টান। সত্যিকার খ্রিস্টান তারাই যারা হযরত মুহাম্মদ ﷺ-এর নবুয়ত প্রকাশের পর হযরত ঈসা (আ.)-এর ভবিষ্যদ্বাণী মোতাবেক রাসূলের প্রতি ঈমান এনে মুসলমান হয়েছে। কেননা যে কোনো পর্যায়ে কিয়ামত পর্যন্ত হযরত ঈসা (আ.)-এর শত্রু ইহুদিদের উপর ঋণটি খ্রিস্টান ও মুসলমানদের প্রাধান্য বহাল থাকবে। যুক্তি-প্রমাণের ভিত্তিতেও এবং আধ্যাত্মিক ও নৈতিকতার ক্ষেত্রেও। বস্তুগত বিশ্লেষণ ও প্রভাব বিস্তারের ক্ষেত্রে তাদের অবস্থা পর্যালোচনা করলে আয়াতে বর্ণিত অবস্থাকে মেনে নিতে কোনো আপত্তি থাকার কথা নয়। অর্থাৎ এর তাৎপর্য উভয় দৃষ্টিকোণ থেকেই হতে পারে।

**أَيُّ ظَاهِرَيْنِ قَاهِرَيْنِ بِالْعِزَّةِ وَالْمُنْتَعَةِ وَالْحُجَّةِ (مَعَالِمِ) الْمُرَادُ مِنْ هَذِهِ الْفَرْقِيَّةِ بِالْحُجَّةِ وَالْدَّلِيلِ (كَبِيرِ) أَيْ بِالْقَهْرِ وَالْإِسْتِعْلَاءِ وَالسَّلْطَانِ (كَبِيرِ) أَيْ بِعِلْمِهِنَّ بِالْحُجَّةِ وَفِي أَكْثَرِ الْأَحْوَالِ بِهَا وَالنَّسَبِ (مَدَارِكِ)**

তাফসীরে কাবীরের রচয়িতা ও মায়ালিমের রচয়িতা উভয়ের যুগই হিজরি ৬ষ্ঠ শতক। উভয়েই লিখেছেন- এ আয়াতের আলোকে ইহুদিদের অবস্থার প্রতি লক্ষ্য কর। ইহুদি জাতি সারা দুনিয়ায় কিভাবে লাক্ষিত, অপমানিত ও বঞ্চিত এবং তাদের মোকাবিলায় খ্রিস্টানদের আধিক্য ও প্রাধান্য প্রতিষ্ঠিত রয়েছে।



অনুবাদ :

৫৬. فَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَأَعَذَّيْنَاهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا فِي الدُّنْيَا بِالْقَتْلِ وَالسَّبْيِ وَالْجَزَاةِ وَالْآخِرَةِ بِالنَّارِ وَمَا لَهُمْ مِنْ تُصْرِينِ مَا نَعِينُ مِنْهُ .

৫৬. যারা সত্য প্রত্যাখ্যান করেছে আমি তাদেরকে হত্যা, কয়েদ ও জিজিয়া কর আরোপ করতঃ ইহকালেও জাহান্নামাগ্নির মাধ্যমে পরকালে কঠোর শাস্তি প্রদান করব এবং তাদের কোনো সাহায্যকারী নেই। তা হতে রক্ষাকারী নেই।

৫৭. وَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ بِأَلْيَاءِ وَالتَّوْنِ أَجُورَهُمْ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ أَيْ يَعَاقِبُهُمْ رَوَى أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَرْسَلَ إِلَيْهِ سَحَابَةً فَرَفَعَتْهُ فَتَعَلَّقَتْ بِهِ أُمُّهُ وَبَكَتْ فَقَالَ لَهَا إِنَّ الْقِيَمَةَ تَجْمَعُنَا وَكَانَ ذَلِكَ لَيْلَةَ الْقَدْرِ بَيْتِ الْمَقْدِسِ وَلَهُ ثَلَاثٌ وَثَلَاثُونَ سَنَةً وَعَاشَتْ أُمُّهُ بَعْدَهُ سِتِّ سِنِينَ وَرَوَى الشَّيْخَانُ حَدِيثَ أَنَّهُ يَنْزِلُ قُرْبَ السَّاعَةِ وَيَحْكُمُ بِشَرْعَةِ نَبِيِّنَا ﷺ وَيَقْتُلُ الدَّجَالَ وَالْخَنَزِيرَ وَيَكْسِرُ الصَّلِيبَ وَيَضَعُ الْجِزْيَةَ وَفِي حَدِيثٍ مُسْلِمٍ أَنَّهُ يَمْكُثُ سَبْعَ سِنِينَ وَفِي حَدِيثِ أَبِي دَاوُدَ الطَّيَالِسِيِّ أَرْبَعِينَ سَنَةً وَيَتَوَفَّى وَيُصَلِّي عَلَيْهِ فَيَحْتَمِلُ أَنَّ الْمَرَادَ مَجْمُوعُ لُبِّهِ فِي الْأَرْضِ قَبْلَ الرَّفْعِ وَبَعْدَهُ .

৫৭. আর যারা বিশ্বাস করেছে এবং সৎকার্য করেছে তিনি তাদের প্রতিফল পুরোপুরি প্রদান করবেন। আল্লাহ সীমালঙ্ঘনকারীদেরকে ভালোবাসেন না। অর্থাৎ তিনি তাদের শাস্তি প্রদান করবেন।

এটা [নাম পুরুষ] ও [উত্তম পুরুষ বহুবচন] উভয়রূপেই পঠিত রয়েছে।

হযরত ঈসা (আ.) -কে আকাশে উঠিয়ে নেওয়ার ব্যাপারে বর্ণিত আছে যে, আল্লাহ এক খণ্ড মেঘ প্রেরণ করেছিলেন। তা তাঁকে উঠিয়ে নিয়ে গিয়েছিল। তখন তাঁর মাতা তাঁকে জড়াইয়া ধরেন এবং কেঁদে উঠেন। তখন তিনি মাকে [সান্ত্বনা দিয়ে] বলেছিলেন, কিয়ামত আমাদের একত্রিত করবে। ঐ রাত ছিল পবিত্র [লাইলাতুল কদর]। তিনি ঐ সময় বায়তুল মুকাদ্দাসে ছিলেন। তাঁর বয়স ছিল তেত্রিশ। এরপর তাঁর মা আরো ছয় বছরকাল জীবিতা ছিলেন।

শায়খাইন [ইমাম বুখারী ও মুসলিম (র.)] একটি হাদীস বর্ণনা করেন যে, কিয়ামতের নিকটবর্তী সময়ে তিনি পুনরায় পৃথিবীতে অবতরণ করবেন। আমাদের নবী রাসূল ﷺ -এর শরিয়তের বিধানানুসারে তিনি ফয়সালা প্রদান করবেন, দাজ্জাল ও শূকর হত্যা করবেন, ক্রুশ ভেঙ্গে ফেলবেন এবং জিজিয়া কর রহিত করবেন।

মুসলিম শরীফের হাদীসে উল্লেখ আছে, তিনি সাত বছর [দুনিয়াতে] অবস্থান করবেন।

আবু দাউদ তুয়ালিসির বর্ণনায় আছে যে, তিনি চল্লিশ বছর অবস্থান করে মারা যাবেন এবং তাঁর জানাজার নামাজ হবে। এ বর্ণনাটির মর্ম সম্ভবত এই যে, তাঁর আকাশে উত্থানের আগের ও পরের মোট অবস্থান হবে চল্লিশ বছর।

ذَلِكَ الْمَذْكُورُ مِنْ أَمْرِ عَيْسَى نَتْلُوهُ  
نَقْصَهُ عَلَيْكَ يَا مُحَمَّدٌ مِنَ الْآيَاتِ  
حَالٍ مِنَ الْهَاءِ فِي نَتْلُوهُ وَعَامِلُهُ مَا  
فِي ذَلِكَ مِنْ مَعْنَى الْإِشَارَةِ وَالذِّكْرِ  
الْحَكِيمِ الْمُحْكَمِ آيِ الْقُرْآنِ .

৫৮. তা হযরত ঈসা সম্পর্কে উল্লিখিত কাহিনী, যে মুহাম্মদ! তোমার নিকট নিদর্শন مِنْ الْآيَاتِ এটা عَامِلُ বা ভাব ও অবস্থাচক পদ। ذَلِكَ [তা]-এর মধ্যে إِشَارَةُ [ইঙ্গিত করা]-এর যে মর্ম বিদ্যমান সে ক্রিয়া এ স্থানে তাঁর عَامِلُ ও সারগর্ভ দ্ব্যর্থহীন বাণী অর্থাৎ আল কুরআন হতে আবৃত্তি করছি অর্থাৎ বিবৃত করছি।

إِنَّ مَثَلَ عَيْسَى شَأْنَهُ الْغَرِيبَ عِنْدَ  
اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ كَشَانِهِ فِي خَلْقِهِ مِنْ  
غَيْرِ أَبِي وَلَا أُمٍّ وَهُوَ مِنْ تَشْبِيهِ  
الْغَرِيبِ بِالْأَعْرَبِ لِيَكُونَ أَقْطَعَ  
لِلْخَصِمِ وَأَوْقَعَ فِي النَّفْسِ خَلْقَهُ آيِ  
آدَمَ آيِ قَالَبِهِ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ  
بَشَرًا فَيَكُونُ آيِ فَكَانَ وَكَذَلِكَ  
عَيْسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ لَهُ كُنْ مِنْ  
غَيْرِ أَبِي فَكَانَ .

৫৯. আল্লাহর নিকট ঈসার অর্থাৎ তাঁর এই বিরল ও অত্যাশ্চর্য অবস্থার দৃষ্টান্ত পিতা ব্যতীত সৃষ্টি করার বিষয়ে আদমের দৃষ্টান্তসদৃশ; তাকে আদমকে অর্থাৎ তাঁর কাঠামোকে মুক্তিকা হতে সৃষ্টি করেছিলেন, অতঃপর তাকে বলেছিলেন মানুষ হও, ফলে সে হয়ে গেল। ঈসাও তদ্রূপ। আল্লাহ তাঁকে পিতা ভিন্ন সৃষ্টি হতে বললেন, আর তিনি হয়ে গেলেন।

-এর প্রকৃত অর্থ হলো- হবে বা হচ্ছে। কিন্তু এখানে كَانَ [হয়ে গেল] অর্থাৎ অতীতকাল অর্থে ব্যবহৃত। এ স্থানে একটি বিরল বিষয়কে [ঈসার জন্মকে] বিরলতর অপর একটি বিষয়ের [আদমের জন্মের] সাথে উপমা দেওয়া হয়েছে। বিরুদ্ধবাদীদের বিবাদ জোরালো যুক্তিতে খণ্ডন ও মনে অধিক প্রভাব সৃষ্টি করা এর উদ্দেশ্য।

۶۰. الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ خَبْرٌ مُبْتَدَأٌ مَخْذُوفٌ  
آيِ أَمْرِ عَيْسَى فَلَا تَكُنْ مِنَ  
الْمُمْتَرِينَ الشَّاكِينَ فِيهِ .

৬০. হযরত ঈসা (আ.)-এর বিষয়টি সত্য, তোমার প্রতিপালকের তরফ হতে أَيُّ الْحَقِّ مِنْ رَبِّكَ এটা এ স্থানে উহ্য مُبْتَدَأٌ বা উদ্দেশ্য। أَمْرُ عَيْسَى [ঈসার বিষয়টি] এর خَبْرٌ বা বিধেয়। সুতরাং সন্দেহবাদীদের এতে সংশয়কারীদের অন্তর্ভুক্ত হয়ো না।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

ইহুদি জাতির প্রতি দুনিয়ায় শান্তি : ইহুদি জাতির প্রতি দুনিয়ায় শান্তির ব্যাপারটা তাদের ইতিহাসের পাতায় খুঁজে দেখুন। মহান আল্লাহর এমন কোনো আজাব নেই, যা বিগত দু-হাজার বছর যাবৎ এ হতভাগ্য জাতির উপর পতিত হয়নি। আর বর্তমানে অপর একটি জাতির সাহায্যে ফিলিস্তিনে ইহুদি রাষ্ট্র প্রতিষ্ঠার পর স্বস্তির নিঃশ্বাস গ্রহণ করা তাদের ভাগ্যে জুটেনি। তাদের মাথায় কি আপদ সওয়ার হয়ে আছে তার বিবরণ আমি 'জিউশ [ইহুদি] এনসাইক্লোপেডিয়া'র উদ্ধৃতি সহকারে প্রথম পারার টীকায় উল্লেখ করেছি। এ জাতির সুখশান্তি, আমোদ-প্রমোদ -এর প্রত্যাশাও এক নাটক মাত্র। [প্রকৃতপক্ষে সম্পদের পরিবর্তে আজ তাদের সংকটই প্রকট। বড় বড় পুঁজির মালিক হওয়া সত্ত্বেও আজ ইহুদিদের বহির্বিষ্ম থেকে খাদ্য আমদানি করতে হয়। ইহুদি রাষ্ট্র প্রতিষ্ঠার পর হতে আজ পর্যন্ত যুদ্ধবিগ্রহ ছাড়া একটি বর্ষপঞ্জিও তাদের

অতিবাহিত হয়নি।] খাদ্যাভাব ও দারিদ্র্য তাদের নিত্যসঙ্গী। জার্মান, ইটালী, হাঙ্গেরী, রুমানিয়া, রাশিয়া সেই বিশ্বের বিভিন্ন দেশ থেকে তাদেরকে কুকুর তাড়া করে বের করে দেওয়া হয়েছে। দ্বিতীয় বিশ্বযুদ্ধের পৈশাচিক উল্লাস ও নারকীয় বর্বরতা ও নিষ্ঠুরতার অপরাধে আজও তাদেরকে ধরে ধরে শাস্তি দেওয়া হয়। হাঙ্গেরী, রুমানিয়া, ইটালী, জার্মান ও রাশিয়া থেকে তাদের বিতাড়নের মর্মস্পর্শী ইতিহাস কার অজানা? তাদের রক্তাক্ত ইতিহাসের দাগ আজও মুছে যায়নি।

قَوْلُهُ وَالْآخِرَةُ: আর রয়েছে আখিরাতে। তাদের শাস্তির প্রকৃত ও ভয়াবহ রূপ তো মূলত আখিরাতেই প্রকাশ পাবে। সেদিন তাদেরকে তাদের প্রতারণা, ঠকবাজি আর চালবাজির প্রকৃত শাস্তি প্রদান করা হবে।

قَوْلُهُ الظَّالِمِينَ: জুলুম বা অত্যাচার বলতে বুঝায় যথাযথ আচরণ না করা, বাড়াবাড়ি বা সঙ্কুচিত করা, অতিরঞ্জন ও সংকোচন করা। যার যা মর্যাদা অথবা অধিকার বা প্রাপ্য, তাকে তা বুঝিয়ে না দেওয়াই হলো জুলুম। এখানে জালিম বলতে ইহুদিদেরকেই বুঝানো হয়েছে। যারা হযরত ঈসা (আ.) -এর নবুয়ত, রিসালাত, শরিয়ত ও রাব্বুল আলামীনের কুদরতে তাঁর অভিনব জন্মবৃত্তান্ত ও তাঁর শারাক্ষতে নসবেরও বিরোধিতা করত। অপর দিকে আয়াতে বিভ্রান্ত খ্রিস্টানদেরকেও বুঝানো হয়েছে, যারা হযরত ঈসা (আ.) -কে মহান আল্লাহর বান্দা ও রাসূল হিসেবে গ্রহণ না করে তাঁকেই মহান আল্লাহর সাকার প্রকাশ, অবতার ও মহান আল্লাহর পুত্র ইত্যাদি হিসেবে মেনে নিয়েছে ও তার প্রচার করেছে। হযরত ঈসা (আ.) সংক্রান্ত আকিদার ক্ষেত্রে ইহুদি ও নাসারা উভয়েই সিরাতুল মুস্তাকীমের সুষম ও ভারসাম্যমূলক পন্থাকে পরিহার, অতিরঞ্জন ও সংকোচনের অভিশপ্ত ও বিভ্রান্ত পথকে গ্রহণ করেছে।

قَوْلُهُ ذَٰلِكَ: [হে আমার রাসূল!] এ সঠিক ঘটনাবলি হযরত ঈসা (আ.)-এর নির্ভুল কাহিনী হযরত মুহাম্মদ ﷺ -কে লক্ষ্য করে উল্লেখ করা হয়েছে। যেন তিনি সে সম্পর্কে সম্যক অবগতি লাভ করতে পারেন।

ذَٰلِكَ [ইসমে ইশারা লিল বায়ীদ] দূরের প্রতি ইঙ্গিতসূচক শব্দ দ্বারা সম্মান-মর্যাদার প্রতি ইঙ্গিত করা হয়েছে।

إِشَارَةٌ إِلَىٰ مَا تَقَدَّمَ مِنَّا نَبِيًّا عِيسَىٰ رَزَكَرِيَّا وَغَيْرِهِمَا (كَبِيرًا) وَالْإِتِّبَانُ بِمَا يَدُلُّ عَلَى الْبَعْدِ لِلْإِشَارَةِ إِلَىٰ عَظَمِ الشَّانِ الْمُسْتَارِ إِلَيْهِ وَبُعْدٍ مَّنْزِلَةٍ فِي الشَّرَفِ (رُوح)

قَوْلُهُ مِنَ الْآيَاتِ: অর্থাৎ শত শত বছর পূর্বের এ সকল কাহিনীর নির্ভুল ও সঠিক বিবরণ প্রদান আপনার নবুয়তের সত্যতার উজ্জ্বল নিদর্শন। উল্লিখিত আয়াতে আল্লাহ তা'আলা এ সত্যই তুলে ধরেছেন যে, হে আমার রাসূল! আপনি যে হযরত ঈসা (আ.)-এর প্রকৃত অবস্থা ও সে সংক্রান্ত সমস্ত ঘটনাবলি নিখুঁত, নির্ভুল ও সঠিক বিবরণ প্রদান করেছেন, যে ঘটনাগুলোকে ইহুদিরা সংকোচন আর খ্রিস্টানগণ অতিরঞ্জনের আবর্জনার স্তূপে আচ্ছাদিত করে রেখেছিল। কুরআনুল কারীমের আয়াতে আপনি যে তার নিখুঁত, সঠিক ও নির্ভরযোগ্য সত্যিকার কাহিনীর হৃদয়গ্রাহী বর্ণনা দিচ্ছেন, শত শত বছর আগের ঘটনাবলির অবিকৃত দিকসমূহ তুলে ধরে হযরত ঈসা (আ.) সম্পর্কে এ সত্যভিত্তিক বর্ণনা প্রদান করাটাই আপনার নবুয়ত, রিসালাতের সত্যতার ও আপনি যে মহান আল্লাহর সাহায্যপ্রাপ্ত তারই উজ্জ্বল ও জ্বলন্ত প্রমাণ। আর আপনার পবিত্র জবান হতে বর্ণিত এ সকল কাহিনী আপনি নিজের তরফ থেকে বলেন না, বরং অদৃশ্য জগতের নিয়ন্তা মহান আল্লাহ রাব্বুল আলামীনই এ মহাবাহী আপনার জবান মুবারক দ্বারা প্রকাশ করান।

قَوْلُهُ الذِّكْرَ الْحَكِيمِ: আয়াতের এ অংশে এদিকেই ইঙ্গিত করা হয়েছে, আপনার জবান মুবারক হতে এসব ঘটনাবলির বিবরণ শুধু আপনার নবুয়ত-রিসালাতের সত্যতার জ্বলন্ত প্রমাণই। তদুপরি এ প্রাণস্পর্শী বর্ণনা অত্যন্ত তথ্যসমৃদ্ধ বিজ্ঞানময় ও সূক্ষ্ম তত্ত্বে ভরপুর।

قَوْلُهُ إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ: হযরত ঈসা (আ.) মহান আল্লাহর বান্দা নয়; বরং তাঁর ছেলে— এ দাবি নিয়ে খ্রিস্টানরা রাসূলুল্লাহ ﷺ -এর সাথে অনেক তর্ক করে। শেষে বলে, তিনি যদি আল্লাহর ছেলে না হন তবে আপনারাই বলুন। তিনি কার ছেলে? এরই জবাবে আল্লাহ তা'আলা খ্রিস্টানদেরকে সন্ধান করে এ উপমা উপস্থাপন করেছেন, ঈসা (আ.)-এর দৃষ্টান্ত তো আদমের অনুরূপ। তোমরা খ্রিস্টানরাও হযরত আদম (আ.)-কে একজন মানুষ বলেই বিশ্বাস কর, অথচ তাঁর জন্ম তো আরও অলৌকিক পদ্ধতিতে, মাতাপিতা ব্যতীতই তিনি সৃষ্টি হয়েছেন। তাঁকে যদি সৃষ্ট ও মানুষ হিসেবে মেনে নিতে পার, তবে হযরত ঈসা (আ.)-কে মানুষ হিসেবে মেনে নিতে আপত্তি কোথায়?

قَوْلُهُ الْحَقُّ مِن رَّبِّكَ: হযরত মাসীহ (আ.) সম্পর্কে আল্লাহ তা'আলা যা কিছু বলেছেন, সেটাই সত্য। তার মাঝে সন্দেহের কোনো অবকাশ নেই। প্রকৃত বিষয় যা ছিল, তা কমবেশি না করে পুরোপুরি বুঝিয়ে দেওয়া হয়েছে। -[তাফসীরে ওসমানী]

## অনুবাদ :

۶۱. فَمَنْ حَاجَّكَ جَادَلْكَ مِنَ النَّصَارَىٰ فِيهِ مِنْ  
 بُعْدَ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ بِأَمْرِهِ فَقُلْ لَهُمْ  
 تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا  
 وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ فَنَجْمَعُهُمْ  
 ثُمَّ نَْبْتَهُلُ نَتَضَرَّعُ فِي الدُّعَاءِ فَنَجْعَلُ  
 لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَى الْكَذِبِينَ بِأَن نَّقُولَ اللَّهُمَّ  
 اِلْعَنُ الْكَاذِبَ فِي شَانِ عَيْسَى وَقَدْ دَعَا  
 ﷺ وَفَدَّ نَجْرَانٍ لِّذَلِكَ لَمَّا حَاجَّوهُ فِيهِ  
 فَقَالُوا حَتَّى نَنْظُرَ فِي أَمْرِنَا ثُمَّ نَأْتِيكَ  
 فَقَالَ ذُووْ رَأْيِهِمْ لَقَدْ عَرَفْتُمْ نُبُوتَهُ وَأَنَّهُ مَا  
 بِأَهْلِ قَوْمٍ نَبِيًّا إِلَّا هَلَكَوْا فَوَادَعُوا الرَّجُلَ  
 وَأَنْصَرَفُوا فَاتَّوْهُ وَقَدْ خَرَجَ وَمَعَهُ الْحَسَنُ  
 وَالْحُسَيْنُ وَفَاطِمَةُ وَعَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ  
 وَقَالَ لَهُمْ إِذَا دَعَوْتُ فَاْمِنُوا فَاَبُوا أَنْ  
 يَلَاعِنُوا وَصَالِحُوهُ عَلَى الْجِزْيَةِ رَوَاهُ أَبُو  
 نَعِيمٍ وَرَوَى أَبُو دَاوُدَ أَنَّهُمْ صَالِحُوهُ عَلَى  
 أَلْفِي حُلَّةٍ النَّصْفُ فِي صَفَرٍ وَالتَّبَقِيَّةُ فِي  
 رَجَبٍ وَثَلَاثِينَ دِرْعًا وَثَلَاثِينَ فَرَسًا وَثَلَاثِينَ  
 بَعِيرًا وَثَلَاثِينَ مِنْ كُلِّ صِنْفٍ مِنْ أَصْنَافِ  
 السِّلَاحِ وَرَوَى أَحْمَدُ فِي مُسْنَدِهِ عَنْ ابْنِ  
 عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ لَوْ  
 خَرَجَ الَّذِينَ يُبَاهِلُونَهُ لَرَجَعْنَا لَا يَجِدُونَ  
 مَالًا وَلَا أَهْلًا وَرَوَى الطَّبْرَانِيُّ مَرْفُوعًا لَوْ  
 خَرَجُوا لَأَحْتَرَقُوا .

৬১. এ বিষয়ে তোমার নিকট জ্ঞান আসার পর খ্রিস্টানদের যারা এ বিষয়ে তোমার সাথে তর্ক করে বাদানুবাদ করে তাদেরকে বল, আস, আমরা আমাদের পুত্রগণকে, তোমরা তোমাদের পুত্রগণকে, আমরা আমাদের নারীগণকে, তোমরা তোমাদের নারীগণকে, আমরা আমাদের নিজেদেরকে তোমরা তোমাদের নিজেদেরকে আহ্বান করি এবং তাদের একত্রিত করি অতঃপর বিনীত প্রার্থনা করি দোয়ায় খুব কাকুতি-মিনতি করি এবং মিথ্যাবাদীদের উপর আল্লাহর অভিসম্পাত দেই। অর্থাৎ বলি, হে আল্লাহ! ঈসার বিষয়ে যে মিথ্যাবাদী তার উপর তুমি লানত বর্ষণ কর!

রাসূলুল্লাহ ﷺ নাজরানবাসী খ্রিস্টান প্রতিনিধি দলকে যখন তারা এই বিষয়ে তাঁর সাথে বিতর্কে লিপ্ত হয়েছিল তখন এ আহ্বান জানিয়েছিলেন। অতঃপর তারা বলল, বিষয়টি চিন্তা করে নেই, পরে আসব। তাদের [আল আক্বিব নামক] জনৈক বিচক্ষণ ব্যক্তি তাদেরকে বলল, তোমরা তাঁর নবুয়ত সম্পর্কে ভালোভাবেই জ্ঞাত রয়েছ। যে সম্প্রদায়ই নবীর সাথে এ ধরনের 'মুবাহালা' করেছে, তারাই ধ্বংস হয়েছে। সুতরাং তাঁর সাথে সন্ধি করে নাও এবং বাড়ি ফিরে চল। এদিকে রাসূল ﷺ হযরত হাসান, হযরত হুসাইন, হযরত ফাতিমা ও হযরত আলীকে নিয়ে এ মুবাহালার উদ্দেশ্যে বের হয়ে পড়েছিলেন। তিনি তাদেরকে বলেছিলেন, তোমরা আমার দোয়ার সাথে আমিন বলিও। শেষ পর্যন্ত নাজরানবাসী খ্রিস্টানগণ মুবাহালায় অবতীর্ণ হতে অস্বীকৃতি জানায় এবং জিজিয়া প্রদান করতে রাজি হয়ে তাঁর সাথে সন্ধি করে। -[আবু নু'আইম] আবু দাউদ (র.) বর্ণনা করেন, দুই হাজার হুলা [এক ধরনের পরিচ্ছদ] অর্ধেক সফর মাসে বাকি অর্ধেক রজব মাসে দেয়, ত্রিশটি বর্ম, ত্রিশটি ঘোড়া, ত্রিশটি উট, বিভিন্ন ধরনের ত্রিশটি মুদ্রাঙ্গ দানের শর্তে তারা তাঁর সাথে সন্ধি করে। ইমাম আহমদ (র.) তৎপ্রণীত মুসনাদে হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) হতে বর্ণনা করেন যে, তিনি ইরশাদ করেন, যদি খ্রিস্টান প্রতিনিধি মুবাহালার জন্য বাহির হতো, তবে তারা বাড়ি ফিরে ধন-সম্পত্তি ও পরিবার-পরিজন কিছুই পেত না। তাবরানী মারফু' হাদীসে বর্ণনা করেন, যদি এরা মুবাহালা করতে বের হতো, তবে জ্বলে ভস্ম হয়ে যেত।

অনুবাদ :

৬২. নিশ্চয় এটা অর্থাৎ উল্লিখিত বিষয়টি সত্য কাহিনী

الْحَقُّ الَّذِي لَا شَكَّ فِيهِ وَمَا مِنْ زَائِدَةٍ  
إِلَّهِ إِلَّا اللَّهُ وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْعَزِيزُ فِي  
مَلِكِهِ الْحَكِيمُ فِي صُنْعِهِ .

সত্য সংবাদ। এতে কোনো সন্দেহ নেই আল্লাহ  
ব্যতীত কোনো ইলাহ নেই। এটা এ স্থানে زَائِدَةٌ  
বা অতিরিক্ত। নিশ্চয় আল্লাহ তাঁর সাম্রাজ্যে পরম  
পরাক্রমশালী, তাঁর কার্যে প্রজ্ঞাময়।

৬৩. যদি তারা মুখ ফিরিয়ে নেয় ঈমান হতে বিমুখ হয়  
তবে নিশ্চয় আল্লাহ দুর্বৃত্তদের সম্পর্কে সম্যক  
অবহিত। অনন্তর তিনি তাদেরকে প্রতিফল প্রদান  
করবেন। الْمُفْسِدِينَ এ স্থানে الظَّاهِر  
-এর স্থলে প্রকাশ্য مَوْضِعِ الْمُضْمَرِ  
বিশেষ্য পদ الْمُفْسِدِينَ -এর উল্লেখ হয়েছে।

اللَّهُ عَلِيمٌ . بِالْمُفْسِدِينَ فَيُجَازِيهِمْ  
وَفِيهِ وَضَعَ الظَّاهِرِ مَوْضِعَ الْمُضْمَرِ .

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

এটাকে মুবাহালার আয়াত বলা হয়। মুবাহালা অর্থ হলো- দু-পক্ষের প্রত্যেকেরই একে অন্যের উপর অভিসম্পাত দেওয়া অর্থাৎ বদদোয়া করা। এর ব্যাখ্যা হলো, যখন কোনো বিষয়ে দু পক্ষ ন্যায্য-অন্যায্যের ব্যাপারে বিতর্কে লিপ্ত হয় এবং উভয় পক্ষের দলিল-প্রমাণ শেষ হয় না তখন উভয় পক্ষ আল্লাহর দরবারে এই বলে দোয়া করে যে, হে আল্লাহ! আমাদের দু-পক্ষের মধ্যে যারা মিথ্যাবাদী তাদের উপর লানত বর্ষণ কর।

**মুবাহালার পটভূমি :** যখন কোনো বিষয়ে, নবম হিজরী সনে নাজরানের ১৪ জন বিশিষ্ট খ্রিস্টানের এক প্রতিনিধিদল রাসূল ﷺ -এর খেদমতে হাজির হয়ে হযরত ঈসা (আ.)-এর খোদায়িত্বের ব্যাপারে কথোপকথন করল। এ ব্যাপারে ইসলামি আকিদা সম্পূর্ণ পরিষ্কার ও স্পষ্ট ছিল। কিন্তু খ্রিস্টান প্রতিনিধিগণ তাদের কথার উপর অনড় থাকল। পরিশেষে রাসূল ﷺ তাই করলেন, যা কোনো একজন খাঁটি ধার্মিক ব্যক্তি এমন ক্ষেত্রে করে থাকে। তিনি আল্লাহর বিধানের অধীনে খ্রিস্টানদের মুবাহালার প্রতি আহ্বান জানানেন। বললেন, যেহেতু এ বিষয়ে অনেক আলাপ-আলোচনা হলো, এখন এসো আমরা এবং তোমরা নিজ নিজ আত্মীয়স্বজন ও সন্তানাদিকে নিয়ে আল্লাহ তা'আলার নিকট কাকুতি-মিনতি করে দোয়া করি যে, যে পক্ষ অন্যায়ের উপর প্রতিষ্ঠিত, তাদের উপর আল্লাহর লানত বর্ষিত হোক।

মুবাহালার আহ্বান শুনে নাজরান প্রতিনিধিদল সময় চাইল যে, তারা নিজেদের মধ্যে পরামর্শ করে জবাব দেবে। পরামর্শ সভায় তাদের সচেতন দায়িত্বশীলরা বলল, হে খ্রিস্টান সম্প্রদায়! নিশ্চয় তোমরা মনে মনে উপলব্ধি করেছ যে, মুহাম্মদ ﷺ একজন প্রেরিত নবী। হযরত মাসীহ (আ.) সম্পর্কে তিনি দ্ব্যর্থহীন মীমাংসাপূর্ণ বক্তব্য রেখেছেন। তোমরা জান, আল্লাহ তা'আলা হযরত ইসমাইলের বংশধরদের মাঝে নবী পাঠানোর ওয়াদা করেছেন। অসম্ভব নয় যে, তিনিই সেই নবী হবেন। কোনো নবীর সাথে মুবাহালার পরিণতি একটি সম্প্রদায়ের জন্য এটাই হতে পারে যে, তাদের ছোট বড় কেউ ধ্বংস হতে নিষ্কৃতি পাবে না। নবীর লানতের পরিণাম প্রজন্মের পর প্রজন্ম ভোগ করতে থাকবে। কাজেই তার চেয়ে ভালো আমরা তাঁর সাথে সন্ধি করে নিজ দেশে ফিরে যাই। কারণ আরব জাহানের বিরুদ্ধে যুদ্ধ কিনে নেওয়ার ক্ষমতা আমাদের নেই। তারা এ প্রস্তাবই অনুমোদন করে রাসূলুল্লাহ ﷺ -এর খেদমতে হাজির হয়। রাসূলুল্লাহ ﷺ হযরত হাসান, হযরত হুসাইন, হযরত সাকিতমা ও হযরত আলী (রা.) -কে সাথে নিয়ে বের হয়ে আসছিলেন। এ জ্যোতির্ময় চেহারাগুলো দেখে তাদের প্রধান পাতি

বলল, আমি এমন পবিত্র কতগুলো চেহারা দেখছি, যাদের দোয়া পাহাড় টলাতে পারে। এদের সাথে মুবাহালা করে তোমরা ধ্বংস হতে যেয়ো না। নচেৎ ভূপৃষ্ঠে একজন খ্রিস্টানেরও অস্তিত্ব থাকবে না। যাহোক, শেষ পর্যন্ত তারা মোকাবিলা ছেড়ে বার্ষিক কর দিতেই সম্মত হলো এবং সন্ধি করে দেশে ফিলে গেল। হাদীসে বর্ণিত আছে, রাসূলুল্লাহ ﷺ বলেন, মুবাহালা করলে গোটা উপত্যকা আশুণ হয়ে তাদের উপর বর্ষিত হতো এবং আল্লাহ তা'আলা নাজরান ভূখণ্ডটি সম্পূর্ণ ধ্বংস করে দিতেন। এক বছরের ভেতর সমস্ত খ্রিস্টান নির্মূল হয়ে যেত। -[তাফসীরে ওসমানী]।

فَوَادَعُوا إِلَى مَالِحُوا অর্থাৎ মুবাহালা করো না; বরং তাদের সাথে সন্ধি কর।

فاتو: তারা রাসূল ﷺ -এর খেদমতে আসল এবং সন্ধি করল।

قَوْلَهُ وَضَعَ الظَّاهِرَ مَوْضِعَ الْمَغْضَبِ : قَوْلُهُ اَللّٰهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِيْنَ -এর স্থলে উল্লেখ করেছেন। যাতে স্পষ্টভাবে তাদের খারাপ গুণ প্রকাশিত হয়।

(اِنْتَعَالَ) : আমরা কেঁদে কেঁদে দোয়া করব। আল্লামা যমখশারী (র.) বলেন, بَهْلَةٌ -এর আসল অর্থ হলো- অভিষাপের দোয়া বা বদদোয়া করা। এরপর তা স্বাভাবিক দোয়া অর্থেও ব্যবহৃত হতে থাকে। -[লুগাতুল কুরআন]

বিশেষ জ্ঞাতব্য : মুবাহালার পন্থা বা পদ্ধতি রাসূলে কারীম ﷺ -এর পরও অবলম্বন করা যাবে কিনা এবং যে ফলাফল তাঁর মুবাহালায় প্রকাশ পাওয়ার কথা ছিল, অনুরূপ সর্বদাই প্রকাশ পাওয়া অবশ্যম্ভাবী কিনা? একথা কুরআন মাজীদে স্পষ্টভাবে উল্লেখ নেই। পূর্বসূরিদের কতিপয়ের কর্মপদ্ধতি এবং কতক হানাফী ফকীহের বক্তব্য দ্বারা বুঝা যায়, মুবাহালার বৈধতা এখনও বহাল আছে। অবশ্য তা কেবল সেইসব ক্ষেত্রে প্রযোজ্য, যা অকাট্যভাবে প্রমাণিত। মুবাহালায় নারী ও শিশুদের শরিক করা জরুরি নয়। রাসূলুল্লাহ ﷺ -এর মুবাহালায় প্রতিপক্ষের উপর যে আজাব আপতিত হওয়া অনিবার্য ছিল, এখনকার মুবাহালায় তদ্রূপ আজাব আসা অবশ্যম্ভাবী নয়; বরং বর্তমানে মুবাহালার উদ্দেশ্য কেবল দলিল-প্রমাণের দ্বারা চূড়ান্ত করে তর্কবিতর্কের অবসান ঘটানো। আমার ধারণা, মুবাহালা যে কোনো মিথ্যাবাদীর সাথে নয়; বরং ধোঁকাবাজ মিথ্যাকের সাথেই হওয়া উচিত। ইবনে কাসীর (র.) বলেন, সুস্পষ্ট বর্ণনার পরেও হযরত ইসা (আ.)-এর ব্যাপার যারা হটকারিতামূলভাবে, সত্য প্রত্যাখ্যান করে আল্লাহ তা'আলা তাদের সাথে মুবাহালা করার জন্য রাসূলুল্লাহ ﷺ -কে নির্দেশ দিয়েছিলেন। -[তাফসীরে ওসমানী]

قَوْلُهُ اِنَّ هَذَا لَهُوَ الْقَصَصُ الْحَقُّ : অর্থাৎ এ সমগ্র ঘটনা যা দ্বারা বুঝা যায় যে, হযরত মাসীহ এবং তাঁর মা উভয়ই শুধু মানুষ ছিলেন। কেউ খোদায়িত্বে শরিক ছিলেন না। সন্তা, গুণাবলি ও উৎস সবকিছুই মনগড়া। এর মধ্যে مِنْ অব্যয়টি বাক্যের গুরুত্ব বুঝানোর জন্য অতিরিক্ত হয়েছে।

قَوْلُهُ اَلْعَزِيْزُ الْحَكِيْمُ : মহাপরাক্রমশালী ও কুশলী। এ বিশেষণে হযরত মাসীহ প্রমুখ কেউ আল্লাহ তা'আলার সাথে শরিক নয়। আল্লাহ তা'আলা তাঁর সর্ব ব্যাপক জ্ঞানের মাধ্যমে প্রত্যেককেই সাজা দেবেন।

قَوْلُهُ فَاِنْ تَوَلَّوْا : অর্থাৎ এত স্পষ্ট বর্ণনার পরও যদি তারা তাদের ঔদ্ধত্য বহাল রাখে এবং সত্য মানতে অস্বীকার করে, দীন ও আকিদার মধ্যে ফিতনা সৃষ্টি করে, তাওহীদের স্থলে মানুষকে শিরকের প্রতি আহ্বান করে, তাহলে তারা যেন মনে রাখে যে, আল্লাহর সূক্ষ্মাতিসূক্ষ্ম জ্ঞানের বাইরে কোনো কিছুই নেই। তিনি তাদের সকল কৃতকর্মের ব্যাপারে সম্যক অবগত। সে অনুপাতে তিনি তাদেরকে শাস্তি দেবেন।

قَوْلُهُ فَاِنَّ اَللّٰهُ عَلِيْمٌ بِالْمُفْسِدِيْنَ : যদি তারা দলিল-প্রমাণ না মানে এবং মুবাহালা করতেও প্রস্তুত না হয়, তবে বুঝে নিতে পার, তাদের উদ্দেশ্য সত্য প্রতিষ্ঠা নয়; বরং তাদের অন্তরে নিজ বিশ্বাসের সত্যতারও আস্থা নেই। কেবল ফিতনা-ফ্যাসাদ বিস্তার করাই তাদের লক্ষ্য। তারা যেন ভালো করে বুঝে নেয়, সব ফাসাদকারী মহান আল্লাহর দৃষ্টির মধ্যে রয়েছে।

অনুবাদ :

৬৪. ৬৪. قُلْ يَاهْلَ الْكِتَابِ الْيَهُودِ وَالنَّصْرَى  
تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ مَضْرُوبَةٍ بِمَعْنَى  
مُسْتَوٍ أَمْرَهَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ هِيَ إِلَّا نَعْبُدُ  
إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ  
بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ كَمَا  
اتَّخَذْتُمْ الْأَحْبَارَ وَالرُّهْبَانَ فِإِنْ تَوَلَّوْا  
أَعْرَضُوا عَنِ التَّوْحِيدِ فَقُولُوا أَنْتُمْ لَهُمْ  
أَشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ مُوَحِّدُونَ.

৬৫. ৬৫. ইহুদিগণ বলত, হযরত ইবরাহীম ছিলেন ইহুদি।  
 সুতরাং আমরা তাঁরই ধর্মে রয়েছি। খ্রিস্টানরাও  
 নিজেদের ব্যাপারে এমন কথা বলত। এ প্রসঙ্গে  
 আল্লাহ তা'আলা নাজিল করেন- হে কিতাবীগণ!  
ইবরাহীম তোমাদের ধর্মানুসারী ছিলেন এ  
ধারণাবশত তোমরা ইবরাহীম সম্পর্কে কেন তর্ক  
কর, বাদানুবাদ কর; অথচ তাওরাত ও ইঞ্জিল তার  
দীর্ঘকাল পরে অবতীর্ণ হয়েছিল। আর এতদুভয়ের  
অবতীর্ণ হওয়ার পর উদ্ভব হয়েছিল ইহুদিবাদ এবং  
খ্রিস্টবাদের। সুতরাং তোমাদের এ কথা কত যে  
ভিত্তিহীন, তা তোমরা কি বুঝ না?

৬৬. ৬৬. هَآ لِلنَّبِيِّ أَنْتُمْ مُبْتَدَأُ يَآ هَؤُلَاءِ وَالْخَبِيرُ  
حَاجَجْتُمْ فِيمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ مِنْ أَمْرِ مُوسَى  
وَعِيسَى وَزَعَمْتُمْ أَنْكُمْ عَلَى دِينِهِمَا فَلِمَ  
تُحَاجُّونَ فِيمَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ مِنْ شَأْنِ  
إِبْرَاهِيمَ وَاللَّهُ يَعْلَمُ شَأْنَهُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ.

৬৬. ৬৬. ওহে! দেখ, হা এটা নবী বা সত্যকীরণ অব্যয়।  
هَآ শব্দটি مُبْتَدَأُ বা উদ্দেশ্য। هَؤُلَاءِ শব্দটির পূর্বে  
حَاجَجْتُمْ শব্দটি يَ উহা রয়েছে। حَاجَجْتُمْ শব্দটি  
خَبِيرُ বা বিধেয়। যে বিষয়ে তোমাদের কিছু জ্ঞান আছে  
যেমন হযরত মুসা ও ইসা (আ.) সম্পর্কে তোমাদের  
ধারণা যে, তোমরা তাঁদের ধর্মের অনুসারী। সে বিষয়ে  
তর্ক কর। তবে যে বিষয়ে জ্ঞান নেই যেমন ইবরাহীম  
সম্পর্কে সে বিষয়ে কেন তর্ক করছ? আল্লাহ তাঁর বিষয়ে  
জ্ঞাত আছেন, আর তোমরা জ্ঞাত নও।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

قَوْلُهُ قُلْ يَأْمُرُ الْكِتَابُ تَعَالَوْا إِلَىٰ كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ 'আহলে কিতাব' শব্দটি যদিও ইহুদি ও খ্রিষ্টান উভয়ের জন্য প্রযোজ্য হয়, তবে বাক্যের ভঙ্গি দ্বারা বুঝা যায় যে, নাজরানী প্রতিনিধিদের সাথে এ আলোচনা হয়েছিল। **কোনো** কোনো ব্যাখ্যাকার এর দ্বারা ইহুদি সম্প্রদায়কে উদ্দেশ্য করেছেন। তবে উক্ত বাক্য দ্বারা উভয় উদ্দেশ্য নেওয়া উত্তম। **কমর** যে বিষয়ের দিকে তাঁকে আহ্বান করা হয়েছিল তা ইহুদি, খ্রিষ্টান ও মুসলমান তিনো জাতির সাথে সম্পৃক্ত ছিল। **অর্থাৎ** আমরা এমন আকিদার উপর একমত হব, যে ব্যাপারে আমরা ঈমান রাখি এবং তোমরাও তা সঠিক হওয়াকে অস্বীকার কর না। তোমাদের নবীগণ থেকে এ আকিদা বর্ণিত রয়েছে। তোমাদের ধর্মীয় গ্রন্থে এর তালীম বিদ্যমান রয়েছে।

নাজরান খ্রিষ্টান দলের মিথ্যা দাবি : পূর্বে উদ্ধৃত করা হয়েছে, রাসূলুল্লাহ ﷺ যখন নাজরানের প্রতিনিধি দলকে বলেছিলেন, اسْلِمُوا 'তোমরা মুসলিম হয়ে যাও', তখন তারা জবাব দিয়েছিল, اسْتَلَمْنَا 'আমরা তো মুসলিমই।' এর দ্বারা বোঝা গেল, মুসলিমগণের ন্যায় তাদেরও দাবী ছিল, তারা মুসলিম। অনুরূপ ইহুদি ও খ্রিষ্টানদের সামনে তাওহীদ তুলে ধরা হলে তারা বলত, আমরাও মহান আল্লাহকে এক বলি; বরং যে কোনো ধর্মাবলম্বী কোনো না কোনো রঙে এক পর্যায়ে গিয়ে স্বীকার করে- বড় আল্লাহ একজনই। এখানে সেদিকেই দৃষ্টি আকর্ষণ করা হয়েছে যে, বুনিয়াদি আকিদা অর্থাৎ মহান আল্লাহকে এক বলা এবং নিজেই মুসলিম বলে স্বীকার করা, যার উপর আমরা উভয় সম্প্রদায় একমত- এটা এমন এক বিষয়, যা আমাদের সকল কলহ ঘুচিয়ে দিতে পারে, যদি না আমরা নিজেদের হস্তক্ষেপ ও বিকৃতি সাধন দ্বারা এ আকিদার স্বরূপ পরিবর্তন করে ফেলি। প্রয়োজন শুধু এতটুকু যে, যেভাবে আল্লাহর নিকট সমর্পণ করে দেই, না তাকে ভিন্ন আর কারো বন্দেগি করব, না তাঁর পয়গাম্বরের সাথে এমন আচরণ করব, যা কেবল সর্বশক্তিমান প্রতিপালকের সাথেই প্রযোজ্য। যেমন কাউকে তাঁর ছেলে ও নাতি বলা শরিয়তের নির্দেশনা হতে চোখ বন্ধ করে কোনো বস্তুর বৈধাবৈধ হওয়াকে কোনো ব্যক্তির বৈধ-অবৈধ বলার উপর নির্ভরশীল মনে করা, যেমন- اِتَّخَذُوا أَحِبَارَهُمْ وَرُهَبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِّن دُونِ اللَّهِ -এর তাকসীর দ্বারা স্পষ্ট হয়ে উঠে। এসব বিষয় ইসলাম ও তাওহীদের দাবির পরিপন্থি। -[তাকসীরে ওসমানী]

দাওয়াতের এক গুরুত্বপূর্ণ নীতি : এ আয়াত দ্বারা দাওয়াতের এক গুরুত্বপূর্ণ নীতি বুঝা যায়, তা হলো, যদি এমন কোনো দলকে দাওয়াত দেওয়া হয়, যারা আকিদা ও দৃষ্টিভঙ্গির দিক দিয়ে ভিন্নমুখী, তাহলে তার নিয়ম হলো, তাদেরকে কেবল এমন বিষয়ে একমত হয়ে দাওয়াত দিতে হবে, যে ব্যাপারে উভয় পক্ষ একমত হতে পারে। যেমন রাসূল ﷺ যখন রোমের বাদশাহ হিরাক্লিয়াসকে ইসলামের প্রতি আহ্বান করেছিলেন তখন এমন বিষয় পেশ করেছিলেন, যে ব্যাপারে উভয়ে একমত ছিলেন। অর্থাৎ আল্লাহ তা'আলার একত্ববাদ বিষয়ে।

قَوْلُهُ تَعَالَوْا آদেশসূচক ক্রিয়া, বহুবচন। অর্থ- তোমরা এস, শব্দটি মাবনী। وَآء হলো ফায়েল বা কর্তা, শব্দটি মূলত تَعَالَوْا ছিল। يَآء এবং তার পূর্বাক্ষর যবরযুক্ত হওয়ার কারণে يَآء -কে আলিফ দ্বারা পরিবর্তন করা হয়েছে। এখন দুই সাকিন একত্র হওয়ার কারণে আলিফ বিলুপ্ত হয়েছে।

প্রশ্ন : এখানে تَعَالَوْا -এর মাফউল উল্লেখ রয়েছে। কিন্তু পূর্বের تَعَالَوْا -এর মাফউল উল্লেখ নেই কেন?

উত্তর : প্রথমটি দ্বারা শুধু দৃষ্টি আকর্ষণ করা উদ্দেশ্য ছিল, আর দ্বিতীয়টি দ্বারা পরস্পর স্থিরকৃত বিষয়ের প্রতি আহ্বান করা উদ্দেশ্য।

প্রশ্ন : سَوَاءٍ -কে مُسْتَوٍ অর্থে নেওয়ার ফায়দা কি?

উত্তর : سَوَاءٍ শব্দটি মাসদার, কাজেই كَلِمَةٍ -এর উপর তার প্রয়োগ সঙ্গত নয়, এ কারণে مُسْتَوٍ অর্থে নেওয়া হয়েছে।



প্রশ্ন : **أَمَرَهَا** উহা মানার কারণ কি?

উত্তর : যেহেতু **مُسْتَوٍ** হলো পুংলিঙ্গ, তাই **كَلِمَةً**-এর উপর এর প্রয়োগ সঙ্গত নয়। কারণ এটা হলো স্ত্রীলিঙ্গ। এ কারণেই **كَلِمَةً**-এর পূর্বে **أَمَرَ** উহা মেনেছেন, যাতে প্রয়োগ সঙ্গত হয়। -[তারবীহুল আরওয়াহ]

**كَلِمَةً**-এর ব্যাখ্যা : **هِيَ أَنْ لَا**।

**قَوْلَهُ يَرْمَانِ طَوِيلٍ** : হযরত মুসা (আ.) এবং হযরত ইবরাহীম (আ.)-এর মাঝে এক হাজার বছরের ব্যবধান ছিল। আর হযরত ঈসা (আ.) ও হযরত ইবরাহীম (আ.)-এর মাঝে ছিল দু হাজার বছরের ব্যবধান। কাজেই হযরত ইবরাহীম (আ.) কিভাবে ইহুদি বা খ্রিষ্টান হতে পারেন? কারণ উভয় ধর্ম ইবরাহীম (আ.)-এর অনেক পরের।

**هَآ هَآ** হরফে তাসীহ, **أَنْتُمْ** মুবতাদা, **بَآ** হরফে নেদা বিলুপ্ত, **هَؤُلَاءِ** মুনাদা। নেদা মুনাদা মিলে মু'তারিয়া বাক্য **حَاجَجْتُمْ** মুবতাদার খবর। সম্ভবনা আছে যে, **هَؤُلَاءِ** হলো খবর, আর **حَاجَجْتُمْ** প্রথম বাক্যের বর্ণনা।

প্রশ্ন : **مُسْلِمًا**-এর ব্যাখ্যা **مُؤَجَّدًا** দ্বারা করা হলো কেন?

উত্তর : **مُسْلِمًا** দ্বারা বাহ্যিক অর্থ উদ্দেশ্য নয়। অন্যথায় ইহুদি এবং খ্রিষ্টান সম্প্রদায়ের উপর যে প্রশ্ন ছিল, ইসলামের উপরও সে প্রশ্ন হবে। কেননা পারিভাষিক ইসলামতো রাসূল ﷺ-এর আমল থেকেই অস্তিত্ব লাভ করেছে। এ কারণেই মহানবী ﷺ হযরত ঈসা (আ.) ও হযরত মুসা (আ.)-এর বহু বছর পরে নবুয়ত লাভ করেছেন। এ কারণেই **مُسْلِمًا**-এর ব্যাখ্যা **مُؤَجَّدًا** দ্বারা করেছেন।

**قَوْلَهُ فَقُولُوا أَشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ** : এ আয়াতে যে কথা বলা হয়েছে- তোমরা সাক্ষী থাক, এর দ্বারা শিক্ষা দেওয়া রয়েছে যে, যখন দলিল-প্রমাণ সুস্পষ্ট হওয়া সত্ত্বেও হক বিষয়কে কেউ না মানে, তখন আলোচনা শেষ করার জন্য নিজ মতবাদ প্রকাশ করে কথা শেষ করা উচিত, অতিরিক্ত আলাপ-আলোচনা সমীচীন নয়।

**قَوْلَهُ يَا هَلِ الْكِتَابِ لِمَ تَعَاْجُونَ فِي إِبْرَاهِيمَ** : হে আহলে কিতাব! তোমরা ইবরাহীমের ব্যাপারে কেন বিতর্ক কর? তাওরাত এবং ইঞ্জিল তো ইবরাহীমের পরে অবতীর্ণ হয়েছে। অর্থাৎ তোমাদের ইহুদি এবং খ্রিস্টীয় মতবাদ তাওরাত ও ইঞ্জিলের পরে শুরু হয়েছে। আর ইবরাহীম তাওরাত ও ইঞ্জিল অবতীর্ণ হওয়ার হাজার হাজার বছর পূর্বে অতিবাহিত হয়েছেন। সাধারণ জ্ঞানসম্পন্ন ব্যক্তিও সহজে একথা বুঝতে পারে যে, হযরত ইবরাহীম (আ.) যে ধর্মের উপর ছিলেন, তা বর্তমানের ইহুদি ও খ্রিষ্টান ধর্ম ছিল না।

**قَوْلَهُ هَآ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ** : এখানে **هَآ** অবজ্ঞাজ্ঞাপক শব্দ। অর্থাৎ তোমরা এমন বিরোধ যে, যে বিষয়ে তোমাদের জ্ঞান ছিল যেমন তোমরা বলে থাক আমরা হযরত মুসা (আ.)-এর ধর্মের উপর কিংবা হযরত ঈসা (আ.)-এর ধর্মের উপর প্রতিষ্ঠিত। এ বিষয়ে তোমাদের নিকট সাধারণ কোনো জ্ঞান নেই। বস্তুত তোমরা সীমালঙ্ঘন করেছে, বহু বিধান তোমরা পরিবর্তন করে ফেলেছ, তথাপি একটি সম্পর্ক অবশ্যই রয়েছে। কিন্তু যে বিষয়ে আদৌ তোমাদের কোনো জ্ঞান নেই, সে বিষয়ে তোমরা দখল নিতে চেষ্টা করছ কেন?

অনুবাদ :

৬৭. ৬৭. এসব বিষয়ে হযরত ইবরাহীমের সম্পর্কহীনতার কথা বলতে গিয়ে মহান আল্লাহ ইরশাদ করেন—  
 ইবরাহীম ইহুদিও ছিলেন না, খ্রিষ্টানও ছিলেন না।  
 তিনি ছিলেন হানীফ। সকল মিথ্যা ধর্ম হতে বিমুখ হয়ে সুপ্রতিষ্ঠিত এই মনোনীত ধর্মের প্রতি একনিষ্ঠ, মুসলিম তাওহীদবাদী এবং তিনি অংশীবাদীদের অন্তর্ভুক্ত ছিলেন না।

৬৮. ৬৮. যারা ইবরাহীমের যুগে ইবরাহীমের অনুসরণ করেছিল তারা এবং এই নবী অর্থাৎ মুহাম্মদ ﷺ; কারণ অধিকাংশ বিষয়ে তাঁর শরিয়ত হযরত ইবরাহীমের শরিয়তের সাথে সামঞ্জস্যপূর্ণ [ও] তাঁর উম্মতের বিশ্বাসীগণ মানুষের মধ্যে ইবরাহীমের ঘনিষ্ঠতম। ইবরাহীম সম্পর্কে এরাই বেশি হকদার। সুতরাং তোমরা নয়; বরং তাদের জন্যই বলা উচিত হবে যে, আমরা তাঁর [ইবরাহীমের] ধর্মের অনুসারী। আর আল্লাহর বিশ্বাসীদের অভিভাবক। তাদের সাহায্যকারী এবং রক্ষাকারী।

৬৯. ৬৯. ইহুদিরা হযরত মু'আয, হুযায়ফা ও আয্মার (রা.) -কে তাদের ধর্ম গ্রহণ করতে আহ্বান জানায়। এ উপলক্ষে আল্লাহ তা'আলা ইরশাদ করেন—  
 কিতাবীদের একদল তোমাদেরকে বিপদগামী করতে চায়; অথচ তারা তাদের নিজেদেরকে বিপথগামী করে। কেননা এ বিপথগামী করার পাপ এদের নিজেদের উপরই বর্তাবে। মু'মিনগণ এ বিষয়ে তাদের অনুসরণ করে না। কিন্তু তারা তা উপলব্ধি করে না।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

মিল্লাতে ইবরাহীমী সন্দেহাতীতভাবে তাওহীদগাছি : ইসলাম ও তাওহীদের দাবিতে যেমন সবাই সমান ছিল, তেমনি হযরত ইবরাহীম খলিলুল্লাহ (আ.)-কে সম্মান ও মর্যাদা দানেও সকলে शामिल ছিল। ইহুদি ও খ্রিষ্টান সম্প্রদায়ের প্রত্যেকে দাবি করে ইবরাহীম আমাদের ধর্মানুসারী ছিলেন। অর্থাৎ তিনি ইহুদি বা খ্রিষ্টান ছিলেন— নাউযুবিল্লাহ। এর জবাব দেওয়া হয়েছে যে, ইহুদি ও নাসারারা যে তাওরাত ও ইঞ্জিলের অনুসারী বলে দাবি করে, তা তো হযরত ইবরাহীম (আ.) -এর হাজারও বছর পর অবতীর্ণ হয়েছে। এমতাবস্থায় তাঁকে ইহুদি বা খ্রিষ্টান কি করে বলা যেতে পারে? বরং তোমাদের কথামতো বলা যায় যে, তোমরা যে অর্থে ইহুদি বা খ্রিষ্টান, সে অর্থে তো খোদ হযরত মুসা ও ঈসা (আ.)-কেও ইহুদি বা খ্রিষ্টান বলা যায় না। যদি অর্থ এই হয়ে থাকে যে, হযরত ইবরাহীম (আ.)-এর শরিয়ত আমাদের ধর্মের বেশি কাছাকাছি ছিল, তবে এটাও ভুল। তোমরা এটা কোথেকে জানলে? একথা না তোমাদের কিতাবে আছে, না আল্লাহ তা'আলা তোমাদেরকে জানিয়েছেন এবং না তোমরা এর

সপক্ষে কোনো প্রমাণ দেখাতে পার। যে বিষয়ে কোনো প্রকার জানাশুনা নেই, তা নিয়ে তর্ক করা বোকামি ছাড়া আর কি হতে পারে?

হযরত মাসীহ (আ.)-এর ঘটনাবলি, শেষ নবীর আগমন সম্পর্কিত সুসংবাদাদি ইত্যাদি বিষয়ে অপূর্ণ হলেও কিছুটা জ্ঞান তোমাদের ছিল এবং সে নিয়ে তর্কও তোমরা করেছ, কিন্তু যে বিষয়ে কোনোরূপ ছোঁয়াও তোমাদের লাগেনি বা যার একটু বাতাসও তোমরা পাওনি অন্তত তা তো মহান আল্লাহর উপর ন্যস্ত কর। তিনিই জানেন হযরত ইবরাহীম (আ.) কি ছিলেন এবং বর্তমানে দুনিয়ায় কোন সম্প্রদায়ের ধর্মাদর্শ তাঁর কাছাকাছি?-[তাকসীরে ওসমানী]

**বিশেষ জ্ঞাতব্য :** এখানে مُسْلِمًا -এর ইসলাম দ্বারা বিশেষভাবে মুহাম্মদী শরিয়তকে বুঝানোর দরকার নেই; বরং এর অর্থ আত্মসমর্পণ ও আনুগত্য, যা সকল নবী-রাসূলের দীন। হযরত ইবরাহীম (আ.) বিশেষভাবে এ নাম ও উপাধিকে সমুদ্ভাসিত করে তোলেন। কুরআন মাজীদে ইরশাদ হয়েছে-**وَالْعَلَمِينَ** অর্থাৎ যখন তাকে তাঁর প্রতিপালক বললেন, অনুগত হও, সে বলল, আমি সারা বিশ্বের প্রতিপালকের অনুগত হলাম। [২ : ১৩১] হযরত ইবরাহীম (আ.)-এর জীবন বৃত্তান্তের এক একটি অক্ষর ঘোষণা করে যে, তিনি ছিলেন ইসলাম ও আত্মসমর্পণের বাস্তব দৃষ্টান্ত। হযরত ইসমাঈল (আ.)-এর জবাইয়ের ঘটনায় **وَنَكَّ لِلْحَبِيبِ** আয়াতাংশ তাঁর ইসলামের শানকে অত্যন্ত স্পষ্টরূপে পরিস্ফুট করে তোলে। আল্লাহ তা'আলা আমাদের নবী ও তাঁর প্রতি রহমত বর্ষণ করুন।

উম্মতে মুহাম্মদীর সাথে হযরত ইবরাহীমের বেশি সাদৃশ্য : আল্লাহ তা'আলা জানিয়ে দিচ্ছেন, হযরত ইবরাহীম (আ.)-এর সাথে বেশি সম্পর্ক ও সাদৃশ্য ছিল তখনকার উম্মতের আর পরবর্তীকালে এ নবীর উম্মতের। কাজেই এ উম্মত নামেও এবং আদর্শেও হযরত ইবরাহীমের সাথে বেশি সাদৃশ্যময়। অনুরূপ এ উম্মতের নবী আকৃতি, গঠন ও চরিত্রে হযরত ইবরাহীম (আ.)-এর সাথে বেশি সামঞ্জস্যপূর্ণ। তিনি হযরত ইবরাহীম (আ.)-এর দোয়ার অনুরূপই আবির্ভূত হয়েছেন। সূরা বাকারায় বর্ণিত হয়েছে-**رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ** অর্থাৎ হে আমাদের প্রতিপালক! তাদের মধ্যে থেকেই তাদের নিকট একজন রাসূল প্রেরণ করুন যিনি তাদের কাছে আপনার আয়াতসমূহ পাঠ করবে। [সূরা বাকার : ১২৯] এজন্যই হাবশার খ্রিস্টান রাজা নাজাশী মুসলিম মুহাজিরগণকে হযরত ইবরাহীম (আ.)-এর দল নামে অভিহিত করতেন। সম্ভবত এ রকম সাদৃশ্যের কারণেই দরুদ শরীফে **كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ** সংযুক্ত হয়েছে। অর্থাৎ সেই রকমের সালাত নাজিল করুন, যা হযরত ইবরাহীম (আ.) ও তাঁর বংশধরগণের প্রতি নাজিল করেছেন। তিরমিযী শরীফে হাদীস উদ্ধৃত হয়েছে-**إِنَّ لِكُلِّ نَبِيٍّ وَلاَةٍ مِنَ النَّبِيِّينَ وَإِنَّ وَلِيَّ أَبِي وَخَلِيلَ بَرَى** অর্থাৎ প্রত্যেক নবীরই নবীগণের মধ্য হতে একজন অভিভাবক রয়েছেন। আমার অভিভাবক হচ্ছেন আমার পিতা এবং আমার প্রতিপালকের বন্ধু। মোটকথা সকল মানুষের মধ্যে সে ব্যক্তিই হযরত ইবরাহীম (আ.)-এর ধর্মের নিকটবর্তী যে স্বীয় আমলে তাঁর ধর্ম এবং সুন্যের অনুসরণ করেছে। হযরত মুহাম্মদ ﷺ তাঁর উপর ঈমান আনয়নকারী। যেহেতু ইবরাহীমী শরিয়তের অনেক বিধান ইসলামের অনুকূলে। কাজেই উক্ত ধর্মই ইবরাহীমী ধর্ম হওয়ার দাবির অধিক যোগ্য। আল্লাহ কেবল তাদের সাহায্যকারী, যারা ঈমান রাখে।

**قَوْلُهُ وَدَّتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ** : আয়াত সংশ্লিষ্ট বিভিন্ন বর্ণনা থেকে জানা যায়, চরমপন্থি ইহুদি সম্প্রদায়ের ঘৃণ্য ও জঘন্য মানসিকতার দাপট এতটুকু পর্যন্ত পৌঁছেছিল যে, তারা এমন দুঃসাহসী অভিযান শুরু করেছিল, বাতিলের শক্তির উপর তারা এতটা আত্মগর্বে গর্বিত ও অভিমানী হয়ে উঠেছিল যে, তারা নবুয়তের যুগে শুধু ইসলাম কবুল করা হতে নিজেরাই দূরে সরে পড়েনি; বরং নব দীক্ষিত মুসলমানদেরকে দীন হতে মুরতাদ করার অপচেষ্টায় নিয়োজিত হয়েছিল। আজকের বিশ্বে এমন অনেক খ্রিস্টান সংস্থা ও ব্যক্তি রয়েছে, যারা বন্ধুবরের ছদ্মবেশে ত্রাণসামগ্রী কাঁধে উদয কামনা নিয়ে মুসলিম বিশ্বের দ্বারে দ্বারে দিনরাত ঘুরে বেড়াচ্ছে। তাদের মনের কোণে এ আশা নিয়ে যে, মুসলমানদের কি করে খ্রিস্টান শিরকবাদীতে পরিণত করা যায়। খ্রিস্টান ধর্মে দীক্ষিত না করতে পারলেও ইসলামি আকিদা-বিশ্বাসকে কি করে নড়বড়ে ও দুর্বল করে দেওয়া যায়। তাদের এ প্রচেষ্টায় তারা অনেকটা সফলকামও হয়েছে বলা যায়। এ মুসলিম সংখ্যাগরিষ্ঠ অঞ্চল আমাদের এ বাংলাদেশেও এমন তথাকথিত প্রগতিশীল বৈজ্ঞানিকের সংখ্যা নেহায়েত নগণ্য নয়, যারা নিজেদেরকে মুসলমান বলে পরিচয় দিতে এবং ইসলামের ঐতিহ্য ও সংস্কৃতির সাথে সংগতিপূর্ণ নাম রাখতেও লজ্জা বোধ করে। এমনকি জাতীয় সম্প্রচার কেন্দ্র ও প্রশাসনের উঁচু তলায় অধিষ্ঠিত ব্যক্তিরা পর্যন্ত ত্রিত্ববাদী খ্রিস্টান ও পৌত্তলিক বা ধর্মান্তরিত করা ব্যক্তিদেরকেই বিয়ে করে নিশ্চিন্তায় দাম্পত্য জীবন অতিবাহিত করছে।

অনুবাদ :

৭০. يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ  
الْقُرْآنِ الْمُسْتَمَلِ عَلَى نَعْتِ مُحَمَّدٍ  
ﷺ وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ تَعْلَمُونَ أَنَّهُ حَقٌّ .  
 ৭০. হে কিতাবীগণ! তোমরা কেন আল্লাহর নির্দেশকে  
 মুহাম্মদ ﷺ-এর বিবরণ সংবলিত আল কুরআনকে  
 অস্বীকার কর? অথচ তোমরাই সাক্ষ্য বহন কর।  
 অর্থাৎ জান যে এটা সত্য।
৭১. يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَلْبِسُونَ تَخْلُطُونَ  
الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ بِالتَّحْرِيفِ وَالتَّزْوِيرِ  
وَتَكْتُمُونَ الْحَقَّ أَي نَعْتِ النَّبِيِّ ﷺ  
وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ أَنَّهُ حَقٌّ .  
 ৭১. হে কিতাবীগণ! তোমরা কেন সত্যকে মিথ্যার সাথে  
 মিশ্রিত কর? সত্যকে বিকৃত করে এবং মিথ্যাকে  
 সাজিয়ে তার সাথে সংমিশ্রণ কর; এবং সত্য অর্থাৎ  
 রাসূল ﷺ-এর গুণাবলি সংবলিত বিবরণসমূহ  
 গোপন কর, অথচ তোমরা জান যে তা সত্য।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

يُضِلُّونَكُمْ এখানে বিশেষভাবে এ আয়াতে ইহুদি সম্প্রদায়ের প্রতি ইঙ্গিত করা হয়েছে। এখানে সাধারণ মুসলমানদেরকে সযোজন করা হয়েছে। অর্থাৎ মূলত মুসলমানদেরকে গোমরাহ করার অনেক ক্ষেত্রে তারা সফলতা অর্জন করতে পারেনি; বরং তারা নিজেদের আমলনামাকে কলুষিত করেছে। অর্থাৎ অহাম্মক আর অজ্ঞদের প্রকৃত অবস্থা সম্পর্কে কোনো অনুভূতি বা চেতনাই নেই।

قَوْلُهُ وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ : শেষ নবীর প্রতি ঈমান এনে মুসলমান হওয়ায় তোমাদের এ অস্বীকৃতি, বিরোধিতা ও হঠকারিতা তোমাদের অজ্ঞতা ও অনবহিত হওয়ার কারণে নয়, তোমরা আহলে কিতাবরা জেনে-বুঝে, স্বচ্ছায়-স্বজ্ঞানে, স্বপ্রণোদিত ও উদ্দেশ্যমূলকভাবে সুপরিপক্কিত ষড়যন্ত্রের মাধ্যমে অত্যন্ত সচেতনভাবে বিরোধিতা করছ এবং তাওরাত ও ইঞ্জিলে উল্লিখিত আয়াতের শব্দ, ব্যাখ্যা ও বিশ্লেষণ সকল ক্ষেত্রেই অত্যন্ত সচেতনতার সাথেই বিকৃত ও পরিবর্তিত করে চলেছ।

—[তাকসীরে মাজেদী]

এ আয়াতের ব্যাখ্যায় আল্লামা শাকীর আহমদ ওসমানী (র.) বলেন, তোমরা তো তাওরাত প্রভৃতি গ্রন্থে বিশ্বাসী। তাতে অর্থাৎ তাওরাত আরবি নবী হযরত মুহাম্মদ ﷺ ও কুরআন মাজীদ সম্পর্কে সুসংবাদ বিদ্যমান। তোমাদের অন্তর তা জানে এবং তোমরা নিজেদের মজলিসে তা স্বীকারও কর। এতদসত্ত্বেও প্রকাশ্যভাবে পাক কুরআনের প্রতি ঈমান আনতে ও শেষ নবীর সত্যতা স্বীকার করতে কোন জিনিস বাধা হতে পারে? ভালো করে বুঝে রাখ, পাক কুরআনকে অবিশ্বাস করা যেন পূর্ববর্তী সমস্ত আসমানী কিতাবকে অস্বীকার করার শামিল। —[তাকসীরে ওসমানী]

قَوْلُهُ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَلْبِسُوا الْحَقَّ .... وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ : হে কিতাবধারীগণ! কেন তোমরা ন্যায়ের উপর বাতিলের রং বা প্রলেপ দিয়ে ন্যায়কে গোপন করছ? এ কথা বলে ইহুদিদের বিশেষ দুটি অন্যায় চিহ্নিত করে তাদেরকে এ থেকে বিরত থাকার আহ্বান করা হয়েছে। প্রথম অন্যায় হলো হক ও বাতিল এবং সত্য ও মিথ্যাকে সংমিশ্রণ করা, যাতে মানুষের নিকট হক ও বাতিল স্পষ্ট না হয়। দ্বিতীয়টি হলো, সত্য গোপন করা এবং নবী করীম ﷺ-এর যে সকল গুণাবলি তাওরাতে লিখিত ছিল, তা গোপন করা, যাতে মহানবী ﷺ-এর সত্যতা প্রকাশ না পায়। আর উপরিউক্ত এ দুটি অন্যায় তারা জেনে বুঝেই করত। এর দরুন তাদের অন্যায় ও নিকৃষ্টতা দ্বিগুণ বৃদ্ধি পেয়েছে।

অনুবাদ :

৭২. ৭২. কিতাবীদের অর্থাৎ ইহুদিদের একদল তাদের অপর কতককে বলে, বিশ্বাসীদের উপর যা অবতীর্ণ হয়েছে অর্থাৎ আল কুরআন তা দিনের প্রথমে শুরু ভাগে বিশ্বাস কর এবং তার শেষ ভাগে তা প্রত্যাখ্যান কর, হয়তো তারা বিশ্বাসীরা নিজেদের ধর্মমত হতে ফিরে আসতে পারে। কেননা এতে তারা বলবে, এরা জ্ঞানীগুণী। সুতরাং তা গ্রহণ করার পর তা মিথ্যা ও বাতিল বলে জানার পরই কেবল এরা তা থেকে ফিরে গেছে।

وَقَالَتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ  
الْيَهُودُ لِبَعْضِهِمْ امْنُونًا بِالَّذِي أُنْزِلَ  
عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّا الْقُرْآنَ وَجْهَ  
النَّهَارِ أَوَّلَهُ وَآخِرَهُ لَعَلَّهُمْ  
أَيُّ الْمُؤْمِنِينَ يَرْجِعُونَ عَنْ دِينِهِمْ إِذْ  
يَقُولُونَ مَا رَجَعَ هَؤُلَاءِ عَنْهُ بَعْدَ  
دُخُولِهِمْ فِيهِ وَهُمْ أُولُو عِلْمٍ إِلَّا  
لِعِلْمِهِمْ بَطْلَانَهُ .

৭৩. ৭৩. এরা আরো বলে যে, যা তোমাদের দীনের অনুগামী অর্থাৎ তোমাদের দীনের সাথে সামঞ্জস্যশীল তা ব্যতীত আর কিছু বিশ্বাস করো না। সত্য বলে স্বীকার করো না। لَمَنْ -এর لَمْ টি এ স্থানে زَائِدَةٌ বা অতিরিক্ত। আল্লাহ তা'আলা বলেন, হে মুহাম্মদ! এদেরকে বল, আল্লাহর নির্দেশিত পথই অর্থাৎ ইসলামই সত্যিকারের পথ অবশিষ্ট সবকিছুই হলো গুমরাহি বা পথভ্রষ্টতা। .... عَلَى الَّذِي هُوَ الْإِسْلَامُ وَمَا عَدَاهُ এ বাক্যটি এখানে مُعْتَرِضَةٌ বা বিস্ত্রিন বাক্য হিসেবে ব্যবহৃত হয়েছে। বিশ্বাস করো না যে, তোমাদেরকে যে কিতাবসমূহ, হিকমত ও মর্যাদা দান করা হয়েছে অনুরূপ আর কাউকে দেওয়া হবে। আয়াতটির মর্ম হলো, তোমাদের ধর্মের অনুসারী ব্যতীত অন্য কারো নিকট স্বীকার করো না যে, অন্য কাউকে উক্তরূপ মর্যাদা দান করা হয়েছে বা হবে। أَنْ يُؤْتَى শব্দটি بِأَنَّ রূপে ব্যবহৃত। এটা تُؤْمِنُونَ ক্রিয়ার مُسْتَتْنَى বা কর্মপদ। এটা أَحَدٌ এটা مُسْتَتْنَى -কে এ স্থানে তার আগে উল্লেখ করা হয়েছে। অথবা কিয়ামতের দিন তোমাদের প্রতিপালকের সম্মুখে তাঁরা অর্থাৎ মু'মিনরা তোমাদের বিরুদ্ধে যুক্তি উত্থাপন করবে। তাঁরা যুক্তিতে তোমাদের উপর প্রবল হয়ে যাবে।

وَقَالُوا أَيْضًا وَلَا تُؤْمِنُوا تَصَدِّقُوا إِلَّا  
لِمَنِ اللَّامُ زَائِدَةٌ تَبِعَ وَافَقَ دِينَكُمْ قَالَ  
تَعَالَى قُلْ لَهُمْ يَا مُحَمَّدُ إِنَّ الْهُدَى  
هُدَى اللَّهِ الَّذِي هُوَ الْإِسْلَامُ وَمَا عَدَاهُ  
ضَلَالٌ وَالْجَمْلَةُ غَيْرَاضٌ أَنْ أَيْ بِأَنَّ  
يُؤْتَى أَحَدٌ مِّثْلَ مَا أُوتِيْتُمْ مِنَ  
الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ وَالْفَضَائِلِ وَأَنْ  
مَفْعُولٌ تُؤْمِنُونَ وَالْمُسْتَتْنَى مِنْهُ أَحَدٌ  
قُدِّمَ عَلَيْهِ الْمُسْتَتْنَى الْمَعْنَى لَا  
تَقْرُوا بِأَنَّ أَحَدًا يُؤْتَى ذَلِكَ إِلَّا مَنْ تَبِعَ  
دِينَكُمْ أَوْ بِأَنَّ يُحَاجُّوكُمْ أَيُّ الْمُؤْمِنُونَ  
يَغْلِبُوكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ .

তোমাদের ধর্মইতো সর্বাপেক্ষা সত্য ধর্ম। **أَوْ يَحْجُرْكُم** -এর -এর পর **بِأَن** শব্দটির উল্লেখ করে এদিকে ইঙ্গিত করা হয়েছে যে, পূর্বোল্লিখিত **أَنْ يُؤْتَى** বাক্যটির সাথে এ বাক্যটির **عَطَف** বা অনয় সাধিত হয়েছে। অপর ক্রি়াতে **أَنْ** -এর পূর্বে আরেকটি **أَنْ** [হামযা] রয়েছে। এ হামযাটি **تَرْبِيع** বা হুমকি অর্থবোধক বলে গণ্য। এমতাবস্থায় আয়াতটির মর্ম হবে, তদ্রূপ কাউকে প্রদান করা হয়েছে বলে কি তোমরা স্বীকার কর? আল্লাহ তা'আলা ইরশাদ করেন, বল, নিশ্চয় সকল অনুগ্রহ আল্লাহর হাতে। তিনি যাকে ইচ্ছা তা দান করেন। সুতরাং তোমাদের অনুরূপ আর কাউকেও দান করা হবে না, এ কথা তোমরা কোথায় পেলে? আল্লাহ প্রাচুর্যময়, অপার তাঁর অনুগ্রহ এবং কে তার যোগ্য এ সম্পর্কে তিনি সবিশেষ অবগত। [তিনিই এ ব্যাপারে সবার চেয়ে বেশি পরিজ্ঞাত।]

বেছে নেন । আল্লাহ মহাঅনুগ্রহশীল ।

قَوْلُهُ وَقَالَتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ آيَةُ الْبُرْهَانِ بَعْضُهُمْ  
অপর এক প্রতারণা আলোচিত হয়েছে। যার দ্বারা তারা মুসলমানদেরকে পথভ্রষ্ট করতে চাইত। قَالَتْ طَائِفَةٌ -এর মধ্যে  
মদিনার পার্শ্ববর্তী ইহুদিদের প্রতি ইঙ্গিত করা হয়েছে। মদিনার পার্শ্ববর্তী এলাকায় বসবাসরত ইহুদি নেতা ও ধর্মযাজকরা  
ইসলামের আহ্বানকে দুর্বল করার জন্য এক ফন্দি খাটিয়েছিল। ফন্দিটি ছিল নিম্নরূপ- ইহুদিরা মুসলামানদের অন্তর খারাপ  
করার এবং সাধারণ মানুষকে নবী করীম ﷺ -এর প্রতি কু-ধারণায় লিপ্ত হওয়ার জন্য গোপনে বিভিন্ন মানুষ তৈরি করে  
পাঠাতে থাকে। যেন তারা প্রকাশ্যে ইসলাম গ্রহণ করে শীঘ্রই মুরতাদ হয়ে যায়। অতঃপর বিভিন্ন জায়গায় গিয়ে এ কথা  
প্রচার করতে থাকে যে, আমরা ইসলাম গ্রহণ করে ভিতরগত অবস্থা সম্পর্কে অবগত হয়েছি। ইসলামে কিছুই নেই, আমরা  
ভেবেছিলাম ইসলামের কোনো বাস্তবতা রয়েছে; কিন্তু আমরা ইসলাম গ্রহণ করার পর তাকে অন্তসারশূন্য পেয়েছি। ইসলাম  
ও মুসলমানদের মধ্যে এবং তাদের নবীর মধ্যে অমুক অমুক দোষত্রুটি ও বাতুলতা রয়েছে। এসব কারণেই আমরা ইসলাম  
থেকে বিচ্ছিন্ন হয়েছি। অর্থাৎ ইসলাম পরিত্যাগ করেছি।

ইহুদি জাতির ঘৃণিত ইতিহাসে এ ধরনের দৃষ্টান্ত শুধু একটাই নয়; বরং তাদের বিভিন্ন বই-পুস্তকেও এ ঘটনা স্পষ্টভাবে লিখিত আছে যে, দ্বাদশ শতাব্দীতে যখন স্পেনে ইসলামি শাসন ছিল, তখন রাষ্ট্রীয়পক্ষ থেকে বিভিন্নরূপে আরোপিত বিভিন্ন জুলুম-অত্যাচার থেকে রক্ষার উদ্দেশ্যেই ইহুদিরা তাদের ধর্মগুরুদের অনুমতি ও ফতোয়াক্রমে মুখে ইসলাম প্রকাশ করতে থাকে। **আন্তরিকভাবে কেউ মুসলমান ছিল না।** —[জায়ুশ বিশ্বকোষ প্রথম খণ্ড ৪৩২-৩৩ পৃ. মাজেদী]

বর্তমান যুগে যেসব ইংরেজ গবেষক, ইহুদি এবং খ্রিস্টান লেখকবৃন্দ ইংরেজি ভাষায় সীরাতুননবী লেখার এ পদ্ধতি অবলম্বন করেছে যে, ভূমিকায় বিশেষ কোনো ধর্মের পক্ষপাতিত্ব না করে, কোনো ধর্মীয় গোড়ামির শিকার না হয়ে গ্রন্থনার প্রয়াস পেয়েছে। মনে হয় যেন আরবের নবী হযরত মুহাম্মদ ﷺ-এর প্রশংসা এবং হযরত মূসা (আ.)-এর মর্যাদা বর্ণনায় তারা জীবন উৎসর্গ করে দিয়েছে। কিন্তু যতই সামনের দিকে যাওয়া যায়, ততই তার আলোচনা দ্বারা বুঝা যায় যে, [নাউয়িবিল্লাহ]

তাদের মস্তিষ্কের কিছু বিকৃতি ঘটেছিল, ইহুদি ও নাসারাদের গ্রন্থসমূহ পাঠ করলে তা থেকে বুঝা যায় যে, তারা কোথাও কারো নিকট থেকে কোনো বিষয়বস্তু শুনে তাকে নিজ ভাষায় নতুন রূপ দান করে প্রকাশ করেছে। বস্তুত এটাও প্রাচীন ইহুদিদের ষড়যন্ত্রসমূহের একটি নতুন চক্রান্ত ছাড়া আর কিছুই নয়। এটা সাধারণ ইহুদিদের অজ্ঞতামূলক ধারণাই নয়; বরং তাদের ধর্মীয় শিক্ষাও এটাই। তাদের বড় বড় ধর্মীয় ইমামদের ফিকহী বিধানও এমনই ছিল। ঋণ এবং সুদের বিধানে বাইবেলগ্রন্থ ইসরাঈলী এবং অইসরাঈলীদের মধ্যে স্পষ্ট ব্যবধান করেছে। -[ইসতেসনা, ১৫ : ৩১]

তালমুদ গ্রন্থে বলা হয়েছে যে, যদি কোনো ইসরাঈলীর গরু কোনো অইসরাঈলীর গরুকে আঘাত করে, তাহলে এর কোনো ক্ষতিপূরণ দিতে হবে না। পক্ষান্তরে যদি কোনো অইসরাঈলীর গরু কোনো ইসরাঈলীর গরুকে জখম করে, তাহলে এর ক্ষতিপূরণ আবশ্যিক। যদি কারো কোনো বস্তু পড়ে পায় বা হারিয়ে যায় তাহলে লক্ষ্য করতে হবে যে, তার পার্শ্ববর্তী এলাকায় কারা বাস করে। যদি ইসরাঈলী মানুষ বসবাস করে, তাহলে প্রাপকের জন্য এ ব্যাপারে ঘোষণা করা বাঞ্ছনীয়। আর যদি অইসরাঈলী বসবাসকারী হয়, তাহলে ঘোষণাবিহীন সে তা নিজের কাছে রেখে দেবে। রিব্বী শামবীল বলেন, যদি কোনো বিচারকের নিকট কোনো উম্মী ও ইসরাঈলীর মুকদ্দমা যায়, আর বিচারক যদি ইসরাঈলী আইন অনুযায়ী তার ভাইকে মামলায় বিজয়ী করতে সক্ষম হয়, তাহলে বিচারক তাকে বিজয়ী করবে এবং বলবে এটাই আমাদের আইন। আর যদি উম্মীদের আইন অনুযায়ী বিজয়ী করতে পারে, তাহলে তাকে উক্ত আইন অনুযায়ী বিজয়ী করবে এবং বলবে তোমাদেরই আইন মতে এ সিদ্ধান্ত দিয়েছি। আর উভয় আইনে যদি তাকে বিজয়ী করা সম্ভব না হয়, তাহলে যে সিদ্ধান্ত দ্বারাই হোক তাকে অবশ্যই বিজয়ী করবে। রিব্বী শামবীল বলেন, অইসরাঈলীদের সর্বপ্রকার ভুল-ভ্রান্তি দ্বারা উপকৃত হওয়া উচিত। -[তালমুদ, মসনিলুনি পল ১৮৮০ খ্রি. মাজেদী]

وَلَهُ : দিনের প্রথম ভাগকে وَجْهٌ বলা হয়েছে এ কারণে যে, মুখমণ্ডল যেভাবে সৌন্দর্যমণ্ডিত হয় তদ্রূপ দিনের প্রথম ভাগও সৌন্দর্যময় হয়ে থাকে। وَجْهٌ -এর ব্যাখ্যা اَوَّلٌ দ্বারা এ কারণে করা হয়েছে যে, সাক্ষাতের সময় যেমন মুখমণ্ডল আগে আসে, ঠিক তেমনিভাবে রাত শেষ হবার পরে দিনের প্রথম ভাগও সর্বপ্রথম প্রকাশিত হয়।

قَوْلُهُ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ : বর্তমান বিশ্বে আজও অনেক প্রাচ্য দেশীয় ফিরিঙ্গি, খ্রিস্টান ও ইহুদি দার্শনিক, চিন্তাবিদ, পণ্ডিত ইউরোপীয় ভাষায় মহানবী ﷺ -এর জীবনী গ্রন্থ রচনা করছে। রাসূল ﷺ -এর জীবনী গ্রন্থের ভূমিকায় এমনভাবে বিশ্ব সংস্কারক, জাতি গঠক, আইন প্রণেতা, বিশ্বনেতা ইত্যাদি প্রশংসার বুলি আওড়িয়ে গ্রন্থ রচনা করে নিজেদের উদার, নিরপেক্ষ ও অসাম্প্রদায়িক পণ্ডিত, দার্শনিক হিসেবে প্রমাণ করার জন্য মহানবী ﷺ -এর প্রশংসা ও স্তুতিতে যত সব বিশ্বয়কর বিশেষণ সংযোজন করে। পরিশেষে গ্রন্থের ইতি এমনভাবে টানে, মনে হয় যেন রাসূলুল্লাহ ﷺ কোনো বিকার বা বাতিকগ্রস্ত ব্যক্তি ছিলেন [নাউযুবিল্লাহ], তাঁর মস্তিষ্কের ভারসাম্য ছিল না। অথবা তিনি ইহুদি-নাসারাদের গ্রন্থ চুপিসারে কারো কাছ থেকে শুনে শুনে তা বলে বেড়াতেন ইত্যাদি। তাদের এ সকল আচরণ ও তাদের অতীত ঐতিহ্যবাহী সত্য গোপন, অসত্যের মিশ্রণ, ধোঁকাবাজি ও দাজ্জালী চরিত্রেরই প্রতিফলন বৈ কি হতে পারে? বস্তুত এ সকল শঠতা ও ধোঁকাবাজি তাদের অতীত চরিত্র ও ঐহিহের নমুনা। -[তাকসীরে মাজেদী]

قَوْلُهُ اِلَّا لِمَنْ يَبِيعُ : অগ্রবর্তী মুসতাছনা, আর اَحَدٌ يُؤْتِي مُسْتَاخْنًا مِّنْهُ :

এটা اَوْتَيْتُمْ : قَوْلُهُ وَفِي قِرَآءَةِ اَنَّ يَهْمَزَةَ التَّوْبِيعِ : জিজ্ঞাসাবোধক হামযাটি ধমকের জন্য অর্থাৎ তোমার কি নিজেদের মতো হেকমত ও ফজিলত অন্যদেরকে দেওয়ার স্বীকারোক্তি করছ? এমনটি উচিত নয়।

قَوْلُهُ وَلَا تُؤْمِنُوا اِلَّا لِمَنْ يَبِيعَ دِينَكُمْ : এ আয়াতটি তারকীবের দিক দিয়ে সর্বাধিক জটিল হিসেবে বিবেচিত। কেউ কেউ এ আয়াতের নয়টি তারকীব উল্লেখ করেছেন। তন্মধ্যে সবচেয়ে সহজ তারকীবটি আল্লামা যমখশারী (র.) স্বীয় তাকসীর গ্রন্থ কাশশাফের মধ্যে উল্লেখ করেছেন।

তারকীব : وَارَ আতিফা, لَا নাহিয়া, تُؤْمِنُوا মুযারের সীগাহ, لَا -এর কারণে জযমী হিসেবে নূন বিলুপ্ত হয়েছে। وَارَ টি কারেন্স ۱۱১ হরকে ইসতেছনা। لَمْ -এর ১ টি হরফে জর, مَنَّ ইসমে মাওসূল, মাজরুর। জার মাজরুর মিলে মাহযুফের সাথে মৃত্যাবল্লিক হয়ে ইসতেছনার কারণে নসবের স্থলে। বাক্যটি এমন হলো-

وَلَا تُؤْمِنُوا أَى تَعْتَقِدُوا وَتَظْهَرُوا بِأَن يَزْنَى أَحَدٌ بِمِثْلِ مَا أَوْتَيْنَا لِأَحَدٍ مِنَ النَّاسِ إِلَّا لِأَشْيَاعِكُمْ دُونَ غَيْرِكُمْ.

قَوْلُهُ وَلَا تُؤْمِنُوا إِلَّا لِمَنْ تَبِعَ مِنْكُمْ : অর্থাৎ তারা পরস্পর এটাও বলল যে, তোমরা প্রকাশ্যে ইসলাম প্রকাশ করবে, তবে ইহুদি মতবাদ ছাড়া অন্য কোনো মতবাদ বিশ্বাস করবে না।

قَوْلُهُ أَنْ يَزْنَى أَحَدٌ بِمِثْلِ مَا أَوْتَيْنَا : এটাও ইহুদিদের উক্তি, এর আতফ হলো وَتُؤْمِنُوا -এর উপর। অর্থাৎ তোমরা একথা স্বীকার করো না যে, তোমাদের মধ্যে যেভাবে নবুয়তের ধারা রয়েছে অন্য কেউ তার অধিকারী হতে পারে? ইহুদি মতবাদ ছাড়া অন্য কোনো ধর্মও কি সঠিক হতে পারে?

أَنْ يَزْنَى أَحَدٌ بِمِثْلِ مَا أَوْتَيْنَا : এটাও ইহুদিদের উদ্দেশ্য হলো এ কথা বর্ণনা করা যে, এর আতফ হয়েছে بِمِثْلِ مَا أَوْتَيْنَا -এর উপর। অর্থাৎ তোমরা একথা স্বীকার করো না যে, তোমাদের মধ্যে যেভাবে নবুয়তের ধারা রয়েছে অন্য কেউ তার অধিকারী হতে পারে? ইহুদি মতবাদ ছাড়া অন্য কোনো ধর্মও কি সঠিক হতে পারে?

قَوْلُهُ وَالْجَمَلَةُ إغْتِرَاضٌ : অর্থাৎ তার কর্ম لَا تُؤْمِنُوا -এর মাঝে إِنَّ الْهُدَى هُدَى اللَّهِ -এর মাঝে الخ -এর মাঝে মু'তারিয়া বাক্য উল্লিখিত হয়েছে।

قَوْلُهُ قُلْ إِنَّ الْهُدَى هُدَى اللَّهِ : এটা একটা মু'তারিয়া বাক্য। আগে পরের বাক্যের সাথে এর কোনো সম্বন্ধ নেই। এর দ্বারা কেবল তাদের হীন ষড়যন্ত্র ও চক্রান্তের বাস্তবতা স্পষ্ট করা উদ্দেশ্য। বলা হয়েছে তাদের ষড়যন্ত্র দ্বারা কিছুই হবে না, কারণ হেদায়েত আল্লাহর হাতেই ন্যস্ত। তিনি যাকে হেদায়েত দিতে চান তার ব্যাপারে তোমাদের কোনো চক্রান্ত কোনো কাজে আসবে না।

قَوْلُهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ : এ আয়াতে দুটি অর্থ বর্ণিত হয়েছে-

১. ইহুদিদের বিশিষ্ট আলেমগণ যখন তাদের শিষ্যদেরকে একথা শিখাতো যে, তোমরা দিনের প্রথমভাগে ঈমান আনবে এবং শেষভাগে মুরতাদ হয়ে যাবে। এতে করে যারা প্রকৃত মুসলমান তারা সন্দিহান হয়ে মুরতাদ হয়ে যাবে। তারা শিষ্যদেরকে এ ব্যাপারে অত্যন্ত গুরুত্বের সাথে নির্দেশ দিত যে, তোমরা কেবল বাহ্যিকভাবে ইসলাম গ্রহণ করবে। আন্তরিক, নিষ্ঠা ও সততার সাথে মুসলমান হবে না। এমন ধারণা করবে না যে, তোমাদেরকে যেভাবে ধর্ম, ওহী, শরিয়ত এবং বিশেষ ইলম ও প্রজ্ঞা দান করা হয়েছে, অন্য কাউকে এরূপ দান করা যেতে পারে বা তোমরা ছাড়া অন্য কেউ এ বিশেষ হকের উপর থাকতে পারে। যারা তোমাদের বিপরীতে আল্লাহর নিকট প্রমাণ পেশ করতে পারে এবং তোমাদেরকে ভ্রান্ত আখ্যা দিতে পারে। এ অর্থের দিক দিয়ে বাক্যটি মু'তারিয়া না হয়ে عِنْدَكُمْ পর্যন্ত সম্পূর্ণ অংশ ইহুদিদের উক্তি হবে।

২. উল্লিখিত বাক্যের অর্থ হলো- হে ইহুদিরা! তোমরা সত্যকে ধামাচাপা দেওয়ার এবং তাকে নিক্টিহ করার এ সকল অপচেষ্টা ও ষড়যন্ত্র এজন্য করছ যে, একে তো তোমাদের এ চিন্তা রয়েছে যে, তোমাদেরকে যেরূপ ওহী, শরিয়ত, ধর্ম এবং ইলম ও প্রজ্ঞা দান করা হয়েছিল, ঠিক তদ্রূপ এসব অন্য কাউকে দেওয়া হবে। দ্বিতীয়ত তোমাদের আশঙ্কা ছিল, যদি হকের এ দাওয়াত প্রসার লাভ করে এবং তার মূল সুদৃঢ় হয়ে যায় তাহলে কেবল এটাই নয় যে, জগতে তোমাদের যে প্রভাব-প্রতিপত্তি অর্জিত হয়েছে তা বিলীন হয়ে যাবে; বরং তোমরা যে সত্যকে লুকানোর চেষ্টা করছ, তার আবরণও উন্মুক্ত হয়ে যাবে। অথচ তোমাদের বুঝা উচিত ছিল যে, শরিয়ত ও ধর্ম আল্লাহর অনুগ্রহ। এটা কারো উত্তরাধিকারী সম্পদ নয় যে, তিনি তা যাকে ইচ্ছা তাকে দান করেন। তিনিই জানেন অনুগ্রহ কাকে দান করা উচিত।



অনুবাদ :

۷۵ ৭৫. কিতাবীদের মাঝে এমন লোক রয়েছে যে, কিতাবের অর্থাৎ বিপুল পরিমাণ সম্পদ আমানত রাখলেও আমানতদারীর দরুন তা তোমাকে ফেরত দেবে। যেমন- হযরত আব্দুল্লাহ ইবনে সালামের নিকট এক ব্যক্তি বারশত উকিয়া স্বর্ণ আমানত রেখেছিল। তিনি সম্পূর্ণ স্বর্ণ তাকে ফিরিয়ে দিয়েছিলেন। আবার এমন লোকও আছে যার কাছে একটি দিনারও আমানত রাখলে খেয়ানতের কারণে তার পিছনে লেগে না থাকলে সে তা তোমাদের নিকট ফেরৎ দেবে না। বিচ্ছিন্ন না হয়ে লেগে না থাকা পর্যন্ত সে কিছুই দেবে না। বিচ্ছিন্ন হলেই সে অস্বীকার করে বসে। যেমন- ইহুদি কা'ব ইবনে আশরাফের নিকট জনৈক কুরাইশী ব্যক্তি একটি স্বর্ণমুদ্রা আমানত রেখেছিল। কিন্তু পরে সে তা অস্বীকার করে বসে। এটা অর্থাৎ আমানত আদায় না করা এ কারণে যে, তারা বলে بِأَنَّهُمْ -এর بِ টি سَبَبَةٍ বা হেতু বোধক। অর্থাৎ তাদের এ উক্তির কারণে যে, নিরক্ষরদের অর্থাৎ সাধারণ আরবদের প্রতি আমাদের কোনো বাধ্যবাধকতা নেই। [এদের কিছু আত্মসাৎ করলে আমাদের] পাপ নেই। কারণ তাদের ধর্মের বিরুদ্ধবাদীদের এরা বৈধ বলে মনে করে এবং আল্লাহর প্রতি তারা তা আরোপ করে থাকে। আল্লাহ তা'আলা ইরশাদ করেন, এ ধরনের বিষয় আল্লাহর প্রতি আরোপ করে [তারা আল্লাহ সম্পর্কে মিথ্যা বলে অথচ তারা জানে] যে, তারা মিথ্যাবাদী।

۷۶ ৭৬. হ্যাঁ এদের প্রতিও তাদের নিশ্চয় বাধ্যবাধকতা রয়েছে। যে কেউ আল্লাহর সহিত কৃত তার অস্বীকার বা আল্লাহর নামে শপথ করে আমানত ইত্যাদি আদায়ের যে চুক্তি তারা করে সেই অস্বীকার পূর্ণ করবে এবং পাপ বর্জন এবং সৎ আমল করার বিষয়ে আল্লাহকে ভয় করে চলবে, তবে নিশ্চয় আল্লাহ মুত্তাকীদের ভালোবাসেন। অর্থাৎ তাদেরকে তিনি পুণ্যফল দান করবেন। وَضَعَ الظَّاهِرُ مَوْضِعَ الْمُضْمِرِ এ স্থানে الْمُتَّقِينَ বা সর্বনাম هُمْ -এর স্থলে প্রকাশ্য বিশেষ্য الْمُتَّقِينَ -এর উল্লেখ করা হয়েছে। মূলত ছিল يُحِبُّهُمْ আল্লাহ তাদেরকে ভালোবাসেন।

وَمِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ  
بِقَنْطَارٍ آتَى بِمَالٍ كَثِيرٍ يُوَدِّهِ إِلَيْكَ  
لِأَمَانَتِهِ كَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ أَوْدَعَهُ  
رَجُلٌ أَلْفًا وَمِائَتَيْنِ أَوْقِيَّةً ذَهَبًا فَأَدَّاهَا  
إِلَيْهِ وَمِنْهُمْ مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ بِدِينَارٍ لَا  
يُوَدِّهِ إِلَيْكَ لَخِيَانَتِهِ إِلَّا مَا دُمْتَ عَلَيْهِ  
قَائِمًا لَا تَفَارِقُهُ فَمَتَى فَارَقْتَهُ أَنْكَرَهُ  
كَكَعْبِ بْنِ الْأَشْرَفِ اسْتَوْدَعَهُ قُرَشِيٌّ  
دِينَارًا فَجَحَدَهُ ذَلِكَ أَيْ تَرَكَ الْأَدَاءَ  
بِأَنَّهُمْ قَالُوا بِسَبَبِ قَوْلِهِمْ لَيْسَ  
عَلَيْنَا فِي الْأُمِّيَّتَيْنِ أَى الْعَرَبِ سَبِيلٌ  
أَى إِثْمٌ لِاسْتِخْلَافِهِمْ ظَلَمَ مَنْ خَالَفَ  
دِينَهُمْ وَنَسَبُوهُ إِلَيْهِ تَعَالَى قَالَ تَعَالَى  
وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكُذْبُ فِي نِسْبَةِ  
ذَلِكَ إِلَيْهِ وَهُمْ يَعْلَمُونَ أَنَّهُمْ كَاذِبُونَ .  
بَلَى عَلَيْهِمْ فِيهِمْ سَبِيلٌ مَنْ أَوْفَى  
بِعَهْدِهِ الَّذِي عَاهَدَ اللَّهُ عَلَيْهِ أَوْ  
بِعَهْدِ اللَّهِ إِلَيْهِ مِنْ أَدَاءِ الْأَمَانَةِ  
وَعِيْرِهِ وَاتَّقَى اللَّهَ بِتَرْكِ الْمَعَاصِي  
وَعَمَلِ الطَّاعَاتِ فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ  
الْمُتَّقِينَ فِيهِ وَضَعَ الظَّاهِرُ مَوْضِعَ  
الْمُضْمِرِ أَى يُحِبُّهُمْ بِمَعْنَى يُثِيبُهُمْ .

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

(الاية) **قَوْلَهُ رَمِنَ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ بِقِنطَارٍ (الاية)** ইহুদিদের আর্থিক ঋণায়নত : ইহুদিদের ধর্মীয় বিশ্বাসঘাতকতা বর্ণনা করার পর এখন তাদের আর্থিক বিশ্বাসঘাতকতার কথা উল্লেখ করা হয়েছে এবং এ কথা উল্লেখ করা হয়েছে যে, তাদের মধ্যে কিছু সংখ্যক ধার্মিকও রয়েছে। তাদের আল্লাহ তা'আলা পরবর্তীতে ঈমান গ্রহণের তৌফিক দান করেছেন। যেমন আব্দুল্লাহ ইবনে সালাম। জনৈক ব্যক্তি তার নিকট ১২০০ উকিয়া স্বর্ণ আমানত রেখেছিল [১ উকিয়া সমান সাড়ে সাত ভরি] লোকটি তার আমানত ফেরত চাওয়া মাত্র তিনি তাকে তা হস্তান্তর করেন। পক্ষান্তরে কা'ব ইবনে আশরাফ -এর নিকট জনৈক কুরাইশী একটি মাত্র দিনার আমানত রেখেছিল, লোকটি তা ফেরত চাইলে সে তা সরাসরি অস্বীকার করে বসল। এটা কেবল দু'এক ব্যক্তির আচরণ ছিল না, বরং ইহুদিদের সাধারণ অভ্যাস ছিল যে, অ-ইহুদিদের সম্পদ বৈধ অবৈধ বেত্তাবেই সম্বল হতো তারা গ্রাস করত। এটাকে তারা তাদের ধর্মবিশ্বাস অনুযায়ী জায়েজ মনে করত। এমনকি আল্লাহর প্রতি এর বৈধতার সম্বন্ধ করত। তারা বলত, তাওরাতের এ বিধান লিখিত আছে। এ ব্যাপারে আমরা কোনো কৈফিয়তের সম্মুখীন হব না। অথচ তারা এটা ভালোভাবেই জানত যে, এটা সম্পূর্ণ ভ্রান্ত কথা। এ ধরনের অন্যায় করার পরও তারা মনে করত যে, তারা আল্লাহর অতি প্রিয় ও নৈকট্যভাজন।

আল্লাহ তা'আলা ইরশাদ করেন- **بَلَىٰ مَنْ أَوْفَىٰ بِعَهْدِهِ الْخ** কেন নয় অবশ্যই তাদেরকে পাকড়াও করা হবে। যে ওয়াদা রক্ষা করে এবং আল্লাহকে ভয় করে সেই হলো মুত্তাকী।

**قِنْطَارٌ** : এটা একবচন, বহুবচন হলো **قِنْطَارٍ** অর্থ- অটেল সম্পদ।

**الْأَمِينُونَ** : অর্থাৎ উম্মুল কুরা তথা মক্কার অধিবাসীবৃন্দ। ইহুদি সম্প্রদায় বংশগত অভিমান, আত্মজ্ঞপিতা, বিদ্বেষ ও জাতীয় গর্বে ভরপুর হওয়ার কারণে মক্কাবাসীদেরকে নিজেদের তুলনায় তুচ্ছ ও হেয় মনে করত এবং নিরক্ষর বলে সম্বোধন করত।

**قَوْلَهُ لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأَمِينِينَ سَبِيلٌ** : ইয়াহুদীরা অ-ইহুদি মানুষের সাথে ব্যবসা-বাণিজ্যে, লেনদেন ও আচরণের ক্ষেত্রে অসৌজন্য ও অশালীন ব্যবহারের জন্য চিরকাল দুর্নামের অধিকারী। বস্তুত আত্মভিত্তিমাত্রী ও আত্মজ্ঞপিতায় লিপ্ত জাতির আচরণ সাধারণত এমনটিই হয়ে থাকে। বর্ণ বৈষম্যবাদে বিশ্বাসী, শ্বেতজাতি কৃষ্ণকায় লোকদের সাথে আচরণ কি ধরনের, তা বর্তমান সভ্যতা ও প্রযুক্তিগত উন্নতি ও উৎকর্ষতার দাবিদার বিশ্বে কি ধরনের, তা সমগ্র মানবতাবাদী বিশ্বই অবলোকন করেছে। **سَبِيلٌ** হুজুত; এখানে দায়দায়িত্ব, শ্রেষ্ঠত্ব, প্রধান বা সাফল্য অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে। অর্থাৎ আমাদের [ইহুদিদের] উপর উম্মীদের [নিরক্ষরদের] কোনো দায়দায়িত্ব, শ্রেষ্ঠত্ব ও প্রাধান্যই প্রতিষ্ঠিত হতে পারে না [ইহুদিদের বর্ণনা মতে]।

-(তাকসীরে মাজেদী)

**قَوْلَهُ بَلَىٰ مَنْ أَوْفَىٰ بِعَهْدِهِ الْخ** : প্রকৃতপক্ষে এ তাকওয়া ও আল্লাহভীতিই সকল প্রকার নৈতিক উৎকর্ষতা ও উত্তম আচরণের মূল ভিত্তি। **بَلَىٰ** অর্থাৎ কেন কোনো দায়দায়িত্ব থাকবে না? অবশ্যই এ দায়দায়িত্ব আছে। **عَلَيْهِ** চুক্তি সম্পাদন স্রষ্টার সাথে হোক অথবা সৃষ্টির সাথেই হোক, সকল অবস্থায়ই তা রক্ষা ও পালন করা অপরিহার্য কর্তব্য। ইমাম ফখরুদ্দীন রাযী (র.) এ সম্পর্কে লিখেছেন, এ আয়াত দ্বারা চুক্তির মর্যাদা ও গুরুত্ব বহুল পরিমাণে বৃদ্ধি পেয়েছে। কেননা সমস্ত ইবাদত-বন্দেগি ও আনুগত্য দুটো জিনিসের উপরই নির্ভরশীল। একটি মহান আল্লাহর সাথে সম্পাদিত চুক্তি ও মহান আল্লাহর আহকামের যথাযথ মর্যাদা গুরুত্ব প্রদান ও সংরক্ষণ। আর দ্বিতীয়টি মহান আল্লাহর সৃষ্টির সাথে সম্পাদিত চুক্তির যথাযথ মর্যাদা, গুরুত্ব প্রদান ও সংরক্ষণ এবং সৃষ্টির সাথে সহমর্মিতা। [অর্থাৎ হক্কুল্লাহ ও হক্কুল ইবাদ] এ দু'ধরনের বন্দেগির সমন্বয় ও সম্মিলনের মধ্যেই সকল প্রকার ইবাদত-বন্দেগি পুঞ্জীভূত রয়েছে।

অনুবাদ :

৭৭ ৭৭. وَنَزَلَ فِي الْيَهُودِ لَمَّا بَدَلُوا نَعْتَ النَّبِيِّ ﷺ وَعَهْدَ اللَّهِ إِلَيْهِمْ فِي التَّوْرَةِ أَوْ فِيمَنْ حَلَفَ كَاذِبًا فِي دَعْوَى أَوْ فِي بَيْعٍ سَلَعَةٍ إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ يَسْتَبْدِلُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ إِلَيْهِمْ فِي الْإِيمَانِ بِالنَّبِيِّ ﷺ وَأَدَاءِ الْأَمَانَةِ وَإِيمَانِهِمْ حَلْفِهِمْ بِهِ تَعَالَى كَاذِبِينَ ثَمَّنَا قَلِيلًا مِنَ الدُّنْيَا أُولَٰئِكَ لَا خَلَاقَ نَصِيبَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَلَا يَكَلِّمُهُمُ اللَّهُ غَضَبًا عَلَيْهِمْ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَرْحَمُهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ يَطَّهِّرُهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ مُؤْلِمٌ .

৭৮ ৭৮. وَأَنَّ مِنْهُمْ أَىٰ أَهْلَ الْكِتَابِ لَفَرِيقًا طَائِفَةٌ كَكَعْبِ بْنِ الْأَشْرَفِ يَلُونُ أَلَسِنَتُهُمْ بِالْكِتَابِ أَىٰ يَعْطِفُونَهَا بِقِرَاءَتِهِ عَنِ الْمَنْزِلِ إِلَىٰ مَا حَرَّفُوهُ مِنْ نَعْتِ النَّبِيِّ ﷺ وَنَحْوِهِ لِتَحْسَبُوهُ أَىٰ الْمُحَرَّفَ مِنَ الْكِتَابِ الَّذِي أَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَىٰ وَمَا هُوَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَيَقُولُونَ عَلَىٰ اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ أَنَّهُمْ كَاذِبُونَ .

এর গুণাবলি সংবলিত বিবরণ এবং তাদের সাথে আল্লাহর চুক্তিসমূহ ইহুদিগণ কর্তৃক পরিবর্তিত করার বিষয়ে অথবা ক্রয়-বিক্রয়ে বা দাবি ইত্যাদিতে মিথ্যা শপথ করার বিষয়ে আল্লাহ তা'আলা এ আয়াত নাজিল করেন- যারা আল্লাহর প্রতিশ্রুতি অর্থাৎ রাসূল ﷺ-এর প্রতি ঈমান আনয়ন এবং যথাযতভাবে আমানত আদায় করা সম্পর্কিত এদের যে প্রতিশ্রুতি ছিল তার এবং নিজেদের শপথকে অর্থাৎ আল্লাহর নামে মিথ্যা শপথ করে তা দুনিয়ার স্বল্পমূল্যে বিক্রয় করে বিনিময় করে এরা ঐসব লোক পরকালে যাদের কোনো অংশ নেই। অর্থ কোনো হিস্যা নেই। এদের উপর ক্রোধবশত কিয়ামতের দিন আল্লাহ তাদের সাথে কথা বলবেন না, তাদের দিকে দৃষ্টি দেবেন না অর্থাৎ তাদের প্রতি দয়া করবেন না। এবং তাদেরকে পরিশুদ্ধ করবেন না পবিত্র করবেন না। তাদের জন্য রয়েছে মর্মভুদ যন্ত্রণাকর [শাস্তি]।

তাদের মধ্যে অর্থাৎ কিতাবীদের মধ্যে একদল লোক আছেই যেমন কা'ব ইবনে আশরাফ যারা আল্লাহর কিতাবকে নিয়ে জিভ বাঁকায় অর্থাৎ রাসূল ﷺ-এর গুণাবলির বিবরণ ইত্যাদি সংবলিত আয়াতসমূহ ঘুরিয়ে আবৃত্তি করতঃ সেগুলো স্থানচ্যুত করে বিকৃত পাঠের দিকে নিয়ে যায় যাতে তোমরা তা ঐ বিকৃত পাঠকে আল্লাহর তরফ হতে নাজিলকৃত কিতাবের অংশ বলে মনে কর; অথচ তা কিতাবের অংশ নয় এবং তারা বলে, তা আল্লাহর নিকট থেকে প্রেরিত অথচ তা আল্লাহর নিকট হতে প্রেরিত নয়। তারা আল্লাহর সম্পর্কে মিথ্যা বলে অথচ তারা জানে যে, সত্যই তারা মিথ্যাবাদী।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

قَوْلَهُ إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا শানে মুযল : খুলাসাতুত তাকসীর গ্রন্থকার জাহেদীর বরাতে লিখেন, একবার মদিনায় ভীষণ দুর্ভিক্ষ দেখা দেয়। কতিপয় ইহুদি মুসলমান হয়ে গিয়েছিল। তারা কা'ব ইবনে আশরাফের নিকট পয়ন করল, সে ছিল ইহুদিদের সরদার, তারা তার নিকট সাহায্যের আবেদন করল। কা'ব বলল, যে লোকটি নবুয়্যুত্তের দাবি করছে তাঁর ব্যাপারে তোমাদের মন্তব্য কি? তারা জবাব দিল, তিনি আল্লাহর নবী এবং তাঁর বান্দা। কা'ব বলল, তোমরা আমার নিকট কিছু পাবে না। নব মুসলিম ইহুদিরা বলল, একথা আমরা এমনিই বলেছিলাম, আমাদেরকে অবকাশ দিন, আমরা ভেবে-চিন্তে জবাব দেব। সামান্য সময় পরে এসে তারা বলল, মুহাম্মদ শেষ নবী নয়। কা'ব তাদের শপথ করতে বললে তারা এ ব্যাপারে দ্বিধাবোধ করল না। এরপর কা'ব তাদের প্রত্যেককে পাঁচ সা' যব এবং আট গজ কাপড় দান করল। উল্লিখিত আয়াতটি এদের ব্যাপারে নাজিল হয়েছে। আবু উমামা বাহেলী কর্তৃক বর্ণিত আছে যে, রাসূল ﷺ ইরশাদ করেছেন, যে ব্যক্তি মিথ্যা শপথের মাধ্যমে কোনো মুসলমানের অধিকার বিনষ্ট করে আল্লাহ তার উপর বেহেশত হারাম করবেন এবং দোজখ অবধারিত করবেন। কেউ আরজ করল, যদি তা খুব সামান্য বস্তু হয়? তিনি জবাব দিলেন, যদিও তা পেলু বৃক্ষের শাখাও হয়। -[মুসলিম শরীফ]

قَوْلَهُ نَسْنَا قَلِيلًا : দুনিয়ার স্বার্থে আখিরাতের চিরন্তন কল্যাণ ও মুক্তিকে প্রাধান্য না দিয়ে যত অধিক পরিমাণ মূল্যই গ্রহণ করুক না কেন, আখিরাতের কল্যাণ ও সাফল্যের তুলনায় তা নিতান্তই নগণ্য ও স্বল্প।

উপরউক্ত আয়াতাংশের তাৎপর্য এই নয় যে, পার্থিব সম্পদের পরিমাণ কম হলেই চুক্তি ভঙ্গ, বদদিয়ানতী ও খিয়ানত করা যাবে না। আর বিনিময় ও সম্পদের পরিমাণ বেশি হলে তা করা যাবে; বরং কোনো অবস্থাতেই দুনিয়ার স্বার্থ ও সম্পদকে আখিরাতের সাফল্য ও মুক্তির উপর প্রাধান্য দেওয়া যাবে না। কোনো অবস্থাতেই অসৌজন্যমূলক আচরণে মহান আল্লাহর আইনের সীমালঙ্ঘন ও চুক্তি ভঙ্গের মতো জঘন্য অপরাধে লিপ্ত হওয়া যাবে না।

عَهْدَ اللَّهِ : অর্থাৎ মহান আল্লাহর সাথে যে চুক্তি সম্পাদন করা হয়েছে। اِيْمَانِهِمْ অর্থাৎ তাদের পরস্পরের আচরণের ক্ষেত্রে যে সকল কসম তারা খেয়েছে।

قَوْلَهُ لَا خَلَقَ : অর্থাৎ কল্যাণের কোনো অংশই তার জন্য নেই। لَا يَكْلِمُهُمْ أَى لَا خَيْرَ (بَخَارَى) : অর্থাৎ দয়া ও অনুগ্রহের দৃষ্টিতে তাকে সম্বোধন করবেন না, কথা বলবেন না। এর দ্বারা আজাব-গজব ও পাকড়াও সম্বোধন করা রহিত হওয়া বুঝায়নি; বরং لَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ অর্থাৎ রহম ও করমের দৃষ্টিতে তাদের দিকে তাকাবেন না। এখানে ক্রোধ ও কঠোরতার দৃষ্টিতে তাকানো রহিত হওয়া বুঝায়নি। لَا يَزْكِيهِمْ অর্থাৎ পাপের কলুষিত কালিমা হতে তাদেরকে পবিত্র, পরিচ্ছন্ন ও মার্জিত করবেন না। يَزْكِيهِمْ যত্নপাদায়ক। এখানে مَوْلِيْم অর্থাৎ যে শাস্তির কঠোরতার কারণে তারা ব্যথা ও বেদনা উপভোগ করবে। বেদনাদায়ক শাস্তি অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে। (بَخَارَى) اَى مَوْلِيْم مَوْجِعٌ مِّنَ الْاَلَمِ وَهُوَ مَوْضِعٌ مَّفْعَلٌ (بَخَارَى)।

قَوْلَهُ وَإِنَّ مِنْهُمْ لَفَرِيقًا يَلُونُ السَّيِّئَاتِ بِالْكُتُبِ : উল্লিখিত আয়াতের উদ্দেশ্য এই হতে পারে যে, তারা আল্লাহর কিতাবের অর্থের মধ্যে হেরফের করত বা শব্দ পরিবর্তন করে ইচ্ছামাফিক উদ্দেশ্য বের করত। তবে এর আসল অর্থ হলো, তারা আল্লাহর কিতাব পাঠকালে বিশেষ কোনো শব্দ বা বাক্য যদি তাদের মনগড়া আকিদার পরিপন্থি মনে করত, তবে জিহ্বার সাহায্যে ঘুরিয়ে ভিন্ন শব্দে পরিণত করত। কুরআন মান্যকারীদের মধ্যেও এর দৃষ্টান্ত বিরল নয়। যেমন- যে সকল ব্যক্তি নবীকে بَشَرٌ তথা মানুষ হওয়াকে অস্বীকার করে, তারা اِنَّمَا اَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ -এর اِنَّمَا -কে- اِنَّمَا পড়ে। তারা

এর অর্থ করে- হে নবী! আপনি বলে দিন, নিশ্চয় আমি তোমাদের মতো মানুষ নই। এভাবে তারা মানুষের নিকট বলে যে, এটা আল্লাহর কালাম। বস্তুত তারা জেনে-বুঝে আল্লাহর উপর মিথ্যারোপ করে।

আহলে কিতাব নিজেদের আসমানি কিতাবের বিকৃতি সাধান করেছিল : এখানে কিতাবীদের বিকৃতি সাধনের অবস্থা বিধৃত হয়েছে। অর্থাৎ তারা আসমানি কিতাবে নিজেদের পক্ষ হতে কিছু বিষয় এমনভাবে বাড়িয়ে অথবা কমিয়ে পাঠ করে যে, যারা প্রকৃত অবস্থা সম্পর্কে জানে না, তারা বিভ্রান্তিতে পড়ে যায় এবং মনে করে, এটাও আসমানি কিতাবেরই কথা। কেবল এতটুকুই নয়, বরং তারা মুখে দাবিও করে যে, এগুলো মহান আল্লাহর পক্ষ হতে আগত। অথচ প্রকৃতপক্ষে না তা কিতাবে উল্লেখ আছে, না তা মহান আল্লাহর নিকট হতে এসেছে; বরং বিকৃত কিতাবকেও সমষ্টিগতভাবে মহান আল্লাহর কিতাব বলা যায় না। কেননা এতে নানা রকমের হস্তক্ষেপ, পরিবর্তন ও হেরফের করা হয়েছে। আর দুনিয়ায় যে বাইবেল প্রচলিত, তা নানারকম স্ববিরোধিতায় ভরপুর। তাতে এমন কিছু বিষয়বস্তু রয়েছে, যাকে কিছুতেই মহান আল্লাহর সাথে সম্পৃক্ত করা যায় না। তাফসীরে রুহুল মাআনীতে এর বিস্তারিত বিবরণ রয়েছে। বাইবেলের বিকৃতি প্রমাণে আমাদের ওলামায়ে কেরাম অনেক বড় বড় পুস্তকাদিও রচনা করেছেন।

قَوْلَهُ يَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ : অর্থাৎ তাদের উপরিউক্ত দাবিতে এবং আল্লাহর ওহী বিবর্জিত তাদের মনগড়া ধর্মের নীতিমালা ও নৈতিকতায় তারা মিথ্যাবাদী। আল্লাহ কখনো তাদের সাথে তাদের চিরস্থায়ী শ্রেষ্ঠত্বের চুক্তি সম্পাদন করেননি। এগুলো আল্লাহ সম্পর্কে তাদের ডাहा মিথ্যা ও বানোয়াট কথা। এ সকল আয়াতে ইহুদি আচরণ ও চরিত্রের বিস্তারিত বিবরণ উপস্থাপনের ফলে তাদের হীন চরিত্র ও মারাত্মক অপরাধ এবং জঘন্য আচরণের মুখোশ আরো ভীষণ ও প্রকটভাবে উন্মোচিত হয়েছে। তারা শুধু আল্লাহপ্রদত্ত শরিয়তের সীমা-ই লঙ্ঘন করেনি; বরং তারা আল্লাহর নাম ভাঙ্গিয়ে মনগড়া বিকৃত ধর্মমত সৃষ্টি করেছে। আর কেবল আচরণ ও কর্মেই অপরাধী নয়, বরং তাদের চরিত্র ও ক্রিয়াকাণ্ডের চেয়ে আরও বেশি জঘন্য ও ভয়াবহ আকিদা বিশ্বাসে তারা লিপ্ত হয়েছে।

يَقُولُونَ [তারা বলে] এখানে জরুরি নয় যে, তারা প্রকাশ্যেই বলে, বরং তাদের আচরণে ইঙ্গিতে বুঝা যায় যে, তাদের মানসিকতা এ ধরনের। তাদের কার্যকলাপ দ্বারা বলা- বুঝানোটাই এক্ষেত্রে যথেষ্ট।

অনুবাদ :

۷۹. وَنَزَلَ لِمَا قَالَ نَصَارَىٰ نَجْرَانِ إِنَّ  
عِيسَىٰ أَمَرَهُمْ أَنْ يَتَّخِذُوهُ رَبًّا أَوْ لِمَا  
طَلَبَ بَعْضُ الْمُسْلِمِينَ السُّجُودَ لَهُ  
ﷺ مَا كَانَ يَنْبَغِي لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ  
اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ أَيْ الْفَهْمَ  
لِلشَّرِيعَةِ وَالنُّبُوَّةَ ثُمَّ يَقُولُ لِلنَّاسِ  
كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ  
يَقُولُ كُونُوا رَبَّانِيَ عُلَمَاءَ عَامِلِينَ  
مَنْسُوبٌ إِلَى الرَّبِّ بِزِيَادَةِ الْفِ وَنُونٌ  
تَفْخِيمًا بِمَا كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ  
بِالتَّخْفِيفِ وَالتَّشْدِيدِ الْكِتَابَ وَبِمَا  
كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ أَيْ بِسَبَبِ ذَلِكَ فَإِنْ  
فَائِدَتَهُ أَنْ تَعْمَلُوا .

۸۰. وَلَا يَأْمُرُكُمْ بِالرَّفْعِ اسْتِثْنَاءً أَيْ اللَّهُ  
وَالنَّبِيُّ عَظَمًا عَلَى يَقُولِ أَيْ الْبَشَرِ  
أَنْ يَتَّخِذُوا الْمَلَكَةَ وَالنَّبِيَّ رَبًّا  
كَمَا اتَّخَذَتِ الصَّائِبَةُ الْمَلَكَةَ  
وَالْيَهُودُ عَزِيرًا وَالنَّصَارَىٰ عِيسَى  
أَيَّامُكُمْ بِالْكَفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ  
مُسْلِمُونَ لَا يَنْبَغِي لَهُ هَذَا .

৭৯. নাজরান অধিবাসী খ্রিস্টানরা বলেছিল, হযরত  
ঈসাকে প্রভু হিসেবে উপাসনা করতে তিনি নিজে  
তাদেরকে নির্দেশ দিয়ে গিয়েছেন। এর প্রতিবাদে  
কিংবা কিছু সংখ্যক মুসলিম রাসূল ﷺ-কে সিজদা  
করার অনুমতি চেয়েছিল বলে আল্লাহ তা'আলা এ  
আয়াত নাজিল করলেন- কোনো ব্যক্তিকে আল্লাহ  
কিতাব, হেকমত, অর্থাৎ শরিয়তের বিশেষ জ্ঞান,  
প্রজ্ঞা বা উপলব্ধি ও নবুয়ত দান করার পর তার  
জন্য শোভন নয় উচিত নয় যে, সে মানুষকে বলবে,  
'আল্লাহর পরিবর্তে তোমরা আমার দাস হয়ে যাও'  
বরং সে বলবে, 'তোমরা রব্বানী হও'; অর্থাৎ  
সৎকর্মশীল আলেম হও, رَبَّانِي শব্দটি অতিরিক্ত  
رَبِّ تَفْخِيمًا বা মর্যাদা বিধানরূপে  
-এর সাথে مَنْسُوبٌ বা সম্পর্কিত করে গঠিত শব্দ।  
যেহেতু তোমরা কিতাব শিক্ষাদান কর تَعْلَمُونَ  
শব্দটি তাশদীদসহ অর্থাৎ تَفْعِيلِ  
বা তাশদীদ ব্যতীত উভয়রূপেই পঠিত রয়েছে।  
এবং যেহেতু তোমরা অধ্যয়ন কর। অর্থাৎ এসব  
কারণে তোমরা তা হও। কেননা আমল বা কাজে  
রূপায়িত করার মধ্যেই এর উপকারিতা ও  
সার্থকতা নিহিত।

৮০. সাবিঈ সম্প্রদায় যেমন ফেরেশতাগণকে, ইহুদিগণ  
যেমন উযায়িরকে, খ্রিস্টানরা যেমন ঈসাকে রব রূপে  
গ্রহণ করেছে। এমনিভাবে ফেরেশতাগণ ও  
নবীগণকে রব রূপে গ্রহণ করতে সে তোমাদের  
নির্দেশ দেবে না। يَأْمُرُكُمْ এ ক্রিয়াটি رَفَعَ সহকারে  
পঠিত হলে তা مُسْتَأْنَفَةٌ বা নববাক্য বলে গণ্য  
হবে। এমতাবস্থায় উল্লিখিত الْبَشَرُ শব্দটি হবে এর  
কর্তা। মুসলমান হওয়ার পর সে কি তোমাদেরকে  
কাফের হতে বলবে? তাঁর জন্য এটা কখনো উচিত  
নয়।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

আয়াতে কারীমায় কথা প্রসঙ্গে ইহুদিদের আলোচনা এসেছিল। এখন পুনরায় খ্রিস্টানদের আলোচনা শুরু হয়েছে। উল্লিখিত আয়াতে খ্রিস্টানদের বিভ্রান্তির অপনোদন করা হয়েছে। খ্রিস্টানরা হযরত ঈসা (আ.)-কে খোদা বানিয়ে বসে আছে। অথচ তিনি ছিলেন আল্লাহর বান্দা ও মানুষ। তাঁকে কিতাব, নবুয়ত ও হেকমত দ্বারা ধন্য করা হয়েছিল। আর এমন কোনো ব্যক্তি এ দাবি করতে পারে না যে, আল্লাহকে ছেড়ে তোমরা আমার উপাসনা কর ও দাস হও; বরং তিনি তো এ কথাই বলেন, তোমরা রবওয়ালা হয়ে যাও, রব্বানী শব্দটি মূলত রবের প্রতি সম্বন্ধিত, اِنِّیْ اَرِیْکُمْ اٰیٰتِیْ ۙ আখিক্যাজ্জাপক। -[ফাতহুল কাদীর]

শানে নুযূল : কোনো কোনো ব্যাখ্যাকার উক্ত আয়াতের শানে নুযূল সম্পর্কে বর্ণনা করেছেন যে, ইবনে ইসহাক, ইবনে জারীর ও ইবনে মুনিয়র প্রমুখ হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) থেকে বর্ণনা করেছেন যে, রাসূল ﷺ ইহুদি ও খ্রিস্টানদেরকে ইসলামের দাওয়াত দিলে তারা বলল, হে মুহাম্মদ! আপনি কি চান যে, নাসারারা যেভাবে হযরত ঈসা (আ.)-এর উপসনা করে আমরা তদ্রূপ আপনার উপসনা করব? রাসূল ﷺ বললেন, নাউযুবিল্লাহ! আল্লাহর পানাহ যে, আমরা গায়রুল্লাহর উপাসনা করব কিংবা আমি গায়রুল্লাহর উপাসনার নির্দেশ দেব- আল্লাহ আমাকে এজন্য প্রেরণ করেননি এবং এর নির্দেশও দেননি। এ সময় উপরিউক্ত আয়াত নাজিল হয়।

আবদ ইবনে হুমাইদ (র.) হাসান সূত্রে বর্ণনা করেন, এক ব্যক্তি আরজ করল-

يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نُسَلِّمُ عَلَيْكَ كَمَا نُسَلِّمُ بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ يَسْلِيكَ أَفَلَا نَسْجُدُ لَكَ؟

অর্থাৎ আমরা পরস্পর যেভাবে সালাম বিনিময় করি তদ্রূপ আপনাকেও সালাম করি। আমরা কি আপনাকে সেজদা করব না? রাসূল ﷺ জবাব দিলেন, না। তবে তোমরা তোমাদের নবীর সম্মান কর, তাঁর পরিবারের হক আদায় কর। কারো জন্য গায়রুল্লাহর সেজদা করা উচিত নয়। তখন উল্লিখিত আয়াত নাজিল হয়।

অর্থাৎ আল্লাহ তাঁর যে বান্দাকে কিতাব, হেকমত ও মীমাংসা করার শক্তি দেন এবং নবুওয়তের পদমর্যাদায় অধিষ্ঠিত করেন, সে তো যথাযথভাবে মহান আল্লাহর পয়গাম মানুষের নিকট পৌছিয়ে তাদেরকে তাঁর আনুগত্য ও কৃতজ্ঞতা প্রদর্শন করারই আহ্বান জানাবে। তাঁর কাজ এটা কখনই হতে পারে না যে, তিনি তাদেরকে এক আল্লাহর ইবাদত হতে সরিয়ে তার নিজের বা অন্য কোনো সৃষ্টির বান্দা বানাতে শুরু করবে। অন্যথায় তার অর্থ দাঁড়াবে, আল্লাহ তা'আলা যাকে যেই পদের উপযুক্ত জেনে পাঠিয়েছেন প্রকৃতপক্ষে সে তার যোগ্য নয়।

এ দুনিয়ার কোনো সরকারও যদি কাউকে কোনো দায়িত্বপূর্ণ পদে নিযুক্ত করেন, তখন প্রথমে দুটি বিষয় চিন্তা করেন-

ক. উক্ত ব্যক্তি সরকারের নীতি বোঝার ও আপন দায়িত্ব আঞ্জাম দেওয়ার যোগ্যতা রাখে কিনা?

খ. তার পক্ষ হতে সরকারি আইন পালন ও প্রজাসাধারণকে সরকারের আনুগত্যে প্রতিষ্ঠিত রাখার আশা কতটুকু করা যায়?

কোনো সরকার বা পার্লামেন্ট এমন কোনো ব্যক্তিকে রাষ্ট্রদূত নিযুক্ত করতে পারে না, যার সম্পর্কে সরকারের বিরুদ্ধে বিদ্রোহ বিস্তার বা সরকারি আইন ও নীতি লঙ্ঘন করার বিস্ময়াত্রণও সন্দেহ হয়। হ্যাঁ, এটা অবশ্যই সম্ভব যে, সরকার কোনো ব্যক্তির যোগ্যতা ও আনুগত্যের প্রেরণা সঠিকভাবে নিরূপণ নাও করতে পারে; কিন্তু সর্বশক্তিমান আল্লাহর ক্ষেত্রে তো সে সম্ভবনাও নেই। কারো সম্পর্কে যদি তার জানা তাকে যে, সে তার বিশ্বস্ততা ও আনুগত্য হতে এক চুলও স্থানচ্যুত হবে না, তাহলে ভবিষ্যতে এর বিপরীত হওয়া একবারেই অসম্ভব। অন্যথায় মহান আল্লাহর জ্ঞানে ভুলত্রুটি থাকা অনিবার্য হয়ে দাঁড়ায়, নাউযুবিল্লাহ। এর দ্বারাই আঘিয়া (আ.)-এর ইসমত বা নিষ্পাপ হওয়ার বিষয়টি উপলব্ধি করা যায়, যেমন- আবু হায়্যান 'আল বাহরুল মুহীত' গ্রন্থে ইঙ্গিত করেছেন এবং হযরত মাওলানা কাসেম নানুতাবী (র.) তাঁর রচনাবলিতে বিস্তারিত লিখেছেন। আর নবীগণ যখন মামুলি পর্যায়ে অন্যায়-অপরাধ হতেও পবিত্র, তখন শিরক ও আল্লাহ-দ্রোহিতার আর অবকাশ থাকে কোথায়? এর দ্বারা খ্রিস্টানদের এ দাবিও খণ্ডন হয়ে গেল যে, হযরত মাসীহ (আ.) যে মহান আল্লাহর ছেলে এবং তিনি নিজেও ইলাহ এ আকিদা খোদ হযরত মাসীহ (আ.) তাদেরকে শিক্ষা দিয়েছেন। সঙ্গে সঙ্গে সেই

মুসলিমগণের জন্যও তা নসিহত হয়ে গেল, যারা হযরত রাসূলুল্লাহ ﷺ -এর নিকট আরজ করেছিল, আমরা আপনাকে সালামের পরিবর্তে সিজদা করলে দোষ কি? ইহুদিরা তাদের ধর্মযাজকদেরকে মহান আল্লাহর মর্যাদায় অধিষ্ঠিত করেছিল, নউযুবিল্লাহ। এ আয়াতে তাদেরকেও সাবধান করে দেওয়া হলো। -[তাফসীরে ওসমানী]

قَوْلَهُ مَا كَانَ لِبَشَرٍ ..... وَالنَّبَوَّةُ : কোনো মানুষকে কিতাব, হিকমত ও নবুয়ত রূপ নিয়ামত প্রদানের মাধ্যমে যেমন তিনি মানুষকে নিজের বান্দা বানাতে পারে না, তেমনি হযরত ইসা (আ.)-কে নবুয়ত, কিতাব ও হিকমত প্রদানের মাধ্যমে তিনি কাউকে তাঁর বন্দেগির দাওয়াত ও পয়গাম দিতে পারেন না। যাকে উপরিউক্ত সব কয়টি নিয়ামতই দান করা হয়েছে, যার আত্মা মার্জিত, বিদ্বৎ ও পবিত্র এবং যিনি অপরের আত্মাকেও মার্জিত ও পবিত্র করার দায়িত্ব পালন করেন, তাঁর পক্ষে এমনি শিরকের দাওয়াত দেওয়া কি করে সম্ভব হতে পারে?

حُكْمُ এখানে حُكْم -এর তাৎপর্য জ্ঞান ও প্রজ্ঞা অথবা শরিয়তের আহকামকে অনুধাবন করার জ্ঞান- অর্জনকে বুঝানো হয়েছে। বলা হয়েছে-

الْحُكْمُ الْعِلْمُ وَالْفَهْمُ وَقِيلَ أَيْضًا الْكِتَابُ الْأَحْكَامُ (قُرْطُبِي) ..... وَالظَّاهِرُ أَنَّ الْحُكْمَ هُوَ الْقَضَاءُ. (بَحْر)

হিকমত বা জ্ঞান বলতে এখানে সকল আসমানি কিতাবকে বুঝানো হয়েছে। এখানে 'কিতাব' শব্দটি ইসমে জিনস হিসেবে ব্যবহৃত হয়েছে।

الرَّبَّانِي الرَّابِّانِي : [যা মূলত হযরত ইসা মাসীহ (আ.)-এর দাওয়াত ছিল।] রাব্বানী শব্দ রব -এর সাথে সংযুক্ত ও সম্পর্কিত। রাব্বি শব্দের সামর্থ্যবোধক অর্থাৎ বড় আল্লাহওয়ালা ও আল্লাহর নিকটতম বান্দা।

مَعْنَى الرَّبَّانِي الْعَالِمُ بِدِينِ الرَّبِّ الَّذِي يَعْمَلُ بِعِلْمِهِ. (قُرْطُبِي) قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ الْحَنَفِيَّةِ يَوْمَ مَاتَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ الْيَوْمَ مَاتَ رَبَّانِي هَذِهِ الْأُمَّةِ (قُرْطُبِي) وَهُمْ شَيْدُذُ التَّمَسُّكِ بِدِينِ اللَّهِ وَطَاعَتِهِ. (مَدَارِكُ)

قَوْلُهُ بِمَا كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ الْكِتَابَ وَيَمَا كُنْتُمْ تَذَرُسُونَ : এজন্য তাদেরকে এ ধরনের বেহুদা ও বাজে শিরক থেকে বেশি করে আত্মরক্ষার উদ্যোগ গ্রহণ করা উচিত।

أَيَّ سَبَبٍ كُونَكُمْ مُعَلِّمِينَ الْكِتَابَ وَسَبَبٍ كُونَكُمْ دَارِسِينَ لَهُ. (بَيْضَاوِي)

ইমাম রাযী (র.) এখানে খুবই গুরুত্বপূর্ণ রহস্য উদ্ঘাটন করে বলেছেন যে, ইলম, তা'লীম-তাআলুম অর্থাৎ শিক্ষা-সাধনা, শিক্ষার্থী ও শিক্ষকতার সাথে সংশ্লিষ্ট থাকার মর্ম ও তাৎপর্যই আল্লাহওয়ালা হওয়া। যে শিক্ষার্থী ও শিক্ষক জ্ঞান সাধনার সাথে সম্পৃক্ত থাকার পরও আল্লাহওয়ালা হওয়ার বৈশিষ্ট্য অর্জনে সক্ষম হয় না, সে বৃথাই সময় নষ্ট করে। যে ইলম মানুষকে আল্লাহওয়ালা বানায় না, মহান আল্লাহর হাবীব হযরত রাসূলুল্লাহ ﷺ এ ধরনের আমলহীন ইলম থেকে মহান আল্লাহর কাছে নিরাপদ আশ্রয় চেয়েছেন। (কিবির) نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ عِلْمٍ لَا يَنْفَعُ وَمِنْ قَلْبٍ لَا تَخْشَعُ (কিবির) আয়াতের মর্ম হচ্ছে- ইলম তথা মহান আল্লাহ কিতাব মওজুদ থাকা সত্ত্বেও তোমরা অজ্ঞতা ও বিভ্রান্তিতে ডুবে আছ।

-[তাফসীরে মাজেদী]

قَوْلُهُ وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ إِهْدِي هযরত উমাইর (আ.) -কে এবং কতক মুশরিক ফেরেশতাদেরকে সাব্যস্ত করেছিল। ফেরেশতা ও নবীই যখন মহান আল্লাহর শরিক হতে পারে না, তখন পাথরের মূর্তি ও কাঠের ক্রুসের তো হিসাবই আসে না।



অনুবাদ :

۸۱. وَأَذْكُرْ إِذْ حِينِ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ عَهْدَهُمْ لِمَا يَفْتَحُ اللَّامُ لِلْإِبْتِدَاءِ وَتَوْكِيدِ مَعْنَى الْقَسَمِ الَّذِي فِي أَخْذِ الْمِيثَاقِ وَكَسْرِهَا مُتَعَلِّقَةً بِأَخْذِ مَوْصُولَةٍ عَلَى الْوَجْهِينِ أَيْ لِلَّذِي أَتَيْتُكُمْ إِيَّاهُ وَفِي قِرَاءَةِ أَتَيْتُكُمْ مِنْ كُتُبٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ مِنَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ وَهُوَ مُحَمَّدٌ ﷺ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ جَوَابُ الْقَسَمِ إِنْ أَدْرَكْتُمُوهُ وَأَمَّهُمْ تَبِعَ لَهُمْ فِي ذَلِكَ قَالَ تَعَالَى لَهُمْ أَقَرَّرْتُمْ بِذَلِكَ وَأَخَذْتُمْ قَبْلَتُمْ عَلَى ذَلِكَ أَضْرَى عَهْدِي قَالُوا أَقَرَّرْنَا ط قَالَ فَاشْهَدُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ وَأَتْبَاعِكُمْ بِذَلِكَ وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ عَلَيْكُمْ وَعَلَيْهِمْ -

۸۲. فَمَنْ تَوَلَّى أَعْرَضَ بَعْدَ ذَلِكَ الْمِيثَاقِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ -

۸۳. أَفَغَيَّرَ دِينَ اللَّهِ يَبْغُونَ بِالْبَاءِ أَيْ الْمَتَوَلُّونَ وَالْتَّاءَ وَلَهُ اسْلَمَ انْقَادَ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا بِلَا إِبَاءٍ وَكَرْهًا بِالسَّيْفِ وَمُعَايَنَةِ مَا يُلْجِئُ إِلَيْهِ وَالْبَيْهَ يَرْجِعُونَ بِالتَّاءِ وَالْبَاءِ وَالْهَمْزَةُ لِلْإِنْكَارِ -

৮১. আর স্মরণ কর, যবে যখন আল্লাহ নবীদের অঙ্গীকার তাঁদের প্রতিশ্রুতি নিয়েছিলেন- لَمَّا-এর لَم টি ফাতাহ সহকারে পঠিত। এমতাবস্থায় তা إِبْتِدَاء বা সূচনাবাচক لَم এবং অঙ্গীকার নেওয়ার মর্মে যে কসম ও শপথের অর্থ বিদ্যমান এর تَاكِيد [তাকীদ] রূপে গণ্য হবে। আর তা কাসরাহ সহকারে পঠিত হলে أَخَذَ-এর সাথে مُتَعَلِّق বা সংশ্লিষ্ট বলে গণ্য হবে। উক্ত উভয় অবস্থায় مَا টি اسْم বা সংযোজক বিশেষ্য বলে বিবেচ্য হবে। أَتَيْتُكُمْ এটা অপর এক কিরাআতে أَتَيْتُكُمْ [উত্তম পুরুষ, বহুবচন] রূপে পঠিত রয়েছে।

কিতাব ও হিকমত যা কিছু দিলাম তার শপথ তোমাদের কাছে কিতাব ও হিকমতের যা আছে তার সমর্থকরূপে, যখন একজন রাসূল আসবে অর্থাৎ মুহাম্মদ ﷺ তখন তাঁকে যদি তোমরা পাও তবে নিশ্চয় তোমরা তাঁর উপর বিশ্বাস স্থাপন করবে لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ এটা কসমের জওয়াব। এবং তাঁকে সাহায্য করবে। এ অঙ্গীকারের ক্ষেত্রে তাঁদের উশ্বতগণ তাঁদের অধীন। আল্লাহ তা'আলা এদেরকে বললেন, তোমরা কি তা স্বীকার করলে আমার অঙ্গীকার দেয় প্রতিশ্রুতি কি তোমরা গ্রহণ করলে? কবুল করে নিলে? তারা বলল, আমরা স্বীকার করলাম। তিনি বললেন, তবে তোমরা নিজেদের ও তোমাদের অনুসারীদের সম্পর্কে তার সাক্ষী থাক এবং আমিও তোমাদের সাথে তোমাদের ও তাদের সম্পর্কে সাক্ষী থাকলাম।

৮২. عَرَضَ উক্ত অঙ্গীকারের পর যারা মুখ ফিরিয়ে নেয় যারা পরাজুখ হয় تَارَاهِ সত্যত্যাগী।

৮৩. তারা অর্থাৎ পরাজুখ ব্যক্তিরা কি আল্লাহর দীন ব্যতীত অন্য কিছু চায়? অথচ আকাশ ও পৃথিবীতে যা কিছু রয়েছে, সবকিছুই স্বৈচ্ছায় অঙ্গীকার না করে ও অনিচ্ছায় অথবা এমন জিনিস দর্শন করে যা তাকে মানতে বাধ্য করে তাঁর মাধ্যমে তাঁর নিকট আত্মসমর্পণ করেছে। তাঁর বাধ্যগত রয়েছে। আর তাঁর দিকেই এরা প্রত্যানীত হবে। أَغْيَرَ-এর হামযাটি إِنْكَار বা অস্বীকারসূচক।

يَبْغُونَ শব্দটি ت অর্থাৎ দ্বিতীয় পুরুষ ও ي অর্থাৎ নাম পুরুষ উভয়রূপেই পাঠ করা যায়।

يَرْجِعُونَ শব্দটি ت দ্বিতীয় পুরুষ ও ي অর্থাৎ নাম পুরুষ উভয়রূপেই পাঠ করা যায়।

৮৫. ১৫. وَنَزَلَ فِيْمَنْ ارْتَدَّ وَلِحَقَّ بِالْكَفَّارِ  
وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْاِسْلَامِ دِيْنًا فَلَنْ  
يَقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْاٰخِرَةِ مِنَ الْخٰسِرِيْنَ  
لِمَصِيْرِهِ اِلَى النَّارِ الْمُؤَيَّدَةِ عَلَيْهِ .

## তাহকীক ও তারকীব

উহু **أَذْكُرُ**। শব্দটি হলো যরফিয়া। **حِينَ** শব্দ উল্লেখ করা দ্বারা ইশারা করেছেন যে, **قَوْلُهُ** **وَإِذْ حِينٍ** মুতাল্লিক। এ আয়াতের কয়েকটি তারকীব করা হয়েছে। এ আয়াতটি জটিল তারকীবসমূহের অন্তর্গত।

জালালাইন গ্রন্থকারের পছন্দনীয় তারকীব : এখানে وَأَوْ, টি ইসতেনাফিয়া, أَذْكَرُ উহা -এর সাথে মুতাজাল্লিক। لَمَّا -এর ১টি এখানে কসম অর্থে, اِبْتِدَاءً প্রতিশ্রুতি গ্রহণ দ্বারা বুঝা যায় তার গুরুত্বারোপের জন্য ব্যবহৃত হয়েছে। কেউ কেউ লাম বর্ণ ঘেরসহ পড়েছেন। أَخَذًا -এর সাথে مُتَعَلِّقٌ উভয় ক্ষেত্রে مَا মাওসূলা, আর এক কেরাতে أَتَيْنَاكُمْ এসেছে। لَتَمَنَّيَنَّ জবাবে কসম, بِلَا, বিলুপ্ত রয়েছে। এটা মাওসূলের দিকে ফিরেছে, مَا হলো মাওসূলা, এটা শর্তের অর্থবোধক হতে পারে। আর لَتَمَنَّيَنَّ কসমের জবাবের স্থলাভিষিক্ত ও শর্তের জবাব।

অফ্‌গির -এর মধ্যকার হামযাটি -ও হতে পারে। تَقْرِيءُ - কিংবা : قَوْلُهُ أَقْرَبُ : এখানে জিজ্ঞাসাটি নির্দেশ অর্থে। অস্বীকারজ্ঞাপক তথা না-বোধক। কাজেই এ প্রশ্ন দূর হয়ে গেল যে, আল্লাহর প্রশ্ন করার অর্থ কি?

প্রশ্ন : আল্লাহর বাণী لَا نَفَرُّ -এর উদ্দেশ্য হলো আমরা নবীদের মধ্যে প্রভেদ করি না। সবাইকে সমপর্যায়ের মনে করি। অথচ আহলে সুন্নত ওয়াল জামাতের আকিদা মতে, নবীগণের ফজিলত ও মর্যাদা বিভিন্নরূপ تِلْكَ الرَّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ مِنْ بَعْضٍ আয়াত দ্বারাও তো এ কথাই স্পষ্ট বুঝা যায়, তাহলে لَا نَفَرُّ দ্বারা উদ্দেশ্য কি?

**উত্তর :** প্রভেদ না করার অর্থ হলো তাদেরকে সত্যায়ন করা ও মিথ্যা সাব্যস্ত না করার ব্যাপারে তাদের পারস্পরিক মর্যাদার দিক দিয়ে নয় অর্থাৎ আমরা ইহুদিদের মতে কোনো কোনো নবীকে সত্য জানি এবং কোনো কোনো নবীকে মিথ্যা সাব্যস্ত করি, এমন নয়।

প্রশ্ন : مُسْلِمُونَ -এর ব্যাখ্যা مَخْلُصُونَ দ্বারা করা হলো কেন?

উত্তর : এর কারণ হলো, امَّا দ্বারাই ঈমানের বিষয়টি আগেই বুঝা গেছে, কাজেই এর দ্বারা ইখলাস উদ্দেশ্য।

وَشَهِادَتُهُم : এ শব্দটি দ্বারা ইঙ্গিত করেছেন যে, এর অত্যন্ত হলো اِنْ উহা সহকারে اِيْمَانُهُم -এর উপর। মা'তুফ ফে'লটি ইসমের তাবীলে।

حَالِيَةً : বরং عَاطِفَةً টি وَآو, বিলুপ্ত করার দ্বারা ইঙ্গিত করেছেন যে, قَدْ : বিলুপ্ত করার দ্বারা ইঙ্গিত করেছেন যে, عَاطِفَةً টি وَآو, বরং حَالِيَةً

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

অঙ্গীকার যেখানে গ্রহণ করা হয়েছিল : مِيثَاقُ [অঙ্গীকার] শব্দটি পবিত্র কুরআনে একাধিক জায়গায় উল্লিখিত হয়েছে। এটা [অঙ্গীকার গ্রহণ] হয়তো রূহানী জগতে কিংবা দুনিয়ায় ওহীর মাধ্যমে হয়েছে। তবে উভয়টির সম্ভবনাই রয়েছে। আল্লাহ তা'আলা স্বীয় বান্দাদের থেকে তিন ধরনের অঙ্গীকার নিয়েছেন—

১. সূরা আ'রাফে اَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ -এর অধীনে উল্লিখিত হয়েছে। এ অঙ্গীকারের উদ্দেশ্য হলো সমস্ত মানুষ যেন আল্লাহর অস্তিত্বে এবং তাঁর রবুবিয়াতের উপর বিশ্বাস রাখে।

২. আয়াত দ্বারা গৃহীত হয়েছে। وَ اِذْ اَخَذَ اللّٰهُ مِيثَاقَ الَّذِيْنَ اٰتَوْا الْكِتٰبَ لَتَبَيِّنَنَّ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُوْنَ الْخ. নেওয়া হয়েছিল কেবল আহলে কিতাব আলেমদের থেকে, যাতে তারা সত্যকে গোপন না করে।

৩. আয়াত দ্বারা গৃহীত হয়েছে। وَ اِذْ اَخَذَ اللّٰهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّنَ كَمَا اٰتَيْنَاكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ

এ অঙ্গীকার কি বিষয়ে গৃহীত হয়েছে এ ব্যাপারে বিভিন্নরূপ মন্তব্য রয়েছে। হযরত আলী ও ইবনে আব্বাস (রা.) বলেন, এর দ্বারা নবী করীম ﷺ উদ্দেশ্য। অর্থাৎ আল্লাহ তা'আলা সমস্ত নবীদের থেকে মুহাম্মদ ﷺ -এর ব্যাপারে এ অঙ্গীকার নিয়েছিলেন। তাঁরা যদি তাঁর নবুয়তকাল পায় তাহলে তাঁরা যেন তাঁর প্রতি ঈমান নিয়ে আসেন এবং তাঁর সমর্থন ও সহায়তা করেন। অন্যথায় নিজ নিজ উম্মতকে এ ব্যাপারে দিকনির্দেশনা প্রদান করে যাবেন।

হযরত তাউস হযরত হাসান বসরী ও হযরত কাতাদা (র.) বলেন, নবীদের থেকে এ অঙ্গীকার নেওয়া হয়েছিল যে, তাঁরা যেন পরস্পর একে অন্যের সহায়তা ও সহযোগিতা করেন। —[তাফসীরে ইবনে কাছীর, মা'আরিফুল কুরআন]

এখানে এ বিষয়টি প্রনির্ধারণযোগ্য যে, হযরত মুহাম্মদ ﷺ -এর পূর্বের সকল নবী থেকে এ ব্যাপারে পর্যায়ক্রমে এ অঙ্গীকার নেওয়া হয়েছে। এর ভিত্তিতে প্রত্যেক নবী তাঁর উম্মতকে পরবর্তীকালে আগত নবীর সুসংবাদ দান করেছেন এবং তাঁর সহযোগিতা করার জোর তাকিদ দিয়েছেন। কিন্তু কুরআন ও হাদীসের কোথাও এ কথা পাওয়া যায়নি যে, হযরত মুহাম্মদ ﷺ থেকে এ ধরনের কোনো অঙ্গীকার নেওয়া হয়েছে। কিংবা তিনি স্বীয় উম্মতকে তাঁর পরবর্তীকালের আগত নবীর সংবাদ দিয়ে তাঁর প্রতি ঈমান আনার নির্দেশ দান করেছেন। এর দ্বারা আহলে কিতাবকে দৃষ্টি আকর্ষণ করা হয়েছে যে, তোমরা আল্লাহর সাথে কৃত অঙ্গীকারকে ভঙ্গ করো। মুহাম্মদ ﷺ -কে অঙ্গীকার এবং তাঁর বিরোধিতা করে তোমরা এ প্রতিশ্রুতি লঙ্ঘন করছ, যা তোমাদের নবীগণ থেকে নেওয়া হয়েছিল। অতএব তোমরা বর্তমানে ঈমানের সীমারেখা থেকে বেরিয়ে এসেছ। অর্থাৎ আল্লাহর আনুগত্য থেকে বহির্ভূত হয়েছ। এতে কোনো সন্দেহ নেই।

যদি পূর্বের নবীগণের আমলে আমাদের নবী করীম ﷺ -এর আবির্ভাব ঘটত, তাহলে তাদের সবার নবী হতেন তিনিই, সকল নবী তাঁর উম্মত গণ্য হতেন। এর দ্বারা বুঝা গেল যে, তিনি শুধু উম্মতের নবী নন, বরং সকল নবীগণেরও নবী। যেমন এক হাদীসে উল্লেখ হয়েছে, যদি হযরত মুসা (আ.) জীবিত থাকতেন, তাহলে আমার আনুগত্য ছাড়া তাঁর গত্যন্তর থাকত না। অন্য হাদীসে বর্ণিত হয়েছে যে, যখন হযরত ঈসা (আ.) -এর আবির্ভাব ঘটবে, তখন তিনিও পবিত্র কুরআন ও তোমাদের নবীর বিধান অনুযায়ী আমল করবে। —[মা'আরিফ, ইবনে কাছীর]

এসব হাদীসের আলোকে প্রতীয়মান হলো যে, মহানবী ﷺ -এর নবুয়ত সর্বব্যাপী এবং সর্বজনীন। তাঁর শরিয়তের মধ্যে অন্যান্য শরিয়ত নিহিত রয়েছে। তাঁর এ বাণী بَعِثْتُ اِلَى النَّاسِ كَافَّةً দ্বারা এ কথা সমর্থন মিলে। অতএব এ কথা বুঝা ঠিক হবে না যে, নবী করীম ﷺ -এর নবুয়ত কেবল তাঁর যুগ থেকে কিয়ামত পর্যন্ত আগমনকারী উম্মতের জন্য, বরং তাঁর নবুয়তের আমল এত ব্যাপ্ত, যা হযরত আদম (আ.) -এর নবুয়তের পূর্বে সূচিত হয়েছে। كُنْتُ نَبِيًّا وَاَدَمُ بَيْنَ الرَّوْحِ. অর্থাৎ আমি তখনও নবী ছিলাম যখন আদম (আ.) রূহ ও দেহের মধ্যে ছিলেন। হাশরের ময়দানে শাফাআতে কুবরা -এর জন্য অগ্রসর হওয়া এবং সকল আদম জাতি মহানবী ﷺ -এর পতাকাভালে সমবেত হওয়া, শবে মেরাজে বায়তুল মুকাদ্দাসে সমস্ত নবীগণের ইমামতি করা মহানবী ﷺ -এর সর্বোপরি নেতৃত্ব ও শ্রেষ্ঠত্বের নির্দেশন।

## অনুবাদ :

۸۶. كَيْفَ آى لَا يَهْدَى اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا

بَعْدَ إِيْمَانِهِمْ وَشَهِدُوا آى وَشَهِدَتْهُمْ

أَنَّ الرَّسُولَ حَقٌّ وَقَدْ جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ

الْحُجَجُ الظَّاهِرَاتُ عَلَى صِدْقِ النَّبِيِّ ﷺ

وَاللَّهُ لَا يَهْدَى الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ الْكَافِرِينَ -

۸۷. أُولَئِكَ جَزَاؤُهُمْ أَنَّ عَلَيْهِمْ لَعْنَةَ اللَّهِ

وَالْمَلٰئِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ -

۸۸. خُلِدِينَ فِيهَا آى اللَّعْنَةُ أَوْ النَّارُ

الْمَدْلُولُ بِهَا عَلَيْهَا لَا يَخَفُّ عَنْهُمْ

الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ يَمْهَلُونَ -

۸۹. إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَاصْلَحُوا

عَمَلُهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ بِهِمْ -

৮৬. ঈমান আনয়নের পর ও রাসূলকে সত্য বলে সাক্ষদানের পর এবং রাসূল ﷺ -এর সত্যতার স্পষ্ট নিদর্শন প্রকাশ্য প্রমাণাদি এসে যাওয়ার পর যে সম্প্রদায় সত্য প্রত্যাখ্যান করে তাকে আল্লাহ কিরূপে সত্য পথে হেদায়েত করবেন? অর্থাৎ তিনি তা করবেন না। كَيْفَ ই প্রশ্নবোধক শব্দটি এ স্থানে না-সূচক অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে। شَهِدُوا এটা অতীত কালবোধক ক্রিয়া হলেও এ স্থানে مَضَرَّ অর্থাৎ বা ক্রিয়ার উৎস অর্থে ব্যবহৃত। আল্লাহ সীমালঙ্ঘনকারী সম্প্রদায়কে অর্থাৎ কাফেরগণকে হেদায়েত করেন না। [অর্থাৎ আল্লাহ নিজ থেকে হেদায়েত দিয়ে দেন না। যদি বান্দা স্বেচ্ছায় তা গ্রহণ না করে।]

৮৭. এরাই তারা, যাদের প্রতিফল হলো আল্লাহ, ফেরেশতা এবং মানুষ সকলের পক্ষ হতে লানত বা অভিসম্পাত।

৮৮. তারা এতে অভিসম্পাত বা লানত শব্দ দ্বারা ইঙ্গিতবহ জাহান্নামে স্থায়ী হবে। তাদের শাস্তি লম্বা করা হবে না। এবং তাদেরকে বিরামও সময়ও দেওয়া হবে না।

৮৯. তবে এরপর যারা তওবা করে ও নিজেদের আমল সংশোধন করে তারা ব্যতিক্রম। নিশ্চয় আল্লাহ এদের প্রতি ক্ষমাশীল, তাদের প্রতি পরম দয়ালু।

## প্রাসঙ্গিক আলোচনা

قَوْلُهُ كَيْفَ لَا يَهْدَى اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيْمَانِهِمْ وَشَهِدُوا أَنَّ الرَّسُولَ حَقٌّ : এ আয়াতের পূর্বে যে সকল বিষয়কে বারবার বর্ণনা করা হয়েছিল এখানে একই কথার পূর্ণরাবৃত্তি ঘটেছে। তা এই যে, নবী করীম ﷺ -এর যুগে আরবের ইহুদি আলেমগণ জানত এবং মুখে সাক্ষ্য দিয়েছিল যে, তিনি সত্য নবী। তিনি যে দীক্ষা এনেছেন তা পূর্বের নবীদের আনীত দীক্ষার অনুকূলে। এরপর তারা যা কিছু করেছে তা নিছক গৌড়ামি এবং শত্রুতামূলক। এটা ছিল তাদের প্রাচীন অভ্যাসের ফল। শত শত বৎসর যাবৎ তারা সে দোষে দোষী সাব্যস্ত হচ্ছিল।

قَوْلُهُ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ : কিন্তু যারা মুরতাদ হওয়ার পরে অনুতপ্ত হয়েছে এবং তওবা করে নিজ নিজ আমল ও আকিদা সংশোধন করেছে, আল্লাহ তাদের পাপসমূহ ক্ষমাকারী, দুনিয়ায় সং আমলের প্রতি এবং পরকালে বেহেশতের প্রতি তাদের পথ নির্দেশকারী।

মুরতাদের তওবা গ্রহণযোগ্য : যে গুনাহই হোক না কেন তওবা দ্বারা তা ক্ষমা হয়ে যায়। তবে তওবার ক্ষেত্রে শর্ত হলো পাপ যে ধরনের হবে, তওবা সে ধরনের হতে হবে। জুলুম-অত্যাচারের তওবা হলো মজলুমের নিকট ক্ষমা চাইতে হবে বা যে কোনো উপায়ে ক্ষমা করাতে হবে। সুদখোরির তওবা হলো পূর্বে গৃহীত সুদের মাল ফেরত দিতে হবে। যদি এরূপ না করে কেবল অনুতপ্ত হয়ে ষাটি দিলে তওবা করে তাতে আল্লাহর হক সংক্রান্ত বিষয়াদি ক্ষমা হবে; কিন্তু বান্দার হক সংক্রান্ত সকল পাপ বহাল থাকবে। -[মা'আলিম]

অনুবাদ :

৯০. ৯. وَنَزَلَ فِي الْيَهُودِ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا  
بِعِيسَى بَعْدَ إِيْمَانِهِمْ بِمُوسَى ثُمَّ  
أَزَادُوا كُفْرًا بِمُحَمَّدٍ لَنْ تَقْبَلَ  
تَوْبَتُهُمْ إِذَا غَرَّغُوا أَوْ مَاتُوا كُفْرًا  
وَأُولَئِكَ هُمُ الضَّالُّونَ .

৯১. ৯০. যারা সত্য প্রত্যাখ্যান করে এবং সত্য প্রত্যাখ্যান-  
কারীরূপে যাদের মৃত্যু ঘটে, তাদের পক্ষে পৃথিবী  
পূর্ণ অর্থাৎ তাও ভরে যায় ততটুকু পরিমাণ স্বর্ণ  
বিনিময় স্বরূপ প্রদান করলেও কখনো তা কবুল  
করা হবে না। এরাই তারা, যাদের জন্য রয়েছে  
মর্মস্তূদ যন্ত্রণাকর শাস্তি; আর তাদের কোনো  
সাহায্যকারী নেই। তা অর্থাৎ এ পরিণাম থেকে  
তাদের কেউ রক্ষাকারী নেই।  
যেহেতু الَّذِينَ -তে শর্তের মর্মের সাথে সামঞ্জস্য  
বিদ্যমান সেহেতু إِنَّ -এর খَبَر বা বিধেয়  
-এর ব্যবহার করা হয়েছে। সঙ্গে সঙ্গে এর  
মাধ্যমে এদিকেও ইঙ্গিত করা উদ্দেশ্য যে, কাফের  
রূপে মৃত্যুবরণ করাই হলো তাদের তওবা কবুল না  
হওয়ার কারণ।

فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلَّةَ الْأَرْضِ  
مِقْدَارَ مَا يَمْلُؤُهَا ذَهَبًا وَلَوْ أَفْتَدَى بِهِ  
أَدْخِلَ الْفَاءُ فِي خَبَرٍ إِنَّ لَشِبْهِ الَّذِينَ  
بِالشَّرْطِ وَإِذْنَا بِتَسَبُّبِ عَدِمِ الْقَبُولِ  
عَنِ الْمَوْتِ عَلَى الْكُفْرِ أُولَئِكَ لَهُمْ  
عَذَابٌ أَلِيمٌ مُؤْلِمٌ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ  
مَانِعِينَ مِنْهُ .

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

এ আয়াতের উদ্দেশ্য হলো, মুরতাদ হওয়ার পরে যে ব্যক্তি তার উপর অটল থাকে; তওবা করে না, এমতাবস্থায় তার মৃত্যুর নিদর্শন স্পষ্ট হয়ে যায়। তখন তার তওবা কবুল হবে না। হাদীস শরীফে উল্লিখিত হয়েছে যে, কিয়ামতের দিবসে আল্লাহ তা'আলা জনৈক দোজখিকে বলবেন, যদি তোমার নিকট সারা পৃথিবী পরিমাণ সম্পদ থাকে, তাহলে কি দোজখের শাস্তির বিনিময়ে তা দান করা পছন্দ করবে? লোকটি বলবে, হ্যাঁ। আল্লাহ তা'আলা ইরশাদ করবেন- দুনিয়ায় আমি তোমার নিকট এর চাইতে অনেক সহজ বস্তু কামনা করেছিলাম। তা এই যে, আমার সাথে কাউকে শরিক করবে না। কিন্তু তুমি শিরক থেকে বিরত থাকনি। -[মুসনাদে আহমদ, বুখারী ও মুসলিম]

এ হাদীস দ্বারা বুঝা গেল যে, কাফেরদের জন্য চিরস্থায়ী আজাব রয়েছে। দুনিয়ায় তারা যদি কোনো ভালো কাজ করে থাকে, তাহলে কুফরির কারণে তা বিনষ্ট হয়ে যাবে। এ ব্যাপারে হাদীস শরীফে উল্লিখিত হয়েছে যে, আব্দুল্লাহ ইবনে জাদআন -এর ব্যাপারে জিজ্ঞাসা করা হলো যে, লোকটি অতিথিপরায়াণ ও গরিব-দুঃখীর সহায়তাকারী এবং ক্রীতদাস মুক্তকারী। এ সকল আমল কি তার উপকারে আসবে? নবী করীম ﷺ জবাব দিলেন, না। কারণ সে একদিনও আল্লাহর নিকট তার পাপসমূহের জন্য ক্ষমা প্রার্থনা করেনি। -[মুসলিম]

## চতুর্থ পারা : الْجُزْءُ الرَّابِعُ

অনুবাদ :

৯২. ৯২. তোমরা কল্যাণ তথা কল্যাণের ছওয়াব আর তা হাছে বেহেশত লাভ করতে পারবে না। যতক্ষণ না তোমরা নিজেদের প্রিয়তম বস্তু তথা তোমাদের অর্থ-সম্পদ হতে ব্যয় দান না কর। আর তোমরা যা কিছু ব্যয় কর নিশ্চয় আল্লাহ তা'আলা তা জানেন। সুতরাং তিনি এর উপর প্রতিদান দেবেন।

৯৩. ৯৩. ইহুদিরা যখন বলল, [হে মুহাম্মদ ﷺ] আপনি তো মনে করেন যে, আপনি মিল্লাতে ইবরাহীমের উপর আছেন। অথচ ইবরাহীম (আ.) উটের গোশতও খেতেন না এবং দুধও ব্যবহার করতেন না। তখন তাদের জবাবে নিম্নোক্ত আয়াতটি অবতীর্ণ হয়। তাওরাত নাজিল হওয়ার পূর্বে ইসরাঈল তথা হযরত ইয়াকুব (আ.) যেগুলো নিজের উপর হারাম করে নিয়েছিলেন। আর তা ছিল উট যখন তার ইরকুনাসা ব্যাধি বা সাইটিকা রোগ হয়ে যায় (عِزْقُ الشَّاءِ) তখন তিনি মানত করলেন যে, তিনি যদি সুস্থ হয়ে যান তাহলে উটের গোশত ও দুধ ব্যবহার করবেন না। সেগুলো ব্যতীত সকল আহাৰ্য বস্তুই বনী ইসরাঈলের জন্য হালাল ছিল। আর ইয়াকুবের নিজের উপর উট হারাম করে নেওয়ার বিষয়টা তো ইবরাহীমের পরের ঘটনা। তাঁর [ইবরাহীমের] যুগে উটের গোশত ও দুধ হারাম ছিল না। যেসকল ইহুদিদের ধারণা। আপনি তাদেরকে [ইহুদিদেরকে] বলে দিন তোমরা তাওরাত নিয়ে এসো এবং তা পাঠ কর যাতে তোমাদের কথার সত্যতা প্রমাণিত হয়ে যায়। যদি তোমরা এ কথায় সত্যবাদী হও। ফলে তারা নির্বাক হয়ে পড়ে এবং তাওরাত এনে দেখাতে পারেনি।

৯৪. ৯৪. আল্লাহ তা'আলা ইরশাদ করেন- অতএব, এরপরও অর্থাৎ হারাম করার বিষয়টি ইয়াকুবের তরফ থেকে হয়েছে ইবরাহীমের পক্ষ থেকে নয়- এই প্রমাণ উপস্থাপিত হওয়ার পরও যারা আল্লাহর প্রতি মিথ্যা আরোপ করে তারাই জালেম। যারা হক ছেড়ে বাতিলের প্রতি ধাবমান।

অনুবাদ :

۹۵. ۹۵. [হে রাসূল ﷺ!] আপনি বলে দিন যে, আল্লাহ  
তা'আলা সত্য বলেছেন, এসব বিষয়েই যার সংবাদ  
দেওয়া হয়েছে। অতএব তোমরা সবাই ইবরাহীমের  
ধর্মের অনুসরণ কর। যার উপর আমি রয়েছি। যিনি  
ছিলেন সকল বাতিল ধর্ম থেকে সরে গিয়ে  
একনিষ্ঠভাবে। [সত্যধর্ম] দীনে ইসলামের অনুসারী।  
তিনি মুশরিকদের অন্তর্ভুক্ত ছিলেন না।

### তাহকীক ও তারকীব

قَالَ কাক্ষিত বস্তুতে পৌছা, পাওয়া, লাভ করা। اَنْبَرُ শব্দের আভিধানিক অর্থ হলো পুরস্কার, বেহেশত, কল্যাণ, অধিক পরিমাণ উপহার, সত্যবাদিতা ও অনুগত। [কামুস] কাজী সানাউল্লাহ পানিপতী (র.) বলেন, اَنْبَرُ শব্দটি যদি বান্দার সাথে সম্পৃক্ত হয় তখন তার অর্থ হয় আনুগত্য, সত্যবাদিতা ও উপকারের ব্যাপকতা, তখন তার বিপরীতে الْفَجُورُ [নাফরমানি] ও الْعَقُورُ [নাফরমানি, বিরুদ্ধচারণ] আসে। তবে اَنْبَرُ এর সম্পর্ক যদি আল্লাহর সাথে করা হয় তখন তার উদ্দেশ্য হয় সন্তুষ্টি, রহমত ও জ্ঞানাত। তখন তার বিপরীত শব্দ আসে غَضَبٌ [গোসসা, ক্রোধ] ও عَذَابٌ [শাস্তি]। আলোচ্য আয়াতে اَنْبَرُ শব্দের মর্ম সম্পর্কে হযরত ইবনে মাসউদ, ইবনে আব্বাস (রা.) এবং মুজাহিদ (র.) বলেন, এর মর্ম হলো জ্ঞানাত। মুকাতিল ইবনে হিব্বানের মতে, তাকওয়া। কতিপয় ওলামাদের মতে আনুগত্য এবং কারো মতে কল্যাণ।—[তাফসীরে মাযহারী উর্দু খ. ২, পৃ. ২৯১]

আল্লামা সুযুতী (র.) হিবরুল উম্মাহ তথা উম্মতের সর্বশ্রেষ্ঠ তাফসীরবিদ ইবনে আব্বাসের তাফসীরটিকেই গ্রহণ করেছেন। وَمِمَّا تُعِيبُونَ বাক্যটিতে ব্যবহৃত مِنْ অব্যয় পদটি بَعْضِهِ অংশ বুঝাবার অর্থে এসেছে بَيَانِيَّة বা ব্যাখ্যা বুঝাতে নয়। তবে কেউ কেউ مِنْ-কে بَيَانِيَّة ও বলেছেন। এক কেরাতে وَمِمَّا تُعِيبُونَ-এর বদলে بَعْضٌ রয়েছে।

اِسْرَائِيل ইবরানী বা হিব্রু ভাষার শব্দ। এর আরবি অনুবাদ হলো عَبْدُ اللَّهِ [আব্দুল্লাহ] এটা হযরত ইয়াকুব (আ.)-এর নাম। আর তাঁর লকব ছিল ইয়াকুব। يَغْتُوبُ [ইয়াকুব] অর্থ পরে বা পিছনে আগত ব্যক্তি। ইয়াকুবের অন্যান্য ভ্রাতাগণের জন্মের পর যেহেতু ছোট ভাই হিসেবে তাঁর জন্ম পরে হয়েছিল। এজন্যে তাঁকে ইয়াকুব বলা হতো। عِرْقُ النَّسَا পায়ের বিশেষ এক রোগ ব্যাপ্তিক বলে। عَصَا শব্দটির ওজনে হবে।—[তাফসীরে কাবীর খ. ৮, পৃ. ১৪৯, কামলাইন পারা ৪. পৃ. ৩]

مِلَّةٌ : দীনের জন্য ঐ তরীকাকে মিল্লাত বলে যাকে আল্লাহ পাক নবীদের জবানে স্বীয় বান্দাদের জন্য শরিয়ত সিদ্ধ করেছেন। যাতে করে তারা নৈকট্য ও সন্তুষ্টির স্তরসমূহ অর্জন এবং উভয় জগতের দুরন্তী ও কল্যাণ লাভ করতে পারে। মিল্লাত ও দীনের মধ্যে পার্থক্য হলো এই যে, মিল্লাতের সম্পর্ক হয় নবীর দিকে। যথা ইবরাহীমের মিল্লাত, মুসার মিল্লাত, মুহাম্মদ ﷺ-এর মিল্লাত ইত্যাদি। পক্ষান্তরে দীনের সম্পর্ক হয় আল্লাহর দিকে। যেমন এটা আল্লাহর দীন। এটা আল্লাহর মিল্লাত বলা জায়েজ হবে না। তেমনিভাবে মিল্লাতের প্রয়োগ শরয়ী আহকামের সমষ্টির উপর হয়ে থাকে। এক একটি হুকুমের উপর মিল্লাত শব্দের ব্যবহার হয় না। সুতরাং শুধু নামাজ বা শুধু জাকাতকে মিল্লাত বলা যাবে না। [মাআরিফুল কুরআন, ইদরীস কান্দলবী (র.) খ. ২ পৃ. ৬. حَنِيف - বহুবচনে, حُنُفًا সরল, ইসলামি বিধি বিধানের অনুসারী, মিল্লাতে ইবরাহীমির অনুসারী ও একত্ববাদী।

কতিপয় শব্দের তারকীব : اَمَّا এর মধ্যে مَا শব্দটি মাওসুলা বা মাওসুফা। আব্দুল হক্কানী বলেন, مَا টি এখানে মাসদারিয়া হতে পারে না। তবে আলুসী (র.) বলেছেন, আবু আলীর মতে, মাফউলের অর্থে ব্যবহৃত মাসদারিয়া ও مَا টি হতে পারবে। فَاِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ -এর মধ্যে ব্যবহৃত بِهِ যমীরের মারজি' [প্রত্যাবর্তন স্থল] পূর্বোক্ত مَا বা فَاِنَّ

## প্রাসঙ্গিক আলোচনা

হযরত ওমর ইবনে আব্দুল আজীজ (র.) টাকার বিনিময়ে চিনি খরিদ করে তা আল্লাহর রাস্তায় দান করতেন। কেউ তাঁকে জিজ্ঞাসা করলেন, হজুর সরাসরি টাকা দান করে দেন না কেন? তার উত্তরে তিনি বললেন, চিনি আমার নিকট সর্বাধিক প্রিয় বস্তু। তাই আমার ইচ্ছে হলো সর্বাধিক প্রিয় বস্তু আল্লাহর রাস্তায় দান করবো। -হাশিয়ায় জালালাইন।



\* হযরত ইবনে ওমর (রা.) সম্পর্কেও তাঁর শিষ্য নাফে (রা.) বর্ণনা করেন যে, ইবনে ওমর চিনি ক্রয় করে তা সদকা করে দিতেন। আমরা বললাম, যদি আপনি চিনি ক্রয় না করে এর মূল্য দ্বারা অন্য কোনো খাদ্য দ্রব্য ক্রয় করে নিতেন তাহলে গরিবদের জন্য অধিক উপকারী হতো। এর উত্তরে তিনি বললেন, তোমরা যা বলছ, আমি তা অবশ্যই বুঝি। তবে আমি আল্লাহকে বলতে শুনেছি—[لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ]—তোমাদের প্রিয় বস্তু দান না করা পর্যন্ত তোমরা কল্যাণ লাভ করতে পারবে না। আর ইবনে ওমর তো চিনিকে ভালোবাসে। [তাই আমি চিনি ক্রয় করে সদকা করছি।]

—[দূররে মানছুর খ. ১, পৃ. ৫১]

এরূপ আরো বহু ঘটনা হাদীস ও তাকসীরে গ্রন্থাবলিতে বিবৃত রয়েছে। এই আয়াত দ্বারা একথা বুঝা যাচ্ছে যে, আল্লাহর রাস্তায় যে কোনো সদকা খয়রাত চাই ফরজ, ওয়াজিব হোক বা নফল হোক, তখনই তাতে পরিপূর্ণ ফজিলতও ছওয়াব অর্জন হবে যখন নিজের প্রিয় ও মায়ার বস্তু আল্লাহ তা'আলার রাস্তায় ব্যয় করা হবে। এ রকম নয় যে, সদকা খয়রাত কে জরিমানা মনে করে দায়িত্ব হতে মুক্তিলাভের উদ্দেশ্যে বেকার ও নিম্নমানের বস্তু দান করার জন্য বেছে নিবে। —[জামালাইন খ. ১, পৃ. ৫১৬]

বেকার ও নিজের অপ্রয়োজনীয় বস্তু দান করার মধ্যেও ছওয়াব রয়েছে : যদিও উপরিউক্ত আয়াতে একথা বলা হয়েছে যে, পরিপূর্ণ কল্যাণ ও অধিক ছওয়াব অর্জন করাটা নির্ভরশীল নিজের প্রিয় বস্তু খোদার রাহে দান করার মধ্যে। তবে এতে একথা বুঝা যাচ্ছে না যে, নিজের অপ্রয়োজনীয়, বেকার নষ্ট মাল দান করার মধ্যে কোনো রকম ছওয়াবই নেই। বরং আয়াতের শেষাংশে বলা হয়েছে وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ অর্থাৎ তোমরা যা কিছু দান করছ আল্লাহ তার সম্পর্কে অবগত। এই আয়াতের মর্ম যদিও একথা রয়েছে যে, পরিপূর্ণ কল্যাণ লাভ করা এবং কামেল নেককারদের অন্তর্ভুক্ত হওয়া নির্ভরশীল প্রিয়বস্তু দান করার মধ্যে নিহিত। তবে যে কোনো ধরনের দান সাধারণ ছওয়াব হতে খালি নয়। নিজের অপ্রয়োজনীয় ও বেকার জিনিস-পত্র, কাপড়-চোপড় ইত্যাদি গরিবদেরকে দান করলেও এক রকম ছওয়াব পাওয়া যাবে। তবে দান করতে গেলেই শুধু বেকার নষ্ট ও নিম্নমানের বস্তু দান করার তরিকা গ্রহণ করে নেওয়াটা নিন্দনীয় ও নিষিদ্ধ।

—[জামালাইন খ. ১, পৃ. ৫১৬]

মধ্যপন্থা অবলম্বন করা প্রয়োজন : আয়াতে مِمَّا শব্দ দ্বারা ইঙ্গিত করা হয়েছে যে, সমস্ত প্রিয়বস্তু নিঃশেষ করে আল্লাহর পথে ব্যয় করা উদ্দেশ্য নয়, বরং উদ্দেশ্য এই যে, যতটুকু ব্যয় করবে তার মধ্যে ভালো ও প্রিয়বস্তু দেখে ব্যয় করবে। তবেই পুরোপুরি ছওয়াবের অধিকারী হবে।

প্রিয়বস্তু ব্যয় করার অর্থ শুধু অধিক মূল্যবান বস্তু ব্যয় করা নয়। বরং স্বল্প এবং মূল্যের দিক দিয়ে নগণ্য এমন বস্তু কারো দৃষ্টিতে প্রিয় হলে, তা দান করলেও পুরোপুরি ছওয়াবের অধিকারী হবে। হযরত হাসান বসরী (র.) বলেন, আল্লাহর সন্তুষ্টির জন্য খাঁটি মনে যা দান করা হয়, তা একটা খেজুরের দানা হলেও তাতে দাতা আয়াতে বর্ণিত ছওয়াবের অধিকারী হবে।

—[মা'আরিফুল কুরআন খ. ২, পৃ. ১১১]

একটি প্রশ্নের সমাধান : আয়াত থেকে বাহ্যত বুঝা যায় যে, যারা গরিব, নিঃস্ব এবং দান করার মতো অর্থ কড়ির মালিক নয়, তারা আয়াতে বর্ণিত কল্যাণ ও বিরাট পুণ্য হতে বঞ্চিত হবে। কারণ আয়াতে বলা হয়েছে যে, প্রিয়বস্তু ব্যয় করা ব্যতীত এ পুণ্য অর্জিত হবে না। গরিব মিসকিনদের হাতে এমন কোনো আকর্ষণীয় বস্তু নেই যে, তা ব্যয় করে তারা এ পুণ্য অর্জন করতে পারে। কিন্তু চিন্তা করলে দেখা যায়, আয়াতের অর্থ এরূপ নয় যে, প্রিয় অর্থকরী ব্যয় করা ব্যতীত এ লক্ষ্য অর্জিত হবে না। বরং এ পুণ্য ইবাদত, জিকির, তেলাওয়াতও অধিক নফল ইত্যাদি উপায়েও অর্জন করা যায়। কোনো কোনো হাদীসে এ বিষয় বস্তুটি পরিষ্কার ভাবে বর্ণিত হয়েছে। আল্লামা আলুসী (র.) তার বিশ্ব বিখ্যাত তাকসীরে গ্রন্থ রুহুল মা'আনিতে এ প্রশ্নের কয়েকটি জবাব দিয়েছেন। শিক্ষার্থীদের জ্ঞানের পরিধি বৃদ্ধির লক্ষ্যে তা নিম্নে পেশ করা হলো—

১. আলোচ্য আয়াতে আল্লাহর রাস্তায় ব্যয় করার প্রতি উৎসাহ দানের লক্ষ্যে কথাটি বলা হয়েছে। আর তা সম্ভাব্যের শর্ত সাপেক্ষে হওয়াটাই স্বাভাবিক। মুবালাগার ভিত্তিতে সাধারণ ভাষায় উৎসাহ প্রদান করা হয়েছে।

২. কারো মতে, لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ এর মর্ম হলো এই যে, পরিপূর্ণ সর্ব দিক দিয়ে শ্রেষ্ঠ পন্থায় কল্যাণ অর্জন হবে না প্রিয়বস্তু আল্লাহর রাস্তায় দান না করা পর্যন্ত। আর ফকির ব্যক্তি, যে নিজের দীর্ঘ জীবনের কোনো সময় আল্লাহর রাহে দান করেনি। এরূপ ব্যক্তি সম্পর্কে এরূপ বলা অসমীচীন হবে না যে, সে পরিপূর্ণ নেককার হলো না এবং আল্লাহর পূর্ণ রহমত লাভে ধন্য হতে পারল না।

৩. কারো মতে এর জবাব হলো এই যে, তোমরা প্রিয়বস্তু ব্যয় না করে অপ্রিয় বস্তু ব্যয় করে পরিপূর্ণ কল্যাণ লাভ করতে পারবেন। এই জবাবের সারমর্ম হলো এই যে, প্রিয়বস্তু দান করলে কল্যাণ অর্জন হবে। আর অপ্রিয় বস্তু দান করলে কল্যাণ অর্জন হবে না। তবে আয়াতে একথার প্রমাণ নেই যে, সর্বপ্রকার কল্যাণ অর্জন প্রিয় বস্তুদান করার মধ্যে সীমিত এবং অন্যান্য নির্দেশিত কার্যাবলি পালন করণে কল্যাণ অর্জন হবে না। তখন ব্যয় করতে অক্ষম গরিবের জন্য নেককার হওয়া এবং অন্যান্য আমলের মাধ্যমে আল্লাহর কল্যাণ লাভে ধন্য হওয়াতে কোনো অসুবিধা নেই। অনেক সময় মাল দান করার মাধ্যমে কল্যাণ লাভের তুলনায় অন্যান্য নেক আমলের মাধ্যমে অধিক কল্যাণ লাভ হয়ে থাকে। তাই তো ওলামাদের গ্রন্থাবলী সতানুসারে ধৈর্যধারণকারী গরিব শূকুর ওজার ধনী অপেক্ষা শ্রেষ্ঠ। -[তাফসীরে রুহুল মা'আনী খ. ৩, পৃ. ২২৩]

قَوْلُهُ وَمَا تُنْفِرُوا مِنْ شَرٍّ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ. অর্থাৎ তোমরা কোন জিনিস ব্যয় করছ, তা উত্তম না অনুত্তম, প্রিয় না অপ্রিয়, ভালো না মন্দ আল্লাহ পাক এ ব্যাপারে অবগত আছেন। তাই সে অনুপাতেই তোমাদেরকে প্রতিদান দিবেন। আল্লাহ কেহেতু সতীহ ও ভেজাল নিয়ত সম্পর্কে অবগত, তাই মুখে বলার কোনো ফায়দা নেই। আল্লামা আলুসী (র.) বলেছেন, فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ বলে গোপনীয় ভাবে সদকা-খয়রাত করার দিকে উৎসাহ দানের প্রতি ইঙ্গিত করা হয়েছে।

قَوْلُهُ كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حِلالًا لِبَنِي إِسْرَائِيلَ .... الخ. অর্থাৎ সকল প্রকার খাদ্যদ্রব্য বনী ইসরাঈলের জন্য হালাল ছিল। ইবরাহীম যে সকল বস্তু হারাম হওয়ার কথা হযরত ইবরাহীম (আ.)-এর প্রতি সম্পর্ক করত। সে সব বস্তুর সবটাই বনী ইসরাঈলের জন্য হালাল ছিল। ঢালাও ভাবে সর্ব প্রকার খাদ্যবস্তু হালাল হওয়ার কথা বলা হয়নি যে, শুকর ও মৃত প্রাণির গোশত হালাল ছিল বলতে হবে। তবে হালাল বস্তু সমূহের মধ্য হতে হযরত ইয়াকুব (আ.) তাওরাত নাজিলের পূর্বে বিশেষ কারণে তাঁর নিজের উপর উটের গোশত ও দুধ হারাম করে নিয়েছিলেন। ফলে তাঁর উম্মতের জন্যও তা হারাম ঘোষিত হয়ে যায়। হে ইহুদিগণ! যদি তোমরা তোমাদের দাবিতে উটের গোশত ও দুধ নূহ ও ইবরাহীমের যুগ থেকে এ পর্যন্ত হারাম হিসেবে চলে আসার দাবিতে সত্যবাদী হও তাহলে তাওরাত নিয়ে এসো এবং পাঠ করে দেখাও। কিন্তু তারা সেই চ্যালেঞ্জের জবাব দিতে গিয়ে তাওরাত এনে দেখায়নি। এতে প্রমাণিত হলো, তারা তাদের দাবিতে মিথ্যাবাদী। অতএব যারা নিজেদের মিথ্যা প্রকাশিত হয়ে যাওয়ার পরও আল্লাহর বিরুদ্ধে মিথ্যারোপ করে যে, আল্লাহ পাক হযরত ইবরাহীম (আ.)-এর আমল থেকে উটের মাংস হারাম করেছেন, তারা বড়ই অত্যাচারী, সীমালঙ্ঘনকারী। হে রাসূল! আপনি বলে দিন, আল্লাহ তা'আলা সত্য বলেছেন। সুতরাং তোমরা এখন ইবরাহীমের ধর্মের তথা ইসলামের অনুসারী হয়ে যাও, যাতে সামান্যতম বক্রতাও নেই। তিনি [ইবরাহীম (আ.)] মুশরিক ছিলেন না।

আয়াতের যোগসূত্র : বহুদূর থেকে আহলে কিতাব তথা ইহুদি ও খ্রিস্টানদের সম্পর্কে আলোচনা চলে আসছিল। তাদের বিভিন্ন বিতর্ক অভিযোগের জবাব দেওয়া হচ্ছিল। এখানে সেই ধারাবাহিকতায়ই ইহুদিদের এক অভিযোগের জবাব দেওয়া হয়েছে।

আল্লামা ইদ্রীস কাক্বলভী (র.) পূর্বের আয়াতের সাথে যোগসূত্র বর্ণনা করতে গিয়ে বলেন, প্রথম আয়াতে প্রিয় বস্তু ব্যয় করার আলোচনা ছিল। আর আলোচ্য আয়াতে হযরত ইয়াকুব (আ.)-এর প্রিয়বস্তু ত্যাগ করার কথা উল্লেখ হয়েছে। এভাবে আয়াত দুটির মধ্যে খুবই সূক্ষ্ম সম্পর্ক সৃষ্টি হয়ে গেছে। -[মা'আরিফ ইন্দিসিয়া খ. ২, পৃ. ৪]

শানে নুযূল : আল্লামা আলুসী কলবী থেকে ওয়াহেদীর বর্ণনা নকল করেছেন যে, নবী করীম ﷺ যখন বললেন, আমি মিল্লাতে ইবরাহীম তথা ইবরাহীমের ধর্মের উপর রয়েছি। তখন ইহুদিরা অভিযোগ করে বলল, তা কেমন করে হবে? আপনি তো উটের গোশত ও দুধ খান, অথচ ইবরাহীমের ধর্মে তা হারাম ছিল। হুজুর ﷺ বললেন, ইবরাহীমের জন্য তা হালাল ছিল তাই আমরাও হালাল বিশ্বাস করি। তা শুনে ইহুদিরা বলল, আমরা আজ যে সকল বস্তুকে হারাম মনে করছি সেগুলো হযরত নূহ ও ইবরাহীম (আ.)-এর আমল থেকে হারাম হিসেবে চলে আসছে। তাদের এ কথার প্রতিবাদে এবং তাদেরকে মিথ্যাবাদী সাব্যস্ত করার লক্ষ্যে আল্লাহ পাক الخ ..... قَوْلُهُ كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حِلالًا لِبَنِي إِسْرَائِيلَ আয়াতটি নাজিল করেছেন।

-[তাফসীরে রুহুল মা'আনী- খ. ৪ পৃ. ২]

মূলত তারা নসখ বা রহিত করণের অস্বীকারকারী ছিল। তাই তাদের প্রতিবাদে এ আয়াত রহিত করণের ঘোষণা নিয়ে নাজিল হয়েছে যে, হালাল বস্তুকে হারাম করে নেওয়াটা তো রহিত করণের মাধ্যমেই হয়েছে। ইরশাদ হয়েছে যে, সমস্ত খাদ্যদ্রব্য হযরত মুহাম্মদ ﷺ তাঁর উম্মতের জন্য হালাল ঘোষণা করেছেন, তা বনী ইসরাঈলের জন্যও হালাল ছিল। শুধু যে খাদ্য দ্রব্য হযরত ইয়াকুব (আ.) স্বৈচ্ছায় নিজের উপর যা হারাম করে নিয়েছিলেন, তা ব্যতীত সব খাদ্যদ্রব্যই তাদের জন্য হালাল ছিল।

হযরত ইয়াকুব (আ.) নিজের উপর উট হারাম করে নেওয়ার কারণ : হযরত ইয়াকুব (আ.)-এর عَرُقُ النَّسَا [ইরকুন নাসা] বা সাইটিকা রোগ দেখা দিয়েছিল। আর ইরকুন নাসা রোগ উরুর রগের মধ্যে এক রকম ব্যাধি হয়, এ রোগটি নিতম্ব বা পাছা থেকে উরু পর্যন্ত আসে। ঐ রোগে যে ব্যক্তি আক্রান্ত হয় ক্রমান্বয়ে তাঁর পা শুকিয়ে সে লেংড়া হয়ে পড়ে। ঐ রোগে যখন হযরত ইয়াকুব (আ.) আক্রান্ত হলেন, তখন তিনি মানত করলেন, আল্লাহপাক যদি আমাকে সুস্থ করেন তাহলে আমি আমার প্রিয় খাবার বর্জন করে নিব। আর তাঁর প্রিয় খাবার ছিল উটের গোশত ও তাঁর দুধ। অতঃপর আল্লাহ তা'আলা তাঁকে সুস্থতা দান করলে তিনি তাঁর মানত অনুযায়ী নিজের উপর উটের গোশত খাওয়া এবং তার দুধ পান করা হারাম করে নেন। ভিন্ন এক রেওয়াজেতে এসেছে যে, আমি যদি সুস্থ হই তবে আমার খাতিরে আমার উম্মতের উপরও উটের গোশত ও দুধ হারাম হয়ে যাবে। মোটকথা তিনি তাঁর মানত পূরা করতে নিজের উপর ইজতেহাদী ভাবে বা জাহেদগণের ন্যায় মনের বিরোধিতা করতে গিয়ে উটের গোশত ও তার দুধ নিজের উপর হারাম করে নিয়েছিলেন। তাকেই আল্লাহ তা'আলা أَلَا مَا حَرَّمَ إِسْرَائِيلُ عَلَى نَفْسِهِ الْخ বলে উল্লেখ করেছেন।

মাসআলা : হযরত ইয়াকুব (আ.)-এর শরিয়তে হালাল বস্তুকে নজর মানত করে হারাম করে নেওয়ার অনুমতি ছিল। তাই তিনি এরূপ করেছিলেন। যেরূপ আমাদের শরিয়তে মুহাম্মাদীতে হালাল বস্তুকে নজর মানত করে নিজের উপর ওয়াজিব করে নেওয়ার বিধান রয়েছে। তবে আমাদের শরিয়তে কোনো হালাল বস্তুকে নজর-মানত বা কসমের মাধ্যমে হারাম করে নেওয়ার অনুমতি নেই। হজুর ﷺ মধু বা আপন বাদী মারিয়াকে বিবিদের খুশি করার উদ্দেশ্যে কসম করে নিজের উপর হারাম করে নিয়েছিলেন, ফলে এর অসমর্থনে আল্লাহ পাক সূরা তাহরীমে নাজিল করেন, هَلْ لَكَ الْخِ ! আপনি আপনার স্ত্রীদের খুশি করার জন্য আল্লাহর হালালকৃত বস্তুকে কেন হারাম করেছেন? এতে প্রমাণিত হলো, আমাদের শরিয়তে হালালকে হারাম করে নেওয়ার অনুমতি নেই।

عَرُقُ النَّسَا বা সাইটিকা রোগের চিকিৎসা : হযরত আনাস ইবনে মালেক (রা.) বলেন, আমি রাসূল ﷺ -কে বলতে শুনেছি যে, একটা গ্রাম্য বকরির একটা নিতম্ব বা পাছা নিয়ে একে জ্বালিয়ে গলানো যাবে। অতঃপর তিন অংশ করে প্রতিদিন একাংশ সকালে বাসি মুখে পান করে নিবে। এর মাধ্যমে ইরকুন নাসা ব্যাধি দূর হয়ে যাবে।

অন্য রেওয়াজেতে এসেছে যে, হজুর ﷺ বলেছেন, একটি আরবি মধ্যম ধরনের বকরির পাছা নিয়ে তাকে কেটে ছোট ছোট টুকরা করা হবে। অতঃপর পাছাটির হাড়ির গলিত মগজ বের করা হবে। তারপর তিন অংশ করে প্রতিদিন খালি পেটে বাসি মুখে এক অংশ করে খেয়ে নিবে। হযরত আনাস (রা.) বলেন, আমি এ চিকিৎসাটি এক শতাধিক রোগীকে বলে দিয়েছি, তারা সবাই আল্লাহর হুকুমে সুস্থ হয়েছে। -[তাফসীরে কুরতুবী খ. ৪, পৃ. ১৩৩- হাশিয়াতুস সাবী, খ. ১, পৃ. ১৬৮]

أَلَا مَا حَرَّمَ إِسْرَائِيلُ عَلَى نَفْسِهِ ..... الْخ তাওরাত নাজিল হওয়ার পূর্বে হযরত ইয়াকুব (আ.) উল্লিখিত বস্তু ছাড়া অন্য কিছু নিজের জন্য এবং বনী ইসরাঈলের জন্য হারাম করেননি। তবে তাওরাত নাজিল হওয়ার পর তাওরাত তাদের জলুম, অন্যায়, অনাচার ও কুফরের কারণে তাদের শাস্তি হিসেবে আরো কিছু খাদ্যদ্রব্য তাদের উপর হারাম করে দেওয়া হয়েছিল। যেমন ইরশাদ হয়েছে-

فَيُظْلِمُ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا . وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُفْرٍ . حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّت لَهُمْ . (النِّسَاءُ : ١٦٠) ذَلِكَ جَزَيْنَهُمْ بِبَغْيِهِمْ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ . (الْأَنْعَامُ : ١٤٦)

প্রভৃতি আয়াতে শাস্তিমূলকভাবে তাদের উপর হালাল বস্তু হারাম করে দেওয়ার কথা বিবৃত হয়েছে।

-[তাফসীরে কুরতুবী খ. ৪, পৃ. ১৩৩]

অনুবাদ :

۹۶. وَنَزَلَ لِمَا قَالُوا قِبَلَتْنَا قَبْلَ قِبَلَتِكُمْ إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ مُتَعَبِّدًا لِلنَّاسِ فِي الْأَرْضِ لِلَّذِي بَنَىٰ بِبَكَّةَ بِالْبَاءِ لُغَةً فِي مَكَّةَ سُمِّيَتْ بِذَلِكَ لِأَنَّهَا تَبَكُّ أَعْنَاقَ الْجَبَابِرَةِ أَيْ تَذُقُّهَا بِنَاهُ الْمَلَكَةِ قَبْلَ خَلْقِ آدَمَ وَوُضِعَ بَعْدَهُ الْأَقْصَىٰ وَبَيْنَهُمَا أَرْبَعُونَ سَنَةً كَمَا فِي حَدِيثِ الصَّحِيحَيْنِ وَفِي حَدِيثٍ أَنَّهُ أَوَّلُ مَا ظَهَرَ عَلَىٰ وَجْهِ الْمَاءِ عِنْدَ خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ زُبْدَةٌ بَيْضَاءُ فَدَحِيَّتِ الْأَرْضُ مِنْ تَحْتِهِ مُبْرَكًا حَالًا مِنَ الَّذِي أَىٰ ذَا بَرَكَةٍ وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ لِأَنَّهُ قِبَلَتُهُمْ -

۹۷. فِيهِ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ مِنْهَا مَقَامُ إِبْرَاهِيمَ أَيْ الْحَجَرُ الَّذِي قَامَ عَلَيْهِ عِنْدَ بِنَاءِ الْبَيْتِ فَاتَّرَ قَدَمَاهُ فِيهِ وَبَقِيَ إِلَى الْآنَ مَعَ تَطَاوُلِ الزَّمَانِ وَتَدَاوُلِ الْأَيْدِي عَلَيْهِ وَمِنْهَا تَضَعِيفُ الْحَسَنَاتِ فِيهِ وَإِنَّ الطَّيْرَ لَا يَغْلُوهُ وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ أَمِنًا لَا يَتَعَرَّضُ لَهُ بِقَتْلِ أَوْ ظَلَمٍ أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ -

৯৬. আর সামনের আয়াতটি ওই সময় নাজিল হয় যখন ইহুদিরা বলেছিল যে, আমাদের কিবলা [বায়তুল মুকাদ্দাস] তোমাদের কিবলার [কা'বার] পূর্বকার [ঘর]। নিঃসন্দেহে সর্বপ্রথম ঘর যা উপাসনালয় হিসেবে মানুষের জন্য পৃথিবীতে নির্ধারিত হয়েছে, সেটাই হচ্ছে এ ঘর যা বাক্কায় অবস্থিত। মক্কার এক লোগাত بَكَّةَ -ও রয়েছে, ب বর্ণের জবরের সাথে। বাক্কাকে এই জন্য বাক্কা (بَكَّةَ) বলে যে, بَكَّةَ অর্থ ভেঙ্গে দেওয়া, গুড়িয়ে দেওয়া। যেহেতু বাক্কা তাকে ধ্বংসকারী বড় বড় জালেমদের গর্দান ভেঙ্গে দেয় ও গুড়িয়ে ফেলে, এই জন্য তাকে বাক্কা বলে নামকরণ করা হয়েছে। আদম (আ.) সৃষ্টির পূর্বে এ ঘরটি ফেরেশতাগণ নির্মাণ করেছিলেন। অতঃপর মসজিদে আকসা নির্মিত হয়েছে। ঘর দুটি নির্মাণের মধ্যে চল্লিশ বৎসরের ব্যবধান রয়েছে। যেরূপ বুখারী ও মুসলিমের হাদীসে এসেছে। অন্য আরেকটি হাদীসে এসেছে যে, আকাশসমূহ এবং জমিন সৃষ্টিকালে পানির পৃষ্ঠের উপর সাদা ফেনার ন্যায় যে বস্তুটি প্রকাশিত হয়েছিল তাই কাবা ছিল। অতঃপর জমিনকে তার নীচ থেকে বিস্তৃত করা হয়েছে।

লোকদের জন্য বরকতময় (مُبَارَكًا) শব্দটি الَّذِي ইসমে মাওসুল থেকে তারকীবের মধ্যে হাল হয়েছে। এবং বিশ্ববাসীর জন্য পথ প্রদর্শক। কারণ মক্কা তাদের সকলেরই কিবলা।

৯৭. তাতে প্রকাশ্য নিদর্শনসমূহ রয়েছে। তন্মধ্যে অন্যতম হচ্ছে মাকামে ইবরাহীম। অর্থাৎ এ পাথর যার উপর হযরত ইবরাহীম (আ.) কাবাগৃহ নির্মাণকালে দাঁড়াতে। তাঁর উভয় পায়ের চিহ্ন অঙ্কিত হয়ে গিয়েছিল। দীর্ঘকাল অতিবাহিত হওয়া সত্ত্বেও এবং লোকদের হাতে বারংবার স্পর্শ করার পরও অদ্যাবধি তা অক্ষুণ্ণ রয়েছে। এই নির্দর্শনসমূহের আরেকটি হলো, তাতে কৃত পুণ্য কাজের ছওয়াব অধিক হওয়া এবং কোনো পাখিও এ গৃহের উপর দিয়ে অতিক্রম করতে পারে না। আর যে ব্যক্তি এ ঘরে প্রবেশ করে সে নিরাপদ হয়ে যায় হত্যা বা জুলুম প্রভৃতির জন্য তার থেকে প্রতিশোধ নেওয়া হয় না।

وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ وَاجِبٌ  
يَكْسِرُ الْحَاءَ وَفَتْحُهَا لُغْتَانِ فِي مَصْدَرٍ  
الْحَجَّ بِمَعْنَى قَصَدَ وَيَبْدَلُ مِنَ النَّاسِ مَنْ  
اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا طَرِيقًا فَسَّرَهُ ﷺ  
بِالزَّادِ وَالرَّاحِلَةِ رَوَاهُ الْحَاكِمُ وَغَيْرُهُ وَمَنْ  
كَفَرَ بِاللّٰهِ أَوْ بِمَا فَرَضَهُ مِنَ الْحَجِّ فَإِنَّ  
اللّٰهَ غَنَى عَنِ الْعَالَمِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ  
وَالْمَلَائِكَةِ وَعَنْ عِبَادَتِهِمْ.

আর আল্লাহ তা'আলা সন্তুষ্টি লাভের জন্য এ ঘরের হজ্জ করা লোকদের জন্য আবশ্যকীয়। **حَجَّ**-এর মাসদার বা ক্রিয়ামূলের মধ্যে **حَا** বর্ণের যবর ও যের বিশিষ্ট হওয়া স্বতন্ত্র দুটি লোগাত। **حَجَّ** অর্থ **قَصَدَ** অর্থাৎ ইচ্ছা ও সংকল্প করা। যারা ঐ ঘর পর্যন্ত ভ্রমণের সামর্থ্য রাখে। **مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا** শব্দ হতে বদল হয়েছে। **طَرِيقًا** [রাস্তা, পথ] পথের সামর্থ্যের ব্যাখ্যা রাসূলুল্লাহ ﷺ পথ খরচ ও ভ্রমণের বাহন [খরচ] দ্বারা করেছেন। এই হাদীসটি হাকেমসহ প্রমুখ মুহাদ্দিসগণ বর্ণনা করেছেন। আর যে ব্যক্তি অস্বীকার করে অথবা তার উপর ফরজকৃত হজের অস্বীকার করে, তার জেনে রাখা উচিত যে, আল্লাহ বিশ্ববাসীর মুখাপেক্ষী নন অর্থাৎ জিন, মানব ও ফেরেশতাকুল ও তাদের ইবাদতের তিনি অমুখাপেক্ষী।

### তাহকীক ও তারকীব

**بَكَّةَ** [বাক্কা] দ্বারা এখানে মক্কাই উদ্দেশ্য। একদল ওলামা বলেছেন, বাক্কা ও মক্কা একই বস্তুর দুই নাম। কেননা **بَا** আর **مِيم** মীম উচ্চারণ স্থলের প্রেক্ষিতে কাছাকাছি সম্পর্ক রাখে। যেমন- **هَذَا دَائِمٌ - ضَرْبَةٌ لَّازِمٌ** -এর ক্ষেত্রে যথাক্রমে **رَاتِمٌ** ও **هَذَا دَائِمٌ** বলা হয়ে থাকে। এখানে ও **مَكَّةَ** -এর বদলে **بَكَّةَ** বলা হয়েছে। আল্লামা সূয়ুতী (র.) এ মতটিরই অনুসরণ করেছেন। বাক্কার নামকরণ সম্পর্কে সূয়ুতী (র.) বলেছেন যে, বাক্কা শব্দের অর্থ হলো ভেঙ্গে ফেলা, গুঁড়িয়ে ফেলা। যে কোনো জালিম বাদশা আল্লাহর ঘরের প্রতি আক্রমণ করতে চাইলে, এ ঘরের প্রতি বক্র ভাবে অশনি দৃষ্টিতে তাকালে, আল্লাহ পাক তার গর্দানকে ভেঙ্গে দেন এবং কালো হাতকে গুঁড়িয়ে দেন। তাই এই ঘরকে মক্কা বা বাক্কা বলা হয়ে থাকে।

- \* ভিন্ন মতে, বাক্কা শব্দের আরেক অর্থ হলো ভিড় করা। বলা হয় **بَكَكَ الْقَوْمُ** অর্থাৎ লোকেরা পরস্পর ভিড় করেছে। তাই সাঈদ ইবনে জুবাইর বলেছেন মক্কাকে এই জন্যই বাক্কা বলা হয় যে, **لَا تَهُمَّ يَتَّبِعُونَ فِيهَا أَى يَزْدَحِمُونَ فِى** (الطَّوْافِ) লোকেরা তওয়াফ কালে এত ভিড় করে থাকে।
- \* আর **مَكَّةَ** শব্দটির অর্থ হয়েছে দূর করা। যেহেতু মক্কা লোকদের গোনাহকে দূর করে দেয়, তাই একে মক্কা বলা হয়। বলা হয় **أُمْتُكَ الْفَصِيلُ ضَرَعُ أُمِّهِ إِذَا امْتَصَّ مَا فِيهِ** - উটনীর বাচ্চা তার মায়ের স্তন হতে পৃথক হয়ে পড়েছে, যখন সে স্তনের দুধ চুষে শেষ করে নিয়েছে।
- \* মক্কার আরেকটি অর্থ হলো আকর্ষণ করা, টানা। মক্কা যেহেতু সমগ্র মানব গোষ্ঠীকে তার দিকে চুষকের ন্যায় আকৃষ্ট করে, তাই একে মক্কা বলা হয়। যেমন বলা হয়- **أُمْتُكَ الْفَصِيلُ إِذَا اسْتَقْصَى مَا فِى الضَّرْعِ**
- \* মক্কা শব্দের আরেক অর্থ হলো পানি শুকিয়ে যাওয়া। যেমন- **سَبَبَتْ مَكَّةُ لِقَلَّةِ مَائِهَا كَأَنَّ أَرْضَهَا أُمْتُكَ مَائِهَا**
- \* ভিন্ন আরেকদল ওলামা মক্কা ও বক্কার মধ্যে পার্থক্য ও প্রভেদ বর্ণনা করেছেন। ১. তাদের কেউ বলেন, বাক্কা হলো মসজিদে হারামের নাম, আর মক্কা হলো পূর্ণ শহরের নাম। ২. আর তাদের অধিকাংশরা বলেন, মক্কা হলো মসজিদে হারাম ও মাতাফের নাম। আর বাক্কা হলো পূর্ণ শহরের নাম। -[তাহসীরে কাবীর খ. ৮, পৃ. ১৬১-৬২]
- \* হযরত ইকরামা (রা.) বলেছেন, বায়তুল্লাহ ও তার আশপাশ হলো বাক্কা, আর এ ছাড়া বাকি সম্পূর্ণ শহরটাই মক্কা। ইবনে শিহাব মুহরী বলেন, বায়তুল্লাহ ও মসজিদে হারাম হলো বাক্কা আর পূর্ণ হারাম শরীফ হচ্ছে মক্কা। হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) বলেন, ফজ্জ হতে তানঈম পর্যন্ত হলো মক্কা, আর বায়তুল্লাহ হতে বাতহা পর্যন্ত হচ্ছে বাক্কা। মুজাহিদ (র.) বলেন, বাক্কা হলো কা'বা, আর কাবার চতুর্পাশ হলো মক্কা। -[দূররে মানুছুর খ. ২, পৃ. ৫৩]

রাসূলুল্লাহ ﷺ-এর দরবারে যখন এসব কথার বিবরণ পৌছে তখন **إِنْ أَوَّلَا بَيْتٍ** থেকে **مَقَامَ إِبْرَاهِيمَ** পর্যন্ত নাজিল হয়।  
 -[তফসীরে রুহুল মা'আনী খ. ৪, পৃ. ৪]

خُذْ إِلَيْنَا الْأُولَاقَاتِ ۖ وَضَعُ لِلنَّاسِ الْخُزُفَ ۚ ۝۱۰ অর্থাৎ আল্লাহ পাকের ইবাদতের উদ্দেশ্যে পৃথিবীতে যে ঘরটি নির্মাণ করা হয়েছে, তা এ মন্দির বৃকে অবস্থিত, যা বরকতময় এবং বিশ্ববাসীর জন্য পথের দিশারী।

কাবাগৃহ সর্বপ্রথম ঘর হওয়ার মর্ম : কাবাগৃহ পৃথিবীর সর্ব প্রথম ঘর কথাটির দুটি অর্থ হতে পারে।

এক: বসবাসের জন্য হোক বা উপাসনার জন্য হোক সর্বপ্রথম ঘর পৃথিবীতে যা নির্মাণ করা হয়েছিল তা হচ্ছে কাবাগৃহ। এর পূর্বে বিশ্বে আর কোনো রকম ঘর নির্মিত হয়নি। হযরত আব্দুল্লাহ ইবনে ওমর, মুজাহিদ, কাতাদা, ও সুদী প্রমুখ সাহাবী ও তাবেয়ীগণের মতে কাবাই পৃথিবীর সর্বপ্রথম ঘর।

দুই: ইবাদত বন্দেগীর জন্য নির্মিত ঘর হিসেবে সর্বপ্রথম গৃহ। মানুষের বসবাসের জন্য এর পূর্বে ও ঘর থাকতে পারে। তবে কাবাকে প্রথম গৃহ ফজিলতের প্রেক্ষিতে বলা হয়েছে। হযরত আলী (রা.)-সহ কিছু সংখ্যক আলেম এ মতটাই পোষণ করেছেন।

হযরত আবু জর (রা.) হতে বর্ণিত তিনি বলেন, রাসূলুল্লাহ ﷺ কে জিজ্ঞাস করা হলো, উভয় ঘর নির্মাণে কতটুকু সময়ের ব্যবধান ছিলো? জবাবে হুজুর ﷺ বললেন, চল্লিশ বৎসরের। -[বুখারী ও মুসলিম]

এখানে একটি প্রশ্ন হয় যে, মসজিদে হারাম নির্মাতা হলেন, হযরত ইবরাহীম (আ.)। আর বায়তুল মুকাদ্দাসের নির্মাতা হলেন, হযরত দাউদ ও সুলাইমান (আ.)। তারা উভয়ের ও ইবরাহীমের নির্মাণের কালের ব্যবধান চল্লিশ বৎসরের চেয়ে অনেক বেশি।

১. এর এক জবাব হলো এই যে, ইবরাহীম (আ.) যেক্রপ বায়তুল্লাহ নির্মাতা তেমনিভাবে বায়তুল মুকাদ্দাসেরও নির্মাণকারী।

তিনি বায়তুল্লাহর নির্মাণ করার চল্লিশ বৎসর পর বায়তুল মুকাদ্দাস নির্মাণ করেন।

২. বায়তুল মুকাদ্দাসকে দাউদ ও তাঁর ছেলে সুলাইমানের পূর্বে হয়তো, অন্যকোনো নবী নির্মাণ করেছিলেন, অতঃপর তাঁরা উভয়ে তাঁর পরে নির্মাণ করেন। সুতরাং চল্লিশ বৎসরের ব্যবধান সেই নবীর নির্মাণ কালের প্রেক্ষিতে বলা হয়েছে।

-[তাফসীরে রুহুল মা'আনী খ. ৪ পৃ. ৪-৫]

৩. শায়খ আহমদ সাবী মালেকী (র.) বলেন, বাহ্যিক ভাবে ফেরেশতাগণ কর্তৃক বায়তুল্লাহ নির্মাণের মধ্যেও বায়তুল মুকাদ্দাস নির্মাণের মধ্যে চল্লিশ বৎসরের ব্যবধান বুঝা গেলেও তা ঠিক নয়। বরং হযরত আদম (আ.) বায়তুল্লাহ শরীফ নির্মাণের চল্লিশ বৎসর পর বায়তুল মুকাদ্দাস নির্মাণ করেন। -[হাশিয়াতুস সাবী খ. ১, পৃ. ১৬৯]

৪. আল্লামা কুরতুবী (র.) বলেন, হযরত ইবরাহীম ও সুলাইমান (আ.)-এর মধ্যে সহস্রাধিক বৎসরের ব্যবধান। সুতরাং হাদীসে আরোপিত প্রশ্নের জবাবে একথা বলা যেতে পারে যে, হয়তো হযরত ইবরাহীম ও হযরত সুলাইমান (আ.) ব্যতীত অন্য কোনো পয়গাম্বর গৃহ দুটির ভিত্তিস্থাপন করেছিলেন। আর তাঁরা উভয় এসে এর পুনঃ নির্মাণ করেছেন। সুতরাং ঐ পূর্বের নবীর নির্মাণ বা ভিত্তি স্থাপনের প্রেক্ষিতে কাবার চল্লিশ বৎসর পর বায়তুল মুকাদ্দাস নির্মিত হয়েছিল। তিনি একথাও বলেন যে, ফেরেশতা কর্তৃক বায়তুল্লাহ নির্মাণের চল্লিশ বৎসর পর বায়তুল মুকাদ্দাস নির্মিত হওয়ার সম্ভাবনাও রয়েছে।

-[তাফসীরে কুরতুবী খ. ৪, প. ১৩৪-৩৫]

**বায়তুল্লাহ নির্মাণের সংক্ষিপ্ত ইতিহাস :**

১. আল্লামা আলুসী (র.) বলেন, কোনো কোনো রেওয়াজেতে এসেছে যে, বায়তুল্লাহ শরীফ সর্ব প্রথম আল্লাহর ফেরেশতাগণ নির্মাণ করেন। আর তাঁরা একে হযরত আদম (আ.)-এর সৃষ্টির দুই হাজার বৎসর পূর্বে নির্মাণ করেছিলেন।

২. দ্বিতীয় বার কাবা নির্মিত হয়েছে, হযরত আদম (আ.)-এর মাধ্যমে। হযরত আদম (আ.) হলেন, প্রথম মানব আর বায়তুল্লাহ হচ্ছে পৃথিবীতে নির্মিত প্রথম ঘর।

৩. অতঃপর তৃতীয় পর্যায়ে আদমের পুত্র হযরত শীস (আ.) এই ঘরটিকে মাটি ও পাথর দ্বারা নির্মাণ করেন। হযরত নূহ (আ.)-এর জমানা পর্যন্ত তাঁর নির্মিতা কাবা রয়েছিল। অতঃপর হযরত নূহ (আ.)-এর যুগে বিশ্বব্যাপী প্লাবনের পরে কাবাগৃহ নষ্ট হয়ে যাওয়ার দরুন হযরত শীস (আ.) একে নির্মাণ করেন। এক বর্ণনা অনুযায়ী এই মহা বন্যার সময় আল্লাহ পাক কাবা গৃহকে আবু কুবাইস পাহাড়ে উঠিয়ে নিয়ে হেফাজত করে রেখে দিয়েছিলেন।

৪. চতুর্থবার হযরত জিবরাঈল (আ.)-এর ইঞ্জিনিয়ারির মাধ্যমে হযরত ইবরাহীম (আ.) নির্মাতা হয়ে কাবা গৃহ নির্মাণ করেন। হযরত ইসমাইল ও ইসহাক (আ.) সহায়তা করেছিলেন।

৫. পঞ্চমবার কাবাগৃহ নির্মাণ করেন আমালেকা সম্প্রদায়ের লোকেরা। আর তারা ছিলেন আমালিক ইবনে সাম ইবনে নূহ (আ.)-এর আওলাদ, তারা ছিলেন তখনকার রাজা বাদশাহ।

৬. ষষ্ঠবার বাস্তুত্বাাহ শরীফ নির্মাণ করেন জুরহাম গোত্রীয় লোকেরা। তাদের মধ্যে বিশেষভাবে উল্লেখযোগ্য হলেন হারিস বিন মিযাবে আসপার।

৭. সপ্তমবার কাবা নির্মাণ করেন হুজুর ﷺ-এর পঞ্চম উর্ধ্বতন দাদা কুসাই।

৮. অষ্টমবার কাবা গৃহ নির্মাণ করেন কুরাইশগণ। তখনকার নির্মাণে হুজুর ﷺ ও অংশ গ্রহণ করেছিলেন। তখন তাঁর বয়স ছিল পঁয়ত্রিশ বৎসর। আর তখন তিনিই হাজরে আসওয়াদ স্থাপন করেছিলেন। কিন্তু কুরাইশদের এ নির্মাণের ফলে হযরত ইবরাহীম (আ.)-এর ভিত্তি সামান্য পরিবর্তিত হয়ে যায়।

প্রথমত কাবার একটি অংশ 'হাতীম' কাবা থেকে বিচ্ছিন্ন হয়ে পড়ে।

দ্বিতীয়ত হযরত ইবরাহীম (আ.)-এর নির্মাণে কাবা গৃহের দরজা ছিল দুইটি, একটি প্রবেশের জন্য এবং অপরটি প্রচ্যুত্ব হয়ে বের হওয়ার জন্য। কিন্তু কুরাইশগণ শুধু পূর্ব দিকে একটি দরজা রাখে।

তৃতীয়ত তারা সমতল ভূমি থেকে অনেক উঁচুতে দরজা নির্মাণ করে যাতে সবাই সহজে ভিতরে প্রবেশ করতে না পারে। বরং তারা যাকে অনুমতি দেয় সেই যেন প্রবেশ করতে পারে। রাসুলুল্লাহ ﷺ একবার হযরত আয়েশা (রা.) কে বললেন, আমার ইচ্ছা হয় কাবা গৃহের বর্তমান নির্মাণ ভেঙ্গে দিয়ে ইবরাহীমী নির্মাণের অনুরূপ করে দেই। কিন্তু কাবাগৃহ ভেঙ্গে দিলে নও-মুসলিম অজ্ঞলোকদের মনে ভুল বুঝাবুঝি দেখা দেওয়ার আশঙ্কার কথা চিন্তা করেই বর্তমান অবস্থা বহাল রাখছি। এ কথা বার্তার কিছুদিন পরেই মহানবী ﷺ দুনিয়া থেকে বিদায় গ্রহণ করেন।

৯. নবমবার কাবা গৃহ নির্মাণ করেন হযরত আব্দুল্লাহ ইবনে জুবাইর (রা.) হযরত আয়েশা (রা.)-এর ভাগ্নে। হযরত আব্দুল্লাহ ইবনে জুবাইর (রা.) মহানবী ﷺ-এর উপরিউক্ত ইচ্ছা সম্পর্কে অবগত ছিলেন। খোলাফায়ে রাশেদীনের পর যখন মক্কার উপর তাঁর কর্তৃত্ব প্রতিষ্ঠিত হয় তখন তিনি উক্ত ইচ্ছাকে কার্যে পরিণত করেন এবং কাবা গৃহের নির্মাণ ইবরাহীমী নির্মাণের অনুরূপ করে দেন। কিন্তু মক্কার উপর তার কর্তৃত্ব বেশিদিন টিকেনি। অত্যাচারী হাজ্জাজ বিন ইউসূফ মক্কায় সৈন্যাভিযান চালিয়ে তাঁকে শহীদ করে দেয়।

১০. দশমবার কাবা গৃহ নির্মাণ করেন হাজ্জাজ বিন ইউসূফ। সে রাষ্ট্রীয় ক্ষমতা দখল করেই আব্দুল্লাহ ইবনে জুবাইরের এ চির স্মরণীয় কীর্তিটি মুছে ফেলতে মনস্থ করে। সে মতে সে জনগণের মধ্যে প্রচার করতে থাকে যে, আব্দুল্লাহ ইবনে জুবাইরের এ কাজটি ঠিক হয়নি। রাসুলুল্লাহ ﷺ কাবা গৃহকে যে অবস্থায় রেখে গেছেন, সে অবস্থায় রাখাই আমাদের কর্তব্য। এ অজুহাতে কাবাগৃহকে ভেঙ্গে জাহেলিয়াত আমলের কুরাইশগণ যে ভাবে নির্মাণ করেছিল সে ভাবেই নির্মাণ করা হলো। হাজ্জাজ ইবনে ইউসূফের পর কোনো কোনো বাদশাহ উল্লিখিত হাদীসের আলোকে কাবা গৃহকে ভেঙ্গে হাদীস অনুযায়ী নির্মাণ করার ইচ্ছা করেছিলেন। কিন্তু তৎকালীন ইমাম মালেক (র.) ও ইবনে আনাস (র.) ফতোয়া দেন যে, এভাবে কাবা গৃহের ভাঙ্গাগড়া অব্যাহত থাকলে পরবর্তী বাদশাহদের জন্য একটি খারাপ দৃষ্টান্ত স্থাপিত হয়ে যাবে এবং কাবাগৃহ তাদের হাতে একটি খেলায় পরিণত হবে। কাজেই বর্তমান যে অবস্থায় আছে সেই অবস্থায়ই থাকতে দেওয়া উচিত। বিশ্বের মুসলিম সমাজ তার এ ফতোয়া গ্রহণ করে নেয়। ফলে আজ পর্যন্ত হাজ্জাজ ইবনে ইউসূফের নির্মাণই অবশিষ্ট রয়েছে। তবে মেরামতের প্রয়োজনে ছোটখাট ভাঙ্গাগড়ার কাজ সবসময়ই অব্যাহত থাকে। এসব রেওয়াজে থেকে জানা যায় যে, খানায় কাবা জগতের সর্বপ্রথম গৃহ এবং কমপক্ষে সর্ব প্রথম উপাসনালয়।

কোনো কবি তার কবিতায় দশবারের নির্মাণের কথা সুন্দরভাবে তুলে ধরেছেন—

بَنَى بَيْتَ رَبِّ الْعَرْشِ عَشَرَ فَعُذُّهُمْ \* مَلَائِكَةُ اللَّهِ الْكَرَامِ وَادُّهُمْ  
فَنَشِئَتْ فَأَبْرَاهِيمَ ثُمَّ عَمَلِيْقُ \* قَصَى قُرَيْشٌ قَبْلَ هَذَيْنِ جَرُّهُمْ  
وَعَبَدَ اللَّهُ ابْنَ الزَّيْبِرِ بَنَى كَذَا \* بِنَاءَ الْحَجَّاجِ وَهَذَا مَتِّعِمُ-

—[হাশিয়ায় জামাল খ. ১, পৃ. ১০৬-৭, তাফসীরে মাআরেফুল কুরআন, রুহুল মা'আনী]

কাবা শরীফের ফজিলত : কাবা শরীফের অনেক ফজিলত রয়েছে—

১. প্রথম ফজিলত হলো কাবাই পৃথিবীর সর্বপ্রথম গৃহ। এক বর্ণনা অনুযায়ী কাবাগৃহের স্থানটিকে আল্লাহ পাক পৃথিবী সৃষ্টির দুই হাজার বৎসর পূর্বে সৃষ্টি করেছেন। কাবার স্থানটি পানির উপরে ভাসমান ফেনা ছিল জমিনকে তার নীচ হতে বিস্তার করা হয়েছে। —[তাফসীরে খাযেন খ. ১, পৃ. ৮০]



হযরত ইবরাহীম (আ.) কাবার এক নির্মাতা, আর বায়তুল মুকাদ্দাসের নির্মাতা হলেন হযরত সুলাইমান (আ.)। আর হযরত খলীলুল্লাহ সুলাইমান (আ.) হতে বহুগুণে শ্রেষ্ঠ হওয়াতে কোনো সন্দেহ নেই। এ হিসেবেও কাবা বায়তুল মুকাদ্দাস থেকে শ্রেষ্ঠ হওয়ারই কথা। হযরত আদম (আ.)-এর কেবলাও কাবাই ছিল।

২. কাবার দ্বিতীয় ফজিলত হলো এই যে, তাতে রয়েছে মাকামে ইবরাহীম। মাকাম অর্থ দাঁড়ানোর স্থান। হযরত ইবরাহীম (আ.) যে পাথরটির উপর দাঁড়িয়ে কাবাগৃহ নির্মাণের কাজ করেছিলেন সেই পাথরটিকে মাকামে ইবরাহীম বলা হয়। হযরত ইবরাহীম (আ.) এ পাথরটির উপর আরোহন করলে পাথরটি প্রয়োজন অনুপাত উপরে উঠত ও নিচে অবতরণ করত। এক কথায় পাথরটি লিফটের ন্যায় কাজে দিতো। ইবরাহীম (আ.) পাথরের যে স্থানটিতে পা রাখতেন কেবল সে স্থানটি নরম হয়ে যেত, এমনকি তাঁর পদচিহ্ন তাতে অঙ্কিত হয়ে পড়েছিল। এখনও তা অবশিষ্ট রয়েছে। হাজীদের জন্য এই পাথরের নিকট দু'রাকাত নামাজ পড়া ওয়াজিব। মসজিদে হারামের যে কোনো স্থানে নামাজ পড়ে নিলে সেই ওয়াজিব পালিত হয়ে যাবে।
৩. কাবা শরীফ **مَدَنِي لِّلْعَالَمِينَ** গোটা বিশ্ববাসীর জন্য হেদায়েতের দিশারী, সমগ্র বিশ্ববাসীর জন্য কিবলা। তার দিকেই মুখ ফিরিয়ে সকলেই নামাজ আদায় করে।
৪. তাতে রয়েছে **آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ** সুস্পষ্ট নিদর্শনাবলি। যারা তাকে ধ্বংস করতে চেয়েছিল তারা নিজেরাই ধ্বংস হয়েছে। তার কোনো ক্ষতিসাধন করতে পারেনি। পক্ষান্তরে বায়তুল মুকাদ্দাসকে বখতে নসর জামিল বাদশাহ ধ্বংস করে দিয়েছিল। আবরারাহার ঘটনা এর জুলন্ত প্রমাণ। যারা সেখানে অসুস্থতা ইত্যাদির জন্য দোয়া করে তাদের দোয়া কবুল হয়।
৫. কোনো পাখি কাবা শরীফের উপর দিয়ে উড়ে যেতে পারে না; বরং কাবার সামনে গিয়ে দিক পরিবর্তন করে জায়গা অতিক্রম করে। হ্যাঁ, কোনো পাখি যদি অসুস্থ হয়ে পড়ে তখন সুস্থ হওয়ার জন্য কাবার উপরে গিয়ে উড়ে আবহাওয়া ভোগ করা সেটা ভিন্ন কথা।
৬. কাবা শরীফের এরিয়াতে কোনো জংলী প্রাণীও একে অপরের উপর আক্রমণ করে না। কেউ কাউকে কষ্ট দেয় না। যারাই সেখানে গিয়ে আশ্রয় নেয়, নিরাপত্তা লাভ করে। তাদের উপর কোনো আক্রমণ চালানো হয় না। এমনকি কোনো খুনিও যদি সেখানে গিয়ে আশ্রয় নিয়ে নেয়, তাকে সেখানে কেসাসের মধ্যেও হত্যা করার বিধান নেই। তবে যদি সে হারামের ভিতরেই হত্যাকাণ্ড বা অন্য কোনো অপরাধ করে, তাহলে তার শাস্তি হারামের ভিতরেই দিয়ে দেওয়া জায়েজ হবে। এটা হযরত ইবরাহীম (আ.)-এর দোয়া **رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا** অর্থাৎ “হে আমার প্রভু এ শহরটিকে নিরাপদ বানিয়ে দাও” এবং যারা সেখানে প্রবেশ করে তারা আখিরাতেও শান্তি থেকে নিরাপদ থাকবে।

—[তাফসীরে কাবীর, মাআরিফুল কুরআন : আল্লামা ইদ্রিস কান্দলবী]

৭. কোনো কোনো ইবাদত এ রকম রয়েছে, যেগুলো কাবা শরীফ ছাড়া অন্য কোথাও আদায়ই হয় না। যেমন— হজ, জিয়ারতে কাবা ও তওয়াফ ইত্যাদি। আবার অনেক ইবাদত যদিও অন্যান্য স্থানে আদায় করে নিলে পালিত হয়ে যায় বটে, তবে কাবা শরীফে আদায় করলে যে পরিমাণ ছওয়াব অর্জন হয় সে পরিমাণ হয় না। যথা—
- \* হযরত আনাস (রা.) হতে বর্ণিত, রাসূলুল্লাহ ﷺ ইরশাদ করেছেন, কোনো ব্যক্তি তার ঘরে নামাজ আদায় করলে সে এক নামাজেরই ছওয়াব পাবে, আর তার মহল্লার মসজিদে আদায় করলে পঁচিশ গুণবেশি ছওয়াব পাবে, আর জুমার মসজিদে আদায় করলে পঁচিশত নামাজের ছওয়াব পাবে, আর বায়তুল মুকাদ্দাসে নামাজ আদায় করলে পঞ্চাশ হাজার নামাজের ছওয়াব পাবে, আর আমার মসজিদে অর্থাৎ মসজিদে নববীতে নামাজ আদায় করলে পঞ্চাশ হাজার নামাজের ছওয়াব পাবে। আর মসজিদে হারামে নামাজ আদায় করলে এক লক্ষ নামাজের ছওয়াব পাবে। —[ইবনে মাজাহ]
- \* হযরত ইবনে আক্বাস (রা.) থেকে বর্ণিত রাসূলুল্লাহ ﷺ ইরশাদ করেছেন, যে ব্যক্তি মক্কাতে রমজান মাস পেল, অতঃপর সে পূর্ণ মাসের রোজা রাখল ও সাধ্যানুযায়ী তারাবীহসহ কিয়ামুল লাইল করল, আল্লাহ পাক গায়রে মক্কার [মক্কা ছাড়া অন্যস্থানে] এক লক্ষ রমজান মাসের রোজার ছওয়াব তাকে দান করবেন। প্রতিদিনে তাকে একটা নেকী দিবেন, প্রতিরাতে একটা নেকী দিবেন। প্রতিদিন ও রাত এক একটি গোলাম আজাদ করার ছওয়াব দিবেন। প্রতিদিন ও রাত আল্লাহর রাস্তায় জিহাদে এক একটি ঘোড়া দান করার ছওয়াব দিবেন, এবং প্রতিদিন তার একটা দোয়া কবুল করবেন।

—[বায়হাকী ও আবুল ইমান]

\* হযরত জাবের (রা.) হতে বর্ণিত রাসূলুল্লাহ ﷺ বলেছেন, যে মক্কা ও মদিনার যে কোনো একটিতে মারা যাবে সে কিয়ামতের দিন নিরাপদ হয়ে উঠবে। -[দূররে মানছুর]

এছাড়া আরো বহু ফজিলত কাবা শরীফ সম্পর্কে হাদীসে বর্ণিত হয়েছে, আলোচনা দীর্ঘায়িত হওয়ার আশঙ্কায় সেগুলো উল্লেখ করা হলো না। কাবা শরীফের এতসব ফজিলত থাকার পরও ইহুদিরা কিভাবে বলে যে, বায়তুল মুকাদ্দাস কাবার চেয়ে শ্রেষ্ঠ? এটা ছিল ইসলাম ও মুসলমান এবং আমাদের নবীজীর প্রতি তাদের জিদের বহিঃপ্রকাশ। যার প্রতিবাদে আল্লাহ পাক **إِنَّ أَوْلَىٰ لِلنَّاسِ** বলে ঘোষণা করেছেন।

**وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا** আর যে ব্যক্তি কাবা শরীফে প্রবেশ করে নিল সে দুনিয়া এবং আখিরাতের সকল বালা মসিবত হতে নিরাপত্তা লাভ করে নিল।

**মাসআলা :** যদি কোনো ব্যক্তি কাউকে অন্যায় ভাবে হারামের বাহিরে হত্যা করে অথবা শাস্তিযোগ্য যে কোনো অপরাধ করে হারামের ভিতরে দাখিল হয়ে যায়। তাহলে কাবা শরীফের সম্মানার্থে তাকে হারামের ভিতরে প্রাণদণ্ড ও দেওয়া যাবে না, এবং শাস্তিও প্রদান করা জায়েজ হবে না। হ্যাঁ, তবে আমাদের মাজহাব মতে খাদ্য ও পানীয় না দিয়ে এবং তার কাছে কোনো দ্রব্য বিক্রি না করে তাকে হারাম শরীফের বাহিরে আসতে বাধ্য করা হবে। অতঃপর শাস্তি প্রদান করা যাবে। তবে যদি সে হারাম শরীফের ভিতরেই অপরাধ করে ফেলে তাহলে সে অপরাধের শাস্তি আলেমদের ঐকমত্যে হারামের ভিতরেই প্রদান করা যাবে।

ইমাম শাফেয়ী (র.) বলেন, হারামের বাইরে অপরাধ করে যে ব্যক্তি হারামে আশ্রয় গ্রহণ করেছে তার কাছ থেকে হারামের ভিতরেও কেসাস নেওয়া যাবে। -[তাফসীরে মাযহারী উর্দু খ. ২, পৃ. ৩০২]

**وَلَيْلَهُ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ**।

আর আল্লাহর সন্তুষ্টির জন্য মানুষের উপর এ গৃহের হজ করা ফরজ। তবে সবার উপর নয়; বরং যে এ পর্যন্ত পৌঁছার সামর্থ্য রাখে। আর যে ব্যক্তি আল্লাহর নির্দেশ অস্বীকার করে তাতে আল্লাহর কি ক্ষতি? কেননা আল্লাহ বিশ্বজগত থেকে বে-পরওয়া। কারো অস্বীকারে তাঁর কিছু আসে যায় না, বরং অস্বীকারকারীই ক্ষতিগ্রস্ত হয়।

আলোচ্য আয়াতে আল্লাহ পাক শর্তাধীনে মানবজাতির উপর কাবা গৃহের হজ ফরজ করেছেন। শর্ত হলো এই যে, সে পর্যন্ত পৌঁছার সামর্থ্য থাকতে হবে। সুতরাং কাবা ঘর পর্যন্ত পৌঁছতে পথ খরচ, যাতায়াত খরচ এবং বাড়ি ফেরা পর্যন্ত পরিবারের লোকদের ভরণপোষণের খরচের উপর যে ব্যক্তি সামর্থ্যবান হবে এবং আকেল, বালগ, আজাদ ও সুস্থজ্ঞান রাখবে তার উপরই জীবনে মাত্র একবার হজ করা ফরজ। সুতরাং যারা সামর্থ্য রাখে না, তাদের উপর হজ ফরজ নয়। তেমনিভাবে পাগল, না বালগ, গোলাম ও অসুস্থ ব্যক্তির উপর হজ ফরজ নয়। রাস্তা নিরাপদ হওয়াও একটি শর্ত। তাই রাস্তায় যদি প্রাণনাশের আশঙ্কা থাকে তাহলেও ফরজ হবে না। ইমাম আবু হানীফা ও মালেক (র.)-এর মতে, শারীরিক সুস্থতাও শর্ত। তাই তাদের মতে মাজুর, খুব বেশি দুর্বল ব্যক্তির উপরও হজ ফরজ নয়। পক্ষান্তরে ইমাম শাফেয়ী ও আহমদ (র.)-এর নিকট শারীরিক সুস্থতা শর্ত নয়। সুতরাং তারা উভয়ের মতে শারীরিক দিক দিয়ে অসুস্থ ব্যক্তির অসমর্থ নয়। তাই তার উপরও হজ ফরজ।

-[তাফসীরে মাযহারী খ. ২, পৃ. ৩০৩-৫]

মহিলাদের জন্য মাহরাম ব্যক্তি ছাড়া সফর করা শরিয়ত মতে নাজায়েজ। কাজেই মহিলাদের সামর্থ্য তখন-ই হবে, যখন তার সাথে কোনো মাহরাম পুরুষ হজে থাকবে। নিজ খরচে করুক বা মহিলাই তার খরচ বহন করুক। -[মা'আরিফুল কুরআন]

**قَوْلُهُ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ** : অর্থাৎ যে ব্যক্তি অস্বীকার করে তার জানা উচিত যে, আল্লাহ সারা বিশ্ব থেকে অনুখাপেক্ষী। সে ব্যক্তিই এ আয়াতের অন্তর্ভুক্ত যে পরিষ্কারভাবে হজকে ফরজ মনে করে না। সে যে ইসলামের গভী বহির্ভূত তা সবারই জানা। পক্ষান্তরে যে ব্যক্তি হজকে ফরজ বলে বিশ্বাস করে, কিন্তু সামর্থ্য থাকা সত্ত্বেও হজ করে না, সেও এক দিক দিয়ে অবিশ্বাসী। আয়াতে শাসনের ভঙ্গিতে তার সম্পর্কে কুফর শব্দ ব্যবহার করা হয়েছে। কারণ সে কাফেরদের মতো কাজেই লিপ্ত। অবিশ্বাসী কাফেরের যেরূপ হজের গুরুত্ব অনুভব করে না সেও তদ্রূপ। এ কারণেই ফিকহ শাস্ত্রবিদগণ বলেন, যারা সামর্থ্য থাকা সত্ত্বেও হজ করে না তাদের জন্য এ আয়াতে কঠোর হুশিয়ারী রয়েছে। কারণ সে কাফেরদের মতোই হয়ে গেছে। “নাউযুবিল্লাহ”। অথবা এখানে কুফর দ্বারা **كُفْرَانَ نِعْمَتٍ** বা নিয়ামতে অকৃতজ্ঞতা উদ্দেশ্য।



### তাহকীক ও তারকীব

عَوَجًا - عَيْن) আইন বর্ণে যেরের সহিত মাদানিতে অর্থাৎ আর্থিক বিষয়ে ব্যবহৃত হয়। আর عَوَجًا আইন বর্ণে জবরের সহিত বাহ্যিক দেহধারী বস্তুর ক্ষেত্রে ব্যবহৃত হয়। এখানে عَوَجًا মাসদারটি ইসমে মাফউল তথা مُتَوَجَّعًا [বক্র] এর অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে।

تَتَرَكُونَ السَّبِيلَ الْمَعْتَدَةَ وَتَضَلُّونَ السَّبِيلَ الْمَعْرُجَةَ تَبْفُونَهَا عَوَجًا সঠিক পথ ছেড়ে বক্র রাস্তা অনুসন্ধান করছ। -[হাশিয়াতুস সাবী]

تَبْفُونَهَا - এর যমীর ওয়াও থেকে হাল হয়েছে। আর وَأَنْتُمْ شُهَدَاءُ - এর যমীর থেকে হাল হয়েছে।

كَيْفَ تَكْفُرُونَ দুটি কফ'লের যমীরে ফায়েল থেকে হাল হয়েছে। وَأَنْتُمْ تَتْلُوا عَلَيْكُمْ آيَاتِ اللَّهِ وَفِيكُمْ رَسُولُهُ -[হাশিয়াতুস সাবী]

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

আয়াতের যোগসূত্র : قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ তাহলে কিতাবদের ভ্রান্তবিশ্বাস ও তাদের সন্দেহ সম্পর্কে আলোচনা ছিল। মাঝখানে কাবাগৃহ ও হজ সম্পর্কে আলোচনা হয়েছে। আলোচ্য আয়াতসমূহে পুনরায় তাহলে কিতাবদের সম্বোধন করা হচ্ছে। তবে এই সম্বোধনের বিষয়টি একটা বিশেষ ঘটনার সাথে জড়িত।

আয়াতের শানে নুযূল : ইবনে ইসহাক বর্ণনা করেছেন, আর য়ায়েদ ইবনে আসলাম থেকে একদল লোক বর্ণনা করেছেন যে, এক ইহুদি ব্যক্তি যার নাম ছিল সাম্বাস ইবনে কায়েস। সে মুসলমানদের প্রতি অত্যন্ত হিংসা ও বিদ্বেষ রাখত। একদা সে আওস ও খাজরাজের এক মজলিস দিয়ে অতিক্রম করে। সেখানে আনসারী এই গোত্র দুটি এক জায়গায় বসেছিল। সাম্বাস যখন তাদের পরস্পরের ভালোবাসা ও স্নেহ মমতা দেখাল, তখন সে হিংসার আগুনে জ্বলে উঠল। মুখতার যুগে গোত্র দুটির মধ্যে অত্যন্ত দূশমনি ও বিদ্বেষ ছিল। প্রসিদ্ধ বুআহ যুদ্ধ এই দুটি গোত্রের মধ্যেই সংঘটিত হয়েছিল। আর সেই যুদ্ধে আওস গোত্রের লোকদের বিজয় হয়েছিল। সাম্বাস ইবনে কায়েসের চোখে আওস ও খাজরাজের পারস্পরিক বন্ধুত্বের সম্পর্ক ভালো লাগল না। এজন্য সে তাদের মধ্যে বিভক্তি ও বিবাদ সৃষ্টির চিন্তায় লেগে গেল। শেষ পর্যন্ত মনে মনে সিদ্ধান্ত নিল যে, তাদের মধ্যে বুআহ যুদ্ধের আলোচনা তোলে ধরা হোক। সুতরাং সে তার সাথি একজন ইহুদি যুবককে বলল, তুমি গিয়ে তাদের নিকট বসে যাবে। অতঃপর তাদের সামনে বুআহ যুদ্ধের আলোচনা তুলে ধরবে। সুতরাং সে এরূপই করল। আর ঐ যুদ্ধের সময় যে সব কবিতা পাঠ করা হয়েছিল সেগুলোকে সে পুনরাবৃত্তি করল। এই কবিতাগুলো পাঠ করা মাত্রই এক অগ্নিশিখা জ্বলে উঠলো। এবং তর্কযুদ্ধ, পরে লাঠি-ডাভার যুদ্ধের পর্যায়ে পৌঁছে গেল। উভয় গোত্রের লোকদের মধ্য থেকে এক একজন করে ময়দানে লড়াইয়ের জন্য প্রস্তুতি নিতে লাগল। আওস ইবনে কাইযী নামক এক যুবক আওস গোত্রের তরফ থেকে আর বনী মাসলামার বিন মাসখার নামক এক যুবক খাজরাজের পক্ষ থেকে ময়দানে নেমে পড়ল। উভয় গোত্রের অন্যান্য লোকেরা তাদের উভয়ের সাথে যোগ দিতে লাগল। এমনকি যুদ্ধের সময় ও স্থান নির্ধারণ হয়ে গেল। হুজুর ﷺ যখন এর সংবাদ পেলেন তখন তাৎক্ষণিক ভাবে সেখানে উপস্থিত হলেন, আর বললেন, একি মুখতা? আমার জীবদ্দশায় মুসলমান হয়ে পরস্পর বন্ধু ভাবাপন্ন হওয়ার পর তোমরা একি করছ? তোমরা কি এ অবস্থায়ই কুফরের দিকে ফিরে যেতে চাও? এতে উভয় পক্ষের চৈতন্য ফিরে পেল। তারা বুঝতে পারল এটা ছিল শয়তানের প্ররোচনা। এরপর সবাই একে অপরকে বুকে জড়িয়ে ধরে কাঁনাকাটি করল এবং তওবা করল। এ ঘটনা সম্পর্কে আলোচ্য আয়াত সমূহ অবতীর্ণ হয়। আল্লামা আলুসী (র.)

বলেছেন, وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ থেকে নিয়ে قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ বলেছেন, মালেকী বলেছেন لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ পর্যন্ত নাজিল হয়। -[তাফসীরে রুহুল মা'আনী খ. ৪, ১৪, হাশিয়াতুস সাবী খ. ১, ১৭০]

আর আল্লামা সুযুতী (র.) **آيَاتُهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَطِيعُوا فِرْقًا لَآيَةٍ** আয়াতের শানে মুশূল হিসেবে এ ঘটনার প্রতি ইঙ্গিত করেছেন। কাজী সানাউল্লাহ পানিপতী (র.) ও সুযুতী (র.) অনুরূপ বলেছেন। -[তাকসীরে মাযহারী]

এবং ফখরুদ্দীন রাজী (র.) ও সুযুতীর ন্যায়ই উল্লেখ করেছেন। -[তাহসীরে কাবীর]

الخ... الْكُفَّارُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ... এই আয়াতে আল্লাহ বা আল্লাহর নিদর্শনাবলির ব্যাখ্যায় আল্লামা সুযতী (র.) বলেছেন, কুরআনের আয়াত উদ্দেশ্য। আল্লামা ফখরুদ্দীন রাযী (র.) বলেন, আল্লাহর আয়াতসমূহের দ্বারা উদ্দেশ্য হচ্ছে, ঐ সকল দালাইল যেগুলোকে আল্লাহ পাক মুহাম্মদ ﷺ-এর নবুয়তের সত্যতার উপর কায়েম করেছেন। আর তাদের তথা ইহুদিদের অস্বীকার করার মর্ম হচ্ছে নবুয়তে মুহাম্মদীর উপর প্রমাণ হওয়ার কথা অস্বীকার করা। وَاللَّهُ شَهِيدٌ عَلَى مَا اَعْمَلْتُمْ অর্থাৎ আল্লাহ পাক তোমাদের আমল অর্থাৎ নবুয়তে মুহাম্মদীর সত্যতার প্রমাণাদি অস্বীকার করার ব্যাপারে সাক্ষী প্রত্যক্ষকারী। তাই তিনি এর উপর তোমাদেরকে শাস্তি প্রদান করবেন। এই আয়াতে আল্লাহ পাক ইহুদিদের পথ ভ্রষ্টতার প্রতিবাদ করেছেন। আর সামনের আয়াতে তাদের اَضْلَالٌ তথা দুর্বল মুসলমানদেরকে পথভ্রষ্টকরণের উপর প্রতিবাদ করা হয়েছে। সুতরাং ইরশাদ হয়েছে- هَٰذَا صَبْرٌ عَن سَبِيلِ اللَّهِ! আপনি বলেদিন, তোমরা লোকদেরকে আল্লাহর দীনের রাস্তা থেকে কেন বিচ্ছিন্ন করছ? কেন তাদের দীনের পথে বক্রতা অনুসন্ধান করছ? وَأَنْتُمْ شُهَدَاءُ অথচ তোমরা নিজেরাই সাক্ষী নিজেরাই জান। কিসের উপর সাক্ষী, কিসের উপর অবগত? এর ব্যাখ্যায় হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) বলেছেন, হে আহলে কিতাবগণ! তোমরা এ কথার উপর সাক্ষী যে, তাওরাতে একথা আছে যে, যে ধর্ম ব্যতীত আল্লাহ অন্য কোনো ধর্ম কবুল করেন না, সেটি হচ্ছে একমাত্র ইসলাম। এর দ্বিতীয় ব্যাখ্যা হলো এই যে, তোমরা মুহাম্মদ ﷺ-এর নবুয়তের উপর প্রকাশিত মোজাজাত সম্পর্কে অবগত। তৃতীয় ব্যাখ্যা হলো এই যে, আল্লাহর রাস্তা থেকে লোকদেরকে বিচ্ছিন্ন করা, বিরত রাখা অবৈধ হওয়ার উপর তোমরা অবশ্যই অবগত। وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ বলে তাদেরকে ভীতি প্রদর্শন করেছেন। পরবর্তী আয়াত الخ... الَّذِينَ آمَنُوا এর মধ্যে মুমিনদেরকে ইহুদিদের কথার প্রতি ক্রক্ষেপ না করার জন্য সতর্ক করা হয়েছে। পূর্ববর্তী আয়াতে তাদের প্রভাষণ বিব্রাতি সৃষ্টি করার উপর সতর্ক করা হয়েছিল। وَمُؤْمِنِينَ وَكَفَّ تَكْفُرَهُمْ وَتَتْلَىٰ عَلَيْهِمُ آيَاتُ اللَّهِ وَفِيكُمْ رَسُولُهُ মুমিনদেরকে একথার উপর সতর্ক করা হয়েছে যে, ইহুদি ও মুনাফিকদের মূল লক্ষ্য হচ্ছে মুসলমানদেরকে তাদের পবিত্র ধর্ম ইসলাম থেকে বিচ্যুত করে দেওয়া। অতঃপর وَمَنْ يَغْتَصِبْ بِاللَّهِ فَقَدْ هُدِيَ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ বলে পূর্বোক্ত ভীতি প্রদর্শনের পর প্রতিশ্রুতি প্রদান করা হচ্ছে।

-[তায়ফসীরে কাবীর খ. ৮, পৃ. ১৭৩-৭৫]

অনুবাদ :

১০২. হে মু'মিনগণ! তোমরা আল্লাহকে ভয় করতে থাক  
যে রূপ তাকে ভয় করা উচিত। এরকম ভাবে যে, তাঁর  
আনুগত্য করা যাবে, নাফরমানি করা যাবে না। তাঁর  
কৃতজ্ঞতা প্রকাশ করা যাবে, অকৃতজ্ঞতা প্রকাশ করা যাবে  
না। তাকে স্মরণ রাখা যাবে ভুলা যাবে না। এ আয়াত  
অবতরণের পর সাহাবাগণ আরজ করলেন, হে আল্লাহর  
রাসূল ﷺ! এরূপ ভয় করার সামর্থ্য কার আছে? এর  
জবাবে আল্লাহ পাক তাঁর ইরশাদ مَا تَأْتُوا اللَّهَ مَا  
اسْتَطَعْتُمْ দ্বারা রহিত করে দিলেন। আর তোমরা  
মুসলমান না হয়ে মৃত্যুবরণ করো না অর্থাৎ একত্ববাদে  
বিশ্বাসী না হয়ে মৃত্যুবরণ করো না।

১০৩. আর তোমরা আল্লাহর রজ্জুকে তথা দীনে  
ইসলামকে একত্র হয়ে সুদৃঢ়ভাবে আঁকড়ে ধর। আর  
মুসলমান হওয়ার পর বিচ্ছিন্ন হয়ো না। হে আওস ও  
খাজরাজ গোত্রদ্বয়ের লোকেরা! তোমরা নিজেদের উপর  
আল্লাহর কৃত নিয়ামতের কথা স্মরণ কর। যখন তোমরা  
মুসলমান হওয়ার পূর্বে একে অন্যের দুশমন ছিলে,  
অতঃপর তিনি তোমাদের অন্তরে ইসলামের খাতিরে  
সম্প্রীতি সৃষ্টি করে দিয়েছেন। অনন্তর তোমরা তাঁরই  
নিয়ামতে পরস্পরে দীন ও সহায়তার ভাই ভাই হয়ে  
গেলে। আর তোমরা দোজখের পারের নিকটবর্তী হয়ে  
গিয়েছিলে, তোমরা দোজখে নিক্ষিপ্ত হতে কেবল  
কাফেরাবস্থায় মৃত্যুবরণ করাটাই বাকি ছিল। অতঃপর  
তিনি তোমাদেরকে ঈমানের খাতিরে দোজখ হতে রক্ষা  
করেছেন। এমনভাবে যে রূপ তোমাদের জন্য উল্লিখিত  
বিধানসমূহের বর্ণনা করেছেন, আল্লাহ তা'আলা তাঁর  
নিদর্শনসমূহ তোমাদের নিকট সুস্পষ্ট ভাষায় ব্যক্ত করেন,  
যাতে তোমরা হেদায়েতপ্রাপ্ত হতে পার।

۱. ۴. وَلَتَكُنَّ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى  
الْخَيْرِ الْإِسْلَامِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ  
وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ الدَّاعُونَ  
الْأَمْرُونَ وَالنَّاهُونَ هُمُ الْمَفْلِحُونَ.  
الْفَائِزُونَ وَمِنَ اللَّتَبَعِيضِ لَأَنَّ مَا ذُكِرَ  
فَرَضَ كِفَايَةً لَا يَلْزَمُ كُلَّ الْأُمَّةِ وَلَا  
يَلِيقُ بِكُلِّ وَاحِدٍ كَالْجَاهِلِ وَقِيلَ  
زَائِدَةٌ أَيْ لِيَتَكُونُوا أُمَّةً.

۱. ۵. وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا عَن  
دِينِهِمْ وَاخْتَلَفُوا فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا  
جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَهُمْ الْيَهُودُ  
وَالنَّصَارَى وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ.

অনুবাদ :

১০৪. আর তোমাদের মধ্যে এমন একদল লোক থাকা  
দরকার যারা মানুষকে কল্যাণ তথা ইসলামের দিকে  
আহ্বান করবে, ভালো কাজের নির্দেশ দেবে এবং মন্দ কাজ  
থেকে বিরত রাখবে আর তারাই তথা কল্যাণের প্রতি  
আহ্বানকারী ভালো কাজের নির্দেশ দানকারী ও মন্দ কাজে  
বাধাদানকারীগণই সফলকাম কামিয়াব। আর আয়াতে  
বর্ণিত (مِنْكُمْ) -এর মধ্যে অব্যয় পদটি (تَبَعِيضَةٍ) অর্থাৎ কিছু সংখ্যক বুঝাতে ব্যবহৃত হয়েছে। কেননা  
উল্লিখিত হুকুমটি ফরজে কেফায়াহ্ পর্যায়ের, উম্মতের  
সকল ব্যক্তির উপর আবশ্যকীয়ও নয় এবং প্রত্যেকের  
জন্য উপযোগীও নয়। যেমন উদাহরণত মূর্থ লোকের  
জন্য। কেউ কেউ (مِنْكُمْ) অব্যয় পদটিকে অতিরিক্ত  
বলেছেন। তখন (وَلَتَكُنَّ مِنْكُمْ أُمَّةٌ) -এর মর্ম হবে  
(لِيَتَكُونُوا أُمَّةً) যাতে তোমরা একদল হতে পারো।

১০৫. এবং তোমরা সেসব লোকদের ন্যায় হয়ো না যারা  
দলিল-প্রমাণপ্রাপ্ত হওয়ার পরও বিচ্ছিন্ন হচ্ছে আপন  
ধর্ম হতে এবং তাতে মতবিরোধ করেছে আর তারা  
হচ্ছে ইহুদি ও খ্রিস্টানেরা। আর তাদের জন্য রয়েছে  
কঠিন শাস্তি।

### তাহকীক ও তারকীব

۱. ۴. وَلَتَكُنَّ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ الْإِسْلَامِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ الدَّاعُونَ الْأَمْرُونَ وَالنَّاهُونَ هُمُ الْمَفْلِحُونَ. ۱. ۵. وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا عَن دِينِهِمْ وَاخْتَلَفُوا فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَهُمْ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ.

১. - ۱. ۴. ۵. ১. ২. ৩. ৪. ৫. ৬. ৭. ৮. ৯. ১০. ১১. ১২. ১৩. ১৪. ১৫. ১৬. ১৭. ১৮. ১৯. ২০. ২১. ২২. ২৩. ২৪. ২৫. ২৬. ২৭. ২৮. ২৯. ৩০. ৩১. ৩২. ৩৩. ৩৪. ৩৫. ৩৬. ৩৭. ৩৮. ৩৯. ৪০. ৪১. ৪২. ৪৩. ৪৪. ৪৫. ৪৬. ৪৭. ৪৮. ৪৯. ৫০. ৫১. ৫২. ৫৩. ৫৪. ৫৫. ৫৬. ৫৭. ৫৮. ৫৯. ৬০. ৬১. ৬২. ৬৩. ৬৪. ৬৫. ৬৬. ৬৭. ৬৮. ৬৯. ৭০. ৭১. ৭২. ৭৩. ৭৪. ৭৫. ৭৬. ৭৭. ৭৮. ৭৯. ৮০. ৮১. ৮২. ৮৩. ৮৪. ৮৫. ৮৬. ৮৭. ৮৮. ৮৯. ৯০. ৯১. ৯২. ৯৩. ৯৪. ৯৫. ৯৬. ৯৭. ৯৮. ৯৯. ১০০.

۱. ৪. ৫. ৬. ৭. ৮. ৯. ১০. ১১. ১২. ১৩. ১৪. ১৫. ১৬. ১৭. ১৮. ১৯. ২০. ২১. ২২. ২৩. ২৪. ২৫. ২৬. ২৭. ২৮. ২৯. ৩০. ৩১. ৩২. ৩৩. ৩৪. ৩৫. ৩৬. ৩৭. ৩৮. ৩৯. ৪০. ৪১. ৪২. ৪৩. ৪৪. ৪৫. ৪৬. ৪৭. ৪৮. ৪৯. ৫০. ৫১. ৫২. ৫৩. ৫৪. ৫৫. ৫৬. ৫৭. ৫৮. ৫৯. ৬০. ৬১. ৬২. ৬৩. ৬৪. ৬৫. ৬৬. ৬৭. ৬৮. ৬৯. ৭০. ৭১. ৭২. ৭৩. ৭৪. ৭৫. ৭৬. ৭৭. ৭৮. ৭৯. ৮০. ৮১. ৮২. ৮৩. ৮৪. ৮৫. ৮৬. ৮৭. ৮৮. ৮৯. ৯০. ৯১. ৯২. ৯৩. ৯৪. ৯৫. ৯৬. ৯৭. ৯৮. ৯৯. ১০০.

۱. ৪. ৫. ৬. ৭. ৮. ৯. ১০. ১১. ১২. ১৩. ১৪. ১৫. ১৬. ১৭. ১৮. ১৯. ২০. ২১. ২২. ২৩. ২৪. ২৫. ২৬. ২৭. ২৮. ২৯. ৩০. ৩১. ৩২. ৩৩. ৩৪. ৩৫. ৩৬. ৩৭. ৩৮. ৩৯. ৪০. ৪১. ৪২. ৪৩. ৪৪. ৪৫. ৪৬. ৪৭. ৪৮. ৪৯. ৫০. ৫১. ৫২. ৫৩. ৫৪. ৫৫. ৫৬. ৫৭. ৫৮. ৫৯. ৬০. ৬১. ৬২. ৬৩. ৬৪. ৬৫. ৬৬. ৬৭. ৬৮. ৬৯. ৭০. ৭১. ৭২. ৭৩. ৭৪. ৭৫. ৭৬. ৭৭. ৭৮. ৭৯. ৮০. ৮১. ৮২. ৮৩. ৮৪. ৮৫. ৮৬. ৮৭. ৮৮. ৮৯. ৯০. ৯১. ৯২. ৯৩. ৯৪. ৯৫. ৯৬. ৯৭. ৯৮. ৯৯. ১০০.

۱. ৪. ৫. ৬. ৭. ৮. ৯. ১০. ১১. ১২. ১৩. ১৪. ১৫. ১৬. ১৭. ১৮. ১৯. ২০. ২১. ২২. ২৩. ২৪. ২৫. ২৬. ২৭. ২৮. ২৯. ৩০. ৩১. ৩২. ৩৩. ৩৪. ৩৫. ৩৬. ৩৭. ৩৮. ৩৯. ৪০. ৪১. ৪২. ৪৩. ৪৪. ৪৫. ৪৬. ৪৭. ৪৮. ৪৯. ৫০. ৫১. ৫২. ৫৩. ৫৪. ৫৫. ৫৬. ৫৭. ৫৮. ৫৯. ৬০. ৬১. ৬২. ৬৩. ৬৪. ৬৫. ৬৬. ৬৭. ৬৮. ৬৯. ৭০. ৭১. ৭২. ৭৩. ৭৪. ৭৫. ৭৬. ৭৭. ৭৮. ৭৯. ৮০. ৮১. ৮২. ৮৩. ৮৪. ৮৫. ৮৬. ৮৭. ৮৮. ৮৯. ৯০. ৯১. ৯২. ৯৩. ৯৪. ৯৫. ৯৬. ৯৭. ৯৮. ৯৯. ১০০.





থেকে বেঁচে থাকা। যার তিনটি স্তর রয়েছে। এসবের আলোচনা সূরা বাকারার শুরু দিকে হয়েছে। আর **وَاغْتَصِمُوا بِحَبْلِ** **اللَّهِ جَمِيعًا** আয়াতটিকে মুসলমানদের জাগতিক শক্তির ভিত্তি হিসেবে দ্বিতীয় আরেকটি মূলনীতির কথা উল্লেখ করা হয়েছে। **تَايَاهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ** হে মু'মিনগণ! তোমরা আল্লাহকে ভয় কর। যে রূপ তাকে ভয় করার হক রয়েছে। এখানে বর্ণিত তাকওয়ার হক এর ব্যাখ্যায় ওলামাদের বিভিন্ন রকম উক্তি পাওয়া যায়। এর মধ্য থেকে কয়েকটি উক্তি নিম্নে প্রদত্ত হচ্ছে—

গ্রন্থকার আল্লামা সুযুতী (র.) তাকওয়ার হক এর সূরত বর্ণনা করতে গিয়ে লিখেছেন **فَلَا يَسْكُرُ وَلَا يَعْصِي** অর্থাৎ তাকওয়ার হক হলো এই যে, প্রত্যেক কাজে আল্লাহর আনুগত্য করা, আনুগত্যের বিপরীত কোনো কাজ না করা, আল্লাহকে সর্বদা স্মরণে রাখা কখনো তাকে না ভুলা এবং সর্বদা তাঁর কৃতজ্ঞতা প্রকাশ করা অকৃতজ্ঞ না হওয়া।

■ মূলত এটি একটি হাদীস হযরত ইবনে মাসউদ (রা.) হতে মারফু ও মাওকুফ উভয় রকম সনদে বর্ণিত হয়েছে।

■ ইমাম মুজাহিদ (র.) বলেছেন, আল্লাহর রাস্তায় জিহাদ করার হক আদায় কর, আল্লাহর নির্দেশাবলি পালনের ক্ষেত্রে তোমাদেরকে যেন কোনো সমালোচকের সমালোচনায় বিরত না রাখে। আল্লাহর ইনসারফ প্রতিষ্ঠার জন্য দাঁড়িয়ে যাও, এতে যদিও তোমাদের, তোমাদের মাতা-পিতা ও সন্তান সন্ততির ক্ষতি হয়।

■ হযরত আনাস (রা.) বলেন, বান্দা ততক্ষণ পর্যন্ত তাকওয়ার হক আদায় করতে পারবেনা যতক্ষণ পর্যন্ত সে নিজের জবানের হেফাজত না করেছে।

■ আল্লামা কাজী সানাউল্লাহ পানীপতী (র.) বলেন, এই আয়াতের দাবি হলো ওয়ালায়েতের পরাকাষ্ঠা অর্জন করা ওয়াজিব।

মূলত: হাদীসে হযরত ইবনে মাসউদ (রা.) বর্ণিত তাকওয়ার হকের উদ্দেশ্য ও মর্মকেই ওলামাগণ বিভিন্ন ভাষায় প্রকাশ করেছেন। —[তাকসীরে রুহুল মা'আনী, মাযহারী ও মা'আরিফুল কুরআন]

তাকওয়ার হক পালন কি রহিত? : আল্লামা সুযুতী (র.) বলেছেন যে, এই আয়াত নাজিল হলে সাহাবাদের জন্য বড় কঠিন মনে হলো, তাই তারা হুজুর ﷺ -এর দরবারে আরজ করলেন, হে আল্লাহর রাসূল ﷺ! এই হুকুম পালন করার মতো সামর্থ্য শক্তি কার মধ্যে রয়েছে? তাদের এ কথার পর **اللَّهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ** তোমাদের যতটুকু শক্তি সামর্থ্য রয়েছে তদানুযায়ী তাকওয়া অবলম্বন করতে থাক। এই আয়াত দ্বারা প্রথম আয়াতের হুকুম রহিত হয়ে গেছে। মুকাতিল বলেছেন, সূরা আলে ইমরানের মধ্যে এ আয়াত ব্যতীত আর কোনো আয়াত রহিত নেই। —[তাকসীরে মাযহারী খ. ২, পৃ. ৩১৮]

আল্লামা আলুসী (র.) বলেছেন, এই আয়াতটি রহিত হওয়ার কথা অনেক ওলামাগণই দাবি করেছেন। আর ইবনে মাসউদ (রা.) থেকে তা বর্ণিত হয়েছে। গ্রন্থকার ও অনুরূপই বলেছেন। আনাস, কাতাদা ও হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) -এর এক বর্ণনায় এরূপই পাওয়া যায়। তবে আল্লামা ফখরুদ্দীন রাযী (র.) এর ভাষ্য মতে, আয়াতটি রহিত নয়।

তিনি বলেন, কিছু সংখ্যক ওলামাদের ধারণা যে, এই আয়াতের প্রথমংশ **اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ** ইবনে আব্বাসের এক বর্ণনার আলোকে রহিত হয়ে গেছে। আর এর দ্বিতীয় অংশ **وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ** রহিত হয়নি।

তবে জমহুর তত্ত্বজ্ঞানী ওলামাগণ বলেছেন, প্রথমংশটি রহিত হয়ে যাওয়ার উক্তিটা ঠিক নয়। এর স্বপক্ষে তারা নিম্নে বর্ণিত প্রমাণাদি পেশ করেছেন।

১. হযরত মু'আজ (রা.) হতে বর্ণিত রাসূলুল্লাহ ﷺ তাঁকে জিজ্ঞাসা করলেন, হে মু'আজ! তুমি কি জান বান্দাদের উপর আল্লাহ তা'আলার কি হক রয়েছে? উত্তরে হযরত মু'আজ বললেন, আল্লাহ এবং তাঁর রাসূলই ভালো জানেন। তখন হুজুর ﷺ ইরশাদ করলেন, তা হচ্ছে এই যে, বান্দাগণ আল্লাহর ইবাদত করবে এবং তাঁর সাথে কাউকে শরিক করবে না। আর এটা রহিত হয়ে যাওয়া ঠিক হতে পারে না।

২. **اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ** -এর অর্থ হলো আল্লাহকে ভয় কর, যে রূপ তাঁকে ভয় করার হক রয়েছে। আর তা অর্জিত হবে যাবতীয় পাপকর্ম বর্জনের মাধ্যমে। আর তা তো রহিত হওয়া জায়েজ হতে পারে না। কেননা এতে কোনো কোনো পাপ কাজ মুবাহ বুঝা যাবে। আর তখন **اتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ** আর **اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ** উভয়টার অর্থ এক হয়ে যাবে। সুতরাং বুঝা গেল এটা অরহিত। আর এর উদাহরণ হচ্ছে কুরআনের আয়াত **وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ**

এই মতটি ইবনে জারীর হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) হতে একটি সূত্রে বর্ণনা করেছেন।

আল্লামা আলুসী (র.) উভয় উক্তি ও মতের মধ্যে সমন্বয় সৃষ্টি করতে গিয়ে বলেছেন, যারা রহিত হওয়ার মত পোষণ করেছেন, তারা **حَقَّ تَقَاتِهِ** এর মর্ম বলেন—**وَعِظَمَتِهِ** অর্থাৎ আল্লাহর হক এবং তাঁর বুয়ুগী ও সুমহান শান অনুযায়ী তাঁকে ভয় করা। আর এটাতো সম্ভব নয়। যে রূপ **وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ** তে বলা হয়েছে।

আর যারা বলেন, রহিত নয় তাদের মতে এর মর্ম হচ্ছে এই যে, **وَاجِبًا** অর্থাৎ আল্লাহকে ভয় কর, তথা একরূপ ভয় কর যে রূপ ভয় করা প্রমাণিত ও সাব্যস্ত রয়েছে।

তখন **إِتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ** আয়াতটি **إِتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ** -এর ব্যাখ্যা হয়ে যাবে।

সূতরাং **إِتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ** আয়াতটি রহিত না মানাই অধিক বিতর্ক। কারণ রহিত তখন বলার প্রয়োজন হতো যদি আয়াত দুটির মধ্যে সমবয় সাধন সম্ভব না হতো। আর এখানে তো সমবয় সম্ভব রয়েছে। সূতরাং আয়াতের মর্ম হবে **إِتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ مَا اسْتَطَعْتُمْ** আল্লাহকে একরূপ ভয় কর, যে রূপ ভয় করা তাঁর হক রয়েছে নিজের শক্তি সামর্থ্য অনুযায়ী।

-[তাকসীরে রুহুল মা'আনী খ. ৪, পৃ. ১৭-১৮. কাবীর খ. ৮, পৃ. ১৭৭, জামালাইন খ. ১, পৃ. ৫২৪]

**قَوْلُهُ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ** : আর তোমরা মুসলমান না হয়ে মৃত্যু বরণ করো না। একরূপ স্থানে ইসলাম দ্বারা আন্তরিক ঈমান বিশ্বাসই উদ্দেশ্য হয়ে থাকে। কেননা মৃত্যুর সময় তো জাহেরী আমল নামাজ, রোজা, হজ, জাকাত ইত্যাদি পালন করা সম্ভব হয় না। তাই একরূপ স্থানে ইসলাম দ্বারা আন্তরিক ঈমান বিশ্বাসই উদ্দেশ্য হওয়া স্বাভাবিক। এর প্রতিই গ্রন্থকার **مَوْجِبُونَ** বলে ইঙ্গিত করেছেন। অথবা এর মর্ম হচ্ছে এই যে, **دُومًا عَلَى إِسْلَامِكُمْ** অর্থাৎ তোমরা তোমাদের ইসলামের উপর সর্বদা অটল থাক। মৃত্যু পর্যন্ত ইসলামের অবস্থায়, আল্লাহর আনুগত্যের অবস্থায় বাকি থাক। যাতে করে মৃত্যু যখনই তোমাদের নিকট আসে তখন যেন ইসলামের অবস্থায় মৃত্যু নসীব হয়। এর প্রতি হাদীসেও ইঙ্গিত পাওয়া যায়। হাদীসটি হলো এই - **كَمَا تَحْيَوْنَ تَمُوتُونَ وَكَمَا تَمُوتُونَ تُعَشَّرُونَ** - অর্থাৎ তোমরা যে অবস্থায় জীবন অতিবাহিত করবে, সে অবস্থায়ই মৃত্যু আসবে এবং যে অবস্থায় মৃত্যু আসবে সেই অবস্থায়ই হাশরের ময়দানে সমবেত হবে।

**إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ** -এর ব্যাখ্যায় যে একটি উক্তি বর্ণিত হয়েছে যে, **مُسْلِمُونَ** -এর অর্থ - **مُتَزَوِّجُونَ** তা নেহায়াতই ভিত্তিহীন। -[তাকসীরে রুহুল মা'আনী, হাশিয়াতুস সাবী ও হাশিয়ায়ে জালালাইন]

**قَوْلُهُ وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا** : তোমরা আল্লাহর রজ্জকে সুদৃঢ়ভাবে আকড়ে ধর এবং পরস্পর বিচ্ছিন্ন হয়ো না, বিভিন্ন দলে বিভক্ত হয়ো না, দলাদলি করো না। ঐক্য-একতা এমন বস্তু যা প্রশংসিত হওয়ার মধ্যে পৃথিবীর কারো কোনো দ্বিমত নেই। তবে পবিত্র কুরআন যে কোনো বিষয়ে ঐক্য ও একতার দাওয়াত দেয়নি; বরং আল্লাহর রজ্জ বা তাঁর রশিতে সারা বিশ্বের লোকদেরকে বিশেষ করে বিশ্বমুসলিমকে ঐক্য হওয়ার দাওয়াত দিয়েছে। এবার আমাদেরকে তলিয়ে দেখতে হবে আল্লাহর রশি কি?

**حَبْلُ اللَّهِ** বা আল্লাহর রশির ব্যাখ্যা :

১. গ্রন্থকার আল্লামা সুযুতী (র.) **حَبْلُ اللَّهِ** বা আল্লাহর রশির ব্যাখ্যায় বলেছেন, আল্লাহর দীন, দীনে ইসলাম। তখন অর্থ হবে তোমরা একত্রিত হয়ে সুদৃঢ়ভাবে আল্লাহর রশি তথা পবিত্র ইসলামকে ধারণ কর। ইসলাম নিয়ে পরস্পর পরস্পর থেকে বিচ্ছিন্ন হয়ো না।

২. হযরত ইবনে মাসউদ ও আবু সাঈদ খুদরী (রা.) হতে বিতর্ক সনদে বর্ণিত আছে যে, রাসূলুল্লাহ **ﷺ** ইরশাদ করেছেন **الْقُرْآنَ هُوَ حَبْلُ اللَّهِ الْمَمْدُودُ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ** অর্থাৎ পবিত্র কুরআন আসমান থেকে পৃথিবী পর্যন্ত প্রলম্বিত আল্লাহর রশি। তখন অর্থ হবে তোমরা ঐক্যবদ্ধভাবে আল্লাহর কুরআনকে আঁকড়িয়ে ধর, কুরআন থেকে বিচ্ছিন্ন হয়ো না।

৩. আল্লাহর রশির অর্থ হচ্ছে, আনুগত্য ও জামাতের অনুসরণ তথা সাহাবায়ে কেরামের জামাতের অনুসরণ। ইবনে মাসউদ থেকে এ ব্যাখ্যাটিও বর্ণিত আছে। সাবেত ইবনে মুযমী বলেন, আমি ইবনে মাসউদ (রা.) কে খুৎবা প্রদান করতে বলতে অনেছি, তিনি বলেন,

হে লোক সকল! তোমাদের জন্য আল্লাহর ও রাসূলের আনুগত্য এবং সাহাবাদের জামাতের অনুসরণ আবশ্যকীয়। কেননা এ বিষয় দুটাই আল্লাহ তা'আলার রশি, যাকে আঁকড়ে ধরার জন্য তিনি নির্দেশ দান করেছেন।

-[তাকসীরে রুহুল মা'আনী খ. ৪, পৃ. ১৮]

■ হযরত আবু হুরায়রা (রা.) হতে বর্ণিত। রাসূলুল্লাহ **ﷺ** ইরশাদ করেছেন, আল্লাহ পাক তোমাদের জন্য তিনটি বিষয় পছন্দ করেছেন এবং তিনটি বিষয় অপছন্দ করেছেন। পছন্দনীয় বিষয়গুলো এই-

১. আল্লাহর ইবাদত করবে এবং তাঁর সাথে কাউকে অংশীদার করবেনা।

২. সকলে মিলে সুদৃঢ়ভাবে আল্লাহর রশিকে আঁকড়ে ধরবে। এবং অনৈক্য থেকে বেঁচে থাকবে।

৩. শাসনকর্তাদের প্রতি শুভেচ্ছার মনোভাব রাখবে।

আর অপছন্দনীয় বিষয়গুলো এই- এক. অনর্থক কথাবার্তা ও বিতর্কানুষ্ঠান। দুই. সম্পদ বিনষ্ট করা। তিন. বিনা প্রয়োজনে কারো কাছে ভিক্ষা চাওয়া। -[মুসলিম, মুসনাদে আহমদ]

■ হযরত ইবনে ওমর (রা.) বর্ণনা করেন, রাসূলুল্লাহ ﷺ বলেছেন, আল্লাহ পাক আমার উম্মতকে গোমরাহীর উপর এক্যবদ্ধ হতে দিবেন না। আল্লাহর হাত তথা সাহায্য জামাতের উপর রয়েছে, যে ব্যক্তি বিচ্ছিন্ন হলো, সে জামাত থেকে বিচ্ছিন্ন হয়ে জাহান্নামে গেল। -[তিরমিযী]

■ হযরত মু'আজ ইবনে জাবাল (রা.) বর্ণনা করেন, রাসূলুল্লাহ ﷺ ইরশাদ করেছেন, বাঘ যেরূপ ছাগল পাল থেকে বিচ্ছিন্ন বকরিকে শিকার করে ফেলে, ঠিক তেমনিভাবে শয়তান মানুষের জন্য বাঘের মতো। তাই [জামাত থেকে] বিচ্ছিন্ন হয়ে ঘোরাফেরা করো না এবং জামাতের সঙ্গে থাক। -[আহমদ]

■ হযরত আবু যর (রা.) বর্ণনা করেন, রাসূলুল্লাহ ﷺ ইরশাদ করেছেন, যে ব্যক্তি এক বিষত পরিমাণ জামাত থেকে দূরে সরে গেল, সে ইসলামের রশিকে নিজের গর্দান হতে বের করে নিল।

-[মুসনাদে আহমদ, আবু দাউদ, তাফসীরে মায়হারী খ. ২, পৃ. ৩২০]

৪. হযরত আবুল আলিয়া (র.) হতে বর্ণিত, কেবলমাত্র আল্লাহর সন্তুষ্টির জন্য আমল করা তথা ইখলাছই হচ্ছে আল্লাহর রশি।

-[তাফসীরে রুহুল মা'আনী]

৫. হযরত কাতাদা (র.) বলেন, আল্লাহর রশির মানে হলো তাঁর প্রতিশ্রুতি ও নির্দেশ। আল্লাহর রশির ব্যাখ্যায় বিবৃত এসব বিষয়াদির একটার সঙ্গে অপরটির কোনো সংঘর্ষ নেই। বরং প্রত্যেকটিই অপরটির কাছাকাছি। তাই সবগুলো উদ্দেশ্য হওয়াতে কোনো অসুবিধা নেই।

৬. ইমাম ফখররুদ্দীন রাযী (র.) বলেন, **الْمَرَادُ مِنَ الْحَبْلِ هُنَا كُلُّ شَيْءٍ يَتَكَيَّنُ التَّوَصُّلَ بِهِ إِلَى الْحَقِّ فِي طَرِيقِ الدِّينِ** অর্থাৎ এখানে আল্লাহর রশির মর্ম হলো প্রত্যেক ঐ বস্তু যা দ্বারা দীনের পথে সত্য পর্বন্ত পৌছা যায়। সেই বস্তুর এক একটি এক এক মুফাসসির উল্লেখ করেছেন। যেরূপ আমরা উপরে বলে এসেছি। -[তাফসীরে কাবীর খ. ৮, পৃ. ১৭৮]

**حَبْل** বা রশির প্রয়োজনীয়তা : বলা বাহুল্য যে, কোনো ব্যক্তি যদি সূন্ম কোনো রাস্তায় চলে, তাতে পদঞ্চলনের আশঙ্কা থাকে। তবে রাস্তার উভয় দিক থেকে বাঁধা কোনো রশি ধারণ করে নিলে পদঞ্চলিত হওয়ার আশঙ্কা থাকে না। [যেরূপ আমাদের দেশে বাশের তৈরি হালকা সেতুর উভয় তরফ থেকে প্রলম্বিত এক পার্শ্বে একটি ধরনী বাশ থাকে।] আর এতে সন্দেহ নেই যে, হকের রাস্তা খুবই সূক্ষ্মতম রাস্তা, তাতে বহু লোকের পদঞ্চলন ঘটেছে। সুতরাং আল্লাহর লম্বিত রজ্জুকে তথা তাঁর প্রদত্ত ধর্ম, কিতাবকে আঁকড়ে ধরবে, তাঁর বিধি-বিধানের আনুগত্য করবে, সাহাবা তথা মুমিনদের জামাতের সমর্থন দিয়ে চলবে, সে নিশ্চিত ভাবেই আল্লাহ ও জান্নাত পর্যন্ত পৌছার সত্যপথ অতিক্রম করতে পদঞ্চলিত হয়ে জাহান্নামের অতলগহ্বরে নিষ্কিপ্ত হবে না। -[তাফসীরে কাবীর খ. ৮, পৃ. ১৭৮-১৭৯]

**وَلَا تَنَزَكُوا إِلَيْهِ** -এর ব্যাখ্যা : আর তোমরা পরস্পরে বিচ্ছিন্ন হয়ে না, ইসলাম নিয়ে, ধর্ম নিয়ে দলাদলি করো না। ইজমায়ে উম্মতের খেলাফ বিভিন্ন মতের দিকে যেয়োনা। হক থেকে বিচ্যুত হয়েনা, পরস্পরে কোন্দল, যুদ্ধ বিগ্রহ সৃষ্টি করো না। যেরূপ জাহিলী যুগে এসব তোমাদের মধ্যে ছিল। বরং আল্লাহর নিয়ামত রশিকে স্মরণ কর, তিনি তোমাদেরকে হেদায়েতের মতো নিয়ামত দান করেছেন, ইসলাম গ্রহণের তৌফিক দিয়ে ধন্য করেছেন। ফলে তোমাদের মধ্যে পূর্বের পরস্পর দূশমনির অবসান ঘটেছে, একশত বিশ বৎসরে চলে আসা যুদ্ধ চিরতরে থেমে গড়ে উঠেছে তোমাদের মধ্যে বন্ধুত্ব, ভ্রাতৃত্ববোধ, সম্প্রীতি ও নিজের উপর অন্য মুসলমানকে প্রাধান্য দেওয়ার প্রবণতা।

আল্লাহর এই রজ্জুকে ধারণ করে তোমরা আজ পৃথিবীর সর্বশ্রেষ্ঠ আদর্শ সম্প্রদায় হিসেবে সনদ প্রাপ্ত হয়ে গেছ। অথচ তোমরাই দীনে ইসলাম নামক রশি পাবার পূর্বে কুরআন নামক খোদায়ী রজ্জু লাভের আগে বর্বর যুগের শ্রেষ্ঠ বর্বর শ্রেণিতে পরিগণিত ছিলে। তোমরা ছিলে জাহান্নামের গর্তের পার্শ্বে অবস্থান রত, দোজখের প্রজ্জ্বলিত অগ্নিকুণ্ডে নিমজ্জিত হওয়ার উপক্রম।

ইতোমধ্যে মুহাম্মদ ﷺ খোদা প্রদত্ত দীনে ইসলাম ও কুরআনের রশি নিয়ে এসে তোমাদেরকে মুক্তি দিয়েছেন। আল্লাহ পাক এভাবেই তাঁর নিদর্শনাবলি বর্ণনা করেন, যাতে করে তোমরা সর্বদা হেদায়েতের উপর অটল থাকতে পার এবং ক্রমাগতভাবে সেই হেদায়েতের স্তর সমূহে উন্নতি লাভ করতে পার। -[তাকসীরে রুহুল মা'আনী সংযোজন বিয়োজনসহ]

وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ الْ-এর ব্যাখ্যা : এই আয়াতে আল্লাহ পাক ব্যক্তি সংশোধনের পথ ও পদ্ধতি এবং নীতিমালা বর্ণনা করার পর অন্যদেরকে সংশোধন ও কামেল বানানোর প্রচেষ্টায় আত্মনিয়োগ করার জন্য নির্দেশ দান করেছেন। যাতে করে ইহুদি, মুনাফেক বাতিল চক্রবর্দের বিপরীতে মুমিনগণ পথ প্রাপ্ত ও পথের দিশারী হয়ে যেতে পারে, যেকোন ওরা ছিল নিজে পথ হারা, ভ্রান্ত, গোমরাহ ও অন্যদেরকে গোমরাহকারী। ইরশাদ হচ্ছে, তোমাদের মধ্যে এমন একটা দল থাকা উচিত যারা লোকদেরকে কল্যাণের প্রতি আহ্বান করবে। যাতে থাকবে তাদের ইহলৌকিক ও পারলৌকিক উন্নতি ও মঙ্গল। বিশেষ করে তারা লোকদেরকে সৎকাজের আদেশ দিবে এবং অসৎ ও শরিয়ত গর্হিত কাজ থেকে বিরত রাখবে। আর তারা ই বৃত্তত সফলকাম।

وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ এর মর্মার্থ : যারা ভালো জিনিসের দিকে ডাকে। خَيْر বা ভালোবস্তু ও কল্যাণের দিকে ডাকার মানে হলো এসব আকাইদ ও আমলের প্রতি আহ্বান করা যেগুলোর মধ্যে দীন দুনিয়ার কল্যাণ রয়েছে।

\* ইবনে মারদুয়িয়া ইমাম বাকির থেকে বর্ণনা করেছেন যে, রাসূলুল্লাহ ﷺ বলেছেন, কুরআন ও আমার সুনুতের উপর চলাই কল্যাণ বা খাইর। -[তাকসীরে মাযহারী]

\* কারো মতে الْخَيْر -এর মানে হলো আল্লাহর উপর ঈমান আনা। আর الْمَعْرُوف বলতে অন্যান্য আনুগত্য।

\* মুকাতিল বলেছেন, الْخَيْر -এর অর্থ হলো ইসলাম আর الْمَعْرُوف অর্থ হলো আল্লাহর আনুগত্য এবং الْمَنْكَر অর্থ হলো তার নাফরমানি।

مِنْكُمْ -এর সম্বোধিত ব্যক্তি কারা :

\* কারো মতে, এতে সম্বোধন করা হয়েছে পূর্বের সম্বোধিত আওস ও খাজরাজ গোত্রের লোকদেরকে।

\* ইমাম যাহহাক (র.) বলেন, এতে সম্বোধিত হলেন কেবলমাত্র সাহাবায়ে কেরামগণ।

\* তবে অধিসংখ্যক ওলামাগণের মতে এ সম্বোধন ব্যাপক অর্থে ব্যবহৃত, যাদের কথা উল্লেখ করা হয়েছে তারা হলেন **প্রাথমিক সম্বোধিতগণ** অন্যথায় কিয়ামত পর্যন্ত অনাগত সকল মু'মিন-মুসলমানই এ সাধারণ সম্বোধনের আওতার অধীনে।

بَيِّنَاتٍ -এর মধ্যে উল্লিখিত مِنْ অব্যয় পদটি অধিকাংশ ওলামার মতে تَبَيَّنَتْ কিছু সংখ্যকের মতে بَيِّنَاتٍ ।

**আম্বল পদ** দু-চার জন আলেম ছাড়া পুরা উম্মতই এ কথার উপর একমত যে, সৎকাজের আদেশ ও অসৎকাজের নিষেধ **ফরজে কেফায়া**, ফরজে আইন নয়। অর্থাৎ উম্মতের কিছু সংখ্যক লোকে সৎকাজের আদেশ ও অসৎকাজে বাধাদান করে নিলে **পুরো উম্মত দায় মুক্ত** হয়ে যাবে। আর কেউই না করলে সকলেই গুনাহগার হবে। -[তাকসীরে রুহুল মা'আনী]

مَعْرُوفٌ وَمَنْكَرٌ -মাকরুফ বলতে এসব কাজ যার সৌন্দর্যতা আবশ্যকীয়ভাবে বা মোস্তাহাব হওয়ার প্রেক্ষিতে শরিয়তের তরফ থেকে **জান হক্ক**। আর মুনকার বলতে ঐ সব হারাম বা মাকরুহ কার্যাবলিকে শরিয়ত মন্দ বলে সাব্যস্ত করেছে।

قَوْلُهُ أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ : উপরোল্লিখিত গুণে গুণাবিত লোকেরাই পরিপূর্ণ কামিয়াব ও সফলকাম।

উল্লেখ্য যে, **সৎকাজের আদেশ** ও অসৎকাজের নিষেধ মৌখিকভাবে করাটাই কাম্য। শক্তি প্রয়োগ করাটা ব্যক্তি বিশেষের উপর আবশ্যকীয়। **যেমন- প্রশাসকবৃন্দ** ও সন্তানদের বেলায় মাতা-পিতা ও অভিভাবকগণ।

\* সৎকাজটি যে **পর্যায়ের হবে** তার প্রতি আদেশকারীও ঐ পর্যায়ের হবে। সুতরাং সৎ কাজটি ফরজ, ওয়াজিব বা মোস্তাহাব হলে এর জন্য আদেশ **করাটাও ফরজ**, ওয়াজিব বা মোস্তাহাব হবে। তেমনিভাবে অসৎকাজটি যে পর্যায়ের হবে তার নিষেধ করাটাও সেই **পর্যায়েরই হবে**। সুতরাং হারাম কাজ থেকে নিষেধ করাটা ওয়াজিব হবে, আর মাকরুহ তাহরিমী থেকে নিষেধ করাটা সুন্নত হবে, এবং তানজিহী থেকে নিষেধ করাটা মোস্তাহাব হবে।

\* গুনাহগার বা ফাসেকদের জন্যও সৎকাজের আদেশ ও অসৎ কাজের নিষেধ করা ওয়াজিব। কারণ সকল অসৎ কাজে জড়িতদেরকেই নিষেধ করা ওয়াজিব। সুতরাং ফাসেক তার নিজ সত্ত্বাকে নিষেধ না করার দরুন অন্যদেরকে নিষেধ করার দায়িত্ব তার উপর থেকে সরে যাবে না। -[তাকসীরে রুহুল মা'আনী খ. ৪, পৃ. ২৩]

সৎকাজের আদেশ ও অসৎকাজের নিষেধের শর্ত : সৎকাজের আদেশ ও অসৎকাজের নিষেধের জন্য পাঁচটি জিনিসের প্রয়োজন রয়েছে।

১. আদেশ ও নিষেধের সংশ্লিষ্ট বিষয় সম্পর্কে শরয়ী জ্ঞান থাকা। কারণ মূর্খ ব্যক্তি শরিয়ত সম্মত তরিকায় আদেশ নিষেধ করতে পারবে না।

২. এর দ্বারা আল্লাহর সন্তুষ্টি ও আল্লাহর কালিমা সমুন্নত করা উদ্দেশ্য হওয়া। লোক দেখানো ও খ্যাতিলাভ উদ্দেশ্য না হওয়া।

৩. যাকে আদেশ করা হবে বা নিষেধ করা হবে তার প্রতি স্নেহপরায়ণ থাকা, নরম ও হৃদয় ভাষায় বলা।

৪. এ মহান কাজ করতে গিয়ে ধৈর্য ও সহনশীল থাকা।

৫. যে আদেশ বা নিষেধটা করেছে সেটা সম্পর্কে ওয়াকুফহাল থাকা। [ফতোয়ায়ে আলমগীরী]

তাকসীরে আহমদীতে বলা হয়েছে, সৎকাজের আদেশ ও অসৎকাজের বাধাদানকারীর জন্য কতিপয় শর্ত রয়েছে। আর তা হচ্ছে আদেশ বা নিষেধকারীর শক্তি সামর্থ্যের ভিতরে হওয়া। ফৎনা ও ফ্যাসাদ সৃষ্টির আশঙ্কা না থাকা। -[হাশিয়ায়ে জালালাইন]

الْخَيْرُ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا الْغ: অর্থাৎ ঐ সব লোকদের ন্যায় হয়োনা, যারা ধর্ম নিয়ে বিভিন্ন দলে বিভক্ত হয়ে পড়েছে এবং তাওহীদ ও আখিরাতের ব্যাপারে বিভিন্ন রকম মত পোষণ করেছে। যেমন- ইহুদি ও খ্রিস্টানেরা। তাদের নিকট প্রকাশ্য প্রমাণাদি এসে যাওয়ার পর। ঐ সব প্রমাণাদি উপস্থিত হয়ে যাওয়ার পর যা দ্বারা কালিমা একই প্রমাণিত হয় বা তাওয়ার মতান্তরে কুরআন আসার পর। তাদের জন্য রয়েছে বড় শাস্তি।

আলোচ্য আয়াতে যত ইখতেলাফকে নিন্দনীয় ও নিষিদ্ধ বলা হয়েছে তা হচ্ছে আকাইদের ব্যাপারে। ফিকহী মাসাঈলের ইখতেলাফ জায়েজ বরং রহমতের কারণ।

রাসূলুল্লাহ ﷺ ইরশাদ করেছেন, কোনো বিষয় তোমরা আল্লাহর কিতাবে পেয়ে গেলে তদানুযায়ীই আমল করে নিবে। এর ব্যতিক্রম করার কারো সুযোগ নেই। আর যদি আল্লাহর কিতাব [কুরআনে] না পাওয়া যায় তবে আমার সুন্নতের উপর আমল করে নিবে। এ ব্যাপারে আমার কোনো হাদীসও যদি না পাওয়া যায় তাহলে আমার সাহাবাদের কথা অনুযায়ী আমল করে নিবে। আমার সাহাবাগণ নিঃসন্দেহে আকাশের নক্ষত্ররাজি তুল্য, তাদের যাকেই তোমরা অনুসরণ করবে হেদায়েত পেয়ে যাবে। আর আমার সাহাবাগণের ইখতেলাফ বা মতবিরোধ তোমাদের জন্য রহমত। উল্লিখিত হাদীসটিতে বিশেষ সাহাবাগণ উদ্দেশ্য যারা মুজতাহিদ পর্যায়ের ছিলেন। ইমাম বায়হাকী “আল মাদখাল” গ্রন্থে কাসিম ইবনে মুহাম্মদ থেকে বর্ণনা করেছেন, তিনি বলেছেন- اِخْتِلَافُ أَصْحَابِ مُحَمَّدٍ ﷺ অর্থাৎ হযরত মুহাম্মদ ﷺ -এর সাহাবাগণের মতবিরোধ আল্লাহর বান্দাদের জন্য রহমত।

আব্বাস আলুসী (র.) এই মর্মে আরো অনেক হাদীস বর্ণনা করেছেন। এসব রেওয়াজে দ্বারা প্রমাণিত হয় যে, মুজতাহিদ ওলামাগণের মতবিরোধ শুধু জায়েজ তাই নয়; বরং রহমতও বটে। তবে ইজতেহাদী ইখতেলাফ কেবলমাত্র مَسَائِلَ غَيْرَ مَنصُورَةٍ -এর মধ্যেই হবে। কারণ مَسَائِلَ مَنصُورَةٍ -এর মধ্যে তো ইজতেহাদই জায়েজ নয়। তাতে আবার ইখতেলাফ কিসের। -[তাকসীরে রুহুল মা'আনী খ. ৪, পৃ. ২৩-২৪]

تَلَاغَتْ তথা অলংকার শাস্ত্রীয় আলোচনা : এখানে تَشْبِيهِ ও اِسْتِعَارَةٌ সম্পর্কে কিছু আলোচনা হবে। তাই এর সংক্ষিপ্ত পরিচয় লাভ করে নেওয়া আবশ্যিক।

زَيْدٌ كَالْأَسَدِ [উপমা] অর্থ এক বস্তুকে অন্য বস্তুর সাথে বিশেষ কোনো বিষয়ে বা অর্থে তুলনা দেওয়া। যেমন - مَثَبُهُ كَالْمُتَمَنِّعِ বা যাদের সিংহের মতো। এখানে যাদের مَثَبُهُ বা উপমেষ, আর সিংহ مَثَبُهُ বা উপমান। আর এ বর্ণটি التَّشْبِيهِ বা

তুলনার মাধ্যম [বর্ণ]। যাকে কোনো বিষয়ে তুলনা দেওয়া হয় তাকে **مُشَبَّه** আর যার সহিত দেওয়া হয় তাকে **مُشَبَّه بِهِ** আর যে বিষয়ে তুলনা দেওয়া হয় তাকে **وَجْهَ التَّشْبِيهِ** এবং যে বর্ণের মাধ্যমে তুলনা দেওয়া হয় তাকে **أَلْفَ التَّشْبِيهِ** বা **হরফে** তাশবীহ বলে।

সূত্রাং উল্লিখিত উদাহরণটিতে **زَيْدٌ** হবে মুশাব্বাহ আর **أَسَدٌ** হবে মুশাব্বাহ বিহী আর **ع** [কাফ] বর্ণটি হবে হরফে তাশবীহ এবং **مَعْنَى شَجَاعَتِ** হবে **وَجْهَ التَّشْبِيهِ** উল্লেখ্য যে, তাশবীহের মধ্যে হরফে তাশবীহ উল্লেখ থাকা আবশ্যিক।

**الْإِسْتِعَارَةُ**: আর ইস্তেআরা বলা হয় উপমার ক্ষেত্রে হরফে তাশবীহ উল্লেখ না করে মুবালাগার উদ্দেশ্যে কোনো বস্তুতে প্রকৃত অর্থের দাবি করা। যেমন- তুমি বললে **لَيْتَ أَسَدًا** আমি সিংহের সাথে সাক্ষাৎ করেছি। এখানে সিংহ বলে তুমি উদ্দেশ্য করছ বাহাদুর পুরুষকে।

সূত্রাং উপরিউক্ত নিয়মের তাশবীহের মধ্যে যদি **مُشَبَّه** উল্লেখ করে রূপক অর্থে **مُشَبَّه بِهِ** উদ্দেশ্য হয় তবে তাকে **إِسْتِعَارَةٌ بِالْكِنَايَةِ** বলা হয়। আর যদি **مُشَبَّه بِهِ** উল্লেখ হয় আর **مُشَبَّه** অনুল্লেখ থাকে তবে তাকে **مُشَبَّه**-এর দিকে **لَا يَزِمُ** তথা আবশ্যিকীয় বস্তুকে **مُشَبَّه** **إِسْتِعَارَةٌ مَصْرَحُهُ** বা **إِسْتِعَارَةٌ تَصْرِيحِيَّةٌ** সম্পৃক্ত করাকে **إِسْتِعَارَةٌ تَغْنِيْلِيَّةٌ** বলে। আর **مُشَبَّه بِهِ**-এর কোনো মুনাসিব বস্তুকে মুশাব্বাহের জন্য সাবিত করাকে **إِسْتِعَارَةٌ تَرْشِيحِيَّةٌ** বলে।

**إِسْتِعَارَةٌ تَبْعِيَّةٌ**: কোনো ফেলের মধ্যে ইস্তেআরা হলে তাকে **إِسْتِعَارَةٌ تَبْعِيَّةٌ** বলে।

**وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ**-এর মধ্যে দীন বা কুরআনকে **حَبْلٌ** বা রশির সাথে তাশবীহ দেওয়া হয়েছে আর মুশাব্বাহের জন্য অর্থাৎ দীন বা কুরআনের জন্য মুশাব্বাহ বিহীর নামটিকে ধার গ্রহণ করা হয়েছে **إِسْتِعَارَةٌ تَصْرِيحِيَّةٌ أَصْلِيَّةٌ**-এর প্রেক্ষিতে। উভয়টার মধ্যে মাকসূদ পর্যন্ত পৌঁছার মাধ্যম হওয়ার বিষয়টা পাওয়া যায়। সূত্রাং এখানে **إِسْتِعَارَةٌ تَصْرِيحِيَّةٌ** পাওয়া যাচ্ছে। কেননা দীন বা কুরআনকে তাশবীহ দেওয়া হয়েছে রশির সাথে। কারণ মানুষ যেক্রপ রশি ধারণ করে নিলে নিক্ষিপ্ত হওয়া থেকে সংরক্ষিত হয়ে যায় তেমনিভাবে দীন এবং কুরআনকে ধারণ করে নিলে দুনিয়া ও আখিরাতের যাবতীয় ক্ষয় থেকে নিরাপদ হয়ে যায়। সূত্রাং রশি বা **حَبْلٌ** হলো মুশাব্বাহ বিহী যাকে উল্লেখ করা হয়েছে। আর দীন বা কুরআন হচ্ছে মুশাব্বাহ। তাই এখানে **إِسْتِعَارَةٌ تَصْرِيحِيَّةٌ** বা **مَصْرَحُهُ** পাওয়া গেল। আর **إِعْتِصَامٌ** উল্লেখ করাটা **تَرْشِيحٌ** হয়েছে। **وَتَرْتُقِ** **إِعْتِصَامٌ** থেকে তাশবীহ দেওয়া হয়েছে **إِسْتِعَارَةٌ تَبْعِيَّةٌ** ও হয়েছে। কেননা প্রথমে **وَتَرْتُقِ** কে তাশবীহ দেওয়া হয়েছে **إِعْتِصَامٌ**-এর সাথে। অতঃপর **وَتَرْتُقِ** **إِعْتِصَامٌ** ধার হিসেবে গ্রহণ করা হয়েছে। অতঃপর **إِعْتِصَامٌ** থেকে **إِعْتَصِمُوا** ক্রিয়া মুশতাক করা হয়েছে যা **وَتَقْرَأُوا**-এর অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে।

\* **صَنَعَتْ مَقَابِلَهُ** ও **أَخَوَانًا وَاعْدَاءًا**-এর মধ্যে **صَنَعَتْ طِبَاقًا** হয়েছে। একে **صَنَعَتْ مَقَابِلَهُ** ও বলা হয়ে থাকে।

\* **يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ** এর মধ্যেও **صَنَعَتْ طِبَاقًا** হয়েছে। **أَمْرٌ** ও **نَهْيٌ** একটা অপরটির বিপরীত। তেমনিভাবে **مَعْرُوفٌ** ও **مُنْكَرٌ** ও একটি অপরটির বিপরীত।

-[জামালাইন খ. ১, পৃ. ৫২৪, হাশিয়াতুস সাবী খ. ১, পৃ. ১৭১]

১০৯. আর মালিকানা, সৃষ্টি ও অধীনস্থ বান্দা হওয়ার প্রেক্ষিতে আসমান ও জমিনে যা কিছু আছে সবই আল্লাহ তা'আলার এবং সব বিষয়ই আল্লাহ তা'আলার নিকট প্রত্যাবর্তন করবে। ফেরত যাবে।

الخ [স্মরণ কর] اذْكَرَ শব্দটি يَوْمَ এর মধ্যে يَوْمَ تَبَيَّنَ الخ হয়েচে। مَرْكَبَ اِصْافِي يَوْمَ মুযাফ ইলাইহি আর يَوْمَ মুযাফ মিলে وَلَهُمْ عَذَابٌ যাবতী হয়েচে। অথবা يَوْمَ ظَرْفِ হওয়ার কারণে মানসূব হয়েচে। তখন ইবারতের রূপ হবে عَذَابٌ يَوْمَ اِذَا اُذْكَرَ [তাহসীরে কাবীর খ. ৮, পৃ. ১৮৬]

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

কালো চেহারা ও সাদা চেহারা বিশিষ্ট কারা হবে? : কিয়ামত দিবসে সাদা চেহারা বিশিষ্ট কারা হবে এবং কালো চেহারা বিশিষ্ট কারা হবে এ ব্যাপারে ওলামায়ে কেরামের বিভিন্ন ধরনের উক্তি বর্ণিত রয়েছে। যেমন—

১. হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) বলেন, কিয়ামতের দিন আহলুস সুন্নাহ এর চেহারা সাদা উজ্জ্বল শুভ হবে। আর বেদআতীদের চেহারা কালো হবে।
২. হযরত আতা (র.) বলেন, মুহাজির ও আনসারদের চেহারা সাদা হবে, আর বনু কুরাইজা ও বনু নজীরের চেহারা কালো হবে।
৩. হযরত আবু উমামা (রা.) হতে বর্ণিত এক হাদীসে এসেছে যে, যাদের চেহারা কালো হবে তারা হলো খারেজীরা আর যাদের চেহারা সাদা হবে তারা হবে ঐ সব ব্যক্তি যারা খারেজীদের হাতে শহীদ হবে। হযরত আবু উমামা (রা.) কে যখন জিজ্ঞাসা হলো, তুমি কি এই হাদীসটি রাসূল ﷺ থেকে শুনেছ? তখন তিনি আঙ্গুলে গুণে বললেন, যদি আমি এই হাদীসটি হজুর ﷺ হতে সাতবার না শুনতাম তাহলে বর্ণনা করতাম না। —[তিরমিযী, জামালাইন খ. ১, পৃ. ৫২৭]
৪. গ্রন্থকার আল্লামা সুযুতী (র.) বলেছেন, যাদের চেহারা কালো হবে তারা কাফেরগণ, আর যাদের চেহারা সাদা হবে তাই হলেন মুমিনগণ। ইহাই অধিক গ্রহণযোগ্য। উল্লেখ্য যে, সাদা ও কালো হওয়ার অর্থ সম্পর্কে তাফসীরবিদ ওলামাগণের দুটি মত পাওয়া যায়।

এক. প্রকৃত অর্থেই মুমিনদের চেহারা কিয়ামতের দিন সাদা সুন্দর হবে। আর কাফেরদের চেহারা কালো বিশী হবে। অধিকাংশ ওলামায়ে কেরাম এ মতটিকেই গ্রহণযোগ্য করেছেন।

দুই. এখানে সাদা হওয়ার অর্থ আনন্দিত হওয়া, আর কালো হওয়ার অর্থ হলো এর বিপরীত নিরানন্দ ও দুঃখিত হওয়া।

—[তাকসীরে রুহুল মা'আনী খ. ৪, পৃ. ২৫]

فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ এর ব্যাখ্যা : অতএব, যাদের চেহারা কালো হবে, তাদেরকে বলা হবে, তোমরা কি ঈমান আনার পর কাফের হয়ে গেছ? এখানে বর্ণনা ভঙ্গির উপর একটা প্রশ্ন হয় যে, সংক্ষিপ্ত বর্ণনার ক্ষেত্রে আল্লাহ তা'আলা সাদা চেহারার কথা প্রথমে উল্লেখ করেছেন, আর এর তাফসীলের সময় কালো চেহারা বিশিষ্টগণের কথা পূর্বে ও সাদা চেহারা বিশিষ্টগণের কথা পরে উল্লেখ করেছেন। সুতরাং ইজমালের ব্যতিক্রম তাফসীল করলেন কেন এর রহস্য কি? ওলামায়ে মুফাসসিরীন এর অনেক জবাব দিয়েছেন। যথা—

১. এখানে আতফের জন্য ব্যবহৃত ওয়াও বর্ণটি উভয়টির মধ্যে কেবলমাত্র জমা ও একত্রিত করা বুঝাবার জন্য ব্যবহার হয়েছে। তারতীব বা ধারাবাহিকতা বুঝাবার জন্য নয়।
২. বিশ্ব মানবতার সৃষ্টির উদ্দেশ্য হলো তাদের কাছে আল্লাহর রহমত পৌঁছিয়ে দেওয়া, তাদের শান্তি পৌঁছানো নয়। হজুরে পাক ﷺ হাদীসে কুদসীতে আপন প্রভুর কথা নকল করে বলেন, خَلَقْتُهُمْ لِيَرْبِحُوا عَلَيَّ لَا لِأُرْبِحَ عَلَيْهِمْ অর্থাৎ আমি মানব জাতিকে সৃষ্টি করেছি তারা আমার উপর লাভবান হওয়ার জন্য আমি তাদের উপর লাভবান হওয়ার জন্য নয়। বিষয়টা যখন এ রকমই হলো তাই আল্লাহ পাক প্রথমে ছওয়াবধারী সাদা চেহারা ওয়ালাদের কথা দ্বারা আলোচনাটা শুরু করেছেন। কারণ আলোচনায় উত্তমকে অধমের উপর প্রাধান্য দেওয়াটাই শ্রেয়। অতঃপর শেষ দিকে ও সাদা চেহারা ওয়ালাদের আলোচনার মাধ্যমে কথার সমাপ্তি টেনে এনেছেন। এ কথার উপর সর্তক করার জন্য যে, গজবের তুলনায় আল্লাহর রহমতের অভিপ্রায়টাই অধিক। যেরূপ তিনি বলেছেন, سَبَقَتْ رَحْمَتِي غَضَبِي আমার গজবের উপর আমার রহমত অগ্রগামী এবং প্রবল।
৩. ভাষাবিদ সাহিত্যিক ও কবিগণ বলেন, কথার শুরু এবং শেষ এমন জিনিস দ্বারা করার প্রয়োজন যে জিনিসটি মনে আনন্দ যোগায়। বলা বাহুল্য তা তো আল্লাহর রহমতই। তাই আলোচনা শুরু করা হয়েছে সাদা চেহারার সু সংবাদ প্রাপ্ত মুমিনদের দ্বারা এবং সমাপ্তও করা হয়েছে তাদেরই আলোচনার মাধ্যমে। —[তাকসীরে কবির খ. ৮, পৃ. ১৮৮-৮৯]

এখানে আরেকটি গুরুত্বপূর্ণ প্রশ্ন হলো এই যে, এই আয়াতে আল্লাহ পাক বলেছেন, أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ তোমরা কি ঈমান আনার পর কাফের হয়ে গেছ? অথচ সম্বোধনটা হচ্ছে কাফেরদেরকে, ওরা তো কোনো সময় ইতোপূর্বে ঈমান আনেনি। তাই তাদেরকে কেমন করে বলা হলো তোমরা ঈমান আনার পর কাফের হয়ে গেছ কি? এর জবাবে ওলামাগণ অনেক কিছু লিখেছেন, তন্মধ্যে থেকে নিম্নে কয়েকটি জবাব প্রদত্ত হলো—



১. গ্রন্থকার আল্লামা সুয়ূতী (র.) বলেছেন, আদম সন্তানদের রুহসমূহকে তার পৃষ্ঠ থেকে পিপিলিকার ন্যায় বের করে আল্লাহ পাক তাদের থেকে আপন প্রভুত্বের অঙ্গীকার গ্রহণ করতে বলেছিলেন **أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ** আমি কি তোমাদের প্রভু নই? তদুত্তরে সকলেই বলেছিলো **بَلَىٰ قَلِيلًا** কেন হবেন না, অবশ্যই আপনি আমাদের প্রভু। সেই দিন তো সকলেই আল্লাহর উপর ঈমান এনেছিল। দুনিয়াতে এসে যারা ঈমানকে অক্ষুণ্ণ রাখেনি, বরং অবিশ্বাসী হয়ে কাফের হয়ে গেছে। মূলত তারা সকলেই ঈমান আনার পরই কাফের হয়েছে। এ হিসেবেই বলা হয়েছে **أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ** তোমরা কি মুমিন হওয়ার পর কাফের হয়ে গেলে?
  ২. আল্লামা আলুসী (র.) বলেছেন, এই আয়াতে পূর্বাপর অবস্থা দেখলে বুঝা যায় এখানে সম্বোধিত কাফের বলতে আহলে কিতাব ইহুদি খ্রিস্টান কাফেরই উদ্দেশ্য। আর তারা হযরত মুহাম্মদ ﷺ-এর নবুয়ত প্রাপ্তির পূর্বে তাঁর উপর ঈমান এনেছিল। অতঃপর যখন তিনি নবুয়ত প্রাপ্ত হলেন তখন তারা তার প্রতি অবিশ্বাসী কাফের হয়ে যায়। হযরত ইকরামা, যুজাজ ও আসিম (র.) এ মত পোষণ করেছেন।
  ৩. একদল আলিমের মতে এখানে সাধারণ কাফের উদ্দেশ্য বিশেষ কোনো শ্রেণির কাফের উদ্দেশ্য নয়। তাদের মতানুযায়ী এক জবাব হয়ে গেছে অর্থাৎ প্রথম জবাবটি। আরেকটি জবাব হলো এই যে, এখানে ঈমান দ্বারা ঈমানে ফিতরত উদ্দেশ্য। অর্থাৎ জনুগতভাবে সকল মানুষের মধ্যে ঈমান আনার মতো যোগ্যতা ছিল, পরে কেউ সেই যোগ্যতাকে কাজে লাগিয়ে মুমিন থেকেছে আর কেউ কাফের হয়েছে।
  ৪. হযরত হাসান (র.) বলেছেন, এখানে সম্বোধিত কাফের দ্বারা মুনাফিকগণ উদ্দেশ্য। তারা বাহ্যিকভাবে ঈমান আনার পর কুফরি প্রকাশ করেছে।
  ৫. হযরত কাতাদাহ (র.) বলেছেন, এখানে ঈমান আনার পর যারা মুরতাদ হয়ে কাফের হয়েছে তারা উদ্দেশ্য।
  ৬. কারো মতে, এখানে কাফের দ্বারা খারেজীগণ উদ্দেশ্য। কেননা তাদের সম্পর্কে রাসূলুল্লাহ ﷺ বলেছেন— **يَمْرُقُونَ مِن بَيْنِ يَمْرُقَاتِهِ** অর্থাৎ তারা ধর্ম থেকে এ রকম ভাবে বের হয়ে যায়। যেকোনো তীর ধনুক থেকে বের হয়ে যায়।
  ৭. কারো মতে এখানে সম্বোধিত কাফের দ্বারা বিদআতিরা উদ্দেশ্য। তবে শেখোক্ত ৬-৭ নং জবাব দুটিকে ইমাম রায়ী (র.) খুবই দুর্বল বলেছেন।—[তাকসীরে কাবীর খ. ৮, পৃ. ১৮৭, রুহুল মাআনী খ. ৪, ২৫-২৬]
- অর্থাৎ আর যাদের চেহারা সেই দিন সাদা হবে, মুখমণ্ডল শুভ্র হবে তারা আল্লাহর রহমতে থাকবে। রহমত দ্বারা উদ্দেশ্য হলো বেহেশত। বেহেশত হলো আল্লাহ তা'আলার অবতরণ স্থল। সুতরাং এখানে **حَالٌ** বলে উদ্দেশ্য করা হয়েছে। আর জান্নাতকে রহমত বলে এক কথার দিকে ইঙ্গিত করা হয়েছে যে, সকলেই আল্লাহর রহমত তথা দয়ার মাধ্যমে জান্নাতে প্রবেশ করবে। তবে জান্নাতের স্তরসমূহ লাভ হবে আমল অনুপাতে। এর দিকেই ইঙ্গিত করা হয়েছে **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ادْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ** দ্বারা। হযরত ইবনে মাসউদ (রা.)-এর বাণীও এর প্রতি ইঙ্গিত বহন করে, তিনি বলেছেন, তোমরা পুলসিরাত অতিক্রম করবে আল্লাহর ক্ষমার দ্বারা আর জান্নাতে প্রবেশ করবে তার রহমত দ্বারা এবং জান্নাতে তোমাদের অংশ তথা স্তরসমূহ লাভ হবে আমল অনুযায়ী।
- \* হযরত আয়েশা (রা.) বর্ণনা করেন, রাসূলুল্লাহ ﷺ ইরশাদ করেছেন, সত্যতা অবলম্বন কর, মধ্যপন্থায় চলো, ভালো থাক। কেননা কারো আমল তাকে জান্নাতে নিয়ে যেতে পারবে না। সাহাবাগণ আরজ করলেন, হে আল্লাহর রাসূল ﷺ তবে কি আপনার আমলও আপনাকে জান্নাতে নিয়ে যেতে পারবেনা। তদুত্তরে তিনি বললেন না, তবে যদি আমাকে আল্লাহ মাগফিরাত ও রহমত তথা দয়া দ্বারা ঢেকে নেন তাহলে জান্নাতে প্রবেশ হওয়া যাবে।—[বুখারী, মুসলিম, আহমদ, মাজহারী খ. ২, পৃ. ৩৩৪]
- অর্থাৎ আর আল্লাহপাক বিশ্বাসীর প্রতি জুলুম করার ইচ্ছা করছেন না। অর্থাৎ তাদের নেকীর ছওয়াবের মধ্যে কমতি করবে না, আর গুনাহের শাস্তি গোনাহের পরিমাণের উর্ধ্বে দিবেন না। কুফর যেহেতু সবচেয়ে বড় গুনাহ তাই এর শাস্তিও হবে বড় এবং চিরস্থায়ী। কেননা কাফেরদের দুনিয়াতে নিয়ত থাকে যতদিন তারা বেঁচে থাকবে ততদিনই কাফের অবস্থায়ই থাকবে। তাই তাদের সেই নিয়ত অনুযায়ী শাস্তিটাও হবে স্থায়ী। সুতরাং এটা কোনো জুলুম নয়।
- এছাড়া আল্লাহ হলেন সারা জাহানের মালিক। আর মালিক তার মালিকাধীন বস্তুতে যা ইচ্ছা তাই করতে পারেন। তারই উপর কোনো জিনিস করা না করা ওয়াজিব নয়। তাহলে জুলুম হবে কেমন করে? জুলুম তো বলা হয় কোনো ওয়াজিব বর্জন করাকে।—[তাকসীরে মাযহারী খ. ২, পৃ. ৩৩৫]

অনুবাদ :

১১০. হে মুহাম্মদ ﷺ -এর উম্মতগণ! আল্লাহ তা'আলার ইলমের মধ্যে তোমরাই উত্তম দল যাদেরকে মানবজাতির উপকারার্থে বের করা হয়েছে তথা বিকাশ করা হয়েছে। তোমরা ভালো কাজের নির্দেশ দিয়ে থাক, আর মন্দকাজ থেকে বিরত রাখ এবং আল্লাহ তা'আলার প্রতি ঈমান রাখ। আর আহলে কিতাবরাও যদি আল্লাহর প্রতি ঈমান আনত তবে তাদের জন্য ঈমান আনাটা ভালো হতো। তাদের মধ্যে কিছু লোক মু'মিন রয়েছে যেমন আব্দুল্লাহ ইবনে সালাম (রা.) ও তার সাথীরা আর তাদের অধিকাংশরাই নাকরমান কাফের।

১১১. হে মুসলমানগণ! এই ইহুদিরা মৌখিক গালাগালি ও ভীতি প্রদর্শনে সামান্য কষ্ট দেওয়া ব্যতীত তারা তোমাদের কোনো ক্ষতি সাধন করতে পারবে না। আর যদি তোমাদের সঙ্গে যুদ্ধ করে তবে পৃষ্ঠপ্রদর্শন করবে পরাজিত হয়ে, অতঃপর তোমাদের বিরুদ্ধে তাদেরকে কোনো সাহায্য করা হবে না; বরং তাদের বিরুদ্ধে তোমাদেরকে সাহায্য করা হবে।

১১২. তাদের [ইহুদিদের] উপর অপমান নির্ধারিত হয়ে আছে, তাদেরকে যেখানেই পাওয়া যাক না কেন, তাদের কোনো ইজ্জত ও সম্মানের সাথে বাঁচার উপায় নেই। কেবলমাত্র আল্লাহর ও মানুষের তথা মু'মিনদের প্রতিশ্রুতি ব্যতীত। আর মু'মিনদের প্রতিশ্রুতির অর্থ হলো ওদের জন্য তাদের তরফ থেকে জিজিয়া কর আদায়ের ভিত্তিতে নিরাপত্তা দেওয়ার সন্ধি চুক্তি হয়ে যাওয়া। অর্থাৎ উল্লিখিত পদ্ধতি ছাড়া তাদের সংরক্ষণ হবে না। আর তারা আল্লাহর গজবে পতিত তথা প্রত্যাভর্তন করেছে। এবং দারিদ্র তাদের জন্য অবিচ্ছেদ্য করে দেওয়া হয়েছে। তা এ জন্য যে, তারা আল্লাহর আয়াতসমূহকে অস্বীকার করত এবং অন্যায়ভাবে নবীগণকে হত্যা করত। তা এ জন্যও যে, এটা তাকিদের জন্য এসেছে তারা আল্লাহর হুকুমের বিরুদ্ধাচারণ করেছে এবং সীমালঙ্ঘন করত। হালাল ছেড়ে হারামের দিকে ছুটে যেত।

۱۱۰. كُنْتُمْ يَا أُمَّةَ مُحَمَّدٍ فِي عِلْمِ اللَّهِ تَعَالَى خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِالنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَوْ أَمَّنْ أَهْلُ الْكِتَابِ بِاللَّهِ لَكَانَ الْإِيمَانُ خَيْرًا لَهُمْ مِنْهُمْ الْمُؤْمِنُونَ كَعَبِيدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ وَأَصْحَابِهِ وَكَأَكْثَرِهِمُ الْفَاسِقُونَ الْكَافِرُونَ .

۱۱۱. لَنْ يَضُرُّوكُمْ أَيُّ الْيَهُودِ يَا مَعْشَرَ الْمُسْلِمِينَ بَشْعٍ إِلَّا أَذَى . بِاللِّسَانِ مِنْ سَبٍّ وَوَعِيدٍ وَأَنْ يَقَاتِلُوكُمْ يُولُوكُمُ الْأَدْبَارَ مِنْهُمْ زِمِينَ ثُمَّ لَا يَنْصُرُونَ عَلَيْكُمْ بَلْ لَكُمْ النَّصْرُ عَلَيْهِمْ .

۱۱۲. ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ أَيْنَمَا تُقِفُوا حَيْثُمَا وَجَدُوا فَلَا غَرَّ لَهُمْ وَلَا اِعْتِصَامُ إِلَّا كَانِثِينَ يَحْبِلُ مِنَ اللَّهِ وَحَبْلٍ مِنَ النَّاسِ الْمُؤْمِنُونَ وَهُوَ عَهْدُهُمُ إِلَيْهِمْ بِالْإِيمَانِ عَلَى آدَاءِ الْجَزَاةِ أَى لَا عِصْمَةَ لَهُمْ غَيْرَ ذَلِكَ وَبِأَنَّهُمْ رَجَعُوا بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الْمَسْكَنَةُ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ أَى يَسَبِّبَ أَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ ذَلِكَ تَاكِيدٌ بِمَا عَصَوْا أَمْرَ اللَّهِ وَكَانُوا يَعْتَدُونَ يَتَجَاوَزُونَ الْحَلَالَ إِلَى الْحَرَامِ .

۱۱۳. لَيْسُوا أَىْ أَهْلِ الْكِتَابِ سَوَاءً. مُسْتَوِينَ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةً قَائِمَةً مِّسْتَقِيمَةً ثَابِتَةً عَلَى الْحَقِّ كَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ وَأَصْحَابِهِ يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ أَنْتَاءَ اللَّيْلِ أَىْ فِى سَاعَاتِهِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ يَصِلُونَ حَالًا.

۱۱৪. يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ يُسَارِعُونَ فِى الْخَيْرَاتِ وَأُولَئِكَ الْمَوْصُوفُونَ بِمَا ذُكِرَ مِنَ الصَّالِحِينَ وَمِنْهُمْ مَنْ لَيْسُوا كَذَلِكَ وَلَيْسُوا مِنَ الصَّالِحِينَ.

۱۱৫. وَمَا تَفْعَلُوا بِالنَّارِ آيَتُهَا الْأُمَّةُ وَيَالِيَاءِ أَىْ الْأُمَّةِ الْقَائِمَةُ مِنْ خَيْرٍ فَلَنْ يَكْفُرُوهُ بِالْوَجْهَيْنِ أَىْ تَعْدَمُوا ثَوَابَهُ بَلْ تَجَاوَزُونَ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ.

۱۱৬. إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِيَ تَدْفَع عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ أَىْ عَذَابِهِ شَيْئًا وَخَصَّهْمَا بِالدِّكْرِ لِأَنَّ الْإِنْسَانَ يَدْفَعُ عَنْ نَفْسِهِ تَارَةً بِفِدَاءِ الْمَالِ وَتَارَةً بِالْاِسْتِعَانَةِ بِالْأَوْلَادِ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ.

১১৩. তারা সব তথা আহলে কিতাবগণ সমান নয়, বরাবর নয়, আহলে কিতাবদের মধ্যে একদল এমনও আছে যারা অবিচল রয়েছে, তথা হকের উপর প্রতিষ্ঠিত ও দৃঢ়পদ রয়েছে, যেমন- আব্দুল্লাহ ইবনে সালাম (রা.) ও তাঁর সাথীগণ। তারা আল্লাহর আয়াতসমূহকে রাতের মুহূর্তসমূহে পাঠ করে সিজদারত অবস্থায় তথা নামাজরত অবস্থায়। (وَهُمْ يَسْجُدُونَ) বাক্যটি يَتْلُونَ ক্রিয়ার ফা'য়েলের যমীর থেকে হাল হয়েছে।

১১৪. তারা ঈমান রাখে আল্লাহর প্রতি এবং কিয়ামত দিবসের প্রতি, আর সৎকাজের আদেশ ও অসৎ কাজে বাধা দেয়। আর তারা কল্যাণকর কাজে দ্রুত অগ্রসর হয়। তারাই তথা উল্লিখিত গুণে গুণান্বিত লোকেরাই নেককার লোকদের অন্তর্ভুক্ত। আর তাদের আহলে কিতাবদের মধ্যে অনেক লোক এ রকমও রয়েছে যারা উল্লিখিত গুণাবলির অধিকারী নয় এবং নেককারদের অন্তর্ভুক্তও নয়।

১১৫. আর তারা যেসব সৎকাজ করবে সেগুলোর প্রতি অবজ্ঞা প্রদর্শন করা হবে না। وَمَا تَفْعَلُوا ক্রিয়াটি تَفْعَلُوا ও تَفْعَلُوا বর্ণের সাথে বিসৃদ্ধি করা হয়েছে। ইয়ার تَفْعَلُوا সাথে (يَفْعَلُوا) হলে অর্থ হবে হকের উপর প্রতিষ্ঠিত যেদল যেসব সৎকাজ করবে সেগুলোর প্রতি অবজ্ঞা ...। আর তার (تَفْعَلُوا) সহিত (يَفْعَلُوا) হলে, অর্থ হবে, আর তোমরা যেসব সৎকাজ করবে হে হকের উপর প্রতিষ্ঠিত দল। সেগুলোর প্রতি .... فَلَنْ يَكْفُرُوهُ -তেও অনুরূপ দুই সূরত হবে। অর্থাৎ তাদের বা তোমাদের সৎকাজের ছওয়াব বিনষ্ট করা হবে না; বরং এর উপর প্রতিদান দেওয়া হবে। আর আল্লাহ তা'আলা পরহেজগারদের ব্যাপারে অবগত।

১১৬. নিশ্চয় যারা কুফরি করেছে তাদের ধনসম্পদ ও সন্তানসন্ততি আল্লাহর নিকট কোনো কাজে আসবে না, তথা বিন্দুমাত্রও তার কোনো শাস্তি হটাতে পারবে না। বিশেষভাবে এ দুটিকে এজন্য উল্লেখ করেছেন, কারণ মানুষ নিজের উপর থেকে হয়তো কোনো সময় অর্থের বিনিময়ে শাস্তি প্রতিহত করতে চায়, আবার কোনো সময় সন্তানদের সহায়তায়ও প্রতিহত করতে চায়। তবে আল্লাহর নিকট এ দুয়ের কোনোটাই উপকারে আসবে না যদি ঈমান নিয়ে না যেতে পারে আর তারাই হলো দোজখবাসী, তারা সেখানে চিরকাল থাকবে।

১১৭. ১১৭. তারা নবী করীম ﷺ-এর প্রতি শত্রুতা করতে এবং দান খয়রাত প্রভৃতি কাজে যা দুনিয়ার জীবনে ব্যয় করে তার উদাহরণ বা অবস্থা হলো এরূপ যেমন ঐ বাতাস যাতে রয়েছে তীব্র গরম বা ঠাণ্ডা, যা ঐ সব লোকদের শস্য খেতে গিয়ে লেগেছে, যারা নিজেদের প্রতি কুফর ও নাফরমানি করে জুলুম করেছে। অতঃপর সেগুলোকে বিনষ্ট করে দিয়েছে। ফলে তারা এ ক্ষেত্রে থেকে উপকৃত হতে পারল না, তদ্রূপ অবস্থা তাদের দান-খয়রাতেরও যে, সেসব বেকার চলে যাবে, তাদের কোনো উপকারে আসবে না। আল্লাহ তাদের সদকা খয়রাত বিনষ্ট করে তাদের প্রতি কোনো অত্যাচার করেননি; বরং তাদের সেসব ছদকার ছওয়াব বিনষ্টের কারণ-কুফর গ্রহণ করে তারা নিজেরাই নিজেদের উপর অত্যাচার করছে।

مَثَلُ صَفَةٍ مَا يُنْفِقُونَ أَى الْكُفَّارِ فِى هَذِهِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِى عَادَاةِ النَّبِىِّ ﷺ أَوْ صَدَقَةٍ وَنَحْوِهَا كَمَثَلِ رِيحٍ فِىهَا صَرٌّ حَرٌّ أَوْ بَرْدٌ شَدِيدٌ أَصَابَتْ حَرْثَ زَرْعٍ قَوْمٍ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ بِالْكَفْرِ وَالْمَعْصِيَةِ فَأَهْلَكَتَهُ فَلَمْ يَنْتَفِعُوا بِهِ فَكَذَلِكَ نَفَقَاتُهُمْ ذَاهِبَةٌ لَا يَنْتَفِعُونَ بِهَا وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ بِضِيَاعِ نَفَقَاتِهِمْ وَلَكِنْ أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ بِالْكَفْرِ الْمُرْجَبِ لِضِيَاعِهَا .

### তাহকীক ও তারকীব

كَانَ-এর নাকেসা, তাম্বাহ, য়ায়েদা ও صَارَ-এর অর্থে ব্যবহৃত হওয়ার চারটি সম্ভাবনা রয়েছে।

১. كَانَ নাকেসা হলে অর্থ হবে, তোমরা শ্রেষ্ঠ উম্মত ছিলে।
২. তাম্বাহ হলে অর্থ হবে, حَدَّثْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ وَوَجَدْتُمْ وَخَلَقْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ অর্থাৎ তোমরা শ্রেষ্ঠ উম্মত হিসেবে সৃষ্ট হয়েছে।
৩. كَانَ য়ায়েদা বা অতিরিক্ত হলে অর্থ হবে, كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أَى أَنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ তোমরা হলে শ্রেষ্ঠ উম্মত।
৪. كَانَ বস্মু'র অর্থ হবে, كُنْتُمْ أَى صِرْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ তোমরা শ্রেষ্ঠ উম্মত হয়ে গেলে। তবে তৃতীয় সম্ভাবনা তথা য়ায়েদা বা অতিরিক্ত হওয়ার সম্ভাবনাটিকে আল্লামা ইবনুল আশ্বারী নেহায়েত ক্রটিপূর্ণ বলেছেন, কারণ كَانَ বাক্যের মধ্যে বা শেষে অতিরিক্ত হয়ে থাকে, গুরুত্ব নয়। যেমন আরবগণ বলেন, عَبْدُ اللَّهِ كَانَ قَائِمٌ [আব্দুল্লাহ দাঁড়ানো আছে] তবে তারা كَانَ কে অতিরিক্ত মেনে عَبْدُ اللَّهِ قَائِمٌ বলেনি। এছাড়া আয়াতে খবরকে নসব [যবর] দিয়ে كَانَ কে অতিরিক্ত মানা জায়েজ হতে পারে না। كَانَ কে تَامَّةٌ ধরে নিলে যেরূপ একদল তাফসীরবিদগণ বলেছেন, তখন خَيْرَ أُمَّةٍ হালের অর্থে হওয়ার কারণে মানসূব হবে। আর كَانَ কে نَاقِصَةٌ মেনে নিলে যেরূপ অধিকাংশ মুফাসসিরগণ বলেছেন, তেমনিভাবে كَانَ بِمَعْنَى صَارَ হওয়ার সূরতেও خَيْرَ أُمَّةٍ كَانَ-কেইলে নাকিসের খবর হওয়ার প্রেক্ষিতে নসব হবে। اُخْرِجَتْ অর্থ أَظْهَرَتْ প্রকাশ করা হয়েছে, বিকাশ করা হয়েছে তথা সৃষ্টি করা হয়েছে। أَذْنَى কষ্ট, তাকলিফ। اَلْأَذْيَارُ এর বহুবচন পৃষ্ঠ, পিঠ। صُرِّتْ অর্থ এখানে اَلزَّمَتْ নির্ধারিত করে দেওয়া হয়েছে, বাধ্যতামূলক করে দেওয়া হয়েছে। اَلذَّلَّةُ বেইজ্জতি, অপমান, লাঞ্ছনা। اَلْمَسْكَنَةُ দারিদ্রতা, গরিবী, পর মুখাপেক্ষীতা। حَبَل-এর মূল



২. গ্রন্থকার আল্লামা সুয়ুতী (র.) বলেছেন এর অর্থ হলো **كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ فِى عِلْمِ اللّٰهِ تَعَالٰى** অর্থাৎ তোমরা আল্লাহ পাকের জ্ঞানে শ্রেষ্ঠ উম্মত ছিলে।

৩. এর অর্থ হলো পূর্ববর্তী উম্মতদের মধ্যে তোমাদেরকে উত্তম বলে স্বরণ করা হতো।

৪. অথবা এর অর্থ হবে **كُنْتُمْ فِى اللّٰوِجِ الْمَحْفُوظِ مَوْصُوفِينَ بِأَنِّكُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ** অর্থাৎ লাওহে মাহফুজে তোমাদের গুণ লিপিবদ্ধ আছে যে, তোমরা শ্রেষ্ঠ উম্মত।

৫. তোমরা যখন থেকে ঈমান এনেছ, তখন থেকেই শ্রেষ্ঠ উম্মত। যাদেরকে মানবজাতির কল্যাণে সৃষ্টি করা হয়েছে।

এছাড়া আরো অনেক জবাব ইমাম রাযী (র.) তাঁর তাকসীরে উল্লেখ করেছেন। -[তাকসীরে কাবীর খ. ৮, পৃ. ১৯৫]

আলোচ্য আয়াতটিতে উম্মত বলে সকল মুসলিম উম্মাহকেই বুঝানো হয়েছে। যদিও এর প্রাথমিক সম্বোধিতরা ছিলেন সাহাবাগণ। এই উম্মতকে তিনটি গুণের কারণে শ্রেষ্ঠ উম্মত বলা হয়েছে। হযরত কাতাদা (র.) বলেন, হে লোক সকল! যে ব্যক্তি এই শ্রেষ্ঠ উম্মতের অন্তর্ভুক্ত হতে চায়, সে যেন শ্রেষ্ঠ উম্মত হওয়ার শর্তগুলো পূর্ণ করে। আর ইশারা করেছেন আয়াতে উল্লিখিত তিনটি গুণের দিকে। অর্থাৎ ১. সৎকাজের আদেশ। ২. অসৎ কাজে বাধাদান ও ৩. আল্লাহর প্রতি ঈমান। এই তিনগুণ কারো মধ্যে অর্জিত হয়ে গেলে প্রকৃত পক্ষে সেই শ্রেষ্ঠ উম্মতের অন্তর্ভুক্ত হওয়ার দাবিদার হতে পারে।

হযরত ইবনে আব্বাস (রা.)-এর সূত্রে বর্ণিত হাদীসে রাসূলুল্লাহ ﷺ বলেছেন, আমি এবং আমার উম্মতগণ এক করুণায় দাখিল হওয়ার আগ পর্যন্ত বাকি সমস্ত উম্মতের জন্য বেহেশতে প্রবেশ করা হারাম করে দেওয়া হয়েছে। -[মুসনাদে আহমদ]

তিরমিযী শরীফের হাদীসে এসেছে হাশরের মধ্যে বেহেশতীদের ১২০ কাতার হবে। তন্মধ্যে উম্মতে মুহাম্মদী হবে ৮০ কাতার। -[তাকসীরে মাযহারী খ. ২, পৃ. ৩৩৭]

**تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ** এখানে একটি প্রশ্ন হয় যে, ঈমানের উপর সৎকাজের আদেশ ও অসৎ কাজে বাধা দানের বিষয়কে অগ্রে আনার কারণ কি? অথচ ঈমান তো হলো যেকোনো ইবাদত গ্রহণযোগ্য হওয়ার পূর্বশর্ত। তাই এ হিসেবে ঈমানকে পূর্বে উল্লেখ করার ছিল। এর ব্যতিক্রম হলো কেন?

১. এর জবাবে কাজী সানাউল্লাহ পানিপতী (র.) বলেন, শ্রেষ্ঠ উম্মত যারা হন তারা সৎকাজের আদেশ ও অসৎ কাজের নিষেধ আল্লাহর প্রতি ঈমান ও অন্তরিক বিশ্বাস রেখে করে, লোক দেখানো ও খ্যাতি লাভের উদ্দেশ্যে নয়। এ কথাটির উপর সতর্ক করার জন্যই ঈমানের কথা পরে উল্লেখ করা হয়েছে। এমন কি আল্লাহর প্রতি ঈমান, সৎকাজের আদেশ ও অসৎকাজের নিষেধের জন্য এক বিশেষ ধরনের শর্ত।

২. অথবা পরবর্তী বাক্য **وَكُزَّامَنَ أَهْلَ الْكِتَابِ** এর সহিত সম্পৃক্ত করার পক্ষে ঈমানের কথাটি শেষে উল্লেখ করা হয়েছে।

-[তাকসীরে মাযহারী খ. ২, পৃ. ৩৩৯]

৩. আল্লামা ফখরুদ্দীন রাযী (র.) লিখেন, আল্লাহর প্রতি ঈমান রাখার বিষয়টা সকল হকপন্থি উম্মতের মধ্যেই সমভাবে বিদ্যমান। আল্লাহর এই আয়াতের মাধ্যমে সকল উম্মতের উপর এই উম্মতের শ্রেষ্ঠত্ব ও ফজিলত বুঝানো উদ্দেশ্য। সুতরাং হকপন্থি সকল উম্মতের মাঝে সমভাবে বিদ্যমান। ঈমানের কারণে এ উম্মতের শ্রেষ্ঠত্ব ও ফজিলত অন্যান্য উম্মতের উপর প্রমাণিত করতে কার্যকর হতে পারে না। বরং এ ব্যাপারে ত্রিাশীল বস্তু হচ্ছে অন্যান্য উম্মতের তুলনায় এ উম্মতের উন্নত ও শক্তিশালী পন্থায় সৎকাজের আদেশ ও অসৎকাজে বাধা দান করা যা অন্যান্য উম্মতের মধ্যে ছিল না। তাই ঈমানের পূর্বে এ দুটি বিষয়কে উল্লেখ করা হয়েছে। আর ঈমান ছাড়া যেহেতু যে কোনো আমলই গ্রহণযোগ্য হয় না, তাই একে পরে উল্লেখ করা হয়েছে। -[তাকসীরে কাবীর খ. ৮, পৃ. ১৯৮]

৪. আল্লামা আলুসী (র.) বলেন, আলোচনাটা হচ্ছে সৎকাজের আদেশ ও অসৎ কাজের নিষেধের উদ্দেশ্যে, তাই এ দুটি বিষয়কে পূর্বে উল্লেখ করা হয়েছে। এবার যদি কেউ প্রশ্ন করে যে, ঈমানসহ সৎকাজের আদেশ ও অসৎ কাজের নিষেধ তো অন্যান্য উম্মতের মধ্যেও ছিল। তাই এসবের কারণে এই উম্মতের ফজিলত প্রমাণিত হয় কেমন করে?

এর জবাবটি ইমাম রাযী (র.) আল্লামা কাফফাল (র.)-এর বরাতে দিয়ে বলেছেন, যার সারমর্ম হলো এই যে, সৎকাজের আদেশ ও অসৎ কাজের নিষেধ সাধারণত তিন পদ্ধতিতে হয়ে থাকে। ১. অন্তর দ্বারা ঘৃণা করার মাধ্যমে। ২. জবান দ্বারা ও ৩. হাত তথা শক্তি প্রয়োগ তথা সজাই ও জিহাদের মাধ্যমে। আর এই তৃতীয় পদ্ধতির সৎকাজের আদেশ ও অসৎ কাজের নিষেধ অর্থাৎ ইসলামি জিহাদের বিষয়টা বিশেষভাবে গুরুত্ব পেয়ে আছে একমাত্র আমাদের শরিয়তেই, অন্য কোনো শরিয়তে নয়। সুতরাং এই জিহাদের বিষয়টা অন্যান্য সকল উম্মতের উপর আমাদের শ্রেষ্ঠত্বের কারণ হয়ে দাঁড়ালো। এর দ্বারাই আমরা বাকি সকল উম্মতের উপর শ্রেষ্ঠত্ব লাভ করেছি। -[তাকসীরে কাবীর খ. ৮, পৃ. ১৯৭]

الْخَبْلُ وَصُرِيَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ. الخ

করা, বন্দি করা, তাদের সন্তানদের ও মহিলাদেরকে গোলাম-বান্দা বানানো, তাদের সম্পদ ছিনিয়ে আনাসহ যাবতীয় অপমান ও বেইজ্জতী সবই এর অন্তর্ভুক্ত। তারা কোনোদিন পৃথিবীতে সম্মানের অধিকারী হতে পারবে না। তবে حَبْلُ ۝ حَبْلُ ۝ حَبْلُ ۝ -এর মাধ্যমে তাদের সেই বেইজ্জতির কিছুটা লাঘব হতে পারে। অর্থাৎ আল্লাহর প্রতিশ্রুতি ও মানুষের প্রতিশ্রুতি, আশ্রয়ের মাধ্যমে তাদের অপমান ও লাঞ্ছনা কিছুটা হালকা হতে পারে। আল্লাহর প্রতিশ্রুতি হলো ইসলাম। ইসলামের মাধ্যমে তাদের শিশু-সন্তানদের, অযোদ্ধা মহিলারা এবং রোগী ও মাজুর পুরুষরা প্রাণ নষ্ট হওয়া থেকে বেঁচে যাবে। কারণ তাদেরকে মারতে ইসলাম নিষেধ করেছে। আর মানুষের প্রতিশ্রুতি বলতে তাদের সাথে কৃত চুক্তি। তারা যদি মুসলমানদের সাথে সন্ধি করে নেয়, চুক্তি করে নেয় তবুও তারা এক রকম লাঞ্ছনা থেকে মুক্তি পেতে পারবে। মানুষের প্রতিশ্রুতির মধ্যে অমুসলমানও शामिल। তাদের আশ্রয়েও তারা কিছুটা রক্ষা পেতে পারে। যেরূপ বর্তমান ইসরাঈল রাষ্ট্র। এই ইহুদিরা বেইজ্জত হয়ে মদিনা হতে বের হওয়ার পর থেকে প্রায় চৌদ্দশত বৎসর যাবত এরা বেইজ্জত হয়েই আছে। পৃথিবীতে তাদের কোনো স্বাধীন স্বীকৃত রাষ্ট্র নেই। ইসরাঈল স্বাধীন স্বীকৃত কোনো দেশ নয়। বিশ্ব তাদেরকে এখনো স্বীকৃতি দেয়নি। তারা আমেরিকা, ব্রিটেন ও রাশিয়ার ছত্রছায়ায় তাদের এক সেনা ছাউনির উর্ধ্বে কিছু নয়। তাদের সাহায্য সহায়তা যদি ইহুদিদের উপর থেকে সরে যায় তবে এক দিনের জন্যও তারা ইসরাইলে টিকে থাকতে পারবে না। তাই ইসরাইলের ইহুদিদের কারণে আল্লাহর ঘোষণা অসত্য প্রমাণিত হচ্ছে না। কারণ তিনি তো ইস্তেহনা বা পৃথক করে বলে দিয়েছেন যে, আল্লাহর আশ্রয় বা মানুষের আশ্রয়ে তারা কিছুটা লাঞ্ছনা হতে বাঁচতে পারবে।

এখানে একটা প্রশ্ন হয় যে, আল্লাহ পাক বলেছেন, তাদের এই লাঞ্ছনা ও অপমানের কারণ হলো এই যে, তারা আল্লাহর আয়াতসমূহকে অস্বীকার করতো এবং নবীদেরকে হত্যা করতো। প্রশ্ন হয় বর্তমান যুগের ইহুদিরা তো নবীদেরকে অন্যায় ভাবে হত্যা করছেন। তদুপরি তাদের দিকে হত্যার সম্পর্ক হয় কেমন করে? এর জবাব হলো এই যে, তাঁরা বাব-দাদাদের না হক হত্যার প্রতি সন্তুষ্ট। তাই তাদের প্রতি এই হত্যার সম্পর্ক করা হয়েছে। -[হাশিয়ায় জালালাইন, তাফসীরে কাবীর]

الْخَبْلُ وَصُرِيَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ. الخ

আয়াতের শানে নুযূল : উক্ত আয়াতের শানে নুযূল নিয়ে কয়েকটি বর্ণনা পাওয়া যায়-

১. যখন হযরত আব্দুল্লাহ ইবনে সালাম ও তাঁর সাথীগণ- যেমন হযরত সা'লবা ইবনে শুবা, উসাইদ ইবনে শুবা, উসাইদ ইবনে উবাইদ এবং তাদের সাথে ইহুদিদেরও কিছু লোকেরা ইসলাম কবুল করেন। ঈমান আনলেন, বিশ্বাস স্থাপন করলেন এবং ইসলামের প্রতি আগ্রহী হয়ে পড়েন, তখন ইহুদি আলেমরা এবং তাদের অমুসলিমরা বলতে লাগল মুহাম্মদ ﷺ-এর প্রতি ঈমান এনেছে যারা এবং যারা তাঁর অনুসারী হয়েছে তারা তো হলো আমাদের মন্দ-খারাপ লোকেরা যদি তারা ভালো মানুষ হতো তবে বাব-দাদাদের ধর্ম ছেড়ে অন্য ধর্মের দিকে যেতো না। তাদের প্রতিবাদে আল্লাহ পাক ﷻ থেকে নিয়ে لَيْسُوا سَوَاءً ۝ وَلَيْسُوا سَوَاءً ۝ থেকে নিয়ে اُولَئِكَ مِنَ الصَّالِحِينَ পর্যন্ত আয়াত দুটি নাজিল করেন। এতে প্রমাণ করিয়ে দিয়েছেন যে, যারা মুসলমান হয়েছে তারা মন্দলোক নয়; বরং তারা নেককারদের অন্তর্ভুক্ত। আর তোমরা যারা ইসলাম গ্রহণ কর নাই তাই মন্দ ও দুষ্ট।

-[তাফসীরে রুহুল মা'আনী খ. ৪, পৃ. ৩৩]

২. উল্লিখিত আয়াতের শানে নুযূল সম্পর্কে আরেকটি বিবরণ হলো এই যে, পূর্ববর্তী আয়াতসমূহে যেহেতু আহলে কিতাবদের অন্যান্য আচরণের কথা বর্ণিত হয়েছে তাই এই সত্য ঘোষণা করা হয়েছে যে, আহলে কিতাবদের সকলই পথভ্রষ্ট না; বরং তাদের মধ্যে কিছু সংখ্যক রয়েছে যারা আল্লাহর প্রতি ঈমান এবং ভালোভাবে গুণান্বিত।
৩. ইমাম ছাওরী (র.) বলেছেন, যারা মাগরিব ও ঈশার মধ্যবর্তী সময়ে নামাজ পড়ত তাদের সম্পর্কে আয়াতটি নাজিল হয়েছে।
৪. হযরত আতা (র.) বলেন, আলোচ্য আয়াতটি নাজরানের ৪০ জন, হাবশার ৩২ জন এবং রুমের ৩ জন সম্পর্কে নাজিল হয়েছে। তারা ঈসায়ী ধর্মের অনুসারী ছিল পরে হযরত মুহাম্মদ ﷺ-এর প্রতি ঈমান নিয়ে এসেছিলো। প্রিয় নবীর আবির্ভাবের পূর্বেই তারা তার প্রতি বিশ্বাস স্থাপন করেছিল এবং তার হিজরতের পূর্বে মদিনায় আনসারদের সঙ্গে তাদের বন্ধুত্ব ছিল। আনসারদের মধ্যে হযরত আসআদ ইবনে জোবায়ের, বারা ইবনে আনাস (রা.) সহ প্রমুখ সাহাবাদের সঙ্গে তাদের বন্ধুত্ব ছিল। তারা মিল্লাতে ইবরাহীমি সম্পর্কে অবগত ছিল। তদানুযায়ী আমল করতো। অতঃপর আমাদের প্রিয় নবী ﷺ-এর নবুয়তের পর তাঁর প্রতি ঈমান আনয়ন করে এবং তাকে সহায়তা করে তারা ধন্য হয়েছিল।

-[তাফসীরে কাবীর খ. ৮, পৃ. ২০৬, মায়হারী খ. ২, ৩৪৩, হাশিয়ায় জালালাইন]

## অনুবাদ :

১১৮. ১১৮. হে ঈমানদারগণ! তোমরা নিজেদের আপনজন ব্যতীত কোনো লোককে তথা ইহুদি, নাসারা ও মুনাফিকদেরকে অন্তর্ভুক্ত বন্ধু তথা অকৃত্রিম বন্ধু রূপে গ্রহণ করো না। যারা তোমাদের গোপন রহস্যের উপর অবগতি লাভ করে নিবে। তারা তোমাদের অমঙ্গল সাধনে কোনো ক্রটি করে না। حَبَالًا শব্দটি যের দানকারী فِي অব্যয় পদ উহা হওয়ার মাধ্যমে [মানসূব] لَا يَقْصُرُونَ لَكُمْ যবর যুক্ত হয়েছে। আসল রূপ হবে جَهْدَهُمْ فِي الْفَسَادِ [তারা তোমাদের জন্য ফাসাদ করার মধ্যে স্থায় প্রচেষ্টায় ক্রটি করবে না।] তারা কামনা করে আশা করে তোমাদের কষ্ট তথা তীব্র ক্ষতি। বস্তুত তাদের মুখ থেকেই তোমাদের কুৎসা রটনা করে এবং তোমাদের গোপন রহস্য সম্পর্কে মুশরিকদেরকে অবগত করে তোমাদের প্রতি তাদের বিদ্রোহ শত্রুতা প্রকাশিত হয়ে পড়েছে। আর যা কিছু তাদের অন্তরে লুকিয়ে রয়েছে তা অত্যন্ত জঘন্য। নিশ্চয় আমি তোমাদের নিকট তাদের শত্রুতামির নিদর্শনাবলি বর্ণনা করেছি যদি তোমরা বুঝে নিতে পার। তবে তাদের সাথে বন্ধুত্ব রেখো না।

১১৯. ১১৯. সাবধান! هَٰ শব্দটি সতর্ক করণের জন্য এসেছে। তোমরাই শুধু হে মুমিনগণ! তাদেরকে ভালোবাস, তাদের সঙ্গে তোমাদের আত্মীয়তা ও বন্ধুত্বের দরুন, আর ওরা ধর্মের ব্যাপারে তোমাদের সাথে বিরোধ থাকার দরুন তোমাদেরকে ভালোবাসে না। আর তোমরা সকল আসমানি কিতাবের উপরই ঈমান রাখ এবং তারা তোমাদের কিতাবের [কুরআনের] উপর বিশ্বাস রাখে না। আর তারা যখন তোমাদের সাথে মিলিত হয় তখন তারা বলে, আমরা ঈমান এনেছি, আর যখন একাকী হয় তখন তারা আক্রোশের কারণে আঙ্গুলি তথা আঙ্গুলির অগ্রভাগ কাটতে থাকে।



شِدَّةِ الْغَضَبِ لِمَا يَرَوْنَ مِنْ اِثْتِلَافِكُمْ  
وَيَعْبَرُ عَنْ شِدَّةِ الْغَضَبِ بَعْضُ الْاِتِّمَالِ  
مَجَازًا وَإِنْ لَمْ يَكُنْ كُمْ عَصَ قُلْ مَوْتُوا  
بَغِيْظِكُمْ. اَيْ اَبْقُوا عَلَيْهِ اِلَى الْمَوْتِ  
فَلَنْ تَرَوْا مَا يَسُرُّكُمْ اِنَّ اللّٰهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ  
الصُّدُورِ بِمَا فِى الْقُلُوبِ وَمِنْهُ مَا  
يُضْمِرُهُ هُوْلَاءُ .

১২. اِنْ تَمَسَّسْكُمُ تَصْبِكُمْ حَسَنَةً نِّعْمَةً  
كَنَّصِرَ وَغَنِيْمَةً تَسُوْهُمْ تَحْزَنُهُمْ وَاِنْ  
تَصْبِكُمْ سَيِّئَةً كَهَزِيْمَةٍ وَجَدْبٍ يَفْرَحُوْا  
بِهَا وَجُمْلَةُ الشَّرْطِيَّةِ مُتَّصِلَةٌ  
بِالشَّرْطِ قَبْلُ وَمَا بَيْنَهُمَا اِعْتِرَاضٌ  
وَالْمَعْنٰى اَنَّهُمْ مُّتَنَاهَوْنَ فِى عِدَاوَتِكُمْ  
فَلَمْ تَوَلُّوْهُمْ فَاجْتَنِبُوْهُمْ وَاِنْ تَصْبِرُوْا  
عَلٰى اِذَا هُمْ وَتَتَّقُوا اللّٰهَ فِى مَوَالِيْتِهِمْ  
وَاٰخِرُهَا لَا يَضُرُّكُمْ يَكْسِرُ الضَّادُ وَسُكُوْنُ  
الرَّاءِ وَضَمُّهَا وَتَشْدِيْدُهَا كَيْدُهُمْ شَيْئًا  
اِنَّ اللّٰهَ بِمَا تَعْمَلُوْنَ بِالْبَآءِ وَالتَّاءِ  
مُحِيْطٌ عَالِمٌ فَيَجَازِيْنَهُمْ بِهِ .

অর্থাৎ তীব্র রাগের কারণে এরা এরূপ করে, তোমাদের পারস্পরিক সম্প্রীতি দেখে প্রচণ্ড রাগকে রূপক অর্থে আঙ্গুলি কাটা দ্বারা বুঝানো হয়েছে, যদিও সেখানে বাস্তবে আঙ্গুলি কাটা ছিল না। [হে রাসূল ﷺ] আপনি এদেরকে বলে দিন যে, তোমরা তোমাদের আক্রোশের দরুন মরে যাও। অর্থাৎ তোমরা মরণ পর্যন্ত ক্রোধগ্রস্ত হয়ে থাক। তবুও তোমরা তোমাদের আনন্দদায়ক বস্তুটি দেখতে পাবে না। নিশ্চয় আল্লাহ তা'আলা বন্ধের কথা তথা মনের কথা খুব ভালো জানেন। আর এসব কথার থেকেই এসব কথা যেগুলোকে তারা লুকিয়ে রেখেছে।

১২০. যদি তোমাদের কোনো কল্যাণ লাভ হয় তথা কোনো নিয়ামত তোমাদের কাছে পৌঁছে যায়। যেমন সাহায্য বা গনিমতের মাল তবে তারা দুঃখিত হয় টেনশনগ্রস্ত হয়। আর যদি তোমাদের কোনো প্রকার অকল্যাণ হয় যেমন- পরাজয় ও দুর্ভিক্ষ তখন এতে তারা আনন্দ বোধ করে। اِنْ تَمَسَّسْكُمُ (وَإِذَا لَقَوْكُمْ لَقَوْكُمْ) জুমলায়ে শর্তিয়াটি শর্তের পূর্বোক্ত বাক্য (الخ) এর সাথে সম্পৃক্ত, আর এই বাক্য উভয়টির মাঝখানে (مَوْتُوا) বাক্যটি مُعْتَرِضَةٌ হিসেবে এসেছে। মর্ম হলো এই যে, তারা তোমাদের প্রতি বিদ্বেষ পোষণে চরমে পৌঁছে আছে। তদুপরি তোমরা তাদের সঙ্গে আন্তরিক বন্ধুত্ব কেন রাখ? সুতরাং তোমাদের জন্য তাদেরকে এড়িয়ে চলা উচিত। আর যদি তোমরা তাদের দেওয়া কষ্টে ধৈর্যধারণ কর এবং তাদের সঙ্গে বন্ধুত্ব ইত্যাদি বিষয়ে আল্লাহকে ভয় করতে থাক, তবে তাদের ষড়যন্ত্র তোমাদের কোনো ক্ষতি করতে পারবে না (لَا يَضُرُّكُمْ) -এর মধ্যে [পেশ] [দোয়াদের] [এর] [যের] ও [রা] সাকিনের সহিত এবং [রা] [তার] তশদীদে সহিতও কেরাত রয়েছে।

নিশ্চয় আল্লাহ পাক তাদের কার্যাবলিকে পরিবেষ্টন করে আছেন এবং জানেন। اِنْ تَمَسَّسْكُمُ -এর মধ্যে [ইয়া] ও [তা] উভয় বর্ণের সহিত কেরাত রয়েছে। সুতরাং তিনি তোমাদেরকে ভিন্ন কেরাত মতে তাদেরকে প্রতিদান দিবেন।

### তাহকীক ও তারকীব

بَطَانَةٌ বহুবচনে, بَطَانَتَيْنِ অন্তরঙ্গ বন্ধু, অকৃত্রিম বন্ধু।

بَطَانَةٌ মূলত: কাপড়ের ভিতরের অংশকে বলা হয় যা শরীরে চামড়ার সাথে মিলে থাকে। যেক্ষেপ ظَهْرَةٌ কাপড়ের বহিরাংশকে বলা হয়।

অতএব আলোচ্য আয়াতে মুসলমানদের নির্দেশ দেওয়া হয়েছে যে, স্বধর্মাবলম্বী ছাড়া অন্য কাউকে এমন মুরব্বী ও উপদেষ্টা রূপে গ্রহণ করো না, যার কাছে যাবতীয় ও রাষ্ট্রীয় গোপন তথ্য প্রকাশ করা যেতে পারে।

۱۲۱. وَاذْكُرْ يَا مُحَمَّدُ إِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ مِنَ  
الْمَدِينَةِ تَبَوَّيْ تَنْزِلَ الْمُؤْمِنِينَ مَقَاعِدَ  
مَرَكَزٍ يَقْفُونَ فِيهَا لِلْقِتَالِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ  
لِقَوْلِكُمْ عَلَيْهِمْ بِأَحْوَالِكُمْ وَهُوَ يَوْمَ أَحَدٍ  
خَرَجَ مُحَمَّدٌ ﷺ بِالْفِ أَوْ إِلَّا خَمْسِينَ  
رَجُلًا وَالْمُشْرِكُونَ ثَلَاثَةَ آلَافٍ وَنَزَلَ  
بِالشَّعْبِ يَوْمَ السَّبْتِ سَابِعِ شَوَّالِ سَنَةِ  
ثَلَاثٍ مِنَ الْهَجْرَةِ وَجَعَلَ ظَهْرَهُ وَعَسْكَرَهُ  
إِلَى أَحَدٍ وَسَوَّى صُفُوفَهُمْ وَاجْلَسَ جَيْشًا  
مِنَ الرِّمَاءِ وَأَمَرَ عَلَيْهِمْ عَبْدَ اللَّهِ ابْنَ  
جُبَيْرٍ يَسْفِجَ الْجَبَلَ وَقَالَ انْضَحُوا عَنَّا  
بِالنَّبْلِ لَا يَأْتُونَنَا مِنْ وَرَائِنَا وَلَا تَبْرَحُوا  
غُلْبَنَا أَوْ نُضِرْنَا .

۱۲۲. إِذْ بَدَلْ مِنْ إِذْ قَبْلَهُ هَمَّتْ طَائِفَتَانِ  
مِنْكُمْ بَنُو سَلَمَةَ وَبَنُو حَارِثَةَ جَنَاحًا  
الْعَسَاكِرُ أَنْ تَفْشَلَا تَجْبِنَا عَنِ الْقِتَالِ  
وَتَرْجِعَا لَمَّا رَجَعَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي  
الْمَنَافِقِ وَأَصْحَابُهُ وَقَالَ عَلَامَ نَقْتُلُ  
أَنْفُسَنَا وَأَوْلَادَنَا وَقَالَ لِأَبْنَى جَابِرِ السَّلَمِيِّ  
الْقَائِلُ لَهُ أَنْشِدْكُمْ اللَّهَ فِي نَبِيِّكُمْ  
وَأَنْفُسِكُمْ لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا لَا تَبْغَعْنَاكُمْ  
فَثَبَّتَهُمَا اللَّهُ تَعَالَى وَلَمْ يَنْصَرِفَا وَاللَّهُ  
وَلِيَّهُمَا نَاصِرُهُمَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ  
الْمُؤْمِنِينَ لِيُثْقِرُوا بِهِ دُونَ غَيْرِهِ .

অনুবাদ :

১২১. হে মুহাম্মদ ﷺ! স্মরণ করুন সেই সময়কে যখন আপনি সকাল বেলা আপনার পরিজনদের কাছ থেকে মদিনা হতে বের হয়ে মু'মিনদেরকে যুদ্ধের জন্য উপযুক্ত স্থানে অবতরণ করিয়েছিলেন, যেখানে দাঁড়িয়ে তারা যুদ্ধ করবে এবং আল্লাহ তা'আলা খুব শ্রোতা তোমাদের কথাবার্তার ব্যাপারে খুব অবগত তোমাদের অবস্থা সম্পর্কে। আর তা ছিল ওহুদের দিন, যেদিন রাসূলুল্লাহ ﷺ এক হাজার বা নয়শত পঞ্চাশ জন সাহাবীকে সঙ্গে নিয়ে বের হয়েছিলেন। অন্যদিকে মুশরিকদের সংখ্যা ছিল তিন হাজার। তৃতীয় হিজরির শাওয়াল মাসের সাত তারিখ শনিবার তিনি ঘাঁটিতে গিয়ে অবতরণ করেন। আর তাঁর এবং তাঁর দলের পৃষ্ঠ দিলেন ওহুদ পাহাড়ের দিকে এবং তিনি সৈন্যদলের কাতারসমূহ ঠিক করে দিলেন। আর তিরন্দাজের একটি দল পাহাড়ি পথে মোতায়েন করলেন, যাদের আমীর নিযুক্ত করেছিলেন হযরত আব্দুল্লাহ ইবনে জুবাইর (রা.)-কে। আর [তাদেরকে] বলেছিলেন, তোমরা শত্রুদেরকে তীর নিক্ষেপের মাধ্যমে বিক্ষিপ্ত করে আমাদের তরফ থেকে প্রতিহত করবে যাতে করে তারা আমাদের পিছন দিক থেকে আসতে না পারে। আর তোমাদের স্থান কোনো অবস্থাতেই ত্যাগ করবে না। আমরা পরাজিত হই বা বিজিত হই।

১২২. ঐ পূর্বোক্ত ঐ থেকে তারকীবে বদল হয়েছে। স্মরণ কর সেই সময়কে যখন তোমাদের মধ্যে দু'দল তথা বনু সালিম ও বনু হারিছা যারা সৈন্যদলের দুটি বাহু ছিল। সাহস হারাবার উপক্রম হয়ে পড়েছিল। অর্থাৎ যুদ্ধ করা থেকে ভীরুতা প্রদর্শন করল এবং ফেরত চলে যাওয়ার উপক্রম হয়ে পড়ল ঐ মুহূর্তে যখন মুনাফিক আব্দুল্লাহ ইবনে উবাই ও তার সাথিরা ফেরত চলে গেল, আর বলল, আমরা কিসের উপর আমাদের ও আমাদের সন্তানদের প্রাণ হত্যা করাবো? আর সে আবু জাবের সুলামীকে বলল, যিনি তাকে বলেছিলেন, আমি তোমাদেরকে তোমাদের নবী ও তোমাদের প্রাণের হেফাজতের ব্যাপারে আল্লাহর কসম দিচ্ছি আমরা যদি একে যুদ্ধ মনে করতাম তবে তোমাদের পিছনে সাহায্য করতাম [এটাতো যুদ্ধ নয়; বরং নিজেকে ধ্বংস করার নামান্তর] এমতাবস্থায় আল্লাহপাক তাদের উভয় দলকে দৃঢ়পদ করলেন, ফলে তারা [যুদ্ধের ময়দান ছেড়ে] ফেরত এলো না। অথচ আল্লাহ পাক উভয় দলেরই সহায়ক সাহায্যকারী ছিলেন। আর মু'মিনদের আল্লাহ তা'আলার উপরই নির্ভর করা উচিত। তাঁর উপরই ভরসা করা উচিত, অন্য কারো উপর নয়।

### তাহকীক ও তারকীব

إِذْ غَدَوْتَ [আপনি যখন সকাল বেলা বের হলেন] মাজী **حَاضِرٌ** -এর সীগাহ। **الْغَدْوُ** [সকাল বেলা বের হওয়া] থেকে নির্গত। **نُبْرِي** আপনি স্থান ঠিক করে দিচ্ছেন, অবতরণ-করাচ্ছেন, ঠিক ও প্রস্তুত করছেন। **نُبْرِي** মাসদার থেকে উদ্ভূত। **نُبْرِي** মাসদারটি উপরিউক্ত অর্থ তিনটির জন্য ব্যবহৃত হয়। **مَقَاعِدُ** -এর বহুবচন, এর অর্থ- স্থান, অবস্থানস্থল। **مَقَامٌ** ও **مَقْعَدٌ** -এর আসল অর্থ হলো ( **مَحَلُّ التَّوَدُّدِ وَالنِّيَامِ** ) বসার স্থান ও দাঁড়ানোর স্থান। অতঃপর এতে **ব্যাপকতা** এসে যাওয়ার ফলে এখন রূপক অর্থে যেকোনো স্থানের ক্ষেত্রে ব্যবহৃত হয়ে যায়। যদিও তাতে বসা বা দাঁড়ানোর মতো কাজ নাও পাওয়া যায়। **إِذْ غَدَوْتَ** পূর্বোক্ত **إِذْ** থেকে বদল হয়েছে। **أَنْ تَفْشَلَا** অর্থاًৎ **أَنْ تَفْشَلَا** দুর্বল হওয়া, শৈথিল্য প্রদর্শন করা। **الْفَنَلُ** (س) ভীত হওয়া, শৈথিল্য প্রদর্শন করা।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

**আয়াতের যোগসূত্র** : পূর্ববর্তী আয়াত **وَأَنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا لَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا** -এর মধ্যে ইরশাদ হয়েছিল, যদি **তোমরা** সবার ও পরহেজগারী অবলম্বন কর তবে কাফেরদের ষড়যন্ত্র তোমাদের কোনো ক্ষতি করতে পারবেনা। এ পর্যায়ে **আল্লাহ** পাক আলোচ্য আয়াতসমূহে ওহুদ যুদ্ধের ঘটনা বর্ণনা করেছেন। কারণ এতে বদর যুদ্ধের তুলনায় সৈন্য সংখ্যা অধিক হওয়া সত্ত্বেও কয়েকজন সাহাবা কর্তৃক রাসূলুল্লাহ **ﷺ** -এর নির্দেশ অমান্য হওয়ায় তারা এক পর্যায়ে পরাজিত হয়ে গিয়েছিলেন। এতে সবারের অভাবের ফলেই এ রকম হয়েছিল। ইমাম রাযী (র.) আরো একটি যোগসূত্র বর্ণনা করেছেন, যে, ওহুদ যুদ্ধে মুনাফিক নেতা আব্দুল্লাহ ইবনে উবাই ইবনে সালুল এর কারণে ভাঙ্গন সৃষ্টি হয়েছিল। তাই এরূপ মুসলিম বিদ্রোহী কাফেরদেরকে অন্তরঙ্গ বন্ধুরূপে গ্রহণ করা মোটেই জায়েজ হতে পারে না। পূর্বের এক আয়াতে তাই বলা হয়েছিল।

-[তাহসীরে কাবীর খ. ৮, পৃ. ২২৪]

**ওহুদ যুদ্ধ** : **وَإِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ** -এর মধ্যে বিবৃত ঘটনা দ্বারা সংখ্যা গরিষ্ঠ ওলামাদের মতে, ওহুদ যুদ্ধের ঘটনাই উদ্দেশ্য। যদিও এতে বদর ও আহযাব যুদ্ধ উদ্দেশ্য হওয়ার ব্যাপারে আরো দুটি মত বর্ণিত রয়েছে। তবে তা গ্রহণযোগ্য নয়।

ঘটনার বিস্তারিত বিবরণ হলো এই যে, হিজরি তৃতীয় সনের শাওয়াল মাসের ঠিকর দিকে মক্কার কাফেররা মদিনা আক্রমণ করার জন্য তিন হাজার অস্ত্রে সজ্জিত বাহিনী নিয়ে ওহুদ পাহাড়ের নিকট অবস্থান গ্রহণ করে। তাদের দলপতি ছিল আবু সুফিয়ান। [তখনও তিনি মুসলমান হননি] সংখ্যাধিক্য ছাড়াও তাদের নিকট যুদ্ধের সামগ্রীও ছিল অধিক এবং দ্বিতীয় হিজরিতে অনুষ্ঠিত বদর যুদ্ধে অপমানকর পরাজয়ের প্রতিশোধ গ্রহণের জয়বাও তাদের মধ্যে জাগরিত ছিল। স্বয়ং রাসূল **ﷺ** ও অভিজ্ঞ সাহাবাদের অভিমত ছিল মদিনার মধ্যেই থেকে যুদ্ধ করা যাক। মুনাফিক নেতা আব্দুল্লাহ ইবনে উবাইর মতও ছিল অনুরূপই। কিছু সংখ্যক যুবক সাহাবা যারা শাহাদাত লাভের আশায় অস্থির ছিল বদর যুদ্ধে যাদের অংশ গ্রহণের সুযোগ হয়নি। তারা মদিনার বাইরে গিয়ে যুদ্ধ করতে হুজুরের কাছে বারংবার অনুরোধ জানাতে লাগল। শেষ পর্যন্ত তিনি তাদের অনুরোধে মদিনার বাইরে গিয়ে যুদ্ধ করার সিদ্ধান্তই গ্রহণ করে নিলেন। আর যুদ্ধের পোশাক ঘেরাহ ইত্যাদি পরিধান করে তিনি প্রস্তুত হয়ে গেলেন। তখন সাহাবাদের উপলব্ধি হলো যে, তিনি তো অনুরোধের কারণে বাধ্য হয়ে নিজের রায়ের বিরুদ্ধে মদিনার বাইরে গিয়ে যুদ্ধ করতে প্রস্তুত হয়েছেন। ফলে কিছুসংখ্যক সাহাবী আরজ করলেন, হে আল্লাহর রাসূল! আপনার যদি ইচ্ছা হয় মদিনার ভিতরে থেকে প্রতিরোধ করার তাহলে এ রকমই করেন। কিন্তু তিনি জবাব দিলেন, কোনো নবী যখন যুদ্ধের পোশাক পরে নেয় তখন তাঁর জন্য আল্লাহর ফয়সালা ব্যতীত ফেরত আসা বা পোশাক খুলে নেওয়া সমীচীন নয়।

এক হাজার মুজাহিদ তাঁর সঙ্গে বের হলেন, কিন্তু উভয় দল যখন মুখোমুখি হলো ঠিক ঐ মুহূর্তের আব্দুল্লাহ ইবনে উবাই তার তিনশত সাথিকে নিয়ে শওত নামক স্থান থেকে একথা বলে ফিরত চলে আসল যে, আমাদের কথাই যখন মানা হলো না তাহলে অনর্থক প্রাণ কেন দেব? মুনাফিক আব্দুল্লাহর কথার দরুন বিক্ষিপ্ততা সৃষ্টি হয়ে যাওয়া একটা স্বাভাবিক বিষয় ছিল। এমন

কি বনু হারিসা ও বনু সালিমা গোত্রদ্বয়ের মন এরূপ ভেঙ্গে পড়ল যে তারা ফেরত চলে আসার ইচ্ছা করে নিয়েছিল। পরে বুয়ুর্গ সাহাবাদের প্রচেষ্টায় এই মতানৈক্যের অবসান ঘটে। এই অবশিষ্ট সাতশ সাহাবাদেরকে নিয়ে নবী করীম ﷺ সামনে অগ্রসর হতে লাগলেন আর ওহুদ পাহাড়ের নিকট মদিনা মুনাওয়ারা থেকে প্রায় চার মাইল দূর গিয়ে নিজের সৈন্যদলকে এরূপ সারিবদ্ধ ভাবে বিন্যস্ত করলেন যে, ওহুদ পাহাড় ছিল পিছন দিকে, কুরাইশ দল ছিল সম্মুখে। এক পাশে ছিলো একটি গিরিপথ যে দিক থেকে হঠাৎ আক্রমণের আশঙ্কা ছিল। এই জন্য সেখানে তিনি আব্দুল্লাহ ইবনে জুবাইরের নেতৃত্বাধীন পঞ্চাশজন দক্ষ তীরন্দাজের একটি দল মোতায়ন করে দিলেন, আর তাদেরকে তাকিদ দিয়ে বলে দিলেন যে, আমাদের পরিণতি যাই হোক না কেন, আমরা পরাজিত হই বা বিজয় লাভ করি, কিছুতে তোমরা নিজেদের স্থান ত্যাগ করবে না। অতঃপর যুদ্ধ শুরু হলো। কুরাইশরা বড় গুরুত্ব সহকারে ময়দানে অবতরণ করল। তাদের সংখ্যা ছিল তিন হাজার, যাদের মধ্যে তিনশত ছিলো লৌহবর্ম পরিহিত সেনা, দুইশত ছিলো অশ্বারোহী বাকীরা ছিলো উষ্ট্রারোহী। কুরাইশ গোত্রের বড় বড় নেতারা সঙ্গে ছিল, সাহসবৃদ্ধি ও উদ্বুদ্ধ এবং উত্তেজিত করার উদ্দেশ্যে মহিলারাও সাথে ছিল। হাতে বাদ্যযন্ত্র নিয়ে যুদ্ধের সংগীত গাইতেছিল। আর বদর যুদ্ধে নিহত ব্যক্তিদের প্রতিশোধ গ্রহণের জন্য তাদের আত্মীয় স্বজনদেরকে উত্তেজিত করতে ছিল।

ইসলামি দল তাঁর মোকাবিলায় মোট এক হাজারের চেয়েও কম ছিল। আর সমর সামগ্রীর অবস্থা ছিল এই যে, হুজুর ﷺ-এর বাহন ব্যতীত মাত্র একটি ঘোড়া ছিল।

যুদ্ধের সূচনা : যুদ্ধের প্রথম দিকে মুসলমানদের পাল্লা ভারি ছিলো। এমনকি বিরোধী দলের মধ্যে বিক্ষিপ্ততা সৃষ্টি হয়ে গিয়েছিল। কিন্তু এই প্রাথমিক সফলতাকে পরিপূর্ণ বিজয় পর্যন্ত পৌঁছানোর পরিবর্তে মুসলমানগণ গনিমতের মাল অর্জনের ফিকিরে লেগে যায়। এদিকে যে সব তীরন্দাজদেরকে হুজুর ﷺ গিরিপথ রক্ষার জন্য নিযুক্ত করে রেখেছিলেন তারা যখন দেখতে পেল শত্রুদলের পা নড়েবড়ে হয়ে গেছে। তারা পলায়ন করতে শুরু করছে আর মুসলমানগণ গনিমতের মাল সংগ্রহ করছে। তখন তারাও নিজেদের জায়গা ছেড়ে গনিমতের মাল গ্রহণের দিকে ধাবিত হতে লাগল। হযরত আব্দুল্লাহ ইবনে জুবাইর (রা.) তাদেরকে নবী করীম ﷺ-এর তাকিদ পূর্ণ নির্দেশের কথা স্মরণ করিয়ে দিয়েছেন, বহুবার তাদেরকে নিষেধ করেছেন। কিন্তু কয়েকজন ব্যতীত কেউই বিরত হয়নি। এই সুযোগে খালেদ ইবনে ওয়ালীদ যিনি তখন কাফের দলের নেতৃত্ব দিয়েছিলেন। তিনি সুযোগের সং ব্যবহার করেছেন। ওহুদ পাহাড় ঘুরে পার্শ্বের গিরিপথ দিয়ে আক্রমণ করে বসলেন। আব্দুল্লাহ ইবনে জুবাইর (রা.) ও তাঁর অবশিষ্ট সাথিরা ঐ আক্রমণ রোধ করার চেষ্টা করেও ব্যর্থ হয়েছেন। আর এই আক্রমণটি মুসলমানদের উপর অত্যন্ত ভাবে হঠাৎ এসে পৌঁছে যায়। অপর দিকে কাফের সৈন্যদের যারা পালিয়ে গিয়েছিলো তারাও আবার ফেরত এসে যুদ্ধে ঝাপিয়ে পড়লো। এ রকমভাবে যুদ্ধের অবস্থা পাল্টে গেল। আর মুসলমানগণ এই অপ্রত্যাশিত অবস্থার কারণে এরূপ হতাশাগ্রস্ত হলো যে, একটি বড় অংশ বিক্ষিপ্ত হয়ে পলায়ন করল। এতদসত্ত্বেও কিছু সংখ্যক বাহাদুর সাহাবীগণ তখনও ময়দান ছাড়েননি। এমতাবস্থায় কোথা থেকে জানি এ গুজব রটে গেল যে, নবী ﷺ শহীদ হয়ে গেছেন। এই সংবাদে সাহাবাদের অবশিষ্ট শক্তিটাও লোপ পেয়ে গেল। ফলে ময়দানে অবশিষ্ট লোক খুবই কম ছিলেন। ঐ সময় হুজুর ﷺ-এর পাশে কেবলমাত্র দশজন প্রাণ উৎসর্গকারী সাহাবী ছিলেন। আর তিনি আহত হয়ে গিয়েছিলেন। পরাজয়ে কোনো ক্রটি ছিলনা। এমতাবস্থায় সাহাবাগণ জানতে পারলেন যে, হুজুর ﷺ বহাল তবিয়তে জীবিত আছেন। ফলে ক্ষণিকের মধ্যেই তারা চতুর্দিক থেকে ছুটে এসে হুজুরের পাশে সমবেত হয়ে গেলেন। আর হুজুর ﷺ কে নিরাপদে পাহাড়ের দিকে নিয়ে গেলেন। অতঃপর কাফেররা ময়দান ছেড়ে পলায়ন করে অবশেষে মুসলমানদের বিজয় লাভ হয়।

قَوْلُهُ وَادَّهَمَّتْ طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلَا وَاللَّهُ وَلِيُّهُمَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ. : এই আয়াতের মধ্যে বনু হারিসা ও বনু সালিমা গোত্রদ্বয়ের প্রতি ইঙ্গিত করা হয়েছে। উভয় গোত্রের সম্পর্ক ছিল আওস ও খাজরাজের সাথে। মুসলমানরা যখন দেখল যে, কাফেরদের দলে তিন হাজার, আর আমাদের মাত্র সাতশত।

আর অস্ত্রের দিক দিয়েও তারা মক্কার কাফেরদের তুলনায় প্রায় নিরস্ত্রের মতোই ছিলো। ফলে তাদের মনের মধ্যে দুর্বলতা সৃষ্টি হতে লাগল। তখন আল্লাহর নবী ওহীর মাধ্যমে এক খাণ্ডলো ইরশাদ করলেন যে, মুমিনদের একমাত্র আল্লাহর উপরই ভরসা করা উচিত। এছাড়া ইতঃপূর্বে বদর যুদ্ধে আল্লাহ পাক তো তোমাদের সাহায্য করেছিলেন। অথচ তখন তোমরা দুর্বল ছিলে। সুতরাং তোমাদেরকে আল্লাহর নিয়ামতের অকৃতজ্ঞতা থেকে বঁচে থাকা উচিত। আশা করি তোমরা এখন শোকরগুয়ার হবে।

অনুবাদ :

১২৩. وَنَزَلَ لِمَا هَزَمُوا تَذَكِيرًا لَهُمْ بِنِعْمَةِ اللَّهِ وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرِ مَوْضِعَ بَيْنَ مَكَّةَ وَالْمَدِينَةِ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ بِقَلَّةِ الْعَدَدِ وَالسَّلَاحِ فَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ نِعْمَهُ .

১২৪. إِذْ ظَرَفَ لِنَصَرِكُمْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ تَوَعَّدُهُمْ تَطْمِينًا لِقُلُوبِهِمْ أَنْ يَكْفِيَكُمْ أَنْ يُمَدِّدَكُمْ يُعِينَكُمْ رَبُّكُمْ بِثَلَاثَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُنْزِلِينَ بِالْتَّخْفِيفِ وَالتَّشْدِيدِ .

১২৫. بَلَى يَكْفِيكُمْ ذَلِكَ وَفِي الْإِنْفَالِ بِآلِفٍ لِأَنَّهُ أَمَدَهُمْ أَوَّلًا بِهَا ثُمَّ صَارَتْ ثَلَاثَةً ثُمَّ صَارَتْ خَمْسَةً كَمَا قَالَ تَعَالَى إِنَّ تَصَبَّرُوا عَلَى لِقَاءِ الْعَدُوِّ وَتَتَّقُوا اللَّهَ فِي الْمُخَالَفَةِ وَيَأْتُوَكُمْ آتَى الْمُشْرِكُونَ مِنْ قُورَيْهِمْ وَقَتِيهِمْ هَذَا يُمَدِّدُكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ بِكَسْرِ الْوَاوِ وَفَتْحِهَا آتَى مُعْلِمِينَ وَقَدْ صَبَرُوا أَوْ أَنْجَزَ اللَّهُ وَعْدَهُمْ بِأَنْ قَاتَلَتْ مَعَهُمُ الْمَلَائِكَةُ عَلَى خَيْلٍ بَلَقَ عَلَيْهِمْ عَمَانٌ صُفْرًا وَبَيْضَ أَرْسَلُوهَا بَيْنَ أَكْتَافِهِمْ .

১২৩. আর সামনের আয়াতটি ঐ মুহূর্তে তাদেরকে আল্লাহর নিয়ামতের কথা স্মরণ করিয়ে দেওয়ার জন্য নাজিল হলো, যখন তারা [ওহুদে এক পর্যায়ে সাময়িক] পরাজয় হয়ে গিয়েছিল। এবং নিশ্চয় আল্লাহ তা'আলা তোমাদেরকে বদরের যুদ্ধে সাহায্য করেছেন, বদর মক্কা ও মদিনার মধ্যবর্তী একটা স্থান। অথচ তোমরা ছিলে দুর্বল সংখ্যা ও অস্ত্র কম হওয়ার কারণে। অতএব তোমরা আল্লাহকে ভয় কর যাতে তোমরা কৃতজ্ঞ হতে পার তাঁর নিয়ামতরাজির।

১২৪. -এর যরফ [হে রাসূল ﷺ] স্মরণ করুন সেই সময়কে যখন আপনি মু'মিনদেরকে বলতে লাগলেন তাদের সাবুনার জন্য তাদেরকে প্রতিশ্রুতি দিতে লাগলেন যে, তোমাদের জন্য কি যথেষ্ট নয় যে, তোমাদের সাহায্যার্থে তোমাদের প্রতিপালক আসমান থেকে অবতীর্ণ তিন হাজার ফেরেশতা পাঠাবেন (مَنْزِلِينَ) -এর মধ্যে জয়ম ও তাশদীদ যোগে দুটি কেরাত রয়েছে।

১২৫. অবশ্যই তা তোমাদের জন্য যথেষ্ট হবে। আর সূরা আনফালে এক হাজারের কথা এসেছে তার কারণ হলো এই যে, প্রথমত এক হাজার দ্বারা সাহায্য করেছেন। অতঃপর তাদের সংখ্যা তিন হাজারে উন্নীত হয়েছে। তারপর পাঁচ হাজার হয়ে গেছে। যেক্ষণ আল্লাহ তা'আলা বলেছেন, তোমরা যদি শত্রুদের সাথে মোকাবিলার সময় ধৈর্য ধারণ কর এবং বিরুদ্ধাচারণ হতে আল্লাহকে ভয় কর, আর এমন সময় যদি কাফেররা দ্রুতগতিতে তোমাদের প্রতি আক্রমণ করে, তবে তোমাদের প্রভু তোমাদেরকে পাঁচ হাজার চিহ্নিত ফেরেশতা দ্বারা সাহায্য করবেন। (مُسَوِّمِينَ) -এর (و) ওয়াও যের ও যবরযোগে। যেরের অবস্থায় অর্থ হবে সমরনীতিতে পারদর্শী আর যবরের অবস্থায় অর্থ হবে, সমরবিদ্যায় শিক্ষিত। আর তাঁরা অবশ্যই ধৈর্যধারণ করেছেন এবং আল্লাহ ও তাদের সাথে দেওয়া প্রতিশ্রুতি পূরণ করেছেন, এ রকমভাবে যে, তাদের সাথে মুশরিকদের বিরুদ্ধে ফেরেশতাগণ চিত্রল ঘোড়ার উপর সওয়ার হয়ে হলুদ বা সাদা রংগের পাগড়ি পরিহিতাবস্থায় যুদ্ধ করেছে, তাদের পাগড়ির শামলা উভয় কাঁধের দিকে ছেড়ে রেখেছিল।

১২৬. وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ أَى الْإِمْدَادِ إِلَّا بُشْرَىٰ لَكُمْ بِالنَّصْرِ وَلِتَطْمَئِنَّ تَسْكُنَ قُلُوبُكُمْ بِهِ فَلَا تَجْزَعُ مِنْ كَثْرَةِ الْعَدُوِّ وَقَلَّتْكُمْ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ . يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَلَيْسَ بِكَثْرَةِ الْجُنْدِ .

১২৬. এবং আল্লাহ তা'আলা শুধু তোমাদের নসরতের সুসংবাদ হিসেবে তা তথা সাহায্য করেছেন, আর তোমাদের মনকে যেন সে সাহায্য শান্ত রাখে এবং তোমরা যেন দুশমনদের সংখ্যাধিক্য ও নিজেদের সংখ্যালঘুতার কারণে খাবড়ে না যাও। আর সাহায্য কেবল পরাক্রমশালী বিজ্ঞানময় আল্লাহ তা'আলার তরফ থেকে হয়, যাকে চান তাকে তিনি সাহায্য দান করেন। সেই সাহায্য সৈন্যবাহিনীর আধিক্যের উপর নির্ভরশীল নয়।

১২৭. لِيَقْطَعَ مُتَعَلِّقٌ بِنَصْرِكُمْ أَى لِيَهْلِكَ طَرَفًا مِّنَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْقَتْلِ وَالْأَسْرِ أَوْ يَكْتَبَتْهُمْ يَدْلُهُمْ بِالْهَزِيمَةِ فَيَنْقَلِبُوا يَرْجِعُوا خَائِبِينَ لَمْ يَنَالُوا مَا رَامُوهُ .

১২৭. -এর মুতা'আল্লিক যাতে ধ্বংস করে দেন কাফেরদের এক অংশকে হত্যা ও বন্দী করার মাধ্যমে অথবা তাদেরকে লাঞ্ছিত করেন পরাজয়ের মাধ্যমে যেন তারা বঞ্চিত হয়ে ফিরে যায় তারা নিজেদের উদ্দেশ্য সাধন করতে পারল না।

১২৮. وَنَزَلَ لِمَا كَسِرَتْ رِبَاعِيَّتَهُ ﷺ وَشَجَّ وَجْهَهُ يَوْمَ أَحُدٍ وَقَالَ كَيْفَ يَفْلَحُ قَوْمٌ خَضِبُوا وَجْهَ نَبِيِّهِمْ بِالْدَمِ لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ بَلِ الْأَمْرُ لِلَّهِ فَاصْبِرْ أَوْ يَسْتَعْنِيَ إِلَىٰ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ بِالْإِسْلَامِ أَوْ يُعَذِّبَهُمْ فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ بِالْكَفْرِ .

১২৮. যখন ওহুদের দিন রাসূলুল্লাহ ﷺ এর রু'বাসি দাঁত মোবারক ভেঙ্গে যায় এবং তার চেহারা মোবারক যখম হয়ে পড়ে আর তিনি বললেন যে, সেই জাতি কেমন করে সফলতা লাভ করতে পারে যারা তাদের নবীর চেহারাকে রক্তাক্ত করে দিয়েছে তখন সামনের আয়াতটি নাজিল হয়। [হে রাসূল ﷺ!] এতে আপনার করণীয় কিছু নেই বরং মামলাটা আল্লাহর হাতেই ন্যস্ত, তাই আপনি ধৈর্য ধারণ করুন। অ-সী-অ-এর অর্থে ব্যবহৃত, আল্লাহ তা'আলা হয় তাদেরকে ক্ষমা করবেন তাদেরকে মুসলমান হওয়ার তাওফীক দান করে কিংবা তাদেরকে শাস্তি দিবেন কুফরি গ্রহণ করার কারণে।

১২৯. وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَلَكًا وَخَلْقًا وَعَبِيدًا يَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ الْمَغْفِرَةَ لَهُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ تَعَذِّبَهُ وَاللَّهُ غَفُورٌ لَّوْلِيَّائِهِ رَحِيمٌ بِأَهْلِ طَاعَتِهِ .

১২৯. আর মালিকানা, সৃষ্টি ও অধীন দাস হওয়ার প্রেক্ষিতে যা কিছু আসমান ও জমিনে রয়েছে সে সবই আল্লাহর। তিনি যাকে ক্ষমা করতে ইচ্ছা করেন তাকে ক্ষমা করেন। আর যাকে শাস্তি দেওয়ার ইচ্ছা করেন তাকে শাস্তি দান করেন। আর আল্লাহ তা'আলা স্বীয় বন্ধুদের জন্য অত্যন্ত ক্ষমাশীল, অতীব দয়াময় স্বীয় অনুসারীদের জন্য।

### তাহকীক ও তারকীব

بَدْر মক্কা-মদিনার মধ্যস্থিত একটি কুয়ার নাম যা জুহাইনা গোত্রের বদরনামী এক লোকের ছিল। তার নামে এ কুয়াটির নাম রাখা হয়েছে। ওয়াকেরী বলেছেন, বদর একটি স্থানের নাম। কারো মতে এটা ঐ ময়দানের নাম যাতে এ কুয়াটি রয়েছে। ذَلِيل শব্দটি -এর বহুবচন অর্থ লাঞ্ছিত, অপদস্থ ও তুচ্ছ। কারণ তারা তখন কাফেরদের নজরে খুবই হীন ও তুচ্ছ ছিল। অথবা বলা যাবে, এখানে ذَل -এর প্রসিদ্ধ অর্থ লাঞ্ছিত হওয়া, হীন হওয়া উদ্দেশ্য নয়; বরং এখানে ذَلَّت -এর মর্ম সৈন্য ও সমর সামনে তুচ্ছ হওয়া। -[তাফসীরে রুহুল মা'আনী, তাফসীরে কাবীর]

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

قَوْلُهُ وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ الْآيَةِ মুসলমানগণ কেবল মাত্র কুরাইশী কাফেলার উপর যারা ছিল নিরস্ত্র তাদের উপর অতর্কিত আক্রমণ করার জন্য বের হয়েছিলেন। এ জন্য কুরাইশরা এ সিদ্ধান্ত করে নিয়েছিল যে, এ কাফেলার ব্যবসা দ্বারা যে আমদানি হবে এসবগুলো মুসলমানদের বিরুদ্ধে যুদ্ধের প্রস্তুতিতে ব্যয় করা হবে। এ উদ্দেশ্য কে সামনে রেখেই মক্কাবাসী ঐ কাফেলার বাণিজ্য অধিক থেকে অধিকতর পুঁজি বিনিয়োগের চেষ্টা করেছিল। তাই মুসলমানগণ এই কাফেলার উপর অতর্কিত আক্রমণ করে তাদের সম্পূর্ণ মাল জব্দ করার চেষ্টা করলেন। আর এটা সমর নীতির সাথে খুবই সামঞ্জস্যপূর্ণ। আর বর্তমান যুগেও এ রকম হচ্ছে। বরং সম্প্রতি কেবল অজুহাত সৃষ্টি করে লোকদের এবং দেশ ও রাজ্যের বেসামরিক আসবাব পত্রকে যুদ্ধের সামান ও মারণাস্ত্র বলে এ সবগুলো জব্দ করা হচ্ছে।

বদর যুদ্ধের সারমর্ম ও এর গুরুত্ব : মদিনার দক্ষিণ-পশ্চিমে প্রায় বাইশ মাইল দূরে অবস্থিত একটি কুয়ার নাম বদর। মূলত এ কুয়াটি বদর নামী এক ব্যক্তির ছিল। তার নামে কুয়াটির নামও বদর হয়ে গেছে। তখনকার সময় ঐ স্থানটি গুরুত্বপূর্ণ এজন্য ছিল যে, সেখানে পানি ছিলো প্রচুর। এটা বাহরে আহমরের উপকূল থেকে এক মজিল দূরে অবস্থিত একটি ছাউনি ও বাজারের নাম। এ স্থানটি সিরিয়া, মদিনা ও মক্কার সড়কসমূহে তেমনোড়ে ছিল। আর কুরাইশের বাণিজ্যিক কাফেলা সমূহ এ পথ দিয়েই আসা-যাওয়া করত।

এটি তাওহীদ ও শিরকের মধ্যে প্রথম যুদ্ধ। এখানেই ১৭ রমজান, শুক্রবার হিজরি দ্বিতীয় সাল মোতাবেক ১১ মার্চ ৬২৪ খ্রিষ্টাব্দে অনুষ্ঠিত হয়েছিল। এ যুদ্ধ বিশ্বের ইতিহাসে এক বিরাট ধরনের ইনকিলাব সৃষ্টি করেছিল। ইংরেজ ইতিহাসবিদগণও এর গুরুত্বের কথা স্বীকার করেছে। হিষ্টুরি হাটুরী অফ ওয়ার্ল্ড এর মধ্যে বিবৃত হয়েছে যে, “ইসলামি বিজয়ের ধারাবাহিকতায় বদর যুদ্ধ সর্বাধিক গুরুত্ব রাখে।” [হিষ্টুরী হাটুরী অফ ওয়ার্ল্ড খ. ৮. পৃ. ১২২]

এবং আমেরিকার প্রফেসর হিট্রির রচিত হিষ্টুরি অফ দ্যা আরচস এর মধ্যে বলা হয়েছে যে, এটা [বদর যুদ্ধ] ইসলামের সর্ব প্রথম সুস্পষ্ট বিজয় ছিল।” [হিষ্টুরী অফ দ্যা আরচস ১০৭ পৃ.]

মক্কার মুশরিকদের সৈন্য সংখ্যা এবং তাদের সশস্ত্র হওয়ার অবস্থা শুনে মুসলমানদের মধ্যে ঘাবরানো ও বিক্ষিপ্ততা এবং জুশের মিশ্র প্রতিক্রিয়া হওয়াটা একটি কুদরতি ব্যাপার ছিল, আর তা হয়েছিলও বটে। ফলে তারা আল্লাহর কাছে দোয়া ও ফরিয়াদ জানানেন। এর উপর আল্লাহ পাক এক হাজার ফেরেশতা অবতরণ করলেন। আর অতিরিক্ত আরো প্রেরণ করার এ অঙ্গীকার প্রদান করলেন যে, তোমরা যদি সবর ও পরহেজগারীর উপর প্রতিষ্ঠিত থাকতে পার তাহলে ফেরেশতাদের সংখ্যা বাড়িয়ে পাঁচ হাজার করে দেওয়া হবে। বলা হয় যে, যেহেতু মুশরিকদের উত্তেজনা ও ক্রোধ টিকে থাকতে পারেনি তাই পূর্ব ঘোষিত সুসংবাদ অনুযায়ী তিন হাজার ফেরেশতা পাঠানো হয়েছিল, পাঁচ হাজারের সংখ্যা পূরণ করার প্রয়োজন পড়েনি। আর কিছু সংখ্যক তাফসীরবিদগণ বলেন, এই পাঁচ হাজারের সংখ্যাপূর্ণ করা হয়েছে। কারণ ফেরেশতাদের অবতরণ করার উদ্দেশ্য সরাসরি তাদের যুদ্ধে অংশ গ্রহণ করা ছিল না। বরং কেবলমাত্র মুসলমানদের সাহসবৃদ্ধি করাটাই উদ্দেশ্য ছিল। অন্যথায় ফেরেশতাদের মাধ্যমে যদি কাফেরদেরকে ধ্বংস করানোই উদ্দেশ্য হতো, তাহলে এত ফেরেশতা নাজিল করার প্রয়োজন ছিল না। একজন ফেরেশতাই সকলের ধ্বংসের জন্য যথেষ্ট ছিল। একজন ফেরেশতা হযরত জিবরাঈল (আ.) ইসুদ্দুম জাতি তথা লুৎ (আ.) -এর জনপদকে ধ্বংস করে দিয়েছিলেন। যেহেতু এটা ছিলো জিহাদের বিষয় আর জিহাদ মানুষেরই করতে হয়, যাতে তারা ছওয়াব ও প্রতিদানের উপযোগী হতে পারে। ফেরেশতাদের কাজ ছিল কেবল সাহস বৃদ্ধি করে দেওয়া, যা পূর্ণ হয়ে গিয়েছিল। [জামালাইন - ১/৫৩৮ - ৪১]

قَوْلُهُ لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبُهُمْ فَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ : [হে রাসূল ﷺ! এতে আপনার করণীয় কিছু নেই যে, আল্লাহ পাক তাদেরকে ক্ষমা করবেন কি শাস্তি দিবেন, কেননা তারা অত্যাচারী।] আলোচ্য আয়াতটির শানে নুযূল সম্পর্কে দুটি উক্তি রয়েছে।

আয়াতের শানে নুযূল :

১. প্রসিদ্ধ মতানুযায়ী আলোচ্য আয়াতটি ওহদ যুদ্ধের ক্ষেত্রে নাজিল হয়েছে। ২. এবং অপ্রসিদ্ধ একটি মতানুসারে আয়াতটি বীরে মাউনার ঘটনায় অবতীর্ণ হয়েছে। প্রসিদ্ধ মতের অনুসারীদের মধ্যে আবার তিনটি উক্তি পাওয়া যায়। ১. যথা- নবী করীম ﷺ ওহদ যুদ্ধে কাফেরদের উপর বদদোয়া করতে চাইলে আয়াতটি নাজিল হয়। উৎবা ইবনে উবাই ইবনে ওয়াক্কাস ওহদ যুদ্ধে রাসূল ﷺ -এর চেহারা মুবারক জখম করেছিল যুদ্ধের শিরস্ত্রানের কড়া ভেঙ্গে কপাল মুবারকে চুকে যায় ও দান্দান মোবারক শহীদ হয়ে যায়। তখন আবু হুযাইফার মাওলা সালিম তাঁর চেহারা



থেকে রক্ত মুছতে থাকে। এমতাবস্থায় তিনি বলেছিলেন, ঐ জাতি কেমন করে কামিয়াব হতে পারে যে তাদের নবীর চেহারাকে রক্তাক্ত করে দিয়েছে অথচ তিনি তাদেরকে তাদের প্রভুর প্রতি আহ্বান করছে। অতঃপর তিনি তাদের উপর বদদোয়া করতে চাইলেন, ফলে আলোচ্য আয়াতটি নাজিল হয়। অন্য এক বর্ণনায় এসেছে যে, তিনি কিছু সংখ্যক কাফেরদের নাম ধরে তাদের উপর লানত করেছেন। তিনি বলেছেন। **اللَّهُمَّ الْعَنَ أَبَا سَفْيَانَ. اللَّهُمَّ الْعَنَ الْحَارِثَ. اللَّهُمَّ الْعَنَ صَفْوَانَ بْنَ أُمَيَّةَ** ফলে আয়াতটি অবতীর্ণ হয়। এতে বলা হয়, আপনিতো আদিষ্ট বান্দামাত্র আপনার দায়িত্ব হলো তাদের জন্য মঙ্গলের দোয়া করা বদদোয়া না করা।

কারণ তাদের হেদায়েত পাওয়া না পাওয়ার ব্যাপারে আপনার করণীয় কিছু নেই। তার মালিক একমাত্র আল্লাহ। সুতরাং এদের অনেককেই আল্লাহ পাক মুসলমান হওয়ার তৌফিক দিয়েছিলেন।

আরেকটি বর্ণনায় এসেছে, আয়াতটি হামজা ইবনে আব্দুল মুত্তালিবের ব্যাপারে নাজিল হয়েছে। কারণ হুজুর ﷺ যখন দেখলেন হামজার মুছলার অবস্থা তখন তাঁর অন্তরে খুবই ব্যথা লাগে। কেননা কাফেররা তাঁর নাক-কান কেটে ফেলেছিল, তাঁর গুণ্ডাঙ্গও কেটে দিয়েছিলো। কলিজা কেটে টুকরা টুকরা করে দাত দ্বারা চিবিয়েছিল। এমতাবস্থা দেখে হুজুর ﷺ বলেছিলেন, আমি হামজার বদলে তাদের ত্রিশজনকে মুছলা করবো। ফলে আয়াতটি নাজিল হয়। উপরোল্লিখিত ঘটনা তিনটিই ওহুদে ঘটেছে তাই এ সকল ঘটনার প্রেক্ষিতেই আয়াতখানি নাজিল হয়েছে। আল্লামা কাফফাল এরূপই বলেছেন।

২. দ্বিতীয় উক্তি মতে, ওহুদ যুদ্ধে যে সকল মুসলমান আল্লাহর রাসূলের নির্দেশ অমান্য করেছিলো এবং যারা সাময়িক পরাজিত হয়ে পলায়ন করেছিল তাদের উপর আল্লাহর রাসূল ﷺ লানত করার মনস্থ করেছিলেন। ফলে আল্লাহ পাক আলোচ্য আয়াতটি নাজিল করে তাকে তা থেকে বারণ করেন। এ উক্তিটি হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) হতে বর্ণিত আছে।

৩. তৃতীয় উক্তি মতে, ওহুদ যুদ্ধে হুজুর ﷺ যারা সাময়িকভাবে পরাজিত হয়েছিল এবং তাঁর নির্দেশের অমান্য করেছিল তাদের জন্য মাগফিরাতের দোয়া এবং তাদের বিরুদ্ধে বদদোয়া করতে চেয়েছিলেন। ফলে আলোচ্য আয়াতটি নাজিল করে তাকে তা থেকে নিষেধ করা হয়েছে।

৪. দ্বিতীয় অপ্রসিদ্ধ মতানুযায়ী আয়াতটি নাজিল হয়েছে বীরে মাউনার ঘটনা সম্পর্কে। নবী করীম ﷺ বীরে মাউনাবাসীর নিকট তাদের দরখাস্তানুযায়ী সত্তরজন কারী সাহাবীর একটি জামাত পাঠিয়ে ছিলেন। আমির ইবনে তুফাইল তার দল নিয়ে তাদেরকে নির্মমভাবে হত্যা করে ফেলে। ফলে রাসূল ﷺ চিন্তিত ও দুঃখিত হন এবং ঐ কাফেরদের উপর চল্লিশ দিন পর্যন্ত বদদোয়া করতে থাকেন। অতঃপর আয়াতটি নাজিল করে তাকে বারণ করা হয়। এটা হচ্ছে ইমাম মুকাতিলের উক্তি। তবে এ মতটি খুবই দুর্বল। কারণ অধিকাংশ ওলামাগণ এর উপর একমত যে আয়াতটি ওহুদের ঘটনায় নাজিল হয়েছে। আর আয়াতটির পূর্বাপর অবস্থায়ও তাই বুঝা যাচ্ছে। -[তাফসীরে কাবীর খ. ৮, পৃ. ২৩৮ - ৩৯]

ফায়দা : আল্লাহ পাকের ইত্তেজাম দু'রকম হয়ে থাকে। একটি হলো **شَرَعْنِي** বা আইনগত। আর অপরটি হলো **تَكُونَنِي** বা সৃষ্টিগত। আইনগত ইত্তেজামের সম্পর্ক নবীগণের সাথে। আর সৃষ্টি সংক্রান্ত ইত্তেজামের সম্পর্ক ফেরেশতাদের সাথে, অর্থাৎ আল্লাহর ফয়সালা ও তাঁর তাকদীরি হুকুম মতেই সেই ইত্তেজামটা হয়ে থাকে। হযরত খাজির (আ.)-এর ইত্তেজামটাও ছিলো সৃষ্টি সংক্রান্ত বিষয়াদির সাথে জড়িত। আর হযরত মুসা (আ.) কর্তৃক তাঁর উপর অভিযোগ করাটা ছিলো আইন সংক্রান্ত বিষয়াদির ভিত্তিতে। **وَكُلَّ وَجْهٍ لَّهُمْ رُؤُوسًا** তদ্রূপ নবী করীম ﷺ কর্তৃক ইসলামের বিশেষ বিশেষ দুশমনদের বিরুদ্ধে তাদের নাম ধরে বদদোয়া করাটাও ছিল আইন সংক্রান্ত ইত্তেজামের ভিত্তিতে। কারণ তারা ছিল ইসলামের দুশমন, ওরা এরই উপযুক্ত যে তাদের উপর বদদোয়া করা যাবে। কিন্তু আল্লাহর ফয়সালা ও তাঁর তাকদীরে যেহেতু এ কথার সিদ্ধান্ত ঠিক হয়ে রয়েছে যে, তাদের মধ্যে অনেকেই ইসলামের দীক্ষা গ্রহণ করে ধন্য হবে। তাই তিনি আলোচ্য আয়াতটি অবতীর্ণ করে হুজুর

-কে তাদের সম্পর্কে বদদোয়া করা থেকে নিষেধ করে দিয়েছেন। এটা ছিলো তাকদীরি বা সৃষ্টি সংক্রান্ত ইত্তেজাম।

-[মআরিফে ইদ্রিসিয়া খ. ২, পৃ. ৪৭ - ৪৮]

۱۳. يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا  
أَضْعَافًا مُّضَاعَفَةً بِالْأَيْ وَدُونَهَا بِأَن  
تَزِيدُوا فِي الْمَالِ عِنْدَ حُلُولِ الْأَجَلِ  
وَتُؤَخِّرُوا الطَّلَبَ وَاتَّقُوا اللَّهَ يَتْرَكِهِ  
لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ تَفَرَّضُونَ .

۱۳۱. وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ إِنْ  
تَعَذَّبُوا بِهَا .

۱۳۲. وَاطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ  
تَرْحَمُونَ .

۱۳۳. وَسَارِعُوا بِأَوْدُونَهَا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ  
رَبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمُوتُ وَالْأَرْضُ أَى  
كَعَرْضِهَا لَوْ وَصَلَتْ إِحْدَاهُمَا بِالْآخَرَى  
وَالْعَرْضُ السَّعَةُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ اللَّهُ  
يَعْمَلُ الطَّاعَاتِ وَتَرْكِ الْمَعَاصَى .

۱۳۴. الَّذِينَ يَنْفِقُونَ فِي طَاعَةِ اللَّهِ فِي  
السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ أَى الْبُسْرِ وَالْعُسْرِ  
وَالْكَاطِمِينَ الْغَيْظَ الْكَافِينَ عَنِ  
أَمْضَائِهِ مَعَ الْقُدْرَةِ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ  
مِمَّنْ ظَلَمَهُمْ أَى التَّارِكِينَ عُقُوبَتَهُمْ  
وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ بِهَذِهِ الْأَفْعَالِ أَى  
يُثِيبُهُمْ .

অনুবাদ :

১৩০. হে মু'মিনগণ! তোমরা চক্রবৃদ্ধি হারে সুদ গ্রহণ  
করো না। (مُضَاعَفَةً) শব্দটিতে আলিফসহ এবং  
আলিফ ছাড়া উভয় পদ্ধতিই শুদ্ধ আছে। এ রকমভাবে  
যে, মেয়াদ উত্তীর্ণ হয়ে যাওয়াতে তোমরা অর্থের  
পরিমাণে বৃদ্ধি করে দিয়ে প্রাপ্তি তলবে অবকাশ দিয়ে  
দিবে। আর সুদ বর্জনের মাধ্যমে আল্লাহকে ভয় করতে  
থাকো, হয়তো তোমরা কামিয়াব হয়ে যাবে।  
সফলকাম হয়ে যাবে।

১৩১. আর সেই দোজখকে ভয় করো যা মূলত  
কাফেরদের জন্য প্রস্তুত করা হয়েছে তোমাদেরকে তা দ্বারা  
শাস্তি প্রদান করা থেকে ভয় করো।

১৩২. এবং তোমরা আল্লাহ তা'আলা ও তাঁর রাসুলের  
অনুসরণ কর, হয়তো তোমাদের প্রতি দয়া করা  
হবে।

১৩৩. তোমরা দ্রুত গতিতে অগ্রসর হও (سَارِعُوا)  
শব্দের স-এর পূর্বে আতফের 'ওয়াও' এর সাথে এবং  
'ওয়াও' ছাড়া উভয় ক্রিতে রয়েছে। তোমাদের প্রভুর  
ক্ষমা ও সেই বেহেশতের দিকে যার প্রশস্ততা আসমান  
ও জমিনের ন্যায় অর্থাৎ বেহেশতের প্রশস্ততা এ  
উভয়টির প্রশস্ততার ন্যায়, যদি উভয়টিকে একত্র করে  
নেওয়া হয়। আর (عَرْضُ) অর্থ প্রশস্ততা। যা আনুগত্য  
প্রদর্শন ও পাপরাশি বর্জনের মাধ্যমে পরহেজগার  
লোকদের জন্য প্রস্তুত করা হয়েছে।

১৩৪. যারা সচ্ছলতা এবং অভাবের সময় আল্লাহর  
আনুগত্যে ব্যয় করে এবং যারা ক্রোধকে দমন করে  
তথা ক্রোধ চরিতার্থ করার সামর্থ্য থাকা সত্ত্বেও তা  
নিয়ন্ত্রণ করে রাখে আর যেসব লোকেরা তাদের প্রতি  
অবিচার করেছে তাদেরকে মাফ করে তথা তাদের শাস্তি  
ক্ষমা করে দেয়। আল্লাহ এসব আমলের কারণে  
নেককার লোকদেরকে পছন্দ করেন অর্থাৎ তাদেরকে  
ছওয়াব প্রদান করবেন।

۱۳۵. وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً ذَنَبًا  
قَبِيحًا كَالزَّيْنِ أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ بِمَا  
دَوَّنَهُ كَالْقَبْلَةِ ذَكَرُوا اللَّهَ أَيْ وَعِيْدَهُ  
فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ وَمَنْ أَيْ لَا يَغْفِرُ  
الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ وَلَمْ يُصِرُّوا يُدِيمُوا  
عَلَى مَا فَعَلُوا بَلْ إقْلَعُوا عَنْهُ وَهُمْ  
يَعْلَمُونَ أَنَّ الذَّنْبَ اتُّوهُ مَعْصِيَةً.

۱۳۶. أُولَئِكَ جَزَاؤُهُمْ مَغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ  
وَجَنَّتِ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ  
خُلْدِينَ حَالٍ مُقَدَّرَةٍ أَيْ مُقَدَّرِينَ  
الْخُلُودَ فِيهَا إِذَا دَخَلُوهَا وَنِعْمَ أَجْرُ  
الْعَمِلِينَ. بِالطَّاعَةِ هَذَا الْأَجْرُ.

১৩৫. আর যারা কোনো প্রকাশ্য পাপকাজ করে ঘৃণ্য কোনো গুনাহের কাজ যথা ব্যভিচারের কোনো কাজ করে বা তার চেয়ে ছোট কোনো পাপ কাজ যথা অবৈধ চুষন দিয়ে নিজেদের প্রতি অবিচার করে বসে, তখন আল্লাহকে তথা তার ভীতির কথা স্মরণ করে এবং নিজের পাপ কার্যের জন্য ক্ষমা প্রার্থনা করে। আল্লাহ তা'আলা ব্যতীত কে আছে যে পাপ ক্ষমা করবে? আর তারা যা করে ফেলেছে তাতে এসরার করেনি সর্বদা লেগে থাকেনি বরং তা থেকে বিরত হয়ে পড়ে অথচ তারা জানে যে, তারা যা করেছে তা ছিল গুনাহের কাজ।

১৩৬. তারাই সেসব লোক যাদের প্রতিদান হলো তাদের পালনকর্তার তরফ থেকে ক্ষমা এবং বেহেশত, যার তলদেশ দিয়ে নহরসমূহ প্রবাহিত রয়েছে। তারা সেই বেহেশতে চিরদিন থাকবে। যখন থেকে তাতে প্রবেশ করবে। (খলিদীন) শব্দটি 'حَالٌ مُقَدَّرَةٌ' অর্থাৎ তাদের জন্য বেহেশতে চিরকাল থাকার বিষয়টা স্থির হয়ে রয়েছে। আনুগত্য প্রদর্শনের মাধ্যমে আমলকারীদের এ প্রতিদানটা কতইনা উত্তম প্রতিদান।

### তাহকীক ও তারকীব

الزَّيْنِ -এর শাব্দিক অর্থ, অতিরিক্ত, বর্ধিতাংশ। আর শরিয়তের পরিভাষায় পরস্পর চুক্তি সম্পাদনকারী দুই ব্যক্তির কারো জন্য শর্তায়িত ঐ অর্থ বা বস্তুর অতিরিক্ত অংশকে রিবা বা সুদ বলা হয়, যার বদলে কোনো বিনিময় নেই।

(فَضَّلَ خَالٍ عَنْ عَوِضٍ شَرْطٍ لِاحِدٍ الْمَتَعَاقِدِينَ)

অর্থনীতির পরিভাষায় রিবা বা সুদ বলা হয়, টাকার ঐ পরিমাণকে যা ঋণগ্রহীতা ঋণ গ্রহণের পরিমাণের চেয়ে স্বাভাবিকভাবে বর্ধিত হারে প্রদান করে থাকে বিশেষ শর্ত মাফিক। -[আল মুজামুল ওয়াসীত, পৃ. ৩২৬]

أَضْعَافًا مُضَاعَفَةً -এর বহুবচন, অর্থ দ্বিগুণ। তবে এখানে শাব্দিক অর্থটা শর্ত হিসেবে উদ্দেশ্য নয়। أَضْعَافًا শব্দ থেকে তারকীবের মধ্যে (حَالٌ) হাল হয়েছে। الْكَاطِمِينَ - الْكَاطِمُ থেকে কَظَمَ -এর সীগাহ। অর্থ ক্রোধ সংবরণকারীগণ। كَظَمَ ক্রোধ সংবরণ করা, ক্ষমতা থাকা সত্ত্বেও প্রতিশোধ না নেওয়া।

মশক পরিপূর্ণ হয়ে যাওয়ার সময় তার মাথা বা মুখ বেঁধে নেওয়াকে মূলত كَظَمَ বলে। বলা হয় فَلَانٌ كَظِيمٌ অমুক ব্যক্তি ভারাক্রান্ত চিন্তিত।

الْغَبْطُ রাগ, ক্রোধ, গোসসা। মন্দ কাজ বা বস্তু দেখলে মনে যে ক্ষোভের বা উত্তেজনা সৃষ্টি হয় তাকে غَبِطَ বা ক্রোধ বলে, যার প্রভাব অঙ্গ প্রত্যঙ্গে বিকাশ লাভ করে।

غَيْظٌ ও غَضَبٌ-এর পার্থক্য : غَضَبٌ [গাজাব] ও غَيْظٌ [গাইজ] উভয়টার অর্থই ক্রোধ বা রাগ। তবে উভয়টার মধ্যে কিছুটা পার্থক্য রয়েছে। আর তা হচ্ছে নিম্নরূপ-

- غَضَبٌ-এর পর প্রতিশোধ গ্রহণের ইচ্ছা হয়ে থাকে। পক্ষান্তরে غَيْظٌ-এর পর তা হয় না।
- غَضَبٌ অঙ্গ প্রত্যঙ্গ ও চেহারা অনিচ্ছাকৃতভাবে প্রকাশিত হয়ে যায়, তবে غَيْظٌ-এর মধ্যে অন্তরেই সীমিত থাকে।
- কারো মতে, উভয়টা সমার্থবোধক। তবে غَضَبٌ-এর সম্পর্ক আল্লাহর দিকে করা শুদ্ধ আছে। আর غَيْظٌ-এর সম্পর্ক তার দিকে করা ঠিক নয়।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

আয়াতের যোগসূত্র : বাহ্যত এসব আয়াতের পূর্বের সহিত কোনো যোগসূত্র বুঝা যায় না। এজন্য কিছু সংখ্যক ওলামায়ে কেরাম বলেন, এটা পৃথক ও স্বতন্ত্র করা। যার মধ্যে আল্লাহ পাক আদেশ, নিষেধ, উৎসাহ দান, তীতি প্রদানের কথা একত্রিত করেছেন এবং উত্তম চরিত্র ও আমলের কথা বর্ণনা করেছেন। কোনো কোনো ওলামায়ে কেরাম পূর্বের সহিত সম্বন্ধ ও যোগসূত্র বর্ণনা করেছেন। যার সারমর্ম হলো এই-

পূর্ববর্তী আয়াতসমূহে সবার ও তাকওয়ার হুকুম ছিল এবং কাফেরদের সাথে বন্ধুত্ব সংস্রব ও তাদেরকে রহস্যবিদ বন্ধু বানাতে নিষেধ ছিল। এখন এসব আয়াতের মধ্যে আবার সবার ও তাকওয়ার বর্ণনা করা হচ্ছে যে, সবার ও তাকওয়া কি বস্তু, ধৈর্যশীল ও মুত্তাকী কারা এবং তাদের কি কি গুণাবলি? এসবের মধ্যে সর্বাপ্রায়ে সুদকে নিষিদ্ধ ঘোষণা করেছেন। কারণ হালাল খাবার হচ্ছে তাকওয়ার মূল ভিত্তি। এছাড়া কাফেররা সুদী কারবার করতো, আর যা মুনাফা অর্জন হত তা মুসলমানদের বিরুদ্ধে যুদ্ধে ব্যয় করত। ওহুদের যুদ্ধে যে অর্থ তারা ব্যয় করেছিলো তা ঐ কাফেলার ব্যবসায় অর্জিত মুনাফারই টাকা ছিল যে কাফেলাটি বদরের বছর সিরিয়া হতে এসেছিল। এখানে আল্লাহ তা'আলা মুসলমানদেরকে সুদ থেকে ভয় দেখাচ্ছেন যে, তোমরা কাফেরদের ন্যায় এরূপ মনে করবেনা যে, আমরাও সুদী ব্যবসা দ্বারা যুদ্ধে সাহায্য গ্রহণ করবো। সাবধান! সুদী ব্যবসা-বাণিজ্য করা আল্লাহর সাথে যুদ্ধে অবতীর্ণ হওয়ার নামান্তর। মুসলমানদেরকে তা থেকে দূরে থাকা আবশ্যিক। এতে প্রতীয়মান হচ্ছে যে, যেক্রপভাবে ব্যক্তিগত প্রয়োজনের ভিত্তিতে ঋণ দিয়ে সুদ গ্রহণ হারাম। তেমনিভাবে সম্মিলিত ব্যবসা-বাণিজ্য ও সুদী কারবার হারাম। ইসলাম পূর্ব অন্ধকার যুগে উভয় রকম সুদের প্রচলন ছিল। লোকেরা ব্যক্তিগত ভাবে ও সুদী ব্যবসা করত এবং সম্মিলিত ভাবেও গোত্রের সকলে মিলে সুদী কারবার করত। সম্প্রতি একে কোম্পানী ও ব্যাংক বলা হয়। হাকীকত তাই যা পূর্বে ছিল কেবল নামে পরিবর্তন হয়েছে। নাম পরিবর্তন হয়ে গেলেই হাকীকত বদলে না। পবিত্র কুরআন সর্বপ্রকার সুদকে হারাম করে দিয়েছেন। চাই ব্যক্তিগত হোক বা সমষ্টিগত তথা কোম্পানী ও ব্যাংকের মাধ্যমে বীমার মাধ্যমে হোক। শরিয়তে চুরি, জিনা ও মদকে হারাম করে দিয়েছে, একবার কেউ যদি এগুলোকে আধুনিক কোনো নামে উল্লত পদ্ধতিতে করে তাহলে কি হালাল হয়ে যাবে? না, কখনো না। সর্বপ্রকার সুদের কারবার হারাম হওয়ার ব্যাপারে কুরআনের অনেক আয়াত ও বহুসংখ্যক হাদীস এসেছে।

ইরশাদ হয়েছে-  
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافًا مُّضَاعَفَةً وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ  
অর্থাৎ হে ঈমানদারগণ! তোমরা চক্রবৃদ্ধি হারে সুদ খেয়ো না। আর আল্লাহকে ভয় করতে থাকো যাতে তোমরা কল্যাণ অর্জন করতে পার।

আলোচ্য আয়াতে চক্র বৃদ্ধিহারে সুদ খেয়ো না, কথা দ্বারা একথা বুঝে নেওয়া ঠিক হবে না যে, অল্পহারে সুদ খেয়ে নেওয়া হয়তো জায়েজ হবে। কারণ أَضْعَافًا مُّضَاعَفَةً শব্দটি শর্ত হিসেবে উল্লেখ করা হয়নি; বরং আবারদের মধ্যে প্রচলিত চক্রবৃদ্ধি হারে সুদী লেনদেনের তীব্র নিন্দা ও ভৎসনার উদ্দেশ্যে উল্লেখ করা হয়েছে। এ রকম শব্দ এরূপ অর্থেই বলা হয়ে থাকে। যেমন ইরশাদ হয়েছে-  
فَلَا تَجْعَلُوا لَكُمْ أَسْوَاقًا  
অর্থাৎ তোমরা আল্লাহর জন্য বহু শরিক সাব্যস্ত করিও না। এতে কি একজন বা দুইজন শরিক সাব্যস্ত করা জায়েজ হবে? না কখনো নয়, ঠিক তেমনিভাবে এখানেও কাফেরদের মধ্যে প্রচলিত সুদের তীব্র নিন্দা জ্ঞাপনার্থে أَضْعَافًا مُّضَاعَفَةً শব্দটি উল্লেখ করা হয়েছে। অন্যথায় সর্বপ্রকার সুদই কুরআন ও হাদীস অনুযায়ী হারাম।

অন্য আয়াতে ইরশাদ হয়েছে, **أَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا** অর্থাৎ আল্লাহ তা'আলা ব্যবসাকে হালাল করেছেন, আর সুদকে হারাম করে দিয়েছে। -[মআরিফে ইদ্রিসীয়া খ. ২, পৃ. ৪৯-৫২]

সুদের চারিত্রিক ও অর্থনৈতিক অনিষ্ট :

১. মানব চরিত্রের সর্বপ্রধান গুণ হচ্ছে আত্মত্যাগ ও দানশীলতা অর্থাৎ নিজে কষ্ট করে হলেও অপরকে সুখী করার প্রেরণা। সুদের ব্যবসায়ের অবশ্যজ্ঞাবী ফলশ্রুতিতে এ প্রেরণা লোপ পায়। সুদখোর ব্যক্তি অপর উপকার করা তো দূরের কথা, অপরকে নিজ চেষ্টায় ও নিজ পুঁজি দ্বারা তার সমতুল্য হতে দেখলেও তা সহ্য করতে পারে না।

২. সুদখোর কোনো বিপদগ্রস্ত ব্যক্তির প্রতি দয়াদ্রু হওয়ার পরিবর্তে তার বিপদের সুযোগে অবৈধ মুনাফা লাভের চেষ্টায় মত্ত থাকে।

৩. সুদ খাওয়ার ফলশ্রুতিতে অর্থ লালসা সীমাহীনভাবে বেড়ে যায়। সে এতে এমন মত্ত হয়ে পড়ে যে, ভালো মন্দেরও পরিচয় থাকেনা এবং সুদের অশুভ পরিণামের প্রতি সে সম্পূর্ণ উদাসীন হয়ে পড়ে।

৪. সুদের ফলে গুটিকতক লোকের উপকার এবং সমগ্র মানব সম্প্রদায়ের ক্ষতি হয়। এছাড়া সুদের মধ্যে যদি অন্য কোনো দোষ নাও থাকতো তবুও এ দোষটিই সুদ নিষিদ্ধ ও ঘৃণিত হওয়ার জন্য যথেষ্ট ছিল। অথচ এতে এছাড়া আরো অর্থনৈতিক অনিষ্ট এবং আর্থিক বিপর্যয় বিদ্যমান রয়েছে। -[মআরিফুল কুরআন]

**مَغْفِرَةً لِّمَن يَخْتَرُ** মুফাসসিরগণ বলেন, এখানে **مَغْفِرَةً** এর পূর্বে **مَا يَرْجِبُ** উহ্য রয়েছে। অর্থাৎ তোমরা তোমাদের প্রভুর ক্ষমার দিকে তথা ক্ষমার কারণ ও মাধ্যমের দিকে দ্রুত গতিতে অগ্রসর হও। আর মাগফিরাত বা ক্ষমার কারণ হলো করণীয় কার্যাদি পালন ও বর্জনীয় কর্মকাণ্ড বর্জন করা। সুতরাং এর মর্ম হলো, তোমরা শরিয়তের নির্দেশিত কাজসমূহ পালন ও নিষেধকৃত কাজসমূহ বর্জনের জন্য দ্রুত অগ্রসর হও।

**مَغْفِرَةً لِّمَن يَخْتَرُ** তোমাদের প্রভুর মাগফিরাত বা ক্ষমার ব্যাখ্যা মুফাসসিরগণ অনেক কথা বলেছেন। নিম্নে সংক্ষেপে তা প্রদত্ত হলো।

১. হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) বলেন, প্রভুর ক্ষমার মর্ম হচ্ছে ইসলাম। এখানে তানবীন (**مَغْفِرَةً**) দ্বারা চূড়ান্ত ও বৃহৎ ক্ষমার প্রতি ইঙ্গিত করা হয়েছে। আর সেই ক্ষমা তো ইসলাম দ্বারাই লাভ হয়।

২. হযরত আলী (রা.) বলেন, ক্ষমা দ্বারা উদ্দেশ্য হচ্ছে ফরায়েজ পালন করা। কেননা এর দ্বারাই ক্ষমা অর্জন হয়।

৩. হযরত ওসমান ইবনে আফফান (রা.) বলেন, মাগফিরাতের অর্থ হচ্ছে ইখলাস। কারণ যাবতীয় ইবাদতের মূলই হচ্ছে ইখলাস। যেরূপ ইরশাদ হয়েছে - **وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ**

৪. ইমামে তাফসীর আবুল আলিয়া বলেন, মাগফিরাতের অর্থ হলো হিজরত।

৫. ইমাম যাহ্বাক ও মুহাম্মদ ইবনে ইসহাক বলেন, মাগফিরাতের মর্ম হলো জিহাদ। কেননা **وَإِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ** থেকে নিয়ে ষাটটি আয়াত পর্যন্ত ওহুদ যুদ্ধ সম্পর্কেই অবতীর্ণ হয়েছে। সুতরাং এসব আদেশ নিষেধ জিহাদের সাথেই খাছ হবে।

৬. হযরত সাঈদ ইবনে জুবাইর (রা.) বলেন, এর অর্থ হলো তাকবীরে উলা।

৭. হযরত ওসমান (রা.) বলেন, এর মর্ম হচ্ছে পাঞ্জিগানা নামাজ।

৮. হযরত ইকরামা বলেন, মাগফিরাতের অর্থ হচ্ছে যাবতীয় আনুগত্য। কারণ ব্যাপক অর্থবহ শব্দে সর্বপ্রকার আনুগত্যকেই শামিল রাখে।

৯. ইমাম আসেম বলেন - **سَارِعُوا إِلَى التَّوْبَةِ مِنَ الرِّبَا وَالذَّنْبِ** অর্থাৎ সুদ ও যাবতীয় পাপকার্য থেকে তওবার দিকে দ্রুত অগ্রসর হও। কেননা ইতিপূর্বে সুদের আলোচনা হয়েছে। ইমাম ফখরুদ্দীন রাযী (র.) বলেন, মাগফিরাত দ্বারা সর্বপ্রকার ফরজ, ওয়াজিব পালন ও যাবতীয় গুনাহ থেকে তওবার অর্থ নেওয়াটাই উত্তম। কারণ শব্দ যেহেতু আম তাই খাছ করা সমীচীন নয়।

অতঃপর আল্লাহ তা'আলা মাগফিরাতের প্রতি যেরূপ দ্রুতগতিতে অগ্রসর হওয়ার আবশ্যকীয়তার কথা বর্ণনা করেছেন, তেমনিভাবে জান্নাতের প্রতি দ্রুত গতিতে অগ্রসর হতেও নির্দেশ প্রদান করেছেন। কেননা মাগফিরাতের মর্ম হচ্ছে শান্তি না দেওয়া আর জান্নাতের মর্ম হচ্ছে প্রতিদান দেওয়া। তাই উভয়টিকে একত্রিত করে এ কথার প্রতি ইঙ্গিত করেছেন যে, শরিয়তের আদেশ-নিষেধের মুকাদ্দাফ ব্যক্তির জন্য ক্ষমা ও ছওয়াব উভয়টিই লাভ করা একান্ত আবশ্যিক।

قَوْلُهُ جَنَّةٌ عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ : বেহেশতের প্রস্থ আসমান ও জমিন, এ কথাটি প্রকৃত অর্থে ব্যবহৃত নয়; বরং উদ্দেশ্য হচ্ছে عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ অর্থাৎ বেহেশতের প্রস্থ আসমান ও জমিনের প্রস্থের মতো। কেননা সূরায়ে হাদীসে عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ বলে উল্লেখ করা হয়েছে। এবার প্রশ্ন হলো বেহেশতের প্রস্থ আসমান ও জমিনের প্রস্থের মতো কথাটির মর্ম কি?

এর জবাবে ওলামায়ে কেরাম অনেক উক্তি পেশ করেছেন। নিম্নে সংক্ষেপে কয়েকটি উক্তি পেশ করা হলো—

১. হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) -এর তাকসীর অনুযায়ী বেহেশতের প্রস্থ আসমান ও জমিনের প্রস্থের বরাবর কথাটি প্রকৃত অর্থেই ব্যবহৃত। অর্থাৎ আসমান ও জমিনকে যদি স্তর বিশিষ্ট করে বিস্তার করে একটিকে অপরটির সঙ্গে মিলানো হয় তবে সকল স্তরের সম্মিলিত পরিমাণটা হবে বেহেশতের প্রস্থের সমান। রয়ে গেল দৈর্ঘ্যের কথা, তা আল্লাহ ছাড়া কেউই জানে না। দৈর্ঘ্যের প্রশস্ততার কথা না বলে প্রস্থের প্রশস্ততার কথা এজন্য উল্লেখ করেছেন যে, দৈর্ঘ্যের প্রশস্ততায় প্রস্থের প্রশস্ততা বুঝায় না। পক্ষান্তরে প্রস্থের প্রশস্ততায় দৈর্ঘ্যেরও প্রশস্ততা বুঝায়।
২. অন্যান্য ওলামায়ে কেরামের মতে, এখানে প্রস্থ বলে রূপক অর্থে প্রশস্ততা বুঝানো হয়েছে এবং জান্নাতের অধিক প্রশস্ততা বুঝাবার লক্ষ্যে উপমার ভঙ্গিতে বলা হয়েছে عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ এখানে عَرْضُ বা প্রস্থ বা দৈর্ঘ্যের বিপরীত অর্থে ব্যবহৃত হয়নি, বরং প্রশস্ততার অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে। যেরূপ বলা হয়—يَلَادُ عَرِيضَةً وَدَعْوَى عَرِيضَةً أَيْ وَاسِعَةً عَظِيمَةً
৩. যে বেহেশতের প্রস্থ হবে আসমান-জমিনের সমান, তাহলো এক ব্যক্তির জন্য নির্ধারিত বেহেশতের পরিমাণ। সম্মিলিত বেহেশতের পরিমাণ নয়।
৪. আবু মুসলিম বলেন, عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ -এর অর্থ হলো আসমান ও জমিনকে যদি জান্নাতের বিনিময়ে পেশ করা হয় তবে তার মূল্য হতে পারে। এই আয়াত দ্বারা বুঝা যাচ্ছে বেহেশত ও দোজখ বর্তমানে সৃষ্টি হয়ে আছে। কিয়ামতের পর আল্লাহ তা'আলা সৃষ্টি করবেন এ রকম নয়। আহলুস সুন্নাহ ওয়াল জামাতের আকীদা তাই। তাদের আকীদা হলো عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ হাদীসের ভাষ্যানুযায়ী বেহেশত সাত আসমানের উপরে আরশের নীচে সৃষ্টি। আর দোজখ সাত জমিনের নীচে সৃষ্টি।

—[তাকসীরে কাবীর খ. ৫, পৃ. ৬-৭, হাশিয়াতুস সাবী খ. ১, পৃ. ১৭৯ ও হাশিয়ায়ে জালালাইন]

قَوْلُهُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ وَالْكُظُمِينَ الْغَبِطِ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ : আল্লাহ তা'আলা পূর্বোক্ত আয়াতে যখন এ কথার বর্ণনা দিলেন যে, জান্নাত মুত্তাকীদের জন্য সৃষ্টি করা হয়েছে। তাই উপরিউক্ত আয়াতে তিনি মুত্তাকীদের গুণাবলি বর্ণনা করেছেন, যাতে করে লোকেরা ঐসব গুণাবলি অর্জনের মাধ্যমে জান্নাত লাভ করতে পারে। আলোচ্য আয়াতে মুত্তাকীদের তিনটি গুণ উল্লেখ করা হয়েছে।

এক. الَّذِينَ يُنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ যারা সচ্ছলতা ও অসচ্ছলতা, দরিদ্রতা ও ধনাঢ্যতা সর্বাবস্থায় আল্লাহর রাস্তায় ব্যয় করে দান-খয়রাত করে।

দুই. الْكُظُمِينَ الْغَبِطِ অর্থাৎ যারা ক্রোধকে সংবরণ করে। হযরত আবু হুরায়রা (রা.) হতে বর্ণিত রাসূলুল্লাহ ﷺ ইরশাদ করেছেন, مَنْ كَظَمَ غَيْظًا وَهَرَّ يَغْدِرَ عَلَى إِنْغَاذِهِ مَلَأَ اللَّهُ قَلْبَهُ أَمْنًا وَإِيمَانًا, অর্থাৎ যে ব্যক্তি প্রতিশোধ গ্রহণের শক্তি থাকা সত্ত্বেও ক্রোধকে সংবরণ করে নেয়, আল্লাহ পাক তার অন্তরকে শান্তি ও ঈমান দ্বারা পরিপূর্ণ করে দেন।

عَنِ النَّبِيِّ (رض) قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ كَظَمَ غَيْظًا وَهُوَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يُنْفِذَهُ دَعَاهُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى رُؤُسِ الْخَلَائِقِ حَتَّى يُخَيَّرَهُ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ أَى الْحَوَرِ شَاءَ .

অর্থাৎ যে ব্যক্তি প্রতিশোধ নেওয়ার সামর্থ্যবান হওয়া সত্ত্বেও নিজের রাগকে সংবরণ করে দমিয়ে রাখে আল্লাহ তা'আলা তাকে কিয়ামতের দিন সমস্ত হাশরবাসীর সামনে ডেকে বেহেশতী ছরের সাথে তার যাকে ইচ্ছা হয় তার সঙ্গে বিয়ে করিয়ে দিবেন।

তিন. মুত্তাকীদের তৃতীয় গুণে বলা হয়েছে عَنِ النَّاسِ - যারা অপরের দোষ-ত্রুটি ক্ষমা করে وَيُحِبُّ اللَّهُ يُحِبُّ - যারা আল্লাহ পাক অনুগ্রহকারীদের ভালোবাসেন।

عَنِ الْخَسَنِ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَيَقُمَنَّ مَنْ كَانَ لَهُ عَلَى اللَّهِ أَجْرٌ فَلَا يَقْرَمُ الْإِنْسَانُ عَنَّا

অর্থাৎ হযরত হাসান থেকে বর্ণিত, আল্লাহ তা'আলা কিয়ামত দিবসে বলবেন, আল্লাহর উপর যার পাওনা রয়েছে সে দাঁড়াও এ কথা শুনার পর কেবল সে লোকটিই দাঁড়াবে যে অপরকে দুনিয়াতে মার্জনা করেছিল।

وَعَنِ أَبِي بِنِ كَعْبٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ مَنْ سَرَّهُ أَنْ يُشْرِفَ لَهُ الْبَنِيَانُ وَتَرْفَعَ لَهُ الدَّرَجَاتِ فَلْيُعِفْ عَمَّنْ ظَلَمَهُ وَيُعْطِ مِنْ حَرَمِهِ وَيَصِلْ مَنْ قَطَعَهُ .

অর্থাৎ হযরত উবাই ইবনে কা'আব (রা.) হতে বর্ণিত রাসূলুল্লাহ ﷺ বলেছেন, যে ব্যক্তি জান্নাতে তার উচ্চ প্রাসাদ ও উন্নত স্তর কামনা করে। তার উচিত, যে অভ্যাচার করে তাকে ক্ষমা করে দেওয়া। যে তাকে কিছু দেয় না তাকে দান করা এবং যে তার সাথে সম্পর্ক ছিন্ন করে রাখতে চায় তার সাথে সম্পর্ক ঠিক রাখা।

-[তাফসীরে রুহুল মা'আনী খ. ৪, পৃ. ৫৮, তাফসীরে কাবীর খ. ৫, পৃ. ৮, ৯]

قَوْلُهُ وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاجِئَةً الْخ :

আয়াতের যোগসূত্র : পূর্ববর্তী আয়াতে আল্লাহ তা'আলা বলেছেন, জান্নাত মুত্তাকীদের জন্য তৈরি করে রাখা হয়েছে। অতঃপর মুত্তাকীদেরকে দুই শ্রেণিতে বিভক্ত করেছেন।

১. প্রথম শ্রেণির মুত্তাকী তাদের তিনটি গুণ পূর্বের আয়াতে বর্ণনা করা হয়েছে।

২. দ্বিতীয় শ্রেণির মুত্তাকী আলোচ্য আয়াতে তাদের গুণাবলি বর্ণিত হয়েছে।

পূর্বের আয়াতে আল্লাহ পাক অপরের প্রতি অনুগ্রহ করতে আহ্বান করেছিলেন, আর আলোচ্য আয়াতে নিজের প্রতি অনুগ্রহ করতে আহ্বান করেছেন। কারণ গুনাহগার ব্যক্তি যখন তাওবা করে নেয় তখন তার তাওবাটা তার নিজের জন্য অনুগ্রহই হয়ে থাকে।

আয়াতের শানে নুযূল :

১. হযরত আব্দুল্লাহ ইবনে মাসউদ (রা.) বলেন, মুমিনগণ রাসূলুল্লাহ ﷺ-কে বললেন, বনী ইসরাঈলগণ আল্লাহর কাছে আমাদের চেয়ে অধিক সম্মানী। কারণ তাদের কেউ গুনাহ করে নিলে এর কাফফারা হিসেবে তার দরজার চৌকাটে লিখা হয়ে যেত যে, যমুক ব্যক্তি এই গুনাহ করেছে। এর প্রেক্ষিতে আল্লাহ পাক আলোচ্য আয়াতটি নাজিল করে বলেছিলেন যে, তোমরা বনী ইসরাঈলের চেয়ে উত্তম! কারণ তোমাদের গোনাহের কাফফারা সাব্যস্ত করা হয়েছে ইস্তেগফার অর্থাৎ ইস্তেগফারের মাধ্যমে তোমাদের গুনাহ মাফ হয়ে যাবে।

২. কালবীর বর্ণনায় এসেছে যে, এক আনসারী ও আরেকজন ছকীফ গোত্রের সাহাবীদ্বয়ের মধ্যে আল্লাহর রাসূল ﷺ ভাই ভাইয়ের সম্পর্ক সৃষ্টি করে দিয়েছেন। ফলে তারা উভয়ে অবিচ্ছিন্নভাবে একত্রে কালতিপাত করতে থাকে। একদা রাসূল ﷺ ছকীফী বন্ধুকে সঙ্গে নিয়ে কোনো এক জিহাদে চলে যান, আর তার বিবি বান্ধার প্রয়োজন মিটাতে আনসারী ভাইকে হুলাভিযুক্ত হিসেবে বাড়িতে রেখে যান। সে তার ছকীফী ভাইয়ের স্ত্রীর দেখা শুনা করতে থাকে। একদা কেশ খোলাবস্থায় তার স্ত্রীকে দেখে আনসারীর মনে তার প্রতি ভালোবাসা সৃষ্টি হয়ে যায়। ফলে অনুমতি ছাড়া তার গৃহে প্রবেশ করে তার মুখে যখন চুমু খেতে গেলো তখন মহিলাটি তার চেহারার উপর নিজের হাত রেখে দেয়। ফলে আনসারী তার হাতের পৃষ্ঠ দিকে চুমু খেয়ে নেওয়ার পর লজ্জায় ভেঙ্গে পরে এবং লজ্জিত হয়ে ফেরত চলে আসে। এদিকে মহিলাটি বলতে লাগল,

সুবহানল্লাহ! [হে আনসারী] তুমি তোমার আমানতে খিয়ানত করেছ এবং আপন প্রভুর নাক্ষরমানি করেছ। অথচ তুমি তোমার শ্রয়োজন ও মেটাতে পারলে না। বর্ণনাকারী বলেন, আনসারী তারকৃত কর্মের উপর খুবই লজ্জিত হয়ে পাহাড়ে গিয়ে একাকী চলতে থাকে আর নিজের গুনাহ থেকে আল্লাহর কাছে তওবা করতে থাকে। তার ছকীফী বন্ধু যখন বাড়িতে কেবল তখন তার স্ত্রী তার কাছে ঘটনা খুলে বলল, ছকীফী তার অনুসন্ধানে বের হলো। খোঁজ করতে করতে গিয়ে সিন্ধদারতবস্থায় তাকে সে পেল। তখন সে বলতেছিলো, হে আল্লাহ! তুমি আমার গুনাহকে মাফ কর। আমি তো আমার জইয়ের অবশ্যই খিয়ানত করেছি। ছকীফী বলল, মাথা উঠান। অতঃপর তাকে নিয়ে হুজুর ﷺ-এর দরবারে চলে গেল এবং এ নিয়তে হুজুরের মাধ্যমে তাকে তার গুনাহ সম্পর্কে জিজ্ঞেস করালো যে, হয়ত! আল্লাহ পাক তার মুক্তির কোনো পথ ও তওবার রাস্তা বের করে দিবেন। অতঃপর আল্লাহর রাসূল ﷺ মদিনায় তাকে নিয়ে ফেরত আসার পর একদিন আসরের নামাজের সময় আলোচ্য আয়াতটি নিয়ে নাজিল হয়, তারপর হুজুর ﷺ আয়াতটি তেলাওয়াত করেন—وَالَّذِينَ نَعْلَمُ থেকে নিয়ে وَنَعْمَ أَجْرَ الْعَامِلِينَ পর্যন্ত। আয়াতটি শুনে হযরত ওমর (রা.) বলেন, হে আল্লাহর রাসূল ﷺ! এই তওবা ও গুনাহ মাফের ব্যবস্থাটা শুধু কি ঐ ব্যক্তির জন্যই খাছ নাকি সকল মানুষের জন্যই আম। হুজুর ﷺ জবাবে কালেন, এই সুযোগ সকল মানুষের জন্যই উন্মুক্ত।

৩. ইমাম আতা (র.) বলেন, আলোচ্য আয়াতটি খেজুর বিক্রোতা নবহানের ব্যাপারে নাজিল হয়েছে, যার উপনাম ছিলো আবু মা'বাদ। ঘটনাটি হলো এই যে, একজন সুন্দরী মহিলা খেজুর কেনার জন্য তার কাছে আসল। নবহান বলল, এই বাহিরের খেজুরগুলো ভালো নয়, ঘরের ভিতরে এর চেয়ে উত্তম খেজুর রয়েছে। সুতরাং নবহান ঐ মহিলাটিকে নিয়ে ঘরের ভিতরে গেল। ভিতরে গিয়ে তাকে আকড়ে ধরল এবং তাকে চুম্বন করল। মহিলাটি বলল, তুমি আল্লাহকে ভয় কর। এটা শুনে নবহান তাৎক্ষণিকভাবে মহিলাটিকে ছেড়ে দিল। আর এই কাজটির উপর অনুতপ্ত হয়ে রাসূলুল্লাহ ﷺ-এর খেদমতে উপস্থিত হয়ে ঘটনা খুলে বলল। এর উপর আলোচ্য আয়াতটি নাজিল হয়।

—[তাকসীরে রুহুল মা'আনী খ. ৪, পৃ. ৫৯-৬০, তাকসীরে কাবীর খ. ৫, ১১, তাকসীরে মাযহারী খ. ২, পৃ. ৩৬৬]

আলোচ্য আয়াতের মর্ম হলো এই যে, যারা কোনো সময় অশ্লীল কোনো কাজ তথা কবীরা গুনাহ করে নেওয়ার পর অথবা নিজেদের প্রতি কোনো অত্যাচার তথা সগীরা গুনাহ করে নেওয়ার পর যদি আল্লাহর আজাব-গজবের ভয়ের কথা স্মরণ করে ক্ষমা প্রার্থনা করে নেয়, তওবা করে নেয় এবং গুনাহে লেগে না থাকে। নিজেদের কৃত পাপকাজের উপর হঠকারিতা প্রদর্শন না করে, তাদের জন্যও বেহেশত তৈরি করে রাখা হয়েছে। মোটকথা প্রথম শ্রেণির মুত্তাকী মুহসীনি এবং দ্বিতীয় শ্রেণির মুত্তাকী তওবাকারীগণ উভয়ের জন্যই বেহেশত রয়েছে। রয়ে গেল তৃতীয় আরেকটি, অর্থাৎ এসব মুমিন যারা গুনাহে কবীরা করার পর তওবা না করেই মারা গেছে। তাদের ক্ষমার ব্যাপারটা আল্লাহর ইচ্ছাধীন হয়ত। তিনি তাদেরকে নিজ কৃপায় ক্ষমা করে বেহেশত দিয়ে দিবেন নতুবা পাপানুযায়ী শাস্তি দিয়ে গুনাহ থেকে পাক করার পর বেহেশত দিবেন। এটাই হচ্ছে আহলে সুন্নত ওয়াল জামাতের আকীদা পক্ষান্তরে মুতাজিলা ও খারিজীরা বলে, তারা চিরস্থায়ী জাহান্নামী।

মাসআলা : সগীরা গুনাহ বার বার করলে তা কবীরা হয়ে যায়। হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) বলেন, ইস্তেগফারের দ্বারা কোনো কবীরা, কবীরা থাকে না, অর্থাৎ মাফ হয়ে যায়। আর ইসরার তথা হঠকারিতার সাথে কোনো সগীরা সগীরা থাকে না; বরং কবীরা হয়ে যায়। —[তাকসীরে মাযহারী খ. ২, পৃ. ৩৬৮]



۱۳۷. وَنَزَلَ فِي هَزِيمَةٍ أَحَدٍ قَدْ خَلَّتْ مَضَتْ  
مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنَ طَرَائِقُ فِي الْكُفَّارِ  
بِأَمْهَالِهِمْ ثُمَّ أَخَذَهُمْ فَيَسِيرُوا إِلَيْهَا  
الْمُؤْمِنُونَ فِي الْأَرْضِ فَانْظُرُوا كَيْفَ كَانَ  
عَاقِبَةُ الْمَكْدِبِينَ الرَّسُلَ آتَىٰ آخِرَ أَمْرِهِمْ  
مِنَ الْهَلَاكِ فَلَا تَحْزَنُوا لِيَغْلِبَتْهُمْ فَأَنَا  
أَمِهُلُهُمْ لِيَوْمِهِمْ.

۱۳৮. هَذَا الْقُرْآنُ بَيَانٌ لِلنَّاسِ كُلَّهُمْ وَهُدًى  
مِنَ الضَّلَالَةِ وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ مِنْهُمْ.

۱৩৯. وَلَا تَهِنُوا تَضَعُوا عَنْ قِتَالِ الْكُفَّارِ  
وَلَا تَحْزَنُوا عَلَىٰ مَا أَصَابَكُمْ بِأَحَدٍ وَأَنْتُمْ  
الْأَعْلَوْنَ بِالْغَلَبَةِ عَلَيْهِمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ  
حَقًّا وَجَوَابَهُ دَلٌّ عَلَيْهِ مَجْمُوعٌ مَا قَبْلَهُ.

۱৪০. إِنْ يَمْسَسْكُمْ يَصِبْكُمْ بِأَحَدٍ قَرْحٍ يَفْتَحِ  
الْقَافِ وَضَمَّهَا جَهْدٌ مِنْ جَرْحٍ وَنَحْوِهِ  
فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ الْكُفَّارَ قَرْحٌ مِثْلُهُ بِبَدْرِ  
وَتِلْكَ الْآيَاتُ نَدَاوِلُهَا نَصْرُهَا بَيْنَ  
النَّاسِ يَوْمًا لِّيُفَرِّقَهُ وَيَوْمًا لِآخِرِي  
لِيَتَعِظُوا وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ عِلْمَ ظُهُورِ الَّذِينَ  
آمَنُوا أَخْلَصُوا فِي إِيْمَانِهِمْ مِنْ غَيْرِهِمْ  
وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ. يُكَرِّمُهُمْ  
بِالشَّهَادَةِ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ.  
الْكَافِرِينَ آتَىٰ عَاقِبَتُهُمْ وَمَا يَنْعَمُ بِهِ  
عَلَيْهِمْ اسْتَدْرَاجٌ.

অনুবাদ :

১৩৭. ওহুদ যুদ্ধের পরাজয় সম্পর্কে নাজিল হয়েছে। নিশ্চয় তোমাদের পূর্বে কাফেরদেরকে অবকাশ দেওয়ার পর পাকড়াও করার বহু তরিকা অতিবাহিত হয়েছে। অতএব [হে মু'মিনগণ!] তোমরা পৃথিবীতে ভ্রমণ কর এবং দেখ রাসূলগণকে মিথ্যায়নকারীদের পরিণাম কেমন ছিল। অর্থাৎ তাদের পরিণাম ধ্বংসই হয়েছিল, সুতরাং তোমরা তাদের কাফেরদের সাময়িক বিজয়ের দরুন চিন্তিত হয়ো না। কারণ আমি তাদেরকে তাদের ধ্বংসের সময় পর্যন্ত অবকাশ দিচ্ছি।

১৩৮. এটি পবিত্র কুরআন সমগ্র মানবজাতির জন্য সুস্পষ্ট বর্ণনা আর তাদের মধ্য থেকে পরহেজগারদের জন্য গোমরাহি থেকে পথের দিশারী ও উপদেশ।

১৩৯. আর তোমরা সাহসহারা হয়ো না, কাফেরদের সাথে লড়াই করতে দুর্বল হয়ো না এবং ওহুদে তোমাদের উপর যা কিছু পৌছেছে এর জন্য চিন্তিত হয়ো না। তোমরাই তাদের উপর জয়ের মাধ্যমে থাকবে বিজয়ী যদি তোমরা প্রকৃত মু'মিন হও। এখানে জবাবে শর্ত (فَلَا تَحْزَنُوا) এর উপর পূর্বোক্ত (فَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا) প্রমাণ বহন করছে, তাই তা উহা রয়েছে।

১৪০. যদি তোমাদের ওহুদে আঘাত লেগে থাকে। (قَرْحٍ) কাফের যবর ও পেশের সাথে যখন ইত্যাদির কষ্ট, তবে অনুরূপ আঘাত কাফের সম্প্রদায় বিশেষেরও [বদরে] লেগেছে। আর আমি এ জন্য মানুষের মাঝে দিনকাল পালাক্রমে পরিবর্তন করে থাকি, একদিন এক দলের আরেকদিন অপর দলের যাতে তারা উপদেশ গ্রহণ করতে পারে। যাতে আল্লাহ তা'আলা প্রকাশ্যভাবে অবগত হন যে গায়রে মুখলিস মু'মিনদের থেকে মুখলিস মু'মিন কারা এবং তোমাদের মধ্য থেকে যেন তিনি কতককে শহীদরূপে গ্রহণ করতে পারেন তথা তাদেরকে শাহাদতের মাধ্যমে সম্মানিত করেন, আল্লাহ তা'আলা জালিমদেরকে কাফেরদেরকে আদৌ পছন্দ করেন না। অর্থাৎ তাদেরকে তিনি শাস্তি দিবেন। আর তাদেরকে যা কিছু নিয়ামত দেওয়া হচ্ছে তা অবকাশ বৈ কিছু নয়।

১৪৩. আর তোমরা মৃত্যু আসার পূর্বেই তার আকাজ্জক করেছিলে। تَتَمَنَّوْنَ মূলত تَمَنَّوْنَ ছিল, তাতে একটি ت তা বিলুপ্ত হয়েছে। যখন তোমরা বলেছিলে, আফসোস! আমাদের জন্যও যদি বদর দিবসের মতো একটি দিন হতো, তাহলে আমরাও তা অর্জন করতাম যা বদরের শহীদগণ অর্জন করেছে। এখন তো তোমরা মৃত্যুকে তথা মৃত্যুর কারণ যুদ্ধকে স্বচক্ষে দেখে নিলে অথচ তোমরা দেখছিলে চিন্তা-ফিকির করছিলে তোমাদের অবস্থার এ অবস্থা কেন সৃষ্টি হলো এবং তোমরা পরাজিত হলে কেন?

سُنَّةُ শব্দটি سُنَّةٌ-এর বহুবচন। سُنَّةٌ-এর শাব্দিক অর্থ হলো যে কোনো রকম তরিকা, ভালো হোক বা মন্দ হোক। হাদীস শরীফে এসেছে- مَنْ سَنَّ سُنَّةً حَسَنَةً فَلَهُ أَجْرُهَا وَأَجْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا وَمَنْ سَنَّ سُنَّةً سَيِّئَةً فَلَهُ وَزْرُهَا وَوِزْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا- এখানে سُنَّةٌ-এর পূর্বে একটি উহ্য শব্দ أَهْلٌ ও মেনে নেওয়া যেতে পারে। কোনো কোনো আলেমের মতে, سُنَّةٌ এর মর্ম হচ্ছে [পূর্ববর্তী] পয়গাম্বদের জাতিসমূহ। কেননা سُنَّةٌ-এর অর্থ জাতিও রয়েছে।-[তাফসীরে মাযহারী খ. ২, পৃ. ৩৭০]

## অনুবাদ :

۱۴۴. وَنَزَلَ فِي هَزِيمَتِهِمْ لَمَّا أُشْبِعَ أَنَّ  
النَّبِيَّ ﷺ قَتِيلٌ وَقَالَ لَهُمُ الْمُنَافِقُونَ  
إِنْ كَانَ قَتِيلٌ فَارْجِعُوا إِلَىٰ دِينِكُمْ وَمَا  
مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ  
الرُّسُلُ أَفَإِنَّ مَاتَ أَوْ قَتِلَ كُفَّيْرِهِ  
انْقَلَبْتُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ رَجَعْتُمْ إِلَىٰ  
الْكُفْرِ وَالْجُمْلَةُ الْأَخِيرَةُ مَحَلُّ  
الْإِسْتِفْهَامِ الْإِنْكَارِ أَيْ مَا كَانَ  
مَعْبُودًا فَتَرْجِعُوا وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَىٰ  
عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئًا وَإِنَّمَا  
يَضُرُّ نَفْسَهُ وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ  
نِعْمَةً بِالثَّبَاتِ .

১৪৫. وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ  
اللَّهِ بِقَضَائِهِ كِتَابًا مَّصْدَرٌ أَيْ كَتَبَ  
اللَّهُ ذَلِكَ مُوجَلًّا مَوْقِتًا لَا يَتَقَدَّمُ وَلَا  
يَتَأَخَّرُ فَلَمَّ انْهَزَمْتُمْ وَالْهَزِيمَةُ لَا  
تَدْفَعُ الْمَوْتَ وَالثَّبَاتُ لَا يَقْطَعُ  
الْحَيَاةَ وَمَنْ يَرِدْ بِعَمَلِهِ ثَوَابَ الدُّنْيَا  
أَيْ جَزَاءَهُ مِنْهَا نُؤْتِيهِ مِنْهَا مَا قُسِمَ  
لَهُ وَلَا حَظٌّ لَهُ فِي الْآخِرَةِ وَمَنْ يَرِدْ  
ثَوَابَ الْآخِرَةِ نُؤْتِيهِ مِنْهَا أَيْ مِنْ  
ثَوَابِهَا وَسَنَجْزِي الشَّاكِرِينَ .

১৪৪. সামনের আয়াতটি সাহাবাদের ওহদ যুদ্ধে সাময়িক পরাজয়ের মুহুর্তে তখন অবতীর্ণ হয় যখন এ কথা ছড়িয়ে পড়ে যে, মুহাম্মদ ﷺ -কে শহীদ করে দেওয়া হয়েছে। আর সাহাবাদেরকে মুনাফিকরা বলল যে, মুহাম্মদ যেহেতু নিহত হয়ে গেছেন, তাই তোমরা নিজেদের পুরাতন ধর্মের দিকে প্রত্যাবর্তন করে চলে এসো! আর মুহাম্মদ ﷺ একজন রাসুল মাত্র। তাঁর পূর্বে বহু রাসুল অতিবাহিত হয়ে গেছেন। যদি তিনি মৃত্যুবরণ করেন অথবা অন্যদের ন্যায় নিহত হন। তবে কি তোমরা পশ্চাদপসরণ করবে? অর্থাৎ তোমরা কি কুফরের দিকে ফিরে যাবে? পরবর্তী বাক্যটি (انْقَلَبْتُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ) ইস্তেফহামে ইনকারী বা অস্বীকৃতিবোধক প্রশ্নের মহলে রয়েছে। অর্থাৎ তিনি তো মা'বুদ ছিলেন না যে, তোমরা তাঁর [মৃত্যুর কারণে] ধর্ম থেকে প্রত্যাবর্তন করে নিবে। বস্তুত কেউ যদি পশ্চাদপসরণ করে, তবে তাতে আল্লাহর কিছুই ক্ষতি করতে পারবে না; বরং সে তার নিজেরই ক্ষতি করবে। আর আল্লাহ তা'আলা অচিরেই হওয়াবের মাধ্যমে তাঁর নিয়ামতের প্রতি কৃতজ্ঞ লোকদেরকে পুরস্কার দান করবেন।

১৪৫. আর আল্লাহ তা'আলার হুকুম ছাড়া তথা ফয়সালা ছাড়া কেউ মরতে পারে না। সে জন্য একটা নির্ধারিত সময় রয়েছে। (كِتَابًا) শব্দটি মাসদার মাফউলের মতলাক, এর ক্রিয়া ও কর্তা যথাক্রমে اللَّهُ উহ্য রয়েছে। অর্থাৎ আল্লাহ পাক মৃত্যুর জন্য একটি সুনির্দিষ্ট সময় লিখে রেখে দিয়েছেন। মৃত্যু তার নির্ধারিত সময়ের পূর্বাপর হয় না। তাহলে তোমরা সাহস হারা হবে কেন? সাহস হারিয়ে ফেলায় মৃত্যুকে হটাতে পারবে না। আর দৃঢ়পদ থাকায় জীবনকে নিঃশেষ করতে পারবে না। আর যে ব্যক্তি তার আমলের বদলে দুনিয়ার বিনিময় চায় তথা দুনিয়ার পুরস্কার চায় আমি তাকে তার ভাগ্যে নির্ধারিত অংশ দুনিয়া থেকেই দান করবো। তবে আখিরাতে তার কোনো অংশ থাকবে না। আর যে আখিরাতে বিনিময় চায় আমি তাকে তা থেকেই দেব। তথা আখিরাতে হওয়াব থেকে দিব। আর আমি অদূর ভবিষ্যতে কৃতজ্ঞ লোকদেরকে পুরস্কার দান করব।

### তাহকীক ও তারকীব

مُعَذَّ : ইমাম বগবী (র.) বলেন, مُعَذَّ ঐ ব্যক্তি যিনি যাবতীয় গুণে গুণান্বিত। مُعَذَّ বহুল প্রশংসিত যার প্রশংসা বারবার অধিক পরিমাণে করা হয়। সর্বশেষ ও সর্বশ্রেষ্ঠ নবীর নাম মোবারক। عَقَب - آعْقَاب এর বহুবচন, عَقَب অর্থ পোড়ালি, পায়ের গিঠ।

কথাটির মর্ম হলো, এই যে, أَفَانِ مَاتَ -এর উপর যে প্রশ্নবোধক স্বাক্ষরটি দাখিল হয়েছে, তা মূলত اِنْقَلَبْتُمْ عَلَىٰ آعْقَابِكُمْ -এর উপর দাখিল হয়েছে। ইবারতের রূপ হবে

اِنْقَلَبْتُمْ عَلَىٰ آعْقَابِكُمْ اِنْ مَاتَ اَوْ قُتِلَ الْخِ اَيَّ لَا يَنْبَغِيْ مِنْكُمْ اِلْتِفَالًا وَالْاِزْدَادُ لِأَنَّ مُعَذَّ مُبْلَغٌ لَا مَعْبُودٌ .

তারকীব : اِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ এর ইসম। اِنْ كَانَ . اِنْ تَمَرَتْ : তারকীব।

এর সফত। كِتَابًا . مُوجَلًّا اللَّهُ শব্দ ফায়েল মুতলাক উহা ফেলের মাফউলে মুতলাক (الله) . كِتَابًا . كِتَابًا مُّوَجَّلًا . تَبَيَّنَ وَ مَسِيرَ . تَبَيَّنَ مِنْ نَبِيِّ . مُبَيَّنَ كُمْ خَبَرِيَّة (مَعْنًا) - كَأَيِّن . মাওসুফ-সফত মিলে মাফউলে মুতলাক। অর্থ মিলে মুবতাদা ও উহা খবর। اِنْ كَانَ . قَوْلُهُمْ - قَوْلُهُ وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ . তার ইসিম অথবা তার বিপরীত। -[তাফসীরে ইক্কানী, হাশিয়াতুস সাবী ও জামালাইন।]

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

আয়াতের শানে নুযুল : ইবনে আবী হাতিম রবী'আর বরাত দিয়ে বলেন, ওহদের দিন মুসলমানদের উপর আহত হওয়ার যে মসিবত পৌঁছার ছিল তা যখন পৌঁছল তখন তাঁরা আল্লাহর রাসূল ﷺ -কে ডাকল। লোকেরা বলল, তিনি তো শহীদ হয়ে গেছেন। কিছু লোকেরা বলল, তিনি যদি নবী হতেন তবে শহীদ হতেন না। অন্য আরেকদল লোকেরা বলল, যে জিনিসের জন্য তোমাদের নবী যুদ্ধ করেছিলেন তার জন্য তোমরাও বিজয় লাভ হওয়ার পূর্ব পর্যন্ত যুদ্ধ করতে থাক। অথবা যুদ্ধ করে শহীদ হয়ে তোমরাও রাসূলুল্লাহ ﷺ -এর সঙ্গে গিয়ে মিলিত হয়ে যাও। ইবনুল মুনজির হযরত ওমর (রা.)-এর উক্তি নকল করেছেন যে, তিনি বলেন, আমরা ওহদের দিন রাসূলুল্লাহ ﷺ -কে ছেড়ে বিক্ষিপ্ত হয়ে পড়েছিলাম। আমি পাহাড়ের উপর চড়ে যাই। একজন ইহুদিকে বলতে শুনেছি যে, মুহাম্মদ মারা গেছে। আমি বললাম, যে বলবে মুহাম্মদ নিহত হয়েছে আমি তার গর্দান কেটে ফেলবো। ইতোমধ্যে আমি দেখতে পেলাম রাসূলুল্লাহ ﷺ ও অন্যান্য লোকেরা ফেরত আসতেছেন।

ইমাম বায়হাকী (র.) দালাইল গ্রন্থে আবুন নাজীহ -এর বর্ণনায় লিখেন যে, একজন মুহাজির জনৈক আনসারীর কাছ দিয়ে অতিক্রম করছিলেন। আনসারী সাহাবী রক্তের মধ্যে অস্থির হয়ে নড়াচড়া করতে ছিলেন। মুহাজির সাহাবী আনসারীকে বলল, তুমি কি জান? মুহাম্মদ তো শহীদ হয়ে গেছে। আনসারী জবাব দিল, মুহাম্মদ ﷺ যদি শহীদ হয়ে গিয়ে থাকেন, তবে তিনি তো আল্লাহর পয়গাম পৌঁছে দিয়ে গেছেন। তাই তোমরা এখন নিজেদের ধর্মের পক্ষ থেকে যুদ্ধ করতে থাক। এর উপর আয়াতটি নাজিল হয়েছে। -[তাফসীরে মাযহারী খ. ২, পৃ. ৩৭৬]

শায্ব আহমদ সাবী বলেন, আলোচ্য আয়াতটিতে মুনাফেকদেরকে রদ করা হয়েছে। কেননা ওরা দুর্বল মুসলমানদেরকে কলঙ্কিত, মুহাম্মদ যদি নিহত হয়ে গিয়ে থাকে তাহলে তোমরা তোমাদের এবং তোমাদের বাব-দাদাদের ধর্মের দিকে ফিরে এসো! আলোচ্য আয়াতে একথা বলে দিয়েছে যে, মুহাম্মদ একজন প্রেরিত রাসূল মাত্র, যেকোন তাঁর পূর্বে আরো অনেক নবী রাসূল অতিবাহিত হয়ে গেছেন। তিনি উপাসনার যোগ্য রব নন যে, তাঁর মৃত্যু হয়ে গেলে তাঁর মৃত্যুর কারণে আল্লাহর ইবাদত

ছেড়ে দিতে হবে। কেননা তাঁর মওজুদ থাকার উদ্দেশ্য হচ্ছে আপন প্রভুর প্রদত্ত রেসালাতের দায়িত্ব পালন তথা রেসালাতের তাবলীগ করা। এই জন্যই তাঁর মৃত্যুর কিছুকাল পূর্বে নাজিল হয়েছিল- **الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَاتَّسَمْتُ عَلَيْكُمْ** - তবে আমাদের জন্য তাঁর জীবদ্দশায় ও মৃত্যুবস্থায় সর্বাবস্থায় তাঁর প্রতি শ্রদ্ধা করা ওয়াজিব। আর এ কথায় আকিদা পোষণ করা আবশ্যিকীয় যে, তাঁর মোজেজাসমূহ অব্যাহত থাকবে এবং তাঁর অনুসরণ ও আনুগত্য করা জরুরি।

আল্লাহ পাক ইরশাদ করেছেন - **مَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ** - যে ব্যক্তি রাসূলের অনুসরণ করল সে বস্তৃত আল্লাহর অনুসরণ করল। কেবল তাঁর জীবদ্দশায় অনুসরণ করার কথা বলা হয়নি। হজুর ﷺ ইরশাদ করেছেন, **حَبْرَاتِي خَيْرٌ لَّكُمْ**, অর্থাৎ আমার জীবদ্দশাও তোমাদের জন্য ভালো এবং আমার মৃত্যুও তোমাদের জন্য ভালো। সুতরাং নবীজী যদি সাধারণ মৃত্যুতে মারা যান অথবা যুদ্ধের ময়দানে শাহাদাত বরণ করেন তাহলে তোমাদের যুদ্ধ ত্যাগ করা বা ইসলাম ত্যাগ করার কোনো যৌক্তিকতা নেই। -[হাশিয়াতুস সাবী খ. ১, পৃ. ১৮২]

কেউ যদি নবীর মৃত্যুর কারণে ইসলাম ধর্ম ছেড়ে দিয়ে পুনরায় কুফরের দিকে ফিরে এসে কাফের মুরতাদ হয়ে যায় তাতে আল্লাহর বিন্দুমাত্রও কোনো ক্ষতি হবে না। তবে যারা ইসলামের উপর অটুট থেকে আল্লাহর কৃতজ্ঞতা আদায় করবে, আল্লাহ পাক অদূর ভবিষ্যতে তাদেরকে উত্তম পুরস্কার দান করবেন।

**قَوْلُهُ وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ الْخ** : এই আয়াতে ওহদ যুদ্ধে অংশগ্রহণকারীদের প্রতি সান্ত্বনা প্রদান করা হয়েছে। যারা সাহসহারা হয়ে গিয়েছিল তাদেরকে ভরসনা করা হয়েছে এবং যুদ্ধের উপর উৎসাহ প্রদান করা হয়েছে। এজন্য পূর্ববর্তী নবীগণ এবং তাদের অনুসারীদের সবরও ইন্তেকামাতের উদাহরণ বর্ণনা করা হয়েছে।

অনুবাদ :

১৪৬. وَكَأَيِّنْ كَم مِّنْ نَّبِيٍّ قُتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمِن قَاتِلِ  
وَالْفَاعِلُ ضَمِيرُهُ مَعَهُ خَبَرٌ مُّبْتَدَأٌ رَّيْتُونَ  
كَثِيرٌ جُمُوعٌ كَثِيرَةٌ فَمَا وَهَنُوا جَبَنُوا لِمَا  
أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ مِنَ الْجِرَاحِ وَقُتِلَ  
أَنْبِيَائُهُمْ وَأَصْحَابُهُمْ وَمَا ضَعُفُوا عَنِ الْجِهَادِ  
وَمَا اسْتَكْبَرُوا خَضَعُوا لِعَدُوِّهِمْ كَمَا  
فَعَلْتُمْ حِينَ قُتِلَ قُتِلَ النَّبِيُّ ﷺ وَاللَّهُ  
يُحِبُّ الصَّابِرِينَ عَلَى الْبَلَاءِ أَيْ يُشَبِّهُهُمْ .

১৪৭. وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ عِنْدَ قَتْلِ نَبِيِّهِمْ مَعَ  
ثُبَاتِهِمْ وَصَبْرِهِمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا رَبَّنَا أَغْفِرْ  
لَنَا ذُنُوبَنَا وَأَسْرَفَنَا تَجَاوَزْنَا الْخُدَّ فِي  
أَمْرِنَا إِذْنًا يَا مَنْ مَا أَصَابَهُمْ لِسُوءِ فَعْلِهِمْ  
وَهَضَمًا لَأَنْفُسِهِمْ وَثَبَّتْ أَقْدَامُنَا بِالْقُوَّةِ عَلَى  
الْجِهَادِ وَأَنْصَرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ .  
১৪৮. فَآتَاهُمُ اللَّهُ ثَوَابَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ  
وَالْغَنِيمَةَ وَحَسَنَ ثَوَابِ الْآخِرَةِ أَيْ الْجَنَّةِ  
وَحُسْنُهُ التَّفَضُّلُ فَوْقَ الْإِسْتِحْقَاقِ وَاللَّهُ  
يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ .

১৪৬. আর বহু নবী ছিলেন, যাদের সঙ্গী হয়ে অনেক  
আল্লাহওয়ালা লোক শহীদ হয়েছেন। ভিন্ন এক কেরাতে  
এসেছে যার ফায়েল তার যমীরা। অর্থ হবে, যাদের  
সঙ্গী হয়ে তারা যুদ্ধ করেছেন। তারকীবে খবর হয়েছে  
আর রইতুন কথিত। তার মুবতাদা। রইতুন কথিত।  
এর মানে হচ্ছে [গ্রন্থকারের মতে] বড় দল। আল্লাহর পথে যে বিপর্যয়  
ঘটেছিল তথা তাদের জখম, নবীগণ ও সাখিগণের শাহাদাত  
হয়েছিল। তাতে তারা সাহসহারা হয়ে ভেঙ্গে পড়েন নি,  
জিহাদ করা থেকে ক্লান্তও হয় নাই এবং নতও হয় নি  
তাদের শত্রুদের জন্য, তোমরা মুহাম্মদ শহীদ হয়ে গেছে  
বলার পর যেরূপ হয়েছে। আর আল্লাহ পাক মসিবতে সবার  
অবলম্বনকারী লোকদের ভালোবাসেন। অর্থাৎ তাদেরকে  
ছওয়াব দান করেন।

১৪৭. তাদের দৃঢ়পদ ও সবার সন্তোষ স্বীয় নবীদের  
শাহাদাতকালে তাদের দোয়া তো এতটুকুই ছিল যে, তারা  
আর কিছুই বলেনি, শুধু বলেছে, হে আমাদের প্রতিপালক।  
মোচন করে দাও আমাদের পাপরাশি আর যা কিছু বাড়াবাড়ি  
হয়ে গেছে আমাদের কাজে তথা আমাদের সীমালঙ্ঘনকে।  
তাদের এ উক্তিটি এ কথা প্রকাশ করার জন্য ছিল যে,  
তাদের উপর যা কিছু মসিবত পৌছেছে এসব তাদের মন্দ  
আমলের কারণেই পৌছেছে এবং বিনয় প্রকাশার্থে ছিলো  
তাদের এ উক্তিটি। [হে আমাদের প্রতিপালক] জিহাদের  
জন্য শজিাদান করার মাধ্যমে আমাদেরকে দৃঢ়পদ রাখ এবং  
কাফেরদের উপর আমাদেরকে সাহায্য কর।

১৪৮. অতঃপর আল্লাহ তা'আলা দুনিয়ার ছওয়াব তথা সাহায্য  
ও গনিমতের মাল দান করেছেন। আর আখিরাতেও উত্তম  
ছওয়াব দান করেছেন। আখিরাতের ছওয়াব হচ্ছে জান্নাত  
আর উত্তম ছওয়াবের অর্থ হচ্ছে প্রাপ্ত অধিকারের চেয়ে বেশি  
অনুগ্রহপূর্বক দান করা। আর যারা সংকর্মশীল আল্লাহ  
তা'আলা তাদেরকে ভালোবাসেন।

তাহকীক ও তারকীব

কাতিল -এর উপর। তানবীনের নুনকে কিয়াসের খেলাফ লিখে দেওয়া হয়েছে। এটা  
কম খবরী -এর অর্থ ব্যবহৃত যা দ্বারা আধিক্য বুঝানো হয়েছে।

রইতুন -এর দিকে মানসূব। রইতুন -এর অর্থ জামাত, দল। এ অর্থটাই  
গ্রন্থকার গ্রহণ করেছেন, যা হযরত ইবনে আব্বাস (রা.)-এর এক রেওয়ায়েত। হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) থেকেই ইবনে  
জুবাইরের এক বর্ণনা মতে, এটা رَبِّ -এর দিকে কিয়াসের খেলাফ নিসবত করা হয়েছে, যেরূপ رَبَّنَا -এর খেলাফে  
কিয়াস ইসমে মানসূব। এ বর্ণনা মতে, رَبِّي -এর অর্থ হবে আল্লাহওয়ালাগণ। ইবনে যারদে বলেছেন- رَبِّي -এর  
অনুসারীগণ।

অনুবাদ :

১৪৯. يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَطِيعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا فِيمَا يَأْمُرُونَكُمْ بِهِ يَرُدُّكُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ إِلَى الْكُفْرِ فَتَنْقَلِبُوا خُسِرِينَ ১৪৯. হে ঈমানদারগণ! তোমাদেরকে যে বিষয়ে কাফেররা আদেশ করছে সে বিষয়ে যদি তোমরা কাফেরদের অনুসরণ কর তবে তারা তোমাদের পিছন দিকে ফিরিয়ে নিয়ে যাবে। তথা মুরতাদ বানিয়ে দিবে ফলে তোমরা ক্ষতিগ্রস্ত হয়ে পড়বে।

১৫০. بَلِ اللَّهُ مَوْلَاكُمْ نَاصِرُكُمْ وَهُوَ خَيْرُ النَّاصِرِينَ فَاطِيعُوهُ دُونَهُمْ ১৫০. বরং আল্লাহ তা'আলা তোমাদের অভিভাবক তথা সাহায্যকারী আর তিনিই উত্তম সহায়ক সুতরাং তারই অনুসরণ কর, অন্য কারো নয়।

১৫১. سَنُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ بِسُكُونِ الْعَيْنِ وَضَمِّهَا الْخَوْفَ وَقَدْ عَزَمُوا بَعْدَ ارْتِحَالِهِمْ مِنْ أَحَدٍ عَلَى الْعُودِ وَاسْتِئْصَالِ الْمُسْلِمِينَ فَرُعِبُوا وَلَمْ يَرْجِعُوا يَمَّا أَشْرَكُوا بِسَبَبِ إِشْرَاكِهِمْ بِاللَّهِ مَا لَمْ يَنْزِلْ بِهِ سُلْطَانًا حُجَّةٌ عَلَى عِبَادَتِهِ وَهُوَ الْأَصْنَامُ وَمَاؤُهُمُ النَّارُ وَيُسَّسُ مَثْوَى مَاؤِ الظَّالِمِينَ الْكَافِرِينَ هِيَ ১৫১. অচিরেই আমি কাফেরদের অন্তরে ভয়ভীতির সঞ্চার করবো। আইন বর্ণে পেশ ও সাকিনের সাথে, তার অর্থ হয়েছে ভয়-ভীতি। কাফেররা ওহুদের ময়দান থেকে চলে আসার পর আবার ফেরত আসতে এবং মুসলমানদের মূলোৎপাটন করতে প্রতিজ্ঞা করেছিল। কিন্তু তারা ভীত-সন্ত্রস্ত হয়ে পড়ে যার দরশন ফেরত আসতে পারেনি। যেহেতু তারা আল্লাহর সাথে শিরক করেছে। যে সম্পর্কে আল্লাহ তা'আলা কোনো দলিল-প্রমাণ অবতীর্ণ করেননি তথা মূর্তিপূজার উপর আল্লাহ কোনো দলিল অবতীর্ণ করেননি। আর তাদের ঠিকানা হলো জাহান্নাম আর তা জালেমদের তথা কাফেরদের জন্য অত্যন্ত মন্দ ঠিকানা।

১৫২. وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ إِيَّاكُمْ بِالنَّصْرِ إِذْ تُحْسِرُونَهُمْ تَقْتُلُونَهُمْ بِأَذْنِهِ بِأَرَادَتِهِ حَتَّى إِذَا فَشِلْتُمْ جَبَنْتُمْ عَنِ الْقِتَالِ وَتَنَازَعْتُمْ اخْتَلَفْتُمْ فِي الْأَمْرِ أَيَّ أَمْرِ النَّبِيِّ بِالْمَقَامِ فِي سَفْحِ الْجَبَلِ لِلرَّمْيِ فَقَالَ بَعْضُكُمْ نَذْهَبُ فَقَدْ نَصَرَ أَصْحَابُنَا وَبَعْضُكُمْ لَا نُخَالِفُ أَمْرَ النَّبِيِّ ﷺ وَعَصَيْتُمْ أَمْرَهُ فَتَرَكْتُمْ الْمَرْكَزَ لِطَلَبِ الْغَنِيمَةِ مِنْ بَعْدِ مَا أَرْكُمُ اللَّهُ مَا تُحِبُّونَ مِنَ النَّصْرِ ১৫২. আর নিশ্চয় আল্লাহ তা'আলা তোমাদের সাথে তাঁর সাহায্যের অঙ্গীকার পূর্ণ করেছেন, যখন তাঁর হুকুমে ইচ্ছায় তোমরা কাফেরদেরকে বিনাশ করছিলে, যে পর্যন্ত না তোমরা নিজেরাই যুদ্ধ করা থেকে সাহসহারা হয়ে পড়লে এবং নির্দেশ তথা নবী করীম ﷺ-এর নির্দেশ সম্পর্কে পরস্পর মতবিরোধ করলে, যখন আল্লাহ তা'আলা তোমাদের প্রিয়বস্তু তথা সাহায্য দেখিয়েছিলেন। তখন তোমরা নাফরমানি করেছিলে রাসুলের নির্দেশ এবং গনিমতের মাল অর্জনের জন্য নির্ধারিত স্থান ছেড়ে দিয়েছিলে।

وَجَوَابُ إِذَا دَلَّ عَلَيْهِ مَا قَبْلَهُ أَيْ مَنَعَكُمْ  
نَصْرَهُ مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا فَتَرَكَ  
الْمَرْكَزَ لِلْغَنِيمَةِ وَمِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ  
فَثَبَّةٌ بِهِ حَتَّى قُتِلَ كَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ جُبَيْرٍ  
وَأَصْحَابِهِ ثُمَّ صَرَفَكُمْ عَطْفٌ عَلَى جَوَابِ  
إِذَا الْمُقَدَّرُ رَدَّكُمْ بِالْهَزِيمَةِ عَنْهُمْ أَيْ  
الْكُفَّارِ لِيَبْتَلِيَكُمْ . لِيَمْتَحِنَكُمْ  
فَيُظْهِرَ الْمُخْلِصُ مِنْ غَيْرِهِ وَلَقَدْ عَفَا  
عَنْكُمْ مَا ارْتَكَبْتُمُوهُ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ  
عَلَى الْمُؤْمِنِينَ بِالْعَفْوِ .

১৫৩. اذْكُرُوا اِذْ تَصْعِدُونَ تَبْعِدُونَ فِي الْاَرْضِ  
هَارِبِينَ وَلَا تَكُونُ تُعْرَجُونَ عَلَى أَحَدٍ  
وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فَيُخْرِجُكُمْ أَيْ مِنْ  
وَرَائِكُمْ يَقُولُ إِلَى عِبَادِ اللَّهِ إِلَى عِبَادِ  
اللَّهِ فَاتَّابَكُمْ فَبَجَا زَاكُمْ عَمَّا بِالْهَزِيمَةِ  
يَعْمُ بِسَبَبِ غَمِّكُمْ الرَّسُولُ بِالْمُخَالَفَةِ  
وَقِيلَ النَّبَاءُ بِمَعْنَى عَلَى أَيْ مُضَاعَفًا  
عَلَى غَمٍّ فَوَتْ الْغَنِيمَةَ لِكَيْلًا مُتَعَلِّقًا  
بِعَفَا أَوْ بِإِثَابِكُمْ فَلَا زَائِدَةَ تَحْزَنُوا عَلَى  
مَا فَاتَكُمْ مِنَ الْغَنِيمَةِ وَلَا مَا أَصَابَكُمْ مِنْ  
الْقَتْلِ وَالْهَزِيمَةِ وَاللَّهُ خَيْرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ .

وَلَقَدْ جَوَابُ إِذَا (مَنَعَكُمْ نَصْرَهُ)  
ইঙ্গিত বহন করে। তাই এটা উহ্য  
রয়েছে। তোমাদের মধ্যে কিছুলোক দুনিয়ার লাভ চায়। তাই  
তারা গনিমতের মাল গ্রহণের জন্য নির্ধারিত স্থান ছেড়ে  
দিয়েছে। আর কিছু লোক আখিরাতের লাভ চায় তাই তারা  
স্বস্থানে স্থির থেকে [যুদ্ধ করে] শহীদ হয়েছে। যেমন হযরত  
আব্দুল্লাহ ইবনে জুবাইর ও তাঁর সাথিগণ। অতঃপর  
তোমাদেরকে ফিরিয়ে দেন তাদের থেকে তথা কাকেরদের  
থেকে صَرَفَكُمْ - কে আতঙ্ক করা হয়েছে উহ্য জবাবে  
إِذَا تَمَّ صَرَفَكُمْ এর উপর, তোমাদের পরীক্ষার উদ্দেশ্যে  
যার ফলে মুখলিস গাইরে মুখলিস থেকে পার্থক্য হয়ে যাবে।  
আর নিশ্চয় আল্লাহ তা'আলা তোমাদের কৃত অপরাধ ক্ষমা  
করে দিয়েছেন এবং আল্লাহ তা'আলা মু'মিনদের প্রতি অত্যন্ত  
দয়াবান ক্ষমা ও মার্জনার মাধ্যমে।

১৫৩. আর স্মরণ কর সেই সময়কে যখন তোমরা উর্ধ্বমুখে  
ছুটেতেছিলে তথা ময়দান ছেড়ে পলায়ন করেছিলে এবং পিছন  
ফিরে কারো প্রতি লক্ষ্য করছিলে না। আর আল্লাহর রাসূল ﷺ  
তোমাদেরকে পিছন দিক থেকে ডাকছিলেন। হে আল্লাহর  
বান্দাগণ! তোমরা আমার দিকে এসো, হে আল্লাহর বান্দাগণ!  
তোমরা আমার দিকে এসো। অতঃপর আল্লাহ তা'আলা  
তোমাদেরকে কষ্টের বদলে কষ্ট দিলেন। তথা তোমাদের  
রাসূলকে কষ্ট দেওয়ার বদলে তোমাদেরকে আল্লাহ পরাজয়ের  
কষ্ট দিলেন। ভিন্নমতে ৬ বর্ণটি عَلَى এর অর্থে ব্যবহৃত  
অর্থাৎ পরাজয়ের উপর গনিমত হাত ছাড়া হওয়ার কষ্ট দিলেন।  
যাতে তোমরা দুঃখবোধ না করে হস্তচ্যুত গনিমতের উপর  
এবং যে কতল ও পরাজয়ের বিপদ পৌছেছে তোমাদের প্রতি  
তার উপর। لِكَيْلًا - অথবা أَبَانُكُمْ - এর সাথে  
মুতা'আল্লিক আর ১ বর্ণটি অতিরিক্ত। এবং আল্লাহ তা'আলা  
তোমাদের কার্যাবলি সম্পর্কে সম্পূর্ণ অবগত।

### তাহকীক ও তারকীব

ইহনে আমের ও কিসায়ী الرَّعْبُ আইন বর্ণের পেশের সাথে পড়েছেন আর অবশিষ্ট কারীগণ সাকিনের সাথে الرَّعْبُ পড়েছেন।  
الرَّعْبُ মাসদার ও الرَّعْبُ ইসমে মাসদার ও হতে পারে। الرَّعْبُ ঐ ভীতি যা অন্তরে সৃষ্টি হয় الرَّعْبُ - এর আসল অর্থ হচ্ছে  
পরিপূর্ণ করে দেওয়া, ভরে দেওয়া। বলা হয় الرَّعْبُ إِذَا مَلَكَ الْأَوْدِيَةَ وَالْأَنْهَارَ ভরপুর বন্যা, যখন বন্যার পানি মাঠ ও  
নদ-নদী ভরে যায়। ভীতি বা ভ্রাসকে এই জন্য রুউব বলা হয়। কারণ রুউব অন্তরকে ভয়ে পরিপূর্ণ করে দেয়, قَوْلُهُ مَا لَمْ  
يَنْزِلْ بِهِ سُلْطَانٌ - سُلْطَانٌ এখানে দলিল প্রমাণের অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে। سُلْطَانٌ এর উৎসমূল সম্পর্কে বিভিন্ন উক্তি রয়েছে।



- ## প্রাসঙ্গিক আলোচনা

কতিপয় সাহাবীর ইহকাল কামনার অর্থ : **مِنْكُمْ مَنْ يَرِيدُ الدُّنْيَا** আয়াতে বলা হয়েছে যে, সাহাবায়ে কেরাম তখন দু'দলে বিভক্ত হয়ে পড়েছিলেন। একদল ইহকাল কামনা করেছিলেন এবং একদল শুধু পরকালের আকাজক্ষী ছিলেন। এখানে লক্ষণীয় বিষয় এই যে, কোন কর্মের ভিত্তিতে একদল সাহাবীকে ইহকালের প্রত্যাশী বলা হয়েছে? এটা জানা কথা যে, গনিমতের মাল আহরণের ইচ্ছাকেই ইহকাল কামনা বলে ব্যক্ত করা হয়েছে। এখন চিন্তা করা দরকার যে, যদি তারা স্বীয় স্থানে দায়িত্ব পালনরত থাকতেন এবং গনিমতের মাল আহরণে অংশ গ্রহণ না করতেন তবে কি তাদের প্রাপ্য অংশ হ্রাস পেত? কিংবা অংশ গ্রহণের ফলে কি তাদের প্রাপ্য অংশ বেড়ে গেছে? কুরআন ও হাদীস থেকে প্রমাণিত রয়েছে যে, গনিমতের আইন যাদের জন্য আছে তারা এ ব্যাপারে নিশ্চিত যে, মাল আহরণে শরিক হওয়া এবং স্বস্থানে অবস্থান করা উভয় অবস্থাতেই তারা সমান অংশ পেতেন। এতে বুঝা যায়, তাদের এ কর্ম নির্ভেজাল ইহকাল কামনা হতে পারে না; বরং একে জিহাদের কাজেই অংশ গ্রহণ বলা যায়। তবে স্বাভাবিক ভাবে তখন গনিমতের মালের কল্পনা অন্তরে জাগ্রত হওয়া অসম্ভব নয়; কিন্তু আল্লাহ পাক স্বীয় পয়গাম্বরের সহচরদের অন্তর এ থেকেও মুক্ত ও পবিত্র দেখতে চান। এ কারণে একেই ইহকাল কামনা রূপে ব্যক্ত করে অসন্তুষ্টি প্রকাশ করা হয়েছে। —[মা'আরিফুল কুরআন খ. ২, প. ২১৫-১৬]

۱۵۴. ثُمَّ أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ بَعْدِ الْغَمِّ أَمَنَةً  
أَمِنًا نَعَّاسًا يَغْشَىٰ بِالْإِيَّاءِ وَالنَّعَاءِ  
طَائِفَةٌ مِّنْكُمْ وَهُمْ الْمُؤْمِنُونَ فَكَانُوا  
يَمِينُونَ تَحْتَ الْجَبَفِ وَتَسْقُطُ  
السُّيُوفُ مِنْهُمْ وَطَائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ  
أَنْفُسُهُمْ أَى حَمَلَتْهُمْ عَلَىٰ إِلِهِمْ فَلَا  
رَغْبَةَ لَهُمْ إِلَّا نَجَاتُهَا دُونَ النَّبِيِّ ﷺ  
وَأَصْحَابِهِ فَلَمْ يَنَامُوا وَهُمْ الْمُنَافِقُونَ  
يَظُنُّونَ بِاللَّهِ ظَنًّا غَيْرَ الظَّنِّ الْحَقِّ ظَنٌّ  
أَى كَظَنِّ الْجَاهِلِيَّةِ حَيْثُ اعْتَقَدُوا أَنَّ  
النَّبِيَّ قَتِيلٌ أَوْ لَا يَنْصُرُ يَقُولُونَ هَلْ مَا  
لَنَا مِنَ الْأَمْرِ أَى النَّصْرِ الَّذِي وَعَدْنَاهُ  
مِنْ زَائِدَةٍ شَيْءٌ قُلْ لَهُمْ إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ  
بِالنَّصَبِ تَوْكِيدًا وَالرَّفْعِ مُبْتَدَأُ خَبَرِهِ  
لِلَّهِ أَى الْقَضَاءِ لَهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ  
يُخَفُّونَ فِى أَنْفُسِهِمْ مَا لَا يُبْدُونَ  
يُظْهِرُونَ لَكَ يَقُولُونَ بَيَّانٌ لِّمَا قَبْلَهُ لَوْ  
كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَا قُتِلْنَا هَهُنَا  
أَى لَوْ كَانَ الْأَخْتِيَارُ إِلَيْنَا لَمْ نَخْرُجْ فَلَمْ  
نُقْتَلْ لَكُمْ أَخْرَجْنَا كُرْهًا .

অনুবাদ :

১৫৪. অতঃপর আল্লাহ তা'আলা তোমাদের উপর  
নাজিল করেছেন দুঃখের পর শান্তি তন্দ্রারূপে যা  
তোমাদের একদলকে আচ্ছন্ন করেছিল। يَغْشَى -তে  
يُ ও ي-এর সাথে। আর তারা হলো মুমিনগণ! তারা  
ঝুঁকে পড়তেছিল ঢালের নীচে এবং তলোয়ার তাদের  
হাত থেকে পড়তেছিল। আর একদল তাদের জীবনের  
চিন্তায় উদ্বিগ্ন ছিল। তাদের চিন্তা ছিল কেবল তাদের  
প্রাণ রক্ষার, নবী এবং সাহাবাদের কোনো চিন্তা তাদের  
ছিল না। আর তারা হলো মুনাফিকগণ। তারা আল্লাহ  
তা'আলা সম্পর্কে জাহেলীযুগের অজ্ঞ লোকদের ন্যায়  
অবাস্তব ধারণা করল। কারণ তারা ধারণা করেছিল  
হয়তো নবী নিহত হয়ে গেছেন অথবা তাঁকে সাহায্য  
করা হবে না, এই বলে যে, আমাদেরকে যে সাহায্যের  
প্রতিশ্রুতি দিয়েছেন তার কিছুই আমাদের জন্য নেই।  
অথবা অনুবাদ হবে আমাদেরও কি কিছু এখতিয়ার  
আছে? অব্যয় পদটি অতিরিক্ত। [হে রাসূল ﷺ]  
আপনি তাদের বলে দিন, সমস্ত বিষয় আল্লাহ পাকের  
হাতেই রয়েছে। أَلَا أَمْرٌ -এর  
তাকিদ হবে আর পেশের সাথে হলে মুবতাদা হবে।  
তখন তার খবর হবে لِلَّهِ অর্থাৎ ফায়সালা আল্লাহর  
হাতে তিনি যা ইচ্ছা করেন। আপনার কাছে যা প্রকাশ  
করে না তা তাদের অন্তরে গোপন রাখে, তারা বলে  
এটা পূর্বের বাক্যের ব্যাখ্যা যদি এ ব্যাপারে আমাদের  
কোনো অধিকার থাকতো তাহলে আমরা এখানে  
এভাবে নিহত হতাম না অর্থাৎ আমাদের হাতে যদি  
এখতিয়ার থাকতো তবে আমরা মদিনা থেকে বের  
হতাম না এবং নিহতও হতাম না; কিন্তু আমাদেরকে  
জোরপূর্বক বের করা হয়েছে।

قُلْ لَهُمْ لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ وَفِيكُمْ مَنْ كَتَبَ  
 اللَّهُ عَلَيْهِ الْقَتْلَ لَبَرَزَ خَرَجَ الَّذِينَ كُتِبَ قُضِيَ  
 عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ مِنْكُمْ إِلَى مَضَاجِعِهِمْ  
 مَصَارِعِهِمْ فَيَقْتُلُوا وَلَمْ يُنَجِّهِمْ قُودُهُمْ لِأَنَّ  
 قَضَاءَ تَعَالَى كَائِنٌ لَا مُحَالَاةَ وَفَعَلَ مَا فَعَلَ بِأَحَدٍ  
 لِيَبْتَلِيَ بِخَيْرِ اللَّهِ مَا فِي صُدُورِكُمْ قُلُوبِكُمْ مِنْ  
 الْإِخْلَاصِ وَالْإِنْفَاقِ وَلِيُمَحِّصَ بِمِيزَ مَا فِي قُلُوبِكُمْ  
 وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ - بِمَا فِي قُلُوبٍ لَا  
 يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ وَإِنَّمَا يَبْتَلِي لِيُظْهَرَ لِلنَّاسِ -

১৫৫. إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ عَنِ الْقِتَالِ يَوْمَ  
 التَّقْيِ الْجَمْعِ جَمْعُ الْمُسْلِمِينَ وَجَمْعُ  
 الْكَافِرِينَ بِأَحَدٍ وَهُمْ الْمُسْلِمُونَ إِلَّا اثْنَى  
 عَشَرَ رَجُلًا إِنَّمَا اسْتَزَلُّهُمْ أَزَلُّهُمُ الشَّيْطَانُ  
 بِوَسْوَسَتِهِ بَعْضُ مَا كَسَبُوا مِنَ الذُّنُوبِ وَهُوَ  
 مُخَالَفَةُ أَمْرِ النَّبِيِّ ﷺ وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ  
 إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ لِلْمُؤْمِنِينَ حَلِيمٌ لَا يُعْجَلُ  
 عَلَى الْعَصَاةِ -

হে রাসূল ﷺ! আপনি তাদেরকে বলে দিন যে যদি  
 তোমরা স্বগৃহেও থাকতে তবুও তোমাদের মধ্যে  
 যাদের ভাগ্যে নিহত হওয়া লিখা হয়ে আছে তারা  
 অবশ্যই নিহত হওয়ার স্থানে বের হয়ে আসত।  
 অতঃপর নিহত হয়ে যেত। তাদের গৃহে বসে থাকার  
 তাদেরকে বাঁচতে পারতো না। কারণ আল্লাহর  
 ফয়সালা নিঃসন্দেহে বাস্তবায়িত হয়ে থাকে। আর  
 ওহদ যুদ্ধে তার যা করার ছিল তা করে নিয়েছেন।  
 আর এ সব কিছু এই জন্য হয়েছে যে, আল্লাহ তা'আলা  
 তোমাদের অন্তরে ইখলাস ও নেকাকের যা কিছু  
 আছে তা পরীক্ষা করবেন এবং তোমাদের অন্তরে যা  
 আছে তা পরিষ্কার করবেন তথা পার্থক্য করে দেবেন।  
 আর আল্লাহ তা'আলা বন্ধের কথাসমূহ তথা অন্তরের  
 কথাসমূহ ভালো রকম জানেন তার কাছে কোনো  
 বিষয় গোপন নয়। আর পরীক্ষা তো কেবল লোকদের  
 কাছে একথা প্রকাশ করার জন্য করা হয়েছে যে,

১৫৫. নিশ্চয় তোমাদের মধ্যে [রণাঙ্গণে] দুই দলে  
 মোকাবিলা হওয়ার দিন যুদ্ধ করা থেকে কিঁচ  
 গিয়েছিল। দুই দল বলতে মুসলমান ও কাফেরদের  
 দল উদ্দেশ্য। বারজন ছাড়া সকল মুসলমানই সবে  
 পড়েছিল। তাদের পাপের পরিণামে শয়তানই  
 তাদেরকে কুমন্ত্রণার মাধ্যমে পদস্থলন ঘটিয়েছিল।  
 আর সেই পাপটি হলো নবী করীম ﷺ-এর  
 হুকুমের বিরোধিতা করা। অবশ্যই আল্লাহ তা'আলা  
 তাদেরকে ক্ষমা করেছেন। নিশ্চয় আল্লাহ তা'আলা  
 মু'মিনদের জন্য অত্যন্ত ক্ষমাশীল অতীব সহিষ্ণু  
 তথা পাপীদের শাস্তি দিতে তড়িঘড়ি করেন না।

### তাহকীক ও তারকীব

مَنْ يَهْدِنَا اللَّهُ فَهُوَ الْغَالِبُ : এর মধ্যে بِمَا বর্ণটি বিনিময়ের অর্থেও ব্যবহৃত হতে পারে। যেমন বলা হয়, مَنْ يَهْدِنَا اللَّهُ فَهُوَ الْغَالِبُ -এর বিনিময়ে এটা। তখন অর্থ হবে আল্লাহ পাক তোমাদেরকে দুঃখের বিনিময়ে দুঃখ পৌছিয়েছেন। بِمَا বর্ণটি (مَعَ) সাথে সাথে অর্থেও ব্যবহৃত হতে পারে। তখন অর্থ হবে- مَنْ يَهْدِنَا اللَّهُ فَهُوَ الْغَالِبُ তাদেরকে এক দুঃখের সাথে আরেক দুঃখ দিয়েছেন। اَزَلٌّ ও اسْتِزْلٌ একই অর্থে ব্যবহৃত। অর্থাৎ শয়তান পদস্থলনের উপর প্ররোচিত করেছে।

তারকীব : بِعَمَّا এর সিন্ধত হওয়ার প্রেক্ষিতে - مَحَلٌّ نَصَبٌ -এর মধ্যে রয়েছে। - نَعَّاسًا ٦ جُمْلَةً - يَغْفِي -এর মধ্যে - عَطْفٌ بَيَانٌ ও হতে পারে। - نَعَّاسًا থেকে - أَمْنَةً থেকে - نَعَّاسًا বদল হয়েছে। - قَوْلُهُ وَطَائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ سِيفٌ -

قَوْلُهُ لَوْ كَانَ - مَا قُلْنَا - তার খবর। - كَانَ -এর ইসিম ও - قَوْلُهُ لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ -

قَوْلُهُ لِيُمَحِّصَ بِمِيزَ مَا فِي قُلُوبِكُمْ -

অনুবাদ :

১৫৬. يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ  
كَفَرُوا أَوْ الْمُنَافِقِينَ وَقَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ أُنَى  
فِي شَأْنِهِمْ إِذَا ضَرَبُوا سَافَرُوا فِي الْأَرْضِ  
فَمَاتُوا أَوْ كَانُوا غُرَى جَمْعُ غَارٍ فَقِيلُوا لَوْ  
كَانُوا عِنْدَنَا مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا أِنِ لَا  
تَقُولُوا كَقَوْلِهِمْ لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ الْقَوْلَ  
فِي عَاقِبَةِ أَمْرِهِمْ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ  
يَخِي وَيَمِيتُ فَلَا يَمْنَعُ عَنِ الْمَوْتِ قُعُودٌ  
وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَالِتَاءٌ وَالْبَيَاءُ بَصِيرٌ  
فَيَجَازِيكُمْ بِهِ .

১৫৭. وَلَيْنَ لَأَمْ قَسَمَ قُتِلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَى  
الْجِهَادِ أَوْ مُتُّم بِضَمِّ الْمِيمِ وَكَسْرِهَا مِنْ  
مَاتَ يَمُوتُ وَيَمَاتُ أَى اتَاكُمْ الْمَوْتُ فِيهِ  
لَمَغْفِرَةٌ كَائِنَهُ مِنَ اللَّهِ لِذُنُوبِكُمْ وَرَحْمَةٌ  
مِنْهُ لَكُمْ عَلَى ذَلِكَ وَاللَّامُ وَمَدْخُولُهَا  
جَوَابُ الْقَسَمِ وَهُوَ فِي مَوْضِعِ الْفِعْلِ  
و... خَبَرُهُ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ - مِنَ  
الدُّنْيَا بِالتَّاءِ وَالْيَاءِ .

১৫৮. وَلَيْنَ لَأَمْ قَسَمَ مُتُّم بِالْوَجْهَيْنِ أَوْ قُتِلْتُمْ  
فِي الْجِهَادِ أَوْ غَيْرِهِ لَا إِلَى اللَّهِ لَا إِلَى  
غَيْرِهِ تُخْشَرُونَ فِي الْآخِرَةِ فَيَجَازِيكُمْ .

১৫৬. হে মু'মিনগণ! তোমরা তাদের ন্যায় হয়ো না যারা কাফের তথা মুনাফিক এবং যারা নিজেদের ভ্রাতাদের সম্পর্কে বলে- যখন তারা দেশ ভ্রমণে বের হয়। অতঃপর মারা যায় অথবা জিহাদে গমন করে এবং শহীদ হয়ে যায় [غُرَى - এর বহুবচন] যদি তারা আমাদের নিকট থাকত তবে তারা মারাও যেত না এবং নিহতও হতো না অর্থাৎ তোমরা তাদের কথার ন্যায় বলো না। তাদের জবানে এ কথাটি এ জন্য এসেছে যে তাদের শেষ পরিণতিতে যাতে আল্লাহ তা'আলা এ কথাটিকে তাদের অন্তরে আক্ষেপের কারণ বানিয়ে দেন। বস্তুত আল্লাহ পাকই জীবন ও মৃত্যুদান করেন। সুতরাং গৃহে বসে থাকা মৃত্যু থেকে রক্ষা করতে পারে না। আর আল্লাহ তোমাদের ভিন্ন কেরাত মতে তাদের يَعْلَمُونَ শব্দটি غَرَى ও بِرَى -এর সাথে পড়া হয়েছে। যাবতীয় কার্যাবলি পর্যবেক্ষণ করছেন সুতরাং এর প্রতিদান তিনি তোমাদের দিবেন।

১৫৭. আর যদি তোমরা আল্লাহর রাহে তথা জিহাদে শহীদ হও لَيْنَ -এর লাম বর্ণটি কসমের জন্য। অথবা সাধারণ মৃত্যুতে মারা যাও مُتُّم মীমের পেশ ও যেরের সাথে প্রথমটি مَاتَ -এর বাবে نَصَرَ হতে আর দ্বিতীয়টি مَاتَ বাবে سَمِعَ হতে, অর্থাৎ আল্লাহর রাহে যদি তোমাদের মৃত্যু এসে যায় তবে তোমাদের পাপরাশির জন্য আল্লাহ তা'আলার নিকট থেকে ক্ষমা এবং দয়া লাভ হবে। এই ক্ষমা ও দয়া ঐ দুনিয়া থেকে উত্তম যা তোমরা ভিন্ন কেরাত মতে তারা সংগ্ৰহ কর বা করে لَمَغْفِرَةٌ -এর লাম ও তার মদখল জওয়াবে কসম, তবে এটা ফেলের ক্ষেত্রে ব্যবহৃত হয়েছে। মূল বাক্যের রূপ ছিল لَمَغْفِرَتُكُمْ لَكُم -এর লাম ও তার মদখল জওয়াবে কসম, তবে এটা ফেলের ক্ষেত্রে ব্যবহৃত হয়েছে। মূল বাক্যের রূপ ছিল لَمَغْفِرَتُكُمْ لَكُم -এর লাম ও তার মদখল জওয়াবে কসম, তবে এটা ফেলের ক্ষেত্রে ব্যবহৃত হয়েছে।

১৫৮. যদি তোমরা মৃত্যুবরণ কর لَيْنَ -এর লাম কসমের জন্য, আর مُتُّম পূর্বের ন্যায় দুই বাব থেকে আসবে অথবা তোমাদেরকে জিহাদে বা অন্য কোথাও নিহত করা হয় সর্ববিস্তার আল্লাহর নিকটই তোমাদেরকে আখিরাতে একত্রিকরা হবে অন্য কারো দিকে নয়। অতঃপর তিনি তোমাদেরকে প্রতিদান দিবেন।

অনুবাদ :

۱۵۹. فَبِمَا مَا زَايِدَةٌ رَحْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ لِنْتَ يَا مُحَمَّدٌ لَهُمْ أَنَّى سَهَّلْتَ أَخْلَاقَكَ إِذْ خَالَفُوكَ وَلَوْ كُنْتَ فُظًّا سَيُّءُ الْخُلُقِ غَلِيظُ الْقَلْبِ جَافِيًّا فَاعْلَظْتَ لَهُمْ لَا أَنْقَضُوا تَفَرَّقُوا مِنْ حَوْلِكَ فَاعْفُ تَجَاوَزْ عَنْهُمْ مَا اتَّوَهَّ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ ذُنُوبَهُمْ حَتَّىٰ أَغْفِرَ لَهُمْ وَشَاوِرْهُمْ إِيَّاكَ خَرِجْ أَرَاءَهُمْ فِي الْأَمْرِ إِنْ شِئْنَاكَ مِنَ الْحَرْبِ وَغَيْرِهِ تَطْيِيبًا لِّقُلُوبِهِمْ وَلِيَسْتَنَّا بِكَ وَكَانَ اللَّهُ كَثِيرٌ الْمُشَاوِرَةِ لَهُمْ فَإِذَا عَزَمْتَ عَلَىٰ شَيْءٍ مَّا تَرِيدُ بَعْدَ الْمُشَاوِرَةِ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ يَتَّقِ بِهِ لَا يُبَالِي الْمُشَاوِرَةَ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ عَلَيْهِ.

۱۶۰. إِنْ يَنْصُرْكُمُ اللَّهُ يُعِزِّكُمْ عَلَىٰ عَدُوِّكُمْ كَيْبَوْمَ يَذُرُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ وَإِنْ يَخْذُلْكُمْ يَنْزِلْكُمْ نَصْرُكُمْ كَيْبَوْمٍ أَحَدٍ فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصُرُكُمْ مِّنْ بَعْدِهِ أَمْ يَبْعَدُ خُذْلَانِهِ أَمْ لَا نَاصِرَ لَكُمْ وَعَلَى اللَّهِ لَا غَيْرَ فَلْيَتَوَكَّلِ لِيَبْلُغِ الْمُؤْمِنُونَ.

۱۶۱. وَنَزَلَ لِمَا فَقَدْتَ قَطِيفَةً حَمْرًا يَوْمَ يَذُرُ فَقَالَ بَعْضُ النَّاسِ لَعَلَّ النَّبِيَّ ﷺ أَخَذَهَا وَمَا كَانَ يَنْبَغِي لِنَبِيِّ أَنْ يَغْلَّ يَخُونُ فِي الْغَنِيمَةِ فَلَا تَطْنُوْهُ بِهِ ذَلِكَ

১৫৯. হে রাসূল ﷺ! আল্লাহ তা'আলার রহমতে আপনি তাদের জন্য কোমল হৃদয় হয়েছেন আপনার চরিত্র কোমল হয় যখন তারা আপনার বিরোধিতা করে فَبِمَا -এর মাটি অতিরিক্ত। যদি আপনি কৰ্কশভাষী ও কঠিন হৃদয় হতেন, তবে তারা আপনার কাছ থেকে বিচ্ছিন্ন হয়ে যেতো। অতএব আপনি তাদেরকে ক্ষমা করুন মার্জনা করুন তাদের কৃত অপরাধের এবং তাদের জন্য তাদের গুনাহের ক্ষমা প্রার্থনা করুন যাতে করে আমি তাদেরকে ক্ষমা করে দেই। আর যুদ্ধ প্রভৃতি বিষয়ে তাদের মনের সন্তুষ্টির জন্য তাদের সাথে পরামর্শ করুন আর এ ব্যাপারে আপনার থেকে তরীকাও জারি হয়ে যাবে, রাসূলুল্লাহ ﷺ সাহাবাদের সাথে অধিক পরামর্শকারী ছিলেন। অতঃপর আপনি পরামর্শের পর আপনার ইচ্ছা বাস্তবায়নের উপর সংকল্প করলে আল্লাহ তা'আলার প্রতি ভরসা করুন পরামর্শের প্রতি নয়। নিশ্চয় আল্লাহ তা'আলা তাঁর প্রতি ভরসাকারীদেরকে ভালোবাসেন।

১৬০. যদি আল্লাহ তা'আলা বদর দিবসের ন্যায় তোমাদের শত্রুদের বিরুদ্ধে তোমাদেরকে সাহায্য করেন তবে তোমাদের উপর কেউ বিজয়ী হতে পারবে না। আর যদি আল্লাহ তা'আলাই তোমাদেরকে সাহায্য না করেন ওহুদ দিবসের ন্যায়, তবে তাঁর পর তথা তাঁর সাহায্য বর্জনের পর কে তোমাদেরকে সাহায্য করবে? কেউই সাহায্যকারী হবে না তোমাদের জন্য আর মু'মিনদের আল্লাহর প্রতিই ভরসা করা উচিত, অন্য কারো প্রতি নয়।

১৬১. আর বদরের দিন যখন একটি লাল চাদর হারিয়ে যায় তখন কিছু লোক বলল, হয়তো নবী করীম ﷺ নিয়ে নিছেন। এ কথার প্রেক্ষিতে সামনের আয়াতটি নাজিল হয়েছে। আর কোনো নবীর জন্য এটা সমীচীন নয় যে, তিনি গনিমতের মালা খেয়ানত করবেন। সুতরাং তাঁর প্রতি খেয়ানতের ধারণা পোষণ করো না,

১৬৩. তাঁরা লোকেরা বিভিন্ন স্তর তথা বিভিন্ন স্তরের রয়েছে আল্লাহর নিকট তথা তাঁর নিকট লোকদের বিভিন্ন স্তর রয়েছে। সুতরাং যে ব্যক্তি তাঁর সন্তুষ্টির তাবেদার হবে তার জন্য রয়েছে উত্তম প্রতিদান আর যে ব্যক্তি তাঁর ক্রোধ নিয়ে প্রত্যাবর্তন করেছে সে শাস্তির উপযুক্ত হবে। আর আল্লাহর তা'আলা তাদের যাবতীয় কার্যাবলি লক্ষ্য করেছেন, সুতরাং তিনি তাদেরকে এর প্রতিদান দেবেন।

তাকসিবে জালালদিন সাকবি-সালে ১ম ৫৩-৯৩

কাউকে বাঁচাতেও পারবে না। কিন্তু যাদের ভেতরে ঈমান নেই তারা সব কিছুকে নিজেদের তদবীর প্রচেষ্টার উপর নির্ভরশীল মনে করে। তাদের জন্য এ ধরনের যুক্তি প্রবণতা আফসোস ও পরিভাপের কারণ হয়ে থাকে। তারা আক্ষেপের কণ্ঠে বলে হয়! যদি এ রকম হতো তবে তা হতো আর যদি এ রকম না হতো তবে তা হতো না।

قَوْلُهُ وَلَئِنْ قُتِلْتُمْ فِى سَبِيلِ اللَّهِ الْخ : মৃত্যু তো আসবেই। তবে যে মৃত্যুর পর মানুষ আল্লাহর রহমত ও মাগফেরাতের উপযুক্ত হয় সেই মৃত্যু দুনিয়ার সম্পদ ও আসবাবপত্র থেকে শতগুণে ভালো যা সংগ্রহ করার জন্য তারা জীবন কুরবান করে থাকে। তাই আল্লাহর রাহে জিহাদ করা থেকে পিছুপা হয়ে থাকা ঠিক নয়। বরং উৎসাহ উদ্দীপনার সাথে জিহাদে আত্ম নিয়োগ করা বাঞ্ছনীয়। তাতে আল্লাহর রহমত ও মাগফেরাত লাভ নিশ্চিত হয়ে যাবে। তবে শর্ত হলো ইখলাসের সাথে হতে হবে।

-[জামালাইন খ. ১, পৃ. ৫৬২]

قَوْلُهُ فِىمَا رَحِمَةً مِنَ اللَّهِ لَئِنْ لَمْ الْخ : নবী করীম ﷺ ছিলেন উত্তম চরিত্রের মূর্তপ্রতীক। আলোচ্য আয়াতে আল্লাহ পাক তাঁর নবীর প্রতি একটি বড় ইহসানের কথা উল্লেখ করছেন যে, হুজুর ﷺ-এর মধ্যে যে কোমলতা রয়েছে তা আল্লাহর বিশেষ অনুগ্রহের ফলশ্রুতিতে। আর এই কোমলতাটা দাওয়াত ও তাবলীগের জন্য একান্ত আবশ্যিক। যদি তার মধ্যে এ গুণ না থাকত বরং এর বিপরীত তিনি শক্ত হৃদয়, রুঢ় স্বভাবের হতেন তবে লোকেরা তাঁর কাছে আসার পরিবর্তে তাঁর থেকে দূরে থাকত; সুতরাং আপনি ক্ষমা ও উদারতার মাধ্যমে কাজ করতে থাকুন।

قَوْلُهُ وَشَاوَرَهُمْ فِى الْأَمْرِ : অর্থাৎ মুসলমানদের মনতুষ্টি ও মূল্যায়নের লক্ষ্যে তাদের সাথে পরামর্শ করে নিবেন। এই আয়াত দ্বারা পরামর্শের গুরুত্ব উপকার প্রয়োজনীয়তা ও শরিয়ত সিদ্ধতার কথা প্রমাণিত হচ্ছে। পরামর্শের এই হুকুমটা ওয়াজিব, কারো মতে মোস্তাহাব।

রাষ্ট্রের প্রধান ও শাসকবর্গের জন্য প্রয়োজন এই সব বিষয়ে ওলামায়ে কেরামের কাছ থেকে পরামর্শ নেওয়া, যে সব বিষয়ে তাদের জ্ঞান নেই। অথবা যে বিষয়ে তাদের অস্পষ্টতা রয়েছে। সৈন্য দলের প্রধান হলো তার সাথে ফৌজি বিষয় সম্পর্কে নেতৃত্বদের সাথে জনগণের ব্যাপারে এবং অধীনস্ত গভর্নর ও প্রাদেশিক আমিরদের সাথে তাদের এলাকায় প্রয়োজনাদি সম্পর্কে পরামর্শ করার প্রয়োজন।

ইবনে আতিয়া বলেন, এ রকম শাসকদের পদচ্যুতি ঘটানোর ব্যাপারে কোনো দ্বিমত নেই, যারা জ্ঞানীদের কাছ থেকে পরামর্শ করে না। এসব পরামর্শ শুধু ঐ সকল ব্যাপারেই সীমিত থাকবে যার সম্বন্ধে শরিয়ত নীরব, অথবা সেসব বিষয় দেশ পরিচালনা ও নিয়ন্ত্রণের সাথে সম্পৃক্ত।

قَوْلُهُ وَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ : অর্থাৎ পরামর্শের পর যদিকে আমার রায় দৃঢ় হয়ে যাবে আল্লাহর উপর ভরসা করে তা করে নিবেন। এতে একথাও বুঝা যাচ্ছে যে, পরামর্শ গ্রহণের পরও শেষ সিদ্ধান্ত সরকার প্রধানেরই থাকবে পরামর্শদাতাদের নয় এবং তাদের সংখ্যা গরিষ্ঠদেরও নয় যে রূপ প্রচলিত গণতন্ত্রের রয়েছে। আরেকটি কথা এও বুঝা যাচ্ছে পরিপূর্ণ ভরসা ও তাওয়াক্কুল আল্লাহর সত্তার উপর হতে হবে উপদেষ্টা বা পরামর্শদাতার জ্ঞান-বুদ্ধির উপর নয়। সামনের আয়াতে আল্লাহর উপর ভরসার জন্য অধিক গুরুত্ব প্রদান করা হয়েছে।

قَوْلُهُ وَمَا كَانَ لِنَبِىٍّ أَنْ يَغُلَّ - (الاية) : ওহুদ যুদ্ধে যে সব লোকেরা রক্ষাবাহ্য ছেড়ে গনিমতের মাল আহরণের জন্য দৌড়ে এসেছিলেন। তাদের ধারণা ছিল যে, আমরা যদি না যাই তাহলে সমস্ত মাল অন্যরা নিয়ে যাবে। এর উপর সতর্ক করা হচ্ছে যে, তোমরা এরূপ ধারণা কেমন করে পোষণ করছ যে, তোমাদের অংশ তোমাদেরকে দেওয়া হবে না? তোমাদের নেতা হযরত মুহাম্মদ ﷺ-এর উপর কি তোমাদের পূর্ণ আত্মবিশ্বাস নেই? স্মরণ রাখ! একজন পয়গাম্বর হতে খেয়ানত প্রকাশ হওয়া সম্ভব নয়। কারণ খেয়ানত ও নবুয়ত পরস্পরে সাংঘর্ষিক বিষয়। নবীই যদি খেয়ানত করেন তবে তাঁর নবুয়তের উপর কিরূপে ইয়াকীন করা যাবে? খেয়ানত মস্ত বড় অপরাধ। হাদীস শরীফ এর তীব্র নিন্দা এসেছে।

যে সকল তীরন্দাজদেরকে পাহাড়ী রাস্তা হেফাজতের জন্য নির্দেশ দিয়েছিলেন। তারা মনে করল দুশমনের দলের পরিত্যক্ত মালামাল সংগ্রহ করা হচ্ছে তাই আমরা বঞ্চিত থাকবো কেন? এ কথা ভেবে তারা নিজের স্থান ছেড়ে গনিমতের মাল সংগ্রহের জন্য চলে এসেছিল।

যুদ্ধ শেষ হয়ে যাওয়ার পর যখন নবী করীম ﷺ মদিনার ফেরত আসলেন তখন তাদেরকে ডেকে এনে নির্দেশ অমান্য করার হেতু জিজ্ঞাসা করলেন। তারা কিছু ওজর পেশ করেছে যেগুলো দুর্বল হওয়ার কারণে গ্রহণ করার মতো ছিল না। এর উপর হুজুর ﷺ বললেন- بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنَا نَغُلُّ وَلَا تَقْسُمُ لَكُمْ আসল কথা হলো এই যে, আমাদের উপর তোমাদের পূর্ণ আত্মবিশ্বাস ছিল না। তোমরা ধারণা করেছ, আমরা তোমাদের প্রতি খেয়ানত করবো। তোমাদের অংশ তোমাদেরকে দেবো না। আলোচ্য আয়াতটিতে এ বিষয়টির প্রতি ইঙ্গিত করা হয়েছে।

وَمَا كَانَ : আবু দাউদ, তিরমিযী, ইবনে জারীর ও ইবনে আবী হাতেম হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) হতে বর্ণনা করেছেন যে, وَمَا كَانَ আয়াতটি একটি লাল বর্ণের চাদর সম্পর্কে নাজিল হয়েছে, যা বদরের দিন হারিয়ে গিয়েছিল। কিছু লোকেরা এ কথা বলেছিল যে, সম্ভবত রাসূল ﷺ নিয়ে গেছেন (تَعَوَّذُ بِاللَّهِ) -এর উপর আলোচ্য আয়াতটি নাজিল হয়।

অনুবাদ :

১৬৪. নিশ্চয় আল্লাহ তা'আলা মু'মিনদের প্রতি অনুগ্রহ করেছেন যে, তিনি তাদের মধ্য থেকেই তাদের নিকট একজন রাসূল প্রেরণ করেছেন। অর্থাৎ তাদের ন্যায় তিনিও আরবি ভাষা ভাষী, যাতে তাঁর কথা তারা হৃদয়ঙ্গম করতে পারে এবং তাঁর দ্বারা গৌরবান্বিত হতে পারে, তাকে ফেরেশতা এবং অনারবি করে প্রেরণ করা হয়নি। যিনি তাদের নিকট তাঁর কুরআনের আয়াতসমূহ পাঠ করেন, তাদেরকে পাক করেন পবিত্র করেন পাপরাশি থেকে এবং তাদের কিতাব তথা কুরআন ও হেকমত তথা সুনুত শিক্ষা দান করেন। বস্তুত তারা ছিল পূর্ব থেকেই স্পষ্ট বিভ্রান্তির মধ্যে। وَأَن كَانُوا -এর মধ্যে وَأَن ছিল। أَنَّهُمْ كَانُوا -এর সহজরূপ মূলত - أَن।

১৬৫. আর যখন তোমাদের উপর একটি স্পষ্ট মসিবত এসে পৌঁছল ওহুদে তোমাদের সত্তর জন শহীদ হওয়ার কারণে অথচ তোমরা তার পূর্বেই দ্বিগুণ মসিবত পৌঁছে দিয়েছে বদরে তাদের সত্তরজনকে নিহত করে ও সত্তরজনকে বন্দী করে। তখন তোমরা বিস্ময় প্রকাশ করে বললে, এ পরাজয় কোথা থেকে আসল? অথচ আমরা মুসলমান এবং আল্লাহর রাসূল আমাদের মধ্যে বিদ্যমান। পরবর্তী বাক্যটি ইস্তেফহামে এনকারীর মহল। আপনি বলে দিন, তাদেরকে এই পরাজয় তোমাদের নিজেদের তরফ থেকেই এসেছে। কারণ তোমরা তোমাদের নির্দিষ্ট স্থান পরিত্যাগ করেছ, যার ফলে তোমাদের পরাজয় এসেছে। নিশ্চয় আল্লাহ পাক সর্ববিষয়ে সর্বশক্তিমান। আর তাঁর থেকেই সাহায্য পাওয়া ও না পাওয়া বর্জন। আর আল্লাহ তোমাদেরকে তোমাদের রাসূলের নির্দেশ অমান্য করার প্রতিদান দিয়েছেন।

১৬৬. আর যেদিন দু'দল পরস্পরে সম্মুখীন হয়েছিল ওহুদে সেদিন তোমাদের উপর যে বিপদ এসেছিল তা আল্লাহ তা'আলা হুকুম তথা ইচ্ছায়ই হয়েছিল এবং তা এজন্য হয়েছে যাতে প্রকৃত মু'মিনদেরকে আল্লাহ বাহ্যিকভাবেও জেনে নেন।

۱۶۴. لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ أَى عَرَبِيًّا مِّثْلَهُمْ لِيَفْهَمُوا عَنْهُ وَيُشْرِفُوا بِهِ لَا مَلَكًا وَلَا عَجَمِيًّا يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِ الْقُرْآنِ وَيُزَكِّيهِمْ يَطْهَرُهُم مِّنَ الذُّنُوبِ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ الْقُرْآنَ وَالْحِكْمَةَ السُّنَّةَ وَأَن مَّخْفَفَةً أَى أَنَّهُمْ كَانُوا مِّن قَبْلُ أَى قَبْلَ بَعْثِهِ لَفَى ضَلِيلٍ مُّبِينٍ بَيِّنٍ .

۱۶۵. أَو لَمَّا أَصَابَتْكُمْ مُّصِيبَةٌ بَأْثِدٍ يَّبْتِرُ سَبْعِينَ مِّنْكُمْ قَدْ أَصَبْتُمْ مِّثْلَهَا يَبْتِرُ يَبْتِرُ يَبْتِرُ سَبْعِينَ وَأَسْرَ سَبْعِينَ مِنْهُمْ قُلْتُمْ مُتَعَجِّبِينَ أُنَى مِّنْ أَيْنَ لَنَا هَذَا الْخُذْلَانُ وَنَحْنُ مُسْلِمُونَ وَرَسُولُ اللَّهِ فَبِنَا وَالْجُمْلَةُ الْأَخِيرَةُ فَنَى مَحَلِّ الْإِسْتِفْهَامِ الْإِنْكَارِي قُلْ لَهُمْ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ لِأَنَّكُمْ تَرَكَتُمُ الْمَرْكَزَ فَخُذِلْتُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَمِنَهُ النَّصْرُ وَمَنْعُهُ وَقَدْ جَا زَاكُمْ بِخِلَافِكُمْ .

۱۶۶. وَمَا أَصَابَكُمْ يَوْمَ التَّقَى الْجَمْعِينَ بَأْثِدٍ فَيَاذَنِ اللَّهُ بِأَرَادَتِهِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ عِلْمَ ظُهُورِ الْمُؤْمِنِينَ حَقًّا .



۱۶۷. وَلَيَعْلَمَ الَّذِينَ نَافَقُوا وَالَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ لَمَّا انصَرَفُوا عَنِ الْقِتَالِ وَهُمْ عَبْدُ اللَّهِ بَنُ أَبِي وَأَصْحَابُهُ تَعَالَوْا قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَعْدَاءَهُ أَوْ ادْفَعُوا عَنَّا الْقَوْمَ يَتَكَثِّرُ سَوَادُكُمْ إِنْ لَمْ تُقَاتِلُوا قَالُوا لَوْ نَعْلَمُ نَحْسُ قِتَالًا لَا تَبْعُنَكُمْ قَالَ تَعَالَى تَكْذِيبًا لَهُمْ هُمْ لِلْكَفْرِ يَوْمَئِذٍ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ بِمَا أَظْهَرُوا مِنْ خُدْلَانِهِمُ الْمُؤْمِنِينَ وَكَانُوا قَبْلَ اقْرَبُ إِلَى الْإِيمَانِ مِنْ حَيْثُ الظَّاهِرِ يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ وَلَوْ عَلِمُوا قِتَالًا لَمْ يَتَّبِعُواكُمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ مِنَ النِّفَاقِ -

۱۶৮. الَّذِينَ بَدَلُ مِنَ الَّذِينَ قَبْلَهُ أَوْ نَعَتْ قَالُوا لِأَخْوَانِهِمْ فِي الدِّينِ وَقَدْ قَعَدُوا عَنِ الْجِهَادِ لَوْ اطَّاعُونَا أَىْ شُهَدَاءُ أَحَدٍ وَأَخْوَانُنَا فِي الْقُعُودِ مَا قَاتِلُوا قُلْ لَهُمْ فَادِرُوا إِدْفَعُوا عَنَّا أَنْفُسَكُمْ الْمَوْتِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ فِي أَنْ الْقُعُودِ يُنَجِّي مِنْهُ -

১৬৯. وَنَزَلَ فِي الشُّهَدَاءِ وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قَاتَلُوا بِالتَّخْفِيفِ وَالتَّشْدِيدِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَىْ لِأَجْلِ دِينِهِ أَمْوَاتًا بَلْ هُمْ أَحْيَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ أَرْوَاهُمْ فِي حَوَاصِلِ طُيُورٍ خُضِرَ تَسْرَحُ فِي الْجَنَّةِ حَيْثُ شَاءَتْ كَمَا وَرَدَ فِي حَدِيثٍ يَرْزُقُونَ يَأْكُلُونَ مِنْ ثِمَارِ الْجَنَّةِ -

অনুবাদ :

১৬৭. এবং যাতে জেনে নেন তাদেরকে যারা মুনাফিক ছিল। আর তাদেরকে মুনাফিকদেরকে বলা হলো, যখন তারা যুদ্ধ থেকে ফেরত এসে গেল আর তারা হলো আব্দুল্লাহ ইবনে উবাই ও তার সাথিরা, তোমরা চলে এসো, আল্লাহর রাহে জিহাদ কর তাঁর শত্রুদের বিরুদ্ধে অথবা আমাদের সংখ্যা বৃদ্ধি করে কাফের সম্প্রদায়কে আমাদের থেকে প্রতিহত কর যদি তোমরা জিহাদ না কর, তখন মুনাফিকরা বলল, যদি আমরা একে কোনো যুদ্ধ জানতাম তথা উপলব্ধি করতাম, তবে অবশ্যই আমরা তোমাদের অনুসরণ করতাম আল্লাহ তা'আলা তাদেরকে মিথ্যায়িত করে বলেন, এই মুনাফিকরা এদিন ঈমানের তুলনায় কুফরের নিকটবর্তী হয়েছিল অনেক বেশি কারণ তারা মু'মিনদের নিকট নিজেদের কাপুরুষতা প্রকাশ করে দিয়েছে, ইতঃপূর্বে তারা বাহ্যিকভাবে ঈমানের নিকটবর্তী ছিল অধিক। তাঁরা মুখে এসব কথা বলে, যা তাদের অন্তরে নেই, যদি তারা একে যুদ্ধ জানত তবুও তারা তোমাদের সঙ্গে আসত না এবং আল্লাহ তা'আলা খুব ভালোভাবেই জানেন যা তারা অন্তরে গোপন রাখে। নেফাককে

১৬৮. যারা [মুনাফিকরা] দ্বিতীয় الَّذِينَ প্রথম থেকে তারকীবে বদল হয়েছে অথবা সিফত হয়েছে। তাদের দীনি ভাইদেরকে বলে অথচ তারা নিজেরাও জিহাদ করা থেকে বসে রয়েছে যদি তারা আমাদের কথা মানত বসে থাকার ক্ষেত্রে ওহুদের শহীদগণ বা আমাদের ভাইয়েরা তবে তারা নিহত হতো না। [হে রাসূল ﷺ] আপনি তাদেরকে বলে দিন, তোমরা নিজেদের মৃত্যুকে দূরীভূত কর যদি তোমরা সত্যবাদী হও একথার মধ্যে যে, যুদ্ধ থেকে বসে থাকায় মুক্তি দান করে মৃত্যু থেকে।

১৬৯. সামনের আয়াতটি ওহুদের শহীদগণের সম্পর্কে অবতীর্ণ হয়েছে। আর যারা আল্লাহর রাহে তার দীনের জন্য মৃত্যুবরণ করেছে তাদেরকে তুমি মৃত মনে করো না। উভয় উভয় রকম কেরাত রয়েছে; বরং তারা নিজেদের প্রতিপালকের নিকট জীবিত শহীদগণের রুহসমূহ সবুজ পাখির পেটে থেকে বেহেশতের যেথায় ইচ্ছা বিচরণ করছে, যেরূপ হাদীস শরীফে এসেছে। তাঁরা পানাহাররত বেহেশতের ফল দ্বারা।

۱۷. فَرِحِينَ حَالٍ مِنْ ضَمِيرٍ يُرْزَقُونَ بِمَا  
 أَتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ  
 بِفَرَحُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مَنْ  
 خَلْفَهُمْ مِنْ إِخْوَانِهِمُ الْمُؤْمِنِينَ وَبَدَلُ  
 مِنَ الَّذِينَ أَنْ أَى بَانَ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ أَى  
 الَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ  
 فِي الْآخِرَةِ الْمَعْنَى يَفْرَحُونَ بِأَمْنِهِمْ  
 وَفَرَحِهِمْ.

۱۷। يَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةٍ ثَوَابٍ مِنَ اللَّهِ  
 وَفَضْلٍ زِيَادَةٍ عَلَيْهِ وَأَنْ بِالْفَتْحِ عَطْفًا  
 عَلَى نِعْمَةٍ وَالْكَسْرِ اسْتِثْنَاءًا اللَّهُ لَا  
 يُضِيعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ بَلْ يَجْزِيهِمْ.

অনুবাদ :

১৭০. আল্লাহ নিজের অনুগ্রহ থেকে যা দান করেছেন  
 তার প্রেক্ষিতে তাঁরা আনন্দিত। فَرِحِينَ শব্দটি  
 وَهُمْ-এর যমীর থেকে তারকীবে হাল হয়েছে।  
 আর তারা সেসব লোকদের কারণেও আনন্দিত যারা  
 তাদের পশ্চাতে রয়েছে, এখনও তাদের সাথে মিলিত  
 হয়নি অর্থাৎ তাদের মু'মিন ভাইদের কারণে। أَنْ لَا  
 مِنَ الَّذِينَ الْكَسْرِ থেকে তারকীবে বদল  
 হয়েছে। তার কারণ, না সেজন্য তাদের উপর কোনো  
 ভয়ভীতি আছে যারা তাদের সাথে মিলিত হয়নি এবং না  
 তারা চিন্তিত হবে আখিরাতে। আয়াতের মর্ম হলো এই  
 যে, তারা তাদের ভাইদের শান্তি ও আনন্দে আনন্দিত।

১৭১. তাঁরা আনন্দ প্রকাশ করে আল্লাহ তা'আলার  
 নিয়ামত তথা ছওয়াব ও অনুগ্রহের কারণে আর তা এই  
 জন্য যে আল্লাহ তা'আলা মু'মিনদের প্রতিদান বিনষ্ট  
 করেন না; বরং তাদেরকে প্রতিদান প্রদান করেন। أَنْ  
 -এর উপর আতফ হলে -نِعْمَةً- এর উপর আতফ  
 হবে। আর যেযুক্ত হলে নতুন বাক্য হবে।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

قَوْلُهُ لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ (الاية) : মানুষ হওয়াটাকেই আল্লাহ পাকের একটি  
 বিশেষ অনুগ্রহ হিসেবে বর্ণনা করেছেন। আর বাস্তবে এ অনুগ্রহটি অবশ্যই বড়। কারণ এতে করে তিনি স্বজাতির ভাষায়ই  
 আল্লাহর পয়গাম পৌছাতে পারছেন, যা হৃদয়ঙ্গম করা সবার জন্য সহজ হবে। দ্বিতীয়ত একই সম্প্রদায়ের হওয়ার কারণে তাঁর  
 প্রতি ধাবিত হবে এবং তাঁর কাছে যাবে। তৃতীয় মানুষের জন্য মানুষের অনুকরণ করাতে সম্ভব কিন্তু মানুষের জন্য ফেরেশতার  
 অনুসরণ করা অসাধ্য ব্যাপার। এছাড়া ফেরেশতা মানুষের আবেগ অনুভূতির গভীরতা ও সূক্ষ্মতা ও বুঝতে পারে না। সুতরাং  
 পয়গাম্বর যদি ফেরেশতাদের থেকে হতো তবে এসব সৌন্দর্যতা থেকে বঞ্চিত থাকতো যা ধর্মের প্রচার ও দাওয়াতের জন্য  
 জরুরি। এই জন্যই পয়গাম্বর যারাই এসেছেন সকলই মানুষই ছিলেন। কুরআনে পাক তাদের মানুষ হওয়ার বিষয়টাকে সুস্পষ্ট  
 রূপে বর্ণনা করেছেন।

قَوْلُهُ أَوَلَمَّْا أَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةٌ (الاية) : বুজুর্গ সাহাবাগণ তো বাস্তবদর্শী ছিলেন। তাঁরা তো কোনো ভুল বুঝাবুঝির শিকার  
 ছিলেন না; কিন্তু সাধারণ মুসলমানগণ এ কথা বুঝতে ছিলেন যে, আল্লাহর রাসূল ﷺ যখন আমাদের মধ্যে বিদ্যমান রয়েছেন  
 এবং আল্লাহর সাহায্য আমাদের মধ্যে বিদ্যমান রয়েছে। তাই কোনো অবস্থাতেই কাফেররা আমাদের উপর বিজয় লাভ করতে  
 পারে না। এই জন্য ওহুদে যখন সাময়িক পরাজয় হলো তখন তাদের মনে বড় কষ্ট পৌছল। তাঁরা পেরেশান হয়ে জিজ্ঞাসা  
 করতে লাগল। এটা কি হলো? আমরা আল্লাহর দীনের জন্য যুদ্ধ করতে গিয়েছিলাম। আর পরাজয়টাও ওদের তরফ থেকে  
 যারা দীনকে মিটাতে এসেছিল। আলোচ্য আয়াতটি তাদের ঐ পেরেশানিকে দূরীভূত করার জন্যই নাজিল করা হয়েছে।

ওহুদ যুদ্ধে মুসলমানদের সত্তর জন শহীদ হয়েছেন। পক্ষান্তরে বদর যুদ্ধে কাফেরদের সত্তর জন মুসলমানদের হাতে নিহত  
 হয়েছে আর সত্তর জনকে গ্রেফতার করে আনা হয়েছিল।

قَوْلُهُ قُلْ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ : অর্থাৎ এই সাময়িক পরাজয় ও সত্তর জনের শাহাদাত তোমাদের ঐ ভুলের কারণে হয়েছে যা তোমরা রাসূল ﷺ-এর তাকিদপূর্ণ নির্দেশের পরও রক্ষাব্যূহ থেকে চলে এসেছিলে।

قَوْلُهُ وَلَيَعْلَمَنَّ الَّذِينَ نَافَقُوا (الاية) : আর এই পরাজয়ের দ্বিতীয় উদ্দেশ্য এটাও ছিল যে, এর মাধ্যমে মু'মিন ও মুনাফিকদের মধ্যে পার্থক্য সৃষ্টি হয়ে যাবে।

আব্দুল্লাহ ইবনে উবাই যখন তিনশত মুনাফিক সঙ্গে নিয়ে রাস্তা থেকেই ফেরত আসতে লাগল, তখন কিছু সংখ্যক মুসলমান গিয়ে তাকে বুঝাবার চেষ্টা করল এবং সাথে যুদ্ধে চলার জন্য রাজি করতে চাইল; কিন্তু সে জবাব দিল যে, আমাদের বিশ্বাস আছে এটা কোনো যুদ্ধ নয়; বরং ধ্বংস ও আত্মহত্যা। যদি তামাশার যুদ্ধও হতো তবে আমরা অবশ্যই সঙ্গে চলতাম। এ রকম ভুল কাজে আমরা আপনাদের সাথি কেন হবো? আব্দুল্লাহ ইবনে উবাই ও তার সাথিরা এ কথা এ জন্য বলেছিল যে, মদিনার ভেতরে থেকে যুদ্ধ করার তাদের প্রস্তাব মানা হয়েছিল না। আব্দুল্লাহ ইবনে উবাই মুনাফিক তার সাথিরা এ কথা ঐ সময় বলল, যখন তারা শওক নামক স্থানে পৌঁছে ফেরত আসছিল। আর আব্দুল্লাহ ইবনে হারাম আনসারী বুঝিয়ে তাদেরকে ফেরত আনার চেষ্টা করছিলেন।

قَوْلُهُ وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ (الاية) : এই আয়াতে শহীদগণের বিশেষ ফজিলত বর্ণনা করা হয়েছে : বিশুদ্ধ হাদীসসমূহে এ ব্যাপারে বিস্তারিত আলোচনা এসেছে। এখানে শহীদগণের প্রথম ফজিলত তো এই বর্ণনা করা হয়েছে যে, তারা মৃত নন, বরং তারা চিরস্থায়ী জীবনের অধিকারী হয়ে গেছেন।

শহীদগণের বাহ্যিকভাবে মৃত্যুবরণ করা, সমাধিতে দাফন হওয়া তো প্রত্যক্ষ করা হচ্ছে, এরপরও কুরআনের বিভিন্ন আয়াতে তাদেরকে মৃত বলতে এবং মৃত মনে করতে যে নিষেধ এসেছে তার মর্ম কি?

এর জবাবে যদি বলা হয়, বরজখী জীবন উদ্দেশ্য, তবে তাতো প্রত্যেক মু'মিন-কাফেরেরই লাভ হয়ে থাকে। মৃত্যুর পর তাদের রুহ জীবিত থাকে, আর কবরের প্রশ্নোত্তরের পর নেককার মু'মিনদের জন্য শান্তির ব্যবস্থা এবং কাফের ও ফাজিরদের জন্য কবরের আজাবের কথা কুরআন ও সুন্নাহ দ্বারা প্রমাণিত রয়েছে। সুতরাং এই বরজখী জীবন যেহেতু সবাইকে শামিল রাখে তাহলে শহীদগণের এক্ষেত্রে বৈশিষ্ট্য রইল কেমন করে?

জবাব হলো এই যে, কুরআনে কারীমের এই আয়াত একথা বলে দিয়েছে যে, শহীদগণ আল্লাহর তরফ থেকে জান্নাতের রিজিক প্রাপ্ত হন।

আর এক বিশেষ ধরনের জীবন তাদের লাভ হয় যা সাধারণ মৃতদের থেকে ভিন্ন হয়। এখন রয়ে গেল এ কথা যে, সেই ভিন্নতা ও স্বতন্ত্রতা কি এবং ঐ জীবনটার ধরণ কি? এর হাকীকত বিশ্ব স্রষ্টা আল্লাহ পাক ব্যতীত অন্য কেউ না জানতে পারে এবং না জানার কোনো প্রয়োজন আছে। তবে কোনো কোনো সময় তাদের জীবনের বিশেষ আলামত দুনিয়াতেও তাদের দেহে প্রকাশিত হয়ে যায়। অর্থাৎ জমিন তাদের দেহকে ভক্ষণ করে না, যার বহু ঘটনাবলি প্রত্যক্ষ করা হয়েছে।

আলোচ্য আয়াতের শানে নুযূল : হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) হতে আবু দাউদের বর্ণনা মতে আলোচ্য আয়াতের শানে নুযূল হলো এই যে, রাসূলুল্লাহ ﷺ সাহাবায়ে কেরামকে বললেন, ওল্লেদে যখন তোমাদের ভাইয়েরা শহীদ হলো তখন আল্লাহ তাদের রুহসমূহকে সবুজ পাখীদের দেহে রেখে স্বাধীন করে দিয়েছেন। তারা জান্নাতে নহর ও বাগানের ফলমূলসমূহ থেকে তাদের রিজিক গ্রহণ করছে। অতঃপর তাদের ফানুস রূপী নীড়ে চলে আসে যা তাদের জন্য আরশের নীচে ঝুলন্ত করে রাখা হয়েছে। যখন তারা তাদের সুখ-শান্তির জীবন দেখল, তখন তারা বলতে লাগল- কেউ আছ কি? যে আমাদের অবস্থার সংবাদ আমাদের আত্মীয়-স্বজনদের নিকট পৌঁছাতে পারবে? যারা আমাদের শহীদ হয়ে যাওয়ায় দুনিয়াতে শোকাহত রয়েছে। তাহলে তারা আর শোক চিন্তা করবে না, আর তারাও জিহাদ করার জন্য সচেষ্ট হবে। আল্লাহ পাক বললেন, আমি তোমাদের এ সংবাদ পৌঁছিয়ে দিয়েছি। এর উপর النَّحْ تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ الْخِ আয়াতটি নাজিল হয়।

۱۷۲. الَّذِينَ مُبْتَدَأُ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ  
دُعَاءَهُ بِالْخُرُوجِ لِلْقِتَالِ لَمَّا أَرَادَ أَبُو سُفْيَانَ  
وَأَصْحَابُهُ الْعُرْدَ وَتَوَاعَدُوا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ  
سَوْقَ بَذْرِ الْعَامِ الْمُقْبِلِ مِنْ يَوْمٍ أُحْدِثَ مِنْ  
بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ بِأَحَدٍ وَخَبِرَ  
الْمُبْتَدَأُ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ بِطَاعَتِهِ  
وَاتَّقُوا مُخَالَفَتَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ هُوَ الْجَنَّةُ .

۱۷۳. الَّذِينَ بَدَّلَ مِنَ الَّذِينَ قَبْلَهُ أَوْ نَعَتْ قَالَ  
لَهُمُ النَّاسُ أَيْ نَعِيمٌ بْنُ مَسْعُودٍ  
الْأَشْجَعِيُّ إِنَّ النَّاسَ أَبَا سُفْيَانَ وَأَصْحَابَهُ  
قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ الْجُمُوعَ لِيَسْتَاصِلُوكُمْ  
فَاخْشَوْهُمْ وَلَا تَأْتَوْهُمْ فَزَادَهُمْ ذَلِكَ الْقَوْلُ  
إِيمَانًا تَصْدِيقًا بِاللَّهِ وَبَيِّنًا وَقَالُوا  
حَسْبُنَا اللَّهُ كَافَيْنَا أَمْرَهُمْ وَنِعْمَ الرُّكُوبُ  
الْمَفُوضُ إِلَيْهِ الْأَمْرُ هُوَ وَخَرَجُوا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ  
فَرَأَوْا سَوْقَ بَذْرِ وَالْقَى اللَّهُ الرُّعْبَ  
فِي قَلْبِ أَبِي سُفْيَانَ وَأَصْحَابِهِ فَلَمْ يَأْتُوا  
وَكَانَ مَعَهُمْ تِجَارَاتٌ فَبَاعُوا وَرَبَّحُوا .

۱۷৪. قَالَ تَعَالَى فَاَنْقَلَبُوا رَجَعُوا مِنْ بَذْرِ  
بِنِعْمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ بِسَلَامَةٍ وَرَبِحَ لَمْ  
يَمْسَسْهُمْ سُوءٌ مِنْ قَتْلِ أَوْ جَرْحٍ وَاتَّبَعُوا  
رِضْوَانَ اللَّهِ بِطَاعَتِهِ وَطَاعَةَ رَسُولِهِ فِي  
الْخُرُوجِ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ عَلَى  
أَهْلِ طَاعَتِهِ .

অনুবাদ :

১৭২. যারা ওহুদে আহত হয়ে পড়ার পরও আল্লাহ এবং তাঁর রাসুলের আহ্বানে সাড়া দিয়েছে। অর্থাৎ তাঁর আহ্বানে আবার যুদ্ধের জন্য বের হতে সাড়া দিয়েছে, যখন আবু সুফিয়ান ও তার সাথিরা আবার ফেরত আসতে চাইল এবং ওহুদের পরের বৎসর বদর নামক স্থানের বাজারে যুদ্ধ করার জন্য নবীর সাথে চ্যালেঞ্জ করল। لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْخَيْرُ খবর: তাদের মধ্যে যারা নেক কাজ করে তাঁর আনুগত্যের মাধ্যমে এবং তাঁর বিরুদ্ধাচরণ করা থেকে বেঁচে থাকে তাদের জন্য রয়েছে মহা পুরস্কার তথা বেহেশত।

১৭৩. الَّذِينَ بَدَّلَ থেকে বদল হয়েছে অথবা সফত হয়েছে। তাদেরকে লোকেরা যখন বলল তথা নুআইম ইবনে মাসউদ আশজাজী যখন বলল, লোকেরা তথা আবু সুফিয়ান ও তাঁর সাথিরা তোমাদের জন্য একটি বড় দলকে সমবেত করেছে, তোমাদের মূলোৎপাটনের জন্য। সুতরাং তাদেরকে তোমরা ভয় কর, তাদের মোকাবিলায় বের হয়ো না। তখন মুনাফিকদের এসব কথা তাদের মুসলমানদের ঈমান ও ইয়াকীনকে আরো বাড়িয়ে দিয়েছে এবং তারা বলেছে, আমাদের জন্য আল্লাহ তা'আলাই যথেষ্ট এবং কর্ম সম্পাদনে তিনি অতি উত্তম। যাবতীয় বিষয় তাঁর উপরই ন্যাস্ত। সাহাবাগণ নবীজীর সাথে বের হয়ে বদরের বাজারে গিয়ে অবস্থান করেন, আর এ দিকে আল্লাহ পাক আবু সুফিয়ান ও তার সাথিদের অন্তরে ভীতি সঞ্চার করে দেন। যার কারণে তারা [তাদের প্রতিশ্রুতি মতে] আসতে পারেনি। মুসলমানদের সাথে ব্যবসার পণ্য ছিল তা বিক্রি করে তারা লাভবান হয়।

১৭৪. আল্লাহ তা'আলা ইরশাদ করেন, অতঃপর তাঁরা আল্লাহর নিয়ামত ও অনুগ্রহ লাভ করে বহাল তবীয়তে মুনাফাসহ ফেরত এসেছে। তাদেরকে কোনো অনিষ্ট তথা কোনো হতাহতে স্পর্শ করেনি। তারপর তাঁরা আল্লাহর সন্তুষ্টির অনুসারী হয়েছে যুদ্ধে বের হওয়ার মাধ্যমে তাঁর ও তাঁর রাসুলের আনুগত্য পালন করে। আর আল্লাহ তা'আলা তাঁর আনুগত্যশীলদের জন্য মহান দানের অধিকারী।

১৭৫. إِنَّمَا ذَلِكُمُ الْقَائِلُ لَكُمْ أَنَّ النَّاسَ الْخ  
الشَّيْطَانُ يُخَوِّفُكُمْ أَوْلِيَاءَهُ الْكُفَّارَ  
فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُونِ فِي تَرْكِ أَمْرِي إِنِ  
كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ حَقًّا .

১৭৫. নিশ্চয় যারা তোমাদের জন্য এ কথা বলেছে যে,  
লোকেরা তোমাদের জন্য বড় দল সমবেত করেছে। তারা  
তোমাদেরকে ভয় দেখায় নিজেদের কাফের বন্ধুদের  
ব্যাপারে। অতএব তোমরা তাদেরকে ভয় করো না এবং  
আমাকেই ভয় কর আমার নির্দেশ অমান্য করার ব্যাপারে  
যদি তোমরা প্রকৃত মু'মিন হও।

### তাহকীক ও তারকীব

সিফত অর্জ-এ-عَظِيمُ পূর্বোক্ত খবর لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ الْخ - قَوْلُهُ الَّذِينَ - ইসমে মাওসূল তার সেলাসহ মুবতাদা। মাওসূফ মিলে পরে উক্ত মুবতাদা। মুবতাদা খবর মিলে জুমলা হয়ে প্রথম الَّذِينَ -এর খবর হয়েছে। قَوْلُهُ الَّذِينَ قَالَ لَهُمْ -এর খবর হয়েছে। الَّذِينَ থেকে বদল বা সিফত সাব্যস্ত করেছেন। তবে এতে একটি প্রশ্ন হয়। কারণ প্রথম الَّذِينَ দ্বারা বিশেষ লোকেরা উদ্দেশ্য যারা ওহুদ যুদ্ধে অংশগ্রহণ করেছিল আর দ্বিতীয় الَّذِينَ দ্বারা সকল মুসলমান উদ্দেশ্য। তাই দুনো الَّذِينَ -এর উদ্দেশ্য এক হলো না। অথচ বদল ও সিফতের জন্য মুবদাল মিনহু ও বদল, তেমনিভাবে মাওসূফ ও সিফত এক ও অভিন্ন হওয়ার প্রয়োজন। সুতরাং উত্তম হলো এই যে, দ্বিতীয় الَّذِينَ কে أَمْدَحُ উহু ফেরলের মাফউলের ভিত্তিতে মানসূব সাব্যস্ত করে নেওয়া। (اَعْرَابُ الْقُرْآنِ)

পূর্বোক্ত খবর حَسْبُنَا اللَّهُ অথবা اللَّهُ মুবতাদা আর حَسْبُنَا اللَّهُ মুবতাদা। قَوْلُهُ حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ الْخ -এর যমীর থেকে হাল হয়েছে। إِنْقَلَبُوا وَ لَمْ يَمْسَسْهُمْ -এর থেকে, فَانْقَلَبُوا থেকে, হালের স্থলে অবস্থিত হয়েছে। وَنِعْمَ الْوَكِيلُ مِنْ اللَّهِ -এর উপর। إِنْقَلَبُوا -এর উপর। إِنَّمَا ذَلِكُمُ الشَّيْطَانُ الْخ -এর উপর। إِنْقَلَبُوا -এর উপর। إِنَّمَا ذَلِكُمُ الشَّيْطَانُ الْخ -এর উপর। إِنْقَلَبُوا -এর উপর। إِنَّمَا ذَلِكُمُ الشَّيْطَانُ الْخ -এর উপর। إِنْقَلَبُوا -এর উপর।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

আয়াতের যোগসূত্র : উপরে ওহুদ যুদ্ধের কাহিনীর বর্ণনা ছিল। উল্লিখিত الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ الْخ আয়াতে সে যুদ্ধ প্রসঙ্গেই আরেকটি যুদ্ধের আলোচনা করা হয়েছে যা 'গায়ওয়ায়ে হামরাউল আসাদ' নামে খ্যাত। হামরাউল আসাদ হলো মদিনা থেকে আট মাইল দূরে অবস্থিত একটি জায়গার নাম।

আয়াতের শানে নুযূল : অধিক সংখ্যক মুফাসসিরগণের মতে, আলোচ্য আয়াতটি গায়ওয়ায়ে হামরাউল আসাদ সম্পর্কে নাজিল হয়েছে। কোনো মুফাসসিরদের মতে, এ আয়াতটি গায়ওয়ায়ে বদরে সুগরা সম্পর্কে অবতীর্ণ হয়েছে। তবে ইমাম ফখরুদ্দীন রাযী (রা.) বলেছেন - إِلَى أَجْرِ عَظِيمٍ -এর আয়াতটি নাজিল হয়েছে গায়ওয়ায়ে হামরাউল আসাদ সম্পর্কে, আর وَخَافُونِي إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ -এর আয়াতটি নাজিল হয়েছে গাজওয়ায়ে বদরে ছুগরা সম্পর্কে। এ মতটিকে কাজী ছানাউল্লাহ পানিপতী (র.) ও মাওলানা ইদ্রিস কান্দলবী (র.) প্রমুখ মুফাসসিরগণ পছন্দ করেছেন। আল্লামা শায়খ আহমদ সাবী তাঁর রচিত হাশিয়াতুস সাবীতে লিখেছেন, সূযুতী সাহেবের জন্য উভয় আয়াতের সম্মিলিত শানে নুযূল হিসেবে গায়ওয়ায়ে বদরে ছুগরার ঘটনাকে উল্লেখ করা ঠিক হয়নি।

-হাশিয়াতুস সাবী খ. ১, পৃ. ১৯১।

গায়ওয়ায়ে হামরাউল আসাদের সংক্ষিপ্ত ঘটনা : নাসায়ী ও তাবরানী বিশুদ্ধ সনদে হযরত ইবনে আব্বাস (রা.)-এর উক্তি উদ্ধৃত করেছেন যে, মুশরিকরা যখন ওহুদ থেকে ফেরত চলে গেল তখন তারা পরস্পরে বলতে লাগল, তোমরা মারাত্মক ভুল করেছ। না তোমরা মুহাম্মদকে হত্যা করতে পেরেছ এবং না পেরেছ বন্দী করে আনতে নিজেদের পেছনে সওয়ার করিয়ে যুবতী মহিলাদেরকে। সুতরাং তোমরা এখন আবার ফেরত চল। রাসূলুল্লাহ ﷺ যখন এ কথা শুনতে পেলেন, তখন মুসলমানদেরকে আহ্বান করলেন তাদের সাথে যুদ্ধ করার জন্য তাতে সকলই সাড়া দিলেন এবং হাজির হলেন।

মুহাম্মদ বিন আমর বর্ণনা করেন যে, যখন তৃতীয় হিজরির শাওয়ালের ১৫ তারিখ শনিবার ওহুদ থেকে প্রত্যাবর্তন করলেন তখন শত্রুদল আবার ফিরে আসার আশঙ্কায় খাজরাজ ও আওসের নেতারা হুজুরের নিকট রাত্রিযাপন করল। ১৬ তারিখ রবিবার কক্কাবের সময় হলে হযরত বেলাল (রা.) আজান দিয়ে হুজুর ﷺ-এর অপেক্ষা করতে থাকেন। হুজুর ﷺ তশরিফ আনলে একজন মক্কীয় গোত্রের লোক তাকে সংবাদ দিল যে, মুশরিকরা যখন রাওয়াহা নামক স্থানে পৌঁছে তখন আবু সুফিয়ান বলল, মদিনায় আবার ফেরত চল তাহলে মুসলমানদের যারা অবশিষ্ট রয়েছে তাদেরকে আমরা সমূলে উৎপাটন করে দেব। সফওয়ান ইবনে উমাইয়া অস্বীকার করল এবং বলতে লাগল, তোমরা এ রকম করো না মুসলমানেরা পরাজিত হয়ে চলে গেছে। এখন আমার আশঙ্কা হচ্ছে যে, খাজরাজের যে সব লোকেরা বাকি রয়ে গিয়েছিল তারাও তোমাদের বিরুদ্ধে একত্র হয়ে যাবে। তোমরা যদি আবার ফিরে যাও তবে আমার আশঙ্কা হয়, হয়তো তোমার বিজয় পরাজয়ে বদলে যেতে পারে। সুতরাং মক্কায়ই কেন্দ্রিত চলে যাও। রাসূলুল্লাহ ﷺ ইরশাদ করলেন, সফওয়ান সঠিক পথে না থাকলেও এই রায়ে সে সর্বাধিক অভ্যস্ত ছিল। কসম ঐ সত্তার যার হাতে আমার প্রাণ! এদের উপর বর্ষিত হওয়ার জন্য [গায়বি] পাথর নাম ধরে চিহ্নিত করে দেওয়া হয়েছিল। যদি তারা ফেরত আসত তবে বিগত দিনের ন্যায় তারা অস্তিত্বহীন হয়ে পড়ত, [তাদের চিহ্নও বাকি থাকত না]। অতঃপর রাসূলুল্লাহ ﷺ হযরত আবু বকর ও হযরত ওমর (রা.)-কে ডেকে আনলেন এ ব্যাপারে তারা উভয়ের সঙ্গে আলোচনা করলেন। উভয়ই জবাব দিলেন, হে আল্লাহর রাসূল ﷺ! শত্রুদেরকে পিছন দিক থেকে ধাওয়া করা হোক তারা যাতে আমাদের ভবিষ্যত প্রজন্মের উপর মাথাচাড়া দিতে না পারে।

এই পরামর্শের পর রাসূলুল্লাহ ﷺ বেলালকে নির্দেশ দিলেন, তুমি ঘোষণা করে দাও যে রাসূল ﷺ দূশমনদের উপর আক্রমণ করার জন্য তাদের প্রতি ধাওয়া করার নির্দেশ তোমাদেরকে দিচ্ছেন। তবে আমাদের সঙ্গে কেবল ঐ সব লোকই আজ যেতে পারবে, যারা গতকাল ওহুদের যুদ্ধে শরিক ছিল। হযরত উসাইদ ইবনে হুযাইরের গায়ে ছিল নয়টি জখম, তিনি এ গুলোর চিকিৎসা করতে ইচ্ছা করছিলেন। তিনি এই ঘোষণা শুনে বললেন, সানন্দে আল্লাহ এবং তার রাসূলের হুকুম পালনে আমি হাজির। বনী সালমা গোত্রের চল্লিশজন আহত ব্যক্তি বের হয়ে গেলেন। তোফায়েল ইবনে নোমানের ছিল তেরটি জখম, খাবাশ বিন সাম্মারের ছিল দশটি, কাআব বিন মালেকের ছিল দশের কিছু উপর, আতিয়া ইবনে আমেরের ছিল নয়টি। মোটকথা মুসলমানগণ নিজেদের জখমের চিকিৎসার দিকেও মনোযোগ দেননি; বরং দ্রুত তারা অস্ত্র হাতে উঠিয়ে যুদ্ধের জন্য প্রস্তুত হয়ে গেলেন। মোটকথা হুজুর ﷺ সত্তার জন সাহাবীকে নিয়ে তাদের পিছনে ধাওয়া করলেন। যাতে তারা এ কথা বুঝতে না পারে যে মুসলমানরা গতকালের পরাজয়ে দুর্বল হয়ে গেছে। মদিনা থেকে বের হয়ে তিনি আট মাইল দূরে অবস্থিত হামরাউল আসাদ নামক স্থানে অবস্থান করেন। এখানে পৌঁছে সাহাবাগণ উট জবাই করলেন, পাক করার জন্য পাঁচশত জায়গায় আগুন জ্বালালেন, যাতে কাফেররা দূর থেকে দেখে মুসলমানদের সংখ্যা অধিক মনে করে। মা'বাদে খুজায়ী, যে তখন মুশরিক ছিল এবং হুজুরের সাথে তার চুক্তি ছিল। সে মক্কার কোনো খবর তাঁর কাছে গোপন রাখত না। সে বলল, হে মুহাম্মদ ﷺ! আপনার এবং আপনার সাথীদের উপর যে মসিবত নেমে এসেছে এই জন্য আমরা খুবই মর্মান্বিত। আমাদের মনের খাশি ছিল আল্লাহ আপনাকে এ থেকে বাঁচিয়ে রাখবেন। অতঃপর সে এখান থেকে বের হয়ে রাওয়াহা নামক স্থানে আবু সুফিয়ানের নিকট গিয়ে পৌঁছে। সেখানে মুশরিকরা ফেরত এসে রাসূলুল্লাহ ﷺ ও সাহাবাদের উপর আক্রমণ করার জন্য সিদ্ধান্ত করে নিয়েছিল। তারা বলেছিল মুসলমানদের বড় বড় নেতা ও লিডারদেরকে তো আমরা খতম করে দিয়েছি। এবারে বাকি লোকদেরকে আক্রমণ করে শেষ করে তাদের তরফ থেকে একেবারে নিশ্চিন্ত হয়ে যাবো। আবু সুফিয়ান যখন মা'বাদকে দেখল, তখন তাকে জিজ্ঞাসা করল সে দিকের খবর কি? উত্তরে মা'বাদ বলল, মুহাম্মদ ﷺ এবং তাঁর সাথিরা এত বড় সৈন্যদল নিয়ে তোমাদের খোঁজে বের হয়েছে যে, এত বেশি সৈন্য আমি কখনো দেখিনি। তাঁরা তোমাদের উপর রাগে দাঁত পেঁষণ করছে। যারা তাদের সাথে যুদ্ধে শরিক হয়নি তারাও এখন তাদের সঙ্গে একত্র হয়েছে। আর নিজেদের অতীত কৃতকর্মের উপর তাঁরা লজ্জাবোধ করছে। তাঁরা তোমাদের উপর এত রাগান্বিত যে, আমি ইতঃপূর্বে এরূপ রাগ দেখিনি। আবু সুফিয়ান বলল, আরে তোমার ধ্বংস হোক! তুমি বলছ কি? মা'বাদ বলল, খোদার কসম তোমরা সামনে চলামাত্রই মুসলমানদের ঘোড়ার কপাল দেখতে পাবে। আবু সুফিয়ান বলল, খোদার কসম! আমরা তো এই সিদ্ধান্ত নিয়েছিলাম যে, তাদের উপর আক্রমণ করে তাদের অবশিষ্ট লোকদেরও মূলোৎপাটন করে দেব। মা'বাদ বলল, আমি তোমাদেরকে এই কাজ থেকে নিষেধ করছি। মা'বাদের এ কথা সফওয়ানের পরামর্শের সাথে এক হয়ে আবু সুফিয়ান এবং তার সাথীদের দিক পাশ্টে দিল, আর তারা পাশ্টা ধাওয়ার ভয়ে তাড়াতাড়ি ফেরত চলে যায়। ঐ সময় কালেই আবু সুফিয়ানের নিকট দিয়ে আব্দুল কায়েস গোত্রের কিছু সওয়ার অতিক্রম করে। আবু সুফিয়ান জিজ্ঞাসা করল, তোমরা কোথায় যাওয়ার উদ্দেশ্য করছ? তারা বলল, মদিনায় পণ্য নিয়ে যাচ্ছি। আবু সুফিয়ান বলল, তোমরা আমার পক্ষ থেকে মুহাম্মদকে একটি সংবাদ দিতে পারবে কি? যদি তোমরা এ কাজটি করে দিতে পার, তবে আমি আগামী কাল উকাজ বাজারে তোমাদের উটের উপর কিশমিশ উঠিয়ে দিবো। তারা বলল, হ্যাঁ! আমরা পারবো। আবু সুফিয়ান বলল, তোমরা যখন মুহাম্মদ ﷺ-এর নিকট পৌঁছবে, তখন তাকে এ

সংবাদটা দিয়ে দিবে যে, আমরা ফায়সালা করে নিয়েছি যে, আমরা মুহাম্মদ ও তাঁর সাথীদের উপর আক্রমণ করবো। যাতে অবশিষ্ট লোকেরাও খতম হয়ে যায়। এই সংবাদ পাঠিয়ে আবু সুফিয়ান মক্কায় চলে গেছে। আর ঐ আরোহী দল গিয়ে হামরাউল আসাদ নামক স্থানে রাসূলুল্লাহ ﷺ কে এই সংবাদটি দিল। রাসূলুল্লাহ ﷺ এই সংবাদ শুনে বললেন **حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ** অতঃপর তিনি ঐ স্থানে ১৭, ১৮, ও ১৯ শাওয়াল, সোম, মঙ্গল, ও বুধবার পর্যন্ত অবস্থান করেন। আর তখনই আল্লাহ পাক **الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ الْخ** আয়াতটি নাজিল করেন।

—[তাকসীরে মাযহারী উর্দু খ. ২, পৃ. ৪২২-৪৫]

গাযওয়ায়ে বদরে সুগরা : ওহুদ যুদ্ধ শেষ হওয়ার পর যখন আবু সুফিয়ান মক্কায় ফেরার ইচ্ছা করল তখন সে বলল, হে মুহাম্মদ! আপনি যদি চান তবে আমাদের ও তোমাদের আবার যুদ্ধ হবে আগামী বৎসর বদরে। আবু সুফিয়ানের উদ্দেশ্য ছিল এই যে, বদরে যেহেতু আমাদের বড় বড় নেতারা মারা গেছে, তাই আগামী বৎসর যদি ঐ বদরেই আবার যুদ্ধ হয়, আর আমরা ওহুদের ন্যায় সেখানেও মুসলমানদের বড় বড় নেতাদেরকে মারতে পারি তাহলে বদরের প্রতিশোধ হয়ে যাবে। হুজুর ﷺ আবু সুফিয়ানের জবাবে বললেন, ঠিক আছে। বৎসর পূর্ণ হয়ে গেলে আবু সুফিয়ান কুরাইশী দুই হাজার কাফেরদেরকে নিয়ে যুদ্ধের উদ্দেশ্যে বের হলো। তাদের সঙ্গে ছিল পঞ্চাশটি ঘোড়া। এদিকে হুজুর ﷺ সাহাবাদেরকে তাঁর সঙ্গে চলার জন্য নির্দেশ দিলেন। তাঁরা শুনামাত্রই সাথি হয়ে যাওয়ার জন্য প্রস্তুত হয়ে গেলেন। আর বদর নামক স্থানে পৌঁছে গেলেন। আবু সুফিয়ান মক্কা থেকে বের হয়ে মাত্র মাররুজ জাহরান নামক স্থানে পৌঁছে ছিল। তখন হঠাৎ তার মনের মধ্যে মুসলমানদের প্রতি ভয় ভীতির সঞ্চার হয়ে গেল। তবে সে কামনা করছিল যে, হুজুর ﷺ যদি ওয়াদার ক্ষেত্রে না আসেন তাহলে অভিযোগটা তাঁর উপর থাকবে। আর আমি লড়াই করা থেকে বেঁচে গেলাম। তাই সে মনে করল আমার জন্য সৈন্য বাহিনীকে মক্কায় ফেরত নিয়ে যাওয়াটাই সমীচীন। ঘটনাক্রমে তার সাথে নুআইম ইবনে মাসউদ আশজায়ীর সাক্ষাৎ হয়ে যায়, যে মক্কা থেকে ওমরা পালন করে ফেরত আসছিল। আবু সুফিয়ান তাকে বলল, আমি মুহাম্মদ ও তাঁর সাথীদেরকে এই প্রতিশ্রুতি দিয়ে আসছিলাম যে, বদরের মেলার মৌসুমে আগামী বৎসর আমাদের ও তোমাদের মধ্যে যুদ্ধ হবে। কিন্তু এই বৎসরটি দুর্ভিক্ষের। এ রকম সময় যুদ্ধ করা উচিত নয়। এখন আমার এটাই উত্তম মনে হচ্ছে যে, আমি মক্কায় ফেরত চলে যাবো। তবে আমি এ কথাটা পছন্দ করি না যে, মুহাম্মদ তো প্রতিশ্রুত ক্ষেত্রে এসে পৌঁছে যাবে। আর আমি পৌঁছতে পারবো না। এতে মুসলমানদের দুঃসাহস আরো অধিক বেড়ে যাবে। তাই ভালো হবে এটাই যে, হে নুআইম! তুমি মদিনায় গিয়ে মুসলমানদের মধ্যে এ কথা ছড়িয়ে দিবে যে, মক্কার কুরাইশগণ তোমাদের মোকাবিলা করার জন্য এক বিশাল বাহিনী প্রস্তুত করেছে, যাদের প্রতিরোধ তোমরা করতে পারবে না। তাই তোমাদের যুদ্ধের জন্য বের না হওয়াটাই উত্তম হবে। ফলে মুসলমানরা এ রকম সংবাদে ভীত-সন্ত্রস্ত হয়ে যাবে এবং তাদের সাহস ভেঙ্গে যাবে। আর ভয়ের কারণে যুদ্ধের জন্য বের হবে না। আর আবু সুফিয়ান নুআইম ইবনে মাসউদকে একথা বলল যে, এই কাজের বিনিময়ে আমি তোমাকে দশটা উট দেব। নুআইম পুরস্কারের লোভে মদিনায় পৌঁছে গিয়ে দেখল যে, মুসলমানগণ আবু সুফিয়ানের প্রতিশ্রুতি অনুযায়ী বদরে যাওয়ার প্রস্তুতি নিচ্ছে। নুআইম তাদেরকে বলল, মক্কার লোকেরা তোমাদের মোকাবিলার জন্য বিরাট বাহিনী তৈরি করছে। সুতরাং তোমাদের যুদ্ধ না করাটাই শ্রেয় হবে। নুআইম বলল, দেখ! ওহুদের বৎসর কুরাইশের লোকেরা তোমাদের ঘরে এসে তোমাদেরকে কতল করে গেছে এবং কোনো পরিবার হতাহত থেকে খালি নেই। এরপরও যদি তোমরা নিজেদের এলাকা ছেড়ে যুদ্ধ করতে যাও, তবে আমি কসম খেয়ে বলছি যে, তোমাদের মধ্যে একজন ব্যক্তিও প্রাণে বেঁচে মদিনায় ফেরত আসতে পারবে না। এ কথা শুনার পর মুসলমানদের মধ্যে ভয়ের পরিবর্তে ঈমানী জোশ বেড়ে গেছে। আর তারা বলতে লাগলেন—**حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ** অর্থাৎ, আল্লাহ আমাদের জন্য যথেষ্ট এবং উত্তম কর্ম সম্পাদনকারী। আর আল্লাহ যাদের কর্ম সম্পাদনকারী হয়ে যান তাদেরকে বড় থেকে মহা বড় কোনো বাহিনীও কোনো ক্ষতি করতে পারে না। আর আল্লাহর রাসূল ﷺ ইরশাদ করলেন, শপথ ঐ খোদার যার হাতে আমার প্রাণ, আমি অবশ্যই তাদের মোকাবিলায় বের হবো যদিও আমার একাই বের হতে হয়। অতঃপর তিনি বদর অভিমুখে রওয়ানা হলেন, তাঁর সঙ্গে ছিলেন সত্তর জন সাহাবী। যারা **حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ** বলে যাচ্ছিলেন। তিনি বদরে পৌঁছে আটদিন পর্যন্ত সেখানে আবু সুফিয়ানের অপেক্ষায় অবস্থান করলেন। কিন্তু আবু সুফিয়ান আসলো না এবং কোনো যুদ্ধও হলো না। এই দিনগুলোতে বদরে মেলা লেগেছিল। মুসলমানরা সেখানে কেনাবেচা করেছেন এবং খুবই লাভবান হয়েছেন। তাঁরা মুনাফা গ্রহণ করে মঙ্গলের সহিত মদিনায় প্রত্যাবর্তন করেছেন। এই ঘটনাকে গাজওয়ায়ে বদরে সুগরা বলে। আর ওহুদের পূর্বে যে যুদ্ধটি সংঘটিত হয়েছিল তাকে গাজওয়ায়ে বদরে কুবরা বলে।

—[মা'আরিফে ইদ্রিসিয়া খ. ২, পৃ. ৯৫-৯৭]

এর সাথে আর  
কাফেররা যেন এই ধারণা না করে যে আমি তাদেরকে যে  
অবকাশ দেই তা তাদের জন্য কল্যাণকর তথা আমার  
অবকাশ তাদের দীর্ঘজীবন ও শান্তি প্রদানে বিলম্বকে যেন  
কল্যাণকর মনে না করে নিজেদের জন্য। ১৭৮. وَلَا تَحْسَبَنَّ  
كَافُرُوا أَنَّمَا نُمَلِّئُ أَيَّامَنَا لَهُمْ  
بِتَطْوِيلِ الْأَعْمَارِ وَتَاخِبِرِهِمْ خَيْرٌ  
لَّأَنفُسِهِمْ وَأَنَّا وَمَعْمُولُهَا سُدَّتْ مَسَدُ  
الْمَفْعُولِينَ فِي قِرَاءَةِ التَّحْتَايِمِ  
وَمَسَدُ الثَّانِي فِي الْأُخْرَى إِنَّمَا نُمَلِّئُ  
نُهْلَ لَهُمْ لِيَزْدَادُوا إِثْمًا بِكَثْرَةِ  
الْمَعَاصِي وَلَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ ذُو الْعَرْشِ  
فِي الْآخِرَةِ.



مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ لِمُؤْمِنِينَ عَلَى مَا أَنْتُمْ أَيُّهَا النَّاسُ عَلَيْهِ مِنْ اخْتِلَافِ الْمُخْلِصِ بغيرِهِ حَتَّى يَمِيزَ بِالتَّخْفِيفِ وَالتَّشْدِيدِ بِفَصْلِ الْخَبِيثِ الْمُنَافِقِ مِنَ الطَّيِّبِ الْمُؤْمِنِ بِالتَّكَالُفِ الشَّاقَّةِ الْمُبِينَةِ لِذَلِكَ فَفَعَلَ ذَلِكَ يَوْمَ أَحَدٍ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ فَتَعْرِفُوا الْمُنَافِقَ مِنْ غَيْرِهِ قَبْلَ التَّمْيِيزِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِي يَخْتَارُ مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ فَيُطْلِعُهُ عَلَى غَيْبِهِ كَمَا أَطْلَعَ النَّبِيَّ ﷺ عَلَى حَالِ الْمُنَافِقِينَ فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَإِنْ تَوَمَّنُوا وَتَتَّقُوا النِّفَاقَ فَلَكُمْ أَجْرٌ عَظِيمٌ .

১৮০. وَلَا تَحْسَبَنَّ بِالنَّاءِ وَالْبَاءِ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ أَىٰ بَرَكَاتِهِ هُوَ أَىٰ بَخْلُهُمْ خَيْرًا لَهُمْ مَفْعُولٌ ثَانٍ وَالضَّمِيرُ لِلْفَصْلِ وَالْأَوَّلِ بَخْلُهُمْ مُقَدَّرًا قَبْلَ الْمَوْصُولِ عَلَى الْفُقَائِنَةِ وَقَبْلَ الضَّمِيرِ عَلَى التَّخْتَانَةِ بَلْ هُوَ شَرْكُهُمْ سَيَطُوفُونَ مَا بَخَلُوا بِهِ أَىٰ بَرَكَاتِهِ مِنَ الْمَالِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ بِأَن يَجْعَلَ حَبَّةً فِي عُنُقِهِ تَنْهَشُهُ كَمَا وَرَدَ فِي الْحَدِيثِ وَلِلَّهِ مِيرَاثُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَرِثُهُمَا بَعْدَ فَنَاءِ أَهْلِهِمَا وَاللَّهُ بِمَا يَفْعَلُونَ بِالنَّاءِ وَالْبَاءِ خَيْرٌ فَيَجَازِيكُمْ بِهِ .

১৭৯. আল্লাহ তা'আলা এমন নন যে, মুসলমানদেরকে সে অবস্থাতেই রাখবেন হে লোকেরা! যাতে তোমরা রয়েছঃ তথা নিষ্ঠাবান ও অনিষ্ঠাবানের সংমিশ্রণের যে অবস্থাতে তোমরা রয়েছ, যে পর্যন্ত না নাপাককে তথা মুনাফিককে পাক তথা মু'মিন থেকে পৃথক করে দেবেন। এ পার্থক্য বিধানকারী কষ্টসাধ্য নির্দেশের মাধ্যমে যেরূপ ওহুদ দিবসে করা হয়েছে। আর আল্লাহ তা'আলা এমন নন যে, তোমাদেরকে গায়বি বিষয়ে অবহিত করবেন যার কারণে তার পৃথকীকরণের পূর্বে তোমরা মুনাফিককে গায়রে মুনাফিক থেকে চিনে নিতে পারবে। তবে আল্লাহ তাঁর রাসূলগণের মধ্যে যাকে ইচ্ছা মনোনীত করেন, অতঃপর তাকে গায়বি বিষয়ে অবগত করেন, যেরূপ তিনি নবী করীম ﷺ কে মুনাফিকদের অবস্থা সম্পর্কে অবহিত করেছেন। অতএব তোমরা আল্লাহ তা'আলা ও তাঁর রাসূলের প্রতি বিশ্বাস স্থাপন কর যদি তোমরা ঈমান আন এবং নেফাক থেকে বেঁচে থাক তবে তোমাদের জন্য রয়েছে বিরাট প্রতিদান।

১৮০. -এর সাথে তারা যেন এমন ধারণা না করে যারা কার্পণ্য করে সে বিষয়ে, ল্লাহ যা তাদের দান করেছেন। নিজের অনুগ্রহে যে, এই কার্পণ্য তাদের জন্য মঙ্গলজনক হবে। لَا يَخْسِبَنَّ (হু) - খিরা'ত লেখা হয়েছে। দ্বিতীয় মাফউল হয়েছে لَهُمْ - খিরা'ত লেখা হয়েছে। الَّذِينَ বা পার্থক্যের জন্য। আর প্রথম মাফউল فَصْل -এর পূর্বে উহা রয়েছে لَا يَخْسِبَنَّ -এর কেরাতানুযায়ী, আর যমীরে ফসলের পূর্বে উহা হবে لَا يَخْسِبَنَّ -এর কেরাত অনুযায়ী; বরং এটা তাদের জন্য একান্তই-কৃতিকর প্রতিপন্ন হবে। সে সমস্ত ধন সম্পদকে তথা জাকাতের সম্পদকে কিয়ামতের দিন তাদের গলায় বেড়ি বানিয়ে পরানো হবে। তাদের মালকে সর্প বানিয়ে তাদের গর্দানে দেওয়া হবে যে সর্প তাদেরকে ছোবল মারতে থাকবে। যেরূপ হাদীস শরীফে এসেছে। আর আসমান ও জমিনে যা কিছু আছে তার প্রকৃত স্বত্বাধিকারী একমাত্র আল্লাহ তা'আলা তথা আসমান ও জমিনবাসী ধ্বংস হয়ে যাওয়ার পর তিনিই এসবের উত্তরাধিকারী হবেন। আর আল্লাহ তা'আলা তাদের বা তোমাদের যাবতীয় কার্যাবলি সম্পর্কে খবর রাখেন। (يَعْلَمُونَ) -এর মধ্যে لَا, وَ, تَا, -এর সাথে উভয় কেরাত রয়েছে সুতরাং তিনি তোমাদেরকে প্রতিদান দেবেন।

### তাহকীক ও তারকীব

مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ -এর ইসিম তার খবর। উহা مُرِيدًا। ইবারতের রূপ হবে এমন مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْخ -এর সামঞ্জস্যতায় তা يَذَرُ ছিল, আসলে يَذَرُ। كَانَ -এর খবর হতে পারে না। اللَّهُ مُرِيدًا لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ -এর থেকে (و) ওয়াওকে বিলুপ্ত করা হয়েছে। নতুবা তার মধ্যে বিলুপ্তির কোনো কারণ ছিল না। يَذَرُ -এর মাজী আসে না। قَوْلُهُ -এর ফায়েল। لَا يَخْسِبَنَّ -এর খিরা'ত লেখা হয়েছে। الَّذِينَ يَبْخُلُونَ الْخ -এর যমীরে ফসল। আর উহা الْبَخْلُ বা প্রথম মাফউল। [জামালাইন খ. ১, পৃ. ৫৬৮, তাকসীরে হক্কানী, পারা - ৪ পৃ. ৩৬-৩৯]

অনুবাদ :

১৮১. নিঃসন্দেহে আল্লাহ তা'আলা তাদের কথা শুনেছেন, যারা বলেছে যে, আল্লাহ হচ্ছেন ফকির আর আমরা ধনী। আর তারা হলো ইহুদিরা اللَّهُ قَرِضُ اللَّهُ قَرِضًا যখন নাজিল হলো তখন তারা এ উক্তিটি করেছে আর বলেছে, যদি তিনি ধনী হতেন তবে আমাদের নিকট ঋণ চাইতেন না। আমি তাদের এ কথা, যা তারা বলেছে এবং অন্যায়ভাবে নবীগণকে তাদের হত্যা করার বিষয়টি লিখে রাখব, তথা তাদের আমলনামায় লিখতে [ফেরেশতাদেরকে] নির্দেশ দেবো, যাতে করে এর ভিত্তিতে তাদেরকে শাস্তি প্রদান করা যায়। سَنَكْتُبُ -এর মধ্যে এক কেরাত سَبَكْتُبُ -ও রয়েছে, يَاء -এর সাথে মুজারে মাজহুল। قَتَلَهُمْ -কে জবর ও পেশ উভয় সূরতে পাঠ করা হয়েছে। نُنْ ও يَاর সাথে অর্থাৎ আল্লাহ তা'আলা আখিরাতে ফেরেশতাদের জবানে তাদেরকে বলবেন, আশ্বাদন কর তোমরা জুলন্ত আগুনের শাস্তি।

১৮২. আর তাদেরকে যখন জাহান্নামে নিক্ষেপ করা হবে, তখন তাদেরকে বলা হবে, এ শাস্তি হলো تَارِي প্রতিফল যা তোমাদের হাতে ইতঃপূর্বে পাঠিয়েছে হাত বলে মানুষ বুঝানো হয়েছে। কারণ অধিকাংশ কাজই উভয় হাত দ্বারাই করা হয়ে থাকে। আর এ কথা নিশ্চিত যে, আল্লাহ তা'আলা তাঁর বান্দাদের জন্য অত্যাচারী নন যে, তিনি তাদেরকে গুনাহ ব্যতীত শাস্তি দেবেন।

১৮১. لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ وَهُمْ يَهُودُ قَالُوهُ لَمَّا نَزَلَ مِنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا وَقَالُوا لَوْ كَانَ غَنِيًّا مَا اسْتَقْرَضْنَا سَنَكْتُبُ نَامُرُ بِكُتُبِ مَا قَالُوا فِي صَحَائِفِ أَعْمَالِهِمْ لِيُجَازُوا عَلَيْهِ وَفِي قِرَاءَةٍ بِأَلْيَاءٍ مَبِينًا لِّلْمَفْعُولِ وَنَكْتُبُ قَتَلَهُم بِالنَّصْبِ وَالرَّفْعِ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَيَقُولُ بِالنُّونِ وَالْيَاءِ أَيْ اللَّهُ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَلَى لِسَانِ الْمَلَائِكَةِ ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ النَّارِ .

১৮২. وَيَقَالُ لَهُمْ إِذَا أُلْقُوا فِيهَا ذَلِكَ الْعَذَابُ بِمَا قَدَّمْتَ أَيْدِيكُمْ عَبْرَهِمَا عَنِ الْإِنْسَانِ لِأَنَّ أَكْثَرَ الْأَفْعَالِ تَزَاوُلَ بِهِمَا وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَامٍ أَيْ يَنْفَعُ ظُلْمٌ لِلْعَبِيدِ فَيُعَذِّبُهُمْ بِغَيْرِ ذَنْبٍ .

۱۸۳. الَّذِينَ نَعَتْ لِلَّذِينَ قَبْلَهُ قَالُوا  
لِمَحْمَدٍ إِنَّ اللَّهَ عَهِدَ إِلَيْنَا فِي التَّوْرَةِ  
أَلَّا نُؤْمِنَ لِرَسُولٍ نُصَدِّقَهُ حَتَّى يَأْتِيَنَا  
بِقُرْبَانٍ تَأْكُلُهُ النَّارُ. فَلَا نُؤْمِنُ لَكَ  
حَتَّى تَأْتِيَنَا بِهِ وَهُوَ مَا يَتَقَرَّبُ بِهِ  
إِلَى اللَّهِ تَعَالَى مِنْ نِعَمٍ وَغَيْرِهَا فَإِنْ  
قِيلَ حَاءَتْ نَارٌ بَيْنَآءٍ مِنَ السَّمَاءِ  
فَاخْرَقَتْهُ وَإِلَّا بَقِيَ مَكَانَهُ وَعَهِدَ إِلَى  
بَنِي إِسْرَائِيلَ ذَلِكَ إِلَّا فِي الْمَسِيحِ  
وَمُحَمَّدٍ ﷺ قَالَ تَعَالَى قُلْ لَهُمْ  
تَوْبِيحًا قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ قَبْلِي  
بِالْبَيِّنَاتِ بِالْمُعْجَزَاتِ وَبِالَّذِي قُلْتُمْ  
كَزْكَرِيَّا وَيَحْيَى فَقَتَلْتُمُوهُمْ  
وَالْخِطَابُ لِمَنْ فِي زَمَنِ نَبِينَا وَإِنْ كَانَ  
الْفِعْلُ لِأَجْدَادِهِمْ لِرِضَاهُمْ بِهِ فَلِمَ  
قَتَلْتُمُوهُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ فِي أَنْكُمْ  
تُؤْمِنُونَ عِنْدَ الْإِتْيَانِ بِهِ.

۱۸৪. فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقَدْ كُذِّبَ رَسُولٌ مِنْ  
قَبْلِكَ جَاءُوا بِالْبَيِّنَاتِ الْمُعْجَزَاتِ  
وَالزُّبُرِ كَصُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَالْكِتَابِ وَفِي  
قِرَاءَةٍ بِإِثْبَاتِ الْبَاءِ وَفِيهِمَا الْمُنِيرُ  
الْوَاضِحُ هُوَ التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ فَاصْبِرْ  
كَمَا صَبَرُوا.

১৮৩. الَّذِينَ نَعَتْ لِلَّذِينَ قَبْلَهُ-এর সিক্ত হয়েছে। যারা  
হযরত মুহাম্মদ ﷺ-কে একথা বলে যে, আল্লাহ  
তা'আলা আমাদের সঙ্গে তাওরাতের অঙ্গীকার করে  
রেখেছেন যে, আমরা যেন কোনো রাসুলের প্রতি বিশ্বাস  
স্থাপন না করি। যে পর্যন্ত তিনি আমাদের নিকট এমন  
কুরবানি উপস্থিত না করবেন যাকে অগ্নিগ্রাস করে নেবে।  
সুতরাং আমরা আপনার প্রতি বিশ্বাস স্থাপন করবো না, যে  
পর্যন্ত আপনি তা আমাদের নিকট না নিয়ে আসবেন।  
আর কুরবানি বলা হয় যার মাধ্যমে আল্লাহর নৈকট্য লাভ  
করা যায়, চাই চতুর্ভুজ প্রাণী হোক বা অন্য কিছু হোক।  
কুরবানি যদি মকবুল হতো তবে আসমান থেকে একটি  
সাদা আগুন নেমে এসে একে জ্বালিয়ে দিত। অন্যথায়  
তা স্বস্থানে পড়ে থাকত। হযরত মসীহ (আ.) ও হযরত  
মুহাম্মদ ﷺ ব্যতীত বনী ইসরাঈলদের জন্য এরূপ  
জ্বালানোর নিয়ম ছিল। হে রাসূল ﷺ! আপনি তাদেরকে  
তিরস্কারার্থে বলে দিন, নিশ্চয় আমার পূর্বে অনেক রাসূল  
সুস্পষ্ট নিদর্শনসমূহ তথা মু'জিয়াসমূহ নিয়ে এবং তোমরা  
যা বল তা নিয়ে তোমাদের নিকট এসেছিলেন। যথা-  
জাকারিয়া ও ইয়াহইয়া (আ.)। অতঃপর তোমরা  
তাদেরকে হত্যা করে ফেললে। সম্বোধন করা হয়েছে  
আমাদের নবীর যুগের [ইহুদি] যারা, তাদেরকে; যদিও এ  
[হত্যাকাণ্ড] কাজটি তাদের পিতা ও পিতামহদের ছিল।  
কারণ তাদের সেই কাজের এদের প্রতি সম্মতি ছিল।  
যদি তোমরা এ কথার মধ্যে সত্যবাদী হও যে, মু'জিয়া  
নিয়ে আসার পর ঈমান গ্রহণ করে নিবে, তবে তাদেরকে  
হত্যা করেছিল কেন?

১৮৪. হে রাসূল ﷺ! এরা যদি আপনাকে মিথ্যা  
প্রতিপন্ন করে। তবে আপনার পূর্বেও বহু রাসূলকে মিথ্যা  
প্রতিপন্ন করা হয়েছে, যারা সুস্পষ্ট নিদর্শনাদি তথা  
মোজেজাসমূহ অবতীর্ণ গ্রন্থসমূহ [যথা- ইবরাহীমের  
সহীফা এবং দীওমান গ্রন্থসমূহসহ এসেছিলেন। ভিন্ন এক  
কোরাতে উভয়টিতে তথা الزُّبُرُ ও الْكِتَابُ-তে  
বর্ণসহ এসেছে। অর্থাৎ بِالزُّبُرِ ও بِالْكِتَابِ দীপ্তি গ্রন্থ  
যেমন- তাওরাত ও ইঞ্জিল। সুতরাং তারা যেকোন  
ধৈর্যধারণ করেছেন তেমনি আপনিও ধৈর্যধারণ করুন!

### তাহকীক ও তারকীব

حَرِنٌ - অর্থ- দগ্ধ, অর্থ- মুজ্জিম. حَرِنٌ - অর্থ- ব্যবহৃত, যেরূপ. حَرِنٌ : এখানে : قَوْلُهُ ذُقُوا عَذَابَ الْحَرِنِ : আর : حَرِنٌ - অর্থ- দগ্ধকারী।

قَوْلُهُ ذُقُوا عَذَابَ الْحَرِنِ : এতে ইশারা করা হয়েছে যে, ظَلَمٌ মুবালাগার সীগাহটি ইসমে ফায়েলের অর্থ- ব্যবহৃত হয়েছে। পবিত্র কুরআনের অনেক জায়গাতেই মুবালাগার সীগাহ ইসমে ফায়েলের অর্থ- ব্যবহার করা হয়েছে।

قَوْلُهُ بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ : -এর বহুবচন, অর্থ দলিল এখানে দালাইল ও মুজ্জিমার অর্থ- ব্যবহৃত হয়েছে। الزُّبُرُ - এর বহুবচন। الزُّبُرُ - অর্থ- কিতাব, গ্রন্থ। زُبُرٌ মূলত মাসদার, যার অর্থ লিখা, তবে এখানে মাসদার ইসমে মাফউলের (مُزَبَّرٌ) অর্থ- ব্যবহার হয়েছে। الْكِتَابُ (ن. - ض.) কিতাব, গ্রন্থ বা পত্র লিখল।

ইমাম যাক্বাজ (র.) বলেন, যে কোনো হেকমত বা প্রজ্ঞাপূর্ণ গ্রন্থকে زُبُرٌ বলে। তখন زُبُرٌ তথা ধর্মক প্রদান থেকে উদ্ভব হওয়াটা অধিকতর সামঞ্জস্যপূর্ণ হবে। গ্রন্থ বা কিতাবকে এই জন্য যাবূর বলা হয়। কারণ তাতে খেলাফে হক থেকে ধর্মক প্রদান করা হয়ে থাকে। এ হিসেবেই হযরত দাউদ (আ.)-এর উপর অবতারণিত কিতাবকেও যাবূর নামে নামকরণ করা হয়েছে। কারণ তাতেও অধিক পরিমাণ ধর্মকি ও ভীতিপ্রদ কথা এবং উপদেশ বাণী ছিল। হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) سِهٌ بِالزُّبُرِ পাঠ করেছেন।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

আয়াতের যোগসূত্র : সূরা আলে ইমরানের শুরুতে ইহুদিদের বদভ্যাস ও দুর্কর্মের যে আলোচনা চলছিল এখান থেকে পুনরায় সে আলোচনা প্রত্যাবর্তন করা হয়েছে। উল্লিখিত আয়াতগুলোর অধিকাংশই এই বিষয় সম্পর্কিত। তবে মাঝখানে রাসূল করীম ﷺ ও মুসলমানদের প্রতি সান্ত্বনা ও উপদেশমূলক আলোচনা সন্নিবেশিত হচ্ছে। -[মা'আরিফুল কুরআন]

ইমাম রাযী (র.) লিখেন, আল্লাহ পাক পূর্ববর্তী আয়াতসমূহে তার রাস্তায় জান-মাল কুরবানি করার নির্দেশ দিয়ে ছিলেন। আলোচ্য আয়াতগুলোতে ইহুদিদের হজুর ﷺ-এর নবুয়তের ব্যাপারে কতিপয় সন্দেহের কথা উল্লেখ করা হয়েছে। -[তাহসীরে কাবীর খ. ৫, পৃ. ১২১]

قَوْلُهُ لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الْفٰكِهَةِ الْيٰنِ قَالُوْا اِنَّ اللّٰهَ فَقِيْرٌ وَنَحْنُ غَنِيّٰوٌ :

আয়াতের শানে নুযূল : মুহাম্মদ ইবনে ইসহাক, ইবনে জারীর ও ইবনে আবী হাতিম হযরত ইবনে আব্বাস (রা.)-এর সূত্রে লিখেন, রাসূলুল্লাহ ﷺ হযরত আবু বকর সিদ্দীক (রা.)-কে বনী কায়নুকার ইহুদিদের কাছে একটি চিঠি দিয়ে পাঠান। চিঠিতে তাদেরকে ইসলাম গ্রহণ, নামাজ পড়া, জাকাত প্রদান এবং আল্লাহর জন্য কর্জে হাসানা তথা আল্লাহর রাহে দান খয়রাত করার জন্য দাওয়াত দিলেন। নির্দেশ মোতাবেক হযরত আবু বকর একদিন ইহুদিদের মাদরাসায় যান। সেখানে গিয়ে তিনি দেখলেন, অনেক ইহুদি একজন লোকের নিকট সমবেত হয়ে আছে। আর সে ছিল ফাখ্বাস বিন আযুরা নামক এক ইহুদি। যে ইহুদিদের তোমাদের একজন ছিল এবং তার সঙ্গে আরো একজন আলেম ছিল যার নাম ছিল উশাই। হযরত আবু বকর (রা.) ফাখ্বাসকে বললেন, আল্লাহকে ভয় কর, আর মুসলমান হয়ে যাও। আল্লাহর কসম তোমরা অবশ্যই এ কথা জান যে, মুহাম্মদ ﷺ আল্লাহর রাসূল, যিনি আল্লাহর তরফ থেকে সত্য নিয়ে আগমন করেছেন। আর তাঁর আলোচনা তোমাদের নিকট আত্মরাতের মধ্যে লিখাও রয়েছে। সুতরাং তাঁর প্রতি ঈমান নিয়ে আস এবং তাকে মেনে নাও, আর আল্লাহকে কর্জে হাসানা দান কর। আল্লাহ তোমাদেরকে জান্নাতে প্রবেশ করিয়ে দিবেন এবং তোমাদেরকে ডবল ছওয়াব প্রদান করবেন। ফাখ্বাস বলল, আবু বকর! তুমি বলছ যে, আমাদের প্রভু আমাদের কাছে আমাদের মাল ঋণ চাচ্ছেন, ঋণ তো গরিব ধনীর কাছে চায়। সুতরাং তোমার কথা যদি সত্য হয় তাহলে আল্লাহ ফকির হলেন আর আমরা ধনী। আল্লাহ তো নিজে সুদ দিতে নিষেধ করেন, অতএব তিনি আমাদেরকে সুদ [দান খয়রাতের বর্ধিত হারে ছওয়াব] দিবেন। তিনি যদি ধনী হতেন, তবে আমাদেরকে সুদ দিতেন না। এ কথা শুনে হযরত আবু বকর (রা.)-এর রাগ এসে গেল। তিনি ফাখ্বাসের মুখে সজোরে চড় মেরে দিলেন। আর বললেন, ঐ সত্তার কসম যার হাতে আমার প্রাণ, যদি তোমাদের সাথে আমাদের শান্তি-হুজ্জি না হতো তবে হে আল্লাহর দূশমন! আমি তোমার গর্দান কেটে ফেলতাম। ফাখ্বাস রাসূলুল্লাহ ﷺ-এর নিকট এসে বিচার দিল যে, দেখ মুহাম্মদ! তোমার সাথি আমার সঙ্গে কি ব্যবহার করেছে? হজুর ﷺ হযরত আবু বকর (রা.)-কে জিজ্ঞাসা করলেন, তুমি এ রকম কাজ কেন করলে? হযরত আবু বকর (রা.) আরজ করলেন, হে আল্লাহর রাসূল ﷺ! এই খোদার দূশমন মারাত্মক জঘন্যতম উক্তি করেছিল। সে

বলেছিল, আল্লাহ হলেন ফকির, আর আমরা ধনী। এ কথা শুনে আমার রাগ এসে গেছে, এই জন্য আমি তার মুখে চড় মেরেছি। ফাখখাস হযরত আবু বকর (রা.)-এর এ কথা অস্বীকার করে দিল। [আর হযরত আবু বকর (রা.)-এর নিকট কোনো সাক্ষী প্রমাণ ছিল না।] এর উপর আল্লাহ পাক ফাখখাসের কথার প্রতিবাদে এবং হযরত আবু বকর (রা.)-এর সত্যায়নে আলোচ্য আয়াতটি নাজিল করলেন। ইকরামা, সুদী ও মুকাতিল অনুরূপই বলেছেন। -[তাকসীরে মাযহারী খ. ২, পৃ. ৪৩৬-৩৭]

এই আয়াতে ইহুদিরা হুজুর ﷺ-এর নবুয়তের অস্বীকার করেছে। কারণ তাদের দৃষ্টিতেও আল্লাহ তো কারো মুখাপেক্ষী নন, তাহলে তার অন্যের কাছে কর্তে হাসানা অবশ্যই মিথ্যা হবে। এ রকম কথা কুরআনে হওয়ার কথা নয়। তাই এতে প্রমাণিত হচ্ছে, এ কথা হযরত মুহাম্মদ ﷺ নিজ তরফ থেকে মিথ্যা বলেছেন। نَعَزُّ بِاللّٰهِ তাদের এই অহেতুক প্রমাণটি যেহেতু সুস্পষ্ট রূপে বাতিল ছিল তাই কোনো উত্তর দেওয়ার প্রয়োজন পড়ে না। কারণ জাকাত ও সদকা সংক্রান্ত আল্লাহর নির্দেশ তাঁর কোনো লাভের জন্য নয়; বরং যারা মালদার তাদের পার্থিব ও আখিরাতের ফায়দার জন্য ছিল; কিন্তু কোনো কোনো ক্ষেত্রে বিষয়টিকে আল্লাহকে ঋণদানের শিরোনামে এজন্য উল্লেখ করা হয়েছে যে, যাতে এ কথা বুঝা যায় যে, যেভাবে ঋণ পরিশোধ করা প্রত্যেক ভদ্রলোকের জন্য অপরিহার্য সন্দেহাতীত হয়ে থাকে। তেমনিভাবে যে সদকা মানুষ দিয়ে থাকে তার প্রতিদানও নিজ দায়িত্বে দিয়ে দিবেন।

قَوْلُهُ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ عَاهِدَ إِلَيْنَا أَلَّا نُؤْمِنَ لِرَسُولٍ حَتَّىٰ يَأْتِيَنَا بِقُرْبَانٍ تَأْكُلُهُ النَّارُ . الخ :

আয়াতের যোগসূত্র : আলোচ্য আয়াতটি ইহুদিদের হুজুরের নবুয়তের উপর আরোপিত দ্বিতীয় একটি সন্দেহের অবসান হিসেবে অবতীর্ণ হয়েছে। তারা বলেছে, আল্লাহ পাক আমাদের সাথে অস্বীকার করেছেন যে, আমরা এমন কোনো রাসূলের বিশ্বাস স্থাপন করব না যতক্ষণ না সে এ রকম কুরবানি নিয়ে আসবে যাকে অগ্নি খেয়ে ফেলে। আর হে মুহাম্মদ ﷺ! আপনি সেই মুজেরা দেখাতে পারছেন না। সুতরাং এতে বুঝা যাচ্ছে আপনি নবী নন।

আয়াতের শানে নুযূল : হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) বলেন, আলোচ্য আয়াতটি কা'আব ইবনে আশরাফ, কা'আব ইবনে আসাদ, মালেক ইবনে সাযফ, ওয়াহাব ইবনে ইয়াহুদা, যায়েদ ইবনে তাবু ও ফাখখাস ইবনে আযুরা প্রমুখ ইহুদিদের সম্পর্কে নাজিল হয়েছে। তারা হুজুর ﷺ-এর কাছে এসে বলল, হে মুহাম্মদ ﷺ! আপনি মনে করেন, আপনি আল্লাহর রাসূল এবং আপনার উপর তিনি একটি কিতাবও অবতীর্ণ করেছেন। অথচ আল্লাহ আমাদের সাথে তাওরাতে অস্বীকার করেছেন যে, আমরা কোনো রাসূলের প্রতি ঈমান আনবো না। যতক্ষণ না তিনি এমন কুরবানি নিয়ে আসবেন মুজিয়া হিসেবে যাকে অগ্নি গ্রাস করে ফেলবে। আর তার আওয়াজ হবে কম, নাজিল হবে আকাশ থেকে। যদি আপনি আমাদের কাছে এটা নিয়ে আসতে পারেন, তবে আমরা আপনার প্রতি ঈমান নিয়ে আসবো। অতঃপর তাদের প্রতিবাদে আয়াতটি নাজিল হয় যে, ইতঃপূর্বে তো ঈসা ও মুহাম্মদ ﷺ ব্যতীত অনেক নবী রাসূল অভিবাহিত হয়েছেন। তারা তো এ রকম মুজিয়া তোমাদেরকে দেখিয়েছেন, এরপরও তোমরা তাদের প্রতি ঈমান আনবে দূরের কথা তাদের অনেককে হত্যা করেছ। যেমন- হযরত জাকারিয়া ও ইয়াহইয়া (আ.)। সুতরাং তোমাদের এ দাবি ভিত্তিহীন, পাশ কেটে যাওয়ার ছল-চাতুরী মাত্র।

হযরত আতা (রা.) বলেন, বনী ইসরাঈলের লোকেরা আল্লাহর জন্য প্রাণী জবাই করে এর আতুড়ী ও পাকস্থলীর পাতল চর্বির আবরণ ও ভালো মাংসকে একটি ঘরের মাঝখানে রেখে দিত, আর ছাদ খোলা থাকত। অতঃপর নবী ঘরের মধ্যে আল্লাহর কাছে দোয়া করতেন। আর বনী ইসরাঈলের লোকেরা ঘরের বাহিরে দাঁড়িয়ে থাকত ঘরের চতুর্পাশে। তারপর আসমান থেকে একটা সাদা আগুন অবতীর্ণ হতো। যার আওয়াজ থাকত ক্ষীণ এবং কোনো ধূয়া থাকত না তাতে। আর এ আগুনটি ঐ কুরবানির বস্তুটিকে গ্রাস করে ফেলতো।

ইহুদিদের এ দাবি সম্পর্কে ওলামায়ে কেরামের দু'রকম মতামত পাওয়া যায়। যথা-

এক. ইমাম সুদী (র.) বলেন, এ কথা তাওরাতে ছিল বটে, তবে শর্তের সহিত যে, এই মোজেরাটা হযরত ঈসা (আ.) ও হযরত মুহাম্মদ ﷺ এর হবে না।

দুই. তাদের এ দাবিটা সম্পূর্ণ মিথ্যা। তাওরাতে এ রকম কোনো কথা ছিল না। ইহুদিদের মিথ্যা বলা ও সত্য গোপন করার কথা সুবিদিত। -[তাকসীরে কাবীর খ. ৫, পৃ. ১২৬]

قَوْلُهُ فَإِنْ كَذَّبَكَ فَقَدْ كَذَّبَ رَسُولٌ مِّن قَبْلِكَ الْآيَةِ : এই আয়াতের মধ্যে রাসূলুল্লাহ ﷺ -কে সাক্ষ্য দেওয়া হচ্ছে যে, এদের অস্বীকার করার কারণে আপনি মনস্কুল হবেন না। কেননা নবী না মানার বিষয়টা নতুন কিছু নয়, অস্বীকার করার ব্যাপারটা পূর্বের নবীদের সাথেও হয়ে আসছে।

۱۸۵. كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَإِنَّمَا تُوَفَّوْنَ أَجُورَكُمْ  
جَزَاءَ أَعْمَالِكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَمَنْ زُحِرَ بَعْدَ  
عَنِ النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ نَالًا غَايَةً  
مَطْلُوبَةً وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا الْغَيْشُ فِيهَا إِلَّا  
مَتَاعُ الْغُرُورِ الْبَاطِلِ يَتَمَتَّعُ بِهِ قَلِيلًا ثُمَّ يَغْنَمُ.

۱۸۶. لَتُبْلَوُنَّ هَذِفَ مِنْهُ نُونُ الرِّفْعِ التَّوَالِي  
النُّونَاتِ وَالْوَاوُ وَضَمِيرُ الْجَنَعِ لِلتَّحْقِيقِ  
السَّاكِنِينَ لَتُخْتَبَرَنَّ فِي أَمْوَالِكُمْ بِالْفَرَائِضِ  
فِيهَا الْجَوَانِحُ وَأَنْفُسُكُمْ بِالْعِبَادَاتِ وَالْبَلَاءِ  
وَلَتَسْمَعَنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ  
قَبْلِكُمُ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا  
مِنَ الْعَرَبِ أَدَّى كَثِيرًا مِنَ السَّبِّ وَالطُّغْيَانِ  
وَالْتَشْيِيبِ بِنِسَائِكُمْ وَإِنْ تَصَبَّرُوا عَلَى ذَلِكَ  
وَتَتَّقُوا اللَّهَ فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ أَيْ مِنْ  
مَفْرُومَاتِهَا الَّتِي يَعْزِمُ عَلَيْهَا لَوْجُوبُهَا ..

۱۸۷. وَادْكُرْ إِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ لَوْطُوا  
الْكِتَابَ أَيْ الْعَهْدَ عَلَيْهِمْ فِي التَّوْحِيدِ  
لَتُبَيِّنُنَّهُ أَيْ الْكِتَابَ لِلنَّاسِ وَلَا يَكْتُمُونَهُ  
بِالْبَاءِ وَالْيَاءِ فِي الْفِعْلَيْنِ فَنَبَّؤُهُ طَرَحُوا  
الْمِيثَاقَ وَرَأَى ظُهُورَهُمْ فَلَمْ يَعْمَلُوا بِهِ  
وَاشْتَرَوْا بِهِ أَخَذُوا بِذَلِكَ ثَمَنًا قَلِيلًا مِنَ  
الدُّنْيَا مِنْ سَفَلَتِهِمْ بِرِيَاسَتِهِمْ فِي الْعِلْمِ  
فَكَتَمُوا خَوْفَ فُتُورِهِ عَلَيْهِمْ فَيُنْسَ مَا  
يَشْتَرُونَ شَرَاؤُهُمْ هَذَا .

অনুবাদ :

১৮৫. প্রাণী মাত্রই মৃত্যুর স্বাদ ভোগ করতে হবে এবং নিশ্চয় কিয়ামতের দিন তোমাদেরকে পরিপূর্ণ ফল দেওয়া হবে। তথা তোমাদের আমলের প্রতিদান দেওয়া হবে। অতঃপর যাকে দোজখ হতে দূরে রাখা হবে এবং বেহেশতে প্রবেশ করানো হবে সেই সফলকাম হবে, তথা সে তার চূড়ান্ত অতীষ্ট পাবে। আর পার্থিব জীবন তথা পার্থিব জীবনের জীবন যাত্রা ধোকার ভোগ্যবস্তু ছাড়া কিছু না তথা বাতিল পণ্য ছাড়া কিছুই না, যা থেকে খুবই কম উপকৃত হওয়া যায়। অতঃপর ধ্বংস হয়ে যায়।

১৮৬. অবশ্য তোমাদেরকে তোমাদের ধনসম্পদে তার ফরজসমূহ ও বিপদ-বালা দিয়ে এবং জনসম্পদে ইবাদত ও মসিবত দিয়ে পরীক্ষা করা হবে। لَتُبْلَوُنَّ -এর মধ্যে পরস্পর তিনটি নূন একত্র হওয়ার কারণে রফার [পেশের] চিহ্ন নূনকে এবং দুই সাকিন একত্র হওয়ার কারণে বহুবচনের যমীর (و) ওয়াওকে বিলুপ্ত করা হয়েছে। এবং তোমরা পূর্ববর্তী আহলে কিতাব তথা ইহুদি ও খ্রিস্টান এবং আরবের মুশরিকদের তরফ থেকে অবশ্য বহু কষ্টদায়ক কথা তথা গালিগালাজ এবং তোমাদের মহিলাদের সাথে প্রেমযুক্ত কবিতা শ্রবণ করবে। আর যদি এতে ধৈর্যধারণ কর এবং আল্লাহকে ভয় করতে থাক তবে নিশ্চয় তা হবে সংসাহসের কাজ, তথা এসব উদ্ভিষ্টের অন্তর্ভুক্ত হবে যার প্রতি অভিপ্রায় করা হয় তা ওয়াজিব হওয়ার কারণে।

১৮৭. আর স্মরণ কর ঐ সময়ের কথা যখন আল্লাহ তা'আলা আহলে কিতাবদের কাছ থেকে অঙ্গীকার গ্রহণ করলেন তাওরাতে যে, তোমরা এই কিতাবখানি মানব জাতির নিকট প্রকাশ করবে এবং তা গোপন করবে না [ফে'ল দুটির মধ্যে لَا ও لَا -এর সাথে] তখন তারা তাকে তথা উক্ত অঙ্গীকারকে নিজেদের পেছনে ফেলে রাখল যে, তার উপর আমল করলো না, আর হীন মূল্যে একে বিক্রি করল। অর্থাৎ জানে তাদের নেতৃত্ব থাকার কারণে তাদের নিম্নশ্রেণির লোকদের কাছ থেকে পার্থিব স্বল্পমূল্য তার বদলে গ্রহণ করল, এবং সেই অল্পমূল্যটুকু হাত ছাড়া হয়ে যাওয়ার ভয়ে তারা সেই অঙ্গীকারকে তাদের উপর গোপন রাখল। অথচ তারা যা ক্রয় করল তা কতইনা নিকট।

۱۸۸. لَا تَحْسَبَنَّ بِالتَّاءِ وَالْيَاءِ الَّذِينَ  
يَفْرَحُونَ بِمَا آتَوْا فَعَلُوا مِنْ إِضْلَالِ النَّاسِ  
وَيَحْزَنُونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا مِنْ  
الْتِمَسْكِ بِالْحَقِّ وَهُمْ عَلَى ضَلَالٍ فَلَا  
يَحْسَبْنَهُمْ بِالْوَجْهِينِ تَاكِيدُ بِمَفَازَةٍ  
بِمَكَانٍ يَنْجُونَ فِيهِ مِنَ الْعَذَابِ فِي الْآخِرَةِ  
بَلْ هُمْ فِي مَكَانٍ يُعَذَّبُونَ فِيهِ وَهُوَ جَهَنَّمُ  
وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ مُؤَلِّمٌ فِيهَا وَمَفْعُولٌ  
يَحْسَبُ الْأُولَى دَلٌّ عَلَيْهِمَا مَفْعُولٌ  
الْثَانِيَةِ عَلَى قِرَاءَةِ التَّخْتَانِيَةِ وَعَلَى  
الْفَرْقَانِيَةِ حُذِفَ الثَّانِي فَقَطُّ.

۱۸۹. وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ خَزَائِنُ  
الْمَطَرِ وَالرِّزْقِ وَالنَّبَاتِ وَغَيْرِهَا وَاللَّهُ عَلَى  
كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَمِنْهُ تَغْذِيبُ الْكَافِرِينَ  
وَأَنْجَاءُ الْمُؤْمِنِينَ.

১৮৮. আপনি মনে করবেন না تَا শব্দটি یا যোগে যারা নিজেদের কৃতকর্মের তথা লোকদেরকে পথভ্রষ্ট করার উপর আনন্দিত হয় এবং না করা বিষয়ের উপর তথা সত্য ধারণের উপর অখচ তারা গোমরাহীতে রয়েছে, প্রশংসা কামনা করে, তারা এমন স্থানে রয়েছে মনে করবেন না যে, যেখান থেকে আখিরাতে শান্তি থেকে মুক্তি পেয়ে যাবে; বরং তারা এমন স্থানে হবে যেখানে তাদেরকে শান্তি প্রদান করা হবে, আর তা হচ্ছে দোজখ। لَا تَحْسَبَنَّ তাকিদের জন্য এসেছে। তাতেও পূর্বোক্ত উভয় পদ্ধতি তথা تَا ও يَا-এর সাথে পঠিত হবে। আর তাদের জন্য রয়েছে অত্যন্ত যন্ত্রণাদায়ক শান্তি। প্রথম يَحْسَبَنَّ-এর উভয় মাফউল উহা রয়েছে। যার প্রতি দ্বিতীয় يَحْسَبَنَّ-এর উভয় মাফউল ইস্তিত বহন করে يَا যুক্ত কেরাত অনুযায়ী আর تَا যুক্ত কেরাত অনুযায়ী কেবল দ্বিতীয় মাফউল বিলুপ্ত হবে।

১৮৯. আর আল্লাহর জন্যই হলো আসমান ও জমিনের রাজত্ব অর্থাৎ বৃষ্টির খাজানা, রিজিক ও উদ্ভিদ বৃক্ষাদিসহ প্রভৃতিতে রয়েছে কেবল তাঁরই রাজত্ব। আল্লাহই সর্ববিষয়ে ক্ষমতার অধিকারী। কাফেরদেরকে শান্তি দেওয়া ও মুমিনদেরকে মুক্তি দেওয়ার বিষয়টিও তাঁর পক্ষ থেকেই হয়ে থাকে।

### তাহকীক ও তারকীব

বাক্য عُرُورٌ - قَوْلُهُ مَتَاعُ الْعُرُورِ -এর সীগাহ, مَاضِي مَجْهُول থেকে বিদূরীত করা, বিতাড়িত করা থেকে زَحَزَحَ - قَوْلُهُ زَحَزَحَ -এর মাসদার। ধোকা দেওয়া, প্রতারণা করা। আল্লাহ পাক এখানে দুনিয়াকে ঐ পণ্যের সহিত উপমা দিয়েছেন, যার উপর দাম-দরকারী ক্রেতাকে ধোকা দেওয়া হয়েছে। প্রতারিত হয়ে খরিদ করার পর ঐ পণ্য নষ্ট হওয়ার ব্যাপারে সে অবগত হয়েছে আর সে প্রতারণা দানকারী হলো ইবলিস শয়তান الْعَذَابِ بِمَفَازَةٍ مِنَ الْعَذَابِ অর্থ - قَوْلُهُ مَفَازَةٌ মুক্তি পাওয়ার স্থান। বলা হয় نَجَا হয় فَوَزَ এর এক অর্থ অপছন্দনীয় জিনিস থেকে দূরে থাকাও রয়েছে। -[তাহসীরে কাবীর, জামালাইন]

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

قَوْلُهُ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ : এ আয়াতটি ঐ চিরন্তন বাস্তব কথাটা বলা হয়েছে যে, মৃত্যু থেকে কেউই পলায়ন করে বাঁচতে পারবে না। প্রাণী মাত্রই মৃত্যুর স্বাদগ্রহণ করতে হবে। দুনিয়াতে ভালো মন্দ যে যেকোন কাজ করেছে তাকে তার ই প্রতিফল দেওয়া যাবে। অতঃপর সফলতার মাপকাঠি বলতে গিয়ে ইরশাদ করেছেন যে, সফলতা হলো মূলত এই যে, যে ব্যক্তি দুনিয়াতে থেকেই তাঁর প্রভুকে সন্তুষ্ট করে নিয়েছে, যার ফলশ্রুতিতে সে জাহান্নামের শাস্তি থেকে মুক্তি পেয়ে গেছে। অপর দিকে প্রবেশের অনুমতি পেয়ে গেছে। সেই প্রকৃত সফলকাম। পরিশেষে বলা হয়েছে যে, দুনিয়ার জীবন ধোকার স্বাদ, যে ব্যক্তি নিজেকে হেফাজত করে চলে গেছে সেই ভাগ্যবান। আর যে এর ধোকায় প্রেফতার হয়ে পড়েছে সে নিষ্ফল, কর্তা ও মনোরথ।

قَوْلُهُ وَلَتَبْلُوَنَّ فِيْ اَمْوَالِكُمْ وَاَنْفُسِكُمْ وَلَتَسْمَعَنَّ مِنَ الَّذِينَ اُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ . (الاية)

ইব্রাহীমদের পরীক্ষা : মু'মিনদেরকে তাদের ঈমান অনুযায়ী পরীক্ষা করা হবে। এর আলোচনা সূরায় বাকারার ৫৫ নং আয়াতে চলে গেছে। আহলে কিতাব ও মুশরিকদের তরফ থেকে কষ্ট পৌছার মর্ম হলো এই যে, মুসলমানদেরকে ওদের তরফ থেকে দীনে ইসলামে তুচ্ছ তাচ্ছিল্যতা, ইসলামের পয়গাম্বরের অবমাননা এবং তাদের গালি-গালাজ, অভিযোগ ও অবহীন কথাবার্তা শুনেতে হবে। তাই তোমরা তাদের মোকাবিলায় সবর ও ইস্তেকামত অবলম্বন কর। এতে শত্রু ও মিত্রতে রূপান্তরিত হয়ে যাবে।

আয়াতের শানে নুযূল : আলোচ্য আয়াতের তাকসীরে একটি ঘটনাও বর্ণনা করা হয়েছে যে, মুনাফিক নেতা আব্দুল্লাহ বিন উবাই তখনও ইসলাম প্রকাশ করেনি এবং বদর যুদ্ধও অনুষ্ঠিত হয়নি, এমতাবস্থায় নবী করীম ﷺ হযরত সা'আদ বিন উবাদাকে অসুস্থাবস্থায় দেখতে গেলেন। রাস্তায় এক মজলিসে মুশরিক, কয়েকজন ইহুদি এবং আব্দুল্লাহ বিন উবাই প্রমুখ বসে ছিল। হজুর ﷺ-এর সওয়ার হতে যে ধূলা-বালি উড়ল এতে আব্দুল্লাহ বিন উবাই অসুস্থটির প্রকাশ করল। আর রাসূলুল্লাহ ﷺ তথায় থেমে তাদেরকে ইসলামের দাওয়াতও দিলেন। এর উপর আব্দুল্লাহ ইবনে উবাই কিছু বেয়াদবিমূলক কথাও বলে ফেলল। সেখানে কিছু মুসলমানও ছিলেন, তারা তার বিপরীত হজুরের প্রশংসা করলেন। তাদের উভয়ের মধ্যে ঝগড়া সৃষ্টি হয়ে যাওয়ার উপক্রম হয়েছিল। হজুর ﷺ তাদের সকলকে নীরব করে দিলেন। অতঃপর হযরত সা'আদের নিকট তশরিফ নিয়ে গেলেন। সেখানে হজুর ﷺ সা'আদকেও এই ঘটনাটি শুনালেন। এর উপর সা'আদ (রা.) বললেন, আব্দুল্লাহ ইবনে উবাই এসব এজন্য করছে যে, আপনার মদিনায় তশরিফ আনার পূর্বে মদিনার লোকেরা তাকে নেতা মানতো। আপনি আসার পর তার সেই নেতৃত্বের স্বপ্ন স্বাদ নষ্ট হয়ে গেছে, যার ফলে তার খুবই কষ্ট হচ্ছে। তার এসব কথা তার অন্তরে পোষিত সে বিদ্বেষেরই বহিঃপ্রকাশ। সুতরাং আপনি ক্ষমার সাথে কাজ গ্রহণ করুন।

قَوْلُهُ وَاِذْ اَخَذَ اللّٰهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ اُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ . الخ : আলোচ্য আয়াতে আল্লাহ পাক আহলে কিতাবদের ঐ অঙ্গীকারের কথা স্মরণ করিয়ে দিয়েছেন যে, অঙ্গীকার তিনি তাদের কাছ থেকে গ্রহণ করেছিলেন। আর তা হচ্ছে এই যে, তাদের কাছ থেকে অঙ্গীকার নিয়েছিলেন যে, তোমরা তাওরাত কিতাবের শিক্ষার প্রচার প্রসার করবে। তাকে গোপন করে রাখবেনা। কিন্তু তারা তাওরাত পিছনে নিক্ষেপ করে ফেলে দিয়েছে। অর্থাৎ এর উপর আমল ছেড়ে দিয়েছে। আর হযরত মুহাম্মদ ﷺ-এর যে গুণাবলি তাওরাতে এসেছে তা গোপন করে রেখেছে। আর এই গোপন করে রাখার বিনিময়ে দৃষ্ট বদল তথা কিছু পানাহারের দ্রব্য ও ঘুম গ্রহণ করেছে। বস্তুত তারা সত্য গোপন করে রাখার বিনিময়ে যা নিজেদের জন্য বেছে নিয়েছে তা খুবই নিকৃষ্ট।

■ হযরত কাতাদা (রা.) বলেন, আল্লাহ পাক ওলামাদের কাছ থেকে এই অঙ্গীকার গ্রহণ করেছিলেন যে, যারা যা কিছু জানবে তা অন্যের কাছে গোপন করে রাখবে না। জ্ঞানের কথা গোপন করে রাখা ধর্মত্বের কারণ।

■ হযরত আবু হুরায়রা (রা.) বলেন, রাসূলুল্লাহ ﷺ ইরশাদ করেছেন আল্লাহ পাক আহলে কিতাবদের থেকে এই ওয়াদা নিয়েছিলেন যে, আমি তোমাদের কাছে যা কিছু বর্ণনা করবো তা গোপন করবে না। অতঃপর হজুর ﷺ وَاِذْ اَخَذَ الَّذِينَ الْكِتَابِ আয়াতটি তেলাওয়াত করলেন।

■ হযরত আবু হুরায়রা (রা.) বর্ণনা করেন, রাসূলুল্লাহ ﷺ ইরশাদ করেছেন, যদি কারো কাছে এমন ইলমের কথা জিজ্ঞাসা করা হয় যা সে জানে, আর সে একে গোপন রাখল তবে তার মুখে কিয়ামতের দিন আগুনের লাগাম পরানো হবে।

—মুসনাদে আহমদ, মুসতাদরাকে হাকিম; জামালাইন খ. ১, পৃ. ৫৭৬-৭৭. তাকসীরে মাযহারী খ. ২, পৃ. ৪৪৮-৪৯।



অনুবাদ :

১৯০. নিশ্চয় আসমান ও জমিনের সৃষ্টি এবং এর মধ্যে যা কিছু বিশ্বয়কর বস্তুসমূহ রয়েছে তার সৃষ্টির মধ্যে এবং দিন ও রাত্রির আসা-যাওয়া, বৃদ্ধি ও হ্রাসের মধ্যে পরিবর্তনে বুদ্ধিমানদের জন্য আল্লাহর কুদরতের উপর প্রমাণ বহনকারী বহু নিদর্শন রয়েছে।

১৯০. إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا فِيهِمَا مِنَ الْعَجَائِبِ وَاختِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ بِالْمَجْنَى وَالذَّهَابِ وَالزِّيَادَةِ وَالنُّقْصَانِ لَآيَاتٍ دَلَالَاتٍ عَلَى قُدْرَتِهِ تَعَالَى لِأُولَى الْأَلْبَابِ لِذَوِي الْعُقُولِ.

১৯১. ১৯১. اُولَى الْأَلْبَابِ পূর্বোক্ত থেকে সিন্ধুত হয়েছে অথবা বদল। যারা দাঁড়িয়ে, বসে ও শায়িত অবস্থায় তথা সর্বাবস্থায় আল্লাহ তা'আলাকে স্মরণ করে হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) হতে বর্ণিত তিনি বলেন, যারা উল্লিখিতাবস্থায় সামর্থ্যানুযায়ী নামাজ পড়ে এবং আসমান ও জমিন সৃষ্টির বিষয়ে চিন্তা গবেষণা করে, যাতে করে তারা এর মাধ্যমে আসমান ও জমিন সৃষ্টির শক্তির উপর প্রমাণ পেশ করতে পারে। আর এই চিন্তা গবেষণার ফলাফল হিসেবে তারা বলে, হে আমাদের প্রতিপালক! এসব সৃষ্টবস্তু যা আমরা দেখছি তুমি অনর্থক সৃষ্টি করনি; বরং এসব তোমার পরিপূর্ণ শক্তির প্রমাণ হিসেবে সৃষ্টি করেছে। সকল অনর্থক কাজ থেকে তুমি পবিত্র। আমাদেরকে তুমি দোজখের শাস্তি থেকে বাঁচাও।

১৯১. الَّذِينَ نَعَتْ لِمَا قَبْلَهُ أَوْ بَدَّلَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَمًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ مُضْطَجِعِينَ أَيْ فِي كُلِّ حَالٍ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ يُصَلُّونَ كَذَلِكَ حَسَبَ الطَّاقَةِ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لِيَسْتَدِلُّوا بِهِ عَلَى قُدْرَةِ صَانِعِهِمَا يَقُولُونَ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا الْخَلْقَ الَّذِي نَرَاهُ بَاطِلًا. حَالٌ عَبَثًا بَلْ دَلِيلًا عَلَى كَمَالِ قُدْرَتِكَ سُبْحَنَكَ تَنْزِيهَا لَكَ عَنِ الْعَبَثِ فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ.

১৯২. رَبَّنَا إِنَّكَ مَنْ تَدْخِلِ النَّارَ لِلْخُلُودِ فِيهَا فَقَدْ أَخْزَيْتَهُ أَهْنَتْهُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ الْكَافِرِينَ فِيهِ وَضَعَ الظَّاهِرُ مَوْضِعَ الْمُضْمَرِ إِشْعَارًا بِتَخْصِيصِ الْخِزْيِ بِهِمْ مِنْ زَائِدَةٍ أَنْصَارٍ أَعْوَانٍ يَمْنَعُونَهُمْ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ.

১৯২. হে আমাদের পালনকর্তা তুমি যাকে চিরদিনের জন্য দোজখে দাখিল কর, তাকে নিশ্চয় অপমান করেছে, আর জালেমদের তথা কাফেরদের জন্য তো কোনো সাহায্যকারী নেই। যারা তাদেরকে আল্লাহর শাস্তি থেকে রক্ষা করবে। এখানে যমীরের ক্ষেত্রে ইসমে জাহির ব্যবহার করে অপমান তাদের জন্য খাছ হওয়ার প্রতি ইঙ্গিত করেছেন।

১৯৪. হে আমাদের প্রতিপালক! তুমি তোমার রাসুলগণের জবানে দয়া ও কৃপা যে ওয়াদা তুমি আমাদের করেছ তা আমাদেরকে দান কর! আল্লাহর ওয়াদা যদিও লজ্জিত হয় না, তারপরও তাদের সেই সুওয়ালটি এই জন্য যে, যাতে তিনি তাদেরকে উল্লিখিত বিষয়ের উপযুক্ত বানিয়ে দেন। কারণ তারা নিজেদেরকে এ ওয়াদার উপযুক্ত বলে ইয়াসীন করতে পারেনি। আর বারংবার (رَبَّنَا) হে আমাদের প্রতিপালক! বাকাটি অনুন্নয়-বিনয়ের আধিক্য বুঝাবার স্বার্থে ব্যবহার করা হয়েছে। আর কিয়ামতের দিন তুমি আমাদেরকে অপমানিত করো না। নিশ্চয় তুমি পুনরুত্থান ও প্রতিদানের ওয়াদার খেলাফ কর না।

## তাহকীক ও তারকীব

أُولَى الْأَبَابِ - الَّذِينَ الْخَ - إِنَّ هِيَ لَأَيَاتٌ - إِنَّ خُبْرَهُ فَنِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْخ  
بَرَانٍ । وَ عَلَى جُنُوبِهِمْ - وَ يُذَكِّرُونَ هَالِ هَيَّجَةً قَعْدًا وَ قِبَاً ।  
يَتَفَكَّرُونَ - كَانِينَ عَلَى جُنُوبِهِمْ وَ مُطَجِّعِينَ عَلَى جُنُوبِهِمْ । اَرْثَاً هَالِ هَيَّجَةً  
سُبْحَانَكَ - يَذْكُرُونَ - اَرْثَاً هَالِ هَيَّجَةً سُبْحَانَكَ هَالِ هَيَّجَةً اَرْثَاً هَالِ هَيَّجَةً  
اَرْثَاً هَالِ هَيَّجَةً اَرْثَاً هَالِ هَيَّجَةً اَرْثَاً هَالِ هَيَّجَةً اَرْثَاً هَالِ هَيَّجَةً

পরে উক্ত مِنْ أَنْصَارٍ! এসেছে। অতিরিক্ত তাকিদের জন্য - مِنْ أَنْصَارٍ : قَوْلُهُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ  
(خَبَرٌ مُقَدِّمٌ) পূর্বোক্ত খবর ও (مُبْتَدَأٌ مُؤَخَّرٌ) স্বতন্ত্র

তফল-এর খবর হয়েছে। قَوْلُهُ مَتَاءٌ قَلِيلٌ : যাওসূফ সফত মিলে উহা যুবতাদা

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

আয়াতের শানে নুযূল : মক্কার কাফেরগণ রাসূলুল্লাহ ﷺ -কে বলল, আল্লাহ যে এক তার উপর একটি প্রমাণ আমাদেরকে দেখাও। তাদের এ কথার জবাবে আল্লাহ পাক **إِن فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْ** আয়াতটি নাজিল করলেন।

-হাশিয়াতুস সাবী খ. ১, পৃ. ১৯৬।

হযরত ইবনে ওমর (রা.) বলেন, আমি হযরত আয়েশা (রা.)-কে বললাম, হুজুর ﷺ থেকে প্রকাশিত অধিক আশ্চর্যজনক কোনো বিষয়ের ব্যাপারে আমাকে সংবাদ দেন। এ কথা শুনে হযরত আয়েশা (রা.) দীর্ঘক্ষণ পর্যন্ত কাঁদলেন অতঃপর বললেন, কি বলব? তাঁর তো প্রতিটি বিষয়ই আশ্চর্যজনক। তবে একটির কথা বলছি শুন। তিনি এক রাতে আমার কাছে আসলেন এবং লেপের নীচে শুয়ে পড়লেন। অতঃপর আমাকে বললেন, হে আয়েশা! যদি তুমি অনুমতি দাও তবে আমি আমার প্রতিপালকের কিছু ইবাদত করে আসি। আমি বললাম, হে আল্লাহর রাসূল ﷺ! আমি আপনার সান্নিধ্যকেও ভালোবাসি এবং আপনার উদ্দেশ্য সাধন হওয়াকেও ভালোবাসি। আমি আপনাকে অবশ্যই অনুমতি দিলাম যেতে পারেন। অতঃপর তিনি ঘরে রাখা একটি মুশকের দিকে গিয়ে খুবই স্বল্প পানি দ্বারা অভ্রু করলেন। তারপর নামাজ পড়তে দাঁড়ালেন। নামাজে দাঁড়িয়ে কুরআন পাঠ করে ক্রন্দন করতে শুরু করে দেন, অতঃপর উচ্চ কণ্ঠে ক্রন্দন করতে থাকেন। তারপর নামাজ শেষ করে উভয় হাত উঠিয়ে দোয়াতে খুবই ক্রন্দন করলেন, এমনকি ক্রন্দনের কারণে চোখের পানিতে জমিন ভিজে গেছে। এমনভাবেই হযরত বেলাল (রা.) ফজরের নামাজের আজান দিতে এসে দেখেন হুজুর ﷺ ক্রন্দন করছেন। হযরত বেলাল (রা.) জিজ্ঞাসা করলেন, হে আল্লাহর রাসূল ﷺ! আপনি ক্রন্দন করছেন অথচ আল্লাহ তা'আলা আপনার পূর্বাগত যাবতীয় গুনাহ ক্ষমা করে দিয়েছেন। তদুত্তরে হুজুর ﷺ বললেন, আমি কি আল্লাহর শোকরঞ্জার বান্দা হব না? অতঃপর তিনি আমাকে বললেন, কেন আমি ক্রন্দন করবো না, অথচ আল্লাহ পাক আজ রাতে **إِن فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْ** আয়াতটি নাজিল করেছেন। অতঃপর ইরশাদ করলেন, সেই ব্যক্তির ধ্বংস হোক, যে এ আয়াতটি তেলাওয়াত করল অথচ তার ফিকির করল না।

হযরত আলী (রা.) হতে বর্ণিত, রাসূলুল্লাহ ﷺ যখন ঘুম থেকে উঠতেন তখন মেসওয়াক করতেন। অতঃপর আকাশের দিকে তাকিয়ে বলতেন, **إِن فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْ** হযরত হাসান বসরী (রা.) বলেছেন **تَفَكَّرُوا سَاعَةً خَيْرٌ مِنْ رَبِّكَ لَيْلَةٍ** অর্থাৎ এক প্রহরের চিন্তা, ফিকির গোটা রাত্রির ইবাদত অপেক্ষা উত্তম এবং অধিক উপকারী। -[তাকসীরে কাবীর - ৫/১৩৯ ও মা'আরিফুল কুরআন]

আলোচ্য আয়াতে আসমান-জমিন তথা আল্লাহর সৃষ্টি জগতের মধ্যে চিন্তা ফিকির ও গবেষণা করার প্রতি উৎসাহিত ও উদ্বুদ্ধ করা হয়েছে। কারণ তাতে রয়েছে আল্লাহ পাকের একত্ববাদের নিদর্শনাবলি। আর সেই নিদর্শনাবলির মাধ্যমে লোকেরা তাদের প্রভুর পরিচয় লাভ করতে পারবে যা হচ্ছে মানব জীবনের মূল উদ্দেশ্য।

আসমান ও জমিন সৃষ্টির উদ্দেশ্য : **خَلَقَ** মাসদার। এর অর্থ হলো সৃষ্টি ও নতুন আবিষ্কার। উদ্দেশ্য হলো এই যে, আসমান ও জমিন সৃষ্টি করার মধ্যে আল্লাহর নিদর্শনাবলি রয়েছে। এসব নিদর্শন দ্বারা যে কোনো হাকিকত পর্যন্ত পৌছতে পারে। শর্ত হলো তার আল্লাহ থেকে গাফেল না হওয়া, সৃষ্টি জগতের নিদর্শনগুলোকে চতুর্দিক প্রাণীদের ন্যায় না দেখা বরং চিন্তাফিকির ও গবেষণার দৃষ্টিতে দেখা। যখন সে সৃষ্টি জগতের নেজামের মধ্যে চিন্তা ফিকির করে এবং আল্লাহ কুদরতের নিদর্শনাবলিকে প্রত্যক্ষ করে তখন এ ব্যাপ্তিবত্তা তার সামনে উদ্ভাসিত হয়ে উঠে যে, এটা নিঃসন্দেহে বিজ্ঞ জনোচিত একটা ব্যবস্থাপনা। তখন সে বলে উঠে **رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا** অর্থাৎ হে আমাদের প্রতিপালক! আপনি এসব অনর্থক সৃষ্টি করেননি।

আর এ কথাও তার সামনে ভেসে উঠে, যে সৃষ্টিকে আল্লাহর চরিত্রের অনুভূতি দান করেছেন, যাদেরকে স্বাধীন হস্তক্ষেপের অধিকার দিয়েছেন, যাদেরকে বিবেক-বুদ্ধি দান করেছেন, ভালো মন্দ পার্থক্যের ক্ষমতা দিয়েছেন, তাদেরকে যে দুনিয়ার জীবনের আমলের জিজ্ঞাসাবাদ করা হবে না এবং তাদেরকে হেকের উপর পুরস্কার ও পাপের শাস্তি যে প্রদান করা হবে না, তা হতেই পারে না। এরূপ বিশ্বজগতের নেজাম তথা পরিচালনার নীতিমালার উপর চিন্তা ভাবনা করলে তাদের অবশ্যই আখিরাতের ইয়াকীন অর্জন হয়ে যায়। আর আল্লাহর আজার তথা শাস্তি থেকে পানাহ চাইতে শুরু করে বলতে থাকে **سُبْحَانَكَ رَبَّنَا** অর্থাৎ হে আল্লাহ! তুমি অবশ্যই সকল প্রকার দোষত্রুটি থেকে পবিত্র, সুতরাং আমাদেরকে জাহান্নামের শাস্তি থেকে বাঁচাও।

তেমনিভাবে এই নিদর্শনাবলি প্রত্যক্ষ করার কারণে তাদের অন্তর আত্মা এ কথার উপর শান্ত হয়ে পড়ে যে, পয়গাম্বর ﷺ এ বিশ্বজাহান ও তার শুরু এবং শেষ সম্পর্কে যে দৃষ্টিভঙ্গি পেশ করেছেন এবং জীবন পরিচালনার জন্য যে পথ বাতলিয়ে দিয়েছেন তা নিঃসন্দেহে সত্য। আর অন্তরের জবানে বলতে লাগে-  
**رَبَّنَا إِنَّا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ أَنْ آمِنُوا بِرَبِّكُمْ**  
**فَأَمْنَا رَبَّنَا وَأَتَيْنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَى رُسُلِكَ وَلَا نُنْزِلُكَ إِلَّا الْغَيْبَ إِنَّكَ لَا تُخْلِفُ الْمِيعَادَ** .

তাদের এ ব্যাপারে কোনো সন্দেহ ছিল না যে, আল্লাহ তার ওয়াদাসমূহ পূরণ করবেন কিনা? তবে তাদের সন্দেহ এ ব্যাপারে ছিল যে, এই ওয়াদাসমূহের উপযুক্ত আমরাও হতে পারবো কিনা!

এই জন্য তারা আল্লাহর কাছে দোয়া করছে যে, আমাদেরকে এসব ওয়াদার উপযুক্ত বানিয়ে দিন। এ রকম যেন না হয় যে, আমরা তো দুনিয়াতেও পয়গাম্বরের উপর ঈমান এনে কাফেরদের উপহাস ও গালি-গালাজের পাত্র হয়ে রইলাম। আর কিয়ামতের দিনও এসব কাফেরদের সামনে আমরা লালিত হবো।

অনুবাদ :

১৯৫. অতঃপর তাদের প্রতিপালক কবুল করে নিলেন তাদের দোয়া। এই বলে যে আমি তোমাদের পুরুষ ও নারীর মধ্য থেকে কোনো আমলকারীর আমল বিনষ্ট করি না। তোমরা একে অন্যের অংশ তথা পুরুষ মহিলার অংশ আর মহিলা পুরুষের অংশ। (لَا أُضِيعُ عَمَلَ عَامِلٍ) বাক্যটি জুমলায়ে মু'তারিয়া বা পূর্বাপর বাক্যের সাথে সম্পর্কহীন বাক্য যা পূর্বের কথার তাকিদ হিসেবে এসেছে। অর্থাৎ আমলের প্রতিদান ও তা বিনষ্ট না করার ক্ষেত্রে তারা নারী পুরুষ সকলেই সমান [فَالَّذِينَ هَاجَرُوا] থেকে [وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الثَّوَابِ] পর্যন্ত তখন নাজিল হয়েছে। যখন হযরত উম্মে সালমা (রা.) বলেছিলেন, হে আল্লাহর রাসূল ﷺ হিজরতের কোনো বিষয়ে আল্লাহকে মহিলাদের কথা উল্লেখ করতে আমি শুনছি না। যারা মক্কা থেকে মদিনায় হিজরত করেছে এবং তাদেরকে নিজের বাড়িঘর থেকে বের করে দেওয়া হয়েছে। আর আমারই দীনের পথে অত্যাচারিত হয়েছে ও কাফেরদের সাথে জিহাদ করেছে এবং নিহত হয়েছে। (قُتِلُوا) -এর বর্ণের তাখফীফ [সহজতা] ও তাশদীদে সাথে আরেক কেরাত قَتِلُوا শব্দটি -এর পূর্বে বর্ণিত হয়েছে। অবশ্যই আমি তাদের দোষত্রুটি দূরীভূত করে দেব, তথা ক্ষমা দ্বারা ঢেকে নেব। আর অবশ্যই আমি তাদেরকে কর্মফল স্বরূপ ঐ বেহেশতে প্রবেশ করাব, যার তলদেশে বহু নহর প্রবাহিত। (لَا تُكْفِرَنَّ ثَوَابًا) শব্দটি ক্রিয়ার অর্থ থেকে মাফউলে মুতলাক, যা তাকিদে অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে। এটি হলো আল্লাহ তা'আলার তরফ থেকে বিনিময় এতে উত্তম পুরুষ থেকে নাম পুরুষের দিকে ইলতেফাত হয়েছে। বা বাচনভঙ্গির রূপ পরিবর্তন করা হয়েছে। আর আল্লাহর নিকট রয়েছে উত্তম ছওয়াব প্রতিদান।

১৯৬. মুসলমানরা যখন বলল, আল্লাহর দুশমনদেরকে আমরা ভালো অবস্থায় দেখছি। অথচ আমরা মুসলমান হওয়ার পরও কষ্টের মধ্যে আছি, তখন সামনের আয়াতটি নাজিল হয়েছে। নগরীতে কাফেরদের ব্যবসা ও উপার্জনের চালচলন যেন তোমাদেরকে ধোঁকা না দেয়।

১৯৫. فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ دُعَاهُمْ إِنِّي إِنِّي لَا أُضِيعُ عَمَلَ عَامِلٍ مِّنْكُمْ مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ بَغْضُكُمْ كَائِنْ مِّنْ بَعْضِ أَى الذُّكُورِ مِّنَ الْإِنثَاءِ وَبِالْعَكْسِ وَالْجُمْلَةُ مُؤَكِّدَةٌ لِّمَا قَبْلَهَا إِنِّ هُم سَوَاءٌ فِى الْمَجَازَةِ بِالْأَعْمَالِ وَتَرْكِ تَضْيُعِهَا نَزَلَتْ لَمَّا قَالَتْ أُمُّ سَلَمَةَ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَا أَسْمَعُ اللَّهَ ذَكَرَ النِّسَاءِ فِى الْهِجْرَةِ يَشَىٰ فَالَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ مَّكَّةَ إِلَى الْمَدِينَةِ وَأَخْرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَوْذُوا فِى سَبِيلِى دِينِى وَقَتَلُونَا الْكُفَّارَ وَقَتَلُوا بِالتَّخْفِيفِ وَالتَّشْدِيدِ وَفِى قِرَاءَةٍ بِتَقْدِيمِهِ لَا كُفْرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ أَسْتَرَّهَا بِالْمَغْفِرَةِ وَلَا دَخَلْنَهُمْ جَنَّتْ تَجَرِّى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ثَوَابًا مَّصْدَرٌ مِنْ مَعْنَى لَا كُفْرَنَّ مُؤَكِّدٌ لَهُ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ فِىهِ الْتِفَاتٌ عَنِ التَّكْلُمِ وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الثَّوَابِ الْجَوَاءُ .

১৯৬. وَنَزَلَ لَمَّا قَالَ الْمُسْلِمُونَ أَعْدَاءُ اللَّهِ فِيمَا نَرَىٰ مِنَ الْخَيْرِ وَنَحْنُ فِى الْجَهْدِ لَا يَغُرَّنَكَ تَقَلُّبُ الَّذِينَ كَفَرُوا تَصَرَّفُهُمْ فِى الْبِلَادِ بِالتَّجَارَةِ وَالْكَسْبِ .

۱۹۷. هُوَ مَتَاعٌ قَلِيلٌ يَتَمَتَّعُونَ بِهِ فِي الدُّنْيَا يَسِيرًا وَيَفْنَىٰ ثُمَّ مَا لَهُمْ جَهَنَّمَ - وَبِئْسَ الْمِهَادُ الْفِرَاشُ هِيَ -

۱۹৮. لِرِكَبِ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا مُقَدَّرِينَ الْخُلُودُ فِيهَا نُزْلًا هُوَ مَا يَعْدُ لِلضَّيْفِ وَنَضْبُهُ عَلَى الْحَالِ مِنْ جَنَّتِ وَالْعَامِلُ فِيهَا مَعْنَى الظَّرْفِ مَنْ عِنْدَ اللَّهِ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ مِنَ الثَّوَابِ خَيْرٌ لِّلْآبَرَارِ مِنْ مَتَاعِ الدُّنْيَا -

১৯৯. وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ كَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ وَأَصْحَابِهِ وَالنَّجَاشِيِّ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ أَيْ الْقُرْآنَ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ أَيْ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ خَاشِعِينَ حَالٌ مِنْ ضَمِيرِ يُؤْمِنُ مُرَاعَى فِيهِ مَعْنَى مِنْ أَى مُتَوَاضِعِينَ لِلَّهِ لَا يَشْتَرُونَ بِآيَتِ اللَّهِ الَّتِي عَنْدهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ مِنْ نَعْتِ النَّبِيِّ ﷺ ثَمَّنَا قَلِيلًا مِنَ الدُّنْيَا بِأَن يَكْتُمُوهَا خَوْفًا عَلَى الرِّيَاسَةِ كَفَعْلٍ غَيْرِهِمْ مِنَ الْيَهُودِ أَوْلَيْكَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ ثَوَابٌ أَعْمَالِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُوتَوْنَهُ مَرَّتَيْنِ كَمَا فِي الْقَصَصِ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ يُعَاسِبُ الْخَلْقَ فِي قَدْرِ نَصْفِ نَهَارٍ مِنْ أَيَّامِ الدُّنْيَا -

১৯৭. এটা হলো সামান্য ফায়দা যা থেকে তারা দুনিয়াতে ফায়দা গ্রহণ করছে অতঃপর তা নিঃশেষ হয়ে যাবে। তারপর তাদের ঠিকানা হবে দোজখ। আর এটা খুবই নিকৃষ্ট বিছানা।

১৯৮. কিন্তু যারা তাদের প্রতিপালককে ভয় করে তাদের জন্য রয়েছে জান্নাত। যার তলদেশে প্রবাহিত রয়েছে প্রস্রাব, তাতে তাঁরা চিরদিন থাকবে। তথা চিরদিন থাকাটা তাদের জন্য সাব্যস্ত করা হয়ে গেছে। তাতে আল্লাহর তরফ থেকে সদা আপ্যায়ন চলতে থাকবে। মেহমানদের জন্য যা কিছু প্রস্তুত করা হয় তাকে নَزْل বলে। হَال হাল হয়েছিল। جَنَّت থেকে جَنَّت শব্দটি নَزْل বলে। আবেল হলো যরফের অর্থ তথা نَبَتْ لَهُمْ। আর নেককারদের জন্য আল্লাহর নিকট যা কিছু ছওয়াব রয়েছে তা একান্তই উত্তম দুনিয়ার সামগ্রী থেকে।

১৯৯. আর আহলে কিতাবদের মধ্যে কেউ কেউ এমনও রয়েছে, যারা আল্লাহর উপর ঈমান আনে। যেমন- আব্দুল্লাহ ইবনে সালাম (রা.) ও তার সাথিরা এবং নাজ্জাশী, আর যা কিছু তোমার উপর অবতীর্ণ হয় কুরআন এবং যা কিছু তাদের উপর অবতীর্ণ হয়েছে তথা তাওরাত ও ইঞ্জিল -এর উপর। আল্লাহর সামনে বিনয়াবনত থাকে। হَال হাল ফেলের যমীর থেকে (خَاشِعِينَ) হয়েছে, বহুবচন আনার ক্ষেত্রে لَمَنْ -এর মধ্যে উল্লিখিত হলে শব্দের অর্থের প্রতি লক্ষ্য রাখা হয়েছে। আর আল্লাহর আয়াতসমূহকে যা তাদের কাছে তাওরাত ও ইঞ্জিলে নবী করীম ﷺ -এর গুণাবলি থেকে রয়েছে তাকে দুনিয়ার স্বল্পমূল্যে বিক্রি করো না। অর্থাৎ তারা গোপন রাখে না তাঁর গুণাবলিকে তাদের নেতৃত্ব চলে যাওয়ার আশঙ্কায়, যে রূপ তারা ব্যতীত অন্যান্য ইহুদিরা তা করত। তাহাই হলো সেসব লোক যাদের জন্য পারিশ্রমিক রয়েছে তথা আমলের ছওয়াব রয়েছে তাদের পালনকর্তার নিকট তাদেরকে দ্বিগুণ ছওয়াব প্রদান করা হবে, যে রূপ সূরা কাসাসে বলা হয়েছে। নিশ্চয় আল্লাহ পাক দ্রুত হিসাব গ্রহণকারী। তিনি সমগ্র মাখলুকের হিসাব নিয়ে নিবেন দুনিয়ার অর্ধদিন পরিমাণ সময়ের মধ্যে।

২০০. ২০০. يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا عَلَى الطَّاعَاتِ وَالْمَصَائِبِ عَنِ الْمَعَاصِي وَصَابِرُوا الْكُفَّارَ فَلَا يَكُونُوا أَشَدَّ صَبْرًا مِنْكُمْ وَرَابِطُوا أَقِيمُوا عَلَى الْجِهَادِ وَاتَّقُوا اللَّهَ فِي جَمِيعِ أَحْوَالِكُمْ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ تَفُوزُونَ بِالْجَنَّةِ وَتَنْجُونَ مِنَ النَّارِ।

হে ঈমানদারগণ! তোমরা আনুগত্যে, বিপদাপদে এবং গুনাহ থেকে বেঁচে থাকার উপর ধৈর্যধারণ কর এবং কাফেরদের মোকাবিলায় দৃঢ়তা অবলম্বন কর, তারা যেন তোমাদের চেয়ে অধিক দৃঢ়তা অবলম্বনকারী হতে পারে। আর জিহাদের জন্য প্রস্তুত থাক এবং সর্বাবস্থায় আল্লাহকে ভয় করতে থাক। হয়তো তোমরা সফলকাম হবে। জান্নাত লাভে সফল হবে এবং জাহান্নাম থেকে মুক্তি পাবে।

### তাহকীক ও তারকীব

جُنْتُ পূর্বোক্ত থেকে হাল হয়েছে। نَزَلَ বলা হয় ঐ খাবারকে যা অতিথিকে আপ্যায়নের জন্য প্রস্তুত করা হয়। صَبَرَ -এর শাব্দিক অর্থ হলো, বিরত রাখা ও বাঁধা। আর কুরআন ও সুন্নাহর পরিভাষায় এর অর্থ হলো নফসকে তার প্রকৃতি বিরুদ্ধ বিষয়ের উপর জমিয়ে রাখা।

صَبَرَ থেকেই নির্গত। এর অর্থ হলো- শত্রুর মোকাবিলা করতে গিয়ে দৃঢ়তা অবলম্বন করা।

مُصَابِرَةٌ -এর পার্থক্য : মানুষের আস্থা দূরকম, এক, যা তার একা নিজের সাথে সম্পৃক্ত। দুই, যা তার এবং অন্যের মধ্যে যৌথ। প্রথমটিতে সবরের প্রয়োজন হয়ে থাকে আর দ্বিতীয়টিতে প্রয়োজন মুসাবারার। আর مُرَابِطَةٌ -এর অর্থ হলো ষোড়াকে বাঁধা এবং যুদ্ধের জন্য প্রস্তুতি গ্রহণ করা। ইসলামি রাষ্ট্রের সীমান্তের হেফাজত করার লক্ষ্যে যুদ্ধের জন্য প্রস্তুতি নিয়ে অপেক্ষা করতে থাকাকেই রেবাত বা মোরাবাত বলা হয়।

-[তাহসীরে হক্কানী, তাহসীরে কাবীর, হাশিয়াতুস সাবী ও মা'আরিফুল কুরআন]

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

قَوْلُهُ فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُ : এদের দোয়া ও দরখাস্তের জবাবে আল্লাহপাক ইরশাদ করলেন, আমি তোমাদের কারো আমল ~~কি~~ করবো না। চাই সে পুরুষ হোক বা মহিলা। একথা বলার কারণ হলো এই যে, ইসলাম বিভিন্ন বিষয়ে জন্মগত কিছু গুণের ~~কবচ~~ কারণে পুরুষ ও মহিলাদের মধ্যে পার্থক্য করেছে। যেমন কর্তৃত্ব ও শাসক হওয়ার ক্ষেত্রে, রুজি রোজগারের ~~কর্তৃত্ব~~, জিহাদে অংশ গ্রহণের বেলায় এবং উত্তরাধিকার সূত্রে অর্ধেক অংশ-পাওয়ার ক্ষেত্রে নারী-পুরুষের মধ্যে পার্থক্য করা ~~হবে~~। এরকম মোটেই করা হবে না; বরং প্রত্যেক নেক কাজের ছওয়াব একজন পুরুষ করলে যেক্ষণ পাবে তেমনিভাবে ~~এ~~ ~~কাজটি~~ কোনো মহিলা করলে সেও পুরুষের সমানই পাবে। -[তাহসীরে কুরতুবী, ইবনে কাছীর]

قَوْلُهُ لَا يَغُرَّنَّكَ تَقَلُّبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْبِلَادِ الْخ : এই আয়াতের মধ্যে সন্ধান যদিও রাসূল ﷺ -কে করা হয়েছে ~~কি~~ কিন্তু উদ্দেশ্য পুরা উদ্ভূত। কারণ তাঁর তো কাফেরদের যে কোনো কাজ দ্বারা প্রতারিত হওয়ার আশঙ্কা নেই। সুতরাং ~~কি~~ ~~অর্থ~~ হবে - [তাহসীরে কাবীর খ. ৫, পৃ. ১৫৮, ও হাশিয়ায়ে জামাল খ. ১, পৃ. ৩৪৯]

আলোচ্য আয়াতের শানে নুযূল : আল্লামা বগবী (র.) লিখেছেন যে, পৌত্তলিকেরা ব্যবসা-বাণিজ্য করতো, আর্থিক স্বচ্ছলতার কারণে আনন্দ উল্লাসে থাকতো। তাদের এই অবস্থা দেখে কোনো কোনো মুসলমানের মনে এই ভাবনা আসল যে, এই পৌত্তলিকেরা আল্লাহর দূশমন হওয়া সত্ত্বেও এত স্বচ্ছল অবস্থায় এত আনন্দ উল্লাসে জীবনযাপন করে, অথচ আমরা মুমিন হওয়া সত্ত্বেও এত অভাব-অনটনের কষ্টে কালযাপন করি। তখন এই আয়াতটি মুমিনদেরকে সন্তুনা ও ধৈর্যধারণ করার উদ্দেশ্যে নাজিল হয়েছে। -[তাফসীরে মাযহারী খ. ২, পৃ. ৪৬৩, কবীর খ. ৫, পৃ. ১৯]

قَوْلُهُ وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ أَمَنَ بِاللَّهِ الْخ : আলোচ্য আয়াতে এসব আহলে কিতাবের আলোচনা করা হয়েছে যারা রাসূলুল্লাহ ﷺ-এর উপর ঈমান এনে ধন্য হয়েছিল। তাদের ঈমান ও ঈমানী গুণাবলি উল্লেখ করে আল্লাহ পাক তাদেরকে অন্যান্য আহলে কিতাবদের থেকে পার্থক্য করে দিয়েছেন। যারা সর্বদা ইসলাম মুসলমান ও নবীর বিরুদ্ধাচারণে লিপ্ত থাকতো। যারা মুসলমানদের বিরুদ্ধে ষড়যন্ত্রে লেগেই থাকতো এবং আসমানি কিতাবের তাওরাত ইঞ্জিলের বিকৃতি ঘটাতো।

আয়াতের শানে নুযূল : হযরত ইমাম নাসায়ী হযরত আনাস (রা.)-এর বর্ণনা এবং ইবনে জারীর হযরত জাবের (রা.)-এর উদ্ধৃতি দিয়েছেন যে, যখন নাজ্জাশীর মৃত্যুর খবর আসে তখন প্রিয়নবী ﷺ ইরশাদ করলেন, তার উপর তোমরা জানাজার নামাজ পড়। কেউ জিজ্ঞাসা করলেন, ইয়া রাসূলুল্লাহ! আমরা কি একজন হাবশী গোলামের উপর নামাজ পড়বো? তখন এই আয়াতটি নাজিল হয়। হযরত আব্দুল্লাহ ইবনে জুবাইর (রা.)-ও বলেছেন এই আয়াতটি নাজ্জাশী সম্পর্কে নাজিল হয়েছে।

হযরত আতা (রা.) বলেছেন, আলোচ্য আয়াতটি নাজিল হয়েছে ৪০ জন নাজরানবাসী সম্পর্কে। যাদের ৩২ জন ছিল আবিসিনিয়ার অধিবাসী। আর ৮ জন ছিল রোমের অধিবাসী। এরা ইতঃপূর্বে হযরত ঈসা (আ.)-এর ধর্মের অনুসারী ছিলেন। পরে তারা ইসলাম গ্রহণ করেন।

ইবনে জারীর হযরত আব্দুল্লাহ ইবনে জুবাইর (রা.)-এর কথার উদ্ধৃতি দিয়েছেন যে, এই আয়াত নাজিল হয়েছে হযরত আব্দুল্লাহ ইবনে সালাম এবং তার সাথীদের সম্পর্কে। আর মুজাহিদ (র.) বলেছেন, এই আয়াত নাজিল হয়েছে সে সমস্ত আহলে কিতাবদের সম্পর্কে যারা প্রিয়নবী ﷺ-এর উপর বিশ্বাস করেছিল। -[তাফসীরে মাযহারী খ. ২, পৃ. ৪৬৫-৬৬]

قَوْلُهُ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا الْخ : এ আয়াতটি সূরা আলে ইমরানের সর্বশেষ আয়াত। মুসলমানদের জন্য এতে অতি গুরুত্বপূর্ণ কয়েকটি বিষয়ের নসিহত করা হয়েছে। সমগ্র সূরার সারমর্ম যেন এ আয়াতটিতেই অতি সংক্ষেপে বিবৃত হয়ে গেছে। এতে প্রথমত সবরের নসিহত করা হয়েছে।

সবরের অর্থ ও প্রকারভেদ : সবরের অর্থ শব্দ বিশ্লেষণে বর্ণনা করা হয়েছে। সবর চার প্রকার।

১. তাওহীদ, ইনসাফ, নবুয়ত ও আখিরাতে পরিচয়ের ব্যাপারে চিন্তা-ফিকির গবেষণা ও প্রমাণাদি পেশ করার কষ্টের উপর সবর বা ধৈর্যধারণ করা এবং ইসলাম বিরোধীদের আরোপিত অভিযোগ ও সন্দেহের জবাব বের করার কষ্টের উপর ধৈর্যধারণ করা।
২. ফরজ, ওয়াজিব, সুন্নত ও মোস্তাহাব বিষয়াদি পালন করার কষ্টের উপর সবর করা, যাকে 'সবর আলাত্তাআত' বলা হয়।
৩. নিষিদ্ধ ও শরিয়ত গর্হিত কর্মকাণ্ড থেকে বেঁচে থাকার কষ্টের উপর সবর করা। যাকে 'সবরে আনিল মা'সিয়াত' বলা হয়।
৪. অসুস্থতা, দরিদ্রতা, দুর্ভিক্ষ ও ভয়-ভীতি প্রভৃতি দুনিয়ার বিপদাপদ ও বাল্য মসিবতের কষ্টে ধৈর্য-ধারণ করা, যাকে 'সবর আলল মাসায়েব' বলা হয়।

اصْبِرُوا তোমরা সবর কর। এ নির্দেশের মধ্যে উল্লিখিত সকল প্রকার সবরই অন্তর্ভুক্ত রয়েছে।

আর মুসাবারার অর্থ হলো, শত্রুর মোকাবিলা-করতে গিয়ে দৃঢ়তা অবলম্বন করা।

মুরাবাতার অর্থ : মুরাবাতার ব্যাখ্যায় তাফসীরবিদগণের দুটি উক্তি রয়েছে। যথা-

১. মুজাহিদগণের ঘোড়াকে বাঁধা এবং যুদ্ধের জন্য প্রস্তুতি গ্রহণ করা এবং ইসলামি রাষ্ট্রের সীমান্ত হেফাজতে সুসজ্জিত থাকা যাতে শত্রুরা ইসলামি রাষ্ট্রের কোনো ক্ষতি সাধন করতে না পারে।

আল্লাহ রাসূল ﷺ ইরশাদ করেছেন, যে ব্যক্তি একদিন ও একরাত আল্লাহর রাস্তায় তথা যুদ্ধে পাহারাদারী করবে সে এক মাস নামাজ ও এক মাস রোজা রাখার সমপরিমাণ ছওয়াব পাবে।

২. মুরাবাতার দ্বিতীয় অর্থ হলো, জামাতের সাথে এক নামাজ আদায় করার পর দ্বিতীয় নামাজের অপেক্ষায় থাকা।

এই আয়াতের সর্বশেষে নির্দেশ দেওয়া হয়েছে তাকওয়ায়, যা এ সমুদয় কাজের প্রাণ এবং আমল কবুল হওয়ার জন্য অপরিহার্য। শরিয়তের যাবতীয় হুকুম আহকামের ক্ষেত্রেই এ সমস্ত বিষয় প্রযোজ্য।

-[তাফসীরে কবীর খ. ৫, পৃ. ১৬১ ও মা'আরিফুল কুরআন]

আল্লাহ পাক আমাদের সবাইকে এসব আহকামের উপর আমল করার পুরোপুরী তৌফিক দান করুন। আমীন!

سُورَةُ النِّسَاءِ مَدْنِيَّةٌ  
مِائَةٌ وَخَمْسٌ أَوْ سِتٌّ أَوْ سَبْعٌ وَسَبْعُونَ آيَةً  
এতে ১৭৫ বা ১৭৬ মতান্তরে ১৭৭ টি আয়াত রয়েছে

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

পরম করুণাময় ও অসীম দয়ালু আল্লাহর নামে শুরু করছি

অনুবাদ :

১. يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي آهْلُ مَكَّةَ اتَّقُوا رَبَّكُم  
أَيَّ عِقَابِهِ إِنِّي أَنَا الَّذِي خَلَقْتُكُمْ  
مِّنْ نَّفْسٍ وَاحِدَةٍ آدَمَ وَخَلَقْتُ مِنْهَا زَوْجَهَا  
حَوَاءَ بِالْمَمْدِ مِنْ ضَلْعٍ مِنْ أَضْلَاعِهِ  
الْيُسْرَى وَبِتَّ فَرَّقَ وَنَشَرَ مِنْهُمَا مِنْ آدَمَ  
وَحَوَاءَ رَجُلًا كَثِيرًا وَنِسَاءً كَثِيرَةً  
وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ فِيهِ إِذْ غَامُ  
التَّاءِ فِي الْأَصْلِ فِي السِّينِ وَفِي قِرَآءَةٍ  
بِالتَّخْفِيفِ بِحَذْفِهَا أَيَّ تَسَاءَلُونَ بِهِ  
فِيمَا بَيْنَكُمْ حَيْثُ يَقُولُ بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ  
أَسْأَلُكَ بِاللَّهِ وَأَنْشُدُكَ بِاللَّهِ وَاتَّقُوا  
الْأَرْحَامَ إِن تَقْطَعُوهَا وَفِي قِرَآءَةٍ بِالْجَوْرِ  
عَطْفًا عَلَى الضَّمِيرِ فِي بِهِ وَكَانُوا  
يَتَنَاشَدُونَ بِالرَّحِمِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ  
رَقِيبًا حَافِظًا لِأَعْمَالِكُمْ فَيُجَازِيكُمْ  
بِهَا إِنِّي لَمْ يَزَلْ مُتَّصِفًا بِذَلِكَ .

১. হে মানবমণ্ডলী তথা মক্কাবাসী। তোমরা তোমাদের  
সেই প্রতিপালককে তথা আনুগত্য স্বীকার করে তাঁর  
শাস্তিকে ভয় কর। যিনি তোমাদেরকে এক ব্যক্তি  
আদম থেকে সৃষ্টি করেছেন এবং যিনি তাঁর থেকেই  
তাঁর সঙ্গিনীও সৃষ্টি করেছেন। তথা হাওয়া (আ.) কে  
তাঁর বাম পাজরের বক্রতম হাড়ি থেকে সৃষ্টি  
করেছেন। আরা শব্দটি মদের সাথে। আর বিস্তার  
করেছেন তাঁদের উভয় তথা আদম ও হাওয়া (আ.)  
থেকে অগণিত পুরুষ ও নারী। আর ভয় কর সেই  
আল্লাহকে যার নামে তোমরা একে অন্যের নিকট  
সাহায্য প্রার্থী হও। -এর মধ্যে দুটি কেরাত  
রয়েছে- ১. দ্বিতীয়, -কে সীন দ্বারা পরিবর্তন করে  
প্রথম সীনকে দ্বিতীয় সীনের মধ্যে ইদগাম বা সন্ধি  
করা অর্থাৎ ২. দ্বিতীয়, -কে বিলুপ্ত করে  
তথা অর্থাৎ যার পদ্ধতি হলো এই যে,  
তোমরা একে অপরকে বল যে, আমি তোমাকে  
আল্লাহর ওয়াস্তে জিজ্ঞাসা করছি বা তোমাকে আল্লাহর  
নামে শপথ দিচ্ছি। আর আত্মীয়তা সম্পর্ক নষ্ট করা  
থেকে বেঁচে থাক। -এর এক কেরাত  
যেহেতু সাথে -এর যমীরের উপর আতফ করে।  
আর আরববাসীগণ পরস্পরে একে অন্যকে আত্মীয়তা  
সম্পর্কেও শপথ দিত। নিশ্চয় আল্লাহ তা'আলা  
তোমাদের উপর তীক্ষ্ণ দৃষ্টি রাখেন। অর্থাৎ তিনি  
তোমাদের যাবতীয় আমল সংরক্ষণ করে রাখেন,  
সুতরাং তিনি এর প্রতিদান তোমাদেরকে দেবেন।  
অর্থাৎ আল্লাহ তা'আলা এ সংরক্ষণ গুণে সর্বদাই  
গুণান্বিত।



۲. ۲. وَنَزَلَ فِي يَتِيمٍ طَلَبَ مِنْ وَلِيِّهِ مَالَهُ فَمَنَعَهُ وَأَتُوا الْيَتِيمَ الصَّغَارَ الْآلِيَ لَا أَبَ لَهُمْ أَمْوَالُهُمْ إِذَا بَلَغُوا وَلَا تَتَبَدَّلُوا الْخَبِيثَ الْحَرَامَ بِالطَّيِّبِ الْحَلَالِ أَيْ تَأْخُذُوهُ بِذَلِكَ كَمَا تَفْعَلُونَ مِنْ أَخَذِ الْجَبِدِ مِنْ مَالِ الْيَتِيمِ وَجَعَلَ الرِّدْيَ مِنْ مَالِكُمْ مَكَانَهُ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ مَضْمُونَةً إِلَى أَمْوَالِكُمْ إِنَّهُ أَيْ أَكَلَهَا كَانَ حُوبًا ذَنْبًا كَبِيرًا عَظِيمًا .

৩. ৩. وَلَمَّا نَزَلَتْ تَحَرَّجُوا مِنْ لَابِقِ الْيَتِيمِ وَكَانَ فِيهِمْ مَنْ تَحْتَهُ الْعَشْرُ أَوْ الثَّمَانُ مِنَ الْأَزْوَاجِ فَلَا يَعْدِلُ بَيْنَهُنَّ فَنَزَلَتْ وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا تَعْدِلُوا فِي الْيَتِيمِ فَتَحَرَّجْتُمْ مِنْ أَمْرِهِمْ فَخَافُوا أَيْضًا أَلَّا تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ إِذَا نَكَحْتُمُوهُنَّ فَإِنْ كُنَّ حُورًا تَزَوَّجُوا مَا بِمَعْنَى مَنْ طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبْعَ أَيْ اثْنَيْنِ اثْنَيْنِ وَثَلَاثًا ثَلَاثًا وَأَرْبَعًا أَرْبَعًا وَلَا تَزِيدُوا عَلَى ذَلِكَ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فِيهِنَّ بِالنَّفَقَةِ وَالْقَسَمِ فَوَاحِدَةً أُنْكِحُوهُنَّ أَوْ اقْتَصِرُوا عَلَى مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ الْأَمَاءِ إِذْ لَيْسَ لَهُنَّ مِنَ الْحَقُوقِ مَا لِلزَّوْجَاتِ ذَلِكَ أَيْ نِكَاحُ الْأَرْبَعِ فَقَطْ أَوْ الْوَاحِدَةِ وَالتَّسْرِي أَدْنَى اقْرَبُ إِلَى الْأَقْرَبِ تَعَوَّلُوا تَجَوَّرُوا .

সামনের আয়াতটি একজন এতিম সম্পর্কে অবতীর্ণ হয়েছে, যে তার অলীর কাছে তার মাল চাওয়ার পর সে দিতে অস্বীকার করেছিল। আর এতিমদেরকে তথা ঐ সকল ছোট ছেলেমেয়েদেরকে যাদের পিতা নেই, তাদের ধনসম্পদ দিয়ে দাও যখন তারা সাবালক হয়ে যায়। আর নিকৃষ্ট সম্পদের তথা হারামের বিনিময়ে উৎকৃষ্ট সম্পদ তথা হালাল বদল করো না তথা গ্রহণ করো না। যে রূপ তোমরা এতিমের উৎকৃষ্ট মাল নিয়ে তার জায়গায় তোমাদের নিকৃষ্ট মাল রেখে দিয়ে থাক। আর তাদের মাল নিজেদের মালের সাথে সংমিশ্রিত করে গ্রাস করো না। নিশ্চয়ই এটা তথা তাদের সম্পদ গ্রাস করা মহাপাপ।

আলোচ্য আয়াতটি যখন নাজিল হলো তখন লোকেরা এতিমদের দায়িত্ব গ্রহণে জটিলতায় পড়ে গেল। অথচ তখন তাদের মধ্যে কারো অধীনে দশজন কারো আটজন স্ত্রী ছিল, যাদের মধ্যে ইনসাফ রক্ষা করে চলতে পারছিল না। [তাদের সেই জটিলতার নিরসন কল্পে] সামনের আয়াতটি অবতীর্ণ হয়। আর যদি তোমরা ভয় কর যে, এতিম মেয়েদের প্রতি ইনসাফ করতে পারবে না, আর তোমরা তাদের ব্যাপারে গুনাহ থেকে বাঁচতে চাও এবং এই এতিম মেয়েদেরকে বিয়ে করার অবস্থায়ও ইনসাফ না করার আশঙ্কা বোধ কর, তবে এতিম মেয়েরা ছাড়া অন্য মহিলাদেরকে বিয়ে করে নাও যাদেরকে তোমাদের ভালো লাগে দুই দুই, তিন তিন কিংবা চার চারটি করে, এর উদ্দেশ্য যাবে না। তবে যদি তোমাদের আশঙ্কা হয় যে, তাদের মধ্যেও ভরণপোষণ ও বারীর ক্ষেত্রে ইনসাফ করতে পারবে না, তাহলে একজনকে বিয়ে কর। অথবা তোমাদের অধিকারভুক্ত বাদিতেই ক্ষান্ত থাক। কেননা বাদিদের ঐ অধিকার থাকে না যা স্ত্রীদের জন্য হয়ে থাকে। এতেই তথা চারজনের সঙ্গে বিয়ে বা একজনের সঙ্গে অথবা দাসীর উপর ক্ষান্ত থাকতেই পক্ষপাতিত্ব জড়িত না হওয়ার অধিকতর সম্ভবনা।

۴. ۸. وَأَتُواْ أَعْطُواْ النِّسَاءَ صَدُقَتِهِنَّ جَمْعٌ  
صَدَقَةٌ مَّهْرُهُنَّ نَحْلَةً مَّصْدَرٌ عَطِيَّةٌ عَنْ  
طِيبِ نَفْسٍ فَإِنْ طِبْنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ  
نَفْسًا تَمْنِيْزٌ مَّحَوَّلٌ عَنِ الْفَاعِلِ أَيْ إِنْ  
طَابَتْ أَنْفُسُهُنَّ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنَ الصَّدَاقِ  
فَوَهَبْنَهُ لَكُمْ فَكُلُّوهُ هَنِئْنَا طِيبًا مَّريًا  
مَحْمُودَ الْعَاقِبَةِ لَا ضَرَرَ فِيهِ عَلَيْكُمْ فِي  
الْآخِرَةِ نَزَلَ رَدًّا عَلَى مَنْ كَرِهَ ذَلِكَ .

আর তোমরা স্ত্রীগণকে তাদের মোহর দিয়ে দাও  
সত্ত্বষ্ট চিত্তে। -এর বহুবচন।  
সত্ত্বষ্ট চিত্তে। -এর বহুবচন।  
অর্থ- মোহর। -এর বহুবচন।  
সত্ত্বষ্ট চিত্তে দান  
করা। তারা যদি খুশি হয়ে তা থেকে কিছু অংশ  
ছেড়ে দেয় نَفْسًا শব্দটি ফায়েল থেকে পরিবর্তিত  
হয়ে তামসিয় হয়েছে। বাক্যের আসল রূপ ছিল-  
طَابَتْ أَنْفُسُهُنَّ لَكُمْ مِنْ شَيْءٍ مِنَ الصَّدَاقِ  
তবে তা তোমরা সানন্দে ভোগ  
করতে পার। অর্থাৎ তা খাওয়ার মধ্যে আখেরাতে  
তোমাদের জন্য কোনো ক্ষতি নেই। এ আয়াতটি  
তাদের ধারণা খণ্ডনের জন্য নাজিল হয়েছে যারা  
একে অপছন্দ মনে করত।

### তাহকীক ও তারকীব

يَا أَيُّهَا النَّاسُ বলে কেবল মক্কাবাসীদেরই সম্বোধন করা হয়নি, যেকোন গ্রন্থকার হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) -এর মতানুসারে বলেছেন। বরং তারাসহ কিয়ামত পর্যন্ত অনাগত সকল মানুষই এর পরোক্ষ সম্বোধিত। কেননা তাকওয়ার কারণ হিসেবে উল্লেখ করা হয়েছে যে, তোমাদেরকে আল্লাহ একই সত্তা তথা হযরত আদম (আ.) থেকে সৃষ্টি করেছেন। আর তাঁর থেকে সৃষ্ট হওয়ার মধ্যে তো সকল মানুষই শামিল। তাই এ সম্বোধনটিও সকলের জন্য ব্যাপক হওয়াই বাঞ্ছনীয়। এখানে একটি প্রশ্ন হয় যে, প্রসিদ্ধ কায়দা অনুযায়ী মক্কী আয়াতে يَا أَيُّهَا النَّاسُ বলে আর মদনী আয়াতে يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا বলে সম্বোধন করা হয়েছে। অথচ সূরা নিসা পূর্ণটাই মদনী হওয়া সত্ত্বেও يَا أَيُّهَا النَّاسُ বলে সম্বোধনের কারণ কি? এর জবাবে বলা যায় যে, এই কায়দাটা সামগ্রিক নয়; বরং অধিকাংশ ক্ষেত্রে প্রযোজ্য। দ্বারা উদ্দেশ্য হচ্ছে হযরত আদম (আ.)। হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) বলেন, আদমকে যেহেতু আদীম তথা মাটির সমগ্র উপরিভাগ থেকে সৃষ্টি করা হয়েছে তাই তাকে আদম বলা হয়। মাটির উপরিভাগে লাল, কালো, উৎকৃষ্ট-নিকৃষ্ট সব ধরনের রংই ছিল, তাই তাঁর সন্তানদের মধ্যে লাল, কালো, সাদা, উৎকৃষ্ট-নিকৃষ্ট হয়ে থাকে।

وَوَجَّهَ زَوْجَةً وَ زَوْجٌ উভয়টাই ব্যবহার হয়, তবে زَوْج টাই অধিকতর বিশুদ্ধ। এখানে আদমের স্ত্রী হওয়াকে زَوْج বলা হয়েছে। হযরত حَوَّاء (আ.) যেহেতু حَوَّاء তথা জীবিত আদমের বাম পাঁজরের বক্রতম হাড় থেকে সৃষ্টি হয়েছে তাই তাকে হাওয়া বলে নামকরণ করা হয়েছে।

وَوَجَّهَ زَوْجَةً وَ زَوْجٌ উভয়টাই ব্যবহার হয়, তবে زَوْج টাই অধিকতর বিশুদ্ধ। এখানে আদমের স্ত্রী হওয়াকে زَوْج বলা হয়েছে। হযরত حَوَّاء (আ.) যেহেতু حَوَّاء তথা জীবিত আদমের বাম পাঁজরের বক্রতম হাড় থেকে সৃষ্টি হয়েছে তাই তাকে হাওয়া বলে নামকরণ করা হয়েছে।

وَوَجَّهَ زَوْجَةً وَ زَوْجٌ উভয়টাই ব্যবহার হয়, তবে زَوْج টাই অধিকতর বিশুদ্ধ। এখানে আদমের স্ত্রী হওয়াকে زَوْج বলা হয়েছে। হযরত حَوَّاء (আ.) যেহেতু حَوَّاء তথা জীবিত আদমের বাম পাঁজরের বক্রতম হাড় থেকে সৃষ্টি হয়েছে তাই তাকে হাওয়া বলে নামকরণ করা হয়েছে।

## প্রাসঙ্গিক আলোচনা

পূর্ববর্তী সূরার সাথে সম্পর্ক : সূরা আলে ইমরানের শেষ বাক্যটি ছিল **وَإِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ تَفْلِحُونَ** অর্থাৎ তোমরা আল্লাহকে ভয় করতে থাক, হয়তো তোমরা জীবন সংগ্রামে সাফল্যমণ্ডিত হবে। এই সূরার প্রথম আয়াতেও আল্লাহর প্রতি ভয় পোষণের নির্দেশ রয়েছে।



না। এরই প্রেক্ষিতে অলী বা অভিভাবকদেরকে সম্বোধন করে ইরশাদ হয়েছে যে, যদি তোমরা এ ব্যাপারে আশঙ্কাবোধ করো যে, তোমাদের অধীনস্থ এতিম মেয়েদের প্রতি ইনসাফ করতে পারবে না এবং তাদের মহর আদায়ে ও অন্যান্য অধিকার প্রদানে ক্রটি-বিচ্যুতি হবে, তবে এমতাবস্থায় তোমাদের জন্য এসব এতিম মেয়েদের সাথে বিয়ের অনুমতি নেই; বরং তাদেরকে বাদ দিয়ে অন্য মহিলাদেরকে বিয়ে করে নাও, যাদেরকে তোমাদের ভালো লাগে। তবে গায়রে মাহরাম হওয়া আবশ্যিক। প্রয়োজনে এক থেকে নিয়ে চার পর্যন্ত বিয়ে করতে পারো। তবে চারের মধ্যে সীমাবদ্ধ থাকতে হবে। উম্মতের কারো জন্য এক সাথে চারের উর্ধ্বে স্ত্রী রাখা যাবে না। আর যদি একাধিক মহিলাকে বিয়ে করলে তাদের সঙ্গে ইনসাফ করতে পারবে না বলে আশঙ্কাবোধ করো, তবে এক বিয়ের উপরই যথেষ্ট করো। নতুবা তোমাদের শরয়ী বাদিদের উপর যথেষ্ট করো [যার প্রচলন বর্তমানে নেই] এই হুকুম পালন করে নিলে তোমরা বেইনসাফী এবং কারো অধিকার নষ্ট করার অন্যায় থেকে বেঁচে যেতে পারবে। -[মা'আরিফে ইন্দিসীয়া খ. ২, পৃ. ১৩০-৩১]

**মাসআলা :** রাফেজীগণ এক সাথে নয়জনকে বিয়ে করা বা নয়জনকে স্ত্রী হিসেবে রাখা জায়েজ মনে করে। তারা দলিল হিসেবে আলোচ্য আয়াতটিকেই পেশ করে থাকে। ইমাম নখয়ী ও ইবনে আবী লাইলার দিকেও উক্তিটিকে সম্পৃক্ত করা হয়। তারা বলেন, **وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْكُمْ فَلَا تَحْسِبُوا أَنْتُمْ حُرّاً** বা সংযুক্তকারী (وَإِذَا) ওয়াও বর্ণটি পূর্বাপরের উভয়টি বস্তুকে কেবল একত্র করে দেওয়ার জন্য এসে থাকে। সুতরাং **فَلَا تَحْسِبُوا أَنْتُمْ حُرّاً** -এর মর্ম হবে, তোমরা বিয়ে করো দুজন মহিলাকে তিনজন এবং চারজনকে। সুতরাং  $2+3+4 = 9$  এর যোগফল হবে ৯। আর খারিজীগণ একই সাথে আঠারো জন মহিলার সঙ্গে বিয়ে জায়েজ হওয়াতে বিশ্বাসী। তারা বলে আয়াতের শব্দ **(مَنْفَى وَرَبْعٌ)** একক হলেও অর্থে দ্বিগুণ হওয়ার কথা পাওয়া যাচ্ছে। তাই নয়ের দ্বিগুণ আঠারো হবে। উল্লিখিত উক্তি উভয়টাই গলদ।

খারিজীদের উক্তি ভ্রান্ত হওয়ার কারণ হলো এই যে, উল্লিখিত শব্দগুলো তাকরারযুক্ত শব্দাবলি হতে নির্গত। তবে সংখ্যার তাকরার বা দ্বিগুণ হওয়ার কোনো সীমা নেই। দ্বিগুণের অর্থ শুধু দুবার বা দু সংখ্যাই নয়; বরং দুই- দুই - দুই ....। মোটকথা অসীমিত দুইকে **مَنْفَى** শব্দে शामिल রাখে। যেমন কেউ যদি কোনো একদল মানুষকে বলে যে, তোমরা এ টাকাগুলো হতে দুটি দুটি করে নিয়ে নাও। তখন উদ্দেশ্য হয় প্রতিজনই দুই টাকা নিবে। উদ্দেশ্য এটা হয় না যে, তোমরা প্রত্যেকে চার টাকা নিয়ে নাও। আয়াতের মধ্যে যদি এ অর্থটাই উদ্দেশ্য হয়, তাহলে অর্থই ঠিক হবে না। কারণ সকল লোকদের জন্য দুইজন, তিনজন, চারজন, নয়জন বা আঠারোজন মহিলার সাথে বিয়ে সম্ভবই নয়। এই জন্যই তাকসীরে কাশশাফ প্রণেতা আল্লামা জারুল্লাহ যমখশারী (র.) লিখেন, এসব শব্দকে যদি এক হিসেবে উল্লেখ করা হয় অর্থাৎ মাদুল বা নির্গত বলা না হয় আর অর্থগত তাকরারের মর্ম সৃষ্টি না হয়। তাহলে সঠিক কোনো অর্থই হবে না। [অর্থাৎ যদি **ثَلَاثًا وَارْبَعًا** বলা হয় তবে অর্থ শুদ্ধ হবে না।

রাফেজীদের উক্তি ভ্রান্ত হওয়ার কারণ এই যে, অলংকার শাস্ত্রবিদগণ নয়ের সংখ্যা সঠিক বুঝাবার জন্য দুই, তিন ও চার বলেননি; বরং আয়াতের মর্ম হলো এই যে, প্রত্যেকের জন্য দুইজন মহিলার সাথে বিয়ে করা জায়েজ রয়েছে। তেমনভাবে প্রত্যেকের জন্য তিনজনের সঙ্গে এবং চার জনের সঙ্গেও বিয়ে জায়েজ রয়েছে।

চারো মাহহাবেবের ইমামগণসহ জমহুর ওলামায়ে উম্মত এ ব্যাপারে একমত্যা পোষণ করেছেন যে, এক সাথে চারের অধিক মহিলা বিয়ে করা বা বিয়েতে রাখা নাজায়েজ। এ জন্যই তো আলোচ্য আয়াতটি নাজিল হওয়ার পর কায়েস বিন হারিছসহ অন্যান্য সাহাবাদেরকে রাসূলুল্লাহ ﷺ চারের উর্ধ্বে বিবিগণকে তালুক দিয়ে দিতে নির্দেশ দিয়েছিলেন। আর তারাও সেই নির্দেশ পালন করেছিলেন। -[তাকসীরে মাহহারী খ. ২, পৃ. ৪৭৭-৭৮]

**বহু বিবাহ ও পবিত্র ইসলাম :** বহু বিবাহের প্রথাটা ইসলাম-পূর্ব যুগেও দুনিয়ার প্রায় সকল ধর্ম মতেই বৈধ বিবেচিত হতো। আরব, ভারতীয় উপমহাদেশ, ইরাক, মিশর, বেলিন প্রভৃতি সব দেশেই এই প্রথার প্রচলন ছিল। বহু বিবাহের প্রয়োজনীয়তার কথা বর্তমান যুগেও স্বীকৃত।

বর্তমানকালে ইউরোপের এক শ্রেণির চিন্তাবিদ বহু বিবাহ রহিত করার জন্য তাদের অনুসারীদেরকে উদ্বুদ্ধ করে এসেছেন বটে; কিন্তু তাতে কোনো সুফল বয়ে আনেনি; বরং তাতে সমস্যা আরো বৃদ্ধি পেয়েছে। অবশেষে প্রাকৃতিক ও স্বাভাবিক ব্যবস্থাটাই বিজয়ী হয়েছে। তাই বর্তমানে ইউরোপের বুদ্ধিজীবী ও চিন্তাবিদ ব্যক্তির তাই পুনঃ প্রচলন করার জন্য উঠে পড়ে লেগেছেন।

পৃথিবীর বিভিন্ন দেশে এই বহু বিবাহের প্রচলন ছিল। ইসলামের প্রাথমিক যুগেও কোনো সংখ্যা নির্ধারণ ছাড়াই এই ব্যবস্থা চালু ছিল। তবে তৎকালে এই সীমা-সংখ্যাহীন বহুবিবাহের জন্য অনেকের লোভ-লালসার কোনো অন্ত ছিল না। অন্যদিকে এ থেকে উদ্ভূত দায়িত্বের ব্যাপারেও তারা সঠিক ভূমিকা পালন করত না; বরং এই সব স্ত্রীকে তারা রাখতো দাসী-বাদির মতো এবং তাদের সাথে যথেষ্ট ব্যবহার করতো। তাদের প্রতি কোনো রকম ইনসাফ করা হতো না। চরম বৈষম্য বিরাজ করতো পারস্পরিক সম্পর্কের ক্ষেত্রে। অনেক সময় পছন্দসই দু একজনের প্রতি লক্ষ্য রেখে বাকিদের প্রতি চরম অবহেলা প্রদর্শন করা

হতো। পবিত্র কুরআন ও ইসলাম এই সামাজিক অনাচার ও জুলুমের প্রতিরোধ করেছে। বহু বিবাহের ব্যাপারে প্রয়োজনীয় বিধি-নিষেধও জারি করেছে। ইসলাম একই সময়ে চারের অধিক স্ত্রী রাখাকে হারাম ঘোষণা করেছে। ইসলাম এই ক্ষেত্রে **ইনসাক কায়েমের** জন্য বিশেষ তাকিদ দিয়েছে এবং ইনসাকের পরিবর্তে জুলুম করা হলে তার জন্য শাস্তির কথা ঘোষণা করেছে। **ইনসাক** করে চলতে পারলে চারজনকে রাখার অনুমতি দিয়েছে। অন্যথায় একজনের উপরই যথেষ্ট করতে নির্দেশ দিয়েছে।

**একাধিক বিয়ের প্রয়োজনীয়তা :**

১. **বিয়ের আসল উদ্দেশ্য** হলো নিজের পবিত্রতা, দৃষ্টি রক্ষা করে চলা, লজ্জাস্থানের হেফাজত, সন্তান লাভ ও জেনা-ব্যভিচার থেকে বেঁচে থাকা। অনেক সময় সুস্থাস্থ্যের অধিকারী ধনবান অবসর লোকও সমাজে পাওয়া যায়। তারা চারজন স্ত্রীর হক যথারীতি আদায় করার সামর্থ্য রাখে। তাদের মতো লোকের নিকট হাজারো গরিব মানুষের জীবিকা নির্বাহের ব্যবস্থা হয়। এমতাবস্থায় যদি তারা দু-চারজন গরিব পরিবারের মহিলাকে বিয়ে করে নেয় তবে তাতে অসুবিধা কি?
২. অনেক সময় মহিলারা বিভিন্ন রোগব্যাধি ও গর্ভধারণ প্রভৃতি কারণে স্বামীকে দেহদানের যোগ্য থাকে না। এমতাবস্থায় সুস্থ সবল ধনী স্বামীকে দ্বিতীয় বিবাহের অনুমতি দেওয়া ছাড়া জেনা থেকে বাঁচানোর আর কোনো উত্তম ব্যবস্থা নেই।
৩. অনেক সময় মহিলা রোগের কারণে বা বক্ষ্যা হওয়ার কারণে সন্তান জন্ম দেওয়ার যোগ্য থাকে না। অন্যদিকে স্বভাবগতভাবেই পুরুষদের সন্তান লাভের আগ্রহ থাকে অধিক। এমতাবস্থায় পূর্বের বক্ষ্যা বা রোগী স্ত্রীকে অকারণে তালাক দিয়ে দেওয়া বা কোনো অভিযোগ তৈরি করে তালাক দেওয়া [যে রূপ ইউরোপের দেশসমূহে প্রতিনিয়ত হয়ে থাকে] উত্তম হবে নাকি তার বিয়ে ও যাবতীয় অধিকার বহাল রেখে দ্বিতীয় বিয়ে করে নেওয়া উত্তম হবে? কোনো জাতি যদি তাদের সংখ্যা বৃদ্ধি করতে চায়, তবে একাধিক বিয়ে ছাড়া অন্য কোনো উত্তম পন্থা নেই।
৪. এছাড়া কুদরতিভাবেই মহিলাদের সংখ্যা পুরুষদের তুলনায় অনেক বেশি। মহিলাদের তুলনায় পুরুষদের জন্মের হার কম পক্ষান্তরে মৃত্যুর হার বেশি। অনেক পুরুষ যুদ্ধে, জাহাজ ডুবে, আরো বিভিন্ন রকম দৈব দুর্ঘটনায় মারা যায়। সুতরাং একাধিক বিয়ের অনুমতি দেওয়া না হলে অতিরিক্ত সংখ্যক মহিলাদের জীবন বিপন্ন হতে বাধ্য, চরিত্র ধ্বংস হওয়া প্রায় নিশ্চিত। তাই এই সমস্যা থেকে উত্তরণের জন্য দ্বিতীয় বিবাহই উত্তম পদ্ধতি।
৫. মহিলারা পুরুষদের তুলনায় হাদীসানুযায়ী আকল বুদ্ধিতেও অর্ধেক এবং ধর্ম পালনেও অর্ধেক। যার ফলাফল হলো এই যে, মহিলা পুরুষের এক চতুর্থাংশ। আর একথা সুস্পষ্ট যে, চার চতুর্থাংশ মিলে পূর্ণ এক হয়। এতে বুঝা যাচ্ছে, চারজন মহিলা একজন পুরুষের সমান। এই জন্যই শরিয়ত একজন পুরুষকে এক সঙ্গে চারজন স্ত্রী গ্রহণ করতে বা রাখতে অনুমতি প্রদান করেছে। —[মা'আরিফে ইন্দীসিয়া খ. ২, পৃ. ১৩৩-৩৭]

**এক মহিলার জন্য একাধিক স্বামী গ্রহণ নিষিদ্ধ হওয়ার কারণ :**

১. যদি একজন মহিলা একাধিক পুরুষের বিবাহ বন্ধনে আবদ্ধ থাকে, তাহলে বিয়ের অধিকার হিসেবে প্রত্যেকেরই যৌন চাহিদা পূর্ণ করার অধিকার থাকবে, আর এতে ফ্যাসাদ ও পরস্পর শত্রুতা সৃষ্টি হয়ে যাওয়ার প্রবল আশঙ্কা রয়েছে। হতে পারে একই মুহূর্তে সকলেরই প্রয়োজন পড়ে যাবে। ফলে খুন খারাবির পরিস্থিতি সৃষ্টি হয়ে যাওয়াও বিচিত্র নয়।
২. **পুরুষ স্বভাবগত এবং জন্মগতভাবেই শাসক** আর মহিলা শাসিত। এই জন্যই শরিয়ত তালাকের এখতিয়ার পুরুষকে প্রদান করেছে। যতক্ষণ পর্যন্ত পুরুষ তার স্ত্রীকে তালাক দিয়ে স্বাধীন করে না দিবে ততক্ষণ পর্যন্ত স্ত্রী ভিন্ন কোনো পুরুষকে বিয়ে করতে পারবে না।

সুতরাং পুরুষ যখন শাসকের পর্যায়ে হলো তখন যুক্তিসঙ্গত কারণেই একজন শাসকের অধীনে একাধিক শাসিত থাকতে পারবে। এই শাসকের অধীনে অনেক শাসিত থাকা লাঞ্ছনা ও অপমানের কোনো কারণ নয় এবং মুশকিলও নয়। পক্ষান্তরে যখন শাসিত ব্যক্তি এক হবে আর শাসক হবে একাধিক তখন শাসিত ব্যক্তিকে বিস্ময়কর মসিবতের সম্মুখীন হতে হবে। সে কার আনুগত্য করবে আর কার করবে না। আর এতে অপমানও অধিক। শাসক যতই বেশি হবে শাসিত ব্যক্তির অপমান ততই অধিক হবে।

**এই জন্য** ইসলামি শরিয়ত একজন মহিলাকে একসাথে একাধিক স্বামী গ্রহণের অনুমতি প্রদান করেনি। কারণ এ অবস্থায় **মহিলার জন্য** অপমান লাঞ্ছনা অধিক এবং মসিবতও হবে কঠিন।

**এ ছাড়া একাধিক স্বামীর** মন যুগিয়ে চলা, তাদের খেদমত আজ্ঞা দিয়ে যাওয়া, সবাইকে খুশি রাখা অসহনীয় ব্যাপার।

**এই শরিয়ত** একজন মহিলাকে দুই বা চারজন পুরুষকে বিয়ে করার অনুমতি দেয়নি। যাতে করে মহিলা উল্লিখিত লাঞ্ছনা,

**অপমান ও অসহনীয় কষ্ট ও মসিবত** থেকে বেঁচে থাকতে পারে।

**এ ছাড়া একজন** মহিলার একাধিক স্বামী হলে তাদের যৌন মিলনে যে সন্তান হবে, সে তাদের মধ্য থেকে কার সন্তান **স্বীকৃতি** হবে? তার লালন-পালন ভরণ-পোষণ হবে কেমন করে? তার পরিত্যাজ্য সম্পত্তি বন্টন হবে কিরূপে? এছাড়া

**এই সন্তান একাধিক স্বামীর জন্য** যৌথ হবে, অথবা তারা বন্টন করে নিবে। বন্টন করে নিলে বন্টনটা হবে কেমন করে?

সন্তান যদি একটাই হয় তবে তাদের মধ্যে বণ্টনের উপায় হবে কি? আর একাধিক সন্তান হলে বণ্টনের পালা যখন আসবে তখন ছেলে মেয়ে হওয়ার ব্যবধানের প্রেক্ষিতে সূরত বা নমুনা, সুন্দর-অসুন্দর, দুর্বল-শক্তিশালী, সুস্থ-অসুস্থ, মেধাহীন ও মেধাসম্পন্ন হওয়াসহ প্রভৃতি বিষয়ে ব্যবধান ও পার্থক্য থাকাটা স্বাভাবিক। তখন তাদের সন্তান বণ্টনে খুবই জটিলতা সৃষ্টি হবে। ফলশ্রুতিতে পরস্পরে কত রকম ঝগড়া, ফ্যাসাদ ও ফিতনা যে হবে তার কোনো সীমা পরিসীমা আছে কি? এসব জটিলতা ফিতনা ফ্যাসাদ থেকে বেঁচে থাকার জন্যই পবিত্র ইসলাম একই মুহূর্তে একজন মহিলাকে একাধিক স্বামী রাখতে বা একাধিক বিয়ে করতে নিষেধ করেছে। —[আরবিফে ইন্দিয়া খ. ২, পৃ. ১৩৭-৩৮]

**বিশ্বনবী ও বহু বিবাহ :** নবী ﷺ-এর আগমনের উদ্দেশ্যই হলো আল্লাহর দীনের বিধি-বিধান উম্মতের নিকট পৌঁছে দেওয়া এবং বিশ্ব মানবতার আত্মশুদ্ধির কাজ করা। রাসূলুল্লাহ ﷺ ইসলামের শিক্ষা, বিধি-বিধান, কথা ও কাজের মাধ্যমে পৃথিবীতে বিস্তার করে গেছেন। মানব জীবনের এমন কোনো ধাপ নেই যেখানে নবীর শিক্ষা ও তার পথ প্রদর্শনের প্রয়োজন নেই। পানাহার, উঠাবসা, নিদ্রা-জাগ্রত হওয়া, পাক-পবিত্রতা, ইবাদত-রিয়াজত, মুজাহাদা-সাধনা প্রভৃতি বিষয়ে মোটকথা জীবনের প্রতিপত্তির এমন কোনো ধাপ নেই যেখানে নবীর হেদায়েত ও পথ নির্দেশিকা বিদ্যমান নেই। ঘরের ভিতরে তিনি কি কি আমল করেছেন, বিবিগণের সাথে কিরূপ আচার-আচরণ করতেন ঘরে এসে দীনের মাসআলা-মাসাইল জিজ্ঞেসকারী মহিলাদেরকে তিনি কি কি জবাব প্রদান করেছেন? এরকম হাজারো মাসআলা রয়েছে যেগুলো সম্পর্কে নবীপত্নীদের মাধ্যমেই উম্মত জ্ঞান লাভ করতে পেরেছে। বহু বিবাহ করার মধ্যে তার এই উদ্দেশ্যটাই মুখ্য ছিল। শুধু হযরত আয়েশা (রা.) হতেই নবীজীর সীরাতে সম্পর্কিত দুই হাজার দুইশত হাদীস বর্ণিত রয়েছে। হযরত উম্মে সালামা (রা.) থেকে ৩৭৮ টি হাদীস বর্ণিত হয়েছে। নবীগণের মহান উদ্দেশ্য তাদের ব্যক্তিগত, পারিবারিক, সামাজিক, রাষ্ট্রীয় ও আন্তর্জাতিক পর্যায়ে সংশোধনের চিন্তা-ফিকিরের কথা দুনিয়ার খাহেশ পূজারীরা কি করে জানবে? তারা তো সকলকেই নিজের উপর কিয়াস করে মাপতে জানে। এরই ফলশ্রুতিতে বিগত কয়েক শতাব্দী ধরে ইউরোপের নাস্তিক ও পাস্চাত্য এবং প্রাচ্যবাদীরা হঠকারিতামূলকভাবে বিশ্ব নবীর বহু বিবাহকে এক বিশেষ যৌন সন্তোষ ও কাম প্রবৃত্তির ভিত্তিতে হয়েছে বলে মন্তব্য করেছে। হুজুর ﷺ-এর পবিত্র জীবনের উপর সামান্য চিন্তা করলেও কোনো বুদ্ধিমান ও ইনসাফ-প্রিয় লোক তাঁর বহু বিবাহ সম্পর্কে এরূপ মন্তব্য করতে পারে না।

তিনি তাঁর পবিত্র জীবনটাকে মক্কাবাসীদের সামনে এরকমভাবে অতিবাহিত করেছেন যে, পঁচিশ বৎসর বয়সে একজন ৪০ বৎসরের বয়স্ক সন্তানের মা তার [যার পূর্বের দুইজন স্বামী মারা গেছে] সাথে বিবাহ বন্ধনে আবদ্ধ হয়ে পঞ্চাশ বৎসর বয়স পর্যন্ত তার সাথেই অতিক্রান্ত করেছেন। আবার তাও এরকম যে, মাসের পর মাস বাড়ি-ঘর ছেড়ে গারে হেরায় গিয়ে ইবাদত বন্দেগীতে কাটিয়ে দিতেন। তাঁর অন্যান্য সকল বিয়েই বয়স পঞ্চাশ হওয়ার পরে সংঘটিত হয়েছে। এই পঞ্চাশ বৎসরের জীবন এবং পূর্ণ যৌবনের সারাটা সময় মক্কাবাসীদের চোখের সামনে ছিল। কোনো সময় কোনো দুষমনের পক্ষেও তাঁর প্রতি এরূপ কোনো কথা উঠানোর সুযোগ হয়নি, যা দ্বারা তার পবিত্রতা ও খোদাভীতির বিষয়টা সন্দেহযুক্ত হতে পারে। তাঁর দুষমনেরা তাকে জাদুকর, কবি, পাগল, মিথ্যুক, মিথ্যারচনাকারীর ন্যায় বিভিন্ন অভিযোগ দিতে কোনো রকম ক্রটি করেনি। কিন্তু তাঁর নিষ্পাপ মাসুম জীবনের উপর এমন কোনো অপবাদ দেওয়ার দুঃসাহস করতে পারেনি, যা দ্বারা তার পবিত্র চরিত্র কলুষযুক্ত হতে পারে।

চিন্তা ফিকিরের বিষয় হলো এই যে, তিনি যৌবনের পঞ্চাশ বৎসর পর্যন্ত সংসার-বিমুখতা, তাকওয়া, পরহেজগারী, খোদাভীতি ও দুনিয়ার ভোগ বিলাস থেকে দূরে থেকে কালাতিপাত করার পর কি কারণ ছিল যদ্বারা তিনি বহু বিবাহ করতে বাধ্য হয়ে পড়লেন। মনে যদি সামান্যতম ইনসাফও অবশিষ্ট থাকে তবে এসব বিবাহের প্রকৃত কারণ ছাড়া অন্য কিছু বলা যেতে পারে না, যার আলোচনা উপরে হয়েছে।

**হুজুর ﷺ-এর বহু বিবাহের অবস্থা :** পঁচিশ বৎসর বয়স থেকে পঞ্চাশ বৎসর বয়স পর্যন্ত একমাত্র হযরত খাদীজা (রা.) তাঁর বিবাহে ছিলেন। তাঁর ইন্তেকালের পর হযরত সাওদা ও আয়েশা (রা.)-এর সাথে বিবাহ হয়। হযরত সাওদা (রা.) হুজুরের ঘরে চলে আসেন। কিন্তু আয়েশা কম বয়সী হওয়ার দরুন তাঁর পিতা আবু বকর (রা.)-এর ঘরেই থেকে যান। অতঃপর কয়েক বৎসর অতিবাহিত হয়ে যাওয়ার পর হিজরি দ্বিতীয় সনে তিনি হুজুর ﷺ-এর ঘরে আসেন। তখন হুজুর ﷺ-এর বয়স ছিল ৫৪ বৎসর। এই বয়সে উপনীত হওয়ার পর দুই স্ত্রী তার বিয়ের সূত্রে একত্র হলো। এখান থেকে একাধিত বিবাহের বিষয়টির সূচনা হয়। তার এক বৎসর পর হযরত হাফসা (রা.)-এর সঙ্গে বিয়ে হয়। তারপর কয়েক মাস যাওয়ার পর হযরত যায়নাব বিনতে খুজাইমা (রা.)-এর সাথে বিবাহ হয়েছে। তিনি মাত্র আঠারো মাস বিবাহ বন্ধনে থেকে ইন্তেকাল করলেন। এক বর্ণনা মতে, তিনি হুজুর ﷺ-এর বিবাহ বন্ধনে মাত্র তিনমাস জীবিত থাকেন। অতঃপর দ্বিতীয় হিজরিতে হযরত উম্মে সালামা (রা.)-এর সাথে এবং পঞ্চম হিজরিতে হযরত যায়নাব বিনতে জাহাশ (রা.)-এর সাথে তাঁর বিবাহ হয়। তখন তাঁর বয়স ছিল ৫৮ বৎসর। এই বৃদ্ধ বয়সে গিয়ে চারজন স্ত্রী এক সাথে একত্র হয়েছিল। অথচ যে সময় উম্মতের জন্য চারজন স্ত্রী গ্রহণ করার অনুমতি প্রদান করা হয়েছিল তখনই তিনি চারটি বিয়ে করে নিতে পারতেন, কিন্তু তিনি এরূপ করেননি। অতঃপর ষষ্ঠ হিজরিতে হযরত জুওয়াইরিয়া (রা.)-এর সাথে, সপ্তম হিজরিতে উম্মে হাবীবার সঙ্গে এবং তারপর এই বৎসরই হযরত সুফিয়া ও হযরত মায়মূনা (রা.)-এর সাথে বিয়ে অনুষ্ঠিত হয়েছে। —[জামালাইন খ. ১, পৃ. ৫৯৬-৯৮]

অনুবাদ :

৫. আর আল্লাহ তা'আলা তোমাদের যে ধনসম্পদকে তথা এতিমদের যে ধনসম্পদ তোমাদের হাতে রক্ষিত রয়েছে তাকে তোমাদের জীবনযাত্রার অবলম্বন করেছেন তা নির্বোধ লোকদেরকে তথা অপচয়কারী পুরুষ, নারী ও বাচ্চাদের হাতে দিও না হে অভিভাবকগণ! فَامَّ قِيَامًا -এর মাসদার। অর্থাৎ যা দ্বারা তোমাদের জীবিকা ও তোমাদের সন্তানদের উপকার প্রতিষ্ঠিত হয়। সূতরাং এ সম্পদ উল্লিখিত লোকদের হাতে দিয়ে দিলে তাকে অনর্থক বিনষ্ট করে ফেলবে। ভিন্ন এক কেরাতে قِيَامًا রয়েছে, তখন তা قِيَمَةً -এর বহুবচন হবে। অর্থাৎ যা দ্বারা তোমাদের বস্তু সামগ্রী ঠিক থাকে। তাদেরকে তা থেকে খাওয়াও, পরাও এবং তাদের সাথে বিনম্রভাবে কথা বল। অর্থাৎ তাদের সম্পদ বুঝদার হয়ে যাওয়ার পর তাদেরকে দিয়ে দেওয়ার সুন্দর ওয়াদা প্রদান কর।

৬. আর এতিমদেরকে পরীক্ষা কর বালগ হওয়ার পূর্ব পর্যন্ত, তাদের ধর্মীয় এবং লেনদেনের বিষয়ে। অতঃপর যখন তারা বিয়ের বয়স পর্যন্ত পৌছে যাবে তথা স্বপ্নদোষ বা বয়সের মাধ্যমে বিয়ের উপযুক্ত হয়ে যাবে। আর ইমাম শাফেয়ী (র.)-এর মতে, সেই বয়সটি হলো পনের বৎসর পরিপূর্ণ হওয়া। অতঃপর যদি তাদের মধ্যে বিচার-বুদ্ধি তথা তাদের ধর্মীয় ও আর্থিক ব্যাপারে উপকারিতাবোধ দেখতে পাও, তবে তাদের ধনসম্পদ তাদের প্রতি সোপর্দ করতে পার এবং তারা বড় হয়ে উঠার ভয়ে যে, তখন তাদের সম্পদ তাদের প্রতি সোপর্দ করে দিতে হবে এই ভয়ে হে অভিভাবকগণ! তাড়াহুড়া করে অপচয় করে অন্যায় ভাবে ব্যয় করো না। وَأَسْرَافًا ও لَا تَأْكُلُوا -এর যমীর থেকে হাল হয়েছে। আর ওলীদের মধ্যে যে ধনী সে যেন এতিমের সম্পদ থেকে আত্মরক্ষা করে চলে এবং তা ভোগ করা থেকে বিরত থাকে। আর যে দরিদ্র সে যেন ভোগ করে নেয় ন্যায়নীতি অনুসারে তথা তার কাজের বিনিময় অনুপাতে। অতঃপর যখন তাদের তথা এতিমদের প্রতি তাদের সম্পত্তি ফেরত দিতে চাও তখন তাদের উপর সাক্ষী রেখে দিও যে, তারা পেয়ে গেছে আর তোমরা দায়িত্বমুক্ত হয়ে গেছ, যাতে তোমাদের মধ্যে কোনো দ্বন্দ্ব সৃষ্টি না হয়। আর যদি হয়ে যায় তবে যেন সাক্ষীর দিকে প্রত্যাবর্তন করতে পার। এ নির্দেশ বাক্যটি সংশোধনমূলক মোস্তাহাব বুঝাতে এসেছে। আর আল্লাহ তা'আলা হিসেব গ্রহণকারী হিসাবে যথেষ্ট তথা তিনি তাঁর সৃষ্টির কৃতকর্মের সংরক্ষণকারী ও হিসাব গ্রহণকারী।

وَلَا تُؤْتُوا أَيُّهَا الْأَوْلِيَاءُ السُّفَهَاءَ الْمُبْرِتِنَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالصَّبْيَانِ أَمْوَالَكُمْ أَى أَمْوَالِهِمُ الَّتِي فِي أَيْدِيكُمْ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَمًا مُصَدَّرًا قَامَ أَى تَقُومُ بِمَعَاشِكُمْ وَصَلَحَ أَوْلَادَكُمْ فَيُضِيعُوهَا فِي غَيْرِ وَجْهِهَا وَفِي قِرَافَةٍ قِيَمًا جَمَعَ قِيَمَةً مَا تَقُومُ بِهِ الْأَمْتَعَةُ وَأَرْزُقُوهُمْ فِيهَا أَطْعَمُوهُمْ مِنْهَا وَكَسَوْهُمْ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا عَدُّوهُمْ عِدَّةً جَمِيلَةً بِأَعْطَانِهِمْ أَمْوَالِهِمْ إِذَا رَشَدُوا .

وَابْتَلُوا إِخْتَبِرُوا الَّتِي قَبْلَ الْبُلُوغِ فِي دِينِهِمْ وَتَصَرَّفِهِمْ فِي أَحْوَالِهِمْ حَتَّى إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ أَى صَارُوا أَهْلًا لَهُ بِالْإِحْتِلَامِ أَوْ السِّنِّ وَهُوَ اسْتِكْمَالُ خَمْسَ عَشْرَةَ سَنَةً عِنْدَ الشَّافِعِيِّ (رح) فَإِنْ أَنْتُمْ أَبْصَرْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا صَالِحًا فِي دِينِهِمْ وَمَالِهِمْ فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَأْكُلُوهَا أَيُّهَا الْأَوْلِيَاءُ إِسْرَافًا بِغَيْرِ حَقِّ حَالٍ وَبِدَارًا أَى مُبَادِرِينَ إِلَى انْفَاقِهَا مَخَافَةَ أَنْ يَكْبُرُوا رُشْدًا فَيَلْزَمُكُمْ تَسْلِيمُهَا إِلَيْهِمْ وَمَنْ كَانَ مِنَ الْأَوْلِيَاءِ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ أَى يَعْفُ عَنْ مَالِ الْيَتِيمِ وَيَمْتَنِعْ مِنْ أَكْلِهِ وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ مِنْهُ بِالْمَعْرُوفِ بِقَدْرِ أُجْرَةِ عَمَلِهِ فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَى إِلَى الَّتِي تَمْتَلِكُ أَمْوَالَهُمْ فَاشْهَدُوا عَلَيْهِمْ أَنَّهُمْ تَسَلَّمُوهَا وَبَرِئْتُمْ لَهَا يَقَعُ إِخْتِلَافٌ فَتَرْجِعُوا إِلَى الْبَيِّنَةِ وَهَذَا أَمْرٌ إِرْشَادٌ وَكَفَى بِاللَّهِ الْبَاءَ زَائِدَةً حَسْبًا حَافِظًا لِأَعْمَالِ خَلْقِهِ وَمُحَاسِبُهُمْ .



۷ ۹. সামনের আয়াতটি জাহিলি যুগে প্রচলিত মহিলা ও শিশুদেরকে উত্তরাধিকার না দেওয়ার কুপ্রথার প্রতিবাদে অবতীর্ণ হয়েছে। মৃত পিতামাতা এবং নিকটতম আত্মীয়স্বজনদের পরিত্যক্ত সম্পত্তিতে পুরুষদের জন্য তথা সন্তানাদি ও আত্মীয়দের জন্য অংশ রয়েছে এবং নারীদের জন্য অংশ রয়েছে, যা পিতামাতা এবং নিকটতম আত্মীয়স্বজন রেখে গেছে সে মালের অংশ বেশি হোক বা কম, তার পরিমাণ আল্লাহ তা'আলা নির্দিষ্ট করে রেখেছেন। তথা তাদের প্রতি সোপর্দ করে দেওয়ার ক্ষেত্রে তা সুনির্দিষ্ট।

۸ ৮: আর যখন মিরাস বস্টনের সময় উত্তরাধিকার পায় না এমন আত্মীয়স্বজন, এতিম, মিসকিন উপস্থিত হয়, তখন ঐ সম্পদ থেকে বস্টনের পূর্বে তাদেরকে কিছু দান কর এবং হে ওলীগণ! তাদের সাথে ভালো কথা বল, যখন ওয়ারিশদের মধ্যে নাবালগেরাও থাকে, অর্থাৎ তাদের কাছে এরূপ ওজর পেশ কর যে, তোমরা এ সম্পদের মালিক হতে পারবে না। কারণ এর ওয়ারিশরা হচ্ছে নাবালগ। এক বর্ণনা মতে, যারা ওয়ারিশ নয় তাদেরকে দেওয়ার এ বিধানটি রহিত হয়ে গেছে। অন্য আরেক বর্ণনা মতে, এ হুকুমটি রহিত হয়নি। তবে লোকেরা এর উপর আমল না করতেই সহজতা অনুভব করতে লেগেছে। রহিত না হওয়ার বর্ণনা মতে, নির্দেশটি হবে মোস্তাহাবের জন্য। পক্ষান্তরে হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) থেকে বর্ণিত আছে যে, এ নির্দেশটিও ওয়াজিব বুঝাতে এসেছে।

৯ ৯. যারা নিজেদের পশ্চাতে তথা মৃত্যুর পর দুর্বল, অসমর্থ নাবালগ সন্তানাদি রেখে যায় যাদের নষ্ট হয়ে যাওয়ার আশঙ্কা রয়েছে অর্থাৎ রেখে যাওয়ার সময় ঘনিয়ে আসে, তখন তাদের এতিমদের ব্যাপারে ভয় করা উচিত। অতএব, তারা যেন এতিমদের ব্যাপারে আল্লাহকে ভয় করে এবং এতিমদের সাথে যেন ঐ ব্যবহার করে, যা মৃত্যুর পর তাদের সন্তানদের সাথে করে যাওয়াকে পছন্দ করে। আর মৃত্যুর ব্যাধিতে আক্রান্ত ব্যক্তির সাথে তারা যেন সঠিক কথা বলে। এ রকমভাবে যে, তাকে যেন তার এক তৃতীয়াংশ সম্পদের চেয়ে কম সদকা করতে এবং বাকি অংশ ওয়ারিশদের জন্য ছেড়ে যেতে ও তাদেরকে পরমুখাপেক্ষী করে না রেখে যাওয়ার নির্দেশ দেয়।

১০. ১. إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا  
يَغْيِرُ حَتَّىٰ إِنَّمَآ يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ  
مَلَكُهَا نَارًا لِأَنَّهُ يُوْءَلِّ إِلَيْهَا وَيَصْلُونَ  
بِالْبِنَاءِ لِلْفَاعِلِ وَالْمَفْعُولِ يَدْخُلُونَ  
سَعِيرًا نَارًا شَدِيدَةً يَحْتَرِقُونَ فِيهَا .

১০. নিশ্চয় যারা এতিমদের অর্থসম্পদ অন্যায়ভাবে নাহক  
 রূপে ভোগ করে, তাদের উদরে অগ্নিভক্ষণ করে  
 ভরে। কেননা শেষ ফলে তাদের এ ভক্ষিত অর্থসম্পদ  
 অগ্নিতে রূপান্তরিত হয়ে যাবে। অতিসত্বর তারা  
 প্রবেশ করবে জ্বলন্ত অগ্নিতে তথা মারাত্মক আগুনে  
 প্রবেশ করবে, তাতে তারা জ্বলতে থাকবে।  
 سَعِيرًا ফে'লটি মা'রুফ ও মাজহুল উভয় রকমই  
 পড়া হয়েছে।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

وَلَا تَزُولُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَامًا الخ

উপরিস্থিত আয়াতে আল্লাহ পাক নির্বোধ ও বোকাদের হাতে তাদের সম্পদ সোপর্দ করে দিতে নিষেধ করেছেন। আলোচ্য  
 আয়াতে سُفَهَاءَ বলতে কারা উদ্দেশ্য এ ব্যাপারে মুফাসসিরিনগণের মধ্যে মতবিরোধ রয়েছে। কারো মতে, এতিম মেয়েরা  
 উদ্দেশ্য। আর أَمْوَالَكُمُ বলে এতিমদের মাল বুঝানো হয়েছে। যেহেতু এসব মাল তাদের অলী বা অভিভাবকদের কর্তৃত্বাধীন  
 রয়েছে তাই তাদের প্রতি সম্পৃক্ত করে أَمْوَالَكُمُ বলা হয়েছে। এর মধ্যে এতিমদের সম্পদকে নিজেদের সম্পদের ন্যায়  
 সংরক্ষণযোগ্য মনে করার প্রতি ইঙ্গিত প্রদান করা হয়েছে।

হযরত আব্দুল্লাহ ইবনে আব্বাস ও আব্দুল্লাহ ইবনে মাসউদ (রা.) প্রমুখ তায়ফসীরবিদগণের মতে, নির্বোধ বলে সম্বোধিত  
 ব্যক্তিদের বিবি-বাচ্চা উদ্দেশ্য।

কারো মতে, নির্বোধ দ্বারা প্রত্যেক ঐ বোকা লোক উদ্দেশ্য যার মধ্যে নিজের সম্পদের হেফাজতের যোগ্যতা নেই। যেই  
 ব্যক্তি বেওকুফির দরুন নিজের সম্পদকে বিনষ্ট করে ফেলে সেই নির্বোধ বা বোকা। সে চাই এতিম হোক বা নিজের স্ত্রী ও  
 সন্তান হোক।

মাসআলা : আল্লাহপাকের ইরশাদ وَلَا تَزُولُوا السُّفَهَاءَ 'নির্বোধদের হাতে সম্পদ তুলে দিও না'-এর বাহ্যিক অর্থ দ্বারা একথা  
 বুঝা যায় যে, যতক্ষণ পর্যন্ত নির্বোধদের বোকামি বিদূরিত না হয় এবং বুঝ-সমজ না আসে ততক্ষণ পর্যন্ত তাদের সম্পদ তাদের  
 কাছে সোপর্দ করা যাবে না, যদিও তারা শত বৎসরের বৃদ্ধ হোক না কেন। ইমাম শাফেয়ী (র.)-সহ অধিকাংশ আলেমের মত  
 এটাই। কিন্তু ইমাম আযম হযরত আবু হানীফা (র.) বলেন, পঁচিশ বৎসর বয়স পর্যন্ত অপেক্ষা করা যাবে; যদি এর ভেতরে  
 তাদের বুঝ-সমজ এসে যায় তবে তাদের সম্পদ তাদেরকে সোপর্দ করে দেওয়া যাবে। আর পঁচিশ বৎসর বয়স হয়ে গেলে  
 সর্বাবস্থায় তাদের মাল তাদের হাওয়ালা করে দিতে হবে। পরিপূর্ণ বুঝ শক্তি আসুক বা না আসুক।

হযরত ওমর (রা.) হতে বর্ণিত আছে যে, পুরুষের আকল ও বোধশক্তি পঁচিশে গিয়ে পরিপূর্ণ হয়ে যায়। সুতরাং তারপর তাকে  
 আর বঞ্চিত রাখা যায় না। আয়াতের কারীমার মধ্যে رُشْدًا শব্দটি নাকেরার সহিত এসেছে। এতে বুঝা যাচ্ছে, মাল সোপর্দ  
 করে দেওয়ার জন্য এক রকম আকল-বুদ্ধি হয়ে যাওয়াটাই যথেষ্ট। সম্পদ বুঝিয়ে দেওয়ার জন্য পরিপূর্ণ বোধশক্তি ও  
অবুদ্ধির অধিকারী হওয়ার জরুরি নয়। -[মা'আরিফে ইদ্রিসীয়া খ. ২, পৃ. ১৪২-৪৩]

قَوْلُهُ تَعَالَىٰ فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهِدُوا عَلَيْهِمْ وَكَفَىٰ بِاللَّوْثِيهِمَا : এতিমরা বালেগ হয়ে যাওয়ার পর  
 তাদের অর্থ সম্পদ তাদের নিকট সোপর্দ করে দেওয়ার সময় সাক্ষীর সামনে দিয়ে।

মাসআলা : এতিমদেরকে সাক্ষীদের সামনে তাদের মাল বুঝিয়ে দেওয়া শাফেয়ী ও মালেকী মাযহাব মতে ওয়াজিব। আর  
 হানাফীদের মতে, মোস্তাহাব অর্থাৎ সাক্ষী রেখে দেওয়াটা উত্তম তবে ওয়াজিব নয়। -[মা'আরিফে ইদ্রিসীয়া খ. ২, পৃ. ১৪৪]

قَوْلُهُ لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ الْخ :

উপরিউক্ত আয়াতের শানে নুযূল : ইসলামপূর্ব যুদ্ধে মহিলা এবং নাবালেগ ছেলে মেয়েদেরকে মৃত ব্যক্তির পরিত্যক্ত সম্পত্তি থেকে কোনো অংশ দেওয়া হতো না। কেবল যুদ্ধের উপযুক্ত পুরুষদেরকেই দেওয়া হতো। এর প্রতিবাদে আলোচ্য আয়াতটি নাজিল হয়েছে।

আবুশ শায়খ ইবনে হিব্বান কিতাবুল ফরাইয়ের মধ্যে কলবীর সনদে হযরত ইবনে আব্বাস (রা.)-এর উক্তি উদ্ধৃত করেছেন যে, জাহেলী যুগের লোকেরা না মেয়েদেরকে উত্তরাধিকার দিত এবং না দিত ছেলেদেরকে ছোট। আওস বিন ছাবেত নামী একজন আনসারী সাহাবীর ইন্তেকাল হলো, সে দুইজন মেয়ে একজন ছোট ছেলে ও তাঁর স্ত্রীকে রেখে গেল। আওসের দুইজন চাচাত ভাই ছিল খালেদ ও আরফাজা। তারা উভয়ে তাঁর সমূহ সম্পত্তি নিয়ে গেল। ফলে আওসের স্ত্রী হুজুর ﷺ-এর দরবারে হাজির হয়ে ঘটনাটি পেশ করলে তিনি বললেন, এ ব্যাপারে আমার জানা নেই, আমি কি বলব? এর উপর আলোচ্য আয়াতটি অবতীর্ণ হয়েছে। -[তাহসীরে মাযহারী খ. ২, ৪৯৪]

আলোচ্য আয়াতে আল্লাহ পাক ঘোষণা দেন যে, পুরুষদের ন্যায় মহিলাগণ এবং ছোট ছেলে-মেয়েরাও নিজেদের পিতা-মাতা ও আত্মীয়স্বজনদের ত্যাজ্য সম্পত্তি থেকে অংশ পাবে। তাদেরকে বঞ্চিত করা যাবে না। মেয়ের অংশ ছেলের অংশের অর্ধেক সেটা ভিন্ন কথা। এতে মহিলাদের প্রতি অবিচার করা হয়নি এবং এতে তাদের অবমূল্যায়নও হয়নি; বরং ইসলামের এই উত্তরাধিকারের নীতি সম্পূর্ণ ইনসাফ ভিত্তিক। কারণ ইসলাম মহিলাদেরকে রুজি-রোজগারের দায়িত্ব থেকে মুক্ত রেখেছে, পুরুষদের স্কন্ধে সেই দায়িত্ব অর্পণ করেছে। এছাড়া মহিলাগণ মহরের মাধ্যমেও মাল পেয়ে থাকে। এ হিসেবে মহিলাদের তুলনায় কয়েকগুণ বেশি আর্থিক দায়িত্ব রয়েছে পুরুষদের উপর। সুতরাং মহিলাদের অংশ পুরুষদের সমান হলে পুরুষদের উপর জুলুম হতো। কিন্তু আল্লাহপাক কারো প্রতি জুলুম করেননি। কেননা আল্লাহপাক যেমন ইনসাফগার তেমনি প্রজ্ঞাবানও বটে। -[জামালাইন খ. ১, পৃ. ৫৯৮]

قَوْلُهُ وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينُ الْخ : আলোচ্য আয়াতটিকে কিছু সংখ্যক আলেম আয়াতে মিরাহের দ্বারা রহিত বলেছেন। তবে বিসৃদ্ধতম কথা হলো এই যে, এই আয়াতটি রহিত নয়; বরং এতে উত্তম চরিত্রের এক গুরুত্বপূর্ণ হেদায়েত দেওয়া হয়েছে যে, সাহায্যের উপযুক্ত আত্মীয়-স্বজন, এতিম ও মিসকিনরা যাদের মৃত ব্যক্তির ত্যাজ্য সম্পত্তিতে অংশ নেই। উত্তরাধিকারের সম্পদ বন্টনের সময় নফল হিসেবে তাদেরকেও অল্প কিছু দিয়ে দিবে এবং তাদের সঙ্গে মায়া ও দয়াপূর্ণ কথা বলবে।

সামনের আয়াত وَلْيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكَوْا مِنْ خَلْفِهِمْ -এর মধ্যে সেই হেদায়েত ও নির্দেশের তাকিদ প্রদান করা হয়েছে।

অনুবাদ :

۱۱. ۱۱. يُوضِيكُم بِأَمْرِكُمُ اللَّهُ فِي شَأْنِ  
 أَوْلَادِكُم بِمَا يَذْكُرُ لِلذَّكَرِ مِنْهُمْ مِثْلُ  
 حَظِّ نَصِيبِ الْأُنثَيَيْنِ إِذَا اجْتَمَعَتَا  
 مَعَهُ فَلَهُ نِصْفُ الْمَالِ وَلَهُمَا النِّصْفُ  
 فَإِنْ كَانَ مَعَهُ وَاحِدَةٌ فَلَهَا الثُّلُثُ وَلَهُ  
 الثُّلُثَانِ وَإِنْ انفَرَدَ حَازَ الْمَالُ فَإِنْ كُنَّ  
 أَيْ الْأَوْلَادُ نِسَاءً فَقَطْ فَوْقَ اثْنَتَيْنِ  
 فَلَهُنَّ ثُلُثًا مِمَّا تَرَكَ الْمَيِّتُ وَكَذَا  
 الْإِثْنَتَانِ لِأَنَّهُ لِيَاخْتَيْنِ بِقَوْلِهِ فَلَهُمَا  
 الثُّلُثَانِ مِمَّا تَرَكَ فَهُمَا أَوْلَى وَلَئِنْ  
 ابْنَتٌ تَسْتَحِقُّ الثُّلُثَ مَعَ الذَّكَرِ فَمَعَ  
 الْأُنثَى أَوْلَى وَفَوْقَ قِيلَ صَلَةٌ وَقِيلَ  
 لِدَفْعِ تَوَهُمِ زِيَادَةِ النَّصِيبِ بِزِيَادَةِ  
 الْعَدَدِ لِمَا فِيهِمْ اسْتَحَقَّاقُ الْإِثْنَتَيْنِ  
 الثُّلُثَيْنِ مِنْ جَعْلِ الثُّلُثِ لِلْوَاحِدَةِ مَعَ  
 الذَّكَرِ وَإِنْ كَانَتْ الْمَوْلُودَةُ وَاحِدَةً وَفِي  
 قِرَاءَةٍ بِالرَّفْعِ فَكَانَ تَامَةً فَلَهُمَا  
 النِّصْفُ وَلِابْنَيْنِ أَيْ الْمَيِّتِ وَبَيْنَهُمَا  
 مِنْهُمَا لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا السُّمُّ  
 مِمَّا تَرَكَ إِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ ذَكَرٌ أَوْ اُنْثَى

আল্লাহ তা'আলা তোমাদেরকে তোমাদের সন্তানদের সম্পর্কে সামনে উল্লিখিত কথাগুলো দ্বারা আদেশ দিয়েছেন- তাদের একজন পুরুষের অংশ দুজন নারীর অংশের সমান। যখন দুজন মেয়ে একজন ছেলের সাথে একত্র হবে তখন ছেলের জন্য হবে মৃতব্যক্তির ত্যাজ্য সম্পত্তির অর্ধেক, আর মেয়ে দুজনের হবে বাকি অর্ধেক। আর একজন ছেলের সাথে যদি একজন মেয়ে হয় তখন মেয়ে পাবে তিনভাগের একভাগ, আর ছেলে পাবে তিন ভাগের দুভাগ। আর ছেলে যদি একাই ওয়ারিশ হয়, তবে সমস্ত মাল সে একাই পেয়ে যাবে। কিন্তু তারা তথা সন্তানরা যদি নারীই হয় দুয়ের অধিক, তবে তাদের জন্য হবে তিনভাগের দুই অংশ ঐ মালের যা মৃত ব্যক্তি রেখে মারা গেছে। তেমনিভাবে মেয়ে দুজন হলেও দুই তৃতীয়াংশই পাবে। কেননা আল্লাহ তা'আলার ইরশাদ- فَلَهُمَا الثُّلُثَانِ مِمَّا تَرَكَ অনুযায়ী দু-বোনের জন্য দুই তৃতীয়াংশ, সুতরাং দু-মেয়ের জন্য দুই তৃতীয়াংশ উত্তমরূপে হবে। এছাড়া এক মেয়ে এক ছেলের সাথে এক তৃতীয়াংশের যখন মালিক হয় তখন এক মেয়ে আরেক মেয়ের সাথে উত্তমরূপে এক তৃতীয়াংশের অধিকারী হবে। কারো মতে, فَوْقَ اثْنَتَيْنِ -এর মধ্যে فَوْقَ শব্দটি অতিরিক্ত। আরেক উক্তি মতে, মেয়েদের সংখ্যা বাড়ার সাথে অংশ বাড়ার ধারণা প্রতিহত করার জন্য فَوْقَ শব্দটি ব্যবহার করা হয়েছে। কারণ ছেলের সাথে এক মেয়ে থাকাবস্থায় তার জন্য এক তৃতীয়াংশ সাব্যস্তকরণের দ্বারা দু-মেয়ের জন্য দুই তৃতীয়াংশ প্রাপ্তির কথা বোধ্য হয়েছে। আর মেয়ে যদি একজনই হয় এক কেরাত মতে وَاحِدَةٌ শব্দটি পেশের সাথে পাঠ করা হয়েছে, তখন كَانَ টি হবে তা'আহ, নাকেসা নয়, তবে তার জন্য হবে অর্ধেক। আর মৃত ব্যক্তির পিতামাতার মধ্য থেকে প্রত্যেকের জন্য ত্যাজ্য সম্পত্তির ছয় ভাগের এক অংশ হবে, যদি মৃত ব্যক্তির সন্তান তথা পুত্র বা কন্যা থাকে।

وَنُكْتَةُ الْبَدَلِ إِفَادَةُ أَنَّهُمَا لَا يَشْتَرِكَانِ فِيهِ  
وَالْحَقُّ بِالْوَلَدِ وَلَدُ الْإِبْنِ وَبِالْأَبِ الْجَدُّ فَإِنْ  
لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَوَرِثَهُ أَبَوَاهُ فَقَطُّ أَوْ مَعَ زَوْجٍ  
فَلِأَمِّهِ بِضَمِّ الْهَمْزَةِ وَبِكُسْرِهَا فِرَارًا مِنَ  
الْإِتِّقَالِ مِنْ ضَمَّةٍ إِلَى كُسْرَةٍ لِشَقْلِهِ فِي  
الْمَوْضِعَيْنِ الثَّلَاثُ أَيْ ثَلَاثُ الْمَالِ أَوْ مَا  
يَبْقَى بَعْدَ الزَّوْجِ وَالْبَاقِي لِلْأَبِ فَإِنْ كَانَ لَهُ  
أَخَوَةٌ أَيْ إِثْنَانِ فَصَاعِدًا ذُكُورًا أَوْ إِنَاثًا  
فَلِأَمِّهِ السُّدُسُ وَالْبَاقِي لِلْأَبِ وَلَا شَيْءَ  
لِلْأَخَوَةِ وَارِثُ مَنْ ذُكِرَ مَا ذُكِرَ مِنْ بَعْدِ  
تَنْفِيذِ وَصِيَّةٍ يُوصَى بِالْبِنَاءِ لِلْفَاعِلِ  
وَالْمَفْعُولِ بِهَا أَوْ قَضَاءِ دَيْنٍ عَلَيْهِ وَتَقْدِيمِ  
الْوَصِيَّةِ عَلَى الدَّيْنِ وَإِنْ كَانَتْ مُؤَخَّرَةً عَنْهُ  
فِي الْوَفَاءِ لِلْإِهْتِمَامِ بِهَا أَبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ  
مُبْتَدَأٌ خَبَرَةٌ لَا تَذُرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا  
فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَظَنَّ أَنَّ ابْنَهُ أَنْفَعُ لَهُ  
فَبُعْطِيهِ الْمِيرَاثَ فَيَكُونُ الْأَبُ أَنْفَعُ  
وَبِالْعَكْسِ وَإِنَّمَا الْعَالَمُ بِذَلِكَ اللَّهُ فَفَرَضَ  
لَكُمْ الْمِيرَاثَ فَرِيضَةً مِنَ اللّٰهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ  
عَلِيمًا بِخَلْقِهِ حَكِيمًا فِيمَا دَبَّرَهُ لَهُمْ أَيْ  
لَمْ يَزَلْ مُتَّصِفًا بِذَلِكَ .

أَبُوهُ نَاهِي تَارِكِيهِ أَنْ يَأْخُذَ بِأَمْرِ الْوَلَدِ وَنُكْتَةُ الْبَدَلِ نَاهِي تَارِكِيهِ أَنْ يَأْخُذَ بِأَمْرِ الْوَلَدِ وَنُكْتَةُ الْبَدَلِ نَاهِي تَارِكِيهِ أَنْ يَأْخُذَ بِأَمْرِ الْوَلَدِ  
বদল হয়েছে। আর বদল আনার রহস্য হলো একথা বুঝানো  
যে, মাতাপিতা ষষ্ঠাংশের মধ্যে যৌথভাবে শরিক নয়; [বরং  
প্রত্যেকের জন্য এক ষষ্ঠাংশ]। সন্তানের সাথে পুত্রের  
সন্তানদেরকেও, পিতার সাথে দাদাকেও যুক্ত করা হয়েছে।  
আর মৃত ব্যক্তির যদি সন্তান না থাকে এবং কেবল  
পিতামাতাই ওয়ারিশ হয় অথবা মৃত ব্যক্তির স্বামী বা স্ত্রী থাকে  
তবে মাতা পাবে তিন ভাগের একাংশ (ثلاثة) -এর হামযা  
পেশের সাথে এবং যেরের সাথেও পাঠ হয়েছে উভয় ক্ষেত্রে।  
যেরের সাথে পঠিত হয়েছে পেশের পর যেরের দিকে  
প্রত্যাবর্তনের কাঠিন্য থেকে পরিভ্রাণের জন্য। উল্লিখিতাবস্থায়  
পূর্ণ ত্যাজ্য সম্পত্তির এক তৃতীয়াংশ হবে মাতার জন্য অথবা  
স্বামী বা স্ত্রীর অংশ দেওয়ার পর যা থাকবে তার তৃতীয়াংশ  
পাবে। আর অবশিষ্টাংশ পাবে পিতা। আর যদি তার তথা মৃত  
ব্যক্তির দুই বা ততোধিক ভাই অথবা বোন থাকে, তবে মাতার  
জন্য হবে ষষ্ঠাংশ আর অবশিষ্টাংশ পাবে পিতা এবং ভাই বা  
বোনদের জন্য কিছুই হবে না। উপরোল্লিখিত ওয়ারিশদের  
বর্ণিত উত্তরাধিকারের অংশসমূহ হবে অসিয়ত পালনের পর যা  
করে মারা গেছে কিংবা ঋণ পরিশোধের পর, যা মৃত ব্যক্তির  
উপর ছিল। বিধানগতভাবে আদায়ের বেলায় ঋণের পর  
অসিয়ত পালন করা হলেও এখানে বর্ণনার ক্ষেত্রে গুরুত্ব  
প্রদানের লক্ষ্যে অসিয়তকে ঋণের পূর্বে উল্লেখ করা হয়েছে।  
لَا تَذُرُونَ لَا تَذُرُونَ لَا تَذُرُونَ لَا تَذُرُونَ لَا تَذُرُونَ  
মুভতাদা; তার খবর হলো تَذُرُونَ لَا تَذُرُونَ لَا تَذُرُونَ  
তোমাদের পিতা ও পুত্রদের মধ্যে কে তোমাদের জন্য দুনিয়া  
ও আখিরাতে অধিকতর উপকারী হবে? তা তোমরা জান না।  
কেউ ধারণা করল, তার পুত্র তার জন্য অধিকতর উপকারী  
হবে। ফলে তাকে সে উত্তরাধিকার দান করার পর বাস্তবে তার  
পিতা তার জন্য অধিক উপকারী হয়ে যায় এবং এর বিপরীতও  
হতে পারে; বরং এ সম্পর্কে জ্ঞাতা হলেন আল্লাহ তা'আলা,  
তাই তিনি তোমাদের জন্য উত্তরাধিকার নির্ধারণ করে  
দিয়েছেন। এসব অংশ আল্লাহর তরফ থেকে নির্ধারিত।  
নিশ্চয় আল্লাহ মহাজ্ঞানী স্বীয় সৃষ্টি সম্পর্কে তাদের জন্য যেসব  
অংশ নির্ধারণ করেছেন সে সম্পর্কে রহস্যবিদ। অর্থাৎ তিনি এ  
গুণে সর্বদা গুণান্বিত।

### তাহকীক ও তারকীব

মাসদার থেকে মুজারে ওয়াহিদে মুজাক্কার গায়েবের সিগাহ। অর্থ তিনি অসিয়ত করছেন, নির্দেশ  
দিয়েছেন। অসিয়ত এর আসল অর্থ হচ্ছে ইস্তিকালের পূর্ব মুহূর্তে অসিয়ত ও নসিহত করা। অসিয়তের প্রকৃত অর্থ হচ্ছে  
যেহেতু আল্লাহপাকের জন্য প্রয়োগ সম্ভব নয়, তাই গ্রন্থকার يَأْمُرُ -এর তাফসীর দ্বারা করেছেন।

ইসলামের প্রথম যুগে পরস্পরে ওয়ারিশ হওয়ার কারণ ছিল দুটি। একটি ছিল হিজরত আর অপরটি ছিল ইসলামি ভ্রাতৃত্ব বন্ধন। **কর্বাৎ** যখন কোনো সাহাবী হিজরত করে মদিনায় আসতেন তখন দ্বিতীয় মুহাজিরই তার ওয়ারিশ হতেন, যদিও তিনি তার **অক্কাবী** বা স্বজন না হতেন। আর গায়ের মুহাজির, মুহাজির ব্যক্তির ওয়ারিশ হতেন না, যদিও তিনি তার আক্কাবীই হোক না কেন। আর ভ্রাতৃত্ব বন্ধনের মর্ম হলো এই যে, হজুর ﷺ যখন মক্কা ছেড়ে মদিনায় হিজরত করে আসলেন তখন তিনি দুই **মুসলমানকে** একজনকে অপরজনের ভাই বানিয়ে দিয়েছিলেন। তারা উভয়ে পরস্পরে একে অন্যের ওয়ারিশ হতেন। কিন্তু **পাকবর্তীতে** ইসলাম অন্ধকার যুগের এবং ইসলামের প্রথম যুগের পরস্পরে ওয়ারিশ হওয়ার পদ্ধতিকে রহিত করে দিয়েছে। **এক ওয়ারিশ** হওয়ার ভিত্তি স্বরূপ তিনটি বস্তুকে সাব্যস্ত করেছে। ১. নসব বা বংশীয় সম্পর্ক তথা সন্তান ও জনক-জননী হওয়া। ২. **বিবাহ** অর্থাৎ স্বামী ও স্ত্রী বিবাহ সম্পর্কের কারণে একে অন্যের ওয়ারিশ হয়ে থাকে এবং ৩. তৃতীয়টি হলো উলা বা **হাস-দাসীকে** স্বাধীন করা। যার ভিত্তিতে মালিক তার আজাদকৃত গোলাম বাঁদির, আর আজাদকৃত গোলাম বাঁদি তাদেরকে **অজানকস্বী** মালিকের উত্তরাধিকারের ওয়ারিশ হয়ে থাকে।

قَوْلُهُ يُؤْتِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلَّذِي مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَى :

উল্লিখিত আয়াতের শানে নুযূল : ইবনে আবী শাইবা, আহমদ, ইমাম আবু দাউদ, ইমাম তিরমিযী ও ইমাম ইবনে মাজাহ (র.) প্রমুখ মুহাদ্দিসগণ হযরত জাবের (রা.)-এর সূত্রে বর্ণনা করেছেন যে, সা'দ ইবনে রবীর স্ত্রী হজুর  -এর দরবারে উপস্থিত হয়ে আরজ করল, হে আল্লাহর রাসূল  ! সা'দ ইবনে রবীর দুটি কন্যা রয়েছে। আর তাদের পিতা রবী আপনার সঙ্গে ওহুদ যুদ্ধে গিয়ে শহীদ হয়ে গেছে এবং তার ত্যাজ্য সম্পত্তি সারাটাই তার চাচা নিয়ে নিয়েছে, তার কন্যাদেরকে কিছুই দেয়নি। আর অর্থ- সম্পদ ছাড়া তাদের বিয়ে-শাদীও হবে না। হজুর   বললেন, আল্লাহ পাক তাদের সম্পর্কে ফয়সালা দিবেন। এর উপর উত্তরাধিকারের বিধান সম্বলিত اللَّهُ الْغُ আয়াতটি নাজিল হয়। এ আয়াতটি নাজিল হওয়ার পর তিনি সা'আদের কন্যাদের চাচার নিকট সংবাদ পাঠিয়ে বলে দিলেন যে, সা'আদের পরিত্যক্ত সম্পত্তির দুই তৃতীয়াংশ তার দুই মেয়েকে আর এক অষ্টমাংশ তার স্ত্রীকে দিয়ে দিবে আর বাকিটা তোমার জন্য হবে। ওলামায়ে কেরাম বলেছেন, এটাই ইসলামের প্রথম মৃত্যুর ত্যাজ্য সম্পত্তি, যা বণ্টন করা হয়েছে।

মেয়েদের অংশ : আল্লাহ পাক আলোচ্য আয়াতে দুই এর অধিক কন্যাদের অংশ বর্ণনা করেছেন। দুজন মেয়ের অংশ সুস্পষ্টরূপে বর্ণনা করেননি। কারণ-

১. এর পূর্বে الْأُنثَىٰ দ্বারা একথা জানা হয়ে গেছে যে, একজন ছেলের অংশ দুজন মেয়ের সমান। অর্থাৎ দুই তৃতীয়াংশ। এতে একথাও প্রমাণিত হয়ে গেছে যে, দুই মেয়ের অংশ হবে দুই তৃতীয়াংশ।
২. এ ছাড়া এক ছেলের বর্তমানে যখন মেয়ের তৃতীয়াংশ হয়, তাহলে দ্বিতীয় মেয়ের বর্তমানে তার জন্য উত্তমরূপে তৃতীয়াংশ হওয়া উচিত। কেননা পুত্র সন্তান কন্যা সন্তানের তুলনায় অধিক প্রাপ্তির অধিকার রাখে।
৩. শানে নুযূলের ঘটনায় উল্লেখ করা হয়েছে যে, হজুর   সা'আদের দুই মেয়েকে দুই তৃতীয়াংশ দেওয়ার জন্য নির্দেশ দিয়েছেন। তাছাড়া আল্লাহ পাক এক মেয়ে এবং তিন ও তিনের অধিক মেয়েদের হুকুম বর্ণনা করেছেন। তবে দুই মেয়ের হুকুম সুস্পষ্টভাবে বর্ণনা করেননি। কিন্তু বোনদের উত্তরাধিকারের ক্ষেত্রে দু বোনের দুই তৃতীয়াংশের কথা বর্ণনা করেছেন। ইরশাদ হয়েছে-

إِنْ أَمْرٌ هَلَكَ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ وَلَهُ أُخْتٌ فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ فَإِنْ كَانَتَا اثْنَتَيْنِ فَلَهُمَا الثُّلُثَانِ مِمَّا تَرَكَ .

সুতরাং দু'বোনের অংশ যখন দুই তৃতীয়াংশ হলো তখন দু মেয়ের অংশ উত্তমরূপে দুই তৃতীয়াংশ হওয়া উচিত। কেননা মৃতের মেয়েরা মৃতের বোনদের তুলনায় নিকটতম।

মোটকথা দুই মেয়ের দুই তৃতীয়াংশ হওয়াটা পূর্বের আয়াত দ্বারা জানা হয়ে গিয়েছিল। এখানে সন্দেহ ছিল যে, যদি কারো তিন মেয়ে থাকে তবে হয়তো তাদের তিন তৃতীয়াংশ অর্থাৎ পূর্ণ সম্পদই মিলে যাবে। তাই আলোচ্য আয়াতে এই সন্দেহের অবসানকল্পে বলে দিয়েছেন যে, মেয়েরা দুয়ের অধিক হলেও তাদের অংশ দুই তৃতীয়াংশ হতে বৃদ্ধি পাবে না।

পিতা-মাতার মিরাসী স্বত্ব : وَأَنْ كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ وَلِابْنِهِ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا السُّدُسُ : এখানে পিতা-মাতার অংশের তিনটি অবস্থা বর্ণনা করা হয়েছে।

১. মৃত ব্যক্তির পিতা-মাতার সাথে যদি তার ছেলেমেয়েরাও থাকে তবে এ অবস্থায় মৃতব্যক্তির ত্যাজ্য সম্পত্তি থেকে মাতা-পিতা প্রত্যেকেই ষষ্ঠাংশ করে পাবে।
২. মৃত ব্যক্তির ছেলে-মেয়েও নেই এবং ভাই-বোনও নেই শুধু তার মাতা-পিতা রয়েছে। এমতাবস্থায় তার মাতা পাবে এক তৃতীয়াংশ আর পিতা পাবে অবশিষ্ট দুই তৃতীয়াংশ।
৩. তৃতীয় অবস্থা হলো এই যে, মৃত ব্যক্তির মাতা-পিতার সাথে মৃতের ছেলে-মেয়ে নেই, তবে তার একাধিক ভাই-বোন রয়েছে, চায় সহোদর ভাই হোক বা বৈমায়েয় হোক বা বৈপিয়েয় হোক। এমতাবস্থায় মাতা পাবে পরিত্যক্ত সম্পত্তির এক ষষ্ঠাংশ আর বাকি পুরোটাই পেয়ে যাবে পিতা; এমতাবস্থায় ভাই-বোনেরা কিছুই পাবে না।

ওয়ারিশগণের এ পর্যন্ত যেসব অংশ বর্ণনা করা হয়েছে, তার সবই মৃতব্যক্তির অসিয়ত পালন করার এবং ঋণ পরিশোধ করার পর হবে। অর্থাৎ মৃত ব্যক্তির ত্যাজ্য সম্পত্তি থেকে প্রথমে তার কাফন-দাফনের কাজ সারা যাবে, অতঃপর ঋণ পরিশোধ করা হবে, তার এক তৃতীয়াংশ মাল থেকে অসিয়ত আদায় করা হবে। তারপর অবশিষ্ট সম্পত্তি ওয়ারিশদের মধ্যে বণ্টন করা হবে।

অনুবাদ :

১২. وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُنَّ وَلَدٌ مِنْكُمْ أَوْ مِنْ غَيْرِكُمْ فَإِنْ كَانَ لَهُنَّ وَلَدٌ فَلَكُمْ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكْنَ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِيْنَ بِهَا أَوْ دَيْنٍ - وَالْحَقُّ بِالْوَلَدِ فِي ذَلِكَ وَلَدُ الذَّكَرِ بِالْإِثْمَانِ وَلَهُنَّ أَى الزَّوْجَاتِ بَعْدَ ذَلِكَ أَوْ لَا الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكْتُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ مِنْهُنَّ أَوْ مِنْ غَيْرِهِنَّ فَلَهُنَّ الثُّمْنُ مِمَّا تَرَكْتُمْ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ تُوصُونَ بِهَا أَوْ دَيْنٍ وَلَدُ الذَّكَرِ كَالْوَلَدِ فِي ذَلِكَ أَجْمَاعًا وَإِنْ كَانَ رَجُلٌ يُورَثُ صَفَةً وَالْخَبَرُ كَلَلَةٌ أَى لَا وَالِدَ لَهُ وَلَا وَلَدٌ أَوْ امْرَأَةٌ تُورَثُ كَلَلَةٌ وَلَهُ أَى لِلْمُورَثِ الْكَلَالَةُ أَحٌ أَوْ أُخْتُ أَى مِنْ أُمٍّ وَقَرَأَ بِهِ ابْنُ مَسْعُودٍ وَغَيْرُهُ فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا السُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ فَإِنْ كَانُوا أَى الْإِخْوَةُ وَالْأَخَوَاتُ مِنَ الْأُمِّ أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ أَى مِنْ وَاحِدٍ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثُّلُثِ يَسْتَوِي فِيهِ ذُكُورُهُمْ وَإِنَاثُهُمْ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصَى بِهَا أَوْ دَيْنٍ غَيْرَ مُضَارٍّ حَالٍ مِنْ ضَمِيرٍ يُوصَى أَى غَيْرِ مُدْخِلِ الضَّرَرِ عَلَى الْوَرَثَةِ بِأَنْ يُوصَى بِأَكْثَرٍ مِنَ الثُّلُثِ وَصِيَّةٌ مُضَدَّرٌ مُؤَكَّدٌ لِيُوصِيَكُمْ مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا دَبَّرَ لِخَلْقِهِ مِنَ الْفَرَائِضِ حَلِيمٌ بِتَأْخِيرِ الْعُقُوبَةِ عَمَّنْ خَالَفَهُ وَخُصَّتِ السُّنَّةُ تَوْرِيثَ مَنْ ذُكِرَ بِمَنْ لَيْسَ فِيهِ مَانِعٌ مِنْ قَتْلِ أَوْ إختِلَافِ دِينٍ أَوْ رِقٍّ -

আর তোমাদের স্ত্রীদের ত্যাজ্য সম্পত্তির অর্ধেক হবে তোমাদের জন্য, যদি তাদের কোনো সন্তান না থাকে, তোমাদের তরফ থেকে বা অন্য কোনো স্বামীর তরফ থেকে। যদি তাদের সন্তান থাকে, তবে তোমাদের হবে এক চতুর্থাংশ ঐ সম্পত্তির, যা তারা ছেড়ে যায়- অসিয়তের পর যা তারা করে এবং ঋণ পরিশোধের পর। আর এ হুকুমের মধ্যে সন্তানের সাথে পুত্রের সন্তানদেরকেও মিলিত করা হয়েছে ইজমা দ্বারা। আর স্ত্রীদের জন্য চাই একাধিক হোক বা না হোক এক চতুর্থাংশ হবে ঐ সম্পত্তির যা তোমরা ছেড়ে যাও, যদি তোমাদের সন্তান না থাকে। আর যদি তোমাদের সন্তান থাকে তাদের তরফ থেকে হোক বা অন্য স্ত্রীর তরফ থেকে হোক, তবে তাদের জন্য হবে অষ্টমাংশ ঐ সম্পত্তির, যা তোমরা ছেড়ে যাও অসিয়তের পর যা তোমরা কর এবং ঋণ পরিশোধের পর। এ হুকুমে ছেলের সন্তানরা আপন সন্তানের ন্যায় হবে ইজমা দ্বারা। আর যদি কোনো [মৃত] পুরুষ বা মহিলা কালান্ধা তথা এমন ব্যক্তি হয় যার পিতা-পুত্র না থাকে এবং এ মৃতের বৈমাত্রেয় একভাই বা বোন থাকে, তবে উভয়ের মধ্যে প্রত্যেকেই এক ষষ্ঠাংশ পাবে মৃতের ত্যাজ্য সম্পত্তির। وَإِنْ كَانَ رَجُلٌ يُورَثُ -এর মধ্যে رَجُلٌ বাক্যটি يُورَثُ -এর ইসিম। আর كَلَلَةٌ তার খবর। এখানে ভাই-বোন বলতে বৈপিত্রের ভাই-বোন উদ্দেশ্য। হযরত ইবনে মাসউদ (রা.) প্রমুখের কেরাতে مِنْ أُمٍّ -এর ইসিম রয়েছে। আর বৈপিত্রের ভাই ও বোন, যদি একাধিক হয়, তবে তারা এক তৃতীয়াংশে শরিক হবে এতে নারী-পুরুষ উভয়ই সমান। অসিয়তের পর, যা করা হয় অথবা ঋণ পরিশোধের পর। এমতাবস্থায় যে, অপরের ক্ষতি না করে। তারকীবে يُوصَى -এর যমীর থেকে হাল হয়েছে। অর্থাৎ ওয়ারিশদেরকে ক্ষতি সাধনকারী না হয়ে। যেমন- এক তৃতীয়াংশেরও অধিক সম্পদ অসিয়ত করে। এটি আল্লাহর আদেশ। وَصِيَّةٌ শব্দটি يُوصِيَكُمْ ফেলের মাফউলে মৃতলাক। আল্লাহ সর্বজনীন বাস্তবের জন্য উত্তরাধিকার বিধান নির্ধারণে সহনশীল তাঁর বিরুদ্ধাচারণকারীদের থেকে শাস্তি পিছিয়ে নেওয়ার ক্ষেত্রে। উল্লিখিত উত্তরাধিকার বিধান তাদের জন্যই প্রযোজ্য বলে সুন্নতে রাসূল খাস করে দিয়েছে, যাদের মধ্যে উত্তরাধিকার প্রাপ্তিতে কোনো প্রতিবন্ধক না থাকে। যেমন- হত্যা, ধর্মবিরোধ, গোলাম ও বাদি হওয়া।



১৪. ১৪. আর যে কেউ আল্লাহ ও তাঁর রাসুলের অবাধ্যতা করে এবং তাঁর সীমাসমূহ অতিক্রম করে তাকে জাহান্নামে দাখিল করবেন। نَدْخِلْهُ -এর মধ্যে পূর্বের ন্যায় দুই সুরত হবে। সেখানে সে চিরকাল থাকবে। আর তার জন্য সেখানে রয়েছে অপমানজনক শাস্তি। উল্লিখিত আয়াত দ্বয়ের উভয়টির মধ্যেই যমীরসমূহে مَنْ শব্দের প্রতি লক্ষ্য রাখা হয়েছে। আর خَالِدِينَ -এর মধ্যে مَنْ -এর অর্থের প্রতি লক্ষ্য রাখা হয়েছে।

-[তাকসীরে মাযহারী খ. ২, পৃ. ৫১৬, মা'আরিফুল কুরআন খ. ২, পৃ. ৩৬১]

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

**স্বামী-স্ত্রীর ওয়ারিশী স্বত্ব :** (الاية) وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ আলোচ্য আয়াতটিতে স্বামী-স্ত্রীর উত্তরাধিকার বর্ণনা করা হয়েছে। স্বামী ও স্ত্রীর প্রত্যেকেরই দু'টি অবস্থা বর্ণনা করা হয়েছে। যথা-

১. মৃত ব্যক্তি যদি স্ত্রী হয় আর তার কোনো সন্তান না থাকে তবে এ অবস্থায় তার স্বামী তার স্ত্রীর ত্যাজ্য সম্পত্তির অর্ধেক পাবে।

২. আর যদি স্ত্রীর সন্তান থাকে তাহলে এক অষ্টমাংশ পাবে। -[মা'আরিফে ইদ্রীসিয়া খ. ২, পৃ. ১৫১-৫৫]

**বৈপিদ্রেয় ভাইবোনের অংশ :**

وَأِنْ كَانَ رَجُلٌ يُورَثُ كَلَّةً أَوْ امْرَأَةً وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتٌ فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا السُّدُسُ الْخ. আলোচ্য আয়াতে বৈপিদ্রেয় ভাই-বোনদের অংশের কথা উল্লেখ করা হয়েছে।

ভাই-বোন তিন প্রকার। যথা- ১. সহোদর ২. বৈমাদ্রেয় অর্থাৎ পিতা এক তবে মাতা ভিন্ন ভিন্ন এবং ৩. বৈপিদ্রেয় অর্থাৎ তাদের মাতা এক, তবে পিতা ভিন্ন ভিন্ন। আলোচ্য তৃতীয় প্রকার ভাই-বোনদের অংশের কথা বর্ণনা করা হয়েছে। যেমন- হুম্মরত ইবনে মাসউদ, উবাই বিন কা'আব, সা'আদ বিন আবী আক্কাস (রা.) প্রমুখের কেরাতে **وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتٌ** এর পরে **السُّدُسُ الْخ.** এর কথা উল্লেখ রয়েছে। বৈপিদ্রেয় ভাই-বোনেরাই যদি মৃত ব্যক্তির ওয়ারিশ হয় তবে তারা একজন হলেও এক তৃতীয়াংশ পাবে। আর একাধিক হলেও সকলে মিলে এক তৃতীয়াংশ পাবে। কারণ বৈপিদ্রেয় ভাই-বোনেরা তাদের মাতার মাধ্যমে মৃত ব্যক্তির দিকে সম্পৃক্ত হয়। আর মাতা যেহেতু এক তৃতীয়াংশের অধিক পাবে না, তাই তারাও কেবল তাদের মাতার অংশেরই অধিকারী হবে। এই জন্যই এখানে নারী-পুরুষ উভয়কে সমান রাখা হয়েছে। মিরাস বণ্টনের ক্ষেত্রে এটি একটি ব্যতিক্রমধর্মী অংশ।

**হাসআলা :** আলোচ্য আয়াতে তিনবার অসিয়তের কথা উল্লেখ করা হয়েছে। মৃত ব্যক্তির কাফন-দাফনের খরচের পর তার ত্যাজ্য সম্পত্তির এক তৃতীয়াংশ মাল থেকে তার কৃত অসিয়ত আদায় করা যাবে। এর অধিক হলে শরিয়তের দৃষ্টিতে তা গ্রহণযোগ্য নয়। তার অসিয়ত বাতিল বলে বিবেচিত হবে। বিধানগত দিক দিয়ে ঋণ পরিশোধ অসিয়তের পূর্বে হলেও এখানে অসিয়তের গুরুত্ব প্রদানের জন্য অসিয়তকে পূর্বে উল্লেখ করা হয়েছে।

**হাসআলা :** কোনো ওয়ারিশের জন্য অসিয়ত করা জায়েজ নয়। যদি কেউ তার ওয়ারিশের জন্য অসিয়ত করে নেয়, তবে তা গ্রহণযোগ্য হবে না। তার জন্য মিরাসী স্বত্বই যথেষ্ট।

**হুকুমুল্লাহ :** বিদায় হজের খুৎবায় ইরশাদ করেছেন- **إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَعْطَى كُلَّ ذِي حَقٍّ حَقَّهُ فَلَا وَصِيَّةَ لِرِوَارِثٍ** আল্লাহ পাক হকদারকে তার হক দিয়ে দিয়েছেন। সুতরাং কোনো ওয়ারিশের জন্য অসিয়ত গ্রহণযোগ্য হবে না। ইয়া, অন্যান্য ওয়ারিশগণ যদি অনুমতি দিয়ে দেয় তাহলে অসিয়ত কার্যকর হয়ে যাবে। অবশিষ্ট সম্পত্তি শরয়ী বিধান মোতাবেক বণ্টন করা হবে, তাতে সে ও তার মিরাসি স্বত্ব পাবে।

**গীর মুফতি :** এর ব্যাখ্যা : এর মর্ম হলো এই যে, মৃত্যুমুখে পতিত ব্যক্তির জন্য অসিয়ত বা ঋণের মাধ্যমে নিজের সম্পত্তির ক্ষতি পৌছানো জায়েজ নেই। অসিয়ত বা ঋণের মাধ্যমে ক্ষতি পৌছানোর বিভিন্ন সূরত হতে পারে। যেমন- ঋণের কথা স্বীকার করে নেওয়া বা নিজের ব্যক্তিগত সম্পদকে আমানতের মাল স্বীকার করা যে, এটা অমুকের সম্পত্তি। তাতে করে তাতে মিরাসি স্বত্ব চলতে না পারে অথবা এক তৃতীয়াংশ মালের অধিক সম্পদের অসিয়ত করা। অথবা

অমুকের উপর তার ঋণ পাওনা রয়েছে। কিন্তু সে বলে দিল যে, আদায় হয়ে গেছে ইত্যাদি। -[জামালাইন খ. ১, পৃ. ৬০৭]

**ক্বলুহু :** **قَوْلُهُ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ** এতে আল্লাহর নির্ধারিত সীমা তথা বিধি-নিষেধ লঙ্ঘনকারীদের জন্য হুকুম করা হয়েছে।

অনুবাদ :

وَالَّتِي يَأْتِيَنَّ الْفَاحِشَةَ الزَّانَا مِنْ  
نِسَائِكُمْ فَاسْتَشْهَدُوا عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةً  
مِنْكُمْ أَوْ مِنْ رِجَالِ الْمُسْلِمِينَ فَإِنْ شَهِدُوا  
عَلَيْهِنَّ بِهَا فَاْمَسْكُوهُنَّ اِحْبِسُوهُنَّ فِي  
الْبُيُوتِ وَاْمْنَعُوهُنَّ مِنْ مُخَالَطَةِ النَّاسِ  
حَتَّى يَتَوَفَّيَهُنَّ الْمَوْتُ أَوْ يَمْلِكْتَهُ أَوْ إِلَى أَنْ  
يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا طَرِيقًا إِلَى الْخُرُوجِ  
مِنْهَا أَمْرُوا بِذَلِكَ أَوَّلَ الْإِسْلَامِ ثُمَّ جَعَلَ لَهُنَّ  
سَبِيلًا بِجَلْدِ الْبِكْرِ مِائَةً وَتَغْرِيبِهَا عَامًا  
وَرَجْمِ الْمُحْصَنَةِ وَفِي الْحَدِيثِ لَمَّا بَيَّنَّ  
الْحَدُّ قَالَ ﷺ خُذُوا عَنِّي قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ  
سَبِيلًا رَوَاهُ مُسْلِمٌ .

وَالَّذِينَ يَتَخَفَفُونَ النُّونَ وَتَشْدِيدِهَا  
يَأْتِيَنَّهَا أَيْ الْفَاحِشَةَ الزَّانَا وَاللِّوَاطَةَ  
مِنْكُمْ أَوْ مِنْ الرِّجَالِ فَادَّوْهُمَا بِالسَّبِّ  
وَالضَّرْبِ بِالنِّعَالِ فَإِنْ تَابَا مِنْهَا  
وَأَصْلَحَا الْعَمَلَ فَأَعْرِضُوا عَنْهُمَا وَلَا  
تُؤْذُوهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ تَوَّابًا عَلَى مَنْ تَابَ  
رَجِيمًا بِهِ وَهَذَا مَنْسُوخٌ بِالْحَدِّ إِنْ أُريدَ بِهِ  
الزَّانَا وَكَذَا إِنْ أُريدَ بِهَا اللَّوَاطَةُ عِنْدَ  
الشَّافِعِيِّ (رح) لَكِنَّ الْمَفْعُولَ بِهِ لَا يُرْجَمُ  
عِنْدَهُ وَإِنْ كَانَ مُحْصَنًا بَلْ يُجْلَدُ وَيُغْرَبُ

১৫. আর তোমাদের নারীদের মধ্যে যারা নির্লজ্জ কাজ তথা ব্যভিচার করে তাদের উপর তোমাদের মধ্য থেকে চারজন মুসলমান পুরুষকে সাক্ষী হিসেবে তলব কর। অতঃপর যদি তারা তাদের বিরুদ্ধে ব্যভিচারের সাক্ষ্য প্রদান করে, তবে তাদেরকে গৃহে আবদ্ধ রাখ, লোকদের সাথে তাদের মিলামেশা করা হতে বিরত রাখ। যে পর্যন্ত তাদেরকে মৃত্যু তথা মৃত্যুর ফেরেশতাগণ তুলে না নেয়। অথবা আল্লাহ তাদের জন্য এ থেকে বেরিয়ে আসার কোনো পথ নির্ধারিত না করেন। এ হুকুমটি ইসলামের প্রথম যুগে ছিল। অতঃপর তাদের এরূপ পথ নির্ধারণ করেছেন যে, কুমারী হলে একশত বেত্রাঘাত ও এক বৎসরের নির্বাসন আর বিবাহিতা হলে প্রস্তরাঘাতে মৃত্যুদণ্ড। হাদীস শরীফে এসেছে যে, যখন হুদ বা ব্যভিচারের দণ্ডবিধি বর্ণনা করেন, তখন রাসূলুল্লাহ ﷺ ইরশাদ করলেন, আমার কাছ থেকে নিয়ে নাও, আল্লাহ তা'আলা অবশ্যই তাদের জন্য পথ নির্ধারিত করে দিয়েছেন। হাদীসটি ইমাম মুসলিম (র.) বর্ণনা করেছেন।

১৬. -এর নূনটি জয়ম ও তাশদীদযোগে পঠিত হয়েছে। আর তোমাদের পুরুষদের মধ্য থেকে যে দুজন সেই কুকর্মে তথা ব্যভিচারে বা সমকামিতায় লিপ্ত হয়, তাদের উভয়কে শাস্তি দাও ভর্ৎসনা ও জুতা দ্বারা প্রহার করে। অতঃপর যদি তারা উভয়ে এ কুকর্ম থেকে তওবা করে নেয় এবং আমল সংশোধন করে নেয়, তবে তাদের পেছনে পড়ো না এবং তাদেরকে কষ্ট দিয়ো না। নিশ্চয়ই আল্লাহ তা'আলা তওবাকারীর তওবা গ্রহণকারী এবং তার প্রতি অতিশয় দয়ালু। এ হুকুমটি ইমাম শাফেয়ী (র.) -এর মতে, হদের দ্বারা রহিত হয়ে গেছে। এ কুকর্ম দ্বারা ব্যভিচার উদ্দেশ্য হোক অথবা সমকামিতা উদ্দেশ্য হোক। তবে তাঁর মতে, যার সঙ্গে এ কুকর্ম হয়েছে তাকে প্রস্তরাঘাতে হত্যা করা যাবে না যদিও সে বিবাহিত হয়; বরং তাকে বেত্রাঘাত করা যাবে এবং নির্বাসন দেওয়া যাবে।

وَأَرَادَةُ اللّٰوَاطَةِ أَظْهَرَ بِدَلِيلِ تَنْبِيَةِ الضَّمِيرِ  
وَالْأَوَّلِ قَالَ أَرَادَ الزَّانِي وَالزَّانِيَةَ وَزُرْدَهُ  
تَبَيَّنَتْهُمَا بِمِنِ الْمُتَّصِلَةِ بِضَمِيرِ الرِّجَالِ  
وَاشْتَرَاكُهُمَا فِي الْأَذَى وَالتَّوْبَةِ وَالْإِعْرَاضِ  
وَهُوَ مَخْصُوصٌ بِالرِّجَالِ لِمَا تَقَدَّمَ فِي  
النِّسَاءِ مِنَ الْحَبْسِ.

ওবে সমকামিতা উদ্দেশ্য হওয়াটাই অধিকতর স্পষ্ট। কারণ আয়াতের (الَّذَانِ) -এর মধ্যে দ্বিবাচনের সর্বনাম পদ এসেছে। আর প্রথম মত পোষণকারী [অর্থাৎ কুর্কম দ্বারা ব্যাভিচার উদ্দেশ্যকারী] উক্ত দ্বিবাচন দ্বারা ব্যাভিচার ও ব্যাভিচারিণী উদ্দেশ্য নিয়েছেন। কিন্তু مِنْ শব্দটিকে পুংবাচক ضَمِير বা সর্বনাম (كُم) -এর সাথে ব্যবহার করা এবং শাসন, তওবা, উপেক্ষা ইত্যাদি শাস্তির ক্ষেত্রে উভয়কে এক করা তাদের ঐ অর্থ প্রত্যাখ্যান করে। কেননা এ ধরনের শাস্তি তখন কেবলমাত্র পুরুষদের জন্যেই ছিল নির্দিষ্ট। কারণ মহিলাদের হুকুম গৃহবন্দী হওয়ার কথা পূর্বে উল্লিখিত হয়েছে।

۱۷ ১৭. إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ آيَ الَّتِي كَتَبَ  
عَلَى نَفْسِهِ قَبُولَهَا بِفَضْلِهِ لِلَّذِينَ  
يَعْمَلُونَ السُّوءَ الْمَعْصِيَةَ بِجَهَالَةٍ حَالٍ  
أَيَّ جَاهِلِينَ إِذْ عَصَوْا رَبَّهُمْ ثُمَّ يَتَوَبُّونَ  
مِنْ زَمَنٍ قَرِيبٍ قَبْلَ أَنْ يُغْرَغُوا فَأُولَٰئِكَ  
يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ يَقْبَلُ تَوْبَتَهُمْ وَكَانَ اللَّهُ  
عَلِيمًا بِخَلْقِهِ حَكِيمًا فِي صُنْعِهِ بِهِمْ.

১৮ ১৮. وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ  
السَّيِّئَاتِ الذُّنُوبَ حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ  
الْمَوْتُ وَآخَذَ فِي النَّزْعِ قَالَ عِنْدَ مُشَاهِدَةٍ  
مَا هُوَ فِيهِ إِنِّي تَبْتُ التَّنَّ فَلَا يَنْفَعُهُ  
ذَٰلِكَ وَلَا يُقْبَلُ مِنْهُ وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ  
وَهُمْ كُفَّارٌ إِذَا تَابُوا فِي الْآخِرَةِ عِنْدَ  
مُعَايِنَةِ الْعَذَابِ لَا يَقْبَلُ مِنْهُمْ أُولَٰئِكَ  
أَعْتَدْنَا أَعْدَدًا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا مُّؤَلِمًا.

১৭. আল্লাহর জন্য তওবা কবুল করাই জরুরি যা তিনি স্বীয় অনুগ্রহে নিজের উপর অপরিহার্য করে নিয়েছেন। ঐ সব লোকদের তওবা যারা ভুলবশত মন্দকাজ গুনাহ করে ফেলে। بِجَهَالَةٍ তারকীবে حَالٍ হয়েছে। অর্থাৎ স্বীয় প্রভুর নাফরমানি কালে তারা মূর্খতাই করে বসে। অতঃপর অনতিবিলম্বে হলকুমে দম আসার পূর্বে তওবা করে ফেলে, আল্লাহ তা'আলা তাদের তওবাকে কবুল করে নেন। আল্লাহ তা'আলা স্বীয় সৃষ্টি সম্পর্কে অতীব অবহিত, তাদের প্রতি ব্যবহারে প্রজ্ঞাবান।

এবং তাদের জন্য তওবা নেই যারা মন্দকাজ ও গুনাহের কাজসমূহ করে যেতে থাকে, এমনকি যখন তাদের কারো নিকট মৃত্যু উপস্থিত হয়ে যায় এবং প্রাণবায়ু বের হয়ে যাওয়ার অবস্থা সৃষ্টি হয়ে যায় তখন ঐ অবস্থা প্রত্যক্ষ করে বলে আমি এখন তওবা করেছি। তখন তার তওবা কোনো উপকারে আসবে না এবং কবুলও হবে না। আর তাদের জন্যও তওবা নেই যারা কাকের অবস্থায় মৃত্যুবরণ করে, যখন আখেরাতে আজাব প্রত্যক্ষ করার সময় তওবা করবে তখন তাদের সেই তওবা কবুল করা হবে না। আমি তাদের জন্য যন্ত্রণাদায়ক শাস্তি প্রস্তুত করে রেখেছি।

### তাহকীক ও তারকীব

وَالَّتَيْنِ শব্দটি -এর বহুবচন। আরবিগণ এর বহুবচনে কয়েকটি শব্দ ব্যবহার করে থাকেন। যেমন-

الْوَأْتِ. الْوَأْتِ. الْوَأْتِ. الْوَأْتِ.

مَنْدকথা বা কাজ। ইমাম ফখরুদ্দীন রাযী (র.) বলেছেন, ওলামাদের ঐকমত্যে এখানে ফাহেশা বলতে ব্যভিচার উদ্দেশ্য। ব্যভিচার অনেক মন্দকাজের উপর অধিকতর মন্দ হওয়ার কারণে তার উপর ফাহেশা শব্দটি ব্যবহার হয়েছে। এখন যদি কেউ প্রশ্ন করেন যে, কুফর, শিরক ও হত্যা এর চাইতেও জঘন্যতম মন্দকাজ, কিন্তু তার উপর তো ফাহেশা শব্দ ব্যবহার করা হয়নি তার কারণ কি? এর জবাবে বলা হয়েছে যে, মানবদেহের চালিকা শক্তি তিনটি। যথা- ১. কথনশক্তি, ২. ক্রোধশক্তি ও ৩. কামশক্তি। কথনশক্তি নষ্ট হওয়ার দ্বারা কুফর, বিদআত প্রভৃতি সৃষ্ট হয়ে থাকে। ক্রোধশক্তি নষ্ট হলে হত্যা প্রভৃতি সংঘটিত হয়ে থাকে, আর কাম বা যৌনশক্তি ফাসেদ হলে ব্যভিচার, সমকামিতা ইত্যাদি মন্দকাজ সংঘটিত হয়ে থাকে। সুতরাং যৌনশক্তির ফাসেদ হওয়াটা নিকৃষ্টতম ফসাদ হলো। বিধায় ব্যভিচারকে ফাহেশার সাথে খাস করা হয়েছে।

قَوْلُهُ بِجَهَالَةٍ : জাহালত বা মূর্খতার কয়েকটি অর্থ রয়েছে-

১. যে কোনো পাপ কাজ মূর্খতা বা জাহালত। এ হিসেবে প্রত্যেক পাপী গুনাহগারই জাহেল মূর্খ হবে। কেননা গুনাহগার যদি তার ইলম বা ছওয়াব ও শাস্তির ইলম ও জ্ঞানকে ব্যবহার করত তবে গুনাহ করতে অগ্রসর হতো না। এ অর্থানুযায়ী জেনে বা না জেনে যে কোনো অবস্থায় গুনাহ করলে তাকে মসিয়াত বলা যাবে।
২. জাহালতের দ্বিতীয় ব্যাখ্যা হলো, গুনাহকে গুনাহ জেনে তবে তার শাস্তির পরিমাণ না জেনে করাকে জাহালত বলে।
৩. জাহালতের তৃতীয় ব্যাখ্যা হলো, গুনাহকে গুনাহ জানার শক্তি-সামর্থ্য থাকা সত্ত্বেও না জেনে পাপ কাজে লিপ্ত হওয়া।

-[তাফসীরে কাবীর]

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

নাজিল হওয়ার প্রেক্ষিতে وَالَّتَيْنِ يَأْتِيَنَّ الْفَاحِشَةَ আয়াতটি পূর্বে নাজিল হয়েছে। জমহুর বা অধিকাংশ ওলামাদের মতে وَالَّتَيْنِ يَأْتِيَنَّ الْفَاحِشَةَ আয়াতটি বিবাহিতা মহিলার জেনা বা ব্যভিচারের হুকুম সম্পর্কে আয়াত দ্বিতীয় আয়াতটি অবিবাহিতা ও অবিবাহিতার ব্যভিচারের হুকুম সম্পর্কে অবতীর্ণ হয়েছে। আর وَالَّذَانِ مِنْكُمْ শব্দ পুংলিঙ্গবোধক শব্দ -এর কায়দার ভিত্তিতে উল্লেখ করা হয়েছে। যেমন চন্দ্র, সূর্য উভয়টাকে একত্রে قَمَرَيْنِ বলা হয়। এতে চন্দ্রের সূর্যের উপর প্রাধান্য দিয়ে قَمَرَيْنِ বলা হয়েছে। ঠিক তেমনিভাবে এখানে মহিলাদেরকে পুরুষদের অনুগামী করে তাদের উপর পুরুষদেরকে তাগলীব তথা প্রাধান্য দিয়ে وَالَّذَانِ مِنْكُمْ পুংলিঙ্গবোধক শব্দ ব্যবহার করা হয়েছে। এরূপ তাগলীবের ব্যবহার আরবি ভাষায় বহুল প্রচলিত রয়েছে। যেমন- اَبَوَيْنِ, اُمَمَيْنِ ইত্যাদি।

প্রথম আয়াতে হাকিম ও বিচারকদেরকে সোধোদন করে বলা হয়েছে যে, বিবাহিতা মহিলারা যদি ব্যভিচার করে তবে তাদের উপর চারজন স্বাধীন, আদেল ও মু'মিন পুরুষ সাক্ষী তলব কর। মহিলাদের সাক্ষ্য জেনার বেলায় গ্রহণযোগ্য নয়। কঠোর অবলম্বনের জন্য চারজন সাক্ষী হওয়ার শর্ত লাগানো হয়েছে। অতঃপর যথারীতি সাক্ষী দ্বারা প্রমাণিত হয়ে গেলে তাদের শাস্তি হিসেবে বলা হয়েছে যে, তাদেরকে গৃহে আবদ্ধ করে রাখ। এমন যেন গৃহটাই তাদের জন্য কারাগার। অতঃপর হয়তো তা গৃহবন্দী থাকতে থাকতে মারা যাবে অথবা আল্লাহ তা'আলা শরয়ী দণ্ডবিধান নাজিল করে তাদেরকে গৃহবন্দী থেকে মুক্তির পথ নির্ধারণ করে দিবেন। জেনার শাস্তির হুকুম নাজিল হওয়ার পর রাসূল ﷺ সাহাবীদেরকে সোধোদন করে বলেছেন, তোমরা আমার কাছ থেকে পথ নিয়ে নাও। এ হাদীসে তিনি বলেছেন, বিবাহিতার জন্য একশত বেদ্রাঘাতসহ প্রস্তরাঘাতে হত্যা করা অবিবাহিতার জন্য একশত বেদ্রাঘাত ও এক বৎসরের নির্বাসন। আয়াতে উল্লিখিত বিধানটি ছিল ইসলামের প্রথম যুগে অতঃপর তা রহিত হয়ে গেছে। কারো মতে, রহিতকারী দলিল হলো আলোচ্য হাদীস। আবার কারো মতে, সূরা নূর আয়াত- الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي الْح

তবে আয়াত মমখশারী (র.) বলেন, আয়াতটি রহিত হয়নি; বরং অরহিতাবস্থায়ই বাকি রয়েছে। তবে আয়াতে জেনার শাস্তির বিধান অংশ ছিল, বা ব্যাখ্যা সাপেক্ষে ছিল। আর হাদীস বা সূরা নূরের আয়াত ব্যাখ্যা হিসেবে এসেছে।

—[রুহুল মা'আনী খ. ২, পৃ. ২৩৪-৩৫]

**দ্বিতীয় আয়াত** وَالَّذِينَ يَأْتِيَنَهَا الْخ...-এর মধ্যে বলা হয়েছে অবিবাহিত ও অবিবাহিতা যদি ব্যভিচারে লিপ্ত হয়ে যায়, তবে তাদের শাস্তি হলো তাদেরকে কষ্ট পৌছানো। তবে সেই কষ্ট পৌছানোর বিশেষ কোনো পদ্ধতি বর্ণিত হয়নি। শাসকবর্গের বিবেচনায় ছেড়ে দেওয়া হয়েছে। হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) বলেন, এখানে তাদেরকে কষ্ট পৌছানোর অর্থ হচ্ছে, প্রতিক্রিয়ায় লজ্জা-শরম দেওয়া এবং কার্যতভাবে শাসনের উদ্দেশ্যে জুতা ইত্যাদি দ্বারা কিছু প্রহার করা। হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) -এর এ উক্তিটা উদাহরণস্বরূপ বলা হয়েছে। আসল হুকুম এটাই যে, এ বিষয়টা বিচারকদের বিবেচনাবীন ছেড়ে দেওয়া হবে। তবে তাও হদের বিধান নাজিল হওয়ার পর রহিত হয়ে গেছে।

**উক্ত আয়াতে বর্ণিত ফাহেশার মর্ম** : জমহরের মতে, প্রথম আয়াতে বর্ণিত ফাহেশার অর্থ হলো বিবাহিতা মহিলাদের ব্যভিচার, আর দ্বিতীয় আয়াতে বর্ণিত ফাহেশার অর্থ হচ্ছে অবিবাহিত পুরুষ ও মহিলার ব্যভিচার। পক্ষান্তরে জালালুদ্দীন সুযুতী (র.) বলেন, প্রথম আয়াতে বর্ণিত ফাহেশার মর্ম হচ্ছে বিবাহিতা মহিলাদের জেনা, আর দ্বিতীয় আয়াতে বর্ণিত ফাহেশার অর্থ হচ্ছে পুরুষে পুরুষে সমকামিতা করা।

আবু মুসলিম ইম্পাহানী বলেন, প্রথম আয়াতে উল্লিখিত ফাহেশার অর্থ হলো মহিলায় মহিলায় সমকামিতা করা। আর দ্বিতীয় আয়াতে বিবৃত ফাহেশার মর্ম হলো, পুরুষে পুরুষে সমকামিতা বা লিওয়াতাত করা।

জমহর বলেন, পুরুষদের ও নারীদের সমকামিতার কথা এখানে উল্লিখিত না হলেও জেনার হুকুমের উপর কিয়াস করে তা জেনে নেওয়া সম্ভব রয়েছে। যেকোন শরিয়তের মধ্যে নবীযের ও দাদার হুকুম কিয়াসের উপর ছেড়ে দেওয়া হয়েছে। সব কথা তো আর কুরআনে সুস্পষ্ট রূপে বর্ণিত হয়নি; বরং অনেকটাই শরয়ী কিয়াসের উপর ছেড়ে দেওয়া হয়েছে। অথবা বলা যাবে, দ্বিতীয় আয়াতে উল্লিখিত ফাহেশার মর্মের মধ্যে জেনার সাথে লিওয়াতাত ও মহিলাদের সমকামিতাও शामिल রয়েছে। এতে প্রমাণিত হচ্ছে সুযুতী (র.) وَالَّذِينَ يَأْتِيَنَهَا الْخ... ইবারতে ফাহেশা দ্বারা লিওয়াতাত উদ্দেশ্য হওয়াটাই অধিক গ্রহণযোগ্য বলাটা সঠিক হয়নি। আর ইম্পাহানীর উক্তি তো মোটেই ঠিক হতে পারেনি। কারণ নবীর যুগের পর সাহাবাদের মধ্যে যখন সমকামিতার শাস্তির প্রশ্ন উত্থাপিত হলো তখন তারা কিয়াসানুযায়ী বিভিন্ন রকম মত পেশ করেছেন। তাদের মধ্যে কেউই একথা মনে করেনি যে, সমকামিতার বিধান সূরা নিসার আলোচ্য আয়াতে বিদ্যমান রয়েছে। যদি তা হতো তবে তাদের মধ্যে এ ব্যাপারে কোন বিরোধ দেখা দেওয়ার প্রশ্নই আসত না।

—[রুহুল মা'আনী খ. ৪, পৃ. ২৩৭, জামলাইন খ. ১, পৃ. ৬১২-১৩, সাবী খ. ১, পৃ. ২০৯]

**সমকামিতার বিধান :**

**১. সমকামীদের উপর ইমাম আবু হানীফা (র.)** -এর মতে, হদ আসবে না তা'যীর অর্থাৎ যুগের হাকিম বা শরয়ী বিচারকদের বিবেচনা মোতাবেক তাদেরকে শাস্তি দেওয়া যাবে। তাঁরা তাদের অবস্থানুযায়ী শাস্তি প্রদান করবেন। তবে জেনার শাস্তির ক্ষয় তাতে হদ আসবে না। কারণ কিতাবুল্লাহতে কেবলমাত্র কষ্ট পৌছানোর কথা এসেছে। তাই খবরে ওয়াহিদ দ্বারা কিতাবুল্লাহর উপর বর্ণন বা পরিবর্তন ঠিক হবে না। এছাড়া লিওয়াতাত বা সমকামিতা জেনার মতোও নয়। কারণ সম্ভাবনা না হওয়ার দরুন নসবের মধ্যে সংমিশ্রণ ঘটায়ও আশঙ্কা থাকে না এবং ব্যভিচারের ন্যায় উভয়ের তরফ থেকে ফাহেশাও হয় না। কেননা জেনাতে যেমন মাফউলের পূর্ণ ফাহেশা হয়, তা সমকামিতাতে হয় না। সুতরাং এতে জেনার হদ বা সুনির্ধারিত শাস্তি আসতে পারে না।

**ইমাম শাফেয়ী (র.)** -এর বিশুদ্ধতম উক্তি অনুযায়ী এবং ইমাম আবু ইউসুফ ও মুহাম্মদ (র.) -এর মতানুসারে তাদের উপর জেনার হদ লাগানো যাবে। অর্থাৎ অবিবাহিত হলে একশত বেত্রাঘাত আর বিবাহিত হলে প্রস্তরাঘাতে হত্যা করা হবে। ইমাম শাফেয়ী (র.) -এর এছাড়া আরো কয়েকটি উক্তি রয়েছে।

**নিবাহিত হোক বা অবিবাহিত হোক** উভয়বস্থায় তাদেরকে হত্যা করা হবে। হত্যার পদ্ধতির মধ্যেও আবার তাঁর থেকে বিভিন্ন রকম মত বর্ণিত হয়েছে। তাঁর এক বর্ণনা মতে উভয়কে তলোয়ার দ্বারা হত্যা করা হবে। আরেক বর্ণনা মতে, **নিবাহিতা হোক বা অবিবাহিতা** সর্বাবস্থায় প্রস্তরাঘাতে হত্যা করা হবে। ইমাম মালেক ও ইমাম আহমদ (র.) তাঁর এ বর্ণনার সত্যকই মত পোষণ করেছেন। তাঁর আরেক বর্ণনা মতে, সমকামীর উপর দেয়াল ফেলিয়ে হত্যা করা হবে। আরেকটি বর্ণনা মতে, পাহাড়ের চূড়া থেকে নিক্ষেপ করে মেরে ফেলা যাবে। এতে ইমাম মালেক ও ইমাম আহমদ (র.) -এর মতানুসারে জানা হয়ে গেল।

৩. ইমাম মালেক ও ইমাম আহমদ (র.) -এর মত হলো, তাদেরকে প্রস্তরাঘাতে হত্যা করা হবে- বিবাহিত হোক বা অবিবাহিতা হোক।

তাদের দলিল হলো হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) হতে বর্ণিত হাদীস- **أَقْتُلُوا** (رض) **قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ** অন্য রেওয়াজে এসেছে- **فَارْجُمُوا الْأَعْلَى وَالْأَسْفَلَ** অর্থাৎ উপরের ও নীচের উভয় ব্যক্তিকে প্রস্তরাঘাতে হত্যা কর।

হযরত আবু হুরায়রা (র.) হতে বর্ণিত হাদীসও তাদের দলিল- **عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ (رض) قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ يَعْمَلْ** অর্থাৎ হযরত আবু হুরায়রা (রা.) হতে বর্ণিত যে, রাসূলুল্লাহ ﷺ ইরশাদ করেছেন, যারা হযরত লূত (আ.) -এর সম্প্রদায়ের ন্যায় আমল করবে তাদের উপর ও নীচের উভয়কে প্রস্তরাঘাতে হত্যা কর। এছাড়া দলিলে আকলী হিসেবে তারা বলেন, লিওয়াতাতও জেনার মতো। কারণ তাতে সন্তান আশঙ্কামুক্তির দরুন খাহেশ আরো বেশি হয়।

ইমাম আবু হানীফা (র.) -এর বিপরীত মত পোষণকারী ইমামগণের দলিলের জবাব :

১. বর্ণিত হাদীসগুলো সনদের দিক দিয়ে দুর্বল, তাই হদের মতো বিধান যা সামান্যতম সন্দেহ আসলেই বিদূরিত হয়ে যায় তা প্রমাণের জন্য এসব দুর্বল খবরে ওয়াহিদ যথেষ্ট নয়।
২. অথবা বলা যাবে, যারা হালাল মনে করে সমকামিতা করে তাদের বেলায় এসব বর্ণনা প্রযোজ্য।
৩. অথবা বলা যাবে, যারা এ সমস্ত রুচি বিবর্জিত ঘৃণ্য কাজে লিপ্ত হয়েছিল তাদেরকে রাষ্ট্রীয় ব্যবস্থা ঠিক রাখার জন্য **سَيَاسَة** হত্যা বা রজমের নির্দেশ দিয়েছিলেন- হদ হিসেবে নয়। আর ইসলামি রাষ্ট্রের সরকার প্রধানের এ রকম করার অধিকার রয়েছে।

তাদের আকলী দলিলের জবাব হলো, সমকামিতা ব্যভিচারের মতো নয়। কারণ তাতে ফায়েলের খাহেশ হলেও মাফউলের খাহেশ হয় না, তাই তাতে হদ আসবে না। যদি তাতে হদ তথা সুনির্ধারিত শাস্তি হতো তবে রাসূলুল্লাহ ﷺ -এর পর সাহাবীদের মধ্যে এর শাস্তির ব্যাপারে মতবিরোধ দেখা দেওয়ার অবকাশ ছিল না। অথচ তাদের মধ্যে এ ব্যাপারে মতবিরোধ রয়েছে। তাঁদের কারো মতে, আগুন দিয়ে জ্বালিয়ে হত্যা করে ফেলা। আবার কারো মতে, উঁচু স্থান থেকে নিক্ষেপ করে, অতঃপর পাথর মেরে হত্যা করা ইত্যাদি। যদি জেনার ন্যায় তাতে হদ আসত তবে তাদের মধ্যে এর শাস্তির ব্যাপারে এ রকম মতবিরোধ দেখা দিত না। এতে বুঝা যাচ্ছে এটা জেনার মতো নয়, তাই এতে জিনার শাস্তি হদও আসবে না; বরং তাতে তা'যীর আসবে। অর্থাৎ যুগের ইসলামি সরকারের কাজি বা বিচারকের বিবেচনা মোতাবেক তাদের অবস্থানুসারে শাস্তি প্রদান করা হবে। -[তাকসীরে মাযহারী খ. ২, পৃ. ৫৩৫-৩৭, হেদায়া বেনায়া সমেত খ. ৬, পৃ. ৩০৮-১১]

**قَوْلُهُ إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ** الخ যাওয়ার পর তওবা করে নেয় এবং নিজেদের আমল সংশোধন করে নেয় তাদেরকে কষ্ট দিয়ে না। আলোচ্য আয়াতে তওবা কবুলের শর্ত বর্ণনা করা হয়েছে।

ইরশাদ হয়েছে যারা নফসের ধোঁকায়, শয়তানের প্ররোচনায়, গুনাহের পরিণতি ও পারলৌকিক শাস্তি থেকে গাফেল হয়ে পাপ কাজ করে নেয়, অতঃপর অনতিবিলম্বে অর্থাৎ মওতের ফেরেশতা দেখার পূর্বে প্রাণবায়ু গলায় আসার আগে আগে তওবা করে নেয়, আল্লাহর জন্য তাদের সেই তওবা কবুল করে নেওয়া স্বীয় করুণায় ওয়াজিব হয়ে যায়। তবে অস্তিম অবস্থায় পৌঁছে গেলে মৃত্যুর ফেরেশতার চেহারা দেখে নেওয়ার পর, কারো কোনো তওবা কবুল হবে না। মৃত্যু যেহেতু নিশ্চিত আর নিশ্চিত বিষয় দূরে হলেও নিকটেই হয়ে থাকে- তাই মৃত্যুর পূর্ব পর্যন্ত সময়কে আয়াতে কারীমাতে **مِنْ قَرِيبٍ** নিকটবর্তী সময় বলা হয়েছে। হাদীস শরীফে এসেছে- **إِنَّ اللَّهَ يَقْبَلُ تَوْبَةَ عَبْدِهِ مَا لَمْ يَغْرُغْ** অর্থাৎ অস্তিম অবস্থায় পৌঁছার পূর্ব পর্যন্ত আল্লাহ তা'আলা তাঁর বান্দার তওবা কবুল করে থাকেন।

তবে আল্লামা শায়খুল হিন্দ (র.) বলেন, **مِنْ قَرِيبٍ** ও **جَهَالَة** শব্দ উভয়টিকে তার বাহ্যিক অর্থে রেখেই তাকসীর করা উত্তম। তখন আয়াতের মর্ম হবে, তওবা কবুলের ওয়াদা ও দায়িত্ব তাদের জন্যই রয়েছে যারা না জেনে, না বুঝে কোনো সঙ্গীরা কবীরা গুনাহ করে বসে। অতঃপর যখন সেই গুনাহের ধ্বংসাত্মক ক্ষতির উপর অবগত হয় তখনই অনতিবিলম্বে তওবা করে নেয় এবং আল্লাহর সামনে লজ্জিত হয়ে যায়। আর যারা জেনেবুঝে গুনাহ করে, সতর্ক করার পরও তওবা করে না, বিলম্ব করে তাদের তওবা যদিও আল্লাহ তা'আলা তাঁর অনুগ্রহ ও দয়ায় কবুল করে নেন সত্য, তবে তাদের তওবা কবুল করে নেওয়ার জন্য তাঁর ওয়াদা ও জিম্মাদারি নেই। যেরূপ প্রথম লোকদের জন্য ছিল। -[তাকসীরে মা'আরিফে ইন্দিয়া খ. ২, পৃ. ১৬৭]

অনুবাদ :

১৯. ১৯. হে ঈমানদারগণ! বলপূর্বক নারীদের সত্তা কে  
 উত্তরাধিকারে গ্রহণ করা তোমাদের জন্য হালাল নয়।  
 -এর মধ্যে দুটি লোগাত রয়েছে, كَانَ -এ  
 যবর ও পেশের সাথে। অর্থাৎ তাদের উপর বল  
 প্রয়োগকারী হয়ে। মূর্থতার যুগে লোকেরা তাদের  
 আত্মীয়দের স্ত্রীগণের মালিক হয়ে যেত। অতঃপর  
 ইচ্ছা হলে তাদেরকে মহর ব্যতীতই বিয়ে করে নিত,  
 অথবা অন্যের কাছে বিয়ে দিয়ে নিজেরা তার মহর  
 নিয়ে নিত। অথবা তাকে আটকে রাখত, অতঃপর  
 সেই বেচারি হয়তো নিজের প্রাণ উত্তরাধিকার দিয়ে  
 মুক্তি পেত, নতুবা সে মারা যাওয়ার পর তারা তার  
 ওয়ারিশ হয়ে যেত। তাদেরকে এসব থেকে নিষেধ  
 করা হয়েছে। এবং তাদেরকে আটক রেখে না অর্থাৎ  
 তোমাদের স্ত্রীদেরকে অন্যের সাথে বিয়ে করতে  
 নিষেধ করো না তাদেরকে আটক করে রেখে ক্ষতি  
 পৌছাবার জন্য, অথচ তাদের প্রতি তোমাদের  
 কোনো আসক্তি নেই। যাতে তোমরা তাদেরকে যা  
 প্রদান করেছ মহরের তার কিয়দংশ নিয়ে নাও। কিন্তু  
مُبَيَّنَةٌ তারা যদি কোনো প্রকাশ্য অশ্লীলতা করে।  
 -এর মধ্যে যবর ও যেরের সাথে। অর্থাৎ যা খুবই  
 স্পষ্ট বা প্রকাশকারী তথা ব্যভিচার বা অবাধ্যতা।  
 তখন তোমাদের জন্য তাদেরকে কষ্ট পৌছানো  
 জায়েজ হবে। এমনকি তারা তোমাদেরকে বিনিময়  
 দিয়ে খুলা করে নেবে। আর নারীদের সাথে সম্ভাবে  
 জীবনযাপন কর, অর্থাৎ কথাবার্তা, ভরণপোষণ ও রাত্রি  
 যাপনে তাদের সাথে উত্তম ব্যবহারের বিকাশ ঘটও।  
 অতঃপর যদি তাদেরকে অপছন্দ কর, তবে ধৈর্যধারণ  
 কর। হয়তো তোমরা এমন এক বস্তুকে অপছন্দ  
 করছ, যাতে আল্লাহ তা'আলা অনেক কল্যাণ  
 রেখেছেন। হয়তো তিনি তাদের মধ্যে কল্যাণ রেখে  
 দিয়েছেন। এরূপে যে, তিনি তোমাদেরকে তাদের  
 থেকে নেককার সন্তান দান করবেন।  
 وَلَدًا صَالِحًا .



২০. ২০. আর যদি তোমরা এক স্ত্রীর স্থলে অন্য স্ত্রী গ্রহণ  
করতে চাও, অর্থাৎ একজনকে তালাক দিয়ে  
অন্যজনকে তার স্থলে গ্রহণ করতে চাও। অথচ  
স্ত্রীদের একজনকে প্রচুর ধন মহর হিসেবে দিয়ে  
থাক, তবে তা থেকে কিছুই ফেরত গ্রহণ করো  
না। তোমরা কি তা অন্যায়ভাবে ও প্রকাশ্যে গুনাহ  
করে গ্রহণ করবে? উভয়টি [ظُلْمًا ও اِنْمًا] হাল  
হওয়ার ভিত্তিতে যবরযুক্ত হয়েছে, আর প্রশ্নবোধক  
হামযাটি তিরস্কারার্থে ব্যবহৃত হয়েছে।

۲۰. ۲۰. اِنْ اَرَدْتُمْ اَسْتَبْدَالَ زَوْجٍ مَّكَانَ زَوْجٍ اٰی  
اٰخِذَهَا بِذَلٰهَا بِاَنْ طَلَقْتُمُوَهَا وَ قَدْ  
اَتَيْتُمْ اِحْدَهُنَّ اٰیَ الزَّوْجَاتِ قِنْطَارًا مَّالًا  
كَثِيْرًا صِدَاقًا فَلَا تَاْخُذُوْا مِنْهُ شَيْئًا ط  
اَتَاْخُذُوْنَهُ بُهْتَانًا ظُلْمًا وَاِنَّمَا مُبِيْنًا  
بَيْنًا وَنَصْبُهُمَا عَلٰی الْحَالِ وَالْاِسْتِفْهَامِ  
لِلتَّوْبِيْخِ وَلِلْاِنْكَارِ فِیْ -

২১. ২১. এবং তোমরা কেমন করে তা গ্রহণ করতে পার,  
অথচ তোমরা একজন অন্যজনের কাছে পৌঁছে  
এরকম সহবাসের সাথে যা মহরকে সাব্যস্ত  
করে। এতে ইস্তেফহাম প্রশ্নটি অস্বীকৃতিমূলক।  
এবং নারীরা তোমাদের কাছ থেকে কঠিন  
অস্বীকার গ্রহণ করেছে। আর সেই অস্বীকার  
হলো, আল্লাহ তা'আলা তাদেরকে সদ্ভাবে রাখতে  
বা সদয়ভাবে ছাড়তে নির্দেশ দিয়েছেন।

۲۱. ۲۱. وَكَيْفَ تَاْخُذُوْنَهُ اٰیَ بِاٰیٍ وَجْهِ وَ قَدْ  
اَفْضٰی وَصَلَ بَعْضُكُمْ اِلٰی بَعْضٍ  
بِالْجَمَاعِ الْمُقَرَّرِ لِلْمَهْرِ وَاْخَذَنَ مِنْكُمْ  
مِّثْقًا عَهْدًا غَلِيْظًا شَدِيْدًا وَهُوَ مَا  
اَمَرَ اللّٰهُ بِهٖ مِنْ اِمْسَاكِهِنَّ بِمَعْرُوْفٍ اَوْ  
تَسْرِیْحِهِنَّ بِاِحْسَانٍ -

২২. ২২. আর তোমরা সেই নারীকে বিবাহ করো না, যাকে  
তোমাদের পিতা ও পিতামহগণ বিবাহ করেছেন।  
তবে অতীতে যা হওয়ার হয়ে গেছে, তোমাদের  
কর্মকাণ্ড তা ক্ষমা করে দেওয়া হয়েছে। আয়াতে  
مِنْ শব্দটি -এর অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে। এটি  
অর্থাৎ তাদেরকে বিয়ে করা অত্যন্ত জঘন্য,  
অশ্লীলতা ও আল্লাহর গজবের কাজ। আর তা  
হচ্ছে মারাত্মক ঘৃণ্য কাজ। আর অত্যন্ত নিকৃষ্টতর  
পন্থা এটা।

۲۲. ۲۲. وَلَا تَنْكِحُوْا مَا بِمَعْنٰی مَنْ نَّكَحَ  
اَبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ اِلَّا لِكِنْ مَا قَدْ سَلَفَ  
مِنْ فِعْلِكُمْ فَاِنَّهُ مَغْفُوْرٌ عَنْهُ اِنَّهُ اٰی  
نِكَاحِهِنَّ كَانَ فَاِحْشَةً قَبِيْحًا وَمَقْتًا ط  
سَبَبًا لِّلْمَقْتِ مِنَ اللّٰهِ وَهُوَ اَشَدُّ الْبُغْضِ  
وَسَاءَ بَیْسٌ سَبِيْلًا طَرِیْقًا ذٰلِكَ -

## প্রাসঙ্গিক আলোচনা

قَوْلُهُ بِأَيِّهَا الزَّيْنُ امْنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرْتُوا النِّسَاءَ كَرَمًا الْح: আলোচ্য আয়াতে আল্লাহর বিধানাবলিতে সীমালঙ্ঘনের একটি বিশেষ সূরতের বর্ণনা করা হয়েছে যে, জবরদস্তিমূলকভাবে মহিলাদের মালিক হয়ে যাওয়াও আল্লাহর বিধানে সীমালঙ্ঘন করা।

মৃত্যুর অন্ধকার যুগে এ প্রথা ছিল যে, যখন কোনো লোক স্ত্রী রেখে মারা যেত তখন তার অন্য স্ত্রীর তরফের আপন ছেলে অথবা অন্য কোনো ওয়ারিশ এসে ঐ বিধবা মহিলাটির উপর কোনো চাদর বা কাপড় ফেলে দিত। আর সে বলত, আমি যেকোন মৃত্যুস্ত্রীর সম্পদের মালিক তেমনিভাবে এ বিধবারও মালিক। অতঃপর তার ইচ্ছা হলে সে নিজেই তাকে বিয়ে করে নিত, বা অন্য কারো সাথে বিয়ে দিয়ে মহরের অর্থ নিজে নিয়ে নিত এবং ইচ্ছা হলে তাকে নিজেও বিয়ে করতে না এবং অন্য কারো কাছেও বিয়ে দিত না; বরং এমনিতে তাকে আটকে রাখত এ উদ্দেশ্যে যে, যখন ঐ বিধবা মারা যাবে তখন সে তার সম্পদের মালিক হয়ে যাবে। আল্লাহ তা'আলা এসব ঘৃণ্য কর্মকাণ্ডের নিষেধাজ্ঞা জারি করে ইরশাদ করছেন—بِأَيِّهَا الزَّيْنُ امْنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرْتُوا النِّسَاءَ كَرَمًا الْح এবং তাতে স্ত্রীদেরকে কষ্ট দিয়ে খোলাতে বাধ্য করে তাদের মহরের মাল গ্রহণ করতেও নিষেধ করা হয়েছে। আর তাদের সাথে সদ্ভাবে চলতে ও ব্যবহার করতে বলা হয়েছে। হ্যাঁ, তবে যদি প্রকাশ্য নাফরমানি, জেনাকারিণী ও অবাধ্য হয়ে যায় তখন তাদেরকে খোলা দিতে বাধ্য করে তালাক দিয়ে দিতে পার। অতঃপর وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ বলে স্বাভাবিক অবস্থায় তালাক দিলে স্ত্রীদের মহরের অর্থ ফেরত গ্রহণ করতে কঠোরভাবে নিষেধ করেছেন। এতে মহরের মাল অধিকই হোক না কেন।

قَوْلُهُ وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ الْح: জাহিলি যুগের একটি কুপ্রথা খণ্ডনের জন্য আয়াতটি নাজিল হয়েছে। প্রথাটি ছিল এই যে, তাদের কেউ যদি মারা যেত তখন তার স্ত্রীর মালিক তার [বড়] অন্য স্ত্রীর ছেলে হয়ে যেত। অতঃপর ইচ্ছা হলে সে নিজেই তার পিতার স্ত্রীকে বিয়ে করে নিত অথবা অন্য কারো সাথে তার বিয়ে করিয়ে দিত। এর প্রতিবাদে আলোচ্য আয়াতটি নাজিল হয়েছে।

আলোচ্য আয়াতের শানে নুযূল : ইবনে সাআদ মুহাম্মদ ইবনে কা'আবে কুরযীর কথা নকল করে বলেছেন যে, আবু কায়সের ইন্তেকাল হলে জাহিলি যুগের প্রথা অনুসারে তার ছেলে মিহসান তার স্ত্রীর মালিক হয়ে যায়। তার স্ত্রীকে মিহসান কোনো অংশ দেয়নি তার ত্যাজ্য সম্পত্তি থেকে। মহিলাটি রাসূলুল্লাহ ﷺ-এর দরবারে এসে ঘটনাটি শুনাল। তিনি বললেন, এখন চলে যাও, আমার আশা যে, আল্লাহ তা'আলা তোমার ব্যাপারে হুকুম নাজিল করবেন।

ইবনে আরী হাতিম ও তাবারানী হযরত আদী ইবনে ছাবিতের মাধ্যমে এ ঘটনাটি একজন আনসারীর সূত্রে নকল করেছেন। এ রেওয়ায়েতে বলা হয়েছে যে, আবু কায়স ইবনে সালামার ইন্তেকাল হলো। আবু কায়স বড় নেককার একজন আনসারী ছিলেন। তার [অন্য স্ত্রীর ঘরের] ছেলে কায়স তার পিতা আবু কায়স মারা যাওয়ার পর তার পিতার স্ত্রীর সাথে বিয়ে করতে চাইল। মহিলাটি কায়সকে বলল, আমি তো তোমাকে নিজের ছেলেই মনে করি। আর তুমি তো তোমার সম্প্রদায়ের একজন নেককার ব্যক্তিও। [তারপরও বিয়ের প্রস্তাব?] অতঃপর মহিলাটি রাসূলুল্লাহ ﷺ-এর দরবারে উপস্থিত হয়ে ঘটনাটি খুলে বলল। তখন রাসূলুল্লাহ ﷺ বললেন, তুমি এখন তোমার ঘরে চলে যাও এবং আল্লাহর হুকুমের অপেক্ষায় থাক। তারপর আলোচ্য আয়াতটি নাজিল হয়েছে। [মাহহারী খ. ২, পৃ. ৫৪৮-৪৯]

এতে পিতার স্ত্রীকে বিয়ে করা হারাম হওয়া সম্পর্কে তিনটি শব্দ ব্যবহার করেছেন। যথা— ১. فَاحِشَةً ২. مَقْتًا ৩. سَبِيلًا ফাহেশার মানে হলো আকলী মন্দ কাজ। অর্থাৎ পিতার স্ত্রীকে বিয়ে করা আকল ও বিবেকের দৃষ্টিতেও জঘন্যতম খারাপ কাজ। আর مَقْتًا-এর মর্ম হলো শরিয়তের দৃষ্টিতে মন্দ। অর্থাৎ শরিয়তের আলোকে এবং আল্লাহর কাছেও কাজটি খুবই ঘৃণ্য, তাঁর ক্রোধ ও গজব নাজিল হওয়ার মতো কাজ। আর سَبِيلًا-এর মর্ম হলো, এ কাজটি সামাজিকভাবেও একটি খুবই খারাপ অভ্যাস ও তরিকা। মোটকথা চূড়ান্ত পর্যায়ের একটি ঘৃণ্য খারাপ কাজ। এরকম কাজ যে ব্যক্তি করে সে হত্যার উপযুক্ত। [মআরিফে ইদ্দিসীয়া খ. ২, পৃ. ১৭৩-১৭৪]

অনুবাদ :

২৩. حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ  
 وَشَمَلَتِ الْجَدَّاتِ مِنْ قَبْلِ الْأَبِ أَوْ الْأُمِّ  
 وَبَنَاتُكُمْ وَشَمَلَتِ بَنَاتُ الْأَوْلَادِ وَإِنْ  
 سَفَلْنَ وَأَخَوَاتُكُمْ مِنْ جِهَةِ الْأَبِ أَوْ الْأُمِّ  
 وَعَمَّتُكُمْ أَيْ أَخَوَاتُ آبَائِكُمْ وَأَجْدَادُكُمْ  
 وَخَلَّتُكُمْ أَيْ أَخَوَاتُ أُمَّهَاتِكُمْ  
 وَجَدَّاتِكُمْ وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأُخْتِ  
 وَتَدْخُلُ فِيهِنَّ بَنَاتُ أَوْلَادِهِنَّ  
 وَأُمَّهَاتُكُمُ الَّتِي أَرْضَعْنَكُمْ قَبْلَ  
 اسْتِكْمَالِ الْحَوْلَيْنِ خَمْسَ رَضَعَاتٍ  
 كَمَا بَيَّنَّاهُ الْحَدِيثُ وَأَخَوَاتُكُمْ مِنَ  
 الرِّضَاعَةِ وَيُلْحَقُ بِذَلِكَ بِالسُّنَّةِ  
 الْبَنَاتُ مِنْهَا وَهُنَّ مَنْ أَرْضَعْتُهُنَّ  
 مَوْطُوءَتَهُ وَالْعَمَّاتُ وَالْخَالَاتُ وَبَنَاتُ  
 الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأُخْتِ مِنْهَا لِحَدِيثٍ يَحْرُمُ  
 مِنَ الرِّضَاعِ مَا يَحْرُمُ مِنَ النَّسَبِ رَوَاهُ  
 الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ  
 وَرَبَائِبُكُمْ جَمْعُ رَيْبَةٍ وَهِيَ بِنْتُ  
 الزَّوْجَةِ مِنْ غَيْرِهِ الَّتِي فِي حُجُورِكُمْ  
 تَرْبُونَهَا صِفَةً مُوَافِقَةً لِلْغَالِبِ .

২৩. তোমাদের উপর হারাম করা হয়েছে তোমাদের  
 মাতাগণকে বিয়ে করা, এ ছকুমে দাদি ও নানিগণও  
 शामिल। তোমাদের কন্যাগণকে, এতে নাতিনরাও  
 शामिल রয়েছে। যতই অধস্তন হোক না কেন,  
 তোমাদের সহোদর, বৈপিত্রৈয় ও বৈমাত্রৈয়  
 বোনদেরকে, তোমাদের ফুফুকে তথা তোমাদের  
 বাপ-দাদার বোনদেরকে, তোমাদের খালাকে তথা  
 তোমাদের মাতা ও দাদির বোনদেরকে, ভাতৃকন্যা,  
 ভাগিনী কন্যাকে, এতে তাদের মেয়েরাও शामिल  
 রয়েছে, তোমাদের সেই মাতাগণকে, যারা  
 তোমাদেরকে স্তন্য পান করিয়েছে। যারা দুই বৎসর  
 পূর্ণ হওয়ার পূর্বে পাঁচ চোক স্তন্য পান করিয়েছে,  
 যেরূপ হাদীস শরীফ তা বর্ণনা করেছে, তোমাদের  
 দুধবোনকে হাদীসের আলোকে তাদের সাথে দুধ  
 মেয়েদেরকে হারাম করা হয়েছে। আর তারা হলো  
 ঐ সব মেয়ে যাদেরকে তাদের সহবাস লব্ধ  
 মহিলাগণ দুধপান করিয়েছে। তেমনিভাবে দুধ ফুফু,  
 খালা, ভাতৃকন্যা ও ভাগিনীরাও शामिल ঐ নীতির  
 আলোকে যে, বংশীয় সম্পর্ক দ্বারা যা হারাম হয়, দুধ  
 পানের সম্পর্ক দ্বারাও তা হারাম হয়ে যায়। এ  
 হাদীসটি ইমাম বুখারী ও মুসলিম (র.) বর্ণনা  
 করেছেন। এবং তোমাদের স্ত্রীগণের মা তাদের বিয়ে  
 করাও তোমাদের উপর হারাম করা হয়েছে। তোমরা  
 যাদের সাথে সহবাস করেছ সেই স্ত্রীদের কন্যাকে,  
 যারা তোমাদের লালনপালনে আছে। رِبَائِبُ .  
 -এর বহুবচন। আর সে হচ্ছে স্ত্রীর অন্য স্বামীর  
 কন্যা, যাদেরকে তোমরা লালনপালন করছ।  
 তোমাদের লালন-পালনে রয়েছে কথাটি স্বাভাবিক  
 রূপে এসেছে, আবশ্যকীয় শর্ত হিসেবে নয়।

فَلَا مَفْهُومَ لَهَا مِّنْ نِّسَائِكُمُ الَّتِي دَخَلْتُمْ  
بِهِنَّ أَى جَامَعْتُمُوهُنَّ فَإِنْ لَّمْ تَكُونُوا  
دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِى نِكَاحِ  
بَنَاتِهِنَّ إِذَا فَارَقْتُمُوهُنَّ وَحَلَائِلَ أَزْوَاجِ  
أَبْنَائِكُمُ الَّذِينَ مِّنْ أَصْلَابِكُمْ بِخِلَافِ مَن  
تَبَنَيْتُمُوهُنَّ فَلَكُمْ نِكَاحُ حَلَائِلِهِمْ وَأَنْ  
تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ مِّنْ نَّسَبٍ أَوْ رِضَاعٍ  
بِالنِّكَاحِ وَيَلْحَقُ بِهِمَا بِالسُّنَّةِ الْجَمْعِ  
بَيْنَهَا وَيَنْ عَمَّتِهَا أَوْ خَالَتِهَا وَيَجُوزُ  
نِكَاحُ كُلِّ وَاحِدَةٍ عَلَى الْإِنْفِرَادِ وَمَلَكَهُمَا  
مَعًا وَبَطْأً وَاحِدَةً إِلَّا لِكِنَ مَا قَدْ سَلَفَ  
فِى الْجَاهِلِيَّةِ مِّنْ نِّكَاحِكُمْ بَعْضُ مَا  
ذُكِرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيهِ إِنْ اللَّهُ كَانَ  
غَفُورًا لِّمَا سَلَفَ مِنْكُمْ قَبْلَ النَّهْيِ  
رَحِيمًا بِكُمْ فِى ذَلِكَ.

সুতরাং এর বিপরীত অর্থ গ্রহণযোগ্য হবে না। যদি তাদের সাথে সহবাস না করে থাক তাহলে তোমাদের উপর কোনো গুনাহ নেই, তাদের মেয়েদেরকে বিয়ে করার মধ্যে, যখন তোমরা স্ত্রীদেরকে পৃথক করে দেবে। তোমাদের ঔরসজাত পুত্রদের স্ত্রীদেরকেও তোমাদের উপর হারাম করে দেওয়া হয়েছে। পক্ষান্তরে তোমাদের পালক ছেলের স্ত্রীগণ [তালাকপ্রাপ্ত হওয়ার পর] তোমাদের জন্য হালাল রয়েছে। এবং দুই বোনকে বংশীয় হোক বা দুধ শরিক হোক একত্রে বিবাহ করাও তোমাদের উপর হারাম করে দেওয়া হয়েছে হাদীসের আলোকে স্ত্রী, তার ফুফু ও খালাকে বিবাহ করাও এর সাথে হারাম করা হয়েছে। তবে তাদের প্রত্যেকের সাথে স্বতন্ত্রভাবে বিয়ে করা জায়েজ হবে এবং তারা উভয়ের একত্রে মালিক হওয়াও জায়েজ রয়েছে। তবে সহবাস কেবল একজনের সাথেই জায়েজ হবে। কিন্তু যা অতীত হয়ে গেছে জাহিলি যুগে মাহরাম মহিলাদেরকে তোমাদের বিয়ে করার উপরোল্লিখিত কথা তাতে তোমাদের উপর কোনো গুনাহ নেই। নিশ্চয় আল্লাহ তা'আলা ঐ সব ক্ষমাকারী যা নিষেধ হওয়ার পূর্বে তোমাদের থেকে হয়ে গেছে এবং এ ব্যাপারে তোমাদের উপর দয়ালু।

### তাহকীক তারকীব

عَزَمْتُ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتِكُمْ -এর মধ্যে أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ এজন্য সংযোজন করা হয়েছে যে, এতে হারাম হওয়ার সম্পর্ক সন্তানের সত্তার সাথে করা হয়ে গেছে। অথচ সন্তা হারাম হওয়ার কোনো অর্থ নেই। কারণ হারাম ও হালাল হওয়া কাজের অবস্থা- সত্তার নয়। তাই এখানে তাদের বিয়ে করা কথাটি গ্রন্থকার সংযোজন করে দিয়েছেন। أُمَّهَاتُ [মাতাগণ] শব্দটি এর বহুবচন। বহুবচনের মধ্যে مَا বর্ধিত করা হয়েছে। বিবেক সম্পন্ন ও বিবেকহীনদের বহুবচনের মধ্যে প্রার্থক্য বিধানের জন্য এরূপ করা হয়েছে। বিবেক সম্পন্নদের বহুবচনে বলা হয় أُمَّهَاتُ আর বিবেকহীনদের বহুবচনে বলা হয়েছে أُمَّاتٌ । عَزَمْتُ عَلَيْكُمْ -এর বহুবচন رَيْبَةً স্ত্রীর ভিন্ন স্বামীর কন্যা, যে বর্তমান স্বামীর কোলে লালিত হচ্ছে। عَزَمْتُ عَلَيْكُمْ -এর বহুবচন حَبْرٌ অর্থ- কোল, লালনপালন, প্রতিপালন। فِى حُبْرِكُمْ -তোমাদের লালনপালনে।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

قَوْلُهُ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ الْحَيْضُ : আলোচ্য আয়াতে আল্লাহ তা'আলা ঐ সব নারীদের বিবরণ দিয়েছেন, যাদের সাথে বিবাহ করা হারাম। কোনো কোনো নারীকে কোনো অবস্থাতেই বিয়ে করা হালাল হয় না তাদেরকে মুহাররামাতে আবাদিয়া বলা হয় তথা চিরতরে হারাম। আর কোনো কোনো নারীদেরকে বিয়ে করা হারাম নয়; বরং বিশেষ অবস্থায় হারাম, তাদেরকে মুহাররামাতে মুওয়াক্কাতা বলা হয় তথা সাময়িক হারাম।

প্রথমোক্ত নারীগণ তিন প্রকার যথা- ১. বংশগত হারাম নারী, ২. দুধের কারণে হারাম নারী এবং স্বস্তুর সম্পর্কের কারণে হারাম নারী। ইরশাদ হয়েছে- حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ অর্থাৎ তোমাদের উপর তোমাদের মাতাগণকে বিবাহ করা হারাম করে দেওয়া হয়েছে। শব্দের ব্যাপকতায় দাদি-নানি সবাই এর অন্তর্ভুক্ত রয়েছে।

وَبَنَاتُكُمْ : স্বীয় ঔরসজাত কন্যাকে বিয়ে করা হারাম। কন্যার কন্যাকে এবং পুত্রের কন্যাকেও বিয়ে করা হারাম।

মোটকথা কন্যা, পৌত্রি, প্রপৌত্রি, দৌহিত্রী, প্রদৌহিত্রী এদের সবাইকে বিবাহ করা হারাম। তবে যে কন্যা ঔরসজাত নয়, বরং পালিত, তাদেরকে এবং তাদের মেয়েদেরকে বিবাহ করা জায়েজ, যদি অন্য কোনো পথে অবৈধতা না থাকে। তেমনিভাবে ব্যভিচারের মাধ্যমে যে কন্যা জনগ্রহণ করে সেও কন্যার পর্যায়ভুক্ত। তাদেরকেও বিয়ে করা জায়েজ নয়।

وَأَخَوَاتُكُمْ : সহোদরা বোনদেরকে বিবাহ করা হারাম। তেমনিভাবে বৈমায়েয় ও বৈপিদ্রেয় বোনদেরকেও বিবাহ করা হারাম।

وَعَمَّاتُكُمْ : পিতার সহোদরা, বৈমায়েয়, বৈপিদ্রেয় বোনকে অর্থাৎ তিন রকম ফুফুকে বিয়ে করা হারাম।

وَوَحْلَتُكُمْ : আপন মাতার তিন প্রকার বোন তথা খালাদের সাথে বিবাহ করা হারাম।

وَبَنَاتُ الْأَخِ : ভতিজীর সাথেও বিবাহ হারাম, আপন হোক, বৈমায়েয় হোক বা বৈপিদ্রেয় হোক।

وَبَنَاتُ الْأَخْتِ : বোনের কন্যা অর্থাৎ ভাগিনীদের সাথেও বিবাহ হারাম চাই আপন হোক, বৈমায়েয় হোক বা বৈপিদ্রেয় হোক।

وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّاتِي أَرْضَعْنَكُمْ : যেসব নারীদের স্তন্য পান করা হয়, তারা জননী না হলেও বিবাহ হারাম হওয়ার ব্যাপারে জননীর পর্যায়ভুক্ত এবং তাদের সাথে বিবাহ হারাম। অল্প দুধপান করুক বা অধিক, একবার পান করুক বা একাধিক বার সর্বাবস্থায় তারা হারাম হয়ে যায়। ফিকহবিদগণের পরিভাষায় একে হুরমতে রেযাআত বলা হয়।

দুধ পানের সময়সীমা : একথা জেনে রাখা প্রয়োজন যে, ঐ সময়ই দুধ পানে বিবাহ-শাদি হারাম হওয়ার সম্পর্ক সৃষ্টি হয়ে থাকে, যে সময়টি হয় দুধ পানের কাল।

আল্লাহর রাসূল ﷺ ইরশাদ করেছেন- إِنَّمَا الرِّضَاعَةُ مِنَ الْمَجَاعَةِ অর্থাৎ দুধপানের কারণে যে অবৈধতা প্রমাণিত হয়, তা ঐ সময়ে দুধপান করলে হবে, যে সময় দুধপান করেই শিশু শারীরিক দিক দিয়ে বর্ধিত হয়। -[বুখারী ও মুসলিম]

ইমাম আবু হানীফা (র.) -এর মতে, এ সময়কাল হচ্ছে শিশুর জন্মের পর থেকে আড়াই বছর বয়স পর্যন্ত। ইমাম আবু হানীফা (র.) -এর বিশিষ্ট শাগরিদ হযরত ইমাম আবু ইউসুফ ও ইমাম মুহাম্মদ (র.) এবং বাকি ইমাম তিনজনসহ অধিকাংশ ওলামাদের মতে, দুধ পানের ঊর্ধ্ব সময়সীমা হচ্ছে দুই বছর। এ মতের উপরই ফতোয়া।

তাই উভয় পক্ষের দালাইল ও জবাব উল্লেখ করা হলো না। কোনো বালক-বালিকা যদি দুই বৎসর বয়সের পর কোনো স্ত্রীলোকের দুধ পান করে তবে দুধ পান জনিত অবৈধতা প্রমাণিত হবে না।

مِقْدَارُ رَضَاعَتِ বা দুধ পানের পরিমাণ : যে পরিমাণ দুধ দুই বৎসরকালের ভেতরে দুগ্ধপায়ী শিশু দুধ পান জনিত অবৈধতা প্রমাণিত হয়, সেই পরিমাণের ব্যাপারে ইমামগণের মধ্যে মতবিরোধ রয়েছে-

১. ইমাম আবু হানীফা, ইমাম মালেক, সাহেবাইনসহ অধিকাংশ ইমামগণের মতে, দুগ্ধপায়ী শিশু দুধ কম পান করুক বা বেশি পান করুক, তাতে দুধ পান জনিত অবৈধতা প্রমাণিত হয়ে যাবে। তবে শর্ত হলো দুধ পেটের ভেতরে পৌঁছতে হবে।

২. ইমাম শাফেয়ী (র.) -এর মতে, পাঁচবার দুধ পান করলে হুরমতে রেযাআত প্রমাণিত হবে। এর কমের মধ্যে নয়।

৩. এক বর্ষনা মতে, ইমাম আহমদ ইবনে হাম্বল (র.) -এর মত হলো, কমপক্ষে তিনবার শিশু মহিলার স্তন চুষে দুধ পান করলে হুরমতে রেযাআত প্রমাণিত হবে।

জমহুরের দালাইল :

১. আল্লাহর তা'আলার বাণী- **أُمِّهَتْكُمْ النَّبِيُّ أَرْضَعَكُمْ** এতে নিঃশর্তভাবে দুধ পানের কথা বলা হয়েছে, কমবেশির কোনো উল্লেখ নেই।

২. হাদীস শরীফে এসেছে- **إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ مِمَّنْ يَرْضَعُ مِنَ الرُّضَاعَةِ مَا يَحْرُمُ مِنَ الْوِلَادَةِ** অন্য রেওয়াজে এসেছে- **إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ مِمَّنْ يَرْضَعُ مِنَ الرُّضَاعَةِ مَا يَحْرُمُ مِنَ النَّسَبِ** এসব হাদীসে সাধারণভাবে বলা হয়েছে, এতেও কমবেশির কোনো কথা উল্লেখ নেই।

৩. **وَعَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ يَحْرُمُ مِنَ الرُّضَاعِ مَا يَحْرُمُ مِنَ النَّسَبِ قَلِيلُهُ وَكَثِيرُهُ** এছাড়া আরো বহু দালাইল রয়েছে, লম্বা হয়ে যাওয়ায় আশঙ্কায় পেশ করা হচ্ছে না।

৪. কিয়াসী দলিল হলো, দুধ মনীর ন্যায় একটি প্রবাহমান বস্তু। মনী দ্বারা হরমত প্রমাণিত হওয়াতে যেহেতু কোনো সংখ্যা বা পরিমাণের শর্ত নেই, সুতরাং দুধের মধ্যেও কোনো রকম পান করার সংখ্যা বা পরিমাপ ধার্য করা ঠিক হবে না।

ইমাম শাফেয়ী (র.) -এর দলিল : হযরত আয়েশা (রা.) থেকে বর্ণিত হাদীস, যাকে ইমাম মুসলিম বর্ণনা করেছেন- **نُسِخَ بِحَمْسٍ مَعْلُومَاتٍ فَتَوَفَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَهِيَ فِيمَا يَقْرَأُ مِنَ الْقُرْآنِ** এ হাদীসটি আল্লামাত সুযুতী দলিল হিসেবে উল্লেখ করেছেন। কারণ হচ্ছে, তিনি হলেন শাফেয়ী মতাবলম্বী আলেম। তবে এ হাদীস দ্বারা দলিল প্রদান করা ঠিক হবে না। কারণ এটি রহিত হয়ে গেছে।

ইমাম আহমদ (র.) -এর দলিল : তাঁর দলিল হচ্ছে- **لَا تَحْرُمُ الْمَصَّةُ وَالْمَصَّانُ** অর্থাৎ, একবার বা দুইবার তখন চুষলে হরমতে রেযাআত প্রমাণিত হয় না। এ হাদীস দ্বারা বুঝা গেল কমপক্ষে তিনবার চুষলে বা দুধ পান করলে হরমতে রেযাআত প্রমাণিত হবে।

এর জবাবে বলা হয়েছে, এখানে দুবার চুষার দ্বারা ইঙ্গিত করা হয়েছে শিশুর পেটে দুধ পৌছে যাওয়া। কারণ একবার বা দুবার যখন শিশু বাকায় তখন মুখ লাগিয়ে চুষে তখন সাধারণত দুধ নেমে আসে না, অতঃপর পরবর্তী চুষার সময় দুধ নেমে আসে। এ হিসেবে হাদীসটিতে বলা হয়েছে যে, একবার বা দুবার চুষা দ্বারা হরমত প্রমাণিত হয় না।

অথবা বলা যাবে, এটা ছিল পাঁচবার দুধপান করলে হরমত প্রমাণিত হওয়ার সময়ের হুকুম। সুতরাং পাঁচবার পান করার হুকুম যেক্রপ রহিত, তেমনিভাবে দুবার চুষলে হরমত প্রমাণিত না হওয়ার হাদীসও রহিত। তাই সুস্পষ্ট আয়াত ও হাদীসসমূহকে বাদ দিয়ে এসব রহিত হাদীসের উপর আমল করা যাবে না।

**قَوْلُهُ وَأَخَوْتُكُمْ مِنَ الرُّضَاعَةِ** অর্থাৎ দুধ পান সম্পর্কীয় যেসব বোন আছে তাদেরকেও বিবাহ করা হারাম। এর বিশদ বিবরণ হলো, দুধপানের নির্দিষ্ট সময়কালে কোনো বালক অথবা বালিকা কোনো স্ত্রীলোকের দুধ পান করলে সে তার মা এবং তার স্বামী তাদের পিতা হয়ে যায়। এছাড়া সে স্ত্রীলোকের আপন পুত্র-কন্যা তাদের ভাই-বোন হয়ে যায়। অনুরূপ সে স্ত্রীলোকের বোন তাদের খালা হয়ে যায় এবং সে স্ত্রীলোকের জেঠা-দেবররা তাদের চাচা হয়ে যায়। তার স্বামীর বোনেরা শিশুদের ফুফু হয়ে যায়। দুধ পানের কারণে তাদের সবাই পরস্পরে বৈবাহিক অবৈধতা প্রমাণিত হয়ে যায়। বংশগত সম্পর্কের কারণে পরস্পরে যেসব বিবাহ হারাম হয়ে যায়, দুধপানের সম্পর্কের কারণে সেসব সম্পর্কীয়দের সাথে বিবাহ হারাম হয়ে যায়। রাসূলুল্লাহ **ﷺ** বলেন- **إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ مِنَ الرُّضَاعَةِ مَا يَحْرُمُ مِنَ النَّسَبِ** অন্য রেওয়াজে এসেছে- **إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ مِنَ الرُّضَاعَةِ مَا يَحْرُمُ مِنَ النَّسَبِ** অর্থাৎ বংশীয় সম্পর্কের কারণে আল্লাহ তা'আলা যেসব বৈবাহিক সম্পর্ক হারাম করেছেন, দুধপানের কারণেও তা হারাম করেছেন।

স্বাসআলা : একটি বালক ও একটি বালিকা কোনো মহিলার দুধপান করলে তাদের পরস্পরে বিবাহ হতে পারে না। এমনভাবে দুধ ভাই ও দুধ বোনের কন্যার সাথেও বিবাহ হতে পারে না।

স্বাসআলা : দুধ ভাই কিংবা দুধ বোনের বংশগত মাকে বিবাহ করা জায়েজ এবং বংশগত বোনের দুধ মাকেও বিয়ে করা হালাল। এমনভাবে দুধ বোনের বংশগত বোনের সাথে এবং বংশগত বোনের দুধ বোনের সাথেও বিয়ে জায়েজ।

স্বাসআলা : দুধ পানের সময়কালে মুখ কিংবা নাকের পথে দুধ ভিতরে গেলেও অবৈধতা প্রমাণিত হয়। যদি অন্য কোনো পথে দুধ ভিতরে প্রবেশ করানো হয় কিংবা দুধের ইনজেকশন দেওয়া হয়, তবে অবৈধতা প্রমাণিত হবে না।

স্বাসআলা : স্ত্রীলোকের দুধ ছাড়া অন্য কোনো দুধ, যেমন- চতুষ্পদ জন্তু কিংবা পুরুষের দুধ দ্বারা অবৈধতা প্রমাণিত হয় না।

স্বাসআলা : যদি ঔষধে কিংবা গরু-ছাগলের দুধের মিশ্রিত হয়, তবে দুধপান জনিত অবৈধতা তখন প্রমাণিত হবে, যখন নারীর দুধ পরিমাণে অধিক হয়। সমান সমান হলেও অবৈধতা প্রমাণিত হয়। কম হলে হয় না।

স্বাসআলা : যদি কোনো পুরুষের বুকে দুধ হয় এবং তা কোনো শিশু পান করে, তবে এ দুধ পানের দ্বারা দুধ পান জনিত অবৈধতা বর্তায় না।

স্বাসআলা : দুধপান করার ব্যাপারে সন্দেহ হলে তা দ্বারা অবৈধতা প্রমাণিত হয় না। যদি কোনো মহিলা কোনো শিশুর মুখে দুধ দেয় কিন্তু খাওয়ার ব্যাপারে সন্দেহ হয়, তবে তাতে অবৈধতা প্রমাণিত হবে না এবং বিবাহ হালাল হবে।

**মাসআলা :** একব্যক্তি কোনো একজন স্ত্রীলোককে বিবাহ করল। অতঃপর অন্য একজন মহিলা বলল, আমি তোমাদের উভয়কে দুধপান করিয়েছি, যদি তারা উভয়ে একথার সত্যায়ন করে তবে বিবাহ ফাসেদ বলে ফয়সালা করা হবে। পক্ষান্তরে উভয়ে যদি মিথ্যা বলে এবং মহিলা ধার্মিকা ও খোদাতীক্ক ও হয়, তবু বিবাহ ফাসেদ বলে ফয়সালা করা হবে না। কিন্তু এরপরও তালকের মাধ্যমে বিচ্ছিন্ন হয়ে যাওয়া উত্তম।

**মাসআলা :** যেরূপ দুজন দীনদার পুরুষ লোকের সাক্ষ্য দ্বারা রেযাআত প্রমাণিত হয়ে যায়, তেমনিভাবে একজন পুরুষ ও একজন দীনদার মহিলার সাক্ষ্য দ্বারাও দুধপান জনিত অবৈধতা প্রমাণিত হয়ে যায়।

**মাসআলা :** রেযাআত প্রমাণিত হওয়ার জন্য দুজন দীনদার পুরুষের সাক্ষ্য প্রয়োজন। কিন্তু ব্যাপারটা যেহেতু হারাম ও হালালের তাই সতর্কতা উত্তম। এমনকি কোনো কোনো ফিকহবিদ লিখেছেন যে, যদি কোনো মহিলা বিবাহ করার সময় একজন ধার্মিক পুরুষ সাক্ষ্য দেয় যে, এরা উভয়েই দুধ ভাই-বোন, তবে বিবাহ জায়েজ হবে না। বিবাহের পরে সাক্ষ্য দিলে বিচ্ছিন্ন করে দেওয়াই উত্তম। এমনকি একজন মহিলা সাক্ষ্য দিলেও বিচ্ছিন্নতা অবলম্বন করা উত্তম।

**قَوْلُهُ وَأُمِّهِتْ نِسَائِكُمْ :** স্ত্রীদের মাতা তথা শাশুরিগণও স্বামীর জন্য হারাম। এখানেও স্ত্রীদের নানি, দাদি বংশগত হোক বা দুধগত সবাই অন্তর্ভুক্ত।

**মাসআলা :** বিবাহিতা স্ত্রীর মা যেমন হারাম, তেমনি ঐ মহিলার মাও হারাম যার সাথে সন্দেহবশত সহবাস করা হয়েছে কিংবা ব্যভিচার করা হয়েছে কিংবা কামভাব নিয়ে স্পর্শ করা হয়েছে।

**মাসআলা :** শুধু বিবাহ দ্বারাই স্ত্রীর মাতা হারাম হয়ে যায়। এর জন্য সহবাস ইত্যাদি জরুরি নয়।

وَرَبَائِكُمُ الَّذِينَ فِي حُجُورِكُمْ مِّنْ نِّسَائِكُمُ اللَّاتِي دَخَلْتُم بِهِنَّ۔

অর্থাৎ যে মহিলাকে বিবাহ করে সহবাসও করেছে, সেই মহিলার অন্য স্বামীর গুরুসজাত কন্যা, পৌত্রী ও দোহিত্রী হারাম হয়ে যায়। তাদেরকে বিবাহ করা জায়েজ নয়। কিন্তু যদি সহবাস না হয় শুধু বিবাহ হয়, তবে উল্লিখিত নারীরা হারাম হয় না। বিবাহের পর তাকে কামভাব নিয়ে স্পর্শ করে কিংবা তার গুণ্ডাজের অভ্যন্তরে কামভাব সহকারে দৃষ্টিপাত করে তবে এগুলোও সহবাসের পর্যায়ভুক্ত। ফলে স্ত্রীর কন্যা হারাম হয়ে যায়।

**মাসআলা :** এখানে نِسَائِكُمْ ব্যাপক অর্থে ব্যবহৃত। কাজেই ঐ মহিলার কন্যা, পৌত্রী ও দোহিত্রীও হারাম হয়ে যায়, যার সাথে সন্দেহবশত সহবাস করা হয় বা ব্যভিচার করা হয়।

**قَوْلُهُ وَحَلَائِلُ أَبْنَائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ :** পুত্রের স্ত্রীগণও হারাম। পৌত্র, দৌহিত্র ও পুত্র শব্দের ব্যাপক অর্থের অন্তর্ভুক্ত। কাজেই তাদের স্ত্রীকেও বিবাহ করা জায়েজ হবে না।

কথাটি পোষ্য পুত্রকে বাইরে রাখার উদ্দেশ্যে সংযোজিত হয়েছে। তার স্ত্রীকে বিবাহ করা হালাল। দুধ পুত্রও বংশগত পুত্রের পর্যায়ভুক্ত, কাজেই তার স্ত্রীকেও বিবাহ করা হারাম।

**قَوْلُهُ وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأَخْتَيْنِ :** দুই বোনকে বিবাহে একত্রিত করাও হারাম। সহোদরা বোন হোক কিংবা বৈমাত্রেয় অথবা বৈপিত্রেয় হোক, বংশের দিক দিয়ে হোক কিংবা দুধের দিক দিয়ে এ বিধান সবার জন্য প্রযোজ্য। তবে একবোনের তালাক হয়ে যাওয়ার পর ইন্দত অতিবাহিত হয়ে গেলে কিংবা মৃত্যু হলে অপর বোনকে বিবাহ করা জায়েজ, ইন্দতের মাঝখানে জায়েজ নয়।

**মাসআলা :** যেভাবে একসাথে দুই বোনকে একব্যক্তির বিবাহে একত্রিত করা হারাম, তেমনি ফুফু, ভ্রাতৃপুত্রী, খালা ও ভাগিনীকেও একব্যক্তির বিবাহে একত্রিত করা হারাম। রাসূলুল্লাহ ﷺ বলেছেন- لَا تَجْمَعُ بَيْنَ الْمَرْأَةِ وَعَمِّهَا وَلَا بَيْنَ الْمَرْأَةِ وَخَالَتِهَا۔ [বুখারী ও মুসলিম]

**মাসআলা :** ফিকহবিদগণ একটি সামগ্রিক নীতি হিসেবে লিখেছেন, প্রত্যেক এমন দুজন মহিলা যাদের মধ্যে একজনকে পুরুষ ধরা হলে শরিয়ত মতে উভয়ের পরস্পরে বিবাহ দুরন্ত হয় না, তারা একজন পুরুষের বিবাহে একত্রিত হতে পারে না।

**قَوْلُهُ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ :** অর্থাৎ জাহেলিয়াত যুগে যা কিছু হয়েছে, তার জন্য পাকড়াও করা হবে না। তবে ভবিষ্যতে বেঁচে থাকা অপরিহার্য।

**قَوْلُهُ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَّحِيمًا :** মুসলমান হওয়ার পূর্বে তারা নিবুদ্ধিতা বশত যা কিছু করেছে, এখন মুসলমান হওয়ার পর আল্লাহ তাদেরকে তা ক্ষমা করবেন এবং তাদের প্রতি দয়ার দৃষ্টি দেবেন।

-[মা'আরেফ খ. ২, পৃ. ৩৯০- ৯৯ ও জামলাইন খ. ১, পৃ. ৬১৯-৬২২]

## পঞ্চম পারা : الْجُزْءُ الْخَامِسُ

অনুবাদ :

২৪. ۲۴. وَ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمُحْصَنَاتُ أَى ذَوَاتُ الْأَزْوَاجِ مِنَ النِّسَاءِ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ قَبْلَ مَفَارَقَةِ أَزْوَاجِهِنَّ حَرَائِرَ مُسْلِمَاتٍ كُنَّ أَوْ لَا إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنَ الْأَمْوَاءِ بِالسَّبْيِ فَلَكُمْ وَطُوهُنَّ وَإِنْ كَانَ لَهُنَّ أَزْوَاجٌ فِى دَارِ الْحَرْبِ بَعْدَ الْإِسْتِبْرَاءِ كُتِبَ عَلَيْكُمُ النَّصَبُ عَلَى الْمَصْدَرِ أَى كُتِبَ ذَلِكَ عَلَيْكُمْ وَأُحِلَّ بِالنِّسَاءِ لِلْفَاعِلِ وَالْمَفْعُولِ لَكُمْ مَا وَرَأَى ذَلِكَ أَى سِوَى مَا حُرِّمَ عَلَيْكُمْ مِنَ النِّسَاءِ لِ أَنْ تَبْتَغُوا تَطْلُبُوا النِّسَاءَ بِأَمْوَالِكُمْ بِصَدَاقٍ أَوْ ثَمَنِ . مُحْصَنِينَ مُتَزَوِّجِينَ غَيْرَ مُسَافِحِينَ زَانِينَ فَمَا فَمِنْ أَسْتَمْتَعْتُمْ تَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ مِمَّنْ تَزَوَّجْتُمْ بِالْوَطَنِ فَاتَوْهُنَّ أَجُورَهُنَّ وَهُنَّ مَهْوَرُهُنَّ الَّتِى فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا تَرَاضَيْتُمْ أَنْتُمْ وَهُنَّ بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيضَةِ مِنْ حَطِّهَا أَوْ بَعْضِهَا أَوْ زِيَادَةٍ عَلَيْهَا إِنْ أَلَّهِ كَانَ عَلَيْكُمْ بِخَلْقِهِ حَكِيمًا فِيمَا دَبَّرَهُ لَهُمْ .

২৪. আর তোমাদের উপর হারাম করে দেওয়া হয়েছে, সধবা নারীদেরকে তথা স্বামী ওয়ালী মহিলাদেরকে সকল মহিলাদের মধ্য থেকে অর্থাৎ তাদের স্বামীদের থেকে যথারীতি পৃথক হওয়ার পূর্ব পর্যন্ত তাদেরকে তোমাদের বিয়ে করা নিষিদ্ধ, তারা স্বাধীন মুসলিম নারী হোক বা নাই হোক। তবে তোমাদের দক্ষিণ হস্ত যাদের মালিক হয়ে গেছে বাঁদীদের থেকে, যারা যুদ্ধবন্দী হয়ে তোমাদের অধীনে এসে গেছে, তোমাদের জন্য তাদের সঙ্গে ইস্তেবরায়ে রেহেমের [পূর্বস্বামীর পানি থেকে জরায়ু মুক্ত হওয়ার] পর সহবাস করা জায়েজ আছে, যদিও তাদের স্বামীগণ দারুল হরবে বিদ্যমান থাকে না কেন। আল্লাহ তা'আলা এ বিধানটি তোমাদের উপর ফরজ করে দিয়েছেন। - كُتِبَ ذَلِكَ মাফউলে মুতলাক হওয়ার ভিত্তিতে যবর যুক্ত হয়েছে, আসল রূপ ছিল كُتِبَ ذَلِكَ ফে'লটি মা'কুফ ও মাজহুল উভয় রকমভাবে গঠিত হয়েছে। এছাড়া অর্থাৎ তোমাদের উপর হারামকৃত উল্লিখিত নারীগণ ছাড়া সকল নারীকে তোমাদের জন্য হালাল করে দেওয়া হয়েছে। এই শর্তে যে, তোমরা নারীদেরকে স্বীয় অর্থের বিনিময়ে তথা মহর বা মূল্যের বিনিময়ে তলব করবে, বিবাহ বন্ধনে আবদ্ধ করার জন্য ব্যভিচারের জন্য নয়। অতঃপর তাদের মধ্যে যাকে তোমরা সহবাসের মাধ্যমে ভোগ করবে তাদেরকে তাদের নির্ধারিত মহর যা তোমরা ধার্য করেছ তা দান কর। তোমাদের কোনো গুনাহ হবে না নির্ধারণের পর তোমরা ও তারা পরস্পরে মহর একেবারে না দেওয়া, হ্রাস-বৃদ্ধির ব্যাপারে যদি সম্মত হয়ে যাও। নিশ্চয়ই আল্লাহ তা'আলা স্বীয় সৃষ্টি সম্পর্কে অতিশয় অবহিত এবং তাদের পরিচালনা বিষয়ে যা করেন তাতে প্রজ্ঞাময়।



### তাহকীক ও তারকীব

حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمُعْصَنَاتُ অধিকাংশ ওলামাগণের মতে, اسْمُ مَفْعُول সোয়াদে যবর দিয়ে اسْمُ সীগাহ, তারা হলো ঐ সব মহিলা, যারা বিবাহের মাধ্যমে নিজেদের লজ্জাস্থানকে হেফাজত করে নিয়েছে। [বিবাহিতা নারীগণ]। আলোচ্য আয়াত ব্যতীত সকল স্থানে ইমাম কাসায়ী সোয়াদ -এ যেরের সহিত اسم فاعل -এর সীগাহ পড়েছেন। احْصَان [ইহসান] শব্দের ধাতুগত অর্থ হচ্ছে বিরত রাখা, নিষেধ করা। বলা হয়, خَذَّ حَصِينَةً وَ مَدِينَةً حَصِينَةً - অর্থ সংরক্ষিত স্থানকে حصن বলে, কারণ তাতে অসৎ উদ্দেশ্য নিয়ে প্রবেশকারীকে প্রবেশ করতে নিষেধ করা হয়ে থাকে। উল্লেখ্য থাকে যে, পবিত্র কুরআনে احْصَان শব্দটি চারটি অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে-

১. الْحَرِيَّةُ স্বাধীনতা। যেমন-الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ এখানে مُحْصَنَاتِ স্বাধীন নারীদের অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে।
  ২. الْمُغْنَى তথা সতীত্ব রক্ষা, যথা مُحْصَنَاتٍ غَيْرُ مُسَايِحَاتٍ
  ৩. الْإِحْصَان অর্থ ইসলাম, যথা-فَإِذَا أَحْصَنَ أَيْ إِذَا اسْلَمَ এক ব্যাখ্যা অনুযায়ী।
  ৪. মহিলা স্বামী ওয়ালী হওয়া, যেমন امْرَأَةٌ مُحْصَنَةٌ অর্থাৎ সধবা নারী।
- এর মধ্যে مُحْصَنَاتِ শব্দটি চতুর্থ অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে। মুসান্নিফ (রহ.) ذَوَاتُ الْأَزْوَاجِ বলে এদিকেই ইঙ্গিত করেছেন।

উপরিউক্ত চারটি অর্থেই احْصَان শব্দের মূল অর্থ তথা বিরত রাখা, নিষেধ করার অর্থ সমভাবে পাওয়া যায়। কেননা স্বাধীন মানুষের জন্য অপরের হুকুম চলতে বাধার কারণ, সতীত্ব মানুষকে অসমীচীন কর্মকাণ্ড থেকে নিষেধ করে। এবং ইসলাম মানুষকে মনের কুপ্রবৃত্তির চাহিদা পূরণ থেকে বিরত রাখে। তেমনিভাবে স্বামীও স্ত্রীকে অনেক কাজ থেকে বারণ করে থাকে। আর স্ত্রী স্বামীকে জেনায় লিপ্ত হতে বারণ করে। এতে বুঝা যাচ্ছে, উল্লিখিত সকল অর্থেরই মূল উৎস হচ্ছে احْصَان শব্দের ধাতুগত মূল অর্থটি।

আলোচ্য আয়াতে الْمُعْصَنَاتُ শব্দটিকে সকল কারীগণই সোয়াদের জবরের সাথে তথা ইসমে মাফউলের সীগাহ পাঠ করেছেন। এছাড়া কুরআনের অন্যান্য সকল স্থানে জবর ও যেরের সাথে তথা ইসমে মাফউল ও ইসমে ফায়েল উভয় রূপেই পঠিত হয়েছে।

وَحُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمُعْصَنَاتُ -এর পূর্বে وَحُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ উহ্য মেনে এ কথার দিকে ইঙ্গিত করেছেন যে, الْمُعْصَنَاتُ শব্দটিকে পূর্বেও আয়াতের امْهَاتُكُمْ -এর উপর আত্ম করা হয়েছে।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

قَوْلُهُ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ : সংযোজন করে একটি উহ্য প্রশ্নের জবাব দিয়েছেন।

প্রশ্নটি হলো এই যে, হারাম হওয়া তো কোনো ক্রিয়ার মধ্যে হয়ে থাকে, সত্ত্বাতে নয়। অথচ وَحُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمُعْصَنَاتُ দ্বারা এ সব মহিলাদের সত্তা হারাম হওয়া বুঝা যাচ্ছে।

জবাবে মুফাসসিরে আল্লাম [তাদের বিয়ে করা] সংযোজন করেছেন। অর্থাৎ তোমাদের জন্য সধবা নারীদেরকে বিয়ে করা হারাম, তাদের সত্তা নয়। قَبْلَ مُفَارَقَةِ أَزْوَاجِهِمْ বলে এ কথার দিকে ইঙ্গিত করেছেন যে, বিবাহিতা মহিলাগণ স্বীয় পূর্বস্বামী হতে যথারীতি বিচ্ছিন্ন হয়ে যাওয়ার পর, তাদেরকে বিয়ে করতে কোনো অসুবিধা নেই। চাই তারা স্বাধীন হোক বা পরাধীন, তথা শরয়ী বাদী হোক।

قَوْلُهُ بِالسَّبْيِ -এই কয়েদ দ্বারা একথার প্রতি ইঙ্গিত প্রদান করেছেন যে, যুদ্ধবন্দী বাদী হলে তার দারুল হরবের পূর্বস্বামী হতে বিচ্ছিন্ন হওয়ার পূর্বেও তার সহিত সহবাস জায়েজ রয়েছে। তবে যদি বাদী খরিদা হয়, অথবা বিবাহিতা হয় তাহলে পূর্বস্বামী হতে যথারীতি বিচ্ছিন্ন হওয়ার পূর্বে সহবাস জায়েজ নয়।

كِتَاب -এর মাফউলে মুতলাক হওয়ার প্রেক্ষিতে জবরযুক্ত হয়েছে। قَوْلُهُ نَضَبَ عَلَى الْمُصْبِرَةِ -এর আমেল হচ্ছে উহ্য كُتِبَ يَا كُتِبَ দ্বারা বুঝা যাচ্ছে। কেননা كِتَابٌ একই অর্থে ব্যবহৃত হয়। كُتِبَ -এর আমেল হচ্ছে উহ্য كُتِبَ يَا كُتِبَ দ্বারা বুঝা যাচ্ছে। কেননা كِتَابٌ একই অর্থে ব্যবহৃত হয়। كُتِبَ -এর আমেল হচ্ছে উহ্য كُتِبَ يَا كُتِبَ দ্বারা বুঝা যাচ্ছে। কেননা كِتَابٌ একই অর্থে ব্যবহৃত হয়।

كَوْجَرِي عَلَى الْغَالِبِ কথাটি বলে গ্রন্থকার একটি উহ্য প্রশ্নের জবাব দিয়েছেন। প্রশ্নটি হলো এই যে, الْمُؤْمِنَاتُ -এর কয়েদ দ্বারা বুঝা যাচ্ছে, আহলে কিতাব মহিলাদেরকে বিয়ে করা ঠিক নয়। এর জবাবে তিনি বলেছেন, মুমিন মহিলা হওয়ার কয়েদটি অধিকাংশের প্রেক্ষিতে লাগানো হয়েছে। নতুবা বিয়ে শাদীর ব্যাপারে স্বাধীন মুমিন নারীদের যে হুকুম, স্বাধীন আহলে কিতাব নারীদেরও সেই হুকুম। সুতরাং এর বিপরীত মর্ম গ্রহণ করা ঠিক হবে না।

قَوْلُهُ مَحْصَنَاتٍ -এর মাফউলের যমীর হতে হাল হয়েছে, সিফত নয়। কেননা প্রসিদ্ধ কায়দা রয়েছে-

الضَّمِيرُ لَا يَوْصَفُ وَلَا يَوْصَفُ بِهِ যমীর মাওসূফও হয় না এবং সিফতও হয় না।

خَذَنَ -এর বহুবচন। خَذَنَ মানে বন্ধু।

أَخَذَانَ مُمْسِكًا هَالে মুয়াক্কিদাহ

-[তাফসীরে কাবীর খ. ৫, পৃ. ৪১-৪২, জামালাইন খ. ২, পৃ. ১৬-১৭]

পূর্বে আয়াতেও মাহরাম মহিলাদের আলোচনা হয়েছে, এবং আলোচ্য আয়াতে এক বিশেষ শ্রেণির মাহরাম নারীদের সম্বন্ধে আলোচনা হয়েছে।

যে সকল মহিলাদের সাথে বিয়ে শাদী শরিয়তের দৃষ্টিতে হারাম তারা প্রথমত দু প্রকার। যথা-

১. مُحَرَّمَاتُ أَيِّدِيَةٍ [যারা চিরদিনের জন্য হারাম] ও

২. مُحَرَّمَاتُ مَوْتِنَةٍ অর্থাৎ যারা সাময়িক হারাম।

প্রথম প্রকার আবার তিন শ্রেণিতে বিভক্ত। যথা-

১. مُحَرَّمَاتُ نَسَبِيَةٍ [বংশীয় সূত্রে হারাম নারীগণ],

২. مُحَرَّمَاتُ رِضَاعِيَةٍ [দুধের সম্পর্কে হারাম নারীগণ] ও

৩. مُحَرَّمَاتُ بِلَاغَةِ نِكَاحٍ [বৈবাহিক সম্পর্কে হারাম নারীগণ]।

পূর্বোল্লিখিত আয়াতে উপরোক্ত তিন শ্রেণির চিরস্থায়ী হারাম নারীদের আলোচনা হয়েছে, আর আলোচ্য আয়াতে চতুর্থ শ্রেণির হারাম নারী তথা مُحَرَّمَاتُ مَوْتِنَةٍ বা সাময়িক হারাম নারীদের কথা আলোচনা করা হয়েছে। ইরশাদ হয়েছে وَالْمَحْصَنَاتُ -এর অর্থ্যাৎ তেমনিভাবে তোমার জন্য সেই সব নারীদেরকেও হারাম করে দেওয়া হয়েছে, যাদের স্বামী রয়েছে। মুহসানাতে বলে এখানে সধবা তথা স্বামীওয়ালা নারীদেরকেই বুঝানো হয়েছে। তাদের স্বামীগণ মৃত্যুবরণ করার পূর্বে বা তাদেরকে তালাক দেওয়ার পূর্বে তাদের সাথে বিয়ে শাদী হারাম। তবে তাদের মৃত্যুর পর বা তাদের তরফ থেকে তালাক প্রাপ্ত হওয়ার পর এবং যথারীতি মৃত্যুর ইদত ও তালাকের ইদত পালন করার পর তাদের সাথে বিয়ে জায়েজ হবে।

قَوْلُهُ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ : পূর্বের বিধান থেকে ব্যতিক্রম। অর্থাৎ স্বামী ওয়ালী নারীদেরকে অন্য ব্যক্তির বিবাহ করা জায়েজ নয়, তবে কোনো নারী যদি মালিকানাধীন দাসী হয়ে আসে তাহলে এই বিধান নয়। মুসলমানরা যদি দারুল হরবের কাফেরদের বিরুদ্ধে জিহাদ করে এবং সেখান থেকে কিছু নারী বন্দী করে আসে তবে তাদের দারুল হরবে অবস্থানরত স্বামীদের সাথে তাদের বিবাহ ভঙ্গ হয়ে যায়। এখন এ নারী ইহুদি-খ্রিস্টান কিংবা মুসলমান হলে, দারুল ইসলামের যে কোনো মুসলমান তাকে বিয়ে করতে পারবে। আর আমীরুল মুমিনীন যদি তাকে দাসী করে কোনো সিপাহীকে যুদ্ধলব্ধ সম্পদের মধ্যে বন্টন করে দেন তবুও তাকে ভোগ করা জায়েজ হবে। কিন্তু এই বিবাহ ও ভোগ করা এক হায়েজ আসার পরে কিংবা গর্ভবতী হলে সন্তান প্রসব করার পর জায়েজ হবে।

মাসআলা : যদি কোনো কাফের মহিলা দারুল হরবে মুসলমান হয়ে যায় এবং তার স্বামী কাফের থাকে, তবে শরিয়তের বিচারক তাকে ইসলাম গ্রহণ করতে বলবে। যদি সে অস্বীকার করে তবে বিচারক তাদের বিবাহ বিচ্ছেদ করবে। এ বিচ্ছেদ তালাক বলে গণ্য হবে। এরপর ইদত অতিবাহিত হলে মহিলা যে কোনো মুসলমানকে বিবাহ করতে পারবে।

-[জামালাইন খ. ৫, পৃ. ১৭, মা'আরেফুল কুরআন খ. ২, পৃ. ৪০০]

শানে নুশূল : হযরত আবু সাঈদ খুদরী (রা.) হতে বর্ণিত আছে যে, আলোচ্য আয়াতটি ঐ সব মুহাজির মহিলাদের সম্বন্ধে অবতীর্ণ হয়েছে, যারা স্বামী ছাড়া হিজরত করে এসে যেত এবং কিছু সংখ্যক মুসলমান তাদেরকে বিয়ে করে নিত, অতঃপর তাদের স্বামীগণ মুসলমান হয়ে হিজরত করে আসত। আল্লাহ পাক আয়াতটিকে এ রকম নারীদেরকে বিয়ে করতে নিষেধ করেছেন। -[তাফসীরে মাজহারী খ. ৩, পৃ. ১৭]

মুসনাদে আহমদ ও মুসলিম শরীফে হযরত আবু সাঈদ (রা.) -এর সূত্রে বর্ণিত আছে যে, আওতাস যুদ্ধে কিছু সংখ্যক মহিলা বন্দী হয়ে এসেছে যারা ছিল স্বামী ওয়ালা। আর হজুরে পাক ﷺ তাদেরকে সাহাবাদের মধ্যে বণ্টন করে দিলেন। অতঃপর তাদের স্বামীগণ তাদের সম্প্রদায়ের লোকদের মধ্যে স্বদেশে বর্তমান ছিল। তখন ঐ সব মহিলাদের সাথে সহবাস করতে সাহাবাদের মধ্যে ইতস্ততঃ ভাব সৃষ্টি হলো। ফলে তারা হজুরে ﷺ -এর কাছে বিষয়টি উল্লেখ করলে আলোচ্য আয়াতটি নাজিল হয়। **وَالْمُعْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ الْخ** -ইবনে কাসীর খ. ৫, পৃ. ২, মা'আরিফে ইদ্রিসীয়া খ. ২, পৃ. ১৭৮। আল্লাহ্মাজী সানাউল্লাহ পানিপতী (র.) বলেন, উল্লিখিত হাদীসের উদ্দেশ্য হলো এই যে, যদি স্বাধীন নারীগণ হিজরত করে দারুল ইসলামে চলে আসে, আর তাদের স্বামীগণ মুসলমান হয়, তবে তারা দারুল হরবের মধ্যে থাকলেও তাদের স্ত্রীদের সাথে বিয়ে জায়েজ নয়। কারণ তারা স্বামী স্ত্রী উভয়ের ধীন-ধর্ম এক ও অভিন্ন যদিও বাহ্যত উভয়ের দেশ ভিন্ন ভিন্ন। তবে যদি কোনো মহিলা মুসলমান হয়ে হিজরত করে দারুল ইসলামে চলে আসে, আর তার স্বামী অমুসলিম হয় এবং দারুল হরবে বিদ্যমান থাকে তাহলে মহিলার নতুন বিবাহ জায়েজ রয়েছে। আল্লাহ পাক ইরশাদ করেছেন-

**يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمُ الْمُؤْمِنَاتُ مُهَاجِرَاتٍ فَامْتَحِنُوهُنَّ لِلَّهِ أَعْلَمُ بِإِيمَانِهِنَّ فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ لَا مِنْ حِلٍّ لَّهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ وَأَتَوْهُنَّ مَا أَنْفَقُوا وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ أَنْ تُنكِحُوهُنَّ** .

সূরায় মুমতাহানার এই আয়াতের শেষাংশে বলা হয়েছে, মুমিনা নারী যারা হিজরত করে এসেছে তারা পরীক্ষা নিরীক্ষার পর যদি মুমিনই প্রমাণিত হয় তবে তাদের দারুল হরবে অবস্থানরত কাফের স্বামীদের প্রতি ফিরিয়ে দেওয়া জায়েজ হবে না। তারা একে অন্যের জন্য হালাল হবে না। এমতাবস্থায় তোমাদের জন্য তাদেরকে বিয়ে করতে কোনো অসুবিধা নেই।

-[মাজহারী- খ. ৩, পৃ. ১৭]

**قَوْلُهُ وَاحِلٌ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ** অর্থাৎ, উল্লিখিত হারাম নারীদের ছাড়া অন্যান্য নারী তোমাদের জন্য হালাল। আয়াতে বর্ণিত নারীগণ ব্যতীত আরো কিছু মহিলাদেরকে বিয়ে করা হারাম, তাদের কথা আলোচ্য আয়াতে সুস্পষ্টরূপে না আসলেও অন্যান্য আয়াত ও হাদীসসমূহে এসেছে। যেমন- স্ত্রীর সহিত তার ফুফু অথবা খালাকে একত্রে বিয়েতে রাখা হারাম। কেননা হাদীসে আল্লাহর রাসূল ﷺ ইরশাদ করেছেন, **لَا تُنْكَحُ الْمَرْأَةُ عَلَى عَمَّتِهَا وَلَا عَلَى خَالَئِهَا** তেমনভাবে তিন তালাক প্রাপ্ত স্ত্রীকেও হালালার পূর্বে এবং অপরের তালাক প্রাপ্ত স্ত্রীকে ইদতের ভেতরে বিবাহ করাও জায়েজ নেই।

আর স্বাধীন স্ত্রী থাকাবস্থায় কোনো বাদীকে বিয়ে করাও জায়েজ হবে না। এবং এক সাথে চারের অধিক পঞ্চম মহিলাকে স্ত্রীরূপে গ্রহণ করাও জায়েজ হবে না। -[তাহসীরে কাবীর খ. ৫, পৃ. ৪৬-৪৮]

**قَوْلُهُ أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ** অর্থাৎ, হারাম নারীদের বর্ণনা এজন্য করা হয়েছে যাতে তোমরা স্বীয় অর্থ সম্পদের মাধ্যমে হালাল নারীদেরকে তালাশ কর এবং তাদেরকে বিবাহ কর।

আবু বকর জাসসাস (র.) আহকামুল কুরআনে লিখেন- এ থেকে দুটি বিষয় জানা গেল। এক. মোহর ব্যতীত বিবাহ হতে পারে না। এমনকি যদি স্বামী-স্ত্রী পরস্পরে সিদ্ধান্ত নেয় যে, মোহর ব্যতীত বিবাহ হবে, তবুও মোহর অপরিহার্য হবে। এর সবিস্তারে আলোচনা ফিকহ গ্রন্থসমূহে রয়েছে। দুই. মোহর এমন বস্তু হতে হবে যাকে মাল বলা যায়।

বিবাহের শর্তাবলি : হালাল মহিলাদের সাথে বিবাহ কয়েকটি শর্তের সহিত জায়েজ। শর্তগুলো নিম্নে উল্লেখ করা হচ্ছে-

১. স্বামী-স্ত্রী উভয়ের তরফ থেকে মৌখিক তলব হতে হবে, অর্থাৎ প্রস্তাব ও সমর্থন। তবে ফিকহবিধগণ একে বিবাহের রুকন বলেছেন।
২. মোহর প্রদান। ৩. সদা-সর্বদা মহিলাদেরকে বিবাহ বন্ধনে আবদ্ধ রাখা উদ্দেশ্য হতে হবে। কোনো সময়-সীমা নির্ধারণ হতে পারে না।
৪. গোপনীর ভাবে ভালোবাসার সম্পর্ক গড়ে নিলেই বিয়ে হয়ে যায় না। বরং কমপক্ষে আকেল-বালেগ, মুসলিম দুজন পুরুষ বা একজন পুরুষ ও দুজন মহিলা বিয়ের সাক্ষী হতে হবে। সাক্ষী ব্যতীত প্রস্তাব সমর্থন হয়ে গেল। তার শরিয়তের দৃষ্টিতে বিবাহ হবে না। বরং জেনা বিবেচিত হবে। -[মাআরিফে ইদ্রিসীয়া খ. ২, পৃ. ১৭৯]
- এছাড়া আরো কিছু শর্ত রয়েছে। যথা-
৫. স্বামী-স্ত্রী যারা হতে যাচ্ছে, তাদের উভয়ের প্রত্যেকই সরাসরি অথবা উকিলের মাধ্যমে একে অন্যের প্রস্তাব সমর্থনের কথা শুনতে হবে।
৬. সাক্ষীগণ একত্রিতভাবে তারা উভয়ের কথা শুনতে হবে। -[ঈযাহুল মিশকাত খ. ৩, পৃ. ১৭]

মাসআলা : ওলামাদের ঐকমত্যে মহরের ঊর্ধ্ব পরিমাণের সুনির্দিষ্ট কোনো সীমা নেই। উভয়েরা পরস্পরের সম্মতিতে মহরের পরিমাণ বেশির চেয়েও বেশি হতে পারে। তবে মোহরের সর্বনিম্ন পরিমাণে ওলামাদের মতবিরোধ রয়েছে।

ইমাম শাফেয়ী ও আহমদ (র.) -এর মতে, মহরের সর্বনিম্ন কোনো পরিমাণ নেই। বরং যে বস্তু এবং যে পরিমাণ বস্তু কেনা বোচার মধ্যে মূল্য নির্ধারণ হতে পারে তা বিয়েতেও মোহর সাব্যস্ত হতে পারে। কারণ আয়াতের মধ্যে সাধারণভাবে **أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ** বলা হয়েছে। এতে মহরের কম বা বেশির কোনো পরিমাণ নির্ধারণ করা হয়নি।

আর ইমাম আবু হানীফা ও মালেক (র.) বলেন, মহরের সর্বনিম্ন পরিমাণ নির্ধারিত হয়েছে। আর তা হচ্ছে ঐ পরিমাণ অর্থ যাকে চুরি করলে চোরের হাত কাটা যায়। আর সেই পরিমাণটা ইমাম আবু হানীফা (র.) -এর মতে এক দিনার দশ দিরহাম। এক দিরহাম সমান সাড়ে চার মাশা বা তিনগ্রাম ও বাষটি গ্রামের সমপরিমাণ হয়। এ হিসেবে দশ দিরহাম সমান হবে ৩৬ গ্রাম ও ২ কিলোগ্রাম তাই এ পরিমাণে রৌপ্য বা তার সমপরিমাণ মূল্য হবে মহরের সর্বনিম্ন পরিমাণ।

আর ইমাম মালেক (র.) -এর মতে <sup>১</sup> ৪ দিনার বা তিন দিরহাম।

তাদের উভয়ের দলিল হলো আল্লাহ পাকের ইরশাদ **فَرَضَ عَلَيْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ فَبِأَزْوَاجِهِمْ** -এর মানে হচ্ছে পরিমাণ নির্ধারণ করা। এতে বুঝা যাচ্ছে আল্লাহপাক মহরের পরিমাণ নির্ধারণ করে দিয়েছেন।

**أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ** -এর মধ্যে মাল মহর হতে বলা হয়েছে। আর দু এক দিরহামকে পরিভাষায় মাল বলা যায় না। **وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ فَمِنْ مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ** -এতে স্বাধীন মহিলাকে বিয়ে করার সামর্থ্য না রাখাবস্থায় বাদীদেরকে বিয়ে করতে বলা হয়েছে। এতে বুঝা যাচ্ছে, সামর্থ্য তথা মহর এক উল্লেখযোগ্য মাল হওয়া উচিত। নতুবা দু-চার টাকা থেকে কেউই অপারগ হয়ে থাকে না।

عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَا مَهْرَ أَقَلَّ مِنْ عَشْرَةِ دَرَاهِمٍ.

এছাড়া আরো বহু দালাইল রয়েছে। সংক্ষিপ্ত করণের লক্ষ্যে সেগুলো উল্লেখ করা হলো না। -[মাজহারী খ. ৩, পৃ. ২৮, জামালাইন খ. ২, পৃ. ১৮, ইজাহুল মিশকাত খ. ৩, পৃ. ১১০-১১]

মুতা প্রসঙ্গ : **فَمَا اسْتَنْعَمْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ فَرِيضَةً** অর্থাৎ, বিবাহের পর যে সকল নারীদেরকে ভোগ কর, তাদের মোহর দিয়ে দাও। এটা তোমাদের উপর ফরজ করা হয়েছে।

এ আয়াতে **اسْتَنْعَمَ** ভোগ তথা ফায়দা গ্রহণ করার দ্বারা স্ত্রীদের সাথে সহবাস করা বুঝানো হয়েছে। অথবা **اسْتَنْعَمَ** দ্বারা কেবলমাত্র বিয়ের আকদ বুঝানো হয়েছে।

প্রথমাবস্থায় পূর্ণ মহর ওয়াজিব হবে। আর যদি আকদের পর স্বামীর ঘরে যাওয়ার পূর্বেই তালাক হয়ে যায়। তবে অর্ধেক মোহর স্বামীর উপর ওয়াজিব হবে। এ আয়াতে মহরের অর্থ প্রদানের জন্য বিশেষভাবে তাকিদ প্রদান করা হয়েছে।

আলোচ্য আয়াতের মধ্যে উল্লিখিত **فَمَا اسْتَنْعَمْتُمْ** -এর মাঝে যে **اسْتَنْعَمَ** শব্দটি এসেছে তার শাদিক অর্থ হচ্ছে **اسْتَنْعَمَ** বা ফায়দা গ্রহণ। **كُلُّ مَا اسْتَنْعَمَ بِهِ فَهُوَ مَتَاعٌ** যে বস্তু দ্বারা ফায়দা গ্রহণ করা যায়, তাকেই **مَتَاع** বলে। আর এখানে **اسْتَنْعَمَ** দ্বারা বিয়ের পর সহবাসের মাধ্যমে অথবা কেবল আকদের মাধ্যমে ফায়দা গ্রহণ করাই অধিকাংশ ওলাময়ে উম্মতের অভিমত। পারিভাষিক অর্থে 'মুতা' বা সাময়িক বিবাহ উদ্দেশ্য নয়। কারণ সেই নিকাহে মুতা বা সাময়িক বিবাহ ইসলামের প্রথম যুগে জায়েজ ছিল বটে, তবে পরবর্তীতে চির দিনের জন্য হারাম করে দেওয়া হয়েছে। অর্থাৎ সেই বিধান রহিত হয়ে গেছে।

নিকাহে মুতা বা সাময়িক বিবাহ হারাম হওয়ার প্রমাণ : 'মুতা' হারাম হওয়ার বহু প্রমাণাদি রয়েছে। সে সবে মধ্য হতে কয়েকটি প্রমাণ নিম্নে পেশ করা হচ্ছে—

১. আল্লাহ পাক স্ত্রী অথবা শরয়ী বাদী ছাড়া অন্য যে কোনো মহিলার সাথে সহবাস করাকে হারাম করেছেন। আর মুতার মাধ্যমে যে মহিলার সাথে সহবাস করা হয় সে স্ত্রীও নয়, এবং শরিয়ত সম্মত দাসী নয়। তাই মুতা হারাম। যেমন তিনি ইরশাদ করেন—**الَّذِينَ هُمْ لِأَفْوَاجِهِمْ حَافِظُونَ إِلَّا عَلَى أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَإِنَّهَا عَلَيْهَا غَيْرُ مَلُومَةٍ وَلَا عَلَيْهَا مَلُومَةٌ** এই আয়াতে উপরিউক্ত দুই শ্রেণির মহিলা ছাড়া যে কোনো নারীকে হারাম করা হয়েছে।

সাময়িক বিয়ে বা মুতা দ্বারা লব্ধ মহিলা যে শরয়ী বাদী নয় তাতে স্পষ্টই। কারণ তাকে কেনা-বেচা করা যায় না, দান করা যায় না, এবং আজাদ করার বিধানও তার উপর জারি করা যায় না।

আর স্ত্রী যে নয় তাও স্পষ্ট। কারণ তাদেরকে খোদ শিয়াগণসহ কেহই স্ত্রী বলেন না। কেননা ঐ মহিলা ও মুতা কারী পুরুষের মধ্যে উত্তরাধিকার চলে না। অথচ স্বামী-স্ত্রীর মধ্যে থেকে একে অন্যের উত্তরাধিকারী হয়ে থাকে। যেমন—আব্বাহ পাক ইরশাদ করেছেন—**لَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ** তেমনিভাবে মুতা দ্বারা অর্জিত মহিলার জন্য পুরুষের উপর ভরণ—পোষণ, খানা—খোরাক ওয়াজিব হয় না এবং বাসস্থান দেওয়াও ওয়াজিব হয় না। তার সাথে ঐ মহিলার সন্তানের জন্য বংশীয় সম্পর্কও প্রমাণিত হয় না। এবং তালাক হদ ও মহরের কিছুই মুতার মধ্যে আসেনা। এতে বুঝা গেল, মুতার মহিলা স্ত্রী ও নয় এবং শরয়ী দাসীও নয়। তাই এদেরকে মুতার নামে ব্যবহার করা সম্পূর্ণরূপে হারাম।

২. হযরত আলী (রা.) হতে বর্ণিত হাদীস—**عَنْ عَلِيٍّ (رَضِيَ) أَنَّ الرَّسُولَ ﷺ نَهَى عَنْ مُتْعَةِ النِّسَاءِ وَعَنْ أَكْلِ لَحْمٍ** অর্থাৎ, হযরত আলী (রা.) বলেন, রাসূলুল্লাহ (ﷺ) মুতা [সাময়িক বিবাহ] এবং পোষ্য গাধার মাংস খেতে নিষেধ করেছেন।

৩. হযরত রবী হতে বর্ণিত হাদীস—

**رَوَى عَنِ الرَّبِيعِ بْنِ سَبْرَةَ الْجُهَنِيِّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ غَدَوْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَإِذَا هُوَ قَائِمٌ بَيْنَ الرُّكْنِ وَالْمَقَامِ مُسْنِدًا ظَهْرَهُ إِلَى الْكَعْبَةِ يَقُولُ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي أَمَرْتُكُمْ بِالْإِسْتِمْتَاعِ مِنْ هَذِهِ النِّسَاءِ أَلَا وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ حَرَّمَهَا عَلَيْكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ فَمَنْ كَانَ عِنْدَهُ مِنْهُنَّ نَسَى فَلْيُخْلِ سَبِيلَهَا وَلَا تَأْخُذُوا بِمَا اتَّبَعُوهُنَّ شَيْئًا - وَرَوَى عَنْهُ ﷺ أَنَّهُ قَالَ مُتْعَةُ النِّسَاءِ حَرَامٌ**

অর্থাৎ, হযরত রবী বিন সাবুরা জুহানী তার পিতা থেকে বর্ণনা করেছেন, তিনি বলেন, আমি এক সকালে রাসূলে কারীম (ﷺ) -এর নিকট গিয়ে দেখতে পেলাম, তিনি রুকন ও মাকামে ইবরাহীমের মধ্যখানে কাবার দেয়ালে ঠেস দিয়ে বসে আছেন, তখন তিনি বলতে ছিলেন, লোক সকল! আমি তোমাদেরকে এসব মহিলাদের সাথে মুতা করতে অনুমতি দিয়েছিলাম বটে, তবে জেনে রাখো! আব্বাহ পাক অবশ্যই কিয়ামত পর্যন্তের জন্য একে তোমাদের উপর হারাম করে দিয়েছেন। সুতরাং মুতার কোনো মহিলা যার কাছে রয়েছে সে যেন তাকে অবশ্যই বিদায় দিয়ে দেয়। আর তাদেরকে যা কিছু তোমরা দিয়েছ তার কিছু ফেরত আনতে পারবে না।

তিনি আরো বলেছেন—মুতা বা নারীদেরকে সাময়িকভাবে বিবাহ করা হারাম। উপরোক্ত হাদীস তিনটি ওয়াহিদী তার আল বসীত গ্রন্থে বর্ণনা করেছেন।

৪. হযরত ওমর ইবনে খাত্তাব (রা.) সাহাবায়ে কেরামের সামনে তাঁর খোতবার মধ্যে মুতাকে নিষিদ্ধ ঘোষণা করেছেন। তাঁর এ নিষেধের উপর একজন সাহাবীও প্রতিবাদ করেন নি। এতে বুঝা গেল, সাহাবাদের মুতা হারাম হওয়ার ব্যাপারটা জানা ছিল। নতুবা অবশ্যই কেউ না কেউ প্রতিবাদ করতেন। এতে করে ইজমায়ে সাহাবা দ্বারাও মুতা হারাম প্রমাণিত হয়েছে।

চারো মাজহাবের ইমামসহ সকল আহলে সুন্নত ওয়াল জামাতের ওলামাদের ঐকমত্যে মুতা হারাম। ইমাম সারখসী ও হেদায়া প্রণেতা মালেক (র.) -এর প্রতি যে মুতার বৈধতার সম্পর্ক করেছেন, ইবনে হুমাম প্রমুখ ওলামাদের মতে তাদের এ সম্পর্ক করাটা ঠিক নয়। বরং ইমাম মালেক (র.) -এর মতেও মুতা হারাম। তার মাজহাবই এর প্রকৃষ্ট প্রমাণ।

কেবলমাত্র শিয়া সম্প্রদায়ের লোকেরাই বলে মুতা জায়েজ।

আর হযরত ইবনে আক্বাস (রা.) প্রথমে জায়েজ ফতোয়া দিয়ে থাকলে পরবর্তীতে তিনি তার সেই মত প্রত্যাহার করে নিয়েছেন। মৃত্যুর পূর্বে তিনি তাঁর এ মত থেকে তওবা করেছেন। বিস্তারিত জানতে হলে তাকসীরে কাবীর দেখুন।

—খ. ৫, পৃ. ৫১-৫৩]

মুতা ও শিয়া সম্প্রদায় : শিয়ারা বলে, মুতা জায়েজ। তারা আলোচ্য আয়াতের **إِسْتِمْتَاع** কে পারিভাষিক মুতা বলে। আর একেই তারা দলিল হিসেবে পেশ করে থাকে। কারণ তাতে **وَأَتَوْهُنَّ أَجُورَهُنَّ** বলা হয়েছে। আর বিয়েতে মহর প্রদান করা হয়, আজর বা বিনিময় নয়। এতে বুঝা যাচ্ছে, এখানে মুতা উদ্দেশ্য। তেমনিভাবে হযরত ইবনে আক্বাস (রা.) মুতাকে জায়েজ বলেছেন।

জবাব : আয়াতে বর্ণিত **إِسْتِنَاع** দ্বারা যে পারিভাষিক উদ্দেশ্য নয় তা পূর্বে উল্লেখ করা হয়েছে। আর কুরআনের বিভিন্ন আয়াতে মোহরকে **أُجْر** বলা হয়েছে। তাই এখানেও **أُجْرُهُنَّ** -এর মর্ম হবে **مُحَرَّرُهُنَّ** হযরত ইবনে আব্বাস (রা.)-এর ফতোয়া থেকে তিনি যে প্রত্যাভর্তন করেছেন এবং মৃত্যুর পূর্বে তা থেকে তওবাও যে করেছেন ইতিপূর্বে তা আলোচনা হয়েছে। তাই তার পুনরাবৃত্তি করতে চাই না।

**ইসলামের প্রথম যুগের ও শিয়াদের মৃত্যুর মধ্যকার পার্থক্য :** শিয়ারা যেই মৃত্যুকে জায়েজ বলে বিশ্বাস করে সেই মৃত্যু কোনো ধর্মে কোনো এক সময়ও জায়েজ ছিল না। আর তাদের মৃত্যু ইসলামের প্রথম যুগেও বৈধ ছিল না। কারণ শিয়াদের মৃত্যু ও জেনার মধ্যে কোনো প্রভেদ নেই। আর জেনাতো কোনো ধর্মে কখনোই হালাল ছিল না। সমস্ত শরিয়ত ও ধর্ম ব্যাভিচারের অবৈধতার উপর একমত। পৃথিবীর জন্মালগ্ন থেকে এ পর্যন্ত যে কোনো ধর্মে চাই আসমানি হোক বা মানব রচিত হোক কেবল মাত্র শিয়া মতালম্বী ছাড়া কোথাও তাদের এই ঘৃণ্য মৃত্যুর অস্তিত্বও খুজে পাওয়া যায় না।

শিয়াদের মতে, মৃত্যুর অর্থ হলো এই যে, হারাম ও সধবা নারীগণ ব্যতীত যে কোনো নারীর সাথে যতটুকু সময়ের ইচ্ছা যে কোনো রকম নির্ধারিত বিনিময়ের উপর পরস্পরে সম্মত হয়ে সাক্ষী ছাড়া নামকাওয়াস্তে আকদ করে নেওয়া। অতঃপর সেই নির্ধারিত মিয়াদ পার হয়ে যাওয়ার পর তালাক ব্যতীত মৃত্যুর নারী নিজে নিজেই তার থেকে পৃথক হয়ে যায়। পৃথক হয়ে যাওয়ার পর তার উপর কোনো রকম ইদ্দতও থাকে না। আর মৃত্যু হচ্ছে শিয়া মতালম্বীদের নিকট এক প্রকার বিবাহ এবং উচ্চতর ইবাদত। আর আহলে সুন্নত ওয়াল জামাতের নিকট মৃত্যু সুস্পষ্ট জেনা ও চরম নির্লজ্জ হারাম কাজ।

আর যে মৃত্যু ইসলামের প্রথম যুগে জায়েজ তথা অনিষিদ্ধ ছিল, তার মর্ম হলো, এক প্রকার নিকাহে মুয়াক্কাত বা সাময়িক বিবাহ। অর্থাৎ এক সুনির্দিষ্ট সময়ের জন্য সাক্ষীদের সামনে অভিভাবকের অনুমতিক্রমে বিবাহ করা। অতঃপর নির্দিষ্ট মিয়াদ উত্তীর্ণ হয়ে যাওয়ার পর মহিলা তালাক ব্যতীতই বিচ্ছিন্ন হয়ে যাবে। তবে পৃথক হয়ে যাওয়া পর ইস্তেবরায়ে রেহেমের জন্য এক হায়েজ আসা আবশ্যিক, যাতে করে অন্য জনের বীর্যের সাথে সংমিশ্রণ না ঘটে। কেবলমাত্র এই ধরনের মৃত্যু ইসলামের প্রথম যুগে জায়েজ ছিল। অর্থাৎ মুখতার যুগের রেওয়ায বা প্রধানুযায়ী লোকেরা এরকম মৃত্যু করত এবং শরিয়তের মধ্যে তখনও তার উপর কোনো নিষিদ্ধতা ও অবৈধতার হুকুম নাজিল হয়নি, যেরূপ মদ ও সুদের নিষিদ্ধতার এবং অবৈধতার উপর কোনো হুকুম ইসলামের প্রথম যুগে অবতীর্ণ হয়নি। আল্লাহর পানাহ! জায়েজের অর্থ এই নয় যে, হুজুরে পাক **ﷺ** মৌখিকভাবে নিকাহে মৃত্যুর অনুমতি দিয়েছিলেন।

অতঃপর নিকাহে মৃত্যু হারাম হওয়ার প্রথম ঘোষণা হয়েছে খায়বার যুদ্ধে, দ্বিতীয়বার হারাম হওয়ার ঘোষণা হয়েছে আওতাস যুদ্ধে, তৃতীয়বার হয়েছে তবুক যুদ্ধে, অতঃপর বিদায় হজের মধ্যে মৃত্যু হারাম হওয়ার ঘোষণা করা হয়েছে।

যাতে করে আম-খাছ সব ধরনের লোকেরাই এই মৃত্যুর অবৈধতা জেনে নিতে পারে। হুজুরে পাক **ﷺ** মৃত্যু হারাম হওয়ার ব্যাপারে এই বারংবার ঘোষণা ঐ প্রথম বারের ঘোষণারই তাকিদ হিসাবে ছিল। যা তিনি খায়বার যুদ্ধের সময় করেছিলেন, নতুন কোনো হুকুম ছিল না। রইল কথা শিয়াদের মৃত্যুর, অর্থাৎ নর-নারীকে একদিন বা দুদিনের জন্য বিনিময় সাব্যস্ত করে উপভোগ করা। ইহা নির্ভেজাল খাটি ব্যাভিচার। তা কোনো সময়ও ইসলামের মধ্যে জায়েজ ও মুবাহ ছিল না। তাই রহিত হওয়ার তো প্রশ্নই আসতে পারে না। যেরূপ জেনা কোনো সময় না মুবাহ ছিল এবং না রহিত হয়েছে।

—[মাআরেফে ইন্দিসিয়া খ. ২, পৃ. ১৮২-৮৩]

**মাসআলা :** নিকাহে মৃত্যুর ন্যায় নিকাহে মুয়াক্কাতও হারাম ও বাতিল।

**মুয়াক্কাত বিবাহ** হলো নির্দিষ্ট মিয়াদের জন্য বিবাহ করা। উভয়ের মধ্যে পার্থক্য এই যে, ‘মৃত্যু’ বিবাহে মৃত্যু শব্দ বলা হয়। এবং **মুয়াক্কাত** বিবাহ নিকাহ শব্দের মাধ্যমে যে সম্পন্ন হয়। —[মাআরিফুল কুরআন খ. ২, পৃ. ৪০৫]

অনুবাদ :

২৫. আর তোমাদের মধ্যে যে ব্যক্তি সামর্থ্য না রাখে স্বাধীন মুসলমান নারীকে বিয়ে করার সামর্থ্য না রাখে মুসলমান হওয়ার কথাটা স্বাভাবিকভাবে এসেছে, তাই এর বিপরীত অর্থ উদ্দেশ্য করা ঠিক হবে না। তবে সে তোমাদের অধিকারভুক্ত মুসলিম ক্রিষ্টদাসীদেরকে বিয়ে করবে। আল্লাহ তা'আলা তোমাদের ঈমান সম্পর্কে ভালোভাবে অবগত আছেন। সুতরাং তার বাহ্যিক ঈমানের উপর যথেষ্ট কর, আর অভ্যন্তরীণ গোপন রহস্যাদির ব্যাপারটা আল্লাহর উপর ছেড়ে দাও। কারণ তিনি সেই ব্যাপারে সবিস্তারে অবগত আছেন। আর সেই অভ্যন্তরীণ বিষয়ের প্রেক্ষিতে অনেক বাদী স্বাধীন নারীর উপর শ্রেষ্ঠত্ব রাখে। এতে বাদীদের বিয়ের প্রতি অনুপ্রেরণা দেওয়া হয়েছে।

তোমরা পরস্পরে এক। অর্থাৎ তোমরা ও তারা ধর্মের ব্যাপারে বরাবর, সুতরাং তাদেরকে বিয়ে করার মধ্যে লজ্জাবোধ করোনা। তাই তাদেরকে তাদের মালিকের অনুমতিক্রমে বিয়ে কর এবং নিয়মানুযায়ী কোনো রকম টালবাহানা ও হ্রাস ঘটানো ছাড়া তাদেরকে তাদের মরহানা প্রদান কর। এমতাবস্থায় যে, তারা বিবাহ বন্ধনে আবদ্ধ পবিত্র হবে, প্রকাশ্যে ব্যভিচারিণী হবে না কিংবা উপপতি গ্রহণ কারিণী হবে না। যারা তার সাথে গোপনে জেনা করে। অতঃপর যখন তারা বিবাহ বন্ধনে এসে যায়, এক কেরাতে মারুফের সীগাহের সাথে অর্থাৎ, যখন তারা বিয়ে করে নেয় তখন যদি কোনো অশ্লীল কথা জেনার কাজে লিপ্ত হয়ে যায়, তাহলে তাদের উপর স্বাধীন কুমারী নারীদের অর্ধেক শাস্তি তথা হদ আসবে। যদি তারা জেনা করে নেয়। সুতরাং তাদেরকে পঞ্চাশটি বেদ্রাঘাত ও অর্ধবৎসরের নির্বাসন দেওয়া হবে। এবং তাদের উপর গোলামদেরকে কেয়াস করা হবে। আর বিবাহিতা হওয়ার বিষয়টা হদ ওয়াজিব হওয়ার শর্ত হিসেবে নয়, বরং একথা বুঝাবার স্বার্থে এসেছে যে, তাদের উপর রজম মোটেই নেই। এ বিষয়টা তথা স্বাধীন নারীকে বিয়ে করার সামর্থ্য না থাকা অবস্থায় বাদীদেরকে বিয়ে করার এ হুকুম তাদের জন্য তোমাদের মধ্যে যারা গুনাহ তথা ব্যভিচারে লিপ্ত হওয়ার ব্যাপারে ভয় করে।

২৫. وَمَنْ لَّمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا غِنَىٰ أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنَاتِ الْحَرَائِرَ الْمُؤْمِنَاتِ هُوَ جَرَىٰ عَلَى الْغَالِبِ فَلَا مَفْهُومَ لَهُ فَمِنْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ يَنْكِحُ مَنْ فَتَيْتِكُمُ الْمُؤْمِنَاتِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِكُمْ فَانْكُتُفُوا بِظَاهِرِهِ وَكَلُوا السَّرَائِرَ إِلَيْهِ فَإِنَّهُ الْعَالِمُ بِتَفَاصِيلِهَا وَرَبُّ أَمَةٍ تَفْضُلُ الْحُرَّةَ فِيهِ وَهَذَا تَانِيسٌ بِنِكَاحِ الْأَمَاءِ بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ أَيْ أَنْتُمْ وَهُنَّ سَوَاءٌ فِي الدِّينِ فَلَا تَسْتَنْكِفُوا مِنْ نِكَاحِهِنَّ فَإِنْ كَبِحُوهُنَّ بِأَذْنِ أَهْلِهِنَّ مَوَالِيَهُنَّ وَأَتَوْهُنَّ أَعْطَوْهُنَّ أَجُورَهُنَّ مَهْورَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ مِنْ غَيْرِ مَطْلٍ وَنَقْصٍ مُحْصَنَاتٍ عَقَائِفَ حَالٍ غَيْرِ مُسْفِحَاتٍ زَانِيَّاتٍ جَهْرًا وَلَا مُتَّخِذَاتٍ أَخْدَانٍ أَخْلَاءٍ يَزْنُونَ بِهَا سِرًّا فَإِذَا أُحْصِنَ زَوْجٌ وَفِي قِرَآءَةٍ بِالْبِنَاءِ لِلْفَاعِلِ تَزَوَّجَنَ فَإِنْ أَتَيْنَ بِفَاحِشَةٍ زَنَّا فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ الْحَرَائِرِ الْأَبْكَارِ إِذَا زَنَيْنَ مِنَ الْعَذَابِ الْحَدِّ فَيُجْلَدْنَ خَمْسِينَ وَيُغْرَبْنَ نِصْفَ سَنَةٍ وَيُقَاسُ عَلَيْهِنَّ الْعَيْدُ وَلَمْ يُجْعَلِ الْإِحْصَانُ شَرْطًا لِوُجُوبِ الْحَدِّ بَلْ لِإِفَادَةِ أَنَّهُ لَا رَجْمَ عَلَيْهِنَّ أَصْلًا ذَلِكَ أَيْ نِكَاحُ الْمَمْلُوكَاتِ عِنْدَ عَدَمِ الطَّوْلِ لِمَنْ خَشِيَ خَافَ الْعَنْتَ الزَّنَا .

وَأَصْلُهُ الْمَشَقَّةُ سُمِّيَ بِهِ الزَّيْنُ لِأَنَّهُ سَبَّهَا  
بِالْحَدِّ فِي الدُّنْيَا وَالْعُقُوبَةُ فِي الْآخِرَةِ مِنْكُمْ  
بِخِلَافٍ مَنْ لَا يَخَافُهُ مِنَ الْآخِرَةِ فَلَا يَحِلُّ لَهُ  
نِكَاحُهَا وَكَذَا مَنْ اسْتَطَاعَ طَوْلَ حُرَّةٍ وَعَلَيْهِ  
الشَّافِعِيُّ (رحم) وَخَرَجَ بِقَوْلِهِ مِنْ فَتْيَتِكُمْ  
الْمُؤْمِنَاتِ الْكَافِرَاتِ فَلَا يَحِلُّ لَهُ نِكَاحُهَا  
وَلَوْ عَدِمَ وَخَافَ وَأَنْ تَصِيرُوا عَنْ نِكَاحِ الْمَمْلُوكَاتِ  
خَيْرٌ لَكُمْ لئَلَّا يَصِيرَ الْوَلَدُ رَقِيقًا وَاللَّهُ  
غَفُورٌ رَحِيمٌ بِالتَّوَسُّعَةِ فِي ذَلِكَ .

অনুবাদ : عَنَّت -এর আসল অর্থ হচ্ছে কষ্ট। আর ব্যভিচারের নাম عَنَّت [কষ্ট] এই জন্য রাখা হয়েছে যে, ব্যভিচার দুনিয়াতে হদ এবং আখেরাতে শাস্তির মাধ্যমে কষ্টের কারণ। পক্ষান্তরে যে স্বাধীন লোকদের জেনাতে লিগু হওয়ার আশঙ্কা নেই, তাদের জন্য বাদীদেরকে বিয়ে করা হালাল নয়। তেমনিভাবে এই হুকুম ঐ ব্যক্তির জন্যও, যে স্বাধীন নারীকে বিয়ে করার সামর্থ্য রাখে। ইমাম শাফেয়ী (র.) -এর মত এটাই। আল্লাহ পাকের ইরশাদ- مِنْ فَتْيَتِكُمُ الْمُؤْمِنَاتِ দ্বারা কাফের নারীগণ বের হয়ে গিয়েছে। সুতরাং তার জন্য বাদীদের কে বিয়ে করা হালাল হবে না, যদিও সামর্থ্য না রাখে এবং গুনাহের আশঙ্কা হয়। আর যদি তোমরা সবর কর বাদীদেরকে বিয়ে করা হতে, তবে তা তোমাদের জন্য উত্তম, যাতে করে সম্ভান গোলাম না হয়। আর আল্লাহ ক্ষমাশীল করুণাময় এ ব্যাপারে প্রশস্ততা প্রদানের মাধ্যমে।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

قَوْلُهُ وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا أَنْ يَنْكَحَ الْمُحْصَنَاتِ الْغُ: পূর্বে বিবাহের আহকামের বর্ণনা ছিল। তারই অধীনে এখন শরয়ী বাদীদের সাথে বিবাহের আলোচনা শুরু হয়েছে। এরই ভিতরে বাদী ও গোলামের জেনার শাস্তির হুকুমও বর্ণিত হয়েছে যে, তাদের শাস্তি স্বাধীনদের শাস্তির অর্ধেক হবে।

شَرِّطَ: শর্ত, সামর্থ্যকেও বলে। আলোচ্য আয়াতের মর্ম হলো এই যে, যার স্বাধীন নারীদেরকে বিবাহ করার সামর্থ্য নেই, সে মু'মিন বাদীদেরকে বিয়ে করতে পারবে। এতে বুঝা যাচ্ছে, যথাসম্ভব স্বাধীন নারীদেরকেই বিয়ে করা উচিত। আর বাদীকে যদি বিয়ে করতেই হয় তবে বাদী মু'মিন হতে হবে।

ইমাম আবু হানীফা (র.) -এর মাজহাব এটাই যে, স্বাধীন নারীদেরকে বিয়ে করার সামর্থ্য থাকাবস্থায় বাদী বা আহলে কিতাব নারীদেরকে বিয়ে করা মকরুহ। আর অন্যান্য ইমাম যেমন- ইমাম শাফেয়ী (র.) -এর মতে স্বাধীন নারীদেরকে বিয়ে করার সামর্থ্য থাকলে বাদীদের সাথে বিবাহ হারাম, তেমনিভাবে কিতাবীয়া বাদীর সাথেও বিয়ে মোটেই জায়েজ নয়।

قَوْلُهُ فَأَنْكِحُوهُنَّ بِأَذْنِ أَهْلِهِنَّ وَأَتْرَفْنَ أَجُورَهُنَّ: অর্থাৎ, বাদীদের সাথে বিয়ে তাদের মালিকদের অনুমতিক্রমে কর। যদি তারা অনুমতি প্রদান না করে তবে বিয়ে শুদ্ধ হবে না। কারণ বাদীর নিজের মালিকানাই নিজের অর্জিত নেই। গোলামের ক্ষেত্রেও একই হুকুম। অর্থাৎ সেও তার মালিকের অনুমতি ছাড়া বিবাহ করতে পারবেনা।

অতঃপর ইরশাদ করেছেন, বাদীদের মহর উত্তমরূপে আদায় কর। বাদী মনে করে তাদের সাথে টালবাহানা করো না। ইমাম মালেক (র.) -এর মতে, মহরের অর্থ সম্পদের অধিকারী হলো বাদী। আর অন্যান্য ইমামদের মতে, মহরের হকদার হলো মালিক।

قَوْلُهُ مُحْصَنَاتٍ غَيْرِ مُسَفِّحَاتٍ وَلَا مُتَّخِذَاتِ أَخْيَانٍ: অর্থাৎ, মু'মিন বাদীদের সাথে বিয়ে কর যাতে করে তারা বিবাহ বন্ধনে আবদ্ধ থেকে সংরক্ষিত থাকতে পারে। স্বাধীনভাবে যৌনচারিতা করে ঘুরে না বেড়ায়। এবং গোপনীয় ভাবেও যাতে অবৈধ প্রেমগুণ না হয়। অতঃপর বিয়ে বন্ধনে আবদ্ধ হওয়ার পরও যদি ব্যভিচারে লিপ্ত হয়ে যায় তবে তাদের উপর ঐ শাস্তির অর্ধেক আসবে যা স্বাধীন নারীদের উপর এসে থাকে। এর দ্বারা অবিবাহিতা স্বাধীন নারী উদ্দেশ্য। তাদের ব্যভিচারের শাস্তি হলো একশত বেত্রাঘাত। আর স্বাধীন নারী বা পুরুষ যদি ব্যভিচার করে তবে তার শাস্তি হলো রজম বা পুস্তরাঘাতে মৃত্যুদণ্ড। রজম যেহেতু অর্ধেক করা যায় না, তাই চারো ইমামের মতে, গোলাম বাদী চাই বিবাহিত হোক বা অবিবাহিত সর্বাবস্থায় তাদের থেকে ব্যভিচার প্রকাশ পেলে তার শাস্তি হবে ৫০ টি বেত্রাঘাত।

قَوْلُهُ ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ الْعَنَتَ مِنْكُمْ الْغ: অর্থাৎ, বাদীদের সাথে বিবাহ করার অনুমতি ঐ সব লোকদের জন্য, যাদের জেনার লিগু হয়ে যাওয়ার আশঙ্কা রয়েছে।

قَوْلُهُ وَإِنْ تَصِيرُوا خَيْرٌ لَكُمْ: অর্থাৎ, জেনার আশঙ্কা সত্ত্বেও যদি সবর কর এবং নিজেকে পবিত্র ও সৎ রাখতে পার, তবে তোমাদের জন্য বাদীকে বিয়ে করার চেয়ে উত্তম। যতক্ষণ পর্যন্ত কোনো স্বাধীন মহিলা বিবাহের যোগ্য পাওয়া না যাবে।

-জামালাইন খ. ২, পৃ. ২১ -২২]



وَأَضْلَهُ الْمَشَقَّةُ سُمِّيَ بِهِ الزَّانَا لِأَنَّهُ سَبَّهَا  
بِالْحَدِّ فِي الدُّنْيَا وَالْعُقُوبَةُ فِي الْآخِرَةِ مِنْكُمْ  
بِخِلَافٍ مَنْ لَا يَخَافُهُ مِنَ الْأَحْرَارِ فَلَا يَحِلُّ لَهُ  
نِكَاحُهَا وَكَذَا مَنْ اسْتَطَاعَ طَوْلَ حُرَّةٍ وَعَلَيْهِ  
الشَّافِعِيُّ (رحا) وَخَرَجَ بِقَوْلِهِ مِنْ فَتْيَتِكُمْ  
الْمُؤْمِنَتِ الْكَافِرَاتِ فَلَا يَحِلُّ لَهُ نِكَاحُهَا  
وَلَوْ عَدِمَ وَخَافَ وَأَنْ تَصْبِرُوا عَنْ نِكَاحِ الْمَمْلُوكَاتِ  
خَيْرٌ لَكُمْ لئَلَّا يَصِيرَ الْوَلَدُ رَقِيقًا وَاللَّهُ  
غَفُورٌ رَحِيمٌ بِالتَّوَسُّعَةِ فِي ذَلِكَ .

অনুবাদ : عَنَّت : -এর আসল অর্থ হচ্ছে কষ্ট। আর ব্যভিচারের নাম عَنَّت [কষ্ট] এই জন্য রাখা হয়েছে যে, ব্যভিচার দুনিয়াতে হদ এবং আখেরাতে শাস্তির মাধ্যমে কষ্টের কারণ। পক্ষান্তরে যে স্বাধীন লোকদের জেনাতে লিগু হওয়ার আশঙ্কা নেই, তাদের জন্য বাঁদীদেরকে বিয়ে করা হালাল নয়। তেমনিভাবে এই হুকুম ঐ ব্যক্তির জন্যও, যে স্বাধীন নারীকে বিয়ে করার সামর্থ্য রাখে। ইমাম শাফেয়ী (র.) -এর মত এটাই। আল্লাহ পাকের ইরশাদ- فَتَيِّبِكُمُ الْمُؤْمِنَتِ দ্বারা কাফের নারীগণ বের হয়ে গিয়েছে। সুতরাং তার জন্য বাঁদীদেরকে বিয়ে করা হালাল হবে না, যদিও সামর্থ্য না রাখে এবং গুনাহের আশঙ্কা হয়। আর যদি তোমরা সবার কর বাঁদীদেরকে বিয়ে করা হতে, তবে তা তোমাদের জন্য উত্তম, যাতে করে সন্তান গোলাম না হয়। আর আল্লাহ ক্ষমাশীল করুণাময় এ ব্যাপারে প্রশস্ততা প্রদানের মাধ্যমে।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

قَوْلُهُ وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا أَنْ يَنْكَحَ الْمُحْصَنَاتِ الْغ : পূর্বে বিবাহের আহকামের বর্ণনা ছিল। তারই অধীনে এখন শরয়ী বাঁদীদের সাথে বিবাহের আলোচনা শুরু হয়েছে। এরই ভিতরে বাঁদী ও গোলামের জেনার শাস্তির হুকুমও বর্ণিত হয়েছে যে, তাদের শাস্তি স্বাধীনদের শাস্তির অর্ধেক হবে।

طَوْلٌ শক্তি, সামর্থ্যকেও বলে। আলোচ্য আয়াতের মর্ম হলো এই যে, যার স্বাধীন নারীদেরকে বিবাহ করার সামর্থ্য নেই, সে মু'মিন বাঁদীদেরকে বিয়ে করতে পারবে। এতে বুঝা যাচ্ছে, যথাসম্ভব স্বাধীন নারীদেরকেই বিয়ে করা উচিত। আর বাঁদীকে যদি বিয়ে করতেই হয় তবে বাঁদী মু'মিন হতে হবে।

ইমাম আবু হানীফা (র.) -এর মাজহাব এটাই যে, স্বাধীন নারীদেরকে বিয়ে করার সামর্থ্য থাকাবস্থায় বাঁদী বা আহলে কিতাব নারীদেরকে বিয়ে করা মকরুহ। আর অন্যান্য ইমাম যেমন- ইমাম শাফেয়ী (র.) -এর মতে স্বাধীন নারীদেরকে বিয়ে করার সামর্থ্য থাকলে বাঁদীদের সাথে বিবাহ হারাম, তেমনিভাবে কিতাবীয়া বাঁদীর সাথেও বিয়ে মোটেই জায়েজ নয়।

قَوْلُهُ فَأَنْكِحُوا الَّذِينَ بِأَذْنِ أَهْلِيهِمْ وَأَتَوْهُنَّ أَجُورَهُنَّ : অর্থাৎ, বাঁদীদের সাথে বিয়ে তাদের মালিকদের অনুমতিক্রমে কর। যদি তারা অনুমতি প্রদান না করে তবে বিয়ে শুদ্ধ হবে না। কারণ বাঁদীর নিজের মালিকানাই নিজের অর্জিত নেই। গোলামের ক্ষেত্রেও একই হুকুম। অর্থাৎ সেও তার মালিকের অনুমতি ছাড়া বিবাহ করতে পারবেনা।

অতঃপর ইরশাদ করেছেন, বাঁদীদের মহর উত্তমরূপে আদায় কর। বাঁদী মনে করে তাদের সাথে টালবাহানা করো না। ইমাম মালেক (র.) -এর মতে, মহরের অর্থ সম্পদের অধিকারী হলো বাঁদী। আর অন্যান্য ইমামদের মতে, মহরের হকদার হলো মালিক।

قَوْلُهُ مُحْصَنَتٌ غَيْرُ مُسْفَحَةٍ وَلَا مُتَّخَذَاتِ أَخْيَانٍ : অর্থাৎ, মু'মিন বাঁদীদের সাথে বিয়ে কর যাতে করে তারা বিবাহ বন্ধনে আবদ্ধ থেকে সংরক্ষিত থাকতে পারে। স্বাধীনভাবে যৌনচারিতা করে ঘুরে না বেড়ায়। এবং গোপনীয় ভাবেও যাতে অবৈধ প্রেমমগ্ন না হয়। অতঃপর বিয়ে বন্ধনে আবদ্ধ হওয়ার পরও যদি ব্যভিচারে লিগু হয়ে যায় তবে তাদের উপর ঐ শাস্তির অর্ধেক আসবে যা স্বাধীন নারীদের উপর এসে থাকে। এর দ্বারা অবিবাহিতা স্বাধীন নারী উদ্দেশ্য। তাদের ব্যভিচারের শাস্তি হলো একশত বেত্রাঘাত। আর স্বাধীন নারী বা পুরুষ যদি ব্যভিচার করে তবে তার শাস্তি হলো রজম বা প্রস্তরাঘাতে মৃত্যুদণ্ড। রজম যেহেতু অর্ধেক করা যায় না, তাই চারো ইমামের মতে, গোলাম বাঁদী চাই বিবাহিত হোক বা অবিবাহিত সর্বাবস্থায় তাদের থেকে ব্যভিচার প্রকাশ পেলে তার শাস্তি হবে ৫০ টি বেত্রাঘাত।

قَوْلُهُ ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ الْعَنَتَ مِنْكُمْ هـ : অর্থাৎ, বাঁদীদের সাথে বিবাহ করার অনুমতি ঐ সব লোকদের জন্য, যাদের জেনার লিগু হয়ে যাওয়ার আশঙ্কা রয়েছে।

قَوْلُهُ وَأَنْ تَصْبِرُوا خَيْرٌ لَكُمْ : অর্থাৎ, জেনার আশঙ্কা সত্ত্বেও যদি সবার কর এবং নিজেকে পবিত্র ও সং রাখতে পার, তবে তোমাদের জন্য বাঁদীকে বিয়ে করার চেয়ে উত্তম। যতক্ষণ পর্যন্ত কোনো স্বাধীন মহিলা বিবাহের যোগ্য পাওয়া না যাবে।

-[জামালাইন খ. ২, পৃ. ২১-২২]

অনুবাদ :

২৬. ২৬. আল্লাহ তা'আলা তোমাদের জন্য তোমাদের ধর্মের বিধিবিধান ও তোমাদের সার্বিক বিষয়াদির কল্যাণ পরিষ্কারভাবে বর্ণনা করতে চান এবং তোমাদেরকে তোমাদের পূর্ববর্তী নবীগণের হালাল হারাম সম্বন্ধীয় পথ প্রদর্শন করতে চান, যাতে তোমরা তাদের অনুসরণ করে নাও। আরো চান তিনি তোমাদেরকে ক্ষমা করতে তথা তোমরা তার যে সব পাপ কাজে ছিলে তা থেকে স্বীয় আনুগত্যের দিকে ফিরিয়ে আনতে চান। আল্লাহ তোমাদের সম্পর্কে খুবই জ্ঞাত এবং তোমাদের তদবীর সম্বন্ধে খুবই প্রজ্ঞাবান।

২৭. ২৭. আল্লাহ তোমাদের প্রতি ক্ষমাশীল হতে চান। একথাটির উপর পরবর্তী বাক্যের ভিত্তি রাখার উদ্দেশ্যে দ্বিতীয়বার পুনঃ উল্লেখ করা হয়েছে। আর যারা অবৈধ কামনা-বাসনার অনুসারী তথা ইহুদি খ্রিস্টান, অগ্নি পূজক ও ব্যভিচারী। তারা চায় যে, তোমরা হারাম কর্মে লিপ্ত হয়ে হক থেকে অনেক দূরে বিচ্যুত হয়ে পড়; যাতে তোমরাও তাদের অনুরূপ হয়ে যাও।

২৮. ২৮. আল্লাহ তোমাদের বোঝা হালকা করতে চান, তাই তোমাদের উপর শরিয়তের বিধি-বিধান সহজ করে দেন। মানুষ দুর্বল সৃজিত হয়েছে, যদ্বন্দ্বন মহিলা ও কামনা থেকে নিয়ন্ত্রণে থাকতে পারে না।

### তাহকীক ও তারকীব

এর লাম يُرِيدُ -এর সাথে মুতা'আল্লিক হয়েছে। অথবা لِيُبَيِّنَ -এর মাফউলে বিহী হয়েছে, তখন লাম বর্ণটি অতিরিক্ত হবে। বাক্যের রূপ হবে يُرِيدُ أَنْ يُبَيِّنَ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ شَرَائِعَ دِينِكُمْ ।

এর মধ্যে যে تَوْبَةٍ রয়েছে তা এখানে শাস্তির অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে। এই জন্যই গ্রন্থকার এর ব্যাখ্যা করেছেন وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ -এর মধ্যে يَرْجِعُ بِكُمْ عَنْ الْمَعْصِيَةِ দ্বারা الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا থেকে তারকীব হাল হয়েছে।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

قَوْلُهُ يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ ..... خُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا : হালাল ও হারামের বিধি-বিধান বর্ণনা করার পর আল্লাহ পাক মুসলমানদের উপর স্বীয় করুণা ও দয়ার কথা উল্লেখ করেছেন। অর্থাৎ আল্লাহ তোমাদেরকে এমন জিনিসের নির্দেশ দান করেছেন যা তোমাদের মঙ্গল ও কল্যাণ বয়ে আনে। আর মনের খাহেশ পূজারীরা তোমাদেরকে ভিন্ন পথে নিয়ে যেতে চায়। **খাহেশ পূজারীদের নিকট হালাল ও হারামের কোনো পার্থক্য নেই।** ইরশাদ হয়েছে-

يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ وَيَهْدِيَكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ .

**শানে নুব্বল :** অগ্নিপূজকরা আপন বোন, ভাতিজী, ভাগিনীদেরকে বিয়ে করা হালাল মনে করত। আল্লাহ পাক যখন এদেরকে **হরাম** করে দিলেন, তখন তারা বলতে লাগল [হে মুসলমানগণ!] তোমরা খালাতো বোন ও ফুফাতোবোনকে বিয়ে করা হালাল মনে কর অথচ খালা ও ফুফুকে হারাম বিশ্বাস কর। সুতরাং তোমরা ভাতিজী ও ভাগিনীদেরকে বিয়ে করো। এরই প্রেক্ষিতে **এই আয়াত অবতীর্ণ হয়**- **وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَيُرِيدَ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ أَنْ تَمِيلُوا مَيْلًا عَظِيمًا** - অর্থাৎ আল্লাহ পাকের ইচ্ছা হলো তোমাদের অবস্থার প্রতি রহমত সহকারে মনোনিবেশ করা, ইহুদি, খ্রিস্টান, অগ্নিপূজক, জেনাকার, পাপাচারী, প্রবৃত্তি পূজারীরা চায় যে, তোমরা সৎপথ থেকে বিচ্যুত হয়ে যাও।

তিনি তোমাদেরকে সহজ বিধান দান করেছেন। বিয়ের ক্ষেত্রে স্বাধীন নারীদেরকে বিবাহ করার সামর্থ্য না থাকাবস্থায় বাদীদেরকে বিবাহ করার অনুমতি দান করেছেন। উভয়পক্ষকে পারস্পরিক সম্মতিক্রমে মোহর নির্ধারণ করার ক্ষমতা দান করেছেন। এবং প্রয়োজনের সময় ইনসাফ ও সুবিচারের শর্তে একাধিক বিবাহ করার অনুমতি দান করেছেন।

**অন্তঃপর বলা হয়েছে**- **وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا** অর্থাৎ, মানুষ সৃষ্টিগতভাবে দুর্বল। তার মধ্যে কামনা-বাসনার উপদান নিহিত আছে। যদি তাকে নারীদের কাছ থেকে সম্পূর্ণ দূরে থাকার আদেশ দেওয়া হতো, তবে সে আনুগত্য করতে অক্ষম হয়ে পড়তো। তাই নারীদেরকে বিবাহ করতে উৎসাহিত করা হয়েছে।

অনুবাদ :

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ  
بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ بِالْحَرَامِ فِي الشَّرْعِ  
كَالزُّبْرِ وَالْغَصْبِ إِلَّا لِكِنْ أَنْ تَكُونَ  
تَقَعَ تِجَارَةً وَفِي قِرَاءَةٍ بِالنَّصَبِ أَنْ  
تَكُونَ الْأَمْوَالِ تِجَارَةً صَادِرَةً عَنْ تَرَاضٍ  
مِنْكُمْ وَطَيْبِ نَفْسٍ فَلَكُمْ أَنْ تَأْكُلُوهَا  
وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ بِأَرْكَابِ مَا  
يُؤَدِّي إِلَى هَلَاكِهَا أَبَا كَانَ فِي الدُّنْيَا  
وَالْآخِرَةِ بِقَرِينَةٍ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا  
فِي مَنْعِهِ لَكُمْ مِنْ ذَلِكَ .

وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ أَى مَا نُهِى عَنْهُ عُدْوَانًا  
تَجَاوَزًا لِلْحَلَالِ حَالٍ وَظُلْمًا تَاكِيدًا  
فَسَوْفَ نُصَلِّيه نُدْخِلُهُ نَارًا يَحْتَرِقُ فِيهَا  
وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا هَيِّنًا .

إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبِيرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ وَهَى  
مَا وَرَدَ عَلَيْهَا وَعِيدُ الْقَتْلِ وَالزَّنا  
وَالسَّرْقَةِ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ (رض) هِيَ  
إِلَى السَّبْعِمِائَةِ اقْرُبُ نَكْفَرُ عَنْكُمْ  
سَيِّئَاتِكُمُ الصَّغَائِرُ بِالطَّاعَاتِ  
وَنُدْخِلُكُمْ مُدْخَلًا بِضَمِّ الْمِيمِ وَفَتْحِهَا  
أَى إِدْخَالًا أَوْ مَوْضِعًا كَرِيمًا هُوَ الْجَنَّةُ .

২৯. হে ঈমানদারগণ! তোমরা একে অপরের সম্পদ অন্যায়ভাবে তথা শরিয়তের দৃষ্টিতে হারাম পন্থায় যথা সুদ ও ডাকাতির মাধ্যমে গ্রাস করো না। কেবলমাত্র তোমাদের পরস্পরের সম্মতিক্রমে যে ব্যবসা করা হয় তা তোমরা ভোগ করতে পার। এক কেরাতে كَانَ শব্দটি নাকেসার খবর হওয়ার ভিত্তিতে জবরযুক্ত পঠিত হয়েছে। তখন অর্থ হবে ঐ মাল তোমাদের জন্য হালাল হবে, যা হবে ব্যবসায়ের মাল, যে ব্যবসা তোমাদের পরস্পরের সম্মতি ও সন্তুষ্টির মাধ্যমে সংঘটিত হয়েছে। আর তোমরা নিজেদেরকে ধ্বংসাত্মক কাজে লিপ্ত হওয়ার মাধ্যমে হালাক করো না। চাই সেই ধ্বংসটা দুনিয়াতে হোক বা আখেরাতে হোক। إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا এই ব্যাপক ধ্বংসের প্রতি ইঙ্গিত বহন করে। নিঃসন্দেহে আল্লাহ তা'আলা তোমাদের প্রতি দয়ালু। এজন্যই তো তিনি তোমাদেরকে এসব ধ্বংসাত্মক কর্মকাণ্ড থেকে বারণ করেছেন।

৩০. আর যে কেউ হালাল থেকে সীমালঙ্ঘন করে কিংবা জুলুমের বশবর্তী হয়ে এরূপ করবে তথা নিষিদ্ধ কর্মে লিপ্ত হবে তাকে অচিরেই আগুনে নিক্ষেপ করব, তাতে সে জ্বলতে থাকবে। নাহবী তারকীবে থেকে - يَفْعَلُ - এর যমীর থেকে হাল হয়েছে। আর ظَلَمًا হয়েছে তাকিদ। এটা আল্লাহর পক্ষে খুবই সহজসাধ্য।

৩১. যদি তোমরা বেঁচে থাকতে পার সেসব বড় গুনাহগুলো থেকে যেগুলোকে তোমাদেরকে নিষেধ করা হয়েছে। আর ঐ গুনাহকে বড় গুনাহ বলা হয় যার উপর শাস্তির ভীতি প্রদর্শন করা হয়েছে। যেমন- হত্যা, ব্যভিচার, চুরি প্রভৃতি। হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) বলেন, বড় গুনাহের সংখ্যা সাতশত এর কাছাকাছি। তবে আমি তোমাদের ক্রটি-বিচ্যুতিগুলো তথা ছোট গুনাহগুলো আনুগত্যের কারণে ক্ষমা করে দেব। আর তোমাদেরকে প্রবেশ করা বর্ষাদার স্থানে, আর তা হচ্ছে বেহেশত। مُدْخَلًا এই শব্দটির মীম বর্ণে পেশের সহিত ও জবরের সহিত উভয় পদ্ধতিতেই পঠিত হয়েছে।

### তাহকীক ও তারকীব

نَابِتُ بَيْنَكُمْ - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ هِج  
 উহা বিন্ধে শিবহে ফে'লের মুতা'আল্লিক হয়ে  
 لَا تَأْكُلُوا - بِالْبَاطِلِ هِজ - এর সাথে মুতা'আল্লিক হয়েছে।  
 تَأْمَةً وَ هَتَةً پَارِے - এর মধ্যে لَا ইস্তেছনায়ে মুনকাতের জন্য ব্যবহৃত হয়েছে।  
 تَأْمَةً وَ هَتَةً هِج - এর মধ্যে تَأْمَةً হওয়ার সম্ভাবনাও রয়েছে।  
 تَأْمَةً هِج - এর মধ্যে تَأْمَةً হলে تَبَارَةً পেশযুক্ত হবে। আর تَأْمَةً হলে تَبَارَةً যবরযুক্ত হবে।  
 تَأْمَةً هِج - এর মধ্যে تَأْمَةً হলে তামে' হতে পারে। পেশযুক্ত হলে মানে হবে প্রবেশ করো না। আর تَأْمَةً হলে  
 تَأْمَةً হতে পারে। পেশযুক্ত হলে মানে হবে প্রবেশ করো না। আর تَأْمَةً হলে  
 تَأْمَةً হতে পারে। পেশযুক্ত হলে মানে হবে প্রবেশ করো না। আর تَأْمَةً হলে

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

قَوْلُهُ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ  
 অর্থঃ হে ঈমানদারগণ! তোমাদের পরস্পরের সম্পদ  
 একে-অন্যের মধ্যে ভক্ষণ করো না। বাতেলের মধ্যে ধোকা, প্রতারণা, কৃত্রিমতা, এবং খাটি-ভেজালের সংমিশ্রণসহ ঐ সকল  
 কামসা-বাণিজ্যও এর অন্তর্ভুক্ত রয়েছে। যেগুলো করতে শরিয়ত নিষেধ করেছে। যেমন- জুয়া, সুদ প্রভৃতি। তেমনিভাবে  
 নিষিদ্ধব্যবসার ব্যবসা করাও বাতেলের মধ্যেই গণ্য হবে। যেমন- অপ্রয়োজনে ছবি তোলা, অডিও, ভিডিও ফিল্ম, নির্লজ্জ কেসেট  
 ইত্যাদি। এগুলো তৈরি করা, বেঁচা ও মেরামত করা সবটাই নাজায়েজ।  
 قَوْلُهُ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تَبَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ : অপরের যেসব সম্পদ পরস্পরের সম্মতি ও সন্তুষ্টিক্রমে খাওয়া যেতে পারে,  
 তাই ব্যবসার মাধ্যমে হোক বা অন্য কোনো পন্থায় হোক, সকল বৈধ পন্থায়ই ভোগ করা শুদ্ধ আছে। ব্যবসা যেহেতু  
 কল্লি-রোজগারের জন্য শ্রেষ্ঠ পন্থা, তাই একে বিশেষ করে উল্লেখ করেছেন। নতুবা হাদিয়া, হেবা, চাকুরী, নকরী, মজদুরী  
 সকল পন্থায়ই অর্জিত সম্পদ হালাল মালের অন্তর্ভুক্ত।

হযরত রাফে ইবনে খাদীজ (রা.) বলেন, হজুরে পাক ﷺ -কে হালাল-পবিত্র মাল সম্পর্কে প্রশ্ন করা হলে, তিনি বলেন,  
 عَمِلَ الرَّجُلُ بِحَدِّهِ وَكُلُّ بَيْعٍ مَبْنُوعٍ অর্থঃ হাতের কামাই ও বিশুদ্ধ ব্যবসা লব্ধ সম্পদ। [আহমদ, হাকেম] হযরত আবু সাঈদ  
 কুন্সী (রা.) বলেন, রাসূলুল্লাহ ﷺ ইরশাদ করেছেন التَّاجِرُ الصَّدُوقُ الْأَمِينُ وَالصَّدِيقُ الشَّهِيدُ অর্থঃ সত্যবাদী  
 সত্যবাদী আমানতদার ব্যবসায়ী নবী, সিদ্দীক ও শহীদগণের সাথে থাকবে। [তিরমিযী]

হযরত আনাস (রা.) হতে বর্ণিত রাসূলে পাক ﷺ বলেছেন-  
 التَّاجِرُ الصَّدُوقُ تَحْتَ ظِلِّ الْعَرْشِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ (رَوَاهُ الْإِسْبَاهَانِيُّ - تَرْغِيبُ)  
 সত্যবাদী আরশের নীচে স্থান পাবে।

قَوْلُهُ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ : অর্থঃ তোমরা নিজেদেরকে হত্যা করো না। এতে মুফাসসরি ঐকমত্যে আত্মহত্যাও शामिल  
 অন্যকে না হকভাবে হত্যা করাও शामिल। আর দুনিয়া ও আখেরাতে ধ্বংসের কারণ গুনাহে লিপ্ত হওয়া এই অর্থের  
 অন্তর্ভুক্ত। [জামালাইন খ. ২, পৃ. ২৭]

قَوْلُهُ إِنْ تَجَنَّبْنَا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكْفِرْ عَنْكُمْ سَبَائِكُمْ : অর্থঃ তোমরা যদি কবীরা তথা বড় বড় গুনাহগুলো  
 থেকে বেঁচে থাক, তবে তোমাদের বাকি ক্রটি বিচ্যুতি তথা সগীরা বা ছোট ছোট গুনাহসমূহকে আমি নিজ দয়াগুণে ক্ষমা করে  
 দিবে। এটা হচ্ছে আয়াতের মর্ম।

কবীর ও সগীরা গুনাহের সংজ্ঞা : কোন গুনাহ কবীরা আর কোনটি সগীরা তার প্রভেদ ও পার্থক্য কুরআনে আল্লাহ পাক বর্ণনা  
 করেছেন। এই জন্যই এর সংজ্ঞার ব্যাপারে ওলামাদের বিভিন্ন রকম মত ও ইবারত পরিলক্ষিত হয়। মূলতঃ ওলামাদের এসব  
 মতের প্রসূত, নিশ্চিত কোনো কিছু না। কবীরার সংজ্ঞায় যা উল্লেখ করা হবে এর বিপরীতটাই হবে সগীরার সংজ্ঞা। নিম্নে  
 কবীরার কয়েকটি সংজ্ঞা প্রদত্ত হচ্ছে।

১. যে গুনাহের কারণে গুনাহগারের প্রতি কঠোর তীতি প্রদর্শন করা হয়েছে কুরআনের মাধ্যমে অথবা হাদীসের মাধ্যমে তাকে  
 কবীর গুনাহ বলে। কতিপয় শাফেয়ী ওলামাগণ এ সংজ্ঞাটি গ্রহণ করেছেন।

২. যে গুনাহের উপর শরয়ী হদ বা শাস্তি আসে তাকে কবীর গুনাহ বলে। যেমন- চুরি, ডাকাতি, হত্যা, ব্যভিচার, মদ্যপান,  
 অশ্লীল প্রদান ইত্যাদি।

৩. পবিত্র কুরআনে যে জিনিস হারাম হওয়ার কথা সুস্পষ্টরূপে এসেছে অথবা যে গুনাহের ন্যায় গুনাহের উপর হদ আসে তাকে  
 কবীর গুনাহ বলে।

৪. হযরত আলী (রা.) বলেন, যে গুনাহের আলোচনাকে আল্লাহ পাক দোজখ, গজব, লানত অথবা আজাব শব্দ দ্বারা শেষ করেছেন তাই কবীরা গুনাহ।
৫. সুফিয়ান ছাওরী (র.) বলেন, বান্দাদের মধ্যকার পারস্পরিক জুলুম ও অন্যায় হচ্ছে কবীরা, আর বান্দা ও আল্লাহর মধ্যকার ক্রটি বিচ্যুতি হলো সগীরা।
৬. মালেক ইবনে মিজওয়াল বলেন, বেদআতীদের কৃত গুনাহ হচ্ছে কবীরা, আর সুন্নীদের কৃত গুনাহ হলো সগীরা।
৭. কারো মতে, স্বেচ্ছায় কৃত গুনাহ হচ্ছে কবীরা, আর খাতা ও ভুলবশত কৃত অথবা অপারগ ও বাধ্য হয়ে কৃত গুনাহ হচ্ছে সগীরা।
৮. ইমাম সুদ্বী (র.) বলেন, যে গুনাহ সম্পর্কে আল্লাহ পাক নিষেধ করেছেন তা হচ্ছে কবীরা, আর সাধারণ ক্রটি বিচ্যুতি যা ইবাদত দ্বারা ক্ষমা হয়ে যায় এবং মূল গুনাহের অসিলা ও মাধ্যম যেগুলোতে নেককার ও ফাসেক সকলেই লিপ্ত হয়ে থাকে তা হচ্ছে সগীরা। যেমন- দৃষ্টি, স্পর্শ ও চুম্বন। হ্যাঁ তবে যদি মূল গুনাহ জেনাতে লিপ্ত হয়ে পড়ে, তবে এসব অসিলাও কবীরা হয়ে যাবে।
৯. যে গুনাহকে কুরআন হারাম শব্দ দ্বারা উল্লেখ করেছে, তা কবীরা।
১০. ইমাম ওয়াহেদী বলেন, বিগত অভিমত হলো এই যে, কবীরা গুনাহের সুনির্দিষ্ট কোনো সংজ্ঞা নেই। যা দ্বারা বান্দাগণ সকল কবীরা সম্পর্কে জ্ঞান লাভ করতে পারে। যদি এরকম হতো, তাহলে তারা সগীরাতে অধিক পরিমাণে লিপ্ত হয়ে যেত। এমনকি সগীরাকে তারা হালাল মনে করে নিত। কিন্তু আল্লাহ পাক তাঁর বান্দাদের উপর কবীরা সগীরার সুস্পষ্ট পরিচিতি গোপন রেখেছেন, যাতে করে তারা কবীরাতে লিপ্ত হয়ে পড়ার আশঙ্কায় সগীরা থেকেও বিরত থাকে। যেমন- তিনি সালাতে উস্তা, শবে কদর, জুমার দিনের দোয়া কবুল হওয়ার মুহূর্তটিকে গোপন রেখেছেন, যাতে করে লোকেরা এগুলো হাসিল করার জন্য পূর্ণ সময়েই ব্যস্ত থাকে।

**কবীরা গুনাহের সংখ্যা :** কবীরা গুনাহের যেরূপ নিশ্চিত কোনো সংজ্ঞা নেই, তেমনিভাবে সুনির্ধারিত কোনো সংখ্যাও তার নেই। বিভিন্ন হাদীসে আল্লাহর রাসূল ﷺ যে সংখ্যা বর্ণনা করেছেন তা সীমাবদ্ধতার অর্থে নয়। বরং আলোচনা করলে যতটার প্রয়োজন ছিল ততটাই বলেছেন। এই জন্য বিভিন্ন হাদীসে বিভিন্ন রকম সংখ্যা এসেছে।

বুখারী ও মুসলিমের এক হাদীসে তিনি ইরশাদ করেছেন, তোমরা সাতটি ধ্বংসাত্মক গুনাহ থেকে বেঁচে থাক। ১. আল্লাহর সাথে কাউকে শরিক করা, ২. যাদু, ৩. অবৈধভাবে কাউকে হত্যা করা, ৪. এতিমের অর্থ-সম্পদ গ্রাস করা, ৫. সুদ খাওয়া, ৬. যুদ্ধের ময়দান থেকে পলায়ন করে আসা ও ৭. নির্দোষ মুমিন নারীদের উপর জেনার অপবাদ দেওয়া।

অন্য রেওয়াজেতে নয়টি বলা হয়েছে, উল্লিখিত সাতটি আর অষ্টম ও নবম হলো- মাতা-পিতার নাফরমানি ও বায়তুল্লাহ তথা হারাম শরীফের ভিতরে খোদাদ্রোহিতা করা।

হযরত ইবনে মাসউদ (রা.) -এর বর্ণনায় তিনটি উল্লেখ হয়েছে।

হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) থেকে কবীরার সংখ্যা সত্তর থেকে সাতশত পর্যন্ত বর্ণিত রয়েছে। তিনি একথাও বলেছেন, **كَبِيرَةٌ مَعَ الْإِسْتِغْفَارِ وَلَا صَغِيرَةٌ مَعَ الْإِصْرَابِ** অর্থাৎ ইস্তিগফার বা তওবা দ্বারা যে কোনো কবীরা গুনাহ মাফ হতে পারে, আর সর্বদা লেগে থাকলে সগীরাও কবীরায় রূপান্তরিত হয়ে যায়।

**সগীরা ও কবীরার প্রকারভেদ :** হযরত আব্দুল্লাহ ইবনে আব্বাস (রা.) ইমাম আবু ইসহাক ইসফেরাইনী, কাজী আবু বকর বাকিল্লানী, ইমামুল হারামাইন আবুল মা'আলী, ইবনুল কুশাইরীসহ একদল আলেম বলেন, গুনাহের মধ্যে কোনো প্রকারভেদ নেই, গুনাহ সবটাই কবীরা বা বড়, সগীরা বা ছোট গুনাহ বলতে কোনো গুনাহ নেই। তারা বলেন, গুনাহ হচ্ছে আল্লাহর নাফরমানির নাম। আর তার নাফরমানি আবার ছোট হয় কেমন করে? তবে ইবনে হাজার আসকালানীসহ প্রমুখ ওলামাদের উক্তি মতে, অধিকাংশ আলেমের মতে, গুনাহের মধ্যে সগীরা কবীরার বিভক্তি রয়েছে।

কারণ আলোচ্য আয়াতসহ কুরআনের বিভিন্ন আয়াতে এবং বিভিন্ন সহীহ হাদীসে কবীরা শব্দদ্বারা কবীরা গুনাহের কথা বর্ণিত হয়েছে।

আল্লামা ইবনে হাজার (র.) বলেন, উভয় দলের মধ্যে গুনাহের প্রকারভেদ থাকা-না থাকার মতবিরোধটি মূলত এক রকম শাব্দিক ইখতেলাফ। অর্থগত কোনো ইখতেলাফ নয়। কারণ যারা বলেছেন, গুনাহ কোনোটাই সগীরা নেই, তারা আল্লাহপাকের মাহাত্ম, বুয়ুগী, শানের প্রতি লক্ষ্য করে তাঁর নাফরমানিকে সগীরা বা ছোট বলাকে অপছন্দ করেছেন। আর যারা সগীরা কবীরার প্রতি বিভক্তি করেছেন, তারা মূলত কুরআন ও হাদীসের সুস্পষ্ট বক্তব্যের প্রতি লক্ষ্য রেখেই করেছেন। এছাড়া তুলনামূলক ভাবে এক গুনাহ অপর গুনাহ থেকে ছোট-বড় হওয়ার প্রেক্ষিতেই তারা বলেছেন, আল্লাহর শানের প্রেক্ষিতে নয়।

-[রুহুল মা'আনী খ. ৫, পৃ. ১৭-১৮, তাফসীরে কাবীর খ. ৫, পৃ. ৭৭-৮২, তাফসীরে খাজেন খ. ১, পৃ. ৩৬৭]

অনুবাদ :

৩২. ৩২. وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ مِنْ جِهَةِ الدُّنْيَا وَالَّذِينَ لَنَا يُؤْذِي إِلَى التَّحَايُودِ وَالتَّبَاغُضِ لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ ثَوَابٌ مِمَّا اكْتَسَبُوا بِسَبَبِ مَا عَمِلُوا مِنَ الْجِهَادِ وَغَيْرِهِ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِمَّا اكْتَسَبْنَ مِنْ طَاعَةِ أَزْوَاجِهِنَّ وَحِفْظِ فُرُوجِهِنَّ نَزَلَتْ لِمَا قَالَتْ أُمُّ سَلَمَةَ لَيْتَنَّا كُنَّا رِجَالًا فَجَاهِدْنَا وَكَانَ لَنَا مِثْلَ أَجْرِ الرِّجَالِ وَاسْتَلُّوا بِهَمْزَةٍ وَدُونِهَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ . مَا اخْتَجْتُمْ إِلَيْهِ يُعْطِيَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا وَمِنْهُ مَحَلُّ الْفَضْلِ وَسُؤَالُكُمْ .

৩৩. ৩৩. وَلِكُلِّ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ جَعَلْنَا مَوَالِيَ أَى عَصَبَةٍ يُعْطُونَ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ لَهُمْ مِنَ الْمَالِ وَالَّذِينَ عَاقَدَتْ بِالْفِ وَدُونِهَا أَيْمَانُكُمْ جَمْعُ يَمِينٍ بِمَعْنَى الْقَسَمِ أَوْ الْبَيْدِ أَى الْخُلَفَاءِ الَّذِينَ عَاهَدَ تَمُوهُمْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ عَلَى النُّصْرَةِ وَالْإِرْثِ فَاتَوْهُمْ الْآنَ نَصِيبُهُمْ حَظُّهُمْ مِنَ الْمِيرَاثِ وَهُوَ السُّدُسُ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا . مُطْلَعًا وَمِنْهُ حَالُكُمْ وَهُوَ مَنْسُوخٌ بِقَوْلِهِ وَأُولُو الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَى بِبَعْضٍ .

আর তোমরা আকাঙ্ক্ষা করোনা এমন সব বিষয়ে যাতে আল্লাহ পাক তোমাদের উপর অপরের দীন ও দুনিয়ার প্রেক্ষিতে শ্রেষ্ঠত্ব দান করেছেন। যাতে পরস্পরে হিংসা-বিদ্বেষের সৃষ্টি না হয়। পুরুষ যা অর্জন করে জিহাদ প্রভৃতি আমলের মাধ্যমে সেটা তাদের ছওয়াবের অংশ, আর নারী যা অর্জন করে স্বামীর আনুগত্য ও সতীত্ব রক্ষাসহ প্রভৃতি আমলের মাধ্যমে সেটা তাদের ছওয়াবের অংশ। আলোচ্য আয়াতটি তখন নাজিল হয়েছিল যখন হযরত উম্মে সালামা (রা.) বলেছিলেন, আফসোস! আমরা যদি পুরুষ হতাম তবে তাদের ন্যায় জিহাদ করতাম এবং আমরাও পুরুষদের ন্যায় ছওয়াব পেতাম। আর আল্লাহর কাছে তাঁর অনুগ্রহ প্রার্থনা কর। اسْتَلُّوا তে হামযাসহ এবং হামজা ব্যতীত উভয় কেরাত রয়েছে। যা তোমাদের প্রয়োজন আল্লাহ তোমাদেরকে তা দিবেন। নিশ্চয়ই আল্লাহ পাক সর্ব বিষয়ে জ্ঞাত। এরই মধ্য থেকে অনুগ্রহের পাত্রও তোমাদের প্রার্থনা।

পিতামাতা এবং নিকটাত্মীয়গণ তাদের যে সম্পত্তি তাগ করে যান তাদের নারী-পুরুষ সকলের জন্যই আমি উত্তরাধিকারী তথা আসাবা নির্ধারণ করে দিয়েছি। তাদেরকে সেই সম্পত্তি যথারীতি প্রদান করা হবে। আর যাদের সাথে তোমরা অঙ্গীকারবদ্ধ হয়েছে, عَاقَدَتْ -এর মধ্যে আলিফসহ এবং আলিফ ছাড়া উভয় কেরাতই রয়েছে। بِمِئْن -এর বহুবচন। يَمِين অর্থ- কসম ও অঙ্গীকার। অর্থাৎ মূর্ততার যুগে যাদের সাথে মৈত্রীচুক্তিতে আবদ্ধ হয়েছিলে সহায়তা প্রদান ও উত্তরাধিকারের উপর এখন তাদের মিরাসি অংশ দিয়ে দাও। আর তা হচ্ছে এক ষষ্ঠমাংশ। নিঃসন্দেহে আল্লাহ তা'আলা সব কিছু প্রত্যক্ষ করেন। আর সৈসব থেকে তোমাদের অবস্থা ও রয়েছে। بَعْضُهُمْ أَوْلَى بِبَعْضٍ দ্বারা এ বিধান রহিত হয়ে গেছে।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

قَوْلُهُ وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ (الاية) :

শানে নুযূল : একদা হযরত উম্মে সালামা (রা.) আরজ করলেন, পুরুষ লোকেরা জিহাদে অংশগ্রহণ করে শাহাদাত লাভ করে থাকে, আর আমরা মহিলা মানুষ এসব ফজিলতপূর্ণ কাজসমূহ থেকে বঞ্চিত থাকি। আর আমাদের উত্তরাধিকারের অংশও পুরুষদের অর্ধেক। এর প্রেক্ষিতে উপরিউক্ত আয়াত নাজিল হয়।

আলোচ্য আয়াতটির মর্ম হলো এই যে, পুরুষদেরকে আল্লাহপাক তার হেকমত অনুযায়ী যে শারীরিক শক্তি সামর্থ্য দান করেছেন। যার ভিত্তিতে তাঁরা জিহাদও করে থাকে এবং অন্যান্য বাইরের কাজেও অংশ নিয়ে থাকে, এটা আল্লাহর তরফ থেকে তাদের উপর বিশেষ দান। তা থেকে মহিলাদেরকে পুরুষসুলভ যোগ্যতার কাজ করার আকাঙ্ক্ষা করা ঠিক নয়। তবে আল্লাহর আনুগত্য ও নেক কাজে অংশ গ্রহণ করা উচিত।

একটি গুরুত্বপূর্ণ চারিত্রিক নির্দেশনা : আলোচ্য আয়াতটিতে একটি গুরুত্বপূর্ণ চারিত্রিক নির্দেশনা প্রদান করা হয়েছে, তার প্রতি লক্ষ্য রাখলে সামাজিক জীবনে মানুষের শান্তি নসীব হবে। আল্লাহ পাক সকল মানুষকে এক রকম বানান নি। বরং তাদের মধ্যে বহুবিধ প্রেক্ষিতে পার্থক্য রেখেছেন। যেখানে লোকে এই খোদায়ী পার্থক্যের প্রতি লক্ষ্য না রেখে তার দেওয়া স্বভাবগত সীমা রেখা পার হয়ে নিজেদের কৃত্রিম বৈশিষ্ট্যের সংযোজন ঘটায়, সেখানে এক প্রকার ফ্যাসাদ সৃষ্টি হয়। মানুষের এই মানসিকতা যে, যাকেই তার চেয়ে কোনো দিকে অগ্রসর দেখে সে পেরেশান হয়ে যায়। এটাই হচ্ছে সামাজিক জীবনে পরস্পরে হিংসা-বিদ্বেষ ও শত্রুতা সৃষ্টির মূল বস্তু। এর ফলাফল এই দাঁড়ায় যে, যে মঙ্গল তার জন্য বৈধ পন্থায় অর্জন হয় না, অবৈধ পন্থায় তা অর্জন করতে ব্যস্ত হয়ে পড়ে। আল্লাহ পাক আলোচ্য আয়াতে উক্ত মানসিকতা থেকে বেঁচে থাকার জন্য তাকিদ প্রদান করেছেন। অর্থাৎ যে নিয়ামত তিনি অন্যকে দান করেছেন তার আকাঙ্ক্ষা করো না বরং আল্লাহর দয়ার প্রার্থনা কর। তিনি তাঁর হেকমতানুযায়ী যে নিয়ামত প্রদান করা তোমাদের জন্য উপযোগী মনে করেন তা দান করেন।

وَأَوْنُوا الْأَرْحَامَ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ هُمْ يَحْنُوكَ الْوَالِدَانَ الْغَنَاءَ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ هُمْ يَحْنُوكَ الْوَالِدَانَ الْغَنَاءَ আয়াতটি ইবনে কাছীরসহ অধিকাংশ ওলামার মতে الْأَرْحَامَ আয়াত দ্বারা রহিত হয়ে গেছে। আল্লামাহ সূফীও তাই বলেছেন। তবে ইবনে জারীর তাবারী একে রহিত নয় বলে দাবি করেছেন।

- [কামালাইন খ. ২, পৃ. ২৯-৩০]



অনুবাদ :

৩৪. ৩৫. পুরুষগণ নারীগণের উপর কর্তৃত্বশীল, তারা নারীদেরকে শিষ্টাচার শিখায় এবং অপছন্দনীয় কাজ হতে তাদেরকে বিরত রাখে এ কারণে যে, আল্লাহ তা'আলা তাদের একের উপর অন্যের শ্রেষ্ঠত্ব দান করেছেন, তথা জ্ঞান, বুদ্ধি, অভিভাবকত্ব প্রভৃতি বিষয়ে তিনি নারীদের উপর পুরুষদেরকে শ্রেষ্ঠত্ব প্রদান করেছেন এবং এ কারণে যে, পুরুষগণ স্ত্রীদের উপর তাদের অর্থ-সম্পদ ব্যয় করে। অতএব তাদের মধ্য থেকে যে সকল নেককার স্ত্রীগণ তাদের স্বামীদের অনুগত হয়, তাদের স্বামীদের অবর্তমানে স্বীয় সতীত্ব প্রভৃতি বিষয় যা আল্লাহ সংরক্ষণীয় করে দিয়েছেন তা হেফাজত করে। যেক্ষণ তাদের স্বামীদেরকে আল্লাহপাক আদেশ দিয়েছেন, স্বীয় স্ত্রীদের হেফাজত করতে। আর যে সকল স্ত্রীদের অবাধ্যতার তোমরা আশঙ্কা কর, এ হিসেবে যে, তাদের অবাধ্যতার নিদর্শন প্রকাশ পেয়ে গেছে, তবে তাদেরকে সদুপদেশ দাও, তথা তাদেরকে আল্লাহর শাস্তির ভয় দেখাও, এবং তাদেরকে শয্যাস্থান থেকে দূরে রাখো, অর্থাৎ তোমরা ভিন্ন শয্যা গ্রহণ কর। যদি তারা অবাধ্যতা প্রকাশ করে, আর শয্যা পৃথক করার পরও যদি তারা বাধ্য হয়ে ফেরত না আসে তখন তাদেরকে মৃদু প্রহার কর। এতে যদি তারা তোমাদের বাধ্য হয়ে যায় তাদের কাছ থেকে তোমাদের কাম্য বস্তুতে, তবে তাদের বিরুদ্ধে অন্যায়ভাবে শক্ত প্রহারের কোনো পথ অন্বেষণ করো না। নিশ্চয়ই আল্লাহ তা'আলা মহান শ্রেষ্ঠতম। সুতরাং তোমরা তার শাস্তি হতে ভয় করতে থাক, যদি তাদের প্রতি জুলুম কর।

الرِّجَالُ قَوَّامُونَ مُسْلِطُونَ عَلَى  
النِّسَاءِ يُؤَدَّبُونَهُنَّ وَيَأْخُذُونَ عَلَى  
أَيْدِيَهُنَّ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضُهُمْ عَلَى  
بَعْضٍ أَيْ بِتَفْضِيلِهِ لَهُمْ عَلَيْهِنَّ  
بِالْعِلْمِ وَالْعَقْلِ وَالْوِلَايَةِ وَغَيْرِ ذَلِكَ  
وَبِمَا أَنْفَقُوا عَلَيْهِنَّ مِنْ أَمْوَالِهِمْ  
فَالصَّالِحَاتُ مِنْهُنَّ قَانِتَاتٌ مُطِيعَاتٌ  
لِأَزْوَاجِهِنَّ حَفِظَتُ لِنَفْسٍ أَيْ  
لِفِرْوَجِهِنَّ وَغَيْرِهَا فِي غَيْبَةِ أَزْوَاجِهِنَّ  
بِمَا حَفِظَ هُنَّ اللَّهُ حَيْثُ أَوْصَى  
عَلَيْهِنَّ الْأَزْوَاجُ وَالَّتِي تَخَافُونَ  
نُشُوزَهُنَّ عِصْيَانَهُنَّ لَكُمْ بِأَنْ ظَهَرَتْ  
أَمَارَاتُهُ فَعِظُوهُنَّ فَخَوْفُهُنَّ مِنَ اللَّهِ  
وَاهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ اعْتَزِلُوا إِلَى  
فَرَاشٍ آخَرَ إِنْ أَظْهَرَ النُّشُوزَ  
وَاضْرِبُوهُنَّ ضَرْبًا غَيْرَ مُبْرِجٍ إِنْ لَمْ  
يَرْجِعْنَ بِالْهَجْرَانِ فَإِنْ أَطَعْنَكُمْ فِيمَا  
يُرَادُ مِنْهُنَّ فَلَا تَبْغُوا تَطْلُبُوا عَلَيْهِنَّ  
سَبِيلًا طَرِيقًا إِلَى ضَرْبِهِنَّ ظَلَمًا إِنَّ  
اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا كَبِيرًا فَاحْذَرُوهُ لَعَنَ  
بُعَاقِبَكُمْ إِنْ ظَلَمْتُمُوهُنَّ.

وَأَنْ خِفْتُمْ عَٰلِمَتُمْ شِقَاقَ خِلَافٍ  
بَيْنَهُمَا بَيْنَ الزَّوْجَيْنِ وَالْإِضَافَةُ  
لِلْإِتْسَاعِ أَيْ شِقَاقًا بَيْنَهُمَا فَابْعَثُوا  
إِلَيْهِمَا بِرِضَاهُمَا حَكْمًا رَّجُلًا عَدْلًا  
مِّنْ أَهْلِهِ أَقَارِبِهِ وَحَكْمًا مِّنْ أَهْلِهَا  
وَيُؤَكِّلُ الزَّوْجَ حَكْمَهُ فِي طَلَاقٍ وَقَبُولٍ  
عَوَضٍ عَلَيْهِ وَتُؤَكِّلُ هِيَ حَكْمَهَا فِي  
الْإِخْتِلَافِ فَيَجْتَهِدَانِ وَيَأْمُرَانِ الظَّالِمَ  
بِالرَّجُوعِ أَوْ يَفْرِقَانِ إِنْ رَأَاهُ قَالَ تَعَالَى  
إِنْ يُرِيدَا أَيْ الْحَكْمَانِ إِصْلَاحًا يُؤَقِّقُ  
اللَّهُ بَيْنَهُمَا بَيْنَ الزَّوْجَيْنِ أَيْ  
يُقَدِّرُهُمَا عَلَى مَا هُوَ الطَّاعَةُ مِنْ  
إِصْلَاحٍ أَوْ فِرَاقٍ إِنْ اللَّهُ كَانَ عَلِيمًا  
بِكُلِّ شَيْءٍ خَبِيرًا بِالْبَوَاطِنِ كَالظُّوَاهِرِ.

৩৫ ৩৬. আর যদি তোমরা স্বামী-স্ত্রী উভয়ের মধ্যে  
ঝগড়া-ফ্যাসাদের আশঙ্কা বোধ কর জান, এখানে  
মাসদারের ইজাফত بَيْنَهُمَا জরফের দিকে  
হয়েছে, জরফের মধ্যে প্রস্তুতা থাকার কারণে।  
ইবারতের আসল রূপ ছিল شِقَاقًا بَيْنَهُمَا [তখন]  
তারা উভয়ের সম্মতিতে স্বামীর আত্মীয়স্বজনদের  
থেকে একজন বিচারক এবং স্ত্রীর আত্মীয়স্বজনদের  
থেকে একজন বিচারক তারা উভয়ের দিকে প্রেরণ  
কর। স্বামী তার পক্ষের বিচারককে তালাক এবং  
তালাকের উপর বিনিময় গ্রহণের অধিকার দিয়ে  
দিবে। আর স্ত্রী তার পক্ষের বিচারককে খোলা  
প্রদানের অধিকার দিয়ে দেবে। অতঃপর উভয়  
বিচারক সংশোধনের চেষ্টা করবে, এবং  
অন্যায়কারীকে তার অন্যায় থেকে প্রত্যাবর্তন  
করতে নির্দেশ দেবে, অথবা সমীচীন মনে করলে  
স্বামী-স্ত্রীর মধ্যে বিচ্ছেদ ঘটিয়ে দিবে। আল্লাহ পাক  
ইরশাদ করেন, যদি বিচারকদ্বয় সংশোধন করাবার  
চায়, তবে আল্লাহ তা'আলা স্বামী-স্ত্রী উভয়ের মধ্যে  
তৌফিক দিয়ে দেবেন অর্থাৎ তারা উভয়কে  
সংশোধন বা বিচ্ছেদ যে কোনো একটির  
আনুগত্যের সামর্থ্য দিয়ে দিবেন। নিশ্চয়ই আল্লাহ  
তা'আলা সর্ব বিষয়ে জ্ঞাত গোপন বিষয়াদি সম্বন্ধে  
বাহ্যিক বিষয়াদির ন্যায় খবর রাখেন।

### তাহকীক ও তারকীব

قَوَامٌ -এর বহুবচন। قَوَامٌ অর্থ- ব্যবস্থাপক, তত্ত্বাবধায়ক, অভিভাবক, পরিচালক, কর্তৃত্বশীল শাসক ইত্যাদি। قَوَامٌ  
আধিক্য বাচক শব্দ, মুবালাগার সীগাহ। الرِّجَالُ মুবতানা। قَوَامُونَ খবর। عَلَى النِّسَاءِ মুতা'আল্লিক হয়েছে। قَوَامُونَ -এর  
সাথে। তেমনিভাবে بِمَا قَوَامُونَ -এর মুতা'আল্লিক।

قَوْلُهُ وَالْإِضَافَةُ لِلْإِتْسَاعِ : এটা একটি উহ্য প্রশ্নের জবাব। আর প্রশ্ন হলো এই যে, মাসদারের ইজাফত হয় ফায়েল অথবা  
মাফউলের দিকে। আর এখানে شِقَاق মাসদারের ইজাফত بَيْنَ -এর দিকে হচ্ছে, যা ফায়েল ও মাফউলের কোনোটাই নয়,  
বরং জরফ। উত্তর হলো এই যে, জরফের এরকম প্রশস্ততা রয়েছে যা গায়রে জরফের মধ্যে নেই। তাই এখানে মাসদারের  
ইজাফত জরফের দিকে হতে পেরেছে। কেননা একটি কায়দা রয়েছে- يَجُوزُ فِي الظَّرْفِ مَا لَا يَجُوزُ فِي غَيْرِهِ

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

যোগসূত্র : নারীদের সম্পর্কে যে সকল বিধি-বিধান পূর্বে অতিবাহিত হয়েছে, তাতে তাদের অধিকার ক্ষুণ্ণ করার উপর  
নিষিদ্ধতাও বর্ণিত হয়েছে। এবারে পুরুষদের অধিকারের আলোচনা হচ্ছে।

**স্বামী বুল :** মুকাতিল বর্ণনা করেন, এই আয়াত নাজিল হয় সা'দ ইবনে রবী ইবনে ওমর এবং তাঁর স্ত্রী হাবীবাহ বিনতে হুসাইন ইবনে আবি জোহাইর সম্পর্কে। আর কলবী বলেছেন, সা'দ এর স্ত্রীর নাম হলো খাওলা বিনতে মুহাম্মদ ইবনে হুসাইন। ঘটনার বিবরণ এই যে, সা'দের স্ত্রী তাঁর মজিঁর খেলাফ কোনো কাজ করেছিল। এই জন্য সা'দ তাকে একটি চাপড় মারে। স্ত্রী ক্ষুব্ধ হয়ে স্বীয় পিতাকে এ সম্পর্কে অবগত করে। পিতা প্রিয়নবী ﷺ -এর নিকট এ সম্পর্কে অভিযোগ করে। প্রিয়নবী ﷺ স্বামীর নিকট থেকে স্ত্রীকে প্রতিশোধ গ্রহণের নির্দেশ প্রদান করেন। ঠিক এমন সময় আলোচ্য আয়াতটি নাজিল হয়। তখন প্রিয়নবী ﷺ সা'দের স্ত্রীকে প্রতিশোধ গ্রহণ থেকে বারণ করে ইরশাদ করেন— আমি চেয়েছিলাম এক কিছু পুরুষের মজিঁ অন্য। আর আল্লাহ পাকের ইচ্ছাই যে সর্বোত্তম এতে কোনো সন্দেহের অবকাশ নেই। এই ঘটনা বর্ণনার পর আল্লাহ আলুসী (র.) লিখেছেন, একটি বর্ণনায় রয়েছে আয়াতখানি নাজিল হয়েছে জামিলা বিনতে আব্দুল্লাহ এবং তার স্বামী আবু বশেত ইবনে কায়েস সম্পর্কে।

\* ইবনে আবি হাতেম হাসানের উদ্ধৃতি দিয়ে লিখেছেন, একজন স্ত্রী লোক প্রিয়নবী ﷺ -এর খেদমতে তার স্বামীর বিরুদ্ধে এই অভিযোগ করল যে, সে তাকে প্রহার করেছে। তখন প্রিয়নবী ﷺ ইরশাদ করলেন, স্বামীর নিকট থেকে প্রতিশোধ নিতে পার, তখন এই আয়াত নাজিল হয়।

\* ইবনে মরদাবিআহ হযরত আলী (রা.) -এর বর্ণনার উল্লেখ করেছেন যে, একজন আনসারী সাহাবী তাঁর স্ত্রীকে নিয়ে প্রিয়নবী ﷺ -এর খেদমতে হাজির হয়ে, স্ত্রী স্বামীর বিরুদ্ধে এই অভিযোগ করে যে, সে আমাকে এত বেশি প্রহার করেছে যে, আমার চেহারা এখনও তার চিহ্ন রয়েছে। প্রিয়নবী ﷺ ইরশাদ করলেন, এভাবে প্রহার করার কোনো অধিকার তার নেই। তখন এই আয়াত নাজিল হয়। [নূরুল কুরআন খ. ৫, পৃ. ৩৩]

**নারীর উপর পুরুষের শ্রেষ্ঠত্ব :** الرَّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ এই আয়াতে নারীদের উপর পুরুষদের শ্রেষ্ঠত্ব কর্তৃত্ব ও অভিভাবকত্বের কথা বর্ণিত হয়েছে। পুরুষদের নারীদের উপর প্রাধান্য ও শ্রেষ্ঠত্বের দুটি কারণ বর্ণনা করা হয়েছে। একটি ওহাবী বা আল্লাহ প্রদত্ত, তাতে পুরুষদের কোনো চেষ্টা-প্রচেষ্টা ও কোনো রকম অর্জনের দখল নেই। এটা কেবল সৃষ্টিগত। পুরুষকে ধী শক্তি, চেষ্টা-তদবীরের ক্ষমতা, জ্ঞানের প্রশস্ততা, দৈহিক শক্তি এবং যোগ্যতা বিশেষভাবে প্রদান করা হয়েছে। আর এসব নিয়ামত এভাবে নারীদেরকে প্রদান করা হয়নি। এ কারণেই পুরুষকে এমন কিছু বৈশিষ্ট্য প্রদান করা হয়েছে যা নারীদেরকে দেওয়া হয়নি। যেমন- নবুয়ত ইমামত, হুকুমত বা রাষ্ট্র পরিচালনা, বিচার ক্ষমতা, বিচক্ষণতা, জিহাদ ওয়াজিব হওয়া, জুমা ওয়াজিব হওয়া, দুই ঈদের নামাজ, আজান, খোতবা, নামাজের জামাত, উত্তরাধিকারে অধিকতর অংশলাভ, একাধিক বিয়ে করার ক্ষমতা, তালাক প্রদানের এখতিয়ার প্রভৃতি। আর দ্বিতীয় কারণটি হচ্ছে কসবী বা প্রচেষ্টা লব্ধ। আর তা হলো এই যে, পুরুষ তথা স্বামী নারী তথা স্ত্রীর মহরসহ যাবতীয় খরচ-পত্র, ভরণ-পোষণ, খোরপোষ, বাসস্থান সর্ব প্রকার ব্যয় তার বহন করে চলে। এই দুই কারণে আল্লাহ পাক নারীদের উপর পুরুষদের শ্রেষ্ঠত্ব, প্রাধান্য ও কর্তৃত্ব দান করেছেন। এই প্রাধান্যের কারণেই প্রিয়নবী ﷺ ইরশাদ করেছেন, যদি আমি আল্লাহ ব্যতীত অন্য কাউকে সেজদা করার আদেশ দিতাম, তবে স্ত্রী লোককে আদেশ দিতাম যেন তার স্বামীকে সেজদা করে। [আহমদ, তিরমিযী, আবু দাউদ]

**স্ত্রী কর্তব্য :** এমনি অবস্থায় স্ত্রীর কর্তব্য হলো স্বামীর কর্তৃত্ব মেনে চলা। এটিই আলোচ্য আয়াতের মর্ম কথা। স্বামীর কর্তৃত্ব মেনে চলার এই বিধান অমান্য করলে সমূহ অকল্যাণ এবং অমঙ্গলের সম্ভাবনা বিদ্যমান থাকে।

[নূরুল কুরআন খ. ৫, পৃ. ৩৩-৩৪]

**ইসলামে নারীর অধিকার :** সূরায়ে বাকারার এক আয়াতে ইরশাদ হয়েছে— اَرْوَاحُهُمْ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِمْ بِالْمَعْرُوفِ অর্থাৎ স্ত্রী লোকদের অধিকার পুরুষদের উপর ততটুকুই ওয়াজিব যতটুকু স্ত্রী লোকের উপর পুরুষের অধিকার। এখানে উভয়ের প্রতি উভয়ের অধিকার সমান বলে ঘোষণা করে তা বাস্তবায়নের নিয়ম পদ্ধতি প্রকৃতির স্বাভাবিক নিয়মের অধীন করে দেওয়া হয়েছে। এতে জাহিলিয়াতের যুগ থেকে নারীদের ব্যাপারে যেসব অমানবিক আচরণ করা হতো সে সবের উৎখাত করা হয়েছে। অবশ্য এটা জরুরি নয় যে, অধিকার বাস্তবায়নের পদ্ধতিও একই ধরনের হবে। নারী ও পুরুষের দায়িত্ব ও কর্তব্যের স্বরূপ অবশ্যই স্বতন্ত্র। কিন্তু অধিকারের সীমা সংকুচিত হওয়ার কোনো সুযোগ নেই। যেমন- নারীর প্রতি গৃহের কর্তৃত্ব, সন্তান লালন-পালন প্রভৃতি বিশেষ কতগুলো দায়িত্ব দেওয়া হয়েছে, তেমনি পুরুষের প্রতি নারীদের প্রয়োজন মেটানোর জন্য স্ত্রীবিচার্জনের দায়িত্ব অর্পণ করা হয়েছে। অনুরূপ নারীদের প্রতি যেমন পুরুষের সেবা ও আনুগত্যের দায়িত্ব অর্পণ করা হয়েছে, তেমনি পুরুষের উপরও তাদের মহর ও খোরপোষের দায়িত্ব ফরজ করা হয়েছে। মোটকথা এ আয়াতের নারী এবং

পুরুষের মধ্যে অধিকারের ক্ষেত্রে সমতা বিধানের নির্দেশ প্রদান করা হয়েছে। তবে কোনো কোনো ক্ষেত্রে অবশ্য নারী জাতির উপর পুরুষ জাতির প্রাধান্য দেওয়া হয়েছে যা আয়াতের শেষাংশে **وَاللِّرِّجَالُ عَلَى النِّسَاءِ** বলে বর্ণিত হয়েছে। অর্থাৎ স্ত্রী জাতির উপর পুরুষদের একস্তর প্রাধান্য রয়েছে। আর সেই প্রাধান্যের স্তরটি **الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ** বলে বর্ণনা করা হয়েছে।

আর তা হচ্ছে ব্যবস্থাপনা ও পরিচালনার ক্ষেত্রে পুরুষ শাসক, অভিভাবক ও তত্ত্বাবধায়ক। আর নারীগণ পুরুষদের কর্তৃত্বাধীন পরিচালিত। -[মা'আরিফুল কুরআন খ. ২, পৃ. ৪৩৬-৩৭]

**ইসলাম পূর্বযুগে নারীর মজলুমাবস্থা :** নারীর অসহায়ত্ব ও দৈন্যদশার ইতিহাস এতটুকু সুদীর্ঘ ও সনাতন যতটুকু খোদ জুলুমের। অর্থাৎ যখন থেকে জুলুমের সূচনা পৃথিবীতে হয়েছে তখন থেকেই নারী নির্যাতিতা হয়ে আসছে। ইসলাম এসে নারীদের কেবল মজলুমাবস্থা বিদূরিতই করেনি বরং তাদের ন্যায্য অধিকার প্রদান করে সম্মানিতাও করেছে।

**নারীদের সম্পর্কে রোমান দৃষ্টিভঙ্গি :** রোমানদের আমলে নারীকে জাতীয় যৌথ উপভোগের বস্তু মনে করা হতো যা থেকে প্রত্যেকের উপভোগের অধিকার ছিল।

**নারী সম্পর্কে ইউহান্নার দৃষ্টিভঙ্গি :** নারী সম্পর্কে হযরত ঈসা (আ.) এর এক শিষ্য ইউহান্নার দৃষ্টিভঙ্গি এই ছিল যে, নারী হচ্ছে অনিষ্টের মূল এবং শান্তি ও নিরাপত্তার শত্রু।

**নারী সম্পর্কে খ্রিষ্টানদের দৃষ্টিভঙ্গি :** খ্রিষ্টানদের দৃষ্টিভঙ্গি অনুযায়ী নারী মানুষ হবে দূরের কথা জীবও নয়। খ্রিস্টীয় ৫৮৬ সালে সমগ্র খ্রিষ্টান জাহানের জ্ঞানী, গুণীগণ এ ব্যাপারে আলোচনা করার জন্য ইউরোপে সমবেত হলো যে, নারীর মধ্যে রুহ বা আত্মা আছে কি নাই। অনেক আলোচনা পর্যালোচনার পর সিদ্ধান্ত হলো যে, নারীর মধ্যেও আত্মা রয়েছে।

**নারী সম্পর্কে হিন্দু দৃষ্টিভঙ্গি :** প্রাচীন হিন্দু সভ্যতায় স্বামীর মৃত্যুর পর নারীকে স্পর্শের অযোগ্য হতভাগিনী মনে করা হতো, আর এরকম অবস্থা সৃষ্টি করে দেওয়া হতো যে, সে জীবন্ত অবস্থায়ই জ্বলে মরাকে প্রাধান্য দিয়ে দিত। বিধবা নারীর শয্যা পৃথক করে দেওয়া হতো। তার জন্য অন্য কারো বিছানায় বসার অনুমতি ছিল না। তার বর্তন পৃথক করে দেওয়া হতো। বিয়ে শাদীসহ যে কোনো আদন্দ উৎসবে তার অংশগ্রহণ অমঙ্গলজনক মনে করা হতো। এগুলোই হচ্ছে ঐ অবস্থা যার দরুন এহেন অপমানের জীবনের উপর সে মৃত্যুকেই প্রাধান্য দিয়ে দিতো। আর হিন্দু ধর্মীয় ঠিকাদারেরা একে ধর্মীয় পবিত্রতা বলে নাম দিতো। আর যে নারী অবস্থায় বাধ্য হয়ে স্বামীর সাথে তারই শাশুনে জ্বলে যেত তাকে বড় স্বামী ভক্তাদের মধ্যে গণ্য করা হতো।

**অবাধ্য স্ত্রী ও তার সংশোধনের পদ্ধতি :** পবিত্র কুরআন অবাধ্য স্ত্রীর সংশোধনের জন্য ক্রমাগত তিনটি পদ্ধতি বাতলে দিয়েছে। ইরশাদ হয়েছে- **فِي الْمَضَاجِعِ وَاصْرُوهُنَّ** অর্থাৎ, স্ত্রীদের তরফ থেকে যদি নাফরমানি প্রকাশ পাওয়ার আশঙ্কা ও তার নিদর্শনাবলি প্রকাশ হয়, তবে প্রথম পর্যায়ে তাদের সংশোধনের পস্থা হলো এই যে, কোমলভাবে তাদেরকে বুঝাও। যদি তারা শুধু বুঝানোর দ্বারা নাফরমানি হতে বিরত না হয় তখন দ্বিতীয় পর্যায়ে তাদের শয্যা পৃথক করে দাও। যাতে স্বামীর অসন্তুষ্টির কথা তারা উপলব্ধি করতে পারে। আর নিজের কৃতকর্মের উপর লজ্জিত হয়ে শুভ পথে এসে যায়। **فِي الْمَضَاجِعِ** শব্দ দ্বারা একথা বুঝা যাচ্ছে যে, পৃথক কেবল শয্যাতেই হবে গৃহে নয়। কারণ এতে স্ত্রীর মনোকষ্টও হবে অধিক এবং কোনো ফেতনা-ফ্যাসাদেরও আশঙ্কা সৃষ্টি হবে না। যে স্ত্রী ভদ্রতাসূলভ সতর্কীকরণ দ্বারা দূরন্ত না হয়, তবে তাকে তৃতীয় পর্যায়ে হালকা প্রহারের অনুমতি দেওয়া হয়েছে। স্বামী তাকে হালকা প্রহার করতে পারবে, যাতে শরীরে কোনো রকম চিহ্ন না পড়ে। আর চেহারায তো সম্পূর্ণ রূপে প্রহার নিষিদ্ধ। হালকা প্রহারের যদিও অনুমতি রয়েছে কিন্তু এর সাথে সাথে একথাও বিবৃত হয়েছে যে, **لَنْ يَضْرِبَ خَبَارُكُمْ** অর্থাৎ ভদ্র, ভালো লোকেরা তাদের স্ত্রীদেরকে প্রহার করবেনা। এবং হজুরে পাক ﷺ তাঁর কোনো স্ত্রীকে প্রহার করেছেন বলে পবিত্র কুরআন ও হাদীসে কোনো প্রমাণ পাওয়া যায় না।

**সংশোধনের চতুর্থ পদ্ধতি :** ঘরোয়া তিনটি পদ্ধতি যদি ফলপ্রসূ না হয় তখন চতুর্থ পদ্ধতি অবলম্বন করা যাবে। আর তা হচ্ছে দুইজন হাকেম সালিশ নিযুক্ত করা। স্বামীর পরিবারের লোকজন থেকে একজন সালিশ আর স্ত্রীর পরিবারের লোকজন থেকে আরেকজন সালিশ নিযুক্ত করা হবে। তারা উভয় এবং স্বামী-স্ত্রী যদি নিষ্ঠাবান হয় তবে অবশ্যই তারা তাদের সংশোধনের চেষ্টায় সফল হবে।

আর যদি সফল না হয় তখন সালিশদ্বয়ের জন্য স্বামী-স্ত্রীর মধ্যে সম্পর্ক নষ্ট করার এখতিয়ার হবে কি না এ ব্যাপারে ওলামায়ে কেরামের মধ্যে মত পার্থক্য রয়েছে।

উভয় পক্ষের সালিশকে যদি স্বামী-স্ত্রীর তরফ থেকে এ কথার এখতিয়ার প্রদান করা হয়ে থাকে যে, তোমরা মিলে মিশে যে সিদ্ধান্ত নেবে আমরা তাই মেনে নেবো। তখন সালিশদ্বয় সম্পূর্ণ রূপে তাদের বিষয়ে সিদ্ধান্ত নেওয়ার অধিকারী হয়ে যাবে। তারা দুজন তালাকের ব্যাপারে একমত হয়ে গেলে তালাকই হয়ে যাবে। আবার তারা খোলা প্রভৃতি যে কোনো সিদ্ধান্তে একমত হলে তাই হবে। এবং পুরুষদের তরফ থেকে প্রদত্ত অধিকার অনুসারে যদি তারা উকিল হিসেবে স্ত্রীকে তালাক দিয়ে দেয়, তবে তাই মেনে নিতে হবে। পূর্ববর্তী মনীষীবৃন্দের মধ্যে হযরত হাসান বসরী ও হযরত আবু হানীফা (র.) প্রমুখের এমনি অভিমত।

ইমাম শাফেয়ী (র.) ও অনুরূপ মতই পোষণ করেন। হ্যাঁ, যদি তারা উভয়কে উকিল বানিয়ে এ অধিকার না দেওয়া হয়, তবে তারা কেবল সংশোধনের জন্যই চেষ্টা করবে তালাক, খোলা প্রভৃতির অধিকার তাদের হবে না।

আর হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) ও সাঈদ ইবনে জুবাইরসহ প্রমুখদের মতে, তারা উভয় সালিশের তালাক, খোলা, মিলিয়ে দেওয়া, পৃথক করে দেওয়া প্রভৃতির পূর্ণ অধিকার থাকবে।

হযরত আলী (রা.) -এর সামনে এমনি এক ঘটনা উপস্থিত হয়। তাতেও প্রমাণ হয় যে, একমাত্র আপোষ মীমাংসা ছাড়া উল্লিখিত সালিশদ্বয়ের অন্য কোনো অধিকার থাকে না, যতক্ষণনা উভয় পক্ষ তাদেরকে পূর্ণ অধিকার দান করে। ঘটনাটি সুনানে বায়হাকী এছহে হযরত ওবায়দা সালমানীর রেওয়ায়েত ক্রমে এভাবে বর্ণিত হয়েছে।

একজন পুরুষ ও একজন মহিলা হযরত আলী (রা.) -এর খেদমতে এসে হাজির হলো, তাদের উভয়ের সাথেই ছিল বহু লোকের একেক দল। হযরত আলী নির্দেশ দিলেন যে, পুরুষের পরিবার থেকে একজন এবং স্ত্রীর পরিবার থেকে একজন হাকিম বা সালিশ নির্ধারণ করা হোক। অতঃপর সালিশ নির্ধারিত হয়ে গেলে তাদের সম্বোধন করে হযরত আলী (রা.) বললেন, তোমরা কি তোমাদের দায়িত্ব সম্পর্কে জান? আর তোমাদিগকে কি করতে হবে সে ব্যাপারে কি তোমরা অবগত? শোন, তোমরা যদি এই স্বামী-স্ত্রীকে একত্রে রাখার ব্যাপারে এবং তাদের পারস্পরিক আপোষ করে নেওয়ার ব্যাপারে একমত হতে পার, তবে তাই কর। পক্ষান্তরে তোমরা যদি মনে কর যে, তাদের মধ্যে আপোষ মীমাংসা করা সম্ভব নয়, কিংবা তা করে দিলে তা টিকতে পারবে না এবং তোমরা উভয়েই তাদের পৃথক করে দেওয়ার ব্যাপারে একমত হয়ে এতেই মঙ্গল বিবেচনা কর, তবে তাই করবে। একথা শুনে মহিলাটি বলল, আমি এটা স্বীকার করি, এতদুভয় সালিশ আল্লাহর আইন অনুসারে ফায়সালা করবে। তা আমার মতের অনুসারী হোক বা বিরোধী হোক, আমি তাই মানি। কিন্তু পুরুষটি বলল, পৃথক হয়ে যাওয়া বা তালাক হয়ে যাওয়া তো আমি কোনো ক্রমেই সহ্য করবো না। অবশ্য সালিশদের এ অধিকার দিচ্ছি যে তারা আমার উপর যে কোনো রকম আর্থিক জরিমানা আরোপ করে তাকে স্ত্রীকে সম্মত করিয়ে দিতে পারেন। হযরত আলী (রা.) বললেন, না তা হয় না। তোমারও সালিশদিগকে তেমন অধিকার দেওয়া উচিত যেমন স্ত্রী দিয়েছে।

এ ঘটনা দ্বারা কোনো কোনো মুজতাহিদ ইমাম এ বিষয়টি উদ্ভাবন করেছেন যে, সালিশদের অধিকার সম্পন্ন হওয়া কর্তব্য। যেমন- হযরত আলী (রা.) উভয়পক্ষকে বলে তাদেরকে অধিকার সম্পন্ন করেছিলেন। কিন্তু ইমাম আজম আবু হানীফা ও হযরত হাসান বসরী (র.) সাব্যস্ত করেছেন যে, উল্লিখিত সালিশদ্বয়ের অধিকার সম্পন্ন হওয়াই যদি অপরিহার্য হতো, তবে হযরত আলী (রা.)-কর্তৃক উভয় পক্ষের সম্মতি লাভের চেষ্টা করার প্রয়োজনীয়তাই ছিল না। সুতরাং উভয় পক্ষকে সম্মত করার চেষ্টাই প্রমাণ করে যে, প্রকৃত প্রস্তাবে এই সালিশদ্বয় অধিকার সম্পন্ন নয়। তবে অবশ্য স্বামী-স্ত্রী যদি অধিকার দান করে তবে অধিকার সম্পন্ন হয়ে যায়। কুরআনে কারীমের এই শিক্ষার মাধ্যমে মানুষের পারস্পরিক বিবাদ বিসংবাদের মীমাংসার ক্ষেত্রে অতি চমৎকার এক নতুন পথের উন্মোচন হয়ে যায়। যার মাধ্যমে মামলা-মোকাদ্দমা আদালতে যাবার পূর্বেই পারিবারিক কিংবা সামাজিক পঞ্চায়েতেই মীমাংসা হয়ে যেতে পারে। -[জামালাইন খ. ২, পৃ. ৩৭-৩৮, মা'আরিফুল কুরআন খ. ২, পৃ. ৪৪৭-৪৮]

অনুবাদ :

۳۶. وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَجُدُّهُ وَلَا تُشْرِكُوهُ بِهِ شَيْئًا  
وَأَحْسِنُوا بِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا بَرًّا وَلِيْن  
جَانِبٍ وَيُذِي الْقُرْبَى الْقَرَابَةِ وَالْيَتَامَى  
وَالْمَسْكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَى الْقَرِيبِ  
مِنْكَ فِي الْجَوَارِ أَوِ النَّسَبِ وَالْجَارِ الْجُنُبِ  
الْبَعِيدِ عَنْكَ فِي الْجَوَارِ أَوِ النَّسَبِ وَالصَّاحِبِ  
بِالْجُنُبِ الرَّفِيقِ فِي سَفَرٍ أَوْ صِنَاعَةٍ  
وَقَبْلِ الزَّوْجَةِ وَابْنِ السَّبِيلِ الْمُنْقَطِعِ فِي  
سَفَرِهِ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنَ الْأَرْقَاءِ إِنَّ  
اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَالًا مُتَكَبِّرًا  
فَخُورًا عَلَى النَّاسِ بِمَا أُوتِيَ.

৩৬. আর আল্লাহর ইবাদত কর তথা তাকে একম  
 বিশ্বাস কর, এবং তাঁর সাথে কাউকেও শরিক  
 করো না, আর পিতামাতার সাথে ইহসান কর,  
 তথা তাদের সাথে উত্তম ও বিনম্র ব্যবহার প্রদর্শন  
 কর এবং আত্মীয়-স্বজন, এতিম-মিসকিন  
 প্রতিবেশিত্ব বা বংশীয় সম্পর্কে নিকটতম  
 প্রতিবেশী প্রতিবেশিত্ব বা বংশীয় সম্পর্কে দূরবর্তী  
 প্রতিবেশী, সফর বা সমবৃত্তির সাথী ভিন্নমতে  
 জীবন সঙ্গীনি মুসাফির যে পথ চলতে অক্ষম হয়ে  
 পড়েছে এবং তোমাদের গোলামদের সাথে  
 সদ্যবহার কর। নিশ্চয়ই আল্লাহ তা'আলা এমন  
 লোকদেরকে পছন্দ করেন না যারা দাস্তিক এবং  
 পার্থক্য ধন দৌলত পেয়ে যারা লোকদের উপর  
 গর্বিত।

۳۷. الَّذِينَ مُبْتَدَأُ يَخْلُونَ بِمَا يَجِبُ عَلَيْهِمْ  
وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ بِهِ وَكَتُمُونَ مَا  
آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ مِنَ الْعِلْمِ وَالْمَالِ  
وَهُمُ الْيَهُودُ وَخَبَرُ الْمُبْتَدَأِ لَهُمْ وَعِنْدُ  
شَدِيدٌ وَاعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ بِذَلِكَ وَبِغَيْرِهِ  
عَذَابًا مُهِينًا ذَا إِهَانَةٍ.

৩৭. الَّذِينَ মুবতাদা, যারা কার্পণ্য করে আবশ্যকীয়  
 বিষয়াদিতে এবং অন্যদেরকেও কার্পণ্য করতে  
 বলে এবং আল্লাহ তা'আলার স্বীয় কুপায় যা  
 জ্ঞান ও ধন দান করেছেন তাকে গোপন করে  
 তাদের জন্য রয়েছে কঠোর ভীতি। আর তারা  
الَّذِينَ হলো لَهُمْ وَعِنْدُ شَدِيدٌ হচ্ছে ইহুদিরা  
 মুবতাদার খবর। আর আমি এসব কার্পণ্য  
 প্রভৃতির কারণে নাফরমানদের জন্য অপমান  
 জনক শাস্তি তৈরি করে রেখেছি।

۳۸. وَالَّذِينَ عَظْفٌ عَلَى الَّذِينَ قَبْلَهُ يُنْفِقُونَ  
أَمْوَالَهُمْ رِئَاءَ النَّاسِ مُرَائِينَ لَهُمْ  
وَلَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ  
كَالْمُنَافِقِينَ وَأَهْلٍ مَكَّةَ وَمَنْ يَكُنِ  
الشَّيْطَانُ لَهُ قَرِينًا صَاحِبًا يَعْمَلُ بِأَمْرِ  
كَهْؤُلَاءِ فَسَاءَ بِنَسَقِ قَرِينًا هُوَ.

৩৮. الَّذِينَ পূর্ববর্তী وَالَّذِينَ -এর উপর আতঙ্ক  
 হয়েছে। আর যারা লোক দেখানোর উদ্দেশ্যে  
 স্বীয় ধনসম্পদ ব্যয় করে এবং আল্লাহ তা'আলা ও  
 কিয়ামত দিবসের বিশ্বাস করে না যেমন-  
 মুনাফিক ও মক্কাবাসী কাফেররা আর যার সাথী  
 হয় শয়তান সে তার নির্দেশ মোতাবেক কাজ  
 করে যে রূপ এসব লোকেরা। আর শয়তান তার  
 অত্যন্ত নিকট সাথী।

وَمَآذَا عَلَيْهِمْ لَوِ اٰمَنُوْا بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ  
وَانْفَقُوْا مِمَّا رَزَقَهُمُ اللّٰهُ اٰیَ اٰیٍ ضَرَرَ  
عَلَيْهِمْ فِیْ ذٰلِكَ وَالْاَسْتِفْهَامُ لِلْاِنْكَارِ وَلَوْ  
مَصْدَرٌ اٰیٌ لَا ضَرَرَ فِیْهِ وَاِنَّمَا الضَّرَرُ  
فِیْمَا هُمْ عَلَیْهِ وَكَانَ اللّٰهُ بِهَمِّ عٰلَمِیْنًا  
فَیَجَازِنُهُمْ بِمَا عَمِلُوْا .

۴. ৪০. اِنَّ اللّٰهَ لَا یَظْلِمُ اَحَدًا مِّثْقَالَ ذَرَّةٍ اَصْغَرَ  
نَمْلَةٍ بِاَنْ یَّنْقُصَهَا مِنْ حَسَنَاتِهِ اَوْ یَزِیْدَهَا  
فِیْ سَیِّئَاتِهِ وَاِنَّ تَكُ الذَّرَّةُ حَسَنَةً مِنْ مُّؤْمِنٍ  
وَفِیْ قِرَآءَةٍ بِالرَّفْعِ فَكَانَ تَامَةً یُّضَعِفُهَا مِنْ  
عَشْرِ اِلٰی اَكْثَرٍ مِنْ سَبْعِمِائَةٍ وَفِیْ قِرَآءَةٍ  
یُّضَعِفُهَا بِالتَّشْدِیْدِ وَیُوْتِ مِنْ لَّدُنْهِ مَنْ عِنْدِهِ  
مَعَ الْمُضَاعَفَةِ اَجْرًا عَظِیْمًا لَا یَقْدِرُهُ اَحَدٌ .

৩৯. তাদের কি ক্ষতি হতো যদি তারা আল্লাহ ও কিয়ামত  
দিবসের উপর বিশ্বাস করতো এবং আল্লাহ তা'আলা  
তাদেরকে যা রিজিক দিয়েছেন তা থেকে ব্যয় করত?  
এখানে প্রশ্নবোধক বাক্যটি অস্বীকৃতি জ্ঞাপনার্থে  
ব্যবহৃত হয়েছে, لَوْ হচ্ছে মাসদারী অর্থাৎ এতে  
তাদের কোনো ক্ষতি নেই, বরং যাতে তারা রয়েছে  
তাতেই ক্ষতি বিদ্যমান। এবং আল্লাহ তা'আলা  
তাদের সকল বিষয়ে অবগত আছেন। সুতরাং তিনি  
তাদেরকে নিজেদের কৃতকর্মের প্রতিদান দেবেন।

৪০. নিশ্চয়ই আল্লাহ তা'আলা কারো প্রতি এক  
বিন্দুমাত্রও অত্যাচার করেন না অর্থাৎ ক্ষুদ্রতম  
পিপিলিকার সমপরিমাণ ছড়োয়া কমান না এবং  
তার সমপরিমাণ গুনাহতে বৃদ্ধিও করে না। আর  
যদি কোনো নেককাজ হয় কোনো মু'মিনের  
তরফ থেকে, অন্য এক কেরাতে حَسَنَةً-এর  
পেশের সাথে তখন كَانَ টি তাম্বাহ হবে, তবে  
তিনি দশ থেকে সাত শতাধিক পরিমাণে ছড়োয়া  
বাড়িয়ে দেন। এক কেরাত یُّضَعِفُهَا  
তাহদীদের সাথে এসেছে। এবং তার নিকট  
থেকে প্রবৃদ্ধিসহকারে শ্রেষ্ঠতম পুরস্কার দান  
করেন যার উপর অন্য কারো সামর্থ্য নেই।

### তাহকীক ও তারকীব

قَوْلُهُ وَابْرَأَ الدِّیْنِ اِحْسَانًا : এর পূর্বে اَحْسِنُوْا উহা মেনে ও একটি প্রশ্নের জবাব দিয়েছেন। প্রশ্নটি হলো এই যে,  
عَطْنُ اَعْبُدُوا اللّٰهَ জুমলায়ে ইনশাইয়্যার উপর। অথচ اِحْسَانًا  
হলো জুমলায়ে খবরিয়া, তার আতফ হয়েছে اَعْبُدُوا اللّٰهَ জুমলায়ে ইনশাইয়্যার উপর। অথচ  
اِحْسَانًا হাযির اَحْسِنُوْا উহা মেনে ইঙ্গিত করে দিয়েছেন যে, مَعْطُوْنَ ও ইনশাইয়্যাহ। তাই  
ঠিক নয়। হাযির اَحْسِنُوْا উহা মেনে ইঙ্গিত করে দিয়েছেন যে, مَعْطُوْنَ ও ইনশাইয়্যাহ। তাই  
কোনো অভিযোগ নেই। اَلَّذِیْنَ মুবতাদা, আর তার খবর উহা। আর তা হচ্ছে رَعِبْدٌ شَدِیْدٌ - [জামালাইন খ. ২,  
পৃ. ৩৪, তাকসীরে হক্কানী খ. ২, পৃ. ১১]

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

وَالْجَارِ الْجُنُبِ এ বাক্যটি আত্মীয় প্রতিবেশীর মোকাবিলায় ব্যবহার হয়েছে। যার মর্ম হলো এই যে, যে প্রতিবেশী আত্মীয় নয়,  
তার সাথেও প্রতিবেশী হিসেবে সদ্ব্যবহার করা উচিত। বহু হাদীসে প্রতিবেশীর সাথে সদ্ব্যবহার করতে তাকিদ এসেছে।  
وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ -এর দ্বারা উদ্দেশ্য হচ্ছে সফর বা ব্যবসার সাথী এবং স্ত্রী ও ঐ সব লোক, যারা কোনো ফায়দার আশা  
নিয়ে কারো সান্নিধ্যে আসে তারাও शामिल। তাদের সাথেও কোমল সদ্ব্যবহার করতে হবে।  
ফখর করা, আত্মজরিতা করা, আল্লাহর নিকট খুবই অপছন্দনীয় বস্তু। হাদীস শরীফে এ পর্যন্ত এসেছে ঐ ব্যক্তি জান্নাতে যেতে  
পারবে না, যার অণ্ডরে সরিষার দানা পরিমাণ অহংকার রয়েছে। যে সকল বস্তু আল্লাহর হক ও বান্দার হক আদায় করার মধ্যে  
প্রতিবন্ধক হয়ে দাঁড়ায়, এসবের মধ্যে সবচেয়ে মারাত্মক হচ্ছে আত্মজরিতা, আত্ম প্রীতি এবং রিয়া ও মর্যাদা লাভের লিপসা।  
অহংকার ও পৌরবের পর তৃতীয় বড় প্রতিবন্ধক হচ্ছে কুপণতা। আর্থিক কুপণতা উদ্দেশ্য হওয়া তো সুস্পষ্টই। ইলমে দীনের  
ক্ষেত্রে কুপণতা করাকেও অনেকে এর অন্তর্ভুক্ত রেখেছেন।

অনুবাদ :

৪১. ৬১. فَكَيْفَ حَالُ الْكَافِرِ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ يَشْهَدُ عَلَيْهِ بِعَمَلِهَا وَهُوَ نَبِيُّهَا وَجِئْنَا بِكَ يَا مُحَمَّدٌ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا .

৪২. ৬২. সেই দিন তথা সাক্ষী উপস্থিত করার দিন, যারা কাফের হয়েছে এবং রাসূল -এর কথা অমান্য করেছে, তারা আকাঙ্ক্ষা করবে হায়! যদি তারা মাটির সাথে মিশে যেতে পারত। মাজহুল মারুফ উভয় রকমই পঠিত হয়েছে, এক 'তা' বিলুপ্তির সাথে এবং 'তা'কে সীনের মধ্যে ইদগাম করার সাথে। অর্থাৎ তারা সেই দিনের ভয়াবহতার কারণে মাটির ন্যায় হয়ে যেতে আকাঙ্ক্ষা করবে। যেমন- অন্য আয়াতে এসেছে, [হায় আফসোস! যদি মাটি হয়ে যেতাম] আর তারা আল্লাহ তা'আলার নিকট থেকে কোনো কথাই গোপন রাখতে পারবে না, যা কিছু আমল তারা করেছে। তবে অন্য এক সময় গোপন রাখতে পারবে। যেমন- তাদের উক্তি নকল হয়েছে, وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ, আল্লাহর কসম! হে প্রভু আমরা মুশরিক ছিলাম না।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

অর্থাৎ, প্রত্যেক উম্মতের নবী আল্লাহর দরবারে এ কথার সাক্ষ্য দিবেন যে, আমি আমার জাতির কাছে আপনার পয়গাম পৌছে দিয়েছি। তারা সেই পয়গামকে মেনে নেয়নি। সুতরাং আমার ক্রটি কিসের? অতঃপর তাঁরা সকলের উপর আমাদের প্রিয়নবী ﷺ সাক্ষ্য দিবেন যে, হে আল্লাহ! তাঁরা সত্যই বলেছেন। আর তিনি এ সাক্ষ্যটা দিবেন পবিত্র কুরআনের ভিত্তিতে, যাতে আল্লাহ পাক অতীতের সকল উম্মত ও তাদের নবীগণের অবস্থা বর্ণনা করেছেন। এর মধ্যে একথাও বলে দেওয়া হয়েছে যে, সকল নবীগণই খোদায়ী পয়গাম নিজ নিজ সম্প্রদায় ও উম্মতের নিকট যথাযথভাবে পৌছে দিয়েছেন। -[জামালাইন খ. ২, পৃ. ৩৮]



۴۳. يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَقْرَبُوا الصَّلٰوةَ اِنّٰى لَا  
تَصَلُّوْا وَاَنْتُمْ سٰكِرٰى مِّنَ الشَّرَابِ لِاَنَّ سَبَبَ  
نَزْوْلِهَا صَلَاةُ جَمَاعَةٍ فِىْ حَالِ السُّكْرِ حَتّٰى  
تَعْلَمُوْا مَا تَقُوْلُوْنَ بِاَنْ تَصْحُرُوْا وَلَا جُنُبًا  
بِاَيَّلَاجٍ اَوْ اَنْزَالٍ وَنَضْبُهُ عَلَى الْحَالِ وَهُوَ  
يُطْلَقُ عَلَى الْمُفْرَدِ وَغَيْرِهِ اِلَّا عَابِرِيْ  
مُجْتَازِيْ سَبِيْلِ طَرِيْقِ اِنّٰى مُسَافِرِيْنَ حَتّٰى  
تَغْتَسِلُوْا فَلَكُمْ اَنْ تَصَلُّوْا وَاُسْتِثْنٰى الْمُسَافِرُ  
لِاَنَّ لَهُ حُكْمًا اٰخَرَ سَيَاتِيْ وَقِيلَ الْمُرَادُ النَّهْيُ  
عَنْ قِرْبَانِ مَّوَاضِعِ الصَّلٰوةِ اَيِّ الْمَسَاجِدِ اِلَّا  
عُبُوْرَهَا مِنْ غَيْرِ مَكْثٍ وَاِنْ كُنْتُمْ مَّرْضٰى  
مَّرْضًا يُّضِرُّهُ الْمَاءُ اَوْ عَلَى سَفَرٍ اَيِّ مُسَافِرِيْنَ  
وَاَنْتُمْ جُنُبٌ اَوْ مُحَدِّثُونَ اَوْ جَاءَ اَحَدٌ مِّنْكُمْ مِّنَ  
الْغَائِطِ هُوَ الْمَكَانُ الْمُعَدُّ لِقَضَاءِ الْحَاجَةِ  
اَيِّ اَحَدٍ اَوْ لِمَسْتُمْ النِّسَاءَ وَفِىْ قِرَآءَةِ بِلَا  
اَلِفٍ وَكِلَاهُمَا بِمَعْنٰى مِنَ اللَّمَسِ وَهُوَ الْجَسُّ  
بِالْيَدِ قَالَهُ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ وَعَلَيْهِ  
الشَّافِعِىُّ وَالْحَقُّ بِهِنَّ الْجَسُّ بِبَاقِى الْبَشَرَةِ  
وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ هُوَ الْجَمَاعُ فَلَمْ تَجِدُوْا مَا  
تَطْهَرُوْنَ بِهِنَّ لِلصَّلٰوةِ بَعْدَ الطَّلَبِ وَالتَّفَتِيْشِ  
وَهُوَ رَاجِعٌ اِلَى مَا عَدَا الْمَرْضٰى فَتَيَمَّمُوْا اَقْصُوْا  
بَعْدَ دُخُوْلِ الْوَقْتِ صَعِيْدًا طَيِّبًا تَرَابًا طَاهِرًا  
فَاضْرِبُوْا بِهِنَّ ضَرْبَتَيْنِ فَاَمْسَحُوْا بِوُجُوْهِكُمْ  
وَاَيْدِيْكُمْ - مَعَ الْمِرْفَقَيْنِ مِنْهُ وَمَسَحَ يَتَعَلَّقُ  
بِنَفْسِهِ وَبِالْحَرْفِ اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَفُوًّا غَفُوْرًا .

অনুবাদ :

৪৩. হে ঈমানদারগণ! তোমরা মদ্যপানে  
নেশাগ্রস্তবস্থায় নামাজের কাছে যেয়ো না। কেননা এ  
আয়াতটি নাজিল হওয়ার কারণ ছিল নেশাগ্রস্তবস্থায়  
নামাজ পড়া, যতক্ষণ না তোমরা বুঝতে সক্ষম হও যা  
কিছু তোমরা বল, অর্থাৎ হুশে আসার পূর্ব পর্যন্ত।  
এবং জানাবাতের অবস্থায়ও নামাজের কাছে যেয়ো না,  
তা চাই যৌনসঙ্গমের মাধ্যমে হোক বা ইঞ্জালের  
মাধ্যমে হোক। আর جُنُبًا শব্দটি হাল হওয়ার  
প্রেক্ষিতে যবরযুক্ত হয়েছে। جُنُبٌ একবচন ও  
বহুবচন উভয় ক্ষেত্রেই ব্যবহৃত হয়। কিন্তু মুসাফির  
অবস্থার কথা স্বতন্ত্র, যতক্ষণ না তোমরা গোসল করে  
নাও। গোসলের পর তোমাদের জন্য নামাজ পড়া শুদ্ধ  
হবে। মুসাফিরকে পৃথক করা হয়েছে। কেননা তার  
জন্য ভিন্ন হুকুম [তায়াম্মুমের হুকুম] রয়েছে যার বর্ণনা  
অচিরেই আসছে। এক তাফসীর মতে উদ্দেশ্য হচ্ছে,  
এতে নামাজের স্থান তথা মসজিদের কাছে যেতে  
নিষেধ করা হয়েছে। তবে না থেমে মসজিদ  
অতিক্রম করা যেতে পারে। যদি তোমরা এমন  
রোগে রোগাক্রান্ত হও যাতে পানি ক্ষতিকারক হয়  
কিংবা সফরে মুসাফির থাক অথচ তোমরা জানাবাত  
যুক্ত বা অজুহীন হও অথবা তোমাদের কেউ শৌচাগার  
থেকে আসে। الْغَائِطُ অর্থ ঐ ঘর যাকে প্রস্রাব ও  
পায়খানার প্রয়োজন মেটাতে প্রস্তুত করা হয়েছে।  
অর্থাৎ যার অজু নষ্ট হয়ে গিয়েছে। কিংবা যদি  
তোমরা স্ত্রীজনকে স্পর্শ করে থাক, ভিন্ন এক কেরাতে  
আলিফ ছাড়া (اَوْ لِمَسْتُمْ) এসেছে, তবে কেরাত  
উভয়টার অর্থ একই। এটা لَمَسَ থেকে নির্গত, তার  
অর্থ হচ্ছে হাত দ্বারা স্পর্শ করা। ইবনে ওমরের উক্তি  
এটাই। ইমাম শাফেয়ী (র.) -এর মাজহাব এটাই।  
তিনি দেহের বাকি অংশের স্পর্শকে এই হাতের  
স্পর্শের সাথে মিলিত করেছেন। আর হযরত ইবনে  
আব্বাস (রা.) থেকে স্পর্শ করার অর্থ সহবাস বর্ণিত  
হয়েছে। অতঃপর তোমরা যদি খোঁজাখুঁজির পরও  
পানি না পাও যা দ্বারা পবিত্রতা অর্জন করবে নামাজের  
জন্য এর সম্পর্ক রোগীরা ব্যতীত অন্যরা, তবে  
পাক-পবিত্র মাটি দ্বারা তায়াম্মুম করে নাও। অর্থাৎ  
নামাজের ওয়াক্ত দাখেল হওয়ার পর পাক মাটির ইচ্ছা  
করো এবং তাতে দুই বার হাত মারো, তারপর তা  
দ্বারা তোমাদের চেহারা ও কনুইসহ উভয় হাত মাসেহ  
করো। আর مَسَحَ শব্দটি সরাসরি ও সক্রমক হয়  
এবং হরফে জরের মাধ্যমেও হয়। নিশ্চয়ই আল্লাহ  
তা'আলা পাপ মোচনকারী ও অতীব ক্ষমাশীল।

### তাহকীক ও তারকীব

قَوْلُهُ لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ : নামাজের নিকটবর্তী হওয়া না, কাছেও যেয়োনা'র মর্ম হচ্ছে নামাজ পড়ো না। নামাজ পড়তে নিষেধ করার মধ্যে মুবালাগা বা অধিক তাকিদ প্রদানের লক্ষ্যে এরূপ বাচন ভঙ্গিতে বলা হয়েছে।

এর বহুবচন - سَكَرَانُ - سَكَارَى - এর বহুবচন। এর বহুবচন سَكَارَى এবং وَانْتُمْ سَكَارَى - ফেলের যমীর থেকে হাল হয়েছে। سَكَارَى - এর মূল অর্থ হচ্ছে سَدُّ الطَّرِيقِ রাস্তা বন্ধ করা। সَكَرَانُ অর্থ - মদপানে মাতাল বা নেশাগ্রস্ত ব্যক্তি। سَكْر - এর মূল অর্থ হচ্ছে سَكْرُ الْمَاءِ বা মদের নেশার মনে সুস্থাবস্থায় তার বিবেকের যে অবস্থা ছিল তা বন্ধ হয়ে যাওয়া। মোটকথা এসবেই سَكْر - এর মূল অর্থ বন্ধ হওয়া পাওয়া যাচ্ছে। এখানে سَكْر সুকরের দ্বারা অধিকাংশ সাহাবা, তাবেয়ীন ও আয়িম্মায়ে দীনের মতে মদ্যপানে নেশা গ্রস্ত হওয়া।

আর ইমাম যাহহাকের মতে, অধিক ঘুমের তাড়নায় স্বাভাবিক জ্ঞান অনুভূতি না থাকা। جُنُبًا শব্দটিও হাল হওয়ার ভিত্তিতে মানসূব বা যবর যুক্ত হয়েছে। একে আতফ করা হয়েছে - أَنْتُمْ سَكَارَى - এর উপর। ইবারতের আসল রূপ হবে -

لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ حَالَ مَا تَكُونُونَ سَكَارَى وَحَالَ مَا تَكُونُونَ جُنُبًا .

جُنُبٌ ইসিমটি মাসদার রূপে ব্যবহৃত। তাই এটা একবচন, বহুবচন, পুংলিঙ্গ-স্ত্রীলিঙ্গ সকল ক্ষেত্রে প্রযোজ্য হতে পারবে। সূত্রাং جُنُبٌ শব্দটিকে বহুবচনীয় পদ - أَنْتُمْ سَكَارَى - এর উপর আতফ করতে কোনো অসুবিধা হবে না। جُنُبٌ - এর অর্থ হলো, গোসল না হলে চলে না এমন বড় অপবিত্রতায় অপবিত্র ব্যক্তি - جُنُبٌ - এর মূল অর্থ হচ্ছে দূর হওয়া। যে ব্যক্তির উপর গোসল ওয়াজিব তাকেও জুনুব বলা হয়। কারণ নামাজ ও মসজিদ থেকে দূরে সরে থাকে।

غَائِطٌ - غَيْطَانٌ অর্থ শৌচাগার, টয়লেট রুম। ঐ গৃহ যাকে প্রস্রাব-পায়খানার জন্য তৈরি করা হয়েছে। বহুবচন غَيْطَانٌ আসলে নীচু ভূমিকে বলা হয়। যেহেতু প্রস্রাব-পায়খানার সময় লোকদের চোখের আড়ালে থাকার জন্য প্রাচীন যুগের মানুষ নীচুস্থান অন্বেষণ করতো, তাই এর স্থানকে غَائِطٌ বলা হয়েছে। গায়েত যদিও মূলত স্থান বা রুমের নাম কিন্তু এখানে রূপক অর্থে প্রস্রাব-পায়খানা করার অর্থে তথা অজু নষ্টকর কাজের অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে।

مَلَامَسَةٌ - أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ - মানে একে অন্যকে স্পর্শ করা। তাকে রূপক অর্থে এখানে স্বামী-স্ত্রীর সহবাস উদ্দেশ্য। ইমাম আবু হানীফা (র.) - এর মত এটাই তবে অন্যান্য ইমামগণ বাহ্যিক অর্থ তথা পরস্পরে চামড়ায় চামড়ায় স্পর্শ করার অর্থটাই গ্রহণ করেছেন।

تَبَسُّمٌ - فَتَبَسَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا - এর শাব্দিক অর্থ ইচ্ছা করা। মূলধাতু হচ্ছে تَبَسَّمَ এই জন্যই ইমাম আবু হানীফা (র.) - এর মতে, তায়াম্মুমের মধ্যে নিয়ত শর্ত। যদিও অজু ও গোসলের মধ্যে নিয়ত ওয়াজিব নয়। ইমাম জুফার (র.) - এর মতে, অজু-গোসলের ন্যায় তায়াম্মুমের মধ্যেও নিয়ত শর্ত নয়। এবং বাকি ইমামত্রয়ের মতে, অজু গোসলের মধ্যে নিয়ত শর্ত।

صَعِيدًا طَيِّبًا মানে পবিত্র মাটি। صَعِيدٌ বলতে মাটি জাতীয় বুঝায়। চায় মাটি হোক বা বালু, চুনা পাথক প্রভৃতি হোক সবগুলোতেই তায়াম্মুম শুদ্ধ হবে। তায়াম্মুমের পারিভাষিক অর্থ জমিনে উভয় হাত মেরে চেহারা ও কনুইসহ উভয় হাত মাসেহ করা।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى الْخ :

আলোচ্য আয়াতের শানে নুযূল : মদ্যপান হারাম হওয়ার পূর্বে এই আয়াত নাজিল হয়েছে। ইমাম ফখরুদ্দীন রাযী (র.) তাফসীরে কাবীরে এই আয়াতের দুটি শানে নুযূল বর্ণনা করেছেন।

১. **নিষ্কৃত সন্থনী** হযরত আব্দুর রহমান ইবনে আওফ (রা.) একদল বুয়ুর্গ সাহাবাকে তাঁর বাড়িতে খানার দাওয়াত করেন।

**তখন কতপান** মুবাহ ছিল। তাই তারা আহাবের পর মদপান করলেন। কিছুক্ষণ পর যখন মাগরিবের নামাজের সময় হলো, **তখন তারা** তাদের একজনকে নামাজের ইমামতি দিলেন। যেহেতু তারা নিশা গ্রস্ত ছিলেন, তাই **قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ** অর্থাৎ শেষ পর্যন্ত 'লা' বাদ দিয়ে পড়তে লাগলেন। তাদের এই অবস্থার **ফলস্বরূপ** আয়াত খানী অবতীর্ণ হয়। এরপর থেকে তারা নামাজের সময়ের মধ্যে আর মদ পান করেননি। বরং ইশার **কবজের** পর পান করে নিতেন, ফলে ফজরের পূর্ব পর্যন্ত নেশা দূর হয়ে যেত। এবং তারা কি বলত তা বুঝে নিতে সক্ষম **হত**।

২. **হযরত ইবনে আব্বাস** (রা.) বলেন, আলোচ্য আয়াতটি একদল বুজুর্গ সাহাবাদের সম্পর্কে অবতীর্ণ হয়েছে, যারা মদ হারাম হওয়ার পূর্বে মদপান করার পর মসজিদে যেতেন নবীজী ﷺ-এর সাথে নামাজ পড়ার জন্য। আলোচ্য আয়াতে তাদেরকে **তা** থেকে নিষেধ করা হয়েছে।—[তাকসীরে কাবীর খ. ৫, পৃ. ১১২]

\* **আবু দাউদ**, তিরমিযী হযরত আলী (রা.)-এর কথার উদ্ধৃতি দিয়েছেন যে, আব্দুর রহমান ইবনে আওফ (রা.) আমাদের জন্য খাবার তৈরি করান, এবং পানাহারের পর আমাদেরকে মদপান করান। এই ঘটনা মদ হারাম হওয়ার পূর্বের। আমরা তখন নেশা গ্রস্ত হই। এমন অবস্থায় মাগরিবের নামাজের সময় এসে যায়। লোকেরা আমাকে ইমাম নির্বাচন করে। আমি নামাজে সূরায়ে কাফিরান পড়তে গিয়ে **قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ** অর্থাৎ শেষ পর্যন্ত অনুরূপ ভাবেই লাম ব্যতীত পাঠ করি। এর উপর আলোচ্য আয়াতটি নাজিল হয়েছে।—[মাজহারী খ. ৩, পৃ. ৮৭]

**পর্যায়ক্রমে মদপান হারাম হওয়ার ঘোষণা** : ইসলাম তার সাধারণ রীতি অনুযায়ী বিধান জারি করার ক্ষেত্রে ক্রমান্বয়েই করে থাকে। এক সাথে সব কিছুর নির্দেশ দিয়ে দেয় না। এই রীতি মাক্কিকই মদ্যপানকে শরিয়তের পর্যায়ক্রমে হারাম ঘোষণা করেছে।

প্রথমে সূরায়ে বাকারাতে বলা হয়েছে মদ্য পানে কিছুটা সাময়িক উপকার থাকলেও ক্ষতি অধিক। ইরশাদ হয়েছে—**يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ** অতঃপর আলোচ্য আয়াতে কেবলমাত্র নামাজের সময় মদ্যপান করতে নিষেধ করা হয়েছে। তারপর সূরায়ে মায়দায় সর্বাবস্থায় চিরদিনের জন্য মদ্যপানকে হারাম ঘোষণা করা হয়েছে। ইরশাদ হয়েছে **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَزْلَامُ رَجَسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ** অর্থাৎ তোমরা **لا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى** আলোচ্য আয়াতে ইরশাদ হয়েছে **فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ**। নেশাগ্রস্তাবস্থায় নামাজের কাছেও যেয়োনা তথা নামাজ পড়ো না। এখানে **صلوة** দ্বারা অধিকাংশ তাকসীরবিদ ও ইমাম আবু হানীফা (রা.)-এর মতে নামাজ উদ্দেশ্য। আর হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) ও ইমাম শাফেয়ী (রা.) বলেন, নামাজ দ্বারা নামাজের স্থান তথা মসজিদ উদ্দেশ্য।

**وَأَنْتُمْ سُكَارَى** : অধিকাংশ তাকসীরবিদগণের মতে, মদ্যপানে নেশাগ্রস্ত হওয়া উদ্দেশ্য। তবে ইমাম যাহাহাক বলেন, নিদ্রার কারণে মাথায় নেশা সৃষ্টি হওয়া উদ্দেশ্য।

**মাসআলা** : নেশাগ্রস্ত অবস্থায় নামাজ পড়া যেমন হারাম তেমনি কোনো কোনো মুফাসসির মনীষী এমনও বলেছেন যে, নিদ্রার এমন প্রবল চাপ হলেও নামাজ পড়া জায়েজ নয়, যাতে মানুষ নিজের উপর নিয়ন্ত্রণ হারিয়ে ফেলে।

এক হাদীসে বর্ণিত হয়েছে—**إِذَا نَعَسَ أَحَدُكُمْ فِي الصَّلَاةِ فَلْيَرْقُدْ حَتَّى يَذْهَبَ عَنْهُ النَّوْمُ فَإِنَّهُ لَا يُدْرَى لَعَلَّهُ** অর্থাৎ তোমাদের মধ্যে কারো যদি নামাজের মাঝে তন্দ্রা আসতে আরম্ভ করে, তাহলে তাকে কিছু সময়ের জন্য ঘুমিয়ে পড়া উচিত, যাতে ঘুমের প্রভাব দূর হয়ে যায়। অন্যথায় ঘুমের ঘোরে সে বুঝতে পারবে না এবং দোয়া **ইন্তেগফারের** পরিবর্তে হয়তো নিজেই নিজেকে গালি দিতে থাকবে।—[মা'আরিফুল কুরআন খ. ২, পৃ. ৪৭০]

**তায়াম্মুমের বিধান এ উম্মতের বিশেষ বৈশিষ্ট্য** : এটা আল্লাহ পাকের কতইনা অনুগ্রহ যে, তিনি অজু-গোসল প্রভৃতি পবিত্রতার নিমিত্তে এমন এক বস্তুকে পানির স্থলাভিষিক্ত করে দিয়েছেন। যার প্রাপ্তি পানি অপেক্ষা সহজ। বলা বাহুল্য ভূমি ও মাটি সর্বত্রই বিদ্যমান। হাদীসে বর্ণিত আছে যে, এই সহজ ব্যবস্থাদি একমাত্র উম্মতে মুহাম্মদীকেই দান করা হয়েছে। তায়াম্মুম সংক্রান্ত প্রয়োজনীয়-মাসআলা মাসায়েল ফিকহের কিতাব ছাড়াও সাধারণ বাংলা উর্দু পুস্তিকায় বর্ণিত হয়েছে। প্রয়োজনে সেগুলো পাঠ করা যেতে পারে।

## অনুবাদ :

৪৪. ৪৪. أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا حَظًّا مِّنَ الْكِتَابِ وَهُمْ الْيَهُودُ وَنَسْتَرُونَ الضَّلَالَةَ بِأَلْهَدَىٰ وَرِيْدُونَ أَن تَضِلُّوا السَّبِيلَ . تَخْطُوا طَرِيقَ الْحَقِّ لِيَكُونُوا مِثْلَهُمْ . وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَعْدَائِكُمْ مِنْكُمْ فَيُخَيِّرْكُمْ بِهِمْ لِيَتَجَنَّبُوهُمْ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ وَلِيًّا حَافِظًا لَّكُمْ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ نَصِيرًا مَانِعًا لَّكُمْ مِّنْ كَيْدِهِمْ .
৪৫. ৪৫. এবং আল্লাহ তা'আলা তোমাদের শত্রুদেরকে ভালোভাবেই জানেন, তাই তিনি তাদের সম্পর্কে তোমাদের অবগত করেছেন, যেন তোমরা তাদের থেকে বেঁচে থাক। আর বন্ধু হিসেবে তথা তোমাদের সংরক্ষক হিসেবে আল্লাহ তা'আলাই যথেষ্ট এবং সহায়ক তথা তোমাদেরকে তাদের ষড়যন্ত্র থেকে রক্ষাকারী হিসেবেও আল্লাহ তা'আলাই যথেষ্ট।
৪৬. ৪৬. أَرَأَيْتَ إِنْ كُنَّا لَنُضِلُّكَ أَفْوَاجًا وَلَوْلَا إِيمَانُ بِيَوْمِ الْحِسَابِ لَآتَيْنَاكَ مِنْهُنَّ أَعْيُنًا وَمَنَافِقًا وَكَانُوا يَكْفُرُونَ
৪৭. ৪৭. আর ইহুদিদের কেউ কেউ ঐ কথা মোড় ঘুড়িয়ে নেয় তার লক্ষ্য থেকে, যা আল্লাহপাক হযরত মুহাম্মদ ﷺ-এর গুণাবলি সম্পর্কে তাওরাতের নাজিল করেছেন। আর নবী করীম ﷺ যখন তাদেরকে কোনো বিষয়ে নির্দেশ দান করেন, তখন তারা বলে, তোমার কথা শুনেছি, আর তোমার নির্দেশ অমান্য করেছি, আর [তারা একথাও বলে যে,] শোন, এমতাবস্থায় যে, তোমাকে যেন শুনানো না হয় غَيْرَ مُسْمِعٍ তারকীবে إِسْمَعُ-এর যমীর থেকে হাল হয়েছে, বদদোয়ার অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে, অর্থাৎ তুমি যেন না শোন, আর তারা তাঁকে মুখ বাঁকিয়ে ও ইসলাম ধর্মের উপর দোষারোপ করার উদ্দেশ্যে বলে, رَأَيْنَا, [আমাদের রাখাল] অথচ তাদেরকে এ শব্দে তাকে সম্বোধন করতে নিষেধ করা হয়েছে, আর ইহা হচ্ছে তাদের ভাষায় একটি গালির শব্দ। আর যদি তারা শুনেছি ও অমান্য করেছি -এর পরিবর্তে বলত, আমরা শুনেছি এবং অনুসরণ করেছি, এবং যদি কেবল শোন বলত, আর রাখালার বদলে আমাদের প্রতি লক্ষ্য কর বলত, তবে তা অবশ্যই তাদের জন্য ভালো এবং সুসঙ্গত হতো, ঐ কথার চেয়ে যা তারা বলেছে, কিন্তু তাদের কুফরির দরুন আল্লাহ তা'আলা তাদের উপর লানত করেছেন, অর্থাৎ স্বীয় রহমত থেকে তাদের বিদূরিত করেছেন। পরিণামে তারা ঈমান আনছে না। কিন্তু অতি অল্প সংখ্যক যেমন-আব্দুল্লাহ ইবনে সালাম ও তাঁর সাথীরা।

### তাহকীক ও তারকীব

إِسْمَع - غَيْرُ مُسْمِعٍ - إِسْمَع - غَيْرُ مُسْمِعٍ - إِسْمَع - غَيْرُ مُسْمِعٍ - অর্থঃ শোন অশ্রুতাবস্থায়। এর বিস্তারিত আলোচনা পরে আসছে। إِبْرَاهِيمَ ইহুদিদের হিব্রু ভাষায় একটি গালি। অর্থঃ হে আহমক। অথবা رَاعِيْنَا পড়লে অর্থ হবে হে আমাদের রাখাল।

إِبْرَاهِيمَ আসলে إِبْرَاهِيمَ ছিল। ওয়াও কে ইয়া দ্বারা পরিবর্তন করে। إِبْرَاهِيمَ - কে - إِبْرَاهِيمَ - এর মধ্যে এদগাম করা হয়েছে। এর অর্থ হচ্ছে মুখ ঘুরিয়ে কথা বলা। -[তাফসীরে কাবীর, সাবী, মাজহারী]

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

আলোচ্য আয়াতের শানে নুযূল : মুহাম্মদ ইবনে ইসহাক হযরত আব্দুল্লাহ ইবনে আব্বাস (রা.)-এর বর্ণনার উদ্ধৃতি দিয়েছেন যে, ইহুদিদের একজন সরদারের নাম ছিল রেফাআ ইবনে যায়েদ ইবনে তাবুত। সে যখন প্রিয়নবী ﷺ-এর সঙ্গে কথা বলতো, তখন তার জিব টেনে কথাকে বিকৃত করে এমনভাবে কথা বলতো যেন তার কথা এবং তার কথার বিকৃত অর্থ অন্যরা বুঝতে না পারে এবং এভাবে সে বলতো, যে, হে মুহাম্মদ ﷺ! আপনি আমাদের দিকে মনোনিবেশ করুন। তারপর সে ইসলামের উপর দোষারোপ করতে এবং ইসলামের সমালোচনা করতো। رَاعِيْنَا এ বাক্যটির দুটি অর্থ। একটি হলো, আমাদের দিকে লক্ষ্য করুন, আর অন্যটি হলো- হে আমাদের রাখাল। প্রকাশ্যে সে বলতো আমাদের দিকে লক্ষ্য করুন এবং মুখ বিকৃত করে এমনভাবে বলতো যেন তার অর্থ হয় হে আমাদের রাখাল। এমনভাবে তারা বলতো إِسْمَع غَيْرُ مُسْمِعٍ অর্থঃ আপনি শুনুন, অপ্রিয় কথা যেন আপনাকে শুনতে না হয়, অথচ তার এ বাক্য দ্বারা একথার উদ্দেশ্য করতো যে, কিছুই যেন শুনতে না পাও। এই দুরাত্মা ইহুদিদের সম্পর্কেই আলোচ্য আয়াত নাজিল হয়েছে।

আল্লামা আলুসী (র.) দুরাত্মা ইহুদি রেফাআ ইবনে যায়েদের সঙ্গে মালেক ইবনে দোখশামের নামও উল্লেখ করেছেন যে, তারা উভয়ে উপরোল্লিখিত অন্যায় কাজটি করতো।

ইমাম রাযী এই পর্যায়ে মুনাফিক সরদার আব্দুল্লাহ ইবনে উবাইয়ের নামও উল্লেখ করেছেন।

-[নূরুল কুরআন খ. ৫, পৃ. ৭০-৭১, তাফসীরে মাজহারী খ. ৩, পৃ. ১২০]

ইহুদিদের গুমরাহীর ব্যাখ্যা : إِبْرَاهِيمَ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا يُعَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ الخ : হেদায়েতের পরিবর্তে গোমরাহী খরিদ করে নেওয়ার কথা বিবৃত হয়েছিল। আলোচ্য আয়াতে তাদের সেই গোমরাহীর কিছুটা ব্যাখ্যা প্রদান করা হয়েছে। তাদের সেই গোমরাহী গুলো হচ্ছে-

১. একটি হলো إِبْرَاهِيمَ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا يُعَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ তারা তাওরাতের পরিবর্তন ও বিকৃতি ঘটাতো। এক শব্দের স্থানে অন্য শব্দ রেখে দিত। যেমন, তারা বিবাহিতা-বিবাহিতাদের জেনার শান্তি রজমের স্থানে বেদ্রাঘাত রেখে দিয়েছিল এবং তাতে তারা অপব্যাখ্যা প্রদান করতো।
২. তাদের দ্বিতীয় গোমরাহীর উল্লেখ করা হয়েছে- يَقُولُونَ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا দ্বারা। আমরা শুনেছি ও অমান্য করেছি কথাটির দুটি মর্ম হতে পারে।
৩. প্রিয়নবী ﷺ যখন তাদেরকে কোনো বিষয়ে নির্দেশ দান করতেন, তখন তারা বাহ্যিকভাবে বলতো আমরা শুনেছি আর মনে মনে বলতো আমরা অমান্য করেছি।
৪. তারা হজুরে পাক ﷺ-এর বিরোধিতা ও তার নির্দেশের প্রতি অশ্রদ্ধা জ্ঞাপনার্থে বলতো আমরা শুনেছি এবং অমান্য করেছি।

৩. তাদের তৃতীয় প্রকার গোমরাহীর হচ্ছে **إِسْمَاعِيلُ** বলা। এ বাক্যের দ্বিবিধ অর্থ হওয়ার সম্ভাবনা রয়েছে। এক. প্রশংসা ও সম্মান প্রদর্শন। দুই. অবমাননা ও গালি। প্রথম সূরতে অর্থ দাঁড়াবে আপনি আমাদের ভালো কথা শুনুন এমতাবস্থায় যে, মন্দ কথার প্রতি কর্ণপাত না করুন। আর দ্বিতীয় সূরতে বিভিন্ন রকম ব্যাখ্যার সম্ভাবনা রয়েছে। যেমন—
- ক. তারা নবীয়ে করীম ﷺ কে বলতো শুন, আর আন্তরিকভাবে বদদোয়া দিয়ে বলতো **لَا سَمِعَتْ** তুমি যেন কখনো না শোন, অর্থাৎ তুমি যেন বধির হয়ে যাও। তখন **غَيْرَ مُسْمِعٍ** -এর অর্থ হবে **غَيْرَ سَامِعٍ** কেননা শ্রোতা শ্রুত হয়ে থাকে, আবার শ্রুত হয়ে থাকে শ্রোতা।
- খ. এ বাক্যের মর্ম হলো তুমি শোন, তবে **غَيْرَ مُسْمِعٍ** অর্থাৎ তোমার কথা শোনা যাবে না তথা গ্রহণযোগ্য হবে না।
- গ. তুমি শোন, তবে পছন্দনীয় কোনো কথা শুনতে পাবে না। বরং তোমার কাছে যা অপছন্দনীয় তাই আমাদের কাছে থেকে তুমি শুনতে পাবে।
৪. তাদের চতুর্থ গোমরাহী হচ্ছে **وَرَأَيْنَا كِبًا** **بِالسِّنِّ** **وَطَعْنَا فِي الدِّينِ** বলা। **رَأَيْنَا** -এর ব্যাখ্যায় বিভিন্ন উক্তি তাফসীর বিদগণের বিবৃত হয়েছে। যথা—
- ক. ইহুদিরা পরস্পরে উপহাস ও ঠাট্টা স্বরূপ একথাটি বলতো। তাই মুসলমানদেরকে রাসূল ﷺ -এর সামনে একথা বলতে নিষেধ করা হয়েছে।
- খ. এ বাক্যের অর্থ হলো **رَأَيْنَا سَنَعًا** অর্থাৎ আমাদের কথায় কর্ণপাত কর এবং বুঝার জন্য নীরবতা অবলম্বন কর শ্রবণ কর। এরকম ভাষায় নবীদেরকে সম্বোধন করা ঠিক নয়, বরং তাদেরকে তাজীম ও সম্মানের সাথে সম্বোধন করা উচিত।
- গ. তারা 'রায়েনা' বলে বাহ্যিকভাবে তাকে বুঝাতো যে, আমাদের কথার প্রতি গুরুত্ব দিয়ে শ্রবণ কর। আর তাদের ভাষা অনুযায়ী **رَعَرْنَا** তথা নির্বুদ্ধিতার গালি দিত। অর্থাৎ হে আমাদের নির্বোধ, আহমক।
- ঘ. ইহুদিরা মুখ ঘুরিয়ে জবান বাকিয়ে বলতো **رَأَيْنَا** ফলে ইহা হয়ে যেত **رَأَيْنَا** অর্থাৎ আমাদের মেঘপালের রাখাল।
- তাদের এসব গোমরাহীর বর্ণনার পর আল্লাহ পাক ইরশাদ করেছেন, তারা যদি (**سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا**) শুনেছি ও অমান্য করেছি -এর পরিবর্তে (**سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا**) শুনেছি ও মেনে নিয়েছি বলতো এবং **وَأَسْمَعَ غَيْرَ مُسْمِعٍ** এর বদলে শুধু **إِسْمَاعٍ** আমাদের কথা শুনুন বলতো, তেমনিভাবে **رَأَيْنَا** -এর পরিবর্তে যদি **أَنْظَرْنَا** আমাদের প্রতি লক্ষ্য করুন বলতো, তবে তাদের জন্য ভালো যুক্তিসঙ্গত ও সঠিক হতো। কিন্তু আল্লাহ পাক তাদের কুফরির কারণে তাদের উপর লানত করেছেন, তাই তাদের অল্প সংখ্যক ছাড়া বাকিরা ঈমান আনবে না। -[তাফসীরে কাবীর খ. ৫, পৃ. ১২১-২৪]

অনুবাদ :

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ آمِنُوا بِمَا  
 نَزَّلْنَا مِنَ الْقُرْآنِ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ  
 مِنَ التَّوْرَةِ مِنْ قَبْلِ أَنْ نُنْطِيسَ وَجُوهَكُمْ  
 نَمَحُورَ مَا فِيهَا مِنَ الْعَيْنِ وَالْأَنْفِ  
 وَالْحَاجِبِ فَنُردَّهَا عَلَى أَدْبَارِهَا  
 فَنَجْعَلُهَا كَالَأَفْءَاءِ لَوْحًا وَاحِدًا  
 أَوْ نُلْعَنَهُمْ نَمْسَحُهُمْ قَرْدَةً كَمَا لَعَنَّا  
 مَسْخَنًا أَصْحَابَ السَّبْتِ . مِنْهُمْ وَكَانَ  
 أَمْرُ اللَّهِ قَضَاؤُهُ مَفْعُولًا . وَلَمَّا نَزَلَتْ  
 أَسْلَمَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ فَقِيلَ كَانَ  
 وَعَبِيدًا بِشَرِّ فَلَمَّا أَسْلَمَ بَعْضُهُمْ رُفِعَ  
 وَقِيلَ يَكُونُ طَمَسٌ وَمَسْحٌ قَبْلَ قِيَامِ  
 السَّاعَةِ .

۴৮ ৪৮. إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ أَيُّ الْإِشْرَافِ  
بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ سِوَى ذَلِكَ وَمِنْ  
الدُّنُوبِ لِمَنْ يَشَاءُ الْمَغْفِرَةَ لَهُ يَلَنُ  
يُدْخِلُهُ الْجَنَّةَ بِلاَ عَذَابٍ وَمَنْ شَاءَ  
عَذَّبَهُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ بِدُنُوبِهِ ثُمَّ  
يُدْخِلُهُ الْجَنَّةَ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ  
افْتَرَى إِثْمًا ذَنْبًا عَظِيمًا كَبِيرًا .

৪৭. হে আহলে কিতাবগণ! তোমরা ঈমান আন সেই কিতাবের তথা কুরআনের প্রতি যা আমি অবতীর্ণ করেছি, যা সেই কিতাবের সত্যায়নকারী যে কিতাব তোমাদের নিকট রয়েছে, তথা তাওরাত। এর পূর্বে যে, আমি বিকৃত করে দেব অনেক চেহারাকে, তথা চেহারায যা কিছু রয়েছে, যেমন- চোখ, নাক ও ঙ্গে মুছে দেব, অতঃপর সেগুলোকে ঘুরিয়ে দেব পশ্চাৎ দিকে, ফলে করে দিব তাদের চেহারাগুলোকে গর্দানর ন্যায় এক তক্তা, অথবা শনিবারের ঘটনার সাথে জড়িত ব্যক্তিদেরকে যেভাবে লানত করেছিলাম তথা আকৃতি বদলে দিয়েছিলাম তাদেরকে সেরূপ লানতের তথা আকৃতি বদলানোর পূর্বে। আর আল্লাহ তা'আলার নির্দেশ তথা ফয়সালা কার্যকর হয়েই থাকে। উল্লিখিত আয়াত যখন নাজিল হলো তখন হযরত আব্দুল্লাহ ইবনে সালাম (রা.) মুসলমান হয়ে যান। তাদের আকৃতি বিকৃত হলোনা কেন? এর জবাবে বলা হয়েছে যে, এটা ছিল একটি শর্তের সাথে ঈমান গ্রহণ না করার সাথে শর্তযুক্ত ভীতি প্রদর্শন, তাদের কেউ কেউ যখন ঈমান নিয়ে আসল, তখন সেই ধমক প্রত্যাহার করে নেওয়া হলো। ভিন্ন উক্তি মতে তাদের চেহারা মুছে ফেলা ও সুরত বিকৃত করা কিয়ামতের পূর্বে হবে।

৪৮. নিশ্চয়ই আল্লাহ তা'আলা তাঁর সাথে শিরক করার অপরাধকে ক্ষমা করেন না। এছাড়া অন্যান্য অপরাধ যাকে তিনি ক্ষমা করতে চান ক্ষমা করেন, এভাবে যে, তাকে শাস্তি ব্যতীতই বেহেশতে প্রবেশ করিয়ে দিবেন, এবং মু'মিনদের মধ্য থেকে যাকে চান তার পাপের কারণে শাস্তি প্রদান করার পরও জান্নাতে দাখিল করতে পারেন। আর যে ব্যক্তি আল্লাহর সাথে শিরক করল, সে অবশ্যই মহাপাপে তথা গুনাহে লিপ্ত হলো।

۴۹. ৪৯. هَـ رَاسُـلُ ۞ اَپَنِ كِى تَادَـرَـى عَرَتِى لَـمَـشَـا  
 كَرَنَنِى, يَارَا نِجَـدَـدَـرَـكَـى پَـبِـرَـى مَنَـى كَر\_ ۞ اَر  
 تَارَا هَـلَـهَـى عِـهـدِـيَارَا ۞ كَـنَـنَا تَارَا بَل\_ت, اَمَرَا  
 اَـلـلـاـهَـى سَـتـانَ ۞ وَ تَارَ شَـيـرَـجَنَ ۞ اَر\_ ۞ بَـيـا پَارَا ا  
 رَـكَمَـى نَـيَـى, تَادَـرَـى پَـبِـرَـى دَاـبِـى كَرَاـتَـى تَارَا  
 پَـبِـرَـى هَـيَـى يَابَـى ۞ بَر\_ ۞ اَـلـلـاـهَـى تَا'اَلَا يَاكَـى  
 عِـهـدَا سَـيـمَانِى مَـا\_ ۞ پَـبِـرَـى كَرَنَنِى ۞ اَر تَادَـرَـى  
 عَرَتِى سَاـمَـاَنَـى پَـرِـمَـا\_ ۞ جُلُـمَـى كَرَا هَـبَـى نَا, اَر\_ ۞  
 تَادَـرَـى اَمَل\_ ۞ تَـهَـكَـى خَـجُـرَـى بَـيـچَـىرَـى هَـالَـى پَـرِـمَـا\_  
 هَـاسَـى هَـتِـي\_ ۞ اَبِـحَاـى كَرَا هَـبَـى نَا ۞  
 ۵۰. ۵۰. هَـ رَاسُـلُ ۞ دَـخُنَ تَارَا اَر مَـا\_ ۞ كِى\_ ۞  
 اَـلـلـاـهَـى عَرَتِى مِـثَـيَا ا\_ ۞ پَـبِـرَـى دِـخَـى, اَر پَـر\_ ۞  
 پَا\_ ۞ هِـسَـبَـى اَـتِـى هَـتِـى ۞

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ آمِنُوا بِمَا نَزَّلْنَا مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ مِّن قَبْلِ أَن تَطْمِسَ وُجُوهًا ۖ

পূর্ববর্তী আয়াতসমূহে ইহুদিদের ইসলাম বিরোধী বিভিন্ন প্রকার ষড়যন্ত্রের কথা উল্লিখিত হয়েছে। আর এই আয়াতে তাদের সেই সমস্ত দুষ্কৃতি ও দৌরাখ্যা সম্পর্কে সতর্ক করত, তাদেরকে এক আল্লাহর প্রতি ঈমান আনার জন্য নির্দেশ প্রদান করা হয়েছে।

ইহুদিদের প্রতি সতর্কবাণী : আল্লাহ পাক ইরশাদ করেছেন, হে আহলে কিতাবগণ! তোমরা পবিত্র কুরআনের প্রতি ঈমান আনয়ন কর। পবিত্র কুরআন তাওরাতের সত্যতা প্রমাণ করে, যা হযরত মুসা (আ.) -এর প্রতি অবতীর্ণ হয়েছে। যা তোমাদের নিকট বিদ্যমান আছে। মনে রেখো এখনও সময় আছে, ইচ্ছা করলে তোমরা আত্মরক্ষার সুযোগের সদ্ব্যবহার কর। এক আল্লাহ পাকের প্রতি পূর্ণ বিশ্বাস স্থাপন কর। পবিত্র কুরআনের প্রতি এবং সর্বশেষ ও সর্বশ্রেষ্ঠ নবী হযরত মুহাম্মদ ۞ -এর প্রতিও ঈমান আন। তোমাদের দৌরাখ্যা, ষড়যন্ত্র, জুলুম-অত্যাচারের অবশ্যজাবী পরিণতি স্বরূপ তোমাদের চেহারা বিকৃত করে পৃষ্ঠ দেশের দিকে ঘুরিয়ে দেওয়ার পূর্বে তোমরা ঈমান আন। যা কিছু করার অবিলম্বে কর। অথবা এমনও হতে পারে যেভাবে আসহাবে সাবত" তথা যাদেরকে শনিবারে মাছ না ধরার নির্দেশ প্রদান করা হয়েছিল। তোমাদের অবস্থাও তাদের ন্যায় হতে পারে। তারা নির্দেশ অমান্য করে মাছ ধরেছিল, পরিণামে আল্লাহপাক তাদেরকে লানত দিয়েছিলেন। তারা বানরে রূপান্তরিত হয়েছিল। তোমাদের অবস্থাও তাদের ন্যায় হতে পারে। অতএব, তাদের ন্যায় শাস্তি হওয়ার পূর্বেই তোমরা আত্মরক্ষায় সচেষ্ট হও। আর আল্লাহ পাকের শাস্তি থেকে আত্মরক্ষার একমাত্র পথ হলো পবিত্র কুরআনের প্রতি ঈমান। তাই তোমরা অবিলম্বে ঈমান আন।

তাফসীরকারগণ লিখেছেন যে, এই আয়াতে আল্লাহ পাক যে শাস্তির কথা ঘোষণা করেছেন। অর্থাৎ ইহুদিদের চেহারা বিকৃত হওয়া তা কিয়ামতের পূর্বে অবশ্যই হবে।

কোনো কোনো তাফসীরকার বলেছেন যে, চেহারা বিকৃত হওয়ার এই আজাবের জন্য শর্ত হলো ইহুদিদের ঈমান না আনা। কিন্তু যেহেতু কিছু ইহুদি ঈমান এনেছে তাই তাদের চেহারা বিকৃত হওয়ার এই শাস্তি রহিত হয়ে গেছে।



কোনো কোনো তত্ত্বজ্ঞান, বলেছেন, আলোচ্য আয়াতে ইহুদিদের জন্য দুটি শাস্তির কথা ঘোষণা করা হয়েছে। একটি হলো চেহারা বিকৃত করা আর অপরটি হলো তাদের প্রতি লানত করা। যেহেতু তাদের প্রতি লানত দেওয়া হয়ে গেছে, তাই চেহারা বিকৃত করার শাস্তি হয়নি।

আল্লামা সানাউল্লাহ পানিপতী (র.) বলেন, আমার মতে চেহারা বিকৃত করার সময় এখনও রয়ে গেছে। কিয়ামতের দিন ইহুদিদের চেহারা বিকৃত করা হবে।

এক হাদীসে আল্লাহর রাসূল ﷺ ইরশাদ করেছেন, আমার উম্মত [উম্মতে দাওয়াত] হাশরের দিন দশ দলে বিভক্ত হবে।

একদলের হাশর হবে বানরের আকৃতিতে। আর একদলের হাশর হবে শুকরের আকৃতিতে। আর এক দলের হাশর হবে কুকুরের আকৃতিতে এবং আর একদলের হাশর হবে গাধার আকৃতিতে। -[নূরুল কুরআন খ. ৫, পৃ. ৭৫-৭৬]

আয়াতের শানে নুযূল : তাবারানী ও ইবনে আব্বি হাতিম হযরত আবু আইয়্যুব আনসারী (রা.) -এর সূত্রে বর্ণনা করেছেন যে, এক ব্যক্তি হুজুরে পাক ﷺ -এর দরবারে গিয়ে আরজ করল যে, আমার একজন ভ্রাতুষ্পুত্র আছে যে নিষিদ্ধ কাজ হতে বিরত হয় না। হুজুর ﷺ বললেন, তার ধর্ম কি? সে ব্যক্তি বললো, নামাজ আদায় করে এবং আল্লাহর একত্ববাদের বিশ্বাস করে। তখন তিনি ইরশাদ করলেন, তার নিকট থেকে তার ধর্মকে ত্রয় করে লও। সর্ব প্রথম তাকে বল, তুমি আমাকে তোমার ধর্মকে তোহফা হিসেবে দান করে দাও। যদি অস্বীকার করে তবে একথা প্রমাণিত হবে যে, তার নিকট দুনিয়া থেকে দীন অতি প্রিয়। এই ব্যক্তি হুকুম পালন করল। কিন্তু তার ভ্রাতুষ্পুত্র তার দীনদারী বিক্রি করতে রাজি হলো না। এমন অবস্থায় ঐ ব্যক্তি হুজুরে পাক ﷺ -এর দরবারে হাজির হলো এবং আরজ করলো, হুজুর তাকে আমি দীনদারীর ব্যাপারে অত্যন্ত সুদৃঢ় পেয়েছি। তখন আলোচ্য আয়াত নাজিল হয়।

আল্লাহপাক তাঁর সাথে শিরক করাকে মাফ করবে না। যদি সে তাওবা না করে শিরক নিয়ে মারা যায়। কিন্তু যদি কেউ শিরক থেকে তওবা করে নেয়, এবং ঈমান নিয়ে আসে তবে আল্লাহপাক তার অতীত জীবনের সমস্ত গুনাহ মাফ করে দিবেন। হাদীস শরীফে এসেছে- **لَا ذَنْبَ لَهُ** অর্থাৎ গুনাহ থেকে তওবাকারী এরূপ যেমন সে গুনাহ করেই নাই। শিরক ছাড়া অন্য বাকি যে কোনো কবীরা বা সগীরা গুনাহ নিয়ে মারা গেলে আল্লাহ পাকের ইচ্ছা হলে নিজ দয়ায় ক্ষমাও করে দিতে পারেন এবং ইচ্ছা হলে গুনাহ পরিমাণ শাস্তি প্রদানের পরও জান্নাত দিতে পারেন। এটা হচ্ছে আহলে সুন্নত ওয়াল জামাতের আকীদা। পক্ষান্তরে মুতাযিলি ও কাদরিয়ারা বলে কবীরাহ গুনাহগারকে মাফ করে দেওয়া আল্লাহর জন্য জায়েজ নয়। বরং তাকে শাস্তি দেওয়া ওয়াজিব, সে চিরকাল জাহান্নামে থাকবে। আলোচ্য আয়াত তাদের বিরুদ্ধে প্রকৃষ্ট প্রমাণ। এ আয়াত দ্বারা একথাও বুঝা যাচ্ছে যে, শরিয়তের পরিভাষায় ইহুদিদেরকে মুশরিক বলা যেতে পারে।

এক বর্ণনা মতে, আয়াতটি ওয়াহগী ও তার সাথীদের সম্পর্কে অবতীর্ণ হয়েছে। তার বিবরণ হলো এই যে, ওয়াহগী যখন ওহুদ যুদ্ধে হযরত হামযা (রা.) -কে শহীদ করে মক্কায় ফেরত আসলো তখন সে এবং তার সাথীরা লজ্জিত হয়ে হুজুর ﷺ -এর নিকট চিঠি লেখলো যে, আমরা আমাদের কৃত কর্মের উপর লজ্জিত হয়েছি। আর আমাদের জন্য ইসলাম গ্রহণ করতে কেবল ঐ কথাই বাধা হয়ে দাঁড়িয়েছে যা আমরা মক্কায় গুনতে পেয়েছি। আর তা হচ্ছে এই যে, যা আপনি বলেন-

**وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا - يُضَاعَفْ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَيَخْلُدْ فِيهِ مُهَانًا .**

অথচ আমি আল্লাহর সঙ্গে শিরক ও করেছি এবং নাহক হত্যা ও জেনাও করেছি। যদি এ আয়াতগুলো না হতো তাহলে আমরা অবশ্যই আপনার অনুসারী হয়ে যেতাম।

অতঃপর সূরায়ে ফুরকানের পরবর্তী এ দুটি আয়াত নাজিল হয়-

**إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَئِكَ يَبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا . وَمَنْ تَابَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَإِنَّهُ يَتْرِبُ إِلَى اللَّهِ مَتَابًا .**

এই আয়াত দুটি নাজিল হওয়ার পর হুজুর ﷺ একে তাদের কাছে পাঠালেন। তারা পাঠ করার পর জবাবে লিখলো আমাদের জন্য আয়াতে বর্ণিত শর্ত শক্ত হয়ে যায়। কারণ নেক আমলের তৌফিক পাবো না বলে আমাদের আশঙ্কা হচ্ছে। তারপর নাজিল হয় আলোচ্য আয়াতখানি। **إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ** এই আয়াত নাজিল হওয়ার পর হুজুরে পাক ﷺ তা লিখে তাদের কাছে পাঠান। তদুত্তরে তারা বলল, আমাদের ক্ষমা করতে চাবেন না বলে আমাদের আশঙ্কা হচ্ছে। তাপর অবতীর্ণ হয় পাইকারী ক্ষমার ঘোষণা নিয়ে **الْحَمْدُ لِلَّهِ الْخ** অতঃপর এই আয়াতের সংবাদ পাঠালে তারা মুসলমান হয়ে যায়। -[তাকসীরে খাজেন খ. ১, পৃ. ৩৮৭, মাজহারী খ. ৩, পৃ. ১২৭]

আয়াতের শানে নুযূল :

১. ইমাম ফখরুদ্দীন রায়ী (র.) তাঁর বিশ্ব বিখ্যাত তাকসীরে গ্রন্থ তাকসীরে কাবীরে লিখেছেন, আল্লাহ পাক যখন ইহুদিদেরকে **لَسْنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ بَلْ نَحْنُ** দ্বারা ভীতি প্রদর্শন করলেন, তখন তারা বলতে লাগলো **إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ** আমরা মুশরিক নই, বরং আমরা আল্লাহর বিশেষ বান্দা। যেরূপ আল্লাহ পাক তাদের বক্তব্য নকল করে পবিত্র কুরআনে বলেছেন **اللَّهُ وَأَحِبَّائُهُ** আমরা আল্লাহর সন্তান ও তাঁর প্রিয়জন। তিনি আরো নকল করেছেন **لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَى** আরো বলেছেন **لَنْ تَسْكُنَا النَّارَ إِلَّا أَبَآمًا مَعْدُودَةً** এছাড়া তাদের কেউ কেউ একথাও বলতো আমাদের বাপ দাদারা ছিলেন নবী তাই তারা আমাদের জন্য সুপারিশ করবেন।

২. হযরত আব্দুল্লাহ ইবনে আব্বাস (রা.) হতে বর্ণিত। একদল ইহুদি তাদের সন্তানদেরকে নিয়ে নবীয়ে করীম ﷺ-এর নিকট এসে বলল, হে মুহাম্মদ ﷺ তাদের কোনো গুনাহ আছে কি? তিনি বললেন না। অতঃপর তারা বলল, আল্লাহর কসম আমরাও তাদের মতোই। আমরা রাতে যা কিছু করি তা দিনে আর দিনে যা কিছু করি তা রাতে মাফ হয়ে যায়। মোটকথা ইহুদিরা নিজেদের পবিত্রতা ও আত্মপ্রশংসা করেছিল এরই প্রেক্ষিতে আলোচ্য আয়াতখানি নাজিল হয়।

-[তাকসীরে কাবীর খ. ৫, পৃ. ১৩১]

৩. বগবী ও সালবী কলবীর উদ্ধৃতি উল্লেখ করে লিখেছেন যে, কিছু সংখ্যক ইহুদি যাদের মধ্যে বহরী ইবনে আমরা, নোমান ইবনে আওফা এবং মারহাম ইবনে এজীদও ছিল, তারা নিজেদের ছোট সন্তানদেরকে হুজুর ﷺ-এর দরবারে নিয়ে এসে আরজ করলো, হে মুহাম্মদ ﷺ! তাদের কি কোনো গুনাহ হতে পারে? তিনি বললেন, না। তখন তারা বলতে লাগল, আমরাও তাদের মতো। আমরা দিনে যা কিছু করি তা রাতে আর রাতে যা কিছু করি তা দিনে মাফ করে দেওয়া হয়। তাদের একথার উপর আলোচ্য আয়াতখানি নাজিল হয়। -[তাকসীরে মাজহারী খ. ৩, পৃ. ১৩১]

এই আয়াত দ্বারা বুঝা যাচ্ছে যে, কোনো মানুষের জন্যে নিজের পবিত্রতা ও আত্ম প্রশংসা বর্ণনা করা জায়েজ নয়। কারণ আত্মার পবিত্রতা সৃষ্টি হয় তাকওয়ার মাধ্যমে আর তাকওয়া হচ্ছে একটি অভ্যন্তরীণ গোপনীয় বিষয়। আল্লাহ ছাড়া কেউ তা জানতে পারে না। সুতরাং আল্লাহ এবং [ওহীর মাধ্যমে] নবী রাসূল ছাড়া অন্য কারো পক্ষে কোনো মানুষ পবিত্রতা বর্ণনা করা তাকওয়া ও আল্লাহর নৈকট্য লাভ হয়ে গেছে বলে ঘোষণা দেওয়া ঠিক হবে না।

ইরশাদ হয়েছে- **لَا تَزْكُوا أَنْفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ أَتَقَى** তোমরা নিজেদের পবিত্রতা বর্ণনা করো না, আল্লাহ ভালো জানেন পরহেজগার কে? বরং আল্লাহ পাক যাকে ইচ্ছা পবিত্রতা অর্জনের তৌফিক দান করেন।

-[তাকসীরে খাজেন খ. ১, পৃ. ৩৮৮]

অনুবাদ :

৫১. وَنَزَلَ فِي كَعْبِ بْنِ الْأَشْرَفِ وَنَحْمِهِ مِنْ  
 عُلَمَاءِ الْيَهُودِ لَمَّا قَدِمُوا مَكَّةَ وَشَاهَدُوا  
 قَتْلَى بَدْرٍ وَحَرَضُوا الْمُشْرِكِينَ عَلَى  
 الْأَخْذِ بِشَارِهِمْ وَمَحَارَبَةِ النَّبِيِّ ﷺ أَلَمْ  
 تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ  
 يُؤْمِنُونَ بِالْجَنَّةِ وَالطَّاغُوتِ صَنَمَانِ  
 لِّقَرْنٍ وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا ابْنَ  
 سُفْيَانَ وَأَصْحَابِهِ حِينَ قَالُوا لَهُمْ ائْتِنَا  
 أَهْدَى سَبِيلًا وَنَحْنُ وَلَاءُ الْبَيْتِ نُسْقِي  
 الْحَاجَّ وَنُقْرِى الضُّعْفَ وَنُفَكُّ الْعَانِي  
 وَنَفْعُلُ أُمَّ مُحَمَّدٍ وَقَدْ خَالَفَ دِينَ آبَائِهِ  
 وَقَطَعَ الرَّحِمَ وَفَارَقَ الْحَرَمَ هَؤُلَاءِ أَيْ أَنْتُمْ  
 أَهْدَى مِنَ الَّذِينَ أَمَنُوا سَبِيلًا أَقَوْمٌ طَرِيقًا .  
 ৫২. أُولَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ وَمَنْ يَلْعَنِ اللَّهُ  
 فَلَنْ تَجِدَ لَهُ نَصِيرًا مَانِعًا مِنْ عَذَابِهِ .

৫১. সামনের আয়াতটি ইহুদি ওলামাদের মধ্য থেকে কা'ব ইবনে আশরাফ ও তার ন্যায় লোকদের সম্পর্কে অবতীর্ণ হয়েছে, যখন তারা মক্কায় এসে বদর যুদ্ধে নিহতদেরকে প্রত্যক্ষ করে এবং মুশরিকদেরকে তাদের নিহতদের খুনের বদলা গ্রহণ ও নবীয়ে করীম ﷺ-এর বিরুদ্ধে যুদ্ধ করতে উদ্বুদ্ধ করে। হে রাসূল ﷺ আপনি কি তাদের প্রতি লক্ষ্য করেননি? যাদেরকে আসমানি কিতাবের কিছু অংশ প্রদান করা হয়েছে, যারা মূর্তি এবং শয়তানের উপর বিশ্বাস রাখে, জিবত ও তাগুত কুরাইশদের দুটি মূর্তির নাম। আর তারা কাফেরদেরকে তথা আবু সুফিয়ান ও তার সহচরদের সম্পর্কে বলে যখন তাদের আবু সুফিয়ান ও তার সহচররা বলল যে, আমরা অধিকতর সুপথগামী না মুহাম্মদ ﷺ? অথচ আমরা বায়তুল্লাহর মুতাওয়াল্লী, হাজীদেরকে পানি পান করাই, অতিথিদের আপ্যায়ন করি এবং বন্দীদেরকে মুক্ত করি এছাড়া আরো অনেক কিছু করে থাকি। পক্ষান্তরে সে [মুহাম্মদ ﷺ] স্বীয় বাপ-দাদাদের ধর্মের বিরোধিতা ও আত্মীয়তা সম্পর্ক বিচ্ছিন্ন করেছে এবং হারাম শরীফ থেকে কেটে পড়েছে। যে, এরা অর্থাৎ তোমরা মুসলমানদের তুলনায় অধিকতর সুপথগামী।

৫২. এরা হলো সে সমস্ত লোক, যাদের উপর আল্লাহ তা'আলা লানত করেছেন, আর আল্লাহ তা'আলা যার প্রতি লানত করেন, তার জন্য কোনো সাহায্যকারী তথা আল্লাহর আজাব থেকে রক্ষাকারী পাবে না।

### তাহকীক ও তারকীব

সুযুতী (র.)-এর ব্যাখ্যানুযায়ী -এর প্যাগুত ও অল্-জিবত। খুনের বদলা বা প্রতিশোধ গ্রহণ করা। অল্-শার : قوله بِشَارِهِمْ কুরাইশদের দুটি মূর্তির নাম। আরবি লোগাত বিশারদগণ বলেছেন طَّاغُوتٌ وَطَّاغُوتٌ আল্লাহ স্বীকৃত অন্য যে কোনো বস্তুর উপাসনা করা হয় তাকেই জিবত ও তাগুত বলে। অধিকাংশ অভিধানবিদগণের মতে, অল্-জিবত, এর মধ্যে সরফী কোনো রূপান্তর নেই; বরং এটা ইসমে জামেদ। তবে কাফফাল থেকে বর্ণিত আছে যে, অল্-জিবত আসলে ছিল জিবিস, আর জিবিস -এর অর্থ হলো খবীছ-নিকৃষ্ট। অতঃপর সীনকে তা দ্বারা পরিবর্তন করা হয়েছে। আর طَّاغُوت নির্গত হয়েছে طُغْيَان [সীমালঙ্ঘন] থেকে, তথা আল্লাহর নাফরমানিতে সীমালঙ্ঘন করা থেকে। সুতরাং যে ব্যক্তি বা বস্তু গুনাহে কবীরার প্রতি লোকদেরকে আহ্বান করে তাকেই তাগুত বলে আখ্যায়িত করা যাবে।

অল্-জিবত, বন্দী।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

যোগসূত্র : পূর্ববর্তী আয়াত **الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يَشْتَزُونَ الضَّلَلَةَ** থেকেই ইহুদিদের দৃষ্টি ও বদ অভ্যাসের আলোচনা চলে আসছে। আলোচ্য আয়াত **الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يَزْمِنُونَ بِالْحَبِئِ وَالطَّاغُوتِ** -এর মধ্যেও তাদের এ কর্ম কাণ্ডের উপর বিষয় প্রকাশ করা হচ্ছে।

আলোচ্য আয়াতের শানে নুযুল : তৃতীয় হিজরিতে অনুষ্ঠিত ওহুদ যুদ্ধের পর হুয়াই ইবনে আখতাব ও কাব ইবনে আশরাফ ৭০ জন ইহুদি নিয়ে মক্কার কুরাইশদের নিকট উপস্থিত হয়। উদ্দেশ্য হলো প্রিয়নবী ﷺ-এর বিরুদ্ধে কুরাইশদের সাহায্য গ্রহণ এবং তাঁর বিরুদ্ধে কুরাইশদের সঙ্গে চুক্তি সম্পাদন। আর প্রিয়নবী ﷺ-এর সঙ্গে ইহুদিরা যে শান্তি চুক্তি করেছিল, তা ভঙ্গ করা এর লক্ষ্য ছিল। মক্কায় পৌঁছে তারা আবু সুফিয়ানের সঙ্গে সাক্ষাৎ করলো এবং তাদের উদ্দেশ্য ব্যক্ত করার পর আবু সুফিয়ান এবং তার সঙ্গীরা বলল, তোমরা হলে আহলে কিতাব। আর মুহাম্মদ ﷺ-এর নিকট আসমানি কিতাব নাজিল হয়। অতএব তোমরা পরস্পর কাছাকাছি এবং আমরা তোমাদের প্রতি আস্থা স্থাপন করতে পারি না। এজন্য তোমরা প্রথমে আমাদের মূর্তিগুলোকে সেজদা কর, যাতে করে আমরা তোমাদের প্রতি বিশ্বাস স্থাপন করতে পারি এবং তোমাদের ব্যাপারে নিশ্চিত হতে পারি। তখন তারা মূর্তিকে সেজদা করে। অতঃপর আবু সুফিয়ান তাদেরকে জিজ্ঞাসা করে তোমাদের মতে, আমরা সুপথগামী নাকি মুহাম্মদ ﷺ? তখন কা'ব জিজ্ঞাসা করে মুহাম্মদ ﷺ কি বলেন? তারা বললো, এক আল্লাহর ইবাদত করতে আদেশ দেয়, মূর্তি পূজা করতে নিষেধ করে, আমাদের পূর্ব পুরুষদের ধর্মকে বর্জন করার নির্দেশ দেয়। তাই আমাদের পরস্পরের মধ্যে তাঁর কারণে পার্থক্য এবং দ্বন্দ্ব সৃষ্টি হয়েছে। তখন কা'ব বলে, তোমাদের ধর্ম কি? জবাবে আবু সুফিয়ান বলে, আমরা তো আল্লাহর ঘরের মুতাওয়ালী। হাজীদের পানাহারের ব্যবস্থা করি। তখন কাব বলে, মুসলমানদের চেয়ে তোমরাই সুপথ প্রাপ্ত। তারপর তারা সিদ্ধান্ত করে যে, ৩০ জন ইহুদি এবং ৩০ জন মক্কাবাসী কাবা শরীফ স্পর্শ করে অঙ্গীকার করবে যে, আমরা ইসলামের বিরুদ্ধে যৌথ অভিযান করবো। তখন আলোচ্য আয়াতখানি নাজিল হয়। ইরশাদ হয়েছে **الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ** অর্থাৎ, হে রাসূল ﷺ! আপনি কি তাদের প্রতি লক্ষ্য করেননি, যাদেরকে আসমানি কিতাবের কিছু অংশ দান করা হয়েছে। তাঁরা মূর্তি এবং শয়তানের প্রতি বিশ্বাস স্থাপন করে। আর কাফেরদেরকে বলে, তোমরা মুসলমানদের চেয়ে সুপথগামী। তারা এসব লোক, যাদের উপর আল্লাহপাক লানত করেছেন। আর আল্লাহ যার প্রতি লানত করেন তার জন্য কোনো সাহায্যকারী আপনি পাবেন না, তার আজাব থেকে বাঁচবার মতো কেউ তার জন্য পাবেন না।

-নূরুল কুরআন খ. ৫, পৃ. ৮৪, তাকসীর কাবীর খ. ৯, পৃ. ১৩, মাজহারী খ. ৩, পৃ. ১৩৩]

**الْحَبِئِ وَالطَّاغُوتِ** [জিবত ও তাগুতের ব্যাখ্যা] : ওলামায়ে কেরাম জিবত ও তাগুতের ব্যাখ্যায় বিভিন্ন রকম উক্তি পেশ করেছেন। তা থেকে নিম্নে কয়েকটি উক্তি প্রদত্ত হয়েছে।

১. ইকরামা (রা.) -এর মতে, জিবত ও তাগুত কুরাইশদের দুটি মূর্তির নাম। যাদের সেজদা করে ইহুদিরা কুরাইশদের সাথে চুক্তি সম্পাদন করেছিল এবং তাদেরকে সত্ব্বষ্ট করেছিল।
২. আবু উবাইদা (রা.) বলেন, জিবত ও তাগুত আল্লাহ ব্যতীত যে কোনো বাতিল উপাস্যকে বলে।
৩. ইমাম যাহহাক (র.) বলেন, আলোচ্য আয়াতে হুয়াই ইবনে আখতাবকে জিবত এবং কাব ইবনে আশরাফকে তাগুত বলা হয়েছে।
৪. ইমাম শাবী ও মুজাহিদ (র.) বলেন, জিবতের অর্থ হচ্ছে যাদু আর তাগুতের অর্থ হচ্ছে শয়তান।
৫. মুহাম্মদ ইবনে সিরীন (র.) বলেন, জিবতের অর্থ হলো গণক আর তাগুতের অর্থ হলো যাদুকর।
৬. সাঈদ ইবনে জুবায়ের ও আবুল আলিয়া এর বিপরীত বলেছেন। অর্থাৎ জিবতের অর্থ যাদুকর এবং তাগুতের অর্থ গণক।
৭. আল্লামা কাজী সানাউল্লাহ পানীপতী (র.) বলেন, জিবতের উদ্দেশ্য হলো ঐ মূর্তি যার মধ্যে কোনো কল্যাণ নেই। আর তাগুতের উদ্দেশ্য হলো মূর্তির শয়তান। প্রত্যেক মূর্তির একটি শয়তান থাকে, যে মূর্তির ভেতরে থেকে কথা বলে এবং তা দ্বারা লোকদেরকে প্রতারিত করে। -[তাকসীরে মাজহারী খ. ৩, পৃ. ১৩৪]
৮. কাশশাফ প্রণেতা আল্লামা যামাখশরী বলেন, জিবত দ্বারা উদ্দেশ্য হলো মূর্তি এবং আল্লাহ ব্যতীত অন্য যে কোনো উপাস্য। আর তাগুত দ্বারা উদ্দেশ্য হলো শয়তান।

৯. জিবতের অর্থ- হচ্ছে প্রতিমা, আর তাগুতের অর্থ হলো প্রতিমাদের ভাষ্যকারগণ, যারা প্রতিমাদের তরফ থেকে অজস্র মিথ্যা ব্যাখ্যা করে লোকদেরকে বিভ্রান্ত করে থাকে। এই উক্তিটি হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) হতে বর্ণিত রয়েছে।

-[তাকসীরে কাবীর খ. ৯, পৃ. ১৩৩]

উল্লিখিত সকল অর্থই জিবত ও তাগুতের ব্যাপক অর্থের অন্তর্ভুক্ত হতে পারে।

অনুবাদ :

۵۳. ۵৩. أَمْ بَلَّ اللَّهُ نَصِيبَ مَنِ الْمَلِكِ أَيْ لَيْسَ لَهُمْ شَيْءٌ مِنْهُ وَلَوْ كَانَ فَإِذَا أَلَّا يُؤْتُونَ النَّاسَ نَقِيرًا أَيْ شَيْئًا تَأْفَهَا قَدَرُ النُّقْرَةِ فِي ظَهْرِ النَّوَاةِ لِفَرْطِ بُخْلِهِمْ -

۵৪. ৫৪. أَمْ بَلَّ أَبْخَسُ دُونَ النَّاسِ أَيْ النَّبِيِّ ﷺ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ مِنَ النَّبُوءَةِ وَكَثْرَةِ النِّسَاءِ أَيْ يَتَمَنَّوْنَ زَوَالَهُ عَنْهُ وَيَقُولُونَ لَوْ كَانَ نَبِيًّا لَأَسْتَعْلَ عَنِ النِّسَاءِ فَقَدْ أَتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ جَدَّهُ كَمُوسَى وَدَاوُدَ وَسَلِيمَانَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةَ النَّبُوءَةِ وَآتَيْنَهُمْ مُلْكًا عَظِيمًا فَكَانَ لِدَاوُدَ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ امْرَأَةً وَلِسُلَيْمَانَ أَلْفٌ مَا بَيْنَ حُرَّةٍ وَسُرِّيَّةٍ -

৫৫. ৫৫. فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ بِهِ بِمُحَمَّدٍ وَمِنْهُمْ مَنْ صَدَّ أَعْرَضَ عَنْهُ فَلَمْ يُؤْمِنْ وَكَفَى بِجَهَنَّمَ سَعِيرًا عَذَابًا لِمَنْ لَا يُؤْمِنُ -

৫৬. ৫৬. إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا سَوْفَ نُصْلِيهِمْ نُدْخِلُهُمْ نَارًا يَخْتَرِفُونَ فِيهَا كُلَّمَا نَضِجَتْ اخْتَرَقَتْ جُلُودُهُمْ بَدَلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا بَانَ تَعَادَ إِلَى حَالِهَا الْأَوَّلِ غَيْرَ مُخْتَرَقَةٍ لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ لِيَقَاسُوا شِدَّتَهُ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَزِيزًا لَا يُعْجِزُهُ شَيْءٌ حَكِيمًا فِي خَلْقِهِ

৫৩. তাদের জন্য কি রাজত্বে কোনো অংশ রয়েছে? অর্থাৎ রাজত্বে তাদের কোনো অংশই নেই। যদি তাই হতো, তবে তারা অন্যান্য লোকদেরকে তিল পরিমাণ বস্ত্রও তথা কৃপণতার কারণে খেজুরের খোসা পরিমাণও দিত না।

৫৪. বরং তারা মানুষকে তথা নবী করীম ﷺ-কে হিংসা করে এ কারণে যে, আল্লাহ তা'আলা তাঁর স্বীয় অনুগ্রহ তাকে দান করেছেন তথা নবুয়ত ও অধিক স্ত্রীদান করেছেন। তারা তার থেকে সেই অনুগ্রহ বিদূরিত হওয়ার কামনা করে। আর বলে, যদি তিনি নবী হতেন, তবে নারীদের থেকে বিমুখ থাকতেন। নিশ্চয়ই আমি মুহাম্মদ ﷺ -এর শ্রদ্ধাভাজন দাদা ইবরাহীম (আ.) -এর বংশধরকে যেমন- মূসা, দাউদ ও সুলাইমান (আ.)-কে কিতাব এবং হেকমত তথা নবুয়ত দান করেছি এবং তাঁদেরকে দিয়েছি বিশাল রাজত্ব। সুতরাং হযরত দাউদ (আ.) -এর নিরানব্বই জন স্ত্রী আর হযরত সুলাইমান (আ.) -এর স্বাধীন স্ত্রী ও দাসী মিলে একহাজার ছিল।

৫৫. অতঃপর অনেকে তাঁর তথা মুহাম্মদ ﷺ -এর প্রতি ঈমান এনেছে এবং অনেকে তাঁর থেকে বিরত রয়েছে তাই ঈমান আনেনি। যারা ঈমান আনেনি তাদের শাস্তির জন্য দোজখের অগ্নি শিখাই যথেষ্ট।

৫৬. নিশ্চয়ই যারা আমার আয়াতসমূহকে অস্বীকার করেছে, আমি অচিরেই তাদেরকে দোজখে প্রবেশ করাব, তাতে তারা বিদগ্ধ হতে থাকবে। যখন তাদের চামড়া জ্বলে যাবে, তৎক্ষণাৎ আমি অন্য চামড়া পরিবর্তন করে দেব। এরকমভাবে যে, পূর্বের অদৃষ্টাবস্থায় ফিরিয়ে দেওয়া হবে, যেন তারা আজাবের আত্মদান গ্রহণ করতে পারে। তথা আজাবের তীব্রতা অনুভব করতে পারে। নিশ্চয়ই আল্লাহ তা'আলা মহাপরাক্রমশালী, তাঁকে কোনো বস্তুই অপারঙ্গম করতে পারে না, [এবং] স্বীয় সৃষ্টি সম্পর্কে হেকমতের অধিকারী।

৫৭. ৫৯. وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ  
سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا  
الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا لَهُمْ فِيهَا  
أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ مِنَ الْخَيْضِ وَكُلِّ قَذِرٍ  
وَنُدْخِلُهُمْ ظِلًّا ظَلِيلًا دَائِمًا لَا تَنْسِفُهُ  
شَمْسٌ هُوَ ظِلُّ الْجَنَّةِ.

আর যারা ঈমান এনেছে ও নেককাজ করেছে, অবশ্যই আমি তাদেরকে প্রবেশ করাব এমন বেহেশতে যার তলদেশে প্রবাহিত হয়েছে প্রশ্রবণসমূহ। সেখানে তারা চিরকাল থাকবে। সেখানে তাদের জন্য ঋতুশ্রাব এবং যে কোনো নোংরামি থেকে পবিত্র জ্বীগণ রয়েছে। আর আমি তাদেরকে স্থায়ী ছায়ায় প্রবেশ করাব যাকে সূর্যের কিরণ দূরীভূত করতে পারবে না। আর তা হচ্ছে বেহেশতের ছায়া।

### তাহকীক ও তারকীব

نَقِيرُ এর ওজনে। সামান্যতম বস্তু, তিল পরিমাণ। نَقِيرُ মূলত, খেজুরের বীচের খোসার গিড়াকে বলে। উদ্দেশ্য হচ্ছে, তারা যদি রাজত্ব পেয়ে যেতো, তাহলে কোর্পণ্যতার দরুন এক তিল পরিমাণ বস্তুও লোকদেরকে দান করতো না।

ظِلٌّ - ظَلِيلٌ অর্থ স্থায়ী ছায়া। خَادِمٌ - خَادِمُهَا অর্থ - سَادِنُهَا - سَادِنُهَا অর্থ প্রজ্বলিত অগ্নি। سَعِيرٌ - سَعِيرٌ অর্থ অধিক্য বুঝাতে ظِلٌّ শব্দটি ব্যবহৃত হয়েছে। যেরূপ বলা হয় لَيْلٌ أَيْل

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

আলোচ্য আয়াতে বর্ণিত রাজত্বের মর্ম : ইমাম ফখরুদ্দীন রাযী (র.) আলোচ্য আয়াতের বর্ণিত রাজত্বের কয়েকটি ব্যখ্যা প্রদান করেছেন।

১. ইহুদিরা বলতো, রাজত্ব ও নবুয়তের অধিকতর উপযুক্ত হলাম আমরা। সুতরাং আরবদের অনুসরণ করবো কেমন করে? আল্লাহপাক তাদের এ দাবিকে আলোচ্য আয়াতে বাতিল প্রমাণিত করেছেন।
২. ইহুদিরা বলতো, শেষ জমানায় রাজত্ব তাদের হাতে চলে আসবে। অর্থাৎ তাদের থেকে এমন লোক বের হবে যে, তাদের রাজত্ব ও ক্ষমতাকে নতুনভাবে মজবুত করে তুলবে এবং লোকদেরকে তাদের ধর্মের প্রতি আহ্বান করবে। আলোচ্য আয়াতে আল্লাহপাক তাদেরকে মিথ্যায়িত করেছেন। ইরশাদ হয়েছে, যদি তাদেরকে রাজত্বের কিছু অংশ প্রদান করা হতো, তবে তারা এরূপ কৃপণতা প্রদর্শন করতো যে, সামান্যতম তিল পরিমাণ বস্তুও কাউকে দিত না। অথচ রাজত্ব ও কৃপণতা একত্রিত হতেই পারে না। -[তাফসীরে কাবীর খ. ৯, পৃ. ১৩৫-৩৬]

অনুবাদ :

৫৮. إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ مَا  
 أُوتِيتُمْ عَلَيْهِ مِنَ الْحُقُوقِ إِلَى أَهْلِهَا .  
 نَزَلَتْ لَمَّا أَخَذَ عَلِيُّ (رض) مِفْتَاحَ  
 الْكَعْبَةِ مِنْ عُثْمَانَ بْنِ طَلْحَةَ  
 الْحَجَبِيِّ سَادِنَهَا قَهْرًا لَمَّا قَدِمَ النَّبِيُّ  
 ﷺ مَكَّةَ عَامَ الْفَتْحِ وَمَنْعَهُ وَقَالَ لَوْ  
 عَلِمْتُ أَنَّهُ رَسُولُ اللَّهِ لَمْ أَمْنَعُهُ فَاَمَرَهُ  
 رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِرَدِّهِ إِلَيْهِ وَقَالَ هَاكَ  
 خَالِدَةَ تَالِدَةً فَعَجِبَ مِنْ ذَلِكَ فَقَرَأَ لَهُ  
 عَلَى الْآيَةِ فَاسْلَمَ وَأَعْطَاهُ عِنْدَ مَوْتِهِ  
 لِأَخِيهِ شَيْبَةَ فَبَقِيَ فِي وَلَدِهِ وَالْآيَةِ وَإِنْ  
 وَرَدَتْ عَلَى سَبَبٍ خَاصٍّ فَعُمُومُهَا  
 مُعْتَبَرٌ بِقَرِينَةِ الْجَمْعِ وَإِذَا حَكَمْتُمْ  
 بَيْنَ النَّاسِ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَحْكُمُوا  
 بِالْعَدْلِ . إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا فِيهِ إِذْ غَامُ مِيمٍ  
 نِعَمَ فِي مَا النَّكِرَةُ الْمُصَوِّفَةُ أَيْ نِعَمَ  
 شَيْئًا يَعِظُكُمْ بِهِ . تَأْدِيَةِ الْأَمَانَةِ  
 وَالْحُكْمِ بِالْعَدْلِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا  
 لَمَّا يُقَالُ بِصِيرًا بِمَا يَفْعَلُ .

৫৮. নিশ্চয়ই আল্লাহপাক তোমাদেরকে আদেশ করছেন, তোমরা যেন ঐ সব প্রাপ্য আমানতসমূহ যা তোমাদের নিকট গচ্ছিত রাখা হয়েছে। প্রাপকের কাছে পৌঁছে দাও। আলোচ্য আয়াতখানি তখন নাজিল হয়, যখন হযরত আলী (রা.) কাবার খাদেম উসমান ইবনে তালহা হাজাবীর কাছ থেকে জোরপূর্বক ঐ মুহূর্তে কাবাগৃহের চাবি নিয়ে আসেন। যখন হুজুর ﷺ মক্কা বিজয়ের বৎসর মক্কায় তাশরিফ এনেছিলেন, আর ওসমান ইবনে তালহা তাকে চাবি দিতে অস্বীকার করেছিল, এবং সে একথা বলেছিল যে, আমার যদি বিশ্বাস হতো তিনি আল্লাহর রাসূল তবে আমি চাবি দিতে অস্বীকার করতাম না। আয়াতখানি নাজিল হওয়ার পর হুজুর ﷺ হযরত আলীকে ওসমান ইবনে তালহা (রা.) -এর নিকট চাবি ফেরত দিতে নির্দেশ দেন, আর বললেন, এ চাবির খেদমত সর্বদাই তোমাদের নিকট থাকবে। এতে ওসমান বড় আশ্চর্যান্বিত হলো, জবাবে হযরত আলী (রা.) আয়াতটি পাঠ করে শুনালেন, ফলে ওসমান ঈমান নিয়ে আসে। আর ওসমান ইবনে তালহা তার মৃত্যুর সময় চাবিটি তার ভাই শাইবার নিকট দিয়ে যায় এবং তাঁর আওলাদের মধ্যে অদ্যাবধি চাবি রাখার খেদমত বহাল রয়েছে। আয়াতটি যদিও বিশেষ ঘটনার প্রেক্ষিতে অবতীর্ণ হয়েছে কিন্তু বহুবচনীয় শব্দ ব্যবহৃত হওয়ার দরুন তার ব্যাপক অর্থই গ্রহণীয় হবে। আর তোমরা যখন মানুষের মধ্যে কোনো বিচার মীমাংসা করতে আরম্ভ কর, তখন আল্লাহ তা'আলা তোমাদেরকে নির্দেশ দিচ্ছেন, তোমরা যেন ন্যায় ভিত্তিক বিচার মীমাংসা কর। নিশ্চয়ই আল্লাহ তা'আলা আমানত আদায় ও ন্যায়বিচারের যে বিষয়ে উপদেশ দান করেছেন তা খুবই উত্তম। -ই-এর মীম বর্ণটি -نِعَمَ- শব্দটিতে -نِعَمًا- ই নাকেরায়ে মাওসুফার মধ্যে ইদগাম হয়েছে। ইবারতের রূপ হবে -نِعَمَ شَيْئًا يَعِظُكُمْ بِهِ- নিশ্চয়ই আল্লাহপাক সকল কথার [সর্বশ্রোতা] ও সকল কাজের সর্বজ্ঞ।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

আয়াতের শানে নুযূল : ইমাম ফখরুদ্দীন রাযী (র.) তাফসীরে কাবীরে উল্লেখ করেছেন। তথায় বর্ণিত আছে যে, মক্কা বিজয়ের দিন রাসূলুল্লাহ ﷺ যখন কা'বা ঘরে প্রবেশ করতে চাইলেন তখন উসমান ইবনে তালহা ইবনে আবদুদ্দার যে ছিল কাবার খাদেম, সে কাবার দরজা বন্ধ করে ছাদের উপর উঠে গেল এবং হুজুর ﷺ -এর নিকট চাবি দিতে অস্বীকৃতি জানালো আর একথা বলল যে, আমি যদি জানতাম আপনি আল্লাহর রাসূল তবে অবশ্যই চাবি দিতে অস্বীকার করতাম না। তখন হযরত আলী (রা.) বল পূর্বক তার হাত থেকে চাবি নিয়ে নেন এবং কাবাঘরের দরজা

খুলে দেন। ফলে রাসূলুল্লাহ (রা.) কাবা গৃহের ভিতরে প্রবেশ করে দুই রাকাত নামাজ পড়েন। অতঃপর তিনি যখন বের হলেন তখন তার চাচা হযরত আব্বাস (রা.) চাবিটি তাকে দিয়ে দিতে আবেদন জানালেন, যাতে সে কাবা তথা পানি পান করানোর খেদমতের সাথে সাথে সাদানা তথা চাবি রাখার খেদমতও তার ভাগে এসে যায়। এমন সময় আলোচ্য আয়াত খানা নাজিল হয়। তখন প্রিয়নবী (রা.) হযরত আলী (রা.)-কে নির্দেশ প্রদান করলেন, চাবিটি উসমানের নিকট ফিরিয়ে দেওয়ার জন্য এবং তার কাছে ক্ষমাপ্রার্থী হওয়ার জন্য। উসমান হযরত আলী (রা.)-কে বলল, তুমি আমাকে কষ্ট দিয়ে জোরপূর্ব চাবি নিলে অতঃপর প্রথম আলীর ফেরত দিচ্ছ এবং কোমল ব্যবহার দেখাচ্ছে তার কারণ কি?

হযরত আলী (রা.) বললেন, আল্লাহপাক তোমার সম্পর্কে পবিত্র কুরআনে আয়াত নাজিল করে দিয়েছেন। অতঃপর তিনি আলোচ্য আয়াতটি পাঠ করে তাকে যখন শুনালেন তখন উসমান আশহাদু আল্লা ইলাহা ইল্লাল্লাহ ওয়া আল্লা মুহাম্মদার রাসূলুল্লাহ পাঠ করে মুসলমান হয়ে যায়। এদিকে হযরত জিবরাঈল (আ.) নাজিল হয়ে হজুরে পাক (রা.) কে আল্লাহর নির্দেশ জানিয়ে দিলেন যে, কাবা ঘরের চাবি রাখার খেদমত ক্রিয়ামত পর্যন্ত উসমানের বংশধরদের মধ্যেই থাকবে। এটা হচ্ছে সাঈদ ইবনে মুসাযিব ও মুহাম্মদ ইবনে ইসহাকের উক্তি। আবু বওক বললেন, হজুরে পাক (রা.) ওসমান ইবনে তালহাকে বললেন, আমাকে ক্রার চাবিটি দিয়ে দাও, সে বলল, আল্লাহর আমানত নিয়ে নির্মিত। অতঃপর যখন তিনি গ্রহণ করতে চাইলেন তখন সে তার হাত গুটিয়ে নিল। অতঃপর দ্বিতীয় পর্যায়ে তিনি বললেন, তুমি যদি আল্লাহ এবং আচখরাতে বিশ্বাসী হও, তবে আমাকে চাবিটি দিয়ে দাও। সে বলল, আল্লাহর আমানত নিয়ে নির্মিত। অতঃপর তিনি যখন তা গ্রহণ করতে চাইলেন তখন সে হাত গুটি দেয়। তৃতীয়বার হজুরে পাক (রা.) একপই বললেন, তখন সে আল্লাহর আমানত নিয়ে নিম্ন বলে, চাবিটা হজুরের হাতে সোপর্দ করে দেয়। অতঃপর নবী করীম (রা.) চাবিটি সঙ্গে নিয়ে তওয়াফ করেন। তারপর বললেন, হে উসমান! তুমি আর আব্বাস যৌথভাবে চাবিটি গ্রহণ করে শাও। ফলে আল্লাহপাক আলোচ্য আয়াতটি নাজিল করেন। অতঃপর হজুরে পাক (রা.) উসমানকে বললেন, হে ওসমান! তুমি সর্বদার জন্য চাবিটি গ্রহণ কর। এই চাবি কোনো জালিম ব্যক্তিত কেউ তোমার কাছ থেকে ছিনিয়ে নিবে না। অতঃপর উসমান যখন হিজরত করে চলে যান তখন চাবিটি তার ভাই শাইবার নিকট দিয়ে যান। আর এই চাবি অদ্যাবধি তার বংশধরদের মধ্যেই রয়েছে।

উসমান ইবনে তালহা (রা.)-এর বিবৃতিতে তাঁর ঘটনা :

ইবনে সাঈদ ইবরাহীম ইবনে মুহাম্মদ আবদদীর বর্ণনার উদ্ধৃতি দিয়ে লিখেছেন যে, উসমান ইবনে তালহা বর্ণনা করেছেন, হিজরতের পূর্বে রাসূলুল্লাহ (রা.)-এর সঙ্গে আমার সাক্ষাৎ হলো। তিনি আমাকে ইসলাম গ্রহণ করতে দাওয়াত দিলেন। আমি বললাম মুহাম্মদ (রা.)! আচখের বিষয় যে, তুমি নিজের সম্প্রদায়ের ধর্মমত ছেড়ে নতুন ধর্মমত নিয়ে এসেছ। আর এভাবে তোমার লোক হয়ে গেছে যে, আমিও তোমার পদাঙ্কে অনুসরণ করে চলবো। উসমান বললেন, আমি সোমবার ও বুধসপতি বার মৃত্যুর মুগে কাবা গৃহ খোলতাম। একদা হজুরে পাক (রা.) অন্যান্য লোকদের সঙ্গে কাবাঘরে প্রবেশ করার ইচ্ছা নিয়ে আসলেন। আমি তাকে কষ্টের কথা ও দোষারোপ করলাম। তিনি ধৈর্যধারণ করলেন; অতঃপর বললেন, ওসমান! হয়তো এক দিন এই চাবিটি তুমি আমার হাতে দেখবে, তখন আমি যেখানে ইচ্ছা তাকে ব্যবহার করবো। আমি বললাম, তবে তো সেই কুরাইশ ধর্ম ও পদদলিত হয়ে যাবে। তিনি বললেন, না তারা তখন প্রতিষ্ঠিত ও সম্মানিত হবে। একথা বলে তিনি কাবার ভিতরে প্রবেশ করে নিলেন। কিন্তু তাঁর একথা আমার অন্তরে রেখাপাত করেছিল। আমার বিশ্বাস হয়ে গিয়েছিল যে, তিনি যা বলেছেন তা অবশ্যই প্রতিফলিত হবে। তাই আমি মুসলমান হওয়ার ইচ্ছা পোষণ করি। কিন্তু আমার সম্প্রদায়ের লোকেরা আমাকে খুবই গালাগালি করলো এবং আমাকে ইসলাম গ্রহণ করতে বাধা প্রদান করলো। মক্কা বিজয়ের দিন যখন আসল তখন তিনি আমাকে বললেন উসমান! চাবি নিয়ে আস, আমি চাবি নিয়ে তাঁর দরবারে উপস্থিত হলাম। তিনি আমার কাছ থেকে চাবি নিয়ে অতঃপর আমার নিকট ফেরত দান করে বললেন, সর্বদার জন্য তুমি এই চাবিটি নিয়ে নাও। জালিম ব্যক্তিত অন্য কেউ তোমার কাছ থেকে এটা ছিনিয়ে নিতে পারবে না। উসমান! তোমাদেরকে আল্লাহপাক তার ঘরের আমানতদার বানিয়েছেন। সুতরাং এই ঘরের মাধ্যমে তোমাদের যা কিছু অর্জন হয় তা যথারীতি ভোগ কর। আমি যখন ফেরত আসতে শুরু করলাম তখন তিনি আমাকে আহ্বান করলেন। আমি ফিরে গেলে তিনি ফরমান দিলেন, সেই দিনটি কি হুনিয়ার কথা আমি পূর্বে তোমার সঙ্গে বলেছিলাম। তার একথা বলায় আমার ঐ কথা স্মরণ হয়ে গেল, যা তিনি হিজরতের পূর্বে বলেছিলেন। আমি বললাম, অবশ্যই স্মরণ হয়েছে। আমি সাক্ষ্য দিচ্ছি আপনি নিঃসন্দেহে আল্লাহর রাসূল। [মাজহারী খ. ৩, পৃ. ১৪২-১৪৩]

এই ঘটনাটিকে আল্লামা হাফেজ ইমাদুদ্দীন ইবনে কাছীর (র.) আরো বিস্তারিত ভাবে লিখেছেন। বর্ণিত আছে যে, যখন রাসূলে করীম (রা.) মক্কা বিজয় করেন এবং বায়তুল্লাহ শরীফ প্রাঙ্গণে তাসরিফ আনেন এবং বায়তুল্লাহ শরীফের চাবি রক্ষক উসমান ইবনে তালহাকে ডেকে চাবি দিতে বললেন, তিনি চাবি দিতে চাইলেন। এমন সময় হযরত আব্বাস (রা.) বললেন, ইয়া রাসূলুল্লাহ (রা.)! চাবিটি আমাকে দান করুন, যে আমাদের বংশে হাজীদের খেদমত, জমজমের পানি পান করানো এবং চাবিটি রক্ষা করার দায়িত্ব থাকে। এই কথা শুনে হযরত উসমান ইবনে তালহা (রা.) চাবি দিতে বিরত রইলেন। প্রিয়নবী (রা.) দ্বিতীয় বার চাবি চাইলেন, তখন পূর্ব ঘটনার পুনরাবৃত্তি হলো।



তিনি তৃতীয় বার চাবি দিতে আদেশ দিলেন। তখন উসমান ইবনে তালহা (রা.) এই কথা বলে দিলেন যে, আল্লাহর আমানত স্বরূপ দিলাম। হুজুর ﷺ দরজা খোলে ভিতরে প্রবেশ করেন। কাবা শরীফের ভিতরে যেসব মূর্তি ছিল সেগুলো ভেঙ্গে বাইরে ফেলে দিলেন এবং সেই স্থানসমূহ পানি দ্বারা ধোঁত করলেন। অতঃপর বাইরে এসে কাবা শরীফের দ্বার প্রান্তে দণ্ডায়মান হয়ে ঘোষণা করলেন, আল্লাহ ব্যতীত কোনো মাবুদ নেই। তিনি এক, তাঁর কোনো শরিক নেই। তিনি তাঁর অঙ্গীকারকে সত্য প্রমাণিত করেছেন। তিনি তাঁর বান্দাকে সাহায্য করেছেন, সকল শত্রু সৈন্যকে তিনি পরাজিত করেছেন। অতঃপর তিনি এক সুদীর্ঘ ভাষণ দেন। এই ভাষণে তিনি ঘোষণা করেন, জাহেলিয়াতের যুগের সকল কলহ-দ্বন্দ্ব এখন আমার পায়েই তলে। সেই কলহ দ্বন্দ্ব কোনো আর্থিক ব্যাপারে হোক বা প্রাণের ব্যাপারে হোক। তবে হ্যাঁ বায়তুল্লাহ শরীফের চাবি রক্ষা করা এবং হাজীদেরকে জমজমের পানি পান করানোর দায়িত্ব পূর্বের ন্যায়ই থাকবে। এই ভাষণ শেষ করে উপবেশন করার সঙ্গে সঙ্গে হযরত আলী (রা.) অগ্রসর হয়ে আরজ করলেন, আমাকে চাবিটি দান করুন যেন বায়তুল্লাহ শরীফের চাবি রক্ষা করা এবং হাজীদের জমজমের পানি পান করানোর দায়িত্ব আমাদের উপরই থাকে। কিন্তু প্রিয়নবী ﷺ চাবি হযরত আলী (রা.) কে দিলেন না। তিনি মাকামে ইবরাহীমকে কাবা শরীফের ভিতর থেকে বের করে এনে দেওয়ালের সঙ্গে রেখে দিলেন এবং ঘোষণা করলেন, এই হলো তোমাদের কেবলা। অতঃপর তিনি তওয়াফে মশগুল হয়ে গেলেন। দুবার কাবা শরীফ প্রদক্ষিণ করার পর হযরত জিবরাঈল (আ.) নাজিল হলেন। তখন প্রিয়নবী ﷺ আলোচ্য আয়াত তেলাওয়াত করতে শুরু করলেন। তখন হযরত ওমর (রা.) বললেন, ইয়া রাসূলুল্লাহ ﷺ! আমার পিতা-মাতা আপনার প্রতি ক্রোধবান হোক। আমি ইতিপূর্বে আপনাকে এই আয়াতসমূহ তেলাওয়াত করতে শুনিনি। অতঃপর প্রিয়নবী ﷺ হযরত উসমান ইবনে তালহা (রা.) কে ডাকলেন এবং কাবা শরীফের চাবি তাকে প্রদান করলেন এবং বললেন, আজকের দিন অঙ্গীকার রক্ষার, সৎকাজ করার এবং ভালো ব্যবহার করার দিন। [ইবনে কাছীর খ. ৫, পৃ. ৫১]

**আমানত রক্ষার নির্দেশ :** এই আয়াতে আল্লাহপাক মু'মিনদেরকে আমানত রক্ষার বিশেষ নির্দেশ প্রদান করেছেন। যদিও এই আয়াত হযরত উসমান ইবনে তালহা (রা.) -এর পক্ষে তাকে কাবা শরীফের চাবি প্রদান সম্পর্কে নাজিল হয়েছে, কিন্তু এতে সর্বপ্রকার আমানত রক্ষার বিশেষ তাক্বিদ রয়েছে। কেননা তাকসীরবিদগণের একটি মূলনীতি রয়েছে—**العبرة بعقود اللفظ** একথা সর্বজন বিদিত যে, মানুষের সম্পর্ক সাধারণত তিন প্রকার—

১. মানুষের সম্পর্ক তার স্রষ্টা ও পালনকর্তা আল্লাহর সঙ্গে।
২. মানুষের সম্পর্ক সকল বান্দার সাথে।
৩. মানুষের সম্পর্ক তার নিজের সঙ্গে।

আমানতের প্রশ্ন সকল সম্পর্কের ব্যাপারেই উদ্ভিত হয় এবং সর্ব ক্ষেত্রে আমানতের হেফাজত ও আমানত আদায় করতে হয়।

[তাকসীরে নুরুল কুরআন খ. ৫, পৃ. ৯৭]

আলোচ্য আয়াতে বিশেষভাবে বিচারকদেরকে ইনসাফের সাথে বিচার মীমাংসার নির্দেশ দেওয়া হয়েছে। এক হাদীসে এসেছে বিচারক যতক্ষণ পর্যন্ত জুলুম করে না ততক্ষণ আল্লাহপাক তাঁর সঙ্গে থাকেন। আর যখন সে জুলুম করে বসে তখন আল্লাহ পাক তাকে তার নিজের দিকে সোপর্দ করে দেন। ইহুদীদের এই অভ্যাস ছিল যে, তারা আমানতের মধ্যে খেয়ানত করতো, মাঝলী মুকাদ্দমার ফয়সালায় ঘৃণ প্রভৃতির কারণে পক্ষপাতিত্ব করতো। ইহুদিরা ব্যক্তিগত এবং সাম্প্রদায়িক স্বার্থের কারণে নির্বিধায় ইনসাফের গলায় ছুরি চালিয়ে দিতো। এই জন্য উল্লিখিত দুটি বস্তু থেকে মুসলমানদেরকে বিরত থাকতে নির্দেশ প্রদান করা হয়েছে। [জামালাইন খ. ২, পৃ. ৫১]

আলোচ্য আয়াতে আল্লাহ পাক **بَيْنَ النَّاسِ** বলেছেন, **بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ** কিংবা **بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ** বলেননি। এতে ইঙ্গিত করা হয়েছে, বিচার মীমাংসার ক্ষেত্রে সকল মানুষই বরাবর, মুসলমান হোক বা অমুসলিম, বন্ধু হোক বা শত্রু, স্বদেশী হোক বা ভিনদেশী, একই বর্ণ ও ভাষার হোক বা নাই হোক, বিচার মীমাংসাকারীদের ফরজ হলো এসব সম্পর্কের উর্ধ্বে থেকে হুক ও ইনসাফ মোতাবেক ফয়সালা করা।

\* হযরত আব্দুল্লাহ ইবনে আমর ইবনে আস (রা.) হতে রব্বিত, রাসুলে কারীম ﷺ ইরশাদ করেছেন, ইনসাফকারীগণ কিয়ামতের দিন রাহমানের ডান হাতের দিকে নূরের মিশরের উপর থাকবে। আর রহমানের হাত উভয়টাই ডান। আর তারা হবে ঐ সব লোক, যারা বিচার মীমাংসার ফয়সালায় উভয় পক্ষের ব্যাপারে এবং নিজের কর্তৃত্বাধীন বিষয়াদিতে ইনসাফ করে থাকে। [মুসলিম]

\* হযরত আবু সাঈদ খুদরী (রা.) বর্ণনা করেন, রাসূলুল্লাহ ﷺ ইরশাদ করেছেন, কিয়ামতের দিন আল্লাহর সর্বাধিক প্রিয় ও নৈকট্যতম ব্যক্তি হবে ইনসাফগার হাকিম, বিচারক। আর কিয়ামতের দিন আল্লাহর নিকট নিকটতম ও কঠিনতম শাস্তির উপযুক্ত হবে জালিম বিচারক বা শাসক। [তিরমিযী]

অনুবাদ :

৫৯. হে ঈমানদারগণ! তোমরা আল্লাহর অনুসরণ কর এবং রাসূলের অনুসরণ কর এবং তোমাদের বিচারকদের অনুসরণ কর যখন তারা তোমাদেরকে আল্লাহ ও রাসূলের আনুগত্যের নির্দেশ প্রদান করে। অতঃপর যদি কোনো বিষয়ে তোমরা মতবিরোধ কর, তাহলে সে বিষয়কে আল্লাহ তা'আলার তথা তাঁর কিতাবের প্রতি এবং রাসূলের জীবদ্দশায় রাসূলের প্রতি এবং তাঁর তিরোধানের পর তাঁর সুন্নতের প্রতি অর্পণ কর, অর্থাৎ সে বিষয়ের সমাধান কুরআন ও সুন্নাহের আলোকে জেনে নাও। যদি তোমরা আল্লাহ তা'আলা ও কিয়ামত দিবসের উপর বিশ্বাস করে থাক, এটি তথা কুরআন ও সুন্নাহের প্রতি অর্পণ করা তোমাদের জন্য ঝগড়া ও আপন রায় মত বলার চেয়ে উত্তম এবং পরিণতির দিক দিয়েও শ্রেয়।

۵۹. يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ أَيُّ الْوَلَاةِ مِنْكُمْ إِذَا أَمَرُوكُمْ بِطَاعَةِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ اِخْتَلَفْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ إِنِّي كِتَابِهِ وَالرَّسُولِ مُدَّةَ حَيَاتِهِ وَبَعْدَهُ إِلَى سُنَّتِهِ إِنِّي اكْشِفُوا عَلَيْهِ مِنْهُمَا إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ أَيْ الرُّدُّ إِلَيْهِمَا خَيْرٌ لَكُمْ مِنَ التَّنَازُعِ وَالْقَوْلُ بِالرَّأْيِ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا مَالًا .

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

আয়াতের শানে নুযূল :

১. বুখারী, মুসলিম, আবু দাউদ সকলেই হযরত আব্দুল্লাহ ইবনে আব্বাস (রা.) -এর কথার উদ্ধৃতি দিয়েছেন যে, আলোচ্য আয়াতটি নাজিল হয়েছে হযরত আব্দুল্লাহ ইবনে হুজাফা (রা.) সম্পর্কে, যাকে রাসূলুল্লাহ ﷺ মুজাহিদদের একদল দিয়ে প্রেরণ করেছিলেন।
২. ইবনে জারীর এবং ইবনে হাতেম সুন্দির বর্ণনার উদ্ধৃতি দিয়ে লিখেছেন যে, রাসূলে কারীম ﷺ হযরত খালেদ ইবনে ওয়ালীদদের নেতৃত্বে মুজাহিদদের একটি বাহিনী প্রেরণ করেন। এই বাহিনীতে হযরত আশ্বার ইবনে ইয়াসির (রা.) -ও ছিলেন, যাদের উপর আক্রমণ করার পরিকল্পনা ছিল তাদের নিকট এই বাহিনী অতি প্রত্যুষে পৌঁছল। কিন্তু সেখানকার লোকেরা পলাতক ছিল, শুধু একজন লোক উপস্থিত ছিল। সে ব্যক্তি হযরত আশ্বার (রা.) -এর নিকট উপস্থিত হয়ে নিজের ইসলাম গ্রহণের কথা প্রকাশ করলো এবং কালেমায়ে শাহাদত পাঠ করল। হযরত আশ্বার (রা.) বললেন, তুমি এখানেই থাকো, মুসলমান হওয়ার উপকার তুমি পাবে। অতঃপর হযরত খালেদ ইবনে ওয়ালীদ (রা.) যখন ঐ ব্যক্তির উপর হামলা করলেন, তখন হযরত আশ্বার (রা.) বললেন, এই ব্যক্তিকে ছেড়ে দাও, সে মুসলমান হয়ে গেছে এবং আমার আশ্রয়ে এসে গেছে। তখন হযরত খালেদ ও আশ্বারের মধ্যে এ বিষয়ে তর্ক হলো। এমন কি মদিনায় প্রত্যাবর্তনের পর তারা উভয়ে বিষয়টি প্রিয়নবী ﷺ -এর খেদমতে পেশ করলেন। তিনি আশ্বারের আশ্রয় দেওয়ার কথা ঠিক রাখলেন। কিন্তু ভবিষ্যতে যেন নেতার কথার বরখোলাফ না করা হয় সে বিষয়ে তাকিদ করলেন। স্বয়ং প্রিয়নবী ﷺ -এর সামনেও উভয়ের মধ্যে কিছু কথা কাটাকাটি হলো। তখন প্রিয়নবী ﷺ ইরশাদ করলেন, হে খালেদ! আশ্বারকে গালি দিয়ো না। যে আশ্বারকে গালি দিবে আল্লাহ পাক তাকে মন্দ বলবেন। যে আশ্বারের প্রতি লানত দিবে আল্লাহপাক তার প্রতি লানত দিবেন। এই ফরমান শুনে হযরত খালেদ ইবনে ওয়ালীদ সঙ্গে সঙ্গে হযরত আশ্বার ইবনে ইয়াসিরের নিকট ক্ষমা প্রার্থী হলেন, এবং হযরত আশ্বার তার প্রতি রাজি হলেন। তখন এই আয়াত নাজিল হয়।

—[রহুল মা'আনী খ. ৫, পৃ. ৫৬, তাহসীরে মাজহারী খ. ৩, পৃ. ১৪৭-৪৮]

আলোচ্য আয়াতে বর্ণিত **أُولِيَ الْأَمْرِ** -এর ব্যাখ্যা : আলোচ্য আয়াতে আল্লাহর আনুগত্য এবং রাসূল ﷺ -এর আনুগত্যকে আবশ্যকীয় করা হয়েছে। আল্লাহপাকের ইরশাদ **الرَّسُولَ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا** দ্বারা এবং হুজুরে পাক ﷺ -এর তিরোধানের পর কুরআন ও সুন্নাহর আনুগত্য করা ফরজ প্রমাণিত হয়েছে। এবং **أُولِيَ الْأَمْرِ** দ্বারা ইজমায়ে উম্মত ও শরয়ী

কিয়ামত দলিল হওয়ার প্রতি ইঙ্গিত করা হয়েছে। আলোচ্য আয়াতে উল্লিখিত উলিল আমরের ব্যাখ্যায় ওলামাদের বিভিন্ন রকম উক্তি বর্ণিত হয়েছে। নিম্নে কয়েকটি উক্তি বিবৃত হচ্ছে—

১. হযরত আব্দুল্লাহ ইবনে আব্বাস (রা.) বলেন—**فَمُ الْعُلَمَاءُ وَالْفُقَهَاءُ** তারা হলেন, ওলামা ও ফুকাহাগণ। যারা শেখদেরকে তাদের ধর্ম সম্বন্ধীয় জ্ঞান শিক্ষাদান করেন। হাসান যাহাহক ও মুজাহিদও এ মতই পোষণ করেন।

২. হযরত আবু হুরায়রা (রা.) বলেন, তারা হলেন ইসলামি রাষ্ট্রের শাসকবর্গ ও গভর্নরগণ। হযরত ইবনে আব্বাস থেকেও এরূপ একটি বর্ণনা রয়েছে।

\* হযরত আলী (রা.) বলেন, ইসলামি রাষ্ট্রের শাসকের উপর আবশ্যকীয় হলো, আল্লাহর নাজিলকৃত বিধান অনুযায়ী বিচার স্বাধীনতা করা এবং যথাযথ ভাবে আমানত আদায় করা। তারা যদি এরূপ করে নেয় তবে নাগরিকদের কর্তব্য হলো তাদের কথা মান্য করা এবং তাদের আনুগত্য করা।

**عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ (رض) قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ أَطَاعَنِي فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وَمَنْ عَصَانِي فَقَدْ عَصَى اللَّهَ وَمَنْ يَطِيعِ الْأَمِيرَ فَقَدْ أَطَاعَنِي وَمَنْ يَعْصِ الْأَمِيرَ فَقَدْ عَصَانِي.**

অর্থাৎ হযরত আবু হুরায়রা (রা.) হতে বর্ণিত রাসূলে কারীম ﷺ ইরশাদ করেছেন, যে আমার আনুগত্য করল সে বস্তৃত আল্লাহর আনুগত্য করল, আর যে আমার বিরুদ্ধাচারণ করল সে আল্লাহর বিরুদ্ধাচারণ করল, আর যে আমির বা শাসকের আনুগত্য করল, সে আমার আনুগত্য করল, আর যে আমিরের বিরুদ্ধাচারণ করল সে আমার বিরুদ্ধাচারণ করল।

\* হযরত ইবনে ওমর (রা.) হতে বর্ণিত রাসূলে কারীম ﷺ ইরশাদ করেছেন, প্রত্যেক মুসলমানের কর্তব্য আমিরের কথা শ্রবণ করা ও মান্য করা, চায় তাঁর পছন্দ হোক বা নাই হোক। তবে হ্যাঁ যদি তিনি আল্লাহর নাক্ষত্রমণির জন্য নির্দেশ প্রদান করেন তখন তার সেই নির্দেশ শুনাও যাবে না এবং গ্রহণ করাও যাবে না। বরং হাদীস অনুযায়ী তার সেই রকম নির্দেশ পালন না করাটাই ওয়াজিব। কেননা ইরশাদ হয়েছে **لَا طَاعَةَ لِمَخْلُوقٍ فِي مَعْصِيَةِ الْخَالِقِ** অর্থাৎ স্রষ্টার বিরুদ্ধাচারণে যে কোনো সৃষ্টির আনুগত্য করা বৈধ নয়।

৩. হযরত ইবনে মেহরান বলেন, উলিল আমরের মানে হচ্ছে বিভিন্ন দিকে প্রেরিত ছোট ছোট সৈন্যদলের আমির বা নেতাগণ। কেননা আয়াতটি তো তাদের সম্পর্কেই অবতীর্ণ হয়েছিল।

৪. হযরত ইকরামা (রা.) বলেন, উলিল আমরের উদ্দেশ্য হলো হযরত আবু বকর ও ওমর (রা.)। কেননা হযরত হুযায়ফা (রা.) হতে বর্ণিত রয়েছে, আল্লাহর রাসূল ﷺ ইরশাদ করেছেন—**إِنِّي لَا أَدْرِي مَا بَقَائِي فَمِنْكُمْ فَاغْتَدُوا بِاللَّيْلَيْنِ** অর্থাৎ, আমি তোমাদের মধ্যে কতদিন জীবিত থাকবো জানিনা। সুতরাং তোমরা আমার পর আবু বকর ও ওমরের অনুসরণ করবে। [তিরমিযী]

৫. কারো মতে, উলিল আমরের উদ্দেশ্য হচ্ছে সকল সাহাবায়ে কেলাম। কেননা হযরত ওমর (রা.) থেকে বর্ণিত রয়েছে, রাসূলে কারীম ﷺ ইরশাদ করেছেন, **أَصْحَابِي كَالنُّجُومِ بِأَيْهِمْ أَفْتَدَيْتُمْ أَفْتَدَيْتُمْ** অর্থাৎ, আমার সাহাবাগণ আকাশের নক্ষত্রের মতো, তাদের যে কাউকে তোমরা যদি অনুসরণ কর তবে হেদায়েত পেয়ে যাবে। হযরত হাসান (রা.) থেকে বর্ণিত, আল্লাহর রাসূল ﷺ ইরশাদ করেছেন, **مِثْلُ أَصْحَابِي فِي أُمَّتِي كَالْمِلْحِ فِي الطَّعَامِ لَا يَضِلُّعُ** অর্থাৎ, আমার উম্মতের মধ্যে আমার সাহাবাদের উদাহরণ হচ্ছে খাদ্যে লবণের মতো, খাদ্য দ্রব্য লবণ ব্যতীত খাবার উপযোগী হতে পারে না।

হযরত তাবারী (র.) বলেন, যারা বলেছেন, উলিল আমরের উদ্দেশ্য হচ্ছে আমির শাসক ও গভর্নরগণ তাদের উক্তিটাই অবিকল বিতর্ক।

হযরত বাজ্জাজ বলেন, যারা মুসলমানদের ধর্মীয় ব্যাপারে এবং তাদের কল্যাণে ব্যস্ত তারা সকলেই উলিল আমরের অন্তর্ভুক্ত। —তাফসীরে খাযেন খ. ১, পৃ. ৩৯২-৯৩।

ইমামেহাদ ও কিয়াসের প্রমাণ : **فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ** আয়াতে আল্লাহ পাক নির্দেশ দিচ্ছেন যে, শেখদের মাঝে যদি কোনো বিষয়ে মতবিরোধ দেখা দেয়, তবে তোমরা তা আল্লাহ ও রাসূলের প্রতি প্রত্যাবর্তন কর।

কিতাব ও সুন্নাহর বা আল্লাহ ও রাসূলের প্রতি প্রত্যাবর্তনের দুটি দিক রয়েছে। ১. তোমরা কিতাব ও সুন্নাহর সরাসরি হুকুম-আহকামের প্রতি প্রত্যাবর্তন কর। ২. কোনো বিষয়ে যদি কুরআন ও সুন্নাহর কোনো সরাসরি নির্দেশ না থাকে, তবে কোনও সরাসরি নস-এর সাথে সামঞ্জস্যপূর্ণ উদাহরণ সমূহের উপর কেয়াস করে সে দিকে প্রত্যাবর্তন কর। এখানে **فَرُدُّوهُ** একটি সব দিকেই ব্যাপক। —[মা'আরিফুল কুরআন খ. ২, পৃ. ৫০৫]

অনুবাদ :

۶۰. وَنَزَلَ لِمَا اخْتَصَمَ يَهُودِيٌّ وَمُنَافِقٌ  
 فَدَعَا الْمُنَافِقُ إِلَى كَعْبِ بْنِ الْأَشْرَفِ  
 لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمَا وَدَعَا الْيَهُودِيُّ إِلَى  
 النَّبِيِّ ﷺ فَاتَّيَاهُ فَقَضَىٰ لِلْيَهُودِيِّ  
 فَلَمْ يَرْضَ الْمُنَافِقُ وَاتَّيَا عُمَرَ فَذَكَرَ  
 لَهُ الْيَهُودِيُّ ذَلِكَ فَقَالَ لِلْمُنَافِقِ  
 أَكْذَلِكَ قَالَ نَعَمْ فَقَتَلَهُ أَلَمْ تَرَ إِلَى  
 الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا أُنْزِلَ  
 إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَنْ  
 يَتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ الْكَثِيرِ  
 الطُّغْيَانِ وَهُوَ كَعْبُ بْنُ الْأَشْرَفِ وَقَدْ  
 أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ وَلَا يُولَوْهُ وَيُرِيدُ  
 الشَّيْطَانُ أَنْ يَضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا  
 عَنِ الْحَقِّ -

۶১. ৬১. وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أُنْزِلَ  
 إِلَيْكَ فِي الْقُرْآنِ مِنَ الْحُكْمِ وَإِلَى  
 الرَّسُولِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ رَأَيْتَ  
 الْمُنَافِقِينَ يَصُدُّونَ يُعْرِضُونَ عَنْكَ إِلَى  
 غَيْرِكَ صُدُّوًا -

৬০. [সামনের আয়াতটি] তখন নাজিল হয়, যখন জনৈক ইহুদি ও মু'নাফিকের মধ্যে কোনো বিষয়ে দ্বন্দ্ব সৃষ্টি হয়ে পড়ে, ফলে মুনাফিক চাইল বিষয়টি কা'ব ইবনে আশরাফের কাছে নিয়ে যেতে, যাতে সে উভয়ের মধ্যে মীমাংসা করে দিতে পারে। আর ইহুদি ব্যক্তি বিষয়টি নবীয়ে করীম ﷺ-এর দরবারে বিষয়টি নিয়ে যেতে বলল। পরিশেষে তারা উভয়ে হুজুর ﷺ-এর দরবারে বিষয়টি নিয়ে আসলে তিনি ইহুদির পক্ষে রায় দিয়ে দিলেন। তবে এই রায়ের প্রতি মু'নাফিক ব্যক্তি সন্তুষ্ট হলো না। তাই তারা উভয়ে [ছানী বিচারের জন্য] হযরত ওমর (রা.)-এর নিকট আসল। তবে ইহুদি ব্যক্তি হযরত ওমর (রা.)-এর নিকট হুজুর ﷺ-এর কৃত বিচার মীমাংসার কথাটিও উল্লেখ করে দিল। হযরত ওমর (রা.) মুনাফিক লোকটিকে বললেন, ব্যাপারটা কি তাই? মুনাফিক বলল, জী হ্যাঁ। [তা শুনে] হযরত ওমর (রা.) তাকে হত্যা করে ফেললেন। হে রাসূল ﷺ! আপনি কি তাদের প্রতি লক্ষ্য করেননি? যারা দাবি করে যে, তারা সেই কিতাবের প্রতি ঈমান এনেছে, যা আপনার প্রতি অবতীর্ণ হয়েছে এবং সেই কিতাবসমূহের প্রতিও যা আপনার পূর্বে অবতীর্ণ হয়েছে। তারা নিজেদের মামলা তাওত-শয়তানের নিকট নিয়ে যেতে চায়। তাওত বলা হয় অধিক সীমালঙ্ঘন কারীকে। আর সে হচ্ছে কা'ব ইবনে আশরাফ। অথচ তাদের প্রতি নির্দেশ করা হয়েছে যাতে তারা তাকে অমান্য করে এবং তার সাথে বন্ধুত্ব না রাখে। পক্ষান্তরে শয়তান তাদেরকে পথভ্রষ্ট করে হক থেকে বহুদূরে সরিয়ে রাখতে চায়।

আর যখন তাদেরকে বলা হয় যে, তোমরা কুরআনের সেই হুকুমের দিকে আস, যা আল্লাহ পাক অবতীর্ণ করেছেন এবং তাঁর রাসূলের দিকে আস, যাতে তিনি তাদের মধ্যে ফয়সালা করতে পারেন। তখন আপনি মুনাফিকদেরকে দেখবেন যে, তারা আপনার নিকট থেকে সম্পূর্ণ রূপে দূরে সরে অন্যদের দিকে চলে যাচ্ছে।

২. তখন তাদের কি অবস্থা হবে তথা তারা কি  
করবে? যখন তাদের কৃতকর্ম তথা কুফর ও  
পাপের কারণে তাদের উপর কোনো বিপদ তথা  
শাস্তি এসে পড়বে। অর্থাৎ তারা কি সেই বিপদ  
থেকে এড়িয়ে এবং পলায়ন করে যেতে পারবে?  
না পারবে না। অতঃপর তারা আপনার নিকট  
আসবে, جَاؤُكَ -এর আতফ يَصُدُّونَ -এর উপর  
হয়েছে। আল্লাহর নামে শপথ করে তারা বলবে  
যে, অন্যের নিকট মকদ্দমা নিয়ে যাওয়াতে কল্যাণ  
তথা সন্ধি এবং ফয়সালাতে ইনসাফ করত  
বাদী-বিবাদীর মধ্যে সম্প্রীতি সৃষ্টি করাই আমাদের  
উদ্দেশ্য ছিল। হকের তিজ্ঞতার বিরুদ্ধে উদ্বুদ্ধ  
করা নয়।

$\frac{d}{dt} \left( \frac{\partial L}{\partial \dot{x}} \right) = \frac{\partial L}{\partial x}$

## প্রাসঙ্গিক আলোচনা

ইহুদি বলল, তোমার ও আমার বিষয়টি সীমাংস করলে আবুল কাসেম ইমরত মুহাম্মদ আর মুনাফিক ব্যক্তি বলল, আমাদের উভয়ের বিষয়টি নিষ্পত্তি করবে কা'আব ইবনে আশরাফ। তার কারণ হলো রাসূল বিচার সীমাংসা করতেন যে কোনো প্রকার যুষ ব্যতীত ইনসাফের সাথে। আর কা'আব ইবনে আশরাফ বিচার করতো যুষ নিয়ে। আর এদিকে ইহুদি ব্যক্তি ছিল হকের উপর এবং মু'নাফিক ছিল বাতিলের উপর। এই জন্য ইহুদি ব্যক্তি হজুর এর দিকে আর মুনাফিক ব্যক্তি কা'আব ইবনে আশরাফের দিকে বিচারটি নিয়ে যেতে চেয়েছিল। যাই হোক শেষ পর্যন্ত ইহুদি ব্যক্তি তার বক্তব্যে অন্য থাকার ফলে উভয়েই হজুর এর নিকট গেল। হজুর অবস্থার বর্ণনা শুনে ইহুদিদের পক্ষে ও

মুনাফিকের বিরুদ্ধে রায় প্রদান করেন। এতে মুনাফিক লোকটি অসন্তুষ্ট জ্ঞাপন করে ইহুদিকে বলল, চল আমরা আবু বকরের নিকট যাই। হযরত আবু বকর (রা.) এর নিকট গেলে তিনিও ইহুদির পক্ষে রায় প্রদান করেন। তাতে মুনাফিক লোকটি সন্তুষ্ট হলো না। সে ইহুদিকে বলল, তোমার আমার বিচার হবে ওমরের দরবারে। অতঃপর তারা উভয়ে হযরত ওমর (রা.)-এর নিকট চলল। সেখানে যাওয়ার পর ইহুদি বলল, রাসূলুল্লাহ ﷺ ও আবু বকর (রা.) মুনাফিকের বিরুদ্ধে আমার পক্ষে রায় প্রদান করেছেন। কিন্তু সে তাদের উভয়ের রায়ের উপর সন্তুষ্ট হয়নি। হযরত ওমর (রা.) মুনাফিককে বললেন, ব্যাপার কি এটাই? জবাবে সে বলল জি-হ্যাঁ। অতঃপর হযরত ওমর (রা.) বললেন, তোমরা উভয়ে এখানে অবস্থান কর। ঘরে আমার একটি প্রয়োজন আছে তা সেরে আমি তোমাদের নিকট আসছি। ঘরে গিয়ে তিনি তাঁর তলোয়ারটি নিয়ে এসে মুনাফিক ব্যক্তিকে হত্যা করে ফেললেন। অতঃপর বললেন, এটাই হচ্ছে ফয়সালা ঐ ব্যক্তির জন্য যে আল্লাহ এবং রাসূলের বিচারে সন্তুষ্ট হয় না। তা দেখে ইহুদি লোকটি পলায়ন করল। অতঃপর নিহত মুনাফিকের আত্মীয়-স্বজনরা এসে হজুর ﷺ-এর দরবারে হযরত ওমরের বিরুদ্ধে অভিযোগ করল। হজুর ﷺ তাকে ঘটনার ব্যাপারে জিজ্ঞাসা করলেন। তিনি জবাবে বললেন, হে আল্লাহর রাসূল ﷺ! [সে তো আপনার ফয়সালাকে প্রত্যাখ্যান করেছে। তাই সে মুরতাদ কাফের হয়ে গেছে।] এমতাবস্থায় হযরত জিবরাঈল (আ.) আলোচ্য আয়াতটি নিয়ে এসে বলেন-**إِنَّ الْفَارُوقَ فَرَّقَ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ** অর্থাৎ হযরত ওমর (রা.) অবশ্যই পার্থক্য বিধানকারী, সে হক ও বাতিলের মধ্যে পার্থক্য সৃষ্টি করে দিয়েছে। অতঃপর হজুর ﷺ হযরত ওমরকে বললেন, তুমি ফারুক। এই বর্ণনা মতে, তাগুতের দ্বারা উদ্দেশ্য হবে কা'আব ইবনে আশরাফ।

২. আলোচ্য আয়াতের শানে নুযূল সম্পর্কে দ্বিতীয় রেওয়ায়েত এই বর্ণিত হয়েছে যে, কিছু সংখ্যক ইহুদি ইসলাম গ্রহণ করে আর তাদের কতিপয় লোকেরা মুনাফিক হয়ে পড়ে। মূর্ততার যুগের কুরাইজা গোত্রের কেউ যদি নুযীর গোত্রের কাউকে হত্যা করতো, তবে বনু নযীরের নিহত ব্যক্তির বদলে হত্যাকারীকে কতল করা হতো। এবং দিয়ত বা রক্তমূল্য হিসেবে একশত অসক খেজুর গ্রহণ করা হতো। আর বনু নজীরের কেউ যদি কুরাইজা গোত্রের কাউকে হত্যা করতো তখন তার বদলে বনু নজীরের হত্যাকারীকে কতল করা হতো না, বরং রক্তমূল্য হিসেবে কেবল মাত্র ষাট অসক খেজুর প্রদান করা হতো। বনু নযীর ছিল সামাজিকভাবে শ্রেষ্ঠ এবং আউস গোত্রের মিত্র গোষ্ঠী আর কুরাইজা ছিল খাজরাজ গোত্রের মিত্র গোষ্ঠী। হজুরে পাক ﷺ যখন মদিনায় হিজরত করলেন তখন এক নযীরী এক কুরাইজী ব্যক্তিকে হত্যা করে ফেলে। এ নিয়ে উভয় গোত্রের মধ্যে দ্বন্দ্ব হয়। বনু নজীর বলল, আমাদের উপর কোনো কেসাস নেই বরং পূর্বের প্রথানুযায়ী আমাদের উপর কেবল ষাট অসক খেজুর আসবে। এদিকে খাজরাজ গোত্রের লোকেরা বলল, এটা তো মূর্ততা যুগের বিচার। এখন তোমরা ও আমরা ভাই ভাই, আমাদের ধর্মও এক। আমাদের একের উপর অন্যের পার্থক্য প্রভেদ নেই। বনু নযীর তাদের একথা মেনে নিল না। ফলে মুনাফেকরা বলল, চল ইহুদি ধর্ম যাজক আবু বুরদা আসলামী গণকের দিকে। আর মুসলমানগণ বললেন, চল রাসূলে কারীম ﷺ-এর দরবারে। মুনাফিকরা তা না মেনে ঐ গণকের নিকট চলে গেল তাদের এ বিষয়ে বিচার মীমাংসা গ্রহণের জন্য। এর প্রেক্ষিতে আলোচ্য আয়াতটি নাজিল হয়। অতঃপর রাসূলুল্লাহ ﷺ গণক লোকটিকে ইসলামের দাওয়াত দিলে সে মুসলমান হয়ে যায়। এটা হচ্ছে আল্লামা সুদীর উক্তি। এ বর্ণনা মতে তাগুত হলো গণক লোকটি।

৩. হাসান বসরী (র.) বলেন, জনৈক মুসলমান ব্যক্তির এক মুনাফিক ব্যক্তির উপর কিছু পাওনা ছিল। [এ নিয়ে দ্বন্দ্ব হলো] মুনাফিক ব্যক্তি বিষয়টি এক মূর্তির দিকে নিয়ে যেতে চাইল। মূর্ততার যুগের লোকেরা যার দিকে তাদের বিষয়াদি মীমাংসার জন্য যেত। আর একজন ব্যক্তি দাঁড়িয়ে মূর্তির তরফ থেকে তরজমা করত। এরই প্রেক্ষিতে আলোচ্য আয়াতটি নাজিল হয়। এ বর্ণনা মতে তাগুতের উদ্দেশ্য হবে ঐ তরজমাকারী ব্যক্তি।

৪. চতুর্থ বর্ণনায় ইমাম রাযী (র.) উল্লেখ করেন যে, মূর্ততার যুগের লোকেরা তাদের বিবাদ মীমাংসার জন্য মূর্তিদের কাছে যেত। আর মীমাংসার পদ্ধতি ছিল এই যে, তারা মূর্তির সামনে চকমক পাথরে অগ্নি জ্বালাত। চকমক পাথরে যা বেরিয়ে আসত তদানুযায়ী তারা আমল করত। এ উক্তি অনুযায়ী তাগুতের উদ্দেশ্য হবে মূর্তি।

সারকথা হলো এই যে, কিছু লোক তাগুত তথা সীমালঙ্ঘনকারীদের দিকে মীমাংসার জন্য তাদের বিরোধ নিয়ে যেতে চাইল। হযরত মুহাম্মদ ﷺ-এর দিকে নিয়ে যেতে সন্তুষ্ট হলো না। এরই প্রেক্ষিতে আয়াতটি নাজিল হয়েছে। কাজী ইয়াজ (র.) বলেন, বিচার মীমাংসার জন্য তাগুতের নিকট যাওয়া এবং মুহাম্মদ ﷺ-এর রায় বা ফয়সালার উপর অসন্তুষ্ট হওয়া কুফরি। এর উপর কাজী সাহেব অনেক প্রমাণাদি উপস্থাপন করেছেন। বিস্তারিত জানতে হলে তাকসীরে কাবীর খ. ১০, পৃ. ১৬০ দেখে নিন।

অনুবাদ :

৬৩. ৬৩. أُولَٰئِكَ الَّذِينَ يَعْلَمُ اللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ مِنَ النِّفَاقِ وَكَذِبِهِمْ فِي عُذْرِهِمْ فَأَعْرَضَ عَنْهُمْ بِالصَّفْحِ وَعِظُهُمْ خَوْفُهُمُ اللَّهَ وَقُلْ لَهُمْ فِي شَأْنِ أَنْفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيغًا . مُؤَثِّرًا فِيهِمْ أَىٰ إِزْجَرُهُمْ لِيَرْجِعُوا عَنْ كُفْرِهِمْ .

এদের অন্তরে নেফাক ও ওজর বর্ণনায় মিথ্যা বলার ব্যাপার সেপার- যা কিছু রয়েছে আল্লাহ তা'আলা তা খুব ভালোভাবেই জানেন, অতএব হে রাসূল! ক্ষমার চোখে দেখে তাদের থেকে নির্লিপ্ত থাকুন এবং তাদেরকে উপদেশ দান করুন তথা তাদেরকে আল্লাহর ভীতি প্রদর্শন করুন এবং তাদের সম্পর্কে এমন কথা বলুন, যা তাদের মর্মস্পর্শী হয়। অর্থাৎ তাদেরকে ধমক প্রদান করুন যাতে তারা নিজেদের কুফরি থেকে ফিরে চলে আসে।

৬৪. ৬৪. وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ فِيمَا يَأْمُرُ بِهِ وَيَحْكُمُ بِإِذْنِ اللَّهِ بِأَمْرِهِ لَا يُعْصَىٰ وَبِخَالْفِ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ يَتَحَاكَمُونَ إِلَى الطَّاغُوتِ جَاءُوكَ تَائِبِينَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ فِيهِ انْتِفَاتٌ عَنِ الْخِطَابِ تَفْخِيمًا لِشَأْنِهِ لَوْجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا عَلَيْهِمْ رَحِيمًا بِهِمْ .

আর আমি একমাত্র এই উদ্দেশ্যেই রাসূল প্রেরণ করেছি, যেন আল্লাহর নির্দেশানুযায়ী তাদের নির্দেশ ও ফয়সালা মান্য করা হয়, তাদের নাফরমানি ও বিরুদ্ধাচারণ যেন না করা হয়। আর সেই সব লোক যখন নিজেদের উপর তাগুতের নিকট মকদ্দমা নিয়ে গিয়ে জুলুম করেছিল, তখন যদি তারা তাওবাকারী হয়ে আপনার কাছে চলে আসত, অতঃপর আল্লাহর কাছে ক্ষমা প্রার্থনা করত এবং রাসূলও যদি তাদের জন্য ক্ষমা প্রার্থী হতেন। (وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ) -এর মধ্যে মধ্যম পুরুষ থেকে নাম পুরুষের দিকে বাচনভঙ্গিতে ইলতেফাত বা পরিবর্তন হয়েছে রাসূল -এর শানের মাহাত্ম্য বিকাশের উদ্দেশ্যে। তবে তারা অবশ্যই আল্লাহকে তাদের তওবা কবুলকারী তাদের প্রতি দয়াময়রূপে পেত।

৬৫. ৬৫. فَلَا وَرَيْكَ لَا زَائِدَةٌ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ اخْتَلَطَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا ضَيْقًا أَوْ شَكًّا مِّمَّا قُضِيَتْ بِهِ وَبُسَلِّمُوا يَنْقَادُوا لِحُكْمِكَ تَسْلِيمًا مِنْ غَيْرِ مُعَارَضَةٍ .

অতএব হে রাসূল! আপনার পালনকর্তার শপথ যে, (يَا) বর্ণটি অতিরিক্ত তারা কখনো মু'মিন হতে পারবে না, যতক্ষণ না তাদের মধ্যে সৃষ্ট বিবাদের ব্যাপারে আপনাকে বিচারক বলে মনে না করে। অতঃপর আপনার মীমাংসার ব্যাপারে নিজের মনে কোনো রকম সংকীর্ণতা বা সন্দেহ পাবে না এবং আপনার রায়কে কোনো রকম বিরোধিতা ব্যতীত শান্ত চিন্তে মেনে নেবে।

৬৭. ৬৮. আর তখন তথা যদি তারা সুদৃঢ় থাকত, তবে আমি  
নিজের তরফ থেকে অবশ্যই তাদেরকে মহা  
প্রতিদান দিতাম। আর তা হলো বেহেশত।  
৬৮. ৬৯. আর তাদেরকে সরল পথে পরিচালিত করব।

ইমাম রাযী (র.) বলেন যে, আলোচ্য আয়াতটি পূর্ববর্তী ইহুদি ও মুনাফিক এর ঘটনাতে অবতীর্ণ হয়েছে। এ মতটিকে তিনি পছন্দ করেছেন। ইমাম আতা মজাহিদ এবং শা'বীও অনুরূপ বলেছেন।



## অনুবাদ :

۶۹. قَالَ بَعْضُ الصَّحَابَةِ لِلنَّبِيِّ ﷺ كَيْفَ تَرَاكَ فِي الْجَنَّةِ وَأَنْتَ فِي الدَّرَجَاتِ الْعُلَى وَنَحْنُ أَسْفَلُ مِنْكَ فَنَزَلَ وَمَنْ يَطِيعَ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فِيمَا أَمَرَاهُ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ أَفْاضِلِ أَصْحَابِ الْأَنْبِيَاءِ لِمُبَالِغَتِهِمْ فِي الصِّدْقِ وَالتَّصَدُّقِ وَالشُّهَادَةِ الْقَتْلَى فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالصَّالِحِينَ غَيْرَ مَنْ ذَكَرَ وَحَسُنَ أَوْلَئِكَ رَفِيقًا. رُفَقَاءُ فِي الْجَنَّةِ بِأَنْ يَسْتَمْتَعَ فِيهَا بِرُؤْيَيْهِمْ وَزِيَارَتِهِمْ وَالْحُضُورِ مَعَهُمْ وَإِنْ كَانَ مَقَرُّهُمْ فِي دَرَجَاتٍ عَالِيَةٍ بِالنِّسْبَةِ إِلَى غَيْرِهِمْ. ۷۰. ذَلِكَ أَيُّ كَوْنِهِمْ مَعَ مَنْ ذَكَرَ مُبْتَدَأُ خَبَرِهِ الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ تَفَضَّلَ بِهِ عَلَيْهِمْ لَا أَنَّهُمْ نَالُوهُ بِطَاعَتِهِمْ وَكَفَى بِاللَّهِ عَلِيمًا بِثَوَابِ الْآخِرَةِ فَثَبِّتُوا بِمَا أَخْبَرَكُمْ بِهِ وَلَا يُنْبِتُكُمْ مِثْلَ خَبِيرٍ.

৬৯. কতিপয় সাহাবী (রা.) আরজ করলেন, হে আল্লাহর রাসূল ﷺ! আপনাকে আমরা বেহেশতে কেমনে দেখব? অথচ আপনি থাকবেন বেহেশতের সর্বোচ্চ স্তরে আর আমরা থাকব আপনার নীচে। তাঁদের এ কথার প্রেক্ষিতে সামনের আয়াতটি অবতীর্ণ হয়। এবং যারা আল্লাহ তা'আলা ও তাঁর রাসুলের নির্দেশিত বিষয়াদিতে আনুগত্য করবে তারা সে সমস্ত লোকদের সাথী হবে, যাদের উপর আল্লাহপাক নিয়ামত দান করেছেন। যেমন- নবীগণ, সিদ্দীকগণ, তাঁরা হলেন নবীদের শ্রেষ্ঠতম সহচরগণ। তাদের সত্যবাদীতা ও সত্যায়নে আধিক্য বৃদ্ধিতে তাদেরকে সিদ্দীক বা খুবই সত্যবাদী বলা হয়েছে, শহীদগণ তথা খোদার রাহে প্রাণোৎসর্গকারীগণ এবং উল্লিখিতগণ ব্যতীত অন্যান্য নেককারগণ। আর তাঁরাই হলো সর্বোত্তম সাথী। একরূপ জান্নাতের সাথী যে, তারা সেথায় পরস্পরের দর্শন, সাক্ষাৎ ও সঙ্গ লাভে ধন্য হবেন। যদিও একের ঠিকানা অন্যের তুলনায় উঁচুতরে হবে।

৭০. এটি অর্থাৎ তাদের বর্ণিত লোকদের সহচর হওয়াটা আল্লাহ তা'আলার দান, তিনি তাদেরকে দান করেছেন, তারা নিজের আনুগত্যের বিনিময়ে অর্জন করেননি। নাহবী তারকীবে ذَلِكَ শব্দটি মুবতাদা আর الْفَضْلُ তার খবর। আর পরকালের প্রতিদান সম্পর্কে আল্লাহ তা'আলাই যথেষ্ট পরিজ্ঞাত। সুতরাং তোমরা তাঁর প্রদত্ত সংবাদে বিশ্বাস করো, তোমাকে তাঁর ন্যায় কোনো সংবাদ দাতা সংবাদ দিতে পারবে না।

## তাহকীক ও তারকীব

الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ الْخ থেকে বয়ান হয়েছে। শর্ত জবাবে فَأُولَئِكَ শর্ত وَمَنْ يَطِيعَ اللَّهَ وَالرَّسُولَ মুবালাগার সীগাহ। যার জীবনে একটি কথাও মিথ্যা বলেনি পুরোটা জীবনই সত্য বলে অতিবাহিত করেছেন তাকে সিদ্দীক বা অধিক সত্যবাদী বলা হয়। অথবা যার বক্তব্য হয় অন্তরে পোষিত আকিদা বিশ্বাসের মোতাবেক আর আমল হয় বক্তব্যের অনুরূপ তাকে সিদ্দীক বলা হয়। গ্রন্থকার فِي الصِّدْقِ وَالتَّصَدُّقِ লিম্বালগিতাহিম বলে সিদ্দীকের এই সংজ্ঞার প্রতি ইঙ্গিত করেছেন। এই উদ্ঘাতের প্রধান সিদ্দীক হলেন হযরত আবু বকর (রা.)। তিনিই হলেন নবীগণের পর সর্বশ্রেষ্ঠ মানব।

পুরুষদের মধ্যে তিনিই সর্বপ্রথম নবীজী ﷺ-কে সত্যায়ন করতঃ ইসলাম গ্রহণ করেছেন। তার অনুসরণেই অনেক বৃহৎ সাহাবাগণ ইসলাম গ্রহণ করেছিলেন। وَحَسُنَ أَوْلَئِكَ তার ফায়েল আর الْمَخْصُوصُ بِالْمَدْحِ হলো مُؤَلَّا, যা উহা রয়েছে। এবং رُفِيقًا তামীয। ذَلِكَ الْفَضْلُ مِنْ اللَّهِ. ذَلِكَ মুবতাদা الْفَضْلُ খবর। [তাহসীরে হাক্কানী, সাবী, রুহুল মা'আনী ও তাফসীরে কাবীর]

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

আয়াতের শানে নুযূল : وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصَّدِيقِينَ النَّح

১. একদল মুফাসসিরীনে কেরার বর্ণনা করেছেন যে, রাসূলুল্লাহ ﷺ স্বীয় আজাদকৃত গোলাম ছাওবান (রা.)-এর প্রতি অধিক মহব্বত রাখতেন। একদিন তিনি বিবর্ণ চেহারা ও বিষণ্ণ বদন নিয়ে হুজুর ﷺ-এর দরবারে উপস্থিত হলে, তাঁর চেহারায় চিন্তার লক্ষণ উপলব্ধি করে তিনি তাকে জিজ্ঞাসা করলেন, তাঁর অবস্থা জানতে চাইলেন। তদুত্তরে ছাওবান (রা.) বললেন, ইয়া রাসূলুল্লাহ ﷺ! আমার মধ্যে কোনো রোগ ব্যাধি নেই, তবে আপনাকে যখন দেখতে না পাই তখন আপনার দর্শন লাভ করার আগ পর্যন্ত আমার মন অস্থির হয়ে পড়ে। আপনার দিদার লাভ করে অশান্ত মনে শান্তি পাই। এবারে আমার মনে আখেরাতের ব্যাপারে চিন্তা হলো যে, আমি পরকালে জান্নাতে প্রবেশ করলেও তো আপনার সঙ্গ পাবো না। আপনার দিদার নসীব আমার হবে না। কেননা আপনি নবীগণের সর্বোচ্চ স্তরে থাকবেন। আর আমি থাকবো আল্লাহর অন্যান্য বান্দাদের স্তরে। তাই আমি আপনাকে সেখানে না দেখার আতঙ্কে ভোগছি। আর আল্লাহ এমন না করুন যদি জান্নাতে প্রবেশই করতে না পারি, তবে তো দেখা হওয়ার আর কথাই নেই। এই চিন্তায়ই আমাকে বিষণ্ণ ও চিন্তাশ্রম দেখতে পাচ্ছেন। তাঁর এই চিন্তা নিরসন কল্পে আল্লাহপাক আলোচ্য আয়াতটি নাজিল করেন। ইরশাদ হয়েছে- **مَنْ يُطِيعِ اللَّهَ** অর্থঃ, যে বা যারা আল্লাহ এবং রাসূল ﷺ-এর বিধানের আনুগত্য করবে তাঁরা আল্লাহর নিয়ামত প্রাপ্ত ব্যক্তিবর্গ যথা- নবীগণ, সিদ্দীকগণ, শহীদগণ ও নেককারদের সঙ্গে জান্নাতে সাথী হবে।
২. ইমামুত তাফসীর আল্লামা সুদী (র.) বলেন, একদল আনসারী সাহাবী আরজ করলেন, ইয়া রাসূলুল্লাহ ﷺ! আপনি তো জান্নাতের সর্বোচ্চস্তরে বাস করবেন অথচ আমরা আপনার প্রতি আসক্ত থাকবো। তখন আমাদের অবস্থা কি হবে। আমরা কেমন করে আমাদের মনকে সান্ত্বনা দেবো? তাদের এ আরজের প্রেক্ষিতে আল্লাহ পাক তাদেরকে সান্ত্বনা দিয়ে আলোচ্য আয়াতটি নাজিল করেন।
৩. ইমাম মুকাতিল (র.) বলেন, আলোচ্য আয়াতটি একজন আনসারী সাহাবী সম্পর্কে অবতীর্ণ হয়েছে। তিনি হুজুরে পাক ﷺ কে বললেন, হে আল্লাহর রাসূল ﷺ! আমরা যখন আপনার পবিত্র দরবার থেকে বেরিয়ে আমাদের বাড়ি ঘরে বিবি-বান্দাদের কাছে আসি অতঃপর যখন আবার আপনার কথা মনে পড়ে তখন আপনার দরবারে ফেরত এসে দিদার লাভ করার পূর্ব পর্যন্ত মনে শান্তি পাইনি। অতঃপর আমরা আপনার জান্নাতে অবস্থানের কথা মনে মনে স্মরণ করলাম। কেননা আপনিতো থাকবেন জান্নাতের সর্বোচ্চ স্তরে আর আমরা থাকবো আপনার নীচে। তখন আমরা কেমন করে আপনার দর্শন লাভ করতে পারবো? আনসারীর এ কথার প্রেক্ষিতে আল্লাহ পাক আলোচ্য আয়াতটি অবতীর্ণ করেছেন। অতঃপর যখন নবীজীর ইন্তেকাল হলো তখন আনসারীর ছেলে তাঁর নিকট সংবাদ নিয়ে যায়। তখন তিনি তাঁর এক বাগানে কর্মরত ছিলেন। আল্লাহর রাসূলের ইন্তেকালের খবর শুনে নবীজীর সত্যিকার আশেক আনসারী লোকটি আল্লাহর দরবারে দোয়া করে বসলেন। **اللَّهُمَّ اغْنِنِي حَتَّى لَا أَرَى شَيْئًا بَعْدَهُ إِلَى أَنْ أَلْقَاهُ** [হে আল্লাহ আপনি আমার চক্ষুকে অন্ধ বানিয়ে দিন [পরকালে] তাঁর সাথে সাক্ষাৎ লাভের পূর্ব পর্যন্ত আমি যেন কাউকে দেখতে না পাই]। এই দোয়া করার সাথে সাথে আল্লাহর বান্দা আনসারী লোকটি স্বস্থানেই অন্ধ হয়ে পড়েন। তিনি নবীজীকে প্রাণাধিক ভালো বাসতেন, তাই আল্লাহ পাক এর বদলে বেহেশতে তাকে নবীজীর সাথী বানিয়েছেন।
৪. হযরত হাসান বসরী (র.) বলেন, নবী যুগের মুমিনগণ হুজুরে পাক ﷺ কে বললেন, ইয়া রাসূলুল্লাহ আপনাকে যা দেখার আমরা তো দুনিয়াতেই দেখে নিচ্ছি। কারণ পরকালে তো আপনি বহু উর্ধ্বে চলে যাবেন। তখন তো আমরা আর আপনার দেখা পাবো না। তাদের একথা শুনে হুজুর ﷺ ও চিন্তিত হলেন এবং তাঁরাও চিন্তায় ভেঙ্গে পড়লেন। তাদের এ চিন্তা দূরীকরণার্থে আল্লাহ পাক আলোচ্য আয়াতটি নাজিল করেন। তত্ত্বজ্ঞানী ওলামাগণ শানে নুযূলের এসব বর্ণনার সত্যতা স্বীকার করে বলেন, তার চেয়েও অধিক গুরুত্বপূর্ণ বিষয় আয়াতটির অবতরণের প্রেক্ষাপট হওয়া আবশ্যিক। আর তা হলো আল্লাহ ও তাঁর রাসূলের আনুগত্যের প্রতি উদ্বুদ্ধ ও উৎসাহিত করণ। সুতরাং আয়াতটি সকল মুকাল্লাফ বান্দাদের বেলায়ই সাধারণভাবে প্রযোজ্য। অর্থঃ যে কেউ আল্লাহ ও তাঁর রাসূলের আনুগত্য করবে আল্লাহর নিকট সে উচ্চস্তর ও সম্মানিত মাকাম পাবে। -[তাফসীরে কাবীর খ. ১০, পৃ. ১৭৬]

আল্লাহ রাসূলের আনুগত্য নবী-সিদ্দীকদের সঙ্গী হওয়ার মর্ম : আলোচ্য আয়াতে বলা হয়েছে যারা আল্লাহ ও তাঁর রাসূলের আনুগত্য করবে তারা পরকালে, বেহেশতে নবীগণ এবং সিদ্দীকগণের সঙ্গী হবে। একথার মর্ম এটা নয় যে, আনুগত্য ও নবী-সিদ্দীকগণ একই স্তরের জান্নাতে থাকবে। বরং এর মর্ম হলো, তারা সকলেই জান্নাতে থাকবে যদিও ভিন্ন ভিন্ন স্তরের হয়। তবে স্তর ভিন্ন হওয়া সত্ত্বেও পরস্পরে তারা একে অন্যের সাথে দেখা- সাক্ষাৎ করতে পারবে। যখন ইচ্ছা করবে তখনই দর্শন ও সাক্ষাৎ করতে পারবে। এটাই হচ্ছে আলোচ্য আয়াতে বর্ণিত সঙ্গী হওয়ার মর্ম।

-[তাফসীরে কাবীর খ. ১০, পৃ. ১৭৭]

আল্লামা ফখরুদ্দীন রাযী (র.) সুদীর্ঘ আলোচনার পর লিখেছেন, উল্লিখিত চারগুণে গুণান্বিত লোক ব্যতীত অন্য কেউই জান্নাতে প্রবেশ হবে না। হয়তো: নবুয়তের গুণে গুণান্বিত হয়ে নবী হতে হবে। এই গুণটা কারো ইচ্ছাধীন নয়। বরং আল্লাহর বিশেষ দান। নতুবা সিদ্দীকিয়াতের বিশেষণে বিশেষিত হয়ে সিদ্দীক হতে হবে। কিংবা শহীদ বা নেককারদের অন্তর্ভুক্ত হতে হবে।

-[তাফসীরে কাবীর খ. ১০, পৃ. ১৮০]

অনুবাদ :

৭১. ৷ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ مِنْ  
عَدُوِّكُمْ أَيْ احْتَرِزُوا مِنْهُ وَتَيَقُّظُوا لَهُ  
فَانْفِرُوا إِنْهُضُوا إِلَى قِتَالِهِ ثَبَاتٍ  
مُتَفَرِّقِينَ سَرِيَّةً بَعْدَ أُخْرَى أَوْ انْفِرُوا  
جَمِيعًا مُجْتَمِعِينَ .

হে ঈমানদারগণ ! তোমরা নিজেদের শত্রু থেকে  
 আত্মরক্ষার জন্য স্বীয় অস্ত্রধারণ কর, অর্থাৎ শত্রুর  
 প্রতি সতর্কতা অবলম্বন কর এবং সজাগ দৃষ্টি  
 রাখো। অতঃপর দূশমনের বিরুদ্ধে যুদ্ধের জন্য  
 পৃথক পৃথকভাবে ক্ষুদ্র সেনাদল হিসাবে অথবা  
 সমবেতভাবে বেরিয়ে পড়।

৭২. ৷ وَإِنْ مِنْكُمْ لَمَنْ لَيُبَطِّئَنَّ لِيَتَأَخَّرَنَّ عَنْ  
الْقِتَالِ كَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي الْمُنَافِقِ  
وَأَصْحَابِهِ وَجَعَلَهُ مِنْهُمْ مَنْ حَبِثُ  
الظَّاهِرِ وَاللَّامُ فِي الْفِعْلِ لِلْقَسَمِ وَإِنْ  
أَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةٌ كَقَتْلِ وَهَزِيمَةٍ  
قَالَ قَدْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيَّ إِذْ لَمْ أَكُنْ  
مَعَهُمْ شَهِيدًا حَاضِرًا فَأَصَابَ .

এবং তোমাদের মধ্যে এমন লোকও রয়েছে যারা  
 যুদ্ধে বের হতে অবশ্যই বিলম্ব করে। যেমন  
 মু'নাফিক আব্দুল্লাহ ইবনে উবাই ও তার সাথীরা।  
 তাকে বাহ্যিক হিসেবে মু'মিনদের অন্তর্ভুক্ত করা  
 হয়েছে। لَمْ বর্ণটি ক্রিয়াটির মধ্যে  
 কসমের অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে। আর তোমাদের  
 উপর কোনো বিপদ যেমন মৃত্যু ও পরাজয় যদি  
 উপস্থিত হয় তবে সে বলে যে, আল্লাহপাক আমার  
 প্রতি অনুগ্রহ করেছেন যে, আমি তাদের সাথে  
 উপস্থিত ছিলাম না। যদি থাকতাম তবে আমার  
 উপরও সেই বিপদ পৌছত।

৭৩. ৷ وَلَكِنْ لَمْ تُقَسِّمْ أَصَابَكُمْ فَضْلٌ مِنَ اللَّهِ  
كَفَتْحٍ وَغَنِيمَةٍ لَيَقُولَنَّ نَادٍ مَا كَانَ  
مُخَفَّفٌ وَأَسْمَهَا مَحْذُوفٌ أَيْ كَأَنَّهُ لَمْ  
يَكُنْ بِالْيَأِ وَالْتِاءِ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ  
مَوَدَّةٌ مَعْرِفَةٌ وَصَدَاقَةٌ وَهَذَا رَاجِعٌ إِلَى  
قَوْلِهِ قَدْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيَّ إِنْ عَرَضَ بِهِ  
بَيْنَ الْقَوْلِ وَمَقُولِهِ وَهُوَ يَا لَلتَّنْبِيهِ  
لِيَتَنَبَّى كُنْتُ مَعَهُمْ فَافُوزَ فَوْزًا  
عَظِيمًا أَخَذَ أَخْطًا وَافِرًا مِنَ الْغَنِيمَةِ .

আর যদি আল্লাহ তা'আলার পক্ষ থেকে তোমাদের প্রতি  
 কোনো অনুগ্রহ যেমন বিজয় ও গনিমতের মাল আসে,  
 তখন তারা এমনভাবে লজ্জিত হয়ে বলতে শুরু করে  
 যেন তোমাদের ও তাদের মধ্যে কোনো মিত্রতা -তথা  
 পরিচিতি ও বন্ধুত্বের সম্পর্কই ছিল না। وَلَكِنْ -এর  
 মধ্যে لَمْ বর্ণটি কসমের জন্য ব্যবহৃত হয়েছে।  
كَأَنَّ - مُخَفَّفٌ - مِنْ مُثْقَلَةٍ টি كَانَ -এর  
لَمْ تَكُنْ -এর ইসিম উহ্য রয়েছে। অর্থাৎ كَأَنَّهُ -এর  
 ইয়া ও তা -এর সাথে উভয় রকমই পঠিত হয়েছে। অর্থগত  
 দিক দিয়ে كَانَ لَمْ تَكُنْ বাক্যটি সম্পৃক্ত হয়েছে  
 পূর্ববর্তী বাক্য قَدْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيَّ -এর সাথে। আর  
لَيَقُولَنَّ - قَوْلٌ বাক্যটি كَانَ لَمْ تَكُنْ -এর  
 -এর মধ্যে জুমলায়ে মুতারিজা হিসেবে এসেছে। সে বলে আহ! যদি তাদের সাথে  
 থাকতাম তবে আমিও সে সফলতা লাভ করতাম।  
 অর্থাৎ গনিমতের মালের বড় অংশ লাভ করতাম।

### তাহকীক ও তারকীব

حِزْرٌ ও حِزْرٌ. أَثَرٌ. مَثَلٌ. مَثَلٌ. -এর ন্যায়। حِزْرٌ বা حِزْرٌ -এর অর্থ হচ্ছে- সরঞ্জাম, আসবাব, সতর্কতা, সজাগ দৃষ্টি ও আশঙ্কা পূর্ণ বিষয়াদি থেকে আত্মরক্ষার ব্যবস্থা গ্রহণ। যেমন- অস্ত্র ইত্যাদি। ইমাম ওয়াহেদী বলেছেন, এখানে حِزْرٌ -এর দুটি অর্থ উদ্দেশ্য হতে পারে। এক. অস্ত্র। তখন আয়াতের মর্ম হবে حِزْرٌ سِلَاحُكُمْ অর্থাৎ তোমাদের অস্ত্র ধারণ কর এবং আত্মরক্ষার ব্যবস্থা গ্রহণ কর। দুই. সতর্ক ও সচেতন থাকা। তখন মানে হবে احْذَرُوا عَدُوَّكُمْ অর্থাৎ, তোমরা নিজেদের শত্রুদের থেকে সতর্ক ও সচেতন থাকো। দ্বিতীয় অর্থেও অস্ত্র ধারণের কথা শামিল রাখে। ثَبَّةٌ. ثَبَّةٌ -এর বহুবচন। ثَبَّةٌ -এর অর্থ হলো বিক্ষিপ্ত দল, সৈন্যদল। আর جَمِيعًا অর্থ مُجْتَمِعِينَ একত্রিতাবস্থায়, একত্রিত ভাবে, সম্মিলিতভাবে। -এর অর্থ হলো বিক্ষিপ্ত দল, সৈন্যদল। আর جَمِيعًا শব্দ দু'টি اِنْفِرُوا থেকে حَال হয়েচ্ছে।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

قَوْلُهُ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا حِزْرَكُمْ الْخ: আলোচ্য আয়াতের প্রথমাংশে জিহাদের জন্য অস্ত্র সংগ্রহের, অতঃপর আয়াতের দ্বিতীয়াংশে জিহাদে অংশ গ্রহণের নির্দেশ দেওয়া হয়েছে। এতে একটি বিষয় বুঝা যাচ্ছে এই যে, কোনো বিষয়ে বাহ্যিক উপকরণ অবলম্বন করা তাওয়াক্কুল বা আল্লাহর উপর নির্ভরশীলতার পরিপন্থি নয়। দ্বিতীয়ত বুঝা যাচ্ছে, এখানে অস্ত্র সংগ্রহের নির্দেশ দেওয়া হলেও এমন প্রতিশ্রুতি কিন্তু দেওয়া হয়নি যে, এ অস্ত্রের কারণে তোমরা নিশ্চিত ভাবেই নিরাপদ হতে পারবে। এতে ইঙ্গিত করা হয়েছে যে, বাহ্যিক উপকরণ অবলম্বন করাটা মূলত মানসিক স্বস্তি লাভের জন্যই হয়ে থাকে। বাস্তবে এগুলো লাভ-ক্ষতির ব্যাপারে কোনো প্রভাব বিস্তার করতে পারে না। ইরশাদ হয়েছে إِلَّا مَا كَتَبَ قُلْ لَّنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ إِلا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا অর্থাৎ হে নবী! আপনি বলে দিন, আমাদের উপর এমন কোনো বিপদাপদই আসেনা, যা আল্লাহ তা'আলা আমাদের তকদির বা নিয়তিতে নির্ধারিত করে দেননি।

আয়াতে প্রথমে জিহাদের প্রস্তুতি গ্রহণের নির্দেশ অতঃপর জিহাদের উদ্দেশ্যে রওয়ানা হওয়ার সুশৃঙ্খল নিয়ম বাতলে দেওয়া হয়েছে। -[মা'আরিফুল কুরআন খ. ২, পৃ. ৪৫৫-৫৬]

قَوْلُهُ وَإِنْ مِنْكُمْ لَمَن لَّيْطِئَنَّ الْخ: আলোচ্য আয়াতের দ্বারা বাহ্যত বুঝা যায় যে, এখানেও মু'মিনদেরই উদ্দেশ্য করা হয়েছে। অথচ এ প্রসঙ্গে যেসব গুণ বর্ণনা করা হয়েছে তা মু'মিনদের গুণাবলি হতে পারে না।

১. কাজেই আল্লামা কুরতুবী (র.) বলেছেন যে, এতে মুনাফিকদের উদ্দেশ্য করা হয়েছে। যেহেতু তারাও প্রকাশ্যে মুসলমান হওয়ার দাবি করেছিল, সেহেতু তাদেরকেও মু'মিনদেরই একটি দল বা জামাত বলে সম্বোধন করা হয়েছে।
২. ইমাম ফখরুদ্দীন রাযী (র.) বলেন, স্বজাতি, বংশ ও পরস্পর মিশ্রণের প্রেক্ষিতে মুনাফিকদেরকে মু'মিনদের পর্যায়ভুক্ত গণনা করা হয়েছে।
৩. আল্লাহপাক বাহ্যিকভাবে তাদেরকে মু'মিন ধার্য করেছেন। কেননা বাহ্যত তারা মু'মিনদের সাদৃশ্যপূর্ণ ছিল।
৪. তাদের দাবি ও ধারণাতে, তাদেরকে মু'মিনদের ভেতরে গণনা করে সম্বোধন করা হয়েছে, যদিও তারা মূলত মুনাফিক ছিল।

একদল মুফাসসির এখানে উল্লিখিত জিহাদে বিলম্বকারীগণ দ্বারা দুর্বল মু'মিনগণকে উদ্দেশ্য নিয়েছেন।

-[তফসীরে কাবীর খ. ১০, পৃ. ১৮৪]

অনুবাদ :

৭৪. ৭৬. قَالَ تَعَالَىٰ فَلْيُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَاَِٰلَاءِ دِيْنِهٖ الَّذِيْنَ يَشْرُوْنَ بِسَبْعُوْنَ الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ وَمَنْ يُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُقْتَلْ أَوْ يَسْتَشْهِدْ أَوْ يَغْلِبْ يُظْفِرُوْهُ فَاَسْوَفَ نُوْتِيْهِ اَجْرًا عَظِيْمًا ثَوَابًا جَزِيْلًا.

৭৪. আল্লাহ তা'আলা ইরশাদ করেন, যারা পরকালের বিনিময়ে পার্থিব জীবন বিক্রি করে তাদের কর্তব্য হলো আল্লাহর রাহে তার দীনকে সমুন্নত রাখার উদ্দেশ্যে জিহাদ করা। আর যে ব্যক্তি আল্লাহর রাহে জিহাদ করবে সে শহীদ হোক বা শত্রুর উপর জয়ী হোক আমি তাকে মহাপুরস্কার দান করব। তথা মহা প্রতিদান দেব।

৭৫. ৭৬. وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُوْنَ اِسْتَفْهَامُ تَوْبِيْخُ اَي لَا مَانِعَ لَكُمْ مِنَ الْقِتَالِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَفِي تَخْلِيْبِصِ الْمُسْتَضْعَفِيْنَ مِنْ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ الَّذِيْنَ حَبَسَهُمُ الْكُفْرَارُ عَنِ الْهَجْرَةِ وَاَذْوَهُمْ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ (رض) كُنْتُ اَنَا وَاُمِّي مِنْهُمْ. الَّذِيْنَ يَقُوْلُوْنَ دَاعِيْن يَا رَبَّنَا اَخْرِجْنَا مِنْ هٰذِهِ الْقَرْيَةِ مَكَّةَ الظَّالِمِ اَهْلُهَا بِالْكُفْرِ وَاَجْعَلْ لَّنَا مِنْ لَّدُنْكَ مِنْ عِنْدِكَ وَلِيًّا يَتَوَلَّى اُمُوْرَنَا وَاَجْعَلْ لَّنَا مِنْ لَّدُنْكَ نَصِيْرًا. يَمْنَعُنَا مِنْهُمْ وَقَدْ اسْتَجَابَ اللَّهُ دُعَاءَهُمْ فَيَسَّرَ لِبَغْضِهِمُ الْخُرُوْجَ وَبَقِيَ بَغْضُهُمْ اِلَى اَنْ فُتِحَتْ مَكَّةُ وَوَلَّى ﷺ عَتَابُ بَنِ اُسَيْدٍ فَاَنْصَفَ مَظْلُوْمَهُمْ مِنْ ظَالِمِيْهِمْ.

৭৫. আর তোমাদের কি হলো যে, এখানে ইস্তেফহাম বা প্রশ্নবোধক শব্দটি শাসনার্থে ব্যবহৃত হয়েছে। তোমরা আল্লাহর রাহে এবং পুরুষ-নারী ও শিশুদের মধ্যে যারা দুর্বল তাদের মুক্তির জন্য কেন জিহাদ করো না? যাদেরকে কাফেরগণ হিজরত করা থেকে বিরত রেখেছে এবং কষ্ট পৌছিয়েছে। হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) বলেন, আমি এবং আমার মাতা তাদেরই অন্তর্ভুক্ত ছিলাম। যারা বলে, হে আমাদের প্রতিপালক! এই মক্কা জনপদ যার অধিবাসীগণ কুফরি করার কারণে অত্যাচারী তা থেকে আমাদেরকে অন্যত্র নিয়ে যাও। তোমার তরফ থেকে আমাদের জন্য কোনো অভিভাবক নির্ধারণ করে দাও যে, আমাদের বিষয়াদির দায়িত্ব নেবে এবং তোমার পক্ষ থেকে আমাদের জন্য সাহায্যকারী নির্ধারণ করে দাও যে তাদের থেকে আমাদেরকে রক্ষা করবে। আল্লাহ তা'আলা তাদের এই দোয়া কবুল করেছেন। ফলে তাদের অনেককে মক্কা থেকে বেরিয়ে যাওয়া সহজ করে দিয়েছেন। আর কিছু লোক মক্কা বিজয় হওয়া পর্যন্ত মক্কাতেই অবস্থান করেছে। হজুরে পাক ﷺ আত্তাব ইবনে উসাইদকে তাদের অভিভাবক নির্ধারণ করে দিলেন। যিনি মাজলুমদেরকে জালেমদের কাছ থেকে অধিকার আদায় করে দিয়েছেন।

৭৬. ৭৭. الَّذِينَ آمَنُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ  
وَالَّذِينَ كَفَرُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ  
الطَّاغُوتِ الشَّيْطَانِ فَقَاتِلُوا أَوْلِيَاءَ  
الشَّيْطَانِ إِنَّصَارَ دِينِهِ تَغْلِبُوهُمْ  
لِقَوَتِكُمْ بِاللَّهِ إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ  
بِالْمُؤْمِنِينَ كَانَ ضَعِيفًا وَاهِبًا  
لَا يُقَاوِمُ كَيْدَ اللَّهِ بِالْكَافِرِينَ.

আর যারা কান্ধি তরা তগুত বা শয়তানের পথে  
জিহাদ করে। অতএব, তেমনরা শয়তানের  
বন্ধুদের তথা শয়তানের ধর্মের সহায়কদের  
বিরুদ্ধে যুদ্ধ কর। খোদা প্রদত্ত শক্তির কারণে  
তোমরাই বিজয়ী থাকবে। নিশ্চয়ই মু'মিনদের  
বিরুদ্ধে শয়তানের চক্রান্ত একান্তই দুর্বল।  
কাফেরদের বিরুদ্ধে আল্লাহর চক্রান্তের  
মোকাবিলা করতে পারবে না।

### তাহকীক ও তারকীব

تَوَاتُرِهِ أَجْرًا شَرْتٌ وَمَنْ يُقَاتِلْ الْخَالِ الَّذِينَ الْخَالِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَلْيُقَاتِلْ  
تَارِ جَايَا। শর্ত ও জায়া মিলে জুমলায়ে শর্তিয়ায়ে ইনশাইয়াহ হয়েছে।

—[তাকসীরে কাবীর, রুহুল মা'আনী ও হক্কানী]

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

قَوْلُهُ وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الْخَالِ : আলোচ্য আয়াতে জালিমদের জনপদ দ্বারা উদ্দেশ্য হচ্ছে মক্কানগরী।  
হিজরতের পর মক্কায় অবস্থানরত মুসলমানগণ বিশেষ করে বৃদ্ধ নারী-পুরুষ ও বান্ধারা কাফেরদের জুলুম ও নিপীড়নে অতিষ্ঠ  
হয়ে আল্লাহর দরবারে সাহায্যের দোয়া করতেছিল। আল্লাহপাক মুসলমানদেরকে সতর্ক করেছেন যে, তোমরা এসব  
মুসলমানদেরকে নিকৃতি প্রদানের জন্য কেন জিহাদ করছ না। এই আয়াতকে দলিল বানিয়ে ওলামাগণ বলেছেন, যে অঞ্চলে  
মুসলমানরা আবদ্ধ, তাদেরকে জুলুম থেকে বাঁচাবার জন্য অন্যান্য মুসলমানদের উপর জিহাদ করা ফরজ। এটা হচ্ছে জিহাদের  
দ্বিতীয় প্রকার। প্রথম প্রকার জিহাদ ছিল আল্লাহর কালিমাতে সমুন্নত তথা দীনের প্রচার-প্রসারের উদ্দেশ্যে।

قَوْلُهُ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ (الَايَةِ) : মু'মিন ও কাফের উভয়ই যুদ্ধ করে। তবে উভয়ের যুদ্ধের উদ্দেশ্যের  
মধ্যে বিরাট তফাত রয়েছে। মু'মিন আল্লাহর সন্তুষ্টি লাভের উদ্দেশ্যে জিহাদ করে। আর কাফের কেবল দুনিয়ার স্বার্থ ও ক্ষমতা  
দখলের উদ্দেশ্যে লড়াই করে। —[জামালাইন খ. ২, পৃ. ৬১]

অনুবাদ :

৭৭. হে রাসূল ﷺ আপনি কি তাদেরকে দেখেননি? যাদেরকে বলা হয়েছিল, তোমাদের হাত সংযত রাখ কাফেরদের সাথে যুদ্ধ করা থেকে। যখন তারা মক্কার কাফেরদের যন্ত্রণার কারণে যুদ্ধ প্রার্থনা করেছিল। আর তাঁরা ছিলেন একদল সাহাবা (রা.)। নামাজ কায়েম কর এবং জাকাত দিতে থাক। অতঃপর যখন তাদের উপর জিহাদ ফরজ করা হলো তখন তাদের মধ্যে একদল লোক মানুষকে তথা কাফেরদের হত্যার শাস্তিকে ভয় করতে লাগল। যেমন- তারা আল্লাহকে তথা তাঁর আজাবকে ভয় করে। এমনকি তাঁর ভয়ের চেয়েও অধিক ভয় করতে লাগল। **أَشَدَّ** নসব বা যবরযুক্ত হয়েছে **حَال** হওয়ার প্রেক্ষিতে। **لَمَّا** -এর জবাব **إِذَا** ও তার পরবর্তী শব্দে বুঝাচ্ছে। অর্থাৎ আচমকা তাদের মধ্যে ভয় সৃষ্টি হয়ে গেল। আর তারা মৃত্যুর ভয়ে বলতে লাগল, হে আমাদের পালনকর্তা! আমাদের উপর জিহাদ কেন ফরজ করলেন? আরো কিছু দিন আমাদেরকে কেন অবকাশ দিলেন না? হে রাসূল ﷺ! আপনি তাদেরকে বলেদিন যে, দুনিয়ার সামগ্রী অর্থাৎ দুনিয়ায় উপকৃত হওয়ার বস্তু বা উপকৃত হওয়াটা খুবই স্বল্প অর্থাৎ ধ্বংসের দিকে প্রত্যাবর্তনশীল। আর আখেরাত তথা জান্নাত তাদের জন্য উত্তম যারা আল্লাহর নাফরমানি বর্জন করে তাঁর শাস্তিকে ভয় করে। আর তোমাদের আমলের ছওয়াব কমিয়ে একটি সূতা তথা খেজুর বীচের তুষ পরিমাণও তোমাদের প্রতি জুলুম করা হবে না। সুতরাং তোমরা জিহাদ করতে থাক।

### তাহকীক ও তারকীব

এর মধ্যে হামযাটি **تَعَجَّبِي** -এর জন্য ব্যবহৃত হয়েছে। অর্থাৎ হে মোহাম্মদ ﷺ! লক্ষ্য করুন, আপনার সম্প্রদায়ের প্রতি তারা কেমন করে জিহাদকে অপছন্দ করে অথচ ইতিপূর্বে তারা জিহাদ প্রার্থনা করেছিল এবং এর জন্য অতিশয় আগ্রহ প্রকাশ করেছিল।

অর্থাৎ **أَشَدَّ** শব্দটি তারকীবে 'হাল' হওয়ার ভিত্তিতে যবরযুক্ত হয়েছে। বাক্যের রূপ হবে-

**يَخْشَوْنَ أَشَدَّ خَشْيَةً**

মাফউলে মৃতলাক হওয়ার প্রেক্ষিতে ও মানসূব হতে পারে। তখন বাক্যের মূল রূপ হবে **يَخْشَوْنَ النَّاسَ مِثْلَ خَشْيَةِ اللَّهِ** -এর জবাবের প্রতি **لَمَّا** -এর **أَشَدَّ** -এর **قَوْلُهُ** **وَجَوَابُ لَمَّا** **دَلَّ عَلَيْهِ إِذَا** **وَمَا بَعْدَهَا** ও তার পরবর্তী শব্দে ইঙ্গিত করেছে। শায়খ আহমদ সাবী (র.) হাশিয়ায় সাবীতে বলেছেন, এ রকম না বলে মুফাসসিরে আল্লাম যদি **وَمَا بَعْدَهَا** বলতেন তবে ভালো হতো।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

آيَاتِهِ تَرَىٰ إِلَىٰ الْيَوْمِ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ عَنِ  
তাকসীরবিদগণের দুটি উক্তি রয়েছে।

১. প্রথম উক্তি : আয়াতটি এক শ্রেণির দুর্বল মু'মিনদের সম্পর্কে নাজিল হয়েছে। তাকসীরবিদ কালবী (র.) বলেন, আয়াতটি আব্দুর রহমান ইবনে আওফ, কুদামা ইবনে মাজউন ও সাদ ইবনে আবী ওয়াক্কাস (রা.) -এর সম্বন্ধে অবতীর্ণ হয়েছে। তাঁরা মদিনায় হিজরতের পূর্বে নবীয়ে করীম ﷺ -এর সঙ্গে ছিলেন। মুশরিকদের তরফ থেকে অনেক যন্ত্রণা হয়ে তাঁরা রাসূলুল্লাহ ﷺ -এর কাছে আবেদন জানালেন যে, ইয়া রাসূলুল্লাহ ﷺ ! আমাদেরকে কাফেরদের সাথে যুদ্ধের জন্য অনুমতি প্রদান করুন। তিনি তাদেরকে জবাবে বললেন, তোমরা তোমাদের হাতকে সংযত রাখ, কাফেরদের সাথে যুদ্ধ করা থেকে। বরং তোমরা নামাজ আদায় ও জাকাত প্রদানে নিয়োজিত থাক। কারণ আমাদের একমাত্র আল্লাহর তরফ থেকে যুদ্ধের অনুমতি প্রদান করা হয়নি। অতঃপর হিজরতের পর বদরে যখন তাদের যুদ্ধের অনুমতি প্রদান করা হলো, তখন তারা এ সংখ্যা লঘিষ্ঠ ও দুর্বলাবস্থায় যুদ্ধ করাটাকে অপছন্দ করল। তাঁদের এ অবস্থার প্রেক্ষিতে আল্লাহপাক আলোচ্য আয়াতটি নাজিল করেন। এ উক্তি বা মত পোষণকারীগণ তাঁদের স্বপক্ষে দলিল হিসেবে বলেন যে, যাদেরকে আল্লাহর রাসূল ﷺ একথা বলতে বাধ্য হলেন যে, তোমরা কাফেরদের সাথে যুদ্ধ করা থেকে নিজেদের হাতকে সংযত রাখ, তারা অবশ্যই যুদ্ধ বা জিহাদের প্রতি আগ্রহী ছিল। আর জিহাদের প্রতি আগ্রহী তো কেবল মু'মিনগণই হতে পারে, মুনাফিকরা নয়। সুতরাং এতে প্রমাণিত হলো যে, আয়াতটি মু'মিনদের সম্পর্কেই নাজিল হয়েছে। তবে একথার জবাবে বলা যেতে পারে যে, মুনাফিকরা নিজেদেরকে মু'মিন বলে প্রকাশ করত, আর একথা বলত যে, আমরা কাফেরদের বিরুদ্ধে যুদ্ধ ও জিহাদ করতে চাই। অতঃপর আল্লাহ যখন কাফেরদের বিরুদ্ধে জিহাদের অনুমতি দিলেন, তখন তারা জিহাদের প্রতি অনীহা প্রকাশ করল, এবং তাদের বক্তব্যের বিপরীত আচরণ তাদের থেকে প্রকাশ পেল।

২. দ্বিতীয় উক্তি : এ আয়াতের শানে নুযূল সম্পর্কে তাকসীরবিদগণের দ্বিতীয় উক্তি হলো এই যে, আয়াতটি নাজিল হয়েছে মুনাফিকদের সম্বন্ধে। যারা এ উক্তির পক্ষ রইয়েছেন তারা বলেন, আলোচ্য আয়াতটি এমন কিছু বিষয়কে শামল রেখেছে যা কেবল মু'নাফিকদের জন্যই খাছ। যেমন বলা হয়েছে- يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً [তারা লোকদেরকে এরকম ভাবে ভয় করে, যেক্ষণ আল্লাহকে ভয় করা উচিত ছিল বা তার চেয়ে আরো অধিক পরিমাণে লোকদেরকে তারা ভয় করে চলে।] আর মানুষকে এরকম ভয় করা তো মুনাফিকদের জন্যই শোভা পায়, মু'মিনদের জন্য নয়। কেননা কোনো মু'মিনের জন্য আল্লাহর চেয়ে অধিক অন্য কাউকে ভয় করা জায়েজ হতে পারে না। এছাড়া আল্লাহ পাক তাদের উক্তি নকল করে বলেছেন যে, তারা একথা বলেছিল اَفْعَالُ رَبِّنَا لَمْ تَكْتَبْ عَلَيْنَا الْفَعَالُ অর্থাৎ, হে আমাদের প্রভু! আমাদের প্রতি আপনি কেন লড়াই ফরজ করেছেন? এতে করে তারা আল্লাহর উপর অভিযোগ করল। আর আল্লাহর উপর অভিযোগ আপত্তি করা কেবলমাত্র কাফের মুনাফিকদের তরফ থেকেই হতে পারে, মু'মিনদের পক্ষ থেকে নয়। তৃতীয় আল্লাহ পাক রাসূল ﷺ কে জানিয়ে দিলেন যে, مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِّمَنِ اتَّقَى অর্থাৎ দুনিয়ার সামগ্রী খুবই স্বল্প, আর আখেরাত তাদের জন্য উত্তর যারা আল্লাহকে ভয় করে। আর এরকম কথাতো তাদেরকেই বলা হয়ে থাকে, যাদের আখেরাতের তুলনায় দুনিয়ার প্রতি আসক্তি অধিক। আর এটা যে মুনাফিকদের স্বভাব তা তো বলাই বাহুল্য।

তবে প্রথম উক্তিকারীগণ এসব কথার জবাব এভাবে দিয়ে থাকেন যে, জীবনের প্রতি ভালোবাসা ও প্রাণ উৎসর্গ করার প্রতি অনীহাটা মূলত: মানুষের স্বভাবগত বিষয়াদির অন্তর্ভুক্ত।

আর আলোচ্য আয়াতে উল্লিখিত ভয় দ্বারা সেই স্বভাবগত ভয়ই উদ্দেশ্য। আর তাদের উক্তি, হে প্রভু! আমাদের উপর আপনি কেন যুদ্ধ ফরজ করলেন? মূলত: অভিযোগ ও আপত্তিমূলক নয়; বরং যুদ্ধের কষ্ট লাঘব আকাঙ্ক্ষা স্বরূপ ছিল। আর দুনিয়ার সামগ্রী স্বল্প আর আখেরাত খোদাতীর্থদের জন্য উত্তম, একথাটির অস্বীকার কারী ছিল না। বরং দুনিয়ার ক্ষণস্থায়ী জীবনকে তৃপ্তিজনক করার জন্য আল্লাহপাক তাদেরকে একথাটি শুনিয়েছেন। যাতে একথা শুনে তাদের অন্তর থেকে যুদ্ধের অনীহা ও পার্থিব জীবনের প্রীতি বিদূরিত হয়ে যায় এবং নির্ভিক হৃদয়ে জিহাদে ঝাঁপিয়ে পড়ে। এই হলো আলোচ্য আয়াতের শানে নুযূল সম্পর্কে তাকসীরবিদগণের দ্বিবিধ উক্তি। তবে ইমাম ফখরুদ্দীন রাযী (র.) বলেন, মুনাফিকদের সম্পর্কে আয়াতটি নাজিল হওয়ার উক্তিটা-ই অধিক গ্রহণযোগ্য। কেননা পরবর্তী এক আয়াতে উল্লিখিত- وَإِنْ تَصِبْهُمْ حَسَنَةً يَقُولُوا هَٰذِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَإِنْ تَصِبْهُمْ سَيِّئَةً يَقُولُوا هَٰذِهِ مِنْ عِنْدِكَ উক্তিটা নিঃসন্দেহে মুনাফিকদেরই। [তাকসীরে কাবীর খ. ১০, পৃ. ১৯০ - ১৯১]



অনুবাদ :

۷۸. ৭৮. أَيْنَمَا تَكُونُوا يُدْرِكْكُمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ  
فِي بَرْجٍ مَّحْصُونٍ مُّشِيدَةٍ مُّرْتَفِعَةٍ فَلَا  
تَخْشَوُا الْقِتَالَ خَوْفَ الْمَوْتِ وَإِنْ تَصِبْهُمْ  
أَيُّ الْيَهُودَ حَسَنَةً خِصْبٌ وَسَعَةٌ يَقُولُوا  
هَذِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَإِنْ تَصِبْهُمْ سَيِّئَةً جَذَبٌ  
وَبَلَاءٌ كَمَا حَصَلَ لَهُمْ عِنْدَ قُدُومِ النَّبِيِّ  
ﷺ الْمَدِينَةَ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِكَ يَا  
مُحَمَّدُ أَيْ بِشُؤْمِكَ قُلْ لَهُمْ كُلٌّ مِنَ الْحَسَنَةِ  
وَالسَّيِّئَةِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مِنْ قَبْلِهِ فَمَالِ  
هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ أَيْ لَا  
يُقَارِئُونَ أَنْ يَفْهَمُوا حَدِيثًا - يُلْقَى إِلَيْهِمْ  
وَمَا اسْتَفْتَهُمْ تَعَجَّبُ مِنْ فَرْطِ جَهْلِهِمْ  
وَنَفَى مُقَارَاةَ الْفِعْلِ أَشَدُّ مِنْ نَفْيِهِ -

۷৯. ৭৯. مَا أَصَابَكَ أَيُّهَا الْإِنْسَانُ مِنْ حَسَنَةٍ خَيْرٍ  
فَمِنْ اللَّهِ اتَّكَ فَضْلًا مِنْهُ وَمَا أَصَابَكَ  
مِنْ سَيِّئَةٍ بَلِيَّةٌ فَمِنْ نَفْسِكَ اتَّكَ حَيْثُ  
ارْتَكَبْتَ مَا يَسْتَوْجِبُهَا مِنَ الذُّنُوبِ وَأَرْسَلْنَاكَ  
يَا مُحَمَّدُ لِلنَّاسِ رَسُولًا حَالٌ مُؤَكَّدَةٌ وَكَفَى  
بِاللَّهِ شَهِيدًا - عَلَى رِسَالَتِكَ -

৮০. ৮০. مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وَمَنْ تَوَلَّى  
أَعْرَضَ عَنْ طَاعَتِهِ فَلَا يُهْمُنْكَ فَمَا  
أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا حَافِظًا  
لَا عَمَالِيَهُمْ بَلْ نَذِيرٌ أَوْ إِلَيْنَا أَمْرُهُمْ  
فَنُجَازِيهِمْ وَهَذَا قَبْلَ الْأَمْرِ بِالْقِتَالِ -

তোমরা যেখানেই থাক না কেন মৃত্যু তোমাদেরকে অবশ্যই পাবে, যদিও তোমরা সুদৃঢ় সুউচ্চ দুর্গের মধ্যে থাক। সুতরাং মৃত্যুর আশঙ্কায় জিহাদকে ভয় করো না। যদি তাদের তথা ইহুদিদের কোনো কল্যাণ তথা সচ্ছলতা ও প্রাচুর্য সাধিত হয় তখন তারা বলে, এতো আল্লাহর তরফ থেকে। আর যদি কোনো অকল্যাণ হয়, তথা কোনো দুর্ভিক্ষ ও মহামারি দেখা দেয়, যে রূপ তাদের দেখা দিয়েছিল নবী করীম ﷺ-এর মদিনায় সুভাগমন কালে। তখন তারা বলে, এতো তোমার পক্ষ থেকে হে মুহাম্মদ ﷺ ! অর্থাৎ তোমার দুর্ভাগ্যের কারণেই এসেছে। আপনি তাদেরকে বলে দিন, ভালোমন্দ এসবই আল্লাহর তরফ থেকে। তবে এ জাতির কি হলো যে, তারা কথা বুঝার নিকটবর্তীও হয় না যে কথা তাদেরকে বলা হয়। ৮ দ্বারা ইস্তেফাহাম বা প্রশ্ন করা হয়েছে। তাদের মূর্খতার আধিক্য বুঝাতে। আসর বোধের অস্বীকার করার তুলনায় বোধের নিকটবর্তীতার অস্বীকার করাটা কঠোরতর।

হে মানবমণ্ডলী! যা কিছু কল্যাণকর হয় তা আল্লাহর তরফ থেকেই হয়। তথা তার অনুগ্রহেই হয় আর যা কিছু অকল্যাণকর হয় বিপদ-বাল্য আসে তা তোমারই কারণে হয়, বিপদ-বাল্য কারণ গুনাহে লিপ্ত হওয়াতেই আসে। হে মুহাম্মদ ﷺ ! আমি আপনাকে সমগ্র মানবজাতির জন্য রাসূল হিসেবে প্রেরণ করেছি। رَسُولًا শব্দটি তারকীবে হিসেবে প্রেরণ করেছি। এবং আপনার রিসালাতের উপর সাক্ষী হিসেবে আল্লাহ তা'আলাই যথেষ্ট।

যে ব্যক্তি আল্লাহর রাসূলের আনুগত্য করল, সে বস্তুত আল্লাহ তা'আলারই আনুগত্য করল। আর যে ব্যক্তি রাসূলের আনুগত্য থেকে বিমুখ হলো তাতে আপনার চিন্তিত হওয়ার কিছুই নেই। কারণ আমি আপনাকে তাদের আমালের রক্ষক হিসেবে প্রেরণ করিনি। বরং ভীতি প্রদর্শনকারী পয়গাম্বর হিসেবে প্রেরণ করেছি। আর তাদের মু'আমালা আমার দিকেই ফিরে আসবে। তখন আমি তাদেরকে প্রতিদান দেবো। এই হুকুমটা জিহাদের হুকুম নাজিল হওয়ার পূর্বে প্রযোজ্য ছিল।

۸۱. وَيَقُولُونَ أَيُّ الْمُنَافِقُونَ إِذَا جَاءُوكَ  
أَمْرُنَا طَاعَةٌ لَكَ فَاذَا بَرَزُوا مِنْ  
مِنْ عِنْدِكَ بَيَّتَ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ  
الطَّاءِ فِي الطَّاءِ وَتَرَكِبَ أَيْ  
غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ لَكَ فِي حُضُورِكَ مِنَ  
الطَّاعَةِ أَيْ عِصْيَانِكَ وَاللَّهُ يَكْتُبُ  
يَأْمُرُ بِكِتَابٍ مَا يُبَيِّتُونَ فِي  
صَحَائِفِهِمْ لِيُجَازُوا عَلَيْهِ فَاغْرَضْ  
عَنْهُمْ بِالصَّفْحِ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّ  
بِهِ فَرَانَهُ كَافِيكَ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا  
مُفَوَّضًا إِلَيْهِ.

۸۲. أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ يَتَأَمَّلُونَ الْقُرْآنَ وَمَا فِيهِ  
مِنَ الْمَعَانِي الْبَدِيعَةِ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ  
غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا  
تَنَاقُضًا فِي مَعَانِيهِ وَتَبَاطُؤًا فِي نَظْمِهِ.

৮১. আর তারা তথা মুনাফিকরা যখন আপনার কাছে আসে তখন বলে যে, আমাদের কাজ হচ্ছে আপনার আনুগত্য করা। অতঃপর আপনার নিকট থেকে বেরিয়ে গেলে, তাদের একদল রাতে ঐ কথার বিপরীত বলে, যা আপনার সামনে আনুগত্যের জন্য বলেছিল। অর্থাৎ আপনার বিরুদ্ধাচরণের জন্য পরামর্শ করে। (بَيَّتَ طَائِفَةٌ) -এর মধ্যে 'তা'কে 'ত্বোয়া'র মধ্যে ইদগাম করেও পঠিত হয়েছে। এবং ইদগাম বিহীনও পাঠ করা হয়েছে। এবং আল্লাহ তা'আলা তাদের পরামর্শকে তাদের আমলনামায় লিখে রাখছেন তথা লিখে রাখতে নির্দেশ দিচ্ছেন, যাতে তারা এর উপর প্রতিদান প্রাপ্ত হয়। অতএব, ক্ষমার সাথে আপনি তাদের আচরণ উপেক্ষা করুন এবং আল্লাহ তা'আলার উপর ভরসা রাখুন, কেননা তিনিই আপনার জন্য যথেষ্ট। বস্তুত আল্লাহই কার্য সম্পাদনকারী হিসেবে যথেষ্ট।

৮২. তারা কি কুরআনের মধ্যে এবং তার অভিনব অর্থের মধ্যে চিন্তা করে না? যদি তা আল্লাহ ব্যতীত অন্য কারো তরফ থেকে হতো, তবে তারা এতে অবশ্যই অনেক বৈপরীত্য তথা তার শব্দে ও অর্থে অনেক গরমিল পেতো।

### তাহকীক ও তারকীব

بُرُوج -এর বহুবচন। بُرْج -এর অর্থ- দুর্গ, কেল্লা। مُشِيدَةٌ সুউচ্চ। ইমাম যাজ্জাজ এ শব্দটির অর্থ এরূপই বলেছেন। ইকরামা বলেন, এর অর্থ হলো مُطَبَّلَةٌ بِالشَّيْرِ চুনা দ্বারা প্রলেপযুক্ত, মজবুত। ইমাম মুজাহিদ (র.) مُشِيدَةٌ পাঠ করেছেন। যেক্ষেত্রে مُشِيدَةٌ -এর মধ্যে বলা হয়েছে। আর আবু নাসিম বিন মাইসারা مُشِيدَةٌ ইয়া বর্ণের যেরের সহিত পাঠ করেছেন।

আল্লামা সূযুতী (র.) -এর মর্ম বর্ণনা করেছেন এই যে, মুনাফিকরা যখন হজুরে পাক -এর নিকট থেকে বাইরে আসত, তখন তারা হজুর -এর বাণীর বিপরীত কথা অন্তরে পোষণ করে রাখতো। অথচ এ মর্মটা গ্রহণ করা ঠিক নয়। কেননা হজুর -এর বাণীর বিপরীত কথা তো তাদের দিলে তখনও পোষণ করে রাখতো যখন

তারা তাঁর মজলিসে উপস্থিত থাকতো। এ জন্যই মুনাফিকরা মজলিসের মধ্যেই سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا বলে ফেলতো। যদি মুফাসসিরে আল্লাম بَيْت-এর ব্যাখ্যা تَذِيرُ الْأَمْرِ لَيْلًا [রাতের ষড়যন্ত্র] দ্বারা করতেন তবে অধিক ভালো হতো। কেননা মুনাফিকরা রাতে হজুর ﷺ-এর বিরুদ্ধে ষড়যন্ত্র করে থাকতো। -[জামালাইন, সাবী, রুহুল মা'আনী]

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

আয়াতের শানে নুযূল : মুনাফিকরা ওহুদ যুদ্ধের শহীদগণের সম্পর্কে এই মন্তব্য করেছিল যে, যেভাবে আমরা রণাঙ্গন থেকে পলায়ন করে এসেছি। তারাও যদি সেভাবে আমাদের সঙ্গে চলে আসতো, তবে মৃত্যু মুখে পতিত হতো না। তখন আল্লাহপাক আলোচ্য আয়াতটি নাজিল করেন এবং সুস্পষ্ট ভাষায় ঘোষণা করেন যে, তোমরা যত সুরক্ষিত দুর্গে আশ্রয়স্থল চেষ্টি করো না কেন, মৃত্যু তোমাদের অবশ্যস্বাবী। মৃত্যু তোমাদেরকে পাকড়াও করবেই। এ পৃথিবীতে যার আগমন হয়েছে তাকে এখান থেকে প্রত্যাবর্তন করতেই হবে।

-নূরুল কুরআন খ. ৫, পৃ. ১৩৫।

আয়াতের শানে নুযূল : রাসূলুল্লাহ ﷺ যখন মদিনায় আগমন করেন, তখন ইহুদি ও মুনাফিকরা বলল যে, এই ব্যক্তি [নাউজুবিল্লাহি মিন জালিক] অর্থাৎ রাসূলুল্লাহ ﷺ ও তাঁর সাথীরা যখন আমাদের এখানে [মদিনায়] এসেছে তখন থেকে আমাদের ক্ষেত-খামারে এবং ফলমূলে শুধু ক্ষতিই হচ্ছে। এরই প্রেক্ষিতে উপরিউক্ত আয়াতটি নাজিল হয়েছে। -[তাকসীরে মাজহারী খ. ৩, পৃ. ১৭৩]

ইরশাদ হয়েছে, যদি এদের কোনো প্রকার কল্যাণ লাভ হয় তবে তারা বলে, এতো আমাদের প্রতি আল্লাহ পাকের বিশেষ মেহেরবানি। পক্ষান্তরে যখন তাদের কোনো বিপদ হয় তখন তারা বলে, এই অবস্থাতো শুধু তোমার কারণে। আপনি বলে দিন, ভালোমন্দ সবকিছুই আল্লাহ পাকের তরফ থেকে।

আয়াতের শানে নুযূল : আল্লামা বগবী (র.) লিখেছেন, রাসূলুল্লাহ ﷺ ইরশাদ করেছেন, যে আমার প্রতি আনুগত্য প্রকাশ করল প্রকৃত পক্ষে সে আল্লাহরই অনুগত হলো। আর যে আমার প্রতি মহব্বত রাখলো সে নিশ্চয়ই আল্লাহপাকের প্রতি মহব্বত রাখলো। এই কথা শুনে কতিপয় মুনাফিক বলতে লাগলো খ্রিস্টানরা যেভাবে ঈসা ইবনে মারিয়াম (আ.) কে তাদের রব বানিয়ে নিয়েছিল, মনে হয় ইনিও আমাদের কাছ থেকে তাই চান। এরই প্রেক্ষিতে আলোচ্য আয়াতটি নাজিল হয়। -[তাকসীরে মাজহারী খ. ৩, পৃ. ১৭৬]

অনুবাদ :

৮৩. আর যখন তাদের নিকট নবী করীম ﷺ-এর সৈন্যদলের কোনো শান্তির সাহায্যের বা ভয়ের পরাজয়ের সংবাদ পৌঁছে তখন তারা তা খুব প্রচার করে। আয়াতটি নাজিল হয়েছে একদল মুনাফিক সম্পর্কে অথবা দুর্বল মুমিনদের সম্পর্কে যারা এরূপ করতো। এতে মুমিনদের অন্তরে দুর্বলতা সৃষ্টি হতো, ফলে নবী করীম ﷺ কষ্ট অনুভব করতেন। আর যদি তারা এ সংবাদ রাসূল ﷺ পর্যন্ত বা নিজেদের শাসক তথা বুজুর্গ সাহাবীদের পর্যন্ত পৌঁছিয়ে দিত অর্থাৎ তাদেরকে সংবাদ দেওয়ার পূর্ব পর্যন্ত যদি তারা নীরবতা অবলম্বন করতো। তবে তাদের তথ্য সন্ধানীরা তা অনুসন্ধান করে দেখত রাসূল ﷺ ও বুজুর্গ সাহাবাদের থেকে তা প্রচার করা যায় কিনা। আর সেই তথ্য সন্ধানীরা হচ্ছে মুনাফিক প্রচারকগণ। যদি ইসলামের মাধ্যমে তোমাদের উপর আল্লাহর বিশেষ দান ও কুরআনের মাধ্যমে অনুগ্রহ না হতো, তবে তোমাদের অল্প সংখ্যক লোক ব্যতীত সকলেই নির্লজ্জ কাজে শয়তানের হুকুমের অনুসরণ করতে।

৮৪. অতএব, হে মুহাম্মদ ﷺ ! আল্লাহর রাহে জিহাদ করুন। আপনি নিজের সত্তা ব্যতীত অন্য কোনো বিষয়ের জিহাদার নন। সুতরাং তারা আপনার থেকে পিছনে রয়ে যাওয়ার কারণে চিন্তিত হবেন না। আয়াতের মর্ম হলো আপনি একা হলেও জিহাদ করতে থাকুন। কেননা আপনাকে সাহায্যের প্রতিশ্রুতি প্রদান করা হয়েছে।

وَحَرَضَ الْمُؤْمِنِينَ حَتِّهِمْ عَلَى الْقِتَالِ  
وَرَغَّبَهُمْ فِيهِ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَكْفَ بِأَسْ  
حَرْبَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَاللَّهُ أَشَدُّ بِأَسَا مِنْهُمْ  
وَأَشَدُّ تَنْكِيلًا تَعْذِيبًا مِنْهُمْ فَقَالَ النَّبِيُّ  
ﷺ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا خُرُجَ وَلَوْ وَحْدِي  
فَخَرَجَ بِسَبْعِينَ رَاكِبًا إِلَى بَدْرِ الصُّغْرَى  
فَكَفَّ اللَّهُ بِأَسَ الْكُفَّارِ بِالْقَاءِ الرُّعْبِ فِي  
قُلُوبِهِمْ وَمَنْعَ ابْنِ سَفْيَانَ عَنِ الْخُرُوجِ  
كَمَا تَقَدَّمَ فِي آلِ عِمْرَانَ -

আর আপনি মু'মিনদেরকে জিহাদের উপর উৎসাহিত ও অনুপ্রাণিত করতে থাকুন। শ্রীশ্রী আল্লাহ তা'আলা কাফেরদের যুদ্ধ বন্ধ করে দেবেন এবং আল্লাহ তা'আলা জিহাদের ব্যাপারে তাদের চেয়ে অত্যন্ত কঠিন ও শাস্তিদানে অতিশয় কঠোর। আলোচ্য আয়াত নাজিল হওয়ার পর নবীয়ে করীম ﷺ ইরশাদ করলেন, ঐ সত্তার শপথ যার হাতে আমার প্রাণ, আমি কেবল একা হলেও জিহাদে বের হয়ে যাবো। অতঃপর তিনি সত্তরজন আরোহীদেরকে নিয়ে বদরে সুগরার দিকে বের হয়ে পড়েন। ফলে আল্লাহপাক কাফেরদের অন্তরে ভীতি সৃষ্টি করে এবং আবু সুফিয়ানকে যুদ্ধে বের হওয়া থেকে বিরত রেখে তাদের আক্রমণ থেকে রক্ষা করেছেন। যেরূপ এর আলোচনা সূরা আলে-ইমরানে চলে গেছে।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

(الاية) -আয়াতের শানে নুযূল : আল্লামা বগবী (র.) লিখেছেন, রাসূলুল্লাহ ﷺ বিভিন্ন এলাকায় ছোট-বড় সৈন্যদল প্রেরণ করতেন। তাঁরা দুশমনের মোকাবিলা করতো। কোথাও তাঁরা বিজয়ী হতেন, আবার কোথাও পরাজিত। কিন্তু মুনাফিকরা সর্বদা পূর্বাহ্ন খবর সংগ্রহের চেষ্টা করতো। এবং খবর পাওয়া মাত্রই প্রিয়নবী ﷺ -এর তরফ থেকে ঘোষণার পূর্বই তারা সে খবর প্রচার আরম্ভ করে দিত। যদি পরাজয়ের খবর হতো তবে মুনাফিকরা তা ফলাও করে প্রচার করতো। এবং দুর্বল মনা মুসলমানদেরকে আরো দুর্বল করার চেষ্টা করতো। এতে নতুন-নতুন সমস্যা সৃষ্টি হতো। আর এসব খবরের কারণে দুশমনদের উপকৃত হওয়ার সুযোগ থাকতো। তখন আল্লাহপাক উল্লিখিত আয়াতটি নাজিল করেন।

অপর এক বর্ণনায় এসেছে যে, কিছু দুর্বল রায়ের মুসলমানগণকে যখন কোনো সাময়িক দলের ভালো-মন্দ খবর পৌছতো অথবা রাসূলুল্লাহ ﷺ ওহীর মাধ্যমে জয়ের ওয়াদা বা ভয়ের কথা প্রকাশ করতেন, তখন এই দুর্বল রায়ের লোকেরা তা প্রচার করে দিতো। আর এ প্রচারের ফলে কাজ নষ্ট হয়ে যেত। শত্রুদের যদি নিরাপত্তার সংবাদ পৌছতো, তবে তারা নিজেদের সংরক্ষণের চেষ্টা করতো। আর যদি ভয়ের খবর পৌছতো তাহলে যুদ্ধ, ঝগড়া ও ফ্যাসানের দিকে এগিয়ে আসতো। এরই প্রেক্ষিতে আলোচ্য আয়াতটি নাজিল হয়েছে। -[তাকসীরে মাজহারী খ. ৩, পৃ. ১৭৮]

হাফেজ ইমাদুদ্দীন ইবনে কাসীর (র.) বলেন, এই আয়াতের শানে নুযূলের মধ্যে হযরত ওমর ইবনে খাত্তাব (রা.) -এর হাদীসটি উল্লেখ করা ভালো মনে হচ্ছে। আর তা হলো এই যে, হযরত ওমর (রা.) -এর কাছে এ খবর পৌছেছে যে, রাসূলুল্লাহ ﷺ তাঁর পত্নীদেরকে তালাক দিয়ে দিয়েছেন। হযরত ওমর (রা.) এ খবর শুনে ঘর থেকে মসজিদে নববীর দিকে এলেন। যখন মসজিদের দ্বারে পৌছলেন তখন জানতে পারলেন যে, মসজিদেও এই কথাটির চর্চা হচ্ছে। এটা দেখে তিনি ভাবলেন এ খবরটা যাচাই করা উচিত। সুতরাং তিনি রাসূলুল্লাহ ﷺ -এর দরবারে উপস্থিত হয়ে আরজ করলেন, ইয়া রাসূলুল্লাহ ﷺ ! আপনি কি আপনার স্ত্রীগণকে তালাক দিয়ে দিয়েছেন? হজুর ﷺ বললেন, না। হযরত ওমর বলেন, আমি একথা যাচাই করে মসজিদে গেলাম। আর দরজায় দাঁড়িয়ে এ ঘোষণা দিলাম যে, রাসূলুল্লাহ ﷺ তাঁর স্ত্রীগণকে তালাক দেননি। তোমরা যা বলছ তা ভুল। তখন এর উপর আলোচ্য আয়াতটি নাজিল হয়। -[জামালাইন খ. ২, পৃ. ৬৮]

উড়োকথা প্রচার করা মারাত্মক গুনাহ ও ক্ষেতনার কারণ : আলোচ্য আয়াত দ্বারা বুঝা গেল যে, লোক মুখে শ্রুত উড়োকথা যাচাই বাছাই না করেই বর্ণনা করা ঠিক নয়। যেমন- রাসূলুল্লাহ ﷺ এক হাদীসে ইরশাদ করেছেন- كُنْفَى بِالزَّوْرِ كَذِبًا أَنْ -কোনো ব্যক্তি মিথ্যুক হওয়ার জন্য এতটুকুই যথেষ্ট যে, সে জনশ্রুত কথা তদন্ত ছাড়াই বলে ফেলে।

অনুবাদ :

৮৫. ৮৫. আর যে ব্যক্তি লোকদের মাঝে শরিয়ত মোতাবেক সৎকাজের জন্য কোনো সুপারিশ করবে, সে তার কারণে ছওয়াবের একটি অংশ পাবে এবং যে ব্যক্তি শরিয়ত বিরোধী মন্দ কোনো কাজের জন্য সুপারিশ করবে সে তার কারণে গুনাহের বোঝারও একটি অংশ পাবে। বস্তুত আল্লাহ তা'আলা সর্ববিষয়ে ক্ষমতাশীল। সুতরাং প্রত্যেককেই তিনি আমলের প্রতিদান দিবেন।

৮৬. ৮৬. আর যখন তোমাদেরকে কেউ সালাম দেয়। যেমন- কেউ তোমাদেরকে বলল, সালামুন আলাইকুম, তখন তোমরা সালামকারীকে তার চেয়েও উত্তম কথায় জবাব দাও।

যেমন তোমরা তাকে বললে, ওয়া আলাইকুমুস সালাম ওয়া রাহমাতুল্লাহি ওয়া বারাকাতুহ। অথবা অনুরূপ কথাই বলে দাও। যেমন- তোমরা তাকে অনুরূপ কথাই বলে দিলে যা সে বলেছে। অর্থাৎ, দুয়ের যে কোনো একটা বলা ওয়াজিব, তবে প্রথমটা উত্তম। নিশ্চয়ই আল্লাহ তা'আলা সর্ববিষয়ে হিসেব-নিকাশ গ্রহণকারী। সুতরাং তিনি এরই ভিত্তিতে প্রতিদান দেবেন। আর সালামের জবাব দেওয়া এরই অংশবিশেষ। তবে কাফের, বেদআতী, ফাসেক, শৌচকার্যরত মুসলিম, বাথরুমে প্রবেশিত ব্যক্তি এবং ভোজনরত ব্যক্তিকে হাদীস দ্বারা বিশেষিত করা হয়েছে। সুতরাং তাদের উপর সালামের জবাব দেওয়া ওয়াজিব হবে না। বরং শেষোক্ত ব্যক্তি ছাড়া বাকিদের উপর সালাম করা মাকরুহ হবে। আর কাফেরের সালামের জবাবে 'ওয়া আলাইকা' বলা যাবে।

৮৭. ৮৭. আল্লাহ ব্যতীত আর কোনো উপাস্য নেই। অবশ্যই তিনি তোমাদেরকে কবর থেকে সমবেত করবেন কিয়ামতের দিন, এতে বিন্দুমাত্র সন্দেহ নেই। আল্লাহর চেয়ে কথাবার্তায় অধিক সত্যবাদী আর কে হতে পারে? কেউই নয়।

مَنْ يَشْفَعُ بَيْنَ النَّاسِ شَفَاعَةً حَسَنَةً مُوَافِقَةً لِلشَّرْعِ يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِنَ الْأَجْرِ مِنْهَا بِسَبَبِهَا وَمَنْ يَشْفَعُ شَفَاعَةً سَيِّئَةً مُخَالِفَةً لَهُ يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ نَصِيبٌ مِنَ الْوِزْرِ مِنْهَا بِسَبَبِهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُقَيِّنًا مُقْتَدِرًا فَيَجْازِي كُلَّ أَحَدٍ بِمَا عَمِلَ -

وَإِذَا حُيِّنْتُمْ بِتَحِيَّةٍ أَى قِيلَ لَكُمْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ فَحَيُّوا الْمَحْيَى بِأَحْسَنِ مِنْهَا بِأَنْ تَقُولُوا لَهُ وَعَلَيْكَ السَّلَامُ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ أَوْ رُدُّوْهَا بِأَنْ تَقُولُوا كَمَا قَالَ أَى الْوَاجِبِ أَحَدُهُمَا وَالْأَوَّلُ أَفْضَلُ إِنْ اللَّهُ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَسِيبًا مُحَاسِبًا فَيَجْازِي عَلَيْهِ وَمِنْهُ رَدُّ السَّلَامِ وَخَصَّتِ السُّنَّةُ الْكَافِرَ وَالْمُبْتَدِعَ وَالْفَاسِقَ الْمُسْلِمَ عَلَى قَاضِي الْحَاجَةِ وَمَنْ فِي الْحَمَامِ وَالْأَكِلِ فَلَا يَجِبُ الرَّدُّ عَلَيْهِمْ بَلْ يَكْرَهُ فِي غَيْرِ الْأَخِيرِ وَيُقَالُ لِلْكَافِرِ وَعَلَيْكَ -

اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَاللَّهُ لِيَجْمَعَنَّكُمْ مِنْ قُبُورِكُمْ إِلَى فِي يَوْمِ الْقِيَمَةِ لَا رَيْبَ شَكٍّ فِيهِ - وَمَنْ أَى لَا أَحَدٌ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا قَوْلًا -

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

سَالَامٌ وَإِسْلَامٌ : এ আয়াতে আল্লাহপাক সালাম ও তার জওয়াবের আদব বর্ণনা করেছেন।

نَعِيَةٌ শব্দের ব্যাখ্যা ও এর ঐতিহাসিক পটভূমি : نَعِيَةٌ -এর শাব্দিক অর্থ কাউকে اللَّهُ حَيَّاهُ [আল্লাহ তোমাকে জীবিত রাখুন] বলা। ইসলাম পূর্বকালে আরবরা পরস্পরে সাক্ষাত কালে اللَّهُ حَيَّاهُ কিংবা اللَّهُ بِكَ عَيْنًا কিংবা أَنْعَمَ أَنْعَمَ اللَّهُ بِكَ عَيْنًا কিংবা اللَّهُ حَيَّاهُ ইত্যাদি সম্বোধনে সালাম করতো। ইসলাম এ সালাম পদ্ধতি পরিবর্তন করে السَّلَامُ عَلَيْكُمْ বলার রীতির প্রচলন করেছে। -এর অর্থ তুমি সর্ব প্রকার কষ্ট ও বিপদাপদ থেকে নিরাপদ থাক।

ইবনে আরাবী আহকামুল কুরআন গ্রন্থে বলেন, সালাম শব্দটি আল্লাহ তা'আলার উত্তম নামসমূহের অন্যতম। السَّلَامُ عَلَيْكُمْ -এর অর্থ এই যে, اللَّهُ رَقِيبٌ عَلَيْكُمْ অর্থাৎ, আল্লাহ তা'আলা তোমাদের সংরক্ষক।

জগতের অন্য যে কোনো সভ্য জাতি পরস্পরে সাক্ষাতকালে তারা যে ভালোবাসা ও সম্প্রীতি প্রকাশক বাক্য ব্যবহার করে থাকে, তাদের সেই সব বাক্যের তুলনায় ইসলামের সালামের বাক্য হাজারো গুণে উত্তম। কেননা তাদের সেই বাক্য কেবল প্রীতি লেন-দেন হয়। আর ইসলামের সালাম ও এর জওয়াবে প্রীতি বিনিময়ের সাথে সাথে এর মাধ্যমে দোয়াও করা হয়।

ইরশাদ হয়েছে, فَحَيُّوا بِأَحْسَنِ مِنْهَا أَوْ رُدُّوْهَا অর্থাৎ, সালামকারী সালামের মাধ্যমে যেকোন শব্দ ব্যবহার করেছে তার চেয়ে উত্তমরূপে জবাব দাও। অথবা তার শব্দই পুনরায় বলে দাও। সুতরাং কেবল সালাম শব্দের জবাব দেওয়া ওয়াজিব হবে, আর তার উর্ধ্বে রহমত ও বরকত শব্দ যোগ করে দেওয়াটা মোস্তাহাব হবে।

হযরত ইমরান ইবনে হুসাইন (রা.) হতে বর্ণিত আছে যে, এক ব্যক্তি রাসূলুল্লাহ ﷺ-এর দরবারে হাজির হয়ে السَّلَامُ عَلَيْكُمْ বলল। তিনি তাঁর সালামের জবাব দিয়ে বললেন, সে দশটি ছওয়াব প্রাপ্ত হয়েছে। অতঃপর লোকটি বসে গেল। অতঃপর আরেকজন ব্যক্তি এসে বলল, السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ হজুর ﷺ তাঁর জবাব দিয়ে বললেন, সে বিশটি ছওয়াব প্রাপ্ত হয়েছে। এরপর সে বসে গেল। তারপর আরেকজন ব্যক্তি এসে বলল, السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ হজুর ﷺ তাঁর জবাব দিয়ে বললেন, সে ত্রিশটি ছওয়াব প্রাপ্ত হয়েছে। তারপর সেও বসে গেল, হযরত মা'আজ ইবনে আনাসের বর্ণনায় এসেছে যে, চতুর্থ একজন ব্যক্তি এসে বলল, السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ وَمَغْفِرَتُهُ তিনি তাঁরও জবাব দিলেন। অতঃপর বললেন, সে চল্লিশটি ছওয়াব প্রাপ্ত হয়েছে।

মাসআলা : সালামের জওয়াব দেওয়া ফরজে কেফায়া। কোনো জামাতের যে কোনো একজনে জওয়াব দিয়ে দিলে যথেষ্ট হবে। ফতোয়ায়ে সিরাজিয়াতে অনুরূপ বলা হয়েছে।

হযরত আলী (রা.) হতে বর্ণিত আছে যে, কোনো একদল মানুষ অন্যদের কাছ দিয়ে অতিক্রম করে গেলে তাদের একজনের সালাম করে নেওয়াই যথেষ্ট। তেমনিভাবে বসে আছে এরকম একদল লোকদের মধ্য থেকে একজনে জবাব দিলেই সবার পক্ষ হতে যথেষ্ট হবে। তবে বসা লোকদের মধ্য থেকে যদি কাউকে বিশেষভাবে নাম ধরে আগন্তুক ব্যক্তি সালাম করে, তবে কেবল তার উপরই জবাব দেওয়া ওয়াজিব হবে। অন্য কোনো ব্যক্তি দিলে যথেষ্ট হবে না। তেমনিভাবে যদি কোনো নির্দিষ্ট জামাত লোকদেরকে সালাম করার পর বাইরের কোনো ব্যক্তি সালামের জবাব দিয়ে দেয় তবে যথেষ্ট হবে না। [বয়ানুল আহকাম]

মাসআলা : আগে সালাম করা সুন্নত। আর তাই উত্তম। হযরত আবু হুরায়রা (রা.) হতে বর্ণিত। রাসূলুল্লাহ ﷺ ইরশাদ করেছেন, তোমরা ঈমান না আনা পর্যন্ত জান্নাতে যেতে পারবে না। আর পরস্পরে মহব্বত না করা পর্যন্ত ঈমানদার হতে পারবে না। আমি কি তোমাদেরকে এমন কথা বলে দিব, যা দ্বারা তোমাদের পরস্পরে মহব্বত বৃদ্ধি পাবে। তা হচ্ছে পরস্পর সালামের প্রসার ঘটানো। [মুসলিম]

মাসআলা : আরোহী ব্যক্তি পদাতিক ব্যক্তিকে, পদব্রজে গমনকারী উপবিষ্ট ব্যক্তিকে এবং সংখ্যালঘিষ্ঠরা সংখ্যা গরিষ্ঠদেরকে সালাম করবে। আর বড় ছোটকে সালাম করবে।

মাসআলা : বালক এবং মহিলাদেরকেও সালাম করা যাবে। কেননা হযরত আনাস (রা.) বর্ণনা করেছেন, রাসূলুল্লাহ ﷺ মেয়েদের কাছ দিয়ে অতিক্রম করেছেন এবং তাদেরকে সালাম করেছেন। -[বুখারী, মুসলিম]

হযরত জারীর (রা.) -এর বর্ণনায় এসেছে যে, রাসূলুল্লাহ ﷺ মহিলাদের নিকট দিয়ে অতিক্রম করা কালে তাদেরকে সালাম করেছেন। -[আহমদ]

ফতোয়ায়ে গারায়েব -এ রয়েছে, বেগানাহ যুবতী মহিলাকে এবং আমরদ [দাড়ি মৌচ গজায়নি এমন বালক] কে সালাম করা মাকরুহ। তারা যদি সালাম করে তবে জবাব দেওয়া ওয়াজিব নয়। হযরত কাজী ছানা উল্লাহ পানিপতী (র.) বলেন, আমি বলি, এ হুকুমটি হলো ফেতনার আশঙ্কার মুহূর্তে।

মাসআলা : পরিবারের লোক ও তার আপন গৃহে দাখিল হলে গৃহবাসীদেরকে সালাম করবে। হযরত আনাস (রা.) বর্ণনা করেন যে, রাসূলুল্লাহ ﷺ ইরশাদ করেছেন, হে আমার প্রিয় বৎস! তুমি তোমার গৃহে প্রবেশ হলে গৃহবাসীদেরকে সালাম করবে। তা তোমার জন্য এবং তোমার ঘর ওয়ালাদের জন্য বরকতের কারণ হবে। -[তিরমিযী]

মাসআলা : কোনো ব্যক্তি যদি শূন্য গৃহে প্রবেশ করে তবে-وَعَلَىٰ عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ বলে সালাম করবে। ফেরেশতাগণ এ সালামের জবাব দেবে। শিরআহ নামক গ্রন্থে এরূপই বলা হয়েছে।

মাসআলা : কথা বলার পূর্বে সালাম করা সুন্নত। হযরত জাবের (রা.) -এর সূত্রে বর্ণিত এক মারফু' হাদীসে এসেছে, اِسْلَامٌ, অর্থাৎ, কথা বলার পূর্বে সালাম করা বিধেয়। -[তিরমিযী]

মাসআলা : মুসলিম ভাইকে প্রতিবার সাক্ষাতে সালাম করা সুন্নত। সালাম করার পর যদি বৃক্ষ বা দেয়াল আড়াল হয়ে দাঁড়ায়। অতঃপর আবার সাক্ষাৎ হয়, তাহলে নতুন করে আবার সালাম করতে হবে। আবু দাউদে বর্ণিত হাদীসে এরূপই এসেছে।

মাসআলা : বিদায় নেওয়ার সময় সালাম করা সুন্নত।

মাসআলা : যদি কোনো ব্যক্তি কারো পক্ষ হতে সালাম পৌঁছায় তবে সালাম প্রাপ্ত ব্যক্তি-وَعَلَيْكَ وَعَلَيْهِ السَّلَام বলে জবাব দিবে।

মাসআলা : অমুসলিমদেরকে আগে বেড়ে সালাম করা জায়েজ নয়। রাসূলুল্লাহ ﷺ ইরশাদ করেছেন, তোমরা ইহুদি ও খ্রিস্টানদেরকে অগ্রগামী হয়ে সালাম করবে না। রাস্তায় পাওয়া গেলে তাদেরকে সংকীর্ণ রাস্তায় চলতে বাধ্য করবে। [অর্থাৎ তোমরা নিজেরা প্রশস্ত রাস্তায় চলবে]। -[মুসলিম]

কোনো দলের মধ্যে যদি মুসলমান, প্রতিমাপূজারী, মুশরিক এবং ইহুদি পাওয়া যায়, তবে তাদেরকে সালাম করা যাবে। কিন্তু সালাম করার মুহূর্তে মুসলমানকে সালাম করার নিয়ত রাখতে হবে। যাতে করে অমুসলিমকে আগে বেড়ে সালাম করা না হয়।

মাসআলা : জিম্মি কাফেরদের সালামের জবাব দেওয়াতে কোনো অসুবিধা নেই। তবে কেবলমাত্র وَعَلَيْكَ বলে জবাব দিবে। এর চেয়ে অধিক বলা যাবে না। কেননা বুখারী ও মুসলিমে হযরত আনাস (রা.) এর বর্ণিত হাদীসে এসেছে, রাসূলুল্লাহ ﷺ ইরশাদ করেছেন, তোমাদেরকে যখন আহলে কিতাবগণ সালাম করে, তখন তোমরা وَعَلَيْكُمْ বলো।

মাসআলা : নামাজ এবং খোতবার ভিতর সালামের জবাব দেওয়া জায়েজ নয়। দিলে নামাজ ফাসেদ হয়ে যাবে। উচ্চকণ্ঠে তেলাওয়াতে কুরআনের সময়, হাদীস বর্ণনা করার সময়, ইলমি আলোচনার সময় এবং আজান ও ইকামতের সময় সালামের জবাব দেওয়া ওয়াজিব নয়। কেবল জায়েজ।

মাসআলা : সালামের পূর্ণতা হচ্ছে মুসাফাহা ও মু'আনাকা। রাসূলুল্লাহ ﷺ ইরশাদ করেছেন, তোমাদের পরস্পরের সালামের পরিপূরক হচ্ছে মুসাফাহা। -[আহমদ, তিরমিযী]

শরহুস সুন্নাহ নামক গ্রন্থে হযরত জাফর ইবনে আবী তালিব (রা.)-এর বর্ণনায় এসেছে যে, তিনি বলেছেন, রাসূলুল্লাহ ﷺ আমার ইস্তেকবাল করেছেন এবং আমার সঙ্গে মু'আনাকা করেছেন। -[তাফসীরে মাজহারী খ. ৩, পৃ. ১৮২-৮৭]



وَدُّوا تَمَنُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ كَمَا كَفَرُوا فَتَكُونُونَ أَنْتُمْ وَهُمْ سَوَاءٌ فِي الْكُفْرِ فَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ أَوْلِيَاءَ تَوَالُونَهُمْ وَإِنْ أَظْهَرُوا الْإِيمَانَ . حَتَّى يَهَاجِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ هِجْرَةً صَحِيحَةً تَحَقِّقْ إِيْمَانَهُمْ فَإِنْ تَوَلَّوْا وَقَامُوا عَلَى مَا هُمْ عَلَيْهِ فَقُدِّهِمْ بِالْأَسْرِ وَاقْتُلُوهُمْ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ وَلِيًّا تَوَالُونَهُ وَلَا نَصِيرًا تَنْتَصِرُونَ بِهِ عَلَى عَدُوِّكُمْ .

উহা **فَرَّطَ** - **فِي الْمُنَافِقِينَ**। **قَوْلُهُ فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ الْخ** যুবতাদা, **كُم** খবর। **فَرَّطَ** ফে'লের সাথে যুতা'আল্লিক হয়েছে। আর **فَتَنَيْنَ** সেই উহা ফে'লে নাকিসের খবর। **رَكَنَسْ** ও **رَكَنَسْ** উভয়টারই অর্থ হলো এক অবস্থা থেকে অন্য অবস্থার দিকে ফিরিয়ে দিল। **أَرْتَكَاسْ** অর্থ ফিরে যাওয়া।

ك. قَوْلَهُ كَمَا - وَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ - তাবীলের মাধ্যমে মাসদার হয়ে دُوا ফেউলের মাফউল হয়েছে। অর্থাৎ কَفَرُوا উহা মাসদারের সিন্ধত হয়েছে। শব্দটি মাসদারের অর্থে ব্যবহৃত। অর্থাৎ تَكْفُرُونَ

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

قَوْلُهُ فَمَّا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِتْنَةٌ الْخ : এখানে ইস্তেফহামটি ইনকার বা অস্বীকৃতি জ্ঞাপনের জন্যে ব্যবহৃত হয়েছে। অর্থাৎ তোমাদের মধ্যে এই মুনাফিকদের ব্যাপারে মতবিরোধ হওয়াটা উচিত নয়। কেননা তাদের কৃতকর্মের দ্বারা তাদের নেফাক প্রকাশিত হয়ে গেছে। ফলে তারা প্রকাশ্য কাফের হয়ে গেছে। তারা ছিল ঐ সব মুনাফিক যারা ওহুদ যুদ্ধে মদিনা হতে কিছু দূরে গিয়ে রাস্তা থেকেই ফেরত এসে গিয়েছিল। আর এজন্য এই বাহানা করেছিল যে, পরামর্শের মধ্যে আমাদের কথা তো মেনে নেওয়া হয়নি। [তাই আমরা যাবো কেন?] [বুখারী ও মুসলিম এবং জামালাইন]

শানে নুযূল : আলোচ্য আয়াতের শানে নুযূলের ব্যাপারে তাকসীরবিদ আলেমগণের বিভিন্ন রকম মতামত রয়েছে। নিম্নে তা প্রদত্ত হলো।

১. আলোচ্য আয়াতটি ঐসব লোকদের সম্পর্কে অবতীর্ণ হয়েছে। যারা মদিনায় হুজুরে পাক ﷺ-এর দরবারে মুসলমান হয়ে এসেছিল। অতঃপর কিছুদিন অবস্থান করে তারা বলল, ইয়া রাসূলুল্লাহ ﷺ! আমরা মদিনার বাইরে ময়দানে বের হয়ে যেতে চাই। সুতরাং আমাদেরকে অনুমতি প্রদান করুন। হুজুর ﷺ তাদেরকে অনুমতি প্রদান করলেন। অতঃপর তারা মদিনা থেকে বের হয়ে চলতে চলতে মুশরিকদের সাথে [মক্কাতে] গিয়ে মিলিত হয়ে গেল। তাদের সম্পর্কে মু'মিনদের দু'রকম মত হয়ে গেল। একদল বলল, তারা মু'মিন নয়। কেননা তারা আমাদের ন্যায় মু'মিন হলে আমাদের সঙ্গে থাকতো এবং আমরা যেকোনো কাফিরদের যন্ত্রণায় সবার ও ধৈর্যধারণ করছি তারাও করতো। আর দ্বিতীয় দল বলল, তারা মুসলমান। তাদের ব্যাপারটা সম্পূর্ণ হয়ে যাওয়ার আগ পর্যন্ত তাদেরকে কাফির বলাটা আমাদের জন্য ঠিক হবে না। এর প্রেক্ষিতে আল্লাহ পাক আয়াতটি নাজিল করে তাদের নেফাক ও কুফরের অবস্থা বর্ণনা করে দিলেন।
২. আয়াতটি তাদের সম্পর্কে নাজিল হয়েছে যারা মক্কায় নিজেদেরকে মুসলমান বলে প্রকাশ করেছিল। অথচ তারা গোপনে মুসলমানদের বিরুদ্ধে কাফিরদের সহায়তা করতো। তাদের সম্বন্ধে মুসলমানদের মধ্যে মতবিরোধ হয়ে গেল। একদল বলে তারা মুসলমান আর অপর দল বলে তারা কাফের মুনাফিক। ফলে তাদের এ বিরোধ মীমাংসার উদ্দেশ্যে আয়াতটি অবতীর্ণ হয়েছে। এটা হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) ও কাতাদা (রা.)-এর উক্তি।
৩. আয়াতটি মুনাফিক নেতা আব্দুল্লাহ ইবনে উবাই ইবনে সুলুল ও তার সাথীদের সম্পর্কে অবতীর্ণ হয়েছে। যারা ওহুদ যুদ্ধের দিন একথা বলে রাস্তা থেকে ফেরত এসে গিয়েছিল যে, আমরা তো একে যুদ্ধই মনে করি না, বরং আত্মঘাতী কাজ মনে করি। যদি একে যুদ্ধ মনে করতাম, তবে অবশ্যই আমরা তোমাদের অনুকরণ করতাম। তাদের সম্পর্কে সাহাবাদের দু'দল হয়ে গেল। একদল বলেন, তারা কাফের হয়ে গেছে। আর অন্যদল বলেন, তারা কাফের হয়নি। ফলে তাদের এ মতবিরোধের নিরসন কল্পে আয়াতটি নাজিল হয়েছে। আল্লামা সুযুতী (র.)-এ শানে নুযূলটির প্রতিই ইঙ্গিত করেছেন। এটা হচ্ছে যাদেদ ইবনে সাবেত (রা.)-এর উক্তি। তবে এ উক্তির প্রতি অনেকের মন্তব্য রয়েছে। কেননা আয়াতের বর্ণনা ধারা অনুযায়ী বুঝা যাচ্ছে, তারা ছিল মক্কাবাসী। কেননা তাতে ইরশাদ হয়েছে-

فَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ أَوْلِيَاءَ حَتَّىٰ يُهَاجِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ.

৪. আয়াতটি নাজিল হয়েছে ঐ সব লোকদের সম্পর্কে, যারা পথভ্রষ্ট হয়ে গিয়েছিল এবং মুসলমানদের সম্পদ লুণ্ঠন করে ইয়ামামার দিকে পলায়ন করেছিল। অতঃপর তাদের সম্পর্কে মুসলমানদের মধ্যে মতবিরোধ দেখা দিলে আলোচ্য আয়াতটি নাজিল হয়। এটা হচ্ছে ইকরামার উক্তি।
৫. তারা হলো উরাইনা ওয়ালা, যারা মুসলমানদের উট ডাকাতি করে নিয়ে গিয়েছিল, এবং উটের রাখাল হুজুর পাক ﷺ-এর আজাদকৃত গোলাম ইয়াসারকে হত্যা করেছিল।
৬. ইবনে যাদেদ বলেন, ইফকের ঘটনার সাথে জড়িত মুনাফিকদের সম্পর্কে আয়াতটি নাজিল হয়েছে।

-[তাকসীরে কাবীর খ. ১০, পৃ. ২২৫-২৬]

وَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ وَلِيًّا وَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ أَوْلِيَاءَ إِلَّا الَّذِينَ الْخ : হুজুরে পাক ﷺ মক্কায় তাশরিফ নিয়ে যাওয়ার পূর্বে হেলাল ইবনে উওয়াইমির আসলামীর সাথে এ চুক্তি হয়েছিল যে, সে হুজুর ﷺ-কে সাহায্য করবে না এবং হুজুর ﷺ-এর বিরুদ্ধেও কাউকে সহায়তা করবে না। আর যে ব্যক্তি হেলালের নিকট চলে যাবে এবং তার কাছে আশ্রয় গ্রহণ করে নিবে, তার জন্য আমাদের তরফ থেকে অনুরূপই নিরাপত্তা হবে যেকোনো স্বয়ং হেলালের জন্য। চাই ঐ ব্যক্তি হেলালের সম্প্রদায়ের হোক বা অন্য কোনো সম্প্রদায়ের হোক। এর পর প্রেক্ষিতে الَّذِينَ إِلَّا الَّذِينَ الْخ পর্যন্ত নাজিল হয়েছে।

অনুবাদ :

৯০. ৯০. কিন্তু তাদেরকে হত্যা করো না যারা এমন সম্প্রদায়ের সাথে মিলিত হয় যে, তোমাদের মধ্যে এবং তাদের মধ্যে শান্তি চুক্তি রয়েছে তাদের জন্য এবং ওদের জন্য যাদের সাথে তারা মিলিত হয়েছে। যে রূপ নবী করীম ﷺ হেলাল ইবনে উআইমীর আসলামীর সাথে শান্তি চুক্তি করেছিলেন। অথবা যারা তোমাদের নিকট এমন অবস্থায় আসে যে, তাদের অন্তর স্বজাতির পক্ষ হয়ে তোমাদের বিরুদ্ধে অথবা তোমাদের পক্ষ হয়ে স্বজাতির বিরুদ্ধে যুদ্ধ করতে অনিচ্ছুক। অর্থাৎ যারা তোমাদের বিরুদ্ধে এবং স্বজাতিদের বিরুদ্ধে যুদ্ধ করা থেকে বিরত, সুতরাং তাদেরকে পাকড়াও ও হত্যা করার পিছনে পড়ো না। এ হুকুমটি এবং এর পরবর্তী হুকুমটি জিহাদের আয়াত দ্বারা রহিত হয়ে গেছে। আর যদি আল্লাহ ইচ্ছা করতেন তাদেরকে তোমাদের উপর প্রবল করে দেওয়ার তবে অবশ্যই তোমাদের উপর তাদেরকে প্রবল করে দিতে পারতেন তাদের অন্তরকে শক্তিশালী করে দিয়ে। ফলে তারা অবশ্যই তোমাদের সাথে যুদ্ধ করত। কিন্তু আল্লাহ তা'আলা এর ইচ্ছা করেননি। যার দরুন তিনি তাদের অন্তরে ভীতি ঢেলে দিয়েছেন। অতঃপর যদি তারা তোমাদের নিকট থেকে পৃথক থাকে, তোমাদের সাথে যুদ্ধ না করে এবং তোমাদের সাথে সন্ধি করে অর্থাৎ তারা যদি তোমাদের অনুগত হয়ে যায় তবে আল্লাহ তা'আলা তোমাদের জন্য তাদের বিরুদ্ধে পাকড়াও ও হত্যার কোনো পথ দেননি।

إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَى جَاوَنٍ إِلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ عَهْدٌ بِأَمَانٍ لَهُمْ وَلِمَنْ وَّصَلَ إِلَيْهِمْ كَمَا عَاهَدَ النَّبِيُّ ﷺ هَلَالُ بْنُ عُؤَيْرٍ الْأَسْلَمِيُّ أَوِ الَّذِينَ جَاءُوكُمْ وَقَدْ حَصَرْتُمْ صُدُّوهُمْ عَنْ أَنْ يُقَاتِلُوكُمْ مَعَ قَوْمِهِمْ أَوْ يُقَاتِلُوا قَوْمَهُمْ مَعَكُمْ أَوْ مَسْكِينَ عَنْ قِتَالِكُمْ وَقِتَالِهِمْ فَلَا تَتَعَرَّضُوا إِلَيْهِمْ بِأَخْذٍ وَلَا قَتْلِ وَهَذَا وَمَا بَعْدَهُ مَنْسُوخٌ بِآيَةِ السَّيْفِ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ تَسْلِيْطُهُمْ عَلَيْكُمْ لَسَلَّطَهُمْ عَلَيْكُمْ بِأَنْ يُقَوِّى قُلُوبَهُمْ فَلَقَتْلُوكُمْ وَلَكِنَّهُ لَمْ يَشَأْ فَالْقَى فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ فَإِنْ اعْتَزَلُوكُمْ فَلَمْ يُقَاتِلُوكُمْ وَالْقُوا إِلَيْكُمُ السَّلَامَ الصَّلَاحُ أَوْ انْقَادًا فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا طَرِيقًا بِأَخْذٍ أَوْ الْقَتْلِ .

৯১. ৯১. তোমরা অচিরেই এমন কিছু লোক পাবে, যারা তোমাদের কাছে ঈমান প্রকাশ করে তোমাদের নিকটও এবং স্বজাতিদের নিকট নিয়ে গেলে তাদের কাছেও কুফর প্রকাশ করে নির্বিঘ্ন থাকতে চায়। আর তারা হলো আসাদ ও গাতফান গোত্রদ্বয়। যখনই তাদেরকে ফেতনার দিকে ফেরত আনা হয় তথা শিরকের দিকে আহ্বান করা হয় তখন তারা দৃঢ়তার সাথে তাতে নিপতিত হয়। অতএব, তারা যদি তোমাদের থেকে যুদ্ধ বর্জনের মাধ্যমে নিবৃত্ত না থাকে তোমাদের সাথে সন্ধি না রাখে এবং স্বীয় হস্তসমূহ তোমাদের থেকে বিরত না রাখে, তবে তোমরা তাদেরকে কয়েদ করে পাকড়াও কর এবং যেখানেই পাও হত্যা কর। তারা ঐসব লোক যাদের বিরুদ্ধে আমি তোমাদের জন্য প্রকাশ্য প্রমাণ দান করেছি তথা তাদেরই গাদারীর কারণে তাদের হত্যার ও বন্দী করার উপর প্রকাশ্য প্রমাণ দান করেছি।

سَتَجِدُونَ آخِرِينَ يُرِيدُونَ أَنْ يَأْمَنُواكُم بِأَظْهَارِ الْإِيمَانِ عِنْدَكُمْ وَيَأْمَنُوا قَوْمَهُمْ بِالْكَفْرِ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ وَهُمْ أَسَدٌ وَغُطَفَانٌ كَلَّمَا رَدُّوْا إِلَى الْفِتْنَةِ دَعَوْا إِلَى الشِّرْكِ أُرْكُسُوا فِيهَا وَقَعُوا أَشَدَّ وَقُوعٍ فَإِنْ لَمْ يَغْتَرِزْ لَكُمْ بِتَرْكِ قِتَالِكُمْ وَلَمْ يَلْقُوا إِلَيْكُمْ السَّلَامَ وَلَمْ يَكْفُوا أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ فَخُذُوهُمْ بِالْأَسْرِ وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ وَجَذِّمُوهُمْ وَأُولَئِكَ جَعَلْنَا لَكُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا مُبِينًا بَرَهَانًا بَيِّنًا ظَاهِرًا عَلَى قَتْلِهِمْ وَسَبْيِهِمْ لِغَدْرِهِمْ.

### তাহকীক ও তারকীব

পূর্ণ জুমলায়ে **بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ** থেকে **فَأَقْتُلُوهُمْ** ইন্তেসনা হয়েছে **إِلَّا الَّذِينَ - قَوْلَهُ إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ الْخ** খবরিয়াটি **عَر - قَوْمٌ** এর সফত হয়েছে। **أَوْ جَاءُوا** আতফ হয়েছে **يَصِلُونَ** এর উপর **صَدُّوهُمْ** বাকাটি **قَد** এর সহিত **حَالٌ** হয়েছে। **جَاءُوكُمْ** এর ফায়েলের যমীর হতে।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

আম্মাতের শানে নুযূল : হযরত আব্দুল্লাহ ইবনে আব্বাস (রা.) হতে বর্ণিত আছে যে, **سَتَجِدُونَ آخِرِينَ** আয়াতটি আসাদ ও গাতফান গোত্রদ্বয় সম্পর্কে অবতীর্ণ হয়েছে। তারা যখন মদিনায় আসতো, তখন নিজেদেরকে মুসলমান বলে প্রকাশ করতো এতে করে মুসলমানদের পক্ষ থেকে তাদের কোনো ক্ষতি পৌঁছেত না। আর তাঁরা যখন নিজেদের গোত্রের কাছে যেত তখন নিজেদেরকে কাফির বলে প্রকাশ করতো এবং তাদের ন্যায় কথা বলতো। যাতে তাদের থেকেও নিরাপদ থাকতে পারে। আর তাদের সম্প্রদায়ের কোনো লোক যখন তাদেরকে জিজ্ঞেস করতো যে, তোমরা কার উপর ঈমান এনেছ? তখন তারা বলতো, আমরা বানর ও বিচ্ছুর উপর ঈমান এনেছি।

আলোচ্য আয়াতটি তাদের সম্পর্কে নাজিল হয়েছে এবং এতে তাদের হুকুম বর্ণিত হয়েছে। -[মআরিক্ষে ইদ্রিসিয়া খ. ২, পৃ. ২৭৬ - ২৭৭]

অনুবাদ :

৯২. وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا آتَى  
مَا يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَصْدَرَ مِنْهُ قَتْلٌ لَهُ  
إِلَّا خَطَأً مُخْطِئًا فِي قَتْلِهِ مِنْ غَيْرِ  
قَصْدٍ وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَأً بِأَنْ قَصَدَ  
رَمَى غَيْرِهِ كَصَيْدٍ أَوْ شَجَرَةٍ فَاصَابَهُ أَوْ  
ضَرَبَهُ بِمَا لَا يَقْتُلُ غَالِبًا فَتَحْرِيرُ  
عَتَقَ رَقَبَةً نَسَمَةً مُؤْمِنَةً عَلَيْهِ وَدِيَّةً  
مُسَلَّمَةً مُؤَدَّاةً إِلَى أَهْلِهِ أَوْ وَرَثَةٍ  
الْمَقْتُولِ إِلَّا أَنْ يَصَّدَّقُوا يَتَصَدَّقُوا  
عَلَيْهِ بِهَا بِأَنْ يَغْفُو عَنْهَا وَيَتَّيَنَ  
السُّنَّةُ أَنَّهَا مِائَةٌ - مِنَ الْإِبِلِ عِشْرُونَ  
بَنَاتٍ مَخَاضَ وَكَذَا بَنَاتٌ لِبُؤْنٍ وَبَنُو  
لِبُؤْنٍ وَحِقَاقٌ وَجَذَاعٌ وَأَتَاهَا عَلَى عَاقِلَةٍ  
الْقَاتِلِ وَهُمْ عَصَبَةُ الْأَصْلِ وَالْفَرْعِ  
مَوْزَعَةً عَلَيْهِمْ عَلَى ثَلَاثِ سِنِينَ عَلَى  
الْغَنِيِّ مِنْهُمْ نِصْفُ دِينَارٍ وَالْمَتَوَسِّطِ  
رُبْعُ كُلِّ سَنَةٍ فَإِنْ لَمْ يَقُوا فَمِنْ بَيْتِ  
الْمَالِ فَإِنْ تَعَذَّرَ فَعَلَى الْجَانِي فَلْيَنْ  
كَانَ الْمَقْتُولُ مِنْ قَوْمٍ عَدُوِّ حَرْبٍ لَكُمْ  
وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ عَلَيْهِ  
قَاتِلِهِ كَفَّارَةٌ وَلَادِيَّةٌ تُسَلَّمُ إِلَى أَهْلِ  
لِحَرَابَتِهِمْ -

কোনো মু'মিনকে হত্যা করা মু'মিনের জন্য সঙ্গত নয় ভুলবশত ব্যতীত অর্থাৎ অনিচ্ছাবশত, ভুল করা ছাড়া তার [একজন মু'মিনের] দ্বারা অন্য এক মু'মিনের হত্যা সংঘটিত হওয়া উচিত নয়। কেউ কোনো মু'মিনকে ভুলবশত হত্যা করলে যেমন, শিকার বা কোনো বৃক্ষ ইত্যাদি করে একজন তীর ছুড়েছিল কিন্তু কারও গায়ে লেগে সে মারা গেল অথবা এমন এক অস্ত্র দ্বারা তাকে আঘাত করেছিল যদ্বারা সাধারণত মানুষ হত্যা করা যায় না। তবে এক মু'মিন গর্দান অর্থাৎ মু'মিন দাস মুক্ত করা স্বাধীন করা এবং তার পরিজনবর্গকে অর্থাৎ নিহত ব্যক্তির উত্তরাধিকারীগণকে দিয়ত-রক্তপণ অর্পণ করা পরিশোধ করা তার উপর বিধেয়, যদি না তারা সদকা করে অর্থাৎ উত্তরাধিকারীগণ তা ক্ষমা করতঃ তার উপর সদকা করে দেয়।

সুন্নাতে দিয়ত বা রক্তপণের বিবরণে উল্লেখ হয়েছে যে, তার পরিমাণ হলো একশ উট। তন্মধ্যে বিশটি বিনতে মাখাজ [দ্বিতীয় বৎসরে পদার্পণকারী স্ত্রী উট] এবং তত পরিমাণ বিনত লাবুন [তৃতীয় বৎসরে পদার্পণকারী স্ত্রী উট] বানু লাবুন [অর্থাৎ তৃতীয় বৎসরে পদার্পণকারী পুরুষ উট], হিকাক [অর্থাৎ চতুর্থ বৎসরে পদার্পণকারী উট], জিয়া' [অর্থাৎ পঞ্চম বৎসরে পদার্পণকারী উট] হতে হবে।

উক্ত রক্তপণ ধার্য হবে হত্যাকারীর আকিলাগণের উপর। তারা হলো হত্যাকারীর উর্ধ্বতন ও অধঃস্তন আসাবাগণ। নিম্নবর্ণিত হারে তা তিন বৎসর মেয়াদে তাদের মধ্যে বন্টন করে দেওয়া হবে। প্রতি বৎসর ধনীদেব উপর অর্ধ দিনার [স্বর্ণমুদ্রা] এবং মধ্যবিত্তদের উপর এক চতুর্থাংশ দিনার হারে তা ধার্য হবে। আসাবাগণ যদি তা পরিশোধ করতে অক্ষম হয় তবে রাষ্ট্রীয় কোষাগার হতে তা আদায় করা হবে। তাও যদি সম্ভব না হয় তবে খোদ অপরাধীর দায়িত্বে তা বর্তাবে।

যদি সে অর্থাৎ নিহত ব্যক্তি তোমাদের শত্রু পক্ষের অর্থাৎ আহলে হারব বা তোমাদের সাথে যুদ্ধরত সম্প্রদায়ের লোক হয় এবং মু'মিন হয় তবে কাফ্যারা হিসাবে এক মু'মিন দাস মুক্ত করা হত্যাকারীর উপর বিধেয়।

وَأَنَّ كَانَ الْمَقْتُولَ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ  
مِيثَاقٌ عَنْهُمْ كَاهِلِ الذِّمَّةِ فِدْيَةٌ لَهُ  
مُسْلَمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ وَهِيَ ثُلُثُ دِيَّةِ الْمُؤْمِنِ  
إِنْ كَانَ يَهُودِيًّا أَوْ نَصْرَانِيًّا وَثُلَاثُ عَشْرَ  
إِنْ كَانَ مَجُوسِيًّا وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ  
عَلَى قَاتِلِهِ فَمَنْ لَمْ يَجِدِ الرِّقَبَةَ يَأْنِ  
فَقْدَهَا وَمَا يَحْصُلُهَا بِهِ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ  
مُتَتَابِعَيْنِ عَلَيْهِ كَفَّارَةٌ وَلَمْ يَذْكُرْ تَعَالَى  
الْشَّافِعِيُّ فِي أَصَحِّ قَوْلِهِ تَوْبَةً مِنَ اللَّهِ  
مَضْرَرٌ مَنْصُوبٌ بِفِعْلِهِ الْمَقْدَرِ وَكَانَ اللَّهُ  
عَلِيمًا بِخَلْقِهِ حَكِيمًا فِيمَا دَبَّرَهُ لَهُمْ -

যেহেতু শত্রুদেশের বাসিন্দা সেহেতু তার পরিজনবর্গকে রক্তপণ অর্পণ করা হবে না। আর যদি সে অর্থাৎ নিহত ব্যক্তি এমন এক সম্প্রদায়ভুক্ত হয় যার সাথে তোমরা অঙ্গীকারবদ্ধ চুক্তিবদ্ধ, যেমন জিম্মিগণ তবে সে রক্তপণের অধিকারী হবে যা তার পরিজনবর্গকে অর্পণ করা হবে এবং একজন মু'মিন দাস মুক্ত করা এ হত্যাকারীর উপর জরুরি হবে।

[যদি সে] অর্থাৎ জিম্মি ইহুদি বা খ্রিস্টান হয় তবে তার রক্তপণের পরিমাণ হলো একজন মু'মিনের রক্তপণের একতৃতীয়াংশ। আর যে সে যদি অগ্নিপূজারী তবে তার রক্তপণের পরিমাণ হলো, একজন মু'মিনের রক্তপণের এক দশমাংশের দুই তৃতীয়াংশ। যে ব্যক্তি মুক্ত করার দাস না পায় অর্থাৎ তা পাওয়া যায় না বা তার মূল্য তার নেই তবে কাফ্ফার হিসাবে একাধিক্রমে দুই মাস সিয়াম পালন করা তার উপর বিধেয়।

যিহার এর কাফ্ফারার ন্যায় আল্লাহ তা'আলা এখানে সিয়াম পালন সম্ভব না হলে দরিদ্রদেরকে আহার প্রদানের বিধান উল্লেখ করেনি। এটাই ইমাম শাফেয়ী (র.)-এর অধিকতর নির্ভরযোগ্য অভিমত। এটা আল্লাহর তরফ হতে তওবার বিধান এবং আল্লাহ তার সৃষ্টি সম্পর্কে অবহিত এবং তাদের জন্য ব্যবস্থা প্রদানে প্রজ্ঞাময়।  
مَضْرَرٌ এটা এখানে উহ্য একটি ক্রিয়ার মাধ্যমে مَضْرَرٌ বা সমধাতুজ কর্ম হিসাবে مَنْصُوبٌ [ফাতাহয়ুজ] হয়েছে।

### তাহকীক ও তারকীব

نَسَمَةً : ব.ব. نَسَمَاتٌ ব্যক্তি, লোক, প্রাণী, শ্বাস, বাতাস।

وَرَعٌ تَوَزِيْعًا থেকে تَفْعِيلٌ বটনকৃত, বাবে تَفْعِيلٌ থেকে وَرَعٌ تَوَزِيْعًا বিতরণ করা।

دِيَّةٌ : বহুবচন دِيَّاتٌ রক্তমূল্য, হত্যাকারীর উপর ধার্যকৃত ক্ষতিপূরণ।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

যোগসূত্র : পূর্ব থেকে হত্যা ও যুদ্ধের আলোচনা চলে এসেছে। এখানেও সে আলোচনা করা হয়েছে।

শানে নুযূল : আবদ ইবনে হামীদ এবং ইবনে জারীর প্রমুখ হযরত মুজাহিদ (র.) থেকে বর্ণনা করেন যে, আইয়্যাশ ইবনে আবী রাবীআ একজন মু'মিনকে না জেনে হত্যা করে ফেলেছিলেন। যার প্রসঙ্গে উক্ত আয়াত অবতীর্ণ হয়।

ঘটনার বিবরণ : রাসূল ﷺ এখনও হিজরত করেননি। আইয়্যাশ ইবনে রাবীআ নামে এক ব্যক্তি মুসলমান হন। কুরাইশদের নির্যাতন ও নিপীড়নের ভয়ে তিনি ইসলাম গ্রহণের ঘোষণা দিতে পারেননি। এমনকি তার পরিবারের কাউকেও তিনি তা জানাননি। সে সময় মদিনা মুসলমানদের জন্য আশ্রয় কেন্দ্রে পরিণত হয়েছে। একজন দু'জন করে বিপদগ্রস্ত মুসলমানগণ মক্কা ছেড়ে মদিনার পথে পাড়ি জামাচ্ছেন। তাদের মতো আইয়্যাশ ইবনে রাবীআ ও মদিনায় চলে গেছেন। আইয়্যাশ ইবনে রাবীআ এবং আবু জেহেল পরস্পরে সং ভাই ছিল। উভয়ের মা এক বাপ ভিন্ন। তিনি মদিনায় চলে যাওয়া তার মা খুব পেরেশান হলেন। মায়ের পেরেশানী ও অস্থিরতার কারণে আবু জেহেলও পেরেশান হলো। ফলে আবু জেহেল তার অপর ভাই হারেস এবং আরেকজন ব্যক্তি হারেস ইবনে জায়েদ ইবনে আবি উনায়সাকে নিয়ে মদিনায় পৌছল। তার

আইয়্যাশকে কেঁদে কেঁদে তার মায়ের অবস্থা শুনাল এবং পূর্ণ আশ্বাস দিল যে, তুমি শুধু তোমার মায়ের সাথে সাক্ষাত করার জন্য মক্কায় চলো। আমরা তোমার কোনো ক্ষতি করব না। হযরত আইয়্যাশ স্বীয় মায়ের অস্থিরতা এবং ভ্রাতাবৃন্দের প্রতিশ্রুতির উপর ভরসা করে নিজেকে তাদের হাতে সোপর্দ করলেন এবং তাদের সাথে মক্কা যাওয়ার জন্য রওনা হলেন। মদিনা থেকে দুই মঞ্জিল পথ অতিক্রম করার তারা তার সাথে গান্দারী করল। যা কিছু ঘটীর আশঙ্কা ছিল তা সবই ঘটল। প্রথমে তার হাত পা বাঁধল। তার পর তিন কাফের মিলে অত্যন্ত নির্মমভাবে এ পরিমাণ বেত্রাঘাত করল যে, তার শরীর ঝাজরা হয়ে যায়। তারপর তাকে তপ্ত রোদে ফেলে রাখে এবং বলে যতক্ষণ না ইসলাম ধর্ম বর্জন করবে ততক্ষণ পর্যন্ত রোদের তাপে জলতে থাকবে।

রক্তে রঞ্জিত শরীর। হাত পা বাঁধা। সফরের ক্লান্তি। মায়ের কষ্টের অনুভূতি। ভাইদের পৈশাচিক নির্মমতা। মক্কার তপ্ত কংকরময় ভূমিতে পুড়ে যাওয়া আইয়্যাশ অবশেষে অপারগ হয়ে কুলাতে না পেরে মুখ থেকে সে অব্যক্তিত বাক্য বের করলেন, যা বলার জন্য তার দিল আদৌ প্রস্তুত ছিল না। নির্যাতন থেকে মুক্তির আশায় তাকে সে বাক্যটি উচ্চারণ করতে হয়েছে। তার এ অসহায়ত্বের উপর নিন্দা করে আবু জেহেলের সাথে আসা হারেস ইবনে জায়েদ একটি সাংঘাতিক উক্তি করে যে, হে আইয়্যাশ তোমার ধর্ম কি কেবল এইটুকু? এতই হালকা? যেন মরার উপর খাড়ার ঘা। আইয়্যাশ রাগে ক্ষোভে বেসামাল হয়ে গলেন। কসম খেয়ে বললেন, যখনই সুযোগ হবে তোমাকে হত্যা করে ছাড়ব।

তারপর কোনো মতে হযরত আইয়্যাশ মদিনায় পৌছে যান। তার কিছুদিনের মধ্যেই সেই ব্যাঙ্গকারী হারেস ইবনে জায়েদও মক্কা থেকে মদিনায় এসে ইসলাম গ্রহণ করে ফেলে। ঐ দিকে হযরত আইয়্যাশ হারেসের মুসলমান হওয়ার সংবাদ জানতেন না। একদিন ঘটনাচক্রে কোবার পাশে উভয়ের সাক্ষাত ঘটল। হারেসের নির্দয় আচরণের যাবতীয় ব্যাপার তার মনে জাগল। ভাবলেন হয়তো এবারও সে অন্য কাউকে নির্যাতন করার কুমতলবে এসেছে। তাই তিনি তলোয়ার মেরে তার গর্দার উড়িয়ে দিলেন। দুর্ঘটনা সম্পর্কে সকলে অবগত হওয়ার পর আইয়্যাশকে জানানলেন যে হারেস তো মুসলমান হয়ে মদিনায় এসেছিল। এ খবর শুনে হযরত আইয়্যাশ রাসূল ﷺ-এর দরবারে হাজির হয়ে অত্যন্ত আক্ষেপের সাথে নিবেদন জানানলেন যে, হুজুরের তো ভালো করেই জানা আছে, যে হযরত হারেস আমার সাথে কিরূপ আচরণ করেছিল। আমার অন্তরে সেসব দুঃখ জাগ্রত ছিল এবং আমি তার মুসলমান হওয়ার কথা একবারেই জানতাম না। একথা চলাকালীন অবস্থায়ই কুরআনের আয়াত নাজিল হয়। [জামালাইন খ- ২. পৃ. ৭৮]।

হত্যার প্রকার ও তার শরয়ী বিধান : ফুকাহায়ে কেরাম قَتْل -এর পাঁচ প্রকার উল্লেখ করেছেন।

প্রথম প্রকার : قَتْلٌ عَمْدٌ অর্থাৎ ইচ্ছাকৃত হত্যা। এর সংজ্ঞা হচ্ছে বাহ্যত ইচ্ছা করে এমন অস্ত্র দ্বারা হত্যা করা, যা লৌহনির্মিত অথবা অঙ্গচ্ছেদনের ব্যাপারে লৌহনির্মিত অস্ত্রের মতো। যথা ধারাল বাঁশ, ধারাল পাথর ইত্যাদি।

দ্বিতীয় প্রকার : قَتْلٌ شِبْهَ عَمْدٍ অর্থাৎ ইচ্ছাকৃত হত্যার সাথে যা সাদৃশ্যপূর্ণ। এর সংজ্ঞা এই : ইচ্ছা করেই হত্যা করা, কিন্তু এমন অস্ত্র দ্বারা নয় যা দ্বারা অঙ্গচ্ছেদ হতে পারে।

তৃতীয় প্রকার : قَتْلٌ خَطَأٌ অর্থাৎ ভ্রমবশত : হত্যা। এটির দুই সূরত ১. خَطَأً فِي الْقَصْدِ ২. خَطَأً فِي الْفِعْلِ.

১. خَطَأً فِي الْقَصْدِ হলো- ইচ্ছা ও ধারণায় ভ্রম হওয়া। যেমন, দূর থেকে মানুষকে শিকারী জন্তু কিংবা দারুল হরবের কাফের মনে করে লক্ষ্য স্থির করত : গুলি করে ফেলা।

২. خَطَأً فِي الْفِعْلِ হলো- লক্ষ্যচ্যুতি ঘটা। যেমন, জন্তুকে লক্ষ্য করেই তীর অথবা গুলি ছোঁড়া; কিন্তু তা কোনো মানুষের গায়ে লেগে যাওয়া।

এখানে خَطَأٌ [ভ্রম] বলতে غَيْرُ عَمْدٍ ইচ্ছা নয়, বোঝানো হয়েছে। অতএব, দ্বিতীয় উভয় প্রকার হত্যাই এর অন্তর্ভুক্ত। তাই উভয় প্রকারের বিধান একই। অর্থাৎ এগুলোর মধ্যে গোনাহ ও রক্ত-বিনিময়ের বিধান রয়েছে। তবে উভয় প্রকারের গোনাহ ও রক্ত-বিনিময় বিভিন্ন রকম। দ্বিতীয় প্রকারের রক্ত বিনিময় হচ্ছে একশ উট। উটগুলো চার প্রকারের হবে। অর্থাৎ প্রত্যেক প্রকারে পঁচিশটি করে উট থাকবে। তৃতীয় প্রকারের রক্ত বিনিময়ও একশ উট। কিন্তু উটগুলো হলো পাঁচ প্রকারের। অর্থাৎ, প্রত্যেক প্রকারের বিশটি করে উট থাকবে। তবে রক্ত বিনিময় মুদার মাধ্যমে দিলে উভয় প্রকারে দশ হাজার দেবহাম অথবা এক হাজার দিনার দিতে হবে। ইচ্ছার কারণে দ্বিতীয় প্রকারের গোনাহ বেশি এবং তৃতীয় প্রকারের গোনাহ কম। অর্থাৎ শুধু অসাধনতার গোনাহ হবে। -[মাআরিফুল কুরআন]

উপরিউক্ত তিন প্রকারের হত্যার যে স্বরূপ বর্ণিত হলো তা পার্থিব বিধানের দিক বিবেচনায়। শুনাহের দিক দিয়ে ইচ্ছাকৃত ও অনিচ্ছাকৃত হওয়া আন্তরিক ইচ্ছার উপর নির্ভরশীল। শাস্তির বিধানও এরই উপর নির্ভরশীল আল্লাহ তা'আলা জানেন, এদিক দিয়ে প্রথম প্রকার অনিচ্ছাকৃত এবং দ্বিতীয় প্রকার ইচ্ছাকৃত হওয়ার সম্ভাবনাও রয়েছে। -[মা'আরিফুল কুরআন]

চতুর্থ প্রকার : قَاتِمٌ مَقَامُ بِالْخَطِ অর্থাৎ ভ্রমবশত: হত্যার স্থলাভিষিক্ত। যেমন কোনো ঘুমন্ত ব্যক্তি কারো উপর গড়িয়ে পড়ল এবং তার চাপে সে মারা গেল।

পঞ্চম প্রকার : قَتَلَ بِالسَّبَبِ অর্থাৎ হত্যার কারণ হওয়া। যেমন, কেউ অন্যের জমিতে কূপ খনন করল যাতে নিপতিত হয়ে কেউ মারা গেল অথবা বড় পাথর রেখে দিল যার সাথে সংঘর্ষ লেগে কেউ মারা গেল।

অনুরূপভাবে مقتول বা নিহত ব্যক্তি চার প্রকার।

১. مُؤْمِنٌ মুমিন ২. ذِمِّي জিমিয়া প্রদানকারী কাফের। ৩. مَصْلِحٌ مُسْتَأْمِنٌ চুক্তিবদ্ধ ও অভয়প্রাপ্ত কাফের, ৪. حَرَبِيٌّ দারুল হরবের কাফের।

হত্যার মোট প্রকার : قَاتِلٌ ও قَاتِلٌ উভয়ের অবস্থাভেদে কতলের অনেক সূরত ও প্রকার সাব্যস্ত হয়। হিসাব করলে তা সর্বোচ্চ আট প্রকার হয়। কেননা নিহত ব্যক্তি হয় মুসলমান, না হয় জিমী, না হয় চুক্তিবদ্ধ ও অভয়প্রাপ্ত এবং না হয় দারুল হরবের কাফের হবে। এ চার অবস্থার কোনো না কোনো একটি হবেই। হত্যাকারী দুই প্রকার : হয় ইচ্ছাকৃত, না হয় ভ্রমবশত। এতএব, মোট প্রকার হলো আটটি-

১. মুসলামনকে ইচ্ছাকৃত হত্যা করা।
২. মুসলমানকে ভ্রমবশত হত্যা করা।
৩. জিমিকে ইচ্ছাকৃত হত্যা করা।
৪. জিমিকে ভ্রমবশত হত্যা করা।
৫. চুক্তিবদ্ধ ব্যক্তিকে ইচ্ছাকৃত হত্যা করা।
৬. চুক্তিবদ্ধ ব্যক্তিকে ভ্রমবশত হত্যাকরা।
৭. হরবী কাফেরকে ইচ্ছাকৃত হত্যা করা।
৮. হরবী কাফেরকে ভ্রমবশত হত্যা।

বিশ্লেষণ : এসব প্রকারের মধ্যে কিছু সংখ্যকের বিধান পূর্বে বলা হয়েছে, আর কিছু পরে বর্ণিত হবে এবং কিছু সংখ্যকের বিধান হাদীসে উল্লিখিত রয়েছে।

প্রথম প্রকারের পার্থিব বিধান, অর্থাৎ কেসাস ওয়াজিব হওয়া সূরা বাক্বারায় উল্লেখ করা হয়েছে এবং পারলৌকিক বিধান পরবর্তী আয়াতে وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا এ বর্ণিত হবে।

দ্বিতীয় প্রকারের বিধান, দারাকুতনীর হাদীসে বর্ণিত হয়েছে যে জিমি হত্যার বিনিময়ে রাসূলুল্লাহ ﷺ মুসলমানের কাছ থেকে কেসাস নিয়েছেন। -[তাখরীজে হেদায়া।]

চতুর্থ প্রকার : وَأَنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ আয়াতে উল্লিখিত হবে।

পঞ্চম প্রকারের পূর্ববর্তী রুকু'র عَلَيْهِمْ سَبِيلًا বাক্যে বর্ণিত হয়েছে।

ষষ্ঠ প্রকারের বিধান চতুর্থ প্রকারের সাথেই উল্লিখিত হয়েছে। কেননা, مِيثَاقٌ তথা চুক্তি অস্থায়ী ও স্থায়ী উভয় প্রকারই এর রক্ত বিনিময় ওয়াজিব হওয়ার মাসআলা বিতর্কভাবে প্রমাণ করা হয়েছে।

সপ্তম ও অষ্টম প্রকারের বিধান স্বয়ং জিহাদ আইনসিদ্ধ হওয়ার মাসআলা থেকে জানা গেছে। কেননা জিহাদে দারুল হরবের কাফেরদেরকে ইচ্ছাকৃতভাবেই নিহত করা হয়। অতএব ভ্রমবশত: হত্যার বৈধতা আর ও সন্দেহহীনরূপে প্রমাণিত হবে।

-[বয়ানুল কুরআন, মাআরিফুল কুরআন]

কতিপয় মাসআলা :

\* রক্ত বিনিময়ের উপরিউক্ত পরিমাণ তখনই প্রযোজ্য হবে, যখন নিহত ব্যক্তি পুরুষ হবে। পক্ষান্তরে মহিলা হলে এর পরিমাণ হবে অর্ধেক। -[হেদায়া]



- \* মুসলমান ও জিম্মির রক্ত বিনিময় সামান। রাসূলুল্লাহ ﷺ বলেন, [هَدَايَا، آبُ دَاوُدَ] دِيَّةُ كُلِّ ذِي عَهْدٍ أَلْفٌ دِينَارٌ বলেন, কাফ্ফার অর্থাৎ ক্রীতদাস মুক্ত করা কিংবা রোজা রাখা স্বয়ং হত্যাকারীর করণীয় এবং রক্তবিনিময় হত্যাকারীর স্বজনদের জিম্মায় ওয়াজিব। শরিয়তের পতিষায় তাদেরকে আকেলা বলা হয়। -[বয়ানুল কুরআন]
- \* কাফ্ফারায় বাদী ও ক্রীতদাস সমান। رَقَبَةٌ শব্দে উভয়কেই বোঝানো হয়েছে। তবে তাদের অঙ্গ প্রত্যঙ্গ নিখুঁত হতে হবে।
- \* নিহত ব্যক্তির রক্ত বিনিময় তার ওয়ারিশদের মধ্যে বন্টন করা হবে। কোনো কোনো ওয়ারিশ স্বীয় অংশ মাফ করে দিলে সে পরিমাণ মাফ হয়ে যাবে। সকলে মাফ করে দিলে সম্পূর্ণ মাফ হয়ে যাবে।
- \* যে নিহত ব্যক্তির কোনো ওয়ারিশ নেই, তার রক্ত বিনিময় বায়তুর মাল তথা সারকারি কোষাগারে জমা হবে। কেননা রক্ত বিনিময় হলো ত্যাজ্য সম্পত্তি। ত্যাজ্য সম্পত্তি বিধান তাই। -[বায়ানুল কুরআন]

চুক্তিবদ্ধ সম্প্রদায় [জিম্মি অথবা অভয়প্রাপ্ত] -এর ক্ষেত্রে যে রক্ত বিনিময় ওয়াজিব হয়, বাহ্যত তা তখনই হয়, যখন জিম্মি কিংবা অভয়প্রাপ্তের পরিবার পরিজন বিদ্যমান থাকে। পক্ষান্তরে যদি তার পরিবার পরিজন বিদ্যমান না থাকে কিংবা তারা অমুসলমান হয়, মুসলমান কাফেরের ওয়ারিশ হতে পারে না বলে একরূপ পরিবার-পরিজন বিদ্যমান থাকা না থাকারই শামিল- এমত ক্ষেত্রে নিহত ব্যক্তি জিম্মি হলে তার রক্ত বিনিময় বায়তুল মালে জমা হবে। কেননা জিম্মি বে ওয়ারিশের ত্যাজ্য সম্পত্তি রক্ত- বিনিময়সহ বায়তুল মালে যায়। [দুররে মুখতার] নিহত শ্যক্তি জিম্মি না হলে রক্ত বিনিময় ওয়াজিব হবে না। [বায়ানুল কুরআন]

- \* কাফফুরার রোজায় যদি রোগ ব্যধির কারণে ধারাবাহিকতা ক্ষুণ্ণ হয়, তবে প্রথম থেকে রোজা রাখতে হবে। অবশ্য মহিলাদের ঋতুস্রাবের কারণে যে রোজা ভাঙ্গতে হয় তাতে ধারাবাহিকতা ক্ষুণ্ণ হবে না।
- \* ওজরবশত : রোজা রাখতে সক্ষম না হলে সক্ষম হওয়া পর্যন্ত তওবা করবে।
- \* ইচ্ছাকৃত হত্যার বেলায় কাফ্ফারা নেই তওবা করা উচিত। -[বায়ানুল কুরআন]

দিয়ত কি? : ভুলবশত হত্যা করলে নিহতের পরিবারগকে যে রক্তপণ দেওয়া হত্যাকারীর অবশ্য কর্তব্য, তাকে পরিভাষায় দিয়াত বলা হয়।

وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ -এর সূরতে نَهَى বুঝানো হয়েছে। যেমন- قَوْلُهُ وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَكُونَ الْمُؤْذِيَ : এখানে মূলত نَهَى -এর অর্থই ধরা হতো তাহলে এটি একটি সংবাদ হতো। যার বাস্তবে ঘটা আবশ্যিক হতো। ফলে অর্থ হবে কোনো মুমিনের হত্যা সংঘটিত হয়নি। অথচ এটি একটি বস্তবতা বিরোধী কথা।

মুসান্নিফ (র.) বলে এদিকেই ইঙ্গিত করেছেন।

قَوْلُهُ مَخْطِئًا فِي قَتْلِهِ : এ বাক্য দ্বারা এদিকে ইঙ্গিত করা হয়েছে যে, خَطَاءٌ হাল হওয়ার কারণে মানসূব হয়েছে। আর মাসদারটি ইসমে ফায়েলের অর্থে। এমনও হতে পারে যে مَفْعُولٌ مُطْلَقٌ হওয়ার কারণে মানসূব হয়েছে এবং উহা মাসদারের সিফত হয়েছে। তখন ইবারত এমন হবে قَتْلًا خَطَاءً।

قَوْلُهُ بَانَ قَصْدَ رَمَى غَيْرِهِ الْغ (র.) এখানে কয়েকটি অবস্থা তুলে ধরেছেন। যেমন কোনো মুসলিমকে শিকার মনে করে হত্যা করা শিকারকে লক্ষ্য করে তীর বা গুলি চালানো কিন্তু তা লক্ষ্যভ্রষ্ট হয়ে কোনো মুসলিমের দেহে বিদ্ধ হওয়া।

এছাড়াও আরেকটি সূরত এই হতে পারে যে, কাফিরদের মধ্যে বসবাসকারী কোনো মুসলিমকে কাফির মনে করে হত্যা করা। এখানে এ শেষোক্ত অবস্থার বর্ণনাই বেশি সাদৃশ্যপূর্ণ। মুসলিম মুজাহিদগণ অনেক ক্ষেত্রেই একরূপ অবস্থার সম্মুখীন হতেন। পূর্বের আয়াতের সাথে এ অবস্থাই বেশি সঙ্গতিপূর্ণ, যদিও ভুলক্রমে করার বাকি অবস্থাগুলোর একই বিধান। সেগুলোও এর মধ্যে এসে গেছে।

شِبْهُ عَمْدٍ : أَوْ صَرِيحًا بِمَا لَا يُقْتَلُ غَالِبًا কে সুস্পষ্টরূপে আয়াতের অন্তর্ভুক্ত করার জন্য মুফাসসির (র.) এ তাবীলটি করেছেন। -[হাশিয়া]

قَوْلُهُ نَسَمَةً : অর্থ প্রাণী মানুষ এবং জন্তু উভয়ের ক্ষেত্রে ব্যবহার হয়। رَقَبَةً -এর পরে এ শব্দটির উল্লেখ করে বুঝানো হয়েছে যে, এখানে جُزء অংশ বলে كُلُّ [পূর্ণ বস্তু] বুঝানো হয়েছে। رَقَبَةً -শব্দটি সাধারণত ক্রীতদাসের অর্থেই সুপরিচিত। قَوْلُهُ عَلَيْهِ : এতে ইঙ্গিত করা হয়েছে যে,

১. اَيُّ فَعَلَيْهِ تَحْرِيرٌ হলো মুবতাদা এবং তার খবর মাহযুফ রয়েছে।
২. اَيُّ فَاَوْجَبَ عَلَيْهِ تَحْرِيرَ رَقَبَةٍ اِلَّا قَتْلًا خَطَاً হলো উহা মুবতাদার খবর।
৩. اَيُّ لِيَجِبَ عَلَيْهِ تَحْرِيرَ رَقَبَةٍ اِلَّا قَتْلًا خَطَاً হলো উহা ফেলের ফায়েল ও হতে পারে।
৪. এটাও হতে পারে যে, عَلَيْهِ হলো শর্তের জাযা আর যেহেতু জাযার জন্য জুমলা হওয়া শর্ত, তাই عَلَيْهِ কে মাহযুফ ধরা হয়েছে।

قَوْلُهُ دِيَةً : এর সাথে -এর সঙ্গে عَطْف হয়েছে। আর دِيَةً শব্দটি মূলত. মাসদার। অধিকৃত সম্পদের অর্থে ব্যবহার করা হয়েছে এ কারণেই তার সিম্বল হিসেবে مُسْلِمَةً আনা হয়েছে। دِيَةً এর মূল রূপ وَدْيٌ ছিল। وَادٍ হযফ করে তার বদলে শেষে تَاءٌ বৃদ্ধি করা হয়েছে। دِيَةً হয়েছে।

قَوْلُهُ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَدِيَةً مُسْلِمَةً اِلَى اَهْلِهِ : এ আয়াতে ভুলবশত হত্যা করলে তার দু'টি হুকুম বর্ণনা করা হয়েছে।

এক. এক মুসলিম গোলাম আজাদ করা এবং সে সঙ্গতি না থাকলে একাধিকমে দু'মাস রোজা রাখা। এটা মহান আল্লাহর পক্ষ হতে নিজ অপরাধের কাফ্ফারা [প্রায়শ্চিত্ত]।

দুই. নিহতের পরিবারবর্গকে রক্তপণ দেওয়া। এটা তাদের অধিকার। তারা ক্ষমা করলে ক্ষমা হতে পারে। কিন্তু কাফ্ফারা কারও ক্ষমা করার দ্বারা ক্ষমা হয় না।

এর মোট তিনটি অবস্থা হতে পারে। কেননা ভুলে যে মুসলিমকে হত্যা করা হলো তার ওয়ারিশ মুসলিম হবে বা কাফির। কাফির হলে তার সাথে মৈত্রী বন্ধন থাকবে কি থাকবে না। প্রথম দুই অবস্থায় নিহতের ওয়ারিশদেরকে রক্তপণ দিতে হবে। তৃতীয় অবস্থায় রক্তপণ দিতে হবে না। কাফ্ফারা সর্বাবস্থায়ই দিতে হবে।

কতলের কাফ্ফারায় গোলাম আজাদ সম্পর্কিত মাসআলা : কতলের কাফ্ফারায় হানাফীদের মতে মুমিন গোলাম আজাদ করা জরুরি। কেননা আয়াতে তার উল্লেখ রয়েছে। কিন্তু অন্যান্য কাফ্ফারায় মুমিন গোলাম আজাদ করা জরুরি নয়। কাফের গোলাম আজাদ করলেও কাফ্ফারা আদায় হয়ে যাবে। পক্ষান্তরে ইমাম শাফেয়ী (র.) -এর অভিমত হলো সকল কাফ্ফারায়ই মুমিন গোলাম আজাদ করা জরুরি।

আর গোলাম হতে হবে সুস্থ ও পরিপূর্ণ অঙ্গপ্রত্যঙ্গের অধিকারী। লেংড়া, অন্ধ, পাগল তথা প্রতিবন্ধী গোলাম আজাদ করলে আদায় হবে না আনুরূপভাবে মুদাব্বির, উম্মে ওয়ালাদ ও ঐ মুকাতিব, যার আংশিক টাকা আদায় হয়েছে তাদেরকে আজাদ করাও যথেষ্ট হবে না। কেননা আয়াতে مَطْلُقٌ رَقَبَةٍ বলা হয়েছে। আর مَطْلُقٌ দ্বারা فَرْدٌ كَامِلٌ উদ্দেশ্য হয়। উপরে বর্ণিত গোলামরা কেউ যাতে দিক থেকে আর কেউ সিম্বলের দিক থেকে সম্পূর্ণ হওয়ার কারণে তাদের দ্বারা কাফ্ফারা আদায় হবে না। -[জামালাইন খ. ২, পৃ. ৮০] অবশ্য পুরুষ মহিলা, ছোট বড় সকলকেই আজাদ করা যাবে।

কতলের কাফ্ফারায় মুমিন গোলাম আজাদ করার রহস্য : হত্যাকারী কোনো মুমিনকে হত্যা করে পৃথিবীর বুক থেকে একজন মুমিন কমিয়ে দিয়েছে। তাই মুমিনদেরই একজনকে আজাদ করে তার ক্ষতিপূরণ করবে। কেননা গোলামি হলো প্রকারণের মৃত্যু আর আজাদি হলো জীবন।

اَيُّ فِي جَمِيعِ الْاَحْيَانِ اِلَّا حِينَ التَّصَدَّقِ : ইস্তেছনার কারণে মানসূব হয়েছে। قَوْلِ اِلَّا اَنْ يَصَّدَّقُوا : অর্থ দান অর্থে প্রকাশ করা হয়েছে। এতে এ কথাই ইঙ্গিত করা হয়েছে যে, এটাও উত্তম। اَيُّ سُمِّيَ الْغَفْرُ عَنْهَا صَدَقَةً حَتَّى عَلَيْهِ تَنْبِيْهَا عَلَى فَضْلِهِ (بَيَّضَاوِي) অর্থ ক্ষমাকে সদকা নাম দেওয়ার অর্থ তাতে উৎসাহ দেওয়া এবং তার শ্রেষ্ঠত্ব বর্ণনা করা। -[বায়যাবী সূত্রে মাজেদী]

وَيَسَّنَّتِ السَّنَّةُ اَنَّهَا مَاءٌ مِنَ الْاِبْلِ : এটি ইমাম শাফেয়ী (র.) -এর মাতানুসারে। ইমাম আবু হানীফা (র.) -এর অভিমত হলো বিশটি اِبْنٌ مَخَاضٍ প্রদান করা হবে। হযরত ইবনে মাসউদ (রা.) বর্ণিত হাদীসে তা বিদ্যমান।

আর দিয়ত মুদ্রায় পরিশোধ করলে তার পরিমাণ হলো, এক হাজার দীনার স্বর্ণমুদ্র অথবা দশ হাজার দিরহাম বা রৌপ্যমুদ্র। ইমাম শাফেয়ী (র.) এর মতে বার হাজার দিরহাম।

সাহেবাইনের মতে উপরিউক্ত তিনটি বস্তু ছাড়াও অন্য বস্তুর দ্বারা দিয়ত দেওয়া যাবে। যেমন, দুইশত গাভী অথবা একহাজার ছাগল কিংবা দুই শত জোড়া কাপড়।

قَوْلُهُ وَهَمْ غَضَبَةُ الْأَصْلِ وَالْفَرْعِ : এটি ইমাম শাফেয়ী (র.) -এর অভিমত। কেননা রাসূল ﷺ -এর যুগে এমনই ছিল। আকিলার বিষয়ে ইমাম আবু হানীফা (র.) -এর অভিমত হলো, হত্যাকারী ব্যক্তি যদি দীওয়ানা অর্থাৎ সরকারি ভাতাপ্রাপ্তদের রেজিস্টারভুক্ত হয়ে থাকে তবে উক্ত দীওয়ানভুক্ত ব্যক্তিরা তার আকিলা হবে এবং তাদের প্রাপ্তব্য ভাতা হতে তা পরিশোধ করা হবে। কেননা হযরত ওমর (রা.) সাহাবায়ে কেরামের উপস্থিতিতে এমনই পদ্ধতি নিয়েছেন কিন্তু কোনো সাহাবী আপত্তি করেননি। তবে হত্যাকারী রেজিস্টারভুক্ত না হলে তার বংশের লোকেরাই তার আকিলা হবে।

সংশয় নিরসন : এখানে প্রশ্ন করা উচিত হবে না যে, হত্যাকারীর অপরাধের বেলা তার স্বজনদের উপর কেন চাপানো হয়? তারা তো নিরপরাধ। কুরআনেও তো উল্লেখ রয়েছে— وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ অর্থাৎ কেউ কারো পাপের বোঝা বহন করবে না।

জবাব : এর কারণ এই যে, হত্যাকারীর স্বজনরাও দোষী। তারা তাকে এ ধরনের উচ্ছল কাজ কর্মে বাধা দেয়নি। রক্ত বিনিময়ের ভয়ে ভবিষ্যতে তারা তার দেখাশোনা করতে ক্রটি করবে না। আর আর্যভের সম্পর্ক বিশেষ গুনাহের সাথে। অর্থাৎ এক ব্যক্তি অপরের কোনো গুনাহের জিহাদার হবে না কিন্তু দুনিয়াবী শান্তি ও বিধানের সাথে তার কোনো সম্পর্ক নেই। সুতরাং কোনো আপত্তি বাকি থাকল না।

রক্তপণের ওয়ারিশদের অংশীদারিত্ব : হত্যার কাফফারা তথা গেলাম আজাদ এবং রোজা রাখা শুধুমাত্র হত্যাকারীর দায়িত্ব তবে দিয়তের মাঝে অন্যান্য সহযোগীরাও শরিক হবে।

قَوْلُهُ نَصَفَ دِينَارٍ : এটি ইমাম শাফেয়ী (র.) -এর মতে।

قَوْلُهُ ثَلَاثًا عَشْرًا : এটিও ইমাম শাফেয়ী (র.) -এর মতে।

قَوْلُهُ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ : অর্থাৎ কোনো হরবী কাফের মুসলমান হয়ে দারুল হরবে বসবাস করছে অথবা দারুল ইসলামে হিজরত করার পর কোনো প্রয়োজনে দারুল হরবে নিজের আত্মীয় স্বজনদের কাছে গমন করে এবং সেখানে কোনো মুসলমানের হাতে নিহত হয়।

قَوْلُهُ ثَلَاثُ دِيْنَةِ الْمُؤْمِنِ : এটিও ইমাম শাফেয়ী (র.) -এর মতে। তিনি ঐ হাদীস দ্বারা দলিল পেশ করেন যেখানে ইহুদি নাসারা তথা আহলে কিতাবের দিয়ত চারহাজার দিরহাম এবং মাজুসীদের দিয়ত আটশ দিরহাম সাব্যস্ত করা হয়েছে। আর যেহেতু ইমাম শাফেয়ী (র.) -এর মতে দিয়তের আর্থিক পরিমাণ দশ হাজারের বদলে বার হাজার তাই তার এক তৃতীয়াংশ চারহাজার এবং দশমাংশের দুই তৃতীয়াংশ আটশ দিরহাম।

ইমাম মলেক (র.) -এর মতে জিম্মির দিয়ত ছয়হাজার দিরহাম। কেননা একটি হাদীসে রয়েছে—عَنْ الْكَافِرِ نِصْفُ عَقْلِ اর্থৎ কাফেরের দিয়ত মুসলমানের দিয়তের অর্ধেক। কিন্তু হানাফীগণ হযরত সিদ্দীকে আকবর ও ফারুককে আজম (রা.) -এর আমলের ভিত্তিতে জিম্মি ও মুসলমানের দিয়ত সামান্য মনে করেন। এ বিষয়ে একটি হাদীস ও রয়েছে।

قَوْلُهُ وَبِهِ أَخَذَ الشَّافِعِيُّ : এ ক্ষেত্রে হানাফী এবং শাফেয়ী উভয়ের মতামত এক ও অভিন্ন দু'মাস একটানা রোজা না রাখতে পারলে যিহাদের কাফফারার মতো ষাট মিসকিনকে খাদ্য দান করলে চলবে না।

যিহার : যাদেরকে বিবাহ করা হারাম তাদের কোনো অঙ্গের সাথে বিবাহিতা স্ত্রীকে তুলনা করাকে যিহার বলা হয়।

قَوْلُهُ تَوْبَةٌ مِنَ اللَّهِ : এ আয়াতে এ বিষয়ের তাকিদ স্বরূপ বিস্তারিতভাবে বলা হয়েছে যে, কাফফারা ও দিয়তের এ ব্যবস্থা স্বয়ং আল্লাহর পক্ষ থেকে বিধিবদ্ধ করা হয়েছে, কোনো বান্দার পক্ষ থেকে নয়। কোনো পীর বা ধর্মগুরু কাউকে ক্ষমা করলে তার পাপ ক্ষমা হয়ে যাবে না।

## অনুবাদ :

৯৩. وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا يَنْ  
 يَقْصِدْ قَتْلَهُ بِمَا يَقْتُلْ غَالِبًا  
 عَالِمًا بِإِيمَانِهِ فَجَزَاءُ جَهَنَّمَ خَالِدًا  
 فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ  
 أَبَعَدَهُ مِنْ رَحْمَتِهِ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا  
 عَظِيمًا فِي النَّارِ وَهَذَا مُؤَوَّلٌ بِمَنْ  
 يَسْتَحِلُّ أَوْيَانَ هَذَا جَزَاؤُهُ إِنْ جُوزِيَ  
 وَلَا يَدْعُ فِي خَلْفِ التَّوْعِيدِ لِقَوْلِهِ  
 تَعَالَى وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ  
 يَشَاءُ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ (رَضَ) أَنَّهَا  
 عَلَى ظَاهِرِهَا وَإِنَّهَا نَاسِخَةٌ لِغَيْرِهَا  
 مِنْ آيَاتِ الْمَغْفِرَةِ وَبَيَّنَّتْ آيَةَ الْبَقَرَةِ  
 أَنَّ قَاتِلَ الْعَمْدِ يُقْتَلُ بِهِ وَأَنَّ عَلَيْهِ  
 الدِّيَّةَ إِنْ عُفِيَ عَنْهُ وَسَبَقَ قَدْرُهَا  
 وَبَيَّنَّتِ السُّنَّةُ أَنَّ بَيْنَ الْعَمْدِ فِي  
 الصِّفَةِ وَالْخَطَا قِتْلًا يُسَمَّى شِبْهَ  
 الْعَمْدِ وَهُوَ أَنْ يَقْتُلَهُ بِمَا لَا يُقْتَلُ  
 غَالِبًا فَلَا قِصَاصَ فِيهِ بَلْ دِيَّةٌ  
 كَالْعَمْدِ فِي الصِّفَةِ وَالْخَطَا فِي  
 التَّاجِيلِ وَالْحَمْلِ عَلَى الْعَاقِلَةِ وَهُوَ  
 وَالْعَمْدُ أَوْلَى بِالْكَفَّارَةِ مِنَ الْخَطَا .

৯৩. কেউ ইচ্ছাকৃতভাবে কোনো মু'মিনকে হত্যা করলে যেমন, তাকে মু'মিন বলে জানার পরও হত্যার ইচ্ছায় এমন অস্ত্র দ্বারা আঘাত করল যা দ্বারা সাধারণত হত্যা করা যায়। তার শাস্তি জাহান্নাম সেখানে সে স্থায়ী হবে এবং আল্লাহ তার প্রতি রুষ্ট হবেন। তাকে অভিসম্পাত করবেন। তার রহমত হতে বিতাড়িত করে দিবেন। এবং জাহান্নামে তার জন্য মহাশাস্তি প্রস্তুত রাখবেন।

এ আয়াতটি মর্ম বর্ণনায় বুলা হয় যে, এ শাস্তি ঐ ব্যক্তির উপরই প্রযোজ্য হবে যে ব্যক্তি তা [মু'মিনকে হত্যা করা] হালাল ও বৈধ বলে মনে করে। বা তার অর্থ হলো, যদি এর যথার্থ শাস্তি দেওয়া হয় তবে সেটাই হলো যথার্থ শাস্তি। আর [ক্ষমা প্রদর্শন করত] হুমকির বিপরীত করাতে কোনো বিশ্বাস বা প্রশ্ন হয় না আল্লাহ তা'আলা ইরশাদ করেন : يَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ : আল্লাহ শিরক ভিন্ন অন্য অপরাধ ক্ষমা করে দেন যাকে তাঁর ইচ্ছা হয়।

হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) হতে বর্ণিত আছে, তিনি বলেন, আয়াতটি এখানে বাহ্যিক অর্থেই ব্যবহৃত। এ আয়াতটি ক্ষমার বিধান সম্বলিত আয়াতসমূহের জন্য নাসিখ বা হুকুম রহিতকারী বলে গণ্য।

সূরা বাকারায় উল্লেখ হয়েছে যে, স্বেচ্ছায় যে ব্যক্তি কাউকে হত্যা করে তাকে [কিসাসের বিধান অনুসারে] হত্যা করা হবে। আর যদি [নিহত ব্যক্তির উত্তরাধিকারীগণ কর্তৃক] তাকে মাফ করে দেওয়া হয় তবে তার উপর রক্তপণ ধার্য হবে। তার পরিমাণ পূর্বে উল্লেখ করা হয়েছে।

সুন্নাহর বর্ণনায় জানা যায় যে, কাতলে আমাদ অর্থাৎ স্বেচ্ছাপ্রণোদিত হত্যা ও কাতলে খাতা অর্থাৎ ভুলবশতঃ হত্যার মাঝামাঝি শিবহে আমাদ অর্থাৎ প্রায় স্বেচ্ছাপ্রণোদিত হত্যা নামক আরেক ধরনের হত্যাকাণ্ড রয়েছে। তা হলো হত্যা করার ইচ্ছায় একজনকে এমন অস্ত্র দ্বারা হত্যা করা যা দ্বারা সাধারণত হত্যা করা যায় না। এতে কিসাস নয়, বরং দিয়ত বা রক্তপণ ধার্য হয়। আর তা [রক্তপণ] অবস্থা হিসাবে কাতলে আমাদ বা স্বেচ্ছাপ্রণোদিত হত্যা। আর সময়সীমা ও আকিলাদের ঘাড়ে ধার্য দিয়ত প্রদান হিসাবে কাতলে খাতা অর্থাৎ ভুলবশতঃ হত্যার অনুরূপ। কাতলে খাতা বা ভুলবশতঃ হত্যার তুলনায় এতে এবং কাতলে আমাদ অর্থাৎ স্বেচ্ছাপ্রণোদিত হত্যার কাফ্ফারার বিধান প্রযোজ্য হওয়া অধিকতর যুক্তিযুক্ত। [এটি ইমাম শাফেয়ী (র.)-এর অভিমত। ইমাম আবু হানীফা (র.)-এর অভিমত হলো এতে কাফ্ফারা নেই।]

## তাহকীক ও তারকীব

يُدْعُ : বহুবচন ٱبْدَعَ অভূতপূর্ব, নতুন। আর কামূসে এর অর্থ দেওয়া হয়েছে বিরলতা, স্বল্পতা।  
قِصَاصٌ : প্রতিশোধ, শাস্তি।

## প্রাসঙ্গিক আলোচনা

قَوْلُهُ وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا.... الخ : যদি কোনো মুসলিম অপর এক মুসলিমকে অজ্ঞাতসারে নয়; বরং মুসলিম জেনেই হত্যা করে, তবে আখেরাতে তার জন্য রয়েছে জাহান্নাম, লানত ও মহাশাস্তি। কাফফারা দ্বারা তার নিষ্কৃতি হবে না। তার পার্থিব সাজা সূরা বাকারায় বর্ণিত হয়েছে।

ইচ্ছাকৃত হত্যার যেসব পরিচিত ও সাধারণ ধরন পদ্ধতি রয়েছে, তাতে আছেই, কিন্তু তাছাড়া আশ্চর্যের কিছুই নেই যে, এই সতর্ককরণের আওতায় সেসব পদ্ধতিও পড়ে যাবে, যেগুলো কোনো শরিয়ত বিরোধী আইন অনুসারে এবং কোনো কাফির আইন ও প্রশাসনের অধীনে সংঘটিত হয়। যেমন কেউ কোনো কাফির রাষ্ট্রের সৈনিক কিংবা পুলিশ বিভাগের ভর্তি হয়ে ঐ রাষ্ট্রের কোনো বিদ্রোহী ও অপরাধী মুসলমানের উপর গুলি করা কিংবা কোনো অমুসলিম আদালতের আসনে ম্যাজিস্ট্রেট বা জজ হিসেবে বসে কোনো মুসলমানকে মৃত্যুদণ্ডের আদেশ দেওয়া ইত্যাদি। -[মাজেদী]

قَوْلُهُ عَالِيًا بِإِسَانِهِ : অর্থাৎ উক্ত আজাবের উপযুক্ত তখন হবে যখন সে তাকে মু'মিন মনে করে হত্যা করে। যদি হরবী মনে করে হত্যা করে তাহলে আজাবের উপযুক্ত হবে না।

قَوْلُهُ وَهَذَا مَأْوِلُ يَمِّنٍ .... : এখান থেকে একটি প্রসিদ্ধ সংশয়ের জবাব দিচ্ছেন। সংশয়: জাহান্নামে চির দিনের জন্য প্রবেশ করবে কাফেররা। কুরআন, সুন্নাহ, ইজমা ও অকাট্য প্রমাণের আলোকে সুস্পষ্ট যে, গুনাহগার মুমিনের শাস্তি চিরস্থায়ীভাবে জাহান্নামে প্রবেশ নয়। কিন্তু এ আয়াতের বহিষ্কৃত অর্থে বুঝা যাচ্ছে হত্যাকারী মুমিনের শাস্তি হলো চিরস্থায়ী জাহান্নাম।

প্রথম জবাব : স্থায়ী জাহান্নাম সেই ব্যক্তির জন্য যে মুসলিমকে হত্যা করা বৈধ মনে করে। কেননা এর ফলে সে নিঃসন্দেহে কাফির হয়ে যায়। যে এ শাস্তি কাফিরকেই দেওয়া হচ্ছে।

দ্বিতীয় জবাব : এ জঘন্যতম অপরাধের প্রকৃত শাস্তি তো হলো চিরস্থায়ী জাহান্নাম। বাকি আল্লাহ সব কিছুর মালিক। তিনি যা ইচ্ছা করবেন। তিনি দয়ার আচরণ করে চিরদিন নাও দিতে পারেন। এতে অবশ্য خَلَفَ وَعَيْد এর সম্ভাবনা রয়েছে। আর مَنَّ خَلَفَ وَعَيْد মন্দ হলেও وَعَيْد মন্দ নয়। শাস্তির ঘোষণা দিয়ে তা না দেওয়ার মাঝে কোনো বিষয় নেই। হাদীস শরীফে এসেছে—

مَنْ وَعَدَهُ اللَّهُ عَلَى عَمَلٍ ثَوَابًا فَهُوَ مُنْجَزُهُ لَهُ وَمَنْ أَعَدَّهُ عَلَى عَمَلٍ عِقَابًا فَهُوَ بِالْخَبِيرِ - তারপরও আপত্তি থেকেই যায় যে, প্রকৃত শাস্তি যদি তাই হয় তাহলে তো মুমিনকে চিরস্থায়ী জাহান্নামের শাস্তিই দেওয়া হচ্ছে যা শরিয়তের অকাট্য নীতির বিপরীত। তাই কেউ কেউ বলেন, এ স্থলে স্থায়ী জাহান্নাম দ্বারা দীর্ঘ জাহান্নাম বাস বোঝান হয়েছে।

قَوْلُهُ لَا يَدْعُ : আত্মবিস্ময়ের কিছু নেই।

তৃতীয় জবাব : عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ বলে তৃতীয় জবাবের প্রতি ইঙ্গিত করা হয়েছে। যার সারকথা হলো, হযরত আব্দুল্লাহ ইবনে আব্বাস (রা.)-এর দ্বারা অপরাধের জঘন্যতা বুঝানো হয়েছে। কেননা হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) থেকেই এ মতের বিপরীত বক্তব্য বর্ণিত হয়েছে।

মু'তামিলাদের খণ্ডন : قَوْلُهُ يَمِّنُ اسْتَحْلٌ : এ অংশটুকু দ্বারা মু'তামিলা সম্প্রদায়ের মতেরও খণ্ডন করা হয়েছে। কেননা জাহান্নামে চির দিনের জন্য প্রবেশ করবে কাফেররা। সুন্নাহ, ইজমা ও অকাট্য প্রমাণের আলোকে সুস্পষ্ট যে, গুনাহগার মুমিনের শাস্তি চিরস্থায়ীভাবে জাহান্নামে প্রবেশ নয়। পক্ষান্তরে মু'তামিলারা বলে, যে কবীরা গুনাহে লিপ্ত হয়েছে সে যদি তওবা ছাড়া মারা যায় তাহলে সেও চিরস্থায়ীভাবে জাহান্নামে যাবে।

قَوْلُهُ وَهُوَ وَالْعَمْدُ أَوْلَى بِالْكَفَّارَةِ مِنَ الْخَطَا : এটি ইমাম শাফেয়ী (র.)-এর মতে। আর হানাফীদের মতে قَتَلَ عَمْدُ এর মানে যখন কাফফারা আছে সেহেতু قَتَلَ عَمْدُ -এর মাঝে আরো জোরালোভাবে আসবে। -[কামালাইন-৮০]

## অনুবাদ :

۹৪. وَنَزَلَ لِمَا مَرَّ نَفَرٌ مِنَ الصَّحَابَةِ (رض)  
 يَرْجُلٍ مِنْ بَنِي سُلَيْمٍ وَهُوَ يَسْئُوقُ غَنَمًا  
 فَسَلَّمَ عَلَيْهِمْ فَقَالُوا مَا سَلَّمَ عَلَيْنَا إِلَّا  
 تَقِيَّةً فَقَتَلُوهُ وَاسْتَاَقَرَّ غَنَمَهُ بِأَيُّهَا  
 الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ سَافِرْتُمْ  
 لِلْجِهَادِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَبَيَّنُوا وَفِي  
 قِرَاءَةِ بِالْمَثَلَةِ فِي الْمَوْضَعَيْنِ وَلَا  
 تَقُولُوا لِمَنْ أَلْقَى إِلَيْكُمُ السَّلَامَ بِالْفِ  
 وَدُونِهَا. أَيْ التَّحِيَّةِ أَوْ الْإِتْقِيَادُ بِقَوْلِ  
 كَلِمَةِ الشَّهَادَةِ الَّتِي هِيَ إِمَارَةٌ عَلَى  
 إِسْلَامِهِ لَسْتَ مُؤْمِنًا وَإِنَّمَا قُلْتَ هَذَا  
 تَقِيَّةً لِنَفْسِكَ وَمَالِكَ فَتَقَتَلُوهُ تَبْتَغُونَ  
 تَطْلُبُونَ بِذَلِكَ عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا  
 مَتَاعَهَا مِنَ الْغَنِيمَةِ فَعِنْدَ اللَّهِ مَغَانِمٌ  
 كَثِيرَةٌ تَغْنِيكُمْ عَنْ قَتْلِ مِثْلِهِ لِمَا لَهُ  
 كَذَلِكَ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلُ تَغْصَمُ دِمَاؤُكُمْ  
 وَأَمْوَالُكُمْ بِمَجَرَّدِ قَوْلِكُمُ الشَّهَادَةَ فَمَنْ  
 اللَّهُ عَلَيْكُمْ بِالْإِشْتِهَارِ بِالْإِيمَانِ  
 وَالْإِسْتِقَامَةِ فَتَبَيَّنُوا أَنْ تَقْتُلُوا مُؤْمِنًا  
 وَأَفْعَلُوا بِالْإِخْلَالِ فِي الْإِسْلَامِ كَمَا فَعَلَ  
 بِكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا  
 فَيَجَازِيكُمْ بِهِ .

একদল সাহাবী জিহাদের সফরে কোনো এক পথ  
 অতিক্রম করে যাচ্ছিলেন। পাশে বনু সুলাইমের এক  
 ব্যক্তি কিছু ছাগল চড়াচ্ছিল। সে তাদেরকে দেখে  
 সালাম করল। তাদের ধারণা হলো, প্রাণ বাচাবার  
 উদ্দেশ্যেই এ ব্যক্তি সালাম করেছে। ফলে তারা তাকে  
 হত্যা করে সমুদয় ছাগল ছিনিয়ে নিলেন।

এ উপলক্ষে আল্লাহ তা'আলা নাজিল করেন, হে  
 বিশ্বাসীগণ! তোমরা যখন আল্লাহর পথে যাত্রা করবে  
 জেহাদের সফরে বের হবে তَبَيَّنُوا এটা উভয় স্থানেই  
 অপর এক ক্ষেত্রে তَبَيَّنُوا রূপে পঠিত রয়েছে। খন  
 পরীক্ষা করে নিবে এবং কেউ তোমাদেরকে সালাম  
 করলে لَا تَسَلِّمْ এর পর সই ও তা  
 ব্যতিরেকে পঠিত রয়েছে। অর্থাৎ অভিবাদন করলে,  
 এর অর্থ একরূপও হতে পারে, ইসলামের নির্দেশন  
 কালিমা-ই শাহাদত পাঠ করে আনুগত্য প্রদর্শন  
 করলে ইহজীবনের সম্পদের আকাজক্ষায় অর্থাৎ  
 গনিমত বা যুদ্ধলব্ধ সামগ্রী কামনায় তাকে বলো না,  
 তুমি বিশ্বাসী নও তুমি কেবল নিজের জান ও মাল  
 রক্ষা করে একরূপ বলছো। আর এর ফলশ্রুতিতে  
 তাকে হত্যা করে ফেলবে- এমন যেন না হয়।

আল্লাহর নিকট যুদ্ধলব্ধ সম্পদ প্রচুর অর্থ লাভের  
 উদ্দেশ্যে এ ধরনের হত্যাকাণ্ড হতে যা তোমাদেরকে  
 অপেক্ষ করতে সক্ষম। তোমরাও তো পূর্বে একরূপই  
 ছিলে। শুধুমাত্র কালিমা-ই-শাহাদতের স্বীকৃতির  
 মাধ্যমেই তো তোমরা নিজেদের জান মাল রক্ষা  
 করতে পারলে। অতঃপর আল্লাহ তোমাদের ঈমানের  
 সংবাদ প্রচার করে দিয়ে ও ঈমানে তোমাদেরকে  
 দৃঢ়তা দান করত: তোমাদের প্রতি অনুগ্রহ করেছেন।  
 সুতরাং কোনো বিশ্বাসী ব্যক্তিকে হত্যা করছো কি-না  
 তা পরীক্ষা করে নেবে। তোমাদের সাথে যে ব্যবহার  
 করা হয়েছে ইসলামে অন্তর্ভুক্ত জনের সাথেও তদ্রূপ  
 ব্যবহার করবে।

তোমরা যা কর আল্লাহ সে বিষয়ে সবিশেষ অবহিত  
 অনন্তর তিনি তোমাদেরকে এর প্রতিফল দাও  
 করবেন।

### তাহকীক ও তারকীব

وَقَىٰ بَقِيَّتِي تَقَىٰ ۖ ضَرَبَ থেকে বাক্যে রক্ষা করা ।  
 تَقَىٰ : আত্মরক্ষা, খোদাভীতি, বাবে  
 اِسْتَقَىٰ : اِسْتَعَالَ (বাবে) চালিয়ে নেওয়া পরিচালিত করা ।  
 تَفَعَّلَ (বাবে) পরীক্ষা করা, যাচাই করা, স্পষ্ট হওয়া ।  
 اِنْقَبَادَ : আত্মসমর্পণ করা, অনুগত হওয়া ।  
 غَنَانِمُ বহুবচন যুদ্ধলব্ধ সম্পদ ।  
 مَتَاعَ : ব.ব. রক্ত ।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

যোগসূত্র : পূর্বের আয়াতে মুমিন হত্যার আলোচনা ছিল । এখানে বলা হচ্ছে, মুসলমান হওয়ার জন্য বাহ্যিক নিদর্শনাবলিই যথেষ্ট । জাহেরী আলামত দেখেই বিরত থাকতে হবে । ভেতরে সে মুমিন হোক বা না হোক ।

শানে নুযুল ও আলোচনা : হযরত রাসূলে কারীম ﷺ একদল মুজাহিদকে এক সম্প্রদায়ের বিরুদ্ধে জিহাদে পাঠিয়েছিলেন । সে সম্প্রদায়ের একজন লোক মুসলিম ছিলেন । নাম মারদাস ইবনে নাহীক । মুসলমানরা হামলা করলে সে কওমের সকলে পালিয়ে যায় । শুধু মিরদাস ইবনে নাহীক একা থেকে যায় এবং সে নিজের যাবতীয় ধন সম্পদ নিয়ে পাহাড়ের দিকে যাচ্ছিলেন । মুজাহিদগণকে দেখে তিনি সালাম দিলেন । কিন্তু তারা তাকেও কাফির মনে করলেন এবং ভাবলেন, জানমাল বাচানোর দায়ে নিজেকে মুসলিম বলে পরিচয় দিয়েছে । কাজেই তারা তাকে হত্যা করলেন এবং তার পশুপাল ও ধন সম্পদ হস্তগত করলেন । হত্যাকারী সাহাবী ছিলেন হযরত য়ায়েদ ইবনে উসামা । রাসূল ﷺ -এর পালকপুত্র য়ায়েদ নয় । তিনি গিয়ে রাসূল ﷺ -এর কাছে আরজ করলেন, ইয়া রাসূলুল্লাহ! সে আমার তলোয়ার থেকে বাচার জন্য সালাম করেছে এবং কালিমা পড়েছে । রাসূল ﷺ রাগতস্বরে বললেন مَلَأَ شَفَتَيْ قَلْبِهِ তুমি কি তার অন্তর চিরে দেখেছিলে? তারপর য়ায়েদ ইবনে উসামা (রা.) আরজ করলেন, ইয়া রাসূলুল্লাহ! আমার জন্য ক্ষমা প্রার্থনা করুন । রাসূল ﷺ তার জন্য ক্ষমা প্রার্থনা করলেন এবং কাফফারা স্বরূপ গোলাম আজাদ করতে বললেন । সেই সাথে তার পশুপাল ফিরিয়ে দেওয়ার নির্দেশ দিলেন । হযরত য়ায়েদ বিন উসামা (রা.) সে ভুলের কারণে হৃদয়ে এত বেশি চোট পেলেন যে, এতেই তার ইন্তেকাল হয়ে যায় । ইন্তেকালের পর দাফন করা হলো । কিন্তু তৎক্ষণাত লাশ কবর থেকে বের হয়ে যায় । তিনবার এ ঘটনার ঘটল । উপস্থিত লোকজন ভীত সন্ত্রস্ত হয়ে রাসূলুল্লাহ ﷺ -এর খেদমতে হাজির হলো । রাসূলুল্লাহ ﷺ বলেন, যদিও মাটি তার চেয়ে মন্দ লোককে গ্রহণ করেছে কিন্তু আল্লাহ তা'আলা তোমাদের সতর্ক করার জন্য এমনটি করেছেন । তারপর বললেন, যাও এবার দাফন কর । এবার দাফন করার পর মাটি তাঁকে গ্রহণ করেছে ।

এরই পরিপ্রেক্ষিতে আলোচ্য আয়াত নাজিল হয় । এতে মুসলিমগণকে সাবধান ও তাকিদ করা হয়েছে যে, তোমরা যখন যুদ্ধাভিযানে যাও, তখন যাচাই করে কাজ করো । চিন্তা ভাবনা না করে কোনো পদক্ষেপ নিও না । কেউ তোমাদের সামনে নিজেকে মুসলিমরূপে প্রকাশ করলে, তার মুসলিম হওয়াকে কখনই অস্বীকার করো না । মহান আল্লাহর নিকট প্রচুর গনিমত আছে এরূপ তুচ্ছ মালামালের পতি দৃষ্টিপাত করা উচিত নয় ।

আলোচ্য আয়াত সম্পর্কে এ ঘটনা ছাড়া আরও ঘটনাবলি বর্ণিত রয়েছে, কিন্তু সুবিজ্ঞ তাফসীরবিদগণ বলেছেন, এসব রেওয়ায়েতের মাঝে কোনো বিরোধ নেই । সমষ্টিগতভাবে কয়েকটি ঘটনাও আয়াতটি অবতরণের হেতু হতে পারে ।

[মাআরিফুল কুরআন]

قَوْلُهُ إِذَا ضَرَبْتُمْ فِى سَبِيلِ اللّٰهِ فَتَبَيَّنُوا :

ঘটনার তদন্ত না করে সিদ্ধান্ত নেওয়া বৈধ নয় : আলোচ্য আয়াতের প্রথম বাক্যে একটি সাধারণ নির্দেশ রয়েছে যে, মুসলমানরা কোনো কাজ সত্যাসত্য যাচাই না করে শুধু ধারণার বশবর্তী হয়ে করবে না । বলা হয়েছে إِذَا ضَرَبْتُمْ فِى سَبِيلِ اللّٰهِ অর্থাৎ তোমরা যখন আল্লাহর পথে সফর কর, তখন সত্যাসত্য অনুসন্ধান করে সব কাজ করো । শুধু ধারণার বশবর্তী হয়ে কাজ করলে প্রায়ই ভুল হয়ে যায় । এমনটি যেন না হয়, কাফির ভেবে কোনো কালিমা পড়া মুসলমানকে হত্যা করে ফেল ।

এরূপ তথ্যানুসন্ধান ও সতর্কতা অবলম্বন করা সফর ও বাড়িতে, স্বদেশে ও বিদেশে সর্বত্রই এবং সর্বাবস্থায়ই ওয়াজিব । তবে এ ক্ষেত্রে জিহাদের সফর দ্বারা কেবল এ কারণে সীমিত করা হয়েছে যে, আলোচ্য আয়াত নাজিল হওয়ার পূর্বে ঘটনাটি আকস্মিকভাবে জিহাদের সফরেই ঘটে যায় । -[কুরতবী সূত্রে মাজেদী]

কিংবা এর কারণ এও হতে পারে যে, সাধারণত: সফরে থাকা অবস্থায় অন্যের সন্দেহ দেখা দেয়। নিজ শহরে অন্যের অবস্থা সাধারণত জানা থাকে। তাই আসল নির্দেশটি ব্যাপক। অর্থাৎ সফরে হোক কিংবা বাসস্থানে হোক, সর্বত্রই খোঁজ খবর না নিয়ে কোনো পদক্ষেপ গ্রহণ করা বৈধ নয়। এক হাদীসে বলা হয়েছে ভেবে চিন্তে কাজ করা আল্লাহর পক্ষ থেকে এবং তড়িঘড়ি কাজ করা শয়তানের পক্ষ থেকে। -[বাহরে মুহীত সূত্রে মাআরিফুল কুরআন]

কেবলার অনুসারীকে কাফের না বলার তাৎপর্য : এ আয়াত থেকে একটি গুরুত্বপূর্ণ মাসআলা জানা গেল যে, যে ব্যক্তি নিজেকে মুসলমানরূপে পরিচয় দেয়, কালেমা পাঠ করে কিংবা অন্য কোনো ইসলামি বৈশিষ্ট্য যথা নামাজ, আজান ইত্যাদিতে যোগদান করে তাকে মুসলমান মনে করা প্রত্যেক মুসলমানের অবশ্য কর্তব্য। তার সাথে মুসলমানদের মতোই ব্যবহার করতে হবে এবং সে আন্তরিকভাবে মুসলমান হয়েছে না কোনো স্বার্থসিদ্ধির উদ্দেশ্যে ইসলাম গ্রহণ করেছে, এ কথা প্রমাণ করার জন্য অপেক্ষা করতে হবে।

এছাড়া এ ব্যাপারে তার কাজকর্মের উপর ও উপরিউক্ত নির্দেশ নির্ভরশীল হবে না। মনে করুন সে, নামাজ পড়ে না, রোজা রাখে না এবং সর্বপ্রকার গোনাহে জড়িত, তবুও তাকে ইসলাম বহির্ভূত বলার কিংবা তার সাথে কাফেরের মতো ব্যবহার করার অধিকার কারও নেই। এ কারণেই ইমাম আযম আবু হানীফা (র) বলেন: আমরা কেবলার অনুসারীকে কোনো পাপ কার্যের কারণে কাফের সাব্যস্ত করি না। কোনো কোনো হাদীসে এ জাতীয় উক্তি বর্ণিত আছে যে, যত গোনাহগার দুষ্কর্মীই হোক, কেবলার অনুসারীকে কাফের বলা না।

কিন্তু এখানে একটি বিষয় বিশেষভাবে প্রণিধানযোগ্য যে, যে ব্যক্তি নিজেকে মুসলমান বলে, কুরআন ও হাদীস অনুযায়ী তাকে কাফের বলা বা মনে করা বৈধ নয়। এর সুস্পষ্ট অর্থ এই যে, কুফরের নিশ্চিত লক্ষণ, এরূপ কোনো কথা বা কাজ যতক্ষণ তার দ্বারা সংগঠিত না হবে, ততক্ষণ তার ইসলামের স্বীকারোক্তিকে বিস্কৃত মনে করা হবে এবং তাকে মুসলমানই বলা হবে। তার সাথে মুসলমানের মতোই ব্যবহার করা হবে এবং তার আন্তরিক অবস্থা নিয়ে আলোচনা করার অধিকার কারও থাকবে না।

কিন্তু যে ব্যক্তি ইসলাম ও ঈমান প্রকাশ করার সাথে সাথে কিছু কুফরি কালেমা ও বলাবলি করে, অথবা প্রতিমাকে আভূমি নত হয়ে প্রণাম করে কিংবা ইসলামের কোনো অকাটা ও স্বতঃসিদ্ধ নির্দেশ অস্বীকার করে কিংবা কাফেরদের কোনো ধর্মীয় বৈশিষ্ট্য অবলম্বন করে, যেমন- গলায় পৈতা পরা ইত্যাদি, তবে তাকে সন্দেহভীতভাবে কুফরি কাজকর্মের কারণে কাফের আখ্যা দেওয়া হবে। আলোচ্য আয়াতের শব্দে এদিকেই ইঙ্গিত রয়েছে। নতুবা ইহুদি ও খ্রিস্টান সবাই নিজেকে মুমিন মুসলমান বলত। মুসায়লামা কায্যাব শুধু কালেমার স্বীকারোক্তিই নয়, ইসলামি বৈশিষ্ট্য, যথা নামাজ আজান ইত্যাদির ও অনুগামী ছিল। আজানে আশহাদু আল্লা ইলাহা ইল্লাল্লাহ' -এর সাথে আশহাদু আল্লা মহাম্মাদার রাসূলুল্লাহও উচ্চারণ করত। কিন্তু সাথে সাথে সে নিজেকে ও নবী রাসূল ও ওহীর অধিকারী বলে দাবি করত, যা কুরআন সুন্নাহর প্রকাশ্য বিরুদ্ধাচরণ। এ কারণেই তাকে ধর্মত্যাগী সাব্যস্ত করা হয় এবং সাহাবায়ে কেরামের এজমা তথা সর্বসম্মতিক্রমে তার বিরুদ্ধে জিহাদ করে তাকে হত্যা করা হয়।

মোটামুটি মাসআলা হলো এই যে, প্রত্যেক কালেমা উচ্চারণকারী কেবলার অনুসারীকে মুসলমান মনে কর। তার অন্তরে কি আছে তা খোঁজাখুঁজি করার প্রয়োজন নেই, অন্তরের বিষয় আল্লাহর হাতে সমর্পণ কর। তবে ঈমান প্রকাশের সাথে সাথে ঈমান বিরোধী কোনো কাজ সংঘটিত হলে তাকে মুরতাদ অর্থাৎ ধর্মত্যাগী মনে কর। এর জন্য শর্ত এই যে, কাজটি যে ঈমান বিরোধী, তা অকাটা ও নিশ্চিত হতে হবে। এতে কোনোরূপ দ্ব্যর্থতার অবকাশ না থাকা চাই। -[মাআরিফুল কুরআন]

قَوْلُهُ كَذَلِكَ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِكُمْ : এখানে মুসলমান সাহাবী ও অন্যান্যদের স্মরণ করিয়ে দেওয়া হয়েছে যে, তোমারাও এরূপই ছিলে, অর্থাৎ ইসলামের আগে তোমরা পার্থিব স্বার্থে অন্যায় রক্তপাত করত। এখন তো তোমরা মুসলিম। কাজেই তা আর করা উচিত নয়। বরং যা সম্পর্কে মুসলিম, হওয়ার সম্ভাবনা ও থাকে, তাকে হত্যা করতে যেয়ো না। কিংবা অর্থ এই যে, ইতিপূর্বে ইসলামের সূচনা লগ্নে তোমরা কাফিরদের দেশেই বাস করত। তোমাদের স্বতন্ত্র রাষ্ট্রও স্বতন্ত্র আবাসভূমি ছিল না। তখন তোমাদের ইসলাম যেমন গ্রহণযোগ্য ছিল এবং তোমাদের জ্ঞান মালের নিরাপত্তা দেওয়া হয়েছিল, তেমনি তোমাদের উচিত সে রকম মুসলিমগণের সার্বিক নিরাপত্তা বিধান করা। কাউকে যাচাই না করে হত্যা করো না। চিন্তাভাবনা ও সতর্কতার সাথে কাজ করা উচিত।

قَوْلُهُ إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ : অর্থাৎ আল্লাহ তা'আলা তোমাদের প্রকাশ্য কাজ কর্ম ও মনের অভিপ্রের্ত সবই জানেন। কাজেই, যাকে হত্যা করবে কেবল মহান আল্লাহর আদেশ অুযায়ীই হত্যা করবে। কোনো ব্যক্তি স্বার্থের যেন এতে দখল না থাকে। কোনো কাফির যদি নিজের জ্ঞান মালের ভয়ে তোমাদের সম্মুখে ইসলাম প্রকাশ করে এবং ধোঁকা দিয়ে জ্ঞান মাল রক্ষা করে নেয়, তবে আল্লাহ পাক তো সব জানেন। তাঁর শাস্তি হতে রক্ষা পাবে না কিছুতেই। কিন্তু তোমরা তাকে কিছুই বলা না। এটা তোমাদের কাজ নয়। আমিই দেখব।



অনুবাদ :

لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ۙ عَنِ الْجِهَادِ ۚ غَيْرُ أُولَى الضَّرَرِ ۚ بِالرَّفْعِ صِفَةً وَالنَّصِبِ اسْتِثْنَاءً مِنْ زَمَانَةٍ أَوْ عَمَىٰ وَنَحْوِهِ ۚ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ لِضَّرَرِ دَرَجَةٍ ۖ فَضِيلَةٌ لَا سِتْوَاهُمَا فِي النِّيَّةِ وَزِيَادَةِ الْمُجَاهِدِ بِالْمُبَاشَرَةِ وَكُلًّا مِنَ الْفَرِيقَيْنِ وَعَدَّ اللَّهُ الْحَسَنَى الْجَنَّةَ وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ لِغَيْرِ ضَرَرٍ آخَرًا عَظِيمًا وَيُبَدِّلُ مِنْهُ .

دَرَجَتٍ مِنْهُ مَنَازِلَ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ مِنَ الْكَرَامَةِ وَمَغْفِرَةً وَرَحْمَةً ۖ مَنصُوبَانِ بِفَعْلِهِمَا الْمُقَدَّرُ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا لِأَوْلِيَائِهِ رَحِيمًا بِأَهْلِ طَاعَتِهِ .

[বিশ্বাসীদের মধ্যে] অঙ্গহীনতা, দুর্বলতা, অন্ধত্ব ইত্যাদির কারণে যারা অক্ষম নয় অথচ জিহাদ না করে ঘরে বসে থাকে এবং যারা আল্লাহর পথে স্বীয় জ্ঞানমাল দ্বারা জেহাদ করে তারা সমান নয়। যারা স্বীয় ধনপ্রাণ দ্বারা জিহাদ করে আল্লাহ তা'আলা তাদেরকে যারা ওজরবশত [ঘরে বসে থাকে তাদের উপর মর্যাদা ফজিলত দিয়েছেন। তারা উভয়ে নিয়ত হিসাবে সমান তবে জিহাদকারী সক্রিয়ভাবে তাতে লিপ্ত বলে অধিক মর্যাদার অধিকারী।

আল্লাহ প্রত্যেককেই উভয় দলকেই কল্যাণের জ্ঞানাতের প্রতিশ্রুতি দিয়েছেন, যারা ওজর অজুহাত ব্যতিরেকে ঘরে বসে থাকে তাদের উপর যারা জিহাদ করে তাদেরকে আল্লাহ মহা পুরস্কার শ্রেষ্ঠত্ব দান করেছেন।

صَفٍّ বা এটা رَفْعٍ [পেশ] সহকারে পঠিত হলে বিশেষণরূপে গণ্য হবে। আর نَصْبٍ [যবর] সহকারে পঠিত হলে اسْتِثْنَاءً বা ব্যত্যয় বলে বিবেচ্য হবে।

এটা তাঁর নিকট হতে মর্যাদা অর্থাৎ, মর্যাদা হিসাবে কতক হতে অপর কতক সুউচ্চ মানযিলসমূহ এক ক্ষমা ও দয়া। আল্লাহ তাঁর ওলীদের প্রতি ক্ষমাশীল এবং আনুগত্য পরায়ণদের বিষয়ে পরম দয়ালু।

এটা পূর্বোক্ত আয়াতের آجْرًا -এর بِذَلِكَ বা স্থলাভিষিক্ত পদ।

مَصَدَّرٌ বা مَغْفِرَةً وَرَحْمَةً এখানে উহ্য ক্রিয়ার মাধ্যমে সমধাতুজ কর্ম হিসাবে এ উভয়টি مَنصُوب যবরযুক্ত রূপে পঠিত হয়েছে।

### তাহকীক ও তারকীব

لَا يَسْتَوِي : সমান নয়। لَا سِتْوَاءَ : সমান হওয়া।

الْقَاعِدُونَ : যারা ঘরে বসে থাকে।

زَمَانَةٍ : অঙ্গহীনতা।

بِالْمُبَاشَرَةِ : সরাসরি, সক্রিয়ভাবে লিপ্ত।

تَاعِدُونَ -এর সিন্ধত হওয়ার কারণে غَيْرٌ শব্দটি মারফু' হবে। অর্থাৎ بِالرَّفْعِ صِفَةً

প্রশ্ন : الْقَاعِدُونَ তো أَلِفٌ لَامٌ-এর সিফত হওয়ার কারণে مَعْرِفَةٌ হয়েছে তাই এটি সিফত হওয়া শুদ্ধ হলো কিভাবে?

উত্তর :

১. شَرِّفٌ শব্দটি বিপরীত বস্তুর মাঝে পতিত হয় তখনও তা مَعْرِفَةٌ হয়ে যায়।
২. الْقَاعِدُونَ এর মাঝে أَلِفٌ লাম্ টি হয়েছে। যার কারণে এটি نَكْرَةٌ-এর সাথে সাদৃশ্যপূর্ণ।
৩. الْقَاعِدُونَ দ্বারা যেহেতু কোনো নির্দিষ্ট জাতি উদ্দেশ্য নয়, তাই এটি نَكْرَةٌ ই রয়ে গেছে। মারেকা তো الْقَاعِدُونَ তখন হয় যখন তার কোনো নির্দিষ্ট জাতি উদ্দেশ্য হবে।

বাহ্যিকভাবে شَرِّفٌ শব্দটি الْقَاعِدُونَ থেকে بَدَلٌ হয়েছিল। আর بَدَلٌ مَبْدَلٌ مِنْهُ-এর মাঝে تَعْرِيفٌ وَتَنْكِيرٌ-এর মাঝে মোতাবাকাত আবশ্যিক নয়। غَيْرٌ-এর উপর নসব পড়া ও জায়েজ আছে الْقَاعِدُونَ থেকে اِسْتِثْنَاءٌ-এর কারণে। مِنَ الرَّمَانَةِ এটি لِلضَّرَرِ-এর بَيَانٌ হয়েছে। لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ الْخ

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

যোগসূত্র : উপরে না জেনে শুনে হত্যা করার কারণে মুসলমানগণকে ভীতি ও সাবধান করা হয়েছিল, যে কারণে সম্ভাবনা ছিল কেউ এর প্রতিক্রিয়ায় জিহাদই ছেড়ে দেবে। কেননা যুদ্ধক্ষেত্রে মুজাহিদগণের সামনে এরূপ এসেই পড়ে। তাই এ আয়াতে মুজাহিদগণের মর্যাদা তুলে ধরে জিহাদের প্রতি উৎসাহিত করা হয়েছে। আয়াতের সারমর্ম, পশু অন্ধ, রূগণ ও ওজর বিশিষ্টদের জন্য তো জিহাদ ফরজ নয়। বাকি সব মুসলিমগণের মধ্যে যারা জিহাদ করে, তাদের বিরাট মর্যাদা জিহাদ থেকে যারা বিরত, তারা সে মর্যাদা হতে বঞ্চিত, যদিও জিহাদ না করলেও তারা জান্নাতী হবে, বটে। বোঝা গেল, জিহাদ ফরযে কিফায়া। ফরযে আইন নয়। অর্থাৎ মুসলিমগণের মধ্যে প্রয়োজন মাসিক একদল লোক যদি জিহাদে লিপ্ত থাকে তবে বাকিদের কোনো গুনাহ হবে না। নচেৎ সকলেই গুনাহগার হবে।

শানে নুযূল : যখন এ আয়াত নাজিল হয় যে, ঘরে অবস্থানকারী এবং আল্লাহর পথে জিহাদকারী সমান নয়, তখন হযরত আব্দুল্লাহ ইবনে উম্মে মাকতূম (রা.) [অন্ধ সাহাবী] সহ আরো প্রতিবন্ধী ও দুর্বল সাহাবীগণ আরজ করল, আমরা তো মাজুর। ওজরের কারণে আমরা জিহাদে शामिल হতে পারি না। ফলে আমরা জিহাদের প্রতিদান থেকে বঞ্চিত থাকছি। এ প্রসঙ্গে আল্লাহ তা'আলা غَيْرُ أُولَى الضَّرَرِ অংশটি নাজিল করে ইস্তেসনা করে দেন যে, ওজরের কারণে যুদ্ধে অংশ করতে অপারগ ব্যক্তিরা প্রতিদানে মুজাহিদদের সাথে शामिल থাকবে।

أَجْرًا مَنْصُوبٌ হয়েছে কারণে فِعْلٌ مَقْدَرٌ স্বীয় উভয়টি رَحْمَةً এবং مَغْفِرَةً অর্থাৎ قَوْلُهُ مَنْصُوبَانِ بِفِعْلِهِمَا الْمَقْدَرِ-এর সাথে غَفَرَ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَرَحْمَةً اللَّهُ رَحْمَةً-এভাবে হবে-তাকদীরী ইবারত এভাবে হবে-

قَوْلُهُ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا অর্থাৎ আল্লাহ তা'আলা ক্ষমাশীল ও দয়ালু। তিনি জিহাদকারীদের জন্য প্রতিদান, ক্ষমা ও দয়ার যে অঙ্গীকার করেছেন তা অবশ্যই পূরণ করবেন। কিংবা, মুজাহিদগণের দ্বারা অজ্ঞাতসারে কোনো মুসলিমের রক্তপাত ঘটলে তিনি তা ক্ষমা করে দেবেন। কাজেই এ আশঙ্কায় জিহাদ ত্যাগ করো না।

অনুবাদ :

৯৭. ৯৭. কতিপয় লোক ইসলাম গ্রহণ করেছিল বটে কিন্তু তারা হিজরত করে আসেনি। ফলে তারা বদর যুদ্ধে কাফিরদের সাথে शामिल হয়ে নিহত হয়। এদের সম্পর্কে আল্লাহ তা'আলা নাজিল করেন, যারা কাফিরদের সাথে অবস্থান করতঃ এবং হিজরত পরিত্যাগ করতঃ নিজেদের উপর জুলুম করেছে তাদের প্রাণ গ্রহণের সময় ফেরেশতারা ভর্ৎসনা স্বরে তাদেরকে [বলে, তোমরা কি অবস্থায় ছিলে?] অর্থাৎ ধর্ম বিষয়ে তোমরা কি অবস্থায় ছিলে? তারা কৈফিয়ত দানরূপে বলে দুনিয়ায় আমরা অসহায় ছিলাম অর্থাৎ মক্কা ভূমিতে দীনের প্রতিষ্ঠা করতে আমরা অক্ষম ছিলাম। তারা ভর্ৎসনা স্বরে তাদেরকে [বলে] অন্যান্যদের মতো কুফরিস্থান ত্যাগ করতঃ অন্যস্থানে তোমরা হিজরত করে যাওয়ার মতো আল্লাহর দুনিয়া কি এতটুকু প্রশস্ত ছিল না? আল্লাহ তা'আলা ইরশাদ করেন, এদের আবাসস্থল জাহান্নাম আর কত মন্দ আবাস এটা।

৯৮. ৯৮. তবে যেসব অসহায় পুরুষ নারী ও শিশু কোনো উপায় পায় না অর্থাৎ হিজরত করার যাদের শক্তি ও সঙ্গতি নেই এবং হিজরতের বা অন্য অঞ্চলে যাওয়ার কোনো পথও পায় না।

৯৯. ৯৯. আল্লাহ হয়তো তাদের পাপ মোচন করবেন। কারণ আল্লাহ পাপ মোচনকারী, ক্ষমাশীল।

১০০. ১০০. কেউ আল্লাহর পথে দেশ ত্যাগ করলে সে দুনিয়ায় বহু আশ্রয়স্থল অর্থাৎ হিজরতযোগ্য স্থান এবং জীবনোপকরণে প্রাচুর্য লাভ করলে এবং কেউ আল্লাহ ও রাসুলের উদ্দেশ্যে হিজরত করে বের হলে এবং পথে তার মৃত্যু ঘটলে যেমন জুনদা ইবনে যামরা আল লাইসীর বেলায় ঘটেছিল তার পুরস্কারের ভার আল্লাহর উপর সুসাব্যস্ত। আল্লাহ ক্ষমাশীল, পরম দয়ালু।

### তাহকীক ও তারকীব

بِالْمَنَامِ : অবস্থান করার কারণে ।

مُؤَيِّنُونَ : (اسْمُ فَاعِلٍ : وَاحِدٌ مَذَكَّرٌ) مؤَيِّنٌ : ব. ব. مؤَيِّنُونَ ধমকদাতা ।

مُهَاجِرٌ : ব. مَهْجَرٌ : সফর করার স্থান ।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

দীন ও ঈমান বাচানোর জন্য হিজরত করা ফরজ : এমন কিছু মুসলিমও আছে, যারা সত্যিকারভাবেই ইসলাম গ্রহণ করেছে, কিন্তু তারা কাফির রাষ্ট্রে বসবাস করে এবং তাদের কাছে অসহায় । কাফিরদের ভয়ে তারা প্রকাশ্যে ইসলামের কথা বলতে পারে না । জিহাদের আদেশও তারা তামিল করতে সক্ষম হয় না । তাদের জন্য সে দেশ ত্যাগ করা ফরজ । এরূপে তারই আলোচনা ।

আয়াতের সারমর্ম এই যে, যারা নিজেদের প্রতি জুলুম করে অর্থাৎ কাফিরদের সাথে মিলেমিশে বাস করে, আর হিজরত করে না, তাদের মৃত্যুকালে ফেরেশতাগণ জিজ্ঞেস করেন, তোমরা কোন দীনের অনুসারী ছিলে? তারা বলে আমরা তো মুসলিমই ছিলাম, কিন্তু অসহায়ত্ব ও দুর্বলতা হেতু দীনের কাজ কর্ম করতে পারতাম না । ফেরেশতাগণ বলেন, মহান আল্লাহর জমিন তো সুপ্রশস্ত ছিল । তোমরা তো অন্যত্র হিজরত করতে পারতে? বহুত একরূপ লোকদের আবাসস্থল জাহান্নাম । হ্যা, যারা দুর্বল কিংবা নারী ও শিশু, না হিজরতের উপায় গ্রহণ করতে পারে, না তাদের হিজরতের পথ জানা আছে, তারা ক্ষমার যোগ্য ।

বিশেষ জ্ঞাতব্য : এতদ্বারা জানা গেল, যে দেশে মুসলিমগণ খোলামেলা নির্বিঘ্নে বসবাস করতে পারে না, সেখান থেকে হিজরতে করা ফরজ । কেবল ওজর বিশিষ্ট ও অসহায় ছাড়া আর কারোর জন্য সেখানে পড়ে থাকার অনুমতি নেই ।

বর্তমানে হিজরতের বিধান : যখন ইসলামের পর্যাপ্ত পরিমাণ শক্তি অর্জিত হলো এবং বিরুদ্ধবাদীদের শক্তি খর্ব হলো তখন থেকে হিজরতের আবশ্যিকতা বাকি থাকেনি । এতদসত্ত্বেও কখনো কোথাও হিজরত করার পরিস্থিতি সৃষ্টি হলে হিজরত করা ওয়াজিব হবে । আর هِجْرَةٌ بَعْدَ الْفَتْحِ হাদীসের মর্মও তাই ।

হিজরতের সংজ্ঞা : আলোচ্য আয়াতে হিজরতের ফজিলত, বরকত ও বিধি-বিধান বর্ণিত হয়েছে । অভিধানে হিজরত শব্দটি হিজরান অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে । অর্থাৎ অসন্তুষ্টিতে কোনো কিছুকে ত্যাগ করা সাধারণের মধ্যে প্রচলিত ভাষায় দেশত্যাগ করাকে হিজরত বলা হয় । শরিয়তের পরিভাষায় দারুল কুফর তথা কাফেরদের দেশ ত্যাগ করে দারুল ইসলাম তথা মুসলমানদের দেশে গমন করার নাম হিজরত । -[রুহুল মা'আনী]

মোল্লা আলী কারী (র.) মেশকাতের শরাহতে বলেন, ধর্মীয় কারণে কোনো দেশ ত্যাগ করা হিজরতের অন্তর্ভুক্ত ।  
- [মেরকাত ১ম খণ্ড ৩৯ পৃ.]

মুহাজির সাহাবীগণের সম্পর্কে অবতীর্ণ সূরা হাশরের اَلَّذِينَ اُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَاَمْوَالِهِمْ আয়াত থেকে জানা যায় যে, কোনো দেশের কাফেররা যদি মুসলমানকে মুসলমান হওয়ার কারণে দেশ থেকে জোর জবরদস্তি মূলকভাবে বহিস্কার করে তবে তাও হিজরতের অন্তর্ভুক্ত ।

হিজরতের ফজিলত : জিহাদ সম্পর্কিত আয়াতসমূহ যেমন সমগ্র কুরআন পাকে ছড়িয়ে রয়েছে, তেমনি হিজরতের বর্ণনাও কুরআনের পাকের অধিকাংশ সূরায় একাধিকবার বিবৃত হয়েছে । সবগুলো আয়াত একত্রিত করলে জানা যায় যে, হিজরত সম্পর্কিত আয়াতসমূহে তিন রকমের বিষয়বস্তু বর্ণিত হয়েছে । এক. হিজরতের ফজিলত, দুই. হিজরতের ইহলৌকিক ও পারলৌকিক বরকত এবং তিন. সামর্থ্য থাকা সত্ত্বেও দারুল কুফর থেকে হিজরত না করার কারণে শাস্তিবাণী ।

হিজরতের ফজিলত সম্পর্কিত প্রথম বিষয়বস্তু সূরা বাক্বারায় এক আয়াতে রয়েছে- اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَالَّذِيْنَ هَاجَرُوْا وَجٰهَدُوْا اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَالَّذِيْنَ هَاجَرُوْا وَجٰهَدُوْا فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ اُولٰٓئِكَ يَرْجُوْنَ رَحْمَتَ اللّٰهِ وَاللّٰهُ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ অর্থাৎ যারা ঈমান এনেছে এং যারা হিজরত করেছে এবং আল্লাহর পাথে জেহাদ করেছে, তারা আল্লাহ তা'আলার অনুগ্রহপ্রার্থী । আল্লাহ অত্যন্ত ক্ষমাশীল করুণাময় ।

দ্বিতীয় আয়াত সূরা তওবায় আছে : اَلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَهَاجَرُوْا وَجٰهَدُوْا فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ بِاَمْوَالِهِمْ وَاَنْفُسِهِمْ اَعْظَمَ دَرَجَةً عِنْدَ اللّٰهِ اُولٰٓئِكَ هُمُ الْفَآئِزُوْنَ অর্থাৎ যারা ঈমান এনেছে ও হিজরত করেছে এবং আল্লাহর পাথে জানা ও মাল দ্বারা জিহাদ করেছে, তারা আল্লাহর কাছে বিরাট মর্যদার অধিকারী এবং তারাই সফলকাম ।

তৃতীয় আয়াত : আলোচ্য সূরা নিসার—

وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكْهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ.

অর্থাৎ যে ব্যক্তি আল্লাহ ও রাসুলের নিয়তে নিজ গৃহ থেকে বেরিয়ে পথেই মৃত্যুবরণ করে তার ছওয়াব আল্লাহর জিন্মায় সাব্যস্ত হয়ে যায়।

কোনো কোনো রেওয়াজেতে মতে এ আয়াতটি হযরত খালেদ ইবনে হোযাম সম্পর্কে আবিসিনিয়ার হিজরতের সময় অবতীর্ণ হয়। তিনি মক্কা থেকে হিজরতের নিয়তে আবিসিনিয়ার পথে রওয়ানা হয়ে যান। পথিমধ্যে সর্পদংশনে তিনি মৃত্যুমুখে পতিত হন। মোটকথা, উপরিউক্ত তিনটি আয়াত দারুল কুফর থেকে হিজরতের উৎসাহ দান এবং বিরাট ফজিলত সুস্পষ্ট ভাষায় বর্ণিত হয়েছে।

এক হাদীসে রাসূলুল্লাহ ﷺ বলেন, হিজরত পূর্বকৃত সব গোনাহকে নিঃশেষ করে দেয়।

**হিজরতের বরকত :** হিজরতের বরকত সম্পর্কে সূরা নাহলের এক আয়াতে বলা হয়েছে :

যারা আল্লাহর জন্য হিজরতে করে নির্যাতিত হওয়ার পর, আমি তাদেরকে দুনিয়াতে উত্তম ঠিকানা দান করব এবং পরকালের বিরাট ছওয়াব তো রয়েছেই, যদি তারা বুঝে।

সূরা নিসার উল্লিখিত চার আয়াতে বলা হয়েছে। ‘যে ব্যক্তি আল্লাহর পথে হিজরত করবে সে পৃথিবীতে অনেক জায়গা ও সুযোগ সুবিধা পাবে।

আয়াতে বর্ণিত مُرَاقِبٌ শব্দটি একটি ধাতু। এর অর্থ এক জায়গায় স্থানান্তরিত হওয়া। স্থানান্তরিত হওয়ার জায়গাকেও অনেক সময় مُرَاقِبًا বলে দেওয়া হয়।

এ আয়াতদ্বয়ে হিজরতের বাহ্যিক ও আভ্যন্তরীণ বরকত বর্ণিত হয়েছে। এতে আল্লাহ তা'আলার ওয়াদা রয়েছে যে, যে ব্যক্তি আল্লাহ ও রাসূলের জন্য হিজরত করে, আল্লাহ তার জন্য দুনিয়াতে অনেক পথ খুলে দেন। সে দুনিয়াতেও উত্তম অবস্থান লাভ করে এবং পরকালের ছওয়াব ও পদমর্যাদা তো কল্পনাভীত।

মোটকথা হলো- আল্লাহ তা‘আলা কুরআন পাকে মুহাজিরদের জন্য যে ওয়াদা করেছেন, জগদ্বাসী তা স্বচ্ছন্দে দেখে নিয়েছে তবে আলোচ্য আয়াতেই এ শর্ত বর্ণিত হয়েছে যে, **هَاجَرُواْ نِىْ سَبِيلِ اللّٰهِ** অর্থাৎ আল্লাহর পথে হিজরত হওয়া চাই। পার্শ্বি ধন সম্পদ, রাজত্ব, সম্মান অথবা প্রভাব প্রতিপত্তি অবৈষায় হিজরত না হওয়া চাই। বুখারী শরীফের হাদীসে রাসূলুল্লাহ ﷺ-এর এ উক্তিও বর্ণিত আছে যে, যে ব্যক্তি আল্লাহ ও রাসূলের নিয়তে হিজরত করে, তার হিজরত আল্লাহ ও রাসূলের জন্যই হয়। অর্থাৎ এটিই বিশুদ্ধ হিজরত। এর ফজিলত ও বরকত কুরআন পাকে বর্ণিত হয়েছে। পক্ষান্তরে যে ব্যক্তি অর্থের অবৈষাণে কিংবা কোনো মহিলাকে বিয়ে করার নিয়তে হিজরত করে, তার হিজরতের বিনিময়ে ঐ বস্তুই পাবে, যার জন্য সে হিজরত করে।

আজকাল কিছু সংখ্যক মুহাজিরকে দুর্দশাগ্রস্ত দেখা যায়। হয় তারা এখনও অন্তরবর্তীকালে অবস্থান করছে, অর্থাৎ হিজরতের প্রাথমিক দৃঃখ-কষ্ট ভোগ করছে, না হয় তারা সঠিক অর্থে মুহাজির নয়। স্বীয় নিয়ত ও অবস্থা সংশোধনের প্রতি তাদের মনোনিবেশ করা উচিত। নিয়ত ও আমল সংশোধন করার পর তারা আল্লাহ তা'আলার ওয়াদার সত্যতা স্বচক্ষে দেখতে পাবে। [মা'আরিফুল কুরআন]

: قَوْلُهُ وَمَنْ يُّهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَجِدْ فِي الْأَرْضِ مُرَاعِمًا كَثِيرَةً وَسَعَةً

**হিজরতের উপকারিতা :** এ আয়াতে হিজরতের জন্য উদ্বুদ্ধ করা হয়েছে যে, যে ব্যক্তি মাহান আল্লাহর জন্য হিজরত করবে ও নিজের জন্মভূমি ত্যাগ করবে, সে বসবাসের জন্য বহু জায়গা পাবে এবং তাঁর জীবন ও জীবিকা নির্বাহের স্বাচ্ছন্দ্য.....

লাভ হবে কাজেই, কোথায় থাকবে, কি খাবে এ ভয়ে হিজরত থেকে বিরত থেকো না এবং আশঙ্কাও করো না যে, পথিমধ্যে মৃত্যু হয়ে গেলে না এ দিকের থাকলাম, না ওদিকের হলো। কেননা এ অবস্থায়ও হিজরতের পুরোপুরি ছওয়াব লাভ হবে। মৃত্যু তো তার নির্দিষ্ট সময়ই আসে, আগে আসতে পারে না।

وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكْهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ .

শানে নুযূল : সাদ ইবনে জুবাইর প্রমুখ থেকে তাবারী বর্ণনা করেন, উক্ত আয়াত জমরাহ নামক এক ব্যক্তির ব্যাপারে নাজিল হয়েছে তিনি হিজরতের পর মক্কায় বসবাস করতে থাকেন। যখন তিনি আল্লাহর কালাম **أَتَمَّ تَكُنَّ أَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةً** শুনতে পেলেন তখন তিনি অসুস্থ হওয়া সত্ত্বেও তার পরিবারের লোকজনকে বললেন, আমাকে মদিনায় নিয়ে চলো। নির্দেশ মতো তারা তাকে খাটে করে মদিনায় নিয়ে চললেন। পথে তানঈম নাক স্থানে পৌঁছার পর তার ইন্তেকাল হয়ে যায়। তখন তার প্রসঙ্গে উক্ত আয়াত নাজিল হয়। -[জামালাইন, পৃ: ৮৫, খ. ২]

## অনুবাদ :

১০১. وَإِذَا ضَرَبْتُمْ سَافَرْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِى أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ تَرَدُّوْهَا مِنْ أَرْبَعٍ إِلَى اثْنَتَيْنِ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمْ أَى يَنَالَكُمْ بِمَكْرِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا بَيَانَ لِلْوَاقِعِ إِذَا ذَاكَ فَلَا مَفْهُومَ لَهُ وَرَبَّيْنَتِ السَّنَةِ أَنَّ الْمَرَادَ بِالسَّفَرِ الطَّوِيلِ الْمُبَاحِ وَهُوَ أَرْبَعَةٌ بَرْدٍ وَهَيَّ مَرَحَلَتَانِ وَيُؤْخَذُ مِنْ قَوْلِهِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنَّهُ رُخْصَةٌ لَا وَاجِبَ وَعَلَيْهِ الشَّافِعِيُّ إِنَّ الْكُفْرَيْنَ كَانُوا لَكُمْ عَدُوًّا مُبِينًا بَيْنَ الْعَدَاوَةِ.

১০১. এবং তোমরা যখন পৃথিবীতে সফর করবে পরিভ্রমণ করবে তখন যদি তোমাদের আশঙ্কা হয় যে, সত্য প্রত্যাহ্বানকারীরা তোমাদের জন্য ফিতনা সৃষ্টি করবে অর্থাৎ তোমাদের ক্ষতিকর কিছু করবে তবে সালাত সংক্ষিপ্ত করলে অর্থাৎ, চার রাকাতের স্থলে দুই রাকাত করে আদায় করলে তোমাদের কোনো দোষ নেই। কাফেররা নিশ্চয় তোমাদের প্রকাশ্য শত্রু। তাদের শত্রুতা সুস্পষ্ট।

সুন্নাহতে বর্ণিত আছে যে, এ সফরের অর্থ হলো দীর্ঘ ও বৈধ উদ্দেশ্যে যে সফর সংঘটিত হয়। কমপক্ষে তার দূরত্ব চার বুরাদ পরিমাণ স্থান হতে হবে। আর চার বুরাদ হলো দুই মারহালা। [বার হাজার কদমে একমাইল। এ হিসাবে বার মাইলে এক বুরাদ। সুতরাং চার বুরাদে আটচল্লিশ মাইল।]

[তোমাদের যদি আশঙ্কা হয়.....] তৎসময়ের বাস্তব অবস্থার বিবরণ হিসাবে এ কথাটির উল্লেখ করা হয়েছে। সুতরাং এ স্থানে مُغَالِيفٌ বা বিপরীতার্থ বিবেচ্য হবেনা।

[এতে তোমাদের কোনো দোষ নেই] فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ [এতে তোমাদের কোনো দোষ নেই] এ বাক্যাংশটি দ্বারা প্রমাণ হয় যে, এ বিধানটি জায়েজ মাত্র। এটা ওয়াজিব বা অবশ্যকরণীয় নয়। এটাই ইমাম শাফেয়ী (র.)-এর অভিমত। [ইমাম আবু হানীফা (র.)-এর অভিমত হলো, শরিয়তের পারিভাষিক অর্থে যা সফর সেই সফরে কসর বা সালাত সংক্ষিপ্ত করা জরুরি।]

## তাহকীক ও তারকীব

অর্থ- نَالَ يَنَالُ نَيْلًا سَمِعَ থেকে পাবে, পায় বাবে سَمِعَ سے آتِلًا (مُضَارِعٌ مَعْرُوفٌ : وَاحِدٌ مَذْكُورٌ) : يَنَالُ সুস্পষ্ট, পরিষ্কার। (صِفَةٌ مُثَبِّتَةٌ : وَاحِدٌ مَذْكُورٌ) : بَيِّنٌ : يَبِينُ

## প্রাসঙ্গিক আলোচনা

যোগসূত্র : পূর্বে জিহাদ ও হিজরতের আলোচনা ছিল। অধিকাংশ ক্ষেত্রে জিহাদ ও হিজরতের জন্য সফর করতে হয় এবং এ জাতীয় সফরে শত্রুদের পক্ষ থেকে বিপদাশঙ্কাও থাকে। তাই সফর ও আতঙ্কবস্থার প্রতি লক্ষ্য রেখে নামাজে প্রদত্ত বিশেষ সুবিধা ও সংক্ষিপ্ততা আলোচ্য আয়াতসমূহে বর্ণিত হচ্ছে।

শানে নুযুল : হযরত আলী (রা.) বলেন বনু নাজ্জারের কিছু লোক রাসূল ﷺ-এর খেদমতে এসে আরজ করল, ইয়া রাসূল্লাহ! আমাদের অধিকাংশ সময় সফরে থাকতে হয়। এমন অবস্থায় নামাজ পড়ার কি সূতর? এ প্রশঙ্গে উক্ত আয়াতটি নাজিল হয়।

قَوْلُهُ وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ : অর্থাৎ তোমরা যখন জিহাদ ইত্যাদির জন্য সফর কর এবং তোমাদের প্রকাশ্য শত্রু তথা কাফিরদের পক্ষ হতে এ আশঙ্কা কর যে, সুযোগ পেলে তারা আক্রমণ করে বসবে। তাহলে সালাত সংক্ষিপ্ত কর। অর্থাৎ বাড়ি থাকাকালে যে সালাত চার রাকাত পড়তে হয়, তা দু'রাকাত পড়।

কসরের বিধান : কাফিরের উৎপীড়নের আশঙ্কা সেই সময় ছিল, যখন এ আয়াত নাজিল হয়। সে আশঙ্কা শেষ হয়ে যাওয়ার পর ও রাসূল্লাহ ﷺ যথারীতি কসর আদায় করতে থাকেন, সাহাবায়ে কেরামকেও এরূপ করতে নির্দেশ দিতেন। এখন হামেশাই সফরে কসরের নির্দেশ প্রদান করা হয়, তাতে উল্লিখিত ভয় থাকুক বা নাই থাকুক। এটা আল্লাহর তা'আলার বিশেষ অনুগ্রহ। কৃতজ্ঞতার সাথে গ্রহণ করা জরুরি, যেমন হাদীসে ইরশাদ হয়েছে।

হযরত ইয়ালা ইবনে উমাইয়া (র.), বলেন, হযরত ওমর (রা.) -এর কাছে জিজ্ঞেস করা হলো কসরের ব্যাপারে তো ভয় ও শঙ্কার কয়েদ লাগানো হয়েছে এখনতো অবস্থা পরিবর্তন হয়ে গেছে, এখনও কি কসরের অনুমতি অবশিষ্ট থাকবে? হযরত ওমর (রা.) বলেন, আমার অন্তরেও এ ব্যাপারে সন্দেহ ছিল কিন্তু রাসূল ﷺ -কে জিজ্ঞেস করলে তিনি বলেন, এটি আল্লাহ তা'আলার বিশেষ দয়া ও অনুগ্রহ, সুতরাং তা কৃতজ্ঞতার সাথে গ্রহণ করো। -[মুসলিম]

সফর এবং কসরের মাসআলা :

- \* যে সফর তিন মনজিলের কম হয়ে তাতে কসর করার অনুমতি নেই। তিন মনজিল মাইলের হিসেবে ৪৮ মাইল যা প্রায় ৭৭.২৫ কিলোমিটার হয়।
- \* যে সফরের কসরের অনুমতি রয়েছে তাতে পূর্ণ নামাজ পড়া জায়েজ আছে কি না? হযরত আলী (রা.) হযরত ইবনে ওমর, হযরত জাবের ইবনে আব্দুল্লাহ, হযরত ইবনে আব্বাস, হযরত হাসান বসরী, হযরত ওমর ইবনে আব্দুল আজীজ, হযরত কাতাদাহ এবং ইমাম আবু হানীফা (র.)-এর মতে কসর আবশ্যিক। পক্ষান্তরে হযরত উসমান গণী, হযরত সা'দ ইবনে আবী ওয়াক্কাস হযরত ইমাম মালেক, ইমাম শাফেয়ী এবং আহমদ ইবনে হাম্বল (র.)-এর মতে মুসাফিরের জন্য কসর করা এবং পূর্ণ নামাজ পড়া উভয়টিই জায়েজ।
- \* পাপের সফরেও ইমাম আবু হানীফা (র.) -এর মতে কসর করার অনুমতি রয়েছে। অন্যান্য ইমামদের মতে অনুমতি নেই।
- \* মুসাফির নিজ আবাদী থেকে বের হতেই কসর করতে পারবে। এ ব্যাপারে ইমাম চতুর্থের ঐকমত্য রয়েছে। ইমাম মালেক (র.) -এর ফতোয়া হলো মুসাফির আবাদী থেকে কমপক্ষে তিন মাইল অতিক্রম করার পর কসর করবে।
- \* সফরের মধ্যে কোথাও ইকামতের নিয়ত করলে ইমাম শাফেয়ী (র.) -এর মতে শুধু চার দিন ইকামতের নিয়ত করলেই কসরের অনুমতি শেষ হয়ে যাবে। ইমাম আহমদ (র.) -এর মতে বিশ ওয়াক্তের বেশি পরিমাণ নামাজের সময়ের ইকামত করে তাহলে অনুমতি শেষ হয়ে যাবে। ইমাম আবু হানীফা (র.) -এর মতে যদি পনের দিন একই জায়গায় অবস্থানের নিয়ত করে তাহলে কসরের অনুমতি শেষ হয়ে যাবে।
- \* যদি কোথাও পনের দিনের অবস্থানের নিয়ত ছাড়াই কোনো কারণে অবস্থান দীর্ঘ হয়ে যায়, তাহলে কসরই পড়বে। এভাবে বছরের পর বছর পার হয়ে গেলেও।
- \* কোনো লক্ষ স্টমারের ঐ কর্মচারী যে পরিবার পরিজন নিয়ে তাতে বসবাস করে কিংবা এমন ব্যক্তি যে সর্বদা সফরে থাকে সে সবসময় কসর করবে।
- \* কোনো মুসাফির মুকীমের পিছনে নামাজের ইক্বেদা করলে পূর্ণ নামাজ পড়বে। ইক্বেদা পূর্ণ নামাজে করুক বা আংশিকের মাঝে করুক। ইমাম মালেক (রা.) -এর মতে কমপক্ষে এক রাকাতে ইক্বেদা আবশ্যিক। হযরত ইসহাক ইবনে রাহওয়াই (র.) বলেন, মুসাফির মুকীমের ইক্বেদা করেও কসর পড়তে পারবে।
- \* সফর শেষ করে গন্তব্যস্থলে পৌঁছার পর যদি সেখানে পনের দিনের কম সময় অবস্থান করার ইচ্ছা থাকে, তবে সে অবস্থান ও সফরের অন্তর্ভুক্ত। এমতাবস্থায় চার রাকাত বিশিষ্ট ফরজ নামাজ অর্ধেক পড়তে হবে। একে শরিয়তের পরিভাষায় কসর বলা হয়। পক্ষান্তরে যদি একই জনপদে পনের দিন অথবা তদুর্ধ্ব সময় অবস্থান করার ইচ্ছা থাকে, তবে তা সাময়িক বাসস্থান হিসেবে গণ্য হবে। এমন জায়গায় অস্থায়ী বাসস্থানের মতো কসর পড়তে হবে না, পূর্ণ নামাজ পড়তে হবে।
- \* কসর শুধু তিন ওয়াক্তের ফরজ নামাজে হবে। মাগরিব, ফজর সুন্নত ও বিতিরের নামাজে কসর নেই।
- \* কেউ সফর অবস্থায় মুকীম অবস্থায় কাজা হওয়া নামাজ পড়তে চাইলে পূর্ণ নামাজ পড়তে হবে। এমনিভাবে সফরে কাজা হওয়া নামাজ মুকীম অবস্থায় পড়লে ইমাম আবু হানীফা এবং ইমাম মালেক (র.)-এর নিকট কসরই পড়া হবে।
- \* পূর্ণ নামাজের স্থলে অর্ধেক পড়ার মধ্যে কারও মনে এরূপ ধারণা আনাগোনা করে যে, বোধ হয় এতে নামাজ পূর্ণ হলো না, এটা ঠিক নয়। কারণ কসরও শরিয়তেরই নির্দেশ। এ নির্দেশ পালনে গোনাহ হয় না, বরং ছওয়াব পাওয়া যায়।

-[মাআরেফ পৃ. ২৭৯]

قَوْلُهُ بَيَانٌ لِلرَّوَايَةِ : অর্থাৎ خُفْتُمْ أَنْ شَرْتِی কুরআন নাজিলের সময়ের ভিত্তিতে বলা হয়েছে। কেননা এ আয়াত নাজিলের সময় সাধারণ মুসলমানদের সফরে দুশমনের আশঙ্কা বিরাজ করত। সুতরাং এর مَفْهُومُ مَخَالِفٌ উদ্দেশ্য নয়। সুতরাং এমনটি বলা যাবে না যে, শত্রু আশঙ্কা। না থাকলে নামাজে কসর করা জায়েজ নেই।

قَوْلُهُ أَرْبَعَةُ بُرُودٍ : এর বহুবচন। মূলত : بُرِيدَةٌ এর مُعَرَّبٌ তথা আরবি কৃত। যার অর্থ লেজকাটা। পথের দূরত্বের অর্থেও ব্যবহৃত হয়। বার হাজার কদমে এক মাইল। এ হিসেবে বার মাইলে এক বুলাদ। সুতরাং চার বুলাদে আট চল্লিশ মাইল। এ হিসাবে ইমাম শাফেয়ী (র.)-এর মতে। ইমাম আবু হানীফা (র.)-এর মতে স্বাভাবিক সফরে তিন দিন তিন রাত সমপরিমাণ দূরত্ব।

قَوْلُهُ بَيْنَ الْعَمَلَةِ : এর ব্যাখ্যায় بَيْنَ الْعَمَلَةِ উল্লেখ করে ইঙ্গিত করা হয়েছে যে, مُتَعَدِّی بِمَعْنَى لَا زَمَ শব্দটি مُتَعَدِّی بِمَعْنَى لَا زَمَ : এ কয়েদ দ্বারা পাপের সফর বের হয়ে যায় না।

## অনুবাদ :

১.২. ১০২. হে মুহাম্মদ ! وَإِذَا كُنْتَ يَا مُحَمَّدٌ حَاضِرًا فِيهِمْ وَأَنْتُمْ تَخَافُونَ الْعَدُوَّ فَأَقِمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ وَهَذَا جَرَى عَلَى عَادَةِ الْقُرْآنِ فِي الْخُطَابِ فَلَا مَفْهُومَ لَهُ فَلْتَقِمَ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَكَ وَتَتَأَخَّرَ طَائِفَةٌ وَلْيَأْخُذُوا أَيُّ الطَّائِفَةِ الَّتِي قَامَتْ مَعَكَ أَسْلِحَتْهُمْ مَعَهُمْ فَإِذَا سَجَدُوا إِلَى صَلُّوا فَلْيَكُونُوا أَيُّ الطَّائِفَةِ الْآخَرَى مِنْ وَرَائِكُمْ يَخْرُسُونَ إِلَى أَنْ تَقْضُوا الصَّلَاةَ وَتَذْهَبَ هَذِهِ الطَّائِفَةُ تَحْرُسُ وَلَتَأْتِ طَائِفَةٌ أُخْرَى لَمْ يَصَلُّوا فَلْيَصَلُّوا مَعَكَ وَلْيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَأَسْلِحَتْهُمْ مَعَهُمْ إِلَى أَنْ يَقْضُوا الصَّلَاةَ وَقَدْ فَعَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَذَلِكَ بِبَطْنِ نَخْلٍ رَوَاهُ الشَّيْخَانُ وَدَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ تَغْفُلُونَ إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ عَنْ أَسْلِحَتِكُمْ وَأَمْتِعَتِكُمْ فَيَمِيلُونَ عَلَيْكُمْ مَيْلَةً وَاحِدَةً يَنْ يَحْمِلُوا عَلَيْكُمْ فَيَأْخُذُوكُمْ وَهَذَا عِلَّةُ الْأَمْرِ بِأَخْذِ السِّلَاحِ وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ كَانَ بِكُمْ أَذًى مِنْ مَطَرٍ أَوْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَنْ تَضَعُوا أَسْلِحَتَكُمْ فَلَا تَحْمِلُوهَا وَهَذَا يُفِيدُ أَنْ يَجَابَ حَمْلُهَا عِنْدَ عَدَمِ الْعُذْرِ وَهُوَ أَحَدُ قَوْلَيْ الشَّافِعِيِّ (رحا) وَالثَّانِي أَنَّهُ سَنَةٌ وَرَجَحَ وَخَذُوا حِذْرَكُمْ مِنَ الْعَدُوِّ أَيْ اخْتَرَزُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ إِنْ اللَّهُ أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا ذَا إِهَانَةٍ .

১০২. হে মুহাম্মদ ! তুমি যখন তাদের মাঝে উপস্থিত থাক আর তোমরা শত্রুর ভয় কর এ অবস্থায় তাদের সাথে সালাত কয়েম কর তখন তাদের একদল তোমার সাথে যেন দাঁড়ায় আর আরেক দল যেন পিছনে থাকে এবং যে দল তোমার সাথে দাঁড়িয়েছে তারা যেন সশস্ত্র থাকে। তারা যখন সিজদা করবে অর্থাৎ সালাত আদায়ে থাকবে তখন তারা যেন অর্থাৎ অপর দলটি যেন তোমাদের পেছনে অবস্থান করে। তারা সালাত না হওয়া পর্যন্ত পাহারা দিবে এবং পরে এ দল অর্থাৎ যারা তোমার সাথে প্রথমে দাঁড়িয়েছে তারা পাহারা দিতে যাবে।

আর অপর দল যারা সালাতে শরিক হয়নি, তারা তোমার সাথে যেন সালাতে শরিক হয় এবং সালাত শেষ না হওয়া পর্যন্ত তারা যেন সতর্ক ও সশস্ত্র থাকে। শায়খাইন [বুখারী ও মুসলিম] বর্ণনা করেন যে, বাতনে নাখলা নামক স্থানে রাসূল ﷺ এরূপ পদ্ধতিতে সালাত আদায় করেছিলেন।

[যখন তুমি সালাত কয়েম করবে] فَأَقِمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ আল কুরআনের প্রচলিত রীতি অনুসারে এখানেও রাসূল ﷺ কে সম্বোধন করা হয়েছে বটে তবে مَفْهُوم বা বিপরীতার্থ বিবেচ্য হবে না।

সত্য প্রত্যাখ্যানকারীরা কামনা করে তোমরা যখন সালাতে দাঁড়াও তখন যেন তোমরা তোমাদের অস্ত্রশস্ত্র ও আসবাবপত্র সম্বন্ধে অসতর্ক হও আর তারা তোমাদের উপর একেবারে ঝাঁপিয়ে পড়তে পারে। অর্থাৎ তোমাদের উপর হামলা চালিয়ে তোমাদেরকে পাকড়াও করে ফেলতে পারে। এটাই হলো সালাতের সময় অস্ত্র হাতে রাখার কারণ।

যদি তোমরা বৃষ্টির জন্য কষ্ট পাও অথবা পীড়িত থাক তবে তোমরা অস্ত্র রেখে দিলে ওটা সাথে বহন না করলে তোমাদের কোনো দোষ নেই।

এ বাক্যটি দ্বারা বুঝা যায়, এ সুবিধা না থাকলে অস্ত্র সাথে বহন করা অবশ্য জরুরি। এটা ইমাম শাফেরী (র.)-এর অন্যতম অভিমত। তার অপর অভিমত হলো, এটা সুন্নত। এ মতই প্রাধান্যপ্রাপ্ত অভিমত।

শত্রু হতে তোমরা সতর্কতা অবলম্বন করবে অর্থাৎ যতটুকু সম্ভব তোমরা তাদের সম্পর্কে সতর্ক থাকবে। আল্লাহ সত্য প্রত্যাখ্যানকারীদের জন্য লাঞ্ছনাদায়ক অবমাননাকর শাস্তি প্রস্তুত রেখেছেন।



ইমাম আবু হানীফা (র.) এর মতে পছন্দনীয় পদ্ধতি : সৈন্য বাহিনীর এক অংশ ইমামের সাথে নমাজ পড়বে এবং আরেক অংশ শত্রুদের মোকাবিলায় থাকবে। এক রাকাত পূর্ণ হলে প্রথম অংশ সালাম ফিরিয়ে শত্রুদের মোকাবিলায় যাবে এবং

দ্বিতীয় অংশ এসে ইমামের সাথে দ্বিতীয় রাকাতে শরিক হবে। এভাবে ইমামের দুই রাকাত শেষ হবে এবং সৈন্যদের এক এক রাকাত। [এ পদ্ধতিটি হযরত ইবনে আব্বাস, জাবের ইবনে আব্দুল্লাহ এবং মুজাহিদ (র.) থেকে বর্ণিত]।

**সালাতুল খওফের দ্বিতীয় পদ্ধতি :** দ্বিতীয় পদ্ধতি এই যে, প্রথম অংশ ইমামের সাথে এক রাকাত পড়ে চলে যাবে। তারপর দ্বিতীয় অংশ এসে এক রাকাত ইমামের পিছনে পড়বে। তারপর প্রত্যেকে পালাক্রমে এসে নিজেদের ছুটে যাওয়া নামাজের এক এক রাকাত নিজে নিজে আদায় করবে। এভাবে প্রত্যেক অংশের এক রাকাত ইমামের সাথে হবে এবং এক রাকাত ভিন্ন ভিন্নভাবে হবে।

**সালাতুল খওফের তৃতীয় পদ্ধতি :** তৃতীয় পদ্ধতি হলো- ইমামের পেছনে সৈন্যদের এক অংশ দুই রাকাত আদায় করবে এবং তাশাহুদদের পর সালাম ফিরিয়ে দূশমনদের মোকাবিলায় যাবে। তারপর দ্বিতীয় অংশ এসে তৃতীয় রাকাতে এসে শরিক হবে এবং ইমামের সাথে সালাম ফিরাবে। এভাবে ইমামের চার রাকাত হবে এবং সৈন্যদের দুই দুই রাকাত হবে।

**সালাতুল খওফের চতুর্থ পদ্ধতি :** সৈন্যদের এক অংশ ইমামের সাথে এক রাকাত পড়বে এবং ইমাম দ্বিতীয় রাকাতের জন্য দাঁড়ালে মুজাদীগণ নিজেরা এক রাকাত তাশাহুদসহ পড়ে সালাম ফিরাবে। তারপর দ্বিতীয় অংশ এসে এ অবস্থায় ইমামের পিছনে ইজ্জিদা করবে। ইমাম এখনও দ্বিতীয় রাকাতে থাকবেন। তারা অবশিষ্ট নামাজ ইমামের সাথে পড়ার পর নিজেরা এক রাকাত পড়ে নিবে। এ সূরতে ইমামকে দ্বিতীয় রাকাতের কিয়াম দীর্ঘায়িত করতে হবে।

এছাড়াও আরো পদ্ধতি রয়েছে। জানার জন্য ফিকহের বড় বড় কিতাবের দৃষ্টব্য।

**রাসূলুল্লাহ ﷺ -এর ওফাতের পর সালাতুল খওফের বিধান :** আয়াতে বলা হয়েছে **وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ** [অর্থাৎ আপনি যখন তাদের মধ্যে থাকেন], এতে এরূপ মনে করার অবকাশ নেই যে, রাসূলুল্লাহ ﷺ -এর তিরোধানের পর এখন 'সালাতুল খওফ' এর বিধান নেই। কেননা তখনকার অবস্থা অনুযায়ী আয়াতে এ শর্ত বর্ণিত হয়েছে। নবী বিদ্যমান থাকলে ওজর ব্যতীত অন্য কেউ নামাজে ইমাম হতে পারে না। রাসূলুল্লাহ ﷺ -এর পর এখন যে ইমাম হবেন, তিনিই তার স্থলাভিষিক্ত হবেন এবং 'সালাতুল খওফ' পড়াবেন। সব ফিকহবিদগণের মতে সালাতুল খওফের বিধান এখনও অব্যাহত রয়েছে, রহিত হয়নি। [মা'আরিফ : ২৭৯]

ইমামদের মধ্যে শুধু ইমাম আবু ইউসুফ (রা.)-এর মাজহাব হলো রাসূলুল্লাহ ﷺ -এর পর সালাতুল খওফ পড়া জায়েজ নেই। কেননা রাসূলুল্লাহ ﷺ এর পর এখন এমন কোনো ব্যক্তিত্ব বাকি নেই যার পেছনে সকলে নামাজ পড়ার জন্য লালায়িত হবে। বরং এখন পদ্ধতি এই হতে পারে যে, সৈন্য বাহিনীর বিভিন্ন অংশ ভিন্ন ভিন্ন ইমামের পিছনে নামাজ পড়ে নিবে। [জামালাইন]

\* মানুষের পক্ষ থেকে বিপদাশঙ্কার কারণে সালাতুল খওফ পড়া যেমন জায়েজ, তেমনিভাবে যদি বাঘ ভল্লুক কিংবা অজগর ইত্যাদির ভয় থাকে এবং নামাজের সময় ও সংকীর্ণ হয়, তাহলে তখনও সালাতুল খওফ পড়া জায়েজ।

\* আয়াতে উভয় দলের এক এক রাকাত পড়ার নিয়ম বর্ণিত হয়েছে। দ্বিতীয় রাকাতের নিয়ম হাদীসে উল্লিখিত হয়েছে যে, রাসূলুল্লাহ ﷺ দু'রাকাতের পর সালাম ফিরিয়েছেন। [বিস্তারিত বিবরণ হাদীসের দৃষ্টব্য।]

**قَوْلُهُ فَلَا مَفْهُومَ لَهُ :** এ অংশটুকু দ্বারা ইমাম আবু ইউসুফ (র.) -এর মতের খণ্ডন করা হয়েছে। কেননা ইমাম আবু ইউসুফ (র.) উক্ত আয়াত দ্বারা প্রমাণ করেন যে, রাসূল সালাতুল্লাহু আলাইহি ওয়াসাল্লামের ওফাতের পর **صَلَاةُ الْخَوْفِ** জায়েজ নেই। অন্যান্য ইমামদের নিকট তা এখনও জায়েজ আছে। তবে রাসূল ﷺ -কে সম্বোধন করে বালার কারণ হলো কুরআনের বর্ণনাধারার স্বাভাবিক রীতি।

**قَوْلُهُ يَانَ يَحْيَى عَلَيْنَا مَا خَذَرْنَا مِنْهُ لَمَّا خَفَّيْنَا وَلَمَّا خَذَرْنَا مِنْهُ لَمَّا خَفَّيْنَا :** এটি ইল্লত। অর্থাৎ হাতিয়ার এ জন্য সাথে রাখবে যে, যাতে শত্রুরা অতর্কিত হামলা না করতে পারে।

**قَوْلُهُ وَخَذَرْنَا مِنْهُ :** অর্থাৎ বৃষ্টি, অসুস্থতা বা দুর্বলতা হেতু যদি অস্ত্র বহন করা মুশকিল হয়, তবে অস্ত্র খুলে রাখার অনুমতি আছে তবে আত্মরক্ষার ব্যবস্থা রাখা চাই, অর্থাৎ বর্ম, ঢাল সাথে রাখবে।

**বিশেষ জ্ঞাতব্য :** শত্রুর ভয়ে যদি উল্লিখিত পদ্ধতিতে সালাত আদায় করার মতো সুযোগ না পাওয়া যায়, তবে জামাত স্থগিত রেখে প্রত্যেকে আলাদা সালাত আদায় করে নেবে। বাহন থেকে নামার সুযোগ না হলে সাওয়ার অবস্থায়ই ইশারায় আদায় করে নিবে। আর যদি সে সুযোগও না হয়, তবে কাজ করবে।

**قَوْلُهُ إِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا :** অর্থাৎ আল্লাহ তা'আলার আদেশ অনুযায়ী সুব্যবস্থা, সতর্কতা ও সুকৌশলের সাথে কাজ কর। মহান আল্লাহর অনুগ্রহের আশা রাখ। তিনি তোমাদের হাতে কাফিরদের লালিত করবেন। তাদেরকে ভয় করো না।

অনুবাদ :

১০৩. ১০৩. যখন তোমরা সালাত সমাপ্ত করবে তা আদায় করে অবসর পাবে তখন দাড়িয়ে, বসে ও পার্শ্বোপরি শুয়ে অর্থাৎ সকল অবস্থায় ভাসবীহ তাহলীলের মাধ্যমে আল্লাহকে স্মরণ করবে।  
 যখন তোমরা ভরসাজনক অবস্থায় হবে অর্থাৎ নিরাপদ হবে তখন যথাযথ সালাত কয়েম করবে। অর্থাৎ তার সকল ইকসহ তা আদায় করবে। নিশ্চয় সালাত বিশ্বাসীদের উপর লিপিবদ্ধ করা হয়েছে অর্থাৎ ফরজ করা হয়েছে নির্ধারিত সময়ের ভিত্তিতে। অর্থাৎ তার সময় সুনির্ধারিত সুতরাং ঐ সময় হতে তাকে পিছিয়ে নেওয়া যাবে না।

১০৪. ১০৪. উহুদ যুদ্ধ হতে প্রত্যাবর্তনের পর আবু সুফিয়ান ও তার সঙ্গীদের অনুসন্ধানে রাসূল ﷺ একদল সৈন্য প্রেরণ করতে চাইলে তারা তখন জখমী ইত্যাদির অজুহাত পেশ করে।  
 এ উপলক্ষে আল্লাহ তা'আলা নাজিল করেন, কোনো কান্ফির সম্প্রদায়ের তালাশে যুদ্ধের উদ্দেশ্যে তাদের অনুসন্ধানে কাতর হওয়া না, দুর্বল হয়ে পড়া না। যদি তোমরা কষ্ট পাও অর্থাৎ আঘাতের যন্ত্রণা পাও তবে তারাও তো তোমাদের মতো তোমাদের অনুরূপ [যন্ত্রণা পায়।] এতদসত্ত্বেও তারা তোমাদের বিরুদ্ধে লড়াই করতে দুর্বল ও সাহসহারা হয় না। অথচ তোমরা আল্লাহর নিকট যা আশা কর অর্থাৎ যে সাহায্য ও পুণ্যফল আশা কর তারা তা আশা করে না। তোমরা তাদের অপেক্ষা বিশ্বাসে কর্মের পুণ্যফলের ক্ষেত্রে প্রাধান্য রাখ, সুতরাং তাতেও তোমাদেরকে তাদের অপেক্ষা অধিক আগ্রহ পোষণ করা উচিত। আর আল্লাহ প্রতিটি বিষয়ে অবহিত এবং তিনি তার কার্যকৌশলে প্রজ্ঞাময়।

### তাহকীক ও তারকীব

تَهْلِيل : ইহা বাবে তَفْعِيل এর মাসদার লা-ইলাহা ইল্লাল্লাহ উচ্চারণ করা, জয়ধ্বনি দেওয়া।

تَسْبِيح : ইহা বাবে তَفْعِيل এর মাসদার গুণ কীর্তন করা, পবিত্রতা বর্ণনা করা।

مُضْطَجِعِينَ : مُضْطَجِعٌ বহুবচন مضطجعون শয়নকারী, শায়িত।

(اسْمٌ مَفْعُولٌ : وَاحِدٌ مَذْكُورٌ) : ধার্য কৃত, নির্ধারিত।

شَكْوَى يَشْكُو شِكَايَةً থেকে ضَرْب থেকে (مَا ضَى مَعْرُوفٌ : جَمْعٌ مَذْكُورٌ غَائِبٌ) তারা অভিযোগ করল। বাবে ضَرْب থেকে شَكْوَى অভিযোগ করা।

الْم : বহুবচন الْم : কষ্ট, ক্রেশ, ব্যথা।

(مُضَارِعٌ مَعْرُوفٌ : جَمْعٌ مَذْكُورٌ) তারা ভীরা হবে। বাবে كَرَّمَ থেকে جَبَانَةٌ জীবন যাবত জীবন যাবত ভীরা হওয়া।

أَرَاغِبُونَ, أَرَاغِبٌ (اسْمٌ تَفْضِيلٌ) অধিক আগ্রহী।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

قَوْلُهُ فَادْكُرُوا اللَّهَ قِيَامًا وَقَعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ : ভয়-ভীতি কালে সংকট ও উৎকর্ষার কারণে সালাতে কোনো ক্রটি হয়ে গেলে সালাত শেষে দাড়িয়ে বসে ও শুয়ে সর্বদা সর্বাবস্থায় আল্লাহকে স্মরণ কর, এমন কি যখন যুদ্ধরত থাক, তখনও। কেননা সময়সহ যাবতীয় শর্ত শরায়তে রক্ষার বিষয়টি তো সালাতের সাথে সম্পৃক্ত, যদ্বরূন সংকট ও উৎকর্ষা দেখা দেওয়ার অবকাশ ছিল। সালাতের অবস্থা ছাড়া অন্যান্য অবস্থায় কোনোরূপ শর্তের সীমাবদ্ধতা ছাড়াই মহান আল্লাহর জিকির অনুমোদিত। কাজেই কোনো অবস্থাতেই তাঁর জিকির হতে গাফিল হওয়া না। হযরত আব্দুল্লাহ ইবনে আব্বাস (রা.) এ আয়াতের ব্যাখ্যা প্রসঙ্গে বলেন, কেবল সেই ব্যক্তিই ক্ষমাযোগ্য, যার বিবেক-বুদ্ধি কোনো কারণে আচ্ছন্ন হয়ে গেছে, অন্যথায় মহান আল্লাহর জিকির না করার জন্য কারও ওজরই গ্রহণযোগ্য নয়।

قَوْلُهُ فَإِذَا أَطْمَأَنَّنتُمْ فَأَقِمُْوا الصَّلَاةَ الْخ : ভীতির অবসান হলে যথাযথ নিয়মে সালাত আদায় করা ফরজ যখন উপরিউক্ত ভয়ের অবসান ঘটবে এবং সম্পূর্ণ নিশ্চিন্ত ও নিরাপদ হয়ে যাও, তখন যে সালাত আদায় করবে, তা ধীরস্থিরভাবে সকল নিয়ম-কানুন ও শর্ত শরায়তে এবং আদব কায়দা রক্ষা করেই আদায় করবে, যে অতিরিক্ত নড়াচড়ার অনুমতি দেওয়া হয়েছে, তা ভীতিকর অবস্থায়ই প্রযোজ্য। নিশ্চয়ই সালাত তার সুনির্দিষ্ট ওয়াক্তেই ফরজ। সফরে, ইকামতে ভয় ভীতিকালে ও শান্ত অবস্থায় সর্বদাই সেই নির্দিষ্ট সময়ই আদায় করতে হবে। ইচ্ছামতো আদায় করা যাবে না। অথবা এর অর্থ, আল্লাহ তা'আলা সালাত সম্পর্কে পূর্ণ নীতিমালা স্থির করে দিয়েছেন। মুকীম অবস্থায় কিভাবে আদায় করতে হবে, সফরে কিভাবে এবং ভয়-ভীতিকালে তার পদ্ধতি কি হবে এবং শান্ত অবস্থায় কি? সবই ঠিক করে দিয়েছেন। কাজেই সর্বাবস্থায় সে নীতির অনুসরণ করতে হবে।

قَوْلُهُ لَا تَهِنُوا فِي ابْتِغَاءِ الْقَرَمِ : অর্থাৎ কাফিরদের অনুসন্ধান ও পশ্চাদ্ধাবনে, [তাড়িয়ে নিয়ে যেতে] সংসাহসের পরিচয় দাও, কোনোরূপ দুর্বলতা প্রকাশ কারো না। তাদের সাথে লড়াই করতে গিয়ে তোমরা যদি আহত ও যন্ত্রণাপ্রাপ্ত হয়ে থাক, তবে সে কষ্টে তো তারাও অংশীদার অর্থাৎ তারাও আহত নিহত হয়ে চলেছে। অথচ ভবিষ্যতে মহান আল্লাহর নিকট তোমাদের যে আশা আছে তার কিছুই তাদের নেই। অর্থাৎ তোমরা দুনিয়ার কাফিরদের উপর বিজয় ও আখেরাতে মহা প্রতিদান পাবে। আল্লাহ তা'আলা তোমাদের কল্যাণে ও প্রয়োজন সম্পর্কে সবিশেষ অবহিত। তার আদেশের মাঝে তোমাদের দীন দুনিয়ার সার্বিক কল্যাণ নিহিত। কাজেই তাঁর আদেশ পালনকে সুবর্ণ সুযোগ ও অনুগ্রহ মনে কর।

ঘটনার বিবরণ : হিজরতের প্রাথমিক যুগে সাধারণ মুসলমানরা দারিদ্র্য ও অনাহারে দিনাতিপাত করতেন। তাঁদের সাধারণ খাদ্য ছিল যবের আটা কিংবা খেজুর অথবা গমের আটা। এগুলো খুব দুর্লভ ছিল এবং মদিনায় প্রায় পাওয়াই যেত না। সিরিয়া থেকে চালান এলে কেউ কেউ মেহমানদের জন্য কিংবা বিশেষ প্রয়োজনের জন্য ক্রয় করে রাখত। হযরত রেফাআহ এমনভাবে কিছু গমের আটা কিনে একটি বস্তায় ভরে রেখে দিয়েছিলেন। এ বস্তার মধ্যেই কিছু অল্পশ্রুও রেখে একটি ছোট কক্ষে সংরক্ষিত রেখেছিলেন। বশীর কিংবা তো'মা সিঁধ কেটে বস্তা বের করে নেয়। সকালে হযরত রেফাআহ ব্যাপার দেখে ভ্রাতৃস্পৃহে কাতাদার কাছে ঘটনা বিবৃত করলেন। সবাই মিলে মহল্লায় খোজাখুজি শুরু করলেন। কেউ কেউ বলল, আজ রাতে আমরা বনী উবায়রাকের ঘরে আগুন জ্বলতে দেখছি। মনে হয় সে খাদ্যই পাকানো হয়েছে। রহস্য ফাঁস হয়ে পড়ার সংবাদ পেয়ে বনী উবায়রাক নিজেরাই এসে হাজির হলো এবং বলল, এটা লবীদ ইবনে সাহলের কাজ। আমরা তো তাকে খাঁটি মুসলমান বলেই জ্ঞানতাম। খবর পেয়ে লবীদ তরবারি কোষমুক্ত করে এলেন এবং বললেন, তোমরা আমাকে চোর বলছ? শুনে নাও, চুরির রহস্য উদঘাটিত না হওয়া পর্যন্ত আমি এ তরবারি কোষবদ্ধ করব না।

বনী উবায়রাক আস্তে বলল, আপনি নিশ্চিত থাকুন। আপনার নাম কেউ নেয়নি। আপনার দ্বারা এ কাজ হতেও পারে না। বগভী ও ইবনে জরীরের রেওয়াতে এস্থলে বলা হয়েছে যে, বনী ইবায়রাক জনৈক ইহুদির প্রতি চুরির অপবাদ আরোপ করল। ধূর্তাবশত তারা আটার বস্তা সামান্য ছিড়ে ফেলেছিল। ফলে রেফাআর গৃহ থেকে উপরোক্ত ইহুদীর গৃহ পর্যন্ত আটার লক্ষণ পাওয়া গেল। জানাজানির পর চোরাই অস্ত্রশস্ত্র এবং লৌহ-বর্ম ও ইহুদির কাছাকাছি রেখে দিল। তদন্তের সময় তার গৃহ থেকেই এগুলো বের হলো। ইহুদি কসম খেয়ে বলল, ইবনে উবায়রাক আমাকে লৌহ বর্মটি দিয়েছে।

তিরমিযী শরীফের রেওয়ায়েতে ও বগভীর রেওয়ায়েতে এভাবে সামঞ্জস্য বিধান করা যায় যে, বনী উবায়রাক প্রথমে দেখল যে, এটা ধোপে টিকবে না তখন ইহুদির ঘাড়ে চাপিয়ে দিল। যাহোক, এখন বিষয়টি বনী উবায়রাক ও ইহুদির মধ্যে গিয়ে গড়াই।

এদিকে বিভিন্ন পন্থায় হযরত কাতাদা ও রেফাআহ এর প্রবল ধারণা জন্মেছিল যে, এটি বনী উবায়রাকেরই কীর্তি। হযরত কাতাদা রাসূলুল্লাহ ﷺ-এর কাছে উপস্থিত হয়ে চুরির ঘটনা এবং তদন্তক্রমে বনী উবায়রাকের প্রতি প্রবল ধারণার কথা আলোচনা করলেন। বনী উবায়রাক সংবাদ পেয়ে রাসূলুল্লাহ ﷺ-এর কাছে এসে রেফাআহ ও কাতাদার বিরুদ্ধে অভিযোগ করল যে, শরিয়তসম্মত প্রমাণ ছাড়াই তারা আমাদের নামে চুরির অপবাদ আরোপ করছে। অথচ চোরাই মাল ইহুদির ঘর থেকে বের হয়েছে। আপনি তাদেরকে বারণ করুন, তারা যেন আমাদেরকে দোষারোপ না করে এবং ইহুদির বিরুদ্ধে মামলা দায়ের করে।

বাহ্যিক অবস্থা ও লক্ষণাদি দৃষ্টে রাসূলুল্লাহ ﷺ-এরও প্রবল ধারণা জন্মে যে, এ কাজটি ইহুদির। বনী উবায়রাকের বিরুদ্ধে অভিযোগ ঠিক নয় বগভীর রেওয়ায়েতে আছে, এমন কি তিনি ইহুদির উপর চুরির শাস্তি প্রয়োগ করার এবং হস্ত কর্তন করার বিষয়ও স্থির করে ফেলেন। এদিকে হযরত কাতাদা রাসূলুল্লাহ ﷺ-এর কাছে উপস্থিত হলে তিনি বললেন: আপনি বিনা প্রমাণে একটি মুসলমান পরিবারকে চুরির জন্য দোষারোপ করেছেন। এতে হযরত কাতাদাহ খুব দুঃখিত হলেন এবং আফসোস করে বললেন, আমার মাল গেলেও এ ব্যাপারে রাসূলুল্লাহ ﷺ-এর কাছে কোনো কিছু না বলাই ভালো ছিল। এমনিভাবে হযরত রেফাআহকেও তিনি এ ধরনের কথা বললেন। রেফাআহও ধৈর্যধারণ করলেন এবং বললেন—**وَاللَّهِ الْمُسْتَعَانُ** [আল্লাহ সহায়]

বেশিদিন অভিবাহিত হতে না হতেই এ ব্যাপারে কুরআন পাকের পূর্ণ একটি রুকু অবতীর্ণ হয়। এর মাধ্যমে রসূলুল্লাহ ﷺ এর সামনে ঘটনার বাস্তবরূপ তুলে ধরা হয় এবং এ জাতীয় ব্যাপারাদি সম্পর্কে সাধারণ নির্দেশ দান করা হয়।

পবিত্র কুরআন বনী উবায়রাকের চুরি ফাঁস করে ইহুদিকে দোষমুক্ত করে দিল। এতে বনী উবায়রাক বাধ্য হয়ে চোরাই মাল রাসূলুল্লাহ ﷺ-এর কাছে সমর্পণ করল। তিনি রেফাআহকে তা প্রত্যর্পণ করলেন। রেফাআহ সমুদয় অস্ত্রশস্ত্র জিহাদের জন্য ওয়াকফ করে দিলেন। এদিকে বনী উবায়রাকের চুরি প্রকাশ হয়ে পড়লে বশীর ইবনে উবায়রাক মদিনা থেকে পলায়ন করল এবং মক্কার কাফেরদের সাথে একাত্ম হয়ে গেল। সে পূর্বে মুনাফিক থাকলে এবার প্রকাশ্য কাফের এবং পূর্বে মুসলমান থাকলে এবার ধর্মত্যাগী হয়ে গেল। তাকসীর বাহরে মুহীতে বলা হয়েছে, আল্লাহ ও রাসূলের বিরুদ্ধাচরণের পাপ বশীরকে মক্কার ও শান্তিতে থাকতে দেয়নি। যে মহিলার গৃহে সে আশ্রয় নিয়েছিল সে ঘটনা জানতে পেরে তাকে বহিষ্কার করে দিল। এমনিভাবে ঘুরতে ঘুরতে অবশেষে সে এক ব্যক্তির গৃহে সিঁধ কাটে এবং প্রাচীর চাপা পড়ে মৃত্যুমুখে পতিত হয়।

[মা'আরিফুল কুরআন]

রাসূল ﷺ-এর ইজতিহাদ করার অধিকার : **أَنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ** আয়াত থেকে পাঁচটি বিষয় প্রমাণিত হয়।

১. যেসব বিষয় সম্পর্কে পবিত্র কুরআনে কোনো স্পষ্ট উক্তি বর্ণিত নেই সেগুলোতে রাসূলুল্লাহ ﷺ-এর নিজ মতামত দ্বারা ইজতিহাদ করার অধিকার ছিল। জরুরি বিষয়াদিতে তিনি অনেক ফয়সালা স্বীয় ইজতিহাদদ্বারাও করতেন।
২. আল্লাহ তা'আলার কাছে সে ইজতিহাদই গ্রহণযোগ্য, যা কুরআন ও সুন্নাহর মূলনীতি থেকে গৃহীত। এ ব্যাপারে নিছক ব্যক্তিগত মতামত ও ধারণা গ্রহণযোগ্য নয়, শরিয়তের পরিভাষায় একে ইজতিহাদ বলা যায় না।
৩. রাসূলুল্লাহ ﷺ-এর ইজতিহাদ অন্যান্য মুজতাহিদ ইমামের ইজতিহাদের মতো ছিল না। যাতে ভুল-ভ্রান্তির সম্ভাবনা সর্বদাই বিদ্যমান থাকে। তিনি যখন ইজতিহাদের মাধ্যমে কোনো ফয়সালা করতেন, তাতে কোনো ভুল হয়ে গেলে, আল্লাহ তা'আলা তাকে সতর্ক করে ফয়সালাকে নির্ভুল ও সঠিক করিয়ে দিতেন।
৪. রাসূলুল্লাহ ﷺ পবিত্র কুরআন থেকে যা কিছু বুঝতেন, তা ছিল আল্লাহরই বোঝানো বিষয়। এতে ভুল বোঝাবুঝির অবকাশ ছিল না। অন্যান্য আলোচ্য মুজতাহিদের অবস্থা তেমন নয়। তারা যা বোঝেন, সে সম্পর্কে একথা বলা যায় না যে, আল্লাহ তা'আলা তাদেরকে বলে দিয়েছেন। আলোচ্য আয়াতে রাসূলুল্লাহ ﷺ সম্পর্কে **بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ** বলা হয়েছে অর্থাৎ আল্লাহ আপনাকে যা দেখিয়ে দেন। এ কারণেই **فَأُخْبِرَ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ** অর্থাৎ আল্লাহ আপনাকে যা দেখিয়ে দেন, তদনুযায়ী ফয়সালা করুন। তখন তিনি শাসিয়ে দিয়ে বললেন, এ বৈশিষ্ট্য একমাত্র রাসূলুল্লাহ ﷺ-এর অন্য কারও নয়।
৫. মিথ্যা মকদ্দমা ও মিথ্যা দাবির তদবীর করা, ওকালতি করা, সমর্থন করা ইত্যাদি সবই হারাম। [মা'আরিফুল কুরআন]

উল্লিখিত আয়াত থেকে যা বোঝা যায় :

- \* উক্ত ঘটনা থেকে প্রথমত : একটি বিষয়ে জানা গেল যে, নবীগণেরও মানুষ হিসেবে ত্রুটি বিদ্যুতি হতে পারে।
- \* দ্বিতীয়ত : জানা গেল, নবী ﷺ আলিমুল গায়েব নন। অন্যথায় তিনি প্রকৃত ঘটনা সম্পর্কে তৎক্ষণাত জেনে যেতেন।
- \* তৃতীয়ত : জানা গেল যে, আল্লাহ তা'আলা তার নবীগণের হেফাজত করে থাকেন। এবং কখনো ইজতিহাদী ভুল হয়ে গেলেও তৎক্ষণাত শোধরিয়ে দেন। [জামালাইন]

১০৬. **قَوْلُهُ وَاسْتَغْفِرَ اللَّهُ** : অর্থাৎ খোজ খবর না নিয়ে কেবল বাহ্য অবস্থা দেখে প্রকৃত চোরকে নির্দোষ ও নির্দোষ ইহুদিকে চোর মনে করাটা আপনার নিষ্পাপ হওয়া ও মহা মর্যাদার জন্য শোভনীয় নয়, এর থেকে ক্ষমা প্রার্থনা করা উচিত। এর দ্বারা সেই সকল সরলপ্রাণ সাহাবীগণকেও পূর্ণ সতর্ক করে দেওয়া হয়েছে, যারা ইসলামি জাতীয় ভ্রাতৃত্বের কারণে চোরের প্রতি সুধারণা রেখে ইহুদিকে চোর সাব্যস্ত করতে সচেষ্ট ছিলেন।—[তাকসীরে উসমানী]

۱. ۷. وَلَا تَجَادِلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَانُونَ  
 أَنْفُسَهُمْ يَخُونُونَهَا بِالْمَعَاصِي لِأَنَّ وِبَالَ  
 خِيَانَتِهِمْ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ  
 كَانَ خَوَّانًا كَثِيرَ الْخِيَانَةِ أَثِيمًا أَيُّ يُعَاقِبُهُ .  
 ۱. ۸. يَسْتَخْفُونَ أَيُّ طُعْمَةً وَقَوْمَهُ حَيَاءً مِنْ  
 النَّاسِ وَلَا يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ  
 مَعَهُمْ يَعْلَمُهُ إِذْ يُبَيِّتُونَ يُضْمِرُونَ مَا  
 لَا يَرْضَى مِنَ الْقَوْلِ مِنْ عَزْمِهِمْ عَلَى  
 الْحِلْفِ عَلَى نَفْسِ السَّرْقَةِ وَرَمَى  
 الْيَهُودِيَّ بِهَا وَكَانَ اللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ  
 مُحِيطًا عِلْمًا .

অনুবাদ :

১০৭ যারা নিজেদের প্রতারিত করে অর্থাৎ পাপকার্য করে নিজেদের সাথে খেয়ানত করে; কেননা এ খেয়ানতের মন্দ পরিণাম তাদের নিজেদের উপরই বর্তাবে; তাদের পক্ষে কথা বলা না। আল্লাহ, বিশ্বাসভঙ্গকারী অতি খেয়ানতকারী পাপীকে ভালোবাসেন না। অর্থাৎ তাকে তিনি শাস্তি প্রদান করবেন।

১০৮. [তারা] যেমন দু'মা ও তার গোষ্ঠী লজ্জায় মানুষ হতে গোপন করে কিন্তু আল্লাহ হতে গোপন করে না। অপছন্দনীয় কথা অর্থাৎ নিজে চুরি না করার এবং ঐ ইহুদির ঘাড়ে দোষ চাপিয়ে দেওয়ার বিষয়ে শপথ করার সংকল্প সম্পর্কে তারা যখন লুকিয়ে রাখে গোপন করে রাখে তখন তিনি তাদের সাথে বিদ্যমান। অর্থাৎ তাদের এ গোপন সংকল্প তিনি জানেন। তারা যা করে তা তিনি তাঁর জ্ঞানে বেষ্টন করে রেখেছেন।

### তাহকীক ও তারকীব

وِبَالَ : ইহা বাবে কَرَّمَ -এর মাসদার, ক্ষতি, বিপদ, কষ্ট।

خَوَّانٌ : خَوَّانٌ ব. খَوَّانٌ প্রতারক, প্রবঞ্চক।

يَعْقَبُ عَقَابُ : শাস্তি দেওয়া, সাজা দেওয়া।

يُضْمِرُونَ : مُضَارِعٌ مَعْرُوفٌ : وَاحِدٌ مُذَكَّرٌ غَائِبٌ : يُعَاقِبُ

تَارَا : مُضَارِعٌ مَعْرُوفٌ : جَمْعٌ مُذَكَّرٌ غَائِبٌ : يُضْمِرُونَ

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

পূর্ব আয়াতে প্রকৃত চোর ও তার জাতি গোষ্ঠীর ছলচাতুরী উন্মোচিত করে দেওয়ায় সম্ভবত রাসূলুল্লাহ ﷺ নিখিল সৃষ্টি বিশেষত উম্মতের প্রতি তাঁর যে অতলান্তিক স্নেহ মায়া ছিল তার আলোড়নে অপরাধীদের জন্য মহান আল্লাহর দরবারে ক্ষমা প্রার্থনা করে থাকবেন। তাই ইরশাদ হয়েছে, ওসব প্রবঞ্চকের পক্ষে মহান আল্লাহর দরবারে যুক্তিতর্ক করছেন কেন? ওদের আল্লাহ পাক পছন্দ করেন না। ওরা রাতে লোক চক্ষুর আড়ালে অবৈধ পরামর্শে বসে, অথচ মহান আল্লাহর কাছে লজ্জা পায় না, যিনি সদাসর্বদা তাদের সঙ্গে এবং তাদের যাবতীয় কার্যাবলি তার আয়ত্ত্বে। আর যদি রাসূলুল্লাহ ﷺ তাদের জন্য ক্ষমা প্রার্থনা নাও করে থাকেন, তবুও এ সম্ভাবনা তো অবশ্যই ছিল যে, তিনি তাদের জন্য ক্ষমা প্রার্থনা করে বসবেন। যেমন, يُجَادِلُنَا فِي قَوْمِ لُوطٍ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَحَلِيمٌ أَوَّاهٌ -দেখুন হযরত ইবরাহীম (আ.) সম্পর্কে এক জায়গায় পরিষ্কার বলা হয়েছে-

ইবরাহীম তো অবশ্যই সহনশীল, কোমল হৃদয়, সতত আল্লাহ পাক অভিযুক্তী, [১১ : ৭৪, ৭৫] কাজেই এ সম্ভাবনার মুখবন্ধের জন্য আল্লাহ তা'আলা আগেভাগেই এ নির্দেশ দিয়ে তাদের জন্য সুপারিশ করতে নির্দেশ করে দিয়েছেন।

-[তাহসীরে উসমানী]

অনুবাদ :

১০৯. وَهَآئِنتُمْ يَا هَؤُلَاءِ خُطَابَ لِقَوْمٍ طُعْمَةٍ ১০৯. ও হে! তোমরাই হুলা -এর পূর্বে সম্বোধন বোধক শব্দ يا উহ্য রয়েছে। এখানে সম্বোধন হলো তু'মার সম্প্রদায়ের প্রতি عنهم এক কেরাতে عنه রূপেও এর পাঠ রয়েছে। ইহজীবনে তাদের পক্ষে তু'মা ও তার সংশ্লিষ্টদের পক্ষে কথা বলছ; তর্ক করছ; কিয়ামতের দিন যখন তাদেরকে শাস্তি প্রদান করা হবে তখন আল্লাহর সম্মুখে কে তাদের পক্ষে কথা বলবে অথবা কে তাদের উকিল হবে? অর্থাৎ কে তাদের বিষয়ের দায়িত্ব বহন করবে ও তাদের হতে শাস্তি প্রতিহত করবে? না, কেউই এরূপ করবে না।
১১০. كَمْ مِّنْ يَّعْمَلُ سُوءًا ذَنْبًا يَسْنُوهُ بِهِ غَيْرُهُ ১১০. কেউ যদি মন্দ পাপ কাজ করে যা অন্যকে ক্রেশ দেয় যেমন, ইহদির ঘাড়ে তু'মা কর্তৃক দোষ চাপিয়ে দেওয়া বা নিজের প্রতি জুলুম করে অর্থাৎ এমন পাপকার্য করে যা কেবল তার মধ্যেই সীমাবদ্ধ থাকে পরে সে সেটা হতে ক্ষমা প্রার্থনা করে তওবা করে তবে সে আল্লাহকে তার সম্পর্কে ক্ষমাশীল তার প্রতি পরম দয়ালু পাবে।
১১১. وَمَن يَكْسِبْ إِثْمًا ذَنْبًا فَإِنَّمَا يَكْسِبُهُ ১১১. যে অপরাধ করে পাপকার্য করে সে তা নিজের ক্ষতির জন্যই করে। কেননা এর মন্দ পরিণাম তার উপরই বর্তাবে অন্য কারও কোনো ক্ষতি করবে না। এবং আল্লাহ সর্বজ্ঞ ও তার কার্যে তিনি প্রজ্ঞাময়।
১১২. وَمَن يَكْسِبْ خَطِيئَةً ذَنْبًا صَغِيرًا أَوْ ১১২. কেউ কোনো খাতা অর্থাৎ ছোট পাপ বা অপরাধ অর্থাৎ বড় পাপ করে তা [নির্দোষ ব্যক্তির প্রতি আরোপ করলে সে] তা আরোপ করে মিথ্যা অপবাদ এবং তা অবলম্বন করে স্পষ্ট নির্ভেজাল পাপের বোঝা উঠিয়ে নেয়, বহন করে।
১১৩. إِثْمًا ذَنْبًا كَثِيرًا ثُمَّ يَرْمِي بِهِ بَرِيئًا مِنْهُ ১১৩. অপরাধ অর্থাৎ বড় পাপ করে তা [নির্দোষ ব্যক্তির প্রতি আরোপ করলে সে] তা আরোপ করে মিথ্যা অপবাদ এবং তা অবলম্বন করে স্পষ্ট নির্ভেজাল পাপের বোঝা উঠিয়ে নেয়, বহন করে।
১১৪. فَقَدْ أَحْتَمَلَ تَحْمِيلُ بُهْتَانًا بِرَمِيهِ وَإِثْمًا ১১৪. অপরাধ অর্থাৎ বড় পাপ করে তা [নির্দোষ ব্যক্তির প্রতি আরোপ করলে সে] তা আরোপ করে মিথ্যা অপবাদ এবং তা অবলম্বন করে স্পষ্ট নির্ভেজাল পাপের বোঝা উঠিয়ে নেয়, বহন করে।
১১৫. مُيِّنًا بَيِّنًا بِكُسْبِهِ ১১৫. অপরাধ অর্থাৎ বড় পাপ করে তা [নির্দোষ ব্যক্তির প্রতি আরোপ করলে সে] তা আরোপ করে মিথ্যা অপবাদ এবং তা অবলম্বন করে স্পষ্ট নির্ভেজাল পাপের বোঝা উঠিয়ে নেয়, বহন করে।

### তাহসীক ও তারকীব

ذَبَّ عِنْدَ ذَبِّ يَذُبُّ ذَبًّا তাড়িয়ে দেওয়া থেকে نَصَرَ (مُضَارِعٌ مَعْرُوفٌ : وَاحِدٌ مَذْكُورٌ) : يَذُبُّ রক্ষা করা।

رَمَى : [ইহা বাবে ضَرَبَ এর মাসদার] নিষ্ক্ষেপ করণ, অপবাদ।



### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

আলোচনা : এখানে চোর ও তার গোত্রের সেসব লোকদের সম্বোধন করা হয়েছে, যারা তার পক্ষপাতিত্ব করেছিল। অর্থাৎ আল্লাহ তা'আলা সব কিছুই জানেন। এ অন্যায় পক্ষপাত দ্বারা কিয়ামতের দিন চোরের কোনো আর লাভ হতে পারে না।  
- [তাফসীরে উসমানী]

قَوْلُهُ وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ الْغَنِيَّ :

سُوءًا দ্বারা ছোট ও বড় পাপ বোঝানো হয়েছে। অথবা سُوء হলে সেই পাপ, যা দ্বারা অন্যকে ব্যথা দেওয়া হয়। যেমন কারো উপর অপবাদ আরোপ। আর যে পাপের অনিষ্ট নিজের উপরই বর্তায় তা জুলুম। বলা হয়েছে পাপকর্ম যেমনই হোক তার প্রতিষেধক হলো তওবা ও ক্ষমা প্রার্থনা। তওবা করলে আল্লাহ সব গুনাহই ক্ষমা করে দেন। কেউ জেনেওনে ছল চাভুরী করে কোনো দোষীকে নির্দোষ প্রমাণ করলে বা ভুলে দোষীকে নির্দোষ মনে করলে তাতে তার অপরাধ মোটেই লাঘব হয় না। হ্যাঁ, তওবা করলে ক্ষমা হতে পারে। এর দ্বারা চোর এবং যারা জাতসারে বা না জেনে তার পক্ষপাতিত্ব করেছিল, তাদের সকলকেই তওবা ও ইস্তিগফারের পরামর্শ দেওয়া হয়েছে। সেই সাথে এ কথার প্রতি ও সূক্ষ্ম ইঙ্গিত হয়ে গেছে যে, এখনও যদি কেউ নিজ অবস্থানে অটল থাকে এবং তওবা না করে তবে সে মহান আল্লাহর রহমত ও ক্ষমা হতে বঞ্চিত থাকবে। - [তাফসীরে উসমানী]

তওবার তাৎপৰ্য : ১১০ তম আয়াত অর্থাৎ وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ থেকে জানা যায় যে, সংক্রামক গোনাহ ও অসংক্রামক গোনাহ অর্থাৎ বান্দার হকের সাথে কিংবা আল্লাহর হকের সাথে সম্পর্কযুক্ত সব গোনাহই তওবা ও ইস্তিগফার দ্বারা মাফ হতে পারে। তবে তওবা ও ইস্তিগফারের স্বরূপ জানা জরুরি। শুধু মুখে আস্তাগফিরুল্লাহ ওয়া আতুর্ ইলাইহি বলার নাম তওবা ও ইস্তিগফার নয়। তাই আলেমগণ এ বিষয়ে একমত যে, গোনাহে লিপ্ত ব্যক্তি যদি সে জন্য অনুতপ্ত না হয় এবং তা পরিত্যাগ না করে কিংবা ভবিষ্যতে পরিত্যাগ করতে দৃঢ়সংকল্প না হয়, তবে মুখে মুখে আস্তাগফিরুল্লাহ' বলা তওবার সাথে উপহাস করা বৈ কিছু নয়।

তওবার জন্য মোটামুটি তিনটি বিষয় জরুরি : [এক] অতীত গোনাহের জন্য অনুতপ্ত হওয়া, [দুই] উপস্থিত গোনাহ অবিলম্বে ত্যাগ করা এবং [তিন] ভবিষ্যতে গোনাহ থেকে বেচে থাকাতে দৃঢ়সংকল্প হওয়া। বান্দার হকের সাথে যেসব গোনাহের সম্পর্ক, সেগুলো বান্দার কাছ থেকেই মাফ করিয়ে নেওয়া কিংবা হক পরিশোধ করে দেওয়া তওবার অন্যতম শর্ত। নিজের গোনাহের দোষ অন্যের উপর চাপানো দ্বিগুণ শাস্তির কারণ : ১১২তম আয়াতে অর্থাৎ وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ آثِمًا ثُمَّ يَرْمِ بِهِ نَجْسًا থেকে জানা যায় যে, যে লোক নিজে পাপ করে এবং অপর নিরপরাধ ব্যক্তিকে সে জন্য অভিযুক্ত করে, সে নিজ গোনাহকে দ্বিগুণ ও অত্যন্ত কঠোর করে দেয় এবং নির্মম শাস্তির যোগ্য হয়ে যায়। একে তো নিজের আসল গোনাহের শাস্তি, দ্বিতীয়ত: অপবাদের কঠোর শাস্তি। - [মাআরিফুল কুরআন]

অর্থাৎ وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ آثِمًا فَاتِّمَّ بِكَسْبِهِ عَلَى نَفْسِهِ অর্থাৎ যে ব্যক্তি স্বৈচ্ছায় পাপ কাজ করবে তার পরিণতি খোদ তাকেই ভোগ করতে হবে। তাকেই তার শাস্তি দেওয়া হবে অন্যকে নয়। কেননা এরূপ তো সেই করতে পারে যে প্রকৃত ঘটনা সম্পর্কে অবগত নয় বা যার হিতাহিত জ্ঞান নেই। কিন্তু আল্লাহ তা'আলা কোনোরূপ অতিশয়োক্তি ছাড়াই সর্বজ্ঞ ও পরম প্রজ্ঞাময়। তাঁর আদালতে এরূপ ঘটনার অবকাশ কোথায়? কাজেই নিজে চুরি করে ইহুদির উপর অপবাদ চাপালে কি লাভ হবে?

- [তাফসীরে উসমানী]

অর্থাৎ وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ آثِمًا ثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِيئًا থেকে জানা যায় যে, কেউ ছোট বড় যে কোনো পাপ করে কোনো নির্দোষ ব্যক্তির উপর চাপালে তার উপর তো দু'টি পাপ বর্তাল। একটি মিথ্যা অপবাদ, আরেকটি সেই আসল পাপ। সুস্পষ্ট হয়ে উঠল যে, নিজে চুরি করে ইহুদির মাথায় দোষ চাপানোর দ্বারা বিপদ আরও বেড়ে গেল, লাভ হলো না কিছুই। আরও জানা গেল, পাপ ছোট হোক কিংবা বড় তওবা ছাড়া তার কোনো প্রতিশোধক নেই। - [তাফসীরে উসমানী]

وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ يَا مُحَمَّدٌ  
وَرَحْمَتُهُ بِالْعِصْمَةِ لَهَمَّتْ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ  
مِّنْ قَوْمٍ طُغَمَاءٌ أَن يُضْلُوكَ عَنِ الْقَضَاءِ  
بِالْحَقِّ يَتَلَبَّسُ بِهِمْ عَلَيْكَ وَمَا يُضْلُونَ  
إِلَّا أَنفُسَهُمْ وَمَا يَصُرُّونَكَ مِن زَائِدَةٍ شَيْءٍ  
لَّأَنَّ وَيَالَ اضْلَالِهِمْ عَلَيْهِمْ وَأَنْزَلَ اللَّهُ  
عَلَيْكَ الْكِتَابَ الْقُرْآنَ وَالْحِكْمَةَ مَافِيهِ  
مِنَ الْأَحْكَامِ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ  
مِنَ الْأَحْكَامِ وَالْغَيْبِ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ  
عَلَيْكَ بِذَلِكَ وَغَيْرِهِ عَظِيمًا .

অনুবাদ :

১১৩. হে মুহাম্মদ! তোমার প্রতি আল্লাহর অনুগ্রহ ও পাপ হতে বাঁচিয়ে রাখার মাধ্যমে দয়া না থাকলে তাদের অর্থাৎ তু'মার সম্প্রদায়ের একদল সত্যকে মিথ্যার সাথে মিশ্রিত করে তোমাকে সঠিক মীমাংসা প্রদান হতে পথভ্রষ্ট করতে চাইতই, তবে তারা নিজেদেরকে ব্যতীত আর কাউকেই পথভ্রষ্ট করে না আর তোমার কোনোই ক্ষতি করতে পারবে না। কারণ তাদের এ পথভ্রষ্ট করার মন্দ পরিণাম কেবল তাদের উপরই বর্তাবে।

আল্লাহ তোমার প্রতি কিতাব অর্থাৎ আল কুরআন এবং হিকমত অর্থাৎ তার মধ্যে যে সমস্ত বিধি বিধান বিদ্যমান তা অবতীর্ণ করেছেন এবং তুমি বিধিবিধান ও অদৃশ্য সম্পর্কে যা জানতে না তা তোমাকে শিক্ষা দিয়েছেন। তোমার উপর আল্লাহর এটা এবং আরো অন্যান্য বিরাট অনুগ্রহ বিদ্যমান।

زَائِدَةٌ টি মِّن -এর মِّن শَيْءٍ বা অতিরিক্ত।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

রাসূলুল্লাহ ﷺ -কে নিজের মর্যাদা ও পবিত্রতা রক্ষার নির্দেশ : এ আয়াতে রাসূলুল্লাহ ﷺ কে সম্বোধন করে উক্ত প্রত্যয়কদের ছলাতুরী প্রকাশ এবং রাসূলুল্লাহ ﷺ এর মহা মর্যাদা ও নিষ্পাপ হওয়া ব্যক্ত করা হয়েছে। আরও দেখানো হয়েছে যে, সকল গুণ ও যোগ্যতার মধ্যমণি যেইজ্ঞান, সে ক্ষেত্রে ও তিনি সবার উপরে। তার প্রতি মহান আল্লাহর অনুগ্রহ অনন্ত, যা আমাদের ব্যাঞ্জনা ও বোধশক্তির উর্ধ্বে। সেই সাথে এ কথার প্রতিও ইঙ্গিত করা হয়েছে যে, বাহ্যিক অবস্থা দৃষ্টে এবং কথাবার্তা ও সাক্ষ্য সবুত দেখেও তা সত্য মনে করেই রাসূলুল্লাহ ﷺ চোরকে নির্দোষ ভেবেছিলেন। সত্যকে পাশ কাটানো বা সত্যকে রাখঢাক দেওয়ার মনোবৃত্তি এর কারণ ছিল না আদৌ। আর এতটুকুতে কোনো দোষও ছিল না; বরং এমন হওয়াই বাঞ্ছনীয় ছিল। অবশেষে মহান আল্লাহ রাক্বুল আলামীনের অনুগ্রহে যখন সত্য প্রকাশ হলো তখন আর কোনো সংশয় বাকি থাকল না। এ সমুদয় কথার উদ্দেশ্য এই যে, ভবিষ্যতে যাতে এসব প্রত্যয়ক প্রিয়নবী ﷺ -কে ধোঁকা দেওয়ার চেষ্টা আর না করে এবং তারা সম্পূর্ণ হতাশ হয়ে যায়। সেই সাথে তিনি যেন নিজের মর্যাদা ও পবিত্রতা অনুসারে চিন্তা-ভাবনা ও সতর্কতার সাথে কাজ করেন। -[তাফসীরে উসমানী]

কুরআন ও সুন্নাহর তাৎপর্য : وَأَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ বাক্যে 'কিতাব' এর সাথে 'হিকমত' শব্দটি উল্লেখ করে ইঙ্গিত করা হয়েছে যে, রাসূলুল্লাহ ﷺ -এর সুন্নাহ ও শিক্ষার নাম যে 'হিকমত' তাও আল্লাহ তা'আলারই অবতারিত। পার্থক্য এই যে, সুন্নাহর শব্দাবলি আল্লাহর পক্ষ থেকে নয়। এ কারণেই কুরআনের অন্তর্ভুক্ত নয়। অবশ্য কুরআন ও সুন্নাহ উভয়টিরই তথ্যসমূহ আল্লাহর পক্ষ থেকে আগত। তাই উভয়ের বাস্তবায়নই ওয়াজিব।

এ থেকে কোনো কোনো ফিকহবিদের এ উক্তির স্বরূপও জানা গেল যে, ওহী দুই প্রকার- এক. مَنَّلُوْ [যা তেওলায়াত করা হয়] এবং দুই. غَيْرُ مَنَّلُوْ [যা তেলাওয়াত করা হয় না]। প্রথম প্রকার ওহী কুরআনকে বলা হয়, যার অর্থ ও শব্দাবলি উভয়ই আল্লাহর পক্ষ থেকে নাজিলকৃত। দ্বিতীয় প্রকার ওহী হাদীস তথা সুন্নাহ। এর শব্দাবলি রাসূলুল্লাহ ﷺ -এর এবং মর্ম আল্লাহর পক্ষ থেকে।

রাসূলুল্লাহ ﷺ -এর জ্ঞান সমগ্র সৃষ্টিজীবের চেয়ে বেশি : وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ আয়াতের দ্বারা প্রমাণিত হয় যে, রাসূলুল্লাহ ﷺ -এর জ্ঞান আল্লাহ তা'আলার জ্ঞানের মতো সর্বব্যাপী ছিল না। যেমন কতক মূর্খ বলে থাকে। বরং আল্লাহ যতটুকু দান করতেন তিনি তাই পেতেন। তবে এতে বিতর্কের অবকাশ নেই যে, রাসূলুল্লাহ ﷺ যে জ্ঞান প্রাপ্ত হয়েছিলেন, তা সমগ্র সৃষ্টিজীবের জ্ঞানের চেয়ে অনেক বেশি। -[মা'আরিফুল কুরআন]

مُضَارِعٌ مَقْرُوفٌ : وَاحِدٌ مُذَكَّرٌ : يَخْتَرِقُ سے জ্বলে যাবে বা যায় ।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

قَوْلُهُ لَا خَيْرَ فَنِي كَثِيرٍ مِّنْ نَّجْوَاهُمْ :

আলোচনা : মুনাফিক ও কুট চরিত্রেরা মানুষের কাছে নিজেদের নামদাম, ফলানোর জন্য রাসূলুল্লাহ ﷺ-এর কানেকানে কথা বলত। এ ছাড়া মজলিসে বসে নিজেরা-অনর্থক বিষয়ে কানাকানি করত। কারও ছিদ্রাৎবেষণ, কারও দোষচর্চা, কারও সম্পর্কে ফালতু অভিযোগ ইত্যাদি নিয়ে মেতে থাকত। এ সম্পর্কে ইরশাদ হয়েছে, যারা পরস্পরে কানেকানে পরামর্শ করে তাদের বেশির ভাগ পরামর্শই কোনো কল্যাণ থাকে না। অকপট ও সত্যকথা গোপন করার দরকার পড়ে না গুণ্ডালোচনায় কোনো না কোনো প্রতারণা থাকে। হ্যাঁ, যদি গোপনই করতে হয় তবে দান খয়রাতে কথার গোপন কর যাতে গ্রহীতা লজ্জিত না হয় বা কোনো অজ্ঞজনকে শোধরানো তাকে সঠিক কথা বোঝানো ও সহীহ মাসআলা শেখানোর বিষয়টি গোপনে লোকজনের আড়ালে সম্পন্ন কর, যাতে তার অসম্মান না হয়, কিংবা দুই ব্যক্তির মাঝে বিবাদ ঘটলে যদি উত্তেজিত ব্যক্তি মীমাংসায় আসতে না চায় তবে তাকে গোপনে বোঝাও, প্রয়োজনে বানিয়ে কথা বলারও অনুমতি আছে। শেষে বলা হয়েছে যে, কেউ এসব কাজ আল্লাহর সন্তুষ্টি লাভের বাসনায় করলে তাকে মুহা পুরস্কারে ভূষিত করা হবে। অর্থাৎ এরূপ কাজ লোক দেখানোর মনোবৃত্তি বা কোনো পার্থিব স্বার্থে যেন না হয়। [উসমানী]

পারস্পরিক সলাপরামর্শ ও মজলিসের উত্তম পন্থা : বলা হয়েছে : لَا خَيْرَ فَنِي كَثِيرٍ مِّنْ نَّجْوَاهُمْ অর্থাৎ মানুষের যেসব পারস্পরিক সলাপরামর্শ পরকালের ভাবনা ও পরিণতির চিন্তা বিবর্জিত শুধু ক্ষণস্থায়ী পার্থিব ও সাময়িক উপকার লাভের জন্য হয়ে থাকে, সেগুলোতে কোনো মঙ্গল নেই।

এরপর বলা হয়েছে— لَا مِنْ أَمْرِ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ অর্থাৎ এসব সলাপরামর্শ ও কানাকানিতে মঙ্গলের কোনো কিছু থাকলে তা হচ্ছে একে অপরকে দান খয়রাতে উৎসাহিত করা কিংবা সংকাজের আদেশ দেওয়া অথবা মানুষের মধ্যে পারস্পরিক শান্তি স্থাপনের পরামর্শ দান করা এক হাদীসে বলা হয়েছে : মানুষের যেসব কথাবার্তায় আল্লাহর জিকির কিংবা সংকাজের আদেশ ও অসং কাজের নিষেধ থাকে সেগুলো ছাড়া সবই তাদের জন্য ক্ষতিকর।

عَمَّنْ مَعْرُوفٍ এমন কাজকে বলা হয়, যা শরিয়তে প্রশংসিত এবং যা শরিয়ত পন্থীদের কাছে পরিচিত। এর বিপরীতে مُنْكَرٌ এ কাজ, যা শরিয়তের অপছন্দনীয় এবং শরিয়তপন্থীদের কাছে অপরিচিত।

যে কোনো সংকাজের আদেশ এবং উৎসাহ দান আমার বিল মারুফের অন্তর্ভুক্ত। উৎপীড়িতকে সাহায্য করা, অভাবীদের ঋণ দেওয়া পথভ্রান্তকে পথ বলে দেওয়া ইত্যাদি সংকাজ আমার বিল মারুফ-এর অন্তর্ভুক্ত। সদকা এবং মানুষের পারস্পরিক শান্তি স্থাপন যদিও এর অন্তর্ভুক্ত, কিন্তু স্বতন্ত্রভাবে উল্লেখ করার কারণ এই যে, এতদুভয়ের উপকারিতা বহু লোকের মধ্যে বিস্তার লাভ করে এবং জাতীয় জীবন সংশোধিত হয়।

এছাড়া দু'টি কাজ জনসেবার গুরুত্বপূর্ণ অধ্যায়সমূহকে পরিব্যপ্ত করে [এক] সৃষ্টজীবের উপকার করা, [দুই] মনুষ্যকে দুঃখ কষ্ট থেকে রক্ষা করা। সদকা উপকার সাধনের গুরুত্বপূর্ণ অধ্যায় এবং মানুষের মধ্যে সন্ধি স্থাপন করা, সৃষ্টজীবকে ক্ষতির কবল থেকে রক্ষা করার সর্বপ্রধান মাধ্যম। তাই তাফসীরবিদগণ বলেন, এখানে সদকার অর্থ ব্যাপক। ওয়াজিব সদকা জাকাত নফল সদকা এবং যে কোনো সদকা এবং যে কোনো উপকার এর অন্তর্ভুক্ত। —[মআরিফুল কুরআন]

قَوْلُهُ وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ الْخ : অর্থাৎ কারও কাছে হক কথা স্পষ্ট হয়ে যাওয়ার পরও যদি সে রাসূলের আদেশ অমান্য করে এবং মুসলিমদের পথ ছেড়ে তিন পথ অবলম্বন করে তবে তার পরিণাম জাহান্নাম। যেমন উপরিউক্ত চোর করেছিল। সে নিজের অপরাধ স্বীকার ও তওবা না করে, বরং হাত কাটা যাওয়ার ভয়ে মক্কা শরীফে পালিয়েছিল এবং মুশরিকদের সাথে মিলিত হয়েছিল।

ইজমা মানা ফরজ : মুসলিম বিশেষজ্ঞ আলোচ্য আয়াত থেকে এ মাসআলাও উদ্ভাবন করেছেন যে, উম্মতের ইজমা [সর্ববাদীসম্মত রায়]—কে অস্বীকারকারী জাহান্নামী। অর্থাৎ ইজমা মানা ফরজ। হাদীসে বর্ণিত হয়েছে যে, আল্লাহর হাত মুসলিমগণের জমাতের উপর। যে দলছুট হয় সে জাহান্নামে পতিত হয়। —[তাফসীরে উসমানী]

অনুবাদ :

১১৬. إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا عَنِ الْحَقِّ ১১৬. আল্লাহ তাঁর সাথে শরিক করার অপরাধ ক্ষমা করেন না। এটা ব্যতীত সব কিছু ইচ্ছা ক্ষমা করেন। আর যে ব্যক্তি আল্লাহর সাথে শরিক করে সে অন্যায় ও সত্য হতে বহুদূর পথভ্রষ্ট।
১১৭. إِنْ مَا يَدْعُونَ يَغْبُدُ الْمُشْرِكُونَ مِنْ دُونِهِ أَى اللَّهِ أَى غَيْرِهِ إِلَّا إِنَاءً أَصْنَامًا مُؤَنَّثَةً كَاللَّاتِ وَالْعُزَّى وَمَنَاةَ وَإِنْ مَا يَدْعُونَ يَعْبُدُونَ بِعِبَادَتِهَا إِلَّا شَيْطَانًا مَرِيدًا خَارِجًا عَنِ الطَّاعَةِ لَطَاعَتِهِمْ لَهُ فِيهَا وَهُوَ إِبْلِيسُ ১১৭. তাঁর অর্থাৎ আল্লাহর পরিবর্তে তারা অর্থাৎ মুশরিকরা নারীমূর্তিকে ডাকে অর্থাৎ লাভ, উযা, মানাত ইত্যাদি নারী মূর্তিসমূহের উপাসনা করে। এবং তারা প্রতিমা পূজায় শয়তানের আনুগত্য করে বিদ্রোহী অর্থাৎ অবাধ্য শয়তানকেই অর্থাৎ ইবলীসকেই ডাকে অর্থাৎ এসব প্রতিমা পূজার মাধ্যমে মূলত : শয়তানেরই তারা উপাসনা করে। مَا يَدْعُونَ -এর إِنْ টি এ আয়াতের উভয় স্থানেই 'না' অর্থে ব্যবহৃত।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

শিরকের নীচে যে কোনো গুনাহ মহান আল্লাহ ক্ষমা করবেন। কিন্তু শিরক কখনই ক্ষমা হবে না। মুশরিকদের জন্য শাস্তিই অবধারিত। কাজেই চুরি করা ও অপবাদ আরোপ করা যদিও কবীরা গুনাহ ছিল তবুও সম্ভাবনা ছিল আল্লাহ স্বীয় কৃপায় সে চোরকে ক্ষমা করে দিবেন। কিন্তু সে যখন রাসূলের আদেশ থেকে গা ঢাকা দিয়ে মুশরিকদের সাথে গিয়ে মিলিত হলো, তখন তার ক্ষমাপ্রাপ্তির সম্ভাবনাও বাতিল হয়ে গেল।

বিশেষ জ্ঞাতব্য : এর দ্বারা জানা গেল মহান আল্লাহ ছাড়া অন্যের পূজা করাই কেবল শিরক নয়, বরং মহান আল্লাহর আদেশের বিপরীতে অন্য কারও আদেশ পছন্দ করাও শিরকের অন্তর্ভুক্ত। -[তাফসীরে উসমানী]

শিরক ও কুফরের শাস্তি চিরস্থায়ী হওয়া : এখানে কেউ কেউ প্রশ্ন করে যে, কর্ম পরিমাণে শাস্তি হওয়া উচিত। মুশরিক ও কাফিররা যে শিরক ও কুফরের অপরাধ করে, তা সীমাবদ্ধ আয়ুষ্কালের মধ্যে করে। এতএব এর শাস্তি অনন্তকাল স্থায়ী হবে কেন? উত্তর এই যে, কাফের ও মুশরিকরা কুফর ও শিরককে অপরাধই মনে করে না। বরং পুণ্যের কাজ বলে মনে করে। তাই তাদের ইচ্ছা ও সংকল্প এটাই থাকে যে, চিরকাল এ অবস্থার উপরই কায়ম থাকবে। মৃত্যুর মুহূর্ত পর্যন্ত যখন সে এ অবস্থার উপরই কায়ম থাকে, তখন সে নিজ সাধ্যের সীমা পর্যন্ত চিরস্থায়ী অপরাধ করে নেয়, তাই শাস্তিও চিরস্থায়ী হবে।

জুলুম ও অবিচার তিন প্রকার : এক প্রকার জুলুম আল্লাহ তা'আলা কখনও ক্ষমা করবেন না। দ্বিতীয় প্রকার জুলুম মাফ হতে পারে। তৃতীয় প্রকার জুলুমের প্রতিশোধ আল্লাহ তা'আলা না নিয়ে ছাড়বেন না।

প্রথম প্রকার জুলুম হচ্ছে শিরক দ্বিতীয় প্রকার আল্লাহর ঐশি করা এবং তৃতীয় প্রকার বান্দার হক বিনষ্ট করা। -[ইবনে কাছীর]

শিরকের তাৎপর্য : শিরকের তাৎপর্য হচ্ছে, আল্লাহ ব্যতীত কোনো সৃষ্টবস্তুকে ইবাদত কিংবা মহব্বত ও সম্মান প্রদর্শনে আল্লাহর সমতুল্য মনে করা। জাহান্নামে পৌঁছে মুশরিকরা যে উক্তি করবে, পবিত্র কুরআন তা উদ্ধৃত করেছে—

تَاللَّهِ إِن كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ إِذْ نَسَوْنَكُمْ رَبَّ الْعَالَمِينَ .

অর্থাৎ আল্লাহর কসম আমরা প্রকাশ্য পথভ্রষ্টতায় লিপ্ত ছিলাম যখন তোমাদেরকে বিশ্বপালনকর্তার সমতুল্য স্থির করেছিলাম।

জানা কথা যে, মুশরিকদেরও এরূপ বিশ্বাস ছিল না যে, তাদের স্বনির্মিত প্রস্তরমূর্তি বিশ্বজাহানের স্রষ্টা ও মালিক। তারা অন্যান্য ভুল বোঝাবুঝির কারণে এদেরকে ইবাদতে কিংবা মহব্বত ও সম্মান প্রদর্শনে আল্লাহ তা'আলার সমতুল্য স্থির করে নিয়েছিল। এ শিরকই তাদেরকে জাহান্নামে পৌঁছে দিয়েছে। [ফাতহুল মুলহিম]। জানা গেল যে, স্রষ্টা, রিজিকতাদা, সর্বশক্তিমান, দৃশ্য ও অদৃশ্যের জ্ঞানী আল্লাহ তা'আলার ইত্যাকার বিশেষ গুণে কোনো সৃষ্ট বস্তুকে আল্লাহর সমতুল্য মনে করাই শিরক। -[মাআরিফুল কুরআন]

قَوْلُهُ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا : শিরক মানুষকে চরম গুমরাহীতে ফেলে দেয় : সুদূর পথভ্রষ্টতায় পতিত হওয়ার কারণ সে তো মহান আল্লাহ হতেই প্রকাশ্য বিমুখ হয়ে তাঁর বিপরীতে অন্য উপাস্য বানিয়ে নিয়েছে এবং শয়তানের বংশবদ ও অনুগত হয়ে গিয়েছে। মহান আল্লাহর আনুগত্য ও তার রহমত সব কিছু হতেই সে বেপরওয়া হয়ে গিয়েছে। মহান আল্লাহ হতে যে এত দূরে সে মহান আল্লাহর মাগফিরাত ও ক্ষমার উপযুক্ত কি করে হতে পারে? বরং এমনতরো লোককে ক্ষমা করা অযৌক্তিক ও ন্যায়বিরুদ্ধ সাব্যস্ত হওয়া উচিত। এ কারণেই এরূপ লোকদের ক্ষমাপ্রাপ্তি সম্বন্ধে নিরাশ করে দেওয়া হয়েছে। পক্ষান্তরে একজন মুসলিম যতবড় পাপীই হোক তার দোষ যেহেতু কর্মের মাঝেই সীমাবদ্ধ আকিদা বিশ্বাস সম্পর্ক ও আশাবাদ সবই যথারীতি বহাল আছে, তাই আজ হোক কাল হোক তার মাগফিরাত অবশ্যই হবে। মহান আল্লাহর যখন ইচ্ছা হবে তখন ক্ষমা করবেন। -[তাফসীরে উসমানী]

قَوْلُهُ إِنَّ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَاتٍ : মুশরিকরা আল্লাহকে ছেড়ে যাদেরকে উপাস্য বানিয়েছে তারা তো এমন সব দেবী, নারীর নামে যাদের নাম উয্যা, মানাত, নাইলা ইত্যাদি।

قَوْلُهُ وَإِنْ يَدْعُونَ إِلَّا شَيْطَانًا مَرِيدًا : আর সত্যিকার অর্থে তারা তো মহান আল্লাহর অভিশপ্ত উদ্ধত শয়তানেরই উপাসনা করে। সেই তো তাদেরকে পথভ্রষ্ট করে এরূপ বানিয়েছে। মূর্তিপূজা তো শয়তানেরই আনুগত্য ও তাকে খুশি করার নামান্তর। এর দ্বারা মুশরিকদের পথভ্রষ্টতা ও তাদের ঘোর মূর্খতা তুলে ধরানো উদ্দেশ্য দেখুন প্রথম মহান আল্লাহকে ছেড়ে অন্যকে উপাস্যরূপে গ্রহণের চেয়ে বড় পথভ্রষ্টতা আর কি হতে পারে? পরন্তু উপাস্য বানাল তো কাকে বানাল? পাথরের মূর্তিকে, যার মাঝে কোনোরূপ অনুভূতি ও নড়াচড়ার শক্তি পর্যন্ত নেই। নারীর নামে তাদের নামকরণ করল। আর এ সবই করল সেই শয়তানের প্ররোচনায় যে মহান আল্লাহ কর্তৃক অভিশপ্ত, তার রহমত হতে বিতাড়িত। এই পথ ভ্রষ্টতারও কি কোনো দৃষ্টান্ত আছে? চূড়ান্ত পর্যায়ের আহমকের পক্ষেও কি এটা গ্রহণ করা সম্ভব? -[তাফসীরে উসমানী]

অনুবাদ :

১১৮. لَعَنَهُ اللَّهُ أَبْعَدَهُ عَنْ رَحْمَتِهِ وَقَالَ آيَ الشَّيْطَانِ لَا تَخِذَنَّ لَأَجْعَلَنَّ لِي مِنْ عِبَادِكَ نَصِيبًا حَظًّا مَفْرُوضًا مَقْطُوعًا أَدْعُوهُمْ إِلَى طَاعَتِي . ১১৮. আল্লাহ তাকে অভিসম্পাত করেন অর্থাৎ তাঁর রহমত হতে তাকে বিতাড়িত করে দিয়েছেন। এবং সে অর্থাৎ শয়তান বলেছিল, আমি তোমার বান্দাদের একটা নির্দিষ্ট অংশ হিস্যা গ্রহণ করবই অর্থাৎ তাদেরকে আমার আনুগত্যের প্রতি আহবান জানিয়ে আমার জন্য একটা অংশ নিয়ে নেব। مَفْرُوضًا অর্থ সুনির্ধারিত।

১১৯. وَلَا ضَلَّ عَنْهُمْ عَنِ الْحَقِّ بِالْوَسْوَسَةِ وَلَا مَتَّيْنَتْهُمْ الْقَى فِي قُلُوبِهِمْ طَوْلَ الْحَيَاةِ وَأَنْ لَا بَغْثَ وَلَا حِسَابَ وَلَا مَرْنَتْهُمْ فَلْيَبْتَغَنَّ يَقْطَعَنَّ أَذَانَ الْأَنْعَامِ وَقَدْ فَعَلَ ذَلِكَ بِالْبَحَائِرِ وَلَا مَرْنَتْهُمْ فَلْيُغَيِّرَنَّ خَلْقَ اللَّهِ دِينَهُ بِالْكَفْرِ وَاحْلَالِ مَا حَرَّمَ وَتَحْرِيمِ مَا أُحِلَّ وَمَنْ يَتَّخِذِ الشَّيْطَانُ وَلِيًّا يَتَوَلَّاهُ وَيُطِيعُهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ آيَ غَيْرِهِ فَقَدْ خَسِرَ خُسْرَانًا مُبِينًا بَيِّنًا لِمَصِيرِهِ إِلَى النَّارِ الْمُؤَيَّدَةِ عَلَيْهِ . ১১৯. ওয়াসওয়াসা ও কুমন্ত্রণা দিয়ে তাদেরকে সত্য ও ন্যায় হতে পথভ্রষ্ট করবই। তাদের মনে মিথ্যা বাসনার সৃষ্টি করবই অর্থাৎ তাদের হৃদয়ে দীর্ঘায়ু হওয়ার বাসনা সৃষ্টি করব এবং এ ধারণা দেব যে কিয়ামত ও হিসাব নিকাশ বলতে কিছুই নেই। এবং তাদেরকে নিশ্চয় আমি নির্দেশ দেব ফলে তারা পশুর কর্ণচ্ছেদ অর্থাৎ ওটা কর্তন করবেই। لْيَبْتَغَنَّ অর্থ কর্তন করবেই। বাহীরা পশুগুলোর ক্ষেত্রে তা করত [দ্রষ্টব্য: সূরা মায়িদা, আয়াত ১০৩] এবং তাদেরকে নিশ্চয় নির্দেশ দেব ফলে তারা কুফরি ও হারামকে হালাল এবং হালালকে হারাম করে আল্লাহর সৃষ্টি অর্থাৎ তাঁর দীনকে বিকৃত করবেই আল্লাহর পরিবর্তে শয়তানকে যে ব্যক্তি অভিভাবকরূপে গ্রহণ করে। অর্থাৎ তার সাথে সম্পর্ক করবে ও তার অনুগত্য প্রদর্শন করবে সে এ কারণে চিরস্থায়ী জাহান্নামে গমন করত: প্রত্যক্ষভাবে স্পষ্টত: ক্ষতিগ্রস্ত হয়।

১২০. يَعِدُّهُمْ طَوْلَ الْعَمْرِ وَيَمْنِيْنَهُمْ نَيْلَ الْأَمْالِ فِي الدُّنْيَا وَأَنْ لَا بَغْثَ وَلَا جَزَاءَ وَمَا يَعِدُّهُمْ الشَّيْطَانُ بِذَلِكَ إِلَّا غُرُورًا بَاطِلًا . ১২০. সে তাদেরকে দীর্ঘ জীবনের প্রতিশ্রুতি দেয় এবং তাদের হৃদয়ে পৃথিবীতে সকল কামনা পূরণ হওয়ার এবং পুনরুত্থান ও হিসাব-নিকাশ হবে না বলে মিথ্যা বাসনার সৃষ্টি করে। শয়তান তাদেরকে এতদ্বিষয়ে যে প্রতিশ্রুতি দেয় তা ছলনা মাত্র। সকলই মিথ্যা নিষ্ফল।

১২১. أُولَئِكَ مَاؤُهُمْ جَهَنَّمُ لَا يَجِدُونَ عَنْهَا مَحِيصًا مَعْدِلًا . ১২১. এদেরই আশ্রয়স্থল জাহান্নাম, তা থেকে তারা নিষ্কৃতির উপায় প্রত্যাবর্তন স্থল পাবে না।





অনুবাদ :

১২৩. ১২৩. نَزَلَ لَكُمْ إِفْتَحَرَ الْمُسْلِمُونَ وَأَهْلَ الْكِتَابِ  
لَيْسَ الْأَمْرُ مَتَوَطًّا بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي  
أَهْلِ الْكِتَابِ بَلْ بِالْعَمَلِ الصَّالِحِ مَنْ  
يَعْمَلْ سَوْءٌ يُجْزِ بِهِ أَمَّا فِي الْآخِرَةِ أَوْ  
فِي الدُّنْيَا بِالْبَلَاءِ وَالْمِحْنِ كَمَا وَدَّ فِي  
الْحَدِيثِ وَلَا يَجِدُ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَى غَيْرِهِ  
وَلِيًّا يَحْفَظُهُ وَلَا نَصِيرًا يَمْنَعُهُ مِنْهُ .  
১২৪. ১২৪. وَمَنْ يَعْمَلْ شَيْئًا مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ  
ذَكَرٍ أَوْ أَنْثَى وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ  
بِالْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ وَالْفَاعِلِ الْجَنَّةَ وَلَا  
يُظْلَمُونَ نَقِيرًا قَدَرِ نَقْرَةِ النَّوَاةِ .

অহংকার প্রদর্শন করে এতদসম্পর্কে আল্লাহ তা'আলা নাজিল করেন তোমাদের খেয়াল-খুশি ও কিতাবীদের খেয়াল-খুশির উপর কোনো বিষয় নির্ভরশীল নয়। বরং সৎ আমল হিসাবেই কয়সাল হয়ে থাকে। কেউ মন্দ কাজ করলে সে পরকালে বা হাদীসে আছে যে, দুনিয়াতেই আগদ-বিশদ ও কষ্টে নিপতিত হয়ে তার প্রতিকূল পাবে এবং আল্লাহ ব্যতীত সে তার জন্য কোনো অভিভাবক যে তাকে হেফাজত করবে ও সাহায্যকারী পাবে না। যে তাকে তার নিকট থেকে রক্ষা করবে।

পুরুষ অথবা নারীর মধ্যে কেউ সৎকাজসমূহের কিছু করলে এবং সে যদি মু'মিন হয় তবে তারাই জান্নাতে প্রবেশ করবে এবং তাদের প্রতি অণু পরিমাণও জুলুম করা হবে না। অর্থ অর্জুর বিচির বাকল পরিমাণ ও। এটা মَعْرُوف বা কর্তব্যাক্রমে ও মَجْهُول বা কর্মব্যাক্রমে পাঠ করা যায়।

### তাহকীক ও তারকীব

مَتَوَطًّا (اسْمٌ مَفْعُولٌ : وَاحِدٌ مَذَكَّرٌ) : অর্পিত, নিয়োজিত, নির্ভরশীল।

مِغْنٌ (اسْمٌ مَفْعُولٌ : وَاحِدٌ مَذَكَّرٌ) : অর্পিত, নিয়োজিত, নির্ভরশীল।

نَقْرٌ : গর্ত, খেজুরের বিচির গর্ত।

نَوَاةٌ : বিচি, আঁটি।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

কিতাবধারী তথা ইহুদি ও খ্রিস্টানদের ধারণা ছিল, তারা মহান আল্লাহর খাস বান্দা যেসব পাপের কারণে অনার্য ধৃত হবে, তাদেরকে সেসব কারণে ধর-পাকড় করা হবে না। আমাদের নবী বিশেষ সুপারিশে আমাদেরকে বাঁচিয়ে নেবেন। একদল অজ্ঞ মুসলিমও নিজেদের ব্যাপারে এরূপ ধারণা রাখে। আয়াতে বলে দেওয়া হয়েছে যে মুক্তি ও পুরস্কার কারও আশা ও ধারণার উপর নির্ভর করে না। মন্দ কাজ যেই করবে তাকে শাস্তি পেতেই হবে। মহান আল্লাহ যাকে পাকড়াও করবেন তার আজাবের সময় কারও সাহায্য কাজে লাগবে না। আল্লাহ পাক মুক্তি দিলেই মুক্তি লাভ হতে পারে। যে কেউ ভালো কাজ করবে শর্ত হলো ঈমান থাকতে হবে সে জান্নাতবাসী হবে এবং নিজের সৎকাজে পূর্ণ প্রতিদান লাভ করবে যার কথা শাস্তি ও পুরস্কারের সম্পর্ক কর্মের সাথে, কারও আশা আকাঙ্ক্ষায় কিছু হয় না। কয়েই মিথ্যা আশায় পদাঘাত হান, সৎকাজে হিম্মত কর। [তফসীরে উসমানী]

শানে নুযূল : হযরত কাতাদাহ (রা.) বলেন, একবার কিছু সংখ্যক মুসলমান ও আহলে কিতাবের মধ্যে গর্বসূচক কথাবার্তা শুরু হলে আহলে কিতাবরা বলল, আমরা তোমাদের চেয়ে শ্রেষ্ঠ ও সম্ভ্রান্ত। কারণ আমাদের নবী ও আমাদের গ্রন্থ তোমাদের নবী ও তোমাদের গ্রন্থের পূর্বে অবতীর্ণ হয়েছে। মুসলমানরা বলল, আমরা তোমাদের চেয়ে শ্রেষ্ঠ। কেননা আমাদের নবী সর্বশেষ নবী এবং আমাদের গ্রন্থ সর্বশেষ গ্রন্থ। এ গ্রন্থ পূর্ববর্তী সব গ্রন্থকে রহিত করে দিয়েছে। এ কথোপকথনের পরিশ্রেক্ষিতে আলোচ্য আয়াতটি অবতীর্ণ হয়।

এতে বলা হয়েছে যে এ গর্ব ও অহংকার কারও জন্য শোভা পায় না। শুধু কল্পনা, বাসনা ও দাবি দ্বারা কেউ কারো চেয়ে শ্রেষ্ঠ হয় না, বরং প্রত্যেকের কাজ-কর্মই শ্রেষ্ঠত্বের ভিত্তি। কারও নবী ও গ্রন্থ যতই শ্রেষ্ঠ হোক না কেন, যদি সে ভ্রান্ত কাজ করে, তবে সেই কাজের শাস্তি পাবে। এ শাস্তির কবল থেকে রেহাই দিতে পারে এরূপ কাউকে সে খুঁজে পাবে না। [মআরিফুল কুরআন]

قَوْلَهُ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ : এ আয়াত অবতীর্ণ হলে সাহাবায়ে কেরাম অত্যন্ত চিন্তিত হয়ে পড়েন। ইমাম মুসলিম তিরমিযী, নাসায়ী ও ইমাম আহমদ (র.) হযরত আবু হুরায়রা হতে রেওয়ায়েত বর্ণনা করেন যে, مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ অর্থাৎ যে কেউ কোনো অসৎকাজ করবে সে জন্য তাকে শাস্তি দেওয়া হবে। আয়াতটি যখন অবতীর্ণ হলো, তখন আমরা খুব দুঃখিত ও চিন্তাযুক্ত হয়ে পড়লাম এবং রাসূলুল্লাহ ﷺ -এর কাছে আরজ করলাম যে, এ আয়াতটি তো কোনো কিছুই ছাড়েনি। সামান্য মন্দ কাজ হলেও তার সাজা দেওয়া হবে। রাসূলুল্লাহ ﷺ বললেন, চিন্তা করো না, সাধ্যমতো কাজ করে যাও। কেননা উল্লিখিত শাস্তি যে জাহান্নমই হবে, তা জরুরি নয়। তোমরা দুনিয়াতে যে কোনো কষ্ট অথবা বিপদাপদে পড়, তাতে তোমাদের গোনাহের কাফফারা এবং মন্দ কাজের শাস্তি হয়ে থাকে। এমন কি যদি কারও পায়ে কাঁটা ফুটে তাও গোনাহের কাফফারা বৈ নয়।

অন্য এক রেওয়ায়েতে আছে, মুসলমান দুনিয়াতে যে কোনো দুঃখ কষ্ট, অসুখ বিসুখ অথবা ভাবনা চিন্তার সম্মুখীন হয়, তা তার গোনাহের কাফফারা হয়ে যায়।

তিরমিযী ও তাহসীরে ইবনে জারীর হযরত আবু বকর (রা.) থেকে বর্ণনা করেন যে, রাসূলুল্লাহ ﷺ যখন তাদেরকে مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ আয়াতটি শুনালেন, তখন তাদের যেন কোমর ভেঙ্গে গেল। এ প্রতিক্রিয়া দেখে তিনি বললেন, ব্যাপার কি? হযরত সিদ্দীক (রা.) আরজ করলেন, ইয়া রাসূলুল্লাহ! আমাদের মধ্যে এমন কে আছে, যে কোনো মন্দ কাজ করেনি? প্রত্যেক কাজেরই যদি প্রতিফল ভোগ করতে হয়, তবে কে রক্ষা পাবে? রাসূলুল্লাহ ﷺ বললেন, হে আবু বকর! আপনার মোটেই চিন্তা হবে না। কেননা দুনিয়ার দুঃখ কষ্টের মাধ্যমে আপনাদের গোনাহের কাফফারা হয়ে যাবে।

এক রেওয়াতে আছে, তিনি বললেন, আপনি কি অসুস্থ হন না? আপনি কি কোনো দুঃখ ও বিপদে পতিত হন না! হযরত আবু বকর সিদ্দীক (রা.) আরজ করলেন, নিশ্চয় এসব বিষয়ের সম্মুখীন হই। তখন রাসূলুল্লাহ ﷺ বললেন, ব্যাস, এটাই আপনার প্রতিফল।

আবু দাউদ প্রমুখের বর্ণিত হযরত আয়েশা সিদ্দীকা (রা.) -এর হাদীসে বলা হয়েছে যে, বান্দা জুরে কষ্ট পেলে কিংবা পায়ে কাঁটা বিদ্ধ হলে তা তার গোনাহের কাফফারা হয়ে যায়। এমনকি, যদি কোনো ব্যক্তি কোনো বস্তু এক পকেটে তাল্লাশ করে অন্য পকেটে পায়, তবে এতটুকু কষ্টও তার গোনাহের কাফফারা হয়ে যায়।

মোটকথা, আলোচ্য আয়াতে মুসলমানদেরকে নির্দেশ দিয়েছে যে, শুধু দাবি ও বাসনায় লিপ্ত হয়োনা; বরং কাজের চিন্তা কর। কেননা তোমরা অমুক নবী কিংবা গ্রন্থের অনুসারী শুধু এ বিষয় দ্বারাই তোমারা সাফল্য লাভ করতে পারবে না। বরং এ গ্রন্থের প্রতি বিশুদ্ধ ঈমান এবং তদনুযায়ী সৎকার্য সম্পাদনের মধ্যেই প্রকৃত সাফল্য নিহিত রয়েছে। [মআরিফুল কুরআন]

অনুবাদ :

وَمَنْ أَىٰ لَا أَحَدَ أَحْسَنَ دِينًا مِّمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ أَىٰ انْقَادَ وَأَخْلَصَ عَمَلَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ مُّوَحِّدٌ وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ الْمَوْافِقَةَ لِمِلَّةِ الْإِسْلَامِ حَنِيفًا حَالًا أَىٰ مَاثِلًا عَنِ الْأَدْيَانِ كُلِّهَا الدِّينَ الْقَيِّمَ وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا صَفِيًّا خَالِصَ النُّحْبَةِ لَهُ .

১২৫. তার অপেক্ষা আর কার দীন উত্তম যে আল্লাহর নিকট আত্মসমর্পণ করে অর্থাৎ আনুগত্য প্রদর্শন করে ও তার প্রতি ইখলাস প্রদর্শন করে ও একনিষ্ঠ হয়ে কাজ করে আর সে হয় সৎকর্মপরায়ণ অর্থাৎ একত্ববাদী এবং ইসলামি ধর্মাদর্শের সাথে সামঞ্জস্য পূর্ণ বিধায় একনিষ্ঠভাবে ইবরাহীমের ধর্মাদর্শ অনুসরণ করে? حَنِيفًا এটা حَالًا বা অবস্থা ও ভাববাচক পদ। অর্থাৎ সকল ধর্মাদর্শ হতে বিমুখ হয়ে সরল সঠিক এ ধর্মের প্রতি একনিষ্ঠ হয়ে তা অনুসরণ করে? না, আর কারও ধর্ম তদপেক্ষা উত্তম নেই। এবং আল্লাহ ইবরাহীমকে বন্ধুরূপে অন্তরঙ্গ ও তৎপ্রতি নির্ভেজাল ভালোবাসা পোষণকারী রূপে গ্রহণ করেছেন।

وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۚ مِنْكَ وَخَلَقًا وَعَبِيدًا وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطًا عِلْمًا وَقُدْرَةً أَىٰ لَمْ يَزَلْ مُتَّصِفًا بِذَلِكَ .

১২৬. [আসমান ও জমিনে যা কিছু আছে] মালিকানা, সৃষ্টি ও দাস হিসাবে সব কিছু আল্লাহর এবং সব কিছুকে আল্লাহ তার জ্ঞানে ও কুদরতে পরিবেষ্টন করে রেখেছেন। অর্থাৎ সকল সময়েই তিনি এ গুণে গুণান্বিত।

### তাহকীক ও তারকীব

إِنْقَادَ (مَاضِي مَعْرُوف : وَاحِدٌ مُّذَكَّرٌ غَائِبٌ) : অনুগত হলো।  
صَفِيًّا - নির্মল, খাঁটি।  
قَيِّمٌ : দামি, মূল্যবান, সোজা।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

قَوْلُهُ وَمَنْ أَحْسَنَ دِينًا مِّمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ : ইতিপূর্বে জানা হয়েছে, মহান আল্লাহর নিকট কর্মই গ্রহণযোগ্য মিথ্যা আশায় কোনো ফল হয় না। কিতাবী ও অন্যান্য সকল সম্প্রদায়ের জন্য এটাই অমোঘ বিধান। এর দ্বারা ইসলামপন্থি তথা সাহাবায়ে কেরামের মর্যাদা ও প্রশংসার প্রতিও প্রচ্ছন্ন ইঙ্গিত হয়ে গেছে। সেই সাথে আহলে কিতাবের অসৎবৃত্তি ও নিন্দার প্রতি ও এবার খোলাখুলি বলা হচ্ছে ধার্মিকতার ক্ষেত্রে যার মহান আল্লাহর আদেশ-নিষেধের সম্মুখে মস্তক স্থাপন করে সৎকাজে কায়মে নিমগ্ন থাকে এবং হযরত ইবরাহীম (আ.)-এর দীনকে নিষ্ঠার সাথে অনুসরণ করে তাদের মোকাবিলা কে করতে পারে? -[তাকসীরে উসমানী]

قَوْلُهُ وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا : হযরত ইবরাহীম (আ.) একান্তভাবে মহান আল্লাহরই জন্য আত্মনিবেদিত ছিলেন। আল্লাহ তা'আলা তাকে একান্ত বন্ধুরূপে গ্রহণ করে নিয়েছিলেন। বলা বাহুল্য, উক্ত গুণত্রয় পরিপূর্ণরূপে কেবল মহান সাহাবীগণের মধ্যেই বিদ্যমান ছিল আহলে কিতাবের মধ্যে নয়। কাজেই আহলে কিতাবের পূর্বোক্ত আশা আকাঙ্ক্ষা সম্পূর্ণ অবান্তর ও বাতিল প্রমাণিত হয়। -[তাকসীরে উসমানী]

وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۚ : অর্থাৎ আসমান জমিনে যা কিছু আছে সবাই মহান আল্লাহর বান্দা তাঁর মাখলুক ও অধিকারভুক্ত এবং তারই আয়ত্ত্বাধীন। তিনি নিজ রহমত ও হিকমত অনুযায়ী যার সঙ্গে যেমন ইচ্ছা ব্যবহার করেন। কারও প্রতি তাঁর মুখাপেক্ষিতা নেই। বন্ধু গ্রহণ দ্বারা কেউ যেন ধোঁকায় না পড়ে এবং জগতের যাবতীয় কার্য ভালো হোক, কি মন্দ তার শান্তি ও পুরস্কার সম্পর্কে যেন সন্দেহান না হয়। -[তাকসীরে উসমানী]

অনুবাদ :

۱۲۷. وَيَسْتَفْتُونَكَ يَطْلُبُونَ مِنْكَ الْفَتْوَى  
فِي شَأْنِ النِّسَاءِ وَمِيرَاثِهِنَّ قُلْ لَهُمُ اللَّهُ  
يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ وَمَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ فِي  
الْكِتَابِ الْقُرْآنِ مِنْ آيَةِ الْمِيرَاثِ  
وَيُفْتِيكُمْ أَيْضًا فِي يَتَمَّى النِّسَاءِ الَّتِي  
لَا تُؤْتُونَهُنَّ مَا كُتِبَ لَهُنَّ فَرَضَ لَهُنَّ مِنَ  
الْمِيرَاثِ وَتَرْغَبُونَ أَيُّهَا الْأَوْلِيَاءُ عَنْ أَنْ  
تَنْكِحُوهُنَّ لِدِمَامَتِهِنَّ وَتَعْضُلُوهُنَّ أَنْ  
يَتَزَوَّجْنَ طَمَعًا فِي مِيرَاثِهِنَّ أَيْ  
يُفْتِيكُمْ أَنْ لَا تَفْعَلُوا ذَلِكَ وَفِي  
الْمُسْتَضْعَفِينَ الصِّغَارِ مِنَ الْوِلْدَانِ أَنْ  
تَعْطُوهُمْ حَقُّوْقَهُمْ وَيَأْمُرُكُمْ أَنْ تَقُومُوا  
لِلْيَتَمَى بِالْقِسْطِ بِالْعَدْلِ فِي الْمِيرَاثِ  
وَالْمَهْرِ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ  
كَانَ بِهِ عَلِيمًا فَيَجَازِيكُمْ عَلَيْهِ .

১২৭. লোক তোমার নিকট নারীদের ও তাদের উত্তরাধিকারত্বের বিষয়ে জানতে চায়, ফতোয়া জিজ্ঞাসা করে। তাদেরকে বল আল্লাহ এবং আল কিতাবে অর্থাৎ আল কুরআনে তোমাদের নিকট মিরাস সম্পর্কে যা আবৃত্তি করা হয় তা তোমাদেরকে পরিস্কার জানাচ্ছেন এবং ঐ পিতৃহীনা নারী মিরাস তাদের যে প্রাপ্য নির্ধারিত রয়েছে তা তোমারা প্রদান কর না অথচ হে অভিভাবকগণ ! তোমারা স্ত্রীহীনা হওয়ার কারণে নিজেরাও তাদেরকে বিবাহ করতে চাও না এবং তাদের মিরাস হস্তগত করার লালসায় অন্য কারও নিকট তারা বিবাহ বন্ধনে আবদ্ধ হতে বাধা দিয়ে রাখ। এ সমস্ত নারীদের সম্পর্কে আল্লাহ তোমাদেরকে পরিস্কার জানাচ্ছেন যে, এ ধরনের কাজ তোমরা করো না।

এবং অসহায় ছোট শিশুদের সম্পর্কেও তিনি জানাচ্ছেন যে, তাদের অধিকার তোমরা আদায় করে দেবে এবং তিনি তোমাদেরকে আরো নির্দেশ দিচ্ছেন যে, এতিমদের বিষয়ে অর্থাৎ তাদের মিরাস ও মহর ইত্যাদিতে তোমরা ন্যায় ও ইনসার্য প্রতিষ্ঠা করবে। এবং যে কোনো সংকাজ তোমরা কর আল্লাহ তা সবিশেষ অবহিত। অনন্তর তিনি তোমাদেরকে তার প্রতিদান প্রদান করবেন।

### তাহকীক ও তারকীব

دَمَامَةٌ : কুৎসিত আকৃতি, বিভৎসতা।

مُضَارِعٌ مَعْرُوفٌ : جَمْعٌ مُذَكَّرٌ : তোমরা বারণ কর বাবে نُصَرَ থেকে নিষেধ করা, বারণ করা।

طَمَعًا : লোভ, আশা।

صِفَارٌ : ছোট, নাবালগ।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

এতিম মেয়েদের বিধান : এ সূরার শুরুতে এতিমের হক আদায়ের প্রতি গুরুত্বারোপ করা হয়েছে। আরও বলা হয়েছিল কোনো এতিম মেয়ের ওলী [চাচাতো ভাই বা এরূপ কেউ] যদি মনে করে আমি তার হক পুরোপুরি আদায় করতে পারব না, তবে সে নিজে তাকে বিবাহ না করে? অন্যের সাথে যেন বিবাহ দিয়ে দেয় এবং নিজে তার অভিভাবক হিসেবে থেকে যায়।

এ পরিপ্রেক্ষিতে মুসলিমগণ এরূপ মেয়েদের বিবাহ করা ছেড়েই দিয়েছিল। কিন্তু অভিজ্ঞতায় দেখা গেছে কোনো কোনো ক্ষেত্রে এরূপ মেয়েদের পক্ষে এটাই উত্তম যে, অভিভাবক নিজেই তাকে স্ত্রীরূপে গ্রহণ করে নেবে। সে যেমন তার প্রতি লক্ষ্য রাখবে অন্যরা তা রাখবে না। তাই এক পর্যায়ে মুসলিমগণ প্রিয়নবী ﷺ-এর নিকট তাদেরকে বিবাহ করার অনুমতি চাইলেন। তখন এ আয়াত নাজিল হয় এবং অনুমতি দেওয়া হয়। বলা হয়েছে যে, পূর্বে যে নিষেধ করা হয়েছিল সে তো কেবল সেই অবস্থায় যখন তোমরা তাদের হক পূরণের আদায় করতে পারবে না। এতিমের হক আদায় অতীব গুরুত্বপূর্ণ বিষয়। কিন্তু এতিমের সাথে সদাচরণ ও তার মঙ্গলের জন্য যদি এরূপ বিবাহ করা হয় তবে তার পূর্ণ অনুমতি আছে।

প্রাক ইসলামি আরবে নারী, শিশু ও এতিম : প্রাক ইসলামি আরবে নারী, শিশু ও এতিমদের বহু অধিকার থেকে বঞ্চিত রাখা হতো। তাদেরকে মিরাস ও দেওয়া হতো না। কাজ হতো যারা শত্রুর বিরুদ্ধে অস্ত্রধারণ করতে পারবে মিরাস তাদেরই প্রাপ্য। এতিম মেয়েদেরকে তাদের স্ত্রীপরিবারে বিবাহ করত এবং মহরানা ও ভরণ-পোষণে ঠকাত। তাদের ধন-সম্পদ ও অন্যায়ভাবে ব্যবহার করত। সূর্য্য তলতে এমন বিষয়ে সাবধান করা হয়েছে। এস্থলে কয়েক রুকু' আগে হতেই যে বিষয়টি চলে আসছে তার সারমর্ম এই যে, কোন মহান আল্লাহর আদেশই অবশ্য পালনীয় বিষয়, তার বিপরীতে কারও যুক্তি, মনগড়া আইন, ব্যক্তি বিশেষের আদেশ, রাজার আদেশ, অন্যের অনুমান ইত্যাদি কোনো কিছুই গ্রহণযোগ্য হতে পারে না। মহান আল্লাহর হুকুমের সম্মানে অন্য কারো কথাকে এক মহান আল্লাহর আদেশ ছেড়ে তা মান্য করা প্রকাশ্য কুফর ও পথভ্রষ্টতা। এ বিষয়টিকে নব্বই কর্কশশী ও বারো ওরুদুহুসে সঠিক বর্ণনা করা হয়েছে। এবার পূর্ববর্তী আয়াতগুলোর বরাতে নারী ও এতিম মেয়েদের নানা অসুবিধা কিছু কমানোর বর্ণনা করা হয় যাতে উদ্ভিষিত সতর্কীকরণ ও গুরুত্বারোপের পর নারীদের অধিকার আদায়ে কোনো সমস্যা বাকি না থাকে।

বর্ণিত আছে, নারীদের সম্পর্কে রাসূলাহ ﷺ যখন মিরাসের আদেশ ঘোষণা করলেন, তখন কতিপয় আরব নেতা তার সঙ্গে সাক্ষাত করে বিষয় প্রকাশ করল যে, আমরা জনৈকি, আপনি বোন ও কন্যাকে মিরাস দেওয়ার হুকুম দিয়েছেন অথচ মিরাস তো কেবল তাদেরই প্রাপ্য যারা শত্রুর সাথে লড়াইতে পারে ও গনিমত অর্জনে সক্ষম হয়। তিনি বললেন, মহান আল্লাহর আদেশ এটাই যে তাদের মিরাস দেওয়া হবে।

قَوْلُهُ وَمَا تَفَعَّلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِهِ عَلِيمًا : অর্থাৎ তোমাদের খুটিনাটি যাবতীয় সংকাজের সম্যক খবর মহান আল্লাহর কাছে। এতিম ও নারীদের ব্যাপারে যা কিছু ভালো কাজ করবে তার প্রতিদান অবশ্যই পাবে। -[উসমানী]

অনুবাদ :

إِدْغَامُ -এর ت ও ص : এতে মূলত يَصَالِحًا হয়েছিল। অপর এক কেরাতে أَصْلَحَ ক্রিয়া রূপ হতে উদগত শব্দ بَصُلَحًا রূপে পঠিত হয়েছে।

## তাহকীক ও তারকীব

طُمُوحٌ : طُمُوحٌ প্রত্যাশা, কামনা, বাসনা, উচ্চাভিলাষ।

جَبِلَ : جَبِلَ (مَاضِي مَجْهُولٌ : وَاحِدٌ مَذَكَّرٌ) তাকে তৈরি করা হয়েছে বাবে نَصَرَ ও ضَرَبَ থেকে তৈরি করা, বানানো, আকৃতি প্রদান করা।

نَشَدَ : نَشَدَ [ইহা نَصَرَ এর মাসদার] সন্ধান, খোজ।

## প্রাসঙ্গিক আলোচনা

দাম্পত্য জীবন সম্পর্কে কতিপয় পথনির্দেশ : وَإِنَّ امْرَأَةً ..... وَإِسَاءًا حَكِيمًا অত্র তিনটি আয়াতে আল্লাহ তা'আলা মানুষের দাম্পত্য জীবনের এমন একটি জটিল দিক সম্পর্কে পথনির্দেশ করেছেন, সুদীর্ঘ দাম্পত্য জীবনের বিভিন্ন সময়ে প্রত্যেকটি দম্পতিকেই যার সম্মুখীন হতে হয়। তা হলো স্বামী-স্ত্রীর পারস্পরিক মনোমালিন্য ও মন কষাকষি। আর এটি এমন একটি জটিল সমস্যা, যার সুষ্ঠু সমাধান যথাসময়ে না হলে শুধু স্বামী-স্ত্রীর জীবনই দুর্বিসহ হয় না, বরং অনেক ক্ষেত্রে এহেন পারিবারিক মনোমালিন্যই গোত্র ও বংশগত কলহ-বিবাদ তথা হানাহানি পর্যন্ত পৌঁছে দেয়। পবিত্র কুরআন নর ও নারীর যাবতীয় অনুভূতি ও প্রেরণার প্রতি লক্ষ্য রেখে উভয় শ্রেণিকে এমন এক সার্থক জীবন ব্যবস্থা বাতলে দেওয়ার জন্য অবতীর্ণ হয়েছে, যার ফলে মানুষের পারিবারিক জীবন সুখময় হওয়া অবশ্যস্বাভাবিক। এর অনুসরণে পারস্পরিক তিক্ততা ও মর্মপিড়া ভালোবাসা ও প্রশান্তিতে রূপান্তরিত হয়ে যায়। আর যদি অনিবার্য কারণে সম্পর্কচ্ছেদ করতে হয়, তবে তা করা হবে সম্মানজনক ও সৌজন্যমূলক পন্থায় যে, তার পেছনে শত্রুতা, বিদ্বেষ বা উৎপীড়নের মনোভাব না থাকে।

১২৮. তম আয়াতটি এমনি সমস্যা সম্পর্কিত, যাতে অনিচ্ছাকৃতভাবে স্বামী-স্ত্রীর সম্পর্কে ফাটল সৃষ্টি হয়। নিজ নিজ হিসাবে উভয়ে নিরপরাধ হওয়া সত্ত্বেও পারস্পরিক মনের মিল না হওয়ার কারণে উভয়ে নিজ নিজ ন্যায্য অধিকার হতে বঞ্চিত হওয়ার আশঙ্কা করে। যেমন, একজন সুদর্শন সুঠামদেহী স্বামীর স্ত্রী স্বাস্থ্যহীনা, অধিক বয়স্ক অথবা সুশ্রী না হওয়ার কারণে তার প্রতি স্বামীর মন আকৃষ্ট হচ্ছে না। আর এর প্রতিকার করাও স্ত্রীর সাধ্যাতীত। এমতাবস্থায় স্ত্রীকেও দোষারোপ করা যায় না, অন্যদিকে স্বামীকেও নিরপরাধ সাব্যস্ত করা যায়।

অত্র আয়াতের শানে নুযূল প্রসঙ্গে কতিপয় ঘটনা তাকসীরে মাহহারী প্রভৃতি কিতাবে বর্ণিত রয়েছে। এহেন পরিস্থিতিতে পবিত্র কুরআনের সাধারণ নীতি فَاِمْسَاكِ بِغُرُوْنِ اَوْ تَسْرِيْعِ بِاِحْسَانٍ অর্থাৎ উক্ত স্ত্রীকে বহাল রাখতে চাইলে তার যাবতীয় ন্যায্য অধিকার ও চাহিদা পূরণ করে রাখতে হবে। আর তা যদি সম্ভব না হয়, তবে কল্যাণকর ও সৌজন্যমূলক পন্থায় তাকে বিদায় করবে। এমতাবস্থায় স্ত্রীও যদি বিবাহ বিচ্ছেদে সম্মত হয়, তবে ভদ্রতা ও শালীনতার সাথেই বিচ্ছেদ সম্পন্ন হবে, পক্ষান্তরে স্ত্রী যদি তার সন্তানের খাতিরে অথবা নিজের অন্য কোনো আশ্রয় না থাকার কারণে, বিবাহ বিচ্ছেদ অসম্মত হয়, তবে তার জন্য সঠিক পন্থা এই যে, নিজের প্রাপ্য মোহর বা খোর-পোষের ন্যায্য দাবি আংশিক বা পুরোপুরি প্রত্যাহার করে স্বামীকে বিবাহ বন্ধন অটুট রাখার জন্য সম্মত করবে। দায়দায়িত্ব ও ব্যয়ভার লাঘব হওয়ার কারণে স্বামীও হয়তো এ সমস্ত অধিকার থেকে মুক্ত হতে পেরে এ প্রস্তাব অনুমোদন করবে। এভাবে সমঝোতা হয়ে যেতে পারে।

-[মা'আরিফুল কুরআন]

قَوْلُهُ وَاحْضَرَتِ الْاَنْفُسَ الْكُفَّ : অর্থাৎ প্রত্যেক অন্তরেই লোভ বিদ্যমান রয়েছে। কুরআনে কারীমের অত্র আয়াতে এ ধরনের সমঝোতার সম্ভাব্যতার প্রতি পথনির্দেশ করতে গিয়ে বলা হয়েছে কাজেই স্ত্রী হয়তো মনে করবে যে, আমাকে বিদায় করে দিলে সন্তানাদির জীবন বরবাদ হবে, অথবা অন্যত্র আমার জীবন আরো দুর্বিসহ হতে পারে তার চেয়ে বরং এখানে কিছু ত্যাগ স্বীকার করে পড়ে থাকাই লাভজনক। স্বামী হয়তো মনে করবে যে, দায়দায়িত্ব হতে যখন অনেকটা রেহাই পাওয়া গেল, তখন তাকে বিবাহ, বন্ধনে রাখতে ক্ষতি কি? এতএব, এভাবে অনায়াসে সমঝোতা হতে পারে, সাথে সাথে এরশাদ করা হয়েছে .... وَإِنَّ امْرَأَةً خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزًا أَوْ إِعْرَاضًا যদি কোনো নারী স্বামীর পক্ষ থেকে কলহ-বিবাদ বা বিমুখ হওয়ার আশঙ্কা বোধ করে, তবে উভয়ের কারোই কোনো গোনাহ হবে না, যদি তারা নিজেদের মধ্যে শর্ত সাপেক্ষে পারস্পরিক সমঝোতায় উপনীত হয়।

এখানে গোনাহ না হওয়ার কথা বলার কারণ এই যে, ব্যাপারটি বাহ্যিক দৃষ্টিতে ঘুমের আদান প্রদানের মতো মনে হয়। কারণ স্বামীকে মহরানা ইত্যাদি ন্যায্য দাবি হতে অব্যাহতির প্রলোভন দিয়ে দাম্পত্য বন্ধন অটুট রাখা হয়েছে। কিন্তু পবিত্র কুরআনে এ ভাষ্যের দ্বারা স্পষ্টভাবে বুঝিয়ে দেওয়া হয়েছে যে, বস্তৃত এটা ঘুমের অন্তর্ভুক্ত নয়। বরং উভয় পক্ষ কিছু কিছু স্বার্থ ত্যাগ করে মধ্যপন্থা অবলম্বন ও সমঝোতার ব্যাপার মাত্র। অতএব এটা সম্পূর্ণ জায়েজ। -[মাআরিফুল কুরআন]

দাম্পত্য কলহের মধ্যে অযথা অন্যের হস্তক্ষেপ অবাঞ্ছনীয় : তাকসীরে মায়হারীতে বর্ণিত আছে যে, **أَنْ يَصْلَحَ بَيْنَهُمَا** অর্থাৎ স্বামী স্ত্রী নিজেদের মধ্যে সমঝোতা করে নেবে। এখানে **بَيْنَهُمَا** শব্দ দ্বারা ইঙ্গিত করা হয়েছে যে, স্বামী স্ত্রীর ঝগড়া কলহ বা সন্ধি-সমঝোতার মধ্যে অহেতুক কোনো তৃতীয় ব্যক্তি নাক গলাবে না; বরং তাদের নিজেদেরকে সমঝোতায় উপনীত হওয়ার সুযোগ দিতে হবে। কারণ তৃতীয় পক্ষের উপস্থিতির ফলে স্বামী-স্ত্রীর দোষ-ত্রুটি অন্য লোকের গোচরীভূত হয়, যা তাদের উভয়ের জন্যই লজ্জাকর ও স্বার্থের পরিপন্থি। তদুপরি তৃতীয় পক্ষের কারণে সন্ধি-সমঝোতা দুষ্কর হয়ে পড়াও বিচিত্র নয়। অত্র আয়াতের শেষ অংশে আল্লাহ তা'আলা এরশাদ করেন **وَأَنْ تَحْسِنَا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ** **وَإِنْ تَعْلَمُونَ خَيْرًا** অর্থাৎ আর যদি তোমরা কল্যাণ সাধন কর এবং তাকওয়া অবলম্বন কর, তবে অবশ্যই আল্লাহ তা'আলা তোমাদের কার্য-কলাপ সম্পর্কে অবহিত রয়েছেন। এখানে বুঝানো হয়েছে যে, অনিবার্য কারণ বশত স্বামীর অন্তরে যদি স্ত্রীর প্রতি কোনো আকর্ষণ না থাকে এবং তার ন্যায্য অধিকার পূরণ করা অসম্ভব মনে করে তাকে বিদায় করতে চায়, তবে আইনের দৃষ্টিতে স্বামীকে সে অধিকার দেওয়া হয়েছে। এমতাবস্থায় স্ত্রীর পক্ষ থেকে কিছুটা স্বার্থ পরিত্যাগ করে সমঝোতা করাও জায়েজ। কিন্তু এতদসত্ত্বেও স্বামী যদি সংযম ও খোদাভীতির পরিচয় দেয়, স্ত্রীর সাথে সহানুভূতিপূর্ণ ব্যবহার করে, মনের মিল না হওয়া সত্ত্বেও তার সাথে সম্পর্কচ্ছেদ না করে, বরং তার যাবতীয় অধিকার ও প্রয়োজন পূরণ করে, তবে তার এই ত্যাগ ও উদারতা সম্পর্কে আল্লাহ তা'আলা ওয়াকিফহাল রয়েছেন। অতএব, তিনি এহেন ধৈর্য, উদারতা, সহনশীলতা ও মহানুভবতার এমন প্রতিদান দেবেন, যা কেউ কল্পনাও করতে পারে না। এখানে আল্লাহ তা'আলা তোমাদের কার্য-কলাপ সম্পর্কে অবহিত রয়েছেন। বলেই স্ফুট করা হয়েছে। কিন্তু প্রতিদান কি দেবেন, তা উল্লেখ করা হয়নি। কারণ এর প্রতিদান হবে কল্পনার উর্ধ্বে, ধারণাতীত।

মোটকথা, পবিত্র কুরআন উভয় পক্ষকে একদিকে স্বীয় অভাব-অভিযোগ দূর করা ও ন্যায্য অধিকার লাভ করার আইনত অধিকার দিয়েছে। অপর দিকে ত্যাগ, ধৈর্য, সংযম ও উন্নত চরিত্র আয়ত্ত্ব করার উপদেশ দিয়েছে। এখানে শিক্ষা দেওয়া হয়েছে যে, বিবাহ বিচ্ছেদ হতে যথাসাধ্য বিরত থাকা কর্তব্য। বরং উভয়ের পক্ষেই কিছু কিছু ত্যাগ স্বীকার করে সমঝোতায় আসা বাঞ্ছনীয়। -[মাআরিফুল কুরআন]

**قَوْلُهُ وَالصَّلَاحُ خَيْرٌ** : অর্থাৎ স্বামী স্ত্রীতে মিটমাট খুবই উত্তম বিষয় : কোনো পক্ষী যদি দেখে স্বামীর মন তার থেকে উঠে গেছে এবং সে জন্য নিজের মহরানা ও ভরণ-পোষণ কিছুটা হ্রাস করে দিয়ে তাকে প্রসন্ন ও নিজের প্রতি আকৃষ্ট করে নেয় তবে এরূপ মিটমাটের কারণে কারও কোনো পাপ হবে না। স্বামী স্ত্রীতে মিটমাট ও বনিবনাও খুবই উত্তম বিষয়। হ্যাঁ, স্ত্রীকে অকারণে যন্ত্রণা দেওয়া বা বিনা অনুমতিতে তার অর্থসম্পদে হস্তক্ষেপ করা গুনাহের কাজ। -[তাকসীরে উসমানী]

**قَوْلُهُ وَأَحْضَرْتَ الْإِنْفُسَ الشَّعْ** : অর্থাৎ নিজের স্বার্থ, অর্থ লালসা ও কার্পণ্য মানুষের মজ্জাগত বিষয়। কাজেই অবস্থা দৃষ্টে স্ত্রী যদি স্বামীর কিছু আর্থিক উপকার করে তবে সে খুশি হয়ে যাবে।

**فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا** : অর্থাৎ স্ত্রীদের সাথে যদি ভালো আচরণ কর এবং দুর্ব্যবহার ও বিবাদ বিসম্বাদ পরিহার কর, তবে মহান আল্লাহ তো তোমাদের সব খবরাখবর রাখেন। এ পুণ্যের ছওয়াব অবশ্যই দেবেন। বলার অপেক্ষা রাখে না যে, এ অবস্থায় মন উঠে যাওয়া ও নাখোশ হওয়ার মতো কোনো ব্যাপার ঘটাবে না, ফলে প্রসন্ন করার জন্য নিজের অধিকার হ্রাসেরও প্রয়োজন পড়বে না। -[তাকসীরে উসমানী]



অনুবাদ :

وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا تَسْوُوا بَيْنَ  
النِّسَاءِ فِي الْمَحَبَّةِ وَلَوْ حَرَضْتُمْ عَلَى  
ذَلِكَ فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ إِلَى الَّتِي  
تُحِبُّونَهَا فِي الْقِسْمِ وَالتَّفَقُّةِ فَتَذَرُوهَا  
أَنْ تَتْرَكُوا الْمَالَ عَلَيْهَا كَالْمُعَلَّقَةِ  
الَّتِي لَا هِيَ آيَمٌ وَلَا ذَاتُ بَعْلِ وَإِنْ تَصْلِحُوا  
بِالْعَدْلِ فِي الْقِسْمِ وَتَتَّقُوا الْجَوْرَ فَإِنَّ  
اللَّهَ كَانَ غَفُورًا لِمَا فِي قُلُوبِكُمْ مِنَ  
الْمِيلِ رَحِيمًا بِكُمْ فِي ذَلِكَ .

وَأَنْ يَتَفَرَّقَا أَيْ الزَّوْجَانِ بِالطَّلَاقِ يُغْنِي  
اللَّهُ كَلًّا عَنْ صَاحِبِهِ مِنْ سَعْيِهِ أَيْ فَضْلِهِ  
بِأَنْ يَرْزُقَهَا زَوْجًا غَيْرَهُ وَيَرْزُقَهُ غَيْرَهَا  
وَكَانَ اللَّهُ وَاسِعًا لِيَخْلِقَ فِي الْفَضْلِ  
حَكِيمًا فِيمَا دَبَّرَهُ لَهُمْ .

১২৯. তোমরা তার যতই কামনা কর না কেন ভালোবাসার ক্ষেত্রে কখনও তোমরা স্ত্রীদের বরাবর করতে পারবে না, সমান ব্যবহার করতে পারবে না। তবে তোমরা কোনো একজনের প্রতি অর্থাৎ ভরণ পোষণ ও দিন বণ্টনের ক্ষেত্রে যাকে ভালোবাস কেবল তার প্রতি সম্পূর্ণভাবে ঝুঁকে পড়ো না আর অপরকে ঝুলানো অবস্থায় রেখো না। অর্থাৎ যার প্রতি বিমুখ তাকে এ অবস্থায় ছেড়ে রেখো না যে, সে স্বামীহীনাও নয় আবার স্বামীর অধিকারিনীও নয়।

যদি তোমরা দিন বণ্টনের ক্ষেত্রে সমান ব্যবহার করতে: নিজেদেরকে সংশোধন কর এবং পীড়ন করা হতে সাবধান হও, তবে আল্লাহ তোমাদের হৃদয়ে যে একজনের প্রতি অধিক আকর্ষণ বিদ্যমান তৎপ্রতি ক্ষমাশীল এবং এ বিষয়ে তোমাদের সাথে পরম দয়ালু।

১৩০. যদি তারা অর্থাৎ স্বামী স্ত্রী তালাকের মাধ্যমে পরস্পর পৃথক হয়ে যায় তবে আল্লাহ তার প্রাচুর্য দ্বারা, তার অনুগ্রহ দ্বারা তাদের প্রত্যেককে অপর জন হতে অভাব মুক্ত করে দেবেন। যেমন, স্ত্রীর জন্য অন্য কোনো স্বামীর, আর স্বামীর জন্য অন্য কোনো স্ত্রীর ব্যবস্থা করে দেবেন।

আল্লাহ তার সৃষ্টির প্রতি অনুগ্রহ প্রদর্শনে প্রাচুর্যময় এবং তাদের জন্য তিনি যা ব্যবস্থা করেন তাতে প্রজ্ঞাময়।

### তাহকীক ও তারকীব

مَالٌ : ইয়া বাবে ضَرَبَ -এর মাসদার] ঝুঁকে যাওয়া, ধাবিত হওয়া।

جَوْرٌ : ইয়া বাবে نَصَرَ -এর মাসদার] জুলুম করা, অন্যায় করা।

مِيلٌ : ইয়া বাবে ضَرَبَ এর মাসদার] ধাবিত হওয়া।

مَاضٍ مَعْرُوفٌ : ব্যবস্থা করা, পরিচালনা করা, চিন্তা করা।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

قَوْلُهُ وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَضْتُمْ الخ : অর্থাৎ স্ত্রী একাধিক থাকলে মনের ভালোবাসা ও অন্যান্য আচরণ-আচরণে সমস্ত বস্তু তোমাদের পক্ষে সম্ভব হবে না। তবে এরূপ বৈষম্য ও করো না যে, একজনের প্রতি পুরোপুরি ঝুঁকে গেলে এক অন্যজনের মাঝখানে ঝুলিয়ে রাখলে; না সুখ-শান্তিতে রাখছ, না ত্যাগ করছ যে, অন্যত্র তার বিবাহ হবে।

[-তাফসীরে উসমানী]

وَأَنْ يَتَفَرَّقَا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا : অর্থাৎ যদি সংশোধন ও সম্প্রীতিমূলক আচরণ কর এবং জুলুম ও অধিকার খর্ব করা হতে বখাস্কর্য বেঁচে থাক, তবে এরপর কিছু হয়ে গেলে তা মহান আল্লাহ ক্ষমা করবেন।

وَأَنْ يَتَفَرَّقَا يُغْنِي اللَّهُ كَلًّا مِنْ سَعْيِهِ : অর্থাৎ স্বামী-স্ত্রী যদি বিচ্ছেদকেই পছন্দ করে নেয় এবং তালাককেই স্থির হয়ে যায়, তবে কোনো সুবিধা নেই, আল্লাহর তা'আলা প্রত্যেকের কর্মবিধায়ক ও সকলের প্রয়োজন সমাধানকারী। এর দ্বারা ইশারা করা হয়েছে যে, স্ত্রীকে আরামে রাখবে, কোনো প্রকার কষ্ট দেবে না। আর তা না পারলে তালাক দেওয়াই সমীচীন।

[-তাফসীরে উসমানী]

অনুবাদ :

১৩১. আসমান ও জমিনে যা কিছু আছে সবই আল্লাহর।  
 তোমাদের পূর্বে যাদেরকে কিতাব অর্থাৎ কিতাবসমূহ  
দেওয়া হয়েছে অর্থাৎ ইহুদি ও খ্রিস্টান সম্প্রদায়  
তাদেরকে এবং হে কুরআনের অধিকারীগণ!  
তোমাদেরকেও নির্দেশ দিয়েছি যে, আল্লাহকে ভয়  
কর। তার শাস্তিকে ভয় কর; অর্থাৎ তাঁর প্রতি  
আনুগত্য প্রদর্শন কর।  
 আর তোমাদেরকে ও তাদেরকে বলেছিলাম, তোমরা  
 যে বিষয়ে তোমাদেরকে অসিয়ত করা হয়েছে তা যদি  
 প্রত্যাখ্যান কর তবে আসমান ও জমিনে যা কিছু আছে  
সব কিছু সৃষ্টি, মালিকানা ও দাস হিসাবে আল্লাহর।  
 সুতরাং তোমাদের সত্য প্রত্যাখ্যান তাঁর কোনোরূপ  
 ক্ষতি করবে না। আর আল্লাহ তাঁর সৃষ্টি এবং তাদের  
 ইবাদত হতে অনপেক্ষ এবং তাদের সাথে আচরণে  
 তিনি প্রশংসাজনক।  
 বা مَحْمُود অর্থ حَمِيد। অর্থে ব্যবহৃত। بَانَ এটা  
 প্রশংসিত।

১৩২. আসমান ও জমিনে যা কিছু আছে সব আল্লাহরই।  
 তাকওয়া ও তাকে ভয় করার মূল কারণটির মধ্যে  
 .....বা জোর সৃষ্টির উদ্দেশ্য এ আয়াতটির পুনরাবলম্বিত  
 করা হয়েছে। উকিল হিসাবে আল্লাহই যথেষ্ট। অর্থাৎ  
 এতদুভয়ের সব কিছু আল্লাহর এ কথার সাক্ষী হিসাবে  
 আল্লাহই যথেষ্ট।

১৩৩. হে মানুষ! তিনি ইচ্ছা করলে তোমাদেরকে  
অপসারিত এবং তোমাদের স্থলে অন্য এক সম্প্রদায়কে  
আনতে পারেন। আর আল্লাহ এতে সম্পূর্ণ সক্ষম।

পুরস্কার চায় সে জেনে রাখুক, যে আল্লাহর নিকট  
ইহকাল ও পরকাল সকল কালের পুরুস্কার  
বিদ্যমান, যে ব্যক্তি তা চায় তার জন্য। অন্য কারও  
নিকট তা নেই। সুতরাং তোমরা এতদুভয়ের  
নিকৃষ্টতরটি কেন চাও? ইখলাস ও আন্তরিকতার  
সাথে শ্রেয়স্তরটি কেন চাও না? কারণ, তিনি ব্যতীত  
আর কারও নিকট তো উদ্দেশ্য পূরণ হতে পারে না  
আর আল্লাহ সর্বশোতা, সর্বদষ্টা।

قَوْلُهُ وَكَانَ اللَّهُ سَبْعًا بِصَبْرًا : অর্থাৎ আল্লাহ তা'আলা তোমাদের যাবতীয় কাজ দেখেন সব কথা শুনে। তোমরা যা চাইবে তা-ই পাবে।

অনুবাদ :

১৩৫. হে বিশ্বাসী ! তোমারা ন্যায় বিচারে ইনসাফ বিধানে দৃঢ় প্রতিষ্ঠিত অর্থাৎ কায়ম থাকবে। আল্লাহর উদ্দেশ্যে সঠিক সাক্ষ্য প্রদান করবে, যদি ও এটা এ সাক্ষ্য তোমাদের নিজের অথবা পিতামাতা এবং আত্মীয়স্বজনের বিরুদ্ধে হয় অর্থাৎ এদের বিরুদ্ধে হলেও সাক্ষ্য প্রদান করবে, সত্যকে স্বীকার করে নেবে এবং তা গোপন করে রাখবে না। যার বিরুদ্ধে সাক্ষ্য প্রদান করা হচ্ছে সে বিভ্রান্ত হউক বা বিভ্রান্তী তোমাদের অপেক্ষা আল্লাহই উভয়ের যোগ্যতর অভিভাবক এবং তাদের কল্যাণ সম্পর্কে তিনিই অধিক অবহিত। ন্যায় বিধান না করার উদ্দেশ্যে অর্থাৎ সত্য হতে বিমুখ হয়ে সাক্ষ্য প্রদানে তোমারা প্রবৃত্তির অনুরসণ করো না। যেমন বিভ্রান্তীর সত্ত্বা লাভের আশায় তার পক্ষে বা বিভ্রান্তীর প্রতি দয়ার্দ্র হয়ে তার পক্ষে সাক্ষ্য দান করো না। যদি তোমারা পেঁচালো কথা বল অর্থাৎ সাক্ষ্য বিকৃত কর বা তা প্রাদানে পাশ কেটে যাও তবে জেনে রাখ, তোমারা যা কর আল্লাহ তার খবর রাখেন। অনন্তর তিনি তোমাদেরকে তার প্রতিদান প্রদান করবেন।

ان -এর পূর্বে একটি হেতুবোধ لَا উহ্য রয়েছে।

تَعْدِلُوا -এর পূর্বে একটি নাবোধক শব্দ لَا উহ্য রয়েছে।

تَلَوْا -এটা মূলত: ছিল تَلَوْا অপর এক কেরাতে تِلَا وَ اَز টি বিলুপ্ত করে পঠিত রয়েছে।

১৩৬. হে বিশ্বাসীগণ! তোমরা আল্লাহ তার রাসূল, তিনি যে কিতাব তাঁর রাসূল মুহাম্মদ সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লাম এর প্রতি অবতীর্ণ করেছেন তাতে অর্থাৎ আল কুরআনে এবং যে কিতাব অর্থাৎ কিতাবসমূহ তার রাসূলগণের উপর পূর্বে অবতীর্ণ করেছেন তাতে বিশ্বাস কর। অর্থাৎ এ বিশ্বাসের উপর চির প্রতিষ্ঠিত থাক।

আর যে কেউ আল্লাহ, তার ফেরেশতা, তার কিতাব, তার রাসূল এবং পরকাল প্রত্যাখ্যান করে সে সত্য হতে বহুদূর পথভ্রষ্ট হয়ে পড়ে।

يَنَاءُ وَ اَنْزَلَ এ উভয় ক্রিয়াই অপর এক কেরাত تَنْزَلِ অর্থাৎ কত্বাচ্য গঠিত রয়েছে।

۱۳۵. يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا كُوْنُوْا قَوّٰمِيْنَ قَائِمِيْنَ بِالْقِسْطِ بِالْعَدْلِ شٰهَدَآءَ بِالْحَقِّ لِقٰى رَبِّكَمْ وَلَوْ كَانَتْ الشَّهَادَةُ عَلٰى اَنْفُسِكُمْ فَاَشْهَدُوْا عَلَيْهَا بِاَنْ تَقْرُوْا بِالْحَقِّ وَلَا تَكْتُمُوْهُ اَوْ عَلٰى الْوَالِدَيْنِ وَالْاَقْرَبِيْنَ اِنْ يَّكُنِ الْمَشْهُودُ عَلَيْهِ غَنِيًّا اَوْ فَقِيْرًا فَالْكُلُّ اَوَّلٰى بِهَمَّا مِنْكُمْ وَاَعْلَمُ بِمَصَالِحِهِمَا فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوٰى فِىْ شَهَادَتِكُمْ بِاَنْ تَحَابُّوْا الْغَنِيَّ لِرِضَاةٍ اَوْ الْفَقِيْرَ رَحْمَةً لَّهٗ . اَنْ لَا تَعْدِلُوْا تَمِيْلُوْا عَنِ الْحَقِّ وَاِنْ تَلَوْا تُحَرِّفُوْا الشَّهَادَةَ وَفِىْ قِرَآءَةٍ يَّحْذِفُ الْوَاوِ الْاَوَّلٰى تَخْفِيْفًا اَوْ تُعَرِّضُوْا عَنْ اَدَائِهَا فَاِنَّ اللّٰهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُوْنَ خَبِيْرًا فَيُجَازِيْكُمْ بِهٖ .

۱۳۶. يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اٰمِنُوْا دَاوِمًا عَلٰى الْاِيْمَانِ بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهِ وَالْكِتٰبِ الَّذِىْ نَزَّلَ عَلٰى رَسُوْلِهِ مُحَمَّدٍ وَهُوَ الْقُرْآنُ وَالْكِتٰبِ الَّذِىْ اَنْزَلَ مِنْ قَبْلُ عَلٰى الرُّسُلِ بِمَعْنٰى الْكِتٰبِ وَفِىْ قِرَآءَةٍ بِالْبِنَاءِ لِلْفَاعِلِ فِى الْفِعْلَيْنِ وَمَنْ يَّكْفُرْ بِاللّٰهِ وَمَلٰٓئِكَتِهٖ وَكُتُبِهٖ وَرَسُوْلِهٖ وَالْيَوْمِ الْاٰخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلٰلًا بَعِيْدًا عَنِ الْحَقِّ .

খোদাভীতি ও আখেরাতের প্রতি বিশ্বাসই বিশ্বশান্তির চাবিকাঠি : সৃষ্ট বিবেকসম্পন্ন যে কোনো ব্যক্তি চলমান সামাজিক প্রথা ও রীতিনীতির বন্ধন ছিন্ন করে নিরপেক্ষ দৃষ্টিতে রাসূলে আরাবি ﷺ-এর আনীত পয়গাম সম্পর্কে চিন্তা করলে স্পষ্ট উপলব্ধি করতে সক্ষম হবেন যে, শুধু আইন ও দণ্ডদান করেই পৃথিবীতে কখনো শান্তি ও নিরাপত্তা অর্জিত হয়নি, বরং

ভবিষ্যতেও অর্জিত হবে না একমাত্র খোদাভীতি ও আখেরাতের প্রতি বিশ্বাসই বিশ্বশান্তি ও নিরাপত্তার নিশ্চয়তা দিতে পারে। যার ফলে রাজা প্রজা, শাসক ও শাসিত সর্বপ্রকার দায়দায়িত্ব উপলব্ধি করতে, তা যথাযথভাবে পালন করতে সচেষ্ট হয়। আইনের প্রতি শ্রদ্ধা জানিয়ে জনসাধারণ একথা বলে দায়িত্ব এড়াতে পারে না যে, এটা সরকারের কাজ। কুরআন মাজীদে পূর্বোল্লিখিত আয়াতসমূহে ন্যায়নীতি প্রতিষ্ঠার ব্যাপারে এক বৈপ্লবিক বিশ্বাসের প্রশিক্ষণের মাধ্যমে শেষ করা হয়েছে।

উপরউক্ত আয়াতত্রয়ের মধ্যে ইনসাফ ও ন্যায়নীতির উপর অটল অনড় থাকা এবং অন্যকেও অটল রাখার চেষ্টা করার জন্য শাসক-শাসিত নির্বিশেষে সবাইকে নির্দেশ দেওয়া হয়েছে। আর আয়াতসমূহের শেষ দিকে এমন এক তত্ত্বের প্রতি দৃষ্টি আকর্ষণ করা হয়েছে যা মানুষের ধ্যান ধারণা ও প্রেরণার জগতে মহাবিপ্লবের সূচনা করতে পারে। তা হলো আল্লাহ তা'আলার অপরিসীম ক্ষমা ও পরাক্রম, তার সম্মুখে উপস্থিতি ও জবাবদিহি এবং প্রতিদান ও প্রতিফল লাভের বিশ্বাস। এটা এমন এক সম্পদ যার দৌলতে আজ থেকে চৌদ্দশত বছর পূর্ববর্তী অশিক্ষিত বিশ্বাসী লোকেরাও বিপুল শান্তি ও নিরাপত্তা ভোগ করতো এবং যার অভাবের কারণেই আজকের মহাশূন্যের অভিযাত্রা, কৃত্রিম উপগ্রহ উৎক্ষেপণকারী উন্নত বিশ্ববাসীরা শান্তি ও নিরাপত্তা থেকে বঞ্চিত।

আধুনিক জ্ঞান বিজ্ঞানের পূজারী ও তত্ত্বমগ্নের অন্ধ অনুসারীদের উপলব্ধি করা উচিত যে, বিজ্ঞানের বিশ্বাসের উন্নতির ফলে তারা হয়তো মহাশূন্যে আরোহণ করতে গ্রহ হতে গ্রহান্তরে ভেসে এবং মহাসাগর পাড়ি দিতে পারবে, কিন্তু সমস্ত জ্ঞান-বিজ্ঞান, শিল্প কারখানা, উপাদান-উপকরণ প্রচেষ্টা ও পরিশ্রমের মুখ্য উদ্দেশ্য অর্থাৎ সুখ-শান্তি ও নিরাপত্তার নিশ্চয়তা কোথাও পাবে না। কোনো আধুনিক আবিষ্কারের মাঝে কিংবা কোনো গ্রহ-উপগ্রহেই তা খুঁজে পাওয়া যাবে না। বরং পাওয়া যাবে একমাত্র রাসুলে আরাবি ﷺ-এর পয়গাম ও শিক্ষার মধ্যে, খোদাভীতি ও আখেরাতের বিশ্বাসের মধ্যে। এরশাদ হয়েছে—*لَا يَذْكُرُ اللَّهُ تَطَشُّنَ الْقُلُوبِ* অর্থাৎ মনে রেখো একমাত্র আল্লাহর স্মরণের মধ্যেই অন্তরসমূহের প্রশান্তি নিহিত। বিজ্ঞানের বিশ্বাসের আবিষ্কার সমূহ বস্তুত: পক্ষে আল্লাহ তা'আলার অফুরন্ত কুদরত ও কল্পনাশীল সৃষ্টি বৈচিত্র্যকে ভাঁস্বর করে চলেছে, যার সামনে মানুষ তার অক্ষমতা ও অযোগ্যতা স্বীকার করতে বাধ্য। কিন্তু অনুভূতিশীল অন্তর ও অন্তর্দৃষ্টিসম্পন্ন চোখ না হলে তাতেই বা কি লাভ।

কুরআন হাকীম একদিকে পৃথিবীতে ইনসাফ ও ন্যায়-নীতি প্রতিষ্ঠার উদ্দেশ্যে প্রয়োজনীয় বিধি-বিধানে ব্যবস্থা করেছে, অপরদিকে এমন এক অপূর্ব নীতিমালা ঘোষণা করেছে। যাকে পুরোপুরি গ্রহণ ও নিষ্ঠার সাথে বাস্তবায়ন করা হলে, জুলুম ও অনাচারে জর্জরিত দুনিয়া সুখ-শান্তির আধারে পরিণত হবে। আখেরাতে জান্নাত লাভের পূর্বে দুনিয়াতেই জান্নাত সুখের নমুনা উপভোগ করা যাবে। —[মুআরিফুল কুরআন।]

*قَوْلُهُ وَلَوْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ* : অর্থাৎ সাক্ষ্য সত্যতা ও মহান আল্লাহর আদেশ অনুসারেই দেওয়া উচিত। যদিও তাতে তোমাদের বিশেষ প্রিয়জনের ক্ষতি হয়ে যায়, যা সত্য তাই প্রকাশ করা বাঞ্ছনীয়। পার্থিব স্বার্থের খাতিরে আখেরাতের ক্ষতি কুড়িও না।

*قَوْلُهُ فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىٰ أَنْ تَعْدِلُوا* : সাক্ষ্যদানের ক্ষেত্রে ন্যায়নীতি ও সত্যতা রক্ষা করা ফরজ। সত্য সাক্ষ্য দেওয়ার ক্ষেত্রে নিজের মনের ইচ্ছাও প্রবৃত্তির অনুসরণ করো না। যেমন বিস্তবানের পক্ষপাত করে বা অভাবগ্রস্তের প্রতি সহানুভূতিশীল হয়ে সত্য গোপন করা। যা সত্য তাই বল। তাদের প্রতি আল্লাহ তোমাদের চেয়ে বেশি সহানুভূতিশীল এবং তিনি তাদের হিতাহিত সর্বক্ষেত্র অবগত। তার কোনো কিছুই কমতি নেই। —[তাকসীরে উসমানী]

*قَوْلُهُ وَإِنْ تَلَوْا أَوْ تَعْرَضُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا* : জিহ্বা বিকৃত করার অর্থ সত্য বললেও জিহ্বা চাপিয়ে ও কথা পেঁচিয়ে বলা, যাতে শ্রোতা সন্দেহে পড়ে যায়। অর্থাৎ স্পষ্ট না বলা। পাশ কাটানোর অর্থ সব কথা না বলা এবং গুরুত্বপূর্ণ কোনো তথ্য ছেড়ে যাওয়া। এ উভয় অবস্থায় মিথ্যা বলা না হলেও সত্য প্রকাশ না করার দরুন গুনাহ হবে।

সাক্ষ্য সত্য ও দিতে হবে এবং স্পষ্ট ও পূর্ণও। —[তাকসীরে উসমানী]

*يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الْغَيْرِ* : অর্থাৎ যে ইসলাম গ্রহণ করবে তাকে অবশ্যই আল্লাহ তা'আলার যাবতীয় আদেশ-নিষেধ প্রত্যয়ী হতে হবে। কোনো একটি নির্দেশও অস্বীকার করলে সে মুসলিম হতে পারে না। কেবল বাহ্য ও মৌখিক কথার কোনো মূল্য নেই।

অনুবাদ :

১৩৭. ১৩৭. يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا بِمُوسَىٰ وَهَمَّ الْيَهُودُ  
ثُمَّ كَفَرُوا بِعِبَادَةِ الْعَجَلِ ثُمَّ آمَنُوا بِغَدِهِ  
ثُمَّ كَفَرُوا بِعِيسَىٰ ثُمَّ أَزْدَادُوا كُفْرًا  
يُمَحَمَّدٍ لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيُغْفِرَ لَهُمْ مَا  
أَقَامُوا عَلَيْهِ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ سَبِيلًا  
طَرِيقًا إِلَى الْحَقِّ .

যারা হযরত মুসা (আ.)-এর উপর বিশ্বাস  
 স্থাপন করেছে অর্থাৎ ইহুদি সম্প্রদায় পরে গোবৎস  
 উপাসনা করে সত্য প্রত্যাখ্যান করেছে, অতঃপর  
 পুনঃবিশ্বাস এনেছে, অতঃপর হযরত ঈসা  
 (আ.)-এর সাথে কুফরি করেছে, অতঃপর মুহাম্মদ  
 ﷺ সম্পর্কে তাদের ঐ কুফরি আরো বৃদ্ধি পায়।  
 আল্লাহ্ তারা যে অবস্থায় প্রতিষ্ঠিত তা কখনও ক্ষমা  
 করার নন আর কখনও তাদেরকে পথ অর্থাৎ সত্য  
 উপনীত হওয়ার পন্থা প্রদর্শন করার নন।

১৩৮. ১৩৮. بَشِّرْ أَخِيرَ يَا مُحَمَّدُ الْمُنْفِقِينَ بِأَن  
لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا مُّؤَلِّمًا هُوَ عَذَابُ النَّارِ .

হে মুহাম্মদ! মুনাফিকদেরকে সুসংবাদ দাও।  
 অর্থাৎ খবর দাও যে, তাদের জন্য রয়েছে মর্মভুদ  
 যন্ত্রণাকর শাস্তি অর্থাৎ জাহান্নামের শাস্তি।

১৩৯. ১৩৯. الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعَتَهُ لِمَنَافِقِينَ  
يَتَّخِذُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ  
الْمُؤْمِنِينَ لَمَّا يَتَوَهَّمُونَ فِيهِمْ مِنَ  
الْقُوَّةِ ابْتِغَاءً يَطْلُبُونَ عِنْدَهُمُ الْعِزَّةَ  
اسْتِفْهَامُ انْكَارِ أَيْ لَا يَجِدُونَهَا عِنْدَهُمْ  
فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا فِي الدُّنْيَا  
وَالْآخِرَةِ وَلَا يَنَالُهَا إِلَّا أَوْلِيَائُهُ .

মু'মিনদের পরিবর্তে যারা কাফিরদেরকে  
 তাদের শক্তি আছে বলে ধারণা করে তাদেরকে  
 বন্ধুরূপে গ্রহণ করে এরা কি তাদের নিকট শক্তি  
 চায়? বল অনুসন্ধান করে? না, তা তাদের নিকট  
 পাবে না। ইহকালে ও পরকালে সমস্ত শক্তি তো  
 আল্লাহরই। তারা ওলী ও বন্ধুরা ব্যতীত আর কেউ  
 তা পাবে না।  
 الَّذِينَ এটা বَدَّلَ বা স্থলাভিষিক্ত পদ অথবা  
 মুনাফিকদের نَعَتْ বা বিশ্লেষণ।  
 ابْتِغَاءً-এর প্রশ্নবোধকটি انْكَارُ বা অস্বীকার  
 অর্থে এখানে ব্যবহৃত হয়েছে।

### তাহকীক ও তারকীব

أَزْدَادُوا : বৃদ্ধি করল।

مَا أَقَامُوا عَلَيْهِ : তারা যে অবস্থায় প্রতিষ্ঠিত।

يَتَوَهَّمُونَ : তারা ধারণা করে।

الْعِزَّةُ : শক্তি।

يَبْتَغُونَ : তারা চায়, কামনা করে।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

قَوْلُهُ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا : মুনাফিকী করে মুক্তি পাওয়া যাবে না : কেবল প্রকাশ্য ইসলাম গ্রহণ করল, কিন্তু অন্তরে দোদুল্যমান এবং শেষ পর্যন্ত বিশ্বাস স্থাপন ছাড়াই মারা গেলে, তার মুক্তির কোনো পথ নেই। সে কাফির। বাইরে ইসলাম জাহির করলে কোনো কাজ হবে না। এর দ্বারা মুনাফিকদের কথা বোঝানো হয়েছে। কেউ বলেন, এ আয়াত ইহুদিদের সম্পর্কে অবতীর্ণ। তারা প্রথমে ঈমান এনেছিল। তারপর বাছুর পূজা করে কাফির হয়ে যায়। আবার তওবা করে মু'মিন হয়। সবশেষে হযরত ইসা (আ.) কে অস্বীকার করে কাফির হয়ে যায়। আরও পরে রাসূলুল্লাহ ﷺ -কে অবিশ্বাস করে সে কুফরিতে অগ্রগামী হতে থাকে। -[তাফসীরে উসমানী]

قَوْلُهُ لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيُغَيِّرْ لَهُمْ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ سَبِيلًا : এ আয়াতের তাৎপর্য এই যে, বার বার কুফরির মধ্যে লিপ্ত হওয়ার ফলে সত্যকে উপলব্ধি করার এবং গ্রহণ করার যোগ্যতা রহিত হয়ে যায়। ভবিষ্যতে তওবা করা ও ঈমান আনার সৌভাগ্য হয় না। তবে কুরআন হাদীসের অকাট্য দলিলাদির দ্বারা প্রমাণিত হচ্ছে যে, বড় কষ্টের কাফির বা মুরতাদই হোক না কেন, যদি সত্যিকারভাবে তওবা করে, তবে পূর্ববর্তী সমুদয় গোনাহ মাফ হয়ে যায়। অতএব বার বার কুফরি করার পরও যদি তারা সত্যিকারভাবে তওবা করে, তবে তাদের জন্য এখনো ক্ষমার আইন উন্মুক্ত রয়েছে।

এখানে প্রথম আয়াতে মুনাফিকদের জন্য মর্মভঙ্গ শাস্তি হুঁশিয়ারী দেওয়া হয়েছে। তবে এহেন দুঃসংবাদকে بَشَارَتْ অর্থাৎ সুসংবাদ বলে ইঙ্গিত করা হয়েছে যে, নিজের ভবিষ্যত সম্পর্কে কোনো সুসংবাদ শোনার জন্য প্রত্যেকই উদযীব থাকে। কিন্তু মুনাফিকদের জন্য এছাড়া আর কোনো সংবাদ নেই। বরং তাদের জন্য সুসংবাদের পরিবর্তে এটাই একমাত্র ভবিষ্যদ্বাণী।

মানমর্যাদা একমাত্র আল্লাহ তা'আলার সমীপে কামনা করা বাঞ্ছনীয় : দ্বিতীয় আয়াতে কাফির ও মুশরিকদের সাথে আন্তরিক বন্ধুত্ব ও সৌহার্দ স্থাপন করাকে নিষিদ্ধ করে এ ধরনের আচরণে লিপ্ত ব্যক্তিদের প্রতি সতর্কবাণী উচ্চারণ করা হয়েছে। সাথে সাথে এই ব্যাধিতে আক্রান্ত হওয়ার উৎস ও মূল কারণ বর্ণনা করতঃ একেও অযথা অবান্তর প্রতিপন্ন করা হয়েছে। আল্লাহ তা'আলা ইরশাদ করেন- اَيَّتَنُفَرْنَ عَنْهُمْ الْعِزَّةَ فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا অর্থাৎ তারা কি ওদের কাছে গিয়ে ইজ্জত সম্মান লাভ করতে চায়? তবে ইজ্জত সম্মান তো সম্পূর্ণ আল্লাহ তা'আলার এখতিয়ারাধীন।

কাফির ও মুশরিকদের সাথে সৌহার্দ ও বন্ধুত্বের সম্পর্ক রাখা এবং অন্তরঙ্গ মেলামেশার প্রধান কারণ এই যে, ওদের বাহ্যিক মান মর্যাদা, শক্তিসামর্থ্য, ধনবলে প্রভাবিত হয়ে হীনমন্যতার শিকার হয় এবং মনে করে যে, ওদের সাহায্য সহযোগিতায় আমাদের ও মান মর্যাদা বৃদ্ধি পাবে আল্লাহ তা'আলা তাদের ভ্রান্ত ধারণা খণ্ডন করে বলেন যে, তারা এমন লোকদের সাহায্যে মর্যাদাবান হওয়ার আকাঙ্ক্ষা করছে, যাদের নিজেদেরই সত্যিকারে কোনো মর্যাদা নেই। তাছাড়া যে শক্তি ও বিজয়ের মধ্যে সত্যিকার ইজ্জত ও সম্মান নিহিত, তাতো একমাত্র আল্লাহ তা'আলার এখতিয়ারভূক্ত। অন্য কারো মধ্যে যখন কোনো ক্ষমতা বা সাফল্য পরিদৃষ্ট হয়, তা সবই আল্লাহ প্রদত্ত। এতএব, মান-মর্যাদা দানকারী মালিককে অসন্তুষ্ট করে তারা শত্রুদের থেকে ইজ্জত হাসিল করার অপচেষ্টা কত বড় বোকামি!

এ সম্পর্কে সূরায় মুনাফিকুন -এ ইরশাদ হয়েছে- وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَعْلَمُونَ অর্থাৎ ইজ্জত-সম্মান একমাত্র আল্লাহ, রাসূল এবং ঈমানদারদের জন্য নির্ধারিত রয়েছে। কিন্তু মুনাফিকরা তা অবগত নয়। এখানে আল্লাহ তা'আলার সাথে হযরত রাসূল ﷺ ও মুমিনদের উল্লেখ করে বোঝানো হয়েছে যে, ইজ্জতের মালিক একমাত্র আল্লাহ তা'আলা। তিনি যাকে ইচ্ছা আংশিক মর্যাদা দান করেন। রাসূলুল্লাহ ﷺ ও মুমিনগণ যেহেতু আল্লাহ তা'আলা একান্ত অনুগত, পছন্দনীয় ও প্রিয়পাত্র, তাই তিনি তাঁদেরকে সম্মান দান করেন। পক্ষান্তরে কাফির ও মুশরিকদের ভাগ্যে সত্যিকার কোনো ইজ্জত নেই। অতএব, তাদের সাথে সৌহার্দের সম্পর্ক স্থাপন করে সম্মান অর্জন করা সুদূর পরাহত। ফারুক আজম হযরত ওমর (রা.) বলেছেন, যে ব্যক্তি বান্দাদের [মাখলুকের] সাহায্যে মর্যাদাবান হওয়ার বাসনা করে আল্লাহ তা'আলা তাকে লাঞ্চিত করেন।



হযরত আবু বকর (রা.) আহকামুল কুরআনে লিখেছেন, আলোচ্য আয়াতের মর্ম এই যে, কাফির, মুশরিক পাপিষ্ঠ ও পথভ্রষ্টদের সাথে বন্ধুত্ব স্থাপন করে মর্যাদা ও প্রতিপত্তি অর্জনের ব্যর্থ চেষ্টা করা অন্যায় ও অপরাধ। তবে এই উদ্দেশ্যে মুসলমানদের সাথে বন্ধুত্ব স্থাপন নিষেধ করা হয়নি। কেননা সূরা মুনাফিকূনের পূর্বোক্ত আয়াতে স্পষ্ট বলা হয়েছে যে, আল্লাহ তা'আলা স্বীয় রাসূল ﷺ -কে ও মুমিনদেরকে ইজ্জত দান করেছেন।

এখানে মর্যাদার অর্থ যদি আখেরাতের চিরস্থায়ী ইজ্জত-সম্মান হয়, তবে তা আল্লাহ তা'আলা শুধুমাত্র তার রাসূল ﷺ ও মুমিনদের জন্য সীমাবদ্ধ করে দিয়েছেন। কারণ আখেরাতের আরাম-আয়েশ, ইজ্জত-সম্মান কোনো কাফির বা মুশরিক কস্মিনকালেও লাভ করবে না। আর যদি এখানে পার্থিব মান মর্যাদা ধরা হয়, তবে মুসলমানরা যতদিন সত্যিকার মুমিন থাকবে, ততদিন সম্মান ও প্রতিপত্তি তাদেরই করায়ত্ত থাকবে। অবশ্য তাদের ইমানের দুর্বলতা, আমলের গাফলতি বা পাপাচারে লিপ্ত হওয়ার কারণে তাদের সাময়িক ভাগ্যবিপর্যয় হলে বা ঘটনাচক্রে অসম্মান হলে পরিশেষে তারাই আবার মর্যাদা ও বিজয়ের পৌরন লাভ করবে দুনিয়ার ইতিহাসে এর বহু নজির রয়েছে। শেষে মুস হযরত ইসা (আ.) ও ইমাম মাহদীর নেতৃত্বে মুসলমানরা আবার যখন সত্যিকার ইসলামের অনুসারী হবে, তখন মুসলমানদের একমাত্র ক্ষমতা ও মর্যাদার অধিকারী হবে। -[মাবারিকুল কুরআন]

قَوْلُهُ اَيَّتَفَقَرْنَا عَنكُمْ الْعِزَّةُ فَاِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا : অর্থাৎ মুনাফিকরা মুসলিমগণকে ছেড়ে বাকিদের কাছ থেকে ইজ্জত-সম্মান লাভ করে। তাদের জন্য রয়েছে কঠিন শাস্তি, তারা মনে করে কাফিরদের সাথে উঠাবসা করলে আবার দুনিয়ায় সম্মানিত হু। এটা বিলকুল মিথ্যা। সম্মান ও মর্যাদা সব আল্লাহরই হাতে। যে তার আনুগত্য করবে সে ইজ্জত পাবে। অন্যথায়, আল্লাহ দুনিয়া ও আখেরাত উভয় স্থানে শাস্তি প্রদান করবেন। -[তাকসীরে উসমানী]

قَوْلُهُ وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ : আর আয়াতে ইতিপূর্বে মক্কা মুকাররমায় অবতীর্ণ সূরা আনআমের প্রতি ইঙ্গিত নিয়ে বলা হয়েছে। আমি তো মানুষের সংস্পর্শের নিমিত্ত আগেই হুকুম নাজিল করেছিলাম যে, কাফির ও মুনাফিকরা আদেশ লঙ্ঘন করে ওদের সাথে সৌহার্দ স্থাপন করতে চক করেছ এবং তাদেরকে ইজ্জত-সম্মানের মালিক মুতার মনে করেছে।

বাতিলপন্থিদের মজলিসে উপস্থিতি ও তার হুকুম : সূরায়ে নিসার আলোচ্য আয়াত এবং সূরায়ে আনআমের যে আয়াতের দিকে ইঙ্গিত করা হয়েছে, একদুজনের সম্মতি বর্ষ এই যে, যদি কোনো প্রভাবে কাতিপয় লোক একত্রিত হয়ে আল্লাহ তা'আলার কোনো আয়াত বা হুকুমকে অস্বীকার বা ঠাট্টা বিদ্রূপ করতে থাকে, তবে যতক্ষণ তারা এহেন গর্হিত ও অবাঞ্ছিত কার্যে লিপ্ত থাকবে, ততক্ষণ তাদের সম্মতিস্বীকার বা বোপদান করা মুসলমানদের জন্য হারাম।

মোটকথা, বাতিলপন্থিদের মজলিসে উপস্থিতি ও তার হুকুম কয়েক প্রকার। প্রথম : তাদের কুফরি চিন্তাধারার প্রতি সম্মতি ও সম্মতি সহকারে বোপদান করা এই-যদিও অসম্মত ও কুফরি। দ্বিতীয়ত : গর্হিত আলোচনা চলাকালে বিনা প্রয়োজনে অপছন্দ সহকারে উপবেশন করা। এই অসম্মত-সম্মত ও কসেসকি। তৃতীয়ত : পার্থিব প্রয়োজনবশত বিরক্তি সহকারে বসা জায়েজ। চতুর্থতঃ জোর জবরদস্তির কারণে বাধ্য হলে বা অনিচ্ছাকৃতভাবে বসা ক্ষমাই পঞ্চমতঃ তাদেরকে সৎপথে আনয়নের উদ্দেশ্যে উপস্থিত হওয়া হওয়ার কথা। -[মাবারিকুল কুরআন]

কুফরির প্রতি মৌন সম্মতি ও কুফরি : আয়েস আয়েতের শেষে ইরশাদ হয়েছে- اِنَّكُمْ اِذَا مِتُّمْ : অর্থাৎ এমন মজলিস যেখানে আল্লাহ তা'আলার আয়াত ও আহকামকে অস্বীকার, বিদ্রূপ বা বিকৃত করা হয়, সেখানে হুটুটিতে উপবেশন করলে তোমরাও তাদের সমতুল্য ও তাদের পোষক হয়ে অস্বীকার হবে। অর্থাৎ খোদা না করুন, তোমরা যদি তাদের কুফরি কথাবার্তা মনেপ্রাণে পছন্দ কর, তাহলে কলুষ : তোমরাও কুফরি হয়ে যাবে। কেননা কুফরিকে পছন্দ করাও কুফরি। আর যদি তাদের কথাবার্তা পছন্দ না করা সত্ত্বেও বিনা প্রয়োজনে তাদের সাথে উঠাবসা করে এমতাবস্থায় তাদের সমতুল্য হওয়ার অর্থ হবে তারা যেভাবে শরিয়তকে হেয় পতিপন্ন করা এক ইসলাম ও মুসলমানদের ক্ষতি সাধন করার অপচেষ্টায় লিপ্ত রয়েছে, তোমরা তাদের আসরে বোপদান করে সহযোগিতা করায় তাদের মতোই ইসলামের ক্ষতি সাধন করছ। নাউযবিলাহি মিন যালিকা। -[মাবারিকুল কুরআন]

অনুবাদ :

۱۴۰. وَقَدْ نَزَّلَ بِالْبَيِّنَاتِ لِفَاعِلٍ  
وَالْمَفْعُولِ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ الْقُرْآنِ  
فِي سُورَةِ الْأَنْعَامِ أَنْ مَخَفَفَةً وَأَسْمَهَا  
مَحْذُوفٍ أَيْ أَنَّهُ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَةَ اللَّهِ  
الْقُرْآنَ يُكْفِرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا فَلَا  
تَقْعُدُوا مَعَهُمْ أَى الْكُفْرَيْنِ  
وَالْمُسْتَهْزِئِينَ حَتَّى يَخُوضُوا فِي  
حَدِيثٍ غَيْرِهِ إِنَّكُمْ إِذَا أَنْ قَعَدْتُمْ  
مَعَهُمْ مِثْلَهُمْ فِي الْإِثْمِ إِنَّ اللَّهَ جَامِعُ  
الْمُنْفِقِينَ وَالْكَافِرِينَ فِي جَهَنَّمَ  
جَمِيعًا كَمَا اجْتَمَعُوا فِي الدُّنْيَا  
عَلَى الْكُفْرِ وَالْإِسْتِهْزَاءِ

১৪০ আল কিতাবে- নَزَّلَ-এটা অর্থার্থ কর্তৃবাচ্যও  
অর্থার্থ কর্মবাচ্য উভয়রূপেই রয়েছে। অর্থার্থ  
আল কুরআনে, তার সূরা আনআমে إِنَّ এটা  
[তাশদীদসহ রূঢ়রূপ] হতে مُخَفَّفَةٌ [তাশদীদহীন লঘু]  
রূপে পরিবর্তিত হয়ে ব্যবহৃত হয়েছে। এখানে তার  
إِسْم বা উদ্দেশ্যটি উহ্য। মূলত: ছিল أَنَّهُ নিশ্চয় এটা  
যে .....]। তোমাদের প্রতি তিনি অবতীর্ণ করেছেন  
যে, যখন তোমরা গুনবে আল্লাহর অর্থার্থ আল  
কুরআনের কোনো আয়াত প্রত্যাখ্যাত হচ্ছে এবং  
তাকে বিদ্রূপ করা হচ্ছে তখন যে পর্যন্ত তারা অন্য  
প্রসঙ্গে লিপ্ত না হবে তোমরা তাদের সাথে অর্থার্থ  
প্রত্যাখ্যানকারী ও বিদ্রূপকারীদের সাথে বসো না।  
অন্যথায় অর্থার্থ এমতাবস্থায়ও যদি তাদের সাথে বস  
তবে পাপের ক্ষেত্রে তোমরাও তাদের মতো হয়ে  
পড়বে। নিশ্চয় আল্লাহ মুনাফিক এবং সত্য  
প্রত্যাখ্যানকারী সকলকেই জাহান্নামে একত্রিত  
করবেন। যেমন, দুনিয়াতে সত্য প্রত্যাখ্যান এবং  
বিদ্রূপ করার কাজে তাদেরকে একত্রিত করেছেন।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

قَوْلُهُ وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَةَ اللَّهِ يُكْفِرُ بِهَا الْبَغِ : যে সব মজলিসে পবিত্র কুরআন নিয়ে  
তামাশা করা হয় তাতে সংশ্লিষ্ট থাকা যাবে না। আয়াতে বলা হচ্ছে হে মুসলিমগণ! আল্লাহ তা'আলা তোমাদেরকে কুরআন  
মাজীদে পূর্বেই নির্দেশ দিয়েছেন যে, যে মজলিসে কুরআন নিয়ে তামাশা করা হয় ও তার প্রতি অবিশ্বাস জ্ঞাপন করা হয়  
সেখানে কিছুতেই বসবে না। নতুবা তোমাদেরকেও তাদের অনুরূপ মনে করা হবে। হ্যাঁ, যখন তারা অন্য কথায় লিপ্ত হবে,  
তখন বসতে মানা নেই। মুনাফিকদের মুজলিসমূহে মহান আল্লাহর বিধানাবলিতে অবিশ্বাস জ্ঞাপন ও কুরআন নিয়ে  
ঠাট্টা-বিদ্রূপ করা হতো। তারই পরিপ্রেক্ষিতে এ আয়াত অবতীর্ণ হয়। পূর্বেই আদেশ দেওয়া হয়েছে বলে ইঙ্গিত করা  
হয়েছে নিম্নের আয়াতে প্রতি فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ তুমি যখন দেখ, তারা আমার আয়াত  
সম্বন্ধে উপহাসমূলক আলোচনা মগ্ন হয়, তখন তুমি দূরে সরে পড়বে। [৬ : ৬৮] এ আয়াত পূর্বে নাজিল হয়েছিল।

- [তাকসীরে উসমানী]

মু'মিনদের সাথে তারা যখন সালাতে দাড়াই তখন শৈথিল্যের সাথে বিরাট এক বোঝা বহন করছে সেভাবে দাঁড়ায় । এ সালাতের মাধ্যমে তারা লোক প্রদর্শনী করে এবং আল্লাহকে তারা খুব কমই স্মরণ করে । অর্থাৎ কেবল ত্রিষ্ম ও লোক দেখানোর উদ্দেশ্যে তারা সালাতে শরিক হয় !

۱۴۳. ১৪৩. দোটানায় অর্থাৎ কুফর ও ঈমানের মাঝে তারা

الدُّنْيَا দোদুল্যমান, দ্বিধাষিত। না এদের অর্থাৎ কাফিরদের  
সাথে তারা সম্পর্কিত আর না এদের অর্থাৎ  
মু'মিনদের সাথে তারা সংশ্লিষ্ট। আর আল্লাহ যাকে  
পথভ্রষ্ট করেন তুমি তার জন্য হেদায়েতের কোনো  
পথ পাবে না।

۱۴۴. ১৪৪. হে বিশ্বাসীগণ! মু'মিনদের পরিবর্তে  
কাফিরদেরকে তোমরা বন্ধুরূপে গ্রহণ করো না।  
তোমরা কি আল্লাহকে তোমাদের বিরুদ্ধে অর্থাৎ  
এদের সাথে তোমাদের বন্ধুত্ব সম্পর্কে স্পষ্ট প্রমাণ  
অর্থাৎ তোমাদের মুনাফিকীর উপর সুস্পষ্ট দলিল  
দিতে চাও?

۱۴۵. ১৪৫. নিশ্চয় মুনাফিকরা জাহান্নামাগ্নির নিম্নতম স্তরে  
স্থানে, অর্থাৎ তার গহীন গহ্বরে থাকবে এবং তাদের  
পক্ষে তুমি কখনও কোনো সহায় পাবে না। যে শাস্তি  
প্রতিহত করতে পারবে।

### তাহকীক ও তারকীব

دَوَائِرُ বহুবচন دائِرَة : দোআঁর।

ظَفَرٌ : হিহা সَمِعَ -এর মাসদার। সফলতা বিজয়।

مُضَارِعٌ مَعْرُوفٌ : جَمْعٌ مُتَكَلِّمٍ اَنْتَسَوِي : تَسْتَوِي অর্থ- আমরা প্রভাব বিস্তার করি। বাবে اِسْتِفْعَالٌ থেকে اِسْتَوِي  
অর্থ- প্রভাব বিস্তার করা, কর্তৃত্ব লাভ করা।

تَخْذِيلٌ : هِهَا تَفْعِيلٌ -এর মাসদার। লাঞ্চিত করা, অপদস্ত করা।

مَنْعٌ : هِهَا تَنْعِيْلٌ -এর মাসদার। লাঞ্চিত করা, অপদস্ত করা।

اِسْتِصْغَالٌ : هِهَا اِسْتِصْغَالٌ -এর মাসদার। লাঞ্চিত করা, অপদস্ত করা।

اِسْتِصْغَالٌ : هِهَا اِسْتِصْغَالٌ -এর মাসদার। লাঞ্চিত করা, অপদস্ত করা।

مُتَنَاقِلُونَ : هِهَا مَتَنَاقِلٌ -এর মাসদার। লাঞ্চিত করা, অপদস্ত করা।

مُتَرَدِّدُونَ : هِهَا مَتَرَدِّدٌ -এর মাসদার। লাঞ্চিত করা, অপদস্ত করা।

অনুবাদ :

১৪৬. إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنَ النَّفَاقِ وَأَصْلَحُوا عَمَلَهُمْ وَاعْتَصَمُوا وَثِقُوا بِاللَّهِ وَاخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ مِنَ الرِّبَاءِ فَأُولَئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ فِيمَا يُؤْتَوْنَهُ وَسَوْفَ يُؤْتِي اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ أَجْرًا عَظِيمًا فِي الْآخِرِ هُوَ الْجَنَّةُ . ১৪৬. কিন্তু যারা মুনাফিকী হতে তওবা করে, নিজেদের আমল সংশোধন করে, আল্লাহকে দৃঢ়ভাবে ধারণ করে অর্থাৎ তাঁর উপর ভরসা করে এবং আল্লাহর উদ্দেশ্যে তাদের দীনকে রিয়া ও লোক প্রদর্শন হতে নির্মল করে তারাই বিশ্বাসীদের সাথে থাকবে। অর্থাৎ বিশ্বাসীদেরকে যা প্রদান করা হবে তাতে তারা থাকবে এবং বিশ্বাসীদেরকে আল্লাহ পরকালে মহাপুরস্কার দেবেন অর্থাৎ জান্নাত দেবেন।

১৪৭. مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ نِعْمَهُ وَأَمَنْتُمْ بِهِ وَالْأَسْتَفْهَامُ بِمَعْنَى النَّفْيِ أَيْ لَا يُعَذِّبُكُمْ وَكَانَ اللَّهُ شَاكِرًا لِأَعْمَالِ الْمُؤْمِنِينَ بِالْإِثَابَةِ عَلَيْهِمْ بِخَلْقِهِ . ১৪৭. যদি তোমরা তাঁর নেয়ামতসমূহের কৃতজ্ঞতা প্রকাশ কর ও তাঁর উপর ঈমান আনয়ন কর, তবে তোমাদের শাস্তি দানে আল্লাহর কি কাজ? অর্থাৎ তবে তিনি তোমাদেরকে শাস্তি প্রদান করবেন না। এখানে نَفْيٌ বা নিষেধাত্মক অর্থে প্রশ্নবোধকের ব্যবহার করা হয়েছে। আর আল্লাহ মু'মিনদের কাজের গুণগ্রাহী, তাদেরকে তিনি পুণ্যফল দেবেন এবং তিনি তার সৃষ্টি সম্পর্কে সবিশেষ অবহিত।

### প্রাসঙ্গিক আলোচনা

قَوْلُهُ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا تَابَرَا وَأَصْلَحُوا وَاعْتَصَمُوا بِاللَّهِ : এখানে মুনাফিকদের বাচার উপায় বাতলে দেওয়া হয়েছে। বলা হয়েছে যেই মুনাফিক তার মুনাফিকী হতে তওবা করবে, নিজের কাজ কর্ম সংশোধন করবে, মহান আল্লাহর প্রিয় দীনকে মজবুতভাবে আকড়ে ধরবে, মহান আল্লাহর প্রতি নির্ভর করবে এবং লোক দেখানো মনোবৃত্তি ও অন্যান্য চারিত্রিক দোষ হতে দীনকে পাকপবিত্র রাখবে সে খাঁটি মু'মিন, দুনিয়া ও আখেরাতে সে মু'মিনগণের সঙ্গে থাকবে। ঈমানদারগণের জন্য রয়েছে মহা প্রদিতান। যারা মুনাফিকী হতে তওবা করবে তারাও সে প্রতিদানে শরিক থাকবে। -[তাফসীরে উসমানী]

قَوْلُهُ وَاخْلَصُوا دِينَهُمْ : অত্র আয়াত দ্বারা বুঝা যায় যে, আল্লাহ তা'আলার দরবারে একমাত্র এসব আমলই গৃহীত ও কবুল হয় যা শুধু তাঁর সন্তুষ্টি লাভের উদ্দেশ্যে করা হয়েছে এবং কোনোরূপ রিয়াকারী যা স্বার্থের লেশমাত্র যার মধ্যে নেই মুখলেস শব্দের ব্যাখ্যা প্রসঙ্গে তাফসীরে মাজহারীতে লিখিত আছে- لَا يُحِبُّ أَنْ يَخْلَصَهُ النَّاسُ عَلَيْهِ - অর্থাৎ, মুখলেস সে ব্যক্তিকে বলে যে শুধু আল্লাহ তা'আলার সন্তুষ্টি লাভের জন্য সর্বপ্রকার আমল করে এবং ঐ কাজের জ্ব লোকের প্রশংসা কামনা করে না। -[মআরিফুল কুরআন]

قَوْلُهُ وَكَانَ اللَّهُ شَاكِرًا عَلَيْهِمْ : আল্লাহ তা'আলা সৎকাজের মূল্যায়ন করেন। তিনি বান্দাদের যাবতীয় কাজকর্ম সম্পূর্ণ অবগত। কাজেই, যে ব্যক্তি তার আদেশ ও নিষেধকে কৃতজ্ঞতার সাথে গ্রহণ করে ও সেগুলোকে মহান আল্লাহর অনুমানে করে এবং তাতে বিশ্বাস রাখে, পরম দয়ালু ন্যায়পরায়ণ আল্লাহ এরূপ ব্যক্তিকে কেন শাস্তি দিতে যাবেন। অর্থাৎ তা কস্মিনকালেও শাস্তি দিবেন না। তিনি তো উদ্ধৃত অহংকারীকেই শাস্তি দিয়ে থাকেন। -[তাফসীরে উসমানী]



ইসলামিয়া কুতুবখানা ঢাকা